مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البيان

في تفسير القرآن

للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي

تصحيح وتحقيق وتعليق

[illegible] و [illegible]

[illegible]

الجزء السادس

دار المعرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

کاتب:

طبرسی (معروف) ، امین الاسلام ابوعلی فضل بن حسن
(صاحب مجمع البیان و اعلام الوری و...)

نشرت فی الطباعة:

دار المعرفة

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مجمع البيان فى تفسير القرآن المجلد ۶ ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

(۱۳) سوره الرعد مدنيه و آياتها ثلاث و أربعون (۴۳) ----- ۴۰

اشاره ----- ۴۰

[توضيح] ----- ۴۰

عدد آيها ----- ۴۰

فضلها ----- ۴۰

تفسيرها ----- ۴۰

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱ الى ۲] ----- ۴۱

اشاره ----- ۴۱

[توضيح] ----- ۴۱

اللغه ----- ۴۱

الإعراب ----- ۴۱

المعنى ----- ۴۱

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳ الى ۴] ----- ۴۴

اشاره ----- ۴۴

القراءه ----- ۴۴

الحجه ----- ۴۴

المعنى ----- ۴۵

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۵ الى ۷] ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

القراءه ----- ۴۷

الحجه ----- ۴۷
اللغه ----- ۴۷
المعنی ----- ۴۸
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۸ الی ۱۱] ----- ۵۰
اشاره ----- ۵۰
القراءه ----- ۵۰
الحجه ----- ۵۰
اللغه ----- ۵۱
الإعراب ----- ۵۲
المعنی ----- ۵۲
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۵۵
اشاره ----- ۵۵
القراءه ----- ۵۵
الحجه ----- ۵۵
اللغه ----- ۵۵
المعنی ----- ۵۶
[سوره الرعد (۱۳): آيه ۱۶] ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
القراءه ----- ۵۹
الحجه ----- ۵۹
المعنی ----- ۵۹
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۶۱
اشاره ----- ۶۱
القراءه ----- ۶۱
الحجه ----- ۶۱
اللغه ----- ۶۲

الإعراب ----- ۶۲
المعنى ----- ۶۲
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۹ الی ۲۴] ----- ۶۴
اشاره ----- ۶۴
اللغه ----- ۶۴
الإعراب ----- ۶۵
المعنى ----- ۶۵
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۲۵ الی ۲۹] ----- ۶۹
اشاره ----- ۶۹
اللغه ----- ۶۹
الإعراب ----- ۶۹
المعنى ----- ۶۹
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۰ الی ۳۱] ----- ۷۳
اشاره ----- ۷۳
القراءه ----- ۷۳
الحجه ----- ۷۳
اللغه ----- ۷۳
المعنى ----- ۷۵
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۲ الی ۳۴] ----- ۷۷
اشاره ----- ۷۷
القراءه ----- ۷۷
الحجه ----- ۷۷
اللغه ----- ۷۸
المعنى ----- ۷۸
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۵ الی ۳۷] ----- ۷۹
اشاره ----- ۷۹

اللغه ---------- ٨٠
الإعراب ---------- ٨٠
المعنى ---------- ٨٠
[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣٨ الى ٤٠] ---------- ٨١
اشاره ---------- ٨١
القراءه ---------- ٨١
الحجه ---------- ٨٢
المعنى ---------- ٨٢
[سوره الرعد (١٣): الآيات ٤١ الى ٤٣] ---------- ٨٦
اشاره ---------- ٨٦
القراءه ---------- ٨٦
الحجه ---------- ٨٦
اللغه ---------- ٨٦
الإعراب ---------- ٨٨
المعنى ---------- ٨٨
(١۴) سوره إبراهيم مكيه و آياتها ثنتان و خمسون (۵٢) ---------- ٩٠
اشاره ---------- ٩٠
[توضيح] ---------- ٩٠
عدد آيها ---------- ٩٠
اختلافها ---------- ٩٠
فضلها ---------- ٩٠
تفسيرها ---------- ٩٠
[سوره إبراهيم (١۴): الآيات ١ الى ٣] ---------- ٩١
اشاره ---------- ٩١
القراءه ---------- ٩١
الحجه ---------- ٩١

اللغه -- ۹۳
المعنی -- ۹۳
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الی ۶] -- ۹۳
اشاره -- ۹۳
اللغه -- ۹۴
الإعراب -- ۹۴
المعنی -- ۹۴
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۷ الی ۱۰] -- ۹۶
اشاره -- ۹۶
اللغه -- ۹۶
الإعراب -- ۹۶
المعنی -- ۹۶
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الی ۱۲] -- ۹۹
اشاره -- ۹۹
المعنی -- ۹۹
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الی ۱۸] -- ۱۰۰
اشاره -- ۱۰۰
القراءه -- ۱۰۰
الحجه -- ۱۰۰
اللغه -- ۱۰۰
الإعراب -- ۱۰۲
المعنی -- ۱۰۲
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الی ۲۱] -- ۱۰۴
اشاره -- ۱۰۴
القراءه -- ۱۰۴
الحجه -- ۱۰۴

اللغه ---------- ۱۰۴
[سوره إبراهيم (۱۴): آيه ۲۲] ---------- ۱۰۶
اشاره ---------- ۱۰۶
القراءه ---------- ۱۰۶
الحجه ---------- ۱۰۶
اللغه ---------- ۱۰۷
المعنى ---------- ۱۰۷
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۳ الى ۲۶] ---------- ۱۰۸
اشاره ---------- ۱۰۸
القراءه ---------- ۱۰۸
الحجه ---------- ۱۰۸
اللغه ---------- ۱۰۸
المعنى ---------- ۱۰۸
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۷ الى ۳۰] ---------- ۱۱۰
اشاره ---------- ۱۱۰
اللغه ---------- ۱۱۰
المعنى ---------- ۱۱۱
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۱ الى ۳۴] ---------- ۱۱۳
اشاره ---------- ۱۱۳
القراءه ---------- ۱۱۳
الحجه ---------- ۱۱۳
اللغه ---------- ۱۱۴
الإعراب ---------- ۱۱۴
المعنى ---------- ۱۱۴
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الى ۴۱] ---------- ۱۱۶
اشاره ---------- ۱۱۶

القراءه ----- ۱۱۶
الحجه ----- ۱۱۷
اللغه ----- ۱۱۷
المعنى ----- ۱۱۸
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الى ۴۵] ----- ۱۲۱
اشاره ----- ۱۲۱
اللغه ----- ۱۲۱
الإعراب ----- ۱۲۲
المعنى ----- ۱۲۲
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۶ الى ۵۲] ----- ۱۲۴
اشاره ----- ۱۲۴
القراءه ----- ۱۲۴
الحجه ----- ۱۲۴
اللغه ----- ۱۲۵
الإعراب ----- ۱۲۶
المعنى ----- ۱۲۶
(۱۵) سوره الحجر مكيه و آياتها تسع و تسعون (۹۹) ----- ۱۳۱
اشاره ----- ۱۳۱
[توضيح] ----- ۱۳۱
فضلها ----- ۱۳۱
تفسيرها ----- ۱۳۱
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۱۳۱
اشاره ----- ۱۳۱
القراءه ----- ۱۳۱
الحجه ----- ۱۳۲
الإعراب ----- ۱۳۴

المعنی ----- ۱۳۴

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۶ الی ۱۸] ----- ۱۳۶

اشاره ----- ۱۳۶

القراءه ----- ۱۳۶

الحجه ----- ۱۳۶

اللغه ----- ۱۳۶

الإعراب ----- ۱۳۸

المعنی ----- ۱۳۸

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۱۹ الی ۲۵] ----- ۱۴۰

اشاره ----- ۱۴۰

القراءه ----- ۱۴۰

الحجه ----- ۱۴۱

اللغه ----- ۱۴۱

المعنی ----- ۱۴۲

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۲۶ الی ۳۵] ----- ۱۴۵

اشاره ----- ۱۴۵

اللغه ----- ۱۴۵

الإعراب ----- ۱۴۵

المعنی ----- ۱۴۶

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۳۶ الی ۴۴] ----- ۱۴۸

اشاره ----- ۱۴۸

القراءه ----- ۱۴۸

الحجه ----- ۱۴۸

اللغه ----- ۱۴۸

المعنی ----- ۱۴۸

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۴۵ الی ۵۰] ----- ۱۵۱

اشاره ---------- ۱۵۱
اللغه ---------- ۱۵۱
المعنی ---------- ۱۵۱
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۵۱ الی ۶۰] ---------- ۱۵۲
اشاره ---------- ۱۵۲
القراءه ---------- ۱۵۲
الحجه ---------- ۱۵۳
اللغه ---------- ۱۵۳
المعنی ---------- ۱۵۴
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۶۱ الی ۷۲] ---------- ۱۵۵
اشاره ---------- ۱۵۵
اللغه ---------- ۱۵۵
الإعراب ---------- ۱۵۶
المعنی ---------- ۱۵۶
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۷۳ الی ۸۴] ---------- ۱۵۸
اشاره ---------- ۱۵۸
القراءه ---------- ۱۵۸
الحجه ---------- ۱۵۸
اللغه ---------- ۱۵۸
الإعراب ---------- ۱۵۸
المعنی ---------- ۱۵۹
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۸۵ الی ۹۱] ---------- ۱۶۱
اشاره ---------- ۱۶۱
اللغه ---------- ۱۶۱
المعنی ---------- ۱۶۲
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۹۲ الی ۹۹] ---------- ۱۶۵

اشاره ----- ۱۶۵
اللغه ----- ۱۶۵
المعنی ----- ۱۶۶
(۱۶) سوره النحل مکیه و آیاتها ثمان و عشرون و مائه (۱۲۸) ----- ۱۶۸
اشاره ----- ۱۶۸
[توضیح] ----- ۱۶۸
عدد آیها ----- ۱۶۸
فضلها ----- ۱۶۸
تفسیرها ----- ۱۶۸
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱ الی ۲] ----- ۱۶۹
اشاره ----- ۱۶۹
القراءه ----- ۱۶۹
اللغه ----- ۱۶۹
المعنی ----- ۱۷۰
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳ الی ۷] ----- ۱۷۲
اشاره ----- ۱۷۲
القراءه ----- ۱۷۲
الحجه ----- ۱۷۲
اللغه ----- ۱۷۲
الإعراب ----- ۱۷۲
المعنی ----- ۱۷۲
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸ الی ۱۳] ----- ۱۷۵
اشاره ----- ۱۷۵
القراءه ----- ۱۷۵
الحجه ----- ۱۷۵
اللغه ----- ۱۷۶

الإعراب ----- ۱۷۷
المعنى ----- ۱۷۷
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۴ الى ۱۸] ----- ۱۷۹
اشاره ----- ۱۷۹
القراءه ----- ۱۷۹
الحجه ----- ۱۷۹
اللغه ----- ۱۷۹
الإعراب ----- ۱۷۹
المعنى ----- ۱۸۰
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۹ الى ۲۳] ----- ۱۸۱
اشاره ----- ۱۸۱
القراءه ----- ۱۸۱
الحجه ----- ۱۸۱
المعنى ----- ۱۸۱
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۲۴ الى ۲۹] ----- ۱۸۳
اشاره ----- ۱۸۳
القراءه ----- ۱۸۳
الحجه ----- ۱۸۳
اللغه ----- ۱۸۳
الإعراب ----- ۱۸۳
المعنى ----- ۱۸۵
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۰ الى ۳۴] ----- ۱۸۷
اشاره ----- ۱۸۷
الإعراب ----- ۱۸۷
المعنى ----- ۱۸۷
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۵ الى ۳۷] ----- ۱۸۹

اشاره ----- ۱۸۹
القراءه ----- ۱۸۹
الحجه ----- ۱۸۹
اللغه ----- ۱۸۹
المعنی ----- ۱۸۹
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۸ الی ۴۰] ----- ۱۹۲
اشاره ----- ۱۹۲
القراءه ----- ۱۹۲
الحجه ----- ۱۹۲
الإعراب ----- ۱۹۲
المعنی ----- ۱۹۲
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۱۹۴
اشاره ----- ۱۹۴
القراءه ----- ۱۹۴
الحجه ----- ۱۹۴
المعنی ----- ۱۹۵
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۴۵ الی ۵۰] ----- ۱۹۷
اشاره ----- ۱۹۷
القراءه ----- ۱۹۷
الحجه ----- ۱۹۷
اللغه ----- ۱۹۷
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۲۰۱
اشاره ----- ۲۰۱
اللغه ----- ۲۰۲
الإعراب ----- ۲۰۲
المعنی ----- ۲۰۲

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ---- ۲۰۴
اشاره ---- ۲۰۴
اللغه ---- ۲۰۴
الإعراب ---- ۲۰۴
المعنى ---- ۲۰۴
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۱ الى ۶۵] ---- ۲۰۷
اشاره ---- ۲۰۷
القراءه ---- ۲۰۷
الحجه ---- ۲۰۷
الإعراب ---- ۲۰۸
المعنى ---- ۲۰۸
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۶ الى ۷۰] ---- ۲۰۹
اشاره ---- ۲۰۹
القراءه ---- ۲۱۰
الحجه ---- ۲۱۰
اللغه ---- ۲۱۰
الإعراب ---- ۲۱۱
المعنى ---- ۲۱۳
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۱ الى ۷۴] ---- ۲۱۶
اشاره ---- ۲۱۶
القراءه ---- ۲۱۶
اللغه ---- ۲۱۶
المعنى ---- ۲۱۶
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۵ الى ۷۷] ---- ۲۱۹
اشاره ---- ۲۱۹
القراءه ---- ۲۱۹

الحجه ----- ۲۱۹
اللغه ----- ۲۱۹
الإعراب ----- ۲۱۹
المعنى ----- ۲۲۰
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۷۸ الی ۸۰] ----- ۲۲۱
اشاره ----- ۲۲۱
القراءه ----- ۲۲۱
الحجه ----- ۲۲۲
اللغه ----- ۲۲۲
المعنى ----- ۲۲۳
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸۱ الی ۸۵] ----- ۲۲۴
اشاره ----- ۲۲۴
اللغه ----- ۲۲۴
الإعراب ----- ۲۲۴
المعنى ----- ۲۲۴
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸۶ الی ۹۰] ----- ۲۲۷
اشاره ----- ۲۲۷
اللغه ----- ۲۲۷
المعنى ----- ۲۲۷
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۹۱ الی ۹۴] ----- ۲۳۰
اشاره ----- ۲۳۰
اللغه ----- ۲۳۰
المعنى ----- ۲۳۱
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰] ----- ۲۳۳
اشاره ----- ۲۳۳
القراءه ----- ۲۳۳

الحجه ----- ۲۳۳

اللغه ----- ۲۳۳

الإعراب ----- ۲۳۴

المعنى ----- ۲۳۴

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۰۱ الى ۱۰۵] ----- ۲۳۶

اشاره ----- ۲۳۶

القراءه ----- ۲۳۶

الحجه ----- ۲۳۶

اللغه ----- ۲۳۶

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۰۶ الى ۱۱۰] ----- ۲۳۹

اشاره ----- ۲۳۹

القراءه ----- ۲۳۹

الحجه ----- ۲۳۹

الإعراب ----- ۲۳۹

المعنى ----- ۲۴۱

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۱۱ الى ۱۱۵] ----- ۲۴۲

اشاره ----- ۲۴۲

القراءه ----- ۲۴۲

الحجه ----- ۲۴۲

اللغه ----- ۲۴۲

المعنى ----- ۲۴۳

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۱۶ الى ۱۱۹] ----- ۲۴۴

اشاره ----- ۲۴۴

الإعراب ----- ۲۴۴

المعنى ----- ۲۴۴

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۰ الى ۱۲۴] ----- ۲۴۶

اشاره ----- ۲۴۶
المعنى ----- ۲۴۶
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۸] ----- ۲۴۷
اشاره ----- ۲۴۷
القراءه ----- ۲۴۷
الحجه ----- ۲۴۷
المعنى ----- ۲۴۸
(۱۷) سوره الإسراء مکیه و آیاتها إحدى عشره و مائه (۱۱۱) ----- ۲۵۰
اشاره ----- ۲۵۰
[توضیح] ----- ۲۵۰
عدد آیها ----- ۲۵۰
اختلافها ----- ۲۵۰
فضلها ----- ۲۵۰
تفسیرها ----- ۲۵۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۵۱
اشاره ----- ۲۵۱
القراءه ----- ۲۵۱
الحجه ----- ۲۵۱
الإعراب ----- ۲۵۱
المعنى ----- ۲۵۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴ الی ۸] ----- ۲۵۵
اشاره ----- ۲۵۵
القراءه ----- ۲۵۶
الحجه ----- ۲۵۶
اللغه ----- ۲۵۶
المعنى ----- ۲۵۷

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۹ الى ۱۲] ----- ۲۶۱
اشاره ----- ۲۶۱
اللغه ----- ۲۶۱
الإعراب ----- ۲۶۱
المعنى ----- ۲۶۱
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۳ الى ۱۵] ----- ۲۶۴
اشاره ----- ۲۶۴
القراءه ----- ۲۶۴
الحجه ----- ۲۶۴
اللغه ----- ۲۶۴
الإعراب ----- ۲۶۶
المعنى ----- ۲۶۶
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۶ الى ۲۲] ----- ۲۶۸
اشاره ----- ۲۶۸
القراءه ----- ۲۶۸
القراءه العامه «أَمَرْنا» بالتخفيف غير ممدود و ----- ۲۶۸
الحجه ----- ۲۶۸
اللغه ----- ۲۶۹
الإعراب ----- ۲۶۹
المعنى ----- ۲۷۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۲۳ الى ۲۵] ----- ۲۷۳
اشاره ----- ۲۷۳
القراءه ----- ۲۷۳
الحجه ----- ۲۷۳
الإعراب ----- ۲۷۴
المعنى ----- ۲۷۴

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٢۶ الی ٣٠] ----- ٢٧٧
اشاره ----- ٢٧٧
اللغه ----- ٢٧٧
الإعراب ----- ٢٧٧
المعنی ----- ٢٧٧
[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٣١ الی ٣۵] ----- ٢٨١
اشاره ----- ٢٨١
القراءه ----- ٢٨١
الحجه ----- ٢٨١
المعنی ----- ٢٨٣
[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٣۶ الی ۴٠] ----- ٢٨۵
اشاره ----- ٢٨۵
القراءه ----- ٢٨۵
الحجه ----- ٢٨۵
اللغه ----- ٢٨۶
الإعراب ----- ٢٨۶
المعنی ----- ٢٨٧
[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴١ الی ۴۴] ----- ٢٨٨
اشاره ----- ٢٨٨
القراءه ----- ٢٨٨
الحجه ----- ٢٨٩
المعنی ----- ٢٨٩
[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴۵ الی ۴٨] ----- ٢٩١
اشاره ----- ٢٩١
اللغه ----- ٢٩١
الإعراب ----- ٢٩١

المعنی ----- ۲۹۱

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۴۹ الی ۵۲] ----- ۲۹۴

اشاره ----- ۲۹۴

اللغه ----- ۲۹۴

المعنی ----- ۲۹۵

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۵۳ الی ۵۷] ----- ۲۹۶

اشاره ----- ۲۹۶

اللغه ----- ۲۹۶

الإعراب ----- ۲۹۶

المعنی ----- ۲۹۷

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۵۸ الی ۶۰] ----- ۲۹۹

اشاره ----- ۲۹۹

اللغه ----- ۲۹۹

الإعراب ----- ۲۹۹

المعنی ----- ۳۰۰

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۳۰۲

اشاره ----- ۳۰۲

القراءه ----- ۳۰۲

الحجه ----- ۳۰۲

اللغه ----- ۳۰۳

الإعراب ----- ۳۰۳

المعنی ----- ۳۰۴

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۶۶ الی ۶۹] ----- ۳۰۶

اشاره ----- ۳۰۶

القراءه ----- ۳۰۶

الحجه ----- ۳۰۶

اللغه ----- ۳۰۶
المعنی ----- ۳۰۶
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۰ الی ۷۲] ----- ۳۰۸
اشاره ----- ۳۰۸
القراءه ----- ۳۰۸
الحجه ----- ۳۰۹
المعنی ----- ۳۰۹
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۳ الی ۷۵] ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
الإعراب ----- ۳۱۲
المعنی ----- ۳۱۳
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۶ الی ۷۷] ----- ۳۱۴
اشاره ----- ۳۱۴
القراءه ----- ۳۱۴
الحجه ----- ۳۱۴
الإعراب ----- ۳۱۵
المعنی ----- ۳۱۵
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۸ الی ۸۱] ----- ۳۱۶
اشاره ----- ۳۱۶
اللغه ----- ۳۱۶
الإعراب ----- ۳۱۷
المعنی ----- ۳۱۷
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۸۲ الی ۸۴] ----- ۳۲۰
اشاره ----- ۳۲۰
القراءه ----- ۳۲۰
الحجه ----- ۳۲۰

اللغه ----- ۳۲۰
المعنی ----- ۳۲۱
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۸۵ الی ۸۹] ----- ۳۲۲
اشاره ----- ۳۲۲
اللغه ----- ۳۲۲
الإعراب ----- ۳۲۲
المعنی ----- ۳۲۲
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۹۰ الی ۹۵] ----- ۳۲۵
اشاره ----- ۳۲۵
القراءه ----- ۳۲۵
الحجه ----- ۳۲۵
اللغه ----- ۳۲۶
المعنی ----- ۳۲۷
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۹۶ الی ۱۰۰] ----- ۳۲۹
اشاره ----- ۳۲۹
اللغه ----- ۳۲۹
الإعراب ----- ۳۲۹
المعنی ----- ۳۳۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۰۱ الی ۱۰۵] ----- ۳۳۲
اشاره ----- ۳۳۲
القراءه ----- ۳۳۲
الحجه ----- ۳۳۲
اللغه ----- ۳۳۲
المعنی ----- ۳۳۲
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۱] ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶

القراءه ---------- ۳۳۶
القراءه المشهوره فی «فَرَقْناهُ» بالتخفیف و ---------- ۳۳۶
الحجه ---------- ۳۳۶
الإعراب ---------- ۳۳۶
المعنی ---------- ۳۳۶
(۱۸) سوره الکهف مکیه و آیاتها عشر و مائه (۱۱۰) ---------- ۳۴۰
اشاره ---------- ۳۴۰
[توضیح] ---------- ۳۴۰
عدد آیها ---------- ۳۴۰
اختلافها ---------- ۳۴۰
فضلها ---------- ۳۴۰
تفسیرها ---------- ۳۴۲
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱ الی ۶] ---------- ۳۴۲
اشاره ---------- ۳۴۲
القراءه ---------- ۳۴۲
الحجه ---------- ۳۴۳
اللغه ---------- ۳۴۳
المعنی ---------- ۳۴۴
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۷ الی ۸] ---------- ۳۴۵
اشاره ---------- ۳۴۵
اللغه ---------- ۳۴۵
الإعراب ---------- ۳۴۶
المعنی ---------- ۳۴۶
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹ الی ۱۲] ---------- ۳۴۶
اشاره ---------- ۳۴۶
اللغه ---------- ۳۴۶

المعنی ----- ۳۴۸

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۳ الى ۱۶] ----- ۳۵۰

اشاره ----- ۳۵۰

القراءه ----- ۳۵۰

الحجه ----- ۳۵۰

اللغه ----- ۳۵۰

الإعراب ----- ۳۵۱

المعنی ----- ۳۵۱

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۷ الى ۱۸] ----- ۳۵۲

اشاره ----- ۳۵۲

القراءه ----- ۳۵۲

الحجه ----- ۳۵۲

اللغه ----- ۳۵۳

الإعراب ----- ۳۵۴

المعنی ----- ۳۵۵

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۹ الى ۲۰] ----- ۳۵۷

اشاره ----- ۳۵۷

القراءه ----- ۳۵۷

الحجه ----- ۳۵۷

الإعراب ----- ۳۵۷

المعنی ----- ۳۵۷

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۲۱ الى ۲۴] ----- ۳۵۹

اشاره ----- ۳۵۹

اللغه ----- ۳۵۹

الإعراب ----- ۳۵۹

المعنی ----- ۳۶۱

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢٥ الى ٢٧] ----- ٣٦٥
اشاره ----- ٣٦٥
القراءه ----- ٣٦٥
الحجه ----- ٣٦٥
المعنى ----- ٣٦٧
[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢٨ الى ٢٩] ----- ٣٦٨
اشاره ----- ٣٦٨
القراءه ----- ٣٦٨
الحجه ----- ٣٦٨
اللغه ----- ٣٦٩
المعنى ----- ٣٧٠
[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٠ الى ٣١] ----- ٣٧١
اشاره ----- ٣٧١
اللغه ----- ٣٧٢
المعنى ----- ٣٧٢
[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٢ الى ٣٦] ----- ٣٧٣
اشاره ----- ٣٧٣
القراءه ----- ٣٧٣
الحجه ----- ٣٧٣
اللغه ----- ٣٧٤
الإعراب ----- ٣٧٤
المعنى ----- ٣٧٤
[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٧ الى ٤٤] ----- ٣٧٦
اشاره ----- ٣٧٦
القراءه ----- ٣٧٦
الحجه ----- ٣٧٧

اللغه ---------- ۳۷۹
الإعراب ---------- ۳۷۹
المعنی ---------- ۳۷۹
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۴۵ الی ۴۹] ---------- ۳۸۲
اشاره ---------- ۳۸۲
القراءه ---------- ۳۸۲
الحجه ---------- ۳۸۲
اللغه ---------- ۳۸۲
الإعراب ---------- ۳۸۲
المعنی ---------- ۳۸۲
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۵۰ الی ۵۲] ---------- ۳۸۶
اشاره ---------- ۳۸۶
القراءه ---------- ۳۸۶
الحجه ---------- ۳۸۶
اللغه ---------- ۳۸۶
الإعراب ---------- ۳۸۷
المعنی ---------- ۳۸۷
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۵۳ الی ۵۶] ---------- ۳۸۹
اشاره ---------- ۳۸۹
القراءه ---------- ۳۸۹
الحجه ---------- ۳۸۹
اللغه ---------- ۳۸۹
المعنی ---------- ۳۸۹
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۵۷ الی ۵۹] ---------- ۳۹۱
اشاره ---------- ۳۹۱
القراءه ---------- ۳۹۱

الحجه ---------- ۳۹۱
الإعراب ---------- ۳۹۱
المعنی ---------- ۳۹۱
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۶۰ الی ۶۴] ---------- ۳۹۳
اشاره ---------- ۳۹۳
القراءه ---------- ۳۹۳
اللغه ---------- ۳۹۳
الإعراب ---------- ۳۹۳
المعنی ---------- ۳۹۴
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۶۵ الی ۷۵] ---------- ۳۹۷
اشاره ---------- ۳۹۷
القراءه ---------- ۳۹۷
الحجه ---------- ۳۹۸
اللغه ---------- ۳۹۸
الإعراب ---------- ۳۹۸
المعنی ---------- ۳۹۸
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۷۶ الی ۸۲] ---------- ۴۰۲
اشاره ---------- ۴۰۲
القراءه ---------- ۴۰۲
الحجه ---------- ۴۰۳
اللغه ---------- ۴۰۴
الإعراب ---------- ۴۰۶
المعنی ---------- ۴۰۶
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۸۳ الی ۸۷] ---------- ۴۱۱
اشاره ---------- ۴۱۱
القراءه ---------- ۴۱۱

الحجه ----- ۴۱۱
اللغه ----- ۴۱۱
الإعراب ----- ۴۱۳
المعنى ----- ۴۱۳
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۸۸ الى ۹۲] ----- ۴۱۴
اشاره ----- ۴۱۴
القراءه ----- ۴۱۵
الحجه ----- ۴۱۵
المعنى ----- ۴۱۵
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۹۳ الى ۹۸] ----- ۴۱۶
اشاره ----- ۴۱۶
القراءه ----- ۴۱۶
الحجه ----- ۴۱۶
اللغه ----- ۴۱۹
المعنى ----- ۴۱۹
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۹۹ الى ۱۰۶] ----- ۴۲۲
اشاره ----- ۴۲۲
القراءه ----- ۴۲۲
الحجه ----- ۴۲۲
اللغه ----- ۴۲۲
الإعراب ----- ۴۲۳
المعنى ----- ۴۲۳
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۰۷ الى ۱۱۰] ----- ۴۲۵
اشاره ----- ۴۲۵
القراءه ----- ۴۲۵
الحجه ----- ۴۲۵

اللغه ----- ۴۲۵
الإعراب ----- ۴۲۶
المعنی ----- ۴۲۶
(۱۹) سوره مریم مکیه و آیاتها ثمان و تسعون (۹۸) ----- ۴۲۹
اشاره ----- ۴۲۹
[توضیح] ----- ۴۲۹
عدد آیها ----- ۴۲۹
اختلافها ----- ۴۲۹
فضلها ----- ۴۲۹
تفسیرها ----- ۴۲۹
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۴۳۰
اشاره ----- ۴۳۰
القراءه ----- ۴۳۰
الحجه ----- ۴۳۰
اللغه ----- ۴۳۲
الإعراب ----- ۴۳۳
المعنی ----- ۴۳۳
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۷ الی ۱۱] ----- ۴۳۵
اشاره ----- ۴۳۵
القراءه ----- ۴۳۵
الحجه ----- ۴۳۶
اللغه ----- ۴۳۶
الإعراب ----- ۴۳۷
المعنی ----- ۴۳۷
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۴۳۸
اشاره ----- ۴۳۸

اللغه ----- ۴۳۹
الإعراب ----- ۴۳۹
المعنی ----- ۴۳۹
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۴۴۲
اشاره ----- ۴۴۲
القراءه ----- ۴۴۲
الحجه ----- ۴۴۲
اللغه ----- ۴۴۲
المعنی ----- ۴۴۲
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ----- ۴۴۵
اشاره ----- ۴۴۵
القراءه ----- ۴۴۵
الحجه ----- ۴۴۵
اللغه ----- ۴۴۷
المعنی ----- ۴۴۹
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۴۵۳
اشاره ----- ۴۵۳
القراءه ----- ۴۵۳
الحجه ----- ۴۵۳
اللغه ----- ۴۵۳
المعنی ----- ۴۵۵
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۴۵۶
اشاره ----- ۴۵۶
القراءه ----- ۴۵۶
الحجه ----- ۴۵۶
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۴۵۹

اشاره ----- ۴۵۹
القراءه ----- ۴۵۹
اللغه ----- ۴۵۹
المعنى ----- ۴۵۹
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۵۱ الى ۵۵] ----- ۴۶۲
اشاره ----- ۴۶۲
القراءه ----- ۴۶۲
الحجه ----- ۴۶۲
اللغه ----- ۴۶۲
المعنى ----- ۴۶۲
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ----- ۴۶۴
اشاره ----- ۴۶۴
اللغه ----- ۴۶۴
المعنى ----- ۴۶۴
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۶۱ الى ۶۵] ----- ۴۶۶
اشاره ----- ۴۶۶
القراءه ----- ۴۶۶
الحجه ----- ۴۶۶
الإعراب ----- ۴۶۷
المعنى ----- ۴۶۷
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۶۶ الى ۷۰] ----- ۴۶۹
اشاره ----- ۴۶۹
القراءه ----- ۴۶۹
الحجه ----- ۴۶۹
اللغه ----- ۴۶۹
الإعراب ----- ۴۷۰

المعنى ----- ۴۷۱
[سوره مریم (۱۹): الآيات ۷۱ الی ۷۵] ----- ۴۷۲
اشاره ----- ۴۷۲
القراءه ----- ۴۷۲
الحجه ----- ۴۷۲
اللغه ----- ۴۷۳
الإعراب ----- ۴۷۴
المعنى ----- ۴۷۴
[سوره مریم (۱۹): الآيات ۷۶ الی ۸۲] ----- ۴۷۸
اشاره ----- ۴۷۸
القراءه ----- ۴۷۸
الحجه ----- ۴۷۸
الإعراب ----- ۴۷۹
المعنى ----- ۴۸۰
[سوره مریم (۱۹): الآيات ۸۳ الی ۹۲] ----- ۴۸۱
اشاره ----- ۴۸۱
القراءه ----- ۴۸۲
الحجه ----- ۴۸۲
اللغه ----- ۴۸۳
الإعراب ----- ۴۸۳
المعنى ----- ۴۸۳
[سوره مریم (۱۹): الآيات ۹۳ الی ۹۸] ----- ۴۸۶
اشاره ----- ۴۸۶
اللغه ----- ۴۸۷
الإعراب ----- ۴۸۷
المعنى ----- ۴۸۷

مجمع البیان فی تفسیر القرآن المجلد ۶

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: ٢

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۱۳) سوره الرعد مدنيه و آياتها ثلاث و أربعون (۴۳)

اشاره

[توضيح]

مكيه كلها عن ابن عباس و عطاء و قال الكلبى و مقاتل مكيه إلا آخر آيه منها نزلت فى عبد الله بن سلام و قال سعيد بن جبير كيف تكون هذه الآيه نزلت فى عبد الله بن سلام و السوره كلها مكيه و قال الحسن و عكرمه و قتاده إنها مدنيه إلا آيتين نزلتا بمكه وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ و ما بعدها.

عدد آيها

أربعون و سبع آيات شامى و خمس بصرى أربع حجازى ثلاث كوفى.

اختلافها

خمس آيات لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ الظُّلُماتُ وَ النُّورُ غير الكوفى الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ و سُوءُ الْحِسابِ* شامى مِنْ كُلِّ بابٍ عراقى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل سحاب مضى و كل سحاب يكون إلى يوم القيامه و كان يوم القيامه من الموفين بعهد الله تعالى

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) من أكثر قراءه الرعد لم يصبه الله بصاعقه أبدا و إن كان مؤمنا أدخل الجنه بغير حساب و شفع فى جميع من يعرفه من أهل بيته و إخوانه.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره يوسف بذكر قصص الأنبياء افتتح هذه السوره بأن جميع ذلك آيات الكتاب و أن الذى أنزله هو الحق تعالى فقال:

[سوره الرعد (١٣): الآيات ١ الی ٢]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

المر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ وَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (١) اللَّهُ الَّذِى رَفَعَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢)

[توضيح]

و لم يعد أحد «المر» آيه و عد الكوفيون طه و حم* آيه لأن طه مشاكله لرءوس الآی التی بعدها بالألف مع أنه لا يشبه الاسم المفرد كما أشبه صاد و قاف و نون لأنها بمنزله باب و نوح.

اللغه

العمد و العمد جميعا بمعنى واحد و هما جمع عمود و عماد إلا أن عمدا جمع عمود و عماد و عمدا اسم للجمع و مثله أديم و أدم و إهاب و أهب و أفيق و أفق.

الإعراب

الذی أنزل يجوز أن يكون موضعه رفعا على الابتداء و يجوز أن يكون موضعه بالعطف على آيات الكتاب و يكون الحق مرفوعا على إضمار هو و يجوز أن يكون فی موضع جر بالعطف على الكتاب و تقديره تلك آيات الكتاب و آيات الذی أنزل إليك من ربك و يكون الحق مرفوعا على الإضمار و يجوز أن يكون الحق مجرورا صفه للذی إذا جعلته عطفا على الكتاب و لكنه لم يقرأ به أحد من القراء.

المعنى

«المر» قد فسرناه فی أول البقره و بينا ما قيل فيه و

روی أن معناه أنا الله أعلم و أری

«تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ» أی هذه السوره هی آيات الكتاب التی تقدم الوعد بها ليست بمفتريات و لا بسحر و الكتاب القرآن عن ابن عباس و الحسن و قيل إن الكتاب عباره عن التوراه و الإنجيل عن مجاهد و قتاده و يكون تقديره تلك الأخبار التی قصصتها عليك آيات التوراه و الإنجيل و الكتب المتقدمه و الآيات الدلالات العجيبه المؤديه إلى المعرفه بالله سبحانه و أنه لا يشبه الأشياء و لا تشبهه «وَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ» يعنی و هذا القرآن الذی أنزل إليك من ربك هو الحق فاعتصم بالله و اعمل بما فيه و على القول الأول فإنه وصف القرآن بصفتين إحداهما بأنه كتاب و الأخرى بأنه منزل «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا

يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بأنه منزل و أنه حق مع وضوحه «اللَّهُ الَّذِی رَفَعَ السَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها» لما ذكر الله سبحانه أنهم لا يؤمنون عرف الدليل الذى يوجب التصديق بالخالق و يريد بالعمد

ص: ۵

السوارى و الدعائم و قيل فيه قولان (أحدهما) أن المراد رفع السماوات بغير عمد و أنتم ترونها كذلك عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الجبائى و أبى مسلم و هو الأصح قال ابن عباس يعنى ليس من دونها دعامه يدعمها و لا فوقها علاقه تمسكها قال الزجاج و فى ذلك من القدر و الدلاله ما لا شى ء أوضح منه لأن السماء محيطه بالأرض متبريه منها بغير عمد (و الآخر) أن يكون ترونها من نعت العمد فيكون المعنى بغير عمد مرئيه فعلى هذا تعمدها قدره الله عز و جل و روى ذلك عن ابن عباس و مجاهد «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» قد مضى تفسيره و إذا حملنا الاستواء على معنى الملك و الاقتدار فالوجه فى إدخال ثم فيه و لم يزل سبحانه كذلك أن المراد اقتداره على تصريفه و تقليبه و إذا كان كذلك فلا يكاد القديم سبحانه يوصف به إلا و قد وجد نفس العرش «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى ذللهما لمنافع خلقه و مصالح عباده و «كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أى كل واحد منهما يجرى إلى وقت معلوم و هو فناء الدنيا و قيام الساعه التى تكور عندها الشمس و يخسف القمر و تنكدر النجوم عن الحسن و قال ابن عباس أراد بالأجل المسمى درجاتهما و منازلهما التى ينتهيان إليها و لا يجاوزانها و للشمس مائه و ثمانون منزلا تنزل كل يوم منزلا حتى ينتهى إلى آخر منازله «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى يدبر الله كل أمر من أمور السماوات و الأرض و أمور الخلق على وجه توجيه الحكمه و تقتضيه المصلحه «يُفَصِّلُ الْآياتِ» أى يأتى بآيه فى إثر آيه فصلا مميزا بعضها عن بعض ليكون أمكن للاعتبار و التفكر و قيل معناه يبين الدلائل بما يحدثه فى السماوات و الأرض «لَعَلَّكُمْ بِلِقاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ» أى لكى توقنوا بالبعث و النشور و تعلموا أن القادر على هذه الأشياء قادر على البعث بعد الموت و فى هذا دلاله على وجوب النظر المؤدى إلى معرفه الله تعالى و على بطلان التقليد و لو لا ذلك لم يكن لتفصيل الآيات معنى.

ص: ۶

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳ الی ۴]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ وَ أَنْهاراً وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِیها زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۳) وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ یُسْقی بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلی بَعْضٍ فِی الْأُکُلِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۴)

القراءه

قد ذکرنا الاختلاف فی قوله «یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ» فی سوره الأعراف و قرأ ابن کثیر و أبو عمر و یعقوب و حفص «وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ» جمیعها بالرفع و الباقون بالجر فی الجمیع و قرأ حفص صنوان بضم الصاد و کذلک روایه الحلوانی عن القواس و قرأ الباقون بکسر الصاد و فی الشواذ قراءه الحسن و قتاده صنوان و قرأ «یُسْقی» بالیاء ابن عامر و زید و رویس عن یعقوب و قرأ الباقون تسقی بالتاء و قرأ أهل الکوفه غیر عاصم و روح عن یعقوب و یفضل بالیاء و الباقون بالنون.

الحجه

قال أبو علی من رفع قوله «وَ زَرْعٌ» فتقدیره و فی الأرض زرع و نخیل صنوان فجعله محمولا علی قوله وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ و لم یجعله محمولا علی ما فی الجنات من الأعناب و الجنه علی هذا تقع علی الأرض التی فیها الأعناب دون غیرها کما تقع علی الأرض التی فیها الأعناب و النخیل دون غیرهما و یقوی ذلک قول زهیر

کان عینی فی غربی مقتله من النواضح تسقی جنه سحقا

فالمعنی تسقی نخیل جنه فأما من قرأ بالجر فإنه حمل النخیل و الزرع علی الأعناب فکأنه قال جنات من أعناب من زرع و نخیل و الدلیل علی أن الأرض إذا کان فیها النخل و الکرم و الزرع سمیت جنه قوله «جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَیْنِ مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنا بَیْنَهُما زَرْعاً» فکما سمیت الأرض ذات العنب و النخل و الزرع جنه کذلک یکون النخیل و الزرع محمولین علی الأعناب فتکون الجنه من هذه الأشیاء و یقوی ذلک قوله.

أقبل سیل جاء من أمر الله یحرد حرد الجنه المغله

و الغله إنما هی ما یکال بالقفیز فی أکثر الأمر قال و الصنوان فیما یذهب إلیه أبو عبیده

صفه للنخيل و المعنى أن يكون من أصل واحد ثم يتشعب من الرؤوس فيصير نخلا و نخلين قال و قال «يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ» لأنها تشرب من أصل واحد وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ و هى التمر و أجاز غيره أن يكون الصنوان من صفه الجنات و كأنه يكون يراد به فى المعنى ما فى الجنات و إن جرى على لفظ الجنات و على هذا يجوز أن ترفع و إن جررت النخيل لأن الجنات مرفوعه و لم يحك هذا فى قراءه السبعه و أما الكسره التى فى صنوان فليست التى كانت فى صنو كما أن الكسره التى فى قنو ليست فى قنوان لأن تلك قد حذفت فى التكسير و عاقبتها الكسره التى يجتلبها التكسير و كذلك الكسره التى فى هجان و أنت تريد الجمع ليست الكسره التى كانت فى الواحد و لكنه مثل الكسره التى فى ظراف إذا جمعت عليه ظريفا و أما من ضم الصاد من صنوان فإنه جعله مثل ذئب و ذؤبان و ربما تعاقب فعلان و فعلان على البناء الواحد نحو حش و حشان و حشان و أما صنوان بفتح الصاد فليست من أمثله الجمع المكسر فإن صح ذلك فإنه يكون اسما للجمع لا مثالا له من أمثله التكسير فيكون بمنزله الجامل و السامر و مثله قولهم السعدان و الضمران فى الجمع و من قرأ تسقى بالتاء فالمراد تسقى هذه الأشياء و من قرأ بالياء حمله على الزرع وحده.

المعنى

لما ذكر سبحانه و تعالى فى الآيه من نعمائه و آلائه على عباده فى رفع السماوات و تسخير الشمس و القمر و دل بذلك على وحدانيته عقبه بذكر الأرض و ما فيها من الآيات فقال «وَ هُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ» أى بسطها طولا و عرضا ليتمكن الحيوانات من الثبات فيها و الاستقرار عليها «وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ» أى جبالا ثوابت لتمسك الأرض و لو أراد أن يمسكها من غير جبال لفعل إلا أنه أمسكها بالرواسى لأن ذلك أقرب إلى أفهام الناس و أدعى لهم إلى الاستدلال و النظر «وَ أَنْهاراً» أى و شق فيها أنهارا تجرى فيها المياه و لو لا الأنهار لضاع أكثر المياه و لما أمكن الشرب و السقى «وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِيها زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أى و جعل فى الأرض من كل الثمرات لمأكولهم و مطعومهم صنفين أسود و أبيض و حلوا و حامضا و صيفيا و شتويا و رطبا و يابسا عن ابن عباس و قيل الزوج قد يكون واحدا و قد يكون اثنين يقال زوج نعل و زوج نعلين عن أبى عبيده و إنما قال اثنين للتأكيد و الزوج فى الحيوانات عباره عن الذكر و الأنثى و فى الثمار عباره عن لونين و قال الماوردى: واحد الزوجين ذكر و أنثى كفحول النخل و إناثها و كذلك كل جنس من النبات و إن خفى الزوج الآخر حلو و حامض أو عذب و مالح أو أبيض و أسود أو أحمر و أصفر فإن كل جنس من النبات ذو نوعين فصارت كل ثمره زوجين هما أربعه أنواع «يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ» أى يلبس ظلمه الليل ضياء النهار عن الحسن و قيل يدخل الليل فى النهار و النهار فى الليل عن ابن عباس و قيل معناه يأتى بالليل

ليذهب بضياء النهار و يستره ليسكن الحيوانات فيه و يأتى بضياء النهار ليمحو ظلام الليل و ينصرف الناس فيه لمعايشهم «إِنَّ فِي ذٰلِكَ» أى فيما سبق ذكره «لَآياتٍ» أى لدلالات واضحات على وحدانيه الله تعالى «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فيها فيستدلون منها على أن لهم صانعا «وَ فِي الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ» أى أبعاض متقاربات مختلفات فى التفاضل منها جبل صلب و لا ينبت شيئا و منها سهل حر ينبته و منها سبخه لا تنبت عن ابن عباس و مجاهد و الضحاك بين الله سبحانه باختلاف هذه الأرضين مع تجاورها و تقارب بعضها من بعض فى الهيأه و المنظر أنه قادر على كل شى ء من الأصناف المختلفه و المؤتلفه و قيل إنها متجاورات بعضها عامر و بعضها غير عامر عن الزجاج «وَ جَنَّاتٌ» أى بساتين «مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوانٌ» أى نخلات من أصل واحد «وَ غَيْرُ صِنْوانٍ» أى نخلات من أصول شتى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الصنو الأصل يقال هذا صنوه أى أصله عن ابن الأنبارى و قيل إن الصنوان النخله تكون حولها النخلات و غير صنوان النخل المتفرق عن البراء بن عازب و سعيد بن جبير و قيل الصنو المثل و الصنوان الأمثال و منها

قوله ص عم الرجل صنو أبيه

عن الجبائى «يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ» أى يسقى ما ذكرناه من القطع المتجاوره و الجنات و النخيل المختلفه بماء الأنهار أو بماء السماء «و يفضل بعضها على بعض فى الأكل» أى و يفضل الله و من قرأ بالنون فالمعنى نفضل نحن بعضها على بعض فى الطعم و اللون و الطبع مع أن البئر واحده و الشرب واحد و الجنس واحد حتى يكون بعضها حامضا و بعضها حلوا و بعضها مرا فلو كانت بالطبع لما اختلف ألوانها و طعومها مع كون الأرض و الماء و الهواء واحدا و فى هذا أوضح دلاله على أن لهذه الأشياء صانعا قادرا أحدثها و أبدعها و دبرها على ما تقتضيه حكمته و الأكل الثمر الذى يؤكل «إِنَّ فِي ذٰلِكَ» أى فى اختلاف ألوانها و طعومها عن ابن عباس و قيل إن فيما تقدم ذكره «لَآياتٍ» أى حججا و دلالات «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» دلائل الله تعالى و يتفكرون فيها و يستدلون بها و

روى عن جابر قال: سمعت النبى ص يقول لعلى (عليه السلام) الناس من شجر شتى و أنا و أنت من شجره واحده ثم قرأ «وَ فِي الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ» الآيه.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ۵ الی ٧]

اشاره

وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنَّا تُراباً أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ أُولئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولئِکَ الْأَغْلالُ فِی أَعْناقِهِمْ وَ أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۵) وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالسَّیِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلاتُ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنَّاسِ عَلی ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَشَدِیدُ الْعِقابِ (۶) وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ (٧)

القراءه

قرأ أبو جعفر إذا کنا بغیر استفهام إنا بهمزه واحده مطوله و کذلک یفعل بکل استفهامین یجتمعان فی القرآن یستفهم بالثانی و لا یستفهم بالأول إلا فی سوره الصافات و الواقعه و أما نافع و یعقوب و سهل فإنهم یستفهمون بالأول بهمزه واحده غیر مطوله و لا- یستفهمون بالثانی إلا- فی سوره النمل و العنکبوت إلا أن قالون عن نافع و زیدا عن یعقوب یمدان الهمزه مثل أبی جعفر و الکسائی أیضا یستفهم بالأول و لا یستفهم بالثانی إلا فی سوره النمل غیر أنه یهمز بهمزتین و ابن عامر مثل أبی جعفر لا یستفهم فی إذا کل القرآن إلا فی سوره الواقعه فإنه یستفهم فی أ إذا و أ إنا جمیعا بهمزتین همزتین بینهما مد آ إنا یهمز ثم یمد ثم یهمز علی وزن عاعنا و لا یجمع بین استفهامین إلا هاهنا و فی سوره النمل یستفهم أَ إِذا بهمزتین أ إننا بنونین و الکسائی مثله فی هذا الموضع و أبو عمرو یستفهم فیهما جمیعا و فی جمیع أشباههما بهمزه واحده مطوله و ابن کثیر یستفهم فیهما جمیعا بهمزه واحده غیر مطوله و عاصم و حمزه و خلف یستفهمون فیهما بهمزتین همزتین کل القرآن و خالف ابن کثیر و حفص عن عاصم فی حرف واحد فی العنکبوت و سنذکره هناک إن شاء الله.

الحجه

قال أبو علی: من استفهم فی الجملتین فموضع إذا نصب بفعل مضمر یدل علی قوله «أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ» لأن هذا الکلام یدل علی نبعث و نحشر فکأنه قال أ نبعث إذا کنا ترابا و من لم یدخل الاستفهام فی الجمله الثانیه کان موضع إذا أیضا نصبا بما دل علیه قوله «أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ» فکأنه قال أ نبعث إذا کنا ترابا و ما بعد أن فی أنه لا یجوز أن یعمل فیما قبله بمنزله الاستفهام فکما قدرت هذا الناصب لإذا مع الاستفهام لأن الاستفهام لا یعمل فیما قبله کذلک تقدره فی أن لأن ما بعدها أیضا لا یعمل فیما قبلها و من قرأ إذا کنا من غیر استفهام أ إنا ینبغی أن یکون علی مضمر کما حل من تقدم علی ذلک لأن ما بعد الاستفهام منقطع مما قبله.

اللغه

العجب و التعجب هجوم ما لا یعرف سببه علی النفس و الغل طوق تشد به

اليد إلى العنق و الاستعجال طلب التعجيل بالأمر و التعجيل تقديم الأمر قبل وقته و السيئه خصله تسوء النفس و نقيضها الحسنه و هى خصله تسر النفس و المثلات العقوبات واحدها مثله بفتح الميم و ضم الثاء و من قال فى الواحد مثله بضم الميم و سكون الثاء قال فى الجمع مثلات بضمتين نحو غرفه و غرفات و قيل فى جمعها مثلات و مثلات أيضا قال الشاعر:

و لما رأونا باديا ركباتنا على موطن لا يخلط الجد بالهزل

رووه بفتح الكاف فى ركبات.

المعنى

لما تقدم ذكر الأدله على أنه سبحانه قادر على الإنشاء و الإعاده عقبه بالتعجب من تكذيبهم بالبعث و النشور فقال «وَ إِنْ تَعْجَبْ» يا محمد من قول هؤلاء الكفار فى إنكارهم البعث مع إقرارهم بابتداء خلق الخلق فقد وضعت التعجب موضعه لأن هذا قول عجب و معناه عجب للمخلوقين فإن معنى العجب فى صفات الله لا يجوز لأن العجب أن يشتبه عليه سر أمره فيستطرفه «فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ» أى فقولهم عجب «أَ إِذا كُنَّا تُراباً أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى أ نبعث و نعاد بعد ما صرنا ترابا هذا مما لا يمكن و هذا منهم نهايه فى الأعجوبه فإن الماء إذا حصل فى الرحم استحال علقه ثم مضغه ثم لحما فإذا مات و دفن استحال ترابا فإذا جاز أن يتعلق الإنشاء بالاستحاله الأولى فلم لا يجوز تعلقه بالاستحاله الثانيه و سمى الله تعالى الإعاده خلقا جديدا و اختلف المتكلمون فيما يصح عليه الإعاده فقال بعضهم كلما يكون مقدورا للقديم سبحانه خاصه و يصح عليه البقاء يصح عليه الإعاده و لا يصح الإعاده على ما لا يقدر على جنسه غيره تعالى و هذا قول أبى على الجبائى و قال آخرون كلما كان مقدورا له و هو مما يبقى يصح عليه الإعاده و هو قول أبى هاشم و من تابعه فعلى هذا يصح إعاده أجزاء الحياه ثم اختلفوا فيما يجب إعادته من الحى فقال أبو القاسم البلخى يعاد جميع أجزاء الشخص و قال أبو هاشم يعاد الأجزاء التى بها يتميز الحى من غيره و يعاد التأليف ثم رجع عن ذلك و قال تعاد الحياه مع البنيه و قال القاضى أبو الحسن تعاد البنيه و ما عدا ذلك يجوز فيه التبديل و هذا هو الأصح «أُولئِكَ» المنكرون للبعث «الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» أى جحدوا قدره الله تعالى على البعث «وَ أُولئِكَ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ» فى الآخره و قيل أراد به أغلال الكفر أى كفرهم أغلال فى أعناقهم «وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» مضى تفسيره «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ» أى يستعجلك يا محمد هؤلاء المشركون «بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» أى بالعذاب قبل الرحمه عن ابن عباس و مجاهد أى بالعقاب الذى توعدوا به على التكذيب قبل الثواب الذى وعدوا به على الإيمان و ذلك حين قالوا فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ

السَّماءِ و قيل يستعجلونك بالعذاب الذى توعدهم به قبل الإحسان بالإنظار فإن إنظار من وجب عليه العقاب إحسان إليه كإنذار من وجب عليه الدين و سماها سيئه لأنها جزاء السيئه «وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ» أى مضت من قبلهم «الْمَثُلاتُ» أى العقوبات التى يقع بها الاعتبار و هو ما حل بهم من المسخ و الخسف و الغرق و قد سلك هؤلاء طريقتهم فكيف يتجاسرون على استعجالها و قيل هى العقوبه الفاضحه التى تسير بها الأمثال و تقديره و قد خلت المثلات بأقوام أو خلا أصحاب المثلات فحذف المضاف «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنَّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ» قال المرتضى (ره) فى هذه الآيه دلاله على جواز المغفره للمذنبين من أهل القبله لأنه سبحانه دلنا على أنه يغفر لهم مع كونهم ظالمين لأن قوله «عَلى ظُلْمِهِمْ» إشاره إلى الحال التى يكونون عليها ظالمين و يجرى ذلک مجرى قول القائل أنا أود فلانا على غدره و أصله على هجره «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَشَدِيدُ الْعِقابِ» لمن استحقه و

روى عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآيه قال رسول الله ص لو لا عفو الله و تجاوزه ما هنا أحدا العيش و لو لا وعيد الله و عقابه لا تكل كل واحد

و تلا مطرف يوما هذه الآيه فقال لو يعلم الناس قدر رحمه الله و عفو الله و تجاوز الله لقرت أعينهم و لو يعلم الناس قدر عذاب الله و بأس الله و نكال الله و نقمه الله ما رقا لهم دمع و لا قرت أعينهم بشى ء «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» مثل الناقه و العصا عن ابن عباس و قال الزجاج طلبوا غير الآيات التى أتى بها فالتمسوا مثل آيات موسى و عيسى فأعلم الله أن لكل قوم هاد و المعنى أنه سبحانه بين سوء طريقتهم فى اقتراح الآيات كما فى قوله لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً إلى قوله أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ قَبِيلًا و كما قالوا اجعل الصفا لنا ذهبا حتى نأخذ منه ما نشاء و إنما لم يظهر الله تعالى تلك الآيات لأنه لو أجاب أولئك لاقترح قوم آخرون آيه أخرى و كذلك كل كافر فكان يؤدى إلى غير نهايه «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه إنما أنت منذر أى مخوف و هاد لكل قوم و ليس إليك إنزال الآيات عن الحسن و أبى الضحى و عكرمه و الجبائى و على هذا فيكون أنت مبتدأ و منذر خبره و هاد عطف على منذر و فصل بين الواو و المعطوف بالظرف (و الثانى) أن المنذر هو محمد و الهادى هو الله تعالى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و مجاهد (و الثالث) أن معناه إنما أنت منذر يا محمد و لكل قوم هاد نبى يهديهم و داع يرشدهم عن ابن عباس فى روايه أخرى و قتاده و الزجاج و ابن زيد (و الرابع) أن المراد بالهادى كل داع إلى الحق و فى روايه أخرى

عن ابن عباس قال لما نزلت الآيه قال رسول الله أنا المنذر و على الهادى من بعدى يا على بك يهتدى المهتدون

و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى فى كتاب شواهد التنزيل بالإسناد عن إبراهيم بن الحكم بن ظهير عن أبيه

عن حکم بن جبیر عن أبی برده الأسلمی قال دعا رسول الله ص بالطهور و عنده علی بن أبی طالب فأخذ رسول الله بید علی بعد ما تطهر فألزمها بصدره ثم قال إنما أنت منذر ثم ردها إلی صدر علی ثم قال و لکل قوم هاد ثم قال إنک مناره الأنام و غایه الهدی و أمیر القری و أشهد علی ذلک أنک کذلک

و علی هذه الأقوال الثلاثه یکون هاد مبتدأ و لکل قوم خبره علی قول سیبویه و یکون مرتفعا بالظرف علی قول الأخفش.

[سوره الرعد (١٣): الآیات ٨ الی ١١]

اشاره

اللَّهُ یَعْلَمُ ما تَحْمِلُ کُلُّ أُنْثی وَ ما تَغِیضُ الْأَرْحامُ وَ ما تَزْدادُ وَ کُلُّ شَیْ ءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ (٨) عالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ الْکَبِیرُ الْمُتَعالِ (٩) سَواءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّیْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ (١٠) لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ یَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتَّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذا أَرادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ (١١)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی البرهسم له معاقیب من بین یدیه و رقباء من خلفه یحفظونه بأمر الله و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) له معقبات من خلفه و رقیب من بین یدیه یحفظونه بأمر الله

و

روی عن علی (علیه السلام) و ابن عباس و عکرمه و زید بن علی یحفظونه بأمر الله.

الحجه

یجب أن یکون معاقیب تکسیر معقبه غیر أنه لما حذف أحد القافین عوض منها الیاء و قوله یحفظونه بأمر الله فمعناه یحفظونه مما یحاذره بأمر الله و المفعول هنا محذوف

قال ابن جنی و أما قراءه الجماعه «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» فتقديره له معقبات من أمر الله يحفظونه مما يخافه فمن على هذا مرفوعه الموضع لأنها صفه للمرفوع الذى هو معقبات و ليس هذا على معنى يحفظونه من أمر الله أن ينزل به لأنه لو كان كذلك لكانت منصوبه الموضع كقولك حفظت زيدا من الأسد و الذى ذكرته رأى أبى الحسن فإن قلت فهلا كان تقديره على يحفظونه من أمر الله بأمر الله و يستدل على إراده الباء هنا بقراءه على (عليه السلام) يحفظونه بأمر الله و جاز أن يكون يحفظونه بأمر الله لأن هذه المصائب كلها فى علم الله و بإقداره فاعليها عليها فيكون هذا كقولك هربت من قضاء الله بقضاء الله قيل تأويل أبى الحسن اذهب فى الاعتداد عليهم و ذلك لأنه سبحانه وكل بهم من يحفظهم من حوادث الدهر و مخاوفه التى لا يعتد عليهم بتسليطها عليهم فهذا أسهل طريقا و أرسخ فى الاعتداد بالنعمه عليهم عرفا.

اللغه

الغيض ذهاب المائع فى جهه العمق و غاضت المياه نقصت و غيضته نقصته قال:

غيضن من عبراتهن و قلن لى ما ذا لقيت من الهوى و لقينا

المتعالى و العالى واحد و تعالى أى جل عن كل ثناء و قيل المتعالى المقتدر على وجه يستحيل أن يساويه غيره و السارب السارى الجارى بسرعه و السرب بفتح السين و الراء الماء السائل من المزاده قال ذو الرمه:

ما بال عينك منها الماء ينسكب كأنه من كلى مفريه سرب

و قيل السارب الذاهب فى الأرض و منه قول قيس بن الحطيم:

(إنى سربت و كنت غير سروب)

و يقال خل سربه أى طريقه و المعقبات المتناوبات التى يخلف كل واحد منها صاحبه و يكون بدلا منه و أصل التعقيب أن يكون الشى ء عقيب آخر و المعقب الطالب دينه مره بعد مره قال الشاعر:

حتى تهجر فى الرواح وهاجها طلب المعقب حقه المظلوم

و منه العقاب لأنه يستحق عقيب الجرم و العقاب لأنها تعقب الصيد تطلبه مره بعد مره و قيل إن واحد المعقبات معقب و الجمع معقبه و معقبات جمع الجمع كما قالوا رجالات عن الفراء.

الإعراب

ما فى قوله «ما تَحْمِلُ» و «ما تَغِيضُ» و «ما تَزْدادُ» استفهاميه و موضعها نصب بالفعل الذى بعدها معناه أى شى ء تحمل و الجمله معلقه بيعلم قال الزجاج «سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» موضع من رفع بسواء و كذلك من الثانيه يرتفعان جميعا بسواء لأن سواء يطلب اثنين تقول سواء زيد و عمرو فى معنى ذو سواء لأن سواء مصدر فلا يجوز أن يرتفع ما بعده إلا على الحذف تقول عدل زيد و عمرو و المعنى ذو عدل زيد و عمرو لأن المصادر ليست بأسماء الفاعلين و إنما ترفع الأسماء أوصافها فإذا رفعتها المصادر فهى على الحذف كما قالت الخنساء.

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت فإنما هى إقبال و إدبار

أى ذات إقبال و إدبار و كذلك زيد إقبال و إدبار و هذا مما كثر استعماله أعنى سواء فجرى مجرى أسماء الفاعلين و يجوز أن يرتفع على أن يكون فى موضع مستوى إلا- أن سيبويه يستقبح ذلك لا يجيز مستو زيد و عمرو لأن أسماء الفاعلين عنده إذا كانت نكره لا يبتدأ بها لضعفها عن الفعل فلا يبتدأ بها و يجريها مجرى الفعل.

المعنى

«اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى» أى يعلم ما فى بطن كل حامل من ذكر أو أنثى تام أو غير تام و يعلم لونه و صفاته «وَ ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ» أى يعلم الوقت الذى تنقصه الأرحام من المده التى هى تسعه أشهر «وَ ما تَزْدادُ» على ذلك عن أكثر المفسرين و قال الضحاك الغيض النقصان من الأجل و الزياده ما يزداد على الأجل و ذلك أن النساء لا يلدن لأجل واحد و قيل يعنى بقوله «ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ» الولد الذى تأتى به المرأه لأقل من سته أشهر و ما تزداد الولد الذى تأتى به المرأه لأقصى مده الحمل عن الحسن و قيل معناه ما تنقص الأرحام من دم الحيض و هو انقطاع الحيض و ما تزداد بدم النفاس بعد الوضع عن ابن عباس بخلاف و ابن زيد «وَ كُلُّ شَيْ ءٍ» أى و كل شى ء من الرزق أو الأجل أو ما سبق ذكره من الحمل «عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ» أى بقدر واحد لا يجاوزه و لا يقصر عنه على ما توجبه الحكمه «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى عالم بما غاب عن حس العباد و بما يشاهده العباد لا يغيب عنه

شى ء و قيل عالم بالمعدوم و الموجود و الغيب هو المعدوم و قيل عالم السر و العلانيه عن الحسن و الأولى أن يحمل على العموم و يدخل فى هاتين الكلمتين كل معلوم نبه سبحانه بذلك على أنه عالم بجميع المعلومات الموجودات منها و المعدومات منها «الْكَبِيرُ» و هو السيد الملك القادر على جميع الأشياء و قيل هو الذى كل شى ء دونه لكمال صفاته و لكونه عالما لذاته قادرا لذاته حيا لذاته و قيل هو الذى كبر عن شبه المخلوقين «الْمُتَعالِ» و هو الذى علا كل شى ء بقدرته فلا يساويه قادر و قيل هو المنزه عما لا يجوز عليه فى ذاته و فعله و عما يقوله المشركون «سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» معناه سواء عند الله و فى علمه من أسر القول فى نفسه و أخفاه و من أعلنه و أبداه و لم يضمره فى نفسه «وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ» أى و من هو مستتر متوار بالليل و من هو سالك فى سربه أى فى مذهبه ماض فى حوائجه بالنهار معناه أنه يرى ما أخفته ظلمه الليل كما يرى ما أظهره ضوء النهار بخلاف المخلوقين الذين يخفى عليهم الليل أحوال أهله و قال الحسن معناه و من هو مستتر بالليل و من هو مستتر بالنهار و صحح الزجاج هذا القول لأن العرب تقول انسرب الوحش إذا دخل فى كناسه «لَهُ مُعَقِّباتٌ» اختلف فى الضمير الذى فى له على وجوه (أحدها) أنه يعود إلى من فى قوله «مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» (و الآخر) أنه يعود إلى اسم الله تعالى و هو عالم الغيب و الشهاده (و ثالثها) أنه يعود إلى النبى ص فى قوله «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ» عن ابن زيد و اختلف فى المعقبات على أقوال (أحدها) أنها الملائكه يتعاقبون تعقب ملائكه الليل ملائكه النهار و ملائكه النهار ملائكه الليل و هم الحفظه يحفظون على العبد عمله عن الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و الجبائى و قال الحسن

هم أربعه أملاك يجتمعون عند صلاه الفجر و هو معنى قوله إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً و قد روى ذلك عن أئمتنا (عليه السلام)

أيضا (و الثانى)

أنهم ملائكه يحفظونه من المهالك حتى ينتهوا به إلى المقادير فيحيلون بينه و بين المقادير عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و قيل هم عشره أملاك على كل آدمى يحفظونه (و الثالث) أنهم الأمراء و الملوك فى الدنيا الذين يمنعون الناس عن المظالم و تكون لهم الأحراس و الشرط و المواكب يحفظونه عن عكرمه و الضحاك و روى أيضا عن ابن عباس و تقديره و من هو سارب بالنهار له أحراس و أعوان قدر أنهم يحرسونه و لم يتجه إحراسه من الله «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أى يطوفون به كما يطوف الموكل بالحفظه و قيل يحفظون ما تقدم من عمله و ما تأخر إلى أن يموت فيكتبونه عن الحسن و قيل يحفظونه من وجوه المهالك و المعاطب و من الجن و الإنس و الهوام و قال ابن عباس يحفظونه مما لم يقدر نزوله فإذا جاء المقدر بطل الحفظ و قيل من أمر الله أى بأمر الله عن الحسن و مجاهد و الجبائى و روى ذلك عن

ابن عباس و هـذا كما يقال هـذا الأمر بتـدبير فلان و من تـدبير فلان و قيل معناه يحفظونه عن خلق الله فتكون من بمعنى عن كما فى قـوله وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ أى عن خوف قـال كعب: لو لاـ أن الله وكـل بكم ملاـئكه يـذبون عنكم فى مطعمكم و مشـربكم و عوراتكم لتخطفنكم الجن «إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ» من النعمه و الحال الجميله «حَتَّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِـهِمْ» من الطاعه فيعصون ربهم و يظلم بعضهم بعضا قال ابن عباس إذا أنعم الله على قوم فشكروها زادهم و إذا كفروها سلبهم إياها و إلى هذا المعنى

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) بقوله إذا أقبلت عليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقله الشكر

«وَ إِذا أَرادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً» أى عذابا و إنما سماه سوءا لأنه يسوء «فَلا مَرَدَّ لَهُ» أى لا مدفع له و قيل معناه إذا أراد الله بقوم بلاء من مرض و سقم فلا مرد لبلائه «وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ» يلى أمرهم و يمنع العذاب عنهم.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «وَ إِنْ تَعْجَبْ» الآيه فإنه احتجاج للبعث و المعنى أن من كان بهذه الصـفه فى القدره و العلم فإنه يقدر على البعث و قيـل إنها اتصلت بقوله «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» و قوله «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» يعنى أن من يعلم غوامض الأمور فهو أعلم بالمصالح و لو علم الصـلاح فى إنزال العذاب أو الآيه لفعل عن البلخى و أبى مسلم و قوله «لَهُ مُعَقِّباتٌ» يتصـل بقوله «وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ» عن الجبائى و قيـل يتصل بقوله «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» و «يَعْلَمُ ما تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى» أى كما يعلمهم جعل عليهم حفظه يحفظونهم و قيل يتصل بقوله «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ» يعنى أنه (عليه السلام) محفوظ بالملائكه و اتصل قوله «إِنَّ اللَّهَ لاـ يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ» إلى آخره بقوله «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ» [بالعـذاب] يعنى أنه لا ينزل العـذاب إلا بمن يعلم من جهتهم التغير حتى لو علم أن فيهم من يؤمن فى المسـتقبل أو يعقب مؤمنا لا ينزل العـذاب و قيل بل اتصـلت بالسارب بمعنى أنه إذا أتى بالمعصيه بطل به حفظه و حاق به عقابه و قيل بل هو على الإطلاق و العموم.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۲ الی ۱۵]

اشاره

هُوَ الَّذِی یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ (۱۲) وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلائِکَهُ مِنْ خِیفَتِهِ وَ یُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَیُصِیبُ بِها مَنْ یَشاءُ وَ هُمْ یُجادِلُونَ فِی اللَّهِ وَ هُوَ شَدِیدُ الْمِحالِ (۱۳) لَهُ دَعْوَهُ الْحَقِّ وَ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَسْتَجِیبُونَ لَهُمْ بِشَیْ ءٍ إِلَّا کَباسِطِ کَفَّیْهِ إِلَی الْماءِ لِیَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ وَ ما دُعاءُ الْکافِرِینَ إِلَّا فِی ضَلالٍ (۱۴) وَ لِلَّهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (۱۵)

القراءه

فی الشواذ قراءه الأعرج شدید المحال بفتح المیم و قراءه أبی مجلز بالغدو و الإیصال.

الحجه

قال ابن جنی المحال مفعل من الحیله قال أبو زید یقال ما له حیله و لا محاله فیکون تقدیره شدید الحیله و تفسیره قوله سبحانه سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لا یَعْلَمُونَ و قوله وَ مَکَرُوا وَ مَکَرَ اللَّهُ و الإیصال مصدر آصلنا أی دخلنا فی وقت الأصیل و نحن موصلون.

اللغه

یقال أراه یریه إراءه و هو أن یجعله علی صفه الرؤیه بإظهار المرئی له أو یجعله علی صفه یری و السحاب جمع سحابه و لذلک قال الثقال و لو قیل الثقیل لجاز و الصواعق جمع صاعقه و هی نار تسقط من السماء و الرعد و البرق ذکرنا معناهما فی أول البقره و المحال الأخذ بالعقاب هاهنا فقال ماحله مماحله و محالا إذا قاواه حتی یتبین أیهما أشد و محلت به محلا قال الأعشی:

فرع نبع یهتز فی غصن المجد غزیر الندی شدید المحال

و الاستجابه و الإجابه بمعنی غیر أن فی الاستجابه معنی الطلب قال

(فلم یستجبه عند ذاک مجیب)

و الظلال جمع الظل و هو ستر الشخص ما بإزائه و الظل الظلیل و هو ستر الشمس اللازم و أما الفی ء فهو الذی یرجع بعد ذهاب ضوئه و منه الظله لسترها و الآصال جمع أصل و أصل جمع أصیل فهو جمع الجمع مأخوذ من الأصل فکأنه أصل اللیل الذی ینشأ منه و هو ما بین العصر إلی مغرب الشمس و قد یقال فی جمعه أصائل قال أبو ذؤیب:

لعمری لأنت البیت أکرم أهله و أقعد فی أفنائه بالأصائل

خوفا و طمعا لا ينتصبان على الغرض لأن ما ينتصب لذلك يجب أن يكون فاعله و فاعل الفعل الأول واحدا و هاهنا الخائف و الطامع ليسا بالذى يرى البرق و هما فى قوله يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً ينتصبان على الغرض لأن الخائف و الطامع هناك هو الداعى فأعلمه فإنه جيد مفيد و المعنى هاهنا يخوفكم بما يريكم خوفا و يطمعكم طمعا فالمصدر وقع موقع الحال «وَ هُمْ يُجادِلُونَ فِي اللَّهِ» جاز أن تكون هذه الواو واو الحال أى يصيب بها من يشاء فى حال جدالهم فى الله لأنه جاء فى التفسير أن رجلا جاء إلى النبى ص فجادله فقال يا محمد مم ربك أ من نحاس أم من حديد أم من لؤلؤ أم من ياقوت أم من ذهب أم من فضه فأرسل الله عليه صاعقه ذهب بقحفه و هو قول أنس بن مالك و مجاهد و يجوز أن يكون لما تمم الله أوصاف ما يدل على توحيده و قدرته قال بعد ذلك «وَ هُمْ يُجادِلُونَ» و الكاف من قوله «كَباسِطِ كَفَّيْهِ» يتعلق بصفه مصدر تقديره إلا استجابه كائنه كاستجابه باسط كفيه إلى الماء هذا إذا كان الكاف حرفا و إذا كان اسما محضا فالتقدير إلا استجابه مثل استجابه باسط كفيه إلى الماء فلا يكون فى الكاف ضمير أى كما يستجيب الماء باسط كفيه إليه و اللام فى قوله «لِيَبْلُغَ فاهُ» يتعلق بباسط كفيه «وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ» أى ما الماء ببالغ فاه و قيل ما فوه ببالغ الماء و قيل ما باسط كفيه إلى الماء ببالغ الماء و طوعا و كرها مصدران وضعا موضع الحال.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته فقال «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً» أى تخويفا و إطماعا فأقام الخوف و الطمع مقام التخويف و الإطماع و ذكر فيه وجوه (أحدها) أن المعنى خوفا من الصواعق التى يكون معها و طمعا فى الغيث الذى يزيل القحط عن الحسن و أبى مسلم (و الثانى) خوفا للمسافر من أن يضل الطريق فلا يمكنه المسير و طمعا للمقيم فى نمو الزرع و الخير الكثير عن قتاده و الضحاك و الجبائى (الثالث) خوفا لمن يخاف ضر المطر لأنه ليس كل بلد ينتفع فيه بالمطر و طمعا لمن يرجو الانتفاع به عن الزجاج «وَ يُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ» أى و يخلق السحاب الثقال بالماء يرفعها من الأرض فيجريها فى الجو «وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ» تسبيح الرعد دلالته على تنزيه الله تعالى و وجوب حمده فكأنه هو المسبح و قيل إن الرعد هو الملك الذى يسوق السحاب و يزجره بصوته و هو يسبح الله تعالى و يحمده و

روى عن النبى ص أنه قال إن ربكم سبحانه يقول لو أن عبادى أطاعونى لأسقيتهم المطر بالليل و أطلعت عليهم الشمس بالنهار و لم أسمعهم صوت الرعد و كان ص إذا سمع صوت الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بحمده

و كان ابن عباس يقول

سبحان الذى سبحت له و

روى سالم بن عبد الله عن أبيه قال كان رسول الله ص إذا سمع الرعد و الصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك و لا تهلكنا بعذابك و عافنا قبل ذلك

و قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال سبحان الذى يسبح الرعد بحمده و الملائكه من خيفته و هو على كل شى ء قدير فإن أصابته صاعقه فعلى ديته «وَ الْمَلائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ» أى و يسبح الملائكه من خيفه الله تعالى و خشيته قال ابن عباس إنهم خائفون من الله تعالى ليس كخوف ابن آدم لا يعرف أحدهم من على يمينه و من على يساره و لا يشغله عن عباده الله طعام و لا شراب و لا شى ء «وَ يُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَيُصِيبُ بِها مَنْ يَشاءُ» و يصرفها عمن يشاء إلا أنه حذف و

روى عن أبى جعفر الباقر ع أن الصواعق تصيب المسلم و غير المسلم و لا تصيب ذاكرا

«وَ هُمْ يُجادِلُونَ فِي اللَّهِ» يعنى أن هؤلاء الجهال مع مشاهدتهم لهذه الآيات يخاصمون أهل التوحيد و يحاولون فتلهم عن مذاهبهم بجدالهم لأن معنى الجدال فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج

روى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس أنه عنى بذلك أربد بن قيس أخا لبيد بن ربيعه العامرى لأمه و عامر بن طفيل و ذلك أنهما أتيا النبى ص يجادلانه و يريدان الفتك به و كان عامر أوصى إلى أربد إذا رأيتنى أكلمه فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاصم رسول الله ص و يراجعه الكلام فدار أربد خلف رسول الله ص ليضربه فاخترط من سيفه شبرا ثم حبسه الله عنه فلم يقدر على سله و جعل عامر يؤمى إليه فالتفت رسول الله ص فرأى أربدا و ما يصنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقه فى يوم صاح صائف فأحرقته و ولى عامر هاربا و قال يا محمد دعوت ربك فقتل أربدا و الله لأملأنها عليك خيلا جردا و فتيانا مردا و لأربطن بكل نخله فرسا فقال ص الله يمنعك من ذلك فنزل بيت امرأه من سلول و خرج على ركبتيه فى الوقت غده عظيمه فكان يقول غده كغده البعير و موت فى بيت سلوليه حتى قتلته و فى ذلك يقول لبيد بن ربيعه يرثى أخاه أربدا:

أخشى على أربد الحتوف و لا أرهب نوء السماك و الأسد

فجعنى البرق و الصواعق بالفارس يوم الكريهه النجد

«وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحالِ» أى شديد الأخذ عن على (عليه السلام)

و قيل شديد القوه عن قتاده و مجاهد و قيل شديد النقمه عن الحسن و قيل شديد القدره و العذاب عن الزجاج و قيل شديد الكيد للكفار عن الجبائى «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ» أى لله سبحانه دعوه الحق و اختلف فى معنى

دعوه الحق على أقوال (أحدها) أنها كلمه الإخلاص شهاده أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد (و الثانى) أن الله تعالى هو الحق فدعاؤه دعوه الحق و من دعاه دعا الحق عن الحسن (و الثالث) أنها الدعوه التى يدعى بها الله على إخلاص التوحيد عن الجبائى و المعنى أن من دعاه على جهه الإخلاص فهو يجيبه فله سبحانه من خلقه دعوه الحق «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أى و الذين يدعوهم المشركون من دون الله لحاجاتهم من الأوثان و غيرها «لا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْ ءٍ إِلَّا كَباسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى الْماءِ لِيَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ» هذا مثل ضربه الله لكل من عبد غير الله و دعاءه رجاء أن ينفعه يقول إن مثله كمثل رجل بسط كفيه إلى الماء من مكان بعيد ليتناوله و يسكن به غلته و ذلك الماء لا يبلغ فاه لبعد المسافه بينهما فكذلك ما كان يعبده المشركون من الأصنام لا يصل نفعها إليهم و لا يستجيب دعاءهم عن ابن عباس و قيل كباسط كفيه إلى الماء أى كالذى يدعو الماء بلسانه و يشير إليه بيده فلا يأتيه الماء عن مجاهد و قيل كالذى يبسط كفيه إلى الماء ليبلغ فمات قبل أن يبلغ الماء فاه عن الحسن و قيل إنه تمثيل العرب لمن يسعى فيما لا يدركه فيقول هو كالقابض على الماء عن أبى عبيده و البلخى و أبى مسلم قال الشاعر:

فأصبحت مما كان بينى و بينها من الود مثل القابض الماء باليد

و قال الآخر

فإنى و إياكم و شوقا إليكم كقابض ماء لم تسعه أنامله

«وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلَّا فِى ضَلالٍ» أى ليس دعاؤهم الأصنام من دون الله إلا فى ذهاب عن الحق و الصواب و قيل فى ضلال عن طريق الإجابه و النفع ثم بين سبحانه كمال قدرته و سعه مملكته فقال «وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» يعنى الملائكه و سائر المكلفين «طَوْعاً وَ كَرْهاً» اختلف فى معناه على قولين (أحدهما) أن معناه أنه يجب السجود لله تعالى إلا أن المؤمن يسجد له طوعا و الكافر يسجد له كرها بالسيف عن الحسن و قتاده و ابن زيد (و الثانى) أن المعنى و لله يخضع من فى السماوات و الأرض إلا أن المؤمن يخضع له طوعا و الكافر يخضع له كرها لأنه لا يمكنه أن يمتنع من الخضوع لله لما يحل به من الآلام و الأسقام عن الجبائى «وَ ظِلالُهُمْ» أى و يسجد ظلالهم لله «بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» أى العشيات قيل إن المراد بالظل الشخص فإن من يسجد يسجد ظله معه قال الحسن يسجد ظل الكافر و لا يسجد الكافر و معناه عند أهل التحقيق أنه يسجد شخصه دون قلبه لأنه لا يريد بسجوده عباده ربه من حيث إنه يسجد للخوف و قيل إن الظلال على ظاهرها و المعنى فى

سجودها تمايلها من جانب إلى جانب و انقيادها بالتسخير بالطول و القصر.

[سوره الرعد (١٣): آيه ١۶]

اشاره

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِى الظُّلُماتُ وَ النُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُوَ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (١۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص أم هل يستوى الظلمات بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فإنه مسند إلى مؤنث لم يفصل بينه و بين فاعله بشى ء كقوله وَ قالَتِ الْيَهُودُ و قالَتِ الْأَعْرابُ و قد جاء فى مثل ذلك التذكير كقوله وَ قالَ نِسْوَةٌ و من قرأ بالياء فإنه مؤنث غير حقيقى.

المعنى

لما بين سبحانه فى الآيه الأولى أنه المستحق للعباده و أن له من فى السماوات و الأرض عقبه بما يجرى مجرى الحجه على ذلك فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى من مدبرهما و مصرفهما على ما فيهما من البدائع فإذا استعجم عليهم الجواب و لا يمكنهم أن يقولوا الأصنام ف «قُلْ» أنت لهم رب السماوات و الأرض و ما بينهما من أنواع الحيوان و النباتات و الجماد «اللَّهُ» فإذا أقروا بذلك «قُلْ» لهم على وجه التبكيت و التوبيخ لفعلهم «أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» توجهون عبادتكم إليهم فالصوره صوره الاستفهام و المراد به التقريع ثم بين أن هؤلاء الذين اتخذوهم من دونه أولياء «لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا» و من لا يملك لنفسه ذلك فالأولى و الأحرى أن لا يملك لغيره و من كان كذلك فكيف يستحق العباده و إذا قيل كيف يكون هو السائل و المجيب و الملزم بقوله «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» فالجواب أنه إذا كان القصد بالحجاج ما يبينه من بعد من بعد لم يمتنع ذلك فكأنه قال الله الخالق فلما ذا اتخذتم من دون الله أولياء لأن الأمر

الظاهر الذى لا يجيب الخصم إلا به لا يمتنع أن يبادر السائل إلى ذكره ثم يورد الكلام عليه تفاديا من التطويل و يكون تقدير الكلام أ ليس الله رب السماوات و الأرض فلم اتخذتم من دونه أولياء ثم ضرب لهم سبحانه مثلا بعد إلزام الحجه فقال «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمى‌ وَ الْبَصِيرُ» أى كما لا يستوى الأعمى و البصير كذلك لا يستوى المؤمن و الكافر لأن المؤمن يعمل على بصيره و يعبد الله الذى يملك النفع و الضر و الكافر يعمل على عمى و يعبد من لا يملك النفع و الضر ثم زاد فى الإيضاح فقال «أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُماتُ وَ النُّورُ» أى هل يستوى الكفر و الإيمان أو الضلاله و الهدى أو الجهل و العلم «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ» أى هل جعل هؤلاء الكفار لله شركاء فى العباده خلقوا أفعالا مثل خلق الله تعالى من الأجسام و الألوان و الطعوم و الأراييح و القدره و الحياه و غير ذلك من الأفعال التى يختص سبحانه بالقدره عليها «فَتَشابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ» أى فاشتبه لذلك عليهم ما الذى خلق الله و ما الذى خلق الأوثان فظنوا أن الأوثان تستحق العباده لأن أفعالها مثل أفعال الله فإذا لم يكن ذلك مشتبها إذ كان ذلك كله لله تعالى لم يبق شبهه أنه الإله لا يستحق العباده سواه ف «قُلْ» لهم «اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْ‌ءٍ» يستحق به العباده من أصول النعم و فروعها «وَ هُوَ الْواحِدُ» و معناه أنه يستحق من الصفات ما لا يستحقه غيره فهو قديم لذاته قادر لذاته عالم لذاته حى لذاته غنى لا مثل له و لا شبه و قيل الواحد هو الذى لا يتجزأ و لا يتبعض و قيل هو الواحد فى الإلهيه لا ثانى له فى القدم «الْقَهَّارُ» الذى يقهر كل قادر سواه و لا يمتنع عليه شى ء و استدلت المجبره بقوله الله تعالى خالق كل شى ء على أن أفعال العباد مخلوقه لله لأن ظاهر العموم يقتضى دخول أفعال العباد فيه و بقوله «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ» قالوا لأنه أنكر أن يكون خالق خلق كخلقه و أجيب عن ذلك بأن الآيه وردت حجه على الكفار إذ لو كان المراد ما قالوا لكان فيها لهم على الله لأنه إذا كان الخالق لعبادتهم الأصنام هو الله فلا يتوجه التوبيخ إلى الكفار و لا يلحقهم اللوم بذلك بل يكون لهم أن يقولوا إنك خلقت فينا ذلك فلم توبخنا على فعل فعلته فينا فيبطل حينئذ فائده الآيه و أيضا فإن أكثر أصحابنا لا يطلقون على غيره سبحانه أنه يخلق أصلا فضلا عن أن يقولوا إنه يخلق كخلق الله و لكن يقولون إن العباد يفعلون و يحدثون و معنى الخلق عندهم الاختراع و لا يقدر العباد عليه و من جوز منهم إطلاق لفظ الخلق فى أفعال العباد فإنه يقول إنه سبحانه إنما نفى أن يكون أحد يخلق مثل خلقه و نحن لا نقول ذلك لأن خلق الله اختراع و إبداع و أفعال غيره مفعوله فى محل القدره عليها مباشرا أو متولدا فى الغير بسبب حال فى محل القدره و لا يقدر على اختراع الأفعال فى الغير على وجه من الوجوه إلا الله سبحانه الذى أبدع السماوات و الأرض

و ما فيهما و ينشئ الأجناس من الأعراض التى لا يقدر عليها غيره فكيف يشبه الخلق مع هذا التميز الظاهر على أن عندهم كل حركه هى كسب للعبد و فعل لله تعالى و لا يتميز فقد حصل التشابه هنا و نحن نقول إن أحدنا يفعل بقدره محدثه يفعلها الله تعالى فيه و الله يفعل لكونه قادرا لذاته فالفرق و التمييز ظاهر فعلمنا أن المراد بقوله «خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ» ما قدمناه من أنه خالق كل شى ء يستحق لخلقه العباده.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ (١٧) لِلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنى وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لافْتَدَوْا بِهِ أُولئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسابِ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ (١٨)

القراءه

قرأ أهل الكوفه إلا أبا بكر «يُوقِدُونَ» بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالتاء فلما قبله من الخطاب و هو قوله «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ» و يجوز أن يكون خطابا عاما يراد به الكافه كان المعنى و مما توقدون عليه أيها الموقدون زبد مثل زبد الماء الذى يحمله السيل و من قرأ بالياء فلأن ذكر الغيبه قد تقدم فى قوله «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ» و يجوز أن يراد به جميع الناس و يقوى ذلك قوله «وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ» فكما أن الناس يعم المؤمنين و الكافرين كذلك الضمير فى يوقدون و قال «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» فجعل الظرف متعلقا بيوقدون لأنه قد يوقد على ما ليس فى النار كقوله فَأَوْقِدْ لِي يا هامانُ عَلَى الطِّينِ فهذا إيقاد يقال على ما ليس فى النار و إن كان يلحقه وهجها و لهبها.

اللغه

الوادى سفح الجبل العظيم المنخفض الذى يجتمع فيه ماء المطر و منه اشتقاق الديه لأنه جمع المال العظيم الذى يؤدى عن القتيل و القدر اقتران الشى ء بغيره من غير زياده و لا نقصان و الوزن يزيد و ينقص فإذا كان مساويا فهو القدر و قرأ الحسن بقدرها بسكون الدال و هما لغتان يقال أعطى قدر شبر و قدر شبر و المصدر بالتخفيف لا غير و هم يختصمون فى القدر معا بالسكون و الحركه قال:

ألا يا لقوم للنوائب و القدر و للأمر يأتى المرء من حيث لا يدرى

و الاحتمال رفع الشى ء على الظهر بقوه الحامل له و يقال علا صوته على فلان فاحتمله و لم يغضبه و الزبد وضر الغليان و هو خبث الغليان و منه زبد القدر و زبد السيل و الجفاء ممدود مثل الغثاء و أصله الهمز يقال جفا الوادى جفاء قال أبو زيد: يقال جفأت الرجل إذا صرعته و أجفأت القدر بزبدها إذا ألقيت زبدها عنها قال الفراء: كل شى ء ينضم بعضه إلى بعض فإنه يجى ء على فعال مثل الحطام و القماش و الغثاء و الجفاء و الإيقاد إلقاء الحطب فى النار و استوقدت النار و اتقدت و توقدت و المتاع ما تمتعت به و المكث الكون فى المكان على مرور الزمان يقال مكث و مكث و تمكث أى تلبث.

الإعراب

قال جامع العلوم البصير قوله «فِى النَّارِ» متعلق بمحذوف فى موضع الحال من الضمير المجرور بقوله «عَلَيْهِ» أى و مما توقدون عليه ثابتا فى النار «ابْتِغاءَ حِلْيَهٍ» أى مبتغين حليه فهو مصدر فى موضع الحال من الضمير فى يوقدون و لا يجوز أن يكون قوله «فِى النَّارِ» من صله يوقدون لأن المعنى ليس على ذلك فالمعنى أنهم يوقدون على الذهب فى حال كونه فى النار فافهمه من كلام أبى على و لم يهتد إليه غيره و قوله «زَبَدٌ» مبتدأ و مثله نعت له و الظرف الذى هو قوله «مِمَّا يُوقِدُونَ» خبره على قول سيبويه و هو مرتفع بالظرف على قول الأخفش و موضع جفاء نصب على الحال أى يذهب على هذه الحاله قال الشاعر

إذا أكلت سمكا و فرضا ذهبت طولا و ذهبت عرضا

أى ذهبت على هذه الحاله و الفرض نوع من التمر.

المعنى

ثم ضرب سبحانه مثلين للحق و الباطل (أحدهما) الماء و ما يعلوه من الزبد (و الآخر) ما توقد عليه النار من الذهب و الفضه و غيرهما و ما يعلوه من الزبد على ما رتبه فقال «أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَسالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِها» يعنى فاحتمل الأنهار الماء كل نهر بقدره الصغير على قدر صغره و الكبير على قدر كبره فسالت كل نهر بقدره عن

الحسن و قتاده و الجبائی و قیل بقدرها بما قدر لها من مائها عن الزجاج «فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً» أی طافیا عالیا فوق الماء شبه سبحانه الحق و الإسلام بالماء الصافی النافع للخلق و الباطل بالزبد الذاهب باطلا و قیل إنه مثل القرآن النازل من السماء ثم تحتمل القلوب حظها من الیقین و الشک علی قدرها فالماء مثل الیقین و الزبد مثل الشک عن ابن عباس ثم ذکر المثل الآخر فقال «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» و هو الذهب و الفضه و الرصاص و غیره مما یذاب «ابْتِغاءَ حِلْيَةٍ» أی طلب زینه یتخذ منه کالذهب و الفضه «أَوْ مَتاعٍ» معناه أو ابتغاء متاع ینتفع به و هو مثل جواهر الأرض یتخذ منها الأوانی و غیرها «زَبَدٌ مِثْلُهُ» أی مثل زبد الماء فإن هذه الأشیاء التی تستخرج من المعادن و توقد علیها النار لیتمیز الخالص من الخبیث لها أیضا زبد و هو خبثها «كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ» أی مثل الحق و الباطل و ضرب المثل تسییره فی البلاد حتی یتمثل به فی الناس «فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً» أی باطلا- متفرقا بحیث لا- ینتفع به «وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ» هو الماء الصافی و الأعیان التی ینتفع لها «فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ» فینتفع به الناس فمثل المؤمن و اعتقاده کمثل هذا الماء المنتفع به فی نبات الأرض و حیاه کل شی ء به و کمثل نفع الذهب و الفضه و سائر الأعیان المنتفع بها و مثل الکافر و کفره کمثل هذا الزبد الذی یذهب جفاء و کمثل خبث الحدید و ما تخرجه النار من وسخ الذهب و الفضه الذی لا ینتفع به «كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ» للناس فی أمر دینهم قال قتاده هذه ثلاثه أمثال ضربها الله تعالی فی مثل واحد شبه نزول القرآن بالماء الذی ینزل من السماء و شبه القلوب بالأودیه و الأنهار فمن استقصی فی تدبره و تفکر فی معانیه أخذ حظا عظیما منه کالنهر الکبیر الذی یأخذ الماء الکثیر و من رضی بها أداه إلی التصدیق بالحق علی الجمله کان أقل خطأ منه کالنهر الصغیر فهذا مثل ثم شبه الخطوات و وساوس الشیطان بالزبد یعلو علی الماء و ذلک من خبث التربه لا- عین الماء کذلک ما یقع فی النفس من الشکوک فمن ذاتها لا من ذات الحق یقول فکما یذهب الزبد باطلا و یبقی صفوه الماء کذلک یذهب مخایل الشک هباء باطلا و یبقی الحق فهذا مثل ثان و المثل الثالث قوله «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» إلی آخره فالکفر مثل هذا الخبث الذی لا ینتفع به و الإیمان مثل الماء الصافی الذی ینتفع به و تم الکلام عند قوله «يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ» ثم استأنف بقوله «لِلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنى» عن الحسن و البلخی و قیل بل یتصل بما قبله لأن معناه أن الذی یبقی مثل الذین استجابوا لربهم و الذی یذهب جفاء مثل الذی لا یستجیب و المراد به للذین استجابوا دعوه الله و آمنوا به و أطاعوه الحسنی و هی الجنه عن الحسن و الجبائی و قیل معناه الخصله الحسنی و الحاله الحسنی و هی صفه الثواب و الجنه أیضا عن أبی مسلم «وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ» أی لله فلم یؤمنوا به «لَوْ

أَنَّ لَهُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ» أی جعلوا ذلک فدیه أنفسهم من العذاب لم یقبل ذلک منهم «أُولئِکَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسابِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن سوء الحساب أخذهم بذنوبهم کلها من دون أن یغفر لهم شی ء منها عن إبراهیم النخعی و یؤید ذلک

ما جاء فی الحدیث و من نوقش الحساب عذب

فیکون سوء الحساب المناقشه (و الثانی) هو أن یحاسبوا للتقریع و التوبیخ فإن الکافر یحاسب علی هذا الوجه و المؤمن یحاسب لیسر بما أعد الله تعالی له عن الجبائی (و الثالث)

هو أن لا یقبل لهم حسنه و لا یغفر لهم سیئه عن الزجاج و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

(و الرابع) أن سوء الحساب هو سوء الجزاء فسمی الجزاء حسابا لأن فیه إعطاء المستحق حقه «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أی مصیرهم إلی جهنم «وَ بِئْسَ الْمِهادُ» أی و بئس ما مهدوا لأنفسهم و المهاد الفراش الذی یوطأ لصاحبه و تسمی النار مهادا لأنها موضع المهاد لهم.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۹ الی ۲۴]

اشاره

أَ فَمَنْ یَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ کَمَنْ هُوَ أَعْمی إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ (۱۹) الَّذِینَ یُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ لا یَنْقُضُونَ الْمِیثاقَ (۲۰) وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ (۲۱) وَ الَّذِینَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِیَهً وَ یَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّیِّئَهَ أُولئِکَ لَهُمْ عُقْبَی الدَّارِ (۲۲) جَنَّاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّیَّاتِهِمْ وَ الْمَلائِکَهُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ کُلِّ بابٍ (۲۳)

سَلامٌ عَلَیْکُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَی الدَّارِ (۲۴)

اللغه

الألباب العقول و لب الشی ء أجل ما فیه و أخلصه و أجوده و لب الإنسان عقله لأنه أجل ما فیه و لب الخله قلبها و المیثاق العهد الواقع علی إحکام و الوصل ضم الثانی إلی

الأول من غير فاصله و الخوف و الخشيه و الفزع نظائر و هو انزعاج النفس بما لا يأمن منه من الضرر و السوء ورود ما يشق على النفس و الحساب إحصاء ما على العامل و له و هو هاهنا إحصاء ما على المجازى و له و السر هو إخفاء المعنى فى النفس و منه السرور لأنه لذه تحصل للنفس و منه السرير لأنه مجلس سرور و الدرء الدفع و العدن الإقامه الطويله و عدن بالمكان يعدن عدنا و منه المعدن و الصلاح استقامه الحال و المصلح من فعل الصلاح الذى يدعو إليه العقل و الشرع و الصالح المستقيم الحال فى نفسه و العقبى فعلى من العاقبه و هو الانتهاء الذى يؤدى إليه الابتداء من خير أو شر.

الإعراب

موضع الذين يوفون رفع لأنه صفه لقوله أُولُوا الْأَلْبابِ و قيل إنه صفه لمن يعلم و ابتغاء نصب لأنه مفعول له و جنات عدن بدل من عقبى و من صلح موضعه رفع عطفا على الواو فى قوله «يَدْخُلُونَها» و جائز أن يكون نصبا بأنه مفعول معه كما تقول قد دخلوا و زيدا أى مع زيد و الباء فى قوله «بِما صَبَرْتُمْ» يتعلق بمعنى سلام لأنه دل على السلامه لكم بما صبرتم و يحتمل أن يتعلق بمحذوف على تقدير هذه الكرامه لكم بما صبرتم و ما فى قوله «بِما صَبَرْتُمْ» مصدريه تقديره بصبركم و قيل إنه بمعنى الذى كأنه قال بالذى صبرتم على فعل طاعاته و تجنب معاصيه.

المعنى

ثم بين سبحانه الفرق بين المؤمن و الكافر فقال «أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يا محمد «مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمى» عنه أخرج الكلام مخرج الاستفهام و المراد به الإنكار أى لا يكونان مستويين فإن الفرق بينهما هو الفرق بين الأعمى و البصير لأن المؤمن يبصر ما فيه رشده فيتبعه و الكافر يتعامى عن الحق فيتبع ما فيه هلاكه «إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى إنما يتفكر فيه و يستدل به ذوو العقول و المعرفه قال على بن عيسى و فى هذا حث على طلب العلم و إلزام له لأنه إذا كانت حال الجاهل كحال الأعمى و حال العالم كحال البصير و أمكن هذا الأعمى أن يستفيد بصرا فما الذى يقعده عن طلب العلم الذى يخرجه عن حال العمى بالجهل إلى حال البصير «الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ لا يَنْقُضُونَ الْمِيثاقَ» أى يؤدون ما عهد الله إليه و ألزمهم إياه عقلا و سمعا فالعهد العقلى ما جعله فى عقولهم من اقتضاء صحه أمور و فساد أمور أخر كاقتضاء الفعل للفاعل و إن الصنائع لا بد أن ترجع إلى صانع غير مصنوع و إلا أدى إلى ما لا يتناهى و إن للعالم مدبرا لا يشبهه و العهد الشرعى ما أخذه النبى ص على المؤمنين من الميثاق المؤكد باليمين أن يطيعوه و لا يعصوه و لا يرجعوا عما التزموه من أوامر شرعه و نواهيه و إنما كرر ذكر الميثاق و إن دخل جميع الأوامر و النواهى فى لفظ العهد لئلا يظن ظان أن ذلك خاص فيما بين العبد و ربه فأخبر أن ما بينه و بين العباد من المواثيق كذلك فى الوجوب و اللزوم و قيل إنه كرره تأكيدا «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ ما

أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» قيل المراد به الإيمان بجميع الرسل و الكتب كما فى قوله «لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» و قيل هو صله محمد و موازرته و معاونته و الجهاد معه عن الحسن و قيل هو صله الرحم عن ابن عباس و

روى أصحابنا أن أبا عبد الله (عليه السلام) لما حضرته الوفاه قال أعطوا الحسن بن الحسين بن على بن الحسين و هو الأفطس سبعين دينارا فقالت له أم ولد له أ تعطى رجلا حمل عليك بالشفره فقال لها ويحك أ ما تقرئين قوله تعالى «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» الآيه

و قيل هو ما يلزم من صله المؤمنين بأن يتولوهم و ينصروهم و يذبوا عنهم و يدخل فيه صله الرحم و غير ذلك عن الجبائى و أبى مسلم و

روى جابر عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص بر الوالدين و صله الرحم يهونان الحساب ثم تلا هذه الآيه

روى محمد بن الفضيل عن موسى بن جعفر الكاظم (عليه السلام) فى هذه الآيه قال صله آل محمد ص معلقه بالعرش تقول اللهم صل من وصلنى و اقطع من قطعنى و هى تجرى فى كل رحم

و

روى الوليد بن أبان عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قال قلت له هل على الرجل فى ماله سوى الزكاه قال نعم أين ما قال الله «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ» الآيه

«وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» أى و يخافون عقاب ربهم فى قطعها «وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» قد بينا ما قيل فيه و

روى هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سوء الحساب أن يحسب عليهم السيئات و لا يحسب لهم الحسنات و هو الاستعصاء

و

روى حماد بن عثمان عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال لرجل يا فلأن ما لك و لأخيك قلت جعلت فداك لى عليه شى ء فاستقصيت حقى عنه قال أبو عبد الله (عليه السلام) أخبرنى عن قول الله سبحانه «وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» أ تراهم خافوا أن يجور عليهم أو يظلمهم لا و الله و لكن خافوا الاستقصاء و المداقه

«وَ الَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» أى الذين صبروا على القيام بما أوجبه الله عليهم و على بلاء الله من الأمراض و العقوبه و غير ذلك و عن معاصى الله سبحانه لطلب ثواب الله تعالى لأن ابتغاء وجه الله هو ابتغاء الله و ابتغاء الله يكون ابتغاء ثوابه تقول العرب فى تعظيم الشى ء هذا وجه الرأى و هذا نفس الرأى للرأى المعظم فكذلك وجه ربهم هو نفسه المعظم فلا شى ء أعظم منه و لا شى ء يساويه فى العظم و قيل إن ذكر الوجه هنا عباره عن الإخلاص و ترك الرياء «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أدوها بحدودها و قيل داموا على فعلها «وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً» أى ظاهرا و باطنا «وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ» أى يدفعون بفعل الطاعه

المعصيه قال ابن عباس يدفعون بالعمل الصالح السيئ من العمل كما

روى عن النبى ص أنه قال لمعاذ بن جبل إذا عملت سيئه فاعمل بجنبها حسنه تمحها

و قيل معناه يدفعون إساءه من أساء إليهم بالإحسان و العفو و لا يكافئون كقوله سبحانه «ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ السَّیِّئَهَ» عن قتاده و ابن زيد و القتيبى قال الحسن إذا حرموا أعطوا و إذا

ص: ۲۹

ظلموا عفوا و إذا قطعوا وصلوا و قيل معناه يدفعون بالتوبه معره الذنب عن ابن كيسان «أَولئِكَ» يعنى أن هؤلاء الذين هذه صفاتهم «لَهُمْ عُقْبَى الدّارِ» أى ثواب الجنه فالدار الجنه و ثوابها عقباها التى هى العاقبه المحموده عن ابن عباس و الحسن ثم وصف الدار فقال «جَنّاتُ عَدْنٍ» أى بساتين إقامه تدوم و لا تفنى و قيل هى الدرجه العليا و سكانها الشهداء و الصديقون عن ابن عباس و قيل هى مدينه فى الجنه فيها الأنبياء و الأئمه و الشهداء عن الضحاك و قيل قصر من ذهب لا يدخله إلا نبى أو صديق أو شهيد أو حاكم عدل عن الحسن و عبد الله بن عمر ثم بين سبحانه ما يتكامل به سرورهم من اجتماع قومهم معهم فقال «يَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ» أى أولادهم يعنى من آمن منهم و صدق بما صدقوا به و ذلك أن الله سبحانه جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه فى أهله من إلحاقهم به فى الجنه كرامه له كما قال ألحقنا بهم ذريتهم عن ابن عباس و مجاهد «وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ» من أبواب الجنه الثمانيه و قيل من كل باب من أبواب البر كالصلاه و الزكاه و الصوم و قيل من أبواب قصورهم و بساتينهم بالتحيه من الله سبحانه و التحف و الهدايا عن ابن عباس و يقولون «سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ» و القول محذوف لدلاله الكلام عليه و السلام و التحيه و البشاره منهم بالسلامه و الكرامه و انتفاء كل أمر تشوبه مضره أى سلمكم الله من الأهوال و المكاره بصبركم على شدائد الدنيا و محنها فى طاعه الله تعالى «فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ» أى نعم عاقبه الدار ما أنتم فيه من الكرامه.

ص: ٣٠

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٢٥ الى ٢٩]

اشاره

وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلَّا مَتاعٌ (٢٦) وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ (٢٧) الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨) الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ (٢٩)

اللغه

الإنابه الرجوع إلى الحق بالتوبه انتاب فلان القوم أتاهم مره بعد مره و يقال ناب ينوب نوبه إذا رجع مره بعد مره و طوبى فعلى من الطيب و هو تأنيث الأطيب و لم يغيروا طوبى بأن يقولوا طيبى كما قالوا ضيزى فقلبوا الواو ياء و الضمه كسره لأن طوبى اسم و ضيزى صفه فرقوا بين الاسم و الصفه.

الإعراب

«الَّذِينَ آمَنُوا» في موضع نصب ردا على من. المعنى يهدى إليه الذين آمنوا و ألا حرف تنبيه و ابتداء و حسن مآب عطف على طوبى لأن طوبى في موضع رفع.

المعنى

لما ذكر سبحانه الذين يوفون بعهد الله و وصفهم بالصفات التي يستحقون بها الجنه عقبه بذكر من هو على خلاف حالهم فقال «وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» قد ذكرنا معنى عهد الله و ميثاقه و صله ما أمر الله به أن يوصل «وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» بالدعاء إلى غير الله عن ابن عباس و قيل بقتال النبي ص و المؤمنين عن الحسن و قيل بالعمل فيها بمعاصي الله و الظلم لعباده و إخراب بلاده و هذا أعم «أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ» و هي الإبعاد من رحمه الله و التبعيد من جنته «وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» أي عذاب النار و الخلود فيها «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أي يوسع الرزق على من يشاء من عباده بحسب ما يعلم من المصلحه و يضيقه على آخرين إذا كانت المصلحه في التضييق «وَ فَرِحُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا» أي فرحوا بما أوتوا من حطام الدنيا فرح البطر و نسوا فناءه و بقاء أمر الآخره و تقديره و فرح الذين بسط لهم في الرزق في الحياه الدنيا «وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلَّا مَتاعٌ» أي ليست هذه الحياه الدنيا بالإضافه إلى الحياه الآخره إلا قليل ذاهب لأن هذه فانيه و تلك دائمه باقيه عن مجاهد و قيل إنه مذكور على وجه التعجب أي عجبا لهم أن فرحوا بالدنيا الفانيه و تركوا النعيم الدائم و الدنيا في جنب الآخره متاع لا خطر له و لا بقاء له مثل القدح و القصعه و القدر يتمتع به زمانا ثم ينكسر عن ابن عباس «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» أي هلا أنزل على محمد معجزه من ربه يقترحها و يجوز أنهم لم يتفكروا في الآيات المنزله فاعتقدوا أنه لم ينزل عليه آيه و لم يعتدوا بتلك الآيات فقالوا هذا القول جهلا منهم بها «قُلْ» يا محمد «إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ» عن طريق الجنه بسوء

أفعاله و عظم معاصيه و قد مضى القول فى وجوه الإضلال و الهدى فلا معنى لإعادته «وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ» أى رجع إليه بالطاعه «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» معناه الذين اعترفوا بتوحيد الله على جميع صفاته و نبوه نبيه و قبول ما جاء به من عند الله و تسكن قلوبهم بذكر الله و تأنس إليه و الذكر حصول المعنى للنفس و قد يسمى العلم ذكرا و القول الذى فيه المعنى الحاضر للنفس أيضا يسمى ذكرا و قد وصف الله المؤمن هاهنا بأنه يطمئن قلبه إلى ذكر الله و وصفه فى موضع آخر بأنه إذا ذكر الله وجل قلبه لأن المراد بالأول أنه يذكر ثوابه و إنعامه و آلاءه التى لا تحصى و أياديه التى لا تجازى فيسكن إليه و بالثانى أنه يذكر عقابه و انتقامه فيخافه و يوجل قلبه «أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» و هذا حث للعباد على تسكين القلب إلى ما وعد الله به من النعيم و الثواب و الطمأنينه إليه فإن وعده سبحانه صادق و لا شى ء تطمئن النفس إليه أبلغ من الوعد الصادق و هو اعتراض وقع بين الكلامين إذا كان قوله «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» فى موضع رفع بالابتداء و يكون قوله «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» بدلا منه و قوله «طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ» جمله فى موضع الرفع بأنه خبر المبتدأ و إذا كان الذين آمنوا الأول فى موضع نصب على ما تقدم ذكره فيكون «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» مبتدأ مستأنفا و طوبى لهم خبره و معناه أن الذين يؤمنون بالله و يعلمون ما يجب عليهم من الطاعات «طُوبى لَهُمْ» و فيه أقوال (أحدها) أن معناه فرح لهم و قره عين عن ابن عباس (و الثانى) غبطه لهم عن الضحاك (و الثالث) خير لهم و كرامه عن إبراهيم النخعى (و الرابع) الجنه لهم عن مجاهد (و الخامس) معناه العيش المطيب لهم عن الزجاج و الحال المستطابه لهم عن ابن الأنبارى لأنه فعلى من الطيب و قيل أطيب الأشياء لهم و هو الجنه عن الجبائى (و السادس) هنيئا بطيب العيش لهم (السابع) حسنى لهم عن قتاده (الثامن) نعم ما لهم عن عكرمه (التاسع) طوبى لهم دوام الخير لهم (العاشر)

أن طوبى شجره فى الجنه أصلها فى دار النبى ص و فى دار كل مؤمن منها غصن عن عبيد بن عمير و وهب و أبى هريره و شهر بن حوشب و رواه عن أبى سعيد الخدرى مرفوعا و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لو أن راكبا مجدا سار فى ظلها مائه عام ما خرج منها و لو أن غرابا طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى يبيض هرما ألا فى هذا فارغبوا إن المؤمن نفسه منه فى شغل و الناس منه فى راحه إذا جن عليه الليل فرش وجهه و سجد لله يناجى الذى خلقه فى فكاك رقبته ألا فكهذا فكونوا

و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن الحسن بن محبوب عن على بن رئاب عن أبى عبيده الحذاء عن أبى عبد الله (عليه السلام) كان رسول الله ص يكثر تقبيل فاطمه (عليه السلام) فأنكرت عليه بعض نسائه ذلك فقال ص إنه لما أسرى بى إلى السماء دخلت الجنه

و أدنانى جبرائيل (عليه السلام) من شجره طوبى و ناولنى منها تفاحه فأكلتها فحول الله ذلك فى ظهرى ماء فهبطت إلى الأرض و واقعت خديجه فحملت بفاطمه فكلما اشتقت إلى الجنه قبلتها و ما قبلتها إلا وجدت رائحه شجره طوبى فهى حوراء إنسيه

و

روى الثعلبى بإسناده عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال طوبى شجره أصلها فى دار على (عليه السلام) فى الجنه و فى دار كل مؤمن منها غصن و رواه أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن موسى بن جعفر (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه (عليه السلام) قال سئل رسول الله ص عن طوبى قال شجره أصلها فى دارى و فرعها على أهل الجنه ثم سئل عنها مره أخرى فقال فى دار على (عليه السلام) فقيل فى ذلك فقال إن دارى و دار على فى الجنه بمكان واحد

«وَ حُسْنُ مَآبٍ» أى و لهم حسن مآب أى مرجع.

النظم

وجه اتصال قوله «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» الآيه بما قبله أنه بين أن نقضهم للعهد إنما كان لحب الرئاسه و المنافسه فى الدنيا و زهدهم فى المنافسه و أخبر بأنه يبسط الرزق لمن يرى صلاحه فيه و يرزق مقدار الكفايه من علم أن صلاحه فيه ثم لما ذكر سبحانه سوء عاقبه الكفار عقب ذلك بذكر ما اقترحوه من الآيات و ترك تفكرهم فيما أنزل من الآيات الخارقه للعادات فقال «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» و لما استعجلوا العذاب بين سبحانه أنه يضل من يشاء أى يهلك من يشاء معجلا و يؤخر عذاب من يشاء عن أبى مسلم قال و المراد بقوله «آيَةٌ» آيات العذاب و قيل إنهم لما اقترحوا الآيات بين أنهم إنما لم يجابوا إلى ذلك لأن فى المعلوم أنهم لا يؤمنون و أنه يهلكهم.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣٠ الى ٣١]

اشاره

كَذلِكَ أَرْسَلْناكَ فِی أُمَّهٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِها أُمَمٌ لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ الَّذِی أَوْحَيْنا إِلَيْکَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمنِ قُلْ هُوَ رَبِّی لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتابِ (٣٠) وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِما صَنَعُوا قارِعَهٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ (٣١)

القراءه

قرأ على و ابن عباس و على بن الحسين (عليه السلام) و زيد بن على و جعفر بن محمد و ابن أبى مليكه و عكرمه و الجحدرى و أبو يزيد المزنى أ فلم يتبين

و القراءه المشهوره «يَيْأَسِ».

الحجه

قال ابن جنى: هذه القراءه فيها تفسير قوله «أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا» و روى عن على بن عياش أنها لغه فخذ من النخع قال:

أ لم ييأس الأقوام أنى أنا ابنه و إن كنت عن أرض العشيره نائيا

و قال سحيم بن وثيل:

أقول لأهل الشعب إذ يأسروننى أ لم ييأسوا أنى ابن فارس زهدم

و روى إذ ييسروننى أى يقسموننى أى أ لم يعلموا قال و يشبه عندى أن يكون هذا أيضا راجعا إلى معنى اليأس و ذلك أن المتأمل للشى ء المتطلب لعلمه ذاهب بفكره فى جهات تعرفه إياه فإذا ثبت نفسه على شى ء اعتقده و أضرب عما سواه فلم ينصرف إليه كما ينصرف اليائس عن الشى ء عنه و لا يلتفت إليه هذا طريق الصنعه فيها.

اللغه

المتاب التوبه تاب يتوب توبا و متابا و التوبه الفعله الواحده و التسيير تصيير الشى ء بحيث يسير يقال سار يسير سيرا و سيره غيره و التقطيع تكثير القطع و القطع تفصيل المتصل و الحلول حصول الشى ء فى الشى ء كحصول العرض فى الجوهر و حصول الجوهر فى الوعاء و الأصل الأول و الثانى مشبه به و القارعه الشديده من شدائد الدهر و منه سميت القيامه قارعه و أصله من القرع و هو الضرب و مقارعه الأبطال ضرب بعضهم بعضا و قوارع القرآن الآيات التى من قرأها أمن من الشيطان كأنها تضرب الشياطين إذا قرئت.

النزول

نزلت الآیه الأولی فی صلح الحدیبیه حین أرادوا کتاب الصلح فقال رسول

ص: ۳۴

الله ص لعلى (عليه السلام) اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو و المشركون ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامه يعنون مسيلمه الكذاب أكتب باسمك اللهم و هكذا كان أهل الجاهليه يكتبون ثم قال رسول الله ص اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال مشركو قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك و صددناك لقد ظلمناك و لكن اكتب هذا ما صالح محمد بن عبد الله فقال أصحاب رسول الله ص دعنا نقاتلهم قال لا ـ و لكن اكتبوا كما يريدون فأنزل الله عز و جل «كَذٰلِكَ أَرْسَلْناكَ فِي أُمَّةٍ» الآيه

عن قتاده و مقاتل و ابن جريج و قيل نزلت فى كفار قريش حين قال لهم النبى ص اسجدوا للرحمن قالوا و ما الرحمن عن الضحاك عن ابن عباس و نزلت الآيه الأخرى فى نفر من مشركى مكه منهم أبو جهل بن هشام و عبد الله بن أبى أميه المخزومى جلسوا خلف الكعبه ثم أرسلوا إلى النبى ص فأتاهم فقال له عبد الله بن أميه إن سرك أن نتبعك فسير لنا جبال مكه بالقرآن فأذهبها عنا حتى تنفسخ فإنها أرض ضيقه و اجعل لنا فيها عيونا و أنهارا حتى نغرس و نزرع فلست كما زعمت أهون على ربك من داود (عليه السلام) حيث سخر له الجبال تسبح معه أو سخر لنا الريح فنركبها إلى الشام فنقضى عليها ميسرتنا و حوائجنا ثم نرجع من يومنا فقد كان سليمان سخرت له الريح فكما زعمت لنا فلست أهون على ربك من سليمان و أحى لنا جدك قصيا أو من شئت من موتانا لنسأله أ حق ما تقول أم باطل فإن عيسى (عليه السلام) كان يحيى الموتى و لست بأهون على الله منه فأنزل الله سبحانه «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً» الآيه.

المعنى

لما ذكر سبحانه النعمه على من تقدم ذكره بالثواب و حسن المآب عقبه بذكر النعمه على من أرسل إليه النبى ص فقال «كَذٰلِكَ أَرْسَلْناكَ» أى كما أنعمنا على المذكورين بالثواب فى الجنه أنعمنا على المرسل إليهم بإرسالك و قيل إن معنى التشبيه أنا كما أرسلنا الأنبياء فى الأمم قبلك أرسلناك «فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِها أُمَمٌ» أى فى جماعه قد مضت من قبلها قرون و جماعات «لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» بين الغرض فى إرساله و هو أن يقرأ عليهم القرآن ليتدبروا آياته و يتعظوا بها «وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ» أى و قريش يكفرون بالرحمن أى و يقولون قد عرفنا الله و لا ندرى ما الرحمن كما أخبر عنهم بأنهم قالوا و ما الرحمن أ نسجد لما تأمرنا عن الحسن و قتاده و قيل معناه أنهم يجحدون بالوحدانيه «قُلْ» يا محمد «هُوَ رَبِّي» أى الرحمن الذى أنكرتموه ربى أى خالقى و مدبرى «لا إِلٰهَ إِلّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» أى إليه فوضت أمرى متمسكا بطاعته راضيا بحكمه «وَ إِلَيْهِ مَتابِ» أى مرجعى و قيل معناه إلى الرحمن توبتى «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ» أى تجعل به الجبال سائره فأذهبت من مواضعها و قلعت من أماكنها «أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ

الْأَرْضُ» أی شققت فجعلت أنهارا و عیونا «أَوْ کُلِّمَ بِهِ الْمَوْتی» أی أحیی به الموتی حتی یعیشوا و یتکلموا و حذف جواب لو لأن فی الکلام دلیلا علیه و التقدیر لکان هذا القرآن لعظم محله و علو أمره و جلاله قدره قال الزجاج و الذی أتوهم و قد قاله بعضهم أن المعنی لو أن قرآنا سیرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو کلم به الموتی لما آمنوا و دلیله قوله «وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَیْهِمُ الْمَلائِکَةَ» إلی قوله «ما کانُوا لِیُؤْمِنُوا» و حذف جواب لو یکثر فی الکلام قال امرؤ القیس:

فلو أنها نفس تموت سویه و لکنها نفس تساقط أنفسا

و هو آخر القصیده و قال:

و جدک لو شی ء أتانا رسوله سواک و لکن لم نجد لک مدفعا

«بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِیعاً» معناه أن جمیع ما ذکر من تسییر الجبال و تقطیع الأرض و إحیاء الموتی و کل تدبیر یجری هذا المجری لله لأنه لا یملکه سواه و لا یقدر علیه غیره و لکنه لا یفعل لأن فیما أنزل من الآیات مقنعا و کفایه للمنصفین و الأمر ما یصح أن یؤمر به و ینهی عنه و هو عام و أصله الأمر نقیض النهی «أَ فَلَمْ یَیْأَسِ الَّذِینَ آمَنُوا» أی أ فلم یعلموا و یتبینوا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و سعید بن جبیر و أبی مسلم و قیل معناه أ فلم یعلم الذین آمنوا علما ییأسوا معه من أن یکون غیر ما علموه عن الفراء و قیل معناه أ فلم ییأس الذین آمنوا من إیمان هؤلاء الذین وصفهم الله عز و جل بأنهم لا یؤمنون عن الزجاج قال لأنه قال «أَنْ لَوْ یَشاءُ اللَّهُ لَهَدَی النَّاسَ جَمِیعاً» أی أن الله لو أراد أن یهدی الخلق کلهم إلی جنته لهداهم لکنه کلفهم لینالوا الثواب بطاعاتهم علی وجه الاستحقاق و قیل أراد به مشیئه الإلجاء أی لو أراد أن یلجئهم إلی الاهتداء لقدر علی ذلک لکنه ینافی التکلیف و یبطل الغرض به «وَ لا یَزالُ الَّذِینَ کَفَرُوا تُصِیبُهُمْ بِما صَنَعُوا» من کفرهم و أعمالهم الخبیثه «قارِعَةٌ» أی نازله و داهیه تقرعهم و مصیبه شدیده من الحرب و الجدب و القتل و الأسر علیهم علی جهه العقوبه للتنبیه و الزجر و قیل أراد بالقارعه سرایا النبی ص کان یبعثها إلیهم و قیل أراد بذلک ما مر ذکره من حدیث أربد و عامر «أَوْ تَحُلُّ قَرِیباً مِنْ دارِهِمْ» و قیل إن التاء فی تحل للتأنیث و المعنی أو تحل تلک القارعه قریبا من دارهم فتجاورهم حتی یحصل لهم المخافه منه عن الحسن

و قتاده و أبی مسلم و الجبائی و قیل إن التاء للخطاب و المعنی أ و تحل أنت یا محمد بنفسک قریبا من دارهم «حَتَّی یَأْتِیَ وَعْدُ اللَّهِ» أی ما وعد الله من فتح مکه عن ابن عباس قال و هذه الآیه مدنیه و قیل حتی یأتی یوم القیامه عن الحسن «إِنَّ اللَّهَ لا یُخْلِفُ الْمِیعادَ» ظاهر المعنی.

النظم

اتصلت الآیه الأخیره بقوله «وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» و التقدیر أن مثل هذا القرآن أنزل علیهم و هم یطلبون آیات أخر عن الجبائی و قیل اتصلت بقوله «کَذلِکَ أَرْسَلْناکَ» الآیه لأن المفهوم من قوله «لِتَتْلُوَا عَلَیْهِمُ» أنه قرأ علیهم القرآن و أنهم کفروا به.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۲ الی ۳۴]

اشاره

وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ فَأَمْلَیْتُ لِلَّذِینَ کَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کانَ عِقابِ (۳۲) أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلی کُلِّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَکاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مَکْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِیلِ وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۳) لَهُمْ عَذابٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ وَ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ (۳۴)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و یعقوب «وَ صُدُّوا» بضم الصاد و کذلک فی حم المؤمن و الباقون و صدوا بفتح الصاد.

الحجه

قال أبو الحسن: صد و صددته مثل رجع و رجعته قال:

صدت کما صد عما لا یحل له ساقی نصاری قبیل الفصح صوام

ص: ۳۷

قال عمرو بن كلثوم:

صددت الكأس عنا أم عمرو و كان الكأس مجراها اليمينا

و حجه من أسند الفعل إلى الفاعل قوله «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»* و فى موضع آخر يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ و صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ* فلما أسند الفعل إلى الفاعل فى هذه الآيه فكذلك فى هذه الآيه أى صدوا الناس عن النبى ص و من بنى الفعل للمفعول به جعل فاعل الصد غواتهم و العتاه منهم فى كفرهم و قد يكون على نحو ما يقال صد فلأن عن الخير و صد عنه بمعنى أنه لم يفعل خيرا و لا يراد به أن مانعا منعه.

اللغه

الاستهزاء طلب الهزء و الهزء إظهار خلاف الإضمار للاستصغار و الإملاء التأخير و هو من الملاوه و الملوان الليل و النهار قال ابن مقبل:

ألا يا ديار الحى بالسبعان ألح عليها بالبلى الملوان

و قال فى التهنئه البس جديدا و تمل حبيبا أى لتطل أيامك معه و الواقى المانع فاعل من الوقايه و هو الحجر بما يدفع الأذى و المكروه.

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص فقال «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» كما استهزأ هؤلاء بك «فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» أى فأمهلتهم و أطلت مدتهم ليتوبوا و لتتم عليهم الحجه «ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ» أى أهلكتهم و أنزلت عليهم عذابى «فَكَيْفَ كانَ عِقابِ» أى فكيف حل عقابى بهم و هو إشاره إلى تفخيم ذلك العقاب و تعظيمه ثم عاد سبحانه إلى الحجاج مع الكفار «أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» معناه أ فمن هو قائم بالتدبير على كل نفس و حافظ كل نفس أعمالها يجازيها و قيل أ فمن هو قائم عليها برزقها و حفظها و الدفع عنها كمن ليس بهذه الصفات من الأصنام التى لا تنفع و لا تضر و يدل على هذا المحذوف قوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ» يعنى أن هؤلاء الكفار جعلوا لله شركاء فى العباده من الأصنام التى لا تقدر على شى ء مما ذكرنا «قُلْ» يا محمد «سَمُّوهُمْ» أى سموهم بما يستحقون من الصفات و إضافه الأفعال إليهم إن كانوا شركاء لله كما يوصف الله بالخالق و الرازق و المحيى و المميت و يعود المعنى إلى أن الصنم لو كان إلها لتصور منه أن يخلق الرزق فيحسن حينئذ أن يسمى بالخالق و الرازق و قيل سموهم بالأسماء

التی هی صفاتهم ثم انظروا هل تدل صفاتهم علی جواز عبادتهم و اتخاذهم آلهه و قیل معناه أنه لیس لهم اسم له مدخل فی استحقاق الإلهیه و ذلک استحقار لهم و قیل سموهم ما ذا خلقوا و هل ضروا أو نفعوا و هو مثل قوله «أَرُونِی ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» عن الحسن «أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ» هذا استفهام منقطع مما قبله أی بل أ تخبرون الله بشریک له فی الأرض و هو لا- یعلمه علی معنی أنه لیس و لو کان لعلم «أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ» أی أم تقولون مجازا من القول و باطلا- لا- حقیقه له عن مجاهد و قتاده و الضحاک و علی هذا فالمعنی أنه کلام ظاهر لیس له فی الحقیقه باطن و معنی فهو کلام فقط و قیل أم بظاهر کتاب أنزل الله تعالی سمیتم الأصنام آلهه فبین أنه لیس هاهنا دلیل عقلی و لا- سمعی یوجب استحقاق الأصنام الإلهیه عن الجبائی ثم بین سبحانه بطلان قولهم فقال «بَلْ زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مَکْرُهُمْ» أی دع ذکر ما کنا فیه زین الشیطان لهم الکفر لأن مکرهم بالرسول کفر منهم عن ابن عباس و قیل بل زین لهم الرؤساء و الغواه کذبهم و زورهم «وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِیلِ» أی و صدوا الناس عن الحق أو صدوا بأنفسهم عن الحق و عن دین الله «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» سبق معناه فی مواضع «لَهُمْ عَذابٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» بالقتل و السبی و الأسر و قیل بالمصائب و الأمراض «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ» أی أغلظ و أبلغ فی الشده علی النفس لدوامه و خلوصه و کثرته «وَ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ» أی ما لهم من دافع یدفع عنهم عذاب الله تعالی.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۵ الی ۳۷]

اشاره

مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ أُکُلُها دائِمٌ وَ ظِلُّها تِلْکَ عُقْبَی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ عُقْبَی الْکافِرِینَ النَّارُ (۳۵) وَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ یُنْکِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَ لا أُشْرِکَ بِهِ إِلَیْهِ أَدْعُوا وَ إِلَیْهِ مَآبِ (۳۶) وَ کَذلِکَ أَنْزَلْناهُ حُکْماً عَرَبِیًّا وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ بَعْدَ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ما لَکَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا واقٍ (۳۷)

ص: ۳۹

اللغه

الأنهار جمع نهر و نهر كفرد و أفراد و جمل و أجمال و النهر المجرى الواسع من مجارى الماء على وجه الأرض و أصله الاتساع و منه النهار لاتساع الضياء فيه و أنهرت الدماء وسعت مجراها و قال:

" ملكت بها كفى فأنهرت فتقها"

أى وسعته و الأكل بضم الهمزه المأكول و الأحزاب جمع الحزب و هم الجماعه التى تقوم بالنائبه يقال تحزب القوم إذا صاروا حزبا و حزبهم الأمر يحزبهم أى نالهم بمكروه.

الإعراب

«مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی» فيه أقوال (أحدها) أنه بمعنى الشبه و خبره محذوف و تقديره مثل الجنه التى هى كذا أجل مثل (و الثانى) أن تقديره فيما نقص عليكم مثل الجنه أو مثل الجنه فيما نقص عليكم فهو مرفوع أيضا على الابتداء و خبره محذوف و هو قول سيبويه و اختاره أبو على الفارسى (و الثالث) إن معناه صفه الجنه التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار فتجرى من تحتها الأنهار مع ما بعده خبر المبتدأ الذى هو مثل الجنه قالوا و قوله سبحانه «وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» معناه الصفه العليا و لم يرتض أبو على هذا القول.

المعنى

لما تقدم ذكر ما أعد الله للكافرين عقبه سبحانه بذكر ما أعده للمؤمنين فقال «مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ» أى شبهها عن مقاتل و قيل صفتها و صورتها عن الحسن قال ابن قتيبه المثل الشبه فى أصل اللغه ثم قد يصير بمعنى صوره الشى ء و صفته يقال مثلت لك كذا أى صورته و وصفته و قيل إن مثل مقحم و التقدير الجنه التى وعد المتقون «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ أُكُلُها دائِمٌ» يعنى أن ثمارها لا تنقطع كثمار الدنيا و ظلها لا يزول و لا تنسخه الشمس عن الحسن و قيل معناه نعيمها لا ينقطع بموت و لا آفه عن ابن عباس و قيل لذتها فى الأفواه باقيه عن إبراهيم التيمى «وَ ظِلُّها» أيضا دائم لا يكون مره شمسا و مره ظلا كما يكون فى الدنيا «تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا» أى تلك الجنه عاقبه المتقين فالطريق إليها التقوى «وَ عُقْبَى الْكافِرِينَ النَّارُ» أى و عاقبه أمر الكفار النار و لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد أخبر سبحانه عن المتقين و الكافرين فقال «وَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يريد أصحاب النبى ص الذين آمنوا به و صدقوه أعطوا القرآن و فرحوا بإنزاله «وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ» يعنى اليهود و النصارى و المجوس أنكروا بعض معانيه و ما يخالف أحكامهم عن الحسن و قتاده و مجاهد و قيل الذين آتيناهم الكتاب هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و أصحابه فرحوا بالقرآن لأنهم يصدقون به و الأحزاب بقيه أهل الكتاب و سائر المشركين عن ابن عباس قال لأن عبد الله بن سلام

و أصحابه أساءهم قله ذكر الرحمن فى القرآن مع كثره ذكره فى التوراه فأنزل الله «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» ففرحوا بذلك و كفر المشركون بالرحمن و قالوا ما نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامه و يريد بالأحزاب الذين تحزبوا على رسول الله ص بالمعاداه و من ينكر بعضه يعنى ذكر الرحمن و هو قوله «وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمنِ» «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَ لا أُشْرِكَ بِهِ» أى أمرت أن أوجه عبادتى إلى الله و لا أشرك به فى عبادته أحدا «إِلَيْهِ أَدْعُوا» يعنى إلى الله أو إلى الإقرار بتوحيده و صفاته و توجيه العباده إليه وحده أدعو «وَ إِلَيْهِ مَآبِ» أى إليه مرجعى و مصيرى أى أرجع و أصير إلى حيث لا يملك الضر و النفع إلا هو وحده فإنه لا يملك يوم القيامه الأمر أحدا من عباده كما ملكهم فى الدنيا «وَ كَذلِكَ أَنْزَلْناهُ حُكْماً عَرَبِيًّا» أى كما أنزلنا الكتب إلى من تقدم من الأنبياء بلسانهم أنزلنا إليك حكمه عربيه أى جاريه على مذاهب العرب فى كلامهم يعنى القرآن فالحكم هاهنا بمعنى الحكمه كما فى قوله «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» و قيل إنما سماه حكما لما فيه من الأحكام فى بيان الحلال و الحرام و سماه عربيا لأنه أتى به نبى عربى «وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ» خطاب للنبى ص و المراد به الأمه أى لئن واقفت و طلبت أهواء الذين كفروا و الأهواء جمع الهوى و هو ميل الطباع إلى شى ء بالشهوه «بَعْدَ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ» بالله تعالى لأن ما آتيناك من الدلالات و المعجزات موجب للعلم الذى يزول معه الشبهات «ما لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ» أى ناصر يعينك عليه و يمنعك من عذابه «وَ لا واقٍ» يقيك منه «" مِنْ وَلِيٍّ "» فى موضع رفع و من مزيده.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣٨ الى ٤٠]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّيَّةً وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ (٣٨) يَمْحُوا اللَّهُ ما يَشاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ (٣٩) وَ إِنْ ما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسابُ (٤٠)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير و عاصم «يُثْبِتُ» بالتخفيف و قرأ الباقون يثبت بالتشديد.

ص: ٤١

الحجه

قال أبو على: المعنى يمحو ما يشاء و يثبته فاستغنى بتعديه الأول من الفعلين عن تعديه الثانى و مثل ذلك وَ الْحافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحافِظاتِ وَ الذّاكِرِينَ اللّهَ كَثِيراً وَ الذّاكِراتِ و زعم سيبويه إن من العرب من يعمل الأول من الفعلين و لا يعمل الثانى فى شى ء من كلامهم كقولهم متى رأيت أو قلت زيدا منطلقا قال الكميت:

بأى كتاب أم بأيه سنه ترى حبهم عارا على و تحسب

فلم يعمل الثانى و هذا و الله أعلم فيما يحتمل النسخ و التبديل من الشرائع الموقوفه على المصالح على حسب الأوقات فأما غير ذلك فلا يمحى و لا يبدل و حجه من قال يثبت قوله وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً و حجه من قرأ «يُثْبِتُ» ما

روى عن عائشه كان رسول الله ص إذا صلى صلاه أثبتها

و قوله «ثابِتٌ» لأن ثبت مطاوع أثبت.

النزول

قال ابن عباس: عيروا رسول الله ص بكثره تزويج النساء و قالوا لو كان نبيا لشغلته النبوه عن تزويج النساء فنزلت الآيه «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ».

المعنى

«وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّيَّهً» أى نساء و أولادا أكثر من نسائك و أولادك و كان لسليمان (عليه السلام) ثلاث مائه امرأه مهيره و سبعمائه سريه و لداود (عليه السلام) مائه امرأه عن ابن عباس أى فلا ينبغى أن يستنكر منك أن تتزوج و يولد لك و

روى أن أبا عبد الله (عليه السلام) قرأ هذه الآيه ثم أومأ إلى صدره فقال نحن و الله ذريه رسول الله ص

«وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَهٍ إِلّا بِإِذْنِ اللّهِ» أى لم يكن لرسول يرسله الله أن يجى ء بآيه و دلاله إلا بعد أن يأذن فى ذلك و يطلق له فيه «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن معناه لكل أجل مقدر كتاب أثبت فيه و لا تكون آيه إلا بأجل قد قضاه الله فى كتاب على وجه ما يوجبه التدبير فالآيه التى اقترحوها لها وقت أجله الله لا على شهواتهم و اقتراحاتهم عن البلخى (و الثانى) لكل أمر قضاه الله كتاب كتبه فيه فهو عنده كأجل الحياه و الموت و غير ذلك عن أبى على الجبائى (و الثالث) أنه من المقلوب و المعنى لكل كتاب ينزل من السماء أجل ينزل فيه عن ابن عباس و الضحاك و معناه لكل كتاب وقت يعمل به فللتوراه وقت و للإنجيل وقت و كذلك القرآن «يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ» قيل فى المحو و الإثبات أقوال (أحدها) إن ذلك فى الأحكام من الناسخ

و المنسوخ عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و ابن جريج و هو اختيار أبى على الفارسى (و الثانى) أنه يمحو من كتاب الحفظه المباحات و ما لا جزاء فيه و يثبت ما فيه الجزاء من الطاعات و المعاصى عن الحسن و الكلبى و الضحاك عن ابن عباس و الجبائى (و الثالث) أنه يمحو ما يشاء من ذنوب المؤمنين فضلا فيسقط عقابها و يثبت ذنوب من يريد عقابه عدلا عن سعيد بن جبير (الرابع) أنه عام فى كل شى ء فيمحو من الرزق و يزيد فيه و من الأجل و يمحو السعاده و الشقاوه و يثبتهما عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و أبى وائل و قتاده و أم الكتاب أصل الكتاب الذى أثبت فيه الحادثات و الكائنات و

روى أبو قلابه عن ابن مسعود أنه كان يقول اللهم أن كنت كتبتنى فى الأشقياء فامحنى من الأشقياء و أثبتنى فى السعداء فإنك تمحو ما تشاء و تثبت و عندك أم الكتاب و روى مثل ذلك عن أئمتنا (عليه السلام) فى دعواتهم المأثوره

و

روى عكرمه عن ابن عباس قال هما كتابان كتاب سوى أم الكتاب يمحو الله منه ما يشاء و يثبت و أم الكتاب لا يغير منه شى ء و رواه عمران بن حصين عن النبى ص

و

روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر قال سألته عن ليله القدر فقال ينزل الله فيها الملائكه و الكتبه إلى السماء الدنيا فيكتبون ما يكون من أمر السنه و ما يصيب العباد و أمر ما عنده موقوف له فيه المشيئه فيقدم منه ما يشاء و يؤخر ما يشاء و يمحو و يثبت و عنده أم الكتاب

و

روى الفضيل قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول العلم علمان علم علمه ملائكته و رسله و أنبياءه و علم عنده مخزون لم يطلع عليه أحد يحدث فيه ما يشاء

و

روى زراره عن حمران عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال هما أمران موقوف و محتوم فما كان من محتوم أمضاه و ما كان من موقوف فله فيه المشيئه يقضى فيه ما يشاء

(و الخامس) أنه فى مثل تقتير الأرزاق و المحن و المصائب يثبته فى أم الكتاب ثم يزيله بالدعاء و الصدقه و فيه حث على الانقطاع إليه سبحانه (و السادس) إنه يمحو بالتوبه جميع الذنوب و يثبت بدل الذنوب حسنات يبينه قوله «إِلَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صالِحاً فَأُولئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ» عن عكرمه (و السابع)

أنه يمحو ما يشاء من القرون و يثبت ما يشاء منها كقوله «ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ» و قوله «كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» و روى ذلك عن على (عليه السلام)

(و الثامن) إنه يمحو ما يشاء يعنى القمر و يثبت يعنى الشمس و بيانه فَمَحَوْنا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً عن السدى و أم الكتاب هو اللوح المحفوظ الذى لا يغير و لا يبدل لأن الكتب المنزله انتسخت منه فالمحو و الإثبات إنما يقع فى الكتب المنتسخه لا فى أصل الكتاب عن أكثر المفسرين و قيل إن ابن عباس سأل كعبا عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق و ما خلقه عاملون فقال لعلمه كن كتابا فكان كتابا و قيل إنما سمى أم الكتاب لأنه الأصل الذى كتب فيه أو سيكون كذا و كذا لكل ما

یکون فإذا وقع کتب أنه قد کان ما قیل إنه سیکون و الوجه فی ذلک ما فیه من المصلحه و الاعتبار لمن تفکر فیه من الملائکه الذین یشاهدونه إذا قابلوا ما یکون بما هو مکتوب فیه و علموا أن ما یحدث علی کثرته قد أحصاه الله تعالی و علمه قبل أن یکون مع أن ذلک أهول فی الصدور و أعظم فی النفوس حتی کان من تصوره و فکر فیه شاهدا له «وَ إِنْ ما نُرِیَنَّکَ» یا محمد «بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ» أی نعد هؤلاء الکفار من نصر المؤمنین علیهم بتمکینک منهم بالقتل و الأسر و اغتنام الأموال «أَوْ نَتَوَفَّیَنَّکَ» أی و نقبضنک إلینا قبل أن نریک ذلک و بین بهذا أنه یکون بعض ذلک فی حیاته و بعضه بعد وفاته أی فلا تنتظر أن یکون جمیع ذلک فی أیام حیاتک و أن یکون مما لا بد أن تراه «فَإِنَّما عَلَیْکَ الْبَلاغُ وَ عَلَیْنَا الْحِسابُ» أی علیک أن تبلغهم ما أرسلناک به إلیهم و تقول بما أمرناک بالقیام به و علینا حسابهم و مجازاتهم و الانتقام منهم إما عاجلا و إما آجلا و فی هذه دلاله علی أن الإسلام سیظهر علی سائر الأدیان و یبطل الشرک فی أیامه و بعد وفاته و قد وقع المخبر به علی وفق الخبر.

النظم

اتصلت الآیه الأولی بما تقدمها من قولهم «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» فبین سبحانه أنه بشر کما أن الرسل الذین کانوا قبله کانوا بشرا و البشر لا یقدر علی الآیات بل إنما یأتی سبحانه بها إذا اقتضت المصلحه ذلک عن أبی مسلم و قیل إنه لما تقدم ذکر إرساله بین سبحانه أنه أرسل قبله بشرا کما أرسله فحاله مثل حالهم عن القاضی و إنما اتصلت الآیه الثانیه بقوله «لِکُلِّ أَجَلٍ کِتابٌ» لأن الظاهر اقتضی أن یکون کل مکتوب لا یجوز محوه فبین سبحانه أنه یمحو ما یشاء و یثبت لئلا یتوهم أن المعصیه مثبته مع التوبه کما أنها کذلک قبل التوبه عن علی بن عیسی و قیل لما نزلت «وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» قالت قریش ما نراک یا محمد تملک شیئا فلقد فرغ من الأمر فأنزل هذه الآیه تخویفا و وعیدا لهم إنا لو شئنا أحدثنا من أمرنا ما شئنا و نمحو و نثبت فی لیله القدر ما نشاء من أرزاق الناس و مصائبهم عن مجاهد و إنما اتصل قوله «وَ إِنْ ما نُرِیَنَّکَ» الآیه بما قبله من وعید الله بالعذاب فبین سبحانه أنه یفعل ذلک لا محاله إما فی حیاته أو بعد وفاته بشاره له و قیل إنه لما تقدم أن لکل أجل کتابا بین أن لعذابهم وقتا سیفعله فیه لا محاله إما فی حیاته أو بعد وفاته.

ص: ۴۴

[سوره الرعد (١٣): الآيات ۴١ الى ۴٣]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها وَ اللَّهُ يَحْكُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَ هُوَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۴١) وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً يَعْلَمُ ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَ سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ (۴٢) وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ (۴٣)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و سيعلم الكافر على لفظ الواحد و الباقون «الْكُفَّارُ» على الجمع و فى الشواذ

قراءه النبى ص و على و ابن عباس و سعيد بن جبير و عكرمه و ابن أبى إسحاق و الضحاك و الحكم بن عيينه و من عنده علم الكتاب

بكسر الميم و الدال و قراءه على و الحسن و ابن السميفع و من عنده علم الكتاب.

الحجه

قال أبو على العلم فى قوله «وَ سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ» هو المتعدى إلى مفعولين بدلاله تعليقه و وقوع الاستفهام بعده تقول علمت لمن الغلام فتعلقه مع الجار كما تعلقه مع غيره فى نحو فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدَّارِ و موضع الجار مع المجرور نصب من حيث سد الكلام الذى هو فيه مسد المفعولين لا من حيث حكمت فى نحو مررت بزيد بأن موضعه نصب و لكن اللام الجاره كانت متعلقه فى الأصل بفعل فكان مثل علمت بمن تمر فى أن الجار يتعلق بالمرور و الجمله التى هى منها فى موضع نصب و قد علق الفعل عنها فأما من قرأ الكافر فإنه جعل الكافر اسما شائعا كالإنسان فى قوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ» و زعموا أن لا ألف فيه و هذا الحذف إنما يقع فى كل فاعل نحو خالد و صالح و لا يكاد الحذف فى فعال و زعموا أن فى بعض الحروف و سيعلم الذين كفروا فهذا يقوى الجمع و قد جاء فاعل يراد به اسم الجنس أنشد أبو زيد:

إن تبخلى يا جمل أو تعتلى و تصبحى فى الظاعن المولى

فهذا إنما يكون فى الكسره و ليس المراد على كل كافر واحد و الجمع الذى هو الكفار المراد فى الآيه لا إشكال فيه فأما من قرأ و من عنده علم الكتاب فمعناه و من فضله و لطفه أم الكتاب و من قرأ من عنده علم الكتاب فالمعنى مثل ذلك إلا أن الجار هاهنا يتعلق بعلم و فى الأول بمحذوف و علم الكتاب مبتدأ و مرفوع بالظرف على ما تقدم ذكره فى قوله «وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ».

اللغه

النقص أخذ الشى ء من الجمله ثم يستعمل فى نقصان المنزله و الطرف منتهى

الشی ء و هو موضع من الشی ء لیس وراءه ما هو منه و أطراف الأرض نواحیها و التعقیب رد الشی ء بعد فصله و منه عقب العقاب علی صیده إذا رد الکرور علیه بعد فصله عنه و منه قول لبید:

" طلب المعقب حقه المظلوم"

و المکر الفتل عن البغیه بطریق الحیله و الشهید و الشاهد واحد إلا أن فی شهید مبالغه و الشهاده البینه علی صحه المعنی من طریق المشاهده.

الإعراب

«نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها» جمله منصوبه الموضع علی الحال و کذلک قوله «لا مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ» و الباء فی قوله «کَفی بِاللَّهِ» زائده قال علی بن عیسی دخلت لتحقیق الإضافه من وجهین جهه الفاعل و جهه حرف الإضافه و ذلک أن الفعل لما جاز أن یضاف إلی غیر فاعله بمعنی أنه أمر به أزیل هذا الاحتمال بهذا التأکید و نظیره فی تأکید الإضافه قوله «لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ».

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما یکون للکفار کالبینه علی الاعتبار فقال «أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّا نَأْتِی الْأَرْضَ نَنْقُصُها» أی نقصدها «مِنْ أَطْرافِها» و اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) أ و لم یر هؤلاء الکفار أنا ننقص أطراف الأرض بإماته أهلها و مجازه ننقص أهلها من أطرافها کقوله «وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ» أی أ فلا یخافون أن نفعل مثل ذلک بهم عن ابن عباس و قتاده و عکرمه (و ثانیها)

ننقصها بذهاب علمائها و فقهائها و خیار أهلها عن عطا و مجاهد و البلخی و روی نحو ذلک عن ابن عباس و سعید بن جبیر و عن أبی عبد الله (علیه السلام)

قال عبد الله بن مسعود موت العالم ثلمه فی الإسلام لا یسدها شی ء ما اختلف اللیل و النهار (و ثالثها) أن المراد نقصد الأرض ننقصها من أطرافها بالفتوح علی المسلمین معناه فننقص من أهل الکفر و نزید فی المسلمین یعنی ما دخل فی الإسلام من بلاد الشرک عن الحسن و الضحاک و مقاتل قال الضحاک أ و لم یر أهل مکه أنا نفتح لمحمد ص ما حولها من القری و قال الزجاج: علم الله تعالی أن بیان ما وعد المشرکون من قهرهم قد ظهر أی أ فلا یخافون أن نفتح لمحمد أرضهم کما فتحنا له غیرها و قد روی ذلک أیضا عن ابن عباس قال القاضی و هذا القول أصح لأنه یتصل بما وعده من إظهار دینه و نصرته (و رابعها) أن معناه أ و لم یروا ما یحدث فی الدنیا من الخراب بعد العماره و الموت بعد الحیاه و النقصان بعد الزیاده عن الجبائی «وَ اللَّهُ یَحْکُمُ» أی یفصل الأمر «لا مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ» و لا راد لقضائه عن ابن عباس و معناه لا یعقب أحد حکمه بالرد و النقض «وَ هُوَ سَرِیعُ الْحِسابِ» أی سریع

المجازاه علی أفعال العباد علی الطاعات بالثواب و علی المعاصی بالعقاب ثم بین سبحانه أن مکرهم یضمحل عند نزول العذاب بهم فقال «وَ قَدْ مَکَرَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» یرید أن الکفار الذین کانوا قبل هؤلاء قد مکروا بالمؤمنین و احتالوا فی کفرهم و دبروا فی تکذیب الرسل بما فی وسعهم فأبطل الله مکرهم کذلک یبطل مکر هؤلاء «فَلِلّٰهِ الْمَکْرُ جَمِیعاً» أی له الأمر و التدبیر جمیعا فیرد علیهم مکرهم بنصب الحجج لعباده و قیل معناه فالله یملک الجزاء علی المکر عن أبی مسلم و قیل یرید بالمکر ما یفعل الله تعالی بهم من المکروه عن الجبائی «یَعْلَمُ ما تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ» فلا یخفی علیه ما یکسبه الإنسان من خیر و شر لأنه عالم بجمیع المعلومات و قیل یعلم ما یمکرونه فی أمر الرسول فیبطل أمرهم و یظهر أمره و دینه «وَ سَیَعْلَمُ الْکُفّٰارُ لِمَنْ عُقْبَی الدّٰارِ» هذا تهدید لهم بأنهم سوف یعلمون من تکون له عاقبه الجنه حین یدخل المؤمنون الجنه و الکافرون النار و قیل معناه و سیعلمون لمن العاقبه المحموده لکم أم لهم إذا أظهر الله دینه «وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا» لک یا محمد «لَسْتَ مُرْسَلاً» من جهه الله تعالی إلینا «قُلْ» لهم «کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ» أی کفی الله شاهدا بینی و بینکم بما أظهر من الآیات و أبان من الدلالات علی نبوتی «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتٰابِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن من عنده علم الکتاب هو الله عن الحسن و الضحاک و سعید بن جبیر و اختاره الزجاج قال و یدل علیه قراءه من قرأ و من عنده علم الکتاب (و الثانی) إن المراد به مؤمنوا أهل الکتاب منهم عبد الله بن سلام و سلمان الفارسی و تمیم الداری عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و اختاره الجبائی و أنکر الأولون هذا القول بأن قالوا السوره مکیه و هؤلاء أسلموا بعد الهجره (و الثالث)

إن المراد به علی بن أبی طالب و أئمه الهدی (علیه السلام) عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و

روی عن برید بن معاویه عن أبی عبد الله أنه قال إیانا عنی و علی أولنا و أفضلنا و خیرنا بعد النبی ص

و

روی عنه عبد الله بن کثیر أنه وضع یده علی صدره ثم قال عندنا و الله علم الکتاب کملا

و یؤید ذلک ما روی عن الشعبی أنه قال ما أحد أعلم بکتاب الله بعد النبی من علی بن أبی طالب (علیه السلام) و من الصالحین من أولاده و روی عن عاصم بن أبی النجود عن أبی عبد الرحمن السلمی قال ما رأیت أحدا أقرأ من علی بن أبی طالب (علیه السلام) للقرآن و روی أبو عبد الرحمن أیضا عن عبد الله بن مسعود قال لو کنت أعلم أن أحدا أعلم بکتاب الله منی لأتیته قال فقلت له فعلی و قال أ و لم آته.

ص: ۴۷

(۱۴) سوره إبراهیم مکیه و آیاتها ثنتان و خمسون (۵۲)

اشاره

[توضیح]

قال ابن عباس و قتاده و الحسن هی مکیه إلا آیتان نزلتا فی قتلی بدر من المشرکین «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ کُفْراً» إلی قوله «وَ بِئْسَ الْقَرارُ».

عدد آیها

خمس و خمسون آیه شامی أربع حجازی آیتان کوفی آیه بصری.

اختلافها

سبع آیات «إِلَی النُّورِ» فی الموضعین حجازی و شامی «وَ عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازی بصری و «بِخَلْقٍ جَدِیدٍ» کوفی شامی و المدنی الأول و «فَرْعُها فِی السَّماءِ» غیر المدنی الأول و «اللَّیْلَ وَ النَّهارَ» غیر البصری «عَمَّا یَعْمَلُ الظَّالِمُونَ» شامی.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره إبراهیم (علیه السلام) و الحجر أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من عبد الأصنام و بعدد من لم یعبدها

و

روی عیینه بن مصعب عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره إبراهیم و الحجر فی رکعتین جمیعا فی کل جمعه لم یصبه فقر و لا جنون و لا بلوی.

تفسیرها

لما ختم الله سوره الرعد بإثبات الرساله و إنزال الکتاب افتتح هذه السوره ببیان الغرض فی الرساله و الکتاب فقال:

ص: ۴۸

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (۱) اللَّهِ الَّذِى لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ وَ وَيْلٌ لِلْكافِرِينَ مِنْ عَذابٍ شَدِيدٍ (۲) الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياهَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً أُولئِكَ فِى ضَلالٍ بَعِيدٍ (۳)

القراءه

الله الذى بالرفع مدنى شامى و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالجر جعله بدلا من الحميد و لم يكن صفه لأن الاسم و إن كان مصدرا فى الأصل و المصادر يوصف بها كما يوصف بأسماء الفاعلين فكذلك كان هذا الاسم فى الأصل الإله و معناه ذو العباده أى العباده تجب له قال أبو زيد التأله التنسك و أنشد لرؤبه:

"سبحان و استرجعن عن تألهى"

فهذا فى أنه فى الأصل مصدر قد وصف به مثل السلام و العدل إلا أن هذا الاسم غلب حتى صار فى الغلبه لكثره استعمال هذا الاسم كالعلم و قد يغلب ما أصله الصفه فيصير بمنزله العلم قال:

و نابغه الجعدى بالرمل بيته عليه صفيح من تراب و جندل

و الأصل النابغه و لما غلب نزع منه الألف و اللام كما ينزع من الأعلام نحو زيد و جعفر و ربما استعمل فى هذا النحو الوجهان قال:

تقعدهم أعراق حذيم بعد ما رجا الهتم إدراك العلى و المكارم

و قال:

"وجلت عن وجوه الأهاتم"

و من قرأ بالرفع قطعه من الأول و جعل الذى الخبر أو جعله صفه و أضمر الخبر و مثل ذلك فى القطع قُلْ بَلى وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عالِمِ الْغَيْبِ و من قطع و رفع جعل قوله لا يَعْزُبُ عَنْهُ خبرا لقوله عالِمِ الْغَيْبِ و من جر أجرى عالم

الغيب صفه على الأول و على هذا يجوز مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ أى إن شئت جعلت هذا صفه لقوله مِنْ مَرْقَدِنا و أضمرت خبرا لقوله ما وَعَدَ الرَّحْمنُ و إن شئت جعلت قوله هذا ابتداء و ما وَعَدَ الرَّحْمنُ خبرا.

اللغه

العزيز القادر على الأشياء الممتنع بقدرته من أن يضام و الحميد المحمود على كل حال و الاستحباب طلب محبه الشى ء بالتعرض لها و المحبه إراده منافع المحبوب و قد يستعمل بمعنى ميل الطباع و الشهوه و البغيه و الابتغاء الطلب.

المعنى

«الر» قد ذكرنا معانى الحروف المقطعه فى أوائل السور و ذكرنا اختلاف الأقاويل فيه فى أول البقره «كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ» يعنى القرآن نزل به جبرئيل (عليه السلام) من عند الله تعالى أى هذا كتاب منزل إليك يا محمد ص ليس بسحر و لا بشعر «لِتُخْرِجَ النَّاسَ» أى جميع الخلق «مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ» أى من الضلاله إلى الهدى و من الكفر إلى الإيمان «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أى بإطلاق الله ذلك و أمره به و فى هذا دلاله على أنه سبحانه يريد الإيمان من جميع المكلفين لأن اللام لام الغرض و لا يجوز أن يكون لام العاقبه لأنه لو كان ذلك لكان الناس كلهم مؤمنين و المعلوم خلافه ثم بين سبحانه ما النور فقال «إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» أى يخرجهم من ظلمات الكفر إلى طريق الله المؤدى إلى معرفه الله المنيع فى سلطانه المحمود فى فعاله و نعمه التى أنعم بها على عباده «اللَّهِ الَّذِى لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ» أى له التصرف فيهما على وجه لا اعتراض عليه «وَ وَيْلٌ لِلْكافِرِينَ مِنْ عَذابٍ شَدِيدٍ» أخبر أن الويل للكافرين الذين يجحدون نعم الله و لا يعترفون بوحدانيته من عذاب تتضاعف الأمه ثم وصف الكافرين بقوله «الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياهَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ» أى يختارون المقام فى هذه الدنيا العاجله على الكون فى الآخره و إنما دخلت على لهذا المعنى و ذمهم سبحانه بذلك لأن الدنيا دار انتقال و فناء و الآخره دار مقام و بقاء «وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى يمنعون غيرهم من اتباع الطريق المؤدى إلى معرفه الله و يجوز أن يريد أنهم يعرضون بنفوسهم عن اتباعها «وَ يَبْغُونَها عِوَجاً» أى يطلبون للطريق عوجا أى عدولا عن الاستقامه و السبيل يذكر و يؤنث و قيل معناه يلتمسون الدنيا من غير وجهها لأن نعمه الله لا تستمد إلا بطاعته دون معصيته «أُولئِكَ فِى ضَلالٍ بَعِيدٍ» أى فى عدول عن الحق بعيد عن الاستقامه و الصواب.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الى ۶]

اشاره

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ بِلِسانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۴) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۵) وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَهَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ وَ فِى ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (۶)

اللغه

التذكير التعريض للذكر الذى هو خلاف السهو و الصبار كثير الصبر.

الإعراب

أن أخرج يحتمل أن تكون أن بمعنى أى على وجه التفسير و يصلح أن تكون أن التى توصل بالأفعال إلا أنها وصلت هاهنا بالأمر و التأويل الخبر كما تقول أنت الذى فعلت و المعنى أنت الذى فعل «يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ» جمله فى موضع الحال.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه إنما يرسل الرسل إلى قومهم بلغتهم ليكون أقرب إلى الفهم و أقطع للعذر فقال «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ» أى لم يرسل فيما مضى من الأزمان رسولا إلا بلغه قومه حتى إذا بين لهم فهموا عنه و لا يحتاجون إلى من يترجمه عنه و قد أرسل الله تعالى نبينا محمدا ص إلى الخلق كافه بلسان قومه و هم العرب بدلاله قوله «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيراً وَ نَذِيراً» قال الحسن امتن الله على نبيه محمد ص أنه لم يبعث رسولا إلا إلى قومه و بعثه خاصه إلى جميع الخلق و به قال مجاهد و قيل إن معناه أنا كما أرسلناك إلى العرب بلغتهم لتبين لهم الدين ثم أنهم يبينونه للناس كذلك أرسلنا كل رسول بلغه قومه ليظهر لهم الدين ثم استأنف فقال «فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ» عن طريق الجنه إذا كانوا مستحقين للعقاب «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» إلى طريق الجنه و قيل يلطف لمن يشاء ممن له لطف و يضل عن ذلك من لا لطف فمن تفكر و تدبر اهتدى و ثبته الله و من أعرض عنه خذله الله «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» ظاهر المعنى ثم ذكر سبحانه إرساله

ص: ٥١

موسی فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أی بالمعجزات و الدلالات «أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَکَ» أی بأن أخرج قومک «مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ» مر معناه أی أمرناه بذلک و إنما أضاف الإخراج إلیه لأنهم بسبب دعائه خرجوا من الکفر إلی الإیمان «وَ ذَکِّرْهُمْ بِأَیّامِ اللّهِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن معناه و أمرناه بأن یذکر قومه وقائع الله فی الأمم الخالیه و إهلاک من أهلک منهم لیحذروا ذلک عن ابن زید و البلخی و یعضده قول عمرو بن کلثوم:

و أیام لنا غر طوال عصینا الملک فیها أن ندینا

فیکون المعنی الأیام التی انتقم الله فیها من القرون الأولی (و الثانی)

أن المعنی ذکرهم بنعم الله سبحانه فی سائر أیامه عن ابن عباس و أبی بن کعب و الحسن و مجاهد و قتاده و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

(و الثالث) أنه یرید بأیام الله سننه و أفعاله فی عباده من إنعام و انتقام و کنی بالأیام عنهما لأنها ظرف لهما جامعه لکل منهما عن أبی مسلم و هذا جمع بین القولین المتقدمین «إِنَّ فِی ذلِکَ» التذکیر «لَآیاتٍ لِکُلِّ صَبّارٍ شَکُورٍ» أی دلالات لکل من کان عادته الصبر علی بلاء الله و الشکر علی نعمائه و إنما جمع بینهما لأن حال المؤمن لا یخلو من نعمه یجب شکرها أو محنه یجب الصبر علیها فالشکر و الصبر من خصال المؤمنین فکأنه قال لکل مؤمن و لأن التکلیف لا یخلو من الصبر و الشکر «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ» و التقدیر و اذکر یا محمد إذ قال موسی لهم «اذْکُرُوا نِعْمَهَ اللّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ أَنْجاکُمْ» أی فی الوقت الذی أنجاکم «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ» أی یذیقونکم «سُوءَ الْعَذابِ وَ یُذَبِّحُونَ أَبْناءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِساءَکُمْ» أی یستبقونهن أحیاء للاسترقاق «وَ فِی ذلِکُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ» و الآیه مفسره فی سوره البقره قال الفراء: و إنما دخلت الواو هنا للعطف لأنهم کانوا یعذبون أنواعا من العذاب سوی الذبح فجاز العطف فإذا حذفت الواو کان یذبحون تفسیرا للعذاب.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِي لَشَدِيدٌ (۷) وَ قالَ مُوسى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (۸) أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ وَ قالُوا إِنَّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۹) قالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى قالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۰)

اللغه

التأذن الإعلام يقال أذن و تأذن و مثله أوعد و توعد قال الحارث بن حلزه:

آذنتنا ببينها أسماء رب ثاو يمل منه الثواء

و النبأ الخبر عما يعظم شأنه لهذا الأمر نبأ عظيم أي شأن و نبأ الله محمدا و تنبأ مسيلمه الكذاب ادعى النبوه و الريب أخبث الشك و المريب المتهم و هو الذي يأتي بما فيه التهمه يقال أراب يريب إذا أتى بما يوجب الريبه.

الإعراب

قوم نوح و ما بعده مجرور بأنه بدل من قوله «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» و فاطر مجرور بأنه صفه لله في قوله «أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ» و من في قوله «مِنْ ذُنُوبِكُمْ» للتبعيض و قيل إن من زائده عن أبي عبيده و أنكر سيبويه زيادتها في الإيجاب.

المعنى

لما تقدم ذكر النعمه أتبعه سبحانه بذكر ما يلزم عليها من الشكر فقال «وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ» التقدير و اذكر إذ أعلم ربكم عن الحسن و البلخي و قيل معناه و إذ قال لكم ربكم

عن ابن عباس و قيل أخبر ربكم عن الجبائى «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكَمْ» أى لئن شكرتم لى على نعمتى لأزيدنكم فى النعم «وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ» أى جحدتم نعمتى «إِنَّ عَذابِی لَشَدِيدٌ» لمن كفر نعمتى و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) فى هذه الآيه أيما عبد أنعمت عليه نعمه فأقر بها بقلبه و حمد الله عليها بلسانه لم ينفذ كلامه حتى يأمر الله له بالزياده

«وَ قالَ مُوسى إِنْ تَكْفُرُوا» أى تجحدوا نعم الله سبحانه «أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِيعاً» من الخلق لم تضروا الله شيئا و إنما يضركم ذلك بأن تستحقوا عليه العقاب «فَإِنَّ اللَّهَ» سبحانه «لَغَنِيٌّ» عن شكركم «حَمِيدٌ» فى أفعاله و قد يكون كفر النعمه بأن يشبه الله بخلقه أو يجور فى حكمه أو يرد على نبى من أنبيائه فإن الله سبحانه قد أنعم على خلقه فى جميع ذلك بأن أقام الحجج الواضحه و البراهين الساطعه على صحته و عرض بالنظر فيها للثواب الجزيل «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ» قيل إن هذا الخطاب متوجه إلى أمه نبينا ص فذكرت بأخبار من تقدمها من الأمم و قيل إنه من قول موسى (عليه السلام) لأنه متصل به فى الآيه المتقدمه و المعنى أ لم يجئكم «نَبَؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» أى أخبار من تقدمكم «قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» أى لا يعلم تفاصيل أحوالهم و عددهم و ما فعلوه و فعل بهم من العقوبات إلا الله قال ابن الأنبارى: إن الله تعالى أهلك أمما من العرب و غيرها فانقطعت أخبارهم و عفت آثارهم فليس يعرفهم أحد إلا الله و كان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآيه قال كذب النسابون و قيل إن النبى ص كان لا يجاوز فى انتسابه معد بن عدنان فعلى هذا يكون قوله «وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» مبتدأ و خبرا «جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالأدله و الحجج و الأحكام و الحلال و الحرام «فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِی أَفْواهِهِمْ» اختلفوا فى معناه على أقوال (أحدها) أن معناه عضوا على أصابعهم من شده الغيظ لأنه ثقل عليهم مكان الرسل عن ابن مسعود و ابن عباس و الجبائى (و ثانيها) أن معناه جعلوا أيديهم فى أفواه الأنبياء تكذيبا لهم و ردا لما جاءوا به فالضمير فى أيديهم للكفار و فى أفواههم للأنبياء فكأنهم لما سمعوا وعظ الأنبياء و كلامهم أشاروا بأيديهم إلى أفواه الرسل تسكيتا لهم عن الحسن و مقاتل (و ثالثها) أن معناه وضعوا أيديهم على أفواههم مومين بذلك إلى الرسل أن اسكتوا عما تدعوننا إليه كما يفعل الواحد منا مع غيره إذا أراد تسكيته عن الكلبى فيكون على هذا القول الضميران للكفار (و رابعها) أن كلا الضميرين للرسل أى أخذوا أيدى الرسل فوضعوها على أفواههم ليسكتوهم و يقطعوا كلامهم فيسكتوا عنهم لما يئسوا منهم هذا كله إذا حمل معنى الأيدى و الأفواه على الحقيقه و من حملها على التوسع و المجاز فاختلفوا فى معناه فقيل المراد باليد ما نطقت به الرسل من الحجج و المعنى فردوا حججهم من حيث جاءت لأن الحجج تخرج من الأفواه عن أبى مسلم و قيل إن المعنى ردوا

ما جاءت به الرسل و كذبوهم عن مجاهد و قتاده و قيل معناه تركوا ما أمروا به و كفوا عن قبول الحق عن أبى عبيده و الأخفش قال القتيبى: و لم يسمع أحد أن العرب تقول رد يده فى فيه بمعنى ترك ما أمر به و إنما المعنى أنهم عضوا على الأيدى حنقا و غيظا كقول الشاعر:

" يردون فى فيه عشر الحسود"

يعنى أنهم يغيظون الحسود حتى يعض على أصابعه العشر و قال آخر:

قد أفنى أنامله أزمه فأضحى يعض على الوظيفا

و قيل المعنى ردوا بأفواههم نعم الرسل أى وعظهم و بيانهم فوقع فى موقع الباء عن مجاهد قال الفراء: أنشدنى بعضهم:

و أرغب فيها عن لقيط و رهطه و لكننى عن سنبس لست أرغب

قال أراد أرغب بها يعنى بنتا له يقول أرغب بها عن لقيط و قبيلته «وَ قالُوا إِنَّا كَفَرْنا» أى جحدنا «بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ» أى برسالاتكم «وَ إِنَّا لَفِی شَکٍّ مِمَّا تَدْعُونَنا إِلَیْهِ» من الدين «مُرِيبٍ» متهم أى يوقعنا فى الريب بكم أنكم تطلبون الرئاسه و تفترون الكذب «قالَتْ رُسُلُهُمْ» حينئذ لهم «أَ فِی اللَّهِ شَکٌّ» مع قيام الأدله على وحدانيته و صفاته «فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و منشئهما لا يقدر على ذلك غيره فوجب أن يعبد وحده و لا يشرك به من لا يقدر على اختراع الأجسام «يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أى يدعوكم إلى الإيمان به لينفعكم لا ليضركم و قال من ذنوبكم بمعنى ليغفر لكم بعض ذنوبكم لأنه يغفر ما دون الشرك و لا يغفر الشرك و قال الجبائى: دخلت من للتبعيض و وضع البعض موضع الجميع توسعا «وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» أى يؤخركم إلى الوقت الذى ضربه الله لكم أن يميتكم فيه و لا يؤاخذكم بعاجل العقاب «قالُوا» أى قال لهم قومهم «إِنْ أَنْتُمْ» أى ما أنتم «إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» أى خلق مثلنا «تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا» أى تمنعونا «عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا» من الأصنام و الأوثان «فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه واضحه على صحه ما تدعونه و بطلان ما نحن فيه و إنما قالوا ذلك لأنهم اعتقدوا أن جميع ما جاءت به الرسل من المعجزات ليست بمعجزه و لا دلاله و قيل إنهم طلبوا معجزات مقترحات سوى ما ظهرت فيما بينهم و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحانه لا يريد الكفر و الشرك و إنما يريد الخير و الإيمان و أنه إنما بعث الرسل إلى الكفار رحمه و فضلا و إنعاما عليهم ليؤمنوا فإنه قال يدعوكم ليغفر لكم.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الى ۱۲]

اشاره

قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ ما كانَ لَنا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۱) وَ ما لَنا أَلاَّ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَ قَدْ هَدانا سُبُلَنا وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلى ما آذَيْتُمُونا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۱۲)

المعنى

ثم حكى سبحانه جواب الرسل للكفار فقال «قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» فى الصوره و الهيأه و لسنا ملائكه «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» أى ينعم عليهم بالنبوه و ينبئهم بالمعجزه فلقد من الله علينا و اصطفانا و بعثنا أنبياء «وَ ما كانَ لَنا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطانٍ» أى بحجه على صحه دعوانا «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمره و إطلاقه لنا فى ذلك «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» المصدقون به و بأنبيائه «وَ ما لَنا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ» معناه و أى شى ء لنا إذا لم نتوكل على الله و لم نفوض أمورنا إليه و على هذا تكون ما للاستفهام و قيل أن معناه و لا وجه لنا و لا عذر لنا فى أن لا نتوكل على الله و لا نثق به فتكون ما للنفى و إذا كانت للاستفهام فمعناه النفى أيضا «وَ قَدْ هَدانا سُبُلَنا» أى عرفنا طريق التوكل و قيل معناه هدانا إلى سبيل الإيمان و دلنا على معرفته و وفقنا لتوجيه العباده إليه و أن لا نشرك به شيئا و ضمن لنا على ذلك جزيل الثواب و المراد أنا إذا كنا مهتدين فلا ينبغى لنا أن لا نتوكل على الله «وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلى ما آذَيْتُمُونا» فإنه تعالى يكفينا أمركم و ينصرنا عليكم «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» و إنما قص هذا و أمثاله فى القرآن على نبينا ليقتدى بمن كان قبله من المرسلين فى تحمل أذى المشركين و الصبر على ذلك و التوكل و

روى الواقدى بإسناده عن أبى مريم عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ص إذا آذاك البراغيث فخذ قدحا من الماء فاقرأ عليه سبع مرات «وَ ما لَنا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ» الآيه و قل فإن كنتم آمنتم بالله فكفوا شركم و أذاكم عنا ثم ترش الماء حول فراشك فإنك تبيت تلك الليله آمنا من شرها.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الى ۱۸]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ (۱۳) وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذلِكَ لِمَنْ خافَ مَقامِي وَ خافَ وَعِيدِ (۱۴) وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (۱۵) مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ (۱۶) يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ما هُوَ بِمَيِّتٍ وَ مِنْ وَرائِهِ عَذابٌ غَلِيظٌ (۱۷)

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمالُهُمْ كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عاصِفٍ لا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلى شَيْءٍ ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ (۱۸)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و مجاهد و ابن محيصن و استفتحوا و قراءه ابن أبى إسحاق فى يوم عاصف بالإضافه.

الحجه

قوله «وَ اسْتَفْتَحُوا» معطوف على ما سبق من قوله «فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ» أى و قال لهم استفتحوا أى استنصروا الله عليهم و استقضوه بينكم و فى

الحديث كان ص يستفتح بصعاليك المهاجرين

أى يستنصر بهم و قيل معناه أنه يقدمهم و يبدأ أمره بهم و كأنهم إنما سموا القاضى فتاحا لأنه يفتح باب الحق الذى هو مسند فيعمل عليه و أما قوله «فِي يَوْمٍ عاصِفٍ» فمعناه فى يوم ريح عاصف فحذف الموصوف و أقيمت الصفه مقامه و كذلك فى قراءه الجماعه فى يوم عاصف هو الريح لا اليوم.

اللغه

الاستفتاح طلب الفتح بالنصر. و الخيبه إخلاف ما قدر به المنفعه و ضده النجاح و هو إدراك الطلبه و الجبريه طلب علو المنزله بما ليس له غايه فى الوصف و إذا وصف العبد بأنه جبار كان ذما و إذا وصف الله سبحانه به كان مدحا لأن له علو المنزله بما ليس وراءه غايه فى الصفه و العنيد مبالغه العاند و العناد الامتناع من الحق مع العلم به كبرا و بغيا قال:

إذا نزلت فاجعلانى وسطا إنى كبير لا أطيق العندا

و الوراء و الخلف واحد و هو الجهه المقابله لجهه القدام و قد يكون وراء بمعنى قدام قال:

أ يرجو بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاه ورائيا

قال الزجاج: الوراء ما يوارى عنك و ليس من الأضداد قال النابغه:

حلفت و لم أترك لنفسى ريبه و ليس وراء الله للمرء مذهب

و الصديد القيح يسيل من الجرح أخذ من أنه يصد عنه تكرها له و القيح دم مختلط بمده و قوله «صَدِيدٍ» بيان للماء الذى يسقون فلذلك أعرب بإعرابه و التجرع تناول المشروب جرعه جرعه على الاستمرار و الإساغه إجراء الشراب فى الحلق يقال ساغ الشى ء و أسغته أنا و الاشتداد الإسراع بالحركه على عظم القوه يقال اشتد به الوجع من هذا لأنه أسرع إليه على قوه ألمه و يوم عاصف شديد الريح و العصف شده الريح و إنما جعل العصف صفه لليوم لأنه يقع فيه كما يقال ليل نائم و يوم ماطر و يجوز أن يكون المراد يوم عاصف ريحه و مثله جحر ضب خرب أى خرب جحره.

الإعراب

أو فى قوله «أَوْ لَتَعُودُنَّ» بمعنى إلا أن كما يقال لا أكلمك أو تدعونى و قال الفراء: لا يكاد يستعمل فيما يقع و فيما لا يقع فما يقع مثل قوله «وَ لاٰ يَكٰادُ يُسِيغُهُ» و ما لم يقع مثل قوله «لَمْ يَكَدْ يَراها» لأن المعنى لم يرها. «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا بربهم فيكون رفعا بالابتداء و يجوز أن يكون مثل مقحما كأنك قلت الذين كفروا بربهم فيكون رفعا بالابتداء و أعمالهم رفع على البدل و هو بدل الاشتمال و كرماد الخبر.

المعنى

«وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنٰا» أى من بلادنا «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا» أى إلا أن ترجعوا إلى أدياننا و مذاهبنا التى نحن عليها «فَأَوْحىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظّٰالِمِينَ» أى فأوحى الله إلى رسله لما ضاقت صدورهم بما لقوا من قومهم إنا نهلك هؤلاء الظالمين الكافرين «وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى نسكننكم أرضهم من بعدهم يريد اصبروا فإنى أهلك عدوكم و أورثكم أرضهم و فى معناه ما جاء فى

الحديث من آذى جاره ورثه الله داره

«ذٰلِكَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامِي» أى ذلك الفوز لمن خاف وقوفه للحساب و الجزاء بين يدى فى الموضع الذى أقيمه فيه و أضاف المقام إلى نفسه لأنهم يقومون بأمره «وَ خٰافَ وَعِيدِ» أى عقابى و إنما قالوا «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا» و هم لم يكونوا على ملتهم قط إما لأنهم توهموا على غير حقيقه أنهم كانوا على ملتهم و إما لأنهم ظنوا بالنشوء أنهم كانوا عليها «وَ اسْتَفْتَحُوا» أى طلبت الرسل الفتح و النصر من قبل الله تعالى على

الكفار عن مجاهد و قتاده و قيل هو سؤالهم أن يحكم الله بينهم و بين أممهم لأن الفتح الحكم و الفتاح الحاكم عن الجبائى «وَ خابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ» أى خسر كل متكبر معاند مجانب للحق دافع له و قيل معناه و استفتح الكفار العذاب الذى توعدهم به الأنبياء على جهه التكذيب لهم «مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ» أى جهنم بين يدى هذا الجبار عن الزجاج أى له مع الخيبه نار جهنم بين يديه و قيل معناه من خلفه و إنما جاز فى الزمان أن يسمى الأمام وراء و إن لم يجز فى غيره لأن الزمان المستقبل كأنه خلفهم لأنه يأتى فيلحقهم كما يلحق الإنسان من خلفه

«وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ» أى و يسقى مما يسيل من الدم و القيح من فروج الزوانى فى النار عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و أكثر المفسرين أو لونه لون الماء و طعمه طعم الصديد و

روى أبو أمامه عن النبى ص فى قوله «وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ» قال يقرب إليه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه و وقعت فروه رأسه فإذا شرب قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله عز و جل «وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ» و يقول وَ إِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ

و

قال رسول الله ص من شرب الخمر لم تقبل له صلاه أربعين يوما فإن مات و فى بطنه شى ء من ذلک كان حقا على الله أن يسقيه من طينه خبال و هو صديد أهل النار و ما يخرج من فروج الزناه فيجتمع ذلک فى قدور جهنم فيشربه أهل النار فيصهر به ما فى بطونهم و الجلود رواه شعيب بن واقد عن الحسين بن زيد عن الصادق (عليه السلام) عن آبائه (عليه السلام) عنه ص

«يَتَجَرَّعُهُ» أى يشرب ذلک الصديد جرعه جرعه «وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ» أى لا يقارب أن يشربه تكرها له و هو يشربه و المعنى أن نفسه لا تقبل لحرارته و نتنه و لكن يكره عليه «وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ» أى تأتيه شدائد الموت و سكراته من كل موضع من جسده ظاهره و باطنه حتى تأتيه من أطراف شعره عن إبراهيم التيمى و ابن جريج و قيل يحضره الموت من كل موضع و يأخذه من كل جانب من فوقه و من تحته و عن يمينه و شماله و من قدامه و خلفه عن ابن عباس و الجبائى «وَ ما هُوَ بِمَيِّتٍ» أى و مع إتيان أسباب الموت و الشدائد التى يكون معها الموت من كل جهه و أنواع العذاب التى كان يموت بدونها فى الدنيا لا يموت فيستريح و هذا كقوله «لا يُقْضى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا» «وَ مِنْ وَرائِهِ» أى وراء هذا الكافر «عَذابٌ غَلِيظٌ» و هو الخلود فى النار و قيل معناه و من بعد هذا العذاب الذى سبق ذكره عذاب أشد و أوجع مما تقدم عن الكلبى ثم أخبر سبحانه عما ينال الكفار من الحسره فيما تكلفوه من الأعمال فقال «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» و قيل أن معناه مثل أعمال الذين كفروا بربهم

فحذف المضاف اعتمادا على ذكره بعد المضاف إليه عن الفراء و قيل معناه مما نقص عليك مثل الذين كفروا عن سيبويه «أَعْمالُهُمْ» فى قله انتفاعهم بها «كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ» أى ذرته و نسفته «فِي يَوْمٍ عاصِفٍ» أى شديد الريح فكما لا يقدر أحد على جمع ذلك الرماد المتفرق و الانتفاع به فكذلك هؤلاء الكفار «لا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلى شَيْ ءٍ» أى لا يقدرون على الانتفاع بأعمالهم و مثل قوله «وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً» «ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ» يعنى أن عملهم ذلك هو الذهاب البعيد عن النفع و قيل الخطأ البعيد عن الصواب عن ابن عباس و فى هذه الآيه دلاله واضحه على بطلان قول المجبره لأنه أضاف العمل إليهم و لو كان مخلوقا له سبحانه لما صح إضافته إليهم.

[سوره إبراهيم (١٤): الآيات ١٩ الى ٢١]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠) وَ بَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً فَقالَ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذابِ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ قالُوا لَوْ هَدانَا اللَّهُ لَهَدَيْناكُمْ سَواءٌ عَلَيْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِيصٍ (٢١)

القراءه

قرأ خالق السماوات هاهنا و فى النون أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «خَلَقَ».

الحجه

قال أبو على من قرأ «خَلَقَ» فلأن ذلك فعل ماض فأخبر عنه بلفظ الماضى و من قرأ خالق على اسم الفاعل جعله مثل فاطر السماوات لأن فاطر بمعنى خالق.

اللغه

البروز خروج الشى ء عما كان ملتبسا به إلى حيث يقع عليه الحس يقال برز للقتال إذا ظهر له. الضعفاء جمع ضعيف و الضعف نقصان القوه يقال أضعفه فضعف و الاستكبار و التكبر و التجبر واحد و هو رفع النفس فوق مقدارها فى الوصف و التبع جمع تابع كالغيب جمع غائب قال الزجاج: و يجوز أن يكون مصدرا وصف به فيكون بمعنى ذوى تبع و أغنى عنه أى دفع عنه فأغناه أى نفى الحاجه عنه بما فيه كفايته و حاص يحيص حيصا و حيوصا مثل حاد و الحيد الزوال عن المكروه و الجزع انزعاج النفس بورود ما يغم و نقيضه الصبر قال:

فإن تصبرا فالصبر خير مغبه و إن تجزعا فالأمر ما تريان

. المعنى

ثم بين سبحانه أنه إنما خلق الخلق ليعبدوه و ليؤمنوا به لا ليكفروا فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم لأن الرؤيه قد تكون بمعنى العلم كما تكون بمعنى الإدراك للبصر و هاهنا لا يمكن أن يكون بمعنى الرؤيه بالبصر و الخطاب للنبى ص و المراد به الأمه «أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» على ما تقتضيه الحكمه و الخلق فعل الشى ء على تقدير و ترتيب «بِالْحَقِّ» أى بقوله الحق و قيل أراد للحق أى للغرض الصحيح و الأمر الحق و هو الدين و العباده أى ليعبدوه فيستحقوا به الثواب عن ابن عباس و الجبائى «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» أى إن يشأ يهلككم و يفنكم و يخلق قوما آخرين مكانكم لأن من قدر على بناء الشى ء كان على هدمه أقدر إذ لم يخرج عن كونه قادرا «وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ» أى و ما إهلاككم و الإتيان بخلق جديد بممتنع و لا متعذر على الله تعالى «وَ بَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً» أخبر سبحانه أن الخلق يبرزون يوم القيامه لله أى يظهرون من قبورهم و يخرجون منها لحكم الله فاللفظ للماضى و المراد به الاستقبال للتحقيق و صحه الوقوع و قيل معناه سيبرزون لله جميعا القاده و الاتباع عن ابن عباس و هو يتصل بقوله «وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ». لما تقدم ذلك الوعيد بين صفه ذلك اليوم و ما يجرى بين الأتباع و المتبوعين من المجادله و قال «فَقالَ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» أى تكبروا عن الإيمان فلم يؤمنوا و هم القاده فى الدنيا الذين هم الأكابر و الرؤساء و القاده فى الدين الذين هم علماء السوء «إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً» فى الكفر على وجه التقليد «فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذابِ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ» أى هل أنتم دافعون عنا شيئا من عذاب الله الذى قد نزل بنا إن لم تقدروا على دفع الكل و من للتبعيض «قالُوا لَوْ هَدانَا اللَّهُ لَهَدَيْناكُمْ» أى قال المتبوعون للأتباع لو هدانا الله إلى طريق الخلاص من العقاب و الوصول إلى النعيم و الثواب لهديناكم إلى ذلك و المعنى لو خلصنا لخلصناكم أيضا لكن لا مطمع فيه لنا و لكم عن الجبائى و أبى مسلم و قيل معناه لو هدانا الله إلى الرجعه إلى الدنيا فنصلح ما أفسدناه لهديناكم و قيل لو هدانا الله بإجابتنا إلى الطلب لهديناكم بالمسأله له سبحانه ذكر هذين الوجهين القاضى عبد الجبار فى تفسيره «سَواءٌ عَلَيْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِيصٍ» يعنى أن الصبر و الجزع سيان مثلان ليس لنا محيص و لا- مهرب من عذاب الله أى انقطعت حيلتنا و يئسنا من النجاه. حث الله سبحانه فى هذه الآيه على النظر و حذر من التقليد و

إلى هذا أشار أمير المؤمنين على (عليه السلام) فى قوله للحارث الهمدانى يا حار الحق لا يعرف

بالرجال اعرف الحق تعرف أهله.

[سوره إبراهيم (۱۴): آيه ۲۲]

اشاره

وَ قالَ الشَّيْطانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۲)

القراءه

قرأ حمزه وحده بمصرخى بكسر الياء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على قال الفراء فى كتابه فى التصريف هو قراءه الأعمش و يحيى بن وثاب قال و زعم القاسم بن معن أنه صواب قال و كان ثقه بصيرا و زعم قطرب أنه لغه من بنى يربوع يزيدون على ياء الإضافه ياء و أنشد:

ماض إذا ما هم بالمضى قال لها هل لك يا ناقى

قالت له ما أنت بالمرضى

و أنشد الفراء ذلك أيضا و وجه ذلك من القياس أن الياء ليست تخلو من أن تكون فى موضع النصب أو الجر فالياء فى النصب و الجر كالهاء فيهما و كالكاف فى أكرمتك و هذا لك فكما أن الهاء قد لحقتها الزياده فى هذا كهو و ألحقت أيضا الكاف الزياده فى قول من قال أعطيتكاه و أعطتكيه فيما حكاه سيبويه و هما أختا الياء كذلك ألحقوا الياء الزياده فى المد فقالوا فيى ثم حذفت الياء الزائده على الياء كما حذفت الزياده من الهاء فى قول من قال له أرقان و زعم أبو الحسن أنها لغه فكما حذفت الزياده من الكاف فى قول من قال أعطيتكيه و أعطيتكه كذلك حذفت الياء اللاحقه للياء و بالجمله حذفت الزياده من الياء كما حذفت من أختيها و أقرت الكسره التى كانت تلى الياء المحذوفه فبقيت الياء على ما كانت عليها من الكسره و كما لحقت الكاف و الهاء و الياء الزياده كذلك لحقت التاء الزياده نحو:

" رميتيه فأصبتيه و ما أخطأت الرميه"

فإذا كانت هذه الكسره فى الياء على هذه اللغه و إن كان غيرها

أفشى منها و عضده من القياس ما ذكرنا لم يجز لقائل أن يقول إن القراءه بذلك لحن لاستفاضه ذلك فى السماع و القياس قال البصير كسر الياء ليكون طبقا لكسره همزه قوله «إِنِّي كَفَرْتُ» لأنه أراد الوصل دون الوقف و الابتداء بأنى كفرت لأن الابتداء بأنى كفرت محال فلما أراد هذا المعنى كان كسر الياء أدل على هذا من فتحها.

اللغه

الإصراخ الإغاثه بإجابه الصارخ و يقال استصرخنى فلان فأصرخته أى استغاث بى فأغثته.

المعنى

لما تقدم وعيد الكافر و صفه يوم الحشر و ما يجرى فيه من الجدال بين الأتباع و المتبوعين عقب ذلك سبحانه بكلام الشيطان فى ذلك اليوم فقال «وَ قالَ الشَّيْطانُ» و هو إبليس باتفاق المفسرين يقول لأوليائه الذين اتبعوه «لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ من الحكم بين الخلائق و دخل أهل الجنه الجنه و أهل النار النار عن ابن عباس و الحسن و قالا أنه لم يخاطبهم بذلك قال الحسن و هو أحقر و أذل من أن يخاطب لو لا أن الله أذن فيه توبيخا لأهل النار و قيل إنه يوضع له منبر فى النار فيرقاه و يجتمع الكفار عليه بالأئمه عن مقاتل «إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ» من البعث و النشور و الحساب و الثواب و العقاب «وَ وَعَدْتُكُمْ» أن لا بعث و لا نشور و لا جنه و لا نار و قيل وعدتكم الخلاص من العقاب بارتكاب المعاصى «فَأَخْلَفْتُكُمْ» أى كذبتكم و قيل لم أوف لكم بما وعدتكم «وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ» أى و ما كان لى عليكم سلطان بالإكراه و الإجبار على الكفر و المعاصى و إنما كان لى سبيل الوسوسه و الدعوه «فَاسْتَجَبْتُمْ لِي» بسوء اختياركم و قيل معناه لكن دعوتكم إلى الضلال و أغويتكم فصدقتمونى و أجبتمونى و قبلتم مقالتى بسوء اختياركم لأنفسكم «فَلا تَلُومُونِي» على ما حل بكم من العقاب بسوء اختياركم «وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ» حيث عدلتم عن أمر الله إلى اتباعى من غير دليل و برهان «ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ» أى ما أنا بمغيثكم و لا معينكم و ما أنتم بمغيثى و لا معينى «إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ» أى كفرت الآن بما كان من إشراككم إياى مع الله فى الطاعه أى جحدت أن أكون شريكا لله تعالى فيما أشركتمونى فيه من قبل هذا اليوم و قال الفراء و جماعه تقديره إنى كفرت بما أشركتمونى به أى بالله و يعنى بقوله «مِنْ قَبْلُ» فى وقت آدم (عليه السلام) حين أمر بالسجود فأبى و استكبر «إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» قيل إنه من تمام قول الشيطان لأهل النار و قيل أنه ابتداء وعيد من الله تعالى لهم و هو الأظهر و فى هذه الآيه دلاله على أن الشيطان لا يقدر على أكثر من الدعاء و الإغواء و أنه ليس عليه إلا عقاب الدعوه فحسب.

ص: ۶۳

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۳ الى ۲۶]

اشاره

وَ أُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ (۲۳) أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً كَلِمَهً طَيِّبَهً كَشَجَرَهٍ طَيِّبَهٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِی السَّماءِ (۲۴) تُؤْتِی أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۵) وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ (۲۶)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و أدخل الذين آمنوا برفع اللام.

الحجه

قال ابن جنی: هذه القراءه على أن أدخل من كلام الله كأنه قطع الكلام و استؤنف فقال الله و أنا أدخل المؤمنين جنات و على هذا فقوله «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أی بإذنی إلا أنه أعاد ذكر الرب ليضيفه إليهم فيكون أذهب فی الإكرام و التقريب منه لهم.

اللغه

التحيه التلقی بالكرامه فی المخاطبه و أما قوله (التحيات لله) فإن فی ذلك ثلاثه أقوال (أولها) المعنى أن الملك لله يقال حياك الله أی ملكك (و ثانيها) البقاء لله يقال حياك الله أی أبقاك الله فيكون بمعنى أحياك الله كما يقال وصى و أوصى و مهل و أمهل (و ثالثها) أن ذلك بمعنى السلام قال القتيبی و إنما جمع لأنه كان فی الأرض ملوك يحيون بتحيات مختلفه فيقال لبعضهم أبيت اللعن و لبعضهم أسلم و أنعم و لبعضهم عش ألف سنه فقيل لنا قولوا التحيات لله أی كل الألفاظ التی يحيا بها الملوك هی لله و الاجتثاث اقتلاع الشی ء من أصله يقال جثه و اجتثه و الجثه أخذت منه.

المعنى

لما تقدم وعيد الكافرين عقبه سبحانه بالوعد للمؤمنين فقال «وَ أُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا الله و رسوله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی الطاعات «جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» قد سبق معناه «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أی بأمر ربهم و إطلاقه

«تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» مر تفسيره فى سوره يونس ثم ضرب الله سبحانه مثل يقرب من أفهام السامعين ترغيبا للخلق فى اتباع الحق فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم يا محمد «كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا» أى بين الله شبها ثم فسر ذلك المثل فقال «كَلِمَةً طَيِّبَةً» و هى كلمه التوحيد شهاده أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و قيل هى كل كلام أمر الله تعالى به من الطاعات عن أبى على قال و إنما سماها طيبه لأنها زاكيهناميه لصاحبها بالخيرات و البركات «كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِي السَّماءِ» أى شجره زاكيه ناميه راسخه أصولها فى الأرض عاليه أغصانها و ثمارها فى السماء و أراد به المبالغه فى الرفعه و الأصل سافل و الفرع عال إلا أنه يتوصل من الأصل إلى الفرع و

روى أنس عن النبى ص أن هذه الشجره الطيبه هى النخله

و قيل إنها شجره فى اللجنه عن ابن عباس و

روى ابن عقده عن أبى جعفر (عليه السلام) أن الشجره رسول الله ص و فرعها على (عليه السلام) و عنصر الشجره فاطمه و ثمرتها أولادها و أغصانها و أوراقها شيعتنا ثم قال (عليه السلام) أن الرجل من شيعتنا ليموت فيسقط من الشجره ورقه و أن المولود من شيعتنا ليولد فيورق مكان تلك الورقه ورقه

و

روى عن ابن عباس قال قال جبريل (عليه السلام) للنبى ص أنت الشجره و على غصنها و فاطمه ورقها و الحسن و الحسين ثمارها

و قيل أراد بتلك شجره هذه صفتها و أن لم يكن لها وجود فى الدنيا لكن الصفه معلومه و قيل إن المراد بالكلمه الطيبه الإيمان و بالشجره الطيبه المؤمن «تُؤْتِي أُكُلَها» أى تخرج هذه الشجره ما يؤكل منها

«كُلَّ حِينٍ» أى فى كل سته أشهر عن ابن عباس و أبى جعفر (عليه السلام)

و قال الحسن و سعيد بن جبير أراد بذلك أنه يؤكل ثمرها فى الصيف و طلعها فى الشتاء و ما بين صرام النخله إلى حملها سته أشهر و قال مجاهد و عكرمه كل حين أى كل سنه لأنها تحمل فى كل سنه مره و قال سعيد بن المسيب فى كل شهرين لأن من وقت ما يطعم النخل إلى صرامه يكون شهرين و قيل لأن من وقت أن يصرم النخل إلى حين يطلع يكون شهرين و قال الربيع بن أنس كل حين أى كل غدوه و عشيه و روى ذلك عن ابن عباس أيضا و قيل معناه فى جميع الأوقات لأن ثمر النخل يكون أولا طلعا ثم يصير بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا فيكون ثمره موجودا فى كل الأوقات و يدل على أن الحين بمنزله الوقت قول النابغه فى صفه الحيه و الملدوغ:

تناذرها الراقون من سوء سمها تطلقه حينا و حينا تراجع

يعنى أن السم يخف ألمه وقتا و يعود وقتا و قيل إنه سبحانه شبه الإيمان بالنخله لثبات الإيمان فى قلب المؤمن كثبات النخله فى منبتها و شبه ارتفاع علمه إلى السماء بارتفاع فروع النخله و شبه ما يكسبه المؤمنون من بركه الإيمان و ثوابه فى كل وقت و حين بما ينال من ثمره النخله فى أوقات السنه كلها من الرطب و التمر و قيل إن معنى قوله «تُؤْتِی أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها» ما يفتى به الأئمه من آل محمد ص و شيعتهم فى الحلال و الحرام «وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى لكى يتدبروا فيعرفوا الغرض بالمثل «وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ» و هى كلمه الكفر و الشرك عن ابن عباس و غيره و قيل هو كل كلام فى معصيه الله تعالى عن أبى على «كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ» غير زاكيه و هى شجره الحنظل عن ابن عباس و أنس و مجاهد و قيل إنها شجره هذه صفتها و هو أنه لا قرار لها فى الأرض عن الحسن و قيل إنها الكشوث عن الضحاك و

روى أبو الجارود عن أبى جعفر (عليه السلام) أن هذا مثل بنى أميه

«اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ» أى اقتطعت و استؤصلت و اقتلعت جثته من الأرض «ما لَها مِنْ قَرارٍ» أى ما لتلك الشجره من ثبات فإن الريح تنسفها و تذهب بها فكما أن هذه الشجره لا ثبات لها و لا بقاء و لا ينتفع بها أحد فكذلك الكلمه الخبيثه لا ينتفع بها صاحبها و لا يثبت له منها نفع و لا ثواب و روى عن ابن عباس أيضا أنها شجره لم يخلقها الله بعد و إنما هو مثل ضربه بهذا و هذا القول حسن لأن الحنظل و غيره قد ينتفع بذلك فى الأدويه.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۷ الى ۳۰]

اشاره

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِی الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِی الْآخِرَهِ وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ ما يَشاءُ (۲۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ (۲۸) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ (۲۹) وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (۳۰)

اللغه

الإحلال وضع الشى ء فى محل إما بمجاوره إن كان من قبيل الأجسام أو بمداخله إن كان من قبيل الأعراض و البوار الهلاك يقال بار الشى ء يبور بورا إذا هلك و رجل

بور أی هالک و قوم بور أیضا قال ابن الزبعری:

یا رسول الملیک إن لسانی راتق ما فتقت إذ أنا بور

و الأنداد الأمثال المنادون قال:

تهدی رءوس المترفین الأنداد إلی أمیر المؤمنین الممتاد

. الإعراب

جهنم انتصب علی البدل من قوله «دارَ الْبَوارِ» و «یَصْلَوْنَها» فی موضع نصب علی الحال من قومهم و إن شئت کان حالا من جهنم و إن شئت فمنهما کقوله تَحْمِلُهُ بعد قوله فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الکلمه الطیبه عقبه بذکر ما یحصل لصاحبها من المثوبه و الکرامه فقال «یُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ» أی یثبتهم فی کرامته و ثوابه بالقول الثابت الذی وجد منهم و هو کلمه الإیمان لأنه ثابت بالحجج و الأدله و قیل معناه یثبت الله المؤمنین بسبب کلمه التوحید و حرمتها فی الحیاه الدنیا حتی لا یزلوا و لا یضلوا عن طریق الحق و یثبتهم بها حتی لا یزلوا و لا یضلوا عن طریق الجنه و قیل معناه یثبتهم بالتمکین فی الأرض و النصره و الفتح فی الدنیا و بإسکانهم الجنه فی الآخره عن أبی مسلم و قال أکثر المفسرین إن المراد بقوله «فِی الْآخِرَهِ» فی القبر و

الآیه وردت فی سؤال القبر و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و

روی محمد بن یعقوب الکلینی فی کتاب الکافی بإسناده عن سوید بن غفله عن أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) قال إن ابن آدم إذا کان فی آخر یوم من الدنیا و أول یوم من الآخره مثل له ماله و ولده و عمله فیلتفت إلی ماله فیقول و الله إنی کنت علیک لحریصا شحیحا فما لی عندک فیقول خذ منی کفنک فیلتفت إلی ولده فیقول و الله إنی کنت لکم لمحبا و علیکم لمحامیا فما ذا لی عندکم فیقولون نؤدیک إلی حفرتک نواریک فیها قال فیلتفت إلی عمله فیقول و الله إنی کنت فیک لزاهدا و إن کنت علی لثقیلا فما ذا لی عندک فیقول أنا قرینک فی قبرک و یوم نشرک حتی أعرض أنا و أنت علی ربک قال فإن کان لله ولیا أتاه أطیب الناس ریحا و أحسنهم منظرا و أحسنهم ریاشا فقال أبشر بروح و ریحان و جنه نعیم و مقدمک خیر مقدم فیقول له من أنت فیقول أنا عملک الصالح ارتحل من الدنیا إلی الجنه و أنه لیعرف غاسله و یناشد حامله أن یعجله فإذا أدخل قبره أتاه ملکا القبر یجران أشعارهما و یخدان الأرض بأنیابهما أصواتهما

كالرعد القاصف و أبصارهما كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك و ما دينك و من نبيك فيقول الله ربى و دينى الإسلام و نبيى محمد ص فيقولان ثبتك الله فيما تحب و ترضى و هو قوله سبحانه «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِى الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِى الْآخِرَهِ» ثم يفسحان له فى قبره مد بصره ثم يفتحان له بابا إلى الجنه ثم يقولان له نم قرير العين نوم الشاب الناعم فإن الله يقول أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا قال و إذا كان لربه عدوا فإنه يأتيه أقبح خلق الله زيا و أنتنه ريحا فيقول أبشر بنزل من حميم و تصليه جحيم و إنه ليعرف غاسله و يناشد حملته أن يحتبسوه فإذا أدخل القبر أتاه ملكا القبر فألقيا أكفانه ثم يقولان له من ربك و ما دينك و من نبيك فيقول لا أدرى فيقولان له لا دريت و لا هديت فيضربان يافوخه بمرزبه معهما ضربه ما خلق الله من دابه إلا تذعر لها ما خلا الثقلين ثم يفتحان له بابا إلى النار ثم يقولان له نم بشر حال فيه من الضيق مثل ما فيه القناه من الزج حتى أن دماغه ليخرج من بين ظفره و لحمه و يسلط الله عليه حيات الأرض و عقاربها و هوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره و أنا ليتمنى قيام الساعه مما هو فيه من الشر نعوذ بالله من عذاب القبر

«وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظّالِمِينَ» أى و يضلهم عن هذا التثبيت فى الدنيا و فى الآخره «وَ يَفْعَلُ اللَّهُ ما يَشاءُ» من الإمهال و الانتقام و ضغطه القبر و مساءله منكر و نكير لا اعتراض عليه فى ذلك و لا قدره لأحد على منعه و هذا من تمام الترغيب و الترهيب ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً» يحتمل أن يكون المراد أ لم تر إلى هؤلاء الكفار عرفوا نعمه الله بمحمد ص أى عرفوا محمدا ثم كفروا به فبدلوا مكان الشكر كفرا و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال نحن و الله نعمه الله التى أنعمها أنعم بها على عباده و بنا يفوز من فاز. ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره

و يحتمل أن يكون المراد جميع نعم الله على العموم بدلوها أقبح التبديل إذا جعلوا مكان شكرها الكفر بها و اختلف فى المعنى بالآيه

فروى عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) و ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و مجاهد أنهم كفار قريش كذبوا نبيهم و نصبوا له الحرب و العداوه

و

سأل رجل أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) عن هذه الآيه فقال هم الأفجران من قريش بنو أميه و بنو المغيره فأما بنو أميه فمتعوهم إلى حين و أما بنو المغيره فكفيتموهم يوم بدر

و قيل إنهم جبله بن الأيهم و من اتبعوه من العرب تنصروا و لحقوا بالروم «وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ» أى أنزلوا قومهم دار الهلاك بأن أخرجوهم إلى بدر و قيل معناه أنزلوهم دار الهلاك و هى النار بدعائهم إياهم إلى الكفر بالنبى و إغوائهم إياهم «جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ» و هذا تفسير لدار البوار يعنى أن تلك الدار هى جهنم يدخلونها و بئس القرار قرار من قراره النار «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً» أى و جعل

هؤلاء الكفار الـذين بـدلوا نعمه الله كفرا لله نظراء و أمثالا فى العباده زياده على كفرهم و جحدهم «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» أى ليكون عـاقبه أمرهم إلى الضـلال الـذى هو الهلاـك و ليست هـذه اللام لام الغرض لأنهم لم يعبـدوا الأوثان من دون الله و غرضـهم أن يهلكوا و من قرأ «لِيُضِلُّوا» بضم الياء فمعناه ليضل الناس عن سبيل الله ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» لهؤلاء الكفار الذين وصفناهم «تَمَتَّعُوا» و انتفعوا بمـا تهوون من عاجـل هـذه الـدنيا و المراد به التهديـد و إن كـان بصوره الأـمر «فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ» أى مرجعكم و مآلكم «إِلَى النَّارِ» و الكون فيها و كان قد يكون.

[سوره إبراهيم (١۴): الآيات ٣١ الى ٣۴]

اشاره

قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاهَ وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَهً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خِلالٌ (٣١) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهارَ (٣٢) وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ (٣٣) وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (٣۴)

القراءه

قرأ زيد عن يعقوب

من كل ما سألتموه بالتنوين و هو قراءه ابن عباس و الحسن و محمد بن على الباقر (عليه السـلام) و جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام)

و الضحاك و عمرو بن قائد و قرأ سائر القراء «مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ» بالإضافه.

الحجه

أما القراءه بالتنوين فإن المفعول فيها ملفوظ به أى و أتاكم ما سألتموه من كل شـى ء سألتموه أن يؤتيكم منه و قال الضحاك أن مـا للنفى معنـاه و آتـاكم من كل شـى ء لم تسألوه إياه أما القراءه على الإضافه فالمفعول فيها محـذوف أى و آتاكم سؤالكم من كل شى ء سألتموه.

اللغه

الخلال مصدر خاللته مخاله و خلالا أی صادقته قال امرؤ القيس:

صرفت الهوى عنهن من خشيه الردى و لست بمقلی الخلال و لا قال

و قد يكون الخلال جمع خله و يكون مثل قله و قلال و الدءوب مرور الشی ء فی العمل علی عاده جاريه فيه يقال دأب يدأب دأبا و دئوبا فهو دائب.

الإعراب

يقيموا جزم من ثلاثه أوجه (أحدها) أنه جواب الأمر الذی هو قل لأن المعنى فی قل أن تقل لهم يقيموا الصلاه (و الثانی) أنه جواب أمر محذوف و تقديره قل لعبادی أقيموا الصلاه يقيموا الصلاه (و الثالث) أنه علی حذف لام الأمر كأنه قال قل لعبادی ليقيموا الصلاه و إنما جاز حذف اللام هنا لأن فی الكلام دليلا علی المحذوف أ لا ترى أن لفظ الأمر بقل قد دل علی الغائب تقول قل لزيد ليضرب عمروا و إن شئت قلت قل لزيد يضرب عمروا و لا يجوز أن تقول يضرب زيد عمروا بالجزم حتی تقول ليضرب لأن لام الغائب ليس هاهنا عوض منها إذا حذفتها و قوله «لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خِلالٌ» إن شئت رفعت البيع و الخلال جميعا و إن شئت فتحتهما و إن شئت فتحت أحدهما و رفعت الآخر و قد شرحنا ذلك فيما مضى.

المعنی

«قُلْ» يا محمد «لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا» أی اعترفوا بتوحيد الله و عدله عنی به أصحاب النبی ص عن ابن عباس و قيل أراد به جميع المؤمنين عن الجبائی «يُقِيمُوا الصَّلاةَ» أی يؤدوا الصلوات الخمس لمواقيتها فإن الصلاه لا تصير قائمه إلا بإقامتهم «وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً» أی و قل لهم ينفقوا من أموالهم فی وجوه البر من الفرائض و النوافل ينفقون فی النوافل سرا ليدفعوا عن أنفسهم تهمه الرياء و فی الفرائض علانيه ليدفعوا تهمه المنع «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ» يعنی يوم القيامه و المراد بالبيع إعطاء البدل ليتخلص به من النار لا أن هناك مبايعه «وَ لا خِلالٌ» أی و لا مصادقه و هذا مثل قوله الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ثم بين سبحانه أنه المستحق للإلهيه فقال «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أی أنشأهما من غير شی ء و بدأ بذكرهما لعظم شأنهما فی القدره و النعمه «وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أی غيثا و مطرا «فَأَخْرَجَ بِهِ» أی بذلك الماء «مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ» يعنی أن الغرض فی ذلك أن يؤتيكم أرزاقكم «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ» أی السفن و المراكب «لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ» أی بأمر الله لأنها يسير بالرياح

و الله هو المنشئ للرياح «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهارَ» التى تجرى بالمياه التى ينزلها من السماء و يجريها فى الأوديه و ينصب منها فى الأنهار «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى ذلل لمنافعكم الشمس و القمر فى سيرهما لتنتفعوا بضوء الشمس نهارا و بضوء القمر ليلا- و ليبلغ بهما الثمار و النبات فى النضج الحد الذى عليه تتم النعمه فيهما «دائِبَيْنِ» أى دائمين لا- يفتران فى صلاح الخلق و النباتات و منافعهم «وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» أى ذللهما لكم و مهدهما لمنافعكم لتسكنوا فى الليل و لتبتغوا فى النهار من فضله «وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ» معناه أن الإنسان قد يسأل الله العافيه فيعطى و يسأله النجاه فيعطى و يسأله الغنى فيعطى و يسأله الولد و العز فيعطى و يسأله تيسير الأمور و شرح الصدور فيعطى فهذا فى الجمله حاصل فى الدعاء لله تعالى ما لم يكن فيه مفسده فى الدين أو على غيره فأين يذهب به مع هذه النعم التى لا تحصى كثره عن الله الذى هو فى كل حال محتاج إليه و هو مظاهره بالنعم عليه و دخلت من للتبعيض لأنه لو قال و آتاكم كل ما سألتموه لاقتضى أن جميع ما يسأله العبد يعطيه الله تعالى و الأمر بخلافه لأن ما فيه مفسده لا يعطيه الله إياه و تقديره و آتاكم من كل ما سألتم شيئا و قيل معناه و آتاكم من كل ما بكم إليه حاجه فما من شى ء يحتاج إليه العباد إلا و هو موجود فيما بينهم و هو كقوله خَلَقَ لَكُمْ ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً و لم يخصص كل واحد من الخلق بإيتاء كل ما سأله و قيل معناه و آتاكم من كل شى ء سألتموه و لم تسألوه فما هاهنا نكره موصوفه و الجمله صفه له و حذف الجمله المعطوفه و هى لم تسألوه كقوله سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و المعنى و تقيكم البرد و إن فيما أبقى دليلا على ما ألقى «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» أى لا تقدروا على إحصائها لكثرتها و النعمه هنا اسم أقيم مقام المصدر و لذلك لم يجمع فبين سبحانه أنه هو المنعم على الحقيقه و أنه المستحق للعباده و يروى عن طليق بن حبيب أنه قال إن حق الله تعالى أثقل من أن يقوم به العباد فإن نعم الله أكثر من أن تحصيها العباد و لكن أصبحوا تائبين و أمسوا تائبين «إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ» أى كثير الظلم لنفسه «كَفَّارٌ» أى كثير الكفران لنعم ربه و قيل معناه ظلوم فى الشده يشكو و يجزع كفار فى النعمه يجمع و يمنع و لم يرد بالإنسان هاهنا العموم بل هو مثل ما فى قوله وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ.

النظم

اتصل قوله سبحانه «قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ» بما تقدم من قوله «قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ» فإنه عقب ذلك بالأمر للمؤمنين بما يوجب النعيم المقيم و مرافقه الأبرار ليكون قد عقب الوعيد بالوعد و العقاب بالثواب و اتصلت الآيه الثانيه بقوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً» فإنه سبحانه لما ذكر ما هم عليه من اتخاذ الأنداد لله سبحانه بين

بعده أن واجب الوجود المستحق للإلهيه الذى يحق له العباده هو الله الذى خلق السماوات و الأرض الآيه.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الى ۴۱]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ (۳۵) رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى وَ مَنْ عَصانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۶) رَبَّنا إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِى بِوادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (۳۷) رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِى وَ ما نُعْلِنُ وَ ما يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَىْ ءٍ فِى الْأَرْضِ وَ لا فِى السَّماءِ (۳۸) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى وَهَبَ لِى عَلَى الْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّى لَسَمِيعُ الدُّعاءِ (۳۹)

رَبِّ اجْعَلْنِى مُقِيمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ (۴۰) رَبَّنَا اغْفِرْ لِى وَ لِوالِدَىَّ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسابُ (۴۱)

القراءه

فى الشواذ قراءه الجحدرى و الثقفى و أبى الجحجاح و أجنبنى بقطع الهمزه و

قرأ أمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) و أبو جعفر الباقر (عليه السلام) و جعفر بن محمد (عليه السلام) و مجاهد تهوى إليهم

بفتح الواو و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و حمزه و هبيره عن حفص و تقبل دعائى ربنا بإثبات الياء فى الوصل و فى روايه البزى عن ابن كثير أنه يصل و يقف بياء و قال

ص: ۷۲

قبیل أنه یشم الیاء فی الوصل و لا یثبتها و یقف علیها بالألف و الباقون «دُعاءِ» بغیر یاء و

قرأ الحسن بن علی (علیه السلام) و أبو جعفر محمد بن علی (علیه السلام) و الزهری و إبراهیم النخعی و لولدی

و قرأ یحیی بن یعمر و لولدی و قرأ سعید بن جبیر و لوالدی.

الحجه

یقال جنبت الشی ء أجنبه جنوبا و من العرب من یقول أجنبته أجنبه أی تجنبته عن الشی ء و کان معنی قوله «اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ» اصرفنی و إیاهم عن عباده الأصنام و معنی اجنبنی اجعلنی کالجنیب عن ذلک و أما قوله تهوی إلیهم بفتح الواو فهو من هویت الشی ء أهواه إذا أحببته و إنما جاز تعدیته بالی لأن معنی هویت الشی ء ملت إلیه فکأنه قال تمیل إلیهم فهو محمول علی المعنی و مثله قوله سبحانه أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ الصِّیامِ الرَّفَثُ إِلی نِسائِکُمْ فعدی الرفث بالی و أنت لا تقول رفثت إلی فلانه و إنما تقول رفثت بها أو معها و لکنه لما کان معنی الرفث هنا معنی الإفضاء عداه بالی فکأنه قال أحل لکم الإفضاء إلی نسائکم قال ابن جنی: المعنی فی قراءه الجماعه «تَهْوِی إِلَیْهِمْ» تمیل إلیهم أی تحبهم فهذا فی المعنی کقولهم و هو ینحط فی هواک أی یخلد إلیه و یقیم علیه و ذلک أن الإنسان إذ أحب الشی ء أکثر من ذکره و أقام علیه و إذا کرهه خف إلی سواه و قولهم هویت فلانا من لفظ هوی إلی الشی ء یهوی إلا أنهم خالفوا بین المثالین لاختلاف ظاهر الأمرین و إن کانا علی معنی واحد متلاقیین و أما من وصل دعائی بیاء فهو القیاس من شم الیاء فی الوصل و لا یثبتها فلدلاله الکسره علی الیاء قال أبو علی: حذف الیاء فی الوقف أقیس من حذفها فی الوصل لأن الوقف موضع تغییر یغیر فیه الحرف الموقوف علیه کثیرا قال الأعشی:

فهل یمنعنی ارتیادی البلاد من حذر الموت أن یأتین

و قال:

و من شانئ کاسف وجهه إذا ما انتسبت له أنکرن

و من قرأ لولدی فإنه یعنی إسماعیل و إسحاق و من قرأ لولدی فإن الولد قد یکون واحدا و جمعا تقول العرب ولدک من دمی عقبیک و معناه ولدک من ولدته فسال دمک علی عقبیک عند ولادته لا من اتخذته ولدا و إذا کان جمعا فیجوز أن یکون جمع ولد فهو کأسد و أسد و یجوز أن یکون جمع ولد أیضا فیکون مثل الفلک فی أنه جمع الفلک.

اللغه

الوادی سفح الجبل العظیم و منها قیل للأنهار العظام أودیه لأن حافاتها کالجبال لها و منه الدیه لأنه مال عظیم یحتمل فی أمر عظیم.

ص: ۷۳

المعنى

«وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ» معناه و اذكر يا محمد إذ قال إبراهيم «رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ آمِناً» يعنى مكه و ما حولها من الحرم و قيل إن إبراهيم (عليه السلام) لما فرغ من بناء الكعبه دعا بهذا الدعاء و قد تقدم تفسيره فى سوره البقره و إنما قال هناك بَلَداً آمِناً و قال هنا «هٰذَا الْبَلَدَ آمِناً» معرفا لأن النكره إذا تكررت و أعيدت صارت معرفه و مثله فى التنزيل فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِي زُجاجَةٍ الزُّجاجَةُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ فاستجاب الله دعاء إبراهيم (عليه السلام) حتى كان الإنسان يرى قاتل أبيه فيها فلا يتعرض له و يدنو الوحش فيها من الناس فيأمن منهم «وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ» أى و الطف لى و لبنى لطفا نتجنب به عن عباده الأصنام و دعاء الأنبياء لا يكون إلا مستجابا فعلى هذا يكون سؤاله ذلك مخصوصا بمن علم الله من حاله أن يكون مؤمنا لا يعبد إلا الله و يكون الله سبحانه قد أذن له فى الدعاء لهم و استجاب دعاءه فيهم «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النّاسِ» معناه ضل بسببهن و عبادتهن كثير من الناس كما يقال فتنتنى فلانه يعنى افتتنت بحبها لا لأنها عملت شيئا و كما فى قول الشاعر:

هبونى امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كبير

و إنما أراد ضل بعيره لأن أحدا لا يضل بعيره قاصدا إلى إضلاله «فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي» يريد فمن تبعنى من ذريتى الذين أسكنتهم هذا البلد على دينى فى عباده الله وحده و ترك عباده الأصنام فإنه من جملتى و حاله كحالى «وَ مَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى ساتر على العباد معاصيهم رحيم بهم فى جميع أحوالهم منعم عليهم ثم حكى سبحانه تمام دعاء إبراهيم (عليه السلام) و أنه قال «رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي» أى أسكنت بعض أولادى و لا خلاف أنه يريد إسماعيل (عليه السلام) مع أمه هاجر و هو أكبر ولده و

روى عن الباقر (عليه السلام) أنه قال نحن بقيه تلك العتره و قال كانت دعوه إبراهيم (عليه السلام) لنا خاصه

«بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ» يريد وادى مكه و هو الأبطح و إنما قال غير ذى زرع لأنه لم يكن بها يومئذ ماء و لا زرع و لا ضرع و لم يذكر مفعول أسكنت لأن من يفيد بعض القوم كما يقال قتلنا من بنى فلان و أكلنا من الطعام و كما قال سبحانه أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ و تقديره أسكنت من ذريتى أناسا أو ولدا عن البلخى «عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ» إنما أضاف البيت إليه سبحانه لأنه مالكه لا يملكه أحد سواه و ما عداه من البيوت قد ملكه غيره من العباد و يسأل فيقال كيف سماه بيتا و لم يبنه إبراهيم (عليه السلام) بعد و الجواب من وجهين (أحدهما) أنه لما كان من المعلوم أنه يبنيه سماه بيتا و المراد عند بيتك الذى مضى فى سابق علمك كونه (و الثانى) أن البيت قد كان

قبل ذلک و إنما خربه طسم و جدیس و قیل إنه رفعه الله إلی السماء أیام الطوفان و إنما سماه المحرم لأنه لا یستطیع أحد الوصول إلیه إلا بالإحرام و قیل لأنه حرم فیه ما أحل فی غیره من البیوت من الجماع و الملابسه بشی ء من الأقذار و الدماء و قیل معناه العظیم الحرمه «رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ» أی أسکنتهم هذا الوادی لیداوموا علی الصلاه و یقیموا بشرائطها و اللام تتعلق بقوله أَسْكَنْتُ و فصل بینه و بین ما تعلق بقوله رَبَّنا لأن الفصل بالنداء مستحب فی هذا و إذا جاء نحو قوله:

علی حین ألهی الناس جل أمورهم فندلا زریق المال ندل الثعالب

أی اندل المال یا زریق ففصل بالنداء بین المصدر و ما تعلق به کان هذا أولی «فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ» هذا سؤال من إبراهیم (علیه السلام) أن یجعل الله قلوب الخلق تحن إلی ذلک الموضع لیکون فی ذلک أنس لذریته بمن یرد علیهم من الوفود و لیدر أرزاقهم علی مرور الأوقات و لو لا لطفه سبحانه بإماله قلوب الناس إلیه إما للدین کالحج و العمره و إما للتجاره لما صح أن یعیش ساکنوه قال سعید بن جبیر لو قال أفئده الناس لحجت الیهود و النصاری و المجوس و لکنه قال من الناس فهم المسلمون و روی مجاهد أنه قال إن إبراهیم (علیه السلام) لو قال أفئده الناس لازدحمت علیه فارس و الروم و

روی الفضل بن یسار و غیره عن الباقر (علیه السلام) أنه قال إنما أمر الناس أن یطوفوا بهذه الأحجار ثم ینفروا إلینا فیعلمونا ولایتهم و یعرضوا علینا نصرهم ثم قرأ هذه الآیه

و قیل إن معنی تهوی إلیهم ینزع إلیهم و یمیل عن ابن عباس و قتاده و قیل معناه و ینزل و یهبط إلیهم لأن مکه فی غور عن أبی مسلم «وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ» أی لکی یشکروا لک و یعبدوک «رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِي وَ ما نُعْلِنُ» هذا اعتراف من إبراهیم (علیه السلام) لله سبحانه بأنه یعلم ما یبطن الخلق و ما یظهرونه و أنه لا یخفی علیه شی ء مما فی الأرض و السماء و قیل إن قوله «وَ ما يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» إنما هو إخبار منه سبحانه بذلک و ابتداء کلام من جهته لا ـ علی سبیل الحکایه عن إبراهیم (علیه السلام) بل هو اعتراض عن الجبائی قال ثم عاد إلی حکایه کلام إبراهیم (علیه السلام) فقال «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ» و هذا

اعتراف منه بنعم الله سبحانه و حمد له على إحسانه بأن وهب له على الكبر كبر سنه ولدين قال ابن عباس ولد له إسماعيل و هو ابن تسع و تسعين سنه و ولد له إسحاق و هو ابن مائه و اثنتى عشره سنه و قال سعيد بن جبير لم يولد لإبراهيم (عليه السلام) إلا بعد مائه و سبع عشره سنه «إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعاءِ» أی قابله و مجیبه عن ابن عباس و یؤیده قوله (سمع الله لمن حمده) «رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی» تقدیره و اجعل من ذریتی مقیم الصلاه فحذف الفعل لأن ما قبله یدل علیه و هذا سؤال من إبراهیم (علیه السلام) من الله تعالی بأن یلطف له اللطف الذی عنده یقیم الصلاه و یتمسک بالدین و أن یفعل مثل ذلک بجماعه من ذریته و هم الذین أسلموا منهم فسأل لهم مثل ما سأل لنفسه «رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ» أی و أجب دعائی فإن قبول الدعاء إنما هو الإجابه و قبول الطاعه الإثابه «رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ» و استدل أصحابنا بهذا علی ما ذهبوا إلیه من أبوی إبراهیم (علیه السلام) لم یکونا کافرین لأنه إنما یسأل المغفره لهما یوم القیامه فلو کانا کافرین لما سأل ذلک لأنه قال فَلَمَّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ فصح أن أباه الذی کان کافرا إنما هو جده لأمه أو عمه علی الخلاف فیه و من قال إنما دعا لأبیه لأنه کان وعده أن یسلم فلما مات علی الکفر تبرأ منه علی ما روی الحسن فقوله فاسد لأن إبراهیم (علیه السلام) إنما دعا بهذا الدعاء بعد الکبر و بعد أن وهب له إسماعیل و إسحاق و قد تبین له فی هذا الوقت عداوه أبیه الکافر لله فلا یجوز أن یقصده بدعائه «وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ الْحِسابُ» أی و اغفر للمؤمنین أیضا یوم یقوم الخلق للحساب و قیل معناه یوم یظهر وقت الحساب کما یقال قامت السوق.

النظم

اتصلت الآیات بما قبلها لأن النهی عن عباده الأصنام و الأمر بعباده الله سبحانه قد تقدم فبین الله سبحانه عقیب ذلک ما کان علیه إبراهیم (علیه السلام) من التشدد فی إنکار عباده الأصنام و الدعاء بما دعا به و قیل إنه معطوف علی ما تقدم من قوله وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا و قیل إنه لما قال وَ آتاکُمْ مِنْ کُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ بین عقیبه ما دعا به إبراهیم (علیه السلام) و سأله إیاه و إجابته لدعائه و سؤاله.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الى ۴۵]

اشاره

وَ لاـ تَحْسَـبَنَّ اللَّهَ غافِلاًـ عَمَّا يَعْمَـلُ الظَّالِمُونَ إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْـخَصُ فِيهِ الْأَبْصارُ (۴۲) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِی رُؤُسِـهِمْ لا يَرْتَـدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ (۴۳) وَ أَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُـلَ أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَـمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ (۴۴) وَ سَـكَنْتُمْ فِی مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَـهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ (۴۵)

اللغه

الإهطاع الإسراع قال:

فی مهطع سرع كان زمامه فی رأس جذع من أراك مشذب

و قال آخر:

بدجله أهلها و لقد أراهم بدجله مهطعين إلى السماع

أی مسرعين و قيل إن الإهطاع مد العنق و الهطع طول العنق قال أحمد بن يحيى المهطع الذی ينظر فی ذل و خشوع لا يقلع بصره و الإقناع رفع الرأس و قال الزجاج المقنع الرافع و المقنع المرتفع قال الشماخ:

يباكرن العضاه بمقنعات نواجذهن كالحدء الوقيع

أی كالفئوس المحدبه يصف إبلا ترعى الشجر و الطرف مصدر طرفت عين فلان إذا نظرت و هو أن ينظر ثم يغمض و الطرف العين أيضا و أفئدتهم هواء أی متجوفه لا تعی شيئا للخوف و الفزع شبهها بهواء الجو قال حسان:

ألا أبلغ أبا سفيان عنی فأنت مجوف نخب هواء

ص: ۷۷

و قال زهير:

كان الرحل منها فوق صعل من الظلمان جؤجؤه هواء

و الأجل الوقت المضروب لانقضاء الأمد.

الإعراب

«يَوْمَ يَأْتِيهِمُ» نصب على أنه مفعول به و العامل فيه أنذرهم و لا يكون على الظرف لأنه لم يؤمر بالإنذار في ذلك اليوم. فيقول عطف على يأتيهم و ليس جواب الأمر لأنه لو كان جوابا له لجاز فيه النصب و الرفع فالنصب مثل قول الشاعر:

يا ناق سيرى عنقا فسيحا إلى سليمان فنستريحا

و الرفع على الاستئناف «وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ» فاعل تبين محذوف أى تبين لكم فعلنا بهم و لا يكون الفاعل كيف لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله و لأن كيف لا يخبر عنه و إنما يخبر به و كيف هنا منصوب بقوله «فَعَلْنا».

المعنى

لما ذكر سبحانه يوم الحساب وصفه و بين أنه لا يمهل الظالمين عن غفله لكن لتأكيد الحجه قال «وَ لا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ» و فى هذا وعيد للظالم و تعزيه للمظلوم و معناه و لا تظنن الله ساهيا عن مجازاه الظالمين على أعمالهم و قيل إن تقديره و لا تحسبن الله لا يعاقب الظالمين على أفعالهم و لا ينتصف للمظلومين منهم «إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصارُ» و معناه إنما يؤخر عقابهم و مجازاتهم إلى يوم القيامه و هو اليوم الذى تكون فيه الأبصار شاخصه عن مواضعها لا تغمض لهول ما ترى فى ذلك اليوم و لا تطرف عن الجبائى و قيل تشخص أبصارهم إلى إجابه الداعى حين يدعوهم عن الحسن و قيل تبقى أبصارهم مفتوحه لا تنطبق للتحير و الرعب «مُهْطِعِينَ» أى مسرعين عن الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و قيل يريد دائمى النظر إلى ما يرون لا يطوفون عن ابن عباس و مجاهد «مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ» أى رافعى رءوسهم إلى السماء حتى لا يرى الرجل مكان قدمه من شده رفع الرأس و ذلك من هول يوم القيامه و قال مؤرج معناه ناكسى رءوسهم بلغه قريش «لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ» أى لا ترجع إليهم أعينهم و لا يطبقونها و لا يغمضونها و إنما هو نظر دائم «وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ» أى قلوبهم خاليه من كل شى ء فزعا و خوفا عن ابن عباس و قيل خاليه من كل سرور و طمع فى الخير لشده ما يرون من الأهوال كالهواء الذى بين السماء

و الأرض و قيل معناه و أفئدتهم زائله عن مواضعها قد ارتفعت إلى حلوقهم لا تخرج و لا تعود إلى أماكنها بمنزله الشى ء الذاهب فى جهات مختلفه المتردد فى الهواء عن سعيد بن جبير و قتاده و قيل معناه خاليه عن عقولهم عن الأخفش «وَ أَنْذِرِ النَّاسَ» معناه و دم يا محمد على إنذارك الناس و هو عام فى كل مكلف عن الجبائى و أبى مسلم و قيل معناه و خوف أهل مكه بالقرآن عن ابن عباس و الحسن «يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ» و هو يوم القيامه أو يأتيهم العذاب عذاب الاستئصال فى الدنيا و قيل هو يوم المعاينه عند الموت و الأول أظهر «فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» نفوسهم بارتكاب المعاصى «رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَکَ» أى ردنا إلى الدنيا و اجعل ذلك مده قريبه نجب دعوتك فيها «وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ» أى نتبع رسلك فيما يدعوننا إليه فيقول الله تعالى مخاطبا لهم أو يقول الملائكه بأمره «أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ» أى حلفتم «مِنْ قَبْلُ» فى دار الدنيا «ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ» أى ليس لكم من انتقال من الدنيا إلى الآخره عن مجاهد و قيل معناه من زوال من الراحه إلى العذاب عن الحسن و فى هذه دلاله على أن أهل الآخره غير مكلفين خلافا لما يقول النجار و جماعه لأنهم لو كانوا مكلفين لما كان لقولهم «أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» وجه و لكان ينبغى لهم أن يؤمنوا فيتخلصوا من العقاب إذا كانوا مكلفين «وَ سَكَنْتُمْ فِي مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ» هذا زياده توبيخ لهم و تعنيف أى و سكنتم ديار من كذب الرسل قبلكم فأهلكهم الله و عرفتم ما نزل بهم من البلاء و الهلاك و العذاب المعجل عن ابن عباس و الحسن و مساكنهم دورهم و قراهم و قيل إنهم عاد و ثمود و قيل هم المقتولون ببدر «وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ» و بينا لكم الأشباه و أخبرناكم بأحوال الماضين قبلكم لتعتبروا بها فلم تعتبروا و لم تتعظوا و قيل الأمثال ما ذكر فى القرآن مما يدل على أنه تعالى قادر على الإعاده كما هو قادر على الإنشاء و الابتداء و قيل هى الأمثال المنبهه على الطاعه الزاجره عن المعصيه عن الجبائى و فى هذه الآيات دلاله على أن الإيمان من فعل العبد إذ لو كان من فعل الله تعالى لم يكن لتمنى العود إلى الدنيا معنى.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآیات ۴۶ الی ۵۲]

اشاره

وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَ إِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ (۴۶) فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ (۴۷) يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ (۴۸) وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ (۴۹) سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النَّارُ (۵۰)

لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۵۱) هذا بَلاغٌ لِلنَّاسِ وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ (۵۲)

القراءه

قرأ الكسائی وحده لتزول بفتح اللام الأولی و رفع الثانیه و الباقون «لِتَزُولَ» بكسر اللام الأولی و نصب الثانیه و فی الشواذ

عن علی (علیه السلام) و عمرو بن مسعود و أبی بن كعب و إن كاد مكرهم لتزول

و قرأ زید عن یعقوب من قطر آن علی كلمتین منونتین و هو قراءه أبی هریره و ابن عباس و سعید بن جبیر و الكلبی و قتاده و عیسی الهمدانی و الربیع و قرأ سائر القراء «قَطِرانٍ».

الحجه

قال أبو علی من قرأ «لِتَزُولَ» بالنصب فإن إن هی النافیه فیكون مثل قوله وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فمعناه و ما كان مكرهم لتزول منه الجبال و الجبال كأنه أمر النبی ص و إعلامه و دلائله أی ما كان مكرهم لتزول منه ما هو مثل الجبال فی امتناعه ممن أراد إزالته و من قرأ لتزول كانت إن هی المخففه من الثقیله علی تعظیم أمر مكرهم بخلاف القراءه الأولی فیكون كقوله وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبَّاراً أی قد كان مكرهم لعظمه و كبره یكاد یزیل ما هو مثل الجبال فی الامتناع علی من أراد إزالتها و ثباتها و مثل هذا فی التعظیم للأمر قول الشاعر:

أ لم تر صدعا فی السماء مبینا علی ابن لبینی الحارث بن هشام

و قال:

بكی الحارث الجولان من موت ربه و حوران منه خاشع متضائل

قال أوس:

أ لم تكسف الشمس شمس النهار مع النجم و القمر الواجب

و يدل على أن الجبال يعنى بها أمر النبى ص قوله بعد «فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى فقد وعد الظهور عليهم و الغلبه لهم فى قوله لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ و قوله لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ و قد استعمل لفظ الجبال فى غير هذا الموضع فى تعظيم الشى ء و تفخيمه قال ابن مقبل:

إذا مت عن ذكر القوافى فلن ترى لها شاعرا مثلى أطب و أشعرا

و أكثر بيتا شاعرا ضربت به بطون جبال الشعر حتى تيسرا

و من قرأ و إن كاد مكرهم لتزول فهى مخففه من الثقيله أيضا فتقديره و أنه كاد مكرهم لتزول منه الجبال قال ابن جنى القطر الصفر و النحاس و هو أيضا الفلز رويناه عن قطرب و هو أيضا الصاد و منه قدور الصاد أى قدور الصفر و الآنى الذى قد أنى و أدرك أنى الشى ء يأنى أنيا و أنا مقصور و منه قوله عز سبحانه غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ أى بلوغه و إدراكه قال أبو على و منه الإناء لأنه الظرف الذى قد بلغ غايته المراده منه من حرز و صياغه و نحو ذلك قال أميه:

و سليمان إذ يسيل له القطر على ملكه ثلاث ليال

و أما القطران ففيه ثلاث لغات قطران على فعلان و قطران بفتح القاف و إسكان الطاء و قطران بكسر القاف و إسكان الطاء و الأصل فيهما قطران فأسكنا على ما يقال فى كلمه كلمه و كلمه لغه تميميه قال أبو النجم:

جون كان العرق المنتوحا ألبسه القطران و المسوحا

و قال:

كان قطرانا إذا تلاها ترمى به الريح إلى مجراها.

اللغه

البروز الظهور و الأصفاد جمع الصفد و هو الغل الذى يقرن به اليد إلى العنق و يجوز أن يكون السلسله التى يقع بها التقرين و التقرين جمع الشى ء إلى نظيره و القران الحبل يقرن به شيئان يقال صفدته بالحديد و أصفدته و صفدته قال عمرو بن كلثوم:

فأبوا بالنهاب و بالسبايا و أبنا بالملوك مصفدينا

و منه أصفدته إصفادا إذا أعطيته مالا و الصفد العطيه و هو من الأول لأن العطيه تصفد الموده و تقيدها و إلى هذا المعنى أشار المتنبى بقوله:

" و من وجد الإحسان قيدا تقيدا"

و الاختبار فى الحديد صفدته و فى العطيه أصفدته قال الأعشى:

تضيفته يوما فقرب مجلسى و أصفدنى على الزمانه قائدا

و معناه و أعطانى قايدا و قال النابغه فى الصفد الذى هو العطيه:

هذا الثناء فإن تسمع لقائله فما عرضت أبيت اللعن للصفد

و السربال القميص قال امرؤ القيس:

و مثلك بيضاء العوارض طفله لعوب تنسينى إذا قمت سربالى

و البلاغ الكفايه و منه البلاغه و هو البيان الكافى و البليغ هو الذى يبلغ بلسانه كنه ما فى ضميره.

الإعراب

«مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» إضافه مخلف إلى وعده إضافه غير محضه لأنها فى تقدير الانفصال و وعده و إن كان مجرورا فى اللفظ فإنه منصوب فى المعنى لأنه مفعول فى المعنى فإن الإخلاف يقتضى مفعولين يقال أخلفت زيدا وعده فعلى هذا يكون تقديره مخلفا وعده رسله و قيل أنه قرأ فى الشواذ مخلف وعده بالنصب رسله بالجر و هى رديئه للفصل بين المضاف و المضاف إليه و أنشدوا فى ذلك:

" فزججتها بمزجه زج القلوص أبى مزاده"

و معناه فزججتها زج أبى مزاده القلوص و العامل فى قوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ» قوله «مُخْلِفَ وَعْدِهِ» أو «انتِقامٍ» أى ينتقم ذلك اليوم أو يكون محذوفا على تقدير و اذكر يوم تبدل الأرض و إن شئت جعلته نعتا لقوله يَوْمَ يَقُومُ الْحِسابُ و الأرض مرفوعه على ما لم يسم فاعله و غير منصوب على أنه مفعول ما لم يسم فاعله تقول بدل الخاتم خاتما آخر إذا كسر و صيغ صيغه أخرى و قد تقول بدل زيد إذا تغير حاله.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن مكر الكفار و دفعه ذلك عن رسله (عليه السلام) تسليه لنبينا ص فقال «وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ» أى و قد مكروا بالأنبياء قبلك ما

أمكنهم من المكر كما مكروا بك فعصمهم الله من مكرهم كما عصمك و قيل عنى به كفار قريش الذين دبروا فى أمر النبى ص و احتالوا عليه و مكروا بالمؤمنين و خدعوهم «وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ» أى جزاء مكرهم فحذف المضاف كما حذف من قوله «تَرَى الظّٰالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمّٰا كَسَبُوا» و هو واقع بهم أى جزاؤه يريد و قد عرف الله مكرهم فهو يجازيهم عليه «وَ إِنْ كٰانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبٰالُ» أى و لم يكن مكرهم ليبطل حجج القرآن و ما معك من دلائل النبوات فإن ذلك ثابت بالدليل و البرهان و المعنى لا تزول منه الجبال فكيف يزول منه الدين الذى هو أثبت من الجبال و على القراءه الأخرى فالمعنى أن مكرهم و إن بلغ كل مبلغ فلا يزيل دين الله تعالى على ما تقدم بيانه و لا يضر ذلك أنبياءه و لا يزيل أمرهم و لا سيما أمر محمد ص فإنه أثبت من الجبال و قد قيل إن المراد به نمرود بن كوش بن كنعان حين أخذ التابوت و أخذ أربعه من النسور فأجاعها أياما و علق فوقها لحما و ربط التابوت إليها و طارت النسور بالتابوت و هو و وزيره فيه إلى أن بلغت حيث شاء الله تعالى و ظن أنه بلغ السماء ففتح باب التابوت من أعلاه فرأى بعد السماء منه كبعدها حين كان فى الأرض و فتح بابا من أسفل التابوت فرأى الأرض قد غابت عنه فهاله الأمر فصوب النسور و سقط التابوت و كانت له وجبه عن ابن عباس و ابن مسعود و جماعه «فَلاٰ تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى فلا تظنن الله عز اسمه مخلفا رسله ما وعدهم به من النصر و الظفر بالكفار و الظهور عليهم «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» أى ممتنع بقدرته من أن ينال باهتضام و هو من الكفار «ذُو انتِقامٍ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ» قيل فيه قولان (أحدهما) إن المعنى تبدل صوره الأرض و هيئتها عن ابن عباس فقد روى عنه أنه قال تبدل آكامها و آجامها و جبالها و أشجارها و الأرض على حالتها و تبقى أرضا بيضاء كالفضه لم يسفك عليها دم و لم يعمل عليها خطيئه و تبدل السماوات فيذهب بشمسها و قمرها و نجومها و كان ينشد:

فما الناس بالناس الذين عهدتهم و لا الدار بالدار التى كنت أعرف

و يعضده

ما رواه أبو هريره عن النبى ص قال يبدل الله الأرض غير الأرض و السماوات فيبسطها و يمدها مد الأديم العكاظى لا ترى فيها عوجا و لا أمتا ثم يزجر الله الخلق زجره فإذا هم فى هذه المبدله مثل مواضعهم من الأولى. ما كان فى بطنها كان فى بطنها و ما كان على ظهرها كان على ظهرها

(و الآخر) أن المعنى تبدل الأرض و تنشأ أرض غيرها و السماوات كذلك تبدل بغيرها و تفنى هذه عن الجبائى و جماعه من المفسرين و

فى تفسير

أهل البيت (علیه السلام) بالإسناد عن زراره و محمد بن مسلم و حمران بن أعين عن أبى جعفر و أبى عبد الله (علیه السلام) قالا تبدل الأرض خبزه نقيه يأكل الناس منها حتى يفرغ من الحساب قال الله تعالى وَ ما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ

و هو قول سعيد بن جبير و محمد بن كعب و

روى سهل بن سعد الساعدى عن النبى ص أنه قال يحشر الناس يوم القيامه على أرض بيضاء عفراء كقرصه النقى ليس فيها معلم لأحد

و روى عن ابن مسعود أنه قال تبدل الأرض بنار فتصير الأرض كلها يوم القيامه نارا و الجنه من ورائها يرى كواعبها و أكوابها و يلجم الناس العرق و لم يبلغ الحساب بعد و قال كعب تصير السماوات جنانا و يصير مكان البحر النار و تبدل الأرض غيرها و

روى عن أبى أيوب الأنصارى قال أتى النبى ص حبر من اليهود فقال أ رأيت إذ يقول الله تعالى فى كتابه «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ» فأين الخلق عند ذلك فقال أضياف الله فلن يعجزهم ما لديه

و قيل تبدل الأرض لقوم بأرض الجنه و لقوم بأرض النار و قال الحسن يحشرون على الأرض الساهره و هى أرض غير هذه و هى أرض الآخره و فيها تكون جهنم و تقدير الكلام و تبدل السماوات غير السماوات إلا أنه حذف لدلاله الظاهر عليه «وَ بَرَزُوا لِلَّهِ» أى يظهرون من أرض قبورهم للمحاسبه لا يسترهم شى ء و جعل ذلك بروزا لله لأن حسابهم معه و إن كانت الأشياء كلها بارزه له لا يسترها عنه شى ء «الْواحِدِ» الذى لا شبه له و لا نظير «الْقَهَّارِ» المالك الذى لا يضام يقهر عباده بالموت الزؤام «وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ» يعنى الكفار عن ابن عباس و الحسن و هو الظاهر لأنه تقدم ذكرهم «يَوْمَئِذٍ» أى يوم القيامه «مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ» أى مجمعين فى الأغلال قرنت أيديهم بها إلى أعناقهم و قيل يقرن بعضهم إلى بعض عن الجبائى و قيل مشدودين فى قرن أى حبل من الأصفاد و القيود عن أبى مسلم و قيل يقرن كل كافر مع شيطان كان يضله فى غل من حديد عن ابن عباس و الحسن و يبينه قوله تعالى احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ أى قرناءهم من الشياطين و قوله وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ «سَرابِيلُهُمْ» أى قميصهم «مِنْ قَطِرانٍ» و هو ما يطلى به الإبل شى ء أسود لزج منتن يطلون به فيصير كالقميص عليهم ثم يرسل النار فيهم لتكون أسرع إليهم و أبلغ فى الاشتعال و أشد فى العذاب عن الحسن و الزجاج و قيل نحاس أو صفر مذاب قد انتهى حره عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و جوز الجبائى على القراءتين أن يسربلوا سربالين أحدهما من القطران و الآخر من القطر الآنى «وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النَّارُ» أى و تصيب وجوههم النار لا قطران عليها «لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» اللام تعلقت بما تقدم أخبر سبحانه أنه إنما

فعل ذلك بهم لتجزى كل نفس بما كسبت خيرا بأن آمنت و أطاعت أثابها الله بالنعيم المقيم و إن كسبت شرا بأن كفرت و جحدت عاقبها بالعذاب الأليم فى نار الجحيم «إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ» أى سريع المجازاه و قد سبق بيانه «هذا بَلاغٌ لِلنّاسِ» هو إشاره إلى القرآن عن ابن عباس و الحسن و ابن زيد و غيرهم أى هذا القرآن عظه للناس بالغه كافيه و قيل هو إشاره إلى ما تقدم ذكره أى هذا الوعيد كفايه لمن تدبره من الناس و الأول هو الصحيح «وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ» أى أنزل ليبلغوا و ينذروا به و ليخوفوا بما فيه من الوعيد «وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريك له بالنظر فى أدله التوحيد التى بينها الله فى القرآن «وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى و ليتعظ به أهل العقول و ذوو النهى و فى هذه الآيه دلاله على أن القرآن كاف فى جميع ما يحتاج الناس إليه فى أمور الدين لأن جميع أمور الدين جملها و تفاصيلها يعلم بالقرآن إما بنفسه و إما بواسطه فيجب على المؤمن المجتهد المهتم بأمور الدين أن يشمر عن ساق الجد فى طلب أمور القرآن و يصدق عنايته بمعرفه ما فيه من بدائع الحكمه و مواضع البيان مكتفيا به عما سواه لينال السعاده فى دنياه و عقباه و فى قوله «وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» دلاله على أنه سبحانه أراد من الناس علم التوحيد خلافا لأهل الجبر فى قولهم أنه سبحانه أراد من النصارى إثبات التثليث و من الزنادقه القول بالتثنيه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا و فى قوله «لِيَذَّكَّرَ» دلاله على أنه أراد من الجميع التدبر و التذكر و على أن العقل حجه لأن غير ذوى العقول لا يمكنهم الفكر و الاعتبار.

النظم

اتصلت الآيه الثانيه بقوله «وَ عِنْدَ اللّهِ مَكْرُهُمْ» أى فلا تحسبوا أن الله يخلف وعده بل يجازيهم و ينصر رسله و قيل اتصلت بقوله «إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ» أى فلا تحسبوه مخلف وعده فى العقوبه للكفار بل إن شاء أخر و إن شاء عجل و اتصل قوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ» بقوله «فَلا تَحْسَبَنَّ اللّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى لا يخلفهم وعده لا فى الدنيا و لا فى الآخره عن أبى مسلم و قيل المراد به أنه ذو انتقام من الكفار ذلك اليوم و اتصل قوله «لِيَجْزِيَ اللّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» بقوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ».

ص: ٨٥

(۱۵) سوره الحجر مكيه و آياتها تسع و تسعون (۹۹)

اشاره

[توضيح]

مكيه في قول قتاده و مجاهد و قال الحسن إلا قوله «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» و قوله «كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» و هي تسع و تسعون آيه بالإجماع.

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ص قال من قرأها أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين و الأنصار و المستهزءين بمحمد ص.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره إبراهيم (عليه السلام) بذكر القرآن و أنه بلاغ و كفايه لأهل الإسلام افتتح هذه السوره بذكر القرآن و أنه مبين للأحكام فقال:

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ (۱) رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ (۲) ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۳) وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَهٍ إِلَّا وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ (۴)

ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و عاصم «رُبَما يَوَدُّ» خفيفه الباء و الباقون بالتشديد و روى محمد

بن حبيب الشمونى عن الأعشى عن أبى بكر ربتما بالتاء.

الحجه

قال أبو على أنشد أبو زيد:

ماوى بل ربتما غاره شعواء كاللذعه بالميسم

و أنشد أيضا:

يا صاحبا ربت إنسان حسن يسأل عنك اليوم أو تسأل عن

و قال السكرى ربما و ربتما و ربما و ربتما و رب و رب ست لغات قال سيبويه رب حرف و يلحقها ما على وجهين (أحدهما) أن يكون نكره بمعنى شى ء و ذلك كقوله:

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجه كحل العقال

فما فى هـذا البيت اسم لما يقدر من حذف الضـمير إليه من الصـفه و المعنى رب شـى ء تكرهه النفوس و إذا عاد إليه الهاء كان اسـما و لم يجز أن يكون حرفا كما أن قوله أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ لما عاد إليه الذكر علمت بذلك أنه اسم و قوله فرجه يرتفع بالظرف فى قول الناس جميعا و لا يرتفع بالابتداء و قد يقع أيضا لفظه من بعد رب فى مثل قوله:

إلا رب من تغتشه لك ناصح و مؤتمن بالغيب غير أمين

فكما دخلت رب على من و كانت نكره فى معنى شـى ء كذلك تدخل على ما و الآخر أن تدخل كافه كما فى الآيه و نحو قول الشاعر:

ربما أوفيت فى علم ترفعن ثوبى شمالات

و النحويون يسـمون ما هـذه كافه يريـدون أنها بـدخولها كفت الحرف عن العمل الـذى كان له و هيأته لـدخوله على ما لم يكن يـدخل عليه أ لا ترى أن رب إنما تدخل على الاسم المفرد نحو رب رجل كريم يقول ذلك و ربه رجلا يقول ذلك و لا يدخل على الفعل فلما دخلت ما عليها سوغت لها الدخول على الفعل فمن ذلك قوله «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فوقع

الفعل بعدها فى الآيه و هو على لفظ المضارع و وقع فى قوله ربما أوفيت فى علم على لفظ الماضى و هكذا ينبغى فى القياس لأنها تدل على أمر قد مضى و إنما وقع فى الآيه على لفظ المضارع لأنه حكايه لحال آتيه كما أن قوله إِنَّ رَبَّکَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ حكايه لحال آتيه و من حكايه الحال قول القائل:

جاريه فى رمضان الماضى تقطع الحديث بالإيماض

و من زعم أن الآيه على إضمار كان و تقديره ربما كان يود فقد خرج بذلك عن قول سيبويه أ لا ترى أن كان لا يضمره و لم يجز عبد الله المقتول و أنت تريد كن عبد الله المقتول فأما إضمارها بعد إن فى قولهم إن خيرا فخير فإنما جاز ذلك لاقتضاء الحرف له فصار اقتضاء الحرف له كذكره فأما ما أنشده ابن حبيب لنبهان بن مسور:

لقد رزيت كعب بن عوف و ربما فتى لم يكن يرضى بشى ء يضيمه

فإن قوله فتى فى ربما فتى يحتمل ضروبا (أحدها) أن يكون لما جرى ذكر رزيت استغنى بجرى ذكره من أن يعيده فكأنه قال ربما رزيت فتى فيكون انتصاب فتى برزيت هذه المضمره كقوله آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ فاستغنى بذكر آمنت له المتقدم عن إظهاره بعد و قد يجوز أن ينتصب فتى برزيت هذه المذكوره كأنه قال لقد رزيت كعب بن عوف فتى و ربما لم يكن يرضى أى رزئت فتى لم يكن يضام و يكون هذا الفصل فى أنه أجنبى بمنزله قوله:

(أبو أمه حى أبوه يقاربه)

و قد يجوز أن يكون مرتفعا بفعل مضمر كأنه قال ربما لم يرض فتى كقوله:

(و قلما وصال على طول الصدود يدوم)

و يجوز أن يكون ما نكره بمنزله شى ء فيكون فتى وصفا لها لأنها لما كانت كالأسماء المبهمه فى إبهامها وصفت بأسماء الأجناس كأنه قال رب شى ء فتى لم يكن كذا فهذه الأوجه كلها ممكنه و يجوز فى الآيه أن يكون ما بمنزله شى ء و يود صفه له لأن ما لعمومها يقع على كل شى ء فيجوز أن يعنى بها الود كأنه قال رب ود يوده الذين كفروا و يكون يود فى هذا الوجه أيضا حكايه حال أ لا ترى أنه لم يكن بعد و هذه الآيه فى المعنى كقوله فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً و كقوله حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ

و كتمنيهم الرد فى قوله يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ و أما قول من قال ربما بالتخفيف فلأنه حرف مضاف و الحرف و الحروف المضاعفه قد تحذف و إن لم يحذف غير المضاعف فمن المضاعف الذى حذف أن و إن و لكن و ليس كل المضاعف يحذف لم أعلم الحذف فى ثم و أما دخول التاء فى ربتما فإن من الحروف ما يدخل عليه حرف التأنيث نحو ثم و ثمت و لا و لات قال:

ثمت لا يجزوننى عند ذاكم و لكن سيجزينى المليك فيعقبا

فكذلك ألحقت التاء فى قولهم ربتما و أنشد الزجاج فى تخفيف رب قول الحادره:

أ سمى ما يدريك أن رب فتيه باكرت لذتهم بأدكن مترع

قال و قد يسكنون فى التخفيف يقولون رب رجل جاءنى و أنشدوا بيت الهذلى:

أ زهير إن يشب القذال فإننى رب هيضل مرس لففت بهيضل

و يقولون ربت رجل و ربت رجل بفتح الراء و رب رجل و ربما رجل جاءنى و ربتما رجل فيفتحون حكى ذلك قطرب.

الإعراب

قرآن عطف على الكتاب و إنما عطفه عليه و إن كان الكتاب هو القرآن لاختلاف اللفظين و ما فيهما من الفائدتين و إن كانا لموصوف واحد لأن وصفه بالكتاب يفيد أنه مما يكتب و يدون و وصفه بالقرآن يفيد أنه مما يؤلف و يجمع بعض حروفه إلى بعض كما قال الشاعر:

إلى الملك القرم و ابن الهمام و ليث الكتيبه فى المزدحم

و ذى الرأى حين تغم الأمور بذات الصليل و ذات اللجم

و يقال لم جاز «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» و رب للتقليل و جوابه على وجهين (أحدهما) أنه أبلغ فى التهديد كما تقول ربما ندمت على هذا و أنت تعلم أنه يندم ندما طويلا أى يكفيك قليل الندم فكيف كثيره (و الثانى) أنه يشغلهم العذاب عن تمنى ذلك إلا فى أوقات قليله.

المعنى

«الر» قد تقدم الكلام فى هذه الحروف و أقوال العلماء فيها «تِلْكَ آياتُ

الْكِتابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ» أى هذه آيات الكتاب و آيات قرآن مميز بين الحق و الباطل و قيل المبين البين الواضح عن أبى مسلم و قيل هو المبين للحلال و الحرام و الأوامر و النواهى و الأدله و غير ذلك و قيل المراد بالكتاب التوراه و الإنجيل عن مجاهد و قيل المراد به الكتب المنزله قبل القرآن عن قتاده «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ» أى ربما يتمنى الكفار الإسلام فى الآخره إذا صار المسلمون إلى الجنه و الكفار إلى النار و يجوز أن يتمنوا ذلك وقت اليأس و روى مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنه و يرحم و يشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنه فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين و

قال الصادق (عليه السلام) ينادى مناد يوم القيامه يسمع الخلائق أنه لا يدخل الجنه إلا مسلم فثم يود سائر الخلائق أنهم كانوا مسلمين

و

روى مرفوعا عن النبى ص قال إذا اجتمع أهل النار فى النار و معهم من يشاء الله من أهل القبله قال الكفار للمسلمين أ لم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم و قد صرتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيسمع الله عز و جل ما قالوا فأمر من كان فى النار من أهل الإسلام فاخرجوا منها فحينئذ يقول الكفار يا ليتنا كنا مسلمين

«ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا» معناه دعهم يأكلوا فى دنياهم أكل الأنعام و يتمتعوا فيها بما يريدون و التمتع التلذذ و هو طلب اللذه حالا بعد حال «وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ» أى و تشغلهم آمالهم الكاذبه عن اتباع النبى ص و القرآن يقال ألهاه الشى ء أى شغله و أنساه «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وبال ذلك فيما بعد حين يحل بهم العذاب يوم القيامه و صاروا إلى ما يجحدون به و فى هذه الآيه إشاره إلى أن الإنسان يجب أن يكون مقصور الهمه على أمور الآخره مستعدا للموت مسارعا إلى التوبه و لا يأمل الآمال المؤديه إلى الصد عنها و قد

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال إن أخوف ما أخاف عليكم اثنان اتباع الهوى و طول الأمل فإن اتباع الهوى يصد عن الحق و طول الأمل ينسى الآخره

«وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَهٍ إِلَّا وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ» معناه و لم نهلك أهل قريه فيما مضى على وجه العقوبه إلا و كان لهم أجل مكتوب لا بد أن سيبلغونه يريد فلا يغرن هؤلاء الكفار إمهالى إياهم إنما ينزل العذاب بهم فى الوقت المكتوب المقدر لذلك «ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ» أى لم تكن أمه فيما مضى تسبق أجلها فتهلك قبل ذلك و لا تتأخر عن أجلها الذى قدر لها بل إذا استوفت أجلها أهلكها الله.

[سوره الحجر (١۵): الآيات ۶ الى ١٨]

اشاره

وَ قالُوا يا أَيُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (۶) لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ (٧) ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ ما كانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ (٨) إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ (٩) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ فِی شِيَعِ الْأَوَّلِينَ (١٠)

وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (١١) كَذلِكَ نَسْلُكُهُ فِی قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (١٢) لا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّهُ الْأَوَّلِينَ (١٣) وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً مِنَ السَّماءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (١۴) لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (١۵)

وَ لَقَدْ جَعَلْنا فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ زَيَّنّاها لِلنّاظِرِينَ (١۶) وَ حَفِظْناها مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلاَّ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ مُبِينٌ (١٨)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر «ما نُنَزِّلُ» بنونين «الْمَلائِكَهَ» بالنصب و قرأ أبو بكر عن عاصم ما تنزل بضم التاء الملائكه بالرفع و قرأ الباقون ما تنزل بفتح التاء و الزای الملائكه بالرفع و قرأ ابن كثير سكرت بالتخفيف و الباقون بالتشديد و فی الشواذ قراءه الزهری سكرت.

الحجه

قال أبو علی: حجه من قرأ تنزل قوله تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ فِيها و حجه من قرأ تنزل قوله وَ نُزِّلَ الْمَلائِكَهُ تَنْزِيلًا و حجه من قرأ «نُنَزِّلُ» قوله وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَهَ و وجه التثقيل فی «سُكِّرَتْ» أن الفعل مسند إلى جماعه فهو مثل مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ و وجه التخفيف أن هذا النحو من الفعل المسند إلى جماعه قد يخفف قال:

" ما زلت أفتح أبوابا و أغلقها".

اللغه

الشيع الفرق عن الزجاج و كل فرقه شيعه و أصله من المشايعه و هی المتابعه يقال شايع فلان فلانا على أمره أی تابعه عليه و منه شيعه علی (عليه السلام) و هم الذين تابعوه على أمره و دانوا بإمامته و

فی حديث أم سلمه عن النبی ص شيعه علی هم الفائزون يوم القيامه

و سلک و أسلک بمعنی و المصدر السلک و السلوک قال عدی بن زید:

و کنت لزاز خصمک لم أعرد و قد سلکوک فی یوم عصیب

و قال آخر:

حتی إذا أسلکوهم فی قتائده شلا کما تطرد الجماله الشردا

و العروج الصعود فی الدرج و المضارع یعرج و یعرج أبو عبیده «سُكِّرَتْ أَبْصارُنا» غشیت قال أبو علی: فکان معناه لا ینفذ نورها و لا یدرک الأشیاء علی حقیقتها و معنی الکلمه انقطاع الشی ء عن سننه الجاری فمن ذلک سکر الماء و هو رده عن سننه فی الجری و قالوا التسکیر فی الرأی قبل أن یعزم علی الشی ء و إذا عزم علی أمر ذهب التسکیر و منه السکر فی الشراب إنما هو أن ینقطع عما هو علیه من المصافی حال الصحو فلا ینفذ رأیه و نظره علی حد نفاذه فی صحوه و قالوا سکران لا یثبت فعبروا عن هذا المعنی فیه قال الزجاج: فسروا سکرت أغشیت و سکرت تحیرت و سکنت عن أن تنظر و العرب تقول سکرت الریح سکنت و کذلک سکر الحر قال الشاعر:

جاء الشتاء و اجثأل القبر و جعلت عین الحرور تسکر

و البرج أصله الظهور و منه البرج من بروج السماء و برج الحصن و یقال تبرجت المرأه إذا أظهرت زینتها و الرجیم المرجوم و الرجم الرمی بالشی ء بالاعتماد من غیر آله مهیاه للإصابه فإن القوس یرمی عنها و لا یرجم بها و رجمته شتمته و الشهاب القطعه من النار قال الزجاج:

و الشهب المنقضه من آیات النبی ص و الدلیل علی أنها کانت بعد مولد النبی ص أن شعراء العرب الذین کانوا یمثلون فی السرعه بالبرق و بالسیل و بالأشیاء المسرعه لم یوجد فی أشعارهم بیت واحد فیه ذکر الکواکب المنقضه فلما حدثت بعد مولد النبی ص استعملت الشعراء ذکرها قال ذو الرمه:

کأنه کوکب فی إثر عفریه مسوم فی سواد اللیل منقضب.

ص: ۹۲

الإعراب

لو ما دعاء إلى الفعل و تحريض عليه و هو بمعنى لو لا و هلا و قد جاءت لو ما فى معنى لو لا التى لها جواب قال ابن مقبل:

لو ما الحياء و لو لا الدين عبتكما ببعض ما فيكما إذ عبتما عورى

«إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» استثناء منقطع و المعنى لكن من استرق السمع يتبعه شهاب و قال الفراء: هو استثناء صحيح لأن الله تعالى لم يحفظ السماء ممن يصعد إليها ليسترق السمع لكن إذا سمعه و أداه إلى الكهنه أتبعه شهاب.

المعنى

«وَ قالُوا» أى قال المشركون للنبى ص «يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ» أى القرآن فى زعمه و دعواه «إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ» فى دعواك أنه نزل عليك و فى توهمك أنا نتبعك و نؤمن بك «لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ» يشهدون لك على صدق قولك «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فيما تدعيه عن ابن عباس و الحسن ثم أجابهم سبحانه بالجواب المقنع فقال «ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ إِلَّا بِالْحَقِّ» أى لا ننزل الملائكه إلا بالحق الذى هو الموت لا يقع فيه تقديم و تأخير فيقبض أرواحهم عن ابن عباس و قيل لا ينزلون إلا بعذاب الاستئصال إن لم يؤمنوا عن الحسن و مجاهد و الجبائى و قيل ما ينزلون فى الدنيا إلا بالرساله عن مجاهد «وَ ما كانُوا إِذاً» أى حين ننزل الملائكه «مُنْظَرِينَ» مؤخرين ممهلين أى لا يمهلون ساعه ثم زاد سبحانه فى البيان فقال «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ» أى القرآن «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» عن الزياده و النقصان و التحريف و التغيير عن قتاده و ابن عباس و مثله لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ و قيل معناه متكفل بحفظه إلى آخر الدهر على ما هو عليه فتنقله الأمه و تحفظه عصرا بعد عصر إلى يوم القيامه لقيام الحجه به على الجماعه من كل من لزمته دعوه النبى ص عن الحسن و قيل يحفظه من كيد المشركين و لا يمكنهم إبطاله و لا يندرس و لا ينسى عن الجبائى و قال الفراء يجوز أن يكون الهاء فى له كنايه عن النبى ص فكأنه قال إنا نزلنا القرآن و إنا لمحمد ص لحافظون و فى هذه الآيه دلاله على أن القرآن محدث إذ المنزل و المحفوظ لا يكون إلا محدثا «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد رسلا عن ابن عباس فحذف المفعول لدلاله الإرسال عليه «فِي شِيَعِ الْأَوَّلِينَ» أى فى فرق الأولين عن الحسن و الكلبى و قيل فى الأمم الأولين عن عطا عن ابن عباس «وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و هذا تسليه للنبى ص إذ أخبره أن كل رسول كان مبتلى بقومه و استهزاؤهم بالرسل إنما حملهم على ذلك استبعادهم ما دعوهم إليه و استيحاشهم منه و استنكارهم له حتى توهموا أنه مما لا يكون و لا يصح مع مخالفته لما وجدوا عليه أسلافهم «كَذلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ» فيه قولان

(أحدهما) أن معناه أن نسلك الذكر الذى هو القرآن فى قلوب الكفار بإخطاره عليها و إلقائه فيها و بأن نفهمهم إياه و أنهم مع ذلك «لا يُؤْمِنُونَ بِهِ» ماضين على سنه من تقدمهم فى تكذيب الرسل كما سلكنا دعوه الرسل فى قلوب من سلف من الأمم عن البلخى و الجبائى و المراد أن إعراضهم عن القرآن لا يمنعنا من أن ندخله فى قلوبهم تأكيدا للحجه عليهم (الآخر) أن المعنى نسلك الاستهزاء فى قلوبهم عقوبه لهم على كفرهم و الأول هو الصحيح و قد رووا عن جماعه من المفسرين أن المراد نسلك الشرك فى قلوب الكفار و ذلك لا يصح لأنه لم يجر للشرك ذكر و قد جرى ذكر الذكر و هو القرآن و لأنه قال «لا يُؤْمِنُونَ بِهِ» و لو عاد الضمير فى قوله به إلى الشرك لكان الكفار محمودين إذا كانوا لا يؤمنون بالشرك و لا خلاف أن الآيه وردت على سبيل الذم لهم و لو كان الله سبحانه قد سلك الكفر فى قلوبهم لسقط عنهم الذم و لما جاز أن يقول لهم كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلى عَلَيْكُمْ آياتُ اللَّهِ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ و كيف ينكر عليهم هذا الإنكار و هو الواضع لذلك فى قلوبهم و كيف يأمرهم بإخراجه من حيث وضعه فيه تعالى و تقدس عن ذلك «وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» أى مضت طريقه الأمم المتقدمه بأن كانت رسلهم تدعوهم إلى كتب الله المنزله ثم لا يؤمنون و قيل مضت سنه الأولين بأن عوجلوا بعذاب الاستئصال عند الإتيان بالآيات المقترحه مع إصرارهم على الكفر عن أبى مسلم و قيل مضت سنتهم فى التكذيب كما أن قومك كذبوك عن ابن عباس ثم قال بعد ما تقدم ذكر اقتراحهم للآيات «وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ» أى على هؤلاء المشركين «باباً مِنَ السَّماءِ» ينظرون إليه «فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ» أى فظلت الملائكه تصعد و تنزل فى ذلك الباب عن ابن عباس و قتاده و قيل فظل هؤلاء المشركون يعرجون إلى السماء من ذلك الباب و شاهدوا ملكوت السماوات عن الحسن و الجبائى و أبى مسلم «لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا» أى سدت و غطيت عن مجاهد و قيل أغشيت و عميت عن ابن عباس و الكلبى و أبى عمرو و الكسائى و قيل تحيرت و سكنت عن أن تنظر «بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ» سحرنا محمد ص فلا ننظر ببصر و يخيل الأشياء إلينا على خلاف حقيقتها ثم ذكر سبحانه دلالات التوحيد فقال سبحانه «وَ لَقَدْ جَعَلْنا» أى خلقنا و هيأنا «فِي السَّماءِ بُرُوجاً» أى منازل الشمس و القمر

«وَ زَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ» بالكواكب النيره عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و هى اثنا عشر برجا و قيل البروج النجوم عن ابن عباس و الحسن و قتاده «وَ حَفِظْناها» أى و حفظنا السماء «مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ رَجِيمٍ» أى مرجوم مرمى بالشهب عن أبى على الجبائى و أبى مسلم و قيل رجيم ملعون مشئوم عن ابن عباس و حفظ الشى ء جعله على ما ينفى عنه الضياع فمن ذلك حفظ القرآن بدرسه حتى لا ينسى و حفظ المال بإحرازه

حتى لا يضيع و حفظ السماء من الشيطان بالمنع حتى لا يدخلها و لا يبلغ إلى موضع يتمكن فيه من استراق السمع بما أعد له من الشهاب «إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» و السرقه عند العرب أن يأتى الإنسان إلى حرز خفيه فيأخذ ما ليس له و المراد بالسمع هنا المسموع و المعنى إلا- من حاول أخذ المسموع من السماء فى خفيه «فَأَتْبَعَهُ» أى لحقه «شِهابٌ مُبِينٌ» أى شعله نار ظاهر لأهل الأرض بين لمن رآه و نحن فى رأى العين نرى كأنهم يرمون بالنجوم و الشهاب عمود من نور يضىء ضياء النار لشده ضيائه و روى عن ابن عباس أنه قال كان فى الجاهليه كهنه و مع كل واحد شيطان فكان يقعد من السماء مقاعد للسمع فيستمع من الملائكه ما هو كائن فى الأرض فينزل و يخبر به الكاهن فيفشيه الكاهن إلى الناس فلما بعث الله عيسى (عليه السلام) منعوا من ثلاث سماوات و لما بعث محمد ص منعوا من السماوات كلها و حرست السماء بالنجوم فالشهاب من معجزات نبينا محمد ص لأنه لم ير قبل زمانه و قيل إن الشهاب يحرق الشياطين و يقتلهم عن الحسن و قيل إنه يخبل و يحرق و لا يقتل عن ابن عباس.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱۹ الى ۲۵]

اشاره

وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (۱۹) وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ (۲۰) وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (۲۱) وَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَواقِحَ فَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَسْقَيْناكُمُوهُ وَ ما أَنْتُمْ لَهُ بِخازِنِينَ (۲۲) وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوارِثُونَ (۲۳)

وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (۲۴) وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۲۵)

القراءه

قرأ حمزه وحده الريح لواقح و الباقون «الرِّياحَ لَواقِحَ».

الحجه

قال أبو عبيده لا ـ أعرف لـذلك وجهـا إلا أن يريـد أن الريـح تأتى مختلفه من كل وجه فكانت بمنزله الرياح و حكى الكسائى أرض إغفال و أرض سباسب قال المبرد يجوز ذلك على أن يجعل الريح جنسا و ليس بجيد لأن الرياح ينفصل بعضها عن بعض و معرفه كل واحده منها و الأرض ليست كذلك لأنها بساط واحد.

اللغه

الرواسى الثوابت واحدها راسيه و المراسى ما يثبت به و الوزن وضع أحد الشيئين بإزاء الآخر على ما يظهر به مساواته فى المقدار و زيادته و المعايش جمع معيشه و هى طلب أسباب الرزق مده الحياه و قد يطلبها الإنسان لنفسه بالتصرف و التكسب و قد يطلب له فإن أتاه أسباب الرزق من غير طلب فذلك العيش الهنى ء و اللواقح الرياح التى تلقح السحاب حتى يحمل الماء أى يلقى إليه ما يحمل به الماء يقال لقحت الناقه إذا حملت و ألقحها الفحل فاللواقح فى معنى الملقحات و قيل فى عله ذلك قولان (أحدهما) أنه فى معنى ذات لقاح و مثله هم ناصب أى ذو نصب قال النابغه:

كلينى لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

أى منصب و قال نهشل بن جرى:

ليبك يزيد ضارع لخصومه و مختبط مما تطيح الطوائح

أى المطاوح (و الآخر) أن الرياح لاقحه بحملها الماء ملقحه بإلقائها إياه إلى السحاب و يقال سقيته فيما يشربه بشفته و استقيته بالألف فيما تشربه أرضه قال على بن عيسى و قد يجى ء أحدهما بمعنى الآخر كقوله نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِى بُطُونِهِ و قال ذو الرمه:

وقفت على ربع لميه ناقتى فما زلت أبكى عنده و أخاطبه

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمنى أحجاره و ملاعبه

. الإعراب

«وَ الْأَرْضَ» منصوب بفعل مضمر تقديره و مددنا الأرض «مَدَدْناها» كقوله وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ أى و قدرنا القمر قدرناه «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ» من فى موضع نصب عطفا على معايش و المراد به العبيد و الإماء و الأنعام و الدواب عن مجاهد و قال الفراء العرب لا تكاد تجعل من إلا فى الناس خاصه فإن كان مع الدواب العبيد حسن حينئذ قال و قد يجوز أن

يكون من فى موضع جر عطفا على الكاف و الميم فى لكم و قال المبرد و الظاهر المخفوض لا يعطف على المضمر المخفوض نحو مررت بك و زيد إلا أن يضطر شاعر و أنشد الفراء:

نعلق فى مثل السوارى سيوفنا و ما بينها و الكعب غوط نفانف

فرد الكعب على الهاء فى بينها و قال:

هلا سألت بذى الجماجم عنهم و أبى نعيم ذى اللواء المحرق

فرد أبا نعيم على هم فى عنهم قال و يجوز أن يكون من فى موضع رفع لأن الكلام قد تم و يكون التقدير على قوله و لكم فيها من لستم له برازقين قال الزجاج و الأجود من الأقوال الأول و جاز أن يكون عطفا على تأويل لكم لأن معنى قوله «لَكُمْ فِيها مَعايِشَ» أعشناكم «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ» أى رزقناكم و من لستم له برازقين «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ» من مزيده و شى ء مبتدأ و عندنا خبر له و خزائنه مرفوع بالظرف لأن الظرف جرى خبرا على المبتدأ لا خلاف فى هذا بين سيبويه و الأخفش.

المعنى

لما تقدم ذكر السماء و ما فيها من الأدله و النعم أتبعه بذكر الأرض فقال «وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها» أى بسطناها و جعلنا لها طولا و عرضا «وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ» أى طرحنا فيها جبالا ثابته «وَ أَنْبَتْنا فِيها» أى فى الأرض «مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ مَوْزُونٍ» أى مقدر معلوم عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قيل من كل شى ء يوزن فى العاده كالذهب و الفضه و الصفر و النحاس و نحوها عن الحسن و قيل يعنى بذلك كل ما تخرجه الأرض عن أبى مسلم قال و إنما خص الموزون بالذكر دون المكيل لوجهين (أحدهما) أن غايه المكيل تنتهى إلى الوزن لأن جميع المكيلات إذا صار طعاما دخل فى الوزن فالوزن أهم (و الآخر) أن فى الوزن معنى الكيل لأن الوزن هو طلب المساواه و هذا المعنى ثابت فى الكيل فخص الوزن بالذكر لاشتماله على معنى الكيل و رد عليه السيد الأجل المرتضى قدس الله روحه فقال ظاهر لفظ الآيه يشهد بغير ما قاله فإن المراد بالموزون المقدار الواقع بحسب الحاجه فلا يكون ناقصا عنها و لا زائدا عليها زياده مضره داخله فى باب العبث و نظير ذلك قولهم كلام فلان

موزون و أفعاله موزونه و المراد ما ذكرناه و على هذا المعنى تأول المفسرون ذكر الموازين فى القرآن على أحد التأويلين و أنها التعديل و المساواه بين الثواب و العقاب «وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ» أى خلقنا لكم فى الأرض معايش من زرع أو نبات عن ابن عباس و الحسن و قيل معايش أى مطاعم و مشارب تعيشون بهما و قيل هى التصرف فى أسباب الرزق مده الحياه «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ» يعنى العبيد و الدواب يرزقهم الله و لا ترزقونهم و معناه يدور على ما تقدم ذكره فى الإعراب و أتى بلفظه من دون لفظه ما لأنه غلب العقلاء على غيرهم «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى و ليس من شى ء ينزل من السماء و ينبت من الأرض «إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ» معناه إلا و نحن مالكوه و القادرون عليه و خزائن الله سبحانه مقدوراته لأنه تعالى يقدر أن يوجد ما شاء من جميع الأجناس و يقدر من كل جنس على ما لا نهايه له و قيل المراد به الماء الذى منه النبات و هو مخزون عنده إلى أن ينزله و نبات الأرض و ثمارها إنما تنبت بماء السماء و قال الحسن المطر خزائن كل شى ء «وَ ما نُنَزِّلُهُ» أى و ما ننزل المطر «إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» تقتضيه الحكمه و قيل إنه سبحانه استعار الخزائن للقدره على إيجاد الأشياء و عبر عن الإيجاد بالإنزال لأن الإنزال فى معنى الإعطاء و الرزق و المعنى أن الخير كله من عند الله لا يوجد و لا يعطى إلا بحسب المصلحه و الحاجه ثم بين سبحانه كيفيه الإنزال فقال «وَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَواقِحَ» أى أجرينا الرياح لواقح أى ملقحه للسحاب محمله بالمطر «فَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَأَسْقَيْناكُمُوهُ» أى فأسقيناكم ذلك الماء و مكناكم منه «وَ ما أَنْتُمْ لَهُ بِخازِنِينَ» أى و ما أنتم أيها الناس له بحافظين و لا محرزين بل الله يحفظه ثم يرسله من السماء ثم يحفظه فى الأرض ثم يخرجه من العيون بقدر الحاجه و لا يقدر أحد على إحراز ما يحتاج إليه من الماء فى موضع «وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» أخبر سبحانه أنه يحيى الخلق إذا شاء و يميتهم إذا أراد «وَ نَحْنُ الْوارِثُونَ» الأرض و من عليها أخبر أنه يرث الأرض لأنه إذا أفنى الخلق و لم يبق أحد كانت الأشياء كلها راجعه إليه يتفرد بالتصرف فيها «وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ

عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه و لقد علمنا الماضين منكم و لقد علمنا الباقين عن مجاهد و الضحاك و قتاده (و ثانيها) علمنا الأولين منكم و الآخرين عن الشعبى (و ثالثها) علمنا المستقدمين فى صفوف الحرب و المتأخرين عنها عن سعيد بن المسيب (و رابعها) علمنا المتقدمين فى الخير و المبطئين عنه عن الحسن (و خامسها) علمنا المتقدمين إلى الصف الأول فى الصلاه و المتأخرين عنه فإنه كان يتقدم بعضهم إلى الصف الأول ليدركوا فضيلته و كان يتأخر بعضهم لينظروا إلى أعجاز النساء فنزلت الآيه فيهم عن ابن عباس (و سادسها)

أن النبى ص حث الناس على الصف الأول فى الصلاه و قال خير صفوف الرجال أولها و شرها آخرها و خير صفوف النساء آخرها و شرها أولها

و

قال ص أن الله و ملائكته يصلون على الصف المتقدم

فازدحم الناس و كانت دور بنى عذره بعيده عن المسجد فقالوا لنبيعن دورنا و لنشترين دورا قريبه من المسجد حتى ندرك الصف المقدم فنزلت هذه الآيه عن الربيع بن أنس فعلى هذا يكون المعنى إنا نجازى الناس على نياتهم «وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ» معناه إن ربك يا محمد أو أيها السامع هو الذى يجمعهم يوم القيامه و يبعثهم بعد إماتتهم للمجازاه و المحاسبه «إِنَّهُ حَكِيمٌ» فى أفعاله «عَلِيمٌ» بما استحق كل منهم.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» و ما بعده بما ذكره فيما قبل من أنواع النعم فبين سبحانه أنه يرثهم كل ما خولهم من ذلك تزهيدا فى الدنيا و ترغيبا فى الآخره عن أبى مسلم و قيل إنه لما بين أنواع نعمه عرفهم بعد أنه لم يخلق ذلك للبقاء و إنما أنعم به عليهم ليكون طريقا إلى نعم الآخره عن القاضى و قيل إنه لما ذكرهم نعم الدنيا نبه بالإحياء و الإماته و علمه بجميع الأشياء و حشر الخلق على وجوب الانقطاع إليه و العباده و الطاعه له.

ص: ٩٩

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۲۶ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۶) وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ (۲۷) وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۸) فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۲۹) فَسَجَدَ الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۳۰)

إِلَّا إِبْلِیسَ أَبی أَنْ یَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ (۳۱) قالَ یا إِبْلِیسُ ما لَکَ أَلَّا تَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ (۳۲) قالَ لَمْ أَکُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۳۳) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (۳۴) وَ إِنَّ عَلَیْکَ اللَّعْنَهَ إِلی یَوْمِ الدِّینِ (۳۵)

اللغه

الصلصال الطين اليابس أخذ من الصلصله و هى القعقعه و يقال لصوت الحديد و لصوت الرعد صلصله و هى صوت شديد متردد فى الهواء و صل يصل إذا صوت قال:

رجعت إلى صوت كجره حنتم إذا قرعت صفرا من الماء صلت

و يقال الصلصال المنتن أخذ من صل اللحم و أصل إذا أنتن و الحمأ جمع حمأه و هو الطين المتغير إلى السواد يقال حمئت البئر و أحمأتها أنا و المسنون المصبوب من سننت الماء على وجهه أى صببته و يقال سننت بالسين غير معجمه أرسلت الماء و شننت بالشين معجمه صببت و قيل إنه المتغير من قولهم سننت الحديد على المسن إذا غيرتها بالتحديد و أصلها الاستمرار فى جهه من قولهم هو على سنن واحد و السنه الطريقه و سنه الوجه صورته قال ذو الرمه:

تريک سنه وجه غير مقرفه ملساء ليس بها خال و لا ندب

قال سيبويه جمع الجان جنان فهو مثل حائط و حيطان و راع و رعيان و السموم الريح الحاره أخذ من دخولها بلطفها فى مسام البدن و منه السم القاتل يقال سم يومنا يسم إذا هبت فيه ريح السموم.

الإعراب

من جعل الجان جمعا قال و لم يقل خلقناها كما قال مِمَّا فِی بُطُونِهِ و مِمَّا فِی بُطُونِها و قوله «ما لَکَ أَلَّا تَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ» ما مبتدأ و لک خبره و التقدير أى شیء ثابت لک و إلا تكون تقديره فى أن لا تكون فحذف فى و هى متعلقه بالخبر أيضا فلما حذفت فى

انتصب موضع أن لا- تكون على قول سيبويه و بقى على الجر على قول الخليل و أبو الحسن حمل أن على الزياده و لا تكون فى موضع الحال قال و تقديره ما لك خارجا عن الساجدين.

المعنى

لما ذكر سبحانه الإحياء و الإماته و النشأه الثانيه عقبه ببيان النشأه الأولى فقال «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» يعنى آدم «مِنْ صَلْصالٍ» أى من طين يابس يسمع له عند النقر صلصله أى صوت عن ابن عباس و الحسن و قتاده و أكثر المفسرين و قيل طين صلب يخالطه الكثيب عن الضحاك و قيل منتن عن مجاهد و اختاره الكسائى «مِنْ حَمَإٍ» أى من طين متغير «مَسْنُونٍ» أى مصبوب كأنه أفرغ حتى صار صوره كما يصب الذهب و الفضه و قيل إنه الرطب عن ابن عباس و قيل مسنون مصور عن سيبويه قال أخذ من سنه الوجه «وَ الْجَانَّ» و هو إبليس عن الحسن و قتاده و قيل هو أبو الجن كما أن آدم أبو البشر عن ابن عباس و قيل هم الجن نسل إبليس و هو منصوب بفعل مضمر معناه و خلقنا الجان «خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ» أى من قبل خلق آدم «مِنْ نارِ السَّمُومِ» أى من نار لها ريح حاره تقتل و قيل هى نار لا دخان لها و الصواعق تكون منها و روى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان إبليس من حى من أحياء الملائكه يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكه و خلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار و قيل السموم النار الملتهبه عن أبى مسلم و فى هذا إشاره إلى أن الإنسان لا يفضل بأصله و إنما يفضل بدينه و علمه و صالح عمله و أصل آدم (عليه السلام) كان من تراب و ذلك قوله خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثم جعل التراب طينا و ذلك قوله وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ* ثم ترك ذلك الطين حتى تغير و استرخى و ذلك قوله «مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» ثم ترك حتى جف و ذلك قوله «مِنْ صَلْصالٍ» فهذه الأقوال لا- تناقض فيها إذ هى إخبار عن حالاته المختلفه «وَ إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ» تقديره و اذكر يا محمد إذ قال ربك للملائكه «إِنِّي خالِقٌ» أى سأخلق «بَشَراً» أى آدم و سمى بشرا لأنه ظاهر الجلد لا يواريه شعر و لا صوف «مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» مر معناه «فَإِذا سَوَّيْتُهُ» بإتمام خلقته و إكمال خلقه و قيل معناه عدلت صورته «وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي» و النفخ إجراء الريح فى الشى ء باعتماد فلما أجرى الله سبحانه الروح فى آدم على هذه الصفه كان قد نفخ الروح فيه و إنما أضاف روح آدم إلى نفسه تكرمه له و تشريفا و هى إضافه الملك «فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ» أى اسجدوا له قال الكلبى أى فخروا له ساجدين «فَسَجَدَ الْمَلائِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» هذا توكيد بعد توكيد عند سيبويه و قال المبرد و يدل قوله «أَجْمَعُونَ» على اجتماعهم فى السجود أى فسجدوا كلهم فى حاله واحده قال الزجاج و قول سيبويه أجود لأن أجمعون معرفه فلا يكون حالا «إِلَّا إِبْلِيسَ أَبى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» أى امتنع أن يكون معهم فلم يسجد معهم و قد سبق القول فى أن إبليس هل كان

من الملائكه أو لم يكن و اختلاف العلماء فيه و ما لكل واحد من الفريقين من الحجج و ذكرنا ما يتعلق بذلك من الكلام فى سوره البقره فلا معنى للإعاده و أن يكون فى محل نصب أى أبى الكون مع الساجدين «قالَ يا إِبْلِيسُ ما لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» قال الزجاج معناه أى شى ء يقع لك فى أن لا تكون مع الساجدين فموضع أن نصب بإسقاط فى و إفضاء الناصب إلى أن و هذا خطاب من الله سبحانه لإبليس و معناه لم لا تكون مع الساجدين فتسجد كما سجدوا و إنما قال سبحانه بنفسه على جهه الإهانه له كما يقول لأهل النار اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ و قال الجبائى إنما قال سبحانه ذلك على لسان بعض رسله لأنه لا يصح أن يكلمه الله بلا واسطه فى زمان التكليف «قالَ» أى قال إبليس مجيبا لهذا الكلام «لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ» أى ما كنت لأسجد و قيل معناه ما كان ينبغى أن أسجد «لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» لأنى أشرف أصلا منه و لم يعلم أن التفاضل بالدين و الأعمال لا بالأصل «قالَ فَاخْرُجْ مِنْها» أى من الجنه «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» أى مشئوم مطرود ملعون و قيل معناه اخرج من السماء عن أبى مسلم و قيل من الأرض فألحقه بالبحار لا يدخل الأرض إلا كالسارق و قيل رجيم مرجوم أى إن رجعت إلى السماء رجمت بمثل الشهب التى يرجم به الشياطين عن الجبائى «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ» أى و إن عليك مع ذلك اللعنه أى الإبعاد من رحمه الله و لذلك لا يجوز أن يلعن بهيمه «إِلى يَوْمِ الدِّينِ» أى يوم الجزاء و هو يوم القيامه و المراد أن الله سبحانه قد لعنك و أهل السماء و الأرض يلعنونك لعنه لازمه لك إلى يوم القيامه ثم يحصل بعد ذلك على الجزاء بعذاب النار و فيه بيان أنه لا يؤمن قط و قال بعض المحققين إنما قال سبحانه هنا «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ» بالألف و اللام و قال فى سوره ص لَعْنَتِي بالإضافه لأن هناك يقول لِما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ مضافا فقال وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي على المطابقه و قال هنا «ما لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» و ساق الآيه على اللام فى قوله «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» و قوله «وَ الْجَانَّ» فأتى باللام أيضا فى قوله «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ».

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۳۶ الى ۴۴]

اشاره

قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۳۶) قالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ (۳۷) إِلی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (۳۸) قالَ رَبِّ بِما أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۳۹) إِلاَّ عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ (۴۰)

قالَ هذا صِراطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ (۴۱) إِنَّ عِبادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغاوِینَ (۴۲) وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۳) لَها سَبْعَهُ أَبْوابٍ لِکُلِّ بابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (۴۴)

القراءه

قرأ یعقوب صراط علی بالرفع و هی قراءه أبی رجاء و ابن سیرین و قتاده و الضحاک و مجاهد و قیس بن عباده و عمرو بن میمون و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و الباقون من القراء قرءوا «عَلَیَّ».

الحجه

قال ابن جنی علی هنا کقولهم کریم شریف و لیس المراد به علو الشخص و النصبه و قال أبو الحسن فی قراءه الجماعه «هذا صِراطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ» هو کقولک الدلاله الیوم علی أی هذا صراط فی ذمتی و تحت ضمانی کقولک صحه هذا المال علی و توفیه عدته علی و لیس معناه عنده مستقیم علی کقولنا قد استقام علی الطریق و استقر علی کذا و ما أحسن ما ذهب إلیه أبو الحسن فیه.

اللغه

الإغواء الدعاء إلی الغی و الإغواء خلاف الإرشاد و هذا أصله و قد یکون بمعنی الحکم بالغی علی وجه الذم و التزیین جعل الشی ء متقبلا فی النفس من جهه الطبع أو العقل بحق أو بباطل و إغواء الشیطان تزیینه الباطل حتی یدخل صاحبه فیه.

المعنی

ثم بین سبحانه ما سأله إبلیس عند إیاسه من الآخره فقال عز اسمه «قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی» أی فأمهلنی و أخرنی «إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ» أی یحشرون للجزاء استنظره إبلیس إلی یوم القیامه لئلا یموت إذ یوم القیامه لا یموت فیه أحد فلم یجبه الله تعالی إلی ذلک بل «قالَ» له «فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ إِلی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» الذی هو آخر أیام التکلیف و هو النفخه الأولی حین یموت الخلائق عن ابن عباس و قیل الوقت المعلوم یوم القیامه أنظره الله سبحانه فی رفع العذاب عنه إلی یوم القیامه عن الحسن و الجبائی و أبی مسلم و قیل هو الوقت الذی قدر الله أجله فیه و هو معلوم لله سبحانه غیر معلوم لإبلیس فأبهم و لم یبین لأن فی بیانه إغراء بالمعصیه عن البلخی و اختلف فی تجویز إجابه دعاء الکافر و قال الجبائی لا یجوز لأن فی إجابه الدعاء تعظیما له و قال ابن

الإخشيد يجوز ذلك لأن الإجابه كالنعمه فى احتمالها أن يكون ثوابا و تعظيما و أن يكون استصلاحا و لطفا «قالَ» إبليس «رَبِّ بِما أَغْوَيْتَنِى لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِى الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن الإغواء الأول و الثانى بمعنى

الإضلال أى كما أضللتنى لأضلنهم و هذا لا يجوز لأن الله سبحانه لا يضل عن الدين إلا أن يحمل على أن إبليس كان معتقدا للخير (و ثانيها) إن الإغواء الأول و الثانى بمعنى التخييب أى بما خيبتنى من رحمتك لأخيبنهم بالدعاء إلى معصيتك عن الجبائى (و ثالثها) إن معناه بما أضللتنى عن طريق جنتك لأضلنهم بالدعاء إلى معصيتك (و رابعها) بما كلفتنى السجود لآدم الذى غويت عنده فسمى ذلك غوايه كما قال فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ لما ازدادوا عندها عن البلخى و الباء فى قوله «بِما أَغْوَيْتَنِي» قيل إن معناها القسم هاهنا عن أبى عبيده و قيل هى بمعنى السبب أى بكونى غاويا لأزينن كما يقال بطاعته لندخلن الجنه و بمعصيته لندخلن النار و مفعول التزيين محذوف و تقديره لأزينن الباطل لهم أى لأولاد آدم حتى يقعوا فيه ثم استثنى من جملتهم فقال «إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» و هم الذين أخلصوا عبادتهم لله و امتنعوا عن عباده الشيطان و انتهوا عما نهاهم الله عنه و من قرأ المخلصين بفتح اللام فهم الذين أخلصهم الله بأن وفقهم لذلك و لطف لهم فيه ليس للشيطان عليهم سبيل «قالَ» الله سبحانه «هذا صِراطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ» قيل فيه وجوه (أحدها) إنه على وجه التهديد له كما تقول لغيرك افعل ما شئت و طريقك على أى لا تفوتنى عن مجاهد و قتاده و مثله قوله إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ (و ثانيها) معناه أن ما نذكره من أمر المخلصين و الغاوين طريق ممره على أى ممر من مسلكه على مستقيم لا عدول فيه عنى و أجاز لى كلا من الفريقين بما عمل (و ثالثها) أن معناه هذا دين مستقيم على بيانه و الهدايه إليه «إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ» هذا إخبار منه تعالى بأن عباده الذين يطيعونه و ينتهون إلى أوامره لا سلطان للشيطان عليهم و لا قدره له على أن يكرههم على المعصيه و يحملهم عليها و لكن من يتبعه فإنما يتبعه باختياره قال الجبائى و ذلك يدل على أن الجن لا يقدرون على الإضرار ببنى آدم لأنه على عمومه ثم استثنى سبحانه من جمله العباد من يتبع إبليس على إغوائه و ينقاد له و يقبل منه فقال «إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ» لأنه إذا قبل منه صار له عليه سلطان بعدوله عن الهدى إلى ما يدعوه إليه من اتباع الهوى و قيل إن الاستثناء منقطع و المراد لكن من اتبعك من الغاوين جعل لك على نفسه سلطانا «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ» أى موعد إبليس و من تبعه «لَها سَبْعَةُ أَبْوابٍ» فيه قولان (أحدها) ما

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أن جهنم لها سبعه أبواب أطباق بعضها فوق بعض و وضع إحدى يديه على الأخرى فقال هكذا و إن الله وضع الجنان على العرض و وضع النيران بعضها فوق بعض فأسفلها جهنم و فوقها لظى و فوقها الحطمه و فوقها سقر و فوقها الجحيم و فوقها السعير و فوقها الهاويه

و فى روايه الكلبى أسفلها الهاويه و أعلاها جهنم و عن ابن عباس أن الباب الأول جهنم و الثانى سعير و الثالث سقر و الرابع

جحیم و الخامس لظى و السادس الحطمه و السابع الهاويه اختلفت الروايات فى ذلک كما ترى و هو قول مجاهد و عكرمه و الجبائى قالوا إن أبواب النيران كإطباق اليد على اليد (و الآخر) ما روى عن الضحاک قال للنار سبعه أبواب و هى سبعه أدراک بعضها فوق بعض فأعلاها فيه أهل التوحيد يعذبون على قدر أعمالهم و أعمارهم فى الدنيا ثم يخرجون و الثانى فيه اليهود و الثالث فيه النصارى و الرابع فيه الصابئون و الخامس فيه المجوس و السادس فيه مشركو العرب و السابع فيه المنافقون و ذلک قوله إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ و هو قول الحسن و أبى مسلم و القولان متقاربان «لِکُلِّ بابٍ مِنْهُمْ» أى من الغاوين «جُزْءٌ مَقْسُومٌ» أى نصيب مفروض عن ابن عباس.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۴۵ الى ۵۰]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۴۵) ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ (۴۶) وَ نَزَعْنا ما فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْواناً عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (۴۷) لا يَمَسُّهُمْ فِيها نَصَبٌ وَ ما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِينَ (۴۸) نَبِّئْ عِبادِی أَنِّی أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۴۹)

وَ أَنَّ عَذابِی هُوَ الْعَذابُ الْأَلِيمُ (۵۰)

اللغه

الغل الحقد الذى ينغل فى القلب و منه الغل الذى يجعل فى العنق و الغلول الخيانه التى يطوق عارها صاحبها و السرير المجلس الرفيع موطأ للسرور و جمعه الأسره و السرر و النصب التعب و الوهن الذى يلحق من العمل مشتق من الانتصاب لأن صاحبه ينتصب بالانقطاع عن العمل للوهن الذى يلحقه.

المعنى

لما ذكر سبحانه عباده المخلصين عقبه بذكر حالهم فى الآخره فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يتقون عقاب الله باجتناب معاصيه «فِی جَنَّاتٍ» أى فى بساتين خلقت لهم «وَ عُيُونٍ» من ماء و خمر و عسل يفور من الفواره ثم يجرى فى مجاريها «ادْخُلُوها بِسَلامٍ» أى يقال لهم ادخلوا الجنات بسلامه من الآفات و براءه من المكاره و المضرات «آمِنِينَ» من الإخراج منها ساكنى النفس إلى انتفاء الضرر فيها «وَ نَزَعْنا ما فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ» أى و أزلنا عن صدور أهل الجنه ما فيها من أسباب العداوه من الغل أى الحقد و الحسد و التنافس

و التباغض «إِخْواناً» منصوب على الحال أى و هم يكونون إخوانا متوادين يريد مثل الإخوان فيصفو لذلك عيشهم «عَلى سُرُرٍ» أى كائنين على مجالس السرور «مُتَقابِلِينَ» متواجهين ينظر بعضهم إلى وجه بعض قال مجاهد لا يرى الرجل فى الجنه قفا زوجته و لا ترى زوجته قفاه لأن الأسره تدور بهم كيف ما شاءوا حتى يكونوا متقابلين فى عموم أحوالهم و قيل متقابلين فى الزياده إذا تزاوروا استوت مجالسهم و منازلهم و إذا افترقوا كانت منازل بعضهم أرفع من بعض «لا يَمَسُّهُمْ فِيها» أى فى الجنه «نَصَبٌ» أى عناء و تعب لأنهم لا يحتاجون إلى إتعاب أنفسهم لتحصيل مقاصدهم إذ جميع النعم حاصله لهم «وَ ما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِينَ» أى يبقون فيها مؤبدين ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخبر عباده بكثره عفوه و مغفرته و رحمته لأوليائه و شده عذابه لأعدائه فقال «نَبِّئْ» يا محمد «عِبادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ» أى كثير الستر لذنوب المؤمنين «الرَّحِيمُ» كثير الرحمه لهم «وَ أَنَّ عَذابِي هُوَ الْعَذابُ الْأَلِيمُ» فلا تعولوا على محض غفرانى و رحمتى و خافوا عقابى و نقمتى.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۵۱ الى ۶۰]

اشاره

وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ (۵۱) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ (۵۲) قالُوا لا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ عَلِيمٍ (۵۳) قالَ أَ بَشَّرْتُمُونِي عَلى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (۵۴) قالُوا بَشَّرْناكَ بِالْحَقِّ فَلا تَكُنْ مِنَ الْقانِطِينَ (۵۵)

قالَ وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (۵۶) قالَ فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (۵۷) قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (۵۸) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۹) إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ (۶۰)

القراءه

قرأ نافع وحده فبم تبشرون خفيفه النون مكسوره و قرأ ابن كثير وحده فبم تبشرون مشدده النون مكسوره و قرأ الباقون «تُبَشِّرُونَ» مفتوحه النون خفيفه و روى أبو على

ص: ۱۰۶

الضرير عن روح و غيره عن يعقوب فبم تبشرونی بإثبات الیاء و قرأ أبو عمرو و الکسائی يقنط و يقنطوا بکسر النون حيث کان و الباقون بفتح النون و قرأ لمنجوهم خفيفه أهل الکوفه غير عاصم و يعقوب و الباقون بالتشديد و قرأ قدرنا بالتخفيف أبو بکر عن عاصم و کذلک فی النمل و الباقون بالتشديد.

الحجه

قال أبو علی الوجه فی قراءه نافع أنه أراد تبشروننی إلا أنه حذف النون الثانيه استثقالا لأن التکرير بها وقع و لم يحذف النون الأولی التی هی علامه الرفع و قد حذفوا هذه النون فی کلامهم لأنها زائده و لأن علامه الضمير الياء من دونها قال:

أ بالموت الذی لا بد إنی ملاق لا أباک تخوفينی

و قال:

تراه کالثغام يعل مسکا يسوء الفاليات إذا فلينی

و الوجه فی تشديد ابن کثير النون أنه أدغم النون الأولی التی هی علامه الرفع فی الثانيه المتصله بالياء التی هی المضمر المنصوب المتکلم و من فتح النون فلأنه لم يعد الفعل إلی المفعول به کما عدی غيره و حذف المفعول به کثير و النون علامه الرفع و قنط يقنط و قنط يقنط لغتان و کان قنط يقنط أعلی و يدل علی ذلک إجماعهم فی قوله قَنَطُوا و حکی أن يقنط لغه و هذا يدل علی أن يقنط أکثر لأن مضارع فعل يجی ء علی يفعل و يفعل و حجه من قرأ «لَمُنَجُّوهُمْ» قوله نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا و حجه من قرأ بالتخفيف قوله فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ و قدرت بالتخفيف لغه فی قدرت يدل علی ذلک قول الهذلی:

و مفرهه عنس قدرت لساقها فخرت کما تتابع الريح بالقفل

و المعنی قدرت ضربتی لساقها فضربتها فحذف لدلاله الکلام عليه فمن قرأ قدرنا مخففا کان فی معنی التشديد.

اللغه

الضيف هو المنضوی إلی غيره لطلب القری و هو يقع علی الواحد و الاثنين و الجمع لأنه فی الأصل مصدر وصف به و قد يجمع بالأضياف و الضيوف و الضيفان و الوجل

ص: ١٠٧

الخوف يقال وجل يوجل و يأجل و ييجل و ييجل إذا خاف و الخطب الأمر الجليل و منه الخطبه و الخطبه و المجرم المنقطع عن الحق إلى الباطل و هو القاطع لنفسه عن المحاسن إلى القبائح و الغابر الباقى فيمن يهلك قال الشاعر:

فما ونى محمد مذ أن غفر له الإله ما مضى و ما غبر

. الإعراب

سلاما منصوب على المصدر كأنهم قالوا سلمنا إلا آل لوط قال الزجاج هو استثناء ليس من الأول و قوله «إِلَّا امْرَأَتَهُ» استثناء من الهاء و الميم فى قوله «إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ» و قوله «قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ» فى معنى علمنا أنها لمن الغابرين قال أبو عبيده فى الآيه معنى فقهى كان أبو يوسف يتأوله فيها و هو أن الله استثنى آل لوط من المجرمين ثم استثنى امرأه لوط من آل لوط فرجعت امرأته فى التأويل إلى القوم المجرمين و كذلك كل استثناء فى الكلام إذا جاء بعد استثناء آخر دعا المعنى إلى أول الكلام كقول الرجل لفلان على عشره دراهم إلا أربعه إلا درهما فإنه يكون إقرارا بسبعه و كذلك لو قال له على خمسه إلا درهما إلا ثلثا كان إقرارا بأربعه و ثلث.

المعنى

لما ذكر سبحانه الوعد و الوعيد عقبه بذكر قصه إبراهيم (عليه السلام) و قوم لوط مصدقا لما ذكره و إرشادا إلى الدلاله بالعاجل على الآجل فقال «وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ» أى و أخبرهم عن أضياف إبراهيم «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ» يعنى الملائكه و إنما سماهم ضيفا لأنهم جاءوه فى صوره الأضياف «فَقالُوا سَلاماً» أى سلموا عليه سلاما على وجه الدعاء و التحيه و بشروه بالولد و بإهلاك قوم لوط «قالَ» إبراهيم «إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ» أى خائفون «قالُوا لا تَوْجَلْ» أى لا تخف «إِنَّا نُبَشِّرُكَ» أى نخبرك بما يسرك «بِغُلامٍ عَلِيمٍ» أى بولد يكون غلاما إذا ولد و يكون عليما إذا بلغ «قالَ» إبراهيم «أَ بَشَّرْتُمُونِی» بالمولود «عَلى أَنْ مَسَّنِیَ الْكِبَرُ» أى فى حال الكبر الذى يوجب اليأس عن الولد «فَبِمَ تُبَشِّرُونَ» أ بأمر الله تعالى فأثق به أم من جهه أنفسكم و معنى مسنى الكبر غيرنى الكبر عن حال الشباب الذى يطمع فى الولد إلى حال الهرم و قيل معناه عن رأس الكبر «قالُوا بَشَّرْناكَ بِالْحَقِّ» أى قالت الملائكه لإبراهيم إنا بشرناك بذلك على وجه الحقيقه بأمر الله «فَلا تَكُنْ مِنَ الْقانِطِينَ» أى اليائسين فأجابهم إبراهيم (عليه السلام) بأن «قالَ وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ» أى و من الذى ييأس من رحمه الله و حسن إنعامه إلا العادلون عن الحق الضالون عن طريق الهدى الجاهلون بقدرته على خلق الولد من الشيخ الكبير و هذا القول من إبراهيم (عليه السلام) يدل على أنه لم يكن قانطا و لكنه استبعد ذلك فظنت الملائكه قنوطا فنفى ذلك عن نفسه «قالَ» إبراهيم (عليه السلام) بعد ذلك

للملائكه «فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» أى ما الأمر الجليل الذى بعثتم له و ما شأنكم و سماهم مرسلين لما علم أنهم ملائكه «قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» أى مذنبين و قيل كافرين أخبروه بهلاكهم و اقتصروا على هذا لأن من المعلوم أن الملائكه إنما يرسلون إلى المجرمين للهلاك «إِلَّا آلَ لُوطٍ» استثنى منهم آل لوط و هم خاصته و عشيرته و إنما استثناهم منهم و إن لم يكونوا مجرمين من حيث كانوا من قوم لوط و ممن بعث إليهم و قيل إن معناه لكن آل لوط «إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ» أى نخلصهم أجمعين من العذاب «إِلَّا امْرَأَتَهُ» استثنى امرأه لوط من آل لوط لأنها كانت كافره «قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ» أى من الباقين فى المدينه مع المهلكين أى قضينا أنها تهلك كما يهلكون.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۶۱ الى ۷۲]

اشاره

فَلَمَّا جاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (۶۱) قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (۶۲) قالُوا بَلْ جِئْناكَ بِما كانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (۶۳) وَ أَتَيْناكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (۶۴) فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ أَدْبارَهُمْ وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (۶۵)

وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (۶۶) وَ جاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ يَسْتَبْشِرُونَ (۶۷) قالَ إِنَّ هؤُلاءِ ضَيْفِي فَلا تَفْضَحُونِ (۶۸) وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ لا تُخْزُونِ (۶۹) قالُوا أَ وَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعالَمِينَ (۷۰)

قالَ هؤُلاءِ بَناتِي إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۷۱) لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (۷۲)

اللغه

الإسراء سير الليل يقال سرى يسرى سرى و أسرى إسراء لغتان قال امرؤ القيس:

سريت بهم حتى تكل مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان

و القطع كأنه جمع قطعه مثل يسره و يسر و تمره و تمر و الاتباع اقتفاء الأثر و الاتباع فى المذهب و الاقتداء بمعنى و خلافه الابتداع و الأدبار جمع دبر هو جهه الخلف و القبل جهه القدام و قد يكنى بهما عن الفرج و الدابر الأصل و قيل إن الدابر الآخر و عقب الرجل دابره و العمر و العمر واحد غير أنه لا يجوز فى القسم إلا بالفتح لأن الفتح أخف عليهم و هم يكثرون القسم بلعمرى و لعمرك فلزموا الأخف.

الإعراب

«أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ» موضع أن نصب بأنه بدل من ذلك الأمر لأنه تفسيره و يجوز أن يكون نصبا على حذف الجار فكأنه قال و قضينا إليه بأن دابرهم مقطوع و قوله «مُصْبِحِينَ» نصب على الحال و «يَسْتَبْشِرُونَ» أيضا فى موضع نصب على الحال لعمرك مرفوع على الابتداء و خبره محذوف و التقدير لعمرك قسمى أو لعمرك ما أقسم به و لا يستعمل إظهار هذا الخبر قال الزجاج إن باب القسم يحذف معه الفعل تقول و الله لأفعلن و بالله لأفعلن و المعنى أحلف بالله فحذف الفعل للعلم به فكذلك حذف خبر الابتداء لدلاله الكلام عليه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أن الملائكه لما خرجوا من عند إبراهيم (عليه السلام) أتوا لوطا (عليه السلام) يبشرونه بهلاك قومه فقال «فَلَمَّا جاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» و إنما قال لهم لوط ذلك لأنهم جاءوه على صفه المرد على هيئه و جمال لم ير مثلهم قط فأنكر شأنهم و هيأتهم و قيل إنه أراد إنى أنكركم فعرفونى أنفسكم ليطمئن قلبى «قالُوا بَلْ جِئْناكَ بِما كانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ» أى بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه إذا خوفتهم به «وَ أَتَيْناكَ بِالْحَقِّ» أى بالعذاب المستيقن به «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» فيما أخبرناك به و قيل معناه و أتيناك بأمر الله تعالى و لا شك أن أمره سبحانه حق «فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» و معناه سر بأهلك بعد ما يمضى أكثر الليل و يبقى قطعه منه «وَ اتَّبِعْ أَدْبارَهُمْ» أى اقتف أثرهم و كن وراءهم لتكون عينا عليهم فلا يتخلف أحد منهم «وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ» أى لا يلتفت أحد منكم إلى ما خلف وراءه فى المدينه و هذا كما يقول القائل امض لشأنك و لا تعرج على شى ء و قيل لا ينظر أحد منكم وراءه لئلا يروا العذاب فيفزعوا و لا يحتمل قلبهم ذلك عن الحسن و أبى مسلم «وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ» أى اذهبوا إلى الموضع الذى أمركم الله بالذهاب إليه و هو الشام عن السدى «وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِكَ الْأَمْرَ» أى أعلمنا لوطا و أخبرناه و أوحينا إليه ما ننزل به من العذاب «أَنَ

دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ» يعنى أن آخر من يبقى منهم يهلك وقت الصبح و هو قوله «مُصْبِحِينَ» أى داخلين فى وقت الصبح و المراد أنهم مستأصلون بالعذاب وقت الصباح على وجه لا يبقى منهم أثر و لا نسل و لا عقب «وَ جاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ يَسْتَبْشِرُونَ» يبشر بعضهم بعضا بنزول من هو فى صوره الأضياف بلوط و إنما فرحوا طمعا فى أن ينالوا الفجور منهم «قالَ» لوط لهم «إِنَّ هؤُلاءِ ضَيْفِي فَلا تَفْضَحُونِ» فيهم و الفضيحه إلزام العار و الشنار بالإنسان و معناه لا تلزمونى فيهم عارا بقصدكم إياهم بالسوء «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» باجتناب معاصيه «وَ لا تُخْزُونِ» فى ضيفى و الخزى الانقماع بالعيب الذى يستحيى منه «قالُوا أَ وَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعالَمِينَ» معناه أ و لم ننهك أن تجير أحدا أو تضيف أحدا قال الجبائى و هذا القول إنما كان من لوط لقومه قبل أن يعلم إنهم ملائكه بعثوا لإهلاك قومه و إنما ذكر مؤخرا و هو فى المعنى مقدم كما ذكر فى غير هذه السوره «قالَ» لوط لهم و أشار إلى بناته لصلبه «هؤُلاءِ بَناتِي» فتزوجوهن إن كان لكم رغبه فى التزويج عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قوله «إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ» كنايه عن النكاح إن كنتم متزوجين قيل و إنما قال ذلك للرؤساء الذين يكفون الاتباع و قد كان يجوز تزويج المؤمنه من الكافر يومئذ و قد كان ذلك أيضا جائزا فى صدر شريعتنا ثم حرم عن الحسن و الجبائى و قيل إنهن كن بنات قومه عرضهن عليهم بالتزويج و الاستغناء بهن عن الذكران و الأول أوضح «لَعَمْرُكَ» أى و حياتك يا محمد و مده بقائك حيا و قال المبرد هو دعاء و معناه أسأل الله عمرك قال ابن عباس ما خلق الله عز و جل و لا ذرأ و لا برأ نفسا أكرم عليه من محمد ص و ما سمعت الله أقسم بحياه أحد إلا بحياته فقال لعمرك «إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ» و معناه إنهم لفى غفلتهم يتحيرون و يترددون فلا يبصرون طريق الرشد.

[سوره الحجر (١۵): الآيات ٧٣ الى ٨۴]

اشاره

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُشْرِقِينَ (٧٣) فَجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَهً مِنْ سِجِّيلٍ (٧۴) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (٧۵) وَ إِنَّها لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ (٧۶) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَهً لِلْمُؤْمِنِينَ (٧٧)

وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ لَظالِمِينَ (٧٨) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ وَ إِنَّهُما لَبِإِمامٍ مُبِينٍ (٧٩) وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ (٨٠) وَ آتَيْناهُمْ آياتِنا فَكانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (٨١) وَ كانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً آمِنِينَ (٨٢)

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُصْبِحِينَ (٨٣) فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (٨۴)

القراءه

قرأ جميع القراء «الْأَيْكَهِ» هاهنا لأنها مكتوبه بالألف إلا ورشا عن نافع فإنه يترك الهمزه و يرد حركتها إلى اللام.

الحجه

إذا خففت الهمزه فى الأيكه و قد ألحقتها الألف و اللام حذفتها و ألقيت حركتها على اللام و يجوز فيه إذا استأنف لغتان فمن قال الحمر قال اليكه و من قال الحمر قال ليكه.

اللغه

الأيكه الشجر الملتف و جمعها أيك مثل شجره و شجر قال أميه:

كبكا الحمام على فروع الأيك فى الطير الجوانح

و قيل الأيكه الغيضه و المتوسم الناظر فى السمه الداله و هى العلامه و يقال وسمت الشى ء وسما إذا أثرت فيه بسمه و منه الوسمى أول المطر لأنه يسم الأرض بالنبات و توسم الرجل طلب كلأ الوسمى قال:

و أصبحن كالدوم النواعم غدوه على وجهه من طاعن متوسم

و توسم فيه الخبر إذا عرف سمه ذلك فيه و الإمام الطريق و الإمام المبين اللوح المحفوظ و الإمام فى اللغه هو المتقدم الذى يتبعه من بعده الحجر أخذ من الحجر الذى هو المنع و منه سمى العقل حجرا لأنه يمنع من القبائح.

الإعراب

انتصب قوله «مُشْرِقِينَ» و «مُصْبِحِينَ» على الحال يقال أشرقوا و هم مشرقون إذا صادفوا شروق الشمس و هو طلوعها كما يقال أصبحوا إذا صادفوا الصبح فمعنى مشرقين مصادفين لطلوع الشمس و إن فى قوله «وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ» مخففه من الثقيله

آمنين منصوب على الحال.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كيفيه عذاب قوم لوط فقال «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُشْرِقِينَ» أى أخذهم الصوت الهائل فى حال شروق الشمس «فَجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها

ص: ۱۱۲

وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ» مضى تفسيره فى سوره هود «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ» معناه إن فيما سبق ذكره من إهلاك قوم لوط لدلالات للمتفكرين المعتبرين عن قتاده و ابن زيد و قيل للمتفرسين عن مجاهد و

قد صح عن النبى ص أنه قال اتقوا فراسه المؤمن فإنه ينظر بنور الله

و

قال إن لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم ثم قرأ هذه الآيه

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نحن المتوسمون و السبيل فينا مقيم و السبيل طريق الجنه ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره

«وَ إِنَّها لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ» معناه إن مدينه لوط لبطريق مسلوك يسلكها الناس فى حوائجهم فينظرون إلى آثارها و يعتبرون بها لأن الآثار التى يستدل بها مقيمه ثابته بها و هى مدينه سدوم و قال قتاده إن قرى قوم لوط بين المدينه و الشام «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً» أى عبره و دلاله «لِلْمُؤْمِنِينَ» و خص المؤمنين لأنهم هم الذين انتفعوا بها «وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَةِ لَظالِمِينَ» و أصحاب الأيكه هم أهل الشجر الذين أرسل إليهم شعيب (عليه السلام) و أرسل إلى أهل مدين فأهلكوا بالصيحه و أما أصحاب الأيكه فأهلكوا بالظله التى احترقوا بنارها عن قتاده و جماعه من المفسرين و معنى الآيه أنه كان أصحاب الأيكه لظالمين فى تكذيب رسولهم و كانوا أصحاب غياض فعاقبهم الله تعالى بالحر سبعه أيام ثم أنشأ سبحانه سحابه فاستظلوا بها يلتمسون الروح فيها فلما اجتمعوا تحتها أرسل منها صاعقه فأحرقتهم جميعا «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ» أى من قوم شعيب و من قوم لوط أى عذبناهم بما انتقمناه منهم و الانتقام هو المجازاه على جنايه سابقه و فرق على بن عيسى بين الانتقام و العقاب بأن الانتقام هو نقيض الإنعام و العقاب هو نقيض الثواب «وَ إِنَّهُما لَبِإِمامٍ مُبِينٍ» معناه و إن مدينتى قوم لوط و أصحاب الأيكه بطريق يؤم و يتبع و يهتدى به عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتاده و سمى الطريق إماما لأن الإنسان يؤمه و قيل معناه و إن حديث مدينتيهما لمكتوب مذكور فى اللوح المحفوظ أو حديث لوط و حديث شعيب عن الجبائى فيكون نظير قوله «وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ» و المبين الظاهر ثم أخبر سبحانه عن إهلاك قوم صالح فقال «وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ» و الحجر اسم البلد الذى كان فيه ثمود و إنما سموا أصحاب الحجر لأنهم كانوا سكانه كما يسمى الأعراب الذين يسكنون البوادى أصحاب الصحارى لأنهم كانوا يسكنونها و قيل إن الحجر اسم لواد كان يسكنها هؤلاء عن قتاده و إنما قال تعالى «الْمُرْسَلِينَ» لأن فى تكذيب صالح تكذيب المرسلين لأنه كان يدعوهم إلى ما دعا إليه المرسلون و إلى الإيمان بالمرسلين فكان فى تكذيب أحدهم تكذيب الجميع و قيل بعث الله إليهم رسلا منهم صالح عن الجبائى «وَ آتَيْناهُمْ آياتِنا» أى آتينا أصحاب الحجر الحجج و المعجزات و الدلالات الداله على صدق الأنبياء و قيل آتينا الرسل

الآيـات عن الحسن «فَكانُوا عَنْها» أى عن الآيات «مُعْرِضِـینَ» أعرضوا عن التفكر فيها و الاسـتدلال بها «وَ كانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً آمِنِينَ» أى و كان قوم صالح فى القوه بحيث ينحتون من الجبال بيوتا يسكنونها و كانوا آمنين من خرابها و سقوطها عليهم و قيـل كـانوا آمنين من عـذاب الله و قيل آمنين من الموت لطول أعمارهم «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ» أى فأهلكوا بالصيحه فى وقت دخولهم فى الصباح «فَما أَغْنى عَنْهُمْ» أى فما دفع عنهم العـذاب و لم يغنهم «ما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى يجمعون من المال و الأولاد و أنواع الملاذ.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۸۵ الى ۹۱]

اشاره

وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ وَ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (۸۵) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (۸۶) وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (۸۷) لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (۸۸) وَ قُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (۸۹)

كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ (۹۰) الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (۹۱)

اللغه

عضين جمع عضه و أصله عضوه فنقصت الواو و لـذلك جمعت عضين بـالنون كما قال عزه و عزون و الأصل عزوه و التعضيه التفريق مأخوذ من الأعضاء يقال عضيت الشى ء أى فرقته و بعضته قال رؤبه:

" و ليس دين الله بالمعضى "

و قال آخر:

تلك ديار تأزم المأزما و عضوات تقطع اللهازما

و قيل أصل عضه عضهه فحذفت الهاء كما حذفت من شفه و شاه و أصلها شفهه و شاهه بدلاله أن الجمع شفاه و شياه بالهاء و التصغير شفيهه و شويهه.

المعنى

«وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» معناه و ما خلقناهما عبثا بل لما اقتضته الحكمه و هى أنا قد تعبدنا أهلها ثم نجازيهم بما عملوا «وَ إِنَّ السَّاعَةَ» و هى يوم القيامه «لَآتِيَةٌ» أى جائيه بلا شك بعذابهم و قيل بمجازاه الخلائق كلهم و قيل هو تفسير قوله «إِلَّا بِالْحَقِّ» «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» أى فأعرض يا محمد عن مجازاه المشركين و عن مجاوبتهم و أعف عنهم عفوا جميلا و اختلف فى الآيه فقيل إنها منسوخه بآيه القتال عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الضحاك و قيل لا نسخ فيه بل هو فيما بين النبى ص و بينهم لا ـ فيما أمر به من جهه جهادهم. أمره بالصفح عنهم فى موضع الصفح لقوله «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ» عن الحسن قال القاضى و الصفح ممدوح فى سائر الحالات و هو كالحلم و التواضع و قد يلزمنا الصفح الجميل مع لزوم التشدد فى أمر الجهاد و

حكى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) إن الصفح الجميل هو العفو من غير عتاب

و قيل هو العفو بغير تعنيف و توبيخ «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ» للأشياء «الْعَلِيمُ» بتدبير خلقه فلا يخفى عليه ما يجرى بينكم و يجوز أن يريد إن ربك هو الذى خلقكم و علم ما هو الأصلح لكم و قد علم إن الصفح أصلح الآن إلى أن يؤمر بالسيف ثم ذكر سبحانه ما خص به نبيه ص من النعم فقال «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي» و قد تقدم الكلام فيه و

إن السبع المثانى هى فاتحه الكتاب و هو قول على (عليه السلام) و ابن عباس و الحسن و أبى العاليه و سعيد بن جبير و إبراهيم و مجاهد و قتاده و روى ذلك عن أبى عبد الله و أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل هى السبع الطوال و هى السور السبع من أول القرآن و إنما سميت مثانى لأنه يثنى فيها الأخبار و العبر عن ابن عباس فى روايه أخرى و ابن مسعود و ابن عمر و الضحاك و قيل المثانى القرآن كله لقوله «كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ» عن أبى مالك و طاووس و روى نحو ذلك عن عباس و مجاهد و من قال هى فاتحه الكتاب اختلفوا فى سبب تسميتها مثانى فقيل

لأنها تثنى قراءتها فى الصلاه عن الحسن و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل لأنها تثنى بها مع ما يقرأ من القرآن عن الزجاج و قيل لأن فيها الثناء مرتين و هو الرحمن الرحيم و

قيل لأنها مقسومه بين الله و عبده على ما روى فى الخبر

و قيل لأن نصفها ثناء و نصفها دعاء و قيل لأنها نزلت مرتين تعظيما و تشريفا لها و قيل لأن حروفها كلها مثناه نحو الرحمن الرحيم إياك و إياك و الصراط و صراط و قيل لأنها تثنى أهل الفسق عن الفسق و من قال المراد بالمثانى القرآن كله فإن من فى قوله «مِنَ الْمَثانِي» يكون للتبعيض و من قال إنها الحمد كان من للتبيين و قال الراجز:

نشدتكم بمنزل القرآن أم الكتاب السبع من مثانى

ثنتين من آى من القرآن و السبع سبع الطول الدوانى

«وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» تقديره و آتيناك القرآن العظيم وصفه بالعظيم لأنه يتضمن جميع ما يحتاج إليه من أمور الدين بأوجز لفظ و أحسن نظم و أتم معنى «لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ» أى لا ترفعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متعناهم و أنعمنا عليهم به أمثالا فى النعم من الأموال و الأولاد و غير ذلك من زهرات الدنيا فإنها فى معرض الزوال و الفناء مع ما يتبعها من الحساب و الجزاء و على هذا فيكون أزواجا منصوبا على الحال و المراد به الأشباه و الأمثال و قيل إن معناه لا تنظرن إلى ما فى أيديهم من النعم التى هى أشباه يشبه بعضها بعضا فإن ما أنعمنا عليك و على من اتبعك من أنواع النعم و هى النبوه و القرآن و الإسلام و الفتوح و غيرها أكثر و أوفر مما آتيناهم و قيل إن معناه و لا تنظرن و لا تعظمن فى عينيك و لا تمدهما إلى ما متعنا به أصنافا من المشركين و الأزواج الأصناف و يكون على هذا مفعولا به نهى الله رسوله عن الرغبه فى الدنيا فحظر عليه أن يمد عينيه إليها و كان رسول الله لا ينظر إلى ما يستحسن من الدنيا «وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أى على كفار قريش إن لم يؤمنوا و نزل بهم العذاب عن الكلبى و قيل لا تحزن عليهم بما يصيرون إليه من عذاب النار بكفرهم عن الحسن و قيل لا تحزن لما أنعمت عليهم دونك عن الجبائى «وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ» أى ألن لهم جانبك و ارفق بهم عن ابن عباس و العرب تقول فلان خافض الجناح إذا كان وقورا حليما و أصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم خفضه فالمعنى تواضع للمؤمنين لكى يتبعك الناس فى دينك «وَ قُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ» معناه و قل إنى أنا المعلم بموضع المخافه ليتقى المبين لكم ما تحتاجون إليه و ما أرسلت به إليكم «كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ» قيل فيه قولان (أحدهما) إن معناه أنزلنا القرآن عليك كما أنزلنا على المقتسمين و هم اليهود و النصارى «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» أى فرقوه و جعلوه أعضاء كأعضاء الجزور فآمنوا ببعضه و كفروا ببعضه عن قتاده قال آمنوا بما وافق دينهم و كفروا بما خالف دينهم و قيل سماهم مقتسمين لأنهم اقتسموا كتب الله تعالى فآمنوا ببعضها و كفروا ببعضها عن ابن عباس (و الآخر) إن معناه إنى أنذركم عذابا كما أنزلنا على المقتسمين الذين اقتسموا طرق مكه يصدون عن رسول الله ص و الإيمان به قال مقاتل و كانوا سته عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيره أيام الموسم يقولون لمن أتى مكه لا تغتروا بالخارج منا و المدعى النبوه فأنزل الله بهم عذابا فماتوا شر ميته ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» أى جزءوه أجزاء فقالوا سحر و قالوا أساطير الأولين و قالوا مفترى عن ابن عباس.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها هو أن الأمم لما خالفوا الحق أهلكوا لأن

الله تعالى ما خلق السماوات و الأرض إلا بالحق و إن الساعه آتيه للجزاء و إن جميع ما خلق الله يرجع إلى عالم يدبره و اتصل قوله «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي» بقوله «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» فإنه سبحانه لما أمره بالصفح عن أذاهم بين ما خصه الله به من النعم و ما له من الحجه عليهم و اتصل قوله «كَما أَنْزَلْنا» على القول الأول بهذا أی كما أنزلنا عليهم أنزلنا إليك القرآن و على القول الثانی يتصل بقوله «أَنَا النَّذِيرُ».

[سوره الحجر (١٥): الآيات ٩٢ الى ٩٩]

اشاره

فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٩٢) عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ (٩٣) فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (٩٤) إِنَّا كَفَيْناكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥) الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٩٦)

وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِما يَقُولُونَ (٩٧) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (٩٨) وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩)

اللغه

الصدع و الفرق و الفصل نظائر و صدع بالحق إذا تكلم به جهارا قال أبو ذؤيب:

و كأنهن ربابه و كأنه يسر يفيض على القداح و يصدع

و الصديع الصبح قال:

" كان بياض غرته الصديع "

. الإعراب

«فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» إن جعلت ما بمعنى الذی كان العائد من الصله إلى الموصول محذوفا و يكون تقديره على استعمال الصيغه فيه فاصدع بما تؤمر بالصدع به ثم تحذف الباء التی فی به فيصير بالصدعه و لا يجوز الإضافه مع لام المعرفه فتحذف لام المعرفه توصلا بحذفه إلى الإضافه فيصير بما تؤمر بصدعه ثم يحذف المضاف و يقيم المضاف إليه مقامه فيبقى بما تؤمر به ثم يحذف حرف الجر على حد قولك أمرتك الخير فی

أمرتك بالخير فيصير بما تؤمره ثم يحذف العائد المنصوب من الصله على ما قد تكرر بيانه فى مواضع فيصير بما تؤمر و هذا من لطائف أسرار النحو و إن جعلت ما مصدريه كان على تقدير فاصدع بالأمر كما تقول عجبت مما فعلت و التقدير عجبت من فعلك و لا- يحتاج هنا إلى عائد يعود إلى ما لأنه حرف و حكى يونس النحوى عن رؤبه أنه قال فى هذه اللفظه أفصح ما فى القرآن.

المعنى

لما بين سبحانه كفرهم بالقرآن و تعضيتهم له بين عقيب ذلك لنبيه ص أنه يسألهم عما فعلوه و يجازيهم عليه فقال «فَوَ رَبِّكَ» يا محمد «لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» أقسم بنفسه و أضاف نفسه إلى نبيه ص تشريفا له و تنبيها للخلق على عظيم منزلته عنده لنسألن هؤلاء الكفار سؤال توبيخ و تقريع بأن نقول لهم لم عصيتم و ما حجتكم فى ذلك فيظهر عند ذلك خزيهم و فضيحتهم عند تعذر الجواب «عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ» معناه عما عملوا فيما عملوا عن سفيان بن عيينه و قيل عن لا إله إلا الله و الإيمان برسله عن الكلبى و قيل عما كانوا يعبدون و بما ذا أجابوا المرسلين عن أبى العاليه «فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» أى أظهر و أعلن و صرح بما أمرت به غير خائف عن ابن عباس و ابن جريج و مجاهد و ابن زيد و قيل معناه فافرق بين الحق و الباطل بما أمرت به عن الجبائى و الأخفش و قيل أبن ما تؤمر به و أظهره عن الزجاج قال و تأويل الصدع فى الزجاج و فى الحائط أن تبين بعض الشى ء عن بعض «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» أى لا تخاصمهم إلى أن تؤمر بقتالهم و قيل معناه لا تلتفت إليهم و لا تخف عنهم عن أبى مسلم و قيل و أعرض عن مجاوبتهم إذا آذوك عن الجبائى «إِنَّا كَفَيْناكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» أى كفيناك شر المستهزءين و استهزاءهم بأن أهلكناهم و كانوا خمسه نفر من قريش العاص بن وائل و الوليد بن المغيره و أبو زمعه و هو الأسود بن المطلب و الأسود بن عبد يغوث و الحرث بن قيس عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قيل كانوا سته رهط عن محمد بن ثور و سادسهم الحارث بن الطلاطله و أمه عيطله قالوا و أتى جبرائيل النبى ص و المستهزءون يطوفون بالبيت فقام جبرائيل و رسول الله إلى جنبه فمر به الوليد بن المغيره المخزومى فأومى بيده إلى ساقه فمر الوليد على قين لخزاعه و هو يجر ثيابه فتعلقت بثوبه شوكه فمنعه الكبر أن يخفض رأسه فينزعها و جعلت تضرب ساقه فخدشته فلم يزل مريضا حتى مات و مر به العاص بن وائل السهمى فأشار جبرائيل إلى رجله فوطئ العاص على شوكه فدخلت فى أخمص رجله فقال لدغت فلم يزل يحكها حتى مات و مر به الأسود بن المطلب بن عبد مناف فأشار إلى عينه فعمى و قيل رماه بورقه خضراء فعمى و جعل يضرب رأسه على الجدار حتى هلك و مر به

الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى فمات و قيل أصابه السموم فصار أسود فأتى أهله فلم يعرفوه فمات و هو يقول قتلنى رب محمد و مر به الحارث بن الطلاطله فأومى إلى رأسه فامتخط قيحا فمات و قيل إن الحرث بن قيس أكل حوتا مالحا فأصابه العطش فما زال يشرب حتى أنقد بطنه فمات ثم وصفهم سبحانه بالشرك فقال «الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» أى اتخذوا معه إلها يعبدونه «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» هذا وعيد لهم و تهديد «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ» يا محمد «يَضِيقُ صَدْرُكَ» أى قلبك «بِما يَقُولُونَ» من تكذيبك و الاستهزاء بك و هذا تعزيه من الله تعالى لنبيه و تطييب لقلبه «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى قل سبحان الله و بحمده «وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» أى المصلين عن الضحاك و ابن عباس قال و كان رسول الله ص إذا حزنه أمر فزع إلى الصلاه و قيل معناه احمد ربك على نعمه إليك و كن من الذين يسجدون لله و يوجهون بعبادتهم إليه «وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» أى إلى أن يأتيك الموت عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل حتى يأتيك اليقين من الخير و الشر عند الموت عن قتاده و سمى الموت يقينا لأنه موقن به و يحتمل أن يكون أراد حتى يأتيك العلم الضرورى بالموت و الخروج من الدنيا الذى يزول معه التكليف قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبد الآبدين و لو قال اعبد ربك بغير توقيت لجاز أن يكون الإنسان مطيعا إذا عبد الله مره فإذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمر بالإقامه على العباده أبدا ما دام حيا.

(١۶) سوره النحل مکیه و آیاتها ثمان و عشرون و مائه (١٢٨)

اشاره

[توضیح]

أربعون آیه من أولها مکیه و الباقی من قوله «وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» إلی آخر السوره مدنیه عن الحسن و قتاده و قیل مکیه کلها غیر ثلاث آیات نزلت فی انصراف النبی ص من أحد «وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا» إلی آخر السوره نزلت بین مکه و المدینه عن ابن عباس و عطا و الشعبی و فی إحدی الروایات عن ابن عباس بعضها مکی و بعضها مدنی فالمکی من أولها إلی قوله «وَ لَكُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» و المدنی قوله «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا» إلی قوله «بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ».

عدد آیها

مائه و ثمان و عشرون آیه لیس فیها اختلاف.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها لم یحاسبه الله تعالی بالنعم التی أنعمها علیه فی دار الدنیا و أعطی من الأجر کالذی مات و أحسن الوصیه و إن مات فی یوم تلاها أو لیله کان له من الأجر کالذی مات فأحسن الوصیه

و

روی محمد بن مسلم عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره النحل فی کل شهر کفی المغرم فی الدنیا و سبعین نوعا من أنواع البلاء أهونه الجنون و الجذام و البرص و کان مسکنه فی جنه عدن و هی وسط الجنان.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الحجر بوعید الکفار کان افتتاح هذه السوره بوعیدهم أیضا فقال:

ص: ١٢٠

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱ الى ۲]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَتى أَمْرُ اللَّهِ فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۱) يُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (۲)

القراءه

تشركون بالتاء كوفى غير عاصم و الباقون بالياء تنزل الملائكه بفتح التاء و الزاى و التشديد و رفع الملائكه روح و زيد عن يعقوب و سهل و هى قراءه الحسن و الباقون بالياء بكسر الزاى و نصب «الْمَلائِكَهَ» و ابن كثير و أبو عمرو يخففان ينزل على أصلها و كذلك رويس عن يعقوب و الباقون يشددون.

اللغه

قيل إن التسبيح بالتشديد فى اللغه على أربعه أقسام (الأول) التنزيه كقوله «سُبْحانَ الَّذِى أَسْرى» (و الثانى) بمعنى الاستثناء كقوله «لَوْ لا تُسَبِّحُونَ» أى تستثنون بقولكم إن شاء الله (و الثالث) بمعنى الصلاه كقوله «فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» (و الرابع) بمعنى النور كما

جاء فى الحديث فلو لا سبحات وجهه

أى نوره و الروح يأتى على عشره أقسام الروح حياه النفوس بالإرشاد و الروح الرحمه كما ورد فى القراءه فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ و الروح النبوه كقوله «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» و الروح عيسى روح الله لأنه خلق من غير بشر و قيل من غير فحل و قيل لكونه رحمه على عباده بما يدعوهم إلى الله و الروح جبرائيل (عليه السلام) و الروح النفخ يقال أحييت النار بروحى أى بنفخى قال ذو الرمه يصف الزند و الزنده:

فلما بدت كفنتها و هى طفله بطلساء لم تكمل ذراعا و لا شبرا

و قلت له ارفعها إليك و أحيها بروحك و اقتته لها قيته قدرا

و الروح الوحى فى قوله «وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا» و قيل إنه جبرائيل و الروح ملك فى السماء من أعظم من خلق الله فإذا كان يوم القيامه وقف صفا و الملائكه كلهم صفا و الروح روح الإنسان و قال ابن عباس فى الإنسان روح و نفس فالنفس هى التى يكون فيها التمييز و الكلام و الروح هو الذى يكون به الغطيط و النفس فإذا نام العبد خرجت نفسه و بقى روحه و إذا مات خرجت نفسه و روحه معا.

المعنى

«أَتى أَمْرُ اللَّهِ» فيه أقوال (أحدها) إن معناه قرب أمر الله تعالى بعقاب هؤلاء المشركين المقيمين على الكفر و التكذيب عن الحسن و ابن جريج قال الحسن إن

ص: ١٢١

المشركين قالوا للنبى ص ائتنا بعذاب الله فقال سبحانه إن أمر الله آت و كل ما هو آت قريب دان (و ثانيها) إن أمر الله أحكامه و فرائضه عن الضحاك (و ثالثها) إن أمر الله هو يوم القيامه عن الجبائى و روى نحوه عن ابن عباس و على هذا الوجه فيكون أتى بمعنى يأتى و جاء وقوع الماضى هاهنا لصدق المخبر بما أخبر به فصار بمنزله ما قد مضى و لأن سبحانه قرب أمر الساعه فجعله أقرب من لمح البصر و قال اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ «فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ» خطاب للمشركين المكذبين بيوم القيامه لعذاب الله المستهزءين به و كانوا يستعجلونه كما حكى الله سبحانه عنهم قولهم فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ و تقديره قل لهؤلاء الكفار لا تستعجلوا القيامه و العذاب فإن الله سيأتى بكل واحد منهما فى وقته و حينه كما تقتضيه حكمته «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ» هذه كلمه تنزيه لله تعالى عما لا يليق به و بصفاته و تنزيه له من أن يكون له شريك فى عبادته أى جل و تقدس و تنزه من أن يكون له شريك و تعالى و تعظم و ارتفع من جميع صفات النقص «يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ» أى ينزل الله الملائكه أو تنزل الملائكه «بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ» أى بالوحى عن ابن عباس و قيل بالقرآن عن ابن زيد و هما واحد و سمى روحا لأنه حياه القلوب و النفوس بالإرشاد إلى الدين و قيل بالنبوه عن الحسن و قوله «مِنْ أَمْرِهِ» أى بأمره و نظيره قوله «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أى بأمر الله لأن أحدا لا يحفظه عن أمره «عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» ممن يصلح للنبوه و السفاره بينه و بين خلقه «أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ» هذا تفسير للروح المنزل و بدل منه فإن المعنى تنزل الملائكه بأن أنذروا أهل الكفر و المعاصى بأنه لا إله إلا أنا أى مروهم بتوحيدى و بأن لا يشركوا بى شيئا و معنى «فَاتَّقُونِ» فاتقوا مخالفتى و فى هذا دلاله على أن الغرض من بعثه الأنبياء الإنذار و الدعاء إلى الدين.

النظم

وجه اتصال قوله «سُبْحانَهُ وَ تَعالى» بما تقدم إن الكفار كانوا يستعجلون العذاب على وجه التكذيب به و يكذبون البعث و القيامه فبين سبحانه أنه منزه عما يصفون به فإن الحكيم إذا كلف وجب أن يجازى المكلف فترك المجازاه قبيح و قيل إنهم كانوا ينكرون قدره الله تعالى سبحانه على إعاده الخلق فنزه نفسه عن قولهم و اتصل قوله «يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ» بما تقدم فإنه سبحانه لما أوعدهم بالعذاب بين أنه ينزل الملائكه للتخويف و أنه لا يأخذ أحدا من المشركين حتى يحتج عليه بالنذر و قيل إنه سبحانه بين أن الحال حال التكليف لا حال نزول العذاب و إن الصلاح الآن إنزال الملائكه إلى النبى ص بالوحى و الكتاب للإنذار و بيان الأدله و لذلك أتبعه بذكر الأدله.

[سوره النحل (١٦): الآيات ٣ الى ٧]

اشاره

خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣) خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (۴) وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها لَكُمْ فِيها دِفْ ءٌ وَ مَنافِعُ وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۵) وَ لَكُمْ فِيها جَمالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَ حِينَ تَسْرَحُونَ (۶) وَ تَحْمِلُ أَثْقالَكُمْ إِلى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (٧)

القراءه

قرأ أبو جعفر بشق الأنفس بفتح الشين و الباقون بكسرها.

الحجه

الشق و الشق بكسر الشين و فتحها بمعنى و كلاهما المشقه قال عمرو بن ملقط و هو جاهلى:

" و الخيل قد تجشم أربابها الشق و قد تعتسف الروايه"

و الروايه بفتح الشين.

اللغه

الأنعام جمع نعم و هى الإبل و البقر و الغنم سميت بذلك لنعمه مشيها بخلاف الحافر الذى يصلب مشيها و الدف ء ما استدفأت به و دفئ يومنا دفا فهو دفئ و الإراحه رد الماشيه بالعشى من مراعيها إلى مباركها و المكان الذى يراح فيه مراح و السروح خروج الماشيه إلى المرعى بالغداه يقال سرحت الماشيه سرحا و سروحا و سرحها أهلها قال:

كان بقايا الأثر فوق متونه مدب الدبا فوق النقا و هو سارح

و الأثقال جمع الثقل و هو المتاع الذى يثقل حمله.

الإعراب

و الأنعام منصوب بفعل مقدر يفسره ما بعده و التقدير و خلق الأنعام خلقها و قوله «لَكُمْ فِيها دِفْ ءٌ» جمله منصوبه الموضع على الحال من الأنعام و التقدير كائنه بهذه الصفه.

المعنى

لما تقدم ذكر بعث الملائكه للإنذار و بيان التوحيد و شرائع الإسلام أتبعه

سبحانه بالاحتجاج على الخلق بالخلق و تعداد صنوف الأنعام فقال «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» و معناه أنه خلقهما ليستدل بهما على معرفته و يتوصل بالنظر فيهما إلى العلم بكمال قدرته و حكمته و قيل خلقهما لينتفع بهما فى الدين و الدنيا و ليعمل بالحق «تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ» أى تقدس عن أن يكون له شريك ثم بين سبحانه دلاله أخرى فقال «خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَةٍ» و النطفه الماء القليل غير أنه بالتعارف صار اسما لماء الفحل «فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ» اختصر هاهنا ذكر تقلب أحوال الإنسان لذكره ذلك فى أمكنه كثيره من القرآن فالمعنى أنه خلق الإنسان من نطفه سياله ضعيفه مهينه دبرها و صورها بعد أن قلبها حالا بعد حال حتى صارت إنسانا يخاصم عن نفسه و يبين عما فى ضميره فبين سبحانه أنقص أحوال الإنسان و أكملها منبها على كمال قدرته و علمه و قيل خصيم مجادل بالباطل مبين ظاهر الخصومه عن ابن عباس و الحسن فعلى هذا يكون المعنى أنه خلقه و مكنه فأخذ يخاصم فى نفسه و فيه تعريض لفاحش ما ارتكبه الإنسان من تضييع حق نعمه الله عليه ثم بين سبحانه نعمته فى خلق الأنعام فقال «وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها» معناه و خلق الأنعام من الماء كما خلقكم منه يدل عليه قوله «وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ» و أكثر ما يتناول الأنعام الإبل و يتناول البقر و الغنم أيضا و فى اللغه هى ذوات الأخفاف و الأظلاف دون ذوات الحوافر «لَكُمْ فِيها دِفْ ءٌ» أى لباس عن ابن عباس و مجاهد و قيل ما يستدفا به مما يعمل من صوفها و وبرها و شعرها عن الحسن فيدخل فيه الأكسيه و اللحف و الملبوسات و غيرها قال الزجاج أخبر سبحانه أن فى الأنعام ما يدفئنا و لم يقل و لكم فيها ما يكنكم من البرد لأن ما ستر من الحر ستر من البرد و قال فى موضع آخر سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ فعلم أنها تقى البرد أيضا فكذلك هاهنا و قيل إن معناه و خلق الأنعام لكم أى لمنافعكم ثم ابتدأ و أخبر و قال «فِيها دِفْ ءٌ» عن الحسن و جماعه «وَ مَنافِعُ» معناه و لكم فيها منافع آخر من الحمل و الركوب و إثاره الأرض و الزرع و النسل «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» أى و من لحومها تأكلون «وَ لَكُمْ فِيها جَمالٌ» أى حسن منظر و زينه «حِينَ تُرِيحُونَ» أى حين تردونها إلى مراحها و هى حيث تأوى إليه ليلا «وَ حِينَ تَسْرَحُونَ» أى حين ترسلونها بالغداه إلى مراعيها و أحسن ما يكون النعم إذا راحت عظاما ضروعها ممتلئه بطونها منتصبه أسنمتها و كذلك إذا سرحت إلى المراعى رافعه رءوسها فيقول الناس هذه جمال فلان و مواشيه فيكون له فيها جمال «وَ تَحْمِلُ أَثْقالَكُمْ» أى أمتعتكم «إِلى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ» أى و تحمل الإبل و بعض البقر أحمالكم الثقيله إلى بلد بعيده لا يمكنكم أن تبلغوه من دون الأحمال إلا بكلفه و مشقه تلحق أنفسكم فكيف تبلغونه مع الأحمال لو لا أن الله تعالى سخر هذه الأنعام لكم حتى حملت أثقالكم إلى

أین شئتم و قیل إن الشق معناه الشطر و النصف فیکون المراد إلا بأن یذهب شطر قوتکم أی نصف قوه الأنفس و قیل معناه تحمل أثقالکم إلی مکه لأنها من بلاد الفلوات عن ابن عباس و عکرمه «إِنَّ رَبَّکُمْ لَرَؤُفٌ» أی ذو رأفه «رَحِیمٌ» أی ذو رحمه و لذلک أنعم علیکم بخلق هذه الأنعام ابتداء منه بهذه الأنعام.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸ الی ۱۳]

اشاره

وَ الْخَیْلَ وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِیرَ لِتَرْکَبُوها وَ زِینَهً وَ یَخْلُقُ ما لا تَعْلَمُونَ (۸) وَ عَلَی اللَّهِ قَصْدُ السَّبِیلِ وَ مِنْها جائِرٌ وَ لَوْ شاءَ لَهَداکُمْ أَجْمَعِینَ (۹) هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً لَکُمْ مِنْهُ شَرابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِیهِ تُسِیمُونَ (۱۰) یُنْبِتُ لَکُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّیْتُونَ وَ النَّخِیلَ وَ الْأَعْنابَ وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۱۱) وَ سَخَّرَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۱۲)

وَ ما ذَرَأَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَذَّکَّرُونَ (۱۳)

القراءه

قرأ حماد و یحیی عن أبی بکر عن عاصم ننبت بالنون و الباقون بالیاء و قرأ ابن عامر و الشمس و القمر و النجوم مسخرات کلها بالرفع و قرأ حفص عن عاصم «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» بالنصب «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ» بالرفع و قرأ الباقون کل ذلک بالنصب.

الحجه

من قرأ «یُنْبِتُ» بالیاء فلما تقدم من قوله «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ» فالیاء أشکل بما تقدم من الإفراد و النون لا یمتنع أیضا و یقال نبت البقل و أنبته الله قال أبو علی و النصب فی قوله «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أحسن لیکون معطوفا علی ما قبله و داخلا فی إعرابه أ لا تری أن ما فی التنزیل من نحو قوله «وَ کُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ» «وَ الظَّالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً» یختار فیه

النصب ليكون مثل ما يعطف عليه و مشاكلا له فكذلك هنا إذا حمل ذلك على التسخير كان أشبه فإن قلت فقد جاء «مُسَخَّراتٌ» بعد هذه الأشياء المنصوبه المحموله على سخر فإن ذلك لا يمتنع لأن الحال تكون مؤكده و مجى ء الحال مؤكده فى التنزيل و غيره كثير كقوله «وَ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً» و:

أنا ابن داره معروفا و كفى بالنأى من أسماء كاف"

و يقوى النصب قوله تعالى «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ» فكما حمل هنا على التسخير كذلك فى الأخرى و كذلك النجوم قد حملت على التسخير فى قوله «وَ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِى ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و كان ابن عامر قطعه عن سخر لئلا يجعل الحال مؤكده فابتدأ الشمس و القمر و النجوم و جعل مسخرات خبرا عنها و يدل على جواز ذلك أنه إذا جاء سخر لكم الشمس و القمر و النجوم علم من هذا أنها مسخرات فجاز الإخبار بالتسخير عنها لذلك و أما حفص فإنما رفع «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ» لأنه لا يصح أن يقال و سخر النجوم مسخرات فقطعها مما قبلها فعلى هذا يكون حجه من نصب أن يقدر فعلا آخر و تقديره و جعل النجوم مسخرات.

اللغه

القصد استقامه الطريق يقال طريق قصد و قاصد إذا قصد إلى ما يريد و الجائز المائل عن الحق و الشجر ما ينبت من الأرض و قام على ساق و له ورق و جمعه أشجار و منه المشاجره لتداخل بعض الكلام فى بعض كتداخل ورق الشجر و قال الأزهرى الشجر ما ينبت من الأرض قام على ساق أو لم يقم تسيمون من الإسامه يقال أسمت الإبل إذا رعيتها و أطلقتها فترعى متصرفه حيث شاءت و سامت هى إذا رعت و هى تسوم و إبل سائمه و يقال سمتها إذا قصرتها على مرعى بعينه و سمتها الخسف إذا تركتها على غير مرعى و منه قيل سيم فلان خسفا إذا ذل و اهتضم قال الكميت فى الإسامه:

راعيا كان مسجحا ففقدناه و فقد المسيم هلك السوام

و قال آخر:

و أسكن ما سكنت ببطن واد و اظعن إن ظعنت فلا أسيم

و ذهب قوم إلى أن السوم فى البيع من هذا لأن كل واحد من المتبايعين يذهب فيما يبيعه من زياده ثمن أو نقصانه إلى ما يهواه كما تذهب السائمه حيث شاءت و قد

جاء فى الحديث لا سوم قبل طلوع الشمس

فحمله قوم على أن المواشى لا تسأم قبل طلوع الشمس لئلا تنتشر و حمله آخرون على أن البيع فى ذلك الوقت مكروه لأن المبيع لا تنكسر عيوبه

فيدخل فى بيع الغرر المنهى عنه و الذرأ إظهار الشى ء بإيجاده يقال ذرأه يذرؤه و ذرأه و فطره و أنشأه نظائر و ملح ذرئ أى ظاهر البياض.

الإعراب

نصب «الْخَيْلَ وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِيرَ» على أنها مفعول فى المعنى أى و خلق الخيل و البغال و الحمير و نصب زينه لأنها مفعول لها. و خلقها زينه «وَ ما ذَرَأَ» "ما" بمعنى الذى و موضعه نصب على تقدير و خلق ما ذرأ لكم و قيل هو فى موضع الجر بالعطف على ذلك أى أن فى ذلك ما ذرأ لكم. مختلفا نصب على الحال و ألوانه فاعله.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما عدده من صنوف أنعامه فقال «وَ الْخَيْلَ» أى و خلق لكم الخيل «وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوها» فى حوائجكم و تصرفاتكم «وَ زِينَةً» أى و لتتزينوا بها من الله تعالى على خلقه بأن خلق لهم من الحيوان ما يركبونه و يتجملون به و ليس فى هذا ما يدل على تحريم أكل لحومها و قد روى البخارى فى الصحيح مرفوعا إلى أسماء بنت أبى بكر قال أكلنا لحم فرس على عهد رسول الله ص «وَ يَخْلُقُ ما لا تَعْلَمُونَ» من أنواع الحيوان و النبات و الجماد لمنافعكم «وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ» أى بيان قصد السبيل عن ابن عباس و معناه واجب على الله فى عدله بيان الطريق المستقيم و هو بيان الهدى من الضلاله و الحلال من الحرام ليتبع الهدى و الحلال و يجتنب الضلاله و الحرام و هذا مثل قوله إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى «وَ مِنْها جائِرٌ» معناه من السبيل ما هو جائر أى عادل عن الحق «وَ لَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ» إلى قصد السبيل بالإلجاء و القهر فإنه قادر على ذلك و قيل معناه لهداكم إلى الجنه و الثواب تفضلا عن الجبائى و أبى مسلم و قيل إن معنى الآيه و على الله الممر. و من الطرق التى الممر فيها على الله جائر و كلاهما على الله لا يخرج أحدا عن قبضته و حكمه كقوله «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» و قيل على الله ممر ذى السبيل القصد و السبيل الجائر و إليه مرجع كل واحد منهما لا يخرج واحد عن سلطانه و لو أراد أن يحمل الجميع على الحق لفعل و من عدل عن الطريق المستقيم فليس ذلك لعجز من الله تعالى ثم عد سبحانه نعمه أخرى داله على وحدانيته فقال «هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «لَكُمْ مِنْهُ شَرابٌ» أى لكم من ذلك الماء شراب تشربونه «وَ مِنْهُ شَجَرٌ» فيه وجهان (أحدهما) أن يكون المراد و منه شرب شجر أو سقى شجر فحذف المضاف (و الآخر) أن يكون المراد و من جهه الماء شجر و من سقيه و إنباته شجر فحذف المضاف إلى الهاء فى منه كما قال زهير:

أ من أم أوفى دمنه لم تكلم بحومانه الدراج فالمتثلم

أى أ من ناحيه أم أوفى و قال أبو ذؤيب:

أ منك البرق أرقبه فهاجا فبت أخاله دهما خلاجا

أى أ من جهتك و قال الجعدى:

لمن الديار عفون بالتهطال بقيت على حجج خلون طوال

أى على مر حجج و المعنى و ينبت منه شجر و نبات «فِيهِ تُسِيمُونَ» أى ترعون أنعامكم من غير كلفه و التزام مئونه لعلفها «يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّيْتُونَ وَ النَّخِيلَ وَ الْأَعْنابَ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى ينبت الله لكم بذلك المطر هذه الأشياء التى عددها لتنتفعوا بها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله و حجه واضحه «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فيه فيعرفون الله تعالى به و خص المتفكرين فيه لأنهم المنتفعون به «وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» قد مضى بيانه و التسخير فى الحقيقه للشمس و القمر لأن النهار هو حركات الشمس من وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس و الليل حركات الشمس تحت الأرض من وقت غروب الشمس إلى وقت طلوع الفجر إلا أنه سبحانه أجرى التسخير على الليل و النهار على سبيل التجوز و الاتساع «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ بِأَمْرِهِ» مضى بيانه «إِنَّ فِي ذلِكَ» التسخير «لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» عن الله و ينبئون أن المسخر لذلك على هذا تقدير الذى لا يختلف لأجل منافع خلقه و مصالحهم و المدبر لذلك قادر عالم حكيم «وَ ما ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى سخر لكم ما خلقه لكم فى الأرض أى لقوام أبدانكم من الملابس و المطاعم و المناكح من أنواع الحيوان و النبات و المعادن و سائر النعم «مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ» لا يشبه بعضها بعضا «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله «لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ» أى يتفكرون فى الأدله فينظرون فيها و يتعظون و يعتبرون بها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۴ الى ۱۸]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْکُلُوا مِنْهُ لَحماً طَرِیًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْیَهً تَلْبَسُونَها وَ تَرَی الْفُلْکَ مَواخِرَ فِیهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۴) وَ أَلْقی فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ وَ أَنْهاراً وَ سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۵) وَ عَلاماتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ (۱۶) أَ فَمَنْ یَخْلُقُ کَمَنْ لا یَخْلُقُ أَ فَلا تَذَکَّرُونَ (۱۷) وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۸)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و بالنجم بضم النون.

الحجه

هو جمع نجم مثل سقف و سقف و رهن و رهن.

اللغه

المخر شق الماء من عن یمین و شمال مخرت السفینه الماء تمخر مخرا فهی ماخره و المخر أیضا صوت هبوب الریح إذا اشتد هبوبها و مخر الأرض شقها للزراعه و مخرها بالماء إذا أرسل علیها الماء لتطیب و المید المیل یمینا و شمالا و هو الاضطراب ماد یمید میدا و العلامه صوره یعلم بها المعنی من خط أو لفظ أو إشاره أو هیئه و قد تکون وضعیه و قد تکون برهانیه.

الإعراب

قوله «أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ» فی موضع نصب بأنه مفعول له و تقدیره کراهه أن تمید بکم و انتصب قوله «وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا» بمحذوف تقدیره و جعل لکم أنهارا لدلاله قوله «أَلْقی» علیه لأنه لا یجوز أن یکون عطفا علی ألقی و مثله قوله:

علفتها تبنا و ماء باردا

و قول الآخر:

تسمع فی أجوافهن صردا و فی الیدین جساه و بددا

أی و تری فی الیدین یبسا و تفرقا و علامات منصوب عطف علی قوله «وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا» و قیل و خلق لکم علامات.

ص: ۱۲۹

المعنى

ثم عدد سبحانه نوعا آخر من أنواع نعمه فقال «وَ هُوَ الَّذِی سَخَّرَ الْبَحْرَ» أی ذلله لکم و سهل لکم الطریق إلى رکوبه و استخراج ما فیه من المنافع «لِتَأْکُلُوا مِنْهُ لَحْماً» أی لتصطادوا منه أنواع السمک و تأکلوا لحمه «طَرِیًّا» و لا یجوز أن یهمز طریا لأنه من الطراوه «وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْیَهً» یعنی اللآلئ التی تخرج من البحر بالغوص «تَلْبَسُونَها» و تتزینون بها و تلبسونها نساءکم و لو لا تسخیره سبحانه ذلک لکم لما قدرتم على الدنو منه و الغوص فیه «وَ تَرَى الْفُلْکَ مَواخِرَ فِیهِ» أی و ترى أیها الإنسان السفن شواق فی البحر و قواطع لمائه عن عکرمه و قیل جواری عن ابن عباس «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أی و لترکبوه للتجاره و تطلبوا من فضل الله تعالى «وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ» أی و لکی تشکروا الله على نعمه لیزیدکم منها و یثیبکم و الواو إنما دخلت فی ذلک للدلاله على أن الله سبحانه أراد جمیع ما ذکره إنعاما منه على عباده «وَ أَلْقى فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ» أی جبالا عالیه ثابته واحدها راسیه «أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ» الأرض أی کراهه أن تمید بکم أو لئلا تمید بکم أی تتحرک و تضطرب «وَ أَنْهاراً» أی و جعل فیها أنهارا «وَ سُبُلًا» أی طرقا لکی تجروا الماء فی الأنهار إلى بساتینکم و حیث تریدون و تهتدوا بالطرق إلى حیث شئتم من البلاد و قیل أراد بالأنهار النیل و الفرات و دجله و سیحان و جیحان و أمثالها «لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ» قد ذکرنا معناه و قیل لتهتدوا بها إلى توحید الله «وَ عَلاماتٍ» و جعل لکم علامات أی معالم تعلم بها الطرق و قیل العلامات الجبال یهتدى بها نهارا «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ» لیلا عن ابن عباس و المراد بالنجم الجنس أی جمیع النجوم الثابته و قیل تم الکلام عند قوله «وَ عَلاماتٍ» ثم ابتدأ «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ» و قیل إن العلامات هی النجوم أیضا لأن من النجوم ما یهتدى بها و منها یکون علامات لا یهتدى بها عن قتاده و مجاهد و قیل أراد به الاهتداء فی القبله

قال ابن عباس سألت رسول الله ص عنه فقال الجدی علامه قبلتکم و به تهتدون فی برکم و بحرکم

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) نحن العلامات و النجم رسول الله ص و قال إن الله جعل النجوم أمانا لأهل السماء و جعل أهل بیتی أمانا لأهل الأرض

«أَ فَمَنْ یَخْلُقُ کَمَنْ لا یَخْلُقُ» معناه أ فمن یخلق هذه الأشیاء فی استحقاق العباده و الإلهیه کالأصنام التی لا تخلق شیئا حتى یسوى بینها فی العباده و بین خالق جمیع ذلک «أَ فَلا تَذَکَّرُونَ» أی أ فلا تتذکرون أیها المشرکون فتعتبرون و تعرفون أن ذلک من الخطإ الفاحش و جعل من فیما لا یعقل لما اتصل بذکر الخلق ثم عطف سبحانه على ذلک تذکر کثره نعمه فقال «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» معناه و إن أردتم تعداد نعم الله سبحانه علیکم و معرفه تفاصیلها لم یمکنکم إحصاؤها و لا تعدیدها و إنما یمکنکم أن تعرفوا جملها بین

سبحانه أن من وراء النعم التى ذكرها نعما له لا تحصى «إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ» لما حصل منكم من تقصير فى شكر نعمه «رَحِيمٌ» بكم حيث لم يقطعها عنكم بتقصيركم فى شكرها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۹ الى ۲۳]

اشاره

وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ (۱۹) وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ (۲۰) أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ وَ ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (۲۱) إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَهٌ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۲۲) لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ (۲۳)

القراءه

«وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ» بالياء عاصم غير الأعشى و البرجمى عن أبى بكر و يعقوب و سهل و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فلأن ما بعده و ما قبله خطاب و من قرأ بالياء وجه الخطاب إلى النبى ص و يكون الخبر عن المشركين.

المعنى

لما قدم سبحانه الدعاء إلى عبادته بذكر نعمه و كمال قدرته عقبه ببيان علمه بسريره كل أحد و على نيته ثم ذكر بطلان الإشراك فى عبادته فقال «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ» أخبر سبحانه أنه يعلم ما يسرونه و ما يظهرونه فيجازيهم على أفعالهم إذ لا يخفى عليه الجلى و الخفى من أحوالهم «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» إلها «لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» يعنى الأصنام لا يمكنها خلق شى ء بل هى مخلوقه مربوبه منحوته من الحجر و الخشب و نحوهما مما هو مخلوق لله تعالى ثم قال «أَمْواتٌ» أى هى أموات «غَيْرُ أَحْياءٍ» أكد كونها أمواتا بقوله «غَيْرُ أَحْياءٍ» لنفى الحياه عنها على الإطلاق فإن من الأموات من سبقت له حاله فى الحياه و له حاله منتظره فى الحياه بخلاف الأصنام فإنه ليس لها حياه سابقه و لا منتظره و قال «أَمْواتٌ» و لم يقل موات و إن كان الأموات جمع الميت الذى كان فيه حياه فزالت لأنهم صور و الأصنام على صور العقلاء و هيئاتهم و عاملوها معامله العقلاء تسميه

و اعتقادا و لذلک قال «لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» «وَ ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ» معناه و ما تشعر هذه الأصنام متى تبعث عن الفراء و قيل فى الآيه إن معناه هم أموات يعنى أن الكفار فى حكم الأموات لذهابهم عن الحق و الدين و لا يدرون متى يبعثون و قيل إن المعنى و لا تدرى الأصنام متى يبعث الخلق عن الجبائى و أيان فى موضع نصب يبعثون و قرئ فى الشواذ إيان بكسر الهمزه و الفتح أفصح و أصح ثم خاطب سبحانه عباده فقال «إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» لا يقدر على ما يستحق به العباده من خلق أصول النعم سواه فاثبتوا على عبادته «فَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَهٌ» أى جاحده للحق تستبعد ما يرد عليها من المواعظ «وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ» عن الانقياد للحق ذاهبون عنه دافعون له من غير حجه و الاستكبار طلب الترفع بترک الإذعان للحق ثم قال سبحانه «لا جَرَمَ» أى حقا و هو بمنزله اليمين قال الخليل و هو كلمه تحقيق و لا يكون إلا جوابا لقول فعلوا كذا فيقول السامع لا جرم يندمون و قال الزجاج معناه حق أن الله و وجب أن الله و لا رد لفعلهم قال الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينه طعنه جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا

المعنى أحقت فزاره بالغضب و قال أبو مسلم أصله من الكسب فكأنه قال لا يحتاج فى معرفه هذا الأمر إلى اكتساب علم بل هو معلوم «أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ» و هذا تهديد لهم بأنه عالم بجميع أحوالهم فيجازيهم على أقوالهم و أفعالهم «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ» أى المتعظمين الذين يأنفون أن يكونوا أتباعا للأنبياء أى لا يريد ثوابهم و تعظيمهم.

ص: ۱۳۲

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۲۴ الی ۲۹]

اشاره

وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّکُمْ قالُوا أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ (۲۴) لِیَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ کامِلَهً یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِینَ یُضِلُّونَهُمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ أَلا ساءَ ما یَزِرُونَ (۲۵) قَدْ مَکَرَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَی اللَّهُ بُنْیانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ فَخَرَّ عَلَیْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ أَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَیْثُ لا یَشْعُرُونَ (۲۶) ثُمَّ یَوْمَ الْقِیامَهِ یُخْزِیهِمْ وَ یَقُولُ أَیْنَ شُرَکائِیَ الَّذِینَ کُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِیهِمْ قالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْیَ الْیَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَی الْکافِرِینَ (۲۷) الَّذِینَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِکَهُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلی إِنَّ اللَّهَ عَلِیمٌ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸)

فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِینَ فِیها فَلَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ (۲۹)

القراءه

قرأ نافع وحده تشاقون بکسر النون و الباقون بفتحها و قرأ حمزه و خلف فی الموضعین یتوفاهم بالیاء و الباقون بالتاء و فی الشواذ قراءه مجاهد علیهم السقف بضم السین و

روی عن أهل البیت (علیه السلام) فأتی بنیتهم من القواعد.

الحجه

قد تقدم الوجه فی قراءه نافع فی سوره الحجر عند قوله «فَبِمَ تُبَشِّرُونَ» فأما قراءه حمزه یتوفاهم بالیاء فلأن الفعل مقدم و الإماله حسنه فی هذا النحو من الفعل و من قرأ بالتاء فلأن الجماعه مؤنثه کما جاء وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ.

اللغه

قد مضی معنی الأساطیر و الأوزار فی سوره الأنعام و القواعد الأساس و الواحده القاعده و قواعد الهودج خشبات أربع معترضات فی أسفله و الشقاق الخلاف فی المعنی و تشاقون تکونون فی جانب و المسلمون فی جانب و من ثم قیل لمن خرج عن طاعه الإمام و عن جماعه المسلمین شق عصا المسلمین أی صار فی جانب عنهم فلم یکن مجتمعا معهم فی کلمتهم و هو مأخوذ من الشق الذی هو النصف کأنه صار فی شق غیر شقهم.

الإعراب

ما أنزل ما مبتدأ و ذا بمعنی الذی و المعنی ما الذی أنزل ربکم و أساطیر مرفوعه علی الجواب کأنهم قالوا الذی أنزل أساطیر الأولین و تقدیره و إذا قیل لهم هذا القول فالذی قام مقام فاعل قیل هو المصدر لا الجمله لأن الجمله نکره و الفاعل یجوز إضماره و المضمر لا یکون قط نکره بل هو أعرف المعارف و قوله «وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِینَ یُضِلُّونَهُمْ» من زیاده علی قول الأخفش أی و أوزار الذین یضلونهم و علی قول سیبویه هو صفه مصدر محذوف و تقدیره و أوزارا من أوزار الذین یضلونهم و ما یزرون

فی موضع رفع کما یرفع بعد بئس و نعم و تقدیره و بئس الشی ء وزرهم فما حرف موصول و یزرون صلته و ظالمی أنفسهم

ص: ۱۳۳

نصب على الحال أى فى حال ظلمهم أنفسهم.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن أحوال المشركين و أقوالهم فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» أى لمشركى قريش «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» على محمد ص «قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أجابوا فقالوا هذا المنزل فى زعمكم هو عندنا أحاديث الأولين الكاذبه عن ابن عباس و غيره و يروى أنها نزلت فى المقتسمين و هم سته عشر رجلا- خرجوا إلى عقاب مكه أيام الحج على طريق الناس على كل عقبه أربعه منهم ليصدوا الناس عن النبى ص و إذا سألهم الناس عما أنزل على رسول الله ص قالوا أحاديث الأولين و أباطيلهم عن الكلبى و غيره «لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَةِ» اللام للعاقبه و المعنى كان عاقبه أمرهم حين فعلوا ذلك أن حملوا أوزار كفرهم تامه يوم القيامه «وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ» أى و يحملون مع أوزارهم بعض أوزار الذين أضلوهم عن سبيل الله و أغووهم عن اتباع الحق و هو وزر الإضلال و الإغواء و لم يحملوا وزر غوايتهم و ضلالهم و قوله «بِغَيْرِ عِلْمٍ» معناه من غير علم منهم بذلك بل جاهلين به و على هذا ما

روى عن النبى ص أنه قال أيما داع دعا إلى الهدى فاتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا و أيما داع دعا إلى ضلاله فاتبع عليه فإن عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا

«أَلا- ساءَ ما يَزِرُونَ» أى بئس الحمل حملهم و هو ما يحملونه من الآثام لأنه إذا تحمل إثمه و دخل النار كان سببا فكيف إذا تحمله بسبب فعل غيره «قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى من قبل هؤلاء المشركين بأنبيائهم من جهه التكذيب و غيره و هذا على سبيل التسليه لنبينا ص و الوعيد لقومه «فَأَتَى اللَّهُ بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ» أى أتى أمر الله بنيانهم التى بنوها من جوانب قواعدها فهدمها عن ابن عباس قال يعنى نمرود بن كنعان بنى صرحا طويلا و رام منه الصعود إلى السماء ليقاتل أهلها بزعمه فأرسل الله ريحا فألقت رأس الصرح فى البحر و خر عليهم الباقى و قال الزجاج «مِنَ الْقَواعِدِ» يريد من أساطين البناء التى تعمده و قيل هو بخت نصر و قيل إن هذا مثل ضربه الله سبحانه لاستئصالهم و لا قاعده هناك و لا سقف و المعنى فأتى الله مكرهم من أصله أى عاد ضرر المكر عليهم و بهم عن الزجاج و ابن الأنبارى و هذا الوجه أليق بكلام العرب كما قالوا أتى فلان من مأمنه أى أتاه الهلاك من جهه مأمنه و إنما أسند سبحانه الإتيان إلى نفسه من حيث كان تخريب قواعدهم من جهته «فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ» إنما قال «مِنْ فَوْقِهِمْ» مع حصول العلم بأن السقف لا يكون إلا من فوق لأحد وجوه (منها) إنه للتوكيد كما تقول لمن خاطبته قلت أنت كذا و كذا و كما يقال مشيت برجلى و تكلمت بلسانى (و منها) إنما قال ذلك ليدل على أنهم كانوا تحته فإن الإنسان قد يقول بيتى قد تهدم على

و إن لم يكن هو تحته (و منها) أن يكون على فى قوله «فَخَرَّ عَلَيْهِمُ» بمعنى عن فيكون المعنى فخر عنهم السقف من فوقهم أى خر عن كفرهم و جحدهم بالله و آياته و المراد من أجل كفرهم كما يقال اشتكى فلان عن دواء شربه و على دواء شربه أى من أجل الدواء قال الشاعر:

" أرمى عليها و هى فرع أجمع "

أراد أرمى عنها و لو قال على هذا المعنى فخر عليهم السقف و لم يقل من فوقهم لجاز أن يتوهم متوهم أن السقف خر و ليس هم تحته و العرب لا تستعمل لفظه على فى مثل هذا الموضع إلا فى الشر و الأمر المكروه «وَ أَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» أى جاءهم عذاب الاستئصال من حيث لا يعلمون لأنهم ظنوا أنهم على حق فكانوا لا يتوقعون العذاب و هذا مثل قوله «فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ يُخْزِيهِمْ» معناه ثم أنه تعالى مع ذلك يذلهم و يفضحهم يوم القيامه على رءوس الخلائق و يهينهم بالعذاب أى لا يقتصر بهم على عذاب الدنيا «وَ يَقُولُ» على سبيل التوبيخ لهم و التهجين «أَيْنَ شُرَكائِيَ» الذين كنتم تشركونهم معى فى العباده على زعمكم «الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ» أى تعادون المؤمنين على قراءه فتح النون و على الكسر تعادوننى فيهم «قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» بالله تعالى و بدينه و شرائعه من المؤمنين و قيل هم الملائكه عن ابن عباس «إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكافِرِينَ» أى أن الهوان اليوم و العذاب الذى يسوء على الجاحدين لنعم الله المنكرين لتوحيده و صدق رسله «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» الذين فى موضع جر بأنه بدل من الكافرين أو صفه لهم و معناه الذين يقبض ملك الموت و أعوانه أرواحهم ففارقوا الدنيا و هم ظالمون لأنفسهم بإصرارهم على الكفر «فَأَلْقَوُا السَّلَمَ» أى استسلموا للحق و انقادوا حين لا ينفعهم الانقياد و الإذعان «ما كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ» أى يقولون ما كنا نعمل عند أنفسنا من سوء أى من معصيه فكذبهم الله تعالى و قال بلى قد فعلتم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا من المعاصى و غيرها و قيل إنه يقول لهم ذلك المؤمنون الذين أوتوا العلم و الملائكه «فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ» أى طبقات جهنم و دركاتها «خالِدِينَ فِيها فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس منزل المتعظمين عن قبول الحق و اللام للتوكيد.

ص: ١٣٥

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۰ الى ۳۴]

اشاره

وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ وَ لَدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ (۳۰) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ كَذلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (۳۱) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّهَ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۳۲) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَهُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۳۳) فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۴)

الإعراب

«ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» ما و ذا هنا كالشى ء الواحد و تقديره أى شى ء أنزل ربكم و خيرا منصوب على أنه جواب ما ذا أى أنزل خيرا و قوله «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» يجوز أن يكون تفسيرا لقوله «خَيْراً» و يجوز أن يكون ابتداء كلام «وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ» المخصوص بالمدح محذوف المعنى و لنعم دار المتقين دار الآخره و المبين لقوله «دارُ الْمُتَّقِينَ جَنَّاتُ عَدْنٍ» و تقديره هى جنات عدن فيكون خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون جنات عدن مرتفعه بالابتداء و تكون المخصوصه بالمدح و التقدير جنات عدن نعم دار المتقين.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر أقوال الكافرين فيما أنزله على نبيه ص عقبه بذكر أقوال المؤمنين فى ذلك فقال «وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» الشرك و المعاصى و هم المؤمنون «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً» أى أنزل الله خيرا لأن القرآن كله هدى و شفاء و خير «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» و يجوز أن يكون هذا ابتداء كلام من الله تعالى معناه للمحسنين فى هذه الدنيا حسنه مكافاه لهم و هى الثناء و المدح على ألسنه المؤمنين و الهدى و التوفيق للإحسان «وَ لَدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ» أى و ما يصل إليهم من الثواب فى الآخره خير مما يصل إليهم فى الدنيا و يجوز أن يكون الجمع من كلام المتقين و أجاز الحسن و الزجاج كلا الوجهين

و قوله «وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ» أى و الآخره نعم دار المتقين الذين اتقوا عقاب الله بأداء فرائضه و اجتناب معاصيه و قيل معناه و لنعم دار المتقين الدنيا لأنهم نالوا بالعمل فيها الثواب و الجزاء عن الحسن و قيل معناه و لنعم دار المتقين «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» كما يقال نعم الدار دار ينزلها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» سبق معناه «لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ» أى يشتهون من النعم «كَذلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ» أى كذلك يجازى الله الذين اتقوا معاصيه «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ طَيِّبِينَ» أى طيبى الأعمال طاهرى القلوب من دنس الشرك و قيل معناه طيبه نفوسهم بالمصير إليه لعلمهم بما لهم عنده من الثواب و قيل طيبين أى صالحين بأعمالهم الجميله و قيل بطيب وفاتهم فلا يكون صعوبه فيها «يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» أى تقول الملائكه سلام عليكم أى سلامه لكم من كل سوء «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» قيل إنهم لما بشروهم بالسلامه صارت الجنه كأنها دارهم و هم فيها فقولهم «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ» بمعنى حصلت لكم الجنه و قيل إنما يقولون ذلك عند خروجهم من قبورهم «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ» قد مضى تفسيره فى سورتى البقره و الأنعام «كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أخبر سبحانه أن الذين مضوا من الكفار فعلوا مثل ما فعل هؤلاء من تكذيب الرسل و جحد التوحيد فأهلكهم الله فما الذى يؤمن هؤلاء من أن يهلكهم الله «وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بالمعاصى التى استحقوا بها الهلاك «فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا» أى عقاب سيئاتهم فسمى العقاب سيئه كما قال «وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها» «وَ حاقَ بِهِمْ» أى و حل بهم جزاء «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ».

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۵ الى ۳۷]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللَّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ نَحْنُ وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۳۵) وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (۳۶) إِنْ تَحْرِصْ عَلى هُداهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۳۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «لا يَهْدِي» بفتح الياء و الباقون بضم الياء و فتح الدال و لم يختلفوا في «يُضِلُّ» أنها مضمومه الياء مكسوره الضاد.

الحجه

قال أبو علي الراجع على اسم أن هو الذكر الذي في قوله «يُضِلُّ» في قراءه من قرأ يهدى و من قرأ «يَهْدِي» فمن جعل يهدى من هديته جاز أن يعود الذكر الفاعل الذي فيه إلى اسم أن و من جعل يهدى في معنى يهتدى و جعل من يضل مرتفعا به فالراجع إلى اسم أن الذكر الذي في يضل كما كان كذلك في قول من قال يهدى و الراجع إلى الموصول الذي هو من الهاء المحذوفه من الصله تقديره يضله و المعنى أن من حكم بإضلاله لكفره و تكذيبه فلا يهدى و مثل هذا المعنى قوله «فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ» تقديره من بعد إضلال الله إياه و المفعول محذوف أي من بعد حكمه بإضلاله و من قرأ «لا يَهْدِي» فهو في المعنى كقوله «مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِيَ لَهُ» و هذا كقوله «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»* و قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» فموضع من نصب بيهدى و قد قيل إن يهدى في معنى يهتدى بدلاله قوله «لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدى» فموضع من على هذا رفع كما أنه لو قال يهتدى كان كذلك و قوله «لا يَضِلُّ» من قولك ضل الرجل و أضله الله أي حكم بإضلاله كقولك كفر زيد و كفره الناس أي نسبوه إلى الكفر فقالوا إنه كافر كما أن أسقيته قلت له سقاك الله قال ذو الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمني أحجاره و ملاعبه.

اللغه

البلاغ و الإبلاغ إيصال المعنى إلى الغير و الحرص طلب الشيء بجد و اجتهاد يقال حرص يحرص حرصا و حرص يحرص بكسر الراء في الماضي و فتحها في المستقبل لغه و قد روى في الشواذ عن الحسن و إبراهيم إن تحرص بفتح الراء و الأول لغه أهل الحجاز و الأصل من السحابه الحارصه و هي التي تقشر وجه الأرض و شجه حارصه التي تقشر جلده الرأس و كذلك الحرص كان صاحبه ينال من نفسه لشده اهتمامه بما هو حريص فيه.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى حكايه قول المشركين فقال «وَ قالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا»

مع الله إلها آخر «لَوْ شاءَ اللَّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ» أی لو أراد الله ما عبدنا من دونه شیئا من الأصنام و الأوثان «نَحْنُ وَ لا آباؤُنا» الذین اقتدینا بهم «وَ لا حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ» من البحیره و السائبه و غیرهما بل شاء ذلک منا و أراد بذلک فعلنا فأنکر الله سبحانه هذا القول علیهم و قال «کَذلِکَ» أی مثل ذلک «فَعَلَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الکفار و الضلال کذبوا رسل الله و جحدوا آیاته قالوا مثل قولهم و فعلوا مثل فعلهم «فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِینُ» أی لیس علیهم إلا إبلاغ الرساله و قد سبق بیان مثل هذه الآیه فی سوره الأنعام «وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِی کُلِّ أُمَّهٍ» أی فی کل جماعه و قرن «رَسُولًا» کما بعثناک یا محمد رسولا إلی أمتک «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ» أی لیقول لهم اعبدوا الله «وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ» أی عباده الطاغوت و أن هذه هی المفسره و یعنی بالطاغوت الشیطان و کل داع یدعو إلی الضلاله «فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ» معناه فمنهم من هداه الله بأن لطف له بما علم أنه یؤمن عنده فآمن فسمی ذلک اللطف هدایه و یجوز أن یرید فمنهم من هداه الله إلی الجنه بإیمانه و لا یجوز أن یرید بالهدایه هنا نصب الأدله کما فی قوله «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ» لأنه سبحانه سوی فی ذلک بین المؤمن و الکافر «وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَیْهِ الضَّلالَهُ» معناه و منهم من أعرض عما دعاه إلیه الرسول فخذله الله فثبتت علیه الضلاله و لزمته فلا یؤمن قط و قیل معناه وجبت علیه الضلاله و هی العذاب و الهلاک و قیل معناه و منهم من حقت علیه عقوبه الضلاله عن الحسن و قد سمی الله سبحانه العقاب ضلالا بقوله «إِنَّ الْمُجْرِمِینَ فِی ضَلالٍ وَ سُعُرٍ» «فَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ» أی أرض المکذبین الذین عاقبهم الله أن لم تصدقونی «فَانْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ» أی فانظروا کیف حقت علیهم العقوبه و حلت بهم فلا تسلکوا طریقهم فینزل بکم مثل ما نزل بهم «إِنْ تَحْرِصْ عَلى هُداهُمْ» أی علی أن یؤمنوا بک «فَإِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی مَنْ یُضِلُّ» هذا تسلیه للنبی ص فی دعائه لمن لا یفلح بالإجابه لانهماکه فی الکفر و إشاره إلی أن ذلک لیس لتقصیر وقع من جهته ص و إعلام له أنهم لا یؤمنون أبدا و إذا کانوا هکذا فإن الله لا یهدیهم بل یضلهم علی المعنی الذی فسرناه قبل «وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ» أی لیس لهم من ناصر ینصرهم و یخلصهم من العقاب و فی هذا بیان أن الإضلال فی الآیه لیس المراد به ما ذکره أهل الجبر.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۸ الى ۴۰]

اشاره

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلى وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۳۸) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كانُوا كاذِبِينَ (۳۹) إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن عامر و الكسائى فيكون بالنصب و فى يس مثله و الباقون بالرفع.

الحجه

من نصب فإنه يحمله على أن قال الزجاج الرفع على فهو يكون على معنى أن ما أراد الله فهو يكون فالنصب على ضربين (أحدهما) أن يكون عطفا على أن تقول (و الآخر) أن يكون نصبا على جواب كن قال أبو على اعلم أن الذى أجازه من النصب على أن يكون جواب كن لم يجزه أحد من أصحابنا غيره لأن كن و إن كان على لفظ الأمر فليس القصد به هنا الأمر إنما هو و الله أعلم الإخبار عن كون الشى ء و حدوثه.

الإعراب

«جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» مصدر وضع موضع الحال و التقدير يجتهدون اجتهادا فى إيمانهم و هذا مثل قولهم طلبته جهدك أى تجهد جهدك وعدا منصوب لتوكيد المعنى فإن المعنى بلى يبعثهم الله وعد الله ذلك وعدا و قوله «لِيُبَيِّنَ» اللام فيه يتعلق بالبعث أيضا أى يبعثهم ليبين لهم و ليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين و يجوز أن يتعلق بقوله «وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا» أى و لقد بعثنا فى كل أمه رسولا ليبين لهم اختلافهم و قولنا مرفوع بالابتداء و خبره أن القول و المعنى إنما قولنا لكل مراد قولنا له كن.

النزول

قالوا كان لرجل من المسلمين على مشرك دين فتقاضاه فوقع فى كلامه و الذى أرجوه بعد الموت أنه لكذا فقال المشرك و إنك لتزعم أنك تبعث بعد الموت و أقسم بالله لا يبعث الله من يموت فأنزل الله الآيه عن أبى العاليه.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن المشركين نوعا آخر من كفرهم فقال «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أى حلفوا بالله مجتهدين فى أيمانهم و المعنى أنهم قد بلغوا فى القسم كل مبلغ «لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ» أى لا يحشر الله أحدا يوم القيامه و لا يحيى من يموت بعد موته ثم كذبهم الله تعالى فى ذلك فقال «بَلى» يحشرهم الله و يبعثهم «وَعْداً» وعدهم به «عَلَيْهِ» إنجازه و تحقيقه من حيث الحكمه «حَقًّا» ذلك الوعد ليس له خلف إذ لو لا البعث لما حسن التكليف لأن التكليف إنما يحسن لإثابه من عوض به «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لكفرهم بالله و جحدهم نبوه أنبيائه و قيل لا يعلمون وجه الحكمه فى

البعث فلا يؤمنون به «لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ» هذا بيان من الله تعالى إنه إنما يحشر الخلائق يوم القيامه ليبين لهم الحق فيما كانوا فيه يختلفون فيه فى دار الدنيا لأنه يخلق فيهم العلم الضرورى يوم القيامه الذى يزول معه التكليف «وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كانُوا كاذِبِينَ» فى الدنيا فى قولهم إن الله لا يبعث أحدا بعد موته و إذا تعلق اللام قوله «وَ لَقَدْ بَعَثْنا» فالمعنى بعثنا إلى كل أمه رسولا ليبين لهم ذلك الرسول ما يختلفون فيه و يهديهم إلى طريق الحق و ينبههم عليه «إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» قد ذكرنا تفسيره فى سوره البقره و المراد به هاهنا بيان أنه قادر على البعث لا يتعذر عليه ذلك فإنه إذا أراد شيئا كونه.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۴۱ الى ۴۴]

اشاره

وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۴۱) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۴۲) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاَّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۴۳) بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۴۴)

القراءه

قرأ حفص نوحى بالنون و قد تقدم ذكره فى سوره يوسف و

روى عن على (عليه السلام) لنثوينهم

بالثاء و القراءه «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء.

الحجه

قال ابن جنى نصب حسنه هاهنا أى نحسن إليهم إحسانا و وضع حسنه موضع الإحسان كأنه واحد من الحسن دال عليه و دل قوله «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» على ذلك الفعل لأنه إذا أقرهم على الفعل بإطاله مدتهم فقد أحسن إليهم كما قال لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ و ذلك ضد ما يعمل بالعاصين الذين يصطلمهم بذنوبهم و جرائم أفعالهم.

النزول

الآيه الأولى نزلت فى المعذبين بمكه مثل صهيب و عمار و بلال و خباب

ص: ۱۴۱

و غيرهم مكنهم الله بالمدينه و ذكر أن صهيبا قال لأهل مكه أنا رجل كبير إن كنت معكم لم ينفعكم و إن كنت عليكم لم يضركم فخذوا مالى و دعونى فأعطاهم ماله و هاجر إلى رسول الله ص فقال له أبو بكر ربح البيع يا صهيب و يروى أن عمر بن الخطاب كان إذا أعطى أحدا من المهاجرين عطاء قال له خذ هذا ما وعدك الله فى الدنيا و ما أخره لك أفضل ثم تلا هذه الآيه.

المعنى

«وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا» معناه و الذين فارقوا أوطانهم و ديارهم و أهليهم فرارا بدينهم و اتباعا لنبيهم فى الله أى فى سبيله لابتغاء مرضاته من بعد ما ظلمهم المشركون و عذبوهم بمكه و بخسوهم حقوقهم «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً» أى بلده حسنه بدل أوطانهم و هى المدينه عن ابن عباس و قيل لنعطينهم حاله حسنه و هى النصر و الفتح و قيل هى ما استولوا عليه من البلاد و فتح لهم من الولايات «وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ» مما أعطيناهم فى الدنيا «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» أى لو كان الكفار يعلمون ذلك و قيل معناه لو علم المؤمنون تفاصيل ما أعد الله لهم فى الجنه لازدادوا سرورا و حرصا على التمسك بالدين «الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» هذا وصف لهؤلاء المهاجرين أى صبروا فى طاعه الله على أذى المشركين و فوضوا أمورهم إلى الله تعالى ثقه به ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» إلى الأمم الماضيه «إِلَّا رِجالًا» من البشر «نُوحِي إِلَيْهِمْ» أى أوحينا إليهم كما أوحينا إليك و أرسلناهم إلى أممهم كما أرسلناك إلى أمتك و ذلك أن مشركى مكه كانوا ينكرون أن يرسل إليهم بشر مثلهم فبين سبحانه أنه لا يصلح أن يكون الرسل إلى الناس إلا من يشاهدونه و يخاطبونه و يفهمون عنه و أنه لا وجه لاقتراحهم إرسال الملك «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ» فيه أقوال (أحدها) أن المعنى بذلك أهل العلم بأخبار من مضى من الأمم سواء أ كانوا مؤمنين أو كفارا و سمى العلم ذكرا لأن الذكر منعقد بالعلم فإن الذكر هو ضد السهو فهو بمنزله السبب المؤدى إلى العلم فى ذكر الدليل فحسن أن يقع موقعه و ينبئ عن معناه إذا تعلق به هذا التعلق عن الرمانى و الزجاج و الأزهرى (و ثانيها) أن المراد بأهل الذكر أهل الكتاب عن ابن عباس و مجاهد أى فاسألوا أهل التوراه و الإنجيل «إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» يخاطب مشركى مكه و ذلك أنهم كانوا يصدقون اليهود و النصارى فيما كانوا يخبرون به من كتبهم لأنهم كانوا يكذبون النبى ص لشده عداوتهم له (و ثالثها) أن المراد بهم أهل القرآن لأن الذكر هو القرآن عن ابن زيد و يقرب منه ما

رواه جابر و محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال نحن أهل الذكر

و قد سمى الله رسوله ذكرا فى قوله ذِكْراً رَسُولًا على أحد الوجهين و قوله «بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ» العامل فيه قوله «أَرْسَلْنا» و التقدير و ما

أرسلنا بالبينات و الزبر أى بالبراهين و الكتب إلا رجالا نوحى إليهم و قيل إن فى الكلام إضمارا و حذفا و التقدير أرسلناهم بالبينات كما قال الأعشى:

و ليس مجيرا أن أتى الحى خائف و لا قائلا إلا هو المتعيبا

أى أعنى المتعيبا و نظير الأول قول الشاعر:

نبأتهم عذبوا بالنار جارتهم و هل يعذب إلا الله بالنار

«وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ» يعنى القرآن «لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» فيه من الأحكام و الشرائع و الدلائل على توحيد الله «وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فى ذلك فيعلموا أنه حق و فى هذا دلاله على أن الله تعالى أراد من جميعهم التفكر و النظر المؤدى إلى المعرفه بخلاف ما يقوله أهل الجبر.

النظم

قيل فى اتصال الآيه الأولى بما قبلها وجوه (أحدها) أنها اتصلت بقوله «لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِى يَخْتَلِفُونَ فِيهِ» فيكون المعنى ليبين لهم و ليعلم الكافرين كونهم كاذبين و ليجزى المؤمنين المهاجرين على ما فعلوه من الهجره و قيل لما تقدم ذكر الكفار و ما أعد لهم من الدمار و دخول النار عقبه بذكر المؤمنين المهاجرين و الأنصار تحريضا لغيرهم فى الاقتداء بهم فاتصل به اتصال النقيض بالنقيض و قيل إنه لما تقدم ذكر البعث بين بعده حكم يوم البعث و أنه ينتصف فيه للمظلوم من الظالم.

ص: ۱۴۳

[سوره النحل (١۶): الآيات ۴۵ الى ۵٠]

اشاره

أَ فَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۴۵) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَما هُمْ بِمُعْجِزِينَ (۴۶) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۴۷) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلى ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ وَ هُمْ داخِرُونَ (۴۸) وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ دابَّةٍ وَ الْمَلائِكَةُ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۴۹)

يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (۵٠)

القراءه

قرأ أ و لم تروا بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون بالياء و كذلك في العنكبوت و قرأ أهل البصره تتفيؤا بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

حجه الياء أن ما قبله غيبه و هو قوله «أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ» «أَوْ يَأْخُذَهُمْ» «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» و من قرأ بالتاء أراد جميع الناس و التأنيث و التذكير في قوله «يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ» حسنان و قد تقدم ذكر ذلك في عده مواضع.

اللغه

التخوف التنقص و هو أن يأخذ الأول فالأول حتى لا يبقى منهم أحد و تلك حاله يخاف معها الفناء و يتخوف الهلاك يقال تخوفه الدهر قال الشاعر:

تخوف السير منها تامكا قردا كما تخوف عود النبعه السفن

أي ينقص السير سنامها بعد تموكه و قال آخر:

تخوف عدوهم مالي و أهدى سلاسل في الحلوق لها صليل

قال الفراء تحوفته و تخوفته بالحاء و الخاء إذا تنقصته من حافاته قال المبرد لا يقال تحوفته و إنما يقال تحيفته بالياء و التفيؤ التفعل من الفيء يقال فاء الفيء يفيء إذا رجع و عاد بعد ما كان ضياء الشمس نسخه و منه فيء المسلمين لما يعود عليهم وقتا بعد وقت من الخراج و الغنائم و يعدى فاء بزياده الهمزه نحو أفاء و بالتضعيف نحو فاء الظل و فيأه الله فتفيا و الفيء ما نسخه ضوء الشمس و الظل ما كان قائما لم تنسخه الشمس قال الشاعر:

فلا الظل من برد الضحى تستطيعه و لا الفيء من برد العشي تذوق

فجعل الظل وقت الضحی لأن الشمس لم تنسخه فی ذلک الوقت و جمع الفی ء أفیاء و فیوء قال:

أرى المال أفياء الضلال فتاره يؤوب و أخرى يحبل المال حابله

و قال النابغه الجعدى:

فسلام الإله يغدو عليهم و فيوء الفردوس ذات الظلال

و إنما قال عن اليمين على التوحيد و الشمائل على الجمع لأنه أراد باليمين الأيمان كما قال الشاعر:

بفى الشامتين الصخر إن كان هدنى رزيه شبلى مخدر فى الضراغم

و المعنى بأفواه و قال آخر:

الواردون و تيم فى ذرى سبإ قد عض أعناقهم جلد الجواميس

و الداخر الخاضع الصاغر قال:

فلم يبق إلا داخر فى مخيس و منجحر فى غير أرضك فى جحر

. المعنى

ثم أوعد سبحانه المشركين فقال «أَ فَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئاتِ» فاللفظ لفظ الاستفهام و المراد به الإنكار و معناه أى شى ء أمن هؤلاء القوم الذين دبروا التدابير السيئه فى توهين أمر النبى ص و إطفاء نور الدين و إيذاء المؤمنين من «أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ» من تحتهم عقوبه لهم كما خسف بقارون «أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» قال ابن عباس يعنى يوم بدر و ذلك أنهم أهلكوا يوم بدر و ما كانوا يقدرون ذلك و لا يتوقعونه «أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِی تَقَلُّبِهِمْ» يعنى أو أن يأخذهم العذاب فى تصرفهم فى أسفارهم و تجاراتهم و قيل يريد فى تقلبهم فى كل الأحوال ليلا و نهارا فيدخل فى هذا تقلبهم على الفرش يمينا و شمالا عن مقاتل «فَما هُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى فليسوا بفائتين و ما يريده الله بهم من الهلاك لا يمتنع عليه «أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلى تَخَوُّفٍ» قال أكثر المفسرين معناه على تنقص إما بقتل أو بموت أى بنقص من أطرافهم و نواحيهم فيأخذ منهم الأول فالأول حتى يأتى على جميعهم و قيل معناه فى حال تخوفهم من العذاب أى يعذب أهل قريه و يخوف به

أهل قريه أخرى فيتخوفون أن ينزل بهم من العذاب ما نزل بالأولى عن الحسن و قيل معناه على تنقص من الأموال و الأنفس بالبلايا و الأسقام إن لم يعذبهم بعذاب الاستئصال لينبه غيرهم و يزجرهم عن الجبائى «فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» بكم و من رأفته و رحمته بكم أنه أمهلكم لتتوبوا و ترجعوا و لم يعاجلكم بالعقوبه ثم بين سبحانه دلائل قدرته فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلى ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْ‌ءٍ» معناه أ لم ينظروا هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيه الله تعالى و كذبوا نبيه ص إلى ما خلق الله من شی ء له ظل من شجر و جبل و بناء و جسم قائم «يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ» أى يتميل ظلاله عن جانب اليمين و جانب الشمال و أضاف الظلال إلى مفرد و معناه الإضافه إلى ذوى الظلال لأن الذى يعود إليه الضمير واحد يدل على الكثره و هو قوله ما خَلَقَ اللَّهُ* و معنى تفيؤ الظلال يمينا و شمالا أن الشمس إذا طلعت و أنت متوجه إلى القبله كان الظلال قدامك و إذا ارتفعت كان عن يمينك فإذا كان بعد ذلك كان خلفك فإذا كان قبل أن تغرب الشمس كان عن يسارك فهذا تفيؤه عن اليمين و الشمائل عن الكلبى و معنى سجود الظل لله دورانه من جانب إلى جانب لأنه مستسلم منقاد مطيع للتسخير و هذه الآيه كقوله «وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» و قد مر تفسيره و قيل أن المراد بالظل هو الشخص بعينه و يدل على ذلك قول علقمه:

لما نزلنا رفعنا ظل أخبيه و فار للقوم باللحم المراجيل

أ لا ترى أنهم لا ينصبون الظل و إنما ينصبون الأخبيه و يقوى ذلك قول عماره:

كأنهن الفتيات اللعس كان فى أظلالهن الشمس

أى فى أشخاصهن و قول الآخر:

يتبع أفياء الظلال عشيه على طرق كأنهن سيوف

أى أفياء الشخوص فعلى هذا يكون تأويل الظلال فى الآيه تأويل الأجسام التى عنها الظلال «وَ هُمْ داخِرُونَ» أى أذله صاغرون قد نبه الله بهذا على أن جميع الأشياء تخضع له بما فيها من الدلاله على الحاجه إلى واضعها و مدبرها بما لولاه لبطلت و لم يكن لها قوام

طرفه عين فهى فى ذلک كالساجد من العباد بفعله الخاضع بذله ثم قال سبحانه «وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ دابَّةٍ» أى يسجد لله جميع ما فى السماوات و جميع ما فى الأرض و معنى من فى قوله «مِنْ دابَّةٍ» تبيين الصفه أى الذى هو دابه تدب على وجه الأرض «وَ الْمَلائِكَةُ» أى و تسجد له الملائكه و تخضع له بالعباده و إنما خص الملائكه بالذكر تشريفا لهم و لأن اسم الدابه يقع على ما يدب و يمشى و هم أولو الأجنحه فصفه الطيران أغلب عليهم «وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» عن عباده الله تعالى و هذا من صفه الملائكه لأنه قال «يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ» و إنما قال «مِنْ فَوْقِهِمْ» لوجهين (أحدهما) أن المراد يخافون عقاب ربهم و أكثر ما يأتى العقاب المهلک إنما يأتى من فوق (و الآخر) أن الله سبحانه لما كان موصوفا بأنه عال متعال بمعنى أنه قادر على الكمال حسن أن يقال من فوقهم ليدل على أنه فى أعلى مراتب القادرين و على هذا معنى قول ابن عباس فى روايه مجاهد قال ذلک مخافه الإجلال و اختاره الزجاج فقال يخافون ربهم خوف معظمين مجلين و مثله فى المعنى قوله «وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ» و قوله إخبارا عن فرعون «وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ» و ذهب بعضهم إلى أن قوله «مِنْ فَوْقِهِمْ» من صفه الملائكه و المعنى أن الملائكه من فوق بنى آدم و فوق ما فى الأرض من دابه يخافون الله مع علو رتبتهم فلأن يخافه من دونهم أولى و

قد صح عن النبى ص أنه قال أن لله تعالى ملائكه فى السماء السابعه سجودا منذ خلقهم إلى يوم القيامه ترعد فرائصهم من مخافه الله تعالى لا تقطر من دموعهم قطره إلا صارت ملكا فإذا كان يوم القيامه رفعوا رءوسهم و قالوا ما عبدناک حق عبادتک أورده الكلبى فى تفسيره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

وَ قالَ اللَّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (۵۱) وَ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَهُ الدِّينُ واصِباً أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ (۵۲) وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ (۵۳) ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (۵۴) لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۵۵)

اللغه

وصب الشی ء وصوبا إذا دام و وصب الدین وجب و قال أبو الأسود:

لا أبتغی الحمد القلیل بقاؤه یوما بذم الدهر أجمع واصبا

و الوصب الألم الذی یکون عن الإعیاء بدوام العمل مده قال:

لا یغمز الساق من أین و من وصب و لا یعض علی شرسوفه الصفر

و الجؤار الاستغاثه برفع الصوت و یقال جار الثور یجار جؤارا إذا رفع صوته من جوع أو غیره قال الأعشی:

و ما أیبلی علی هیکل بناه و صلب فیه و صارا

یراوح من صلوات الملیک طورا سجودا و طورا جؤارا

و بناء الأصوات علی فعال و فعیل نحو الصراخ و البکاء و العویل و الصفیر و الفعال أکثر.

الإعراب

ذکر اثنین توکیدا لقوله «إِلهَیْنِ» کما ذکر الواحد فی قوله «إِلهٌ واحِدٌ» «واصِباً» نصب علی الحال و ما بکم موصول و صله فی موضع الرفع بالابتداء و دخلت الفاء فی خبره و هو قوله «فَمِنَ اللَّهِ» تقدیره فهو من الله و لا فعل هاهنا لأن قوله «بِکُمْ» قد تضمن معنی الفعل فإنه بمعنی و ما حل بکم من نعمه.

المعنی

لما بین سبحانه دلائل قدرته و إلهیته عقبه بالتنبیه علی وحدانیته فقال «وَ قالَ اللَّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَیْنِ اثْنَیْنِ» أی لا تعبدوا مع الله إلها آخر فتشرکوا بینهما فی العباده لأنه لا یستحق العباده سواه و ذکر اثنین کما یقال فعلت ذلک لأمرین اثنین و قیل إن تقدیره لا تتخذوا اثنین إلهین یرید به نفسه و غیره «إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» و إنما لإثبات المذکور و نفی ما عداه فکأنه قال هو إله واحد لا إله غیره «فَإِیَّایَ فَارْهَبُونِ» أی ارهبوا أعقابی و سطواتی و لا تخشوا غیری و ورد عن بعض الحکماء أنه قال نهاک ربک أن تتخذ إلهین فاتخذت آلهه عبدت نفسک و هواک و دنیاک و طبعک و مرادک و عبدت الخلق فأنی تکون موحدا «وَ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» ملکا و ملکا و خلقا «وَ لَهُ الدِّینُ واصِباً» أی و له الطاعه دائمه واجبه علی الدوام عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و معناه أنه سبحانه الذی یعبد دائما و غیره

إنما يعبد فى وقت دون وقت و قيل معناه و له الدين خالصا عن الفراء أى يجب على العبد أن يطيعه مخلصا و قيل معناه و له الملك دائما لا يزول «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ» أى أ فغير الله تخشون و هو استفهام فيه معنى التوبيخ أى فكيف تعبدون غيره و لا تتقونه «وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ» معناه أن جميع ما بكم و ما لكم من النعم مثل الصحه فى الجسم و السعه فى الرزق و نحوهما فكل ذلك من عند الله و من جهته «ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ» مثل المرض و الشده و البلاء و سوء الحال «فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ» أى فإليه تتضرعون فى كشفه و إليه ترفعون أصواتكم بالدعاء و الاستغاثه لصرفه «ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ» معناه ثم إذا دفع ما حل بكم من الضر و دفع ما مسكم من المرض و الفقر «إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» أى دعا طائفه منكم إلى الشرك بربهم فى العباده جهلا منهم بربهم و مقابله لنعمه بالكفران و العصيان و هذا عجب من فعل العاقل المميز «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ» معنى اللام هاهنا هو البيان عن العله التى لأجلها وقع الفعل و المعنى أنهم بمنزله من أشرك فى عباده ربه ليكفر بما آتاه من النعمه كأنه كان لا غرض له فى شركه إلا هذا و المعنى لأن يكفروا بإنعامنا عليهم و رزقنا إياهم و قيل إن اللام للأمر على وجه التحديد أى ليفعلوا ما شاءوا فإنه ينزل الله بهم عاقبه كفرهم و يوافق هذا القول ما

رواه مكحول عن أبى رافع قال حفظت عن رسول الله ص فيمتعوا فسوف يعلمون

بالياء فيهما فإن يمتعوا يكون معطوفا مجزوما و يجوز أيضا أن يكون معطوفا منصوبا و المعنى لأن يكفروا فيمتعوا فقوله «فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» يكون ابتداء خطاب لهم على التهديد و الوعيد يقول فتمتعوا أيها الكفار فى الدنيا قليلا فسوف تعلمون ما يحل بكم فى العاقبه من العقاب و أليم العذاب و حذف لدلاله الكلام عليه.

ص: ۱۴۹

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۵۶ الی ۶۰]

اشاره

وَ يَجْعَلُونَ لِما لا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمَّا رَزَقْناهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (۵۶) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ سُبْحانَهُ وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ (۵۷) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۵۸) يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۵۹) لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶۰)

اللغه

يقال ظل يفعل كذا إذا فعله فى صدر النهار و يقال ظللت أظل ظلولا و مثله أضحى غير أنه كثر حتى صار بمنزله أخذ يفعل و الكظيم المغموم الذى يطبق فاه لا يتكلم للغم الذى به مأخوذ من الكظامه و هى اسم لما يشد به فم القربه و الكظامه أيضا العقب على رءوس القذذ و الكظامه أيضا البئر و منه

الحديث أن النبى ص أتى كظامه فتوضأ و مسح على قدميه

و جمعها كظائم و الهون الهوان و المشقه و هى لغه قريش قال الحطيئه:

فلما خشيت الهون و العين ممسك على رغمه ما أثبت الخيل حافره

و دسست الشى ء فى التراب أدسه إذا أخفيته و الدساسه حيه صماء تندس تحت التراب.

الإعراب

«وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ» إن شئت جعلت ما فى موضع نصب بمعنى يجعلون لهم البنين الذين يشتهون هم و يكون قوله سبحانه اعتراضا بين المعطوف و المعطوف عليه و إن شئت جعلته فى موضع رفع على الاستئناف فيكون مرفوعا على الابتداء و لهم خبره أو مرفوعا على أن الظرف عمل فيه على ما ذكرنا من الاختلاف فيه فيما مضى و الهاء فى يمسكه يعود إلى قوله «ما بُشِّرَ بِهِ» فلذلك ذكر و قيل معناه و يجعلون للأصنام الذين لا يعلمون و لا يجعلون نصيبا من الأنعام و الزرع فكنى عن لفظه ما فى قوله «لِما لا يَعْلَمُونَ» بالواو لأنهم جعلوا الأصنام هنا بمنزله العقلاء عن أبى على الفارسى و قال أيضا يجوز أن يكون تقديره و يجعلون لما لا يعلمونه إلها نصيبا و يكون الضميران فى يجعلون و يعلمون للمشركين و حذف المفعولان.

المعنى

ثم ذكر سبحانه فعلا آخر من أفعال المشركين دالا على جهلهم فقال «وَ يَجْعَلُونَ لِما لا يَعْلَمُونَ» و الواو فى يعلمون تعود إلى المشركين أى لما لا يعلمون أنه يضر و ينفع «نَصِيباً مِمَّا رَزَقْناهُمْ» يتقربون بذلك إليه كما يجب أن يتقرب إلى الله تعالى و هو ما حكى الله عنهم فى سوره الأنعام من الحرث و غير ذلك و قولهم هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا عن مجاهد و قتاده و ابن زيد ثم أقسم تعالى فقال «تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ» فى الآخره «عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ» أى تكذبون به فى دار الدنيا لتلتزموا به الحجه و تعاقبوا بعد

اعترافکم على أنفسکم ثم ذکر سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال «وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ» أى و يثبتون لله البنات و يضيفون إليه البنات و هو قولهم الملائکه بنات الله کما قال سبحانه وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَهَ

ص: ۱۵۰

الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً ثم نزه سبحانه نفسه عما قالوا فقال «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عن اتخاذ البنات «وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ» أى و يجعلون لأنفسهم ما يشتهون و يحبونه من البنين دون البنات و على الوجه الآخر و لهم ما يحبونه يعنى البنين «وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى» أى و إذا بشر واحد منهم بأنه ولد له بنت «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» أى صار لون وجهه متغيرا إلى السواد لما يظهر فيه من أثر الحزن و الكراهه فقد جعلوا لله ما يكرهونه لأنفسهم و هذا غايه الجهل «وَ هُوَ كَظِيمٌ» أى ممتلئ غيظا و حزنا «يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ» يعنى أن هذا الذى بشر بالبنت يستخفى من القوم الذين يستخبرونه عما ولد له استنكافا منه و خجلا و حياء من سوء ما بشر به من الأنثى و قبحه عنده «أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ» يعنى يميل نفسه و يدبر فى أمر البنت المولوده له أ يمسكه على ذل و هوان أم يخفيه فى التراب و يدفنه حيا و هو الوأد الذى كان من عاده العرب و هو أن أحدهم كان يحفر حفيره صغيره و إذا ولد له أنثى جعلها فيها و حثا عليها التراب حتى تموت تحته و كانوا يفعلون ذلك مخافه الفقر عليهن فيطمع غير الأكفاء فيهن «أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أى بئس الحكم ما يحكمونه و هو أن يجعلوا لنفوسهم ما يشتهون و لله ما يكرهون و قيل معناه ساء ما يحكمونه فى قتل البنات مع مساواتهن للبنين فى حرمه الولاده و لعل الجاريه خير من الغلام و روى عن ابن عباس أنه قال لو أطاع الله الناس فى الناس لما كان الناس لأنه ليس أحد إلا و يحب أن يولد ذكر و لو كان الجميع ذكورا لما كان لهم أولاد فيفنى الناس ثم قال سبحانه «لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» أى لهؤلاء الكفار الذين وصف الله بالولد صفه السوء أى الصفه القبيحه التى هى سواد الوجه و الحزن و لله الصفه العليا من السلطان و القدره و قيل له صفات النقص من الجهل و الكفر و الضلال و العمى و صفه الحدوث و الضعف و العجز و الحاجه إلى الأبناء و قتل البنات خوف الفقر و لله صفات الإلهيه و الاستغناء عن الصاحبه و الولد و الربوبيه و إخلاص التوحيد و يسأل فيقال كيف يمكن الجمع بين قوله سبحانه و تعالى «وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» و قوله فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ و الجواب أن المراد بالأمثال هناك الأشباه أى لا تشبهوا الله بشى ء و المراد بالمثل الأعلى هنا الوصف الأعلى الذى هو كونه قديما قادرا عالما حيا ليس كمثله شى ء و قيل إن المراد بقوله «الْمَثَلُ الْأَعْلى» المثل المضروب بالحق و بقوله فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ الأمثال المضروبه بالباطل «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» أى القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء «الْحَكِيمُ» الذى يضع الأشياء مواضعها على ما هو حكمه و صواب و فى الآيه دلاله على أنه لا يضاف إلى الله تعالى الأدون فإن الله سبحانه قد عاب المشركين بإضافتهم إليه ما لا يرضونه لأنفسهم فإذا كره الإنسان إضافه القبيح إلى نفسه للنقص الذى فيه فكيف يجوز أن

يضيفه إلى الله تعالى.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ما تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دَابَّةٍ وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (۶۱) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ ما يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ (۶۲) تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۶۳) وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ إِلاَّ لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۶۴) وَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (۶۵)

القراءه

قرأ نافع و قتيبه عن الكسائى مفرطون ساكنه الفاء مكسوره الراء خفيفه و

قرأ أبو جعفر (عليه السلام) مفرطون

مفتوحه الفاء مكسوره الراء مشدده و الباقون «مُفْرَطُونَ» ساكنه الفاء مفتوحه الراء خفيفه و روى عن الأعرج بفتح الراء و تشديده.

الحجه

قال الزجاج أما تفسير «مُفْرَطُونَ» فجاء عن ابن عباس متروكون و قيل معجلون و معنى الفرط فى اللغه التقدم و قد فرط منى قول أى تقدم فمعنى مفرطون مقدمون إلى النار و كذلك مفرطون بالتشديد و من فسر متروكون فهو كذلك أى قد جعلوا مقدمين فى العذاب أبدا متروكين فيه و من قرأ مفرطون فالمعنى أنه وصفهم الله بأنهم فرطوا فى الدنيا و لم يعملوا فيها للآخره و تصديقه قوله يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ و من قرأ مفرطون فالمراد

أنهم أفرطوا فى معصيه الله كما تقول أفرط فلان فى مكروهى و تأويله أنه آثر العجز و قدمه قال أبو على و كأنه من أفرط أى صار ذا فرط مثل أقطف و أجرب فهو مقطف و مجرب فمعناه أنهم ذوو فرط إلى النار و سبق إليها.

الإعراب

الكذب مفعول تصف و «أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى» بدل من الكذب و تقديره و تصف ألسنتهم أن لهم الحسنى أى تصفون أن لهم مع هذا الفعل القبيح الجزاء الحسن و «أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» فى موضع نصب بجرم و المعنى جرم فعلهم هذا أى كسب أن لهم النار و قيل أن أن فى موضع رفع عن قطرب قال معناه أنه وجب أن لهم النار و أنهم مفرطون فيها «لِتُبَيِّنَ لَهُمُ» أى لأن تبين لهم الجار و المجرور فى محل النصب بأنه مفعول له و كذلك قوله «وَ هُدىً وَ رَحْمَةً» و كلاهما معطوف على ما قبله بأنه مفعول له أيضا أى أنزلنا عليك الكتاب بيانا و هدى و رحمه قال الزجاج و يجوز فى هذا الموضع و هدى و رحمه بالرفع فيكون المعنى و ما أنزلنا عليك الكتاب إلا للبيان و هو مع ذلك هدى و رحمه.

المعنى

«وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ما تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دَابَّةٍ» أخبر سبحانه أنه لو كان ممن يؤاخذ الكفار و العصاه بذنوبهم و يعاجلهم بالعقوبه لما ترك على وجه الأرض أحدا ممن يستحق ذلك من الظالمين و إنما قال عليها و لم يجر ذكر للأرض فى الظاهر لأن الكلام يدل عليه فإن العلم حاصل بأن الناس يكونون على ظهر الأرض و مثله كثير فى محاورات العرب يقولون ما بين لابتيها مثل فلان يعنون المدينه و أصبحت بارده يريدون الغداه إذ اللابتان بالمدينه و الإصباح لا يكون إلا غدوه و قوله «وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» أى يمهلهم إلى وقت معلوم مسمى و هو يوم القيامه و قيل إلى وقت يعلمه الله تعالى أنه لا يكون فى بقائهم فيه مصلحه لأنهم لا يؤمنون و لا يخرج من نسلهم مؤمن و إنما يؤخرهم تفضلا منه سبحانه ليراجعوا التوبه أو لما فى ذلك من المصلحه و اختلف أهل العدل فى من المعلوم من حاله أنه لا يؤمن فيما بعد هل يجوز اخترامه فقال بعضهم يجوز لأن التكليف تفضل فلا تجب التبقيه و هو قول أبى هاشم و إليه ذهب المرتضى قدس الله روحه و قال آخرون لا يجوز اخترامه و يجب تبقيته و هو قول البلخى و أبى على الجبائى و إن اختلفا فى علته فقال الجبائى لأنه مفسده و قال البلخى لأنه الأصلح و إليه ذهب الشيخ المفيد أبو عبد الله و قيل إن معنى الآيه لو يؤاخذهم بذنوبهم لحبس المطر عنهم حتى تهلك كل دابه عن السدى و عكرمه "سؤال" متى قيل إن المكلف الظالم يستحق العقوبه بظلمه فما بال الحيوانات تؤخذ بغير جرم "فجوابه" أن العذاب للظالم عقوبه و لغير الظالم عبره و محنه فيكون كالأمراض النازله بالأولياء و غير

المكلفين فيعوضون عنها و قيل معناه لو هلك الآباء بكفرهم لم يوجد الأبناء و قيل إنه إذا هلك الظلمه و لم يبق مكلف لا يبقى غيرهم من الحيوانات لأنها إنما خلقت للمكلفين فلا فائده فى بقائها بعدهم «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» قد سبق معناه فيما مضى ثم حكى سبحانه عن الكفار فقال «وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ ما يَكْرَهُونَ» يعنى البنات أى يحكمون لله بما يكرهونه لأنفسهم «وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ» أى و تخبر ألسنتهم بالكذب و هو ما يقولون «أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى» و هى البنون عن مجاهد و قيل معناه تصفون أن لهم مع قبيح قولهم من الله الجزاء الحسن و المثوبه الحسنى و هى الجنه عن الزجاج و غيره فإن المشركين كانوا يقولون إن كان ما يقوله محمد من أمر البعث و الآخره حقا فنحن من أهل الجنه و روى عن معاذ أنه قرأ و تصف ألسنتهم الكذب بضم الذال و الباء فعلى هذا يكون الكذب وصفا للألسنه جمع كاذب أو كذوب ثم رد سبحانه قولهم فقال «لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» أى ليس الأمر على ما وصفوا جرم فعلهم و قولهم أى كسب أن لهم النار و المفسرون يقولون معناه حقا أن لهم النار أو لا بد أن لهم النار «وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ» أى مقدمون أى معجلون إلى النار ثم أقسم سبحانه فقال «تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ» أى كفرهم و ضلالهم و تكذيبهم الرسل «فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ» معناه إن الشيطان وليهم اليوم فى الدنيا يتولونه و يتبعون إغواءه فأما يوم القيامه فيتبرأ بعضهم من بعض عن أبى مسلم و قيل معناه فهو وليهم يوم القيامه أى يكلهم الله تعالى إلى الشيطان اياسا لهم من رحمته «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى و للتابع و المتبوع عذاب مؤلم وجيع ثم بين سبحانه أنه قد أقام الحجه و أزاح العله و أوضح المحجه فقال «وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» أى القرآن «إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ» معناه إلا و قد أردنا منك أن تكشف لهم ما اختلفوا فيه من دلاله التوحيد و العدل و تبين لهم الحلال و الحرام «وَ هُدىً» أى و أنزلناه دلاله على الحق «وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» ثم أخبر سبحانه عن نعمته على خلقه فقال «وَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَحْيا بِهِ» أى بذلك الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أحياها بالنبات بعد جدوبها و قحطها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى حجه و دلاله «لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» أى يستصغون أدله الله و يتفكرون فيها و يعتبرون بها.

[سوره النحل (١٦): الآيات ۶۶ الى ٧٠]

اشاره

وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً سائِغاً لِلشَّارِبِينَ (۶۶) وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۶۷) وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمَّا يَعْرِشُونَ (۶۸) ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۶۹) وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و أبو بكر عن عاصم و يعقوب و سهل نسقيكم بفتح النون هاهنا و فى المؤمنين و الباقون «نُسْقِيكُمْ» بضمها فى الموضعين و قرأ أبو جعفر فى المؤمنين تسقيكم بالتاء.

الحجه

قيل بين سقيت و أسقيت فرق و هو أن سقيته معناه ناولته ليشرب و أسقيته معناه جعلت له ماء يشربه و قيل سقيته ماء و أسقيته سألت الله أن يسقيه و عليه بيت ذى الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمنى أحجاره و ملاعبه

و قيل إذا سقاه مره يقول سقيته و إذا سقاه دائما يقال أسقيته عن أبى عبيده و قيل هما بمعنى واحد و استدل ببيت لبيد:

سقى قومى بنى مجد و أسقى نميرا و القبائل من هلال

فإنه أتى باللغتين.

اللغه

العبره و العظه من النظائر و هو ما يعتبر به و الفرث الثفل الذى ينزل إلى الكرش

ص: ١٥٥

و ساغ الطعام فى الحلق و سوغته و أسغته. السكر فى اللغه على أربعه أوجه (الأول) ما أسكر من الشراب (و الثانى) ما طعم من الطعام قال الشاعر:

" جعلت عيب الأكرمين سكرا"

أى أعلت ذمهم طعما لک (و الثالث) السكون و منه ليله ساكره أى ساكنه قال الشاعر:

" و ليست بطلق و لا ساكره"

و يقال سكرت الريح سكنت قال:

" و جعلت عين الحرور تسكر"

(و الرابع) المصدر من قولک سكر سكرا و منه التسكير التحيير فى قوله سُكِّرَتْ أَبْصارُنا و الذلل جمع الذلول يقال دابه ذلول بين الذل و رجل ذلول بين الذل و الذله و الرذل الدون الردى ء و كذلک الرذال يقال رذل الشى ء يرذل رذاله و أرذلته أنا.

الإعراب

الهاء فى بطونه إلى ما ذا يعود اختلف فيه فقيل إن الأنعام جمع و الجمع يذكر و يؤنث فجاء هاهنا على لغه من يذكر و جاء فى سوره المؤمنين على لغه من يؤنث و قيل إنه رد على واحد الأنعام و أنشد للراجز:

" و طاب ألبان اللقاح فبرد"

رده إلى اللبن عن الفراء و قيل إن الأنعام و النعم سواء فحمل على المعنى كما قال الصلتان العبدى:

إن السماحه و المروءه ضمنا قبرا بمرو على الطريق الواضح

فكأنه قال شيئان ضمنا و قال الأعشى:

فإن تعهدينى و لى لمه فإن الحوادث أودى بها

حمله على الحدثان و يجوز أن يكون التقدير نسقيكم مما فى بطون المذكور و قيل إن من يدل على التبعيض فكأنه قال نسقيكم مما فى بطون بعض الأنعام لأنه ليس لجميعها لبن و قوله «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ» الضمير فى منه إلى ما ذا يعود فيه وجهان (أحدها) أنه يعود إلى المذكور (و الثانى) أنه يعود إلى معنى الثمرات لأن الثمرات و الثمر سواء و كذا الهاء فى قوله «فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ» قيل يعود إلى الشراب و هو العسل و قيل يعود إلى القرآن فإذا عاد الضمير إلى الشراب ارتفع شفاء بالظرف على المذهبين و تقديره شراب ثابت فيه شفاء و إذا عاد الضمير إلى القرآن ففى رفع شفاء خلاف فإن الظرف لم يجر على مذكور قبله، «لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ

شَيْئاً» إن نصبت شيئا بعلم و هو مذهب سيبويه كنت قد أعملت الثانى و أضمرت المفعول فى يعلم على شريطه التفسير و إن أعملت يعلم و هو مذهب الفراء أضمرت لعلم مفعولا- و فصلت بين المعمول و العامل فجمعت بين مجازين بخلاف مذهب سيبويه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد و عجائب الصنعه و بدائع الحكمه بقوله «وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ» يعنى الإبل و البقر و الغنم «لَعِبْرَةً» أى لعظه و اعتبارا و دلاله على قدره الله تعالى «نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً» و روى الكلبى عن ابن عباس قال إذا استقر العلف فى الكرش صار أسفله فرثا و أعلاه دما و وسطه لبنا فيجرى الدم فى العروق و اللبن فى الضرع و يبقى الفرث كما هو فذلك قوله «مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً» لا يشوبه الدم و لا الفرث «سائِغاً لِلشَّارِبِينَ» أى جائزا فى حلوقهم و الكبد مسلطه على هذه الأصناف فيقسمها على الوجه الذى اقتضاه التدبير الإلهى بين سبحانه لمن ينكر البعث أن من قدر على إخراج لبن أبيض سائغ من بين الفرث و الدم من غير أن يختلط بهما قادر على إخراج الموتى من الأرض من غير أن يختلط شى ء من أبدانهم بأبدان غيرهم ثم قال «وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً» قيل معناه و لكم عبره فيما أخرج الله لكم من ثمرات النخيل و الأعناب عن الحسن و قيل معناه من ثمرات النخيل و الأعناب ما تتخذون منه سكرا و العرب تضمر ما الموصوله كثيرا قال سبحانه وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً أى ما ثم و قيل إن تقديره و من ثمرات النخيل و الأعناب شى ء تتخذون منه سكرا «وَ رِزْقاً حَسَناً» فحذف الموصوف لدلاله الصفه عليه و الأعناب عطف على الثمرات أى و من الأعناب شى ء تتخذون سكرا و هو كل ما يسكر من الشراب كالخمر. و الرزق الحسن ما أحل منهما كالخل و الزبيب و الرب و الرطب و التمر عن ابن مسعود و ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و قتاده و مجاهد و غيرهم و روى الحاكم فى صحيحه بالإسناد عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآيه فقال السكر ما حرم من ثمرها و الرزق الحسن ما أحل من ثمرها قال قتاده نزلت الآيه قبل تحريم الخمر و نزل تحريمها بعد ذلك فى سوره المائده قال أبو مسلم و لا حاجه إلى ذلك سواء كان الخمر حراما أم لم يكن لأنه تعالى خاطب المشركين و عدد إنعامه عليهم بهذه الثمرات و الخمر من أشربتهم فكانت نعمه عليهم و قيل إن المراد بالسكر ما يشرب من أنواع الأشربه مما يحل و الرزق الحسن ما يؤكل و الحسن اللذيذ عن الشعبى و الجبائى فالمعنى تتخذون منه أصنافا من الأشربه و الأطعمه و قد أخطأ من تعلق بهذه الآيه فى تحليل النبيذ لأنه سبحانه إنما أخبر عن فعل كانوا يتعاطونه فأى رخصه فى هذا اللفظ و الوجه فيه أنه سبحانه أخبر أنه خلق هذه الثمار لينتفعوا بها فاتخذوا منها ما هو محرم عليهم و لا فرق بين قوله هذا

و بين قوله تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله ظاهره «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» عن الله تعالى ذلك و يتفكرون فيه بين الله سبحانه بذلك أنكم تستخرجون من الثمرات عصيرا يخرج من قشر قد اختلط به فكذلك الله يستلخص ما تبدد من الميت مما هو مختلط به من التراب «وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» أى ألهمها إلهاما عن الحسن و ابن عباس و مجاهد و قيل جعل ذلك فى غرائزها بما يخفى مثله عن غيرها عن الحسن قال أبو عبيده الوحى فى كلام العرب على وجوه منها وحى النبوه و منها الإلهام و منها الإشاره و منها الكتاب و منها الإسرار فوحى النبوه فى قوله أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ و الإلهام فى قوله «وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» و «أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى» و الإشاره فى قوله فَأَوْحى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا قال مجاهد معناه أشار إليهم و قال الضحاك كتب لهم و الإسرار فى قوله يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً و أصل الوحى عند العرب أن يلقى الإنسان إلى صاحبه شيئا بالاستتار و الإخفاء و أما ما روى عن ابن عباس أنه قال لا وحى إلا القرآن فإن المراد به أن القرآن هو الوحى الذى نزل به جبرائيل على محمد ص دون أن يكون أنكر ما قلناه و يقال أوحى له و أوحى إليه قال العجاج:

" أوحى لها القرار فاستقرت"

و المعنى أن الله تعالى ألهم النحل اتخاذ المنازل و المساكن و الأوكار و البيوت فى الجبال و الشجر و غير ذلك و تقديره «أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً» للعسل و لا يقدر على مثلها أحد «وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمَّا يَعْرِشُونَ» أى و من الكرم لأنه الذى يعرش و يتخذ منه العريش و فيه لغتان يعرشون و يعرشون بضم الراء و كسرها و قد قرئ بهما و قيل معنى يعرشون يبنون و العرش سقف البيت عن الكلبى و المعنى ما يبنى الناس لها من خلاياها التى تعسل فيها و لو لا إلهام الله إياها ما كانت تأوى إلى ما بنى لها من بيوتها و إنما أتى بلفظ الأمر و إن كانت النحل لا تعقل الأمر و لا تكون مأموره لأنه لما أتى بلفظ الوحى أجرى عليه لفظ الأمر اتساعا «ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى من أنواع الثمرات من أى ثمره شئت «فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ» أى فادخلى سبل ربك التى جعلها الله لك «ذُلُلًا» أى مذلله موطأه للسلوك واسعه يمكن سلوكها فيكون قوله «ذُلُلًا» صفه للسبل و هى منصوبه على الحال و هو قول مجاهد و قيل ذللا أى مطيعه لله منقاده مسخره و يكون من صفه النحل عن قتاده «يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ» و هو العسل فإن ألوانه مختلفه لأن منه ما هو شديد البياض و منه ما هو أصفر و منه ما يضرب إلى الحمره و ذلك أن النحل تتناول ألوانا مختلفه من النبات و الزهر فيجعلها الله تعالى عسلا على ألوان مختلفه يخرج من بطونها إلا أنها تلقيه من أفواهها كالريق الذى يخرج من فم ابن

آدم و إنما قال سبحانه «مِنْ بُطُونِها» و لم يقل من فيها لئلا يظن أنها تلقيه من فيها و لم يخرج من بطنها «فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ» من الأدواء عن قتاده و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال عليكم بالشفاءين القرآن و العسل و قيل معناه فيه شفاء للأوجاع التى شفاؤها فيه عن السدى و الحسن و روى عن مجاهد أن الهاء فى فيه راجعه إلى القرآن أى القرآن فيه شفاء للناس يعنى ما فيه من الحلال و الحرام و الفتيا و الأحكام و الأول قول أكثر المفسرين و هو الأقوى إذ لم يسبق للقرآن ذكر و فى النحل و العسل وجوه من الاعتبار منها اختصاصه بخروج العسل من فيه و منها جعل الشفاء من موضع السم فإن النحل يلسع و منها ما ركب الله من البدائع و العجائب فيه و فى طباعه و من أعجبها أن جعل سبحانه لكل فئه يعسوبا هو أميرها يقدمها و يحامى عنها و يدبر أمرها و يسوسها و هى تتبعه و تقتفى أثره و متى فقدته انحل نظامها و زال قوامها و تفرقت شذر مذر و إلى هذا المعنى فيما قال

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) فى قوله أنا يعسوب المؤمنين

«إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» معناه إن فيما ذكرناه من بدائع صنع الله تعالى دلاله بينه لمن تفكر فيه ثم بين نعمته علينا فى خلقنا و أخرجنا من العدم إلى الوجود فقال «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ» أى أوجدكم و أنعم عليكم بضروب النعم الدينيه و الدنيويه «ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ» و يقبضكم أى يميتكم «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ» أى أدون العمر و أوضعه أى يبقيه حتى يصير إلى حال الهرم و الخرف فيظهر النقصان فى جوارحه و حواسه و عقله و

رووا عن على (عليه السلام) أن أرذل العمر خمس و سبعون سنه

و

روى فى مثل ذلك عن النبى ص و عن قتاده تسعون سنه

«لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً» أى ليرجع إلى حال الطفوليه بنسيان ما كان علمه لأجل الكبر فكأنه لا يعلم شيئا مما كان علمه و قيل ليقل علمه بخلاف ما كان عليه فى حال شبابه «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بمصالح عباده «قَدِيرٌ» على ما يشاء من تدبيرهم و تقدير أحوالهم.

ص: ۱۵۹

[سوره النحل (١۶): الآيات ٧١ الى ٧۴]

اشاره

وَ اللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلى ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَواءٌ أَ فَبِنِعْمَهِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَهً وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (٧٢) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (٧۴)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم تجحدون بالتاء و الباقون بالياء.

الوجه

الوجه في القراءه بالياء أنه يراد به غير المسلمين لأنه لا يخاطب المسلم بجحود نعم الله و الوجه في القراءه بالتاء قل لهم أ فبنعمه الله التي تقدم اقتصاصها تجحدون و يقوى الياء قوله «وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ».

اللغه

الحفده جمع حافد و أصل الحفد الإسراع في العمل و منه ما جاء في الدعاء و إليك نسعى و نحفد و مر البعير يحفد حفدا إذا مر يسرع في سيره قال الراعي:

كلفت مجهولها نوقا يمانيه إذا لحداه على إكسائها حفدوا

و منه قيل للأعوان حفده لإسراعهم في الطاعه قال جميل:

حفد الولائد حولها و استسلمت بأكفهن أزمه الأجمال

. الإعراب

فهم فيه سواء جمله اسميه وقعت موقع جمله فعليه في موضع النصب لأنه جواب النفي بالفاء و التقدير فيستووا شيئا انتصب على أحد وجهين إما أن يكون بدلا من رزقا بمعنى أنه لا يملك لهم رزقا قليلا و لا كثيرا و هو قول الأخفش و إما أن يكون مفعولا لقوله «رِزْقاً» فكأنه قال ما لا يملك لهم أن يرزق شيئا و هو مما أعمل من المصادر المنونه.

المعنى

ثم عدد سبحانه نعمه منه أخرى فقال «وَ اللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ» فوسع على واحد و قتر على آخر على ما توجبه

الحكمه «فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّی رِزْقِهِمْ عَلی ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُمْ فَهُمْ فِیهِ سَواءٌ» اختلف فی معناه علی قولین (أحدهما) أنهم

لا يشركون عبيدهم فى أموالهم و أزواجهم حتى يكونوا فيه سواء و يرون ذلك نقصا فلا يرضون لأنفسهم به و هم يشركون عبيدى فى ملكى و سلطانى و يوجهون العباده و القرب إليهم كما يوجهونها إلى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قال ابن عباس يقول إذا لم ترضوا أن تجعلوا عبيدكم شركاءكم فكيف جعلتم عيسى إلها معه و هو عبده و نزلت فى نصارى نجران (و الثانى) إن معناه فهؤلاء الذين فضلهم الله فى الرزق من الأحرار لا يرزقون مماليكهم بل الله تعالى رازق الملاك و المماليك فإن الذى ينفقه المولى على مملوكه إنما ينفقه مما رزقه الله تعالى فالله تعالى رازقهم جميعا فهم سواء فى ذلك «أَ فَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ» أى أ فبهذه النعمه التى عددتها و اقتصصتها يجحد هؤلاء الكفار ثم عدد سبحانه نعمه أخرى قال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً» أى جعل لكم من جنسكم و من الذين تلدونهم نساء جعلهن أزواجا لكم لتسكنوا إليهن و تأنسوا بهن «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ» يعنى من هؤلاء الأزواج «بَنِينَ» تسرون بهم و تزينون بهم «وَ حَفَدَةً» اختلف فى معناه فقيل هم الخدم و الأعوان عن ابن عباس و الحسن و عكرمه و

فى روايه الموالبى هم أختان الرجل على بناته و هو المروى عن أبى عبد الله

و عن ابن مسعود و إبراهيم و سعيد بن جبير و قيل هم البنون و بنو البنين عن ابن عباس فى روايه أخرى و نصه عنه أيضا أنهم بنو امرأه الرجل من غيره فى روايه الضحاك و قيل البنون الصغار من الأولاد و الحفده الكبار منهم يسعون معه عن مقاتل «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى الأشياء التى تستطيبونها قد أباحها لكم و إنما دخلت من لأنه ليس كل ما يستطيبه الإنسان رزقا له و إنما يكون رزقه ما له التصرف فيه و ليس لأحد منعه منه «أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ» يريد بالباطل الأوثان و الأصنام و ما حرم عليهم و زينه الشيطان من البحائر و غيرها أى أ فبذلك يصدقون «وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ» التى عددها «هُمْ يَكْفُرُونَ» أى يجحدون و يريد بنعمه الله التوحيد و القرآن و رسول الله ص عن ابن عباس «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً» أى لا يملك أن يرزقهم «مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ» شيئا مما ذكرناه و قيل إن رزق السماء الغيث الذى يأتى من جهتها و رزق الأرض النبات و الثمار و غير ذلك من أنواع النعم التى تخرج من الأرض «فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ» أى لا تجعلوا لله الأشباه و الأمثال فى العباده فإنه لا شبه له و لا مثل و لا أحد يستحق العباده سواه و إنما قال ذلك فى اتخاذهم الأصنام آلهه عن ابن عباس و قتاده «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ» إن من كان إلها فإنه منزه عن الشركاء «وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» ذلك بل تجهلونه و لو تفكرتم لعلمتم و قيل معناه و الله يعلم ما عليكم من المضره فى عباده غيره و أنتم لا تعلمون و لو علمتم لتركتم عبادتها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۵ الى ۷۷]

اشاره

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْراً هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۷۵) وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكَمُ لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ وَ هُوَ كَلٌّ عَلى مَوْلاهُ أَيْنَما يُوَجِّهْهُ لا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۷۶) وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۷۷)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن مسعود و علقمه و الحسن و مجاهد أينما يوجه و روى عن علقمه يوجه بفتح الجيم.

الحجه

قال ابن جنى أما يوجه بكسر الجيم فعلى حذف المفعول أى أينما يوجه وجهه فحذف للعلم به و أقول أن نظيره ما جاء فى المثل " أينما أوجه ألق سعدا" و معناه أينما أوجه وجوه ركابى و سعد قبيلته أى كل الناس مثل قبيلتى فى التحاسد و أما يوجه بفتح الجيم فمعناه أينما يرسل أو يبعث لا يأت بخير.

اللغه

الأبكم الذى يولد أخرس لا يفهم و لا يفهم و قيل الأبكم الذى لا يمكنه أن يتكلم و الكل الثقل يقال كل عن الأمر يكل كلا إذا ثقل عليه فلم ينبعث فيه و كلت السكين كلولا- إذا غلظت شفرتها و كل لسانه إذا لم ينبعث فى القول لغلظه و ذهاب حده فالأصل فيه الغلظ المانع من النفوذ و التوجيه الإرسال فى وجه من الطريق يقال وجهته إلى موضع كذا فتوجه إليه.

الإعراب

«وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً» رزقا مفعول ثان لرزقناه و فى هذا دليل على أن رزق يتعدى إلى مفعولين أ لا ترى أن قوله «رِزْقاً حَسَناً» لو كان مصدرا لما جاز أن يقول

فهو ينفق منه لأن الإنفاق إنما يكون من المال لا من الحدث الذى هو المصدر.

المعنى

ثم بين سبحانه للمشركين أمر ضلالتهم فقال «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ» أى بين الله مثلا فيه بيان المقصود تقريبا للخطاب إلى أفهامهم ثم ذكر ذلك المثل فقال «عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ» من أمره على شى ء «وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً» يريد و حرا رزقناه و ملكناه مالا و نعمه «فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْراً» لا يخاف من أحد «هَلْ يَسْتَوُونَ» و لم يقل يستويان لأنه أراد بقوله «وَ مَنْ رَزَقْناهُ» و قوله «عَبْداً مَمْلُوكاً» الشيوع فى الجنس لا التخصيص يريد أن الاثنين المتساويين فى الخلق إذا كان أحدهما مالكا قادرا على الإنفاق و الآخر عاجزا عن الإنفاق لا يستويان فكيف يستوى بين الحجاره التى لا تعقل و لا تتحرك و بين الله عز اسمه القادر على كل شى ء الخالق الرازق لجميع خلقه و هذا معنى قول المجاهد و الحسن و قيل إن هذا المثل للكافر و المؤمن فإن الكافر لا خير عنده و المؤمن يكسب الخير عن ابن عباس و قتاده نبه الله سبحانه بذلك على اختلاف حاليهما و دعا إلى حال المؤمن و صرف عن حال الكافر «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى الشكر لله على نعمه و فيه إشاره إلى أن النعم كلها منه و قيل معناه قولوا الحمد لله الذى دلنا على توحيده و معرفته و هدانا إلى شكر نعمته و أوضح لنا السبيل إلى جنته «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» يعنى أن أكثر الناس و هم المشركون لا يعلمون أن الحمد لى و أن جميع النعمه منى ثم ضرب سبحانه مثلا آخر فقال «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكَمُ لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ» من الكلام لأنه لا يفهم و لا يفهم عنه و قيل معناه لا يقدر أن يدبر أمر نفسه «وَ هُوَ كَلٌّ عَلى مَوْلاهُ» أى ثقل و وبال على وليه الذى يتولى أمره «أَيْنَما يُوَجِّهْهُ لا يَأْتِ بِخَيْرٍ» معناه أنه لا منفعه لمولاه فيه أينما يرسله فى حاجه لا يرجع بخير و لا يهتدى إلى منفعه «هَلْ يَسْتَوِي هُوَ» أى هذا الأبكم الموصوف بهذه الصفه «وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» أى و من هو فصيح يأمر بالعدل و الحق و يدعو إلى الثواب و البر «وَ هُوَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى على دين قويم و طريق واضح فيما يأتى به و يذر و المراد أنهما لا يستويان قط لأنه لا جواب لهذا الكلام إلا النفى و هذا كما قال أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ و قيل فى معنى هذا المثل أيضا قولان (أحدهما) أنه مثل ضربه الله تعالى فيمن يؤمل الخير من جهته و من لا يؤمل منه و أصل الخير كله من الله تعالى فكيف يستوى بينه و بين شى ء سواه فى العباده (و الآخر) أنه مثل للكافر و المؤمن فالأبكم الكافر و الذى يأمر بالعدل المؤمن عن ابن عباس و قيل إن الأبكم أبى بن خلف و من يأمر بالعدل حمزه و عثمان بن مظعون عن عطاء و قيل إن الأبكم هاشم بن عمر بن الحارث القرشى و كان قليل الخير يعادى رسول الله ص عن مقاتل ثم وصف

سبحانه نفسه مؤكدا لما قدم ذكره من أوصاف الكمال فقال «وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و معناه أنه المختص بعلم الغيب و هو ما غاب عن جميع الخلائق مما يصح أن يكون معلوما قال الجبائى و يمكن أن يكون المعنى و لله ما غاب عنكم مما فى السماوات و الأرض ثم قال «وَ ما أَمْرُ السَّاعَةِ» فى قدرته «إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ» أى كطرف العين و قيل كرد البصر قال الزجاج و ما أمر إقامه الساعه فى قدرته إلا كلمح البصر أى لا يتعذر عليه شى ء «أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» من ذلك و هو مبالغه فى ضرب المثل به فى السرعه و دخول أو هنا لأحد أمرين إما للإبانه على أنه على إحدى هاتين المنزلتين و إما لشك المخاطب و قيل معناه بل هو أقرب «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» فهو قادر على إقامه الساعه و على كل شى ء يريده لأن القدير مبالغه فى صفه القادر.

النظم

وجه اتصاله بما قبله أن أمر القيامه من الأمور الغائبه و من أعظمها و أهمها لما فيه من الثواب و العقاب و الإنصاف و الانتصاف و الساعه اسم لإماته الخلق و إحيائهم.

[سوره النحل (١۶): الآيات ٧٨ الى ٨٠]

اشاره

وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّراتٍ فِي جَوِّ السَّماءِ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اللَّهُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٧٩) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعامِ بُيُوتاً تَسْتَخِفُّونَها يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوافِها وَ أَوْبارِها وَ أَشْعارِها أَثاثاً وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ (٨٠)

القراءه

قد ذكرنا القراءه فى «أُمَّهاتِكُمْ» فى سوره النساء و قرأ ابن عامر و حمزه و يعقوب و سهل و خلف أ لم تروا بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه و ابن عامر «ظَعْنِكُمْ» ساكنه العين و الباقون بفتح العين.

ص: ١۶۴

الحجه

من قرأ أ لم تروا بالتاء فإنه يدل عليه ما قبله من قوله «وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» و من قرأ بالياء فإنه على وجه التنبيه لمن تقدم ذكرهم من الكفار و الظعن و الظعن بفتح العين و سكونها لغتان و مثله النهر و النهر و الشمع قال الأعشى:

فقد أشرب الراح قد تعلمين يوم المقام و يوم الظعن

قال أبو على و لا يجوز أن يكون الظعن مخففا عن الظعن كما أن عضدا مخفف عن عضد و كتفا مخففا عن كتف أ لا ترى أن من قال ذلك لم يخفف نحو جمل و رسن كما أن الذى يقول وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ و ذلك ما كنا نبغ لا يقول و الليل إذا يغش و حرف الحلق و غيره فى ذلك سواء.

اللغه

الأمهات أصله الأمات و لكن الهاء زيدت مؤكده كما زادوها فى أهرقت الماء و الأصل أرقت و الأفئده جمع فؤاد كما يقال غراب و أغربه و لم يجمع الفؤاد على أكثر العدد لم يقل فيه فئدان كما قالوا غربان. الجو الهواء البعيد من الأرض و أبعد منه السكاك و اللوح و واحد السكاك سكاكه عن الزجاج قال الشاعر:

و يلمها فى هواء الجو طالبه و لا كهذا الذى فى الأرض مطلوب

و السكن كل ما يسكن إليه و السكن أيضا المسكن قال الفراء السكن بفتح الكاف الدار و بسكونها أهل الدار و منه

الحديث أن الرمانه لتشبع السكن

و أصله من السكون الذى هو ضد الحركه و هما من جنس الأكوان التى يكون الجسم بها كائنا فى الجهات و منه السكين لأنه يسكن حركه المذبوح و الأثاث متاع البيت الكثير من قولهم شعر أثيث أى كثير و أث النبت يأث أثا إذا كثر و التف و كذلك الشعر و لا واحد للأثاث كما أنه لا واحد للمتاع قال الشاعر:

أ هاجتك الظعائن يوم بانوا بذى الرئى الجميل من الأثاث

. الإعراب

قوله «لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً» فى موضع نصب على الحال من الكاف و الميم و قوله «شَيْئاً» يجوز أن يكون منتصبا على المصدر أى لا تعلمون علما و يجوز أن يكون مفعولا و يكون تعلمون بمعنى تعرفون لاقتصاره على مفعول واحد و أثاثا و متاعا نصب بجعل

أی یجعل لکم أثاثا و متاعا.

المعنی

ثم عدد سبحانه نعما له أخر فقال «وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ» منعما علیکم بذلک و أنتم «لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً» من منافعکم و مضارکم فی تلک الحال «وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ» أی تفضل علیکم بالحواس الصحیحه التی هی طرق إلی العلم بالمدرکات و تفضل علیکم بالقلوب التی تفقهون بها الأشیاء إذ هی محل المعارف «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أی لکی تشکروه علی ذلک و تحمدوه ثم عطف سبحانه علی ما تقدم من الدلائل بدلاله أخری فقال أ لم تروا أی أ لم تتفکروا و تنظروا «إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّراتٍ فِي جَوِّ السَّماءِ» أی کیف خلقها الله خلقه یمکنها معها التصرف فی جو السماء صاعده و منحدره و ذاهبه و جائیه مذللات للطیران فی الهواء بأجنحتها تطیر من غیر أن تعتمد علی شی ء «ما يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ» أی ما یمسکهن من السقوط علی الأرض من الهواء إلا الله فیمسک الهواء تحت الطیر حتی لا ینزل فیه کإمساک الماء تحت السائح فی الماء حتی لا ینزل فیه فجعل إمساک الهواء تحتها إمساکا لها علی التوسع فإن سکونها فی الجو إنما هو فعلها فالمعنی أ لم تنظروا فی ذلک فتعلموا أن لها مسخرا و مدبرا لا یعجزه شی ء و لا یتعذر علیه شی ء و إنه إنما خلق ذلک لیعتبروا به فیصلوا إلی الثواب الذی عرضهم له و لو کان فعل ذلک لمجرد الأنعام علی العبید لکان حسنا لکنه سبحانه و تعالی ضم إلی ذلک التعریض للثواب «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أی دلالات علی وحدانیه الله تعالی و قدرته «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» لأنهم الذین انتفعوا به ثم عدد سبحانه نعما أخر فی الآیه الأخری فقال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً» أی موضعا تسکنون فیه مما یتخذ من الحجر و المدر و ذلک أنه سبحانه خلق الخشب و المدر و الآله التی یمکن بها تسقیف البیوت و بناؤها «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعامِ» یعنی الأنطاع و الأدم «بُيُوتاً تَسْتَخِفُّونَها» أی قبابا و خیاما یخف علیکم حملها فی أسفارکم «يَوْمَ ظَعْنِكُمْ» أی ارتحالکم من مکان إلی مکان و قیل معنی الظعن سیر أهل البوادی لنجعه أو حضور ماء أو طلب مرتع «وَ يَوْمَ إِقامَتِكُمْ» أی الیوم الذی تنزلون موضعا تقیمون فیه أی لا یثقل علیکم فی الحالتین «وَ مِنْ أَصْوافِها» و هی للضأن «وَ أَوْبارِها» و هی للإبل «وَ أَشْعارِها» و هی للمعز «أَثاثاً» أی مالا عن ابن عباس و قیل نوعا من متاع البیت من الفراش و الأکسیه و قیل طنافس و بسطا و ثیابا و کسوه و الکل متقارب «وَ مَتاعاً» تتمتعون به و معاشا تتجرون فیه «إِلى حِينٍ» أی إلی یوم القیامه عن الحسن و قیل إلی وقت الموت عن الکلبی و یحتمل أن یکون أراد به موت المالک أو موت الأنعام و قیل إلی وقت البلی و الفناء و فیه إشاره إلی أنها فانیه فلا ینبغی للعاقل أن یختارها علی نعیم الآخره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸۱ الى ۸۵]

اشاره

وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلالاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبالِ أَكْناناً وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَ سَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ كَذلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (۸۱) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۸۲) يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَها وَ أَكْثَرُهُمُ الْكافِرُونَ (۸۳) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ثُمَّ لا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۸۴) وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذابَ فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۸۵)

اللغه

الأكنان جمع كن و هو الموضع الذى يستتر صاحبه فيه و يقال كننت الشى ء فى كنه أى صنته و أكننته أى أخفيته و كل ما لبسته من قميص أو درع أو جوشن أو غيره فهو كن قال الزجاج و العتب الموجده يقال عتب عليه يعتب إذا وجد عليه فإذا فاوضه ما عتب عليه قالوا عاتبه و إذا رجع إلى مسرته قيل أعتب و الاسم العتبى و هو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب و استعتبه طلب منه أن يعتب قال أبو مسلم الاستعتاب مأخوذ من العتاب و العتب و أصله دبغ الأديم و هو عتابه و فى المثل إنما يعاتب الأديم ذو البشره يقال عتبت على فلان و استعتبته إذا أنكرت منه فعلا و استنزلته عنه و أردت إصلاحه و أعتبك فلان إذا صار لك إلى ما تحب و زال عما تكره.

الإعراب

«فَإِنْ تَوَلَّوْا» شرط و تقديره فإن تولوا لم يلزمك تقصير من أجل توليهم فإن الذى عليك هو البلاغ إلا أنه حذف الجزاء لدلاله الكلام عليه. «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» فى محل الرفع لوقوع الإذن عليه.

المعنى

ثم عدد سبحانه نعما أخر أضافها إلى ما عدده قبل من نعمه فقال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ» من الأشجار و الأبنيه «ظِلالًا» أى أشياء تستظلون بها فى الحر و البرد «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبالِ أَكْناناً» أى مواضع تسكنون بها من كهوف و ثقوب و تأوون إليها «وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ» أى قميصا من القطن و الكتان و الصوف عن ابن عباس و قتاده

ص: ۱۶۷

«تَقِيكَمُ الْحَرَّ» و لم يقل و تقيكم البرد لأن ما وقى الحر وقى البرد و إنما خص الحر بذلك مع أن وقايتها للبرد أكثر لأن الذين خوطبوا بذلك أهل حر فى بلادهم فحاجتهم إلى ما يقى الحر أكثر عن عطا على أن العرب تكتفى بذكر أحد الشيئين عن الآخر للعلم به كما قال الشاعر:

و ما أدرى إذا يممت أرضا أريد الخير أيهما يلينى

فكنى عن الشر و لم يذكره لأنه مدلول عليه ذكره الفراء «وَ سَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ» يعنى دروع الحديد تقيكم شده الطعن و الضرب و تدفع عنكم سلاح أعدائكم «كَذلِكَ» أى مثل ما جعل لكم هذه الأشياء و أنعم بها عليكم «يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» يريد نعمه الدنيا و يدل عليه قوله «لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ» قال ابن عباس معناه لعلكم يا أهل مكه تعلمون أنه لا يقدر على هذا غيره فتوحدوه و تصدقوا رسوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ الْمُبِينُ» هذا تسليه للنبى ص و معناه فإن أعرضوا عن الإيمان بك يا محمد و القبول عنك و عن التدبر لما عددته فى هذه السوره من النعم و بينت فيها من الدلالات فلا عتب عليك و لا لوم فإنما عليك البلاغ الظاهر و قد بلغت كما أمرت و البلاغ الاسم و التبليغ المصدر مثل الكلام و التكليم ثم أخبر سبحانه عن الكفار فقال «يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَها» أى يعرفون نعم الله تعالى عليهم بما يجدونه من خلق نفوسهم و إكمال عقولهم و خلق أنواع المنافع التى ينتفعون بها لهم ثم أنهم مع ذلك ينكرون تلك النعم أن تكون من جهه الله تعالى خاصه بل يضيفونها إلى الأوثان و يشكرون الأوثان عليها يقولون رزقنا ذلك بشفاعه آلهتنا فيشركونهم معه فيها و قيل أن معناه يعرفون محمدا ص و هو من نعم الله سبحانه ثم يكذبونه و يجحدونه عن السدى «وَ أَكْثَرُهُمُ الْكافِرُونَ» إنما قال أكثرهم لأن منهم من لم تقم الحجه عليه إذ لم يبلغ حد التكليف لصغره أو كان ناقص العقل مأووفا أو لم تبلغه الدعوه فلا يقع عليه اسم الكفر و قيل إنما ذكر الأكثر لأنه علم سبحانه أن فيهم من يؤمن و قيل أنه من الخاص فى الصيغه العام فى المعنى عن الجبائى و قريب منه قول الحسن أراد جميعهم الكافرون و إنما عدل عن البعض احتقارا له أن يذكره و فى هذه الآيه دلاله على فساد قول المجبره أنه ليس لله تعالى على الكافر نعمه و إن جميع ما فعله بهم إنما هو خذلان و نقمه لأنه سبحانه نص فى هذه الآيه على خلاف قولهم «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً» يعنى يوم القيامه بين سبحانه أنه

يبعث فيه من كل أمه شهيدا و هم الأنبياء و العدول من كل عصر يشهدون على الناس بأعمالهم و

قال الصادق (عليه السلام) لكل زمان و أمه إمام تبعث كل أمه مع إمامها

و فائده بعث الشهداء مع علم الله سبحانه بذلك أن ذلك أهول فى النفس و أعظم فى تصور الحال و أشد فى الفضيحه إذا قامت الشهاده بحضره الملأ مع جلاله الشهود و عدالتهم عند الله تعالى و لأنهم إذا علموا أن العدول عند الله يشهدون عليهم بين يدى الخلائق فإن ذلك يكون زجرا لهم عن المعاصى و تقديره و اذكر يوم نبعث «ثُمَّ لا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» أى لا يؤذن لهم فى الكلام و الاعتذار عن ابن عباس كما قال وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ و قيل معناه لا يؤذن لهم فى الرجوع إلى الدنيا و قيل معناه لا يسمع منهم العذر يقال أذنت له أى استمعت كما قال عدى بن زيد:

فى سماع يأذن الشيخ له و حديث مثل ما ذى مشار

عن أبى مسلم «وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يسترضون و لا يستصلحون كما كان يفعل بهم فى دار الدنيا لأن الآخره ليست بدار تكليف و معناه لا يسألون أن يرضوا الله بالكف عن معصيه يرتكبونها «وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذابَ» معناه إذا رأى الذين أشركوا بالله تعالى النار «فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ» العذاب «وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ» أى لا يمهلون و لا يؤخرون بل عذابهم دائم فى جميع الأوقات فإن وقت التوبه و الندم قد فأت.

النظم

وجه اتصال قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا» بما قبله أنه سبحانه أمر نبيه ص أن يذكرهم بهذه النعم و يحتج عليهم بهذه الحجج فإن أسلموا فذاك و إن أعرضوا فلا شى ء على الرسول فإنما عليه البلاغ المبين فقط و وجه اتصال الآيه الأخيره بما قبلها و هى قوله «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً» أنها تتصل بقوله «فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ» لأن المعنى أن نجازيهم على أعمالهم يوم نبعث من كل أمه شهيدا و قال أبو مسلم أنه عطف على قوله «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ» يريد ثم يبعثكم يوم يبعث من كل أمه شهيدا.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸۶ الى ۹۰]

اشاره

وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكاءَهُمْ قالُوا رَبَّنا هؤُلاءِ شُرَكاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكاذِبُونَ (۸۶) وَ أَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۸۷) الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما كانُوا يُفْسِدُونَ (۸۸) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنا بِكَ شَهِيداً عَلى هؤُلاءِ وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ (۸۹) إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ وَ إِيتاءِ ذِي الْقُرْبى وَ يَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۹۰)

اللغه

تقول ألقيت الشی ء إذا طرحته و اللقی الشی ء الملقی و ألقيت إليه مقاله أی قلتها له و تلقاها إذا قبلها و السلم الاستسلام و الانقياد و التبيان و البيان واحد. الأزهری قال:

العرب تقول بينت الشی ء تبيينا و تبيانا.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن حال المشركين يوم القيامه فقال «وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكاءَهُمْ» يعنی الأصنام و الشياطين الذين أشركوهم مع الله فی العباده و قيل سماهم شركاءهم لأنهم جعلوا لهم نصيبا من الزرع و الأنعام فهم إذا شركاؤهم على زعمهم «قالُوا رَبَّنا هؤُلاءِ شُرَكاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ» أی يقولون هؤلاء شركاؤنا التی أشركناها معك فی الإلهيه و العباده و أضلونا عن دينك فحملهم بعض عذابنا «فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكاذِبُونَ» معناه فقالت الأصنام و سائر ما كانوا يعبدونه من دون الله بإنطاق الله تعالى إياهم لهؤلاء إنكم لكاذبون فی أنا أمرناكم بعبادتنا و لكنكم اخترتم الضلال بسوء اختياركم لأنفسكم و قيل إنكم لكاذبون فی قولكم إنا آلهه و إلقاء المعنى إلى النفس إظهاره لها حتى تدركه متميزا عن غيره «وَ أَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ» معناه و استسلم المشركون و ما عبدوهم من دون الله لأمر الله و انقادوا لحكمه يومئذ عن قتاده و قيل معناه أن المشركين زال عنهم نخوه الجاهليه و انقادوا قسرا لا اختيارا و اعترفوا بما كانوا ينكرونه من توحيد الله تعالى «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» أی بطل ما كانوا يأملونه و يتمنونه من الأمانی الكاذبه من أن

آلهتهم تشفع لهم و تنفع «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى أعرضوا عن دين الله و قيل صدوا غيرهم عن اتباع الحق الذى هو سبيل الله و قيل صد المسلمين عن البيت الحرام عن أبى مسلم «زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما كانُوا يُفْسِدُونَ» أى عذبناهم على صدهم عن دين الله زياده على عذاب الكفر و قيل زدناهم الأفاعى و العقارب فى النار لها أنياب كالنخل الطوال عن ابن مسعود و قيل هى أنهار من صفر مذاب كالنار يعذبون بها عن ابن عباس و مقاتل و قيل زيدوا حيات كأمثال الفيله و البخت و عقارب كالبغال الدلم عن سعيد بن جبير «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أى من أمثالهم من البشر و يجوز أن يكون ذلك الشهيد نبيهم الذى أرسل إليهم و يجوز أن يكون المؤمنون العارفون يشهدون عليهم بما فعلوه من المعاصى و فى هذا دلاله على أن كل عصر لا يجوز أن يخلو ممن يكون قوله حجه على أهل عصره و هو عدل عند الله تعالى و هو قول الجبائى و أكثر أهل العدل و هذا يوافق ما ذهب إليه أصحابنا و إن خالفوهم فى أن ذلك العدل و الحجه منه هو «وَ جِئْنا بِكَ» يا محمد «شَهِيداً عَلى هؤُلاءِ» يريد على قومك و أمتك و إنما أفرده بالذكر تشريفا له و تم الكلام هاهنا ثم قال سبحانه «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ» يعنى القرآن «تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ» أى بيانا لكل أمر مشكل و معناه ليبين كل شى ء يحتاج إليه من أمور الشرع فإنه ما من شى ء يحتاج الخلق إليه فى أمر من أمور دينهم إلا و هو مبين فى الكتاب إما بالتنصيص عليه أو بالإحاله على ما يوجب العلم من بيان النبى ص و الحجج القائمين مقامه أو إجماع الأمه فيكون حكم الجميع فى الحاصل مستفادا من القرآن «وَ هُدىً وَ رَحْمَةً» أى و نزلنا عليك القرآن دلاله إلى الرشد و نعمه على الخلق لما فيه من الشرائع و الأحكام و لأنه يؤدى إلى نعم الآخره «وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ» أى بشاره لهم بالثواب الدائم و النعيم المقيم «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» و هو الإنصاف بين الخلق و التعامل بالاعتدال الذى ليس فيه ميل و لا عوج «وَ الْإِحْسانِ» إلى الناس و هو التفضل و لفظ الإحسان جامع لكل خير و الأغلب عليه استعماله فى التبرع بإيتاء المال و بذل السعى الجميل و قيل العدل التوحيد و الإحسان أداء الفرائض عن ابن عباس و عطاء و قيل العدل فى الأفعال و الإحسان فى الأقوال فلا يفعل إلا ما هو عدل و لا يقول إلا ما هو حسن و قيل العدل أن ينصف و ينتصف و الإحسان أن ينصف و لا ينتصف «وَ إِيتاءِ ذِي الْقُرْبى» أى و يأمركم بإعطاء الأقارب حقهم بصلتهم و هذا عام و

قيل المراد بذى القربى قرابه النبى ص الذين أرادهم الله بقوله فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى على ما مر تفسيره و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال نحن هم

«وَ يَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ» إنما جمع بين الأوصاف الثلاثه فى النهى مع أن الكل منكر فاحش ليبين بذلك

تفصيل ما نهى عنه لأن الفحشاء قد يكون ما يفعله الإنسان فى نفسه من القبيح مما لا يظهره و المنكر ما يظهره للناس مما يجب عليهم إنكاره و البغى ما يتطاول به من الظلم لغيره و قيل إن الفحشاء الزنا و المنكر ما ينكره الشرع و البغى الظلم و الكبر عن ابن عباس و قيل إن العدل استواء السريره و العلانيه و الإحسان أن تكون السريره أحسن من العلانيه و الفحشاء و المنكر أن تكون العلانيه أحسن من السريره عن سفيان بن عيينه «يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» معناه يعظكم بما تضمنت هذه الآيه من مكارم الأخلاق لكى تتذكروا و تتفكروا و ترجعوا إلى الحق قال عبد الله بن مسعود هذه الآيه أجمع آيه فى كتاب الله للخير و الشر قال قتاده أمر الله سبحانه بمكارم الأخلاق و نهاهم عن سفاسف الأخلاق و

جاءت الروايه أن عثمان بن مظعون قال كنت أسلمت استحياء من رسول الله ص لكثره ما كان يعرض على الإسلام و لما يقر الإسلام فى قلبى فكنت ذات يوم عنده حال تأمله فشخص بصره نحو السماء كأنه يستفهم شيئا فلما سرى عنه سألته عن حاله فقال نعم بينا أنا أحدثك إذ رأيت جبرائيل فى الهواء فأتانى بهذه الآيه «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ» و قرأها على إلى آخرها فقر الإسلام فى قلبى و أتيت عمه أبا طالب فأخبرته فقال يا آل قريش اتبعوا محمدا ص ترشدوا فإنه لا يأمركم إلا بمكارم الأخلاق و أتيت الوليد بن المغيره و قرأت عليه هذه الآيه فقال إن كان محمد قاله فنعم ما قال و إن قاله ربه فنعم ما قال فأنزل الله «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى وَ أَعْطى قَلِيلًا وَ أَكْدى»

يعنى قوله فنعم ما قال و معنى قوله وَ أَكْدى أنه لم يقم على ما قاله و قطعه و

عن عكرمه قال أن النبى ص قرأ هذه الآيه على الوليد بن المغيره فقال يا ابن أخى أعد فأعاد فقال إن له لحلاوه و إن عليه لطلاوه و إن أعلاه لمثمر و إن أسفله لمغدق و ما هو قول البشر.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ» بما قبله أنه سبحانه لما بين أن الأنبياء تشهد على أممهم يوم القيامه بين عقيبه أنه سبحانه قد كلف الجميع و أزاح عللهم فى التكليف بأن أنزل القرآن بما فيه من البيان و الهدايه و الرحمه و البشاره لأهل الإيمان و أنهم إذا عوقبوا فإنما أتوا فى ذلك من قبل نفوسهم و هذا كله مما يدخل فى الشهاده و وجه اتصال قوله «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» الآيه بما قبله أنه سبحانه لما ذكر القرآن بين عقيبه ما يأمر به و ينهى عنه فيه و قيل إنه يتصل بقوله «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ» كأنه قال بعد ذكر القيامه و الشهود أنه يأمر بالعدل و ينهى عن الظلم فاعلموا أنه سبحانه لا يظلم أحدا بل يعدل و يتفضل و لذلك جاء بالشهود ليشهدوا على أممهم أنهم أتوا فيما لاقوه من العذاب من

قبل أنفسهم.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۹۱ الی ۹۴]

اشاره

وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذا عاهَدْتُمْ وَ لا تَنْقُضُوا الْأَيْمانَ بَعْدَ تَوْكِيدِها وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ (۹۱) وَ لا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكاثاً تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّما يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَ لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ ما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۹۲) وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ لكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۳) وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِما صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۹۴)

اللغه

التوكيد التشديد و أوكد عقدك أی شده و هی لغه أهل الحجاز و أهل نجد يقولون أكدت تأكيدا و الأنكاث الأنقاض واحدها نكث و النكث المصدر و هذا قول لا نكثه فيه أی لا خلف و كل شی ء نقض بعد الفتل فهو أنكاث حبلا كان أو غزلا و الحبل منتكث أی منتقض و منه سموا من تابع الإمام طائعا ثم خرج عليه ناكثا لأنه نقض ما وكد علی نفسه بالأيمان و العهود كفعل الناكثه غزلها و الدخل ما أدخل فی الشی ء علی فساد و قيل الدخل الدغل و الخديعه و إنما قيل الدخل لأن داخل القلب علی ترك الوفاء و الظاهر علی الوفاء قال أبو عبيده: كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل و كل ما دخله عيب فهو مدخول و أربی أفعل من الربا و هو الزياده و منه الربوه و الربا فی المال و أربی فلان للزياده التی تريدها علی عزيمه فی رأس ماله قال الشاعر:

و أسمر خطى كان كعوبه نوى القسب قد أربى ذراعا على العشر

. الإعراب

أنكاثا منصوب لأنه فى معنى المصدر دخلا بينكم منصوب لأنه مفعول له و المعنى تتخذون أيمانكم للدخل و الغش و قوله «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ» على تقدير بأن تكون أمه و هى أربى موضع أربى رفع مبتدأ و خبر و كلاهما فى محل النصب بأنه خبر كان و قال الفراء: إن موضع أربى نصب و هى عماد و هذا لا يجوز لأن الفصل الذى يسميه الكوفيون عمادا لا يدخل بين النكره و خبره و قد أخطأ أيضا بأن شبه ذلك بقوله «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْراً» فإن الهاء فى تجدوه معرفه و هاهنا أمه نكره فلا يشبه ذلك و يجوز أن تكون الجمله صفه لأمه و لا يحتاج تكون إلى خبر لأنه بمعنى يحدث و يقع و أمه فاعله و تقديره كراهه أن تكون فهو مفعول له و لئلا يكون عند الكوفيين.

المعنى

لما تقدم ذكر الأمر بالعدل و الإحسان و النهى عن المنكر و العدوان عقبه سبحانه بالأمر بالوفاء بالعهد و النهى عن نقض الأيمان فقال «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذا عاهَدْتُمْ» قال ابن عباس الوعد من العهد و قال المفسرون العهد الذى يجب الوفاء به و الوعد هو الذى يحسن فعله و عاهد الله ليفعلنه فإنه يصير واجبا عليه «وَ لا تَنْقُضُوا الْأَيْمانَ بَعْدَ تَوْكِيدِها» هذا نهى منه سبحانه عن نكث الأيمان و هو أن ينقضها بمخالفه موجبها و ارتكاب ما يخالف عقدها و قوله «بَعْدَ تَوْكِيدِها» أى بعد عقدها و إبرامها و توثيقها باسم الله تعالى و قيل بعد تشديدها و تغليظها بالعزم و العقد على اليمين بخلاف لغو اليمين عن أبى مسلم «وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا» أى حسيبا فيما عاهدتموه عليه و قيل كفيلا بالوفاء و ذلك أن من حلف بالله فكأنه أكفل الله بالوفاء بما حلف و قيل أنه قولهم الله على كفيل أو وكيل و قيل أراد به أن الكفيل بالشىء يكون حفيظا له و الإنسان إنما يؤكد الأمر على نفسه بذكر اسم الله تعالى على جهه اليمين ليحفظ سبحانه ذلك الأمر «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» من نقض العهد و الوفاء به فإياكم أن تلقوه و قد نقضتم و هذه الآيه نزلت فى الذين بايعوا النبى ص على الإسلام فقال سبحانه للمسلمين الذين بايعوه لا يحملنكم قله المسلمين و كثره المشركين على نقض البيعه فإن الله حافظكم أى أثبتوا على ما عاهدتم عليه الرسول و أكدتموه بالأيمان و قيل نزلت فى قوم خالفوا قوما فجاءهم قوم و قالوا نحن أكثر منهم و أعز و أقوى فانقضوا ذلك العهد و خالفونا

ص: ۱۷۴

«وَ لا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ» أی لا تكونوا كالامرأه التی غزلت ثم نقضت غزلها من بعد إمرار و فتل للغزل و هی امرأه حمقاء من قریش كانت تغزل مع جواریها إلی انتصاف النهار ثم تأمرهن أن ینقضن ما غزلن و لا یزال ذلک دأبها و اسمها ریطه بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تمیم بن مره و كانت تسمی خرقاء مكه عن الكلبی و قیل أنه مثل ضربه الله تعالی شبه فیه حال ناقض العهد بمن كان كذلک «أَنْكاثاً» جمع نكث و هو الغزل من الصوف و الشعر یبرم ثم ینكث و ینقض لیغزل ثانیه «تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ» أی دخلا و خیانه و مكرا و ذلک أنهم كانوا یخلفون فی عهودهم و یضمرون الخیانه و كان الناس یسكنون إلی عهدهم ثم ینقضون العهد فقد اتخذوا أیمانهم مكرا و خیانه «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبى مِنْ أُمَّةٍ» أی لا تنقضوا العهد بسبب أن یكون قوم أكثر من قوم و أمه أعلی من أمه و لأجل ذلک و تقدیره و لا تنكثوا أیمانكم متخذیها دغلا و غدرا و خدیعه لمداراتكم قوما هم أكثر عددا ممن حلفتم له و لقلتكم و كثرتهم بل علیكم الوفاء بما حلفتم و الحفظ لما عاهدتم علیه «إِنَّما يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ» أی إنما یختبركم الله بالأمر بالوفاء و الهاء فی به عائده علی الأمر و تحقیقه أنه یعاملكم معامله المختبر لیقع الجزاء بحسب العمل «وَ لَيُبَيِّنَنَّ» أی و لیفصلن «لَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ ما كُنْتُمْ فِيهِ» أی فی صحته «تَخْتَلِفُونَ» و لیظهرن لكم حكمه حتی یعرف الحق من الباطل «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» أی لجعلكم مهتدین یعنی به مشیئه القدره كما قال وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى «وَ لكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ» بالخذلان أو بالحكم علیه بالضلال «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» بالتوفیق و بالحكم علیه بالهدایه و قد ذكرنا معانی الضلال و الهدی فی سوره البقره «وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» من الطاعات و المعاصی فستجازون علی كل منهما بقدره «وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ» نهی سبحانه عن الحلف علی أمر یكون باطنه بخلاف ظاهره فیضمر خلاف ما یظهر أی یضمر الخلف و الحنث فیه «فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها» هذا مثل ضربه الله تعالی و معناه فتضلوا عن الرشد بعد أن تكونوا علی هدی یقال زل قدم فلان فی أمر كذا إذا عدل عن الصواب و قیل معناه فیسخط الله علیكم بعد رضاه عنكم لأن ثبات القدم تكون برضاء الله سبحانه و زله القدم تكون بسخطه و قیل أنها نزلت فی الذین بایعوا رسول الله ص علی نصره الإسلام و أهله فنهوا عن نقض ذلک «وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِما صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أی تذوقوا العذاب بما منعتم الناس عن اتباع دین الله «وَ لَكُمْ» مع ذلک «عَذابٌ عَظِيمٌ» یرید عذاب الآخره و روی عن سلمان الفارسی " ره" أنه قال تهلک هذه الأمه بنقض مواثیقها و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال نزلت هذه الآیات فی ولایه علی (علیه السلام) و ما كان من قول رسول الله ص سلموا علی

ص: ۱۷۵

على بإمره المؤمنين.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» الآيه بما قبله أنه أخبر فى الآيه المتقدمه أنه يبين لهم فى الآخره الحق من الباطل و المحق من المبطل بيان ضروره فأخبر عقيب ذلك أنه يقدر على ذلك أيضا فى الدنيا و لكنه لم يفعل ذلك ليستحق الناس الثواب بأعمالهم.

[سوره النحل (١٦): الآيات ٩٥ الى ١٠٠]

اشاره

وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلاً إِنَّما عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩٥) ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩٦) مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٩٩)

إِنَّما سُلْطانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (١٠٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و عاصم «وَ لَنَجْزِيَنَّ» بالنون و الباقون بالياء و روى عياش عن أبى عمرو بالنون أيضا.

الحجه

حجه الياء «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ» و النون فى المعنى مثل الياء.

اللغه

النفاد الفناء و نفد الشى ء ينفد نفادا إذا فنى و أنفد القوم إذا فنى زادهم و نافدت الرجل مثل حاكمته و معناه يرجع إلى أن كل واحد من الخصمين يريد نفاد حجه الآخر و منه

الحديث إن نافدتهم نافدوك

و من الناس من يرويه بالقاف و المعنى إن قلت قالوا لك و الباقى هو الموجود المستمر وجوده و قيل الموجود عن وجود من غير فصل و ضده الفانى و هو المعدوم

بعد الوجود و اختلف المتكلمون فى الباقى فقال البلخى إنه يبقى بمعنى هو بقاء و قال الأكثرون لا يحتاج إلى معنى به يبقى و البقاء هو استمرار الوجود و الاستعاذه طلب المعاذ استفعال من العوذ و العياذ و الله سبحانه معاذ من عاذ به و

قال النبى ص للمرأه التى قالت له أعوذ بالله منك لقد عذت بمعاذ فألحقى بأهلك

و أصل السلطان من التسلط و هو القهر و إنما سميت الحجه سلطانا لأن الخصم به يقهر و قيل اشتق من السليط و هو دهن الزيت و سميت الحجه سلطانا لإضاءتها و فى الحديث عن ابن عباس أ رأيت عليا و كأن عينيه سراجا سليط.

الإعراب

ما عند الله اسم أن و هو فصل و خير و خبره و ما عندكم مبتدأ و ينفد خبره و كذلك ما عند الله باق و إنما قال «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ» بلفظ الجمع لأن لفظ من يقع على الواحد و الجمع فرد الضمير على المعنى.

النزول

قال ابن عباس إن رجلا من حضرموت يقال له عبدان الأشرع قال يا رسول الله إن امرءا القيس الكندى جاورنى فى أرضى فاقتطع من أرضى فذهب بها منى و القوم يعلمون إنى لصادق و لكنه أكرم عليهم منى فسأل رسول الله ص امرءا القيس عنه فقال لا أدرى ما يقول فأمره أن يحلف فقال عبدان إنه فاجر لا يبالى أن يحلف فقال إن لم يكن لك شهود فخذ بيمينه فلما قام ليحلف أنظره فانصرفا فنزل قوله «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ» الآيتان فلما قرأهما رسول الله ص قال امرؤ القيس أما ما عندى فينفد و هو صادق فيما يقول لقد اقتطعت أرضه و لم أدر كم هى فليأخذ من أرضى ما شاء و مثلها معها بما أكلت من ثمرها فنزل فيه «مَنْ عَمِلَ صالِحاً» الآيه.

المعنى

لما تقدم النهى عن نقض العهد أكد سبحانه فقال «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا» أى لا تخالفوا عهد الله بسبب شى ء يسير تنالونه من حطام الدنيا فتكونوا قد بعتم عظيم ما عند الله بالشى ء الحقير «إِنَّما عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه إن الذى عند الله من الثواب على الوفاء بالعهود خير لكم و أشرف مما تأخذونه من عرض الدنيا على نقضها فإن القليل الذى يبقى خير من الكثير الذى يفنى فكيف بالكثير الذى يبقى فى مقابله القليل الذى يفنى «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» الفرق بين الخير و الشر و التفاوت الذى بين القليل الفانى و الكثير الباقى «ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ» بين سبحانه بهذا أن العله التى لأجلها كان الثواب خيرا من متاع الدنيا هو أن الثواب الذى عند الله يبقى و الذى عندكم من نعيم الدنيا يفنى ثم أخبر سبحانه أنه يجزى الصابرين فقال «وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا» أى لنكافئن الذين ثبتوا على الطاعات و على الوفاء بالعهود «أَجْرَهُمْ» و ثوابهم «بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى

بالطاعات من الواجبات و المندوبات فإن أفعال المكلف قد تكون طاعه و قد تكون مباحا لا يقع الجزاء عليه و لا يستحق عليه أجر و لا حمد فلذلك قال سبحانه «بِأَحْسَنِ» فإن الطاعه أحسن من المباح و هذا يدل على فساد قول من يقول إنه لا يكون حسن أحسن من حسن «مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» هذا وعد من الله سبحانه أى من عمل عملا صالحا سواء كان ذكرا أو أنثى و هو مع ذلك مؤمن مصدق بتوحيد الله مقر بصدق أنبيائه «فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً» قيل فيه أقوال (أحدها) أن الحياه الطيبه الرزق الحلال عن ابن عباس و سعيد بن جبير و عطاء (و ثانيها)

أنها القناعه و الرضا بما قسم الله عن الحسن و وهب و روى ذلك عن النبى ص

(و ثالثها) أنها الجنه عن قتاده و مجاهد و ابن زيد قال الحسن لا يطيب لأحد حياه إلا فى الجنه و قال ابن زيد أ لا ترى إلى قوله يا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَياتِي (و رابعها) أنها رزق يوم بيوم (و خامسها) أنها حياه طيبه فى القبر «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» مر تفسيره و إنما كرره تأكيدا «فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ» معناه إذا أردت يا محمد قراءه القرآن فاستعذ بالله من شر الشيطان المرجوم المطرود الملعون و هذا كما يقال إذا أكلت فاغسل يديك و إذا صليت فكبر و منه إِذا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ و الاستعاذه استدفاع الأدنى بالأعلى على وجه الخضوع و التذلل و تأويله استعذ بالله من وسوسه الشيطان عند قراءتک لتسلم فى التلاوه من الزلل و فى التأويل من الخطل و الاستعاذه عند التلاوه مستحبه غير واجبه بلا خلاف فى الصلاه و خارج الصلاه و قد تقدم ذكر اختلاف القراء فى لفظ الاستعاذه فى أول الفاتحه «إِنَّهُ» يعنى الشيطان «لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ» أى تسلط و قدره «عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا» بالله «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» و المعنى أنه لا يقدر على أن يكرههم على الكفر و المعاصى و قيل معناه ليس له حجه على ما يدعوهم إليه من المعاصى عن قتاده «إِنَّما سُلْطانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ» معناه إنما تسلطه على الذين يطيعونه فيقبلون دعاءه و يتبعون إغواءه «وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ» أى بسبب طاعته «مُشْرِكُونَ» بالله و قيل معناه و الذين هم بالله مشركون أى يشركون مع الله سبحانه غيره فى العباده عن مجاهد.

النظم

اتصل قوله «فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» الآيات بما قدمه سبحانه من الأمر بالطاعات فعقب ذلك بالاستعاذه من الشيطان الآمر بالمعاصى تحذيرا منه و إنما خص بالقرآن لأن القرآن هو العمده فى جميع أمور الدين و قيل اتصل بقوله «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ» ثم اعترض ذكر الأوامر و النواهى ثم عاد الكلام إلى ذكر القرآن و الأمر بالاستعاذه عند قراءته.

[سوره النحل (١۶): الآيات ١٠١ الى ١٠۵]

اشاره

وَ إِذا بَدَّلْنا آيَةً مَكانَ آيَةٍ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُنَزِّلُ قالُوا إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (١٠١) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ (١٠٢) وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَ هذا لِسانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣) إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ لا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (١٠۴) إِنَّما يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْكاذِبُونَ (١٠۵)

القراءه

قرأ يلحدون بفتح الياء و الحاء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «يُلْحِدُونَ» بضم الياء و كسر الحاء و روى فى الشواذ عن الحسن اللسان الذى يلحدون إليه بالألف و اللام.

الحجه

حجه من قرأ يلحدون قوله «وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ» و من قرأ يلحدون فلأن لحد لغه فى ألحد و ذلك إذا مال و منه أخذ اللحد لأنه فى جانب القبر و يكون الضم أرجح من حيث لغه التنزيل.

اللغه

التبديل فى اللغه رفع الشى ء مع وضع غيره مكانه يقال بدله و أبدله و استبدل به بمعنى و اللسان العضو المعروف و يقال للغه اللسان و تقول العرب للقصيده هذه لسان فلان قال الشاعر:

لسان السوء تهديها إلينا و حنت و ما حسبتك أن تجينا

. المعنى

ثم قال سبحانه مخبرا عن أحوال الكفار «وَ إِذا بَدَّلْنا آيَةً مَكانَ آيَةٍ» معناه.

ص: ١٧٩

و إذا نسخنا آيه و آتيتنا مكانها آيه أخرى إما نسخ الحكم و التلاوه و إما نسخ الحكم مع بقاء التلاوه «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُنَزِّلُ» معناه و الله أعلم بمصالح ما ينزل فينزل كل وقت ما توجبه المصلحه و قد تختلف المصالح باختلاف الأوقات كما تختلف باختلاف الأجناس و الصفات «قالُوا إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ» أى قال المشركون إنما أنت كاذب على الله قال ابن عباس كانوا يقولون يسخر محمد بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر و غدا يأمرهم بأمر و إنه لكاذب يأتيهم بما يقول من عند نفسه «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» أى لا يعلمون أنه من عند الله أو لا يعلمون جواز النسخ و لأى سبب ورد النسخ «قُلْ» يا محمد «نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ» أى أنزل الناسخ جبرائيل (عليه السلام) «مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» أى بالأمر الحق الصحيح الثابت «لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا» بما فيه من الحجج و الآيات فيزدادوا تصديقا و يقينا و معنى تثبيته استدعاؤه لهم بألطافه و معونته إلى الثبات على الإيمان و الطاعه «وَ هُدىً» أى و هو هدى فيكون هدى خبر مبتدإ محذوف «وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ» أى بشاره لهم بالجنه و الثواب «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» يقول سبحانه أنا نعلم أن الكفار يقولون إن القرآن ليس من عند الله و إنما يعلم النبى ص بشر قال ابن عباس قالت قريش إنما يعلمه بلعام و كان قينا بمكه روميا نصرانيا و قال الضحاك أراد به سلمان الفارسى (ره) قالوا إنه يتعلم القصص منه و قال مجاهد و قتاده أرادوا به عبدا لبنى الحضرمى روميا يقال له يعيش أو عائش صاحب كتاب أسلم و حسن إسلامه و قال عبد الله بن مسلم كان غلامان فى الجاهليه نصرانيان من أهل عين التمر اسم أحدهما يسار و اسم الآخر خير كانا صيقلين يقرآن كتابا لهما بلسانهم و كان رسول الله ص ربما مر بهما و استمع لقراءتهما فقالوا إنما يتعلم منهما ثم ألزمهم الله تعالى الحجه و أكذبهم بأن قال «لِسانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ» أى لغه الذى يضيفون إليه التعليم و يميلون إليه القول أعجميه و لم يقل عجمى لأن العجمى هو المنسوب إلى العجم و إن كان فصيحا و الأعجمى هو الذى لا يفصح و إن كان عربيا أ لا ترى أن سيبويه كان عجميا و إن كان لسانه لسان اللغه العربيه و قيل يلحدون إليه يرمون إليه و يزعمون أنه يعلمك أى لسان هذا البشر الذى يزعمون أنه يعلمك أعجمى لا يفصح و لا يتكلم بالعربيه فكيف يتعلم منه ما هو فى أعلى طبقات البيان «وَ هذا» القرآن «لِسانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ» أى ظاهر بين لا يشكك يعنى إذا كانت العرب تعجز عن الإتيان بمثله و هو بلغتهم فكيف يأتى الأعجمى بمثله قال الزجاج وصفه بأنه عربى أى صاحبه يتكلم بالعربيه ثم أتبع سبحانه هذه الآيه بذكر الوعيد للكفار على ما قالوه فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ» أى بحجج الله التى أظهرها و المعجزات التى صدق بها قومك يا محمد «لا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى لا يثبتهم الله على الإيمان أو لا

يهـديهم إلى طريق الجنه بـدلاله أنه إنما نفى هـدايه من لا يؤمن فالظاهر أنه أراد بـذلك الهدى الذى يكون ثوابا على الإيمان لا الهدايه التى فى قوله «أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» ثم بين سبحانه أن هؤلاء هم المفترون فقال «إِنَّما يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ» أى إنما يخترع الكـذب الـذين لا يصـدقون بدلائل الله تعالى دون من آمن بها لأن الإيمان يحجز عن الكذب «وَ أُولئِكَ هُمُ الْكاذِبُونَ» لا أنت يا محمـد فحصـر فيهم الكـذب بمعنى أن الكذب لازم لهم و عاده من عاداتهم و هذا كما تقول كذبت و أنت كـاذب فيكون قولـك أنت كـاذب زيـاده فى الوصف بالكـذب و فى الآـيه زجر عن الكـذب حيث أخبر سـبحانه أنه إنما يفترى الكذب من لا يؤمن و قد

روى مرفوعـا أنه قيـل يـا رسول الله مؤمن يزنى قـال قـد يكون ذلـك قيل يا رسول الله المؤمن يسـرق قال قـد يكون ذلك قيل يا رسول الله المؤمن يكذب قال لا ثم قرأ هذه الآيه.

النظم

قيل فى اتصال قوله «وَ إِذا بَدَّلْنا آيَةً مَكانَ آيَةٍ» بما تقدم وجهان (أحدهما) أنه من تمام صـفه أولياء الشيطان المذكورين فى قوله «عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ» و تقديره يتولون الشـيطان و يشـركون بالآيه المنزله و يقولون عند تبديل الآيه مكان الآيه الأخرى «إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ» (و الآخر) أن الآيه منقطعه عما قبلها و هى معطوفه على الآى المتقدمه التى فيها وصف أفعال الكافرين و الأول أوجه.

ص: ١٨١

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۰]

اشاره

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۰۶) ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَياةَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (۱۰۷) أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الْغافِلُونَ (۱۰۸) لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۰۹) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا ثُمَّ جاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۰)

القراءه

قرأ ابن عامر فتنوا بفتح الفاء و التاء و الباقون «فُتِنُوا» بضم الفاء و كسر التاء.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ «فُتِنُوا» أن الآيه فی المستضعفين المقيمين الذين كانوا بمكه و هم صهيب و عمار و بلال فتنوا و حملوا على الارتداد عن دينهم فمنهم من أعطى التقيه و عمار منهم فإنه ممن أظهر ذلك تقيه ثم هاجر و من قرأ فتنوا فيكون على معنى فتن نفسه بإظهار ما أظهر من التقيه فكأنه يحكی الحال التی كانوا عليها من إظهار ما أخذوا به من التقيه لأن الرخصه فيه لم تكن نزلت بعد و هی قوله «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» إلى قوله «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ» و قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ».

الإعراب

قال الزجاج قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ» فی موضع رفع على البدل من الكاذبين و هو تفسير للكاذبين و لا يجوز أن يكون رفعا بالابتداء لأنه لا خبر هاهنا للابتداء فإن قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ» ليس بكلام تام و قوله «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ» خبر قوله «مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» و قال الكوفيون من كفر شرط و جوابه يدل عليه جواب من شرح فكأنه قيل من كفر فعليه غضب من الله و هذا كقوله من يأتنا فمن يحسن نكرمه فجواب الأول محذوف و قوله «أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْخاسِرُونَ» يجوز أن يكون فی موضع رفع على أن يكون قوله «لا» من «لا جَرَمَ» ردا للكلام و المعنى وجب أنهم و يجوز أن يكون فی موضع نصب على أن يكون المعنى جرم فعلهم هذا أنهم الخاسرون و تكون لا مزيده و يجوز أن يكون معناه لا بد أنهم فيكون على حذف الجار أی لا بد من ذلك «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ» خبر إن قوله «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» و هذا من باب ما جاء فی التنزيل إن فيه مكررا و كذلك الآيه التی تأتی بعد «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ» الآيه.

النزول

قيل نزل قوله «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ» فی جماعه أكرهوا و هم عمار و ياسر أبوه و أمه سميه و صهيب و بلال و خباب عذبوا و قتل أبو عمار و أمه و أعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا منه ثم أخبر سبحانه بذلك رسول الله ص فقال قوم كفر عمار

فقال ص كلا أن عمارا ملی ء إيمانا من قرنه إلى قدمه و اختلط الإيمان بلحمه و دمه و جاء عمار إلى رسول الله ص و هو يبكی فقال ص ما وراءك فقال شر يا رسول الله ما تركت حتى نلت منك و ذكرت آلهتهم بخير فجعل رسول الله ص يمسح عينيه و يقول إن عادوا لك فعد لهم بما قلت

فنزلت الآيه

عن ابن عباس و قتاده و قيل نزلت فى أناس من أهل مكه آمنوا و خرجوا يريدون المدينه فأدركهم قريش و فتنوهم فتكلموا بكلمه الكفر كارهين عن مجاهد و قيل أن ياسرا و سميه أبوى عمار أول شهيدين فى الإسلام و قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ» و «مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» و هو عبد الله بن سعد بن أبى سرح من بنى عامر بن لؤى و أما قوله «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا» الآيه فقيل إنها نزلت فى عياش بن أبى ربيعه أخى أبى جهل من الرضاعه و أبى جندل بن سهيل بن عمرو و الوليد بن المغيره و غيرهم من أهل مكه فتنهم المشركون فأعطوهم بعض ما أرادوا ثم أنهم هاجروا بعد ذلك و جاهدوا فنزلت الآيه فيهم.

المعنى

«مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ» اختلف فى تقديره فقيل إن تقديره و تلخيص معناه من كفر بالله بأن يرتد عن الإسلام و شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله و لهم عذاب عظيم «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ» فتكلم بكلمه الكفر على وجه التقيه مكرها «وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ» أى ساكن «بِالْإِيمانِ» ثابت عليه فلا حرج عليه فى ذلك و قيل إنه يتصل بما تقدم فمعناه إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ثم استثنى من ذلك من أكره على ذلك و كان مطمئن القلب إلى الإيمان فى باطنه فإنه بخلافه «وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» أى من اتسع قلبه للكفر و طابت نفسه به «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» و له العذاب فى الآخره ثم أشار سبحانه إلى العذاب العظيم فقال «ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا» أى آثروا «الْحَياةَ الدُّنْيا» و التلذذ فيها و الركون إليها «عَلَى الْآخِرَةِ» عنى بذلك أنهم فعلوا ما فعلوه للدنيا طلبا لها دون طلب الآخره «وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قد سبق معناه «أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ» قد سبق معنى الطبع على القلوب و السمع و الأبصار فى سوره البقره «وَ أُولئِكَ هُمُ الْغافِلُونَ» وصفهم بعموم الغفله مع أن الخواطر تزعجهم لجهلهم عما يؤدى إليه حالهم فى الآخره و قيل أراد أنهم بمنزله الغافلين فيكون تهجينا لهم و ذما ثم قال «لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخاسِرُونَ» هذا تأكيد لحكم الخسار عليهم يعنى أنهم هم المغبونون إذ حرموا الجنه و نعيمها و عذبوا فى النار «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا» أى عذبوا فى الله و ارتدوا على الكفر فأعطوهم بعد ما أرادوا ليسلموا من شرهم «ثُمَّ جاهَدُوا» مع النبى ص «وَ صَبَرُوا» على الدين و الجهاد «إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها» أى من بعد تلك الفتنه أو تلك الفعله التى فعلوها من التفوه بكلمه الكفر «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ».

النظم

و اتصلت هذه الآيه الأخيره بقوله «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ»

فبين سبحانه حالهم بعد ما تخلصوا من المشركين و هاجروا و جاهدوا عن أبى مسلم و قيل إنه لما تقدم ذكر الخاسرين أتبعه سبحانه بذكر من ربحت صفقته و هو من هاجر و جاهد.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۱۱ الى ۱۱۵]

اشاره

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجادِلُ عَنْ نَفْسِها وَ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۱۱) وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً قَرْيَةً كانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيها رِزْقُها رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذاقَهَا اللَّهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ (۱۱۲) وَ لَقَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذابُ وَ هُمْ ظالِمُونَ (۱۱۳) فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (۱۱۴) إِنَّما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۵)

القراءه

قرأ عباس بن الفضل عن أبى عمرو و الخوف بالنصب و الباقون بالجر و فى الشواذ قراءه الأعرج و ابن يعمر و ابن إسحاق و عمرو بن نعيم بن ميسره لما تصف ألسنتكم الكذب بالجر و قراءه مسلم بن محارب الكذب.

الحجه

من قرأ و الخوف بالنصب فإنه حمله على الإذاقه و الخوف لا يذاق على الحقيقه فحمله على اللباس أولى و قوله الكذب بالجر يكون على البدل من ما تصف و أما الكذب فهو وصف الألسنه و هو جمع كاذب أو كذوب.

اللغه

الأنعم جمع نعمه فهو مثل شده و أشد و قيل أن واحدها نعم فهو كغصن

و أغصن و قيل واحدها نعماء فيكون كبأساء و أبؤس و قوله «فَأَذاقَهَا اللَّهُ» استعاره تقول العرب اركب هذا الفرس و ذقه أى اختبره قال الشماخ:

فذاق فأعطته من اللين جانبا كفى و لها أن يغرق السهم حاجز

يصف قوسا و قال الآخر:

و إن الله ذاق حلوم قيس فلما رأى خفتها قلاها

. الإعراب

«يَوْمَ تَأْتِي» منصوب على أحد شيئين إما على معنى أن ربك لغفور رحيم يوم تأتى و إما أن يكون على معنى العظه و التذكير أى اذكر يوم تأتى عن الزجاج.

المعنى

«يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ» أراد به يوم القيامه «تُجادِلُ عَنْ نَفْسِها» أى تخاصم الملائكه عن نفسها و تحتج بما ليس فيه حجه و تقول و الله ربنا ما كنا مشركين و يقول أتباعهم ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار و يحتمل أن يكون المراد أنها تحتج عن نفسها بما تقدر به إزاله العقاب عنها «وَ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ» أى جزاء ما عملت من خير و شر «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» فى ذلك «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً» أى مثل قريه «كانَتْ آمِنَةً» أى ذات أمن يأمن فيها أهلها لا يغار عليهم «مُطْمَئِنَّةً» قاره ساكنه بأهلها لا يحتاجون إلى الانتقال عنها بخوف أو ضيق «يَأْتِيها رِزْقُها رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكانٍ» أى يحمل إليها الرزق الواسع من كل موضع و من كل بلد كما قال سبحانه يُجْبى إِلَيْهِ ثَمَراتُ كُلِّ شَيْ ءٍ «فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ» أى فكفر أهل تلك القريه بأنعم الله و لم يؤدوا شكرها «فَأَذاقَهَا اللَّهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» أى فأخذهم الله بالجوع و الخوف بصنيعهم و سوء فعالهم و سمى أثر الجوع و الخوف لباسا لأن أثر الجوع و الهزال يظهر على الإنسان كما يظهر اللباس و قيل لأنهم شملهم الجوع و الخوف كما يشمل اللباس و البدن و قيل إن هذه القريه هى مكه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده عذبهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا القد و العلهز و هو الوبر يخلط بالدم و القراد ثم يؤكل و هم مع ذلك خائفون وجلون من النبى ص و أصحابه يغيرون عليهم قوافلهم و ذلك حين

دعا النبى ص عليهم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر و اجعل عليهم سنين كسنى يوسف

و قيل إنها قريه كانت قبل نبينا ص بعث الله إليهم نبيا

ص: ۱۸۵

فكفروا بـذلك النبى و قتلوه فعـذبهم الله بعذاب الاستئصال «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ» يعنى أهل مكه بعث الله عليهم رسولا من صميمهم ليتبعوه لا من غيرهم «فَكَذَّبُوهُ» و جحدوا نبوته «فَأَخَذَهُمُ الْعَذابُ وَ هُمْ ظالِمُونَ» أى فى حال كونهم ظالمين و عذابهم ما حل بهم من الجوع و الخوف المـذكورين فى الآيه المتقـدمه و ما نالهم يوم بدر و غيره من القتل و من قال إن المراد بالقريه غير مكه قال هـذه صوره القريه المـذكوره ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّباً» صيغته صيغه الأمر و المراد به الإباحه أى كلوا مما أعطاكم الله من الغنائم و أحلها لكم «وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ» فيما خلقه لكم و أحله لكم «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» و هذه الآيه مع التى بعدها مفسره فى سوره البقره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۱۶ الى ۱۱۹]

اشاره

وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هذا حَلالٌ وَ هذا حَرامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ (۱۱۶) مَتاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۱۷) وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۸) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهالَهٍ ثُمَّ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۹)

الإعراب

«مَتاعٌ قَلِيلٌ» خبر مبتدإ محذوف و تقديره متاعهم بهذا الذى فعلوه متاع قليل و تم الكلام عند قوله «لا يُفْلِحُونَ».

المعنى

لما تقدم ذكر ما أحله الله سبحانه لهم و حرمه عليهم عقبه سبحانه بالنهى عن مخالفه أوامره و نواهيه فى التحليل و التحريم فقال «وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ» و تقديره لوصف ألسنتكم الكذب «هذا حَلالٌ وَ هذا حَرامٌ» أى لا تقولوا لما

حللتموه بأنفسكم مثل الميته هذا حلال و لما حرمتموه مثل السائبه هذا حرام «لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» أى لتكذبوا فى إضافه التحريم إليه «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ» أى لا ينجون من عذاب الله و لا ينالون خيرا «مَتاعٌ قَلِيلٌ» معناه الذين هم فيه من الدنيا بشى ء قليل ينتفعون به أياما قلائل «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا» يعنى اليهود «حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ» يعنى بذلك ما ذكره فى سوره الأنعام من قوله «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ» الآيه عن الحسن و قتاده و عكرمه و عنى بقوله «مِنْ قَبْلُ» نزول هذه الآيه لأن ما فى سوره الأنعام نزل قبل هذه الآيه «وَ ما ظَلَمْناهُمْ» بتحريم ذلك عليهم «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بالعصيان و الكفر بنعم الله تعالى و الجحود بأنبيائه و استحقوا بذلك تحريم هذه الأشياء عليهم لتغيير المصلحه عند كفرهم و عصيانهم ثم ذكر سبحانه التائبين بعد تقدم الوعد و الوعيد فقال «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ» الذى خلقك يا محمد «لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ» أى المعصيه «بِجَهالَةٍ» أى بداعى الجهل فإنه يدعو إلى القبيح كما أن داعى العلم يدعو إلى الحسن و قيل بجهاله السيئات أو بجهالتهم للعاقبه و قيل بجهاله أنها سوء و قيل الجهاله هو أن يعجل بالإقدام عليها و يعد نفسه التوبه عنها «ثُمَّ تابُوا» عن تلك المعصيه «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا» نياتهم و أفعالهم «إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها» أى من بعد التوبه أو الجهاله أو المعصيه «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» و أعاد قوله «إِنَّ رَبَّكَ» للتأكيد و ليعود الضمير فى قوله «مِنْ بَعْدِها» إلى الفعله.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ» بما تقدم ذكره من التحريم و التحليل ليبين أن ما كانوا يحرمونه و يحللونه بزعمهم ليس فى التوراه كما أنه ليس ذلك فى القرآن و قيل ليبين أنه إذا لم يحرم على اليهود جميع الطيبات بعصيانهم فكيف يحرم على المسلمين ذلك.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۴]

اشاره

إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قانِتاً لِلَّهِ حَنِیفاً وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ (۱۲۰) شاکِراً لِأَنْعُمِهِ اجْتَباهُ وَ هَداهُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (۱۲۱) وَ آتَیْناهُ فِی الدُّنْیا حَسَنَهً وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ (۱۲۲) ثُمَّ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً وَ ما کانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ (۱۲۳) إِنَّما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَی الَّذِینَ اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَیَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (۱۲۴)

المعنی

«إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً» اختلف فی معناه فقیل قدوه و معلما للخیر قال ابن الأعرابی یقال للرجل العالم أمه و هو قول أکثر المفسرین و قیل أراد إمام هدی عن قتاده و قیل سماه أمه لأن قوام الأمه کان به و قیل لأنه قام بعمل أمته و قیل لأنه انفرد فی دهره بالتوحید فکان مؤمنا وحده و الناس کفارا عن مجاهد «قانِتاً لِلَّهِ» أی مطیعا له دائما علی عبادته عن ابن مسعود و قیل مصلیا عن الحسن «حَنِیفاً» أی مستقیما علی الطاعه و طریق الحق و هو الإسلام «وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ» بل کان موحدا «شاکِراً لِأَنْعُمِهِ» أی لأنعم الله معترفا بها «اجْتَباهُ» الله أی اختاره الله و اصطفاه «وَ هَداهُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» أی دله إلی الدین المستقیم و هو الإسلام و التوحید «وَ آتَیْناهُ» أی أعطیناه «فِی الدُّنْیا حَسَنَهً» أی نعمه سابغه فی نفسه و فی أولاده و هو قول هذه الأمه کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم و قیل هی النبوه و الرساله عن الحسن و قیل هی أنه لیس من أهل دین إلا و هو یرضاه و یتولاه عن قتاده و قیل هی تنویه الله بذکره بطاعته لربه و مسارعته إلی مرضاته حتی صار إماما یقتدی به و یهتدی بهداه و قیل هی إجابه الله دعوته حتی أکرم بالنبوه ذریته «وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ» و لم یقل لفی أعلی منازل الصالحین مع اقتضاء حاله ذلک ترغیبا فی الصلاح فإنه عز اسمه بین أنه (علیه السلام) من جمله الصالحین مع علو رتبته و شرف منزلته تشریفا لهم و تنویها بذکر من هو منهم و ناهیک بهذا الترغیب فی الصلاح و بهذا المدح لإبراهیم (علیه السلام) أن یشرف جمله هو منها حتی یصیر الاستدعاء إلیها بأنه فیها «ثُمَّ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ» یا محمد «أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ» أی أمرناک باتباع مله إبراهیم «حَنِیفاً» أی مستقیم الطریقه فی الدعاء إلی توحید الله و خلع الأنداد له و فی العمل بسنته «وَ ما کانَ» إبراهیم «مِنَ الْمُشْرِکِینَ» و متی قیل أن نبینا کان أفضل منه فکیف أمر الفاضل باتباع المفضول فجوابه أن إبراهیم (علیه السلام) سبق إلی اتباع الحق و لا یکون فی سبق المفضول إلی متابعه الحق زرایه علی الفاضل فی اتباعه «إِنَّما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَی الَّذِینَ اخْتَلَفُوا فِیهِ» معناه إنما جعل السبت لعنه و مسخا علی الذین اختلفوا فیه و حرموه ثم استحلوه فلعنهم الله و مسخهم عن الحسن و یجوز أن یکون اختلافهم فیه أنهم نهوا عن الصید فیه فنصبوا الشباک یوم الجمعه و دخل فیه السمک یوم السبت و أخذوه یوم الأحد

و قیل معناه إنما فرض تعظیم السبت علی الذین اختلفوا فی أمر الجمعه و هم الیهود و کانوا قد أمروا بتعظیم الجمعه فعدلوا عما أمروا به عن مجاهد و ابن زید و قیل إن الذین اختلفوا فیه هم الیهود و النصاری قال بعضهم السبت أعظم الأیام لأن الله سبحانه فرغ فیه من خلق الأشیاء و قال الآخرون بل الأحد أعظم لأنه ابتدأ بخلق الأشیاء فیه فهذا اختلافهم «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَیَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ» من أمور دینهم و یفصل بین المحق و المبطل منهم.

النظم

وجه اتصال الآیه الأخیره بما قبلها أنه لما أمر سبحانه باتباع الحق حذر من الاختلاف فیه بما ذکر من أحوال المختلفین فی السبت کیف شدد علیهم فرضه و ضیق علیهم أمره و قیل إنه سبحانه رد علی الیهود و النصاری دعوتهم أن إبراهیم کان منهم ثم رد علیهم فی هذه الآیه ما أوجبوه من تعظیم أمر السبت و أنه لا یجوز نسخه کما رد علیهم ذلک عن أبی مسلم.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۸]

اشاره

ادْعُ إِلی سَبِیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۱۲۵) وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَیْرٌ لِلصَّابِرِینَ (۱۲۶) وَ اصْبِرْ وَ ما صَبْرُکَ إِلاَّ بِاللَّهِ وَ لا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ لا تَکُ فِی ضَیْقٍ مِمَّا یَمْکُرُونَ (۱۲۷) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ الَّذِینَ هُمْ مُحْسِنُونَ (۱۲۸)

القراءه

قرأ ابن کثیر وحده فی ضیق بکسر الضاد و کذلک فی النمل و الباقون بفتح الضاد.

الحجه

قال الزجاج من فتح أراد ضیق فخفف مثل سید و هین و لین و یجوز أن یکون

بمعنى الضيق فيكون مصدرا قال أبو الحسن الضيق و الضيق لغتان فى المصدر قال أبو على ينبغى أن يحمل على أنه مصدر لأنك إذا حملته على أنه مخفف من ضيق فقد أقمت الصفه مقام الموصوف من غير ضروره و المعنى لا تكن فى ضيق أى لا يضيق صدرك من مكرهم كما قال وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ و ليس المراد لا تكن فى أمر ضيق قال أبو عبيده: الضيق بالكسر فى المعاش و المسكن و الضيق بالفتح فى القلب و قال على بن عيسى يقال فى صدرى ضيق من هذا الأمر بالفتح و هو أكثر من الكسر.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه بالدعاء إلى الحق فقال «ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ» أى ادع إلى دينه لأنه الطريق إلى مرضاته «بِالْحِكْمَهِ» أى بالقرآن و سمى القرآن حكمه لأنه يتضمن الأمر بالحسن و النهى عن القبيح و أصل الحكمه المنع و منه حكمه اللجام و إنما قيل لها حكمه لأنها بمنزله المانع من الفساد و ما لا ينبغى أن يختار و قيل أن الحكمه هى المعرفه بمراتب الأفعال فى الحسن و القبح و الصلاح و الفساد لأن بمعرفه ذلك يقع المنع من الفساد و الاستعمال للصدق و الصواب فى الأفعال و الأقوال «وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ» معناه الوعظ الحسن و هو الصرف عن القبيح على وجه الترغيب فى تركه و التزهيد فى فعله و فى ذلك تليين القلوب بما يوجب الخشوع و قيل أن الحكمه هى النبوه و الموعظه الحسنه مواعظ القرآن عن ابن عباس «وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» أى ناظرهم بالقرآن و بأحسن ما عندك من الحجج و تقديره بالكلمه التى هى أحسن و المعنى اقتل المشركين و اصرفهم عما هم عليه من الشرك بالرفق و السكينه و لين الجانب فى النصيحه ليكونوا أقرب إلى الإجابه فإن الجدل هو قتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج و قيل هو أن يجادلهم على قدر ما يحتملونه كما

جاء فى الحديث أمرنا معاشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم

«إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ» أى عن دينه «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ» أى القابلين للهدى و هو يأمرك فى الفريقين بما فيه الصلاح «وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ» معناه و إن أردتم معاقبه غيركم على وجه المجازاه و المكافاه فعاقبوا بقدر ما عوقبتم به و لا تزيدوا عليه و قالوا إن المشركين لما مثلوا بقتلى أحد و بحمزه بن عبد المطلب فشقوا بطنه و أخذت هند بنت عتبه كبده فجعلت تلوكه و جدعوا أنفه و أذنه و قطعوا مذاكيره قال المسلمون لئن أمكنا الله منهم لنمثلن بالأحياء فضلا عن الأموات فنزلت الآيه عن الشعبى و قتاده و عطا بن يسار و قيل إن الآيه عامه فى كل ظلم كغضب أو نحوه فإنما يجازى بمثل ما عمل عن مجاهد و ابن سيرين و إبراهيم و قال الحسن نزلت الآيه قبل أن يؤمر النبى ص بقتال المشركين على العموم و أمر بقتال من قاتله و نظيره قوله «فَإِنْ قاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ» «وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ» أى تركتم المكافاه و القصاص و جرعتم

مرارته «لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ» معناه الصبر خير و أنفع للصابرين لما فيه من جزيل الثواب «وَ اصْبِرْ» يا محمد فيما تبلغه من الرساله و فيما تلقاه من الأذى و قيل معناه اصبر على ما يجب الصبر عليه و عما يجب الصبر عنه «وَ ما صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ» أی و ليس صبرک إلا بتوفيق الله و إقداره و تيسيره و ترغيبه فيه «وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أی و لا تحزن على المشركين فی إعراضهم عنک فإنه يكون الظفر و النصره لک عليهم و لا عتب عليك فی إعراضهم فقد بلغت ما أمرت به و قضيت ما عليك و قيل معناه و لا تحزن على قتلى أحد فإن الله تعالى قد نقلهم إلى ثوابه و كرامته «وَ لا تَکُ فِی ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ» أی و لا يكن صدرک فی ضيق من مكرهم بک و بأصحابک فإن الله سبحانه يرد كيدهم فی نحورهم و يحفظكم من شرورهم «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا» الشرک و الفواحش و الكبائر بالنصره و الحفظ و الكلاءه «وَ» مع «الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ» قال الحسن اتقوا ما حرم عليهم و أحسنوا فيما فرض عليهم.

ص: ۱۹۱

(۱۷) سوره الإسراء مكيه و آياتها إحدى عشره و مائه (۱۱۱)

اشاره

[توضيح]

هی مکیه کلها و قیل مکیه إلا خمس آیات «وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ» الآیه «وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنی» الآیه «أُولئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ» الآیه «أَقِمِ الصَّلاهَ» الآیه «وَ آتِ ذَا الْقُرْبی حَقَّهُ» الآیه عن الحسن و قیل مکیه إلا ثمانی آیات «وَ إِنْ کادُوا لَیَفْتِنُونَکَ» إلی قوله «وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ» الآیه عن قتاده و المعدل عن ابن عباس.

عدد آیها

مائه و إحدی عشره آیه کوفی و عشر آیات فی الباقین.

اختلافها

آیه «لِلْأَذْقانِ سُجَّداً» کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص أنه قال من قرأ سوره بنی إسرائیل فرق قلبه عند ذکر الوالدین أعطی فی الجنه قنطارین من الأجر و القنطار ألف أوقیه و مائتا أوقیه و الأوقیه منها خیر من الدنیا و ما فیها

و

روی الحسن بن أبی العلاء عن الصادق (علیه السلام) أنه قال من قرأ سوره بنی إسرائیل فی کل لیله جمعه لم یمت حتی یدرک القائم و یکون من أصحابه.

تفسیرها

ختم الله تعالی سوره النحل بذکر النبی ص و افتتح سوره بنی إسرائیل أیضا بذکره و بیان إسرائه إلی المسجد الأقصی فقال:

ص: ۱۹۲

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِی بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١) وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِی إِسْرائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِی وَكِيلاً (٢) ذُرِّيَّهَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كانَ عَبْداً شَكُوراً (٣)

القراءه

قرأ أبو عمرو وحده ألا يتخذوا بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالياء فلأن ما تقدمه على لفظ الغيبه و المعنى هديناهم لأن لا يتخذوا و من قرأ بالتاء فللانصراف من الغيبه إلى الخطاب كما فی قوله «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» ثم قال «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» و الضمير فی «أَلَّا تَتَّخِذُوا» و إن كان على لفظ الخطاب فإنما يعنى به الغيب فی المعنى.

الإعراب

سبحان منصوب على المصدر على معنى أسبح لله تسبيحا قال أبو على من زعم أن ألا تتخذوا على إضمار القول فكأنه يراد قال أن لا تتخذوا لم يكن قوله هذا مستقيما و ذلك لأن القول لا يخلو من أن يكون بعده جمله تحكى أو معنى جمله يعمل فيه لفظ القول فالأول كقوله قال زيد عمرو منطلق فموضع الجمله نصب بالقول و الآخر نحو أن يقول القائل لا إله إلا الله فتقول قلت حقا أن يقول الثلج حار فتقول قلت باطلا فهذا معنى ما قاله و ليس نفس المقول و قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» خارج من هذين الوجهين أ لا ترى أن لا- تتخذوا ليس هو القول كما أن قولك حقا إذا سمعت كلمه الإخلاص بمعنى القول و ليس قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» الجمله فيكون كقولك قال زيد عمرو منطلق و يجوز أن تكون أن بمعنى أی التی للتفسير و انصرف الكلام فی الغيبه إلى الخطاب كما انصرف منها إلى الخطاب فی قوله «وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا» فی الأمر فكذلك انصرف فی الغيبه إلى الخطاب فی النهی فی أن لا تتخذوا و كذلك قوله «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّی وَ رَبَّكُمْ» فی وقوع الأمر بعد الخطاب و يجوز أن يضمر القول و يحمل يتخذوا على القول المضمر إذا جعلت أن زائده فيكون التقدير و جعلناه هدى لبنی إسرائيل و قلنا لا- تتخذوا فيجوز إذا فی قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» ثلاثه أوجه (أحدها) أن تكون أن الناصبه للفعل فيكون المعنى و جعلناه هدى كراهه أن يتخذوا من دونی وكيلا أو لأن لا يتخذوا (و الآخر) أن يكون بمعنى أی لأنه بعد كلام تام فيكون التقدير أی لا تتخذوا (و الثالث) أن تكون أن زائده و يضمر القول فأما قوله «ذُرِّيَّهَ مَنْ حَمَلْنا» فإنه يجوز أن يكون مفعول الاتخاذ لأنه فعل يتعدى إلى مفعولين و أفرد الوكيل و هو فی معنى

الجمع لأن فعيلا يكون مفردا للفظ و المعنى على الجمع نحو قوله «وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» فإذا حمل على هذا كان مفعولا ثانيا فى قراءه من قرأ بالتاء و الياء و يجوز أن يكون نداء و ذلك على قراءه من قرأ بالتاء لأن النداء للخطاب و لو رفع ذريه على البدل من الضمير المرفوع فى أن لا تتخذوا كان جائزا و يكون التقدير ألا تتخذوا ذريه من حملنا مع نوح من دونى وكيلا و لو جعلته مجردا بدلا من قولك بنى إسرائيل جاز و كان التقدير و جعلناه هدى لذريه من حملنا مع نوح.

النزول

قيل نزلت الآيه فى إسرائه و كان ذلك بمكه صلى المغرب فى المسجد الحرام ثم أسرى به فى ليلته ثم رجع فصلى الصبح فى المسجد الحرام فأما الموضع الذى أسرى إليه أين كان فإن الإسراء إلى بيت المقدس و قد نطق به القرآن و لا يدفعه مسلم و ما قاله بعضهم إن ذلك كان فى النوم فظاهر البطلان إذ لا معجز يكون فيه و لا برهان و قد وردت روايات كثيره فى قصه المعراج فى عروج نبينا ص إلى السماء و رواه كثير من الصحابه مثل ابن عباس و ابن مسعود و أنس و جابر بن عبد الله و حذيفه و عائشه و أم هانى و غيرهم عن النبى ص و زاد بعضهم و نقص بعض و تنقسم جملتها إلى أربعه أوجه (أحدها) ما يقطع على صحته لتواتر الأخبار به و إحاطه العلم بصحته (و ثانيها) ما ورد فى ذلك مما تجوزه العقول و لا تأباه الأصول فنحن نجوزه ثم نقطع على أن ذلك كان فى يقظته دون منامه (و ثالثها) ما يكون ظاهره مخالفا لبعض الأصول إلا أنه يمكن تأويلها على وجه يوافق المعقول فالأولى أن ناوله على ما يطابق الحق و الدليل (و رابعها) ما لا يصح ظاهره و لا يمكن تأويله إلا على التعسف البعيد فالأولى أن لا نقبله فأما الأول المقطوع به فهو أنه أسرى به على الجمله و أما الثانى فمنه ما روى أنه طاف فى السماوات و رأى قوما فى الجنه يتنعمون فيها و قوما فى النار يعذبون فيها فيحمل على أنه رأى صفتهم أو أسماءهم (و أما) الرابع فنحو ما

روى أنه ص كلم الله سبحانه جهره و رآه و قعد معه على سريره

و نحو ذلك مما يوجب ظاهره التشبيه و الله سبحانه يتقدس عن ذلك و كذلك ما

روى أنه شق بطنه و غسله

لأنه ص كان طاهرا مطهرا من كل سوء و عيب و كيف يطهر القلب و ما فيه من الاعتقاد بالماء فمن جمله الأخبار الوارده فى قصه المعراج ما

روى أن النبى ص قال أتانى جبرائيل (عليه السلام) و أنا بمكه فقال قم يا محمد فقمت معه و خرجت إلى الباب فإذا جبرائيل و معه ميكائيل و إسرافيل فأتى جبرائيل (عليه السلام) بالبراق و كان فوق الحمار و دون البغل خده كخد الإنسان و ذنبه كذنب البقر و عرفه كعرف الفرس

و قوائمه كقوائم الإبل عليه رحل من الجنه و له جناحان من فخذيه خطوه منتهى طرفه فقال اركب فركبت و مضيت حتى انتهيت إلى بيت المقدس ثم ساق الحديث إلى أن قال فلما انتهيت إلى بيت المقدس إذا ملائكه نزلت من السماء بالبشاره و الكرامه من عند رب العزه و صليت فى بيت المقدس و فى بعضها بشر لى إبراهيم فى رهط من الأنبياء ثم وصف موسى و عيسى ثم أخذ جبرائيل (عليه السلام) بيدى إلى الصخره فأقعدنى عليها فإذا معراج إلى السماء لم أر مثلها حسنا و جمالا فصعدت إلى السماء الدنيا و رأيت عجائبها و ملكوتها و ملائكتها يسلمون على ثم صعد بى جبرائيل إلى السماء الثانيه فرأيت فيها عيسى بن مريم و يحيى بن زكريا ثم صعد بى إلى السماء الثالثه فرأيت فيها يوسف ثم صعد بى إلى السماء الرابعه فرأيت فيها إدريس ثم صعد به إلى السماء الخامسه فرأيت فيها هارون ثم صعد بى إلى السماء السادسه فإذا فيها خلق كثير يموج بعضهم فى بعض و فيها الكروبيون ثم صعد بى إلى السابعه فأبصرت فيها خلقا و ملائكه

و

فى حديث أبى هريره رأيت فى السماء السادسه موسى و رأيت فى السماء السابعه إبراهيم (عليه السلام) قال ثم جاوزناها متصاعدين إلى أعلى عليين و وصف ذلك إلى أن قال ثم كلمنى ربى و كلمته و رأيت الجنه و النار و رأيت العرش و سدره المنتهى ثم رجعت إلى مكه فلما أصبحت حدثت به بالناس فكذبنى أبو جهل و المشركون و قال مطعم بن عدى أ تزعم أنك سرت مسيره شهرين فى ساعه أشهد أنك كاذب قالوا ثم قالت قريش أخبرنا عما رأيت فقال مررت بعير بنى فلان و قد أضلوا بعيرا لهم و هم فى طلبه و فى رحلهم قعب مملوء من ماء فشربت الماء ثم غطيته كما كان فسألوهم هل وجدوا الماء فى القدح قالوا هذه آيه واحده قال و مررت بعير بنى فلان فنفرت بكره فلان فانكسرت يدها فسألوهم عن ذلك فقالوا هذه آيه أخرى قالوا فأخبرنا عن عيرنا قال مررت بها بالتنعيم و بين لهم إجمالها و هيئاتها و قال تقدمها جمل أورق عليه قرارتان محيطتان و يطلع عليكم عند طلوع الشمس قالوا هذه آيه أخرى ثم خرجوا يشتدون نحو التيه و هم يقولون لقد قضى محمد بيننا و بينه قضاء بينا و جلسوا ينتظرون متى تطلع الشمس فيكذبوه فقال قائل و الله إن الشمس قد طلعت و قال آخر و الله هذه الإبل قد طلعت يقدمها بعير أورق فبهتوا و لم يؤمنوا

و

فى تفسير العياشى بالإسناد عن أبى بكر عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما أسرى برسول الله ص إلى السماء الدنيا لم يمر بأحد من الملائكه إلا استبشر قال ثم مر بملك حزين كئيب فلم يستبشر به فقال يا جبرائيل ما مررت بأحد من الملائكه إلا استبشر بى إلا هذا الملك فمن هذا فقال هذا مالك خازن جهنم

و هكذا جعله الله قال فقال له النبى ص يا جبرائيل اسأله أن يرينيها قال فقال جبرائيل (عليه السلام) يا مالك هذا محمد رسول الله ص و قد شكا إلى فقال ما مررت بأحد من الملائكه إلا استبشر بى إلا هذا فأخبرته أن هكذا جعله الله و قد سألنى أن أسألك أن تريه جهنم قال فكشف له عن طبق من أطباقها قال فما رئى رسول الله ص ضاحكا حتى قبض

و

عن أبى بصير قال سمعته يقول إن جبرائيل احتمل رسول الله حتى انتهى به إلى مكان من السماء ثم تركه و قال له ما وطأ نبى قط مكانك.

المعنى

«سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى بِعَبْدِهِ» سبحان كلمه تنزيه و إبراء لله عز اسمه عما لا يليق به من الصفات و قد يراد به التعجيب يعنى سبحان الذى سير عبده محمدا ص و هو عجيب من قدره الله تعالى و تعجيب ممن لم يقدر الله حق قدره و أشرك به غيره و سرى بالليل و أسرى بمعنى و قد عدى هنا بالباء و الوجه فى التأويل أنه إذا كان مشاهده العجب سببا للتسبيح صار التسبيح تعجبا فقيل سبح أى عجب «لَيْلًا» قالوا كان ذلك الليل قبل الهجره بسنه «مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» و قال أكثر المفسرين أسرى برسول الله ص من دار أم هانى أخت على بن أبى طالب و زوجها هبيره بن أبى وهب المخزومى و كان ص نائما تلك الليله فى بيتها و إن المراد بالمسجد الحرام هنا مكه و مكه و الحرم كلها مسجد و قال الحسن و قتاده كان الإسراء من نفس المسجد الحرام «إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» يعنى بيت المقدس و إنما قال الأقصى لبعد المسافه بينه و بين المسجد الحرام «الَّذِي بارَكْنا حَوْلَهُ» أى جعلنا البركه فيما حوله من الأشجار و الأثمار و النبات و الأمن و الخصب حتى لا يحتاجوا إلى أن يجلب إليهم من موضع آخر و قيل باركنا حوله أى البركه فيما حوله بأن جعلناه مقر الأنبياء و مهبط الملائكه عن مجاهد و بذلك صار مقدسا عن الشرك لأنه لما صار متعبدا للأنبياء و دار مقام لهم تفرق المشركون عنهم فصار مطهرا من الشرك و التقديس التطهير فقد اجتمع فيه بركات الدين و الدنيا «لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا» أى من عجائب حججنا و منها إسراؤه فى ليله واحده من مكه إلى هناك و منها أن أراه الأنبياء واحدا بعد واحد و أن عرج به إلى السماء و غير ذلك من العجائب التى أخبر بها الناس «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوال من صدق بذلك أو كذب «الْبَصِيرُ» بما فعل من الإسراء و المعراج «وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» يعنى التوراه «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» أى و جعلنا التوراه حجه و دلاله و بيانا و إرشادا لبنى إسرائيل يهتدون به «أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا» أى أمرهم أن لا يتخذوا من دونى معتمدا يرجعون إليه فى النوائب و قيل ربا يتوكلون عليه «ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ»

أی أولاد من حملنا مع نوح فی السفینه فأنجیناه من الطوفان و قد ذکرنا وجوه ذلک فی الإعراب و علی هذا یدور المعنی «إِنَّهُ کانَ عَبْداً شَکُوراً» معناه أن نوحا کان عبدا لله کثیر الشکر و کان إذا لبس ثوبا أو أکل طعاما أو شرب ماء حمد الله و شکر له و قال الحمد لله و قیل إنه کان یقول فی ابتداء الأکل و الشرب بسم الله و فی انتهائه الحمد لله و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) و أبی جعفر (علیه السلام) أن نوحا کان إذا أصبح و أمسی قال اللهم إنی أشهدک أن ما أصبح أو أمسی بی من نعمه فی دین أو دنیا فمنک وحدک لا شریک لک لک الحمد و لک الشکر بها علی حتی ترضی و بعد الرضی و هذا کان شکره.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ» بما قبله أن المعنی فیه سبحان الذی أسری بمحمد ص و أراه الآیات کلها کما أری موسی الآیات و المعجزات الباهرات و قیل إن معناه إن کونک نبیا لیس ببدع فقد آتیناک الکتاب و الحجج کما آتینا موسی التوراه فلم أقروا به و أنکروا أمرک و الطریق فیهما واحد و قیل إن معناه أنهم کفروا بموسی کما کفروا بما أخبرتهم به من إسرائک.

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴ الی ۸]

اشاره

وَ قَضَیْنا إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ فِی الْکِتابِ لَتُفْسِدُنَّ فِی الْأَرْضِ مَرَّتَیْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیراً (۴) فَإِذا جاءَ وَعْدُ أُولاهُما بَعَثْنا عَلَیْکُمْ عِباداً لَنا أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ فَجاسُوا خِلالَ الدِّیارِ وَ کانَ وَعْداً مَفْعُولاً (۵) ثُمَّ رَدَدْنا لَکُمُ الْکَرَّهَ عَلَیْهِمْ وَ أَمْدَدْناکُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِینَ وَ جَعَلْناکُمْ أَکْثَرَ نَفِیراً (۶) إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ لِیَسُوؤُا وُجُوهَکُمْ وَ لِیَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ کَما دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ لِیُتَبِّرُوا ما عَلَوْا تَتْبِیراً (۷) عَسی رَبُّکُمْ أَنْ یَرْحَمَکُمْ وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنا وَ جَعَلْنا جَهَنَّمَ لِلْکافِرِینَ حَصِیراً (۸)

القراءه

ليسوء بفتح الهمزه شامى كوفى غير حفص إلا أن الكسائى يقرأ بالنون و الباقون «لِيَسُوؤُا» بالياء و ضم الهمزه على وزن ليسوعوا و فى الشواذ قراءه ابن عباس لتفسدن بضم التاء و فتح السين و عيسى الثقفى لتفسدن بفتح التاء و ضم السين و

قراءه على (عليه السلام) عبيدا لنا

و قراءه أبى السماك فحاسوا بالحاء و قراءه أبى بن كعب ليسوءا بالتنوين.

الحجه

من قرأ ليسوء بالياء ففاعل ليسوء يجوز أن يكون أحد شيئين إما اسم الله تعالى لأن الذى تقدم بعثنا و رددنا لكم و أمددناكم بأموال و بنين و إما البعث و دل عليه بعثنا المتقدم كقوله «لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَهُمْ» أى البخل خيرا لهم و من قرأ لنسوء بالنون كان فى المعنى كقول من قدر أن الفاعل ما تقدم من اسم الله تعالى و جاز أن ينسب المساءه إلى الله تعالى و إن كانت من الذين جاسوا خلال الديار فى الحقيقه لأنهم فعلوا المساءه بقوه الله تعالى فجاز أن ينسب إليه و أما قوله «لِيَسُوؤُا» فمعناه إذا جاء وعد الآخره أى وعد المره الأخرى ليسوؤا وجوهكم فحذف بعثناهم لأن ذكره قد تقدم و الحجه فى ليسوئوا أنه أشبه بما قبله و ما بعده أ لا ترى أن قبله ثم بعثناهم و بعده ليدخلوا المسجد الحرام و المبعوثون فى الحقيقه هم الذين يسوءونهم بقتلهم إياهم و أسرهم لهم فهو وفق المعنى و قال «وُجُوهَكُمْ» على أن الوجوه مفعول به ليسوء و عدى إلى الوجوه لأن الوجوه قد يراد به ذو الوجوه كقوله «كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» و قوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ» و «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ» و قال النابغه:

أقارع عوف لا أحاول غيرها وجوه قرود تبتغى من تجادع

و أما قراءه أبى ليسوءا فالوجه فيه على قول ابن جنى أن يكون على حذف الفاء كما يقال إذا سألتنى فلأعطك كأنك تأمر نفسك و معناه فلأعطينك و اللامان بعده للأمر أيضا و هما «وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ» «وَ لِيُتَبِّرُوا» و يقوى ذلك أنه لم يأت لإذا جواب فيما بعد و أما من قرأ لتفسدن و لتفسدن فإحدى القراءتين شاهده للأخرى لأن من أفسد فقد فسد و أما حاسوا فمعناه معنى جلسوا بعينه.

اللغه

القضاء فصل الأمر على إحكام و منه سمى القاضى ثم يستعمل بمعنى الخلق و الإحداث كما قال فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ و بمعنى الإيجاب كما قال وَ قَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ و بمعنى الإعلام و الإخبار بما يكون من الأمر و هو المعنى هاهنا و أصله الإحكام و العلو

الارتفاع و علا فلان الشی ء إذا أطاقه و يقال علا فی المكارم يعلی علا فهو علی و علا فی المكان يعلو علوا فهو عال و الجوس التخلل فی الديار يقال تركت فلانا يجوس بنی فلان و يجوسهم و يدوسهم أی يطأهم قال أبو عبيد: كل موضع خالطته و وطئته فقد حسته و جسته قال حسان:

و منا الذی لاقی بسيف محمد فجاس به الأعداء عرض العساكر

و قيل الجوس طلب الشی ء باستقصاء و الكره معناه الرجعه و الدوله و النفير العدد من الرجال قال الزجاج: و يجوز أن يكون جمع نفر كما قيل العبيد و الضئين و المعيز و الكليب و نفر الإنسان و نفره و نفيره و نافرته رهطه الذين ينصرونه و ينفرون معه و التتبير الإهلاك و التبار و الهلاك و الدمار واحد و كل ما يكسر من الحديد و الذهب تبر و الحصير الحبس و يقال للملك حصير لأنه محجوب قال لبيد:

و قماقم غلب الرقاب كأنهم جن لدی باب الحصير قيام

و الحصير البساط المرمول لحصر بعضه علی بعض بذلك الضرب من النسج.

المعنی

لما تقدم أمره سبحانه لبنی إسرائيل عقب ذلك بذكر ما كان منهم و ما جری عليهم فقال «وَ قَضَيْنا إِلی بَنِی إِسْرائِيلَ» أی أخبرناهم و أعلمناهم «فِی الْكِتابِ» أی فی التوراه «لَتُفْسِدُنَّ فِی الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ» أی حقا لا شك فيه أن خلافكم سيفسدون فی البلاد التی تسكنونها كرتين و هی بيت المقدس و أراد بالفساد الظلم و أخذ المال و قتل الأنبياء و سفك الدماء و قيل كان فسادهم الأول قتل زكريا و الثانی قتل يحيی بن زكريا عن ابن عباس و ابن مسعود و ابن زيد قالوا ثم سلط الله عليهم سابور ذا الأكتاف ملكا من ملوك فارس فی قتل زكريا و سلط عليهم فی قتل يحيی بخت نصر و هو رجل خرج من بابل و قيل الفساد الأول قتل شعيا و الثانی قتل يحيی و إن زكريا مات حتف أنفه عن محمد بن إسحاق قال و أتاهم فی الأول بخت نصر و فی الثانی ملك من ملوك بابل و قيل كان الأول جالوت فقتله داود (عليه السلام) و الثانی بخت نصر عن قتاده و قيل أنه سبحانه ذكر فسادهم فی الأرض و لم يبين ما هو فلا يقطع علی شی ء مما ذكر عن أبی علی الجبائی «وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيراً» أی و لتستكبرن و لتظلمن الناس

ص: ١٩٩

ظلما عظيما و العلو نظير العتو هنا و هو الجرأه على الله تعالى و التعرض لسخطه «فَإِذا جاءَ وَعْدُ أُولاهُما» معناه فإذا جاء وقت أولى المرتين اللتين تفسدون فيهما و الوعد هنا بمعنى الموعود و وضع المصدر موضع المفعول به أى إذا جاء وقت الموعود لإفسادكم فى المره الأولى «بَعَثْنا عَلَيْكُمْ عِباداً لَنا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ» أى سلطنا عليكم عبادا لنا أولى شوكه و قوه و نجده و خلينا بينكم و بينهم خاذلين لكم جزاء على كفركم و عتوكم و هو مثل قوله «أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» عن الحسن و قيل معناه أمرنا قوما مؤمنين بقتالكم و جهادكم لأن ظاهر قوله تعالى «عِباداً لَنا» و قوله «بَعَثْنا» يقتضى ذلك عن الجبائى و قيل يجوز أن يكونوا مؤمنين أمرهم الله بجهاد هؤلاء و يجوز أن يكونوا كافرين فتألفهم نبى من الأنبياء لحرب هؤلاء و سلطهم على نظرائهم من الكفار و الفساق عن أبى مسلم «فَجاسُوا خِلالَ الدِّيارِ» أى فطافوا وسط الديار يترددون و ينظرون هل بقى منهم أحد لم يقتلوه عن الزجاج «وَ كانَ وَعْداً مَفْعُولًا» أى موعودا كائنا لا خلف فيه «ثُمَّ رَدَدْنا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ» أى رددنا لكم يا بنى إسرائيل الدوله و أظهرناكم عليهم و عاد ملككم على ما كان عليه «وَ أَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِينَ» أى و أكثرنا لكم أموالكم و أولادكم و رددنا لكم العده و القوه «وَ جَعَلْناكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً» أى أكثر عددا و أنصارا من أعدائكم «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» معناه إن أحسنتم فى أقوالكم و أفعالكم فنفع إحسانكم عائد عليكم و ثوابه واصل إليكم تنصرون على أعدائكم فى الدنيا و تثابون فى العقبى «وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها» معناه و إن أسأتم فقد أسأتم إلى أنفسكم أيضا لأن مضره الإساءه عائده إليها و إنما قال فلها على وجه التقابل لأنه فى مقابله قوله «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» كما يقال أحسن إلى نفسه ليقابل أساء إلى نفسه و لأن معنى قولك أنت منتهى الإساءه و أنت المختص بالإساءه متقارب فلذلك وضع اللام موضع إلى و قيل إن قوله «فَلَها» بمعنى فعليها كقوله تعالى لَهُمُ اللَّعْنَةُ* أى عليهم اللعنه و قيل معناه فلها الجزاء و العقاب و إذا أمكن حمل الكلام على الظاهر فالأولى أن لا يعدل عنه و هذا الخطاب لبنى إسرائيل ليكون الكلام جاريا على النسق و النظام و يجوز أن يكون خطابا لأمه نبينا ص فيكون اعتراضا بين القصه كما يفعل الخطيب و الواعظ يحكى شيئا ثم يعظ ثم يعود إلى الحكايه فكأنه لما بين أن بنى إسرائيل لما علوا و بغوا فى الأرض سلط عليهم قوما ثم لما تابوا قبل توبتهم و أظفرهم على عدوهم خاطب أمتنا بأن من أحسن عاد نفع إحسانه إليه و من أساء عاد ضرره إليه ترغيبا و ترهيبا «فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ» أى وعد المره الأخرى من قوله «لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ» و المراد به جاء وعد الجزاء على الفساد فى الأرض فى

المره الأخيره أو جاء وعد فسادكم فى الأرض فى المره الأخيره أى الوقت الذى يكون فيه ما أخبر الله عنكم من الفساد و العدوان على العباد «لِيَسُوؤُا وُجُوهَكُمْ» أى غزاكم أعداؤكم و غلبوكم و دخلوا دياركم ليسوؤكم بالقتل و الأسر يقال سئته أسوءه مساءه و مسائيه و سوائيه إذا أحزنته و قيل معناه ليسوؤا كبراءكم و رؤساءكم و فى مساءه الأكابر و إهانتهم مساءه الأصاغر «وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ» أى بيت المقدس و نواحيه فكنى بالمسجد و هو المسجد الأقصى عن البلد كما كنى بالمسجد الحرام عن الحرم و معناه و ليستولوا على البلد لأنه لا يمكنهم دخول المسجد إلا بعد الاستيلاء «كَما دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ» دل بهذا على أن فى المره الأولى قد دخلوا المسجد أيضا و إن لم يذكر ذلك و معناه و ليدخل هؤلاء المسجد كما دخله أولئك أول مره «وَ لِيُتَبِّرُوا ما عَلَوْا تَتْبِيراً» أى و ليدمروا و يهلكوا ما غلبوا عليه من بلادكم تدميرا و يجوز أن يكون ما مع الفعل بتأويل المصدر و المضاف محذوف أى ليتبروا مده علوهم «عَسى رَبُّكُمْ» يا بنى إسرائيل «أَنْ يَرْحَمَكُمْ» بعد انتقامه منكم إن تبتم و رجعتم إلى طاعته «وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنا» معناه و إن عدتم إلى الفساد عدنا بكم إلى العقاب لكم و التسليط عليكم كما فعلناه فيما مضى عن ابن عباس قال إنهم عادوا بعد الأولى و الثانيه فسلط الله عليهم المؤمنين يقتلونهم و يأخذون منهم الجزيه إلى يوم القيامه «وَ جَعَلْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ حَصِيراً» أى سجنا و محبسا عن ابن عباس.

[القصه]

اختلف المفسرون فى القصه عن هاتين الكرتين اختلافا شديدا فالأولى أن نورد من جملتها ما هو الأهم على سبيل الإيجاز قالوا لما عتا بنو إسرائيل فى المره الأولى سلط الله عليهم ملك فارس و قيل بخت نصر و قيل ملكا من ملوك بابل فخرج إليهم و حاصرهم و فتح بيت المقدس و قيل إن بخت نصر ملك بابل بعد سنحاريب و كان من جيش نمرود و كان لزانيه لا أب له فظهر على بيت المقدس و خرب المسجد و أحرق التوراه و ألقى الجيف فى المسجد و قتل على دم يحيى سبعين ألفا و سبى ذراريهم و أغار عليهم و أخرج أموالهم و سبى سبعين ألفا و ذهب بهم إلى بابل فبقوا فى يده مائه سنه يستعبدهم المجوس و أولادهم ثم تفضل الله عليهم بالرحمه فأمر ملكا من ملوك فارس عارفا بالله سبحانه و تعالى فردهم إلى بيت المقدس فأقاموا به مائه سنه على الطريق المستقيم و الطاعه و العباده ثم عادوا إلى الفساد و المعاصى فجاءهم ملك من ملوك الروم اسمه أنطياخوس فخرب بيت المقدس و سبى أهله و قيل غزاهم ملك الروميه و سباهم عن حذيفه و قال محمد بن إسحاق كان بنو إسرائيل يعصون الله تعالى و فيهم الأحداث و الله يتجاوز عنهم و كان أول ما نزل بهم بسبب ذنوبهم أن الله تعالى بعث إليهم شعيا قبل مبعث زكريا و شعيا هو الذى بشر بعيسى (عليه السلام) و بمحمد ص و كان

لبنى إسرائيل ملک كان شعيا يرشده و يسدده فمرض الملک و جاء سنحاريب إلى باب بيت المقدس بستمائه ألف رايه فدعا الله سبحانه شعيا فبرأ الملک و مات جمع سنحاريب و لم ينج منهم إلا خمسه نفر منهم سنحاريب فهرب و أرسلوا خلفه من أخذه ثم أمر سبحانه بإطلاقه ليخبر قومه بما نزل بهم فأطلقوه و هلک سنحاريب بعد ذلک بسبع سنين و استخلف بخت نصر ابن ابنه فلبث سبع عشره سنه و هلک ملک بنى إسرائيل و مرج أمرهم و تنافسوا فى الملک فقتل بعضهم بعضا فقام شعيا فيهم خطيبا و وعظهم بعظات بليغه و أمرهم و نهاهم فهموا بقتله فهرب و دخل شجره فقطعوا الشجره بالمنشار فبعث الله إليهم أرميا من سبط هارون ثم خرج من بينهم لما رأى من أمرهم و دخل بخت نصر و جنوده بيت المقدس و فعل ما فعل ثم رجع إلى بابل بسبايا بنى إسرائيل و كانت هذه الدفعه الأولى و قيل أيضا أن سبب ذلک كان قتل يحيى بن زكريا و ذلک أن ملک بنى إسرائيل أراد أن يتزوج بنت امرأته فنهاه يحيى و بلغ أمها فحقدت عليه و بعثته على قتله فقتله و قيل إنه لم يزل دم يحيى بن زكريا يغلى حتى قتل بخت نصر منهم سبعين ألفا أو اثنين و سبعين ألفا ثم سكن الدم و ذكر الجميع أن يحيى بن زكريا هو المقتول فى الفساد الثانى قال مقاتل كان بين فساد الأول و الثانى مائتا سنه و عشر سنين و قيل إنما غزا بنى إسرائيل فى المره الأولى بخت نصر و فى المره الثانيه ملوک فارس و الروم و ذلک حين قتلوا يحيى فقتلوا منهم مائه ألف و ثمانين ألفا و خرب بيت المقدس فلم يزل بعد ذلک خرابا حتى بناه عمر بن الخطاب فلم يدخله بعد ذلک رومى إلا خائفا و قيل إنما غزاهم فى المره الأولى جالوت و فى الثانيه بخت نصر و الله أعلم

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩ الى ١٢]

اشاره

إِنَّ هـذَا الْقُرْآنَ يَهْـدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ وَ یُبَشِّرُ الْمُـؤْمِنِینَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ الصَّالِحـاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً کَبِیراً (٩) وَ أَنَّ الَّذِینَ لاـ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ أَعْتَـدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً (١٠) وَ یَـدْعُ الْإِنْسـانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَیْرِ وَ کانَ الْإِنْسانُ عَجُولاً (١١) وَ جَعَلْنَـا اللَّیْلَ وَ النَّهارَ آیَتَیْنِ فَمَحَوْنا آیَهَ اللَّیْلِ وَ جَعَلْنا آیَهَ النَّهارِ مُبْصِـرَهً لِتَبْتَغُوا فَضْـلًا مِنْ رَبِّکُمْ وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِینَ وَ الْحِسابَ وَ کُلَّ شَـیْ ءٍ فَصَّلْناهُ تَفْصِـیلاً (١٢)

اللغه

مبصـره أی مضـیئه منیره نیره قال أبو عمرو: أراد تبصر بها کما یقال لیل نائم و سر کاتم و قال الکسائی: العرب تقول أبصر النهار إذا أضاء و قیل المبصره التی أهلها بصراء فیها کما یقال رجل مخبث أی أهله خبثاء و مضعف أی أهله ضعفاء و لا یکتب الواو فی یدع فی المصحف و هی ثابته فی المعنی.

الإعراب

«أَنَّ لَهُمْ أَجْراً کَبِیراً» فتـح أن علی تقـدیر حـذف البـاء أی یبشـرهم بـأن لهم الجنه و أن الثـانیه معطـوفه علیهـا و لو کسـرت علی الاستئناف لجاز و إن لم یقرأ به أحـد و أعتـدنا أصـله أعـددنا فقلبت إحدی الدالین تاء فرارا من التضـعیف إلی حرف من مخرج الدال «وَ کُلَّ شَیْ ءٍ» منصوب بفعل مضمر یفسره ما بعده و هو قوله «فَصَّلْناهُ» و التقدیر و فصلنا کل شی ء.

المعنی

«إِنَّ هـذَا الْقُرْآنَ یَهْـدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ» معناه إن هذا القرآن یهدی إلی الدیانه و المله و الطریقه التی هی أشد اسـتقامه یقال هذه الطریق و للطریق و إلی الطریق و قیل معناه یرشد إلی الکلمه التی هی أعدل الکلمات و أصوبها و هی کلمه التوحید و قیل یهدی إلی الحـال التی هی أعـدل الحالـات و هی توحیـد الله و الإیمـان به و برسـله و العمل بطاعته عن الزجاج «وَ یُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِینَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ الصَّالِحـاتِ أَنَّ لَهُمْ» أی بـأن لهم «أَجْراً کَبِیراً» أی ثوابا عظیمـا علی طاعـاتهم «وَ» یبشـرهم أیضـا ب «أَنَّ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» أی بالنشأه الآخره «أَعْتَـدْنا لَهُمْ» أی هیأنا لهم «عَـذاباً أَلِیماً» و هو عـذاب النار و إنما سـمی العذاب أجرا لأنه یستحق فی مقابله عمل کالأجره التی تجب فی مقابله عمل یعود نفعه إلی المستأجر و الثواب یستحق علی الله تعالی و إن کان نفعه یعود إلی العامـل لأنه سبحانه أوجب ذلک علی نفسه فی مقابله عمل العبـد فضـلا منه و کرما «وَ یَـدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَیْرِ» قیل فی معناه أقوال (أحدها) أن الإنسان ربما یدعو فی حال الزجر و الغضب علی نفسه و أهله و ماله بما لا یجب أن یسـتجاب له فیه کما یدعو لنفسه بالخیر فلو أجاب الله دعاءه لأهلکه لکنه لا یجیب بفضله و رحمته عن ابن عباس و الحسن و قتاده (و الآخر) أن معناه إن الإنسـان قـد یطلب الشـر لاسـتعجاله المنفعه (و ثالثهـا) أن معنـاه و یـدعو فی طلب المحظور کـدعائه فی طلب المباح «وَ کانَ الْإِنْسانُ عَجُولًا» یعجل بالدعاء فی الشر عجلته بالدعاء فی الخیر عن مجاهد و قیل یرید ضجرا لا صبرا له علی ضراء و لا علی سراء عـن ابـن عبـاس و روی عنه أیضـا إنه أراد به آدم (علیه السلام) لمـا انتهت النفخه إلی سـرته أراد أن ینهض فلم یقـدر فشبه الله

سبحانه ابن آدم بأبيه فى الاستعجال و طلب الشى ء قبل وقته «وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهارَ آيَتَيْنِ» أى دلالتين يدلان على

ص: ٢٠٣

وحدانيه خالقهما لما فى كل واحد منهما من الفوائد من الكسب بالنهار و الاستراحه بالليل و الزياده فى أجزاء أحدهما بالنقصان من أجزاء الآخر و لأن كل واحد منهما ينقضى لمجى ء الآخر و ذلك يدل على حدوثهما إذ القديم لا يجوز عليه الانقضاء و على أن لهما محدثا قادرا عالما و قد علمنا ضروره أن أحدا من البشر لم يحدثهما لعجز البشر عن ذلك فدل على أنه من صنع القديم القادر لذاته العالم لذاته الذى ليس كمثله شى ء و لا يتعذر عليه شى ء و قيل إن الآيتين هنا الشمس و القمر «فَمَحَوْنا آيَةَ اللَّيْلِ» و هى القمر أى طمسنا نورها بما جعلنا فيها من السواد عن ابن عباس «وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ» يعنى الشمس «مُبْصِرَةً» أى نيره مضيئه للأبصار يبصر أهل النهار النهار بها و قيل إن معناه جعلنا آيه الليل ممحوه و المراد جعلنا الليل مظلما لا يبصر فيه كما لا يبصر ما يمحى من الكتاب و جعلنا آيه النهار مبصره أى جعلنا النهار مضيئا يبصر فيه و تدرك الأشياء فيه و على هذا فتكون آيه الليل هى الليل نفسه و آيه النهار هى النهار نفسه كما يقال نفس الشى ء و عين الشى ء و هذا من عجيب البلاغه و قيل إن آيه الليل ظلمته و آيه النهار ضوءه فالمراد محونا ظلمه الليل بضوء النهار و محونا ضوء النهار بظلمه الليل إلا أنه ذكر أحدهما و حذف الآخر لدلاله المذكور على المحذوف ثم بين سبحانه الغرض فى ذلك و قال «لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» أى لتسكنوا بالليل و تطلبوا الرزق بأنواع التصرف فى النهار إلا أنه حذف لتسكنوا بالليل لما ذكره فى مواضع أخر «وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسابَ» أى لتعلموا بالليل و النهار عدد السنين و الشهور و آجال الديون و غير ذلك من المواقيت و لتعلموا حسنات أعماركم و آجالكم و لو لا الليل و النهار لما علم شى ء من ذلك «وَ كُلَّ شَيْ ءٍ فَصَّلْناهُ تَفْصِيلًا» أى ميزناه تمييزا ظاهرا بينا لا يلتبس و بيناه تبيانا شافيا لا يخفى.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ» و الوجه فيه أنه لما أمر بنى إسرائيل بالرجوع إلى الطريق المستقيم من التوبه و قبول الإسلام بين أن ذلك الطريق هذا الكتاب الذى يدل على ما هو أحسن الأديان و قيل يتصل بقوله «وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» أى كما آتيناه التوراه آتينا محمد ص القرآن الذى يهدى إلى الأحسن الأقوم و قيل اتصل بقوله «سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى» كأنه قال أسرى بعبده و آتاه الكتاب الذى هذه صفته و إنما اتصل قوله «يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ» الآيه مما تقدم من بشاره الكفار بالعذاب فبين عقيبه أنهم يستعجلون العذاب جهلا و عنادا ثم بين أنه يستجيب لهم ما فيه صلاحهم ثم بين بالآيه الأخرى أنه أنعم عليهم بوجوه النعم كالليل و النهار و نحو ذلك و إن لم يشكروه.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۳ الى ۱۵]

اشاره

وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً (۱۳) اقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (۱۴) مَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِی لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً (۱۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و يخرج له بضم الياء و فتح الراء و قرأ يعقوب و يخرج له بفتح الياء و ضم الراء و الباقون «وَ نُخْرِجُ» بالنون و قرأ أبو جعفر و ابن عامر تلقيه بضم التاء و فتح اللام و تشديد القاف و الباقون «يَلْقاهُ» بفتح الياء و سكون اللام.

الحجه

من قرأ و يخرج له فمعناه أنه يخرج له عمله أو يخرج له طائره يوم القيامه كتابا و يكون كتابا منصوبا على الحال و من قرأ و يخرج فتقديره فيخرج له عمله أو طائره و يكون كتابا حالا أيضا من الضمير فی يخرج كما فی الأول و من قرأ «وَ نُخْرِجُ» بالنون فيكون كتابا مفعولا- لنخرج و يجوز أن يكون منصوبا على التمييز على معنى و نخرج طائره له كتابا و يجوز أن يكون نصبا على الحال فيكون بمعنى ذا كتاب أی مثبتا فی الكتاب الذی قال فيه لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً إِلَّا أَحْصاها و قوله «مَنْشُوراً» يكون منصوبا على الحال من الهاء فی يلقاه على القراءات جميعا و من قرأ «يَلْقاهُ مَنْشُوراً» فإنه يدل عليه قوله وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ و من قرأ يلقاه فيدل عليه قوله وَ يُلَقَّوْنَ فِيها تَحِيَّهً وَ سَلاماً.

اللغه

الإنسان يقع على المذكر و المؤنث فإذا أردت الفصل قلت رجل و امرأه مثل ذلك فرس يقع على المذكر و المؤنث فإذا أردت الفصل قلت حصان و حجر و فی الهماليج برذون و رمكه و كل بعير يقع على المذكر و المؤنث فإذا فصلت قلت جمل و ناقه و اشتقاق الإنسان من الإنس أو الأنس و هو فعلان عند البصريين و قال الكوفيون هو من النسيان و أصله إنسيان حذفت الياء منه استخفافا و احتجوا على ذلك بقول العرب فی تصغيره إنيسيان و هذه الياء عند البصريين زائده و هو من التصغير الشاذ عندهم مثل عشيشه و مغيربان الشمس و ليبليه و أشباه ذلك و الطائر هاهنا عمل الإنسان شبه بالطائر الذی يسنح و يتبرك به و الطائر الذی يبرح

فیتشاءم به و السانح الذی یجعل میامنه إلی میاسرک و البارح الذی یجعل میاسره إلی میامنک و الأصل فی هذا أنه إذا کان سانحا أمکن الرامی و إذا کان بارحا لم یمکنه قال أبو زید: کل ما یجری من طائر أو ظبی أو غیره فهو عندهم طائر و أنشد لکثیر:

فلست بناسیها و لست بتارک إذا أعرض الأدم الجواری سؤالها

أ أدرک من أم الحکیم غبیطه بها خبرتنی الطیر أم قد أتی لها

یخبر فی البیت الأخیر أن الذی زجره طائر و أنشد لزهیر فی ذلک:

فلما أن تفرق آل لیلی جرت بینی و بینهم ظبا

جرت سنحا فقلت لها مروعا نوی مشموله فمتی اللقاء

و قال و قولهم سألت الطیر و قلت للطیر إنما هو زجرتها من خیر أو شر و یقوی ما ذکره قول الکمیت:

و لا أنا ممن یزجر الطیر، همه: أ صاح غراب أم تعرض ثعلب

و أنشد لحسان بن ثابت:

ذرینی و علمی بالأمور و شیمتی فما طائری فیها علیک بأخیلا

أی لیس رأیی بمشئوم و أنشد لکثیر:

أقول إذا ما الطیر مرت مخیله لعلک یوما فانتظر أن تنالها

و إنما قال «طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» و لم یقل فی یده لینبه علی لزوم ذلک له و تعلقه به کما یقال طوقتک کذا أی قلدتک کذا و ألزمته إیاک و منه قلده السلطان کذا أی صارت الولایه فی لزومها له فی موضع القلاده و مکان الطوق قال الأعشی:

قلدتک الشعر یا سلامه ذا الإفضال و الشعر حیث ما جعلا

و قال الآخر:

إن لی حاجه إلیک فقالت بین أذنی و عاتقی ما ترید

و العرب تقیم هذا العضو مقام الذات فتقول أعتقت رقبه و طوقت عنقی أمانه و لذلک قال أبو حنیفه: إذا قال الإنسان عنقک أو رقبتک حر عتق لأنه یعبر بذلک عن جمیع البدن و لو قال یدک أو شعرک حر لا یعتق لأنه لا یعبر بذلک عن جمیع البدن و قال الشافعی: هما سواء یعتق فی الحالین.

الإعراب

موضع بنفسک رفع لأنه فاعل کفی و حسیبا نصب علی التمییز له و قال أبو بکر السراج: المعنی کفی الاکتفاء بنفسک فالفاعل علی هذا محذوف و الجار و المجرور فی موضع النصب علی أصله و حسیبا نصب علی الحال من کفی.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الوعید أتبع ذلک بذکر کیفیته فقال «وَ کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» معناه و ألزمنا کل إنسان عمله من خیر أو شر فی عنقه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده یرید جعلناه کالطوق فی عنقه فلا یفارقه و إنما قیل للعمل طائرا علی عاده العرب فی قولهم جری طائره بکذا و مثله قوله سبحانه «قالُوا طائِرُکُمْ مَعَکُمْ» و قوله «إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» و قیل طائره یمنه و شؤمه عن الحسن و هو ما یتطیر منه و قیل طائره حظه من الخیر و الشر عن أبی عبده و القتیبی و خص العنق لأنه محل الطوق الذی یزین المحسن و الغسل الذی یشین المسی ء و قیل طائره کتابه و قیل معناه جعلنا لکل إنسان دلیلا من نفسه لأن الطائر عندهم یستدل به علی الأمور الکائنه فیکون معناه کل إنسان دلیل نفسه و شاهد علیها إن کان محسنا فطائره میمون و إن ساء فطائره مشئوم «وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ کِتاباً» و هو ما کتبه الحفظه علیهم من أعمالهم «یَلْقاهُ» أی یری ذلک الکتاب «مَنْشُوراً» أی مفتوحا معروضا علیه لیقرأه و یعلم ما فیه و الهاء فی له یجوز أن تکون عائده إلی الإنسان و یجوز أن تکون عائده إلی العمل «اقْرَأْ کِتابَکَ» فهاهنا حذف أی و یقال له اقرأ کتابک قال قتاده یقرأ یومئذ من لم یکن قارئا فی الدنیا و

روی جابر بن خالد بن نجیح عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال یذکر العبد جمیع أعماله و ما کتب علیه حتی کأنه فعله تلک الساعه فلذلک قالوا یا وَیْلَتَنا ما لِهذَا الْکِتابِ لا یُغادِرُ صَغِیرَهً وَ لا کَبِیرَهً إِلَّا أَحْصاها

«کَفی بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِیباً» أی محاسبا و إنما جعله محاسبا لنفسه لأنه إذا رأی أعماله یوم القیامه کلها مکتوبه و رأی جزاء

أعماله مكتوبا بالعدل لم ينقص عن ثوابه شی ء و لم يزد على عقابه شی ء أذعن عند ذلک و خضع و تضرع و اعترف و لم يتهيأ له حجه و لا إنكار و ظهر لأهل المحشر أنه لا يظلم قال الحسن: يا ابن آدم لقد أنصفک من جعلک حسيب نفسک «مَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِی لِنَفْسِهِ» أی من اهتدى فی الدنيا إلى دين الله و طاعته فمنفعه اهتدائه راجعه إليه «وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أی و من ضل عن الدين فضرر ضلاله راجع إلى نفسه و عقوبه ضلاله على نفسه «وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى» أی لا تحمل حامله حمل أخرى أی ثقل ذنوب غيرها و لا يعاقب أحد بذنوب غيره و

روی عن النبی ص أنه قال لا تحن يمينک على شمالک

و هذا مثل ضربه (عليه السلام) و فی هذا دلاله واضحه على بطلان قول من يقول أن أطفال الكفار يعذبون مع آبائهم فی النار «وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» معناه و ما كنا معذبين قوما بعذاب الاستئصال إلا بعد الأعذار إليهم و الإنذار لهم بأبلغ الوجوه و هو إرسال الرسل إليهم مظاهره فی العدل و إن كان يجوز مؤاخذتهم على ما يتعلق بالعقل معجلا فعلى هذا التأويل تكون الآيه عامه فی العقليات و الشرعيات و قال الأكثرون من المفسرين و هو الأصح أن المراد بالآيه أنه لا يعذب سبحانه فی الدنيا و لا فی الآخره إلا بعد البعثه فتكون الآيه خاصه فيما يتعلق بالسمع من الشرعيات فأما ما كانت الحجه فيه من جهه العقل و هو الإيمان بالله تعالى فإنه يجوز العقاب بتركه و إن لم يبعث الرسول عند من قال إن التكليف العقلی ينفک من التكليف السمعی على أن المحققين منهم يقولون أنه و إن جاز التعذيب عليه قبل بعثه الرسول فإنه سبحانه لا يفعل ذلک مبالغه فی الكرم و الفضل و الإحسان و الطول فقد حصل من هذا أنه سبحانه لا يعاقب أحدا حتى ينفذ إليهم الرسل المنبهين إلى الحق الهادين إلى الرشد استظهارا فی الحجه لأنه إذا اجتمع داعی العقل و داعی السمع تأكد الأمر و زال الريب فيما يلزم العبد و قد أخبر سبحانه فی هذه الآيه عن ذلک و هذا لا يدل على أنه لو لم يبعث رسولا لم يحسن منه أن يعاقب إذا ارتكب القبائح العقليه إلا أن يفرض فی بعثه الرسول لطفا فإن عند ذلک لا يحسن منه سبحانه أن يعاقب أحدا إلا بعد أن يوجه إليه مما هو لطف له فيزاح بذلک علته.

ص: ٢٠٨

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۶ الى ۲۲]

اشاره

وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْناها تَدْمِيراً (۱۶) وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (۱۷) مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَةَ عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُوماً مَدْحُوراً (۱۸) وَ مَنْ أَرادَ الْآخِرَةَ وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً (۱۹) كُلًّا نُمِدُّ هؤُلاءِ وَ هَؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (۲۰)

انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا (۲۱) لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولًا (۲۲)

القراءه

القراءه العامه «أَمَرْنا» بالتخفيف غير ممدود و

قرأ يعقوب آمرنا بالمد و هو قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام)

و الحسن و أبى العاليه و قتاده و جماعه و قرأ أمرنا بالتشديد للميم ابن عباس و أبو عثمان النهدى و أبو جعفر محمد بن على بخلاف و قرأ أمرنا بكسر الميم بوزن عمرنا الحسن و يحيى بن يعمر.

الحجه

قال أبو عبيده: أمرنا أكثرنا من قولهم أمر بنو فلان أى كثروا و أنشد للبيد:

إن يغبطوا يهبطوا و إن أمروا يوما يصيروا للهلك و النفد

قال أبو على لا يخلو قوله «أَمَرْنا» مخففه الهمزه من أن يكون فعلنا من الأمر أو من أمر القوم و أمرتهم مثل شترت عينه و شترتها و رجع و رجعته و سار و سرته فمن لم ير أن يكون أمرنا من أمر القوم إذا كثروا كما حكى ذلك يونس عن أبى عمرو فإنه ينبغى أن يكون من الأمر الذى هو خلاف النهى و يكون المعنى أمرناهم بالطاعه فعصوا و فسقوا و من قرأ آمرنا فإنه يكون أفعلنا من أمر القوم إذا كثروا و أمرهم الله و كذلك إن ضاعف العين فقال أمرنا و يقوى حمل أمرنا على النقل من أمر و أن لا يجعل من الأمر الذى هو خلاف النهى أن الأمر بالطاعه على هذا يكون مقصورا على المترفين فقد أمر الله بطاعته جميع خلقه من مترف و غيره و يحمل

أمرنا على أنه مثل أمرنا و نظير هذا كثر و أكثره الله و كثره و لا يحمل أمرنا على أن المعنى جعلناهم أمراء لأنه لا يكاد يكون فى قريه واحده جماعه أمراء فإن قلت يكون منهم الواحد بعد الواحد فإنهم إذا كانوا كذلك لا يكثرون فى حال و إنما يهلك بكثره المعاصى فى الأرض و على هذا جاء الأمر فى التنزيل يا عِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي واسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ فأمرنا بالخروج من الأرض التى تكثر فيها المعاصى إلى ما كان بخلاف هذه الصفه و مما جاء فيه أمر بمعنى الكثره قول زهير:

و الإثم من شر ما يصال به و البر كالغيث نبته أمر

و أما أمرنا فقد روى ابن جنى بإسناده عن أبى حاتم قال: قال أبو زيد: يقال أمر الله ماله و آمره و من قال إن أمرنا لا يكون بمعنى أكثرنا قال فى

قوله (خير المال سكه مأبوره و مهره مأموره)

إن معنى مأموره مؤمره فإنما قال هذه لمكان الازدواج كما قالوا الغدايا و العشايا و الغداه لا تجمع على الغدايا لكن قيل ذلك ليزدوج الكلام.

اللغه

الترفه النعمه قال ابن عرفه: المترف المتروك يصنع ما يشاء و لا يمنع منه و التدمير و الإهلاك و الدمار الهلاك و يقال ذممته و ذاميته و ذمته فهو مذموم و مذءوم و مذيم بمعنى و يكون ذامته بمعنى طردته و يقال اصنع ذاك و خلاك ذم أى و لا ذم عليك و الدحر الإبعاد و المدحور المبعد و المطرود يقال اللهم ادحر عنا الشيطان أى أبعده.

الإعراب

«كَمْ أَهْلَكْنا» موضع كم نصب بأهلكنا و دخلت الباء فى قولك بربك للمدح كما تقول ناهيك به رجلا و جاد بثوبك ثوبا و طاب بطعامك طعاما و أكرم به رجلا و يكون فى كل ذلك فى موضع رفع كما قال الشاعر:

و يخبرنى عن غائب المرء هديه كفى الهدى عما غيب المرء مخبر

فرفع لما أسقط الباء و يصليها فى موضع نصب على الحال لمن نريد بدل من قوله «عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ» و أعاد اللام لما كان البدل فى تقدير جمله أخرى كقوله «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» و مذموما حال من الضمير المستكن فى يصليها «كُلًّا نُمِدُّ» نصب كلا بنمد و هؤلاء

بدل من قوله «كُلًّا» أى نمد كل واحد من هؤلاء و هؤلاء.

المعنى

«وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها» لما لم يجز فى العقول تقديم إراده العذاب على المعصيه لأنه عقوبه عليها و يستحقه لأجلها فمتى لم توجد المعصيه لم يحسن فعل العقاب و إذا لم يحسن فعله لم تحسن إرادته اختلفوا فى تأويل الآيه و تقديرها على وجوه (أحدها) إن معناه و إذا أردنا أن نهلك أهل قريه بعد قيام الحجه عليهم و إرسال الرسل إليهم أمرنا مترفيها أى رؤساءها و ساداتها بالطاعه و اتباع الرسل أمرا بعد أمر نكرره عليهم و بينه بعد بينه نأتيهم بها إعذارا للعصاه و إنذارا لهم و توكيدا للحجه ففسقوا فيها بالمعاصى و أبوا إلا تماديا فى العصيان و الكفران «فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ» أى فوجب حينئذ عليها الوعيد «فَدَمَّرْناها تَدْمِيراً» أى أهلكناها إهلاكا و إنما خص المترفين و هم المنعمون و الرؤساء بالذكر لأن غيرهم تبع لهم فيكون الأمر لهم أمرا لأتباعهم و على هذا فيكون قوله «أَمَرْنا مُتْرَفِيها» جوابا لإذا و إليه يؤول ما روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير أن معناه أمرناهم بالطاعه فعصوا و فسقوا و مثله أمرتك فعصيتنى و يشهد بصحه هذا التأويل الآيه المتقدمه و هى قوله «مَنِ اهْتَدى» فإنما يهتدى لنفسه إلى قوله «وَ ما كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولًا» (و ثانيها) إن قوله «أَمَرْنا مُتْرَفِيها» من صفه القريه و تقديره و إذا أردنا أن نهلك قريه صفتها أنا كنا قد أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فلا يكون لإذا جواب ظاهر فى اللفظ للاستغناء عنه بما فى الكلام من الدلاله عليه و نظيره قوله سبحانه «حَتّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» إلى قوله «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» فلم يأت لإذا جواب فى طول الكلام للاستغناء عنه بما فى الكلام من الدلاله و مما يشهد بصحه ذلك قول الهذلى:

حتى إذا سلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا

فحذف جواب إذا لأن هذا البيت آخر القصيده (و ثالثها) إن الآيه محموله على التقديم و التأخير و تقديرها إذا أمرنا مترفى قريه بالطاعه فعصوا أردنا إهلاكهم و مما يمكن أن يكون شاهدا لهذا الوجه قوله «وَ إِذا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ» و قيام الطائفه معه يكون قبل إقامه الصلاه لأن إقامتها هى الإتيان بجميعها على الكمال و كذلك قوله «إِذا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» و الطهاره إنما تجب قبل

القيام إلى الصلاه (و رابعها) أنه سبحانه ذكر الإراده على وجه المجاز و الاتساع و إنما عنى بها قرب الهلاك و العلم بكونه لا محاله كما يقال إذا أراد العليل أن يموت خلط فى مأكله و يسرع إلى ما تتوق نفسه إليه و إذا أراد التاجر أن يفتقر أتاه الخسران من كل وجه و معلوم أن العليل و التاجر لم يريدا فى الحقيقه شيئا لكن لما كان من المعلوم من حال هذا الهلاك و من حال ذلك الخسران حسن هذا الكلام و استعمل ذكر الإراده لهذا الوجه و لكلام العرب إشارات و استعارات و مجازات لأجلها كان كلامهم فى الغايه القصوى من الفصاحه و الوجه الأول عندى أصح الوجوه و أقربها إلى الصواب إذا تأولت الآيه على الأمر الذى هو ضد النهى إذا تأولت الآيه على معنى القراءتين الأخيرتين من آمرنا بالمد و أمرنا بالتشديد فلن يخرج على هذا الوجه و تكون محموله على أحد الأوجه الثلاثه الأخر ثم بين سبحانه ما فعله من ذلك بالقرون الخاليه فقال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ» أى من الأمم الكثيره المكذبه «مِنْ بَعْدِ نُوحٍ» أى من بعد زمان نوح إلى زمانك هذا لأن كم تفيد التكثير كما أن رب تفيد التقليل و القرن مائه و عشرون سنه عن عبد الله بن أبى أوفى و قيل مائه سنه عن محمد بن القسم المازنى و روى ذلك مرفوعا و قيل ثمانون سنه عن الكلبى و

قيل أربعون سنه و رواه ابن سيرين مرفوعا

«وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً» أى كفى ربك عالما بذنوب خلقه «بَصِيراً» بها يجازيهم عليها و لا يفوته شى ء منها ثم بين سبحانه أنه يدبر عباده بحسب ما يراه من المصلحه فقال «مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَةَ» أى النعم العاجله و هى الدنيا فعبر عنها بصفتها «عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ» من البسط و التقتير و علق ذلك بمشيئته لا بمشيئه العبد فقد يشاء العبد ما لا يشاؤه الله فلا يعطيه لكونه مفسده «لِمَنْ نُرِيدُ» أى لمن نريد إعطاءه بين بذلك أنه ربما يكون حريصا يريد الدنيا فلا يعطى و إن أعطى أعطى قليلا «ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها» أى يصير بصلاها و يحترق بنارها «مَذْمُوماً» ملوما «مَدْحُوراً» مبعدا من رحمه الله و

روى عن ابن عباس أن النبى ص قال معنى الآيه من كان يريد ثواب الدنيا بعمله الذى افترضه الله عليه لا يريد به وجه الله و الدار الآخره عجل له فيها ما يشاء الله من عرض الدنيا و ليس له ثواب فى الآخره

و ذلك أن الله سبحانه و تعالى يؤتيه ذلك ليستعين به على الطاعه فيستعمله فى معصيه الله فيعاقبه الله عليه «وَ مَنْ أَرادَ الْآخِرَةَ» أى و من أراد خير الآخره و نعيم الجنه «وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» أى فعل الطاعات و تجنب المعاصى و هو مع ذلك مصدق بتوحيد الله مقر بأنبيائه «فَأُولئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً» أى تكون طاعتهم مقبوله و قيل شكره أنه سبحانه يضاعف حسناتهم و يتجاوز عن سيئاتهم عن قتاده و المعنى أنا أحللنا سعيهم محل ما يشكر عليه فى حسن الجزاء و روى عن الحسن أنه

قـال: اطلبوا الآـخره فما رأيت طالبا لها إلا نالها و ربما نال الـدنيا و ما رأيت طالب دنيا نال الآخره و ربما لا ينال الـدنيا أيضا «كُلًّا نُمِـدُّ هؤُلاءِ وَ هَؤُلاءِ» أى كل واحـد من هـذين الفريقين ممن يريد الدنيا و ممن يريد الآخره نمدهم أى نزيدهم و قيل كلا نعطى من الدنيا البر و الفاجر عن الحسن و المعنى أنا نعطى المؤمن و الكافر فى الدنيا و أما الآخره فللمتقين خاصه «مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ» أى نعمه ربك و رزقه «وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً» معناه و ما كان رزق ربک محبوسا عن الكافر لكفره و لا عن الفاسق لفسـقه" سؤال" فـإن قيـل هـل يجوز أن يريـد المكلف بعمله العاجـل و الآجل و الجواب نعم إذا جعل العاجل تبعا للآجل كالمجاهـد فى سبيـل الله يقاتـل لإعزاز الـدين و يجعل الغنيمه تبعا «انْظُرْ» يا محمـد «كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَـهُمْ عَلى بَعْضٍ» بأن جعلنا بعضـهم أغنياء و بعضـهم فقراء و بعضـهم موالى و بعضـهم عبيدا و بعضـهم أصحاء و بعضهم مرضى على حسب ما علمناه من المصالح «وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِـيلًا» أى درجاتها و مراتبها أعلى و أفضل و هى مستحقه على قدر الأعمال فينبغى أن تكون رغبتهم فى الآخره و سعيهم لها أكثر قد

روى أن ما بين أعلى درجات الجنه و أسفلها ما بين السماء و الأرض

و فى الآـيه دلاـله على أن الطاعه لاـ تزيـد فى رزق الـدنيا و إنمـا تزيـد فى درجـات الآـخره «لاـ تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» قيل أن الخطـاب للنبى ص و المراد به أمته و قيل معناه لا تجعل أيها السامع أو أيها الإنسان مع الله إلها آخر فى اعتقادک و إقرارک و لا فى عبادتـک و لا فى رغبتک و رهبتک «فَتَقْعُـدَ مَـذْمُوماً مَخْذُولًا» معناه فإنک إن فعلت ذلک قعـدت و بقيت ما عشت مـذموما على لسان العقلاء مخذولا و لا ناصر لک يمنع الله نصرته عنک و يكلک إلى ما أشركت به" و قيل" معنى القعود الذل و الخزى و الخسران و العجز لا الجلوس كما يقال قعد به الضعف عن القتال أى عجز عنه.

النظم

وجه اتصـال الآـيه الأـولى بما قبلها أنها اتصـلت بقوله «حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» و المعنى أنه لا يعـذب إلا بعـد إرسال الرسل و تقـديم الأمر و النهى و إتمام النعمه فى الإنـذار و الأعـذار و ظهور العصيان من الكفار و الفجار و قيل إنها تتصل بما تقـدم من قصه بنى إسـرائيل و مـا فعـل بهم فى الكره الأولى و الثانيه فبين سـبحانه أن ما فعله موافق لعادته فيمن يريـد إهلاكه فإنما يهلک القرى إذا أمر مترفيها بالطاعه ففسقوا فيكون إهلاكهم بالاستحقاق لا على الابتداء.

ص: ۲۱۳

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٢٣ الى ٢٥]

اشاره

وَ قَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ وَ لا تَنْهَرْهُما وَ قُلْ لَهُما قَوْلاً كَرِيماً (٢٣) وَ اخْفِضْ لَهُما جَناحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَهِ وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً (٢٤) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً (٢٥)

القراءه

يبلغان بالألف و كسر النون كوفى غير عاصم و الباقون «يَبْلُغَنَّ» أف بفتح الفاء هاهنا و فى الأنبياء و الأحقاف مكى شامى و يعقوب و سهل و «أُفٍّ» بالكسر و التنوين فى الجميع مدنى و حفص و الباقون أف بالكسر غير منون و فى الشواذ قراءه أبى السماك أف مضمومه غير منونه و قرأ ابن عباس أف خفيفه و جناح الذل بكسر الذال.

الحجه

قال أبو على قوله: «إِمَّا يَبْلُغَنَّ» يرتفع أحدهما به و قوله «كِلاهُما» معطوف عليه و الذكر الذى عاد من قوله «أَحَدُهُما» يغنى عن إثبات علامه الضمير فى يبلغان فلا وجه لقول من قال: إن الوجه إثبات الألف لتقدم ذكر الوالدين عنى به الفراء و إنما الوجه فى ذلك أنه على الشى ء الذى يذكر على وجه التوكيد و لو لم يذكر لم يقع بتركه ذكره إخلال نحو قوله «أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ» فقوله غَيْرُ أَحْياءٍ توكيد لأن قوله أَمْواتٌ يدل عليه فيكون الألف مجرده لمعنى التثنيه و لا حظ للاسميه فيها و يرتفع «أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» بالفعل و قال الزجاج يكون «أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» بدلا من الألف فى يبلغان قال أبو على من قرأ أف بالفتح فإنه بناه على الفتح كقولهم سرعان ذا إهاله و هو اسم لسرع و مثله وشكان قال:

لوشكان ما عنيتم و شمتم بإخوانكم و العز لم يتجمع

و كذلك أف اسم لأتضجر و أ تكره و نحو ذلك من قرأ «أُفٍّ» فإنه بدخول التنوين يدل على التنكير مثله مه و صه و مثله قولهم" فداء لك" بنوه على الكسر و إن كان فى الأصل مصدرا كما كان أف فى الأصل مصدرا من قولهم أفه و تفه يراد بها نتنا و دفرا و من قرأ أف و لم ينون جعله معرفه فلم ينون كما أن من قال صه و غاق فلم ينون أراد به المعرفه فإن قلت ما موضع

أف فى هذه اللغات بعد القول هل يكون موضعه نصبا كما ينتصب المفرد بعده أو يكون كما تكون الجمل فالقول أن موضعه موضع الجمل كما أنك لو قلت رويد لكان موضعه موضع الجمل قال الزجاج: فى أف سبع لغات أف بالضم منونا و غير منون و أف و أفا و أوفى مماله و زاد ابن الأنبارى أف خفيفه مفتوحه قال أبو الحسن: و قول الذين قالوا «أُفٍّ» أكثر و أجود و لو قلت أف لك و أفا لك لاحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون الذى صار اسما للفعل لحقه التنوين علامه للتنكير (و الآخر) أن يكون نصبا معربا و كذا الضم فإن لم يكن معه لك كان ضعيفا أ لا ترى أنك لا تقول ويل و لو قلته لم يستقم حتى يوصل به لك فيكون فى موضع الخبر و الذل ضد الصعوبه و الذل ضد العز و الأول فى الدابه و الثانى فى الإنسان.

الإعراب

قوله «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» العامل فى الباء قضى و التقدير و قضى بالوالدين إحسانا و يجوز أن يكون على تقدير و أوصى بالوالدين إحسانا و حذف لدلاله الكلام عليه قال الشاعر:

عجبت من دهماء إذ تشكونا و من أبى دهماء إذ يوصينا

خيرا بها كأننا خافونا

فأعمل يوصينا فى الخير «" كَما رَبَّيانِي "» أى كرحمه تربيتهما يعنى رحمه تحدث عند التربيه كما تقول ضرب التلف و قيل الكاف بمعنى على ارحمهما على ما ربيانى عن الأخفش و كذا قال فى قوله كَما أُمِرْتَ* «إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ» منكم فحذف و يجوز أن يكون على كان لكم فوضع الظاهر موضع المضمر لأنهم الصالحون.

المعنى

لما تقدم النهى عن الشرك و المعاصى عقب سبحانه بالأمر بالتوحيد و الطاعات فقال سبحانه «وَ قَضى رَبُّكَ» أى أمر ربك أمرا باتا عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل ألزم و أوجبه ربك عن الربيع بن أنس و قيل أوصى عن مجاهد «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» معناه أن تعبدوه و لا تعبدوا غيره فإن قيل إن الأمر لا يكون أمرا بأن لا يكون الشى ء لأن الأمر يقتضى إراده المأمور به و الإراده لا تتعلق بأن لا يكون الشى ء و إنما تتعلق بحدوث الشى ء فالجواب أن المعنى أراد منكم عبادته على وجه الإخلاص و كره منكم عباده غيره و عبر عن ذلك بقوله أمر أن لا تعبدوا إلا إياه «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» أى و قضى بالوالدين إحسانا أو

أوصى بالوالدين إحسانا و معناهما واحد لأن الوصيه أمر «إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» يعنى به الكبر فى السن و المعنى إن عاشا عندك أيها الإنسان المخاطب حتى يكبرا أو عاش أحدهما حتى يكبر يريد أن بلغا فى السن مبلغا يصيران بمنزله الطفل الذى يحتاج إلى متعهد و خص حال الكبر و إن كان من الواجب طاعه الوالدين على كل حال لأن الحاجه أكثر فى تلك الحال إلى التعهد و الخدمه و هذا مثل قوله «وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» مع أن الناس كلهم يتكلمون فى حال الكهوله و الوجه فيه أنه سبحانه أخبر أن عيسى يكلم الناس فى المهد و أنه يعيش حتى يكهل و يتكلم بعد الكهوله و نحو ذلك قوله وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ و إنما خص ذلك اليوم لأنه لا يملك فيه أحد سواه و قيل إن الكبر فى الآيه راجع إلى المخاطب أى إن بلغت حال الكبر و هو حال التكليف و قد بقى معك أبواك أو أحدهما «فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ» و

روى عن على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده أبى عبد الله (عليه السلام) قال لو علم الله لفظه أوجز فى ترك عقوق الوالدين من أف لأتى به

و فى روايه أخرى عنه قال أدنى العقوق أف و لو علم الله شيئا أيسر منه و أهون منه لنهى عنه

و

فى خبر آخر فليعمل العاق ما يشاء أن يعمل فلن يدخل الجنه

فالمعنى لا تؤذيهما بقليل و لا كثير قال مجاهد: معناه أن بلغا عندك من الكبر ما يبولان و يحدثان فلا تتقذرهما و أمط عنهما كما كانا يميطان عنك فى حال الصغر و المتبرم يكثر قول أف و هى كلمه تدل على الضجر و قيل إن الأف و التف وسخ الأصابع إذا فتلته عن أبى عبيده و قيل هى كلمه كراهه عن ابن عباس و قيل معناه النتن و جاء فى المثل أبر من النسر قالوا لأن النسر إذا كبر و لم ينهض الطيران جاء الفرخ فزقه كما كان أبواه يزقانه «وَ لا تَنْهَرْهُما» أى لا تزجرهما بإغلاظ و صياح و قيل معناه لا تمتنع من شى ء أراده منك كما قال وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ «وَ قُلْ لَهُما قَوْلًا كَرِيماً» أى و خاطبهما بقول رقيق لطيف حسن جميل بعيد عن اللغو و القبيح يكون فيه كرامه لهما و يدل على كرامه المقول له على القائل و قيل معناه قل لهما قول العبد المذنب للسيد الفظ الغليظ عن سعيد بن المسيب «وَ اخْفِضْ لَهُما جَناحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَهِ» أى و بالغ فى التواضع و الخضوع لهما قولا و فعلا برا بهما و شفقه عليهما و المراد بالذل هاهنا اللين و التواضع دون الهوان من خفض الطائر جناحه إذا ضم فرخه إليه فكأنه سبحانه قال ضم أبويك إلى نفسك كما كانا يفعلان ربك و أنت صغير و إذا وصفت العرب إنسانا بالسهوله و ترك الآباء قالوا هو خافض الجناح و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) معناه لا تملأ عينيك من النظر إليهما إلا برأفه و رحمه و لا ترفع صوتك فوق أصواتهما و لا يديك فوق أيديهما و لا تتقدم قدامهما

«وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً» معناه ادع لهما بالمغفره و الرحمه فى حياتهما و بعد مماتهما جزاء لتربيتهما إياك فى صباك و هذا إذا كانا

مؤمنين و فى هذا دلاله على أن دعاء الولد لوالده الميت مسموع و إلا لم يكن للأمر به معنى و قيل إن الله تعالى أوصى الأبناء بالوالدين لقصور شفقتهم و لم يوص الوالدين بالأبناء لوفور شفقتهم و ذكر حال الكبر لأنهما أحوج فى تلك الحال إلى البر لضعفهما و كونهما كلا على الولد

ففى الحديث أن النبى ص قال رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه قالوا من يا رسول الله قال من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كلاهما و لم يدخل الجنه أورده مسلم فى الصحيح

و

روى أبو أسيد الأنصارى قال بينما نحن عند رسول الله ص إذ جاءه رجل من بنى سلمه فقال يا رسول الله هل بقى من بر أبوى شى ء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاه عليهما و الاستغفار لهما و إنفاذ عهدهما من بعدهما و إكرام صديقهما و صله الرحم التى لا توصل إلا بهما

قال قتاده هكذا علمتم و بهذا أمرتم فخذوه بتعليم الله و أدبه «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ» أى أكثر معلوما و قيل أثبت علما فإنه سبحانه أعلم بأن الجسم حادث من الإنسان العالم بذلك «بِما فِي نُفُوسِكُمْ» أى بما تضمرون من البر و العقوق فمن ندرت منه نادره و هو لا يضمر عقوقا غفر الله له ذلك و قيل معناه أنه أعلم بجميع ما فى ضمائركم و هذا أوجه «إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ» أى طائعين لله «فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً» و

الأواب التواب المتعبد الراجع عن ذنبه عن مجاهد و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إن الأولين المطيعون المحسنون عن قتاده و قيل إنهم الذين يذنبون ثم يتوبون ثم يذنبون ثم يتوبون عن سعيد بن المسيب و قيل هم الراجعون إلى الله فيما ينوبهم عن ابن عباس و قيل هم المسبحون عن ابن عباس فى روايه أخرى و يعضده قوله «يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ» و

قيل إنهم الذين يصلون بين المغرب و العشاء روى ذلك مرفوعا

و

روى هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال صلاه أربع ركعات يقرأ فى كل ركعه خمسين مره «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» هى صلاه الأوابين.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٢۶ الی ٣٠]

اشاره

وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ لا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً (٢۶) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ وَ كانَ الشَّيْطانُ لِرَبِّهِ كَفُوراً (٢٧) وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوها فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَيْسُوراً (٢٨) وَ لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَهً إِلى عُنُقِكَ وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (٣٠)

اللغه

التبذير التفريق بالإسراف و أصله أن يفرق كما يفرق البذر إلا أنه يختص بما يكون على سبيل الإفساد و ما كان على وجه الإصلاح لا يسمى تبذيرا و إن كثر قال النابغه:

ترائب يستضى ء الحلى فيها كجمر النار بذر بالظلام

و الإعراض صرف الوجه عن الشى ء و قد يكون عن قلى و قد يكون للاشتغال بما هو الأولى و قد يكون للإذلال كما قال وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ و أصل الحسر الكشف من قولهم حسر عن ذراعه يحسر حسرا إذا كشف عنه و الحسره الغم لانحسار ما فأت و دابه حسير إذا كلت لشده السير لانحسار قوتها بالكلال و منه قوله يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ و المحسور المنقطع به لذهاب ما فى يده و انحساره عنه قال الهذلى:

إن العسير بها داء مخامرها فشطرها نظر العينين محسور

و يقال حسرت الرجل بالمسأله إذا أفنيت جميع ما عنده.

الإعراب

«وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ» تقديره و إن تعرض و ما مزيده و ابتغاء مفعول له و قيل هو مصدر وضع موضع الحال أى مبتغيا رحمه من ربك ترجوها أى راجيا إياها و ترجوها جمله فى موضع الجر بكونها صفه لرحمه و يجوز أن يكون فى موضع النصب على الحال من الضمير فى تعرضن.

المعنى

ثم حث سبحانه نبيه ص على إيتاء الحقوق لمن يستحقها على كيفيه الإنفاق فقال «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» معناه و أعط القرابات حقوقهم التى أوجبها الله لهم فى أموالكم عن ابن عباس و الحسن و قيل إن المراد قرابه الرسول عن السدى

قال إن على بن الحسين (عليه السلام) قال لرجل من أهل الشام حين بعث به (عليه السلام) عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاويه أ قرأت القرآن قال نعم قال أ ما قرأت «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» قال و إنكم ذو القربى الذى أمر الله أن يؤتى حقه قال نعم و هو

الذی رواه أصحابنا عن الصادقین (علیه السلام)

و

أخبرنا السید أبو

ص: ۲۱۸

الحمد مهدى بن نزار الحسينى قراءه قال حدثنا أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكانى قال حدثنا الحاكم الواحد أبو محمد قال حدثنا [عبد الله] عمر بن أحمد بن عثمان ببغداد شفاها قال أخبرنى عمر بن الحسن بن على بن مالك قال حدثنا جعفر بن محمد الأحمسى قال حدثنا حسن بن حسين قال حدثنا أبو معمر سعيد بن خثيم و على بن القاسم الكندى و يحيى بن يعلى و على بن مسهر عن فضل بن مرزوق عن عطيه العوفى عن أبى سعيد الخدرى قال لما نزل قوله «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» أعطى رسول الله ص فاطمه فدكا

قال عبد الرحمن بن صالح كتب المأمون إلى عبد الله بن موسى يسأله عن قصه فدك فكتب إليه عبد الله بهذا الحديث رواه الفضيل بن مرزوق عن عطيه فرد المأمون فدكا إلى ولد فاطمه (عليه السلام) «وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ» معناه و آت المسكين حقه الذى جعله الله له من الزكاه و غيرها و آت المجتاز المنقطع عن بلاده حقه أيضا «وَ لا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً» قيل إن المبذر الذى ينفق المال فى غير حقه عن ابن عباس و ابن مسعود و قال مجاهد لو أنفق مدا فى باطل كان مبذرا و لو أنفق جميع ماله فى الحق لم يكن مبذرا و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال لعنايه كن زامله للمؤمنين و إن خير المطايا أمثلها و أسلمها ظهرا و لا تكن من المبذرين

«إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ» معناه إن المسرفين أتباع الشياطين سالكون طريقهم و هذا كما يقال لمن لازم السفر هو أخو السفر و قيل معناه أنهم قرناء الشياطين فى النار «وَ كانَ الشَّيْطانُ لِرَبِّهِ كَفُوراً» أى كان الشيطان فى قديم مذهبه كثير الكفر مره بعد أخرى «وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ» أى و إن تعرض عن هؤلاء الذين أمرتك بإيتاء حقوقهم عند مسألتهم إياك لأنك لا تجد ذلك حياء منهم «ابْتِغاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوها» أى لتبتغى الفضل من الله و السعه التى يمكنك معها البذل بأمل تلك السعه و ذلك الفضل «فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُوراً» أى عدهم عده حسنه و قل لهم قولا سهلا لينا يتيسر عليك و

روى أن النبى ص كان لما نزلت هذه الآيه إذا سئل و لم يكن عنده ما يعطى قال يرزقنا الله و إياكم من فضله

«وَ لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلى عُنُقِكَ» أى لا تكن ممن لا يعطى شيئا و لا يهب فتكون بمنزله من يده مغلوله إلى عنقه لا يقدر على الإعطاء و البذل و هذا مبالغه فى النهى عن الشح و الإمساك «وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ» أى و لا تعط أيضا جميع ما عندك فتكون بمنزله من بسط يده حتى لا يستقر فيها شى ء و هذا كنايه عن الإسراف «فَتَقْعُدَ مَلُوماً» تلوم نفسك

و تلام «مَحْسُوراً» منقطعا به و ليس عندك شى ء عن السدى و ابن عباس و قيل عاجزا نادما عن قتاده و

قيل محسورا من الثياب و المحسور العريان عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه إن أمسكت قعدت ملوما مذموما و إن أسرفت بقيت متحسرا مغموما عن الجبائى و قال الكلبى لا تعط ما عندك جميعا فيجى ء الآخرون يسألونك فلا تجد ما تعطيهم فيلومونك و

روى أن امرأه بعثت ابنها إلى رسول الله ص و قالت قل له إن أمى تستكسيك درعا فإن قال حتى يأتينا شى ء فقل له إنها تستكسيك قميصك فأتاه فقال ما قالت له فنزع قميصه فدفعه إليه فنزلت الآيه و يقال إنه (عليه السلام) بقى فى البيت إذ لم يجد شيئا يلبسه و لم يمكنه الخروج إلى الصلاه فلامه الكفار و قالوا إن محمدا اشتغل بالنوم و اللهو عن الصلاه

«إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى يوسع مره و يضيق مره بحسب المصلحه مع سعه خزائنه «إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً» أى عالما بأحوالهم بصيرا بمصالحهم فيبسط على واحد و يضيق على آخر يدبرهم على ما يراه من الصلاح.

النظم

و إنما اتصلت هذه الآيه الأخيره بما قبلها من حيث إن فيها حثا على الإعطاء اعتمادا على الله تعالى و نهيا عن البخل و حتما على القصد إذ هو سبحانه مع غناه و كمال قدرته يوسع مره و يضيق مره أخرى مراعاه للمصلحه فمن هو دونه أولى أن يراعى الصلاح و يملك طريق القصد.

ص: ٢٢٠

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ لاـ تَقْتُلُوا أَوْلاـدَكُمْ خَشْيَهَ إِمْلاـقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كانَ خِطْأً كَبِيراً (۳۱) وَ لاـ تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كـانَ فاحِشَهً وَ ساءَ سَبِيلًا (۳۲) وَ لاـ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّـ بِـالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِـلَ مَظْلُومـاً فَقَـدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُـلْطاناً فَلا يُسْـرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً (۳۳) وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُـدَّهُ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْـدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا (۳۴) وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (۳۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عـامر بروايه ابن ذكوان كان خطأ بفتـح الخاء و الطاء من غير ألف بعـدها و قرأ ابن كثير خطاء بكسـر الخاء و ممـدودا و البـاقون «خِطْأً» بكسـر الخـاء من غير مـد و فى الشواذ قراءه الزهرى و أبى رجاء خطأ بكسـر الخاء غير ممـدود و قراءه الحسن خطاء بالمد و فى روايه أخرى عنه خطأ بفتح الخاء و الطاء خفيفه و قرأ أهل الكوفه غير عاصم فلا تسرف بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «بِالْقِسْطاسِ» بكسر القاف و الباقون بضمها.

الحجه

الخطأ مـا لم يتعمـد و كـان المأثم فيه موضوعا عن صاحبه قال أبو على: قالوا أخطأ فى معنى خطئ كما أن خطئ فى معنى أخطأ فى مثل قوله:

عبادك يخطئون و أنت رب كريم لا يليق بك الذموم

فمجرى الكلام أنهم خاطئون و فى التنزيل لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا و المؤاخـذه عن المخطئ موضوع فهـذا يـدل على أن أخطأنا فى معنى خطئنا و كما جاء أخطأ فى معنى خطئ كذلك جاء خطئ فى معنى الخطإ فى قوله:

" يا لهف هند إذ خطئن كاهلا"

و فى قول الآخر:

و الناس يلحون الأمير إذا هم خطئوا الصواب و لا يلام المرشد

فكـذلك قراءه ابن عـامر خطأ فى معنى أخطأ كما جاء خطئ بمعنى أخطأ و يجوز أن يكون الخطأ بمعنى الخطء أيضا كالمثل و المثل و الشبه و الشبه و البـدل و البـدل و أما قراءه ابن كثير خطاء فإنه يجوز أيضا أن يكون مصدر خاطا و إن لم يسـمع خاطا و لكن جاء ما يدل عليه و هو قوله:

" تخاطأت النبل أحشاءه"

قال: و أنشدنا محمد ابن السرى فى وصف كمأه:

و أشعث قد ناولته أحرش القرى أدرت عليه المدجنات الهواضب

تخاطأه القناص حتى وجدته و خرطومه فى منقع الماء راسب

ص: ٢٢١

تخاطأ يدل على خاطا لأن تفاعل مطاوع فعل كما أن تفعل مطاوع فعل و وجه من قرأ خطأ بين فإنه يقال خطئ يخطأ خطأ إذا تعمد الشى ء و الفاعل منه خاطئ و قد جاء الوعيد فيه فى قوله تعالى لا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخاطِؤُنَ و أما خطاء فهو اسم بمعنى المصدر و من أخطأت كالعطاء من أعطيت و قال ابن جنى: يقال خطئ يخطأ خطأه و خطأ فى الدين و إخطاء الغرض و نحوه و قد يتداخلان و أما خطأ و خط فتخفيف خطاء و خطاء قال أبو على: و أما قوله «فَلا يُسْرِفْ» بالياء فإن فاعل يسرف يجوز أن يكون على وجهين (أحدهما) أن يكون القاتل الأول فيكون تقديره فلا يسرف القاتل فى القتل و يكون مضمرا و إن لم يجر له ذكر لأن الحال تدل عليه فإن قلت كيف يكون فى القتل قصد بين شيئين حتى ينهى عن الإسراف فيه الذى هو ترك القصد (فالجواب) أنه لا يمتنع أن يكون فيه الإسراف كما جاء فى أموال اليتامى وَ لا تَأْكُلُوها إِسْرافاً و لم يجز أن يؤكل منه لا على الاقتصاد و لا على غيره لقوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» الآيه فكذلك لا يمتنع أن يقال للقاتل الأول لا يسرف فى القتل لأنه بقتله يكون مسرفا و يكون الضمير على هذا فى قوله «إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً» لقوله «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً» تقديره فلا يسرف القاتل المبتدئ بقتله فى القتل لأن من قتل مظلوما كان منصورا بأن يقتص له وليه أو السلطان أن لم يكن له ولى غيره فيكون هذا ردعا للقاتل عن القتل كما أن قوله وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ كذلك فالولى إذا اقتص فإنما يقتص للمقتول و منه انتقل إلى الولى بدلاله أن المقتول لو أبرئ من السبب المؤدى إلى القتل لم يكن للولى أن يقتص و لو صالح الولى من العمد على مال كان للمقتول أن يؤدى منه دينه و لا يمتنع أن يقال فى المقتول منصور لأنه قد جاء وَ نَصَرْناهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا (و الآخر) أن يكون فى يسرف ضمير الولى أى فلا يسرف الولى فى القتل و إسرافه فيه أن يقتل غير الذى قتل أو يقتل أكثر من قاتل وليه و كان مشركو العرب يفعلون ذلك و التقدير فلا يسرف الولى فى القتل إذ الولى كان منصورا بقتل قاتل وليه و الاقتصاص من القاتل و من قرأ فلا تسرف بالتاء احتمل وجهين أيضا (أحدهما) أن يكون المبتدئ القاتل ظلما فقيل له لا تسرف أيها الإنسان فتقتل ظلما من ليس لك قتله أن من قتل مظلوما كان منصورا بأخذ القصاص له (و الآخر) أن يكون الخطاب للولى فيكون التقدير فلا تسرف أيها الولى فى القتل فتتعدى قاتل وليك إلى من لم يقتله أن المقتول ظلما كان منصورا و كل واحد من المقتول ظلما و من ولى المقتول قد تقدم ذكره فى قوله «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً» و أما القسطاس و القسطاس فهما لغتان مثل القرطاس و القرطاس و الضم أكثر.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ» أى بناتكم «خَشْيَةَ إِمْلاقٍ» أى خوف فقر و عجز عن النفقه عليهن و يحتمل أن يكون قوله «وَ لا تَقْتُلُوا»

منصوبا عطفا على قوله «أَلَّا تَعْبُدُوا» و يجوز أن يكون على النهى فيكون مجزوما و إنما نهاهم الله عن ذلك لأنهم كانوا يئدون البنات فيدفنونهن أحياء «نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيَّاكُمْ» أخبر سبحانه أنه متكفل برزق أولادهم و رزقهم «إِنَّ قَتْلَهُمْ كانَ خِطْأً كَبِيراً» يعنى أن قتلهم فى الجاهليه كان إثما عظيما عند الله و هو اليوم كذلك «وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى» و هو وطء المرأه حراما بلا عقد و لا شبهه عقد «إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً» أى معصيه كبيره عظيمه و المراد أنه كان عندهم فى الجاهليه فاحشه و هو الآن كذلك و مثل هذا فى القرآن كثير «وَ ساءَ سَبِيلًا» أى و بئس الطريق الزنا و فيه إشاره إلى أن العقل يقبح الزنى من حيث إنه لا يكون للولد نسب إذ ليس بعض الزناه أولى به من بعض فيؤدى إلى قطع الأنساب و إبطال المواريث و إبطال صله الرحم و حقوق الآباء على الأولاد و ذلك مستنكر فى العقول و

أخبرنى المفيد عبد الجبار بن عبد الله بن على قال حدثنا الشيخ أبو جعفر الطوسى قال حدثنا أبو عبد الله الحسن بن أحمد بن حبيب الفارسى عن أبى بكر محمد بن أحمد بن محمد الجرجرائى قال سمعت أبا عمرو عثمان بن الخطاب المعروف بأبى الدنيا يقول سمعت على بن أبى طالب يقول سمعت رسول الله ص يقول فى الزنا ست خصال ثلاث فى الدنيا و ثلاث فى الآخره فأما اللواتى فى الدنيا فيذهب بنور الوجه و يقطع الرزق و يسرع الفناء و أما اللواتى فى الآخره فغضب الرب و سوء الحساب و الدخول فى النار أو الخلود فى النار

«وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» و هو أن يجب عليه القتل إما لكفره أو ردته أو لأنه قتل نفسا بغير حق أو زنى و هو محصن «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً» بغير حق «فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً» أى قد أثبتنا لوليه سلطان القود على القاتل أو الديه أو العفو عن ابن عباس و الضحاك و قيل سلطان القود عن قتاده «فَلا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً» مر تفسيره قبل «وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» فسرناه فى سوره الأنعام «وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ» فى الوصيه بمال اليتيم و غيرها و قيل إن كل ما أمر الله به و نهى عنه فهو من العهد و قد يجب الشى ء أيضا بالنذر و العهد به و أن لم يجب ابتداء و إنما يجب عند العقد «إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا» عنه للجزاء عليه فحذف عنه لأنه مفهوم و قيل إن معناه إن العهد يسأل فيقال له بما نقضت كما تسأل الموءوده بأى ذنب قتلت «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ» أى أتموه و لا تبخسوا منه و معناه و أوفوا الناس حقوقهم إذا كلتم عليهم «وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ» و هو الميزان صغر أم كبر عن الزجاج و قيل هو القبان عن الحسن و قيل هو العدل بالروميه عن مجاهد فيكون محمولا على موافقه اللغتين و «الْمُسْتَقِيمِ» الذى لا بخس فيه و لا غبن «ذلِكَ خَيْرٌ» أى خير ثوابا عن قتاده و قيل أقرب إلى الله عن عطا و قيل معناه أن إيفاء الكيل و الوزن خير لكم فى دنياكم فإنه يكسب اسم

الأمانه فی الدنیا «وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلًا» أی و أحسن عاقبه فی الآخره و مرجعا من آل یؤول إذا رجع حث الله سبحانه بهذه الآیه علی إتمام الوزن و الکیل فی المعاملات و البیاعات و إیفاء حقوق العباد.

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ لا تَقْفُ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ کُلُّ أُولئِکَ کانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا (۳۶) وَ لا تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولاً (۳۷) کُلُّ ذلِکَ کانَ سَیِّئُهُ عِنْدَ رَبِّکَ مَکْرُوهاً (۳۸) ذلِکَ مِمَّا أَوْحی إِلَیْکَ رَبُّکَ مِنَ الْحِکْمَهِ وَ لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتُلْقی فِی جَهَنَّمَ مَلُوماً مَدْحُوراً (۳۹) أَ فَأَصْفاکُمْ رَبُّکُمْ بِالْبَنِینَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِکَهِ إِناثاً إِنَّکُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِیماً (۴۰)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الکوفه «کانَ سَیِّئُهُ» بضم الهمزه مضافا إلی الهاء و قرأ الباقون سیئه منصوبا منونا غیر مضاف.

الحجه

من قرأ «سَیِّئُهُ» مضافا قال لأنه قد تقدم ذکر أمور منها سی ء و منها حسن فخص الله سبحانه الشی ء منها بأنه مکروه عنده لأنه عز اسمه لا یکره الحسن و یقوی ذلک قوله «مَکْرُوهاً» و لو کان سیئه غیر مضاف لوجب أن تکون مکروهه فإن قیل إن التأنیث غیر حقیقی فلا یمتنع أن یذکر قیل إن هاهنا التذکیر لا یحسن و إن لم یکن حقیقیا لأن المؤنث قد تقدم ذکره فإن قوله:

" و لا أرض أبقل أبقالها"

مستقبح عندهم و لو قال أبقل الأرض لم یستقبح و ذلک أن المتقدم الذکر ینبغی أن یکون الراجع إلیه وفقه کما یکون وفقه فی التثنیه و الجمع و إذا لم یتقدم له ذکر لم یلزم أن یراعی ذلک و من قرأ سیئه فإنه یشبه أن یکون لما رأی الکلام اقتطع

عنـد قوله «وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا» و كان الـذى بعده من قوله «وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» لا أمر حسـنا فيه قال كل ذلك كان سـيئه فأفرد و لم يضف فإن قلت كيف ذكر المؤنث ثم قال مكروها قلت فإنه يجوز أن لا نجعل مكروها صـفه لسيئه و لكن نجعله بدلا و لا يلزم أن يكون فى البدل ذكر المبدل منه كما يجب ذلك فى الصفه و يجوز أن يكون مكروها حالا من الذكر الذى فى قوله «عِنْدَ رَبِّکَ» على أن تجعل عند ربك صفه للنكره قال النحوى البصير ليس هذا بصحيح لأن الضمير الذى فى الظرف مؤنث كما أن السيئه مؤنث فيلزم منه ما لزم من الأول إذا جعلته صفه للسيئه و إن حمله على التأنيث غير الحقيقى يجى ء منه ما قال فى قوله:

و لا أرض أبقل أبقالها.

اللغه

القفو اتباع الأثر و منه القيافه فكأنه يتبع قفا المتقدم قال:

و مثل الدمى شم العرانين ساكن بهن الحياء لا يشعن التقافيا

أى التقاذف قال أبو عبيده القفو العضـيهه يقال قافه يقوفه و قفاه يقفوه بمعنى فهو مثل جذب و جبذ و أصل الخرق القطع و رجل خرق يتخرق فى السخاء و الخرق الفلاه لانقطاع أطرافها بتباعدها قال رؤبه:

" و قاتم الأعماق خاوى المخترق "

أى خاوى المقطع و المرح شده الفرح.

الإعراب

قال «کُلُّ أُولئِکَ» لأن أولئك و هؤلاء للجمع القليل من المذكر و المؤنث و إذا أريد الكثير يقال كل هذه و تلك قال الشاعر:

ذم المنازل بعد منزله اللوى و العيش بعد أولئك الأيام

فأولئك كما يكون إشاره إلى العقلاء يكون إشاره إلى غيرهم و قوله «کانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا» الهاء تعود إلى كل أى يسأل عن استعمال هذه الأشياء و إن شئت كان الهاء يعود إلى الإنسان أى يسأل عن الإنسان فيما استعمل هذه الأشياء و يكون فى مسئولا ضـمير يعود إلى كل و قدره أبو على أن أفعال السـمع و البصر و الفؤاد كل أفعال أولئك طولا مصدر وضع موضع الحال إما عن الفاعل فى «لَنْ تَبْلُغَ» أو من الجبـال و جوز الأـمرين أبو على و «فَتُلْقى» منصوب بإضـمار أن لكونه جواب النهى بالفـاء «مَلُوماً مَـدْحُوراً» نصب على الحـال و مرحـا نصب على التمييز و يجوز أن يكون مصـدرا وضع موضع الحـال كقولهم جـاء زيـد ركضا و جاء زيد راكضا

فركضا أوكد فى الاستعمال لأن ركضا يدل على توكيد الفعل و تقديره يركض ركضا و على هذا يكون معناه و لا تمش فى الأرض مختالا و قيل أن طولا نصب على التمييز.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» و معناه لا تقل سمعت و لم تسمع و لا رأيت و لم تر و لا علمت و لم تعلم عن ابن عباس و قتاده و قيل معناه لا تقل فى قفا غيرك كلاما أى إذا مر بك فلا تغتبه عن الحسن و قيل هو شهاده الزور عن محمد بن الحنفيه و الأصل أنه عام فى كل قول و فعل أو عزم يكون على غير علم فكأنه سبحانه قال لا تقل إلا ما تعلم أنه مما يجوز أن يعتقد و قد استدل جماعه من أصحابنا بهذا على أن العمل بالقياس و بخبر الواحد غير جائز لأنهما لا يوجبان العلم و قد نهى الله سبحانه عن اتباع ما هو غير معلوم «إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِکَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا» معناه أن السمع يسأل عما سمع و البصر عما رأى و القلب عما عزم عليه ذكر سبحانه السمع و البصر و الفؤاد و المراد أن أصحابها هم المسئولون و لذلك قال «كُلُّ أُولئِکَ» و قيل بل المعنى كل أولئك الجوارح يسأل عما فعل بها قال الوالبى عن ابن عباس يسأل الله العباد فيما استعملوها و

روى على بن إبراهيم فى تفسيره عن أبيه عن الحسن بن محبوب عن أبى حمزه الثمالى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص لا يزول قدم عبد يوم القيامه بين يدى الله عز و جل حتى يسأله عن أربع خصال عمرك فيما أفنيته و جسدك فيما أبليته و مالك من أين كسبته و أين وضعته و عن حبنا أهل البيت

«وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً» معناه لا تمش على وجه الأشر و البطر و الخيلاء و التكبر قال الزجاج معناه لا تمش فى الأرض مختالا فخورا و قيل المرح شده الفرح بالباطل «إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولًا» هذا مثل ضربه الله تعالى قال إنك أيها الإنسان لن تشق الأرض من تحت قدمك بكبرك و لن تبلغ الجبال بتطاولك و المعنى أنك لن تبلغ مما تريد كثير مبلغ كما لا يمكنك أن تبلغ هذا فما وجه المنابزه على ما هذا سبيله مع أن الحكمه زاجره عنه و إنما قال ذلك لأن من الناس من يمشى فى الأرض بطرا يدق قدميه عليها ليرى بذلك قدرته و قوته و يرفع رأسه و عنقه فبين سبحانه أنه ضعيف مهين لا يقدر أن يخرق الأرض بدق قدميه عليها حتى ينتهى إلى آخرها و إن طوله لا يبلغ طول الجبال و إن كان طويلا علم الله سبحانه عباده التواضع و المروءه و الوقار «كُلُّ ذلِکَ» إشاره إلى جميع ما تقدم ذكره مما نهى الله سبحانه عنه فى هذه الآيات «كانَ سَيِّئُهُ» أى معصيته «عِنْدَ رَبِّکَ مَكْرُوهاً» له سبحانه يكرهها و لا يريدها و لا يرضاها و على القراءه الثانيه فيكون ذلك إشاره إلى جميع ما أمر به من المحسنات و نهى عنه من المقبحات أى كان سى ء ما سبق من هذه

الأشياء مكروها عند ربك و فى هذا دلاله واضحه على بطلان قول المجبره فإنه سبحانه صرح بأنه يكره المعاصى و السيئات و إذا كرهها فكيف يريدها فإن من المحال أن يكون الشى ء الواحد مرادا مكروها عنده «ذلِكَ» الذى تقدم ذكره من الأوامر و النواهى «مِمَّا أَوْحى إِلَيْكَ رَبُّكَ» يا محمد «مِنَ الْحِكْمَهِ» المؤديه إلى المعرفه بالحسن و القبح و الفرق بينهما «وَ لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» فى إقرارك و قولك و الخطاب للنبى ص و المراد به غيره ليكون أبلغ فى الزجر كقوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ «فَتُلْقى» أى فتطرح بمعنى أنك إذا فعلت ذلك ألقيت و طرحت «فِي جَهَنَّمَ مَلُوماً» يلومك الناس «مَدْحُوراً» أى مطرودا مبعدا عن رحمه الله تعالى «أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِكَهِ إِناثاً» هذا خطاب لمن جعل الملائكه بنات الله تعالى و معناه أ خلصكم الله سبحانه بالبنين و خصكم بهم و اتخذ لنفسه الإناث و جعل البنات مشتركه بينكم و بينه و اختصكم بالأرفع و جعل لنفسه الأدون تقول أصفيت فلانا بالشى ء إذا آثرته به «إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيماً» أى كبيرا فى الإثم و استحقاق العقوبه حيث أضفتم إلى الله سبحانه ما لم ترضوا لأنفسكم به و جعلتم الملائكه و هم أعلى خلق الله و أشرفهم أدون خلق الله و هم الإناث.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٤١ الى ٤٤]

اشاره

وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَ ما يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُوراً (۴۱) قُلْ لَوْ كانَ مَعَهُ آلِهَهٌ كَما يَقُولُونَ إِذاً لَابْتَغَوْا إِلى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (۴۲) سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيراً (۴۳) تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ليذكروا ساكنه الذال خفيفه و فى سوره الفرقان مثله و الباقون «لِيَذَّكَّرُوا» بفتح الذال و الكاف و تشديدهما فى السورتين و قرأ «كَما يَقُولُونَ» بالياء يسبح له بالياء أهل المدينه و الشام و أبو بكر و قرأ أهل البصره كما تقولون بالتاء «عَمَّا يَقُولُونَ»

باليـاء «تُسَـبِّحُ لَهُ» بالتـاء و قرأ حفص «كَمـا يَقُولُونَ» و «عَمَّا يَقُولُونَ» بالياء «تُسَـبِّحُ» بالتاء و قرأ الجميع بالياء ابن كثير و قرأ الجميع بالتاء حمزه و الكسائى و خلف.

الحجه

قال أبو على حجه من قال «لِيَذَّكَّرُوا» قوله وَ لَقَـدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَـذَكَّرُونَ فالتـذكر هنا أشبه من الذكر لأنه كان يراد به التدبر و ليس يراد الذكر الذى هو ضد النسيان و لكنه كما قال كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ و ليس المراد ليتذكروه بعد نسيانهم بل المراد ليتـدبروه بعقولهم و وجه التخفيف أن التخفيف قـد جاء فى هـذا المعنى خُذُوا ما آتَيْنـاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا مـا فِيهِ فهـذا ليس على معنى لا ـ تنسوه و لكن تـدبروه و من قرأ «كَمـا يَقُولُونَ» باليـاء فـالمعنى كمـا يقول المشركون من إثبات الآلهه من دونه فهو مثل قوله تعالى «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ» لأنهم غيب فأما من قرأ «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» فـإنه يحتمـل وجهين (أحـدهما) أن يعطف على «كَمـا يَقُولُونَ» (و الآـخر) أن يكون نزه سـبحانه نفسه عن دعوتهم قـال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» و من قرأ كما تقولون بالتاء و «عَمَّا يَقُولُونَ» بالياء فإن الأول على ما تقدم و الثانى على أنه نزه نفسه عن قولهم و يجوز أن تحمله على القول كأنه قال قل أنت سبحانه و تعالى عما يقولون و أما قوله «تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ» فكل واحد من الياء و التاء حسن.

المعنى

ثم احتـج سبحانه على الـذين تقـدم ذكرهم فقـال «وَ لَقَـدْ صَـرَّفْنا» أى كررنا الـدلائل و فصلنا المعانى و الأمثال و غير ذلك مما يوجب الاعتبار به «فِي هذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا» أى ليتفكروا فيها فيعلموا الحق و حذف ذكر الدلائل و العبر لدلاله الكلام عليه و علم السامع به «وَ ما يَزِيـدُهُمْ إِلَّا نُفُوراً» أى و ما يزداد هؤلاء الكفار عنـد تصريف الأمثال و الدلائل لهم إلا تباعدا عن الاعتبار و نفورا عن الحق و أضاف النفور إلى القرآن لأنهم ازدادوا النفور عند نزوله كقوله «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً» فإن قيل إذا كان المعلوم أنهم يزدادون النفور عند إنزال القرآن فما المعنى فى إنزاله و ما وجه الحكمه فيه قيل الحكمه فيه إلزام الحجه و قطع المعذره فى إظهار الـدلائل التى تحسن التكليف و أنه يصلـح عنـد إنزاله جماعه ما كانوا يصـلحون عنـد عدم إنزاله و لو لم ينزل لكان هؤلاء الـذين ينفرون عن الإيمـان يفسـدون بفسـاد أعظم من هـذا النفور فالحكمه اقتضت إنزاله لهـذه المعانى و إنما ازدادوا نفورا عند مشاهـده الآيات و الدلائل لاعتقادهم أنها شبه و حيل و قله تفكرهم فيها «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشـركين «لَوْ كانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَما يَقُولُونَ» هم أو تقولون أنتم على القراءتين «إِذاً لَابْتَغَوْا إِلى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا» أى لطلبوا طريقا يقربهم إلى مالك العرش و التمسوا الزلفه

عنـده لعلمهم بعلوه عليهم و عظمته عن مجاهد و قتاده و قال أكثر المفسـرين معناه لطلبوا سبيلا إلى معازه مالك العرش و مغالبته و منازعته فإن المشتركين فى الإلهيه يكونان متساويين فى صـفات الـذات و يطلب أحدهما مغالبه صاحبه ليصـفو له الملك و فى هـذا إشاره إلى دليل التمانع ثم نزه سـبحانه نفسه من أن يكون له شـريك فى الإلهيه فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» أى عن قولهم «عُلُوًّا كَبِيراً» و إنما لم يقل تعاليا كبيرا لأنه وضع مصدر مكان مصدر نحوه قوله تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا و معنى تعالى أن صـفاته فى أعلى المراتب و لا مساوى له فيها لأنه قادر لا أحد أقدر منه و عالم لا أحد أعلم منه و خص العرش بإضافته إليه تعظيما للعرش و يجوز أن يريد بالعرش الملك «تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ» معنى التسبيح هاهنا الدلاله على توحيد الله و عدله و أنه لا شـريك له فى الإلهيه و جرى ذلك مجرى التسبيـح باللفظ و ربما يكون التسبيـح من طريق الـدلاله أقوى لأنه يؤدى إلى العلـم «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» أى ليس شـى ء من الموجـودات إلا و يسـبح بحمـد الله تعـالى من جهه خلقته إذ كل موجود سوى القديم حادث يدعو إلى تعظيمه لحاجته إلى صانع غير مصـنوع صـنعه أو صنع من صنعه فهو يدعو إلى تثبيت قديم غنى بنفسه عن كـل شـى ء سواه و لا يجوز عليه مـا يجوز على المحـدثات و قيـل إن معناه و ما من شـى ء من الأحياء إلا يسـبح بحمده عن الحسن و قيل أن كل شـى ء على العموم من الوحوش و الطيور و الجمادات يسبح الله تعالى حتى صرير الباب و خرير المـاء عن إبراهيم و جمـاعه «وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ» أى لا تعلمون تسبيـح هـذه الأشـياء حيث لم تنظروا فيها فتعلموا كيف دلالتها على توحيده «إِنَّهُ كانَ حَلِيماً» يمهلكم و لا يعاجلكم بالعقوبه على كفركم «غَفُوراً» لكم إذا تبتم و أنبتم إليه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴۵ الى ۴۸]

اشاره

وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ حِجاباً مَسْتُوراً (۴۵) وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّهً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً (۴۶) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَ إِذْ هُمْ نَجْوى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلاً مَسْحُوراً (۴۷) انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ فَضَلُّوا فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (۴۸)

اللغه

الوقر بالفتح الثقل فی الأذن و بالكسر الحمل و الأصل فيه الثقل إلا أنه خولف بين البناءين للفرق و النفور جمع نافر و هذا الجمع قياس فی كل فاعل اشتق من فعل مصدره على فعول مثل ركوع و سجود و شهود و النجوى مصدر يوصف به الواحد و الاثنان و الجمع و المذكر و المؤنث و هو مقر على لفظه.

الإعراب

قوله «أَنْ يَفْقَهُوهُ» فی موضع نصب بأنه مفعول له على كراهه أن يفقهوه.

«نُفُوراً» نصب على الحال و تقديره ولوا نافرين و قيل إنه مصدر و لو أخرج على غير لفظه لأن معنى ولوا نفروا فكأنه قال نفروا نفورا.

النزول

قيل نزله قوله «وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» الآيه فی قوم كانوا يؤذون النبی ص بالليل إذا تلا القرآن و صلى عند الكعبه و كانوا يرمونه بالحجاره و يمنعونه عن دعاء الناس إلى الدين فحال الله سبحانه بينه و بينهم حتى لا يؤذوه عن الزجاج و الجبائی.

المعنى

لما تقدم قوله «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ» بين سبحانه حالهم عند قراءه القرآن فقال «وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» يا محمد «جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» و هم المشركون «حِجاباً مَسْتُوراً» قال الكلبی و هم أبو سفيان و النضر بن الحرث و أبو جهل و أم جميل امرأه أبی لهب حجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءه القرآن و كانوا يأتونه و يمرون به و لا يرونه و قيل أراد حجابا ساترا عن الأخفش و الفاعل قد يكون فی لفظ المفعول يقال مشئوم و ميمون إنما هو شائم و يأمن و قيل هو على بناء النسب لا على أن المفعول بمعنى الفاعل و الفاعل بمعنى المفعول و المعنى حجابا ذا ستر و هذا هو الصحيح و قيل حجابا مستورا عن الأعين لا يبصر إنما هو من قدره الله تعالى حجب نبيه بحجاب لا يرونه و لا يراه النبی ص و قيل إن المعنى فی الآيه جعلنا بينك و بينهم حجابا بمعنى باعدنا بينك و بينهم فی القرآن فهو لك و للمؤمنين معك شفاء و هدى و هو للمشركين فی آذانهم وقر و عليهم عمى فهذا هو الحجاب عن أبی مسلم و هذا بعيد و الأول أوجه لأنه الحقيقه «وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّهً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً» مر تفسيره فی سوره الأنعام «وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ

وَحْدَهُ» معناه و إذا ذكرت الله بالتوحيد و أبطلت الشرك «وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً» أى أعرضوا عنك مدبرين نافرين و المعنى بذلك كفار قريش و قيل هم الشياطين عن ابن عباس و قيل معناه إذا سمعوا بسم الله الرحمن الرحيم ولوا و قيل إذا سمعوا قول لا إله إلا الله «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْکَ» معناه ليس يخفى علينا حال هؤلاء المشركين و غرضهم فى الاستماع إليك و قد علمنا سبب استماعهم و هذا كما يقال فعلت ذلك بحرمتك «وَ إِذْ هُمْ نَجْوى» أى متناجون و قيل هم ذوو نجوى و المعنى أنا نعلمهم فى حال ما يصغون إلى سماع قراءتك و فى حال ما يقومون من عندك و يتناجون فيما بينهم فيقول بعضهم هو ساحر و بعضهم هو كاهن و بعضهم هو شاعر و قيل يعنى به أبا جهل و زمعه بن الأسود و عمرو بن هشام و خويطب بن عبد العزى اجتمعوا و تشاوروا فى أمر النبى ص فقال أبو جهل هو مجنون و قال زمعه هو شاعر و قال خويطب هو كاهن ثم أتوا الوليد بن المغيره و عرضوا ذلك عليه فقال هو ساحر «إِذْ يَقُولُ الظّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلّا رَجُلاً مَسْحُوراً» قيل فيه وجوه (أحدها) أنهم يقولون ما يتبعون إلا رجلا قد سحر فاختلط عليه أمره و إنما يقولون ذلك للتنفير عنه (و ثانيها) أن المراد بالمسحور المخدوع المعلل كما فى قول امرئ القيس:

أرانا موضعين لحتم غيب و نسحر فى الطعام و فى الشراب

و قول أميه بن أبى الصلت:

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المسحر

(و ثالثها) أن المعنى إن تتبعون إلا رجلا ذا سحر أى رئه خلقه الله بشرا مثلكم (و رابعها) أن المسحور بمعنى الساحر كما قيل فى قوله «حِجاباً مَسْتُوراً» أى ساترا و قد زيف هذا الوجه و الوجوه الثلاثه أوضح و على هذا فمعنى الآيه البيان عما توجبه حال المعادى للدين الناصب للحق اليقين و أن قلبه كأنه فى كنان عن تفهمه و كان فى أذنيه وقرا عن استماعه فهو مول نافر عنه يناجى فى حال الانحراف عنه جهالا أمثاله قد بعدوا بالحجه حتى نسبوا صاحبها إلى أنه مسحور لما لم يكن لهم إلى مقاومه ما أتى به سبيل و لا على كسره بالمعارضه دليل ثم قال سبحانه على وجه التعجيب «انْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ ضَرَبُوا لَکَ

الْأَمْثالَ» أی شبهوا لک الأشیاء فقالوا مجنون و ساحر و شاعر «فَضَلُّوا» بهذا القول عن الحق «فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا» أی لا یجدون حیله و لا طریقا إلی بیان تکذیبک إلا البهت الصریح و قیل لا یجدون سبیلا أی لا یجدون حیله و طریقا إلی صد الناس عنک و إلی إثبات ما ادعوا علیک و قیل ضلوا عن الطریق المستقیم و هو الدین و الإسلام فلا یجدون إلیه طریقا بعد ما ضلوا عنه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴٩ الی ۵٢]

اشاره

وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً (۴٩) قُلْ كُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِيداً (۵٠) أَوْ خَلْقاً مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُسَهُمْ وَ يَقُولُونَ مَتى هُوَ قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً (۵١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلاً (۵٢)

اللغه

الرفات ما تکسر و بلی من کل شی ء و یکثر بناء فعال فی کل ما یحطم و یرضض یقال حطام و دقاق و تراب و قال المبرد کل شی ء مدقوق مبالغ فی دقه حتی انسحق فهو رفات و قال الفراء لا واحد له من لفظه یقال رفت الشی ء رفتا فهو مرفوت إذا صیر کالحطام و یقال أنغض رأسه ینغضه و نغض رأسه ینغضه نغضا إذا حرکه قالوا و النغض تحریک الرأس بارتفاع و انخفاض و منه قیل للظلیم نغض لأنه یحرک رأسه فی مشیه بارتفاع و انخفاض قال العجاج:

" أصک نغضا لا ینی مستهدجا"

و نغض السن إذا تحرکت قال:

" فنغضت من هرم أسنانها"

. الإعراب

إذا فی موضع نصب بفعل یدل علیه قوله «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» و تقدیره

أ نبعث فی ذلک الوقت و لا یجوز أن یکون ظرفا لقوله «لَمَبْعُوثُونَ» لأن ما بعد أن و لام الابتداء لا یجوز أن یعمل فیما قبلهما و الباء فی بحمده باء الحال أی تستجیبون حامدین له و «یَدْعُوکُمْ» فی موضع الجر بإضافه یوم إلیه و تستجیبون عطف علیه و تظنون لیس فی موضع الجر لأن الواو للحال و تقدیره و حالکم إذ ذاک أن تظنوا و قلیلا نصب علی الظرف و تقدیره إن لبثتم إلا زمنا قلیلا.

المعنی

لما تقدم ذکر البعث و النشور حکی سبحانه عن الکفار ما قالوا فی إنکاره فقال «وَ قالُوا أَ إِذا کُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً» أی غبارا عن ابن عباس و قیل ترابا عن مجاهد «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِیداً» و المعنی قال المنکرون للبعث إنا إذا متنا و انتثرت لحومنا و صرنا عظاما و ترابا أ نبعث بعد ذلک خلقا جدیدا أی متجددا و هو إنکار فی صوره الاستفهام «قُلْ» یا محمد لهم «کُونُوا حِجارَهً أَوْ حَدِیداً» أی اجهدوا فی أن لا تعادوا و کونوا إن استطعتم حجاره فی القوه أو حدیدا فی الشده «أَوْ خَلْقاً مِمَّا یَکْبُرُ فِی صُدُورِکُمْ» أی خلقا هو أعظم من ذلک عندکم و أصعب فإنکم لا تفوتون الله تعالی و سیحییکم بعد الموت و ینشرکم إلا أن الکلام خرج مخرج الأمر لأنه أبلغ فی الإلزام و قیل یعنی بقوله ما یکبر فی صدورکم الموت عن ابن عباس و سعید بن جبیر أی لو کنتم الموت لأماتکم الله تعالی و لیس شی ء أکبر فی صدور بنی آدم من الموت و قیل یعنی به السماوات و الأرض و الجبال عن مجاهد «فَسَیَقُولُونَ مَنْ یُعِیدُنا قُلِ الَّذِی فَطَرَکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ» معناه فإنک إذا قلت لهم ذلک سیقولون لک من یحیینا بعد الموت قل یا محمد یحییکم من خلقکم أول مره فإن من قدر علی ابتداء الشی ء کان علی إعادته أقدر ما لم تبطل قدرته و لم یتغیر فإن ابتداء الشی ء أصعب من إعادته و إنما قال ذلک لهم لأنهم کانوا یقرون بالنشأه الأولی «فَسَیُنْغِضُونَ إِلَیْکَ رُؤُسَهُمْ» أی فسیحرکون إلیک رءوسهم تحریک المستهزئ المستخف المستبطئ لما تنذرهم به «وَ یَقُولُونَ مَتی هُوَ» أی متی یکون البعث «قُلْ عَسی أَنْ یَکُونَ قَرِیباً» لأن ما هو آت قریب و من کلام الحسن کأنک بالدنیا لم تکن و کأنک بالآخره لم تزل «یَوْمَ یَدْعُوکُمْ فَتَسْتَجِیبُونَ بِحَمْدِهِ» معناه عسی أن یکون بعثکم قریبا أیها المشرکون یوم یدعوکم من قبورکم إلی الموقف علی ألسنه الملائکه و ذلک عند النفخه الثانیه فیقولون أیتها العظام النخره و الجلود البالیه عودی کما کنت فتستجیبون مضطرین بحمده أی حامدین لله علی نعمه و أنتم موحدون و هذا کما یقول القائل جاء فلان بغضبه أی جاء غضبان و قیل معنی تستجیبون بحمده أنکم تستجیبون معترفین بأن الحمد لله علی نعمه لا تنکرونه لأن المعارف هناک ضروریه قال سعید بن جبیر یخرجون من قبورهم یقولون سبحانه و بحمدک و لا ینفعهم فی

ذلک الیوم لأنهم حمدوا حین لا ینفعهم الحمد «وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا» أی و تظنون أنکم لم تلبثوا فی الدنیا إلا قلیلا لسرعه انقلاب الدنیا إلی الآخره قال الحسن و قتاده استقصروا مده لبثهم فی الدنیا لما یعلمون من طول لبثهم فی الآخره و من المفسرین من یذهب إلی أن هذه الآیه خطاب للمؤمنین لأنهم الذین یستجیبون الله بحمده و یحمدونه علی إحسانه إلیهم و یستقلون مده لبثهم فی البرزخ لکونهم فی قبورهم منعمین غیر معذبین و أیام السرور و الرخاء قصار.

[سوره الإسراء (١٧): الآیات ٥٣ الی ٥٧]

اشاره

وَ قُلْ لِعِبادِی یَقُولُوا الَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّیْطانَ یَنْزَغُ بَیْنَهُمْ إِنَّ الشَّیْطانَ کانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوًّا مُبِیناً (٥٣) رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِکُمْ إِنْ یَشَأْ یَرْحَمْکُمْ أَوْ إِنْ یَشَأْ یُعَذِّبْکُمْ وَ ما أَرْسَلْناکَ عَلَیْهِمْ وَکِیلاً (٥٤) وَ رَبُّکَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلی بَعْضٍ وَ آتَیْنا داوُدَ زَبُوراً (٥٥) قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَ لا تَحْوِیلاً (٥٦) أُولئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَهَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ وَ یَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَ یَخافُونَ عَذابَهُ إِنَّ عَذابَ رَبِّکَ کانَ مَحْذُوراً (٥٧)

اللغه

الوسیله القربه و الواسل الراغب قال لبید:

" بلی کل ذی دین إلی الله واسل"

قال الزجاج: الوسیله و السؤال و الطلبه فی معنی واحد.

الإعراب

«یَقُولُوا» جواب شرط محذوف تقدیره قل لعبادی قولوا التی هی أحسن یقولوا و کان أبو عثمان یزعم أن یقولوا واقع موقع قولوا و هو مبنی لأنه وقع موقع قولوا و وقوع الفعل موقع الفعل المبنی لا یوجب له البناء أ لا تری أن قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» واقع

موقع آمنوا و هو معرب و إنما ذلک فی الأسماء نحو یا زید بنی لوقوعه موقع یا أنت «" أَولئِکَ"» رفع بالابتداء و «الَّذِینَ یَدْعُونَ» صفه لهم و «یَبْتَغُونَ» خبر الابتداء و قوله «أَیُّهُمْ أَقْرَبُ» قال الزجاج إن شئت کان أیهم رفعا بالابتداء و الخبر قوله «أَقْرَبُ» و یکون معناه ینظرون أیهم أقرب إلیه فیتوسلون به و الجمله متعلقه بینظرون المضمره و یجوز أن یکون أیهم أقرب بدلا من الواو فی یبتغون.

النزول

کان المشرکون یؤذون أصحاب رسول الله ص بمکه فیقولون یا رسول الله ائذن لنا فی قتالهم فیقول لهم إنی لم أومر فیهم بشی ء فأنزل الله سبحانه «قُلْ لِعِبادِی» الآیه عن الکلبی.

المعنى

ثم أمر سبحانه عباده باتباع الأحسن من الأقوال و الأفعال فقال «وَ قُلْ» یا محمد «لِعِبادِی» و هذا إضافه تخصیص و تشریف أراد به المؤمنین و قیل هو عام فی جمیع المکلفین «یَقُولُوا الَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» أی یختاروا من المقالات و المذاهب المقاله التی هی أحسن المقالات و المذاهب و قیل معناه مرهم یقولوا الکلمه التی هی أحسن الکلمات و هی کلمه الشهادتین و کل ما ندب الله إلیه من الأقوال و قیل معناه یأمروا بما أمر الله به و ینهوا عما نهى الله عنه عن الحسن و قیل معناه قل لهم یقل بعضهم لبعض أحسن ما یقال مثل رحمک الله و یغفر الله لک و قیل معناه قل لعبادی إذا سمعوا قولک الحق و قول المشرکین یقولوا ما هو أولى و یتبعوا ما هو أحسن عن أبی مسلم و قال نظیره فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ «إِنَّ الشَّیْطانَ یَنْزَغُ بَیْنَهُمْ» أی یفسد بینهم و یغری بعضهم ببعض و یلقی بینهم العداوه «إِنَّ الشَّیْطانَ کانَ» فی جمیع الأوقات «لِلْإِنْسانِ» أی لآدم و ذریته «عَدُوًّا مُبِیناً» مظهرا للعداوه ثم خاطب سبحانه الفریقین فقال «رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِکُمْ» معناه أنه أعلم بأحوالکم فیدبر أمورکم على ما یعلمه من المصلحه لکم «إِنْ یَشَأْ یَرْحَمْکُمْ أَوْ إِنْ یَشَأْ یُعَذِّبْکُمْ» قیل أراد أنه سبحانه مالک للرحمه و العذاب فیکون الرجاء إلیه و الخوف منه عن الجبائی و قیل معناه إن یشأ یرحمکم بالتوبه أو إن یشأ یعذبکم بالإصرار على المعصیه عن الحسن و قیل معناه إن یشأ یرحمکم بإخراجکم من مکه و تخلیصکم من إیذاء المشرکین أو إن یشأ یعذبکم بتسلیطهم علیکم و قیل إن یشأ یرحمکم بفضله و إن یشأ یعذبکم بعدله و هو الأظهر ثم عاد إلى خطاب النبی ص فقال «وَ ما أَرْسَلْناکَ عَلَیْهِمْ وَکِیلًا» أی و ما أرسلناک موکلا علیهم حفیظا لأعمالهم یدخل الإیمان فی قلوبهم شاءوا أم أبوا و معناه إنک لا تؤاخذ بأعمالهم فإنا أرسلناک داعیا لهم إلى الإیمان فإن أجابوک و إلا فلا شی ء علیک فإن

عتاب ذلک یحل بهم و اللائمه تلزمهم «وَ رَبُّکَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی هو أعلم بمن فی السماوات من الملائکه و بمن فی الأرض من الأنبیاء بین سبحانه بهذا أنه لم یختر الملائکه و الأنبیاء للمیل إلیهم و إنما اختارهم لعلمه بباطنهم و قیل معناه أنه أعلم بالجمیع فجعلهم مختلفین فی الصور و الرزق و الأحوال کما اقتضته المصلحه کما فضل بعض النبیین علی بعض «وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلی بَعْضٍ» و المعنی أن الأنبیاء و إن کانوا فی أعلی مراتب الفضل فإنهم طبقات فی ذلک و بعضهم أعلی من بعض بزیاده الدرجه و الثواب و بالمعجزات و الکتاب و لما کان سبحانه عالما ببواطن الأمور اختارک للنبوه و فضلک علی الأنبیاء کما فضل بعضهم علی بعض فسخر لبعضهم النار و ألان لبعضهم الحدید و آتی بعضهم الملک و کلم بعضهم و کذلک خصک بخصائص لم یعطها أحدا و ختم بک النبوه ثم قال «وَ آتَیْنا داوُدَ زَبُوراً» قال الحسن: کل کتاب زبور إلا أن هذا الاسم غلب علی کتاب داود (علیه السلام) کما غلب اسم الفرقان علی القرآن و إن کان کل کتاب من کتب الله فرقانا لأنه یفرق بین الحق و الباطل و قال الزجاج: معنی ذکر داود هنا أنه یقول لا تنکروا تفضیل محمد ص و إعطاءه القرآن فقد أعطینا داود الزبور ثم قال سبحانه لنبیه ص «قُلِ» یا محمد لهؤلاء المشرکین الذین یعبدون غیر الله «ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ» أنها آلهه عند ضر ینزل بکم لیکشفوا ذلک عنکم أو یحولوا تلک الحاله إلی حاله أخری «فَلا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَ لا تَحْوِیلًا» للحاله التی تکرهونها إلی حاله تحبونها یعنی تحویل حال القحط إلی الخصب و الفقر إلی الغنی و المرض إلی الصحه و قیل معناه لا یملکون تحویل الضر عنکم إلی غیرکم بین سبحانه أن من کان بهذه الصفه فإنه لا یصلح للإلهیه و لا یستحق العباده و المراد بالذین من دونه هم الملائکه و المسیح و عزیر عن ابن عباس و الحسن و قیل هم الجن لأن قوما من العرب کانوا یعبدون الجن عن ابن مسعود و قال و أسلم أولئک النفر من الجن و بقی الکفار علی عبادتهم قال الجبائی ثم رجع سبحانه إلی ذکر الأنبیاء فی الآیه الأولی فقال «أُولئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَهَ» و معناه أولئک الذین یدعون إلی الله تعالی و یطلبون القربه إلیه بفعل الطاعات «أَیُّهُمْ أَقْرَبُ» أی لیظهر أیهم الأفضل و الأقرب منزله منه و تأویله أن الأنبیاء مع علو رتبهم و شرف منزلتهم إذا لم یعبدوا غیر الله فأنتم أولی أن لا تعبدوا غیر الله و إنما ذکر ذلک حثا علی الاقتداء بهم و قیل إن معناه أولئک الذین یدعونهم و یعبدونهم و یعتقدون أنهم آلهه من المسیح و الملائکه یبتغون الوسیله و القربه إلی الله تعالی بعبادتهم و یجتهد کل منهم لیکون أقرب من رحمته أو یطلب کل منهم أن یعلم أیهم أقرب إلی رحمته أو إلی الإجابه «وَ یَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

وَ يَخافُونَ عَذابَهُ» أى و هم مع ذلك يستغفرون لأنفسهم فيرجون رحمته إن أطاعوا و يخافون عذابه إن عصوا و يعملون عمل العبيد «إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً» أى متقى يجب أن يحذر منه لصعوبته و قد ذكرنا ما جاء فى معنى الوسيله عند قوله «وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَهَ».

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٥٨ الى ٦٠]

اشاره

وَ إِنْ مِنْ قَرْيَهٍ إِلاَّ نَحْنُ مُهْلِكُوها قَبْلَ يَوْمِ الْقِيامَهِ أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِيداً كانَ ذلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً (٥٨) وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلاَّ أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَهَ مُبْصِرَهً فَظَلَمُوا بِها وَ ما نُرْسِلُ بِالْآياتِ إِلاَّ تَخْوِيفاً (٥٩) وَ إِذْ قُلْنا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنَّاسِ وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْناكَ إِلاَّ فِتْنَهً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِي الْقُرْآنِ وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْياناً كَبِيراً (٦٠)

اللغه

المسطور المكتوب قال العجاج:

و اعلم بأن ذا الجلال قد قدر فى الصحف الأولى الذى كان سطر

و المنع وجود ما لا يصح معه وقوع الفعل من القادر عليه و إنما جاز فى وصف الله تعالى منعنا للمبالغه فى أنه لا يقع منه الفعل فكأنه قد منع منه الفعل و إن كان لا يجوز إطلاق مثل هذه الصفه عليه سبحانه لأنه قادر لذاته و مقدوراته غير متناهيه فلا يصح أن يمانعه شى ء.

الإعراب

«وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» أن الأولى نصب و أن الثانيه رفع و المعنى و ما منعنا الإرسال إلا تكذيب الأولين و مبصره نصب على الحال «وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ» تقديرها و ما جعلنا الشجره الملعونه فى القرآن إلا فتنه للناس أيضا و المعنى الشجره الملعونه أهلها و آكلوها و هم الكفره و الفجره فلما حذف المضاف استتر الضمير فى اسم المفعول فأنث المفعول لما جرى على الشجره و قوله «فَما يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً» أى فما يزيدهم التخويف فأضمر التخويف لجرى ذكر الفعل و انتصب قوله «طُغْياناً» على أنه

مفعول ثان لقوله «يَزِيدُهُمْ».

المعنى

ثم زاد سبحانه فی الموعظه فقال «وَ إِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوها قَبْلَ يَوْمِ الْقِيامَةِ» معناه و ما من قريه إلا نحن مهلكوها بإماته أهلها «أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِيداً» و هو عذاب الاستئصال فيكون هلاك الصالحين بالموت و هلاك الطالحين بالعذاب فی الدنيا فإنه يفنی الناس و يخرب البلاد قبل يوم القيامه ثم تقوم القيامه عن الجبائی و مقاتل و قيل إن المراد بذلک قری الكفر و الضلال دون قری الإيمان و المراد بالإهلاک التدمير عن أبی مسلم «كانَ ذلِکَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً» أخبر أن ذلک كائن لا محاله و لا يكون خلافه و معناه كان ذلک الحكم فی الكتاب الذی كتبه الله تعالی لملائكته و هو اللوح المحفوظ مكتوبا «وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» ذكر فيه أقوال (أحدها) أن التقدير ما منعنا إرسال الآيات التی سألوها إلا تكذيب الأولين و معناه إنا لم نرسل الآيات التی اقترحتها قريش فی قولهم حول لنا الصفا ذهبا و فجر لنا الأرض ينبوعا إلی غير ذلک لأنا لو أرسلناها لم يؤمنوا فيستحقوا المعاجله بالعقوبه كما أنا لما أجبنا الأولين من الأمم إلی آيات اقترحوها فكذبوا بها عذبناهم بعذاب الاستئصال لأن من حكم الآيه المقترحه أنه إذا كذب بها وجب عذاب الاستئصال و من حكمنا النافذ فی هذه الآيات أن لا نعذبهم بعذاب الاستئصال لشرف محمد ص و لما يعلم فی ذلک من المصلحه و لأن فيهم من يؤمن به و ينصره و من يولد له ولد مؤمن و لأن أمته باقيه و شريعته مؤبده إلی يوم القيامه فلذلک لم نجبهم إلی ذلک و أنزلنا من الآيات الواضحات و المعجزات البينات ما تقوم به الحجه و تنقطع به المعذره (و الثانی) إن معناه إنا لا نرسل الآيات لعلمنا بأنهم لا يؤمنون عندها فيكون إنزالنا إياها عبثا لا فائده فيه كما أن من كان قبلهم لم يؤمنوا عند إنزال الآيات، و المعجزات ضربان (أحدهما) ما لا يصح معرفه النبوه إلا به و هذا الضرب لا بد من إظهاره سواء وقع منه الإيمان أو لم يقع (و الثانی) ما يكون لطفا فی الإيمان فهذا أيضا يظهره الله سبحانه و ما خرج عن هاتين الصفتين من المعجزات لا يفعله سبحانه (و الثالث) إن المعنی إنا لا نرسل الآيات لأن آباءكم و أسلافكم سألوا مثلها و لم يؤمنوا عندها و أنتم علی آثار أسلافكم مقتدون فكما لم يؤمنوا هم لا تؤمنون أنتم عن أبی مسلم «وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً» أی بينه أراد آيه مبصره كما قال وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً و معناه دلاله واضحه ظاهره و قيل ذات أبصار و قيل تبصرهم و تبين لهم حتی يبصروا بها الهدی من الضلاله و هی ناقه صالح المخرجه من الصخره علی الصفه التی اقترحوها «فَظَلَمُوا بِها» أی فكفروا بتلک الآيه و جحدوا بأنها من عند الله و قيل ظلموا أنفسهم بسببها و بعقرها «وَ ما نُرْسِلُ بِالْآياتِ إِلَّا تَخْوِيفاً» أی لا نرسل

الآيـات التى نظهرهـا على الأنبيـاء إلا عظه للناس و زجرا أو تخويفا لهم من عـذاب الله إن لم يؤمنوا ثم خاطب سبحانه النبى ص فقـال «وَ إِذْ قُلْنا لَکَ» أى و اذكر الوقت الـذى قلنا لك يا محمـد «إِنَّ رَبَّکَ أَحاطَ بِالنَّاسِ» أى أحاط علما بأحوالهم و بما يفعلونه من طاعه أو معصيه و ما يستحقونه على ذلك من الثواب و العقاب و هو قادر على فعل ذلك بهم فهم فى قبضته لا يقدرون على الخروج من مشيئته و هذا معنى قول ابن عباس و قيل إن المراد به أنه عالم بجميع الأشياء فيعلم قصدهم إلى إيذائك إذا لم تأتهم ما اقترحوا منك من الآيات و هـذا حث للرسول ص على التبليغ و وعـد له بالعصـمه من أذيه قومه و هذا معنى قول الحسن و قيل معنـاه أنه أحـاط بأهـل مكه فيستفتحها لـك عن مقاتل و قال الفراء معناه أحاط أمره بالناس و قيل معناه أنه قادر على ما سألوه من الآيـات عالم بمصالحهم فلا يفعل إلا ما هو الصـلاح فامض لما أمرت به من التبليغ فإن الله سبحانه إن أنزلها فلما يعلم فى إنزالها من اللطف و إن لم ينزلها فلما يعلم من المصـلحه عن الجبائى «وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِی أَرَیْناکَ إِلَّا فِتْنَهً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِی الْقُرْآنِ» فيه أقـوال (أحـدها) إن المراد بالرؤيـا رؤيه العين و هى مـا ذكره فى أول السـوره من إسـراء النـبى ص من مكه إلى بيت المقـدس و إلى السـماوات فى ليله واحـده إلا أنه لما رأى ذلك ليلا و أخبر بها حين أصـبح سـماها رؤيا و سـماها فتنه لأنه أراد بالفتنه الامتحان و شده التكليف ليعرض المصدق بذلك لجزيل ثوابه و المكذب لأليم عقابه و هذا معنى قول ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و قتاده و مجاهد (و ثانيها) ما

روى عن ابن عباس فى روايه أخرى أنها رؤيا نوم رآها أنه سـيدخل مكه و هو بالمـدينه فقصدها فصده المشـركون فى الحديبيه عن دخولها حتى شك قوم و دخلت عليهم الشبهه فقالوا يا رسول الله أ ليس قد أخبرتنا أنا ندخل المسجد الحرام آمنين فقال ص أ و قلت لكم إنكم تـدخلونها العـام قـالوا لا فقال لنـدخلها إن شاء الله و رجع ثم دخل مكه فى العام القابل فنزل «لَقَـدْ صَـدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ»

و هو قول الجبائى و أبى مسلم و إنما كان فتنه و امتحانا و ابتلاء لما ذكرناه (و ثالثها)

إن ذلك رؤيا رآها النبى ص فى منامه أن قرودا تصعد منبره و تنزل فساءه ذلك و اغتم به روى سهل بن سعيد عن أبيه أن النبى ص رأى ذلـك و قال له ص لم يستجمع بعـد ذلك ضاحكا حتى مات و روى سـعيد بن يسار أيضا و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) أبى عبد الله (عليه السلام)

و قالوا على هذا التأويل أن الشجره الملعونه فى القرآن هى بنو أميه أخبره الله سبحانه بتغلبهم على منامه و قتلهم ذريته

روى عن المنهال بن عمرو قال دخلت على على بن الحسين (عليه السلام)

فقلت له كيف أصبحت يا ابن رسول الله فقال أصبحنا و الله بمنزله بنى إسرائيل من آل فرعون يذبحون أبناءهم و يستحيون نساءهم و أصبح خير البريه بعد رسول الله ص يلعن على المنابر و أصبح من يحبنا منقوصا حقه بحبه إيانا

و قيل للحسن يا أبا سعيد قتل الحسين بن على (عليه السلام) فبكى حتى اختلج جنباه ثم قال وا ذلاه لأمه قتل ابن دعيها ابن بنت نبيها و قيل إن الشجره الملعونه هى شجره الزقوم عن ابن عباس و الحسن و قيل الشجره الملعونه هى اليهود عن أبى مسلم و تقدير الآيه و ما جعلنا الرؤيا التى أريناك و الشجره الملعونه إلا فتنه للناس قالوا و إنما سمى شجره الزقوم فتنه لأن المشركين قالوا إن النار تحرق الشجره فكيف تنبت الشجره فى النار و صدق بها المؤمنون و روى أن أبا جهل قال إن محمدا يوعدكم بنار تحرق الحجاره ثم يزعم أنه تنبت فيها الشجره و قوله «فِي الْقُرْآنِ» معناه التى ذكرت فى القرآن «وَ نُخَوِّفُهُمْ» أى نرهبهم بما نقص عليهم من هلاك الأمم الماضيه و قيل بما نرسل من الآيات «فَما يَزِيدُهُمْ» ذلك «إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً» أى عتوا فى الكفر عظيما و تماديا فى الغى كبيرا لأنهم لا يرجعون عنه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٦١ الى ٦٥]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قالَ أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً (٦١) قالَ أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلاً (٦٢) قالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً (٦٣) وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ وَ شارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً (٦٤) إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلاً (٦٥)

القراءه

قرأ حفص «وَ رَجِلِكَ» بكسر الجيم و الباقون بسكونها.

الحجه

من سكن الجيم فهو جمع راجل مثل راكب و ركب و صاحب و صحب و تاجر

و تجر و أما قراءه حفص بكسر الجيم فروى أبو على عن أبى زيد يقال رجل للراجل و يقال جاءنا حافيا رجلا و أنشد:

أما أقاتل عن دينى على فرس و لا كذا رجلا إلا بأصحاب

كأنه قال أما أقاتل فارسا و راجلا و روى ابن جنى عن قطرب أنه قال: الرجل الرجال و عليه قراءه عكرمه و قتاده و رجالك قال زهير فى الرجل:

هم ضربوا عن فرجها بكتيبه كبيضاء حرس فى جوانبها الرجل.

اللغه

الاحتناك الاقتطاع من الأصل يقال احتنك فلان ما عند فلان من مال أو علم إذا استقصاه فأخذه كله و احتنك الجراد الزرع إذا أكله كله قال الشاعر:

أشكو إليك سنه قد أجحفت جهدا إلى جهد بنا و أضعفت

و احتنكت أموالنا و جلفت

و قيل إنه من قولهم حنك الدابه يحنكها إذا جعل فى حنكها الأسفل حبلا يقودها به و الموفور المكمل يقال وفرته أفره وفرا قال زهير:

و من يجعل المعروف من دون عرضه يفره و من لا يتق الشتم يشتم

و الاستفزاز الإزعاج و الاستنهاض على خفه و إسراع و أصله القطع و تفزز الثوب إذا تخرق و فززته تفزيزا فكان معنى استفزه استزله بقطعه عن الصواب و رجل فز أى خفيف و الاستطاعه قوه تنطاع بها الجوارح للفعل و منه الطوع و الطاعه و هو الانقياد للفعل و الإجلاب السوق بجبله من السائق و الجلبه شده الصوت و قال ابن الأعرابى: أجلب الرجل على صاحبه إذا توعده بالشر و جمع عليه الجيش.

الإعراب

قال الزجاج طينا منصوب على الحال بمعنى أنك أنشأته فى حال كونه من طين و يجوز أن يكون تقديره من طين فحذف من فوصل الفعل و مثله قوله «أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَكُمْ» أى لأولادكم و قيل إنه منصوب على التمييز و الكاف فى قوله «أَ رَأَيْتَكَ» لا

موضع لها من الإعراب لأنها حرف خطاب جاء للتوكيد و موضع هذا نصب با رأيت و الجواب محذوف. المعنى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على و لم كرمته على و قد خلقتنى من نار و خلقته من طين فحذف ما ذكرناه لأن فى الكلام دليلا عليه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه آدم (عليه السلام) و إبليس فقال «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» قد مر تفسيره فى سوره البقره «قالَ» إبليس «أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً» و هو استفهام بمعنى الإنكار أى كيف أسجد له و أنا أفضل منه و أصلى أشرف من أصله و فى هذا دلاله على أن إبليس فهم من ذلك تفضيل آدم على الملائكه و لو لا ذلك لما كان لامتناعه من السجود وجه و إنما جاز أن يأمرهم سبحانه بالسجود لآدم (عليه السلام) و لم يجز أن يأمرهم بالعباده له لأن السجود يترتب فى التعظيم حسب ما يراد به و ليس كذلك العباده التى هى خضوع بالقلب ليس فوقه خضوع لأنه يترتب فى التعظيم لجنسه يبين ذلك أنه لو سجد ساهيا لم يكن له منزله فى التعظيم على قياس غيره من أفعال الجوارح «قالَ أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِی كَرَّمْتَ عَلَيَّ» أى قال إبليس أ رأيت يا رب هذا الذى فضلته على يعنى آدم (عليه السلام) «لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى لئن أخرت أجل موتى «لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا» أى لأغوين ذريته و أقودنهم معى إلى المعاصى كما تقاد الدابه بحنكها إذا شد فيها حبل تجر به إلا القليل الذين تعصمهم و هم المخلصون عن أبى مسلم و قيل لأحتنكنهم أى لأستولين عليهم عن ابن عباس و قيل لأستاصلنهم بالإغواء من احتناك الجراد الزرع و هو أن يأكله و يستأصله عن الجبائى و إنما طمع الملعون فى ذلك لأن الله سبحانه أخبر الملائكه أنه سيجعل فى الأرض من يفسد فيها فكأن العلم قد سبق له بذلك عن الجبائى و قيل لأنه وسوس إلى آدم فلم يجد له عزما فقال إن أولاده أضعف منه عن الحسن «قالَ» الله سبحانه له على وجه الاستهانه و الاستصغار «اذْهَبْ» يا إبليس «فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» أى من ذريه آدم (عليه السلام) و اقتفى أثرك و قبل منك «فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً» أى موفرا كاملا لا نقصان فيه عن الاستحقاق «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ» أى و استزل من استطعت منهم أضلهم بدعائك و وسوستك من قولهم صوت فلان بفلان إذا دعاه و هذا تهديد فى صوره الأمر عن ابن عباس و يكون كما يقول الإنسان لمن يهدده اجهد جهدك فسترى ما ينزل بك و إنما جاء التهديد فى صوره الأمر لأنه بمنزله أن يؤمر الغير بإهانه نفسه و قيل بصوتك أى بالغناء و المزامير و الملاهى عن مجاهد و قيل كل صوت يدعى به إلى الفساد فهو من

صوت الشياطين «وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ» أى أجمع عليهم ما قدرت عليه من مكايدك و أتباعك و ذريتك و أعوانك و على هذا فيكون الباء مزيده فى بخيلك و كل راكب أو ماش فى معصيه الله من الإنس و الجن فهو من خيل إبليس و رجله و قيل هو من أجلب القوم و جلبوا أى صاحوا أى صح بخيلك و رجلك و احشرهم عليهم بالإغواء «وَ شارِكْهُمْ فِى الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ» و هو كل مال أصيب من حرام و أخذ بغير حقه و كل ولد زنا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل إن مشاركتهم فى الأموال أنه أمرهم أن يجعلوها سائبه و بحيره و غير ذلك و فى الأولاد أنهم هودوهم و نصروهم و مجسوهم عن قتاده و قيل إن كل مال حرام أو فرج حرام فله فيه شرك عن الكلبى و قيل إن المراد بالأولاد تسميتهم عبد شمس و عبد الحرث و نحوهما و قيل هو قتل الموءوده من أولادهم و القولان مرويان عن ابن عباس «وَ عِدْهُمْ» أى و منهم البقاء و طول الأمل و أنهم لا يبعثون و كل هذا زجر و تهديد فى صوره الأمر «وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً» هذا إخبار من الله عز و جل أن مواعيد الشيطان تكون غرورا أى يزين لهم الخطأ أنه صواب و هو اعتراض «إِنَّ عِبادِى» يعنى الذين يطيعوننى أضافهم إلى نفسه تشريفا لهم «لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ» أى قوه و نفاذ لأنهم يعلمون أن مواعيدك باطله فلا يغترون بها و قيل معناه لا سلطان لك على جميع عبادى إلا فى الوسوسه و الدعاء إلى المعصيه فأما فى أن تمنعهم عن الطاعه و تحملهم على المعصيه جبرا و كرها فلا عن الجبائى «وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلًا» أى حافظا لعباده من شرك.

النظم

الوجه فى اتصال الآيات بما قبلها على تقدير و ما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا محققين ظن إبليس فيهم يوم قيل له اسجد فقال كذا و كذا عن على بن عيسى و قيل اتصلت بقوله «إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوًّا مُبِيناً» ثم عاد إلى ذكر الشيطان لزياده الإيضاح و البيان بما أبان عن قصته مع آدم (عليه السلام) عن أبى مسلم.

ص: ۲۴۳

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٦٦ الى ٦٩]

اشاره

رَبُّكُمُ الَّذِی یُزْجِی لَکُمُ الْفُلْکَ فِی الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ کانَ بِکُمْ رَحِیماً (٦٦) وَ إِذا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فِی الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِیَّاهُ فَلَمَّا نَجّاکُمْ إِلَی الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَ کانَ الْإِنْسانُ کَفُوراً (٦٧) أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ یَخْسِفَ بِکُمْ جانِبَ الْبَرِّ أَوْ یُرْسِلَ عَلَیْکُمْ حاصِباً ثُمَّ لا تَجِدُوا لَکُمْ وَکِیلاً (٦٨) أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ یُعِیدَکُمْ فِیهِ تارَهً أُخْری فَیُرْسِلَ عَلَیْکُمْ قاصِفاً مِنَ الرِّیحِ فَیُغْرِقَکُمْ بِما کَفَرْتُمْ ثُمَّ لا تَجِدُوا لَکُمْ عَلَیْنا بِهِ تَبِیعاً (٦٩)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أبو عمرو نخسف و نرسل و نعیدکم فنرسل علیکم فنغرقکم کله بالنون و قرأ أبو جعفر و یعقوب فتغرقکم بالتاء و الباقی بالیاء و قرأ الباقون کلها بالیاء.

الحجه

من قرأ الجمیع بالیاء فلما تقدم من قوله «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِیَّاهُ فَلَمَّا نَجّاکُمْ» و من قرأ بالنون فلأن هذا النحو قد تقطع بعضه من بعض و لأن الانتقال من الغیبه إلی الخطاب جائز و من قرأ فتغرقکم بالتاء فإنه رد الضمیر المؤنث فی فتغرقکم إلی الریح.

اللغه

الإزجاء سوق الشی ء حالا بعد حال و الحاصب من قولهم حصبه بالحجاره یحصبه حصبا إذا رماه بها رمیا متتابعا قال القتیبی: الحاصب الریح التی ترمی بالحصباء و هی الحصی الصغار قال الفرزدق:

مستقبلین شمال الشام یضربنا بحاصب کندیف القطن مندوف

و القاصف الکاسر بشده قصفه یقصفه قصفا.

المعنی

لما تقدم ذکر الشیطان و ذکر المشرکین و عبده الأوثان احتج علیهم سبحانه بدلائل التوحید و الإیمان فقال «رَبُّکُمُ» أی خالقکم و مدبرکم «الَّذِی یُزْجِی لَکُمُ الْفُلْکَ» أی یجری لکم السفن «فِی الْبَحْرِ» بما خلق من الریاح و بأن جعل الماء علی وجه یمکن جری السفن فیه «لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أی لتطلبوا من فضل الله تعالی برکوب السفن علی وجه الماء فیما فیه صلاح دنیاکم من التجاره أو صلاح دینکم من الغرق «إِنَّهُ کانَ بِکُمْ رَحِیماً» حیث أنعم علیکم بهذه النعم «وَ إِذا مَسَّکُمُ الضُّرُّ» أی الشده «فِی الْبَحْرِ» بسکون الریاح و احتباس السفن أو باضطراب الأمواج و غیر ذلک من أهوال البحر «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِیَّاهُ» أی ذهب عنکم ذکر کل معبود إلا الله فلا ترجون هناک النجاه إلا من عنده فتدعونه و لا تدعون غیره «فَلَمَّا نَجّاکُمْ» من البحر «إِلَی الْبَرِّ» و أمنتم الغرق «أَعْرَضْتُمْ» عن الإیمان به و عن طاعته کفرانا للنعمه «وَ کانَ الْإِنْسانُ کَفُوراً» أی کثیر

الكفران «أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جانِبَ الْبَرِّ» معناه إن فعلكم هذا فعل من يتوهم إنه إذا صار إلى البر أمن المكاره حتى أعرضتم عن شكر الله و طاعته فهل أمنتم أن يخسف بكم أى يغيبكم و يذهبكم فى جانب البر و هو الأرض يقال خسف الله به الأرض أى غاب به فيها و أراد به بعض البر و هو موضع حلولهم فيه فسماه جانبا لأنه يصير بعد الخسف جانبا و قيل إنهم كانوا على ساحل البحر و ساحله جانب البر و كانوا فيه آمنين من أهوال البحر فحذرهم ما أمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر «أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً» أى أو هل أمنتم أن يرسل عليكم حجاره تحصبون بها أى ترمون بها و المعنى أنه سبحانه قادر على إهلاككم فى البر كما أنه قادر على إغراقكم فى البحر «ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا» أى حافظا يحفظكم عن عذاب الله و دافعا يدفعه عنكم «أَمْ أَمِنْتُمْ» أى أم هل أمنتم «أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تارَةً أُخْرى» أى فى البحر مره أخرى بأن يجعل لكم حاجه أو يحدث لكم رغبه أو رهبه فترجعون إلى البحر مره أخرى «فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قاصِفاً مِنَ الرِّيحِ» أى فإذا ركبتم البحر أرسل عليكم ريحا شديده كاسره للسفينه و قيل الحاصب الريح المهلكه فى البر و القاصف المهلكه فى البحر «فَيُغْرِقَكُمْ بِما كَفَرْتُمْ» من نعم الله «ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِيعاً» أى تابعا يتبع إهلاككم للمطالبه بدمائكم و يقول لم فعلت هذا بهم و هذا فى معنى قول المفسرين يعنى ثائرا و لا ناصرا.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٧٠ الى ٧٢]

اشاره

وَ لَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدَمَ وَ حَمَلْناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ وَ فَضَّلْناهُمْ عَلى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنا تَفْضِيلًا (٧٠) يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧١) وَ مَنْ كانَ فِي هذِهِ أَعْمى فَهُوَ فِي الْآخِرَهِ أَعْمى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢)

القراءه

قرأ أهل البصره أعمى الأولى بالإماله و «أَعْمى» الثانيه بالتفخيم و قرأ حمزه

و الکسائی بالإماله فیهما و الباقون بالتفخیم فیهما و قرأ زید عن یعقوب یوم یدعوا بالیاء و الباقون بالنون و فی الشواذ قراءه الحسن یوم یدعوا بضم الیاء و فتح العین.

الحجه

قال أبو علی: من أمالهما فإنه حسن لأنه ینحو بالألف نحو الیاء لیعلم أنها ینقلب إلی الیاء و إن کانت فاصله أو مشبهه بالفاصله فالإماله فیها حسنه لأن الفاصله موضع وقف و الألف تخفی فی الوقف فإذا أمالها نحی بها نحو الیاء لیکون أظهر لها و أبین و مما یقوی ذلک أن من العرب من یقلب هذه الألفات فی الوقف یاءات لیکون أبین لها قالوا أفعی و حبلی و منهم من یقول أفعو و هم کأنهم أحرص علی البیان من الأولین من حیث کانت الواو أظهر من الیاء و الیاء أخفی منها من حیث کانت أقرب إلی الألف من الواو إلیها و أما من أمال الألف من الکلمه الأولی و لم یمل من الثانیه فإنه یجوز أن لا یجعل أعمی الکلمه الثانیه عباره عن المؤوف الجارحه و لکنه جعله أفعل من کذا مثل أبلد من فلان فجاز أن یقول فیه أفعل من کذا و إن لم یجز أن یقول ذلک فی المصاب ببصره فإذا جعله کذلک لم یقع الألف فی آخر الکلمه لأن آخرها إنما هو من کذا و إنما تحسن الإماله فی الأواخر لما تقدم و قد حذف من أفعل الذی هو للتفضیل الجار و المجرور و هما مرادان فی المعنی مع الحذف و ذلک نحو قوله «فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ» و أخفی المعنی من السر و کذلک قولهم عام أول أی أول من عامک و کذلک قوله «فَهُوَ فِي اَلْآخِرَةِ أَعْمى» أی أعمی منه فی الدنیا و معنی أعمی فی الآخره أنه لا یهتدی إلی طرق الثواب و یؤکد ذلک ظاهر ما عطف علیه من قوله «وَ أَضَلُّ سَبِيلاً» فکما أن هذا لا یکون إلا علی أفعل فکذلک المعطوف علیه و معنی أضل سبیلا فی الآخره إن ضلاله فی الدنیا قد کان ممکنا من الخروج منه و ضلاله فی الآخره لا سبیل له إلی الخروج منه و یجوز أن یکون أعمی فیمن تأوله أفعل من کذا علی هذا التأویل أیضا قال ابن جنی:

قراءه الحسن یوم یدعو علی لغه من أبدل الألف فی الوصل واوا نحو أفعو و حبلو ذکر ذلک سیبویه و أکثر هذا فی الوقف.

المعنی

لما تقدم قول إبلیس هذا الذی کرمت علی ذکر سبحانه بعد ذلک تکرمه لبنی آدم بأنواع الإکرام و فنون الأنعام فقال «وَ لَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدَمَ» أی فضلناهم عن ابن عباس و أجریت الصفه علی جمیعهم من أجل من کان فیهم علی هذه الصفه کقوله «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنّاسِ» و قیل إنما عمهم بالتکرمه مع أن فیهم الکافر المهان لأن المعنی أکرمناهم بالنعم الدنیویه کالصور الحسنه و تسخیر الأشیاء لهم و بعث الرسل إلیهم و قیل معناه

عاملناهم معامله المكرم على وجه المبالغه فى الصفه و اختلف فيما كرموا به فقيل بالقوه و العقل و النطق و التميز عن ابن عباس و الضحاك و قيل إنهم يأكلون باليد و كل دابه تأكل بفمها رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس و قيل بتعديل القامه و امتدادها عن عطاء و قيل بالأصابع يعملون بها ما يشاءون روى ذلك جابر بن عبد الله و قيل بتسليطهم على غيرهم و تسخير سائر الحيوانات لهم عن ابن جرير و قيل بأن جعل محمدا ص منهم عن محمد بن كعب و قيل بأنهم يعرفون الله و يأتمرون بأمره و قيل بجميع ذلك و غيره من النعم التى خصوا بها و هو الأوجه «وَ حَمَلْناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» فى البر على الإبل و الخيل و البغال و الحمير و فى البحر على السفن «وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى من الثمار و الفواكه و الأشياء الطيبه و سائر الملاذ التى خص بها بنو آدم و لم يشركهم شى ء من الحيوان فيها «وَ فَضَّلْناهُمْ عَلى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنا تَفْضِيلًا» استدل بعضهم بهذا على إن الملائكه أفضل من الأنبياء قال لأن قوله «عَلى كَثِيرٍ» يدل على أن هاهنا من لم يفضلهم عليه و ليس إلا الملائكه لأن بنى آدم أفضل من كل حيوان سوى الملائكه بالاتفاق و هذا باطل من وجوه (أحدها) إن التفضيل هاهنا لم يرد به الثواب لأن الثواب لا يجوز التفضيل به ابتداء و إنما المراد بذلك ما فضلهم الله به من فنون النعم التى عددنا بعضها (و ثانيها) إن المراد بالكثير الجميع فوضع الكثير موضع الجميع و المعنى إنا فضلناهم على من خلقنا و هم كثير كما يقال بذلت له العريض من جاهى و أبحته المنيع من حريمى و لا يراد بذلك إنى بذلت له عريض جاهى و منعته ما ليس بعريض و أبحته منيع حريمى و لم أبحه ما ليس منيعا بل المقصود أنى بذلت له جاهى الذى من صفته أنه عريض و فى القرآن و محاورات العرب من ذلك ما لا يحصى و لا يخفى ذلك على من عرف كلامهم قال سويد بن أبى كاهل فى شعره:

من أناس ليس فى أخلاقهم عاجل الفحش و لا سوء الجزع

و لم يرد أن فى أخلاقهم فحشا آجلا و لو أراد ذلك لم يكن مادحا لهم (و ثالثها) أنه إذا سلم أن المراد بالتفضيل زياده الثواب و إن لفظه من فى قوله «مِمَّنْ خَلَقْنا» يفيد التبعيض فلا يمتنع أن يكون جنس الملائكه أفضل من جنس بنى آدم لأن الفضل فى الملائكه عام لجميعهم أو أكثرهم و الفضل فى بنى آدم يختص بقليل من كثير و على هذا فغير منكر أن يكون الأنبياء أفضل من الملائكه و إن كان جنس الملائكه أفضل من جنس بنى آدم و متى قيل إذا كان معنى التكريم و التفضيل واحدا فما معنى التكرار (فجوابه) إن قوله «كَرَّمْنا» ينبئ عن الأنعام و لا ينبئ عن التفضل فجاء بلفظ التفضيل ليدل عليه و قيل إن التكريم يتناول نعم

الدنيا و التفضيل يتناول نعم الآخره و قيل أن التكريم بالنعم التى يصح بها التكليف و التفضيل بالتكليف الذى عرضهم به للمنازل العاليه «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ» فيه أقوال (أحدها) إن معناه بنبيهم عن مجاهد و قتاده و يكون المعنى على هذا أن ينادى يوم القيام فيقال هاتوا متبعى إبراهيم هاتوا متبعى موسى هاتوا متبعى محمد فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بأسمائهم ثم يقال هاتوا متبعى الشيطان و هاتوا متبعى رؤساء الضلاله و هذا معنى ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و

روى أيضا عن على (عليه السلام) إن الأئمه إمام هدى و إمام ضلاله و رواه الوالبى عنه بأئمتهم فى الخير و الشر

(و ثانيها) معناه بكتابهم الذى أنزل عليهم من أوامر الله و نواهيه فيقال يا أهل القرآن و يا أهل التوراه عن ابن زيد و الضحاك (و ثالثها) إن معناه بمن كانوا يأتمون به من علمائهم و أئمتهم عن الجبائى و أبى عبيده و يجمع هذه الأقوال

ما رواه الخاص و العام عن الرضا على بن موسى (عليه السلام) بالأسانيد الصحيحه أنه روى عن آبائه (عليه السلام) عن النبى ص أنه قال فيه يدعى كل أناس بإمام زمانهم و كتاب ربهم و سنه نبيهم

و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال أ لا تحمدون الله إذا كان يوم القيامه فدعا كل قوم إلى من يتولونه و دعانا إلى رسول الله ص و فزعتم إلينا فإلى أين ترون يذهب بكم إلى الجنه و رب الكعبه قالها ثلاثا

(و رابعها) إن معناه بكتابهم الذى فيه أعمالهم عن ابن عباس فى روايه أخرى و الحسن و أبى العاليه (و خامسها) معناه بأمهاتهم عن محمد بن كعب «فَمَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ» أى فمن أعطى كتاب عمله الذى فيه طاعاته و ثواب أعماله بيمينه «فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ» فرحين مسرورين لا يجنبون عن قراءته لما يرون فيه من الجزاء و الثواب «وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» أى لا ينقصون ثواب أعمالهم مقدار فتيل و هو المفتول الذى فى شق النواه عن قتاده و قيل الفتيل فى بطن النواه و النقير فى ظهرها و القطمير قشر النواه عن الحسن جعل الله إعطاء الكتاب باليمين علامه الرضا و الخلاص و إعطاء الكتاب باليسار و من وراء الظهر علامه السخط و الهلاك «وَ مَنْ كانَ فِي هذِهِ أَعْمى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمى» ذكر فى معناه أقوال (أحدها) إن هذه إشاره إلى ما تقدم ذكره من النعم و معناه أن من كان فى هذه النعم و عن هذه العبر أعمى فهو عما غيب عنه من أمر الآخره أعمى عن ابن عباس (و ثانيها) إن هذه إشاره إلى الدنيا و معناه من كان فى هذه الدنيا أعمى عن آيات الله ضالا عن الحق ذاهبا عن الدين فهو فى الآخره أشد تحيرا و ذهابا عن طريق الجنه أو عن الحجه إذا سئل فإن من ضل عن معرفه الله فى الدنيا يكون يوم القيامه منقطع الحجه فالأول اسم و الثانى فعل من العمى و هذا معنى قول ابن عباس و مجاهد و قتاده (و ثالثها) إن معناها من كان فى الدنيا أعمى القلب فإنه فى الآخره

أعمى العين يحشر كذلك عقوبه له على ضلالته فى الدنيا عن أبى مسلم قال و هذا كقوله «وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى» و تأول قوله سبحانه «فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» بأن معناه الأخبار عن قوه المعرفه و الجاهل بالله سبحانه يكون عارفا به فى الآخره و تقول العرب فلان بصير بهذا الأمر و إنما أرادوا بذلك العلم و المعرفه لا الإبصار بالعين و على هذا فليس يكون قوله «فَهُوَ فِي الْآخِرَهِ أَعْمى» على سبيل المبالغه و التعجب و إن عطف عليه بقوله «وَ أَضَلُّ سَبِيلًا» و يكون التقدير و هو أضل سبيلا. قال و يجوز أن يكون أعمى عباره عما يلحقه من الغم المفرط فإنه إذ لم ير إلا ما يسوء فكأنه أعمى كما يقال فلان سخين العين (و رابعها) إن معناه من كان فى الدنيا ضالا فهو فى الآخره أضل لأنه لا يقبل توبته عن الحسن و اختاره الزجاج على هذا القول و قال تأويله إنه إذا عمى فى الدنيا و قد عرفه الله الهدى و جعل له إلى التوبه وصله فعمى عن رشده و لم يتب فهو فى الآخره أشد عمى و أضل سبيلا لأنه لا يجد طريقا إلى الهدايه.

النظم

قيل فى وجه اتصال قوله «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ» بما قبله وجوه (أحدها) أنه سبحانه ذكر تفضيل بنى آدم ثم بين أن ذلك التفضيل إنما يكون فى ذلك اليوم فيستحق المهتدون الثواب بهدايتهم (و ثانيها) أنها اتصلت بقوله «إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً» أى فاحذروا يوم يدعى كل أمه بإمامهم (و ثالثها) إنها اتصلت بقوله «يُعِيدَكُمْ» أى يعيدكم يوم يدعو (و رابعها) أنه تعالى ذكر فيما تقدم من آمن و من كفر ثم بين فى هاتين الآيتين ما أعد للفريقين من ثواب و عقاب و أنه يعطيهم ذلك على ما هو مكتوب فى كتبهم عن أبى مسلم.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۳ الى ۷۵]

اشاره

وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنا غَيْرَهُ وَ إِذاً لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا (۷۳) وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلًا (۷۴) إِذاً لَأَذَقْناكَ ضِعْفَ الْحَياهِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنا نَصِيراً (۷۵)

الإعراب

«لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ» تقديره لو لا تثبيتنا إياك فإن هاهنا فى موضع رفع بالابتداء و خبره مضمر و هذا يدل على بطلان مذهب أبى سعيد حيث قال:

" لو لا حددت و لا عدوى

لمحدود"

و استدل به على أن لو لا تدخل على الفعل و خفى عليه إضمار أن فى البيت.

النزول

فى سبب نزوله أقوال (أحدها)

إن قريشا قالت للنبى ص لا ندعك تستلم الحجر حتى تلم بإلهتنا فحدث نفسه و قال ما على فى أن ألم بها و الله يعلم إنى لكاره لها و يدعونى أستلم الحجر فأنزل الله تعالى هذه الآيه عن سعيد بن جبير

(و ثانيها) أنهم قالوا له كف عن شتم آلهتنا و تسفيه أحلامنا و اطرد هؤلاء العبيد و السقاط الذين رائحتهم رائحه الصنان حتى نجالسك و نسمع منك فطمع فى إسلامهم فنزلت الآيه (و ثالثها) إن رسول الله ص أخرج الأصنام من المسجد فطلبت إليه قريش أن يترك صنما على المروه فهم بتركه ثم أمر بعد بكسره فنزلت الآيه رواه العياشى بإسناده (و رابعها)

إنها نزلت فى وفد ثقيف قالوا نبايعك على أن تعطينا ثلاث خصال لا ننحنى بفنون الصلاه و لا نكسر أصنامنا بأيدينا و تمتعنا باللات سنه فقال ص لا خير فى دين ليس فيها ركوع و لا سجود فأما كسر أصنامكم بأيديكم فذاك لكم و أما الطاعه للات فإنى غير ممتعكم بها و قام رسول الله ص و توضأ فقال عمر بن الخطاب ما بالكم آذيتم رسول الله ص أنه لا يدع الأصنام فى أرض العرب فما زالوا به حتى أنزل هذه الآيات عن ابن عباس

(و خامسها) أن وفد ثقيف قالوا أجلنا سنه حتى نقبض ما يهدى لآلهتنا فإذا قبضنا ذلك كسرناها و أسلمنا فهم بتأجيلهم فنزلت الآيه عن الكلبى رواه عن عطيه عن ابن عباس.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عن الكفار فقال «وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» إن هذه مخففه من الثقيله و المعنى أن المشركين الذين تقدم ذكرهم فى هذه السوره هموا و قاربوا أن يزلوك و يصرفوك عن القرآن الذى أوحينا إليك أى من حكمه «لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنا غَيْرَهُ» أى لتخترع علينا غير ما أوحيناه إليك و المعنى لتحل محل المفترى لأنك تخبر إنك لا تنطق إلا عن وحى فإذا اتبعت أهواءهم أو هممت أنك تفعله بأمر الله فكنت كالمفترى «وَ إِذاً لاَتَّخَذُوكَ خَلِيلاً» معناه و إنك لو أجبتهم إلى ما طلبوا منك لتولوك و أظهروا خلتك أى صداقتك لموافقتك معهم و قيل هو من الخله التى هى الحاجه أى فقيرا محتاجا إليهم و الأول أوجه «وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ» أى ثبتنا قلبك على الحق و الرشد بالنبوه و العصمه و المعجزات و قيل بالألطاف الخفيه «لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً» أى ركونا قليلا و المعنى لقد قاربت أن تسكن إليهم بعض السكون و أن تميل إليهم ميلا قليلا فتعطيهم بعض

ما سألوك يقال كدت أفعل كذا أى قاربت أن أفعله و لم أفعله و

قد صح عنه ص قوله وضع عن أمتى ما حدثت به نفسها ما لم تعمل به أو تتكلم به

قال ابن عباس يريد حيث سكت عن جوابهم و الله أعلم بنبيه ثم توعده سبحانه على ذلك لو فعله فقال «إِذاً لَأَذَقْناكَ ضِعْفَ الْحَياةِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ» أى لو فعلت ذلك لعذبناك ضعف عذاب الحياه و ضعف عذاب الممات أى مثلى ما نعذب به المشرك فى الدنيا و مثلى ما نعذب به المشرك فى الآخره لأن ذنبك يكون أعظم و قيل إن المراد بالضعف العذاب المضاعف ألمه و المعنى لأذقناك عذاب الدنيا و عذاب الآخره عن أبان بن تغلب و أنشد قول الشاعر:

لمقتل مالك إذ بأن سنى أبيت الليل فى ضعف أليم

أى عذاب قال ابن عباس رسول الله ص معصوم و لكن هذا تخويف لأمته لئلا يركن أحد من المؤمنين إلى أحد من المشركين فى شى ء من أحكام الله و شرائعه «ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنا نَصِيراً» أى ناصرا ينصرك و قال

إنه لما نزلت هذه الآيه قال النبى ص اللهم لا تكلنى إلى نفسى طرفه عين أبدا عن قتاده.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۶ الى ۷۷]

اشاره

وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْها وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلاً (۷۶) سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلاً (۷۷)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و أبو بكر خلفك بغير ألف و الباقون «خِلافَكَ» بالألف و قرأ رويس عن يعقوب بالوجهين.

الحجه

قال أبو على زعم أبو الحسن أن خلافك فى معنى خلفك و معناه بعدك فمن قرأ خلفك أو «خِلافَكَ» فهو فى القراءتين جميعا على تقدير حذف المضاف أى بعد خروجك فيكون مثل قول ذى الرمه:

له واجف بالقلب حتى تقطعت خلاف الثريا من أريك مآربه

و المعنى خلاف طلوع الثريا و كذلك من جعل قوله خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ

اسما للجهه كان على حذف المضاف كأنه خلاف خروج رسول الله و من جعله مصدرا جعله مضافا إلى مفعول به و على أى الأمرين حمل ذلك فى سوره التوبه كان بمقعدهم المقعد فيه مصدر لا اسم المكان لأن اسم المكان لا يتعلق به شى ء.

الإعراب

قال «لا يَلْبَثُونَ» بالرفع لأن إذا إذا وقعت بعد الواو جاز فيها الإلغاء لأنها متوسطه فى الكلام كما أنه لا بد من أن تلقى إذا وقعت حشو أو «سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا» انتصب بمعنى قوله «لا يَلْبَثُونَ» لأن تأويله إنا سننا هذه السنه فيمن أرسلناهم قبلك و التقدير أهلكناهم إهلاكا و سنه مثل سنه من قد أرسلنا قبلك.

النزول

نزلت فى أهل مكه لما هموا بإخراج النبى ص من مكه عن مجاهد و قتاده و قيل نزلت فى اليهود بالمدينه لما قدم رسول الله ص المدينه قالوا له إن هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء و إنما أرض الأنبياء الشام فأت الشام عن ابن عباس.

المعنى

ثم بين سبحانه أن الكفار لما يئسوا من إجابته إياهم فيما التمسوه منه كادوا له فقالوا «وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْها» معناه و إن المشركين أرادوا أن يزعجوك من أرض مكه بالإخراج عن قتاده و مجاهد و قيل عن أرض المدينه يعنى اليهود عن ابن عباس و قيل يعنى جميع الكفار أرادوا أن يخرجوك من أرض العرب عن الجبائى و قال الحسن ليستفزونك معناه ليقتلونك «وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا» معناه أنهم لو أخرجوك لكانوا لا يلبثون بعد خروجك إلا زمانا قليلا و مده يسيره قيل و هى المده بين خروج النبى ص من مكه و قتلهم يوم بدر عن الضحاك و قيل إنهم أخرجوه و أهلكوا و المراد بقوله «إِلَّا قَلِيلًا» إلا ناسا قليلا منهم يريد من انفلت منهم يوم بدر و آمنوا بعد ذلك «سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا» معناه أنهم لو أخرجوك لاستاصلناهم بعد خروجك كسنتنا فيمن قبلك قال سفيان بن عيينه يقول لم نرسل قبلك رسولا فأخرجه قومه إلا أهلكوا فقد سننا هذه السنه فيمن أرسلنا قبلك إليهم «وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا» أى تبديلا و معناه ما يتهيأ لأحد أن يقلب سنه الله و يبطلها و السنه هى العاده الجاريه و الصحيح أن المعنيين فى الآيه مشركو مكه و أنهم لم يخرجوه من مكه و لكنهم هموا بإخراجه كما فى قوله «وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» إلى قوله «أَوْ يُخْرِجُوكَ» ثم خرج ص لما أمر بالهجره خوفا منهم و ندموا على خروجه و لذلك ضمنوا الأموال فى رده فلم يقدروا على ذلك و لو أخرجوه لاستؤصلوا بالعذاب و لماتوا طرا.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٧٨ الى ٨١]

اشاره

أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً (٧٨) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَةً لَكَ عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً (٧٩) وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطاناً نَصِيراً (٨٠) وَ قُلْ جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً (٨١)

اللغه

الدلوك الزوال و قال المبرد: دلوك الشمس من لدن زوالها إلى غروبها و قيل هو الغروب و أصله من الدلك فسمى الزوال دلوكا لأن الناظر إليها يدلك عينيه لشده شعاعها و سمى الغروب دلوكا لأن الناظر يدلك عينيه ليتبينها قال ثعلب: دلكت الشمس مالت و قال الزجاج: يقال دلكت براح و براح أى مالت للزوال حتى صار الناظر يحتاج إذا تبصرها أن يكسر الشعاع عن بصره براحته قال الراجز:

هذا مقام قدمى رباح للشمس حتى دلكت براح

و رباح اسم ساقى الإبل و من قال براح بفتح الباء جعلها اسما للشمس مبنيا على فعال مثل قطام و حذام و من روى براح بكسر الباء أراد براحته و قال الفراء: أى قال بالراحه على العين لينظر هل غابت الشمس بعد، و غسق الليل ظهور ظلامه يقال غسقت القرحه إذا انفجرت فظهر ما فيها و التهجد التيقظ و السهر بما ينفى النوم و الهجود النوم و هو الأصل هجد يهجد نام و قد هجدته إذا نومته قال لبيد:

قلت هجدنا و قد طال السرى و قدرنا إن خنا الدهر غفل

و قال آخر:

ألا طرقتنا و الرفاق هجود فباتت بعلات النوال تجود

و قال الحطيئه:

ألا طرقت هند الهنود و صحبتى بحوران حوران الجنود هجود

قال المبرد: التهجد السهر للصلاه أو لذكر الله و قال علقمه: التهجد يكون بعد نومه و النافله و النفل الغنيمه قال لبيد:

إن تقوى ربنا خير نفل و بإذن الله ريثى و عجل

أى و عجلى و عسى من الله واجبه و قد أنشد لابن مقبل فى وجوبها:

ظنى بهم كعسى و هم بتنوفه يتنازعون جوائز الأمثال

يريد كيقين و الزهوق الهلاک و البطلان يقال زهقت نفسه إذا خرجت فكأنه قد خرجت إلى الهلاک.

الإعراب

«قُرْآنَ الْفَجْرِ» منصوب على تقدير و أقم قرآن الفجر و انتصب قوله «نافِلَةً لَکَ» لأنه فى موضع الحال.

المعنى

ثم أمر سبحانه بعد إقامه البينات و ذكر الوعد و الوعيد، بإقامه الصلاه فقال مخاطبا للنبى ص و المراد هو و غيره «أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ» اختلف المفسرون فى الدلوک فقال قوم دلوک الشمس زوالها و هو قول ابن عباس بخلاف و ابن عمر و جابر و أبى العاليه و الحسن و الشعبى و عطا و مجاهد و قتاده و

الصلاه المأمور بها على هذا هى صلاه الظهر و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و معنى قوله «لِدُلُوکِ الشَّمْسِ» أى عند دلوكها و قال قوم دلوكها غروبها و هو قول النخعى و الضحاک و السدى و الصلاه المأمور بها على هذا هى المغرب و روى ذلک عن ابن مسعود و ابن عباس و القول الأول هو الأوجه

لتكون الآيه جامعه للصلوات الخمس فصلاتا دلوك الشمس الظهر و العصر و صلاتا غسق الليل هما المغرب و العشاء الآخره و المراد بقرآن الفجر صلاه الفجر فهذه خمس صلوات و هذا معنى قول الحسن و اختاره الواحدى و غسق الليل هو أول بدء الليل عن ابن عباس و قتاده و قيل هو غروب الشمس عن مجاهد و قيل هو سواد الليل و ظلمته عن الجبائى و قيل

هو انتصاف الليل عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و استدل قوم من أصحابنا بالآيه على أن وقت صلاه الظهر موسع إلى آخر النهار لأنه سبحانه أوجب إقامه الصلاه من وقت دلوكها إلى غسق الليل و ذلك يقتضى أن ما بينهما وقت و لم يرتضه الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه قال لأن من قال إن الدلوك هو الغروب فلا دلاله فيه عنده بل يقول أوجب سبحانه إقامه المغرب من عند الغروب إلى وقت اختلاط الظلام الذى هو غروب الشفق و من قال الدلوك هو الزوال أمكنه أن يقول إن المراد بالآيه بيان وجوب الصلوات الخمس على ما ذكره الحسن لا بيان وقت صلاه واحده و أقول إنه يمكن الاستدلال بالآيه على ذلك بأن يقال إن الله سبحانه جعل من دلوك الشمس الذى هو الزوال إلى غسق الليل وقتا للصلوات الأربع إلا أن الظهر و العصر اشتركا فى الوقت من الزوال إلى الغروب و المغرب و العشاء الآخره اشتركا فى الوقت من الغروب إلى الغسق و أفرد صلاه الفجر بالذكر فى قوله «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» ففى الآيه بيان وجوب الصلوات الخمس و بيان أوقاتها و يؤيد ذلك

ما رواه العياشى بالإسناد عن عبيد بن زراره عن أبى عبد الله (عليه السلام) و فى هذه الآيه قال إن الله افترض أربع صلوات أول وقتها من زوال الشمس إلى انتصاف الليل منها صلاتان أول وقتهما من عند زوال الشمس إلى غروبها إلا أن هذه قبل هذه و منها صلاتان أول وقتهما من غروب الشمس إلى انتصاف الليل إلا أن هذه قبل هذه

و إلى هذا ذهب المرتضى علم الهدى قدس الله روحه فى أوقات الصلوات و قال الزجاج إن فى قوله «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» فائده عظيمه تدل على أن الصلاه لا تكون إلا بقراءه لأن قوله «أَقِمِ الصَّلاةَ» و أقم قرآن الفجر قد أمر فيه أن يقيم الصلاه بالقراءه حتى سميت الصلاه قرآنا فلا يكون صلاه إلا بقراءه «إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً» كلهم قالوا معناه إن صلاه الفجر تشهدها ملائكه الليل و ملائكه النهار و

قال النبى ص تفضل صلاه الجماعه صلاه أحدكم وحده بخمسه و عشرين جزءا و يجتمع ملائكه الليل و النهار فى صلاه الفجر أورده البخارى فى الصحيح

«وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ» خطاب للنبى ص أى فصل بالقرآن عن ابن عباس و لا يكون التهجد إلا بعد النوم عن مجاهد و الأسود و علقمه و أكثر المفسرين و قال بعضهم ما تنفلت به فى كل الليل يسمى تهجدا و المتهجد الذى يلقى الهجود عن نفسه كما يقال المتحرج و المتأثم «نافِلَةً لَكَ» أى زياده لك على الفرائض و ذلك أن صلاه الليل كانت

فریضه علی النبی ص مکتوبه علیه و لم تکتب علی غیره و کانت فضیله لغیره عن ابن عباس و قیل کانت واجبه علیه فنسخ وجوبها بهذه الآیه و قیل إن معناه فضیله لک و کفاره لغیرک فإن کل إنسان یخاف أن لا یقبل فرضه فیکون نفله کفاره و النبی لا یحتاج إلی کفاره عن مجاهد و قیل معناه نافله لک و لغیرک و إنما اختصه بالخطاب لما فی ذلک من دعاء الغیر إلی الاقتداء به و الحث علی الاستنان بسنته «عَسی أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً» عسی من الله واجبه و المقام بمعنی البعث فهو مصدر من غیر جنسه أی یبعثک یوم القیامه بعثا أنت محمود فیه و یجوز أن یجعل البعث بمعنی الإقامه کما یقال بعثت بعیری أی أثرته و أقمته فیکون معناه یقیمک ربک مقاما محمودا یحمدک فیه الأولون و الآخرون و هو مقام الشفاعه تشرف فیه علی جمیع الخلائق تسأل فتعطی و تشفع فتشفع و قد أجمع المفسرون علی أن المقام المحمود هو مقام الشفاعه و هو المقام الذی یشفع فیه للناس و هو المقام الذی یعطی فیه لواء الحمد فیوضع فی کفه و یجتمع تحته الأنبیاء و الملائکه فیکون ص أول شافع و أول مشفع «وَ قُلْ» یا محمد «رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ» المدخل و المخرج هنا مصدر الإدخال و الإخراج فالتقدیر أدخلنی إدخال صدق و أخرجنی إخراج صدق و فی معناه أقوال (أحدها) أن المعنی أدخلنی فی جمیع ما أرسلتنی به إدخال صدق و أخرجنی منه سالما إخراج صدق أی أعنی علی الوحی و الرساله عن مجاهد (و ثانیها) أن معناه أدخلنی المدینه و أخرجنی منها إلی مکه للفتح عن ابن عباس و الحسن و قتاده و سعید بن جبیر (و ثالثها) أنه ص أمر بهذا الدعاء إذا دخل فی أمر أو خرج من أمر و المراد أدخلنی کل أمر مدخل صدق عن أبی مسلم (و رابعها) أن المعنی أدخلنی القبر عند الموت مدخل صدق و أخرجنی منه عند البعث مخرج صدق عن عطیه عن ابن عباس و مدخل الصدق ما تحمد عاقبته فی الدنیا و الدین و إنما أضاف الإدخال و الإخراج إلیه سبحانه و إن کانا من فعل العبد لأنه سأله اللطف المقرب إلی خیر الدین و الدنیا «وَ اجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ سُلْطاناً نَصِیراً» أی اجعل لی عزا أمتنع به ممن یحاول صدی عن إقامه فرائضک و قره تنصرنی بها علی من عادانی فیک و قیل اجعل لی ملکا عزیز أقهر به العصاه فنصر بالرعب حتی خافه العدو علی مسیره شهر و قیل حجه بینه أتقوی بها علی سائر الأدیان الباطله عن مجاهد قال و سماه نصیرا لأنه تقع به النصره علی الأعداء فهو کالمعین «وَ قُلْ» یا محمد «جاءَ الْحَقُّ» أی ظهر الحق و هو الإسلام و الدین «وَ زَهَقَ الْباطِلُ» أی و بطل الباطل و هو الشرک عن السدی و قیل الحق التوحید و عباده الله و الباطل عباده الأصنام عن مقاتل و قیل الحق القرآن و الباطل الشیطان و زهق بطل و اضمحل عن قتاده و

روی عن عبد الله بن مسعود أنه قال دخل النبی ص مکه و حول البیت

ثلاثمائه و ستون صنما فجعل يطعنها و يقول «جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً» أورده البخارى فى الصحيح

قال الكلبى فجعل الصنم ينكب لوجهه إذ قال ذلك و أهل مكه يقولون ما رأينا رجلا أسحر من محمد «إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً» أى مضمحلا ذاهبا هالكا لا ثبات له.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٨٢ الى ٨٤]

اشاره

وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَساراً (٨٢) وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ كانَ يَؤُساً (٨٣) قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدى سَبِيلاً (٨٤)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر بروايه ابن ذكوان و ناء بجانبه ممدوده مهموزه و فى حم مثله و قرأ حمزه إلا العجلى و أبو بكر بروايه حماد و يحيى و عياش و أبو شعيب السوسى عن اليزيدى و نصير عن الكسائى نئى بفتح النون و كسر الهمزه و قرأ حمزه بروايه العجلى و خلف و الكسائى نئى بكسر النون و الهمزه و قرأ الباقون «نَأى» بفتح النون و الهمزه فى وزن نعى.

الحجه

قال أبو على ناء مثل فاع و هو على القلب و تقديره فلع و مثله رأى و رآء قال:

فكل خليل رءانى فهو قائل من أجلك هذا هامه اليوم أوغد

و من أمال الفتحتين فلأن الألف منقلبه من الياء التى فى الناى فإذا أراد أن ينحو نحوها أمال فتحه النون لإماله فتحه الهمزه و قد قالوا رأيت عمادا فأمالوا الألف لإماله الألف فكذلك أمالوا الفتحه لإماله الفتحه لأنهم يجرون الحركه مجرى الحرف فى أشياء و من فتح النون و كسر الهمزه فإنه لم يمل الفتحه الأولى لإماله الفتحه الثانيه كما لم يميلوا الألف لإماله الألف فى رأيت عمادا.

اللغه

الشاكله الطريقه و المذهب يقال هذا طريق ذو شواكل أى ينشعب منه طرق جماعه.

ص: ٢٥٧

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن القرآن فقال «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» و وجه الشفاء فيه من وجوه (منها) ما فيه من البيان الذى يزيل عمى الجهل و حيره الشک (و منها) ما فيه من النظم و التأليف و الفصاحه البالغه حد الإعجاز الذى يدل على صدق النبى ص فهو من هذه الجهه شفاء من الجهل و الشک و العمى فى الدين و يكون شفاء للقلوب (و منها) أنه يتبرک به و بقراءته و يستعان به على دفع العلل و الأسقام و يدفع الله به كثيرا من المكاره و المضار على ما تقتضيه الحكمه (و منها) ما فيه من أدله التوحيد و العدل و بيان الشرائع و الأمثال و الحكم و ما فى التعبد بتلاوته من الصلاح الذى يدعو إلى أمثاله بالمشاركه التى بينه و بينه فهو شفاء للناس فى دنياهم و آخرتهم و رحمه للمؤمنين أى نعمه لهم و خصهم بذلک لأنهم المنتفعون به «وَ لا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَساراً» و معناه أنهم لا يزدادون عنده إلا خسارا يخسرون الثواب و يستحقون العقاب لكفرهم به و تركهم التدبر له و التفكر فيه و هذا كقوله فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً و يحتمل أن يريد أن القرآن يظهر خبث سرائرهم و ما يأتمرون به من الكيد و المكر بالنبى ص فيفتضحون بذلک «وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ» عن ذكرنا أى ولى كأنه لم يقبل علينا بالدعاء و الابتهال «وَ نَأى بِجانِبِهِ» أى بعد بنفسه عن القيام بحقوق أنعامنا فلا يشكره كما أعرض عن النعمه بالقرآن و قال مجاهد معناه تباعد منا و على هذا فيكون معناه تجبر و تكبر و أعجب بنفسه لأن المعجب نافر عن الناس متباعد عنهم «وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ كانَ يَؤُساً» معناه و إذا أصابه المحنه و الشده و الفقر لم يصبر و كان قنوطا من رجاء الفرج من الله تعالى بخلاف المؤمن الذى يرجو الفرج و الروح فيكون المراد بالآيه خاصا و إن كان اللفظ عاما و سمى الأمراض و البلايا شرا لكونها شرا عند الكافر من حيث لا يرجو ثوابا و لا عوضا و لأن الطباع تنفر عنها و تكرهها و إلا فهى فى الحقيقه صلاح و حكمه و صواب «قُلْ» يا محمد لهم «كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ» أى كل واحد من المؤمن و الكافر يعمل على طبيعته و خليقته التى تخلق بها عن ابن عباس و قيل على طريقته و سنته التى اعتادها عن الفراء و الزجاج و قيل على ما هو أشكل بالصواب و أولى بالحق عنده عن الجبائى قال و لهذا قال «فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدى سَبِيلًا» أى أنه يعلم أى الفريقين على الهدى و أيهما على الضلاله و قيل معناه أنه أعلم بمن هو أصوب دينا و أحسن طريقا و قال بعض أرباب اللسان هذه الآيه أرجى آيه فى كتاب الله لأن الأليق بكرمه سبحانه و جوده العفو عن عباده فهو يعمل به.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٨٥ الى ٨٩]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً (٨٥) وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنا وَكِيلاً (٨٦) إِلاَّ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كانَ عَلَيْكَ كَبِيراً (٨٧) قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (٨٨) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلاَّ كُفُوراً (٨٩)

اللغه

الظهير المعين و هو المظاهر و أصله من الظهر كان كل واحد يسند ظهره إلى ظهر صاحبه فيتقوى به و التصريف تصيير الشى ء دائرا فى الجهات و كذلك تصريف الكلام هو تصييره دائرا فى المعانى المختلفه.

الإعراب

«إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» الرحمه استثناء من الأول و المعنى و لكن الله تعالى رحمك فأثبت ذلك فى قلبك «لا يَأْتُونَ» مرفوع لأنه غلب جواب القسم على جواب أن و اللام فى لئن موطئه للقسم داله عليه و التقدير فو الله لا يأتون بمثله و مثله قول كثير:

لئن عاد لى عبد العزيز بمثلها و أمكننى منها إذا لا أقيلها.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنِ الرُّوحِ» اختلف فى الروح المسئول عنه على أقوال (أحدها) أنهم سألوه عن الروح الذى هو فى بدن الإنسان ما هو و لم يجبهم و سأله عن ذلك قوم من اليهود عن ابن مسعود و ابن عباس و جماعه و اختاره الجبائى و على هذا فإنما عدل النبى ص عن جوابهم لعلمه بأن ذلك أدعى لهم إلى الصلاح فى الدين و لأنهم كانوا بسؤالهم متعنتين لا مستفيدين فلو صدر الجواب لازدادوا عنادا و قد قيل إن اليهود قالت لكفار قريش سلوا محمدا عن الروح فإن أجابكم فليس بنبى و إن لم يجبكم فهو نبى فإنا نجد فى كتبنا ذلك فأمر الله سبحانه بالعدول عن جوابهم و إن يكلهم فى معرفه الروح إلى ما فى عقولهم ليكون ذلك علما على صدقه و دلاله لنبوته (و ثانيها) أنهم

سألوا عن الروح أ هى مخلوقه محدثه أم ليست كذلك فقال سبحانه «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» أی من فعله و خلقه و كان هذا جوابا لهم عما سألوه عنه بعينه و على هذا فيجوز أن يكون الروح الذى سألوا عنه هو الذى به قوام الجسد على قول ابن عباس و غيره أم جبرائيل (عليه السلام) على قول الحسن و قتاده أم

ملك من الملائكه له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله بجميع ذلك على ما روى عن على (عليه السلام)

أم عيسى (عليه السلام) فإنه قد سمى بالروح (و ثالثها) أن المشركين سألوه عن الروح الذى هو القرآن كيف يلقاك به الملك أو كيف صار معجزا و كيف صار نظمه و ترتيبه مخالفا لأنواع كلامنا من الخطب و الأشعار و قد سمى الله تعالى القرآن روحا فى قوله وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا فقال سبحانه قل يا محمد إن الروح الذى هو القرآن من أمر ربى أنزله دلاله على دلاله نبوتى و ليس من فعل المخلوقين و لا مما يدخل فى إمكانهم و على هذا فقد وقع الجواب أيضا موقعه و أما على القول الأول فيكون معنى قوله «الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» هو من الأمر الذى يعلمه ربى و لم يطلع عليه أحد و اختلف العلماء فى ماهيه الروح فقيل إنه جسم رقيق هوائى متردد فى مخارق الحيوان و هو مذهب أكثر المتكلمين و اختاره الأجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه و قيل جسم هوائى على بينه حيوانيه فى كل جزء منه حياه عن على بن عيسى قال فلكل حيوان روح و بدن إلا أن منه من الأغلب عليه الروح و منه من الأغلب عليه البدن و قيل إن الروح عرض ثم اختلف فيه فقيل هو الحياه التى يتهيأ به المحل لوجود القدره و العلم و الاختيار و هو مذهب الشيخ المفيد أبى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان (ره) و البلخى و جماعه من المعتزله البغداديين و قيل هو معنى فى القلب عن الأسوارى و قيل إن الروح الإنسان و هو الحى المكلف عن ابن الإخشيد و النظام و قال بعض العلماء إن الله تعالى خلق الروح من سته أشياء من جوهر النور و الطيب و البقاء و الحياه و العلم و العلو أ لا ترى أنه ما دام فى الجسد كان الجسد نورانيا يبصر بالعينين و يسمع بالأذنين و يكون طيبا فإذا خرج من الجسد نتن الجسد و يكون باقيا فإذا فارقه الروح بلى و فنى و يكون حيا و بخروجه يصير ميتا و يكون عالما فإذا خرج منه الروح لم يعلم شيئا و يكون علويا لطيفا توجد به الحياه بدلاله قوله تعالى فى صفه الشهداء بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ و أجسامهم قد بليت فى التراب و قوله «وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» قيل هو خطاب للنبى ص و غيره إذا لم يبين له الروح و معناه و ما أوتيتم من العلم المنصوص عليه إلا قليلا أى شيئا يسيرا لأن غير المنصوص عليه أكثر فإن معلومات الله تعالى لا نهايه لها و قيل خطاب لليهود الذين سألوه فقالت له اليهود عند ذلك كيف و قد أعطانا الله التوراه فقال التوراه فى علم الله قليل ثم قال سبحانه «وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِی أَوْحَيْنا إِلَيْكَ»

يعنى القرآن و معناه أنى أقدر أن آخذ ما أعطيتك كما منعت غيرك و لكنى دبرتك بالرحمه لك فأعطيتك ما تحتاج إليه و منعتك ما لا تحتاج إلى النص عليه و إن توهم قوم أنه مما تحتاج إليه فتدبر أنت بتدبير ربك و ارض بما اختاره لك «ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنا وَكِيلًا» أى ثم لو فعلنا ذلك لم تجد علينا وكيلا يستوفى ذلك منا و قيل معناه و لو شئنا لمحونا هذا القرآن من صدرك و صدر أمتك حتى لا يوجد له أثر ثم لا تجد له حفيظا يحفظه عليك و يحفظ ذكره على قلبك عن الحسن و أبى مسلم و الأصم قالوا و فى هذا دلاله على أن السؤال وقع عن القرآن «إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» معناه لكن رحمه من الله ربك لك أعطاك ما أعطاك من العلوم و منعك ما منعك منها و أثبت القرآن فى قلبك و قلوب المؤمنين «إِنَّ فَضْلَهُ كانَ» فيما مضى و فيما يستقبل «عَلَيْكَ كَبِيراً» عظيما إذ اختارك للنبوه و خصك بالقرآن فقابله بالشكر و قال ابن عباس يريد حيث جعلك سيد ولد آدم و ختم ربك النبيين و أعطاك المقام المحمود ثم احتج سبحانه على المشركين بإعجاز القرآن فقال «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ» معناه قل يا محمد لهؤلاء الكفار لئن اجتمعت الإنس و الجن متعاونين متعاضدين على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى فصاحته و بلاغته و نظمه على الوجوه التى هو عليها من كونه فى الطبقه العليا من البلاغه و الدرجه القصوى من حسن النظم و جوده المعانى و تهذيب العباره و الخلو من التناقض و اللفظ المسخوط و المعنى الدخول على حد يشكل على السامعين ما بينهما من التفاوت لعجزوا عن ذلك و لم يأتوا بمثله «وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً» أى معينا على ذلك مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه عن ابن عباس و فى هذا تكذيب للنضر بن الحارث حين قال لو نشاء لقلنا مثل هذا قال أبو مسلم و فى هذا أيضا دلاله على أن السؤال بالروح وقع عن القرآن لأنه من تمام ما أمر الله نبيه ص أن يجيئهم به «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» معناه لقد بينا لهم فى هذا القرآن من كل ما يحتاج إليه من الدلائل و الأمثال و العبر و الأحكام و ما يحتاجون إليه فى دينهم و دنياهم ليتفكروا فيها «فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً» أى جحودا للحق و المثل قد يكون الشى ء بعينه و قد يكون صفه للشى ء و قد يكون شبهه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩٠ الى ٩٥]

اشاره

وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتَّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً (٩٠) أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً (٩١) أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً أَوْ تَأْتِیَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِکَهِ قَبِیلًا (٩٢) أَوْ یَکُونَ لَکَ بَیْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقی فِی السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتَّی تُنَزِّلَ عَلَیْنا کِتاباً نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا (٩٣) وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدی إِلَّا أَنْ قالُوا أَ بَعَثَ اللَّهُ بَشَراً رَسُولًا (٩٤)

قُلْ لَوْ کانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِکَةٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ لَنَزَّلْنا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَکاً رَسُولًا (٩٥)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و یعقوب «حَتَّی تَفْجُرَ لَنا» بفتح التاء و ضم الجیم و الباقون تفجر بضم التاء و تشدید الجیم و قرأ أبو جعفر و ابن عامر «کِسَفاً» بفتح السین هاهنا و فی سائر القرآن کسفا ساکنه السین و قرأ حفص بالفتح فی جمیع القرآن إلا فی الطور و قرأ أهل العراق و ابن کثیر بالسکون فی جمیع القرآن إلا فی الروم و لم یقرأ فی الروم بسکون السین إلا أبو جعفر و ابن عامر و ابن کثیر و ابن عامر قال سبحان ربی و الباقون «قُلْ» علی الأمر.

الحجه

من قرأ تفجر بالتشدید فلأنهم أرادوا کثره الانفجار من الینبوع و هو و إن کان واحدا فلتکثیر الانفجار منه حسن أن یقال بتکریر العین کما یقال ضرب زید إذا کثر منه فعل الضرب و من قرأ «تَفْجُرَ» فلأن الینبوع واحد فلا یکون کقوله فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً لأن فجرت الأنهار مثل غلقت الأبواب فلذلک اتفق الجمیع علی التثقیل فیه و الکسف القطع واحدتها کسفه و من سکنه جاز أن یرید الجمع مثل سدره و سدر قال أبو زید: کسفت الثوب أکسفه کسفا إذا قطعته قال أبو علی إذا کان المصدر الکسف فالکسف الشی ء المقطوع کالطحن و الطحن و السقی و السقی و نحو ذلک فجاز أن یکون قوله «أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً» بمعنی ذات کسف و ذلک أن أسقط لا یتعدی إلا إلی مفعول واحد فوجب أن ینتصب کسفا علی الحال و الحال ذو الحال فی المعنی و إذا کان کذلک وجب أن یکون الکسف هو السماء فیصیر المعنی أو تسقط السماء علینا مقطعه أو قطعا و من قرأ قال سبحان ربی فالوجه فیه أن الرسول قال عند اقتراحهم هذه الأشیاء سبحان ربی و من قرأ «قُلْ» فهو علی الأمر له بأن یقول ذلک.

اللغه

التفجير التشقيق عما يجرى من ماء أو ضياء و منه سمى الفجر لأنه ينشق عن عمود و منه الفجور لأنه خروج إلى الفساد يشقق به عمود الحق و الينبوع يفعول من نبع الماء ينبع فهو نابع إذا فار و القبيل الكفيل من قبلت به أقبل قباله أى كفلت و تقبل فلان بالشى ء إذا تكفل به قال الزجاج و جائز أن يكون المعنى تأتى بهم حتى نراهم مقابله أى معاينه و أنشد غيره:

نصالحكم حتى تبوؤا بمثلها كصرخه حبلى أسلمتها قبيلها

أى قابلتها التى هى مقابلتها و العرب تجريه فى هذا المعنى مجرى المصدر فلا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث و أصل الزخرف من الزخرفه و هى الزينه و زخرفت الشى ء إذا أكملت زينته و لا شى ء فى تحسين بيت و تزيينه و زخرفته كالذهب و يقال فى الصعود رقيت أرقى رقيا و فيما تداويه بالرقيه رقيت أرقى رقيه و رقيا.

النزول

قال ابن عباس إن جماعه من قريش و هم عتبه و شيبه ابنا ربيعه و أبو سفيان بن حرب و الأسود بن المطلب و زمعه بن الأسود و الوليد بن المغيره و أبو جهل بن هشام و عبد الله بن أبى أميه و أميه بن خلف و العاص بن وائل و نبيه و منبه ابنا الحجاج و النضر بن الحارث و أبو البخترى بن هشام اجتمعوا عند الكعبه و قال بعضهم لبعض ابعثوا إلى محمد فكلموه و خاصموه فبعثوا إليه أن أشراف قومك قد اجتمعوا لك فبادر ص إليهم ظنا منه أنهم بدا لهم فى أمره و كان حريصا على رشدهم فجلس إليهم فقالوا يا محمد إنا دعوناك لنعذر إليك فلا نعلم أحدا دخل على قومه ما أدخلت على قومك شتمت الآلهه و عبت الدين و سفهت الأحلام و فرقت الجماعه فإن كنت جئت بهذا لتطلب مالا أعطيناك و إن كنت تطلب الشرف سودناك علينا و إن كانت عله غلبت عليك طلبنا لك الأطباء فقال ص ليس شى ء من ذلك بل بعثنى الله إليكم رسولا و أنزل كتابا فإن قبلتم ما جئت به فهو حظكم فى الدنيا و الآخره و إن تردوه أصبر حتى يحكم الله بيننا قالوا فإذن ليس أحد أضيق بلدا منا فاسأل ربك أن يسير هذه الجبال و يجرى لنا أنهارا كأنهار الشام و العراق و أن يبعث لنا من مضى و ليكن فيهم قصى فإنه شيخ صدوق لنسألهم عما تقول أ حق أم باطل فقال ص ما بهذا بعثت قالوا فإن لم تفعل ذلك فاسأل ربك أن يبعث ملكا يصدقك و يجعل لنا جنات و كنوزا و قصورا من ذهب فقال ص ما بهذا بعثت و قد جئتكم بما بعثنى الله به فإن قبلتم و إلا فهو يحكم بينى و بينكم قالوا فأسقط

علينا السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل ذلك قال ذاك إلى الله إن شاء فعل و قال قائل منهم لا نؤمن حتى تأتى بالله و الملائكه قبيلا فقام النبى ص و قام معه عبد الله بن أبى أميه المخزومى ابن عمته عاتكه بنت عبد المطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله ثم سألوك لأنفسهم أمورا فلم تفعل ثم سألوك أن تجعل ما تخوفهم به فلم تفعل فو الله لا أومن بك أبدا حتى تتخذ سلما إلى السماء ثم ترقى فيه و أنا أنظر و يأتى معك نفر من الملائكه يشهدون لك و كتاب يشهد لك و قال أبو جهل أنه أبى إلا سب الآلهه و شتم الآباء و أنا أعاهد الله لأحملن حجرا فإذا سجد ضربت به رأسه فانصرف رسول الله ص حزينا لما رأى من قومه فأنزل الله سبحانه الآيات.

المعنى

لما بين سبحانه فيما تقدم إعجاز القرآن عقب ذلك البيان بأنهم أبوا إلا الكفر و الطغيان و اقترحوا من الآيات ما ليس لهم ذلك فقال «وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ» أى لن نصدقك فيما تدعى من النبوه «حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ» أى تشقق لنا من أرض مكه فإنها قليله الماء «يَنْبُوعاً» أى عينا ينبع منه الماء فى وسط مكه «أَوْ تَكُونَ لَکَ جَنَّهٌ» و هى ما تجنه الأشجار أى تستره «مِنْ نَخِيلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ» من الماء «خِلالَها» أى وسطها «تَفْجِيراً» أى تشقيقا حتى يجرى الماء تحت الأشجار «أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ كَما زَعَمْتَ عَلَيْنا كِسَفاً» أى قطعا قد تركب بعضها على بعض عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قوله «كَما زَعَمْتَ» معناه كما خوفتنا به من انشقاق السماء و انفطارها و قيل معناه كما زعمت أنك نبى تأتى بالمعجزات «أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ قَبِيلًا» أى كفيلا و معناه تأتى بكل واحد حتى يكون كفيلا ضامنا لنا بما تقول عن ابن عباس و الضحاك و قيل هو جمع القبيله أى تأتى بأصناف الملائكه قبيله قبيله عن مجاهد و قيل معناه مقابلين لنا كالشى ء يقابل الشى ء حتى نشاهدهم قبيلا أى مقابله نعاينهم و يشهدون بأنك حق و دعوتك صدق عن الجبائى و قتاده و هذا يدل على أن القوم كانوا مشبهه مع شركهم «أَوْ يَكُونَ لَکَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ» أى من ذهب عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل الزخرف النقوش عن الحسن «أَوْ تَرْقى فِي السَّماءِ» أى تصعد «وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّکَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنا كِتاباً نَقْرَؤُهُ» أى و لو فعلت ذلك لم نصدقك حتى تنزل على كل واحد منا كتابا من الله شاهدا بصحه نبوتك نقرؤه و هو مثل قوله بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتى صُحُفاً مُنَشَّرَهً «قُلْ سُبْحانَ رَبِّي» أى تنزيها له من كل قبيح و براءه له من كل سوء و فى ذلك من الجواب أنكم تتخيرون الآيات و هى إلى الله سبحانه فهو العالم بالتدبير الفاعل لما توجبه المصلحه فلا وجه لطلبكم إياها منى و قيل معناه تعظيما له عن أن يحكم عليه عبيده لأن له الطاعه عليهم و قيل إنهم لما قالوا تأتى بالله و ترقى فى السماء إلى الله

لاعتقادهم أن الله تعالى جسم قال «قُلْ سُبْحانَ رَبِّی» عن کونه بصفه الأجسام حتی تجوز علیه المقابله و النزول و قیل معناه تنزیها له عن أن یفعل المعجزات تابعا للاقتراحات «هَلْ کُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا» معناه أن هذه الأشیاء لیس فی طاقه البشر أن یأتی بها و أن یفعلها فلا أقدر بنفسی أن آتی بها کما لم یقدر من کان قبلی من الرسل و الله تعالی إنما یظهر الآیات المعجزه علی حسب المصلحه و قد فعل فلا تطالبونی بما لا یطالب به البشر «وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا» أی و ما صرف المشرکین عن الإیمان أی التصدیق بالله و برسوله «إِذْ جاءَهُمُ الْهُدی» أی حین أتاهم الحجج و البینات «إِلَّا أَنْ قالُوا» أی إلا قولهم «أَ بَعَثَ اللَّهُ بَشَراً رَسُولًا» دخلت علیهم الشبهه فی أنه لا یجوز أن یبعث الله رسولا إلا من الملائکه کما دخلت علیهم الشبهه فی أن عبادتهم لا تصلح لله فوجهوها إلی الأصنام فعظموا الله بجهلهم بما لیس فیه تعظیم و إنما ذکر سبحانه هنا لفظ المنع مبالغه فی وصف الصرف و إلا فالمنع یستحیل معه الفعل فلا یجوز أن یکون مرادا هنا و لکن شبه الصرف بالمنع «قُلْ» یا محمد «لَوْ کانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِکَهٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ» أی ساکنین قاطنین «لَنَزَّلْنا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَکاً رَسُولًا» منهم عن الحسن و قیل معناه مطمئنین إلی الدنیا و لذاتها غیر خائفین و لا متعبدین بشرع لأن المطمئن من زال الخوف عنه عن الجبائی و قیل معناه لو کان أهل الأرض ملائکه لبعثنا إلیهم ملکا لیکونوا إلی الفهم إلیه أسرع عن أبی مسلم و قیل إن العرب قالوا کنا ساکنین مطمئنین فجاء محمد فأزعجنا و شوش علینا أمرنا فبین سبحانه أنهم لو کانوا ملائکه مطمئنین لأوجبت الحکمه إرسال الرسل إلیهم فکذلک کون الناس مطمئنین لا یمنع من إرسال الرسول إلیهم إذ هم أحوج إلیه من الملائکه فکیف أنکروا إرسال الرسول إلیهم مع کونهم مطمئنین (سؤال) قالوا إذا جاز أن یکون الرسول إلی النبی ملکا لیس من جنسه فجاز أن یکون الرسول إلی الناس أیضا ملکا لیس من جنسهم (و جوابه) أن صاحب المعجزه قد اختیر للنبوه فصارت حاله مقاربه لحال الملک و لیس کذلک غیره من الأمه لأنه یجوز أن یری الملائکه کما یری بعضهم بعضا بخلاف الأمه و أیضا فإن النبی یحتاج إلی معجزه تعرف بها رساله نفسه کما احتاجت إلیه الأمه فجعل الله المعجزه رؤیته الملک.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩٦ الى ١٠٠]

اشاره

قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (٩٦) وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِهِ وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ عُمْياً وَ بُكْماً وَ صُمًّا مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً (٩٧) ذلِكَ جَزاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآياتِنا وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً (٩٨) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ قادِرٌ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُوراً (٩٩) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّي إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً (١٠٠)

اللغه

الخبو سكون النار عن الالتهاب يقال خبت النار تخبو قال عدى بن زيد:

وسطه كاليراع أو سرج المجدل حينا يخبو و حينا ينير

و قال آخر:

و كنا كالحريق أصاب غابا فيخبو ساعه و ينير ساعا

و القتر التضييق و القتور فعول منه للمبالغه و يقال قتر يقتر و تقتر و أقتر و قتر إذا قدر فى النفقه.

الإعراب

«كَفى بِاللَّهِ» المفعول محذوف و هو الكاف و الباء زياده و «شَهِيداً» تمييز و التقدير كفاك الله من جمله الشهداء «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ» و «مَنْ يُضْلِلْ» كلاهما شرط و وحد الضمير المتصل بيهدى و يضلل على اللفظ ثم قال «فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ» «وَ نَحْشُرُهُمْ» إلخ فجمع الضمير فى كل ذلك على المعنى و قوله «كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً» الجمله فى موضع الحال من جهنم لأن جهنم توضع موضع متلظ و متسعر و لو لا- ذلك لم يجز مجى ء الحال عنها و يجوز أن تكون الجمله لا- محل لها من الإعراب و يكون فى تقدير العاطفه و التقدير و كلما خبت فحذف الواو. «عَلى وُجُوهِهِمْ» فى موضع نصب على الحال و تقديره مجرورين على وجوههم و قوله «لَوْ

أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ». أنتم مرفوع بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر الذى هو قوله «تَمْلِكُونَ» لأن لو يقع بها الشى ء لوقوع غيره فلا يليها إلا الفعل و إذا وليها اسم عمل فيه فعل مضمر قال:

لو غيركم علق الزبير بحبله أدى الجوار إلى بنى العوام.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» إنى رسول الله إليكم و قد مر معناه فى سوره الرعد «إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً» لا يخفى عليه من أحوالهم شى ء و المراد به تأكيد الوعيد «وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» أى من يحكم الله بهداه فهو المهتد بإخلاصه و طاعته على الحقيقه «وَ مَنْ يُضْلِلْ» أى و من يحكم بضلاله «فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِهِ» أى لن تجد لهم أنصارا يقدرون على إزاله اسم الضلال عنهم و قد ذكرنا وجوه الهدى و الضلال فى سوره البقره «وَ نَحْشُرُهُمْ» أى نجمعهم «يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ» أى يسحبون على وجوههم إلى النار كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى إهانته و تعذيبه و

روى أنس بن مالك أن رجلا قال يا نبى الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامه قال إن الذى أمشاه على رجليه فى الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامه أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«عُمْياً وَ بُكْماً وَ صُمًّا» قيل المعنى عميا عما يسرهم بكما عن التكلم بما ينفعهم صما عما يمتعهم عن ابن عباس أى كأنهم عدموا هذه الجوارح و قيل يحشرون على هذه الصفه عميا كما عموا عن الحق فى دار الدنيا بكما جزاء على سكوتهم عن كلمه الإخلاص و صما لتركهم سماع الحق و إصغائهم إلى الباطل قال مقاتل هذا حين يقال لهم اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ و قيل يحشرون كذلك ثم يجعلون يبصرون و يسمعون و ينطقون عن الحسن «مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً» أى مستقرهم جهنم كلما سكن التهابها زدناهم اشتعالا فيكون كذلك دائما و متى قيل كيف يبقى الحى حيا فى تلك الحاله من الاحتراق دائما قلنا إن الله تعالى قادر على أن يمنع وصول النار إلى مقاتلهم «ذلِكَ» أى ذلك الذى تقدم ذكره من العقاب «جَزاؤُهُمْ» استحقوه «بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا» [كذا فى النسخ و الصواب كفروا] «بِآياتِنا» أى بتكذيبهم بآيات الله «وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً» مثل التراب مترضضين «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً» مر معناه فى هذه السوره «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ و لم يعلموا «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ

قادِرٌ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» لأن القادر على الشی ء قادر على أمثاله إذا كان له مثل أو أمثال فی الجنس و إذا كان قادرا على خلق أمثالهم كان قادرا على إعادتهم إذ الإعاده أهون من الإنشاء فی الشاهد و قیل أراد قادر على أن یخلقهم ثانیا و أراد بمثلهم إیاهم و ذلك أن مثل الشی ء مساو له فی حالته فجاز أن یعبر به عن الشی ء نفسه یقال مثلك لا یفعل كذا بمعنى أنت لا تفعله و نحوه لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَیْ ءٌ و تم الكلام هاهنا ثم قال سبحانه «وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لا رَیْبَ فِیهِ» أی و جعل لإعادتهم وقتا لا شك فیه أنه كائن لا محاله و قیل معناه و ضرب لهم مده لیتفكروا و یعلموا فیها أن من قدر على الابتداء قدر على الإعاده و قیل و جعل لهم أجلا یعیشون إلیه و یخترمون عنده لا شك فیه «فَأَبَى الظَّالِمُونَ» لنفوسهم الباخسون حقها بفعل المعاصی «إِلَّا كُفُوراً» أی جحودا بآیات الله و نعمه و فی الآیه دلاله على أن القادر على الشی ء یجب أن یكون قادرا على جنس مثله إذا كان له مثل و على أنه یجب أن یكون قادرا على ضده لأن منزلته فی المقدور منزله مثله و فیه دلاله أیضا على أنه یقدر على إعادته إذا كان مما یفنى و تصح علیه الإعاده ثم قال سبحانه «قُلْ» یا محمد لهؤلاء الكفار «لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی» أی لو ملكتم خزائن أرزاق الله و قیل لو ملكتم مقدورات ربی أی ما یقدر علیه ربی من النعم إذ لا یكون له سبحانه موضع یخزن فیه الرحمه ثم یخرج منه كما یكون للعباد و رحمته نعمته «إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ» شحا و بخلا «خَشْیَهَ الْإِنْفاقِ» أی خشیه الفقر و الفاقه عن ابن عباس و قتاده و قیل خشیه أن تنفقوا فتفتقروا عن السدی و المعنى لأمسكتم عن الإنفاق خشیه الفقر للإنفاق «وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً» أی بخیلا عن ابن عباس و قتاده و هذا جواب لقولهم «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً» و یقال نفقت نفقات القوم إذا نفدت و أنفقها صاحبها أی أنفدها حتى افتقر و ظاهر قوله «وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً» العموم و قد علمنا أن فی الناس الجواد و الوجه فیه أحد أمرین و هو أن یكون الأغلب علیهم من لیس بجواد فجاز الإطلاق تغلیبا للأكثر و أیضا فإن ما یعطیه الإنسان و إن عد جوادا بخل فی جنب ما یعطیه الله سبحانه لأن الإنسان إنما یعطی ما یفضل عن حاجته و یمسك ما یحتاج إلیه و الله سبحانه لا تجوز علیه الحاجه فیفیض من النعم على المطیع و العاصی إفاضه من لا یخاف الحاجه.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى تِسْعَ آياتٍ بَيِّناتٍ فَسْئَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ إِذْ جاءَهُمْ فَقالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا مُوسى مَسْحُوراً (۱۰۱) قالَ لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلاَّ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً (۱۰۲) فَأَرادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِيعاً (۱۰۳) وَ قُلْنا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ جِئْنا بِكُمْ لَفِيفاً (۱۰۴) وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۱۰۵)

القراءه

قرأ الكسائى وحده لقد علمت بضم التاء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على حجه من فتح أن فرعون و من كان يتبعه قد علموا صحه أمر موسى بدلاله قوله لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ و قوله وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ و من قال لقد علمت إذا قيل له كيف يصح الاحتجاج عليهم بعلمه و علمه لا يكون حجه على فرعون و إنما يكون علم فرعون بما علم من صحه أمر موسى حجه عليه فالقول إنه لما قيل له إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون كان ذلك قدحا فى علمه لأن المجنون لا يعلم فكأنه نفى ذلك فقال لقد علمت صحه ما أتيت به و أنه ليس بسحر علما صحيحا كعلم العقلاء فصير العقل حجه عليه من هذا الوجه و زعموا أن هذه القراءه رويت عن أمير المؤمنين على ابن أبى طالب (عليه السلام).

اللغه

الثبور الهلاك ثبره الله يثبره و يثبره لغتان و رجل مثبور محبوس عن الخيرات قال:

إذ أجارى الشيطان فى سنن الغى و من قال مثله مثبور

و تقول العرب ما ثبرك عن هذا الأمر أى ما صرفك عنه و ما منعك منه و لفيف مصدر قولك لففت الشى ء أى جمعته يقال لففته لفا و لفيفا و من ذلك قولهم لففت الجيوش ضربت بعضها ببعض فاختلط الجميع قال الزجاج: اللفيف الجماعات من قبائل شتى.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه موسى (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى تِسْعَ آياتٍ بَيِّناتٍ» أى و لقد أعطينا موسى تسع دلالات و حجج واضحات و اختلف فى هذه الآيات التسع فقيل هى يد موسى و عصاه و لسانه و البحر و الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم

عن ابن عباس و الضحاك و قيل الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم و البحر و العصا و الطمسه و الحجر عن محمد بن كعب و عن أبى على الجبائى أيضا إلا أنه ذكر بدل الطمسه اليد و عن قتاده و مجاهد و عكرمه و عطا كذلك إلا إنهم ذكروا بدل البحر و الطمسه و الحجر اليد و السنين و نقص من الثمرات و الطمسه هى دعاء موسى و تأمين هارون و قال الحسن مثل ذلك إلا أنه جعل الأخذ بالسنين و نقص من الثمرات آيه واحده و جعل التاسعه تلقف العصا ما يأفكون و قيل إنها تسع آيات فى الأحكام

روى عبد الله بن سلمه عن صفوان بن عسال أن يهوديا قال لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبى قال فأتى الرسول ص فسأله عن هذه الآيه فقال هو أن لا تشركوا بالله شيئا و لا تسرفوا و لا تزنوا و لا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق و لا تمشوا بالبرى ء إلى سلطان ليقتله و لا تسحروا و لا تأكلوا الربا و لا تقذفوا المحصنه و لا تولوا الفرار يوم الزحف و عليكم خاصه يا يهود أن لا تعتدوا فى السبت فقبل يده و قال أشهد أنك نبى

«فَسْئَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ إِذْ جاءَهُمْ» هذا أمر للنبى ص أن يسأل بنى إسرائيل لتكون الحجه عليهم أبلغ و قيل إن المعنى فاسأل أيها السامع لأن العلم قد وقع بخبر الله تعالى فلا حاجه إلى الرجوع إلى أهل الكتاب و قيل إن معنى السؤال أن تنظر ما فى القرآن من أخبار بنى إسرائيل عن الحسن و روى عن ابن عباس أنه قرأ فسأل بنى إسرائيل بمعنى فسأل موسى فرعون بنى إسرائيل أن يرسلهم «فَقالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا مُوسى مَسْحُوراً» أى معطى على السحر فهذه العجائب التى فعلتها من سحرك و قيل معناه إنى لأظنك ساحرا فوضع المفعول موضع الفاعل كما يقال مشئوم و ميمون فى معنى شائم و يأمن و قيل معناه إنك سحرت فأنت تحمل نفسك على ما تقوله للسحر الذى بك و قيل مسحورا أى مخدوعا عن ابن عباس «قالَ» موسى «لَقَدْ عَلِمْتَ» أنت يا فرعون «ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ» أى هذه الآيات «إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الذى خلقهن «بَصائِرَ» أى أنزلها حججا و براهين للناس يبصرون بها أمور دينهم و قيل أدله على نبوتى لأنك تعلم أنها ليست من السحر و

روى أن عليا (عليه السلام) قال فى «عَلِمْتَ» و الله ما علم عدو الله و لكن موسى هو الذى علم فقال لقد علمت

«وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً» معناه و إنى لأعلمك يا فرعون هالكا لكفرك و إنكارك عن قتاده و الحسن و قيل أعلمك ملعونا عن ابن عباس و قيل مخبولا لا عقل لك عن ابن زيد و قيل بعيدا عن الخير مصروفا عنه عن الفراء و قيل المراد به الظن على الظاهر لأن الهلاك يكون بشرط الإصرار و لا يعلم حقيقه ذلك إلا الله «فَأَرادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ» معناه فأراد فرعون أن يزعج موسى و من معه من أرض مصر و فلسطين و الأردن بالنفى عنها و قيل بأن يقتلهم «فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ» من جنوده «جَمِيعاً» لم ينج منهم أحد و لم يهلك من بنى إسرائيل أحد

«وَ قُلْنا مِنْ بَعْدِهِ» أی من بعد هلاک فرعون و قومه «لِبَنِی إِسْرائِیلَ اسْکُنُوا الْأَرْضَ» أی أرض مصر و الشام «فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ» یعنی یوم القیامه عن أکثر المفسرین أی وعد الکره الآخره و قیل أراد نزول عیسی عن الکبی و قتاده «جِئْنا بِکُمْ لَفِیفاً» معناه جئنا بکم من القبور إلی الموقف للحساب و الجزاء مختلطین التف بعضکم ببعض لا تتعارفون و لا ینحاز أحد منکم إلی قبیلته و قیل لفیفا أی جمیعا أولکم و آخرکم عن ابن عباس و مجاهد «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ» معناه و بالحق أنزلنا القرآن علیک «وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ» القرآن و تأویله أردنا بإنزال القرآن الحق و الصواب و هو أن یؤمن به و یعمل بما فیه و نزل بالحق لأنه یتضمن الحق و یدعو إلی الحق و قال البلخی یجوز أن یکون المراد أنزلنا موسی فیکون کقوله وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ و یجوز أن یکون المراد و أنزلنا الآیات أی و أنزلنا ذلک کما قال أبو عبیده أنشدنی رؤبه:

فیه خطوط من سواد و بلق کأنه فی العین تولیع البهق

فقلت له إن أردت الخطوط فقل کأنها و إن أردت السواد و البیاض فقل کأنهما قال فقال لی کان ذا ویلک تولیع البهق «وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا مُبَشِّراً وَ نَذِیراً» مبشرا بالجنه لمن أطاع و منذرا بالنار لمن عصی.

ص: ۲۷۱

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ١٠٦ الى ١١١]

اشاره

وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ سُجَّداً (١٠٧) وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولاً (١٠٨) وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعاً (١٠٩) قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَ لا تُخافِتْ بِها وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلًا (١١٠)

وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيراً (١١١)

القراءه

القراءه المشهوره فى «فَرَقْناهُ» بالتخفيف و

روى عن على (عليه السلام) و ابن مسعود و ابن عباس و أبى بن كعب و الشعبى و الحسن بخلاف و قتاده و عمرو بن فائد فرقناه بالتشديد.

الحجه

معنى فرقناه فصلناه و نزلناه آيه آيه و سوره سوره و يدل عليه قوله «عَلى مُكْثٍ» و المكث و المكث لغتان.

الإعراب

«قُرْآناً» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر أى و فرقنا قرآنا فرقناه و جاء بالنصب و لم يأت فيه الرفع لأن صدره فعل و فاعل و هو قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ» «عَلى مُكْثٍ» فى موضع نصب على الحال أى متمهلا متوقفا غير مستعجل «يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ» فى موضع رفع بكونه خبر إن و «سُجَّداً» نصب على الحال «إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا» إن هذه مخففه من الثقيله و هى و اللام دخلتا للتأكيد. «أَيًّا ما تَدْعُوا» تدعوا مجزوم بالشرط الذى يتضمنه أى و علامه الجزم فيه سقوط النون و ما مزيده مؤكده للشرط و أيا منصوب بتدعوا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ» أى و أنزلنا عليك يا محمد قرآنا فصلناه سورا و آيات عن أبى مسلم و قيل معناه فرقنا به الحق عن الباطل عن الحسن و قيل معناه جعلنا بعضه خبرا و بعضه أمرا و بعضه نهيا و بعضه وعدا و بعضه وعيدا و أنزلناه متفرقا لم ننزله جميعا إذ كان بين أوله و آخره نيف و عشرين سنه «لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ» أى على تثبت و تؤده فترتله ليكون أمكن فى قلوبهم و يكونوا أقدر على التأمل و التفكر فيه و لا تعجل فى تلاوته فلا يفهم عنك عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه لتقرأه عليهم مفرقا شيئا بعد شى ء «وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلًا» على حسب الحاجه و وقوع الحوادث و روى عن ابن عباس أنه قال لئن أقرأ سوره البقره و أرتلها أحب إلى من أن أقرأ القرآن هذا و عن عبد الله بن مسعود أنه قال لا تقرأوا القرآن فى أقل

من ثلاث و اقرءوا فی سبع «قُلْ» یا محمد لهؤلاء المشرکین «آمِنُوا بِهِ» أی بالقرآن «أَوْ لا تُؤْمِنُوا» فإن إیمانکم ینفعکم و لا

ينفع غيركم و ترككم الإيمان يضركم و لا يضر غيركم و هذا تهديد لهم و هو جواب لقولهم «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا» «إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ» أى أعطوا علم التوراه من قبل نزول القرآن كعبد الله بن سلام و غيره فعلموا صفه النبى ص قبل مبعثه عن ابن عباس و قيل أنهم أهل العلم من أهل الكتاب و غيرهم و قيل أنهم أمه محمد ص عن الحسن «إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ» القرآن «يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ سُجَّداً» أى يسقطون على الوجوه ساجدين عن ابن عباس و قتاده و إنما خص الذقن لأن من سجد كان أقرب شى ء منه إلى الأرض ذقنه و الذقن مجمع اللحيين «وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا» أى تنزيها لربنا عز اسمه عما يضيف إليه المشركون «إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولًا» إنه كان وعد ربنا مفعولا حقا يقينا و لم يكن وعد ربنا إلا كائنا «وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ» أى و يسجدون باكين إشفاقا من التقصير فى العباده و شوقا إلى الثواب و خوفا من العقاب «وَ يَزِيدُهُمْ» ما فى القرآن من المواعظ «خُشُوعاً» أى تواضعا لله تعالى و استسلاما لأمر الله و طاعته ثم قال سبحانه «قُلِ» يا محمد لهؤلاء المشركين المنكرين نبوتك «ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» و ذكر فى سببه أقوال (أحدها) أن النبى ص كان ساجدا ذات ليله بمكه يدعو يا رحمن يا رحيم فقال المشركون هذا يزعم أن له إلها واحدا و هو يدعو مثنى عن ابن عباس (و ثانيها) أن المشركين قالوا أما الرحيم فنعرفه و أما الرحمن فلا نعرفه عن ميمون بن مهران (و ثالثها) أن اليهود قالوا إن ذكر الرحمن فى القرآن قليل و هو فى التوراه كثير عن الضحاك «أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» معناه أى أسمائه تدعو و ما هاهنا صله كقوله عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ و قيل هى بمعنى أى شى ء كررت مع أى لاختلاف اللفظين توكيدا كما قالوا ما رأيت كالليله ليله و تقديره أى شى ء من أسمائه تدعونه به كان جائزا فإن معنى أو فى قوله «أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» الإباحه أى إن دعوتم بأحدهما كان جائزا و إن دعوتم بهما كان جائزا فله الأسماء الحسنى فإن أسماءه تنبئ عن صفات حسنه و أفعال حسنه فأما أسماؤه المنبئه عن صفات ذاته فهو القادر العالم الحى السميع البصير القديم و أما أسماؤه المنبئه عن صفات أفعاله الحسنه فنحو الخالق و الرازق و العدل و المحسن و المجمل و المنعم و الرحمن و الرحيم و أما ما أنبأ عن المعانى الحسنه فنحو الصمد فإنه يرجع إلى أفعال عباده و هو أنهم يصمدونه فى الحوائج و نحو المعبود و المشكور بين سبحانه فى هذه الآيه أنه شى ء واحد و إن اختلفت أسماؤه و صفاته و فى الآيه دلاله على أن الاسم عين المسمى و على أن تقديم أسمائه الحسنى قبل الدعاء و المسأله مندوب إليه مستحب و فيها أيضا دلاله على أنه

سبحانه لا يفعل القبائح مثل الظلم و غيره لأن أسماءه حينئذ لا تكون حسنه فإن الأسماء قد تكون مشتقه من الأفعال فلو فعل الظلم لاشتق منه اسم الظالم كما اشتق من العدل العادل و قوله «وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِکَ وَ لا تُخافِتْ بِها» اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) أن معناه لا تجهر بإشاعه صلاتک عند من یؤذیک و لا تخافت بها عند من یلتمسها منک عن الحسن و

روی أن النبی ص کان إذا صلی فجهر فی صلاته تسمع له المشرکون فشتموه و آذوه فأمره سبحانه بترک الجهر و کان ذلک بمکه فی أول الأمر و به قال سعید بن جبیر و روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

(و ثانیها) أن معناه لا تجهر بدعائک و لا تخافت بها و لکن بین ذلک فالمراد بالصلاه الدعاء عن مجاهد و عطا و مکحول و نحوه روی عن ابن عباس (و ثالثها) أن معناه لا تجهر بصلاتک کلها و لا تخافت بها کلها «وَ ابْتَغِ بَیْنَ ذلِکَ سَبِیلًا» بأن تجهر بصلاه اللیل و تخافت بصلاه النهار عن أبی مسلم (و رابعها) لا تجهر جهرا یشغل به من یصلی بقربک و لا تخافت بها حتی لا تسمع نفسک عن الجبائی و قریب منه

ما رواه أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال الجهر بها رفع الصوت شدیدا و المخافته ما لم تسمع أذنیک و اقرأ قراءه وسطا ما بین ذلک

و ابتغ بین ذلک سبیلا أی بین الجهر و المخافته و لم یقل بین ذینک لأنه أراد به الفعل فهو مثل قوله عَوانٌ بَیْنَ ذلِکَ «وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً» فیکون مربوبا لا ربا لأن رب الأرباب لا یجوز أن یکون له ولد «وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیکٌ فِی الْمُلْکِ» فیکون عاجزا محتاجا إلی غیره لیعینه و لا یجوز أن یکون الإله بهذه الصفه «وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلِیٌّ مِنَ الذُّلِّ» أی لم یکن له حلیف حالفه لینصره علی من یناوئه لأن ذلک من صفه الضعیف العاجز و لا یجوز أن یکون الإله بهذه الصفه قال مجاهد: لم یذل فیحتاج إلی من یتعزز به یعنی أنه القادر بنفسه و کل ما عبد من دونه فهو ذلیل مقهور و قیل معناه لیس له ولی من أهل الذل لأن الکافر و الفاسق لا یکون ولیا لله «وَ کَبِّرْهُ تَکْبِیراً» أی عظمه تعظیما لا یساویه تعظیما و لا یقاربه و روی أن النبی ص کان یعلم أهله هذه الآیه و ما قبلها عن ابن عباس و مجاهد و سعید بن جبیر و قیل إن فی هذه الآیه ردا علی الیهود و النصاری حین قالوا اتخذ الله الولد و علی مشرکی العرب حیث قالوا لبیک لا شریک لک إلا شریکا هو لک و علی الصابئین و المجوس حین قالوا لو لا أولیاء الله لذل الله عن محمد بن کعب القرظی (سؤال) قالوا کیف یحمد سبحانه أن لم یتخذ ولدا و لم یکن له شریک و الحمد إنما یستحق علی فعل له صفه التفضل (و الجواب) أنه لیس له الحمد فی الآیه علی أنه لم یفعل و إنما الحمد له سبحانه علی أفعاله المحموده و توجه الحمد إلی من هذه صفته کما یقال أنا أشکر فلانا الجمیل و لا نشکره علی جماله بل علی أفعاله.

(۱۸) سوره الكهف مكيه و آياتها عشر و مائه (۱۱۰)

اشاره

[توضيح]

مكيه قال ابن عباس إلا آيه «وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ» فإنها نزلت بالمدينه فى قصه عيينه بن حصن الفزارى.

عدد آيها

مائه و إحدى عشره آيه بصرى و عشر كوفى و ست شامى و خمس حجازى.

اختلافها

إحدى عشره آيه ف «زِدْناهُمْ هُدىً» غير الشامى «إِلَّا قَلِيلٌ» مدنى الأخير «إِنِّي فاعِلٌ ذلِكَ غَداً» غير الأخير ذرعا و «مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَباً» عراقى شامى و الأخير، «هـذِهِ أَبَداً» غير شامى و الأخير، «عِنْدَها قَوْماً» غير الكوفى و الأخير «فَأَتْبَعَ سَبَباً» الثلاث عراقى «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا» عراقى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها فهو معصوم ثمانيه أيام من كل فتنه فإن خرج الدجال فى تلك الثمانيه الأيام عصمه الله من فتنه الدجال و من قرأ الآيه التى فى آخرها «قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» الآيه حين يأخذ مضجعه كان له فى مضجعه نور يتلألأ إلى الكعبه حشو ذلك النور ملائكه يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه فإن كان فى مكه فتلاها كان له نورا يتلألأ إلى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكه يصلون عليه حتى يستيقظ.

سمره بن جندب عن النبى ص قال من قرأ عشر آيات من سوره الكهف حفظا لم تضره فتنه الدجال و من قرأ السوره كلها دخل الجنه

و

عن النبى ص قال أ لا أدلكم على سوره شيعها سبعون ألف ملك حين نزلت ملأت عظمتها ما بين السماء و الأرض قالوا بلى قال سوره أصحاب الكهف من قرأها يوم الجمعه غفر الله له إلى الجمعه الأخرى و زياده ثلاثه أيام و أعطى نورا يبلغ السماء و وقى فتنه الدجال

و

روى الواقدى بإسناده عن أبى الدرداء عن

النبى ص قال من حفظ عشر آيات من أول سوره الكهف ثم أدرك الدجال لم يضره و من حفظ خواتيم سوره الكهف. كانت له نورا يوم القيامه

و

روى أيضا بالإسناد عن سعيد بن محمد الجزمى عن أبيه عن جده عن النبى ص قال من قرأ الكهف يوم الجمعه فهو معصوم إلى سته أيام من كل فتنه تكون فإن خرج الدجال عصم منه

و

روى العياشي بإسناده عن الحسن بن على بن أبى حمزه عن أبيه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الكهف فى كل ليله جمعه لم يمت إلا شهيدا و بعثه الله مع الشهداء و وقف يوم القيامه مع الشهداء.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره بنى إسرائيل بالتحميد و التوحيد و ذكر النبى ص و القرآن و افتتح سوره الكهف أيضا بالتحميد و التوحيد و ذكر القرآن و النبى ص ليتصل أول هذه بآخر تلك اتصال الجنس بالجنس فقال:

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَنْزَلَ عَلى عَبْدِهِ الْكِتابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً (١) قَيِّماً لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً (٢) ماكِثِينَ فِيهِ أَبَداً (٣) وَ يُنْذِرَ الَّذِينَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً (۴)

ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لا لِآبائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَهً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِباً (۵) فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً (۶)

القراءه

قرأ أبو بكر بروايه يحيى من لدنه بإشمام الدال الضم و كسر الهاء و النون و قرأ الباقون بضم الدال و سكون النون و فى الشواذ كبرت كلمه برفع كلمه قرأه يحيى بن يعمر و الحسن و ابن المحيصن و ابن أبى إسحاق و الثقفى و الأعرج بخلاف و عمرو بن عبيد.

الحجه

قال أبو علی فی لدن ثلاث لغات لدن مثل سبع و یخفف الدال و یکون علی ضربین (أحدهما) أن یحذف الضمه من الدال فیقال لدن (و الآخر) أن یحذف الضمه من الدال و ینتقل إلی اللام فیقال لدن مثل عضد فی عضد و فی کلا الوجهین یجتمع فی الکلمه ساکنان فمن قرأ من لدنه بکسر النون فإن الکسره فیه لیست کسره إعراب و إنما هی کسره لالتقاء الساکنین و ذاک أن الدال أسکنت کما أسکنت الباء فی سبع و النون ساکنه فالتقی الساکنان فکسر الثانی منهما فأما إشمام الدال الضمه فلیعلم أن الأصل کان فی الکلمه الضمه و مثل ذلک قولهم أنت تغزین و قولهم قیل أشمت الکسره فیهما الضمه لیدل علی أن الأصل فیهما التحریک بالضم و إن کان الإشمام فی لدنه لیس فی حرکه خرجت إلی اللفظه و إنما هو بهیئه العضو لإخراج الضمه و أما الجار فی قوله «مِنْ لَدُنْهُ» فیحتمل ضربین (أحدهما) أن یکون صفه متعلقا بشدید (و الآخر) أن یکون صفه للنکره و فیها ذکر للموصوف.

اللغه

العوج بالفتح فیما یری کالقناه و الخشبه و بالکسر فیما لا یری شخصا قائما کالدین و الکلام و القیم و المستقیم و الباخع القاتل المهلک یقال بخع نفسه یبخعها بخعا و بخوعا قال ذو الرمه:

ألا أیهذا الباخع الوجد نفسه لشی ء نحته عن یدیه المقادر

یرید نحته فخفف و الأسف المبالغه فی الحزن و الغضب یقال أسف الرجل فهو آسف و أسیف قال الأعشی:

تری رجلا منهم أسیفا کأنه یضم إلی کشحیه کفا مخضبا

. الإعراب

«قَیِّماً» نصب علی الحال من الکتاب و العامل فیه أنزل و قوله «أَنَّ لَهُمْ أَجْراً» تقدیره بأن لهم أجرا فحذف الجار و «ماکِثِینَ» نصب علی الحال فی معنی خالدین و قوله «کَبُرَتْ کَلِمَهً» اختلف فی نصب کلمه فقال السراج: انتصب علی تفسیر المضمر علی حد قولهم نعم رجلا- زید و التقدیر علی هذا کبرت الکلمه کلمه ثم حذف الأول لدلاله الثانی علیه و مثله کرم رجلا زید و لؤم صاحبا عمرو و یکون المخصوص بالتکبیر فی هذه المسأله محذوفا لدلاله صفته علیه و التقدیر کلمه تخرج من أفواههم أی کلمه خارجه من أفواههم فیکون مرفوعا علی وجهین (أحدهما) أن یکون مبتدأ و ما قبله الخبر (و الآخر) أن یکون خبر مبتدإ محذوف و تقدیره هی کلمه تخرج و قیل انتصب کلمه علی التمییز المنقول عن الفاعل علی حد قولک

تصببت عرقا و تفقأت شحما و الأصل كبرت كلمتهم الخارجه من أفواههم قال الشاعر:

و لقد علمت إذا الرياح تناوحت هدج الريال تكبهن شمالا

أى تكبهن الرياح شمالا و من قرأ كبرت كلمه فإنه جعل كلمه فاعل كبرت و جعل قولهم «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» كلمه كما قالوا للقصيده كلمه و على هذا فيكون قوله «تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» فى موضع رفع بكونه صفه لكلمه و لا يجوز أن يكون وصفا لكلمه الظاهره المنصوبه لأن الوصف يقرب النكره من المعرفه و التميز لا يكون معرفه البته و لا يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال من كلمه المنصوبه لوجهين (أحدهما) أن الحال يقوم مقام الوصف و الثانى أن الحال لا يكون من نكره فى غالب الأمر و «أَسَفاً» منصوب بأنه مصدر وضع موضع الحال و لو كان فى غير القرآن لجاز أن لم يؤمنوا بالفتح كما فى قول الشاعر:

أ تجزع أن بأن الخليط المودع و حبل الصفا من عزه المتقطع.

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» يقول الله سبحانه لخلقه قولوا كل الحمد و الشكر لله «الَّذِي أَنْزَلَ عَلى عَبْدِهِ» محمد ص «الْكِتابَ» أى القرآن و انتجبه من خلقه و خصه برسالته فبعثه نبيا رسولا «وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قَيِّماً» فيه تقديم و تأخير و تقديره الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيما و لم يجعل له عوجا و عنى بقوله «قَيِّماً» معتدلا مستقيما مستويا لا تناقض فيه عن ابن عباس و قيل قيما على سائر الكتب المتقدمه يصدقها و يحفظها و ينفى البطل عنها و هو ناسخ لشرائعها عن الفراء و قيل قيما لأمور الدين يلزم الرجوع إليه فيها فهو كقيم الدار الذى يرجع إليه فى أمرها عن أبى مسلم و قيل قيما دائما يدوم و يثبت إلى يوم القيامه لا ينسخ عن الأصم «وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً» أى لم يجعله ملتبسا لا يفهم و معوجا لا يستقيم و هو معنى قول ابن عباس و قيل لم يجعل فيه اختلافا كما قال عز و جل اسمه وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً عن الزجاج و معنى العوج فى الكلام أن يخرج من الصحه إلى الفساد و من الحق إلى الباطل و مما فيه فائده إلى ما لا فائده فيه ثم بين سبحانه الغرض فى إنزاله فقال «لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ» و معناه ليخوف العبد الذى أنزل عليه الكتاب الناس عذابا شديدا و نكارا و سطوه من عند الله تعالى إن لم يؤمنوا به «وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً» معناه و ليبشر المصدقين بالله و رسوله الذين يعملون الطاعات بعد الإيمان أن لهم ثوابا حسنا فى الآخره على إيمانهم

و طاعـاتهم فى الـدنيا و ذلك الثواب هو الجنه «ماكِثِينَ فِيهِ أَبَداً» أى لابثين فى ذلك الثواب خالـدين مؤبـدين لا ينتقلون عنه «وَ يُنْذِرَ الَّذِينَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» أى و ليحذر الكفار الذين قالوا الملائكه بنات الله و هم قريش عن الحسن و محمد بن إسحاق و قيـل هم اليهود و النصارى عن السـدى و الكلبى فعم جميع الكفار بالإنـذار فى الآيه الأولى و خص فى هـذه الآيه القائلين بهـذه المقاله منهم لتقليـدهم الآباء فى ذلك و لإصـرارهم على الجهل و قله التفكر و لصـدهم الناس عن الدين «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لا لِآبائِهِمْ» أى ليس لهؤلاء القـائلين بهـذا القول الشـنيع علم به و لا لأسلافهم الـذين مضوا قبلهم على مثل ما هم عليه اليوم و إنما يقولون ذلـك عن جهـل و تقليـد من غير حجه و قيـل معناه ليس لهم بالله من علم و لا لآبائهم «كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» أى عظمت الكلمه كلمه تخرج من أفواه هؤلاء الكفـار و وصف الكلمه بـالخروج من الأفـواه توسـعا و مجازا و إن كانت الكلمه عرضـا لا يجوز عليهـا الـدخول و الخروج و لا الحركه و السكون و لكن لما كانت الكلمه قـد تحفظ و تثبت و توجـد مكتوبه و مقروءه فى غير الموضع الـذى فعلت فيه وصـفها بـالخروج و ذكر الأفواه تأكيـدا و المعنى أنهم صـرحوا بهـذه الكلمه العظيمه فى القبـح و أظهروهـا «إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِباً» أى مـا يقول هؤلاـء إلاـ كـذبا و افتراء على الله «فَلَعَلَّكَ» يـا محمـد «بـاخِعٌ نَفْسَـكَ عَلى آثـارِهِمْ» أى مهلكك و قاتل نفسك على آثار قومك الـذين قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا تمردا منهم على ربهم «إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا» أى إن لم يصـدقوا «بِهـذَا الْحَدِيثِ» أى بهـذا القرآن الـذى أنزل عليـك «أَسَـفاً» أى حزنـا و تلهفـا و وجـدا بإدبارهم عنك و إعراضـهم عن قبول ما آتيتهم به و قيل على آثارهم أى بعـد موتهم لشـده شـفقتك عليهم و قيل معناه من بعد توليهم و إعراضهم عنك و قيل أسفا أى غيظا و غضبا عن ابن عباس و قتاده و هذه معاتبه من الله سبحانه لرسوله على شده وجده و كثره حرصه على إيمان قومه حتى بلغ ذلك به مبلغا يقربه إلى الهلاك.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٧ الى ٨]

اشاره

إِنَّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٧) وَ إِنَّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً (٨)

اللغه

الصـعيد ظهر الأـرض و قـال الزجاج: الصـعيد الطريق الـذى لا نبات به و الجرز الأرض التى لا تنبت كأنها تأكل النبت أكلا يقال أرض جرز و أرضون أجراز و قـال سـيبويه: يقـال جرزت الأـرض فهى مجروزه و جرزهما الجراز و النعم و يقال للسنه المجدبه الجرز لجدوبها و يبسها و قله أمطارها قال الراجز:

" قد جرفتهن السنون الأجراز"

و يقال أجرز القوم إذا صارت

أرضهم جرزا و جرزوهم أرضهم إذا أكلوا نباتها كله.

الإعراب

أيهم مرفوع بالابتداء لأن لفظه لفظ الاستفهام و الاستفهام له صدر الكلام أى لنختبر أ هذا أحسن عملا أم هذا و هو تعليق لما فى الخبره من معنى العلم.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه ابتدأ خلقه بالنعم و أن إليه مصير الأمم فقال «إِنَّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ» من الأنهار و الأشجار و أنواع المخلوقات من الجماد و الحيوان و النبات «زِينَةً لَها» أى حليه للأرض و لأهلها «لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» لأى لنختبرهم و نمتحنهم و المعنى لنعامل عبادنا معامله المبتلى و قد سبق ذكر أمثاله و الأحسن عملا الأعمل بطاعه الله و الأطوع له و قيل إن معنى الابتلاء الأمر و النهى لأن بهما يظهر المطيع من العاصى و قيل أراد بالزينه الرجال لأنهم زينه الأرض و قيل أراد الأنبياء و العلماء «وَ إِنَّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً» معناه و إنا مخربون الأرض بعد عمارتها و جاعلون ما عليها مستويا من الأرض يابسا لا نبات عليه و قيل بلاقع عن مجاهد و فى قوله «أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» دلاله على أنه سبحانه أراد من الخلق العمل الصالح و على أن أفعالهم الصادره منهم حادثه من جهتهم و لو لا ذلک لما صح الابتلاء و فى ذلک بطلان قول أهل الجبر.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٩ الى ١٢]

اشاره

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَ الرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَهُ إِلَى الْكَهْفِ فَقالُوا رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَهً وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً (١٠) فَضَرَبْنا عَلَى آذانِهِمْ فِى الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً (١١) ثُمَّ بَعَثْناهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصى لِما لَبِثُوا أَمَداً (١٢)

اللغه

الكهف المغاره فى الجبل إلا أنه واسع فإذا صغر فهو غار و الرقيم أصله من الرقم و هو الكتابه يقال رقمت الكتاب أرقمه فهو فعيل بمعنى مفعول كالجريح و القتيل و منه الرقم فى الثوب لأنه خط يعرف به ثمنه و الأرقم الحيه المنقشه لما فيه من الخطوط و تقول العرب عليك بالرقمه و دع الضفه أى عليك برقمه الوادى حيث الماء و دع الجانب و الأوى

الرجوع و الفتيه جمع فتى و فعله من أسماء الجمع و ليس بناء يقاس عليه يقال صبى و صبيه و غلام و غلمه و لا يقال غنى و غنيه لأنه غير مطرد فى بابه و الضرب معروف و معنى ضربنا على آذانهم سلطنا عليهم النوم و هو من الكلام البالغ فى الفصاحه يقال ضربه الله بالفالج إذا ابتلاه الله به قال قطرب: هو كقول العرب ضرب الأمير على يد فلان إذا منعه من التصرف قال الأسود بن يعفر و كان ضريرا:

و من الحوادث لا أبا لك أننى ضربت على الأرض بالأسداد

و الحزب الجماعه و الأمد الغايه قال النابغه:

إلا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد

. الإعراب

«سِنِينَ» نصب على الظرف و «عَدَداً» منصوب على ضربين (أحدهما) على المصدر المعنى تعد عددا و يجوز أن يكون نعتا لسنين. المعنى سنين ذات عدد قال الزجاج:

و الفائده فى قولك عدد فى الأشياء المعدودات أنك تريد توكيد كثره الشى ء لأنه إذا قل فهم مقداره و مقدار عدده فلم يحتج إلى أن يعد فالعدد فى قولك أقمت أياما عددا إنك تريد بها الكثره و جائز أن يؤكد بعدد معنى الجماعه فى أنها قد خرجت من معنى الواحد قال و أمدا منصوب على نوعين (أحدهما) التمييز (و الآخر) على أحصى أمدا فيكون العامل فيه أحصى كأنه قال لنعلم أ هؤلاء أحصى للأمد أم هؤلاء و يكون منصوبا بلبثوا و يكون أحصى متعلقا بلما فيكون المعنى أى الحزبين أحصى للبثهم فى الأمد قال أبو على: إن انتصابه على التمييز عندى غير مستقيم و ذلك لأنه لا يخلو من أن يحمل أحصى على أن يكون فعلا ماضيا أو أفعل نحو أحسن و أعلم فلا يجوز أن يكون أحصى بمعنى أفعل من كذا و غير مثال للماضى من وجهين (أحدهما) أنه يقال أحصى يحصى و فى التنزيل أَحْصاهُ اللَّهُ وَ نَسُوهُ و أفعل يفعل لا يقال فيه هو أفعل من كذا و أما قولهم ما أولاه بالخير و ما أعطاه الدرهم فمن الشاذ النادر الذى حكمه أن يحفظ و لا يقاس عليه (و الآخر) إن ما ينتصب على التمييز فى نحو قولهم هو أكثر مالا و أعز علما يكون فى المعنى فاعلا أ لا ترى أن المال هو الذى كثر و العلم هو الذى عز و ليس ما فى الآيه كذلك أ لا ترى أن الأمد ليس هو الذى أحصى فهو خارج عن حد هذه الأسماء و إذا كان ماضيا كان المعنى لنعلم أى الحزبين أحصى أمدا للبثهم فيكون الأمد على هذا منتصبا بأنه مفعول به و العامل فيه أحصى.

ص: ٢٨١

النزول

محمد بن إسحاق بإسناده عن سعيد بن جبير و عكرمه عن ابن عباس أن النضر بن الحرث بن كلده و عقبه بن أبی معیط أنفذهما قريش إلى أحبار اليهود بالمدينه و قالوا لهما سلاهم عن محمد و صفا لهم صفته و خبراهم بقوله فإنهم أهل الكتاب الأول و عندهم من علم الأنبياء ما ليس عندنا فخرجا حتى قدما المدينه فسألا أحبار اليهود عن النبی ص و قالا لهم ما قالت قريش فقال لهما أحبار اليهود اسألوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو نبی مرسل و إن لم يفعل فهو رجل متقول فرأوا فيه رأيكم سلوه عن فتيه ذهبوا فی الدهر الأول ما كان أمرهم فإنه قد كان لهم حديث عجيب و سلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض و مغاربها ما كان نبؤه و سلوه عن الروح ما هو و فی روايه أخرى فإن أخبركم عن الثنتين و لم يخبركم بالروح فهو نبی فانصرفا إلى مكه فقالا يا معاشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم و بين محمد و قصا عليهم القصه فجاءوا إلى النبی ص فسألوه فقال أخبركم بما سألتم عنه غدا و لم يستثن فانصرفوا عنه فمكث ص خمس عشره ليله لا يحدث الله إليه فی ذلك وحيا و لا يأتيه جبرائيل حتى أرجف أهل مكه و تكلموا فی ذلك فشق على رسول الله ص ما يتكلم به أهل مكه عليه ثم جاءه جبرائيل (عليه السلام) عن الله سبحانه بسوره الكهف و فيها ما سألوه عنه عن أمر الفتيه و الرجل الطواف و أنزل عليه وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الآيه قال ابن إسحاق: فذكر لی أن رسول الله ص قال لجبرائيل حين جاءه لقد احتبست عنی يا جبرائيل فقال له جبرائيل (عليه السلام) وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا الآيه.

المعنى

«أَمْ حَسِبْتَ» معناه بل أ حسبت يا محمد «أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَ الرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً» فلخلق السماوات و الأرض أعجب من هذا عن مجاهد و قتاده و يحتمل أنه لما استبطأ الجواب حين سألوه عن القصه قيل له أ حسبت أن هذا شی ء عجيب حرصا على إيمانهم حتى قوی طمعك إنك إذا أخبرتهم به آمنوا و المراد بالكهف كهف الجبل الذی أوی إليه القوم الذين قص الله أخبارهم و اختلف فی معنى الرقيم فقيل إنه اسم الوادی الذی كان فيه الكهف عن ابن عباس و الضحاك و قيل الكهف غار فی الجبل و الرقيم الجبل نفسه عن الحسن و قيل الرقيم القريه التی خرج منها أصحاب الكهف عن كعب و السدی و قيل هو لوح من حجاره كتبوا فيه قصه أصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف عن سعيد بن جبير و اختاره البلخی و الجبائی و قيل جعل ذلك اللوح فی خزائن الملوك لأنه من عجائب الأمور و قيل الرقيم كتاب و لذلك الكتاب خبر فلم يخبر الله تعالى عما فيه عن ابن زيد و قيل إن أصحاب الرقيم هم النفر الثلاثه الذين دخلوا فی غار فانسد عليهم فقالوا ليدعو الله تعالى

كـل واحـد منـا بعمله حتى يفرج الله عنـا ففعلوا فنجـاهم الله و رواه النعمان بن بشـير مرفوعا «إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ» أى اذكر لقومـك إذ التجأ أولـئك الشـبان إلى الكهف و جعلوه مأواهم هربا بـدينهم إلى الله «فَقالُوا» حين آووا إليه «رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» أى نعمه ننجو بهـا من قومنـا و فرج عنـا مـا نزل بنا «وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً» أى هيئ و أصـلح لنا من أمرنا ما نصـيب به الرشـد و قيـل هيئ لنـا مخرجا من الغار فى سـلامه عن ابن عباس و قيل معناه دلنا على أمر فيه نجاتنا لأن الرشـد و النجاه بمعنى و قيل يسـر لنا من أمرنا ما نلتمس به رضاك و هو الرشد و قالوا هؤلاء الفتيه قوم آمنوا بالله تعالى و كانوا يخفون الإسـلام خوفا من ملكهم و كان اسم الملك دقيانوس و اسم مدينتهم أفسوس و كان ملكهم يعبد الأصـنام و يدعو إليها و يقتل من خالفه و قيل إنه كـان مجوسـيا يـدعو إلى دين المجوس و الفتيه كـانوا على دين المسـيح لما برح أهل الإنجيل و قيل كانوا من خواص الملك و كـان يسر كـل واحـد منهم إيمانه عن صاحبه ثم اتفق أنهم اجتمعوا و أظهروا أمرهم فأووا إلى الكهف عن عبيـد بن عمير و قيل إنهم كانوا قبل بعث عيسـى (عليه السـلام) «فَضَرَبْنا عَلَى آذانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً» معناه أنمناهم سـنين ذات عدد و تأويله فأجبنـا دعـاءهم و سـددنا آذانهم بـالنوم الغـالب على نفوذ الأـصوات إليها سـنين كثيره لأن النائم إنما ينتبه بسـماع الصوت و دل سبحـانه بـذلك على أنهم لم يموتوا و كانوا نياما فى أمن و راحه و جمام نفس و هـذا من فصـيح لغات القرآن التى لا يمكن أن يترجم بمعنى يوافق اللفـظ «ثُمَّ بَعَثْناهُمْ» أى أيقظناهم من نومهم «لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصى‌ لِما لَبِثُوا أَمَداً» أى ليظهر معلومنا على مـا علمنـاه و ذكرنـا الوجه فى أمثاله فيما سبق و المعنى لننظر أى الحزبين من المؤمنين و الكافرين من قوم أصـحاب الكهف عد أمـد لبثهم و علم ذلك و كأنه وقع بينهم تنازع فى مده لبثهم فى الكهف بعد خروجهم من بيتهم فبعثهم الله ليبين ذلك و يظهر و قيل يعنى بالحزبين أصحاب الكهف لما استيقظوا اختلفوا فى تعداد لبثهم و ذلك قوله وَ كَذلِكَ بَعَثْناهُمْ لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ الآيه.

النظم

اتصـل قوله «أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ» الآيه بما قبلها من وجوه (أحـدها) أنه لما أخبر عن زينه الأرض و عن الابتلاء عقبه بـذكر الفتيه التى تركت زينه الـدنيا و اختارت طاعه الله و فارقت ديارها و أموالها حثا على الاقتداء بهم (و الآخر) إنه اتصل بقوله فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى‌ آثارِهِمْ أى فلا تأسف عليهم لأنه لا يضـرك كفرهم و الله ناصرك و حافظك من أعدائك كما حفظ أصحاب الكهف (و الثالث) إنه اتصل بقوله وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ أى و ينصرهم كما نصر أصحاب الكهف.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۳ الى ۱۶]

اشاره

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَهٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْناهُمْ هُدىً (۱۳) وَ رَبَطْنا عَلى قُلُوبِهِمْ إِذْ قامُوا فَقالُوا رَبُّنا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلهاً لَقَدْ قُلْنا إِذاً شَطَطاً (۱۴) هؤُلاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لَوْ لا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً (۱۵) وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً (۱۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر مرفقا بفتح الميم و كسر الفاء و الباقون «مِرْفَقاً» بكسر الميم و فتح الفاء.

الحجه

قال الزجاج: و ذكر قطرب و غيره اللغتين جميعا فى مرفق الأمر و مرفق اليد و مرفق اليد بالكسر أجود قال أبو الحسن: مرفقا أى شيئا يرتفقون به مثل المقطع و نحوه و مرفقا جعله اسما مثل المسجد أو يكون لغه قال أبو على: قوله جعله اسما أى جعل المرفق اسما و لم يجعلوه اسم المكان و لا المصدر من رفق يرفق كما أن المسجد ليس باسم الموضع من سجد يسجد و قوله أو يكون لغه أو يجعله فى اسم المصدر كما جاء المطلع و نحوه و لو كان على القياس لفتحت اللام.

اللغه

الشطط الخروج عن الحد بالغلو فيه و أصله مجاوزه الحد فى البعد و شطت الجاريه تشط شططا و شطاطه إذا جاوزت الحد فى الطول و أشط فى السوم إذا جاوز القدر بالغلو فيه و الاعتزال التنحى عن الأمر و التعزل بمعناه قال:

يا بيت عاتكه التى أ تعزل حذر العدى و به الفؤاد موكل

و سمى عمرو بن عبيد و أصحابه معتزله لما اعتزلوا حلقه الحسن.

الإعراب

كسر «إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ» على الاستئناف. «إِذْ قامُوا» يتعلق بربطنا أى فى الوقت الذى قاموا فيه و «شَطَطاً» منصوب على المصدر. المعنى لقد قلنا قولا شططا و «ما يَعْبُدُونَ» فى موضع نصب عطفا على الهاء و الميم فى اعتزلتموهم و المراد الأصنام التى يعبدونها من دون الله و يجوز أن تكون ما مصدريه أى و عبادتهم إلا عباده الله فحذف المضاف و الاستثناء على هذا من الهاء و الميم و إن جعلت ما موصوله كان الاستثناء من مفعول يعبدون استثناء منقطعا.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه أصحاب الكهف فقال «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ» أى نتلو عليك يا محمد «نَبَأَهُمْ» أى خبرهم «بِالْحَقِّ» أى بالصدق و الصحه «إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ» أى أحداث و شباب «آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْناهُمْ هُدىً» أى بصيره فى الدين و رغبه فى الثبات عليه بالألطاف المقويه لدواعيهم إلى الإيمان و حكم لهم سبحانه بالفتوه لأن رأس الفتوه الإيمان و قيل الفتوه بذل الندى و ترك الأذى و ترك الشكوى عن مجاهد و قيل هى اجتناب المحارم و استعمال المكارم «وَ رَبَطْنا عَلى قُلُوبِهِمْ» أى شددنا عليها بالألطاف و الخواطر القويه للإيمان حتى وطنوا أنفسهم على إظهار الحق و الثبات على الدين و الصبر على المشاق و مفارقه الوطن «إِذْ قامُوا» أى حين قاموا بين يدى ملكهم الجبار دقيانوس الذى كان يفتن أهل الإيمان عن دينهم «فَقالُوا» بين يديه «رَبُّنا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى ربنا الذى نعبده خالق السماوات و الأرض «لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلهاً» أى لن نعبد إلها سواه معه «لَقَدْ قُلْنا إِذاً شَطَطاً» معناه إن دعونا مع الله إلها آخر فلقد قلنا إذا قولا مجاوزا للحق غايه فى البطلان «هؤُلاءِ قَوْمُنَا» أى أهل بلدنا «اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ» أى من دون الله «آلِهَةً» يعبدونها «لَوْ لا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطانٍ بَيِّنٍ» أى هلا يأتون على عبادتهم غير الله بحجه ظاهره و فى هذا ذم زجر للتقليد و إشاره إلى أنه لا يجوز أن يقبل دين إلا بحجه واضحه «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» فزعم أن له شريكا فى العباده «وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ» قال ابن عباس و هذا من قول تمليخا و هو رئيس أصحاب الكهف قال لهم فإذا فارقتموهم و تنحيتم عنهم جانبا يعنى عبده الأصنام و فارقتم ما يعبدون أى أصنامهم إلا الله فإنكم لن تتركوا عبادته و ذلك إن أولئك كانوا يشركون بالله و يجوز أنه كان فيهم من يعبد الله مع عباده الأصنام فقال إذا اعتزلتم الأصنام و لم تعتزلوا الله و لا عبادته فيكون الاستثناء متصلا و يجوز أن يكون جميعهم كانوا يعبدون الأوثان من دون الله فيكون الاستثناء منقطعا

«فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ» أى صيروا إليه و اجعلوه مأواكم «يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ» أى يبسط عليكم ربكم من نعمته «وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً» أى و يسهل عليكم ما تخافون من الملك و ظلمه و يأتيكم باليسر و الرفق و اللطف عن ابن عباس و كلما ارتفقت فهو مرفق و قيل معناه و يصلح لكم من أمر معاشركم ما ترتفقون به و فى هذا دلاله على عظم منزله الهجره فى الدين و على قبح المقام فى دار الكفر إذا كان لا يمكن المقام فيها إلا بإظهار كلمه الكفر و بالله التوفيق.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذا طَلَعَتْ تَزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ إِذا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذاتَ الشِّمالِ وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذلِكَ مِنْ آياتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِداً (١٧) وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ وَ نُقَلِّبُهُمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ ذاتَ الشِّمالِ وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً (١٨)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب تزور بتشديد الزاى و قرأ أهل الكوفه «تَزاوَرُ» بالتخفيف و الباقون تزاور بتشديد الزاى و قرأ أهل الحجاز لملئت بالتشديد و الباقون بالتخفيف و فى الشواذ قراءه الجحدرى تزوار و قراءه الحسن و تقلبهم بفتح التاء و القاف و الباء و ضم اللام.

الحجه

من قرأ تزاور فإنه تتزاور فأدغم التاء فى الزاى و من قرأ «تَزاوَرُ» حذف الثانيه و خفف الكلمه بالحذف كما حذف أولئك بالإدغام و من قرأ تزور فقد قال أبو الحسن: لا معنى له فى هذا الموضع إنما يقال هو مزور عنى أى منقبض عنى يدل عليه قول عنتره:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

ص: ٢٨٦

قال أبو على و الذى حسن القراءه به قول جرير:

عسفن عن الأداعس من مهيل و فى الأظعان عن طلح ازورار

فظاهر استعمال هذا فى الأظعان مثل استعماله فى الشمس و تزاور على وزن تفاعل و تزوار على وزن تفعال من الازويرار و قوله لملئت منهم بالتشديد للتكثير قال أبو الحسن: الخفيفه أجود لا يكادون يقولون ملأ منى رعبا و إنما يقولون ملأتنى رعبا قال أبو على:

يدل على قول أبى الحسن قول امرئ القيس:

" فتملا بيتنا أقطا و سمنا"

و قول الأعشى:

" و قد ملئت بكر و من لف لفها"

و أنشدوا فى التثقيل قول المخبل السعدى:

" فملأ من كعب بن عوف سلاسله"

و من قرأ و تقلبهم فإنه نصبه بفعل مضمر دل عليه ما قبله فكأنه قال و ترى أو تشاهد تقلبهم.

اللغه

القرض القطع يقال قرضت الموضع إذا قطعته و جاوزته قال الكسائى: هو المجازاه يقال قرضنى فلان يقرضنى و جذانى يجذونى بمعنى قال ذو الرمه:

إلى ظعن يقرضن أجواز مشرف شمالا و عن أيمانهن الفوارس

و يستعمل القرض فى أشياء غير هذا منه القطع للثوب و غيره و منه المقراض و منه قرض الفأر قال أبو الدرداء:

" إن قارضتهم قارضوك و إن تركتهم لم يتركوك"

يعنى إن طعنت فيهم و عبتهم فعلوا بك مثله و إن تركتهم من ذلك لم يتركوك و القراض بلغه الحجاز المضاربه و القرض هو قول الشعر القصيده منه خاصه دون الرجز و منه قيل للشعر القريض قال الأغلب العجلى:

" أ رجزا تريد أم قريضا"

و الفجوه المتسع من الأرض و جمعه فجوات و فجاء ممدود و فجوه الدار ساحتها و الأيقاظ جمع يقظ و يقظان قال الراجز:

" و وجدوا إخوتهم أيقاظا"

و الرقود جمع راقد و رقد يرقد رقادا و رقودا و الوصيد من أوصدت الباب أی أغلقته و جمعه وصائد و يقال وصيد و أصيد و أوصدت و أصدت مثل ورخت الكتاب و أرخته و وكدت الأمر و أكدته.

الإعراب

«وَ تَرَى الشَّمْسَ» إلى قوله «وَ هُمْ فِی فَجْوَهٍ» منه متعلق بالرؤيه و قوله «إِذا

طَلَعَتْ» «وَ إِذا غَرَبَتْ» كلاهما بجوابهما فى موضع المفعول الثانى و الحال و الجمله التى هى «وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ» فى موضع الحال «وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ» أعمل اسم الفاعل حيث نصب به ذراعيه و إن كان بمعنى الماضى لأنه حكايه حال كما قال هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ و هذا يشار به إلى الحاضر و لم يكن المشار إليهما حاضرين حين قص القصه على النبى ص و لكنه على تلك الحال قص القصه. «فَهُوَ الْمُهْتَدِ» كتب فى المصحف هنا بغير ياء و فى الأعراف بالياء و حذف الياء جائز فى الأسماء خاصه و لا يجوز فى الأفعال لأن حذف الياء فى الفعل دليل الجزم و حذف الياء فى الأسماء واقع إذا لم يكن الألف و اللام نحو مهتد فأدخلت الألف و اللام و ترك الحرف على ما كان عليه و دلت الكسره على الياء المحذوفه قال الزجاج: «لَوِ اطَّلَعْتَ» بكسر الواو و يجوز الضم و الكسر أجود لأن الواو ساكنه و الطاء ساكنه و الأصل فى التقاء الساكنين الكسر و جاز الضم لأن الضم من جنس الواو و لكنه إذا كان بعد الساكن مضموم فالضم هناك أحسن نحو أَوِ انْقُصْ قرئ بالضم و الكسر. «فِراراً» منصوب على المصدر لأن معنى وليت فررت و «رُعْباً» منصوب على التمييز يقال امتلأت فرقا و امتلأ الإناء ماء.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم فى الكهف فقال «وَ تَرَى الشَّمْسَ» أى لو رأيتها لرأيت «إِذا طَلَعَتْ تَزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذاتَ الْيَمِينِ» أى تميل وقت طلوعها عن كهفهم إلى جهه اليمين «وَ إِذا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ» أى تعدل عنهم و تتركهم «ذاتَ الشِّمالِ» إلى جهه الشمال شمال الكهف أى لا تدخل كهفهم و قيل تقرضهم أى تجاوزهم منحرفه عنهم عن ابن عباس «وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ» أى فى متسع من الكهف و قيل فى فضاء منه عن قتاده و قيل كان متسعا داخل الكهف بحيث لا يراه من كان ببابه و ينالهم نسيم الريح ثم أخبر سبحانه عن لطفه بهم و حفظه إياهم فى مضجعهم و اختياره لهم أصلح المواضع لرقادهم فبوأهم مكانا من الكهف مستقبلا بنات النعش تميل الشمس عنهم طالعه و غاربه كيلا يؤذيهم حرها أو تغير ألوانهم أو تبلى ثيابهم و هم فى متسع ينالهم فيه روح الريح و كان باب الغار مقابل القطب الشمالى «ذلِكَ مِنْ آياتِ اللَّهِ» أى من أدلته و برهانه «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» مثل أصحاب الكهف «وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِداً» مثل قوم أصحاب الكهف «وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقاظاً» أى لو رأيتهم لحسبتهم منتبهين «وَ هُمْ رُقُودٌ» أى نائمون فى الحقيقه قال الجبائى و جماعه لأنهم مفتحو العيون يتنفسون كأنهم يريدون أن يتكلموا و لا يتكلمون و قيل إنهم ينقلبون كما ينقلب اليقظان «وَ نُقَلِّبُهُمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ ذاتَ الشِّمالِ» معناه و نقلبهم تاره عن اليمين إلى الشمال و تاره عن الشمال إلى اليمين كما يتقلب النائم لأنهم لو لم يتقلبوا

لأ-كلتهم الأ-رض و لبليت ثيـابهم لطول مكثهم على جـانب واحـد و قيـل كانوا يقلبون كل عام تقلبتين عن أبى هريره و قيل كان تقلبهم كـل عـام مره عن ابن عبـاس و قوله «وَ كَلْبُهُمْ» قال ابن عباس و أكثر المفسـرين إنهم هربوا من ملكهم ليلا فمروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم و تبعه كلبه و قيـل إنهم مروا بكلب فتبعهم فطردوه فعـاد ففعلوا ذلـك مرارا فقال لهم الكلب ما تريـدون منى لا تخشوا خيانه فأنا أحب أولياء الله فناموا حتى أحرسـكم عن كعب و قيل كان ذلك كلب صيدهم و قيل كان ذلك الكلب أصفر اللون عن مقاتل و قيل كان أنمر و اسمه قطمير عن ابن عباس و فى تفسير الحسن أن ذلك الكلب مكث هناك ثلاث مائه و تسع سـنين بغير طعـام و لا- شـراب و لا- نوم و لا- قيـام «باسِـطٌ ذِراعَيْهِ» هو أن يلقيهمـا على الأ-رض مبسوطتين كـافتراش السـبع «بِالْوَصِـيدِ» أى بفنـاء الكهف عن ابن عباس و مجاهـد و قتاده و قيل بالباب و قيل بباب الفجوه أو فناء الفجوه لا باب الكهف لأن الكفـار خرجوا إلى بـاب الكهف فى طلبهم ثم انصـرفوا و لو رأوا الكلب على بـاب الغـار لـدخلوه و كـذلك لو كان بالقرب من البـاب و لمـا انصـرفوا آيسـين عنهم فإنهم سـدوا باب الغار بالحجاره فجاء رجل بماشـيته إلى باب الغار و أخرج الحجاره و اتخذ لماشـيته كنا عند باب الغار و هم كانوا فى فجوه من الغار عن الجبائى و قيل الوصـيد عتبه الباب عن عطا «لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً» معناه لو أشرفت عليهم و رأيتهم فى كهفهم على حالتهم لفررت عنهم و أعرضت عنهم هربا لاستيحاشك الموضع «وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً» أى و لملى ء قلبك خوفا و فزعـا و ذلك إن الله منعهم بالرعب لئلا يصل إليهم أحـد حتى يبلغ الكتاب أجله فيهم و قيـل كـانوا فى مكان موحش من رآه فزع و لا يمتنع أن الكفار لما أتوا باب الكهف فزعوا من وحشه المكان فسـدوا باب الكهف ليهلكوا فيه و جعـل سبحانه ذلك لطفا لئلا ينالهم مكروه من سـبع و غيره و ليكونوا محروسـين من كل سوء و قيل إنهم كانت أظفارهم قـد طالت و كـذلك شـعورهم و لـذلك يأخذ الرعب منهم و هذا لا يصح لقوله تعالى حكايه عنهم لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ و روى سـعيد بن جبير عن ابن عباس قال غزوت مع معاويه نحو الروم فمروا بالكهف الـذى فيه أصـحاب الكهف فقال معـاويه لو كشف لنـا عن هؤلا-ء فنظرنـا إليهم فقلت له ليس هـذا لك فقـد منع ذلك من هو خير منك قال الله تعالى «لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً» فقـال معـاويه لا- أنتهى حتى أعلم علمهم فبعث رجالا فلما دخلوا الكهف أرسل الله عليهم ريحا أخرجتهم.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۹ الى ۲۰]

اشاره

وَ كَذٰلِكَ بَعَثْناهُمْ لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هٰذِهِ إِلَى الْمَدِينَهِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكىٰ طَعاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَ لْيَتَلَطَّفْ وَ لاٰ يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً (۱۹) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً (۲۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أبو بكر و حمزه و خلف بورقكم ساكنه الراء و الباقون بكسر الراء و روى عن أبى عمرو بإدغام الكاف فى القاف و فى الشواذ قراءه أبى رجاء بورقكم بكسر الواو و الإدغام.

الحجه

فى ورقكم أربع لغات فتح الواو و كسر الراء و هو الأصل و فتح الواو و سكون الراء و كسر الواو و سكون الراء و الإدغام قال ابن جنى: هذا عند أصحابنا مخفى غير مدغم لكنه أخفى كسره القاف فظنها القراء مدغمه و معاذ الله لو كانت مدغمه لوجب نقل كسره القاف إلى الراء كقولهم برد و برق و للقراء فى هذا عاده أن يعبروا عن المخفى بالمدغم للطف ذلك عليهم.

الإعراب

«كَمْ لَبِثْتُمْ» تقديره كم يوما لبثتم فكم منصوبه بلبثتم و المميز محذوف أ لا ترى أن جوابه «لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» «فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكىٰ طَعاماً» الجمله التى هى أيها أزكى مفعول فلينظر و طعاما تمييز.

المعنى

«وَ كَذٰلِكَ بَعَثْناهُمْ» معناه و كما فعلنا بهم الأمور العجيبه و حفظناهم تلك المده المديده بعثناهم من تلك الرقده و أحييناهم من تلك النومه التى أشبهت الموت «لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ» أى ليكون بينهم تساؤل و تنازع و اختلاف فى مده لبثهم فينتبهوا بذلك على معرفه صانعهم و يزدادوا يقينا إلى يقينهم «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ» فى نومكم «قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» قال المفسرون إنهم دخلوا الكهف غدوه و بعثهم الله فى آخر النهار فلذلك قالوا يوما فلما رأوا الشمس قالوا أو بعض يوم و كان قد بقيت من النهار بقيه «قالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ» و هذا القائل هو تمليخا رئيسهم عن ابن عباس رد علم ذلك إلى الله تعالى

«فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هٰذِهِ» و الورق الدراهم و كان معهم دراهم عليها صوره الملك الذى كان فى زمانهم عن ابن عباس «إِلَى الْمَدِينَهِ» يعنى المدينه التى خرجوا منها «فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً» أى أظهر و أحل ذبيحه عن ابن عباس قال لأن عامتهم كانت مجوسا و فيهم قوم مؤمنون يخفون إيمانهم و قيل أطيب طعاما عن الكلبى و قيل أكثر طعاما من قولهم زكى المال إذا زاد عن عكرمه و ذلك لأن خير الطعام إنما يوجد عند من كثر طعامه و قيل كان من طعام أهل المدينه ما لا يستحله أصحاب الكهف «فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ» أى فليأتكم بما ترزقون أكله «وَ لْيَتَلَطَّفْ» أى و ليدقق النظر و يتحيل حتى لا يطلع عليه و قيل و ليتلطف فى الشراء فلا يماكس البائع و لا ينازعه «وَ لا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً» أى لا يخبرن بكم و لا بمكانكم أحدا من أهل المدينه «إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» أى يشرفوا و يطلعوا عليكم و يعلموا بمكانكم «يَرْجُمُوكُمْ» أى يقتلوكم بالرجم و هو من أخبث القتل عن الحسن و قيل معناه يؤذوكم و يشتموكم يقال رجمه بلسانه عن ابن جريج «أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ» أى يردوكم إلى دينهم «وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً» معناه و متى فعلتم ذلك لن تفوزوا أبدا بشى ء من الخير و متى قيل من أكره على الكفر فأظهره فإنه مفلح فكيف تصح الآيه فالجواب يجوز أن يكون أراد يعيدوكم إلى دينهم بالاستدعاء دون الإكراه و يجوز أن يكون فى ذلك الوقت كان لا يجوز التقيه فى إظهار الكفر.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢١ الى ٢۴]

اشاره

وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَهَ لا رَيْبَ فِيها إِذْ يَتَنازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً (٢١) سَيَقُولُونَ ثَلاثَهٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَهٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَهٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ ما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلا تُمارِ فِيهِمْ إِلَّا مِراءً ظاهِراً وَ لا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً (٢٢) وَ لا تَقُولَنَّ لِشَيْ ءٍ إِنِّى فاعِلٌ ذلِكَ غَداً (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هذا رَشَداً (٢۴)

اللغه

عثر على الشى ء يعثر عثرا إذا طلع عليه و أعثرت عليه غيرى و العاثور حفره تحفر ليصطاد به الأسد يقال للرجل إذا تورط وقع فى عاثور و أصله من العثار و المراء الجدال ماريت الرجل أماريه مراء.

الإعراب

«إِذْ يَتَنازَعُونَ» يجوز أن يكون منصوبا بقوله «أَعْثَرْنا» أى اطلعنا عليهم فى وقت المنازعه فى أمرهم و يجوز أن يكون منصوبا بقوله «لِيَعْلَمُوا» و إنما دخلت الواو فى قوله «وَ ثامِنُهُمْ» و لم يدخل فى الأولين لأن هاهنا عطف جمله على جمله و هناك وصف النكره بجمله فإن التقدير هم سبعه و هم ثلاثه فثلاثه مرفوع بأنه خبر مبتدإ محذوف و «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» وصف لثلاثه و كذلك «سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» صفه لخمسه و هذا قول على بن عيسى قال: و فرق ما بينهم أن السبعه أصل للمبالغه فى العدد لأن جلائل الأمور سبعه سبعه و أقول قد وجدت لأبى على الفارسى فى هذا كلاما طويلا سألخصه لك و أهذبه فضل تهذيب قال: إن الجملتين الملتبسه إحداهما بالأخرى و هى أن تكون غير أجنبيه منها على ضربين (أحدهما) أن تعطف بحرف العطف و الآخر أن توصل بها بغير حرف العطف فما يوصل بها بما قبلها بغير حرف العطف من الجمله على أربعه أضرب (أحدها) أن تكون صفه (و الآخر) أن تكون حالا (و الثالث) أن تكون تفسيرا (و الرابع) أن لا تكون على أحد هذه الأوجه الثلاثه لكن يكون فى الجمله الثانيه ذكر مما فى الأولى أو ممن فيها فالأول نحو مررت برجل أبوه قائم و بغلام يقوم و لا وجه لإدخال حرف العطف على هذا لأن الصفه تبين الموصوف و تخصصه فلو عطفت لخرجت بالعطف من أن تكون صفه لأن العطف ليس الثانى و هو المعطوف فيه بالأول و إنما يشرك الثانى فى إعراب الأول و الصفه هو الموصوف فى المعنى (و أما) الثانى و هو أن تكون حالا فلا مدخل لحرف العطف عليه أيضا لأن الحال مثل الصفه فى أنها تفرق بين هيئتين أو هيئات كما أن الصفه تفرق بين موصوفين أو موصوفات و هى مثل المفعول فى أنها تكون بعد كلام تام فكما لا يدخل الحرف العاطف بين الصفه و الموصوف و لا بين المفعول و ما عمل فيه كذلك لا يدخل بين الحال و ذى الحال و الجمل الواقعه موقع الحال إما أن تكون من فعل و فاعل أو من مبتدإ و خبر نحو رأيت زيدا يضحك و جاء زيد أبوه منطلق قال الشاعر:

و لو لا جنان الليل ما آب عامر إلى جعفر سرباله لم يمزق

(و أما) الثالث و هى الجمله التى تكون تفسيرا لما قبلها فنحو قوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ثم قال لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ فالمغفره تفسير الوعد الذى وعدوا فأما قوله تعالى هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ ثم قال تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ فتؤمنون على لفظ الخبر و معناه الأمر بدلاله قوله يَغْفِرْ لَكُمْ و حسن أن يكون الأمر على لفظ الخبر لوقوعه كالتفسير لما قبله من ذكر التجاره و حكم التفسير أن يكون خبرا فلذلك حسن كون الأمر على لفظ الخبر هنا (و أما) الرابع الذى لا يكون اتصاله على الوجوه الثلاثه و يكون فى الجمله الثانيه ذكر مما فى الأولى فإن هذا الوجه يتصل بما قبله على وجهين (أحدهما) بحرف عطف كما يتبع الأجنبيه إياها بحرف عطف و ذلك نحو زيد أبوك و أخوه عمرو فهذه قد نزلت منزله الأجنبيه من الأولى فى العطف بالواو نحو قام زيد و خرج عمرو و زيد قائم و بكر خارج و الآخر أن يتبع الثانيه الأولى بغير حرف عطف كقوله سبحانه إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ كانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ و يقول فى آيه أخرى وَ كانُوا يُصِرُّونَ بالواو و قوله «سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» «وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» و الدليل على أن هذا نوع آخر خارج عن الأنواع الثلاثه أن قوله «وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» بعد الجمله المحذوف مبتدؤها لا يخلو من أن يكون حالا أو صفه أو تفسيرا أو جمله منقطعه من الأول و لا يجوز أن يكون فى موضع الحال لأن ما قبلها من الكلام لا معنى فعل فيه عاملا فى الحال و الحال لا بد لها من عامل فيها و لا يمكن أن يجعل المبتدأ المضمر هذا و ما أشبهه من أسماء الإشاره فينتصب الحال عنها لأن المخبر عنهم هاهنا ليسوا بمشار إليهم فى وقت الإخبار و إنما المراد الإخبار عن عددهم و لو كانوا بحيث يشار إليهم لم يقع الاختلاف فى عددهم و لا يجوز أن يكون تفسيرا لأن التفسير هو المفسر فى المعنى و لا يجوز أن يكون شى ء من جزء الجمله التى هى «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» شيئا من جزء التى هى هم ثلاثه و لا يجوز أيضا أن يكون صفه للنكره التى قبلها لأنه لا يخلو فى الوصف من أحد أمرين إما أن يعمل اسم فاعل كما يعمل سائر أسماء الفاعلين الجاريه على أفعالها فيرتفع ما بعده به و إما أن يجعل جمله فى موضع وصف و لا يعمل اسم الفاعل عمل الفعل فيكون مبتدأ و خبرا و لا يجوز الأول لأنه فى معنى الماضى و الماضى لا يقدر فيه الانفصال و إنما يقدر فى الحاضر و الآتى لأنه كما أعرب من الأفعال المضارعه ما كان حاضرا و آتيا كذلك لم يعمل الماضى من

أسماء الفاعلين و لو لا المضى لم يمتنع إعمال قوله «رابِعُهُمْ» و «سادِسُهُمْ» و لا تكون أيضا الجمله صفه لثلاثه كما توصف النكرات بالجمل لأن هذه جمله مستأنفه و ليست على حد الصفه بل على حد ما بعدها من قوله «وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» فحذفت الواو و استغنى عنها إذا كانت إنما تذكر لتدل على الاتصال و ما فى الجمله من ذكر ما فى الأولى كأنه يستغنى به عن ذكر الواو لأن الحرف يدل على إيصاله و ما فى الجمله من ذكر ما تقدمها اتصال أيضا فيستغنى به و يكتفى بذلك منه و هذا فصل جامع فى النحو جليل الموقع كثير الفائده إذا تأمله المتأمل حق التأمل و أحكمه أشرف به على كثير من المسائل إن شاء الله و أما من قال إن هذه الواو واو الثمانيه و استدل بقوله حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها لأن للجنه ثمانيه أبواب فشى ء لا يعرفه النحويون.

المعنى

«وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ» أى و كما أنمناهم و بعثناهم اطلعنا و أعثرنا عليهم أهل المدينه و جمله أمرهم و حالهم على ما قاله المفسرون أنهم لما هربوا من ملكهم و دخلوا الكهف أمر الملك أن يسد عليهم باب الكهف و يدعوهم كما هم فى الكهف فيموتوا عطشا و جوعا و ليكن كهفهم الذى اختاروه قبرا لهم و هو يظن أنهم إيقاظ ثم إن رجلين مؤمنين كتبا شأن الفتيه و أنسابهم و أسماءهم و خبرهم فى لوح من رصاص و جعلاه فى تابوت من نحاس و جعلا التابوت فى البنيان الذى بنوا على باب الكهف و قالا لعل الله يظهر على هؤلاء الفتيه قوما مؤمنين قبل يوم القيامه ليعلموا خبرهم حين يقرءون هذا الكتاب ثم انقرض أهل ذلك الزمان و خلفت بعدهم قرون و ملوك كثيره و ملك أهل تلك البلاد رجل صالح يقال له نذليس و قيل بندوسيس عن محمد بن إسحاق و تحزب الناس فى ملكه أحزابا منهم من يؤمن بالله و يعلم أن الساعه حق و منهم من يكذب فكبر ذلك على الملك الصالح و بكى إلى الله و تضرع و قال أى رب قد ترى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آيه تبين لهم بها أن البعث حق و أن الساعه حق آتيه لا ريب فيها فألقى الله فى نفس رجل من أهل ذلك البلد الذى فيه الكهف أن يهدم البنيان الذى على فم الكهف فيبنى به حظيره لغنمه ففعل ذلك و بعث الله الفتيه من نومهم فأرسلوا أحدهم ليطلب لهم طعاما فاطلع الناس على أمرهم و بعثوا إلى الملك الصالح يعلمونه الخبر ليعجل القدوم عليهم و ينظر إلى آيه من آيات الله جعلها الله فى ملكه فلما بلغه الخبر حمد الله و ركب معه مدينته حتى أتوا أهل الكهف فذلك قوله «وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و الثواب و العقاب «حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَةَ لا رَيْبَ فِيها» أى أن القيامه لا شك فيها فإن من قدر على أن ينيم جماعه تلك المده المديده أحياء ثم يوقظهم قدر أيضا على أن يميتهم ثم يحييهم بعد ذلك «إِذْ يَتَنازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» أى فعلنا ذلك حين تنازعوا

فی البعث فمنهم من أنکره و منهم من قال یبعث الأرواح دون الأجسام و منهم من أثبت البعث فیهما و أضاف الأمر إلیهم لتنازعهم فیه کما یقال ما صنعتم فی أمرکم عن عکرمه و قیل إن معناه إذ یتنازعون فی قدر مکثهم فی الکهف و فی عددهم و فیما یفعل بهم بعد أن اطلعوا علیهم و ذلک أنه لما دخل الملک علیهم مع الناس و جعلوا یسألونهم سقطوا میتین فقال الملک إن هذا الأمر عجیب فما ترون فاختلفوا فقال بعضهم ابنوا علیهم بنیانا کما تبنی المقابر و قال بعضهم اتخذوا مسجدا علی باب الکهف و هذا التنازع کان منهم بعد العلم بموتهم عن ابن عباس «فَقالُوا» أی قال مشرکو ذلک الوقت «ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً» أی استروهم من الناس بأن تجعلوهم وراء ذلک البنیان کما یقال بنی علیه جدارا إذا حوطه و جعله وراء الجدار «رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» معناه ربهم أعلم بحالهم فیما تنازعوا فیه و قیل إنه قال ذلک بعضهم و معناه ربهم أی خالقهم الذی أنامهم و بعثهم أعلم بحالهم و کیفیه أمرهم و قیل معناه ربهم أعلم بهم أ أحیاء نیام هم أم أموات فقد قیل إنهم ماتوا و قیل أنهم لا یموتون إلی یوم القیامه «قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ» یعنی الملک المؤمن و أصحابه و قیل أولیاء أصحاب الکهف من المؤمنین و قیل رؤساء البلد الذین استولوا علی أمرهم عن الجبائی «لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً» أی معبدا و موضعا للعباده و السجود یتعبد الناس فیه ببرکاتهم و دل ذلک علی أن الغلبه کانت للمؤمنین و قیل مسجدا یصلی فیه أصحاب الکهف إذا استیقظوا عن الحسن و قد روی أیضا أن أصحاب الکهف لما دخل صاحبهم إلیهم و أخبرهم بما کانوا عنه غافلین من مده مقامهم سألوا الله تعالی أن یعیدهم إلی حالتهم الأولی فأعادهم إلیها و حال بین من قصدهم و بین الوصول إلیهم بأن أضلهم عن الطریق إلی الکهف الذی کانوا فیه فلم یهتدوا إلیه ثم بین سبحانه تنازعهم فی عددهم فقال «سَيَقُولُونَ» أی سیقول قوم من المختلفین فی عددهم «ثَلاثَةٌ» أی هم ثلاثه «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ» أی و یقول آخرون هم «خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ» أی قذفا بالظن من غیر یقین عن قتاده «وَ يَقُولُونَ» أی و یقول آخرهم هم «سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» و قیل إن هذا إخبار من الله تعالی بأنه سیقع نزاع فی عددهم ثم وقع ذلک لما وفد نصاری نجران إلی النبی ص فجری ذکر أصحاب الکهف فقالت الیعقوبیه منهم: کانوا ثلاثه رابعهم کلبهم و قالت النسطوریه: کانوا خمسه سادسهم کلبهم و قال المسلمون:

کانوا سبعه و ثامنهم کلبهم «قُلْ» یا محمد «رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ ما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» من الناس عن قتاده و قیل قلیل من أهل الکتاب عن عطا و قال ابن عباس أنا من ذلک القلیل هم سبعه و ثامنهم کلبهم و الأظهر أن یکون عرف ذلک من جهه النبی ص و روی الضحاک عن ابن عباس أنه قال هم مکسلیمنا و تملیخا و مرطولس و نینونس و سارینونس و دربونس و کشوطبونس و هو الراعی «فَلا تُمارِ فِيهِمْ» أی فلا تجادل الخائضین فی عددهم و شأنهم «إِلَّا مِراءً

ظـاهِراً» فيه وجوه (أحـدها) أن معنـاه إلا تجادلهم إلا بما أظهرنا لک من أمرهم عن ابن عباس و قتاده و مجاهـد أی لا تجادل إلا بحجه و دلاله و إخبار من الله سبحانه و هو المراء الظاهر (و ثانیها) أن المراد لا تجادلهم إلا جدالا ظاهرا و هو أن تقول لهم أثبتم عـددا و خـالفکم غیرکم و کلا القولین یحتمل الصـدق و الکـذب فهلموا بحجه تشـهد لکم (و ثالثها) أن المراد إلا مراء یشـهده النـاس و یحضـرونه فلو أخبرتهم فی غیر ملأ من الناس لکـذبوا علیک و لبسوا علی الضـعفه فادعوا أنهم کانوا یعرفونه لأن ذلک من غوامض علومهم «وَ لا تَسْتَفْتِ فِیهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً» معنـاه و لا تسـتخبر فی أهل الکهف و فی مقـدار عـددهم من أهل الکتاب أحـدا و لا تسـتفتهم من جهتهم عن ابن عبـاس و مجاهـد و قتـاده و الخطـاب للنبی ص و المراد غیره لئلا یرجعوا فی ذلک إلی مسـاءله الیهود فـإنه کـان واثقـا بخبر الله تعالی «وَ لا تَقُولَنَّ لِشَیْ ءٍ إِنِّی فاعِلٌ ذلِکَ غَداً إِلَّا أَنْ یَشاءَ اللَّهُ» قـد ذکر فی معناه وجوه (أحدها) أنه نهی من الله تعالی لنبیه ص أن یقول إنی أفعل شیئا فی الغد إلا أن یقید ذلک بمشیئه الله تعالی فیقول إن شاء الله قال الأخفش و فیه إضـمار القول و تقـدیره إلا أن تقول إن شاء الله و لما حذف تقول نقل إن شاء الله إلی لفظ الاسـتقبال فیکون هذا تأدیبا من الله للعباد و تعلیما لهم أن یعقلوا ما یخبرون به بهـذه اللفظه حتی یخرج عن حد القطع فلا یلزمهم کذب أو حنث إذا لم یفعلوا ذلـک لمانع و هـذا معنی قول ابن عباس (و ثانیها) أن قوله «أَنْ یَشاءَ اللَّهُ» بمعنی المصـدر و تعلق بما تعلق به علی ظاهره و تقدیره و لا تقولن إنی فاعل شـیئا غدا إلا مشیه الله عن الفراء و هذا وجه حسن یطابق الظاهر و لا یحتاج فیه إلی بناء الکلام علی محـذوف و معنـاه و لا تقل إنی أفعل إلا ما یشاء الله و یریـده و إذا کان الله تعالی لا یشاء إلا الطاعات فکأنه قال لا تقل إنی أفعل إلا الطاعات و لا یطعن علی هذا جواز الأخبار عما یفعل من المباحات التی لا یشاءوها الله تعالی لأن هذا النهی نهی تنزیه لا نهی تحریم بدلاله أنه لو لم یقل ذلک لم یأثم بلا خلاف (و ثالثها) أنه نهی عن أن یقول الإنسان سأفعل غدا و هو یجوز الاخترام قبل أن یفعـل ما أخبر به فلا یوجـد مخبره علی ما أخبر به فهو کـذب و لا یأمن أیضا أن لا یوجـد مخبره بحـدوث شـی ء من فعل الله تعالی نحو المرض و العجز و بأن یبدو له هو فی ذلک فلا یسلم خبره من الکذب إلا بالاستثناء الذی ذکره الله تعالی فإذا قال إنی صائر غدا إلی المسجد إن شاء الله أمن من أن یکون خبره هذا کذبا لأن الله تعالی إن شاء أن یلجئه إلی المصیر إلی المسجد غدا حصل المصـیر إلیه منه لا محاله فلا یکون خبره هـذا کـذبا و إن لم یوجـد المصـیر منه إلی المسـجد لأنه لم یوجد ما اسـتثناه فی ذلک من مشیئه الله تعالی عن الجبائی و قد ذکرنا فیما قبل ما

جاء فی الروایه أن النبی ص سئل عن قصه أصحاب الکهف و ذی القرنین فقال أخبرکم عنه غدا و لم یستثن فاحتبس الوحی عنه

أیاما حتی شق علیه فأنزل الله تعالی هذه الآیه بأمره بالاستثناء بمشیئه الله تعالی

و قوله «وَ اذْکُرْ رَبَّکَ إِذا نَسِیتَ» فیه وجهان (أحدهما) أنه کلام متصل بما قبله ثم اختلف فی ذلک فقیل

معناه و اذکر ربک إذا نسیت الاستثناء ثم تذکرت فقل إن شاء الله و إن کان بعد یوم أو شهر أو سنه عن ابن عباس و قد روی ذلک عن أئمتنا (علیه السلام)

و یمکن أن یکون الوجه فیه أنه إذا استثنی بعد النسیان فإنه یحصل له ثواب المستثنی من غیر أن یؤثر الاستثناء بعد انفصال الکلام فی الکلام و فی إبطال الحنث و سقوط الکفاره فی الیمین و هو الأشبه بمراد ابن عباس فی قوله و قیل فاذکر الاستثناء ما لم تقم من المجلس عن الحسن و مجاهد و قیل فاذکر الاستثناء بأن تندم علی ما قطعت علیه من الخبر عن الأصم (و الآخر) أنه کلام مستأنف غیر متعلق بما قبله ثم اختلف فی معناه فقیل معناه و اذکر ربک إذا غضبت بالاستغفار لیزول عنک الغضب عن عکرمه و قیل إنه أمر بالانقطاع إلی الله تعالی و معناه و اذکر ربک إذا نسیت شیئا بک إلیه حاجه بذکره لک عن الجبائی و قیل المراد به الصلاه و المعنی إذا نسیت صلاه فصلها إذا ذکرتها عن الضحاک و السدی قال السید الأجل المرتضی قدس الله روحه اعلم أن للاستثناء الداخل علی الکلام وجوها مختلفه فقد یدخل فی الإیمان و الطلاق و العتاق و سائر العقود و ما یجری مجراها من الأخبار فإذا دخل فی ذلک اقتضی التوقف عن إمضاء الکلام و المنع من لزوم ما یلزم به و لذلک یصیر ما یتکلم به کأنه لا حکم له و لذلک یصح علی هذا الوجه أن یستثنی الإنسان فی الماضی فیقول قد دخلت الدار إن شاء الله تعالی لیخرج بهذا الاستثناء من أن یکون کلامه خبرا قاطعا أو یلزم به حکم و إنما لم یصح دخوله فی المعاصی علی هذا الوجه لأن فیه إظهار الانقطاع إلی الله تعالی و المعاصی لا یصح ذلک فیها و هذا الوجه أحد ما یحتمله تأویل الآیه و قد یدخل الاستثناء فی الکلام و یراد به اللطف و التسهیل و هذا الوجه یختص بالطاعات و لهذا جری قول القائل لأقضین غدا ما علی من الدین أو لأصلین غدا إن شاء الله مجری أن یقول إنی فاعل إن لطف الله تعالی فیه و سهله و متی قصد الحالف هذا الوجه لم یجب إذا لم یقع منه الفعل أن یکون حانثا أو کاذبا لأنه إذا لم یقع علمنا أنه لم یلطف فیه لأنه لا لطف له و هذا الوجه لا یصح أن یقال فی الآیه لأنه یختص الطاعات و الآیه تتناول کل ما لم یکن قبیحا بدلاله إجماع المسلمین علی حسن استثناء ما تضمنه فی کل فعل لم یکن قبیحا و قد یدخل الاستثناء فی الکلام و یراد به التسهیل و الإقدار و التخلیه و البقاء علی ما هو علیه من الأحوال و هذا هو المراد إذا دخل فی المباحات و هذا الوجه یمکن فی الآیه و قد یدخل فی الکلام استثناء المشیئه فی الکلام و إن لم یرد به شی ء من المتقدم ذکره بل

یکون الغرض الانقطاع إلى الله تعالى من غیر أن یقصد به إلى شی ء من هذه الوجوه و یکون هذا الاستثناء غیر معتد به فی کونه کاذبا أو صادقا لأنه فی الحکم کأنه قال لأفعلن کذا أن وصلت إلى مرادی مع انقطاعی إلى الله تعالى و إظهاری الحاجه إلیه و هذا الوجه أیضا یمکن فی الآیه و متى تؤمل جمله ما ذکرناه من الکلام عرف به الجواب عن المسأله التی لا یزال یسأل عنها من یذهب إلى خلاف العدل من قولهم لو کان الله تعالى إنما یرید الطاعات من الأفعال دون المعاصی لوجب إذا قال علیه الدین لغیره و طالبه به و الله لأعطینک حقک غدا إن شاء الله أن یکون کاذبا أو حانثا إذا لم یفعل لأن الله تعالى قد شاء ذلک منه عندکم و إن کأن لم یقع و لکان یجب أن تلزمه به الکفاره و أن لا یؤثر هذا الاستثناء فی یمینه و لا یخرجه من کونه حانثا کما أنه لو قال و الله لأعطینک حقک غدا إن قام زید فقام و لم یعطه یکون حانثا و فی التزلل الحنث خروج من الإجماع انتهى کلامه رضی الله عنه و قوله «وَ قُلْ عَسى أَنْ یَهْدِیَنِ رَبِّی لِأَقْرَبَ مِنْ هذا رَشَداً» معناه قل عسى ربی أن یعطینی من الآیات و الدلالات على النبوه ما یکون أقرب من الرشد و أدل من قصه أصحاب الکهف عن الزجاج ثم إن الله سبحانه فعل به ذلک حیث آتاه من علم غیوب أخبار المرسلین و آثارهم ما هو واضح فی الدلاله و أقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الکهف و قیل إن معناه ادع الله أن یذکرک إذا نسیت شیئا و قل إن لم یذکرنی الله ذلک الذی نسیت فإنه یذکرنی ما هو أنفع لی منه عن الجبائی.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۲۵ الى ۲۷]

اشاره

وَ لَبِثُوا فِی کَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَهٍ سِنِینَ وَ ازْدَادُوا تِسْعاً (۲۵) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا لَهُ غَیْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَداً (۲۶) وَ اتْلُ ما أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ کِتابِ رَبِّکَ لا مُبَدِّلَ لِکَلِماتِهِ وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (۲۷)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم ثلاثمائه سنین مضافا و الباقون بالتنوین و قرأ و لا تشرک بالتاء مجزوما ابن عامر و روح و زید عن یعقوب و سهل و الباقون «وَ لا یُشْرِکُ» بالرفع و الیاء.

الحجه

قال أبو الحسن: یکون السنین لثلاثمائه قال و لا تحسن إضافه المائه إلى

السنين لأنه لا تكاد العرب تقول مائه سنين قال و هو جائز فى ذا المعنى و قد يقوله بعض العرب قال أبو على: و مما يدل على صحه قول من قال «ثلاثمائه سنين» أن هذا الضرب من العدد الذى يضاف فى اللغه المشهوره إلى الآحاد نحو ثلاثمائه رجل و أربعمائه ثوب قد جاء مضافا إلى الجمع فى قول الشاعر:

فما زودونى غير سحق عمامه و خمس مى ء منها قسى و زائف

و ذلك أن قوله مى ء لا يخلو من أن يكون فى الأصل كأنه فعله فجمع على فعل مثل سدره و سدر أو يكون فعله فجمع على فعول مثل بدره و بدور و مانه و مؤن قال:

"عظيمات الكلاكل و المئون"

و الأولى حمله على فعول و أنه خفف كما يخفف فى القوافى كقوله:

"كنهور كان من أعقاب السمى"

ثم كسر فاؤه كما يكسر فى نحو حلى و قال غيره إن العرب قد تضع الجمع هنا موضع الواحد لأن الأصل أن تكون الإضافه إلى الجمع قال الشاعر:

ثلاثمائين قد مضين كواملا و ها أنا ذا قد أبتغى مر رابع

فجاء به على الأصل و من نون ثلاثمائه ففى نصب سنين قولان (أحدهما) أن يكون سنين بدلا من ثلاثمائه أو عطف بيان (و الآخر) أن يكون تمييزا كما تقول عندى عشره أرطال زيتا قال الربيع بن ضبيع الفزارى:

إذا عاش الفتى مائتين عاما فقد ذهب اللذاذه و الفتاء

قال الزجاج: و يجوز أن يكون سنين من نعت المائه فيكون مجرورا و هو راجع فى المعنى إلى ثلاث كما قال عنتره:

فيها اثنتان و أربعون حلوبه سودا كخافيه الغراب الأسحم

فجعل سودا نعتا لحلوبه و هو فى المعنى نعت لجمله العدد قال أبو على: لا يمتنع أن يكون الشاعر جعل حلوبه جمعا و جعل سودا وصفا لها و إذا كان المراد به الجمع فلا يمتنع أن

يقع تفسيرا لهذا الضرب من العدد من حيث كان على لفظ الآحاد كما يقال عشرون نفرا و ثلاثون قبيلا و من قرأ و لا تشرك بالتاء فإنه على النهى عن الإشراك و القراءه الأخرى أشيع و أولى لتقدم أسماء الغيبه و هو قوله «ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» و المعنى و لا يشرك الله فى حكمه أحدا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن مقدار مده لبثهم فقال «وَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَةٍ سِنِينَ» معناه و أقام أصحاب الكهف من يوم دخلوا الكهف إلى أن بعثهم الله و اطلع عليهم الخلق ثلاثمائه سنه «وَ ازْدَادُوا تِسْعاً» أى تسع سنين إلا أنه استغنى بما تقدم عن إعاده ذكر تفسير التسع كما يقال عندى مائه درهم و خمسه «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» معناه إن حاجك يا محمد أهل الكتاب فى ذلك فقل الله أعلم بما لبثوا و ذلك أن أهل نجران قالوا أما الثلاثمائه فقد عرفناها و أما التسع فلا علم لنا بها و قيل أن معناه الله أعلم بما لبثوا إلى أن ماتوا و حكى عن قتاده أنه قال قوله «وَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ» الآيه حكايه عن قول اليهود و قوى ذلك بقوله «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» فذكر أنه سبحانه العالم بمقدار لبثهم دون غيره و قد ضعف هذا الوجه بأن إخبار الله لا ينبغى صرفها إلى الحكايه إلا بدليل قاطع و لو كان الأمر على ما قاله لم تكن مده لبثهم مذكوره و من المعلوم أن الله سبحانه أراد بالآيه الاستدلال على عجيب قدرته و باهر آيته و ذلك لا يتم إلا بعد معرفه مده لبثهم فالمراد بقوله «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» بعد بيان مده لبثهم إبطال قول أهل الكتاب و اختلافهم فى مده لبثهم فتقديره قل يا محمد الله أعلم بمده لبثهم و قد أخبر بها فخذوا بما أخبر الله تعالى و دعوا قول أهل الكتاب فهو أعلم بذلك منهم «لَهُ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و الغيب أن يكون الشى ء بحيث لا يقع عليه الإدراك أى لا يغيب عن الله سبحانه شى ء لأنه لا يكون بحيث لا يدركه فيعلم ما غاب فى السماوات و الأرض عن إدراك العباد «أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ» هذا لفظ التعجب و معناه ما أبصره و أسمعه أى ما أبصر الله تعالى لكل مبصر و ما أسمعه لكل مسموع فلا يخفى عليه من ذلك و إنما أخرجه مخرج التعجب على وجه التعظيم و

روى أن يهوديا سأل على بن أبى طالب (عليه السلام) عن مده لبثهم فأخبر بما فى القرآن فقال أنا نجد فى كتابنا ثلاثمائه فقال (عليه السلام) ذاك بسنى الشمس و هذا بسنى القمر

و قوله «ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» أى ليس لأهل السماوات و الأرض من دون الله من ناصر يتولى نصرتهم «وَ لا يُشْرِكُ» الله «فِي حُكْمِهِ أَحَداً» فلا يجوز أن يحكم حاكم بغير ما حكم الله تعالى به و قيل معناه أنه لا يشرك الله فى حكمه بما يخبر به من الغيب أحدا و على القراءه الأخرى معناه و لا تشرك أنت أيها الإنسان فى حكمه أحدا ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتابِ رَبِّكَ» أى و اقرأ عليهم ما

أوحى الله إليك من أخبار أصحاب الكهف و غيرهم فإن الحق فيه و قيل معناه اتبع القرآن و اعمل به «لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ» أى لا مغير لما أخبر الله به فيه و ما أمر به و على هذا فيكون التقدير لا مبدل لحكم كلماته «وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً» معناه إن لم تتبع القرآن فلن تجد من دون الله ملجأ عن مجاهد و قيل حرزا عن ابن عباس و قيل موئلا عن قتاده و قيل معدلا و محيصا عن الزجاج و أبى مسلم و الأقوال متقاربه فى المعنى يقال لحد إلى كذا أو التحد إذا مال إليه.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢٨ الى ٢٩]

اشاره

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَ لا تَعْدُ عَيْناكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا وَ اتَّبَعَ هَواهُ وَ كانَ أَمْرُهُ فُرُطاً (٢٨) وَ قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنا لِلظَّالِمِينَ ناراً أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها وَ إِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرابُ وَ ساءَتْ مُرْتَفَقاً (٢٩)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده «بالغداوه» و الباقون «بِالْغَداهِ» و فى الشواذ قراءه الحسن و لا تعد عينيك و قراءه عمرو بن فائد من أغفلنا قلبه.

الحجه

قال أبو على: أما غدوه فهو اسم موضوع للتعريف و إذا كان كذلك فلا ينبغى أن تدخل عليه الألف و اللام كما لا تدخل على سائر الأعلام و إن كانت قد كتبت فى المصحف بالواو و لم يدل على ذلك كما أنهم كتبوا الصلوه بالواو و هى ألف و حجه من أدخل اللام المعرفه عليها أنه قد يجوز و إن كانت معرفه أن تتنكر كما حكاه أبو زيد من أنهم يقولون لقيته فينه و الفينه بعد الفينه ففينه مثل غدوه فى التعريف بدلاله امتناع الانصراف و قد دخلت عليه لام التعريف و ذلك أن يقدر من أمه كلها له مثل هذا الاسم فيدخل التنكير لذلك و يقوى

هذا تثنيه الإعلام و جمعها و قوله:

" لا هيثم الليله للمطى"

و قولهم أما النضره فلا نضره لك فأجرى مجرى ما يكون شائعا فى الجنس و كذلك الغدوه و أما قوله و لا تعد عينيك فإنه منقول من عدت عيناك إذا جاوزتا و هو من قولهم جاء القوم عدا زيدا أى جاوز بعضهم زيدا ثم نقل إلى أعديت عينى عن كذا أى صرفتها عنه قال الشاعر:

حتى لحقنا بهم تعدى فوارسنا كأننا رعن قف يرفع الآلا

أى تعدى فوارسنا خيلهم عن كذا فحذف المفعول بعد المفعول أو تعديها من عدا الفرس أى جرى و على أن أصلهما واحد لأن الفرس إذا عدا فقد جاوز مكانا إلى غيره و أما من قرأ من أغفلنا قلبه فمعناه و لا تطع من ظننا غافلين عنه و هو من قولهم أغفلت الرجل أى وجدته غافلا قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا فمضى و أخلف من قتيله موعدا

أى صادفه مخلفا.

اللغه

الفرط التجاوز للحق و الخروج عنه من قولهم أفرط إفراطا إذا أسرف و السرادق الفسطاط المحيط بما فيه و يقال السرادق ثوب يدار حول الفسطاط قال رؤبه:

يا حكم بن المنذر بن الجارود سرادق المجد عليك ممدود

و المهل خثاره الزيت و قيل هو النحاس الذائب و المرتفق المتكأ من المرفق يقال ارتفق إذا اتكأ على مرفقه قال أبو ذؤيب:

بات الخلى و بت الليل مرتفقا كان عينى فيها الصاب مذبوح

و يقال إنه مأخوذ من الرفق و المنفعه.

النزول

نزلت الآيه الأولى فى سلمان و أبى ذر و صهيب و عمار و حباب و غيرهم من

فقراء أصحاب النبى ص و ذلک أن

المؤلفه قلوبهم جاءوا إلى رسول الله ص و هم عيينه بن الحصين و الأقرع بن حابس و ذووهم فقالوا يا رسول الله إن جلست فى صدر المجلس و نحيت عنا هؤلاء روائح صنانهم و كانت عليهم جبات الصوف جلسنا نحن إليک و أخذنا عنک فلا يمنعنا من الدخول عليک إلا هؤلاء فلما نزلت الآيه قام النبى ص يلتمسهم فأصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله عز و جل فقال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى معكم المحيا و معكم الممات.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه نبيه ص بالصبر مع المؤمنين فقال «وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ» يا محمد أى احبس نفسک «مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ» أى يداومون على الصلاه و الدعاء عند الصباح و المساء لا شغل لهم غيره و يستفتحون يومهم بالدعاء و يختمونه بالدعاء «يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» أى رضوانه و قيل يريدون تعظيمه و القربه إليه دون الرياء و السمعه «وَ لا تَعْدُ عَيْناکَ عَنْهُمْ» أى و لا تتجاوز عيناک عنهم بالنظر إلى غيرهم من أبناء الدنيا «تُرِيدُ زِينَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا» تريد فى موضع الحال أى مريدا مجالسه أهل الشرف و الغنى و كان النبى ص حريصا على إيمان العظماء من المشركين طمعا فى إيمان أتباعهم و لم يمل إلى الدنيا و زينتها قط و لا- إلى أهلها و إنما كان يلين فى بعض الأحايين للرؤساء طمعا فى إيمانهم فعوتب بهذه الآيه و أمر بالإقبال على فقراء المؤمنين و أن لا يرفع بصره عنهم مريدا مجالسه الأشراف «وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه و لا تطع من جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا بتعريضه للغفله و لهذا قال «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» و مثله فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ (و ثانيها) أغفلنا قلبه أى نسبنا قلبه إلى الغفله كما يقال أكفره إذا نسبه إلى الكفر و سماه كافرا كقول الكميت:

و طائفه قد أكفرونى بحبكم و طائفه قالوا مسى ء و مذنب

(و ثالثها) أغفلنا قلبه صادفناه غافلا عن ذكرنا كما قالت العرب سألناكم فما أفحمناكم و قاتلناكم فما أجبناكم (و رابعها) أغفلنا قلبه أى جعلناه غفلا لم نسمه بسمه قلوب المؤمنين و لم نعلم فيه علامه المؤمنين لتعرفه الملائكه بتلک السمه تقول العرب أغفل فلان ماشيته إذا لم يسمها بسمه تعرف (و خامسها) أن معناه و لا تطع من تركنا قلبه خذلناه و خلينا بينه و بين الشيطان بتركه أمرنا عن الحسن «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» أى لا تطع من اتبع هواه فى شهواته و أفعاله

«وَ كانَ أَمْرُهُ فُرُطاً» أى سرفا و إفراطا عن مقاتل و الجبائى و قيل تجاوزا للحد عن الأخفش و قيل ضياعا و هلاكا عن مجاهد و السدى قال الزجاج و من قدم العجز فى أمره أضاعه و أهلكه فيكون المعنى فى هذا أنه ترك الإيمان و الاستدلال بآيات الله و اتبع الهوى ثم قال سبحانه «وَ قُلِ» يا محمد لهؤلاء الذين أمروك بتنحيه الفقراء «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» أى هذا الحق من ربكم يعنى القرآن و قيل معناه الذى أتيتكم به الحق عن الزجاج من ربكم يعنى لم آتكم به من قبل نفسى و إنما أتيتكم به من قبل الله و قيل معناه ظهرت الحجه و وضح الحق من ربكم و زالت الشبهه «فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ» هذا وعيد من الله سبحانه و إنذار و لذلك عقبه بقوله «إِنَّا أَعْتَدْنا» و إنما جاز التهديد بلفظ الأمر لأن المهدد كالمأمور بإهانه نفسه و معناه فليختر كل لنفسه ما شاء فإنهم لا ينفعون الله تعالى بإيمانهم و لا يضرونه بكفرهم و إنما يرجع النفع و الضر إليهم «إِنَّا أَعْتَدْنا» أى هيأنا و أعددنا «لِلظَّالِمِينَ» أى الكافرين الذين ظلموا أنفسهم بعباده غير الله تعالى «ناراً أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها» و السرادق حائط من نار يحيط بهم عن ابن عباس و قيل هو دخان النار و لهبها يصل إليهم قبل وصولهم إليها و هو الذى فى قوله إِلى ظِلٍّ ذِي ثَلاثِ شُعَبٍ عن قتاده و قيل أراد أن النار أحاطت بهم من جميع جوانبهم فشبه ذلك فى السرادق عن أبى مسلم «وَ إِنْ يَسْتَغِيثُوا» من شده العطش و حر النار «يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ» و هو كل شى ء أذيب كالرصاص و النحاس و الصفر عن ابن مسعود و قيل كعكر الزيت إذا قرب إليه سقطت فروه رأسه روى ذلك مرفوعا و قيل كدردى الزيت عن ابن عباس و قيل هو القيح و الدم عن مجاهد و قيل هو الذى انتهى حره عن سعيد بن جبير و قيل أنه ماء أسود و أن جهنم سوداء و ماؤها أسود و شجرها أسود و أهلها سود عن الضحاك «يَشْوِي الْوُجُوهَ» أى ينضجها عند دنوه منها و يحرقها و إنما جعل سبحانه ذلك إغاثه لاقترانه بذكر الإغاثه «بِئْسَ الشَّرابُ» ذلك المهل «وَ ساءَتْ» النار «مُرْتَفَقاً» أى متكئا لهم قيل ساءت مجتمعا مأخوذ من المرافقه و هى الاجتماع عن مجاهد و قيل منزلا و مستقرا عن ابن عباس و عطاء.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٠ الى ٣١]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (٣٠) أُولئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُونَ ثِياباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ نِعْمَ الثَّوابُ وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقاً (٣١)

اللغه

العدن الإقامه يقال عدن بالمكان يعدن عدنا و الأساور جمع أسوار على حذف الزياده لأن الأصل أساوير عن قطرب و أبی عبيده و قيل جمع أسوره و أسوره جمع سوار عن الزجاج و هو سوار اليد بالكسر و قد حكى سوار بالضم و السندس ما رق من الديباج واحده سندسه و الإستبرق الغليظ من الديباج و قيل هو الحرير قال المرقش:

تراهن يلبسن المشاعر مره و إستبرق الديباج طورا لباسها

و الأرائک جمع أريكه و هی السرير قال:

خدود جفت فی السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء مس الأرائک

قال الزجاج: الأرائک الفرش فی الحجال قال الأعشى:

بين الرواق و جانب من سترها منها و بين أريكه الأنضاد

. الإعراب

قيل فی خبر «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أقوال (أحدها) أنه قوله «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» و على هذا فيكون فی الخبر محذوفا كأنه لا نضيع أجر من أحسن عملا منهم (و الثانی) أن يكون الخبر أولئک لهم جنات عدن و يكون «إِنَّا لا نُضِيعُ» إلخ اعتراضا بين الاسم و الخبر (و الثالث) أن المعنى إنا لا نضيع أجرهم لأن من أحسن عملا فی المعنى هم الذين آمنوا.

المعنى

لما تقدم الوعيد عقبه سبحانه بذكر الوعد فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» من الطاعات «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» أی لا نترک أعمالهم تذهب ضياعا بل نجازيهم و نوفيهم أجورهم من غير بخس «أُولئِکَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ» أی إقامه لهم لأنهم يبقون فيها ببقاء الله دائما أبدا و قيل عدن بطنان الجنه أی وسطها و هی جنه من الجنان عن ابن مسعود و على هذا فإنما جمع لسعتها و لأن كل ناحيه منها تصلح أن تكون جنه «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ» لأنهم على غرف فی الجنه كما قال وَ هُمْ فِی الْغُرُفاتِ آمِنُونَ و قيل أن أنهار الجنه تجری فی أخاديد من الأرض فلذلک قال «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ» «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» أی يجعل لهم فيها حلى من أساور و قيل أنه يحلى كل

واحد بثلاثه أساور سوار من فضه و سوار من ذهب و سوار من لؤلؤ و ياقوت عن سعيد بن جبير «وَ يَلْبَسُونَ ثِياباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ» أى من الديباج الرقيق و الغليظ و قيل إن الإستبرق فارسى معرب أصله إستبره قيل هو الديباج المنسوج بالذهب «مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ» أى متنعمين فى تلك الجنات على السرر فى الحجال و إنما قال متكئين لأن الاتكاء يفيد أنهم منعمون فى الأمن و الراحه فإن الإنسان لا يتكئ إلا فى حال الأمن و السلامه «نِعْمَ الثَّوابُ» أى طاب ثوابهم و عظم عن ابن عباس «وَ حَسُنَتْ» الأرائك «مُرْتَفَقاً» أى موضع ارتفاق و قيل منزلا و مجلسا و مجتمعا.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٢ الى ٣۶]

اشاره

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنا بَيْنَهُما زَرْعاً (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَها وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً وَ فَجَّرْنا خِلالَهُما نَهَراً (٣٣) وَ كانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقالَ لِصاحِبِهِ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً (٣۴) وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ قالَ ما أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هذِهِ أَبَداً (٣۵) وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْها مُنْقَلَباً (٣۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و عاصم و يعقوب و سهل و كان له ثمر و أحيط بثمره فى الموضعين بالفتح و وافق رويس فى الأول و قرأ أبو عمرو بضم الثاء و سكون الميم فى الموضعين و الباقون بضم الثاء و الميم فى الحرفين و قرأ أهل الحجاز و ابن عامر خيرا منهما بزياده ميم و كذلك هو فى مصاحفهم و قرأ أهل العراق «مِنْها» بغير ميم.

الحجه

قال أبو علي: الثمره ما يجتنى من ذى الثمر و جمعها ثمرات و يجمع على ثمر كبقره و بقر و على ثمار كرقبه و رقاب و على هذا تشبيه المخلوقات بغير المخلوقات و قد يشبه كل واحد منهما بالآخر و يجوز فى القياس أن يكسر ثمار على ثمر ككتاب و كتب و قراءه أبى عمرو و كان له ثمر يجوز أن يكون جمع ثمار كما يخفف كتب و يجوز أن يكون ثمر جمع ثمره

كبدنه و بدن و خشبه و خشب و يجوز أن يكون ثمر واحده كعنق و طنب فعلى أى هذه الوجوه كان جاز إسكان العين منه كذلك فى قوله وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ و قال بعض أهل اللغه الثمر المال و الثمر المأكول و جاء فى التفسير قريب من هذا قالوا الثمر النخل و الشجر و لم يرد به الثمره و الثمر على ما روى عن عده من السلف بل الأصول التى تحمل الثمره لا نفس الثمر بدلاله قوله فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلى ما أَنْفَقَ فِيها أى فى الجنه و النفقه إنما تكون على ذوات الثمره فى أغلب العرف و كانت الآفه التى أرسلت إليها اصطلمت الأصول و اجتاحتها كما جاء فى صفه الجنه الأخرى فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ أى كالليل فى سوادها لاحتراقها و كالنهار فى بياضها و ما بطل من خضرتها بالآفه النازله بها و حكى عن أبى عمرو ثمر و الثمر أنواع المال فإذا اصطلم الثمر فاجتيح دخلت الثمره فيه و لا يمكن أن يصاب الأصل و لا تصاب الثمره و إذا كان كذلك فمن قرأ بثمره و ثمره كان قوله أبين ممن قرأ بالفتح و يجوز القراءه بالفتح كأنه أخبر عن بعض ما أصيب و أمسك عن بعض و قوله «خَيْراً مِنْها» منقلبا فالإفراد لأنه أقرب إلى الجنه المفرده فى قوله «وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ» و التثنيه لتقدم ذكر الجنتين.

اللغه

حف القوم بالشى ء إذا أطافوا به و حفافا الشى ء جانباه كأنهما أطافا به قال طرفه:

كأن جناحى مضرحى تكنفا حفافيه شكا فى العسيب بمسرد

و المحاوره مراجعه الكلام فى المخاطبه و يقال كلمت فلانا فما رجع إلى حوارا و محوره و حويرا.

الإعراب

إنما قال «آتَتْ» على لفظ كلتا فإنه بمنزله كل فى أنه مفرد اللفظ و لو قال أتتا على المعنى لجاز قال الشاعر فى التوحيد:

و كلتاهما قد خط لى فى صحيفتى فلا العيش أهواه و لا الموت أروح.

المعنى

ثم ضرب الله لعباده مثلا يستفيئهم به إلى طاعته و يزجرهم عن معصيته و كفران نعمته فقال مخاطبا لنبيه ص «وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ» روى عن ابن عباس أنه قال يريد ابنى ملك كان فى بنى إسرائيل توفى و ترك ابنين و ترك مالا جزيلا فأخذ أحدهما حقه منه و هو المؤمن منهما فتقرب إلى الله تعالى و أخذ الآخر حقه فتملك به ضياعا منها هاتان

الجنتان و فی تفسیر علی بن إبراهیم بن هاشم أنه یرید رجلا کان له بستانان کبیران کثیرا الثمار کما حکی سبحانه و کان له جار فقیر فافتخر الغنی علی الفقیر و قال له أنا أکثر منک مالا ـ و أعز نفرا و هذا ألیق بالظاهر «جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَیْنِ» أی بستانین أجنهما الأشجار «مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ» أی جعلنا النخل مطیفا بهما «وَ جَعَلْنا بَیْنَهُما زَرْعاً» أی و جعلنا بین البستانین مزرعه فکملت النعمه بالعنب و التمر و الزرع «کِلْتَا الْجَنَّتَیْنِ آتَتْ أُکُلَها» أی کل واحده من البستانین آتت غلتها و أخرجت ثمرتها و سماه أکلا لأنه مأکول «وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَیْئاً» أی لم تنقص منه شیئا بل أدته علی التمام و الکمال کما قال الشاعر:

و یظلمنی مالی کذا و لوی یدی لوی یده الله الذی هو غالبه

أی ینقصنی مالی «وَ فَجَّرْنا خِلالَهُما نَهَراً» أی شققنا وسط الجنتین نهرا یسقیهما حتی یکون الماء قریبا منهما یصل إلیهما من غیر کد و تعب و یکون ثمرهما و زرعهما بدوام الماء فیهما أوفی و أروی «وَ کانَ لَهُ ثَمَرٌ» قیل إن معناه و کان للنخل الذی فیهما ثمر و قیل معناه و کان للرجل ثمر ملکه من غیر جنتیه کما یملک الناس ثمارا لا یملکون أصلها عن ابن عباس و قیل کان لهذا الرجل مع هذین البستانین الذهب و الفضه عن مجاهد و قیل کان له معهما جمیع الأموال عن قتاده و ابن عباس فی روایه أخری «فَقالَ لِصاحِبِهِ وَ هُوَ یُحاوِرُهُ» أی فقال الکافر لصاحبه المؤمن و هو یخاطبه و یراجعه فی الکلام «أَنَا أَکْثَرُ مِنْکَ مالًا وَ أَعَزُّ نَفَراً» أی أعز عشیره و رهطا و سمی العشیره نفرا لأنهم ینفرون معه فی حوائجه و قیل معناه أعز خدما و ولدا عن قتاده و مقاتل «وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ» أی و دخل الکافر بستانه و هو ظالم لنفسه بکفره و عصیانه «قالَ ما أَظُنُّ أَنْ تَبِیدَ هذِهِ أَبَداً» أی ما أقدر أن تفنی هذه الجنه و هذه الثمار أبدا و قیل یرید ما أظن هذه الدنیا تفنی أبدا «وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً» أی و ما أحسب القیامه آتیه کائنه علی ما یقوله الموحدون «وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلی رَبِّی لَأَجِدَنَّ خَیْراً مِنْها مُنْقَلَباً» معناه و لئن کانت القیامه و البعث حقا کما یقوله الموحدون لأجدن خیرا من هذه الجنه قال الزجاج و هذا یدل علی أن صاحبه المؤمن قد أعلمه أن الساعه تقوم و أنه یبعث فأجابه بأن قال له و لئن رددت إلی ربی أی کما أعطانی هذه فی الدنیا سیعطینی فی الآخره أفضل منها لکرامتی علیه ظن الجاهل أنه أوتی ما أوتی لکرامته علی الله تعالی و قیل معناه لأکتسبن فی الآخره خیرا من هذه التی اکتسبتها فی الدنیا و من قرأ منهما رد الکنایه إلی الجنتین اللتین تقدم ذکرهما و فی هذا دلاله علی أنه لم یکن قاطعا علی نفی المعاد بل کان شاکا فیه.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۳۷ الى ۴۴]

اشاره

قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (۳۷) لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَ لا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَداً (۳۸) وَ لَوْ لا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ ما شاءَ اللَّهُ لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مالاً وَ وَلَداً (۳۹) فَعَسى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ وَ يُرْسِلَ عَلَيْها حُسْباناً مِنَ السَّماءِ فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً (۴۰) أَوْ يُصْبِحَ ماؤُها غَوْراً فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً (۴۱)

وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلى ما أَنْفَقَ فِيها وَ هِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها وَ يَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَداً (۴۲) وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ ما كانَ مُنْتَصِراً (۴۳) هُنالِكَ الْوَلايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَواباً وَ خَيْرٌ عُقْباً (۴۴)

القراءه

قرأ ابن عامر و ابن فليح و البرجمى و يعقوب «لكِنَّا» بإثبات الألف فى الوصل و الوقف و قرأ الباقون لكن بحذف الألف فى الوصل و قرأ البخارى لورش بالوجهين بالوصل و لا خلاف فى إثبات الألف فى الوقف إلا قتيبه فإنه قرأ بغير ألف فى الوصل و الوقف و فى الشواذ قراءه أبى بن كعب و الحسن لكن أنا و قراءه عيسى الثقفى لكن هو الله ربى و قرأ البرجمى عن أبى بكر غورا بضم الغين هاهنا و فى الملك و قرأ و لم يكن له فئه بالياء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «وَ لَمْ تَكُنْ» بالتاء و قرأ أبو عمرو «الْوَلايَةُ» بفتح الواو و لله الحق بالرفع و قرأ الكسائى الولايه بكسر الواو و الحق بالرفع و قرأ حمزه و خلف الولايه بكسر الواو و «الْحَقِّ» بالجر و قرأ الباقون «الْوَلايَةُ» بفتح الواو و «الْحَقِّ» بالجر و قرأ عاصم و حمزه و خلف «عُقْباً» ساكنه القاف و الباقون بضم القاف.

ص: ۳۰۹

قال الزجاج من قرأ لكن بتشديد النون فهو لكن أنا فى الأصل فطرحت الهمزه على النون فتحركت بالفتح فصارت لكنن بنونين مفتوحين فاجتمع الحرفان من جنس واحد فأدغمت النون الأولى فى الثانيه و حذفت الألف فى الوصل لأن ألف أنا تثبت فى الوقف و تحذف فى الأصل فى أجود اللغات نحو أن قمت بغير الألف و يجوز أنا قمت بإثبات الألف و هو ضعيف جدا و من قرأ «لكِنَّا» فأثبت الألف فى الوصل فإنه على لغه من قال أنا قمت فأثبت الألف قال الشاعر:

أنا شيخ العشيره فاعرفونى حميدا قد تذريت السناما

إلا أن إثبات الألف فى لكنا هو الجيد لأن الهمزه قد حذفت من أنا فصار إثبات الألف عوضا من الهمزه قال أبو على لا أرى قوله إن إثبات الألف هو الجيد لأنه صار عوضا من الهمزه كما قال لأن هذه الألف تلحق للوقف مثل الهاء فى ما هِيَهْ و حِسابِيَهْ* و الهاء فى مثل هذا الطرف مثل ألف الوصل فى ذلك الطرف فكما أن إثبات همزه الوصل فى الوصل خطأ كذلك الهاء و الألف فى الوصل خطأ فلا يلزم أن يثبت عوض من الهمزه المحذوفه أ لا ترى أن الهمزه فى ويلمه قد حذفت حذفا على غير ما يوجبه قياس التخفيف و لا يعوض منها فإن لا يعوض منها فى التخفيف القياسى أجدر لأن الهمزه هنا فى تقدير الثبات و لو لا ذلك لم يحرك حرف اللين فى نحو جيل فى جيال و مئونه فى مئونه قال و قد تجى ء هذه الألف مثبته فى الشعر نحو قول الأعشى:

فكيف أنا و انتحالى القوافى بعد المشيب كفى ذاك عارا

و قول الآخر:

أنا شيخ العشيره

" البيت" و لا يكون ذلك مختارا فى القراءه و من قرأ «لكِنَّا» فى الوصل فإنه يحتمل أمرين (أحدهما) أن يجعل الضمير المتصل مثل المنفصل الذى هو نحن فيدغم النون من لكن لسكونها فى النون من علامه الضمير فيكون على هذا «لكِنَّا» بإثبات الألف وصلا و وقفا لا غير أ لا ترى أن أحدا لا يحذف الألف من نحو فعلنا و قوله «هُوَ» من «هُوَ اللَّهُ رَبِّي» ضمير الحديث و القصه كما أنه فى قوله فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ و قوله قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ كذلك و التقدير الأمر الله أحد لأن هذا الضمير يدخل على المبتدأ و الخبر فيصير المبتدأ و الخبر موضع خبره كما أنه فى أن و كأن و ظننت و ما يدخل على المبتدأ و الخبر كذلك و عاد الضمير على الضمير الذى دخلت عليه لكن على المعنى و لو عاد على اللفظ لكان لكنا

هو الله ربنا و دخلت لكن مخففه على الضمير كما دخلت فى قوله إِنَّا مَعَكَمْ* و الوجه الآخر أن سيبويه حكى أنه سمع من يقول أعطنى أبيضه فشدد و الحق الهاء بالتشديد للوقف و الهاء مثل الألف فى سبسبا و الياء فى عيهلى و أجرى الهاء مجراهما فى الإطلاق كما كانت مثلهما فى نحو قوله:

صفيه قومى و لا تجزعى و بكى النساء على حمزه

فهذا الذى حكاه سيبويه فى الكلام و ليس فى شعر و كذلك الآيه يكون الألف فيها كالهاء و لا يكون الهاء للوقف أ لا ترى أن الهاء للوقف لا- يبين بها المعرب و لا- ما ضارع المعرب فعلى أحد هذين الوجهين يكون قول من أثبت الألف فى الوصل أو عليهما جميعا و لو كانت فاصله لكانت مثل فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا و أما قراءه أبى لكن أنا فهى الأصل فى قراءه الجماعه لكن على ما تقدم بيانه لأن ألف أنا محذوف فى الوصل قال الشاعر:

و ترميننى بالطرف أى أنت مذنب و تقليننى لكن إياك لا أقلى

أى لكن أنا و أنا مرفوع بالابتداء و خبره الجمله المركبه من المبتدأ و الخبر التى هى «هُوَ اللَّهُ رَبِّى» و العائد على المبتدأ من الجمله الياء فى ربى و من قرأ لكن هو الله ربى فإعرابه واضح و أما من قرأ غورا فيمكن أن يكون غورا لغه فى غور و إنما جاز أن يقع المصدر موقع الصفه للمبالغه كما قال الشاعر:

تظل جياده نوحا عليه مقلده أعنتها صفونا

و أما قوله و لم يكن له فئه بالياء فإن الياء و التاء هنا حسن و أما قوله هنالك الولايه لله الحق فقد حكى أبو عبيده عن أبى عمرو إن الولايه هنا لحن لأن الكسر فى فعاله يجى ء فيما كان صنعه و معنى متقلدا كالكتابه و الإماره و الخلافه و ما أشبه ذلك و ليس هنا معنى تولى أمر إنما هو الولايه من الدين و كذلك التى فى الأنفال ما لَكُمْ مِنْ وَلايَتِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ و قال بعض أهل اللغه: الولايه النصر يقال هم أهل ولايه عليك أى متناصرون عليك و الولايه ولايه السلطان قال و قد يجوز الفتح فى هذه و الكسر فى تلك كما قالوا الوكاله و الوكاله و الوصايه و الوصايه بمعنى واحد فعلى هذا يجوز الكسر فى الولايه فى هذا الموضع و من كسر القاف من «الْحَقِّ» فجعله من وصف الله تعالى وصفه بالحق و هو مصدر كما وصفه بالعدل و السلام و المعنى ذو الحق و ذو السلام و كذلك الإله معنى ذو العباده و يدل عليه قوله وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ و من رفع الحق جعله صفه للولايه و معنى وصف الولايه بالحق أنه لا

يشوبها غيره و لا يخاف فيها ما يخاف فى سائر الولايات من غير الحق و أما قوله «عُقْباً» فإن ما كان على فعل جاز تخفيفه على ما تقدم ذكره.

اللغه

أصل الحسبان السهام التى ترمى لتجرى فى طلق واحد و كان ذلك من رمى الأساوره و أصل الباب الحساب و إنما يقال لما يرمى به حسبان لأنه يكثر كثره الحساب قال الزجاج: الصعيد الطريق الذى لا نبات فيه و الزلق الأرض الملساء المستويه لا نبات فيها و لا شى ء و أصل الزلق ما تزلق عنه الأقدام فلا يثبت عليه.

الإعراب

«ما شاءَ اللَّهُ» يحتمل أن يكون ما رفعا و تقديره الأمر ما شاء الله فيكون موصولا و الضمير العائد إليه يكون محذوفا لطول الكلام و يجوز أن يكون التقدير ما شاء الله كائن و يحتمل أن يكون ما فى موضع نصب على معنى الشرط و الجزاء و يكون الجواب محذوفا و تقديره أى شى ء شاء الله كان و مثله فى حذف الجواب قوله فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ» أقل منصوب بأنه مفعول ثان لترن و أنا إن شئت كان توكيدا أو وصفا لياء المتكلم و إن شئت كان فصلا كما تقول كنت أنت القائم يا هذا قاله الزجاج و يجوز رفع أقل و قد قرأ بها عيسى بن عمر فيكون أنا مبتدأ و أقل خبره و الجمله فى موضع نصب بأن يكون المفعول الثانى لترنى و قوله «فَعَسى» الفاء جواب قوله «إِنْ تَرَنِ» و «ثَواباً» و «عُقْباً» منصوبان على التمييز.

المعنى

ثم بين سبحانه جواب المؤمن للكافر فقال «قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ» أى يخاطبه و يجيبه مكفرا له بما قاله «أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ» يعنى أصل الخلقه أى خلق أباك من تراب و هو آدم (عليه السلام) و قيل لما كانت النطفه خلقها الله سبحانه بمجرى العاده من الغذاء و الغذاء ينبت من تراب جاز أن يقول خلقك من تراب «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا» أى نقلك من حال إلى حال حتى جعلك بشرا سويا معتدل الخلقه و القامه و إنما كفره بإنكاره المعاد و فى هذا دلاله على أن الشك فى البعث و النشور كفر «لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» تقديره لكن أنا أقول هو الله ربى و خالقى و رازقى فإن افتخرت على بدنياك فإن افتخارى بالتوحيد «وَ لا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَداً» أى لا أشرك بعبادتى إياه أحدا سواه بل أوجهها إليه وحده خالصا و إنما استحال الشرك فى العباده لأنها لا تستحق إلا بأصول النعم و بالنعمه التى لا يوازنها نعمه منعم و ذلك لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى ثم قال «وَ لَوْ لا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ ما شاءَ اللَّهُ لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» معناه و قال لصاحبه الكافر هلا حين دخلت بستانك فرأيت تلك الثمار و الزرع شكرت الله تعالى و قلت ما شاء الله كان و إنى و إن تعبت فى جمعه و عمارته

ص: ٣١٢

فليس ذلک إلا بقدره الله و تيسيره و لو شاء لحال بينی و بين ذلک و لنزع البرکه عنه فإنه لا يقوى أحد على ما فی يديه من النعمه إلا بالله و لا يكون له إلا ما شاء الله ثم رجع إلى نفسه فقال «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مالًا وَ وَلَداً فَعَسى رَبِّی أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْراً مِنْ جَنَّتِکَ» معناه إن كنت ترانی اليوم فقيرا أقل منک مالا و عشيره و أولادا فلعل الله أن يؤتينی بستانا خيرا من بستانک فی الآخره أو فی الدنيا و الآخره «وَ يُرْسِلَ عَلَيْها حُسْباناً مِنَ السَّماءِ» أی و يرسل على جنتک عذابا أو نارا من السماء فيحرقها عن ابن عباس و قتاده و قيل يرسل عليها عذاب حسبان و ذلک الحسبان حساب ما كسبت يداک عن الزجاج و قيل و يرسل عليها مرامی من عذابه إما بردا و إما حجاره أو غيرهما مما يشاء من أنواع العذاب «فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً» أی أرضا مستويه لا نبات عليها تزلق عنها القدم فتصير أضر أرض من بعد أن كانت أنفع أرض «أَوْ يُصْبِحَ ماؤُها غَوْراً» أی غائرا ذاهبا فی باطن غامض منقطعا فيكون أعدم أرض للماء بعد أن كانت أوجد أرض للماء «فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً» أی فلن تقدر على طلبه إذا غار و لا يبقى له أثر تطلبه به فلن تستطيع رده قيل معناه فلن تستطيع طلب غير ذلک الماء بدلا عنه إلى هنا انتهى مناظره صاحبه و إنذاره ثم قال سبحانه «وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ» معناه أهلک و أحيط العذاب بأشجاره و نخيله فهلكت عن آخرها تقول أحيط ببنی فلان إذا هلكوا عن آخرهم و أصل الإحاطه إداره الحائط على الشی ء و

فی الخبر أن الله عز و جل أرسل عليها نارا فأهلكها و غار ماؤها

«فَأَصْبَحَ» هذا الكافر «يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ» تأسفا و تحسرا «عَلى ما أَنْفَقَ فِيها» من المال و هو أن يضرب يديه واحده على الأخرى عن ابن عباس و تقليب الكفين يفعله النادم كثيرا فصار عباره عن الندم «وَ هِيَ خاوِيَهٌ عَلى عُرُوشِها» أی ساقطه على سقوفها و ما عرش لكرومها و ذلک أن السقف ينهدم أولا ثم ينهدم الحائط على السقف و قيل إن العروش الأبنيه و معناه خاليه على بيوتها قد ذهب شجرها و بقيت جدرانها لا خير فيها «وَ يَقُولُ يا لَيْتَنِی لَمْ أُشْرِکْ بِرَبِّی أَحَداً» ندم على الكفر لفناء ماله لا لوجوب الإيمان فلم ينفعه و لو ندم على الكفر فآمن بالله تحقيقا لانتفع به و قيل إنه ندم على ما كان منه من الشرک بالله تعالى و آمن «وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَهٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أی لم يكن لهذا الكافر جماعه يدفعون عذاب الله عنه و قيل الفئه الجند قال العجاج:

" كما يجوز الفئه الكمی "

«وَ ما كانَ مُنْتَصِراً» أی و ما كان ممتنعا عن قتاده قيل معناه و ما كان مستردا بدل ما ذهب عنه قال ابن عباس و هذان الرجلان هما اللذان ذكرهما الله تعالى فی سوره الصافات فی قوله «إِنِّی كانَ لِی قَرِينٌ» يقول أ إنک لمن المصدقين إلى قوله «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَواءِ الْجَحِيمِ» و

روى هشام بن سالم و أبان بن عثمان عن الصادق (عليه السلام) قال عجبت لمن خاف كيف لا يفزع إلى قوله سبحانه «حَسْبُنَا اللَّهُ

وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» فإنی سمعت الله یقول بعقبها «فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ» و عجبت لمن اغتم کیف لا یفزع إلی قوله «لا إِلٰهَ إِلّٰا أَنْتَ سُبْحٰانَکَ» إنی کنت من الظالمین فإنی سمعت الله سبحانه یقول بعقبها «فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ وَ نَجَّیْنٰاهُ مِنَ الْغَمِّ وَ کَذٰلِکَ نُنْجِی الْمُؤْمِنِینَ» و عجبت لمن مکر به کیف لا یفزع إلی قوله «وَ أُفَوِّضُ أَمْرِی إِلَی اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ» فإنی سمعت الله عز و جل یقول بعقبها فَوَقٰاهُ اللّٰهُ سَیِّئٰاتِ مٰا مَکَرُوا و عجبت لمن أراد الدنیا و زینتها کیف لا یفزع إلی قوله «ما شاءَ اللّٰهُ لا قُوَّةَ إِلّٰا بِاللّٰهِ» فإنی سمعت الله یقول بعقبها «فَعَسیٰ رَبِّی أَنْ یُؤْتِیَنِ خَیْراً مِنْ جَنَّتِکَ» و عسی موجبه

و قوله «هُنٰالِکَ الْوَلاٰیَةُ لِلّٰهِ الْحَقِّ» أخبر سبحانه إن فی ذلک الموضع و فی ذلک الوقت الذی یتنازع فیه الکافر و المؤمن الولایه بالنصره و الإعزاز لله عز و جل فهو الذی یتولی أمر عباده المؤمنین و یملک النصره لمن أراد و قیل هنالک إشاره إلی یوم القیامه و تقدیره الولایه یوم القیامه لله یرید یومئذ یتولون الله و یؤمنون به و یتبرءون مما کانوا یعبدون عن القتیبی و قیل معناه هنالک ینصر المؤمنین و یخذل الکافرین فالولایه یومئذ خالصه له لا یملکها أحد من العباد «هُوَ خَیْرٌ ثَوٰاباً» أی هو أفضل ثوابا ممن یرجی ثوابا علی تقدیر لو کان یثیب غیره لکان هو خیر ثوابا «وَ خَیْرٌ عُقْباً» أی عاقبه طاعته خیر من عاقبه طاعه غیره فهو خیر عقب طاعه ثم حذف المضاف إلیه و العقب و العقبی و العاقبه بمعنی.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ۴۵ الى ۴۹]

اشاره

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِراً (۴۵) الْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا (۴۶) وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ وَ تَرَى الْأَرْضَ بارِزَهً وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (۴۷) وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونا كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً (۴۸) وَ وُضِعَ الْكِتابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً إِلَّا أَحْصاها وَ وَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً وَ لا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً (۴۹)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و ابن عامر و يوم تسير بضم التاء و فتح الياء الجبال رفع و الباقون «نُسَيِّرُ» بالنون و كسر الياء و «الْجِبالَ» نصب.

الحجه

قال أبو على حجه من بنى الفعل للمفعول به قوله «وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ» و قوله «وَ إِذَا الْجِبالُ سُيِّرَتْ» و من قرأ «نُسَيِّرُ» فلأنه أشبه بما بعده من قوله «وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً».

اللغه

الهشيم ما يكسر و يحطم من يبس النبات و الذر و التذريه تطيير الريح الأشياء الخفيفه فى كل جهه يقال ذرته الريح تذروه و ذرته و أذرته و أذريت الرجل عن الدابه إذا ألقيته عنها قال الشاعر:

فقلت له صوب و لا تجهدنه فيذرك من أخرى القطاه فتزلق

و المغادره الترك و منه الغدر لأن ترك الوفاء و منه الغدير لترك الماء فيه و الإشفاق الخوف من وقوع مكروه مع تجويز أن لا يقع و أصله الرقه و منه الشفق الحمره الرقيقه التى تكون فى السماء و شفقه الإنسان على ولده رقته عليه.

الإعراب

صفا نصب على الحال أى مصفوفين. «أَلَّنْ نَجْعَلَ» أن هذه مخففه من الثقيله و «أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً» خبره و قال قد كتبت فى المصحف اللام مفصوله و لا وجه له.

«لا يُغادِرُ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يضرب المثل للدنيا تزهيدا فيها و ترغيبا فى الآخره فقال «وَ اضْرِبْ» يا محمد «لَهُمْ مَثَلَ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ

السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ» أى نبت بذلك الماء نبات التف بعضه ببعض يروق حسنا و غضاضه و هذا مفسر فى سوره يونس (عليه السلام) «فَأَصْبَحَ هَشِيماً» أى كسيرا مفتتا «تَذْرُوهُ الرِّياحُ» فتنقله من موضع إلى موضع فانقلاب الدنيا كانقلاب هذا النبات «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ مُقْتَدِراً» أى قادرا لا- يجوز عليه المنع قال الحسن أى كان الله مقتدرا على كل شى ء قبل كونه قال الزجاج و تأويله أن ما شاهدتم من قدرته ليس بحادث و أنه كذلك كأن لم يزل هذا مذهب سيبويه و قيل إنه إخبار عن الماضى و دلا-له على المستقبل و هذا المثل إنما هو للمتكبرين الذين اغتروا بأموالهم و استنكفوا عن مجالسه فقراء المؤمنين أخبرهم الله سبحانه أن ما كان من الدنيا لا يراد الله سبحانه به فهو كالنبت الحسن على المطر لا ماده له فهو يروق ما خالطه ذلك الماء فإذا انقطع عنه عاد هشيما لا ينتفع به ثم قال «الْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَةُ الْحَياةِ الدُّنْيا» أى يتفاخر بهما و يتزين بهما فى الدنيا و لا ينتفع بهما فى الآ-خره و إنما سماهما زينه لأن فى المال جمالا و فى البنين قوه و دفعا فصارا زينه الحياه الدنيا و كلاهما لا يبقى للإنسان فينتفع به فى الآ-خره «وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ» و هى الطاعات لله تعالى و جميع الحسنات لأن ثوابها يبقى أبدا عن ابن عباس و قتاده «خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا» أى أفضل ثوابا و أصدق أملا من المال و البنين و سائر زهرات الدنيا فإن من الآمال كواذب و هذا أمل لا يكذب لأن من عمل الطاعه وجد ما يأمله عليها من الثواب و قيل إن الباقيات الصالحات هى ما كان يأتى به سلمان و صهيب و فقراء المسلمين و هو سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر عن ابن عباس فى روايه عطا و مجاهد و عكرمه و

روى أنس بن مالك عن النبى ص أنه قال لجلسائه خذوا جنتكم قالوا احذر عدو قال خذوا جنتكم من النار قولوا سبحان الله و الحمد لله و لا- إله إلا الله و الله أكبر فإنهم المقدمات و هن المجيبات و هن المعقبات و هن الباقيات الصالحات و رواه أصحابنا عن أبى عبد الله (عليه السلام) عن آبائه عن النبى ص ثم قال و لذكر الله أكبر قال ذكر الله عند ما أحل أو حرم

و

روى عن النبى ص أنه قال إن عجزتم عن الليل أن تكابدوه و عن العدو أن تجاهدوه فلا تعجزوا عن قول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فإنهن من الباقيات الصالحات فقولوها

و قيل

هى الصلوات الخمس عن ابن مسعود و سعيد بن جبير و مسروق و النخعى و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و

روى عنه أيضا أن من الباقيات الصالحات القيام بالليل لصلاه الليل

و قيل إن الباقيات الصالحات هن البنات الصالحات و الأولى حملها على العموم فيدخل فيها جميع الطاعات و الخيرات و

فى كتاب ابن عقده أن أبا عبد الله (عليه السلام) قال للحصين بن عبد الرحمن يا حصين لا تستصغر مودتنا فإنها من الباقيات

الصالحات قال يا ابن رسول الله ما استصغرها و لكن أحمد الله عليها

و إنما سميت الطاعات صالحات لأنها أصلح الأعمال للمكلف من حيث أمر بها و وعد الثواب عليها و توعد بالعقاب على تركها «وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ» قيل إنه يتعلق بما قبله و تقديره و الباقيات الصالحات خير ثوابا فى هذا اليوم و قيل إنه ابتداء كلام و تقديره و اذكر يوم نسير الجبال يعنى يوم القيامه، و تسيير الجبال قلعها عن أماكنها فإن الله سبحانه يقلعها و يجعلها هباء منثورا و قيل نسيرها على وجه الأرض كما نسير السحاب فى السماء ثم يجعلها كثيبا مهيلا كما قال «يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ» الآيه ثم يصيرها كالعهن المنفوش ثم يصيرها هباء منبثا فى الهواء كما قال وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا ثم يصيرها بمنزله السراب كما قال وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ فَكانَتْ سَراباً «وَ تَرَى الْأَرْضَ بارِزَةً» أى ظاهره ليس عليها شى ء من جبل أو بناء أو شجر يسترها عن عيون الناظرين و قيل إن معناه و ترى باطن الأرض ظاهرا قد برز من كان فى بطنها فصاروا على ظهرها عن عطا و تقديره و ترى ما فى الأرض بارزا فهو مثل

قول النبى ص ترمى الأرض بأفلاذ كبدها

«وَ حَشَرْناهُمْ» أى و بعثناهم من قبورهم و جمعناهم فى الموقف «فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً» أى فلم نترك منهم أحدا إلا حشرناه «وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ» يعنى المحشورين يعرضون على الله تعالى يوم القيامه «صَفًّا» أى مصفوفين كل زمره و أمه صفا و قيل يعرضون صفا بعد صف كالصفوف فى الصلاه و قيل يعرضون صفا واحدا لا يحجب بعضهم بعضا و يقال لهم «لَقَدْ جِئْتُمُونا كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» معناه لقد جئتمونا ضعفاء فقراء عاجزين فى الموضع الذى لا يملك فيه الحكم غيرنا كما كنتم فى ابتداء الخلق لا تملكون شيئا و قيل معناه ليس معكم شى ء مما اكتسبتموه فى الدنيا من الأموال و الأولاد و الخدم تنتفعون به كما كنتم فى أول الخلق و

روى عن النبى ص أنه قال يحشر الناس من قبورهم يوم القيامه حفاه عراه غرلا فقالت عائشه يا رسول الله أ ما يستحى بعضهم من بعض فقال ص لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ

«بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً» أى و يقال لهم أيضا بل زعمتم فى دار الدنيا أن الله لم يجعل لكم موعدا للبعث و الجزاء و الحساب يوم القيامه «وَ وُضِعَ الْكِتابُ» أى و وضع الكتب فإن الكتاب اسم جنس و المعنى و وضعت صحائف بنى آدم فى أيديهم و قيل معناه و وضع الحساب فعبر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبه عن الكلبى «فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ» أى خائفين مما فيه من الأعمال السيئه «وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا» هذه لفظه يقولها الإنسان إذا وقع

فی شده فیدعو علی نفسه بالویل و الثبور «ما لِهذَا الْكِتابِ» أی أی شی ء لهذا الکتاب «لا يُغادِرُ صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصاها» أی لا یترک صغیره من الذنوب و لا کبیره إلا عدها و أثبتها و حواها و قد مر تفسیر الصغیره و الکبیره فی سوره النساء و أنث الصغیره و الکبیره بمعنی الفعله و الخصله «وَ وَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً» أی مکتوبا فی الکتاب مثبتا و قیل معناه وجدوا جزاء ما عملوا حاضرا فجعل وجود الجزاء کوجود الأعمال توسعا «وَ لا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً» معناه و لا ینقص ربک ثواب محسن و لا یزید فی عقاب مسی ء و فی هذا دلاله علی أنه سبحانه لا یعاقب الأطفال لأنه إذا کان لا یزید فی عقوبه المذنب فکیف یعاقب من لیس بمذنب.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۵۰ الى ۵۲]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً (۵۰) ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَ ما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً (۵۱) وَ يَوْمَ يَقُولُ نادُوا شُرَكائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً (۵۲)

القراءه

قرأ أبو جعفر ما أشهدناهم بالنون علی التعظیم و الباقون «ما أَشْهَدْتُهُمْ» بالتاء و قرأ حمزه و یوم نقول بالنون و الباقون بالیاء.

الحجه

من قرأ نقول بالنون حمله علی ما تقدم فی المعنی فکما أن کنت للمتکلم فکذلک نقول و من قرأ بالیاء فحجته أن الکلام قد انقضی فالمعنی و یوم یقول الله نادوا شرکائی و هذا یقوی القراءه بالیاء لأنه لو کانت بالنون لکان الأشبه أن یقول نادوا شرکاءنا.

اللغه

الفسق الخروج إلی حال تضر یقال فسقت الرطبه إذا خرجت من قشرها

و فسقت الفأره إذا خرجت من حجرها قال رؤبه:

يهوين فى نجد و غورا غائرا فواسقا عن قصدها جوائرا

قال أبو عبيده: هذه التسميه لم نسمعها فى شى ء من أشعار الجاهليه و لا أحاديثها و إنما تكلم بها العرب بعد نزول القرآن و قال المبرد: الأمر على ما ذكره أبو عبيده و هى كلمه فصيحه على ألسنه العرب و قال قطرب «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» أى عن رد أمر ربه كقولهم كسوته عن عرى و أطعمته عن جوع و العضد ما بين المرفق إلى الكتف و فيه خمس لغات عضد و عضد و عضد و عضد و عضد و عضدت فلانا أعنته و فلان عضدى استعاره و اعتضد به أى استعان. قال ثعلب:

كل شى ء حال بين شيئين فهو موبق من وبق يبق وبوقا إذا هلك و حكى الزجاج وبق الرجل يوبق وبقا.

الإعراب

«بِئْسَ لِلظّالِمِينَ بَدَلًا» اسم بئس مضمر فسر بقوله «بَدَلًا» و قوله «لِلظّالِمِينَ» فصل بين بئس و بين ما انتصب على التميز و التقدير بئس البدل للظالمين ذريه إبليس فذريه إبليس هو المخصص بالذم عن أبى على الفارسى.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يذكر هؤلاء المتكبرين عن مجالسه الفقراء قصه إبليس و ما أورثه الكبر فقال «وَ إِذْ قُلْنا» أى و اذكر يا محمد إذ قلنا «لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلّا إِبْلِيسَ» قد مر تفسيره فيما تقدم و إنما تقرر هذا القول فى القرآن لأجل ما بعده مما يحتاج اتصاله به فهو كالمعنى الذى يفيد أمرا فى مواضع كثيره للإخبار عنه بأخبار مختلفه و قوله «كانَ مِنَ الْجِنِّ» من قال إن إبليس لم يكن من الملائكه استدل بهذا لأن الجن غير الملائكه كما أنهم غير الإنس و من قال إنه كان من الملائكه قال إن المعنى كان من الذين يستترون عن الأبصار مأخوذ من الجن و هو الستر و قيل كان من قبيل من الملائكه يقال لهم الجن كانوا خزان الجنان فأضيفوا إليها كقولك كوفى بصرى و ضعف الأولون هذين الوجهين لأن لفظ الجن إذا أطلق فالمفهوم منه هذا الجنس المعروف لا الملائكه «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» أى خرج عن طاعه ربه ثم خاطب الله سبحانه المشركين فقال «أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ» معناه أ فتتبعون أمر إبليس و أمر ذريته و تتخذونهم أولياء تتولونهم بالطاعه من دونى و هم جميعا أعداء لكم و العاقل حقيق بأن يتهم عدوه على نفسه و هذا استفهام بمعنى الإنكار و التوبيخ قال مجاهد: ذريته الشياطين و قال الحسن: الجن من ذريته «بِئْسَ لِلظّالِمِينَ بَدَلًا» تقديره بئس البدل للظالمين بدلا و معناه بئس ما استبدلوا بعباده

ربهم إذا أطاعوا إبليس عن الحسن و قيل بئس البدل طاعه الشيطان عن طاعه الرحمن عن قتاده «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ» أى ما أحضرت إبليس و ذريته خلق السماوات و الأرض و لا خلق أنفسهم مستعينا بهم على ذلك و لا استعنت ببعضهم على خلق بعض و هذا إخبار عن كمال قدرته و استغنائه عن الأنصار و الأعوان و يدل عليه قوله «وَ ما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً» أى الشياطين الذين يضلون الناس أعوانا يعضدوننى عليه و كثيرا ما يستعمل العضد بمعنى العون و إنما وحده هنا لوفاق الفواصل و قيل إن معنى الآيه أنكم اتبعتم الشيطان كما يتبع من يكون عنده علم لا ينال إلا من جهته و إنا ما أطلعتهم على خلق السماوات و الأرض و لا على خلق أنفسهم و لم أعطهم العلم بأنه كيف تخلق الأشياء فمن أين تتبعونهم و قيل معناه ما أحضرت مشركى العرب و هؤلاء الكفار خلق السماوات و الأرض و لا خلق أنفسهم أى و ما أحضرت بعضهم خلق بعض بل لم يكونوا موجودين فخلقتهم فمن أين قالوا إن الملائكه بنات الله و من أين ادعوا ذلك «وَ يَوْمَ يَقُولُ» يريد يوم القيامه يقول الله للمشركين و عبده الأصنام «نادُوا شُرَكائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ» فى الدنيا أنهم شركائى ليدفعوا عنكم العذاب «فَدَعَوْهُمْ» يعنى المشركين يدعون أولئك الشركاء الذين عبدوهم مع الله «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أى فلا يستجيبون لهم و لا ينفعونهم شيئا «وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ» أى بين المؤمنين و الكافرين «مَوْبِقاً» و هو اسم واد عميق فرق الله به سبحانه بين أهل الهدى و أهل الضلاله عن مجاهد و قتاده و قيل بين المعبودين و عبدتهم موبقا أى حاجزا عن ابن الأعرابى أى فأدخلنا من كانوا يزعمون أنهم معبودهم مثل الملائكه و المسيح و الجنه و أدخلنا الكفار النار و قيل معناه جعلنا تواصلهم فى الدنيا موبقا أى مهلكا لهم فى الآخره عن الفراء و روى ذلك عن قتاده و ابن عباس فالبين على هذا القول معناه التواصل و المعنى أن تواصلهم و توادهم فى الكفر صار سبب هلاكهم فى الآخره و قيل موبقا عداوه عن الحسن فكأنه قال عداوه مهلكه و روى عن أنس بن مالك أنه قال الموبق واد فى جهنم من قيح و دم.

النظم

وجه اتصال قوله «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بما قبله أنه يتصل اتصال الحجه التى تكشف حيره الشبهه لأنه بمنزله أن يقال إنكم قد أقبلتم على اتباع إبليس و ذريته و تركتم أمر الله تعالى مع كثره الحجج و لو أشهدتهم خلق السماوات و الأرض لم يزيدوا على ما فعلتم من اتباعهم و قيل إنه سبحانه بين بذلك أنه المتفرد بالخلق و الاختراع لا شريك له فيه فلا ينبغى أن تشركوا معه فى العباده غيره أو تدعوا غيره إلها.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٥٣ الى ٥٦]

اشاره

وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُواقِعُوها وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْها مَصْرِفاً (٥٣) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ لِلنّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ كانَ الْإِنْسانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً (٥٤) وَ ما مَنَعَ النّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدى وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلاّ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ قُبُلاً (٥٥) وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاّ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ ما أُنْذِرُوا هُزُواً (٥٦)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «قُبُلًا» بضمتين و الباقون قبلا.

الحجه

قد ذكرنا الوجه في سوره الأنعام.

اللغه

المواقعه ملابسه الشي ء بشده و منه وقائع الحروب و أوقع به إيقاعا و التوقع الترقب لوقوع الشي ء و المصرف المعدل قال أبو كثير:

أ زهير هل عن شيبه من مصرف أم لا خلود لباذل متكلف

و التصريف تنقيل المعنى في الجهات المختلفه و الإدحاض الإذهاب بالشي ء إلى الهلاك و مكان دحض أي مزلق مزل لا يثبت عليه خف و لا حافر و لا قدم قال:

" و حاد كما حاد البعير عن الدحض "

. الإعراب

«أَنْ يُؤْمِنُوا» في موضع نصب و المعنى ما منع الناس من الإيمان إلا طلب أن يأتيهم فيكون أن يأتيهم في موضع رفع «وَ ما أُنْذِرُوا» في موضع نصب عطفا على «آياتِي» و «هُزُواً» هو المفعول الثاني لاتخذوا.

المعنى

ثم بين سبحانه حال المجرمين فقال «وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النّارَ» يعني

المشركين رأوا النار و هى تتلظى حنقا عليهم عن ابن عباس و قيل هو عام فى أصحاب الكبائر «فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُواقِعُوها» أى علموا أنهم داخلون فيها واقعون فى عذابها «وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْها مَصْرِفاً» أى معدلا و موضعا ينصرفون إليه ليتخلصوا منها «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا» أى بينا «فِي هـٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» و تصريفها ترديدها من نوع واحد و أنواع مختلفه ليتفكروا فيها و قد مر تفسيره فى بنى إسرائيل «وَ كانَ الْإِنْسانُ أَكْثَرَ شَيْ ءٍ جَدَلًا» يريد بالإنسان النضر بن الحارث عن ابن عباس و يريد أبى بن خلف عن الكلبى و قال الزجاج: معناه و كان الكافر يدل عليه قوله وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ «وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدى وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ» معناه ما منعهم من الإيمان بعد مجى ء الدلاله و من أن يستغفروا ربهم على ما سبق من معاصيهم «إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» أى إلا طلب أن تأتيهم العاده فى الأولين من عذاب الاستئصال حيث آتاهم العذاب من حيث لا يشعرون حين امتنعوا من قبول الهدى و الإيمان «أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ قُبُلًا» أو طلب أن يأتيهم العذاب عيانا مقابله من حيث يرونه و تأويله أنهم بامتناعهم من الإيمان بمنزله من يطلب هذا حتى يؤمنوا كرها لأنهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم و هذا كما يقول القائل لغيره ما منعك أن تقبل قولى إلا أن تضرب على أن المشركين قد طلبوا مثل ذلك فقالوا اللَّهُمَّ إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِيمٍ و من قرأ قبلا- فهو فى معنى الأول و يجوز أن يكون أيضا جمع قبيل و هو الجماعه أى يأتيهم العذاب ضروبا من كل جهه ثم بين سبحانه أنه قد أزاح العله و أظهر الحجه و أوضح المحجه فقال «وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ» أى لم نرسل الرسل إلى الخلق إلا مبشرين لهم بالجنه إذا أطاعوا أو مخوفين لهم بالنار إذا عصوا «وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ» أى و يناظر الكفار دفعا عن مذاهبهم بالباطل «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» أى ليزيلوا الحق عن قراره قال ابن عباس: يريد المستهزءين و المقتسمين و أتباعهم و جدالهم بالباطل أنهم ألزموه أن يأتى بالآيات على أهوائهم على ما كانوا يقترحونه ليبطلوا به ما جاء به محمد ص يقال أدحضت حجته أى أبطلتها «وَ اتَّخَذُوا آياتِي» يعنى القرآن «وَ ما أُنْذِرُوا» أى ما تخوفوا به من البعث و النار «هُزُواً» مهزوا به استهزءوا به.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٥٧ الى ٥٩]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْها وَ نَسِيَ ما قَدَّمَتْ يَداهُ إِنَّا جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً (٥٧) وَ رَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ لَوْ يُؤاخِذُهُمْ بِما كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً (٥٨) وَ تِلْكَ الْقُرى أَهْلَكْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جَعَلْنا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِداً (٥٩)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «لِمَهْلِكِهِمْ» بفتح الميم و كسر اللام و كذلك فى النمل ما شَهِدْنا مَهْلِكَ و قرأ حماد و يحيى عن أبى بكر بفتح الميم و اللام و قرأ الأعشى و البرجمى عنه هاهنا بالضم و هناك بالفتح و قرأ الباقون لمهلكهم و مهلك بضم الميم و فتح اللام.

الحجه

من قرأ لمهلكهم فإن المهلك يجوز أن يكون مصدرا و يجوز أن يكون وقتا فيكون معناه لإهلاكهم أو لوقت إهلاكهم و من قرأ «لِمَهْلِكِهِمْ» فالمراد لوقت هلاكهم و من قرأ بفتح الميم و اللام فهو مصدر مثل الهلاك و قد حكى أن تميما يقول هلكنى زيد و على هذا حمل بعضهم قوله:

" و مهمه هالك من تعرجا"

فقال هو بمعنى مهلك فيكون هالك مضافا إلى المفعول به و إذا لم يكن بمعنى مهلك يكون هالك مضافا إلى الفاعل مثل حسن الوجه و كذلك قوله «لِمَهْلِكِهِمْ» على قراءه حفص أو لمهلكهم بفتح اللام و الميم فإنه مصدر فعلى قول من عدى هلكت يكون مضافا إلى المفعول به و على قول من لم يعده يكون مضافا إلى الفاعل.

الإعراب

«تِلْكَ الْقُرى» تلك رفع بالابتداء و القرى صفه لها مبينه لها و «أَهْلَكْناهُمْ» فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و يجوز أن يكون موضع تلك القرى نصبا بفعل مضمر يكون أهلكناهم مفسرا لذلك الفعل و تقديره و أهلكنا تلك القرى أهلكناهم.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْها» معناه ليس أحد أظلم لنفسه ممن ذكر أى وعظ بالقرآن و آياته و نبه على أدله التوحيد فأعرض عنها جانبا «وَ نَسِيَ ما قَدَّمَتْ يَداهُ» أى نسى المعاصى التى استحق بها العقاب و قيل معناه تذكر و اشتغل عنه استخفافا به و قله معرفه بعاقبته لأنه نسى ذلك ثم قال سبحانه «إِنَّا جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ

أَكِنَّةً» و هی جمع کنان «أَنْ یَفْقَهُوهُ» أی کراهه أن یفقهوه أو لئلا یفقهوه «وَ فِی آذانِهِمْ وَقْراً» أی ثقلا و قد تقدم بیان هذا فیما مضی و جملته أنه علی التمثیل کما قال فی موضع آخر وَ إِذا تُتْلی عَلَیْهِ آیاتُنا وَلَّی مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ یَسْمَعْها کَأَنَّ فِی أُذُنَیْهِ وَقْراً فالمعنی کان علی قلوبهم أکنه أن یفقه و فی آذانهم وقرا أن یسمع «وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَی الْهُدی فَلَنْ یَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً» أخبر سبحانه أنهم لا یؤمنون أبدا و قد خرج مخبره موافقا لخبره فماتوا علی کفرهم «وَ رَبُّکَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ» معناه و ربک الساتر علی عباده الغافر لذنوب المؤمنین ذو النعمه و الإفضال علی خلقه و قیل الغفور التائب ذو الرحمه للمصر بأن یمهل و لا یعجل و قیل الغفور لا یؤاخذهم عاجلا ذو الرحمه یؤخرهم لیتوبوا «لَوْ یُؤاخِذُهُمْ بِما کَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ» فی الدنیا «بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ» و هو یوم القیامه و البعث «لَنْ یَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً» أی ملجأ عن ابن عباس و قتاده و قیل محرزا عن مجاهد و قیل منجا ینجیهم عن أبی عبید قال: یقال لا وألت نفسه أی لا نجت قال الأعشی:

و قد أخالس رب البیت غفلته و قد یحاذر منی ثم لا یئل

و قال الآخر:

لا وألت نفسک خلیتها للعامریین و لم تکلم

«وَ تِلْکَ الْقُری» إشاره إلی قری عاد و ثمود و غیرهم «أَهْلَکْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا» بتکذیب أنبیاء الله و جحود آیاته «وَ جَعَلْنا لِمَهْلِکِهِمْ» أی و جعلنا لوقت إهلاکهم أو لوقت هلاکهم «مَوْعِداً» معلوما یهلکون فیه لمصلحه اقتضت تأخیره إلیه و إنما قال سبحانه «تِلْکَ الْقُری» ثم قال «أَهْلَکْناهُمْ» و لم یقل أهلکناها لأن القریه هی المسکن نحو المدینه و البلده و هی لا تستحق الهلاک و إنما یستحق الهلاک أهلها و لذلک قال «لَمَّا ظَلَمُوا» یعنی أهل القریه الذین أهلکناهم.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۶۰ الى ۶۴]

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِفَتاهُ لا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً (۶۰) فَلَمَّا بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما نَسِيا حُوتَهُما فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً (۶۱) فَلَمَّا جاوَزا قالَ لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً (۶۲) قالَ أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَ ما أَنْسانِيهُ إِلاَّ الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً (۶۳) قالَ ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلى آثارِهِما قَصَصاً (۶۴)

القراءه

قرأ حفص «وَ ما أَنْسانِيهُ» بضم الهاء و فى الفتح بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ بضم الهاء و الباقون بكسر الهاء من غير بلوغ الياء إلا ابن كثير فإنه يثبت الياء فى الوصل و قد تقدم القول فى وجه ذلك.

اللغه

لا أبرح أى لا أزال و لو كان معناه لا أزول كان محالا لأنه إذا لم يزل من مكانه لم يقطع أرضا قال الشاعر:

و أبرح ما أدام الله قومى رخى البال منتطقا مجيدا

أى لا أزال و الحقب الدهر و الزمان و جمعه أحقاب قال الزجاج: و الحقب ثمانون سنه و السرب المسلك و المذهب و معناه فى اللغه المحفور فى الأرض لا نفاذ له و يقال للذاهب فى الأرض سارب قال الشاعر:

أنى سربت و كنت غير سروب و تقرب الأحلام غير قريب

و النصب و الوصب و التعب نظائر و هو الوهن الذى يكون على الكد.

الإعراب

«سَرَباً» منصوب على وجهين أحدهما أن يكون مفعولا ثانيا لاتخذ كما يقال اتخذت طريقى مكان كذا و اتخذت طريقى فى السرب و الآخر أن يكون مصدرا يدل عليه اتخذ سبيله فى البحر فكأنه قال فسرب الحوت سربا و قوله «أَنْ أَذْكُرَهُ» فى موضع نصب بدل من الهاء فى أنسانيه و المعنى و ما أنسانى أن أذكره إلا الشيطان و «عَجَباً» منصوب على وجهين (أحدهما) أن يكون على قول يوشع اتخذ الحوت سبيله فى البحر عجبا (و الآخر) أن يكون قال يوشع و اتخذ سبيله فى البحر فأجابه موسى (عليه السلام) فقال عجبا فكأنه قال أعجب

عجبا و «قَصَصاً» وضع موضع الحال تقديره يقصان الأثر قصصا و القصص اتباع الأثر و قال أحد المحققين عجبا فی موضع حال تقديره قال ذلك متعجبا و قصصا مصدر لفعل مضمر يدل عليه قوله «فَارْتَدَّا» على آثارهما فإن معناه فاقتصا الأثر.

النزول

ذكر على بن إبراهيم فی تفسيره قال لما أخبر رسول الله ص قريشا بخبر أصحاب الكهف قالوا أخبرنا عن العالم الذی أمر الله موسى (عليه السلام) أن يتبعه من هو كيف تبعه و ما قصته فأنزل الله تعالى.

المعنى

«وَ إِذْ قالَ مُوسى لِفَتاهُ» أكثر المفسرين على أنه موسى بن عمران و فتاه يوشع بن نون و سماه فتاه لأنه صحبه و لازمه سفرا و حضرا للتعلم منه و قيل لأنه كان يخدمه و لهذا قال له «آتِنا غَداءَنا» و هو يوشع بن نون بن أفرائيم بن يوسف بن يعقوب و قال محمد بن إسحاق يقول أهل الكتاب إن موسى الذی طلب الخضر هو موسى بن ميشا بن يوسف و كان نبيا فی بنی إسرائيل قبل موسى بن عمران إلا أن الذی عليه الجمهور أنه موسى بن عمران و لأن إطلاقه يوجب صرفه إلى موسى بن عمران كما أن إطلاق محمد ص ينصرف إلى نبينا ص

قال على بن إبراهيم حدثنی محمد بن على بن بلال قال اختلف يونس و هشام بن إبراهيم فی العالم الذی أتاه موسى أيهما كان أعلم و هل يجوز أن يكون على موسى حجه فی وقته و هو حجه الله على خلقه فكتبوا إلى أبی الحسن الرضا (عليه السلام) يسألونه عن ذلك فكتب فی الجواب أتى موسى العالم فأصابه فی جزيره من جزائر البحر فسلم عليه موسى فأنكر السلام إذ كان بأرض ليس بها سلام قال من أنت قال أنا موسى بن عمران قال أنت موسى بن عمران الذی كلمه الله تكليما قال نعم قال فما حاجتك قال جئت لتعلمنی مما علمت رشدا قال إنی وكلت بأمر لا تطيقه و وكلت بأمر لا أطيقه

الخبر بطوله «لا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ» معناه لا أزال أمضی و أمشی و لا أسلك طريقا آخر حتى أبلغ ملتقى البحرين بحر فارس و بحر الروم و مما يلی المغرب بحر الروم و مما يلی المشرق بحر فارس عن قتاده و قال محمد بن كعب هو طنجه و روی عنه إفريقيه و كان وعد أن يلقى عنده الخضر «أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً» أی دهرا عن ابن عباس و قيل سبعين سنه عن مجاهد و قيل ثمانين سنه عن عبد الله بن عمر «فَلَمَّا بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما» أی فلما بلغ الموضع الذی يجتمع فيه رأس البحرين «نَسِيا حُوتَهُما» أی تركاه و قيل إنه ضل الحوت عنهما حين اتخذ سبيله فی البحر سربا فسمی ضلاله عنهما نسيانا منهما له و قيل إنه من النسيان و الناسی له كان أحدهما و هو يوشع، فأضيف النسيان إليهما كما يقال نسی القوم زادهم إذا نسيه متعهد أمرهم و قيل إن النسيان وجد منهما جميعا

فإن يوشع نسى أن يحمل الحوت أو أن يذكر موسى ما قد رأى من أمره و نسى موسى أن يأمره فيه بشى ء فصار كل واحد منهما ناسيا لغيره ما نسيه الآخر و قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً» أى فاتخذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا يذهب فيه و ذلك أن موسى و فتاه تزودا حوتا مملوحا عن ابن عباس و قيل حوتا طريا عن الحسن ثم انطلقا يمشيان على شاطئ البحر حتى انتهيا إلى صخره على ساحل البحر فأويا إليها و عنده عين ماء تسمى عين الحياه فجلس يوشع بن نون و توضأ من تلك العين فانتضح على الحوت شى ء من ذلك الماء فعاش و وثب فى الماء و جعل يضرب بذنبه الماء فكان لا يسلك طريقا فى البحر إلا صار الماء جامدا فذلك معنى قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً» «فَلَمَّا جاوَزا» ذلك المكان «قالَ» موسى «لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا» قيل إنهما انطلقا بقيه يومهما و ليلتهما فلما كان من الغد قال موسى ليوشع آتنا غداءنا أى أعطنا ما نتغدى به و الغداء طعام الغداه و العشاء طعام العشى و الإنسان إلى الغداء أشد حاجه منه إلى العشاء «لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً» أى تعبا و شده قالوا إن الله تعالى ألقى على موسى الجوع ليتذكر حديث الحوت «قالَ» له يوشع عند ذلك «أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ» و معناه أن يوشع تذكر قصه الحوت لما دعا موسى بالطعام ليأكل فقال له أ رأيت حين رجعنا إلى الصخره و نزلنا هناك فإنى تركت الحوت و فقدته و قيل نسيته و نسيت حديثه و قيل فيه إضمار أى نسيت أن أذكر لك أمر الحوت ثم اعتذر فقال «وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» و ذلك أنه لو ذكر لموسى (عليه السلام) قصه الحوت عند الصخره لما جاوزها موسى و لما ناله النصب الذى أشكاه و لم يلق فى سفره النصب إلا يومئذ «وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً» أى سبيلا عجبا و هو أن الماء انجاب عنه و بقى كالكوه لم يلتئم و قيل إن كلام يوشع قد انقطع عند قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ» فقال موسى عند ذلك عجبا كيف كان ذاك و قيل إن معناه و اتخذ موسى سبيل الحوت فى البحر عجبا عن ابن عباس و المعنى دخل موسى الكوه على إثر الحوت فإذا هو بالخضر «قالَ ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ» قال موسى (عليه السلام) ذلك ما كنا نطلب من العلامه «فَارْتَدَّا عَلى آثارِهِما» أى رجعا و عادا عودهما على بدئهما فى الطريق الذى جاءا منه يقصان آثارهما «قَصَصاً» أى و يتبعانها و يوشع أمام موسى (عليه السلام) حتى انتهيا إلى مدخل الحوت.

[القصه]

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أخبرنى أبى بن كعب قال خطبنا رسول الله ص فقال إن موسى قام خطيبا فى بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم قال أنا فعتب الله عليه إذا لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه أن لى عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال

موسی یا رب فکیف لی به قال تأخذ معک حوتا فتجعله فی مکتل ثم انطلق و انطلق معه فتاه یوشع بن نون حتی إذا أتیا الصخره وضعا رءوسهما فناما و اضطرب الحوت فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر و اتخذ سبیله فی البحر سربا و أمسک الله عن الحوت جریه الماء فصار علیه مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبه أن یخبره بالحوت فانطلقا بقیه یومهما و لیلتهما حتی إذا کان من الغد قال موسی لفتاه آتنا غداءنا لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا قال و لم یجد موسی النصب حتی جاوز المکان الذی أمر الله تعالی به فقال فتاه «أَ رَأَیْتَ إِذْ أَوَیْنا إِلَی الصَّخْرَهِ» الآیه قال و کان للحوت سربا و لموسی و لفتاه عجبا فقال موسی «ذلِکَ ما کُنَّا نَبْغِ» الآیه قال رجعا یقصان آثارهما حتی انتهیا إلی الصخره فوجدا رجلا مسجی بثوب فسلم علیه موسی فقال الخضر و أنی بأرضک السلام قال أنا موسی قال موسی بنی إسرائیل قال نعم أتیتک لتعلمنی مما علمت رشدا قال إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً یا موسی إنی علی علم من علم الله لا تعلمه علمنیه و أنت علی علم من علم الله علمک لا أعلمه أنا فقال له موسی سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً وَ لا أَعْصِی لَکَ أَمْراً فقال له الخضر فَإِنِ اتَّبَعْتَنِی فَلا تَسْئَلْنِی عَنْ شَیْءٍ حَتَّی أُحْدِثَ لَکَ مِنْهُ ذِکْراً فانطلقا یمشیان علی ساحل البحر فمرت سفینه و کلموهم أن یحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغیر قول فلما رکبا فی السفینه لم یفجأ إلا و الخضر قد قلع لوحا من ألواح السفینه بالقدوم فقال له موسی قوم قد حملونا بغیر نول عمدت إلی سفینتهم فخرقتها لتغرق أهلها لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً إِمْراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً قالَ لا تُؤاخِذْنِی بِما نَسِیتُ وَ لا تُرْهِقْنِی مِنْ أَمْرِی عُسْراً قال و قال رسول الله ص کانت الأولی من موسی (علیه السلام) نسیانا و قال و جاء عصفور فوقع علی حرف السفینه فنقر فی البحر نقره فقال له الخضر ما علمی و علمک من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفینه فبینما هما یمشیان علی الساحل إذ أبصر الخضر غلاما یلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بیده فأقلعه فقتله فقال له موسی أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَکِیَّهً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً نُکْراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً قال و هذه أشد من الأولی قالَ إِنْ سَأَلْتُکَ عَنْ شَیْءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِی إلی قوله یُرِیدُ أَنْ یَنْقَضَّ کان مائلا فقال الخضر (علیه السلام) بیده فأقامه فقال موسی (علیه السلام) قوم قد أتیناهم فلم یطعمونا و لم یضیفونا لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَیْهِ أَجْراً قالَ هذا فِراقُ بَیْنِی وَ بَیْنِکَ فقال رسول الله ص وددنا أن موسی کان صبر حتی یقص علینا من خبرهما

قال سعید بن جبیر کان ابن عباس یقرأ و کان أمامهم ملک یأخذ کل سفینه صالحه غصبا و کان یقرأ

و أما الغلام فكان كافرا و كان أبواه مؤمنين رواه البخاری و مسلم فی الصحیحین و

روی أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) أیضا أنه کان یقرأ کل سفینه صالحه غصبا و روی ذلک أیضا عن أبی جعفر قال و هی قراءه أمیر المؤمنین (علیه السلام)

[سوره الكهف (١٨): الآيات ۶۵ الی ۷۵]

اشاره

فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا آتَیْناهُ رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً (۶۵) قالَ لَهُ مُوسی هَلْ أَتَّبِعُکَ عَلی أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً (۶۶) قالَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۶۷) وَ کَیْفَ تَصْبِرُ عَلی ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً (۶۸) قالَ سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً وَ لا أَعْصِی لَکَ أَمْراً (۶۹)

قالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِی فَلا تَسْئَلْنِی عَنْ شَیْ ءٍ حَتَّی أُحْدِثَ لَکَ مِنْهُ ذِکْراً (۷۰) فَانْطَلَقا حَتَّی إِذا رَکِبا فِی السَّفِینَهِ خَرَقَها قالَ أَ خَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أَهْلَها لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً إِمْراً (۷۱) قالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۷۲) قالَ لا تُؤاخِذْنِی بِما نَسِیتُ وَ لا تُرْهِقْنِی مِنْ أَمْرِی عُسْراً (۷۳) فَانْطَلَقا حَتَّی إِذا لَقِیا غُلاماً فَقَتَلَهُ قالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَکِیَّهً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً نُکْراً (۷۴)

قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۷۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و یعقوب رشدا بالفتح و الباقون «رُشْداً» بضم الراء و سکون الشین و قرأ فلا تسئلنی مشدده النون مدنی شامی و الباقون خفیفه النون و لم یخالفوا فی إثبات الیاء فیه وصلا و وقفا لأنها مثبته فی جمیع المصاحف و قرأ لیغرق بفتح الیاء و الراء أهلها بالرفع کوفی غیر عاصم و الباقون «لِتُغْرِقَ» بضم التاء «أَهْلَها» بالنصب و قرأ «زَکِیَّهً» بغیر ألف کوفی و شامی

و سهل و الباقون زاكيه و قرأ نكرا بضمتين مدنى غير إسماعيل و أبو بكر و يعقوب و سهل و ابن ذكوان و الباقون «نُكْراً» ساكنه الكاف.

الحجه

قال أبو على الرشد و الرشد لغتان و قد أجرى العرب كل واحد منهما مجرى الآخر فقالوا أسد و أسد و خشب و خشب فجمعوا فعلا- على فعل ثم فعلا أيضا على فعل و ذلك قوله وَ الْفُلْكِ الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ و فى آيه أخرى فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ* فهذا يدلك على أنهم أجروهما مجرى واحد و من قرأ فلا تسئلنى بالتشديد فإنه لما أدخل النون الثقيله بنى الفعل معها على الفتح قال و القراءه بالتاء فى «لِتُغْرِقَ» أولى ليكون الفعل مسندا إلى المخاطب كما كان المعطوف عليه كذلك و هو أ خرقتها و هذا يأتى فى معنى الياء أيضا لأنهم إذا أغرقهم غرقوا و قوله «نُكْراً» فعل و هو من أمثله الصفات قالوا ناقه أجد و مشيه سجح فمن خفف ذلك كما يخفف نحو العنق و الطنب و الشغل فالتخفيف فيه مستمر.

اللغه

الأمر الداهيه العظيمه قال الشاعر:

لقد لقى الأقران منى نكرا داهيه دهياء إدا إمرا

و هو مأخوذ من الأمر لأنه الفاسد الذى يحتاج أن يؤمر بتركه إلى الصلاح و منه رجل إمر إذا كان ضعيف الرأى لأنه يحتاج أن يؤمر حتى يقوى رأيه و منه أمر القوم أى كثروا و معناه احتاجوا إلى من يأمرهم و ينهاهم و منه الأمر من الأمور أى الشى ء الذى من شأنه أن يؤمر فيه.

الإعراب

قوله «رُشْداً» يجوز أن ينتصب على أنه مفعول له و يكون المعنى هل أتبعك للرشد أو لطلب الرشد على أن تعلمنى فيكون «عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ» حالا من قوله «أَتَّبِعُكَ» و يجوز أن يكون قوله «رُشْداً» مفعولا به و تقديره أتبعك على أن تعلمنى رشدا مما علمته و يكون العلم الذى يتعدى إلى مفعول واحد فيتعدى بتضعيف العين إلى مفعولين و المعنى على أن تعلمنى أمرا ذا رشد و علما ذا رشد أو خبرا نصب على المصدر و المعنى لم يخبره خبرا.

المعنى

«فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا» أى صادف موسى و فتاه و أدركا عبدا من عبادنا قائما على الصخره يصلى و هو الخضر (عليه السلام) و اسمه بليا بن ملكان و إنما سمى خضرا لأنه إذا صلى فى مكان أخضر ما حوله و

روى مرفوعا أنه قعد على فروه بيضاء فاهتزت تحته خضراء

و قيل إنه رآه على طنفسه خضراء فسلم عليه فقال و عليك السلام يا نبى بنى إسرائيل فقال له موسى و ما أدراك من أنا و من

أخبرک أنی نبی قال من دلک علی و اختلف فی هذا العبد فقال

بعضهم إنه كان ملكا أمر الله تعالى موسى أن يأخذ عنه ما حمله إياه من علم بواطن الأشياء و قال الأكثرون إنه كان من البشر ثم اختلفوا فقال الجبائی و غيره أنه كان نبيا لأنه لا يجوز أن يتبع النبی من ليس بنبی ليتعلم منه العلم لما فی ذلک من الغضاضه على النبی و كان ابن الإخشيد يجوز أن لا يكون نبيا و يكون عبدا صالحا أودعه الله من علم باطن الأمور ما لم يودعه غيره و هذا ليس بالوجه و متى قيل كيف يكون نبی أعلم من موسى فی وقته قلنا يجوز أن يكون الخضر خص بعلم ما لا يتعلق بالأداء فاستعلم موسى من جهته ذلک العلم فقط و إن كان موسى أعلم منه فی العلوم التی يؤديها من قبل الله تعالى «آتَيْناهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا» يعنی النبوه و قيل طول الحياه «وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً» أی علما من علم الغيب عن ابن عباس و

قال الصادق (عليه السلام) كان عنده علم لم يكتب لموسى (عليه السلام) فی الألواح و كان موسى يظن أن جميع الأشياء التی يحتاج إليها فی تابوته و أن جميع العلم قد كتب له فی الألواح

«قالَ لَهُ مُوسى هَلْ أَتَّبِعُکَ عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً» أی علما ذا رشد قال قتاده لو كان أحد مكتفيا من العلم لاكتفى نجی الله موسى و لكنه قال «هَلْ أَتَّبِعُکَ» الآيه عظمه (عليه السلام) بهذا القول غايه التعظيم حيث أضاف العلم إليه و رضی باتباعه و خاطبه بمثل هذا الخطاب و الرشد العلوم الدينيه التی ترشد إلى الحق و قيل هو علوم الألطاف الدينيه التی تخفى على الناس «قالَ» العالم «إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أی يثقل عليک الصبر و لا يخف عليک و لم يرد أنه لا يقدر على الصبر و إنما قال ذلک لأن موسى (عليه السلام) كان يأخذ الأمور على ظواهرها و الخضر كان يحكم بما علمه الله من بواطنها فلا يسهل على موسى مشاهده ذلک ثم قال «وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلى ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً» أی كيف تصبر على ما ظاهره عندک منكر و أنت لم تعرف باطنه و لم تعلم حقيقته و الخبر العلم و فی هذا دلاله على أنه لم يرد بقوله «لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» نفی الاستطاعه للصبر لأنه لو أراد ذلک لكان لا يستطيع الصبر سواء علم أو لم يعلم «قالَ» موسى «سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً» أی اصبر على ما أرى منک «وَ لا أَعْصِی لَکَ أَمْراً» تأمرنی به و لا أخالفک فيه قال الزجاج: و فيما فعله موسى (عليه السلام) و هو من جمله الأنبياء من طلب العلم و الرحله فيه ما يدل على أنه لا ينبغی لأحد أن يترک طلب العلم و إن كان قد بلغ نهايته و أنه يجب أن يتواضع لمن هو أعلم منه و إنما قيد (عليه السلام) صبره بمشيئه الله لأنه أخبر به على ظاهر الحال فجوز أن لا يصبر فيما بعد بأن يعجز عنه فقال إن شاء الله ليخرج بذلک من أن يكون كاذبا «قالَ» الخضر له «فَإِنِ اتَّبَعْتَنِی» و اقتفيت أثری «فَلا تَسْئَلْنِی عَنْ شَیْ ءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَکَ مِنْهُ ذِكْراً» أی لا تسألنی عن شی ء أفعله مما تنكره و لا تعلم باطنه حتى أكون أنا الذی أفسره لک «فَانْطَلَقا» يمشيان على شاطئ البحر «حَتَّى إِذا رَكِبا فِی السَّفِينَهِ خَرَقَها»

و معناه أنهما أرادا أن يعبرا فى البحر إلى أرض أخرى فأتيا معبرا فعرف صاحب السفينه الخضر (عليه السلام) فحملهما فلما ركبا فى السفينه خرق الخضر (عليه السلام) السفينه أى شقها حتى دخلها الماء و قيل إنه قلع لوحين مما يلى الماء فحشاهما موسى (عليه السلام) بثوبه و «قالَ» منكرا عليه «أَ خَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أَهْلَها» و لم يقل لنغرق و إن كان فى غرقها غرق جميعهم لأنه أشفق على القوم أكثر من إشفاقه على نفسه جريا على عاده الأنبياء ثم قال بعد إنكاره ذلك «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِمْراً» أى منكرا عظيما يقال أمر الأمر أمرا إذا كبر و الأمر الاسم منه ف «قالَ» له الخضر «أَ لَمْ أَقُلْ» لك «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أى أ لم أقل حين رغبت فى اتباعى إن نفسك لا تطاوعك على الصبر معى فتذكر موسى ما بذل له من الشرط ثم «قالَ» معتذرا مستقيلا «لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ» أى غفلت من التسليم لك و ترك الإنكار عليك و هو من النسيان الذى هو ضد الذكر و روى عن أبى ابن كعب قال إنه لم ينس و لكنه من معاريض الكلام و قيل بما تركت من وصيتك و عهدك عن ابن عباس و على هذا فيكون من النسيان بمعنى الترك لا بمعنى الغفله و السهو «وَ لا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْراً» أى لا تكلفنى مشقه تقول أرهقته عسرا إذا كلفته ذاك و المعنى عاملنى باليسر و لا تعاملنى بالعسر و لا تضيق على الأمر فى صحبتى إياك «فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا لَقِيا غُلاماً فَقَتَلَهُ» و معناه فخرجا من البحر و انطلقا يمشيان فى البر يعنى موسى و الخضر و لم يذكر يوشع لأنه كان تابعا لموسى أو كان قد تأخر عنهما و هو الأظهر لاختصاص موسى بالنبوه و اجتماعه مع الخضر (عليه السلام) فى البحر فلقيا غلاما يلعب مع الصبيان فذبحه بالسكين عن سعيد بن جبير و كان من أحسن أولئك الغلمان و أصبحهم و قيل صرعه ثم نزع رأسه من جسده و قيل ضربه برجله فقتله و قال الأصم كان شابا بالغا لأن غير البالغ لا يستحق القتل و قد يسمى الرجل غلاما قالت ليلى الأخيليه:

شفاها من العضال الذى بها غلام إذا هز القناه سقاها

«قالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً» أى طاهره من الذنوب و زكيه بريئه من الذنوب و قيل الزاكيه التى لم تذنب و الزكيه التى أذنبت ثم تابت حكى ذلك عن أبى عمرو بن العلاء و قيل الزكيه أشد مبالغه من الزاكيه عن تغلب و قيل الزاكيه فى البدن و الزكيه فى الدين «بِغَيْرِ نَفْسٍ» أى بغير قتل نفس يريد القود «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً» أى قطعيا منكرا لا يعرف فى شرع و المنكر أشد من الأمر عن قتاده و إنما قال ذلك لأن قلبه صار كالمغلوب عليه حين رأى قتله «قالَ» العالم «أَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أعاد هذا القول لتأكيد الأمر عليه و التحقيق لما قاله أولا مع النهى عن العود بمثل سؤاله.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٧۶ الى ٨٢]

اشاره

قالَ إِنْ سَأَلْتُکَ عَنْ شَيْ ءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِی قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّی عُذْراً (٧۶) فَانْطَلَقا حَتَّی إِذا أَتَیا أَهْلَ قَرْیَهٍ اسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ یُضَیِّفُوهُما فَوَجَدا فِیها جِداراً یُرِیدُ أَنْ یَنْقَضَّ فَأَقامَهُ قالَ لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذْتَ عَلَیْهِ أَجْراً (٧٧) قالَ هذا فِراقُ بَیْنِی وَ بَیْنِکَ سَأُنَبِّئُکَ بِتَأْوِیلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً (٧٨) أَمَّا السَّفِینَهُ فَکانَتْ لِمَساکِینَ یَعْمَلُونَ فِی الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِیبَها وَ کانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ یَأْخُذُ کُلَّ سَفِینَهٍ غَصْباً (٧٩) وَ أَمَّا الْغُلامُ فَکانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَیْنِ فَخَشِینا أَنْ یُرْهِقَهُما طُغْیاناً وَ کُفْراً (٨٠)

فَأَرَدْنا أَنْ یُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَیْراً مِنْهُ زَکاهً وَ أَقْرَبَ رُحْماً (٨١) وَ أَمَّا الْجِدارُ فَکانَ لِغُلامَیْنِ یَتِیمَیْنِ فِی الْمَدِینَهِ وَ کانَ تَحْتَهُ کَنْزٌ لَهُما وَ کانَ أَبُوهُما صالِحاً فَأَرادَ رَبُّکَ أَنْ یَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ یَسْتَخْرِجا کَنزَهُما رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِی ذلِکَ تَأْوِیلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً (٨٢)

القراءه

قرأ یعقوب بروایه روح و زید فلا تصحبنی و الباقون «فَلا تُصاحِبْنِی» و قرأ أهل المدینه و أبو بکر عن عاصم من لدنی خفیفه النون و الباقون «لَدُنِّی» بالتشدید و قرأ ابن کثیر و أهل البصره لتخذت بکسر الخاء مخففه و ابن کثیر یظهر منه الذال و الباقون «لَاتَّخَذْتَ» و عاصم یظهر الذال و الآخرون یدغمون و قرأ أهل المدینه و أبو عمرو أن یبدلهما بفتح الباء و تشدید الدال و کذلک فی التحریم أن یبدله و فی القلم أن یبدلنا و الباقون بسکون الباء و تخفیف الدال و قرأ

ص: ٣٣٣

رحما بضم الحاء أبو جعفر و ابن عامر و عاصم و عباس و يعقوب و سهل و الباقون بسكون الحاء و فى الشواذ

قراءه النبى ص جدارا يريد أن ينقض بضم الياء و قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام) و عكرمه و يحيى بن يعمر ينقاص

بصاد غير معجمه و بالألف و قراءه عبد الله و الأعمش يريد لينقض.

الحجه

من قرأ فلا تصحبنى فمعناه لا تكون صاحبى و من قرأ «فَلا تُصاحِبْنِی» فمعناه إن طلبت صحبتك فلا تتابعنى على ذلك و أما قوله «مِنْ لَدُنِّی» فإن الأجود تشديد النون لأن أصل لدن الإسكان فإذا أضفتها إلى نفسك زدت نونا لتسلم سكون النون الأولى تقول من لدن زيد و من لدنى كما تقول عن زيد و عنى و من قرأ لدنى لم يجز له أن يقول عنى لأن لدن اسم غير متمكن و من و عن حرفان جاء المعنى و لدن مع ذلك أثقل من من و عن و الدليل على أن الأسماء يجوز فيها حذف النون قولهم قدنى فى معنى حسبى و يجوز قدى قال:

(قدنى من نصر الخبيبين قدى)

فجاء باللغتين و قال أبو زيد: اتخذنا مالا نتخذه اتخاذا و تخذت اتخذ تخذا و قال أبو على: وجه الإدغام أن هذه الحروف متقاربه فيدغم بعضها فى بعض كما يدغم سائر المتقاربه فالتاء و الدال و الطاء و الظاء و الذال و الثاء يدغم بعضها فى بعض للمقاربه فأما الصاد و السين و الزاء فيدغم بعضها فى بعض و يدغم فيها الحروف السته و لا يدغمن فى السته لما يختل من إدغامها فى مقاربها من الصفير و أما قوله «أَنْ يُبْدِلَهُما» فإن أدل و بدل متقاربان فى المعنى كما أن أنزل و نزل كذلك و أما قوله رحما فإن الرحم و الرحم هاهنا الرحمه قال رؤبه:

يا منزل الرحم على إدريس و منزل اللعن على إبليس

قال ابن جنى: قوله «يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» معناه قد قارب أو شارف ذلك فهو عائد إلى معنى يكاد و قد جاء ذلك عنهم و نشد أبو الحسن:

كادت و كدت و تلك خير إراده لو عاد من لهو الصبابه ما مضى

و حسن هنا لفظ الإراده لأنه أقوى فى وقوع الفعل و ذلك أنها داعيه إلى وقوعه و هى

أيضا لا تصح إلا مع الحياه و لا يصح الفعل إلا لذى الحياه و ليس كذلك كاد لأنه قد يقارب الأمر ما لا حياه له نحو ميل الحائط و إشراق ضوء الفجر و ينقاص أى ينكسر يقال قصته نقاص قال:

فراق كقيص السن فالصبر إنه لكل أناس كسره و جبور

و قالوا أيضا قضته فإنقاض بضاد معجمه يعنى هدمته فانهدم قال:

(كأنها هدم فى الجفر منقاض)

و قراءه العامه «يَنْقَضَّ» يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون ينفعل من القضه و هى الحصى الصغار (و الآخر) أن يكون يفعل من نقضت الشى ء كقراءه النبى ص يريد أن ينقض فيكون كيزور و يرعوى و نحوهما مما جاء من غير الألوان و العيوب و من قرأ لينقض فإن شئت قلت اللام زائده فيه و احتججت فيه بقراءه النبى ص و إن شئت قلت تقديره إرادته لكذا كقولك قيامه لكذا و جلوسه لكذا ثم وضع الفعل موضع مصدره كما أنشد أبو زيد:

فقالوا ما تشاء فقلت لهوا إلى الإصباح آثر ذى أثير

أى اللهو فوضع ألهو موضع مصدره و أنشد أيضا:

و أهلكنى لكم فى كل يوم تعوجكم على و أستقيم

أى و استقامتى و كاللام هنا اللام فى قوله:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى ليلى بكل سبيل

فيحتمل اللام هنا الوجهين اللذين تقدم ذكرهما.

اللغه

الانقضاض السقوط بسرعه قال ذو الرمه:

(فانقض كالكوكب الدرى منصلتا)

و الوراء و الخلف واحد و هو نقيض جهه القدام و يستعمل وراء بمعنى القدام أيضا على الاتساع لأنها جهه مقابله لجهه فكان كل واحد من الجهتين وراء الأخرى قال الشاعر:

أ ترجو بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاه ورائيا

و قال لبيد:

أ ليس ورائى إن تراخت منيتى لزوم العصا تحنو عليها الأصابع

ص: ٣٣٥

و قال الفراء: يجوز ذلك فى الزمان دون الأجسام قال على بن عيسى و غيره: و يجوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر و الإرهاق إدراك الشى ء بما يغشاه و رهقه الفارس أى غشيه و أدركه غلام مراهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ و يقال أرهقه أمرا أى ألحقه إياه قال الأزهرى: الرهق جهل الإنسان و أرهقه عسرا كلفه إياه و

جاء فى الحديث كان النبى ص إذا دخل مكه مراهقا خرج إلى عرفه

أى ضاق عليه الوقت.

الإعراب

قال الزجاج: قوله «هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ» زعم سيبويه أن معنى مثل هذا التوكيد يعنى هذا فراق بيننا أى هذا فراق اتصالنا و مثله من الكلام أخزى الله الكاذب منى و منك و هذا لا يكون إلا بالواو و لا يجوز هذا فراق بينى فبينك لأن معنى الواو الاجتماع و معنى الفاء أن يأتى الثانى فى إثر الأول و مساكين لا ينصرف لأنه جمع ليس له فى الآحاد نظير «رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» منصوب على ضربين (أحدهما) أن المعنى فعلنا ذلك رحمه أى للرحمه كما تقول أنقذتك من الهلكه رحمه لك (و الآخر) أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله «فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما» رحمهما الله بذلك.

المعنى

«قالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْ ءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِي» أى قال له موسى جوابا إن سألتك عن شى ء بعد هذه المره أو بعد هذه النفس و قتلها فلا تتركنى أصحبك «قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً» أى قد أعذرت فيما بينى و بينك و قد أخبرتنى أنى لا أستطيع معك صبرا عن ابن عباس و هذا إقرار من موسى (عليه السلام) بأن الخضر قد قدم إليه ما يوجب العذر عنده فلا يلزمه ما أنكره و

روى أن النبى ص تلا هذه الآيه فقال استحيى نبى الله موسى و لو صبر لرأى ألفا من العجائب

«فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا أَتَيا أَهْلَ قَرْيَةٍ» و هى أنطاكيه عن ابن عباس و قيل إيله عن ابن سيرين و محمد بن كعب و

قيل هى قريه على ساحل البحر يقال لها ناصره و بها سميت النصارى نصارى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«اسْتَطْعَما أَهْلَها» أى سألاهم الطعام «فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُما» و التضييف و الإضافه بمعنى واحد أى لم يضيفهما أحد من أهل القريه و

روى أبى بن كعب عن النبى ص قال كانوا أهل قريه لئام

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لم يضيفوهما و لا يضيفون بعدهما أحدا إلى أن تقوم الساعه

«فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» وصف الجدار بالإراده مجاز و معناه قرب أن ينقض و أشرف على أن ينهدم و ذلک على التشبيه بحال من يريد الفعل فى الثانى و هذا من فصيح كلام العرب و مثله فى أشعارهم كثير قال الراعى يصف الإبل:

فى مهمه قلقت بها هاماتها قلق الفئوس إذا أردن فصولا

ص: ٣٣٦

و قال الآخر:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل

و قريب منه قول الآخر:

إن دهرا يلف شملى بسعدى لزمان يهم بالإحسان

أى كأنه يهم و قال عنتره يصف فرسه:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

«فَأَقامَهُ» أى سواه قيل إنه دفع الجدار بيده فاستقام عن سعيد بن جبير «قالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً» معناه إنهم لما بخلوا عليهما بالطعام و أقام الخضر جدارهم المشرف على الانهدام عجب موسى من ذلک فقال لو شئت لعملت هذا بأجر تأخذه منهم حتى كنا نسد به جوعتنا «قالَ هذا فِراقُ بَيْنِی وَ بَيْنِکَ» معناه هذا الكلام و الإنكار على ترک الأجر هو المفرق بيننا و قيل معناه هذا وقت فراق اتصالنا و كرر بين تأكيدا عن الزجاج و قيل معناه هذا الذى قلته سبب الفراق بينى و بينک ثم قال له «سَأُنَبِّئُکَ» أى سأخبرک «بِتَأْوِيلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً» أى بتفسير الأشياء التى لم تستطع على الإمساک عن السؤال عنها صبرا «أَمَّا السَّفِينَهُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ» معناه أما السبب فى خرقى السفينه فهو أنها كانت لفقراء لا شى ء لهم يكفيهم قد سكنتهم قله ذات أيديهم «يَعْمَلُونَ فِی الْبَحْرِ» أى يعملون بها فى البحر و يتعيشون بها «فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها» أى أحدث فيها عيبا «وَ كانَ وَراءَهُمْ» أى و كان قدامهم «مَلِکٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَهٍ» صحيحه أو غير معيبه «غَصْباً» عن قتاده و ابن عباس قال عباد بن صهيب: قدمت الكوفه لأسمع من إسماعيل بن أبى خالد فمررت بشيخ جالس فقلت يا شيخ كيف أمر إلى منزل إسماعيل بن أبى خالد فقال لى وراءک فقلت أرجع فقال أقول وراءک و ترجع فقلت أ ليس ورائى خلفى قال لا- ثم قال حدثنى عكرمه عن ابن عباس «وَ كانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَهٍ غَصْباً» قال و لو كان وراءهم لكانوا قد جاوزوه و لكن كان بين أيديهم قال الخضر: إنما خرقتها لأن الملک إذا رآها منخرقه تركها و رقعها أهلها بقطعه خشب فانتفعوا بها و قيل يحتمل أن الملک كان خلفهم و كان طريقهم فى الرجوع عليه و لم يعلم به أصحاب السفينه و علم به الخضر (عليه السلام) «وَ أَمَّا الْغُلامُ فَكانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَيْنِ» و روى عن أبى و ابن عباس أنهما كانا يقرءان

و أما الغلام فكان كافرا و أبواه مؤمنين و روى ذلک عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و معناه و أما الغلام الذى قتله فإنما قتلته لأنه كان كافرا «فَخَشِينا أَنْ يُرْهِقَهُما طُغْياناً وَ كُفْراً» أى فعلمنا أنه إن بقى يرهق أبويه أى يغشيهما طغيانا و كفرا و هو من كلام الله تعالى و قيل معناه فخفنا أن يحمل أبويه على الطغيان و الكفر بأن يباشر ما لا يمكنهما منعه منه فيحملهما على الذب عنه و التعصب له فيؤدى ذلك إلى أمور يكون مجاوزه للحد فى العصيان و الكفر و هو من كلام الخضر لأن الله تعالى لا يجوز عليه الخشيه و قيل معناه فكرهنا أن يرهق الغلام أبويه إثما و ظلما بطغيانه و كفره «فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاةً» أى ولدا خيرا منه دينا و طهاره و صلاحا «وَ أَقْرَبَ رُحْماً» أى و أرحم بهما عن قتاده و الزكاه الصلاح و الزكى الصالح و الرحم العطف و الرحمه و قيل معناه أبر بوالديه و أوصل للرحم عن ابن عباس و قيل معناه و أقرب أن يرحما به قال قتاده: قال مطرف: أيم الله إنا لنعلم أنهما فرحا به يوم ولد و حزنا عليه يوم قتل و لو عاش كان فيه مهلكتهما فرضى رجل ما قسم الله له فإنه قضاء الله للمؤمن خير من قضائه لنفسه و ما قضى لك يا ابن آدم فيما تكره خير مما قضى لك فيما تحب فاستخر الله و أرض بقضائه و

روى أنهما أبدلا بالغلام المقتول جاريه فولدت سبعين نبيا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إنه تزوجها نبى من الأنبياء فولدت له نبيا هدى الله على يديه أمه من الأمم عن الكلبى و فى قتل الغلام دلاله على وجوب اللطف على ما نذهب إليه لأن المفهوم من الآيه أنه تدبير من الله تعالى لم يكن يجوز خلافه و أنه إذا علم من حال الإنسان أنه يفسد عند شى ء يجب عليه فى الحكمه أن يذهب ذلك الشى ء حتى لا يقع هذا الفساد و متى قيل إنه لو حصل لنا العلم بذلك كما حصل لذلك العالم هل كان يحسن منا القتل قلنا أن هذا العلم لا يحصل إلا للأنبياء و عند حصول العلم به يحسن ذلك و متى قيل إن الله كان قادرا على إزاله حياه الغلام بالموت من غير ألم فتزول التبقيه التى هى المفسده من غير إدخال إيلام عليه بالقتل فلم أمر بالقتل فالجواب من وجهين (أحدهما) أن الله تعالى قد علم أن أبويه لا يثبتان على الإيمان إلا بقتل هذا الغلام فتعين وجه الوجوب فى القتل (و الآخر) أن تبقيه الغلام إذا كانت مفسده فالله تعالى مخير فى إزالتها بالموت من غير ألم و بالقتل لأن القتل و إن كان فيه ألم يلحق المقتول فإن بإزائه أعواضا كثيره توازى ذلك الألم و يزيد عليه أضعافا كثيره فيصير القتل بالمنافع العظيمه التى بإزائه كأنه ليس بالم و يدخل فى قبيل النفع و الإحسان «وَ أَمَّا الْجِدارُ فَكانَ» أى فإنما أقمته لأنه كان «لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ» يعنى القريه المذكوره فى قوله «أَتَيا أَهْلَ قَرْيَةٍ» «وَ كانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُما» و الكنز هو كل مال مذخور من ذهب أو فضه و غير ذلك و اختلف فى هذا الكنز فقيل كانت صحف علم مدفونه تحته عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قال ابن عباس: ما كان ذلك الكنز إلا علما و

قيل كان كنزا من الذهب و الفضه عن قتاده

و عكرمه و اختاره الجبائى و رواه أبو الدرداء عن النبى ص

و

قيل كان لوحا من ذهب و فيه مكتوب عجبا لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن. عجبا لمن أيقن بالرزق كيف يتعب. عجبا لمن أيقن بالموت كيف يفرح. عجبا لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل. عجبا لمن رأى الدنيا و تقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله ص عن ابن عباس و الحسن و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و فى بعض الروايات زياده و نقصان و هذا القول يجمع القولين الأولين لأنه يتضمن إن الكنز كان مالا كتب فيه علم فهو مال و علم «وَ كانَ أَبُوهُما صالِحاً» بين سبحانه أنه حفظ الغلامين بصلاح أبيهما و لم يذكر منهما صلاحا عن ابن عباس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه كان بينهما و بين ذلك الأب الصالح سبعه آباء و قال (عليه السلام) إن الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده و ولد ولده و أهل دويرته و دويرات حوله فلا يزالون فى حفظ الله لكرامته على الله

«فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما» أى ينتهيا إلى الوقت الذى يعرفان فيه نفع أنفسهما و حفظ مالهما و هو أن يكبرا و يعقلا- «وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» أى نعمه من ربك و المعنى أن كل ما فعلته رحمه من الله تعالى أى رحم الله بذلك المساكين و أبوى الغلام و اليتيمين رحمه «وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي» أى و ما فعلت ذلك من قبل نفسى و إنما فعلته بأمر الله تعالى قال ابن عباس: يريد انكشف لى من الله علم فعملت به ثم قال «ذلِكَ» الذى قلته لك «تَأْوِيلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً» أى ثقل عليك مشاهدته و رؤيته و استنكرته يقال استطاع يستطيع و اسطاع يسطيع قال أبو على الجبائى: لا يجوز أن يكون الخضر حيا إلى وقتنا هذا لأنه لو كان لعرفه الناس و لم يخف مكانه و لأنه لا نبى بعد نبينا ص و هذا الذى ذكره غير صحيح لأن تبقيته فى مقدور الله تعالى و يجوز أن تنخرق العاده للأنبياء ص بالإجماع و لا يمتنع أيضا أن يكون بحيث لا يتعرف إلى أحد و أن الناس و إن كانوا يشاهدونه لا يعرفونه و قوله إنه لا نبى بعد نبينا مسلم و لكن نبوه الخضر (عليه السلام) كانت ثابته قبل نبوه نبينا محمد ص و أما شرعه لو كان له شرع خاص فإنه منسوخ بشريعه نبينا و لو كان داعيا إلى شريعه من تقدمه من الأنبياء فإن شريعه نبينا ص ناسخه لها فلا يؤدى إلى ما قاله الجبائى.

ص: ٣٣٩

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٨٣ الى ٨٧]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَ آتَيْناهُ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ سَبَباً (٨٤) فَأَتْبَعَ سَبَباً (٨٥) حَتَّى إِذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَها تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَ وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً قُلْنا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً (٨٦) قالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذاباً نُكْراً (٨٧)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه «فَأَتْبَعَ» ثُمَّ أَتْبَعَ* بهمزه القطع و فتحها و تخفيف التاء و سكونها و الباقون فاتبع بهمزه الوصل و تشديد التاء و فتحها و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و أهل الكوفه غير حفص حاميه و الباقون «حَمِئَةٍ» بغير ألف مهموز.

الحجه

قال أبو على: تبع فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا نقلته بالهمزه تعدى إلى مفعولين يدلك على ذلك قوله وَ أَتْبَعْناهُمْ فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً و أما اتبع فإنه افتعل يتعدى إلى مفعول واحد كما يتعدى فعل إليه مثل حفرته و احتفرته و شويته و اشتويته و من قرأ «فَأَتْبَعَ سَبَباً» تقديره فأتبع سببا سببا أو أتبع أمره سببا أو أتبع ما هو عليه سببا فحذف أحد المفعولين كما حذف في قوله لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً و لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا و المعنى لينذر الناس بأسا شديدا و لا يكادون يفقهون أحدا قولا و من قرأ فاتبع سببا فالمعنى اتجه في كل وجه وجهناه له و أمرناه به السبب الذي ينال به صلاح ما مكن منه و قال أبو عبيده: معناه اتبع طريقا و أثرا و من قرأ «حَمِئَةٍ» فعلى فعله و من قرأ حاميه فهي فاعله من حيث تحمى فهي حاميه و روى عن الحسن أنه قال: حاره و يجوز فيمن قرأ حاميه أن يكون فاعله من الحماه فخفف الهمزه على قياس قول أبي الحسن فيقلبها ياء محضه و إن خففها على قول الخليل كانت بين بين قال سيبويه: و هو قول العرب.

اللغه

القرن قرن الشاه و غيرها و قرون الشعر الذوائب و منه قول أبي سفيان:

و لا الروم ذوات القرون

أراد قرون شعورهم لأنهم كانوا يطولونه و الذكر حضور المعنى للنفس و قد يكون بالقلب و هو التفكر و قد يكون باللسان و كل ما وصل شيئا إلى شي ء فهو سبب يقال للطريق إلى الشي ء سبب و للحبل سبب و للباب سبب و الحمأه الطين الأسود يقال حمئت البئر تحمأ فهي حمئه إذا صار فيها الحمأه قال أبو الأسود:

تجي ء بملئها طورا و طورا تجي ء بحمأه و قليل ماء

و حمأت البئر أخرجت منه الحمأه و أحمأتها ألقيت فيها الحمأه.

الإعراب

«إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» أن مع الفعل فى موضع نصب بفعل مضمر كما أن قوله فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً كذلك و يجوز أن يكون أن مع الفعل فى موضع المبتدأ و الخبر مضمر أى إما العذاب واقع منك فيهم و إما اتخاذ أمر ذى حسن واقع منك فيهم فحذف الخبر لطول الكلام بالصله و هذا أظهر و الأول عن أحمد بن يحيى.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه ذى القرنين فقال «وَ يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ» أى عن خبره و قصته لا عن شخصه و اختلف فيه فقيل إنه نبى مبعوث فتح الله على يديه الأرض عن مجاهد و عبد الله بن عمر و قيل إنه كان ملكا عادلا و

روى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) أنه كان عبدا صالحا أحب الله و أحبه الله و ناصح الله و ناصحه قد أمر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنه ضربه بالسيف فغاب عنهم ما شاء الله ثم رجع إليهم فدعاهم إلى الله فضربوه على قرنه الآخر بالسيف فذلك قرناه و فيكم مثله يعنى نفسه (عليه السلام)

و فى سبب تسميته بذى القرنين أقوال أخر (منها) أنه سمى به لأنه كانت له ضفيرتان عن الحسن (و منها) أنه كان على رأسه شبه القرنين تواريه العمامه عن يعلى بن عبيد و منها أنه بلغ قطرى الأرض من المشرق و المغرب فسمى بذلك لاستيلائه على قرن الشمس من مغربها و قرنها من مطلعها عن الزهرى و اختاره الزجاج (و منها) أنه رأى فى منامه أنه دنى من الشمس حتى أخذ بقرنيها فى شرقها و غربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين عن وهب (و منها) أنه عاش عيش قرنين فانقرض فى وقته قرنان من الناس و هو حى (و منها) أنه كان كريم الطرفين من أهل بيت الشرف من قبل أبيه و أمه قال معاذ بن جبل كان من أبناء الروم و اسمه الإسكندر و هو الذى بنى الإسكندريه «قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً» معناه قل يا محمد سأقرأ عليكم منه خبرا و قصه «إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ» أى بسطنا يده فى الأرض و ملكناه حتى استولى عليها و قام بمصالحها و

روى عن على (عليه السلام) أنه قال سخر الله له السحاب فحمله عليها و مد له فى الأسباب و بسط له النور فكان الليل و النهار عليه سواء فهذا معنى تمكينه فى الأرض

و هو أنه سهل عليه المسير فيها و ذلل له طريقها و حزونها حتى تمكن منها أنى شاء «وَ آتَيْناهُ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ سَبَباً» أى فأعطيناه من كل شى ء علما يتسبب به إلى إرادته و يبلغ به إلى حاجته عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل معناه و آتيناه من كل شى ء يستعين به الملوك على فتح البلاد و محاربه الأعداء عن الجبائى و قيل معناه و آتيناه من كل شى ء سبيلا كما قال سبحانه لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ أَسْبابَ السَّماواتِ أى سبلها «فَأَتْبَعَ سَبَباً» معناه فاتبع طريقا واحدا فى سلوكه قال الزجاج: معناه فاتبع سببا من الأسباب التى أوتى بها و ذلك أنه أوتى من كل شى ء سببا فاتبع من تلك الأسباب التى أوتى سببا فى المسير إلى المغرب و من قرأ فأتبع سببا فمعناه

لحق كقوله فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ و الأصل فيه ما مر ذكره فى الحجه «حَتَّى إِذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ» أى موضع غروبها أنه انتهى إلى آخر العماره من جانب المغرب و بلغ قوما لم يكن وراءهم أحد إلى موضع غروب الشمس و لم يرد بذلك أنه بلغ إلى موضع الغروب لأنه لا يصل إليه أحد «وَجَدَها تَغْرُبُ» معناه وجدها كأنها تغرب «فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ» و إن كانت تغرب فى ورائها عن الجبائى و ابن مسلم و البلخى لأن الشمس لا تزايل الفلك و لا تدخل عين الماء و لأنه قال «وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً» و لكن لما بلغ ذو القرنين ذلك الموضع تراءى له كان الشمس تغرب فى عين كما أن من كان فى البحر رآها كأنها تغرب فى الماء و من كان فى البر يراها كأنها تغرب فى الأرض الملساء و العين الحمئه هى ذات الحمأه و هى الطين الأسود المنتن و الحاميه الحاره و عن كعب قال: أجدها فى التوراه تغرب فى ماء و طين و قوله «وَ وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً» معناه و وجد عند العين ناسا «قُلْنا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» فى هذا دلاله على أن القوم كانوا كفارا و المعنى إما أن تعذب بالقتل من أقام منهم على الشرك و إما أن تأسرهم و تمسكهم بعد الأمر لتعلمهم الهدى و تستنقذهم من العمى و قيل معناه و إما أن تعفو عنهم و استدل من ذهب إلى أن ذا القرنين كان نبيا بهذا قال لأن أمر الله تعالى لا يعلم إلا بالوحى و الوحى لا يجوز إلا على الأنبياء و قال الكلبى: إن الله تعالى ألهمه و لم يوح إليه و قال ابن الأنبارى: إن كان ذو القرنين نبيا فإن الله تعالى قال له كما يقول للأنبياء إما بتكليم أو بوحى و إن لم يكن نبيا فإن معنى قلنا ألهمنا لأن الإلهام ينوب عن الوحى قال سبحانه وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى أى و ألهمناها قال قتاده فقضى ذو القرنين فيهم بقضاء الله تعالى و كان عالما بالسياسه «قالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ» أى أشرك عن ابن عباس «فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ» أى نقتله إذا لم يرجع عن الشرك «ثُمَّ يُرَدُّ إِلى رَبِّهِ» بعد قتلى إياه «فَيُعَذِّبُهُ عَذاباً نُكْراً» أى منكرا غير معهود يعنى فى النار و هو أشد من القتل فى الدنيا.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٨٨ الى ٩٢]

اشاره

وَ أَمَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنا يُسْراً (٨٨) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (٨٩) حَتَّى إِذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَها تَطْلُعُ عَلى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِها سِتْراً (٩٠) كَذلِكَ وَ قَدْ أَحَطْنا بِما لَدَيْهِ خُبْراً (٩١) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (٩٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «فَلَهُ جَزاءً» بالنصب و التنوين. و الباقون جزاء الحسنى بالرفع و الإضافه.

الحجه

قال أبو على: من قال فله جزاء الحسنى كان المعنى فله جزاء الخلال الحسنى التى عملها لأن الإيمان و العمل الصالح خلال و من قال «فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى» فالمعنى له الحسنى جزاء فجزاء مصدر وقع موقع الحال أى فله الحسنى مجزيه و قال أبو الحسن: و هذا لا يكاد العرب تتكلم به مقدما إلا فى الشعر.

المعنى

«وَ أَمَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى» مر معناه «وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنا يُسْراً» أى سنقول له قولا جميلا و سنأمره بما يتيسر عليه و لا نؤاخذه بما مضى من كفره «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً» أى طريقا آخر من الأرض ليؤديه إلى مطلع الشمس و يوصله إلى المشرق «حَتَّى إِذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ» أى بلغ موضع ابتداء العماره من الجانب الذى تطلع منه الشمس «وَجَدَها تَطْلُعُ عَلى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِها سِتْراً» معناه أنه لم يكن بها جبل و لا شجر و لا بناء لأن أرضهم لم يكن يثبت عليها بناء فكانوا إذا طلعت الشمس يغورون فى المياه و الأسراب و إذا غربت تصرفوا فى أمورهم عن الحسن و قتاده و ابن جريج و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لم يعلموا صنعه البيوت

و قوله «كَذلِكَ» معناه مثل ذلك القبيل الذى كانوا عند مغرب الشمس فى أن حكمهم حكم أولئك قيل إن معناه أنه أتبع سببا إلى مطلع الشمس مثل ما أتبع سببا إلى مغرب الشمس و تم الكلام عند قوله «كَذلِكَ» ثم ابتدأ سبحانه فقال «وَ قَدْ أَحَطْنا بِما لَدَيْهِ خُبْراً» أى علمنا ما كان عند ذى القرنين من الجيوش و العده و آلات السياسه و قيل معناه أحطنا علما بصلاحه و استقلاله بما ملكناه قبل أن يفعله كما علمناه بعد أن فعله و لم يخف علينا حاله و فى قوله «بِما لَدَيْهِ» إشاره إلى حسن الثناء عليه و الرضا بأفعاله لامتثاله أمر الله تعالى فى كل أحواله «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً» معناه ثم أتبع مسلكا بالغا مما يبلغه قطرا من أقطار الأرض و هذا يقوى قول من قال إن الأرض كرويه الشكل لأنه لم يأخذ فى الطريق الذى كان قد عاد فيه و إنما أخذ فى طريق آخر.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٩٣ الى ٩٨]

اشاره

حَتَّى إِذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِما قَوْماً لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلاً (٩٣) قالُوا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنا وَ بَيْنَهُمْ سَدًّا (٩۴) قالَ ما مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّهٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْماً (٩۵) آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذا ساوى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذا جَعَلَهُ ناراً قالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْراً (٩۶) فَمَا اسْطاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَ مَا اسْتَطاعُوا لَهُ نَقْباً (٩٧)

قالَ هذا رَحْمَهٌ مِنْ رَبِّي فَإِذا جاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَ كانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٨)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو «بَيْنَ السَّدَّيْنِ» و «سَدًّا» بالفتح هنا و في ياسين بالضم و قرأ أهل الكوفه غير عاصم بين السدين بضم السين و سدا حيث كان بالفتح و قرأ حفص الجميع بالفتح و قرأ الباقون الجميع بالضم كل القرآن و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يفقهون بضم الياء و كسر القاف و الباقون بفتح الياء و القاف و قرأ عاصم «يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ» بالهمزه و مثله في الأنبياء و قرأ الباقون بغير همزه فيهما في السورتين و قرأ أهل الكوفه غير عاصم خراجا و في المؤمنين خراجا فخراج ربك كله بالألف و الباقون «خَرْجاً» بغير ألف في الموضعين فَخَراجُ رَبِّكَ بالألف و قرأ ابن كثير ما مكنني بنونين و الباقون بنون واحده مشدده و قرأ يحيى عن أبي بكر ردما أتوني بالوصل و قرأ حمزه و يحيى عن أبي بكر قال ايتوني بالوصل أيضا و الباقون «آتُونِي» بقطع الألف في الحرفين و قرأ أهل المدينه و الكوفه غير أبي بكر «بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ» بفتح الصاد و الدال و قرأ الباقون بضم الصاد و الدال غير أبي بكر فإنه قرأ بضم الصاد و سكون الدال و قرأ حمزه غير خلاد فما اسطاعوا مشدده الطاء و الباقون خفيفه الطاء و قرأ أهل الكوفه «دَكَّاءَ» بالمد و الهمزه و الباقون دكا منونا غير مهموز.

الحجه

قال أبو عبيده: كل شي ء وجدته العرب من فعل الله من الجبال و الشعاب فهو سد بالضم و ما بناه الآدميون فهو سد و قال غيره: هما لغتان كالضعف و الضعف و الفقر و الفقر قال أبو علي: يجوز أن يكون السد بالفتح مصدرا و السد بالضم المسدود كالأشياء التي يفصل فيها بين المصادر و الأسماء نحو السقي و السقي و الشرب و الشرب فإذا كان كذلك فالأشبه بين

السدين لأنه المسدود و يجوز فيمن فتح السدين أن يجعله اسما للمسدود نحو نسج اليمن و ضرب الأمير بمعنى المنسوج و المضروب و من قرأ لا يكادون يفقهون فإن فقهت يتعدى إلى مفعول واحد نحو فقهت السنه فإذا نقلته تعدى إلى مفعولين فيكون المعنى فيمن ضم لا يكادون يفقهون أحدا قولا فحذف أحد المفعولين كما حذف من قوله فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ و المعنى فأتبعوهم جندهم مشرقين و قوله فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ أى فأتبعهم فرعون طلبه إياهم أو تتبعه لهم و الحذف فى هذا النحو كثير قال أبو على: يأجوج إن جعلته عربيا فهو يفعول من أج نحو يربوع و من لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزه فقلبها ألفا فهو على قوله يفعول أيضا و إن كانت الألف فى يأجوج ليس على التخفيف فإنه فاعول من ى ج ج فإن جعلت الكلمه من هذا الأصل كانت الهمزه فيها كمن قال ساق و نحو ذلك مما جاء مهموزا و لم يتبع أن يهمز و يكون الامتناع من صرفه على هذا للتأنيث و التعريف كأنه اسم القبيله كمجوس و أما مأجوج فمن همز فمفعول من أج فالكلمتان على هذا من أصل واحد و من لم يهمز فإنه فاعول من مج فالكلمتان على هذا من أصلين و ليسا من أصل واحد و يكون ترك الصرف فيه أيضا للتعريف و التأنيث فإن جعلتهما من العجميه فهذه التمثيلات لا تصح فيهما و إنما امتنعا من الصرف للعجمه و التعريف و قوله «فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً» أى هل نجعل لك عطيه نخرجها إليك من أموالنا و كذلك قوله أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً أى مالا يخرجونه إليك فأما المضروب على الأرض فالخراج و قد يجوز فى غير ضرائب الأرض الخراج بدلاله قول العجاج:

(يوم خراج يخرج السمرجا)

فهذا ليس على الضرائب التى ألزمت الأرضين لأن ذلك لا يضاف إلى وقت من يوم و غيره و إنما هو شى ء مؤبد لا يتغير و قوله «ما مَكَّنِّي» بإظهار المثلين فلأن الثانى منهما غير لازم لأنك قد تقول قد مكنتك و مكنته فلا تلزم النون فلما لم تلزم لم يعتد بها كما أن التاء فى اقْتَتَلُوا* كذلك و من أدغم لم ينزله منزله ما لا يلزم فأدغم كما أن من قال قتلوا فى اقتتلوا كان كذلك قال أبو على: و مكن مكانه فهو مكين فعل غير متعد فإذا ضعفت العين عديته بذلك و حجه من قرأ ردما ايتونى ايتونى أن أشبه ب «فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ» لأنه كلفهم المعونه على عمل السد و لم يقبل الخرج الذى بذلوه له و قوله «ايتونى» الذى معناه جيئونى إنما هو معونه على ما كلفهم فى قوله «فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ» و أما آتونى فمعناه أعطونى، فأعطونى يجوز أن يكون على المناوله و يجوز أن يكون على الاتهاب و ائتونى المقصوره لا يحتمل إلا جيئونى فيكون أحسن هنا لاختصاصه بالمعونه فقط دون أن يكون سؤال عين و العطيه قد تكون هبه قال:

و منا الذی أعطی الرسول عطیه أساری تمیم و العیون دوامع

فالعطیه تجری مجری الهبه لهم و الإنعام علیهم فی فک الأسر و قد تکون بمعنی المناوله و وجه قراءه من قرأ «آتُونِی» أنه لم یرد بآتونی العطیه و الهبه و لکن تکلیف المناوله بالأنفس کما کان قراءه من قرأ ایتونی لا یصرف إلی استدعائه تملیک عین بهبه و لا بغیرها فأما انتصاب «زُبَرَ الْحَدِیدِ» فإنک تقول آتیک بدرهم قال:

أتیت بعبد الله فی القید موثقا فهلا سعیدا ذا الخیانه و الغدر

فیصل الفعل إلی المفعول الثانی بحرف جر ثم یجوز أن یحذف الحرف اتساعا فیصل الفعل إلی المفعول الثانی علی حد أمرتک الخیر و نحوه و الصدف و الصدف و الصدف لغات فاشیه قال أبو عبیده: الصدفان جنبتا الجبل و من قرأ ائتونی أفرغ علیه قطرا فمعناه جیئونی به کما قلناه فی ائتونی زبر الحدید فی اتصال الفعل إلی المفعول الثانی بحرف الجر إلا أنه أعمل الفعل الثانی فلو أعمل الفعل الأول لکان ائتونی أفرغه علیه بقطر إلا أن یقدر أن الفعل یصل إلی المفعول الثانی بلا حرف کما کان کذلک فی قوله «ائتونی زبر الحدید» و جمیع ما مر بنا فی التنزیل من هذا النحو إنما هو علی إعمال الثانی کما یختاره سیبویه فمن ذلک قوله یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَهِ و منه قوله هاؤُمُ اقْرَؤُا کِتابِیَهْ و وجه من قرأ «آتُونِی» إن المعنی ناولونی قطرا أفرغ علیه قطرا إلا أنه أعمل الثانی من الفعلین کما أعمل الثانی من قصر ائتونی و قراءه حمزه «فما اسطاعوا» إنما هو علی إدغام التاء فی الطاء و لم یلق حرکتها علی السین فیحرک ما لا یتحرک و لکن أدغم مع أن الساکن الذی قبل المدغم لیس حرف مد و قد قرأت القراء غیر حرف من هذا النحو و قد تقدم ذکر وجه هذا النحو و مما یؤکد ذلک أن سیبویه أنشد:

کأنه بعد کلال الزاجر و مسحه مر عقاب کاسر

و الحذف فی اسطاعوا و الإثبات فی استطاعوا کل واحد منهما أحسن من الإدغام علی هذا الوجه الذی هو جمع بین السین الساکنه و التاء المدغمه و هی ساکنه أیضا و أما قوله جعله دکا فإنه یحتمل أمرین (أحدهما) أنه لما قال جعله دکا کان بمنزله خلق و عمل فکأنه قال دکه دکا فحمله علی الفعل الذی دل علیه قوله «جَعَلَهُ» و الوجه الآخر أن یکون جعله ذا دک فحذف المضاف و یمکن أن یکون حالا فی هذا الوجه و من قرأ «دَکَّاءَ» فعلی حذف المضاف کأنه جعله

مثل دكاء قالوا ناقه دكاء أى لا سنام لها و لا بد من تقدير الحذف لأن الجبل مذكر فلا يوصف بدكاء.

اللغه

السد وضع ما ينتفى به الخرق يقال سده يسده و منه سدد السهم لأنه سد عليه طرق الاضطراب و منه السداد الصواب و الردم السد و الحاجز يقال ردم فلان موضع كذا يردمه ردما و الثوب المردم الخلق المرقع و منه قول عنتره:

هل غادر الشعراء من متردم أم هل عرفت الدار بعد توهم

أى هل تركوا من قول يؤلف تأليف الثوب المرقع و الزبره الجمله المجتمعه من الحديد و الصفر و نحوهما و أصله الاجتماع و منه الزبور و زبرت الكتاب إذا كتبته لأنك جمعت حروفه قال أبو عبيده: القطر الحديد المذاب و أنشد:

حسام كلون الملح صاف حديده جراز من أقطار الحديد المنعت

و أصله من القطر لأن الرصاص و الحديد إذا أذيب قطر كما يقطر الماء و فى استطاع ثلاث لغات استطاع يستطيع و اسطاع يسطيع و استاع يستيع بحذف الطاء استثقلوا اجتماعهما و هما من مخرج واحد فأما اسطاع يسطيع بقطع الألف و هو أطاع أفعل فزادوا السين عوضا من ذهاب حركه الواو لأن أصل أطاع أطوع و مثله أهراق يهريق زادوا الهاء فى أراق يريق و ليس هذا العوض بلازم أ لا ترى أن ما كان نحوه لم يلزمه هذا العوض.

المعنى

«حَتَّى إِذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ» ثم أخبر سبحانه عن حال ذى القرنين بعد منصرفه عن المشرق أنه سلك طريقا إلى أن بلغ بين السدين و وصل إلى ما بينهما و هما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما و هو الحاجز بين يأجوج و مأجوج و من وراءهم عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل أراد بالسدين الموضع الذى فيه السدان اليوم لأنه لو كان هناك سد لم يكن لطلبهم السد معنى و السد الموضع المسدود لا المنفتح «وَجَدَ مِنْ دُونِهِما قَوْماً لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا» أى خصوا بلغه كادوا لا يعرفون غيرها قال ابن عباس: كادوا لا يفقهون كلام أحد و لا يفهم الناس كلامهم و إنما قال «لا يَكادُونَ» لأنهم فهموا بعض الأشياء عنهم و إن كان بعد شده و لذلك حكى الله عنهم أنهم «قالُوا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» و يجوز أن يكون الله سبحانه فهم ذا القرنين لسانهم كما فهم سليمان (عليه السلام)

منطق الطير أو قالوا له بترجمان أن يأجوج و مأجوج مفسدون فی أرضهم و فسادهم أنهم کانوا یخرجون فیقتلونهم و یأکلون لحومهم و دوابهم و قیل کانوا یخرجون أیام الربیع فلا یدعون شیئا أخضر إلا أکلوه و لا یابسا إلا احتملوه عن الکلبی و قیل أرادوا أنهم سیفسدون فی المستقبل عند خروجهم و

ورد فی الخبر عن حذیفه قال سألت رسول الله ص عن یأجوج و مأجوج فقال یأجوج أمه و مأجوج أمه کل أمه أربعمائه أمه لا یموت الرجل منهم حتی ینظر إلی ألف ذکر من صلبه کل قد حمل السلاح قلت یا رسول الله صفهم لنا قال هم ثلاثه أصناف صنف منهم أمثال الأرز قلت یا رسول الله و ما الأرز قال شجر بالشام طوال و صنف منهم طولهم و عرضهم سواء و هؤلاء الذین لا یقوم لهم خیل و لا حدید و صنف منهم یفترش إحدی أذنیه و یلتحف بالأخری و لا یمرون بفیل و لا وحش و لا جمل و لا خنزیر إلا أکلوه و من مات منهم أکلوه مقدمتهم بالشام و ساقتهم بخراسان یشربون أنهار المشرق و بحیره طبریه

قال وهب و مقاتل أنهم من ولد یافث بن نوح أبی الترک و قال السدی الترک سریه من یأجوج و مأجوج خرجت تغیر فجاء ذو القرنین فضرب السد فبقیت خارجه و قال قتاده إن ذا القرنین بنی السد علی إحدی و عشرین قبیله و بقیت منهم قبیله دون السد فهم الترک و قال کعب هم نادره فی ولد بنی آدم و ذلک أن آدم (علیه السلام) احتلم ذات یوم و امتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلک الماء یأجوج و مأجوج فهم متصلون بنا من جهه الأب دون الأم و هذا بعید و قوله «فَهَلْ نَجْعَلُ لَکَ خَرْجاً» أو خراجا معناه فهل نجعل لک بعضا من أموالنا «عَلی أَنْ تَجْعَلَ بَیْنَنا وَ بَیْنَهُمْ سَدًّا» أی حائطا و قیل فی الفرق بین الخرج و الخراج أن الخراج اسم لما یخرج من الأرض و الخرج اسم لما یخرج من المال و قیل الخراج الغله و الخرج الأجره و قیل الخراج ما یؤخذ عن الأرض و الخرج ما یؤخذ عن الرقاب قاله أبو عمرو و قیل الخراج ما یؤخذ فی کل سنه و الخرج ما یؤخذ دفعه عن تغلب «قالَ» ذو القرنین «ما مَکَّنِّی فِیهِ رَبِّی خَیْرٌ» أی أعطانی ربی من المال و مکنی فیه من الاتساع فی الدنیا خیر مما عرضتموه علی من الأجر «فَأَعِینُونِی بِقُوَّهٍ» أی برجال فیکون معناه بقوه الأبدان و قیل بعمل تعملونه معی عن الزجاج و قیل بآله العمل و ذلک زبر الحدید و الصفر «أَجْعَلْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ رَدْماً» أی سدا و حاجزا قال ابن عباس:

الردم أشد الحجاب و قیل هو السد المتراکب بعضه علی بعض «آتُونِی زُبَرَ الْحَدِیدِ» أی أعطونی قطع الحدید أو جیئوا بقطع الحدید علی القراءه الأخری و فی الکلام حذف و هو أنهم أتوه بما طلبه منهم من زبر الحدید لیعمل الردم فی وجوه یأجوج و مأجوج فبناه «حَتَّی إِذا ساوی بَیْنَ الصَّدَفَیْنِ» أی سوی بین جانبی الجبل بما جعل بینهما من الزبر قال الأزهری:

یقال لجانبی الجبل صدفان لتصادفهما أی تحاذیهما و تلاقیهما و قیل هما جبلان کل واحد

منهمـا منعـدل عن الآخر كـأنه قـد صـدف عنه و قوله «قـالَ انْفُخُوا» معنـاه قـال ذو القرنين انفخوا النار على الزبر أمرهم أن يؤتى بمنافـخ الحـدادين فينفخوا فى نـار الحديـد التى أوقـدت فيه «حَتَّى إِذا جَعَلَهُ ناراً» أى حتى إذا جعل الحديـد كالنار فى منظره من الحمى و اللهب فصار قطعه واحده لزم بعضها بعضا «قالَ آتُونِى أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْراً» أى أعطونى نحاسا مذابا أو صفرا مذابا أو حديدا مذابا أصبه على السدين الجبلين حتى ينسد الثقب الذى فيه و يصير جدارا مصمتا فكانت حجارته الحديد و طينه النحاس الذائب عن ابن عبـاس و مجاهـد و الضـحاک قال قتاده: فهو کالبرد المحبر طريقه سوداء و طريقه حمراء «فَمَا اسْطاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ» معناه فلما تم لم يستطع يأجوج و مأجوج أن يعلوه و يصعدوه يقال ظهرت السـطح إذا علوته «وَ مَا اسْتَطاعُوا لَهُ نَقْباً» أى و لم يستطيعوا أن ينقبوا أسفله لكثافته و صلابته و نفى بـذلک كل عيب يكون فى السـد و قيل أن هـذا السد وراء بحر الروم بين جبلين هناک يلى مؤخرهما البحر المحيط و قيل أنه وراء دربنـد و خزران من ناحيه أرمينيه و أذربيجان و قيل أن مقـدار ارتفاع السد مائتا ذراع و عرض الحائط نحو من خمسين ذراعا «قالَ» ذو القرنين «هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّی» أى هذا السد نعمه من الله لعباده أنعم بها عليهم فى دفع شـر يـأجوج و مأجوج عنهم «فَإِذا جاءَ وَعْـدُ رَبِّی» يعنى إذا جاء وقت أشـراط الساعه و وقت خروجهم الـذى قـدره الله تعالى «جَعَلَهُ دَكَّاءَ» أى جعل السد أرضا مسـتويا مع الأرض مدكوكا أو ذا دک و إنما يكون ذلک بعد قتل عيسى بن مريم الدجال عن ابن مسعود و

جـاء فى الحـديث أنهم يـدأبون فى حفره نهارهم حتى إذا أمسوا و كادوا يبصـرون شـعاع الشـمس قالوا نرجع غـدا و نفتحه و لا يستثنون فيعودون من الغـد و قـد اسـتوى كما كان حتى إذا جاء وعـد الله قالوا غـدا نفتـح و نخرج إن شاء الله فيعودون إليه و هو كهيئته حين تركوه بالأمس فيخرقونه و يخرجون على الناس فينشـفون المياه و يتحصن الناس فى حصونهم منهم فيرمون سـهامهم إلى السماء فترجع و فيها كهيئه الدماء فيقولون قد قهرنا أهل الأرض و علونا أهل السماء فيبعث الله عليهم نغفا فى أقفائهم فيدخل فى آذانهم فيهلكون بها فقال النبى ص: و الذى نفس محمد بيده أن دواب الأرض لتسمن و تسكر من لحومهم سكرا

و فى تفسـير الكلبى أن الخضـر و اليسع يجتمعـان كـل ليله على ذلـک السـد يحجبان يأجوج و مأجوج عن الخروج «وَ كانَ وَعْدُ رَبِّی حَقًّا» أى و كان ما وعد الله بأن يفعله لا بد من كونه فإنه حق إذ لا يجوز أن يخلف وعده.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۹۹ الى ۱۰۶]

اشاره

وَ تَرَكْنا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً (۹۹) وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً (۱۰۰) الَّذِينَ كانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَ كانُوا لا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً (۱۰۱) أَ فَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبادِي مِنْ دُونِي أَوْلِياءَ إِنَّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلاً (۱۰۲) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً (۱۰۳)

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (۱۰۴) أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً (۱۰۵) ذلِكَ جَزاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِما كَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ رُسُلِي هُزُواً (۱۰۶)

القراءه

قرأ أبو بكر فى روايه الأعشى و البرجمى عنه و زيد عن يعقوب

أ فحسب الذين كفروا برفع الباء و سكون السين و هو قراءه أمير المؤمنين (عليه السلام)

و ابن يعمر و الحسن و مجاهد و عكرمه و قتاده و الضحاك و ابن أبى ليلى و هذا من الأحرف التى اختارها أبو بكر و خالف عاصما فيها و ذكر أنه أدخلها فى قراءه عاصم من قراءه أمير المؤمنين (عليه السلام) حتى استخلص قراءته و قرأ الباقون «أَ فَحَسِبَ» بكسر السين و فتح الباء.

الحجه

قال ابن جنى: معناه أ فحسب الكافرين و حظهم و مطلوبهم أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء بل يجب أن يعبدوا أنفسهم مثلهم فيكون كلهم عبيدا و أولياء لى و نحوه قوله تعالى وَ تِلْكَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرائِيلَ أى اتخذتهم عبيدا لك و هذا أيضا هو المعنى إذا كانت القراءه أ فحسب الذين كفروا إلا أن حسب ساكنه السين أذهب فى الذم لهم و ذلك لأنه جعله غايه مرادهم و مجموع مطلوبهم و ليست القراءه الأخرى كذلك.

اللغه

الترك التخليه و التريكه بيضه النعام كأنها تركت بالعراء و التريكه أيضا الروضه يغفلها الناس فلا يرعونها و الترك ضد الأخذ و الترك فى الحقيقه لا يجوز على الله تعالى و إنما

يجوز على العاذر بعذره إلا أنه يتوسع فيه فيعبر فيه عن الإخلال بالشى ء بالترك و الموج اضطراب الماء بتراكب بعضه على بعض و النزل ما يهيأ للنزيل و هو الضيف قال الشاعر:

نزيل القوم أعظمهم حقوقا و حق الله فى حق النزيل

و طعام ذو نزل و نزل بفتح النون و الزاء أيضا ذو فضل.

الإعراب

«أَنْ يَتَّخِذُوا» فى موضع نصب بوقوع حسب عليه و من قرأ فحسب بالرفع و سكون السين فأن يتخذوا فى موضع رفع أعمالا منصوب على التمييز لأنه لما قال «بِالْأَخْسَرِينَ» كان مبهما لا يدل على ما خسروه فبين ذلك الخسران فى أى نوع وقع و الذين يصلح أن يكون فى موضع جر على الصفه للأخسرين و يصلح أن يكون فى موضع رفع على الاستئناف أى هم الذين ضل سعيهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال تلك الأمم فقال «وَ تَرَكْنا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ» أى و تركنا يأجوج و مأجوج يوم انقضاء أمر السد يموجون فى الدنيا مختلطين لكثرتهم و يكون حالهم كحال الماء الذى يتموج باضطراب أمواجه و قيل إنه أراد سائر الخلق من الجن و الإنس أى و تركناهم يوم خروج يأجوج و مأجوج يختلطون بعضهم ببعض لأن ذلك علم للساعه ثم ذكر سبحانه نفخ الصور فقال «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» لأن خروج يأجوج و مأجوج من أشراط الساعه و اختلف فى الصور فقيل هو قرن ينفخ فيه عن ابن عباس و ابن عمر و قيل هو جمع صوره فإن الله سبحانه يصور الخلق فى القبور كما صورهم فى أرحام الأمهات ثم ينفخ فيهم الأرواح كما نفخ و هم فى أرحام أمهاتهم عن الحسن و أبى عبيده و قيل إنه ينفخ إسرافيل فى الصور ثلاث نفخات فالنفخه الأولى نفخه الفزع و الثانيه نفخه الصعق التى يصعق من فى السماوات و الأرض بها فيموتون و الثالثه نفخه القيام لرب العالمين فيحشر الناس بها من قبورهم «فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً» أى حشرنا الخلق يوم القيامه كلهم فى صعيد واحد «وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً» أى أظهرنا جهنم و أبرزناها لهم حتى شاهدوها و رأوا ألوان عذابها قبل دخولها ثم وصف الكافرين فقال «الَّذِينَ كانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطاءٍ عَنْ ذِكْرِي» ذكر سبحانه السبب الذى استحقوا به النار يعنى الذين غفلوا عن الاعتبار بقدرتى الموجب لذكرى و أعرضوا عن التفكر فى آياتى و دلائلى فصاروا بمنزله من يكون فى عينه غطاء يمنعه من الإدراك «وَ كانُوا لا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً» أى و كان يثقل عليهم سماع القرآن و ذكر الله تعالى كما يقال فلان لا يستطيع النظر إليك و لا يستطيع أن يسمع كلامك أى يثقل عليه ذلك و أراد بالعين هنا عين القلب كما يضاف العمى إلى القلب «أَ فَحَسِبَ الَّذِينَ

كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبادِي مِنْ دُونِي أَوْلِياءَ» معناه أ فحسب الذين جحدوا توحيد الله أن يتخذوا من دونى أربابا ينصرونهم و يدفعون عقابى عنهم و المراد بالعباد المسيح و الملائكه الذين عبدوهم من دون الله و هم براء منهم و من كل مشرك بالله تعالى و قيل معناه أ فحسب الذين كفروا أن يتخذوا من دونى آلهه و أنا لا أغضب لنفسى عليهم و لا أعاقبهم عن ابن عباس و يدل على هذا المحذوف قوله «إِنَّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلًا» أى منزلا- عن الزجاج و هو معنى قول ابن عباس يريد هى مثواهم و مصيرهم و قيل معناه إنا جعلنا جهنم معده مهياه للكافرين عندنا كما يهيأ النزل للضيف «قُلْ» يا محمد «هَلْ نُنَبِّئُكُمْ» أى هل نخبركم «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا» أى بأخسر الناس أعمالا و المعنى بالقوم الذين هم أخسر الناس فيما عملوا و هم كفار أهل الكتاب اليهود و النصارى «الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ» أى بطل عملهم و اجتهادهم «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» أى يظنون أنهم بفعلهم محسنون و أن أفعالهم طاعه و قربه و

روى العياشى بإسناده قال قام ابن الكواء إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فسأله عن أهل هذه الآيه فقال أولئك أهل الكتاب كفروا بربهم و ابتدعوا فى دينهم فحبطت أعمالهم و ما أهل النهر منهم ببعيد يعنى الخوارج

«أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» أى جحدوا بحجج الله و بيناته و لقاء جزائه فى الآخره فبطلت و ضاعت أعمالهم التى عملوها لأنهم أوقعوها على خلاف الوجه الذى أمرهم الله به «فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً» أى لا قيمه لهم عندنا و لا كرامه و لا نعتد بهم بل نستخف بهم و نعاقبهم تقول العرب ما لفلان عندنا وزن أى قدر و منزله و يوصف الجاهل بأنه لا وزن له لخفته بسرعه بطشه و قله تثبته و

روى فى الصحيح أن النبى ص قال إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامه لا يزن جناح بعوضه

«ذلِكَ جَزاؤُهُمْ جَهَنَّمُ» معناه الأمر ذلك الذى ذكرت من حبوط أعمالهم و خيبه قدرهم ثم ابتدأ سبحانه فقال جزاؤهم جهنم «بِما كَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ رُسُلِي هُزُواً» أى بكفرهم و اتخاذهم آياتى أى أدلتى الداله على توحيدى يعنى القرآن و رسلى هزوا أى مهزوءا به.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۰۷ الى ۱۱۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلاً (۱۰۷) خالِدِينَ فِيها لا يَبْغُونَ عَنْها حِوَلاً (۱۰۸) قُلْ لَوْ كانَ الْبَحْرُ مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّى لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّى وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً (۱۰۹) قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً (۱۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم أن ينفد بالياء و الباقون «تَنْفَدَ» بالتاء و فى الشواذ قراءه ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد و سليمان التيمى و لو جئنا بمثله مدادا.

الحجه

قال أبو على: تنفد بالتاء أحسن لأن المسند إليه للفعل مؤنث و المذكر حسن أيضا لأن التأنيث ليس بحقيقى و من قرأ «مَدَداً» فهو منصوب على الحال كما يقال جئتك بزيد عونا لك و مددا لك و يجوز أن ينتصب على المصدر بفعل مضمر يدل عليه قوله «وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ» فكأنه قال أمددنا به إمدادا ثم وضع مددا موضع إمدادا و قال الزجاج: هو منصوب على التمييز و من قال جئنا بمثله مدادا فإنه ينتصب على التمييز و المعنى بمثله من المداد و يكون مثل قولك لى مثله عبدا أى من العبيد و على التمره مثلها زبدا أى من الزبد.

اللغه

الفردوس البستان الذى يجتمع فيه التمر و الزهر و سائر ما يمتع و يلذ قال الزجاج: هو البستان الذى يجمع محاسن كل بستان قال و قال قوم أن الفردوس الأوديه التى تنبت ضروبا من النبت و قالوا هو بالروميه منقول إلى لفظ العربيه و لم نجده فى أشعار العرب إلا فى بيت حسان:

فإن ثواب الله كل موحد جنان من الفردوس فيها يخلد

و الحول التحول يقال قد حال من مكانه حولا- كما قالوا فى المصادر صغر صغرا و عظم عظما و عاد فى حبها عودا و قيل إن الحول أيضا الحيله و قيل أن الحول بمعنى التحويل يقال حولوا عنها تحويلا و حولا عن الأزهرى و ابن الأعرابى و المداد التى يكتب به و المدد المصدر و هو مجى ء شى ء بعد شى ء و الكلمه الواحده من الكلام و قد يقال للقصيده كلمه لأنها قطعه واحده من الكلام و مما يسأل عنه فيقال إن الكلمات لأقل العدد فكيف جاء بها هاهنا و الجواب أن العرب تستغنى بالجمع القليل عن الجمع الكثير و بالكثير عن القليل قال الله تعالى وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ و الغرف فى الجنه أكثر من أن تحصى و قال هُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ اللَّهِ و قال حسان:

لنا الجفنات الغر يلمعن فى الضحى و أسيافنا يقطرن من نجده دما

و كان أبو على الفارسى ينكر الحكايه التى تروى عن النابغه و أنه قال لحسان: قللت جفناتكم و أسيافكم فقال لا يصح هذا عن النابغه.

الإعراب

إن جعلت «نُزُلًا» بمعنى المنزل فهو خبر كان على ظاهره و إن جعلته بمعنى ما يقام للنازل قدرت المضاف على معنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس و نعيمهما نزلا و يجوز أن يكون نزلا جمع نازل فيكون نصبا على الحال من الضمير فى لهم و معنى كان أنه كان فى علم الله تعالى قبل أن يخلقوا عن ابن الأنبارى و قوله «فَلْيَعْمَلْ» يجوز كسر اللام و إسكانها و الأصل الكسر إلا أنه فى يثقل اللفظ.

المعنى

لما تقدم ذكر حال الكافرين عقبه سبحانه بذكر حال المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ» أى كان فى حكم الله و علمه لهم بساتين الفردوس و هو أطيب موضع فى الجنه و أوسطها و أفضلها و أرفعها عن قتاده و قيل هو الجنه الملتفه الأشجار عن قتاده و قيل هو البستان الذى فيه الأعناب عن كعب و

روى عباده بن الصامت عن النبى ص قال الجنه مائه درجه ما بين كل درجتين كما بين السماء و الأرض الفردوس أعلاها درجه منها تفجر أنهار الجنه الأربعه فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس

«نُزُلًا» أى منزلا- و مأوى و قيل ذات نزول «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها «لا يَبْغُونَ عَنْها حِوَلًا» أى لا يطلبون عن تلك الجنات تحولا إلى موضع آخر لطيبتها و حصول مرادهم فيها ثم أمر سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لجميع المكلفين «لَوْ كانَ الْبَحْرُ» و هو اسم الجنس أى لو كان البحر بمائه «مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّي» أى مدادا ليكتب به ما يقدر الله عليه من الكلام و الحكم و قيل أراد بالكلمات ما يقدر سبحانه على أن يخلقه من الأشياء و يأمر به كما قال فى عيسى (عليه السلام) وَ كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى

مَرْيَمَ و قيل أراد بالكلمات ما وعد لأهل الثواب و أوعد لأهل العقاب عن أبى مسلم «لَنَفِدَ الْبَحْرُ» أى لفنى ماء البحر «قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّی» و قيل أن كلماته المراد بها مقدوراته و حكمته و عجائبه و قوله «وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً» أى و لو جئنا بمثل البحر مددا له أى عونا و زياده لما نفد ذلک و قيل أراد بكلمات ربى معانى كلمات ربى و فوائدها و هى القرآن و سائر كتبه و لم يرد بذلک أعيان الكلمات لأنه قد فرغ من كتابتها فيكون تقدير قل لو كان البحر مدادا لكتابه معانى كلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كتابه معانى كلمات ربى فحذف لأن المعنى مفهوم و المداد هو الجائى و الآتى شيئا بعد شى ء قال ابن الأنبارى: سمى المداد مدادا لإمداده الكاتب و يقال للزيت الذى يوقد به السراج مدادا و روى عكرمه عن ابن عباس قال: لما نزل قوله وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا قالت اليهود أوتينا علما كثيرا أوتينا التوراه و فيها علم كثير فأنزل الله هذه الآيه و لذلک قال الحسن: أراد بالكلمات العلم فإنه لا يدرک و لا يحصى و نظيره وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلامٌ الآيه ثم قال «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» قال ابن عباس: علم الله نبيه التواضع لئلا يزهى على خلقه فأمره أن يقر على نفسه بأنه آدمى كغيره إلا أنه أكرم بالوحى و هو قوله «يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريک له أى لا فضل لى عليكم إلا بالدين و النبوه و لا علم لى إلا ما علمنيه الله تعالى «فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ» أى فمن كان يطمع فى لقاء ثواب ربه و يأمله و يقر بالبعث إليه و الوقوف بين يديه و قيل معناه فمن كان يخشى لقاء عقاب ربه و قيل إن الرجاء يشتمل على كلا المعنيين الخوف و الأمل و أنشد فى ذلک قول الشاعر:

فلا كل ما ترجو من الخير كائن و لا كل ما ترجو من الشر واقع

«فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صالِحاً» أى خالصا لله تعالى يتقرب به إليه «وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً» غيره من ملک أو بشر أو حجر أو شجر عن الحسن و قيل معناه لا يرائى فى عبادته أحدا عن سعيد بن جبير و

قال مجاهد: جاء رجل إلى النبى ص فقال إنى أتصدق و أصل الرحم و لا أصنع ذلک إلا لله فيذكر ذلک منى و أحمد عليه فيسرنى ذلک و أعجب به فسكت رسول الله ص و لم يقل شيئا فنزلت الآيه

قال عطاء:

عن ابن عباس إن الله تعالى قال «وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً» و لم يقل و لا يشرک به لأنه أراد العمل الذى يعمل لله و يحب أن يحمد عليه قال و لذلک يستحب للرجل أن يدفع صدقته إلى غيره ليقسمها كيلا يعظمه من يصله بها و

روى عن النبى ص أنه قال قال الله عز و جل (أنا أغنى الشركاء عن الشرک فمن عمل عملا أشرک فيه غيرى فأنا منه

بری ء فهو للذی أشرک) أورده مسلم فی الصحیح

و

روی عن عباده بن الصامت و شداد بن أوس قالا سمعنا رسول الله ص یقول من صلی صلاه یرائی بها فقد أشرک و من صام صوما یرائی به فقد أشرک ثم قرأ هذه الآیه

و

روی أن أبا الحسن الرضا (علیه السلام) دخل یوما علی المأمون فرآه یتوضأ للصلاه و الغلام یصب علی یده الماء فقال لا تشرک بعباده ربک أحدا فصرف المأمون الغلام و تولی إتمام وضوئه بنفسه

و قیل إن هذه الآیه آخر آیه نزلت من القرآن و

روی الشیخ أبو جعفر بن بابویه بإسناده عن عیسی بن عبد الله عن أبیه عن جده عن علی (علیه السلام) قال ما من عبد یقرأ «قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ» إلی آخره إلا کان له نورا فی مضجعه إلی بیت الله الحرام فإن کان من أهل البیت الحرام کان له نورا إلی بیت المقدس

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) ما من أحد یقرأ آخر الکهف عند النوم إلا یتیقظ فی الساعه التی یریدها.

النظم

وجه اتصال الآیه الثانیه و هی قوله «قُلْ لَوْ کانَ الْبَحْرُ مِداداً لِکَلِماتِ رَبِّی» بما قبلها أنه لما تقدم الأمر و النهی و الوعد و الوعید و عقب ذلک سبحانه ببیان أن مقدوراته لا تتناهی و أنه قادر علی ما یشاء فی أفعاله و أوامره علی حسب المصالح فمن الواجب علی المکلف أن یمتثل أمره و نهیه و یثق بوعده و یتقی وعیده.

(۱۹) سوره مریم مکیه و آیاتها ثمان و تسعون (۹۸)

اشاره

[توضیح]

و هی مکیه بالإجماع.

عدد آیها

و هی ثمان و تسعون آیه عراقی شامی و المدنی الأول و تسع مکی و المدنی الأخیر.

اختلافها

ثلاث آیات «کهیعص» کوفی «الرَّحْمنُ مَدًّا» غیر الکوفی «فِی الْکِتابِ إِبْراهِیمَ» مکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر بعدد من صدق بزکریا و کذب به و یحیی و مریم و عیسی و موسی و هارون و إبراهیم و إسحاق و یعقوب و إسماعیل عشر حسنات و بعدد من دعی لله ولدا و بعدد من لم یدع له ولدا

و

قال الصادق (علیه السلام) من أدمن قراءه سوره مریم لم یمت فی الدنیا حتی یصیب منها ما یغنیه فی نفسه و ماله و ولده و کان فی الآخره من أصحاب عیسی بن مریم (علیه السلام) و أعطی من الأجر فی الآخره ملک سلیمان بن داود فی الدنیا.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره الکهف بذکر التوحید و الدعاء إلیه و افتتح هذه السوره بذکر الأنبیاء الذین کانوا علی تلک الطریقه بعثا علی الاقتداء بهم و الاهتداء بهدیهم و حثا علیه فقال:

[سوره مريم (١٩): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

كهيعص (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (٢) إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا (٣) قالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (۴)

وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِي وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (۵) يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (۶)

القراءه

قرأ أبو عمرو كهيعص بإماله ها و فتح يا و قرأ ابن عامر بروايه ابن ذكوان و حمزه و خلف بفتح ها و إماله يا و قرأ الكسائى بإماله ها و يا و روى ذلك عن اليزيدى عن أبى عمرو و عن يحيى عن أبى بكر و الباقون بفتحها و قرأ أبو عمرو و الكسائى يرثنى و يرث بالجزم فيهما و الباقون بالرفع فيهما و فى الشواذ قراءه الحسن ذكر رحمه ربك و قراءه عثمان و ابن عباس و زيد بن ثابت و

على بن الحسين و محمد بن على الباقر و ابن يعمر و سعيد بن جبير و إنى خفت الموالى

بفتح الخاء و تشديد الفاء و كسر التاء و

قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام) و ابن عباس و جعفر بن محمد و ابن يعمر و الحسن و الجحدرى و قتاده و أبى نهيك يرثنى و أرث من آل يعقوب.

الحجه

قال أبو على: القول فى إماله هذه الحروف أنها لا تمتنع لأنها ليست بحروف معنى و إنما هى أسماء لهذه الأصوات قال سيبويه: قالوا بإمالاتها لأنها أسماء لما يتهجى به فجازت فيها الإماله كما جازت فى الأسماء و يدلك على أنها أسماء أنك إذا أخبرت عنها أعربتها و إن كنت لا تعربها قبل ذلك كما أن أسماء العدد إذا أخبرت عنها أعربتها فكما أن أسماء العدد قبل أن تعربها أسماء فكذلك هذه الحروف و إذا كانت أسماء ساغت الإماله فيها فأما من لم يمل فعلى مذهب أهل الحجاز و كلهم أخفى نون عين إلا حفصا فإنه بين النون و قال أبو عثمان: و بيان النون مع حروف الفم لحن إلا أن هذه الحروف تجرى على الوقف عليها و القطع لها عما بعدها فحكمها البيان و أن لا تخفى فكذلك أسماء العدد حكمها على الوقف و على أنها منفصله عما بعدها و مما يبين أنها على الوقف أنهم قالوا ثلاثه أربعه نقلوا حركه الهمزه إلى الهاء لسكونها و لم يقلبوها تاء و إن كانت موصوله لما كانت النيه بها الوقف فكذلك النون ينبغى أن تبين لأنها فى نيه الوقف و الانفصال مما بعدها و لمن لم يبين أن يستدل بتركهم قطع الهمزه فى الم اللَّهُ أ لا ترى أن الهمزه لم تقطع و إن كان ما هى منه فى تقدير الانفصال مما قبله فكذلك لم يبين النون من عين لأنها جعلت فى حكم الاتصال كما

كـانت الهمزه فيمـا ذكرنـا كـذلك قال أبو الحسن: التبيين يعنى تبيين النون أجود فى العربيه لأن حروف الهجاء و العـدد يفصـل بعضها من بعض قال و عامه القراء على خلاف التبيين و وجهه الرفع فى قوله «يَرِثُنِي وَ يَرِثُ» إنه سأل ربه وليا وارثا و ليس المعنى على الجزاء أى إن وهبته يرث و وجه الجزم أنه على الجزاء و جواب الدعاء و من قرأ يرثنى و أرث فمعناه التجريد و تقديره فهب لى وليا يرثنى منه و أرث من آل يعقوب و هذا الوارث نفسه قال ابن جنى: قال:

و هذا ضـرب من العربيه غريب فكأنه جرد منه وارثا و مثل قوله تعالى «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» و هى نفسها دار الخلد فكأنه جرد من الدار دارا و عليه قول الأخطل:

بنزوه لص بعد ما مر مصعب بأشعث لا يفلى و لا هو يقمل

و مصعب نفسه هو الأشعث فكأنه استخلص منه أشعث و أما قراءه الحسن ذكر رحمه ربك فإن فاعل ذكر ضمير ما تقدم أى هذا المتلو من القرآن الـذى هـذه الحروف أوله و فاتحته بذكر رحمه ربك و على هذا أيضا يرتفع قوله «ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ» أى هذا القرآن ذكر رحمه ربك و إن شـئت كان التقدير و مما نقص عليك ذكر رحمه ربك فيكون على الوجه الأول ذكر خبر مبتدإ و على الوجه الثانى يكون مبتدأ و من قال خفت الموالى فمعناه قل بنو عمى و أهلى و معنى «مِنْ وَرائِي» أى من أخلفه بعدى فقوله «مِنْ وَرائِي» حال متوقعه محكيه أى متصورا متوقعا كونهم بعـدى و مثله مسأله الكتاب مررت برجل معه صـقر صائـدا به غـدا أى متصورا به صيده به غدا.

اللغه

الـوهن الـضـعف و نقصـان القـوه يقـال وهن يهن وهنـا و الاشـتعال انتشـار شـعاع النـار و قوله «وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً» من أحسـن الاستعارات و المعنى اشتعل الشيب فى الرأس و انتشر كما ينتشر شعاع النار قال الزجاج: يقال للشيب إذا كثر جدا قد اشتعل رأس فلان و أنشد للبيد:

إن ترى رأسى أمسى واضحا سلط الشيب عليه فاشتعل

و الـدعاء طلب الفعـل من المـدعو و فى مقـابلته الإجـابه كمـا إن فى مقابله الأمر الطاعه و المولى أصلـه من الولى و هو القرب و سمى ابن العم مولى لأنـه يليه فى النسب و قـال ابن الأنبـارى فى كتاب مشـكل القرآن: المولى فى اللغه ينقسم على ثمانيه أقسام المنعم المعتق و المنعم عليه المعتق و الولى و الأولى بالشـى ء و ابن العم و الجار و الصهر و الحليف و استشهد على كل قسم من هذه الأقسام بشى ء من الشعر و مما استشهد به فى أنه بمعنى الولى و الأولى قول الأخطل:

فأصبحت مولاها من الناس بعده و أخرى قريش أن تهاب و تحمدا

و قوله أيضا يخاطب بنى أميه:

أعطاكم الله جدا تنصرون به لا جد إلا صغير بعد محتقر

لم يأشروا فيه إذ كانوا مواليه و لو يكون لقوم غيرهم أشروا

و العاقر المرأه التى لا تلد يقال امرأه عاقر و رجل عاقر لا يولد له ولد قال الشاعر:

لبئس الفتى إن كنت أسود عاقرا جبانا فما عذرى لدى كل محضر

و العقر فى البدن الجرح و منه أخذ العاقر لأنه نقص أصل الخلقه إما بالجراحه و إما بامتناع الولاده و عقرت الفرس بالسيف ضربت قوائمه و الجعل على أربعه أقسام بمعنى الأحداث كقولهم جعل البناء أى أحدثه و بمعنى أن يحدث ما يتغير به كقولهم جعل الطين خزفا و بمعنى أن يحدث فيه حكما كقولهم جعل فلانا فاسقا أى بما أحدث فيه من حكمه و تسميته و بمعنى أن يحدث ما يدعوه إلى أن يفعل كقولهم جعله أن يقتل زيدا أى بأن أمره به و دعاه إلى قتله.

الإعراب

«ذِكْرُ» مرتفع بالمضمر و تقديره هذا الذى يتلوه عليك ذكر رحمه ربك و هو مصدر مضاف إلى ما هو المفعول فى المعنى و رحمه مصدر مضاف إلى الفاعل و عبده مفعول رحمه و زكريا بدل من عبده أو عطف بيان و يقرأ بالقصر و المد و قوله «قالَ رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی» بيان و تفسير للنداء الخفى و شيبا منصوب على التميز و التقدير و اشتعل الرأس من الشيب بدعائك تقديره بدعائى إياك فالمصدر مضاف إلى المفعول كقوله مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و بِسُؤالِ نَعْجَتِکَ.

المعنى

«کهيعص» قد بينا فى أول البقره اختلاف العلماء فى الحروف المعجم التى فى أوائل السور و شرحنا أقوالهم هناك و حدث عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال: أن كاف من كريم و ها من هاد و ياء من حكيم و عين من عليم و صاد من صادق و فى روايه عطا و الكلبى عنه أن معناه كاف لخلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم ببريته صادق فى وعده و على هذا فإن كل واحد من هذه الحروف يدل على صفه من صفات الله عز و جل و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال فى دعائه أسألك يا كهيعص

«ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّکَ عَبْدَهُ زَکَرِيَّا» أى هذا خبر رحمه ربك زكريا عبده و يعنى بالرحمه إجابته إياه حين دعاه

و سأله الولد و زكريا اسم نبى من أنبياء بنى إسرائيل كان من أولاد هارون بن عمران أخى موسى بن عمران و قيل إن معناه ذكر ربك عبده بالرحمه «إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا» أى حين دعا ربه دعاء خفيا خافيا سرا غير جهر يخفيه فى نفسه لا يريد به رياء و فى هذا دلاله على أن المستحب فى الدعاء الإخفاء و إن ذلك أقرب إلى الإجابه و

فى الحديث خير الدعاء الخفى و خير الرزق ما يكفى

و قيل إنما أخفاه لئلا يهزأ به الناس فيقول انظروا إلى هذا الشيخ يسأل الولد على الكبر «قالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» أى ضعف و إنما أضاف الوهن إلى العظم لأن العظم مع صلابته إذا ضعف و تناقص فكيف باللحم و العصب و قيل إنما خص العظم لأنه شكا ضعف البطش و البطش إنما يكون بالعظم دون اللحم و غيره «وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً» معناه أن الشيب قد عم الرأس و هو نذير الموت عن أبى مسلم و قيل معناه تلألأ الشيب فى رأسى لكثرته عن ابن الأنبارى وصف حاله خضوعا و تذللا لا تعريفا «وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا» أى و لم أكن بدعائى إياك فيما مضى مخيبا محروما و المعنى أنك قد عودتنى حسن الإجابه و ما خيبتنى فيما سألتك و لا حرمتنى الاستجابه فيما دعوتك فلا تخيبنى فيما أسألك و لا تحرمنى إجابتك فيما أدعوك يقال شقى فلان بحاجته إذا تعب بسببها و لم يحصل مطلوبه منها «وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوالِيَ» و هم الكلاله عن ابن عباس و قيل العصبه عن مجاهد و

قيل هم العمومه و بنو العم عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل بنو العم و كانوا أشرار بنى إسرائيل عن الجبائى و قيل هم الورثه عن الكلبى «مِنْ وَرائِي» أى من خلفى «وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً» أى عقيما لا تلد «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا» أى ولدا يلينى فيكون أولى بميراثى «يَرِثُنِي» إن قرأته بالجزم فالمعنى أن تهبه لى يرثنى و إن رفعته جعلته صفه لولى و المعنى وليا وارثا لى «وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» و هو يعقوب بن ماتان و أخوه عمران بن ماتان أبو مريم عن الكلبى و مقاتل و قيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم لأن زكريا كان متزوجا بأخت أم مريم بنت عمران و نسبها يرجع إلى يعقوب لأنها من ولد سليمان بن داود (عليه السلام) و هو من ولد يهوذا بن يعقوب و زكريا من ولد هارون و هو من ولد لاوى بن يعقوب عن السدى ثم اختلف فى معناه قيل معناه يرثنى مالى و يرث من آل يعقوب النبوه عن أبى صالح و قيل معناه يرث نبوتى و نبوه آل يعقوب عن الحسن و مجاهد و استدل أصحابنا بالآيه على أن الأنبياء يورثون المال و أن المراد بالإرث المذكور فيها المال دون العلم و النبوه بأن قالوا إن لفظ الميراث فى اللغه و الشريعه لا يطلق إلا على ما ينتقل من الموروث إلى الوارث كالأموال و لا يستعمل فى غير المال إلا على طريق المجاز و التوسع و لا يعدل عن الحقيقه إلى المجاز بغير دلاله أيضا فإن زكريا (عليه السلام) قال فى دعائه «وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» أى اجعل يا رب ذلك الولى

الـذى يرثنى مرضـيا عنـدک ممتثلاـ لأمرک و متى حملنا الإرث على النبوه لم يكن لـذلک معنى و كان لغوا عبثا أ لا ترى أنه لا يحسن أن يقول أحـد اللهم ابعث لنـا نبيـا و اجعله عاقلاـ مرضيا فى أخلاقـه لأـنه إذا كان نبيا فقـد دخل الرضا و ما هو أعظم من الرضـا فى النبوه و يقوى مـا قلنـاه أن زكريا صـرح بأنه يخاف بنى عمه بعـده بقوله «وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِي» و إنما يطلب وارثـا لأجـل خوفه و لاـ يليق خوفه منهم إلاـ بالمـال دون النبوه و العلم لأنه (عليه السـلام) كان أعلم بالله تعالى من أن يخاف أن يبعث نبيـا من ليس بأهـل للنبوه و أن يورث علمه و حكمته من ليس لهمـا بأهـل و لأـنه إنما بعث لإذاعه العلم و نشره فى الناس فكيف يخـاف من الأـمر الـذى هو الغرض فى بعثته فـإن قيـل إن هـذا يرجع عليكم فى وراثه المـال لأن فى ذلک إضافه الضن و البخل إليه قلنا معاذ الله أن يستوى الأمران فإن المال قـد يرزق المؤمن و الكافر و الصالـح و الطالح و لا يمتنع أن يأسـى على بنى عمه إذا كانوا من أهل الفساد أن يظفروا بماله فيصرفوه فيما لا ينبغى بل فى ذلک غايه الحكمه فإن تقويه الفساق و إعانتهم على أفعالهم المـذمومه محظوره فى الـدين فمن عد ذلک بخلا و ضـنا فهو غير منصف و قوله «خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِي» يفهم منه أن خوفه إنما كان من أخلاقهم و أفعالهم و معانى فيهم لا من أعيانهم كما أن من خاف الله تعالى فإنما خاف عقابه فالمراد به خفت تضييع الموالى مالى و إنفاقهم إياه فى معصيه الله تعالى.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۷ الى ۱۱]

اشاره

يـا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُکَ بِغُلامٍ اسْـمُهُ يَحْيى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَـمِيًّا (۷) قـالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ وَ كـانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (۸) قالَ كَذلِکَ قالَ رَبُّکَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَيْئاً (۹) قالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قالَ آيَتُکَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا (۱۰) فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرابِ فَأَوْحى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (۱۱)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى «عِتِيًّا» و صِلِيًّا و جِثِيًّا* و بكيا بكسر أوائلها و حفص كذلک إلا

فی بُكِيًّا فإنه يضم الباء منها و الباقون بالضم فی الجميع و قرأ حمزه و الكسائی خلقناك و الباقون «خَلَقْتُکَ».

الحجه

قال أبو علی: اعلم أن ما كان علی فعول كان علی ضربين (أحدهما) أن يكون جمعا و الآخر أن يكون مصدرا و قد جاءت أحرف فی غير المصادر و هی قليله و الجمع إذا كان علی فعول من معتل اللام جاء علی ضربين (أحدهما) أن يكون اللام واوا و الآخر أن يكون ياء فما كانت اللام منه واوا من هذه المجموع قلبت إلی الياء و ذلك نحو حقو و حقی و عصا و عصی و قد جاءت حروف قليله من ذلك علی الأصل فمن ذلك ما حكاه سيبويه من قولهم إنكم لتنظرون فی نجو كثيره و قولهم فتو فی جمع فتی فما كان كذلك فإن كسر الفاء فيه مطرد و ذلك نحو ولی و حقی و عصی و إنما جاز ذلك لأنها غيرت تغييرين و هما أن الواو التی هی لام قلبت و الواو التی كانت قبلها قلبت أيضا فلما غيرت تغييرين قويا علی هذا التغيير من كسر الفاء و أما ما كان لامه ياء نحو ثدی و حلی و نجی فقد كسروا الفاء أيضا منه فقالوا حلی و ثدی و إن لم يغير تغييرين فقد أجروا الياء هاهنا مجری الواو كما أجروا الياء فی اتسر و اتبس افتعل من اليسر و اليبس مجری الواو و فی اتصل و اتهب فأما ما كان من ذلك مصدرا فما كان من الواو فالقياس فيه أن يصح نحو العتو و العلو لأن واوه لم يلزمها الانقلاب كما لزمها الانقلاب فی الجمع و لكن لما كانوا قد قلبوا الواو فی هذا النحو و إن كان مفردا نحو معدی و مرضی قلبوا ذلك أيضا فی نحو عتی ثم أجری المصدر مجری الجمع فی كسر الفاء منه فأما ما كان من هذه المصادر من الياء فليس يستمر الكسر فی فائه كما استمر فی الجمع و فی المصادر التی من الواو أ لا تری أن المضی فی نحو فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا ليس أحد يروی فيه الكسر فيما علمنا و حكی أبو عمرو عن أبی زيد آوی إليه إويا و مما يؤكد الكسر فی هذا النحو إنهم قد قالوا قسی فألزموها كسر القاف و ذلك إنه قلبت الواو إلی موضع اللام فلما وقعت موقعها قلبت كما تقلب الواو إذا كانت لاما و كسرت الفاء و ألزمت الكسره و حجه من قال «قَدْ خَلَقْتُکَ» إن قبله «قالَ رَبُّکَ» و حجه من قال خلقناك قوله فيما بعد وَ حَناناً مِنْ لَدُنَّا و لأنه قد جاء بلفظ الجمع بعد لفظ الإفراد قال سبحانه سُبْحانَ الَّذِی أَسْری بِعَبْدِهِ ثم قال وَ آتَيْنا مُوسَی الْكِتابَ.

اللغه

الغلام اسم المذكر أول ما يبلغ و منه اشتق اغتلم الرجل إذا اشتدت شهوته للجماع ثم يستعمل فی التلميذ فيقال غلام تغلب العتی و العسی بمعنی يقال عتا يعتو عتوا و عتيا و عسی يعسو عسوا و عسيا فهو عات و عاس إذا غيره طول الزمان إلی حال اليبس

و الجفاف و فى حرف أبى و قد بلغت من الكبر عسيا و الإيحاء إلقاء المعنى إلى النفس فى خفيه بسرعه و أصله من قولهم الوحى الوحى أى الإسراع الإسراع.

الإعراب

«اسْمُهُ يَحْيى» جمله اسميه مجروره الموضع صفه الغلام كذلك فى موضع رفع لأنه خبر مبتدإ محذوف أى الأمر كما قيل لك «وَ لَمْ تَكُ» أصله لم تكن حذفت النون منه لكثرته فى الكلام فكأنه جزم مرتين و سويا منصوب على الحال «أَنْ سَبِّحُوا» يجوز أن يكون التقدير أى سبحوا و يجوز أن يكون أنه سبحوا فخفف و أضمر الاسم و لم يعرض من المضمر شيئا كقوله لَوْ لا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا كما جاء العوض فى قوله لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا و عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى و حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فيمن رفع. و «بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» منصوبان على الظرف.

المعنى

«يا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ» هاهنا حذف معناه فاستجاب الله دعاء زكريا و أوحى إليه يا زكريا إنا نخبرك على ألسنه الملائكه بخبر يرى السرور به فى وجهك و هو أن يولد لك ابن «اسْمُهُ يَحْيى» و قد تقدم تفسيره فى سوره آل عمران «لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا» أى لم يسم أحد قبله باسمه عن قتاده و ابن جريج و السدى و ابن زيد و فى هذا تشريف له من وجهين (أحدهما) إن الله سبحانه تولى تسميته و لم يكلها إلى الأبوين و الآخر أنه سماه باسم لم يسبق إليه يدل ذلك الاسم على فضله و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) و كذلك الحسين (عليه السلام) لم يكن له من قبل سميا و لم تبك السماء إلا عليهما أربعين صباحا قيل له و ما كان بكاؤها قال كانت تطلع حمراء و تغيب حمراء و كان قاتل يحيى ولد زنا و قاتل الحسين (عليه السلام) ولد زنا

و

روى سفيان بن عيينه عن على بن زيد عن على بن الحسين (عليه السلام) قال خرجنا مع الحسين (عليه السلام) فما نزل منزلا و لا ارتحل منه إلا ذكر يحيى بن زكريا و قال يوما و من هوان الدنيا على الله عز و جل أن رأس يحيى بن زكريا أهدى إلى بغى من بغايا بنى إسرائيل

و قيل إن معنى قوله «لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا» لم تلد العواقر مثله ولدا و هو كقوله هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا أى مثلا عن ابن عباس و مجاهد «قالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ» فسرناه فى سوره آل عمران «وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً» قال الحسن: إنما قال ذلك على جهه الاستخبار أى

أ تعیدنا شابین أم ترزقنا الولد شیخین «وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا» معناه و قد بلغت من کبر السن إلی حال الیبس و الجفاف و نحول العظم عن قتاده و مجاهد قال قتاده: کان له بضع و تسعون سنه «قالَ كَذلِكَ» أی قال الله سبحانه الأمر علی ما أخبرتک من هبه الولد علی الکبر «قالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» أرد علیک قوتک حتی تقوی علی الجماع و افتق رحم امرأتک بالولد عن ابن عباس «وَ قَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ» أی من قبل یحیی «وَ لَمْ تَكُ شَيْئاً» أی أنشأتک و أوجدتک و لم تک شیئا موجودا فإزاله عقر زوجتک و إزاله ما یمنع قبول الولد أیسر فی الاعتبار من ابتداء الإنشاء و

روی الحکم بن عیینه عن أبی جعفر (علیه السلام) قال إنما ولد یحیی بعد البشاره له من الله بخمس سنین

«قالَ» زکریا یا «رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» أی دلاله و علامه استدل بها علی وقت کونه «قالَ» الله تعالی «آيَتُكَ» أی علامتک علی ذلک «أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا» أی و أنت سوی صحیح سلیم من غیر عله قال ابن عباس:

اعتقل لسانه من غیر مرض ثلاثه أیام و قال قتاده و السدی: اعتقل لسانه من غیر بأس و لا خرس فإنه کان یقرأ الزبور و یدعو إلی الله و یسبحه و لا یمکنه أن یکلم الناس و هذا أمر خارج عن العاده «فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرابِ» أی من مصلاه عن ابن زید و سمی المحراب محرابا لأن المتوجه إلیه فی صلاته کالمحارب للشیطان علی صلاته و الأصل فیه مجلس الأشراف الذی یحارب دونه ذبا عن أهله قالوا و کان زکریا قد أخبر قومه بما بشر به فلما خرج علیهم و امتنع من کلامهم علموا إجابه دعائه فسروا به «فَأَوْحى إِلَيْهِمْ» أی أشار إلیهم و أومأ بیده و قیل کتب لهم فی الأرض عن مجاهد «أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» أی صلوا بکره و عشیا عن الحسن و قتاده و تسمی الصلاه سبحه و تسبیحا لما فیها من التسبیح و قیل أراد التسبیح بعینه و قال ابن جریج أشرف علیهم زکریا من فوق غرفه کان یصلی فیها لا یصعد إلیها إلا بسلم و کانوا یصلون معه الفجر و العشاء فکان یخرج إلیهم فیأذن لهم بلسانه فلما اعتقل لسانه خرج علی عادته و أذن لهم بغیر کلام فعرفوا عند ذلک أنه قد جاء وقت حمل امرأته بیحیی فمکث ثلاثه أیام لا یقدر علی الکلام معهم و یقدر علی التسبیح و الدعاء.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۲ الی ۱۵]

اشاره

یا یَحْیی خُذِ الْکِتابَ بِقُوَّهٍ وَ آتَیْناهُ الْحُکْمَ صَبِیًّا (۱۲) وَ حَناناً مِنْ لَدُنَّا وَ زَکاهً وَ کانَ تَقِیًّا (۱۳) وَ بَرًّا بِوالِدَیْهِ وَ لَمْ یَکُنْ جَبَّاراً عَصِیًّا (۱۴) وَ سَلامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَ یَوْمَ یَمُوتُ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا (۱۵)

اللغه

أصل الحنان الرحمه يقال حنانک و حنانيک و قال امرؤ القيس:

و يمنحها بنو شمجى بن جرم معيزهم حنانک ذا الحنان

و قال آخر:

قالت حنان ما أتى بک هاهنا أ ذو نسب أم أنت بالحى عارف

أى أمرنا حنان قال أبو عبيده: و أكثر ما يستعمل بلفظ التثنيه قال طرفه:

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيک بعض الشر أهون من بعض

و تحنن عليه أى تعطف عليه قال الحطيئه لعمر بن الخطاب:

تحنن على هداک المليک فإن لكل مقام مقالا

و حنت عليه أحن حنينا و حنانا و حنه الرجل امرأته و الجبار الذى لا يرى لأحد عليه حقا و فيه جبريه و جبروت و الجبار من النخل ما فأت اليد.

الإعراب

«بِقُوَّةٍ» الباء فى موضع الحال أى خذ الكتاب مجدا مجتهدا.

المعنى

ثم قال سبحانه «يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّةٍ» هاهنا اختصار عجيب تقديره فوهبنا له يحيى و أعطيناه الفهم و العقل و قلنا له يا يحيى خذ الكتاب يعنى التوراه بما قواک الله عليه و أيدک به و معناه و أنت قادر على أخذه قوى على العمل به و قيل معناه بجد و صحه عزيمه على القيام بما فيه «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» أى آتيناه النبوه فى حال صباه و هو ابن ثلاث سنين عن ابن عباس و

روى العياشى بإسناده عن على بن أسباط قال قدمت المدينه و أنا أريد مصر فدخلت على أبى جعفر محمد بن على الرضا (عليه السلام) و هو إذ ذاک خماسى فجعلت أتأمله لأصفه لأصحابنا بمصر فنظر إلى فقال لى يا على إن الله قد أخذ فى الإمامه كما أخذ فى النبوه قال وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوى آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً و قال «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» فقد يجوز أن يعطى الحكم ابن أربعين سنه و يجوز أن يعطاه الصبى

و قيل إن الحكم الفهم و هو أنه أعطى فهم الكتاب حتى حصل له عظيم الفائده عن مجاهد و عن معمر قال

إن الصبيان قالوا ليحيى اذهب بنا لنلعب فقال ما للعب خلقنا فأنزل الله فيه «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» و روى ذلك عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام)

«وَ حَناناً مِنْ لَدُنَّا» و الحنان العطف و الرحمه أى و آتيناه رحمه من عندنا عن ابن عباس و قتاده و الحسن و قيل معناه تحننا على العباد و رقه قلب عليهم ليدعوهم إلى طاعه الله تعالى عن الجبائى و قيل معناه محبه منا عن عكرمه و أصله الشفقه و الرقه و منه حنين الناقه و هو صوتها

ص: ۳۶۶

إذا اشتاقت إلی ولدها و

قیل معناه تحنن الله علیه کان إذا قال یا رب قال الله لبیک یا یحیی و هو المروی عن الباقر (علیه السلام)

و قیل معناه تعطفا منا عن مجاهد فهذه خمسه أقوال «وَ زَکاهً» أی و عملا صالحا زاکیا عن قتاده و الضحاک و ابن جریج و قیل زکاه لمن قبل دینه حتی یکونوا أزکیاء عن الحسن و قیل یعنی بالزکاه طاعه الله و الإخلاص عن ابن عباس و قیل معناه و صدقه تصدق الله به علی أبویه عن الکلبی و قیل معناه و زکیناه بحسن الثناء علیه کما یزکی الشهود الإنسان عن الجبائی فهذه خمسه أقوال «وَ کانَ تَقِیًّا» أی مخلصا مطیعا متقیا لما نهی الله عنه قالوا و کان من تقواه أنه لم یعمل خطیئه و لم یهم بها" سؤال" یقال لم أضاف الله سبحانه کونه زکاه إلی نفسه و هو إنما کان مطیعا زکیا بفعله" و جوابه" إنه إنما صار کذلک بألطاف من الله لا سیما فی تلک الحاله من الصغر و لأنه إنما اهتدی بهدایه الله إیاه «وَ بَرًّا بِوالِدَیْهِ» أی بارا بوالدیه محسنا إلیهما مطیعا لهما لطیفا بهما طالبا مرضاتهما «وَ لَمْ یَکُنْ جَبّاراً» أی متکبرا متطاولا علی الخلق و قیل الجبار الذی یقتل و یضرب علی الغضب عن ابن عباس «عَصِیًّا» أی عاصیا لربه فعیل بمعنی فاعل «وَ سَلامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَ یَوْمَ یَمُوتُ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا» أی سلام علیه منا فی هذه الأیام عن عطاء و قیل و سلامه و أمان له منا عن الکلبی و معناه سلامه و أمن له یوم ولد من عبث الشیطان به و إغوائه إیاه و یوم یموت من بلاء الدنیا و من عذاب القبر و یوم یبعث حیا من هول المطلع و عذاب النار و إنما قال «حَیًّا» تأکیدا لقوله «یُبْعَثُ» و قیل یعنی أنه یبعث مع الشهداء لأنهم وصفوا بأنهم أحیاء قال سفیان بن عیینه:

أوحش ما یکون الإنسان فی ثلاثه مواطن یوم ولد فیری نفسه خارجا مما کان فیه و یوم یموت فیری قوما لم یکن عاینهم و أحکاما لیس له بها عهد و یوم یبعث فیری نفسه فی محشر عظیم فخص الله سبحانه یحیی بالکرامه و السلام و السلامه فی المواطن الثلاثه و قیل إن السلام الأول یوم الولاده تفضل و الثانی و الثالث علی وجه الثواب و الجزاء.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِی الْكِتابِ مَرْیَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها مَكاناً شَرْقِیًّا (۱۶) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجاباً فَأَرْسَلْنا إِلَیْها رُوحَنا فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِیًّا (۱۷) قالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِیًّا (۱۸) قالَ إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلاماً زَكِیًّا (۱۹) قالَتْ أَنَّى یَكُونُ لِی غُلامٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَكُ بَغِیًّا (۲۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ورش و قالون بروایه الحلوانی و یعقوب لیهب بالیاء و الباقون «لِأَهَبَ» بالهمزه.

الحجه

قال أبو علی: حجه من قال «لِأَهَبَ» فأسند الفعل إلى المتكلم و الهبه لله تعالى و منه إن الرسول و الوكیل قد یسند هذا النحو إلى نفسه و إن كان الفعل للموكل أو المرسل للعلم بأنه مترجم عنه و من قال لیهب لک فهو على تصحیح اللفظ فی المعنى ففی قوله تعالى لیهب ضمیر من قوله «رَبُّکِ» و هو سبحانه الواهب و زعموا أن فی حرفی أبی و ابن مسعود لیهب و لو خففت الهمزه من «لِأَهَبَ» لكان فی قول أبی الحسن لیهب فتقلبها یاء محضه و فی قول الخلیل «لِأَهَبَ» یجعلها بین الیاء و الهمزه.

اللغه

النبذ أصله الطرح و الانتباذ افتعال منه و منه قوله «فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ» أی ألقوه و انتبذ فلان ناحیه أی تنحى ناحیه و جلس فلان نبذه من الناس و نبذه بفتح النون و ضمها أی ناحیه و إنما یقال ذلک إذا جلس قریبا منهم حتى لو نبذوا إلیه شیئا لوصل إلیه فالانتباذ اتخاذ الشی ء بإلقاء غیره عنه و المكان الشرقی الذی كان فی جهه الشرق قال جریر:

هبت جنوب فذكرى ما ذكرتكم عند الصفاه إلى شرقی حورانا

. الإعراب

مكانا نصب على الظرف «بَشَراً سَوِیًّا» منصوب على الحال.

المعنى

ثم عطف سبحانه قصه مریم و عیسى (علیه السلام) على قصه زكریا و یحیى (علیه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ فِی الْكِتابِ» أی فی كتابک هذا و هو القرآن «مَرْیَمَ» أی حدیث مریم و ولادتها عیسى و صلاحها لیقتدی الناس بها و لتكون معجزه لک «إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها مَكاناً شَرْقِیًّا» أی انفردت من أهلها إلى مكان فی جهه المشرق و قعدت ناحیه منهم قال ابن عباس: إنما اتخذت النصارى المشرق قبله لأنها انتبذت مكانا شرقیا و قیل اتخذت مكانا تنفرد فیه للعباده لئلا تشتغل بكلام الناس عن الجبائی و قیل تباعدت عن قومها حتى لا یرونها عن الأصم و أبی مسلم و قیل إنها تمنت أن تجد خلوه فتفلی رأسها فخرجت من یوم شدید

البرد فجلست فی مشرقه للشمس عن عطا «فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجاباً» أی فضربت من دون أهلها لئلا یروها سترا و حاجزا بینها و بینهم «فَأَرْسَلْنا إِلَيْها رُوحَنا» یعنی جبرائیل (علیه السلام) عن ابن عباس و الحسن و قتاده و غیرهم و سماه الله روحا لأنه روحانی و أضافه إلی نفسه تشریفا له «فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِيًّا» معناه فأتاها جبرائیل فانتصب بین یدیها فی صوره آدمی صحیح لم ینقص منه

شی ء و قال أبو مسلم: إن الروح الذی خلق منه المسیح تصور لها إنسان و الأول هو الوجه لإجماع المفسرین علیه و قال عکرمه: کانت مریم إذا حاضت خرجت من المسجد و کانت عند خالتها امرأه زکریا أیام حیضها فإذا طهرت عادت إلی بیتها فی المسجد فبینا هی فی مشرقه لها فی ناحیه الدار و قد ضربت بینها و بین أهلها سترا لتغتسل و تمتشط إذ دخل علیها جبرائیل فی صوره رجل شاب أمرد سوی الخلق فأنکرته فاستعاذت بالله منه «قالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا» معناه إنی أعتصم بالرحمن من شرک فاخرج من عندی إن کنت تقیا" سؤال" یقال کیف شرطت فی التعوذ منه أن یکون تقیا و التقی لا یحتاج أن یتعوذ منه و إنما یتعوذ من غیر التقی" و الجواب" إن التقی إذا تعوذ بالرحمن منه ارتدع عما یسخط الله ففی ذلک تخویف و ترهیب له و هذا کما تقول إن کنت مؤمنا فلا تظلمنی فالمعنی إن کنت تقیا فاتعظ و اخرج و

روی عن علی (علیه السلام) أنه قال علمت إن التقی ینهاه التقی عن المعصیه

و قیل إن معنی قوله «إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا» ما کنت تقیا حیث استحللت النظر إلی و خلوت بی فلما سمع جبرائیل (علیه السلام) منها هذا القول «قالَ» لها «إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ» و قد بینا معنی القراءتین «غُلاماً زَکِیًّا» أی ولدا طاهرا من الأدناس و قیل نامیا فی أفعال الخیر و قیل یرید نبیا عن ابن عباس «قالَتْ» مریم «أَنَّی یَکُونُ لِی غُلامٌ» أی کیف یکون لی ولد «وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ» علی وجه الزوجیه «وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا» أی و لم أکن زانیه و إنما قالت ذلک لأن الولد فی العاده یکون من إحدی هاتین الجهتین و المعنی أنی لست بذات زوج و غیر ذات الزوج لا تلد إلا عن فجور و لست فاجره و إنما یقال للفاجره بغی بمعنی أنها تبغی الزنا أی تطلبه و فی هذه الآیات دلاله علی جواز إظهار المعجزات لغیر الأنبیاء لأن من المعلوم أن مریم لیست بنبیه و إن رؤیه الملک علی صوره البشر و بشاره الملک إیاها و ولادتها من غیر وطئ إلی غیرها من الآیات التی أتاها الله بها من أکبر المعجزات و من لم یجوز إظهار المعجزات علی غیر النبی اختلفت أقوالهم فی ذلک قال الجبائی: و ابنه أنها معجزات لزکریا (علیه السلام) و قال البلخی: إنها معجزات لعیسی علی سبیل الإرهاص و التأسیس لنبوته.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

قالَ كَذلِكِ قالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَ رَحْمَةً مِنَّا وَ كانَ أَمْراً مَقْضِيًّا (۲۱) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكاناً قَصِيًّا (۲۲) فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ إِلى جِذْعِ النَّخْلَهِ قالَتْ يا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هذا وَ كُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا (۲۳) فَناداها مِنْ تَحْتِها أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا (۲۴) وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا (۲۵)

فَكُلِي وَ اشْرَبِي وَ قَرِّي عَيْناً فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (۲۶) فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها تَحْمِلُهُ قالُوا يا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيًّا (۲۷) يا أُخْتَ هارُونَ ما كانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ ما كانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا (۲۸) فَأَشارَتْ إِلَيْهِ قالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (۲۹) قالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتانِيَ الْكِتابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا (۳۰)

القراءه

قرأ حمزه و حفص «نَسْياً» بفتح النون و الباقون نسيا بكسر النون و قرأ «مِنْ تَحْتِها» بكسر الميم أهل المدينه و الكوفه غير أبى بكر و سهل فالباقون من تحتها و قرأ حفص عن عاصم «تُساقِطْ» بضم التاء و كسر القاف و قرأ حماد عن عاصم و بصير عن الكسائى و يعقوب و سهل يساقط بالياء و تشديد السين و قراءه حمزه تساقط بفتح التاء و تخفيف السين و الباقون تساقط بفتح التاء و تشديد السين و فى الشواذ قراءه مسروق يساقط بضم الياء و تخفيف السين و قرأ طلحه بن سليمان رطبا جنيا بكسر الجيم فإما ترين بسكون الياء و التخفيف.

الحجه

قال أبو على: قال أبو الحسن: النسى هو الشى ء الحقير ينسى نحو النعل و السوط و قال غيره النسى أغفل ما من شى ء حقير و قال بعضهم ما إذا ذكر لم يطلب و قالوا الكسر على اللغتين قال الشنفرى:

كان لها فى الأرض نسيا تقصه على أمها و إن تخاطبك تبلت

و قـال فى قوله «مِنْ تَحْتِهـا» أنه جبرائيل أو عيسـى و قال بعض أهل التأويل لا يكون إلا عيسـى (عليه السـلام) و لا يكون جبرائيل لأنـه لو كـان جبرائيل لناداها من فوقها و قـد يجوز أن يكون جبرائيل و ليس قوله «مِنْ تَحْتِها» يراد به الجهه السـفلى و إنما المراد من دونها بـدلاله قوله «قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا» و لم يكن النهر محاذيا لهـذه الجهه و لكن المعنى جعله دونك و قـد يقال فلاـن تحتنـا أى دوننا فى الموضع و الأشـبه أن يكون المنادى لها عيسـى فإنه أشـد إزاله لما خامر قلبها من الاغتمام و إذا قال من تحتهـا كـان عاما وضع موضع الخاص و المراد به عيسـى قال و الوجوه كلها كما فى تساقط متفقه فى المعنى إلا قراءه حفص أ لا ترى أن من قرأ تساقط إنما هى تتساقط فحـذف التاء التى يـدغمها غيره و كلهم جعل فاعل الفعل الـذى هو تساقط أو تساقط فى روايه حفص النخله و يجوز أن يكون فاعل تساقط أو تساقط هى جـذع النخله إلا أنه لما حذف المضاف أسـند الفعل إلى النخله فى اللفظ فأما تعديتهم تسـقط فهو تفاعل لأن تفاعل مطاوع فاعل فكما عدى نحو تفعل فى نحو تجرعته و تمززته فكذلك عدى تفاعل فمما جاء من ذلك فى الشعر قول أوفى بن مطر:

تخاطأت النبل أحشاءه و أخر يومى فلم يعجل

و قول الآخر:

تطالعنا خيالات لسلمى كما يتطالع الدين الغرم

و قول امرئ القيس:

و مثلك بيضاء العوارض طفله لعوب تناسانى إذا قمت سربالى

أراد تنسينى و من قرأ بالياء أمكن أن يكون فاعله الهز لأن قوله «هُزِّى» قد دل عليه فإذا كان كذلك جاز أن يضـمره كما أضـمر الكذب فى قوله (من كذب كان شـرا له) و يمكن أن يكون الجذع و يجوز فى الفعل إذا أسـند إلى الجذع وجهان (أحدهما) إن الفعل أضـيف إلى الجذع كما أضـيف إلى النخله برمتها لأن الجذع معظمها (و الآخر) أن يكون الجذع منفردا عن النخله يسـقط عليها و يكون سـقوط الرطب من الجذع آيه لعيسـى (عليه السـلام) و يصـير سـقوط الرطب من الجذع أسكن لنفسها و أشد إزاله لاهتمامها و سقوط الرطب من الجذع منفردا

من النخل مثل رزقها الـذى كان يأتيها المحراب فى قوله تعالى «كُلَّما دَخَلَ عَلَيْها زَكَرِيَّا الْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً» إلى قوله «هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و قوله «رُطَباً» فى هـذه الوجوه منصوب على أنه مفعول به و يجوز فى قوله «تُساقِطْ عَلَيْكِ» أى تساقط عليك ثمره النخله رطبا فحـذف المضاف الذى هو الثمره و يكون انتصاب رطب على الحال و جاز أن يضـمر الثمر و إن لم يجر لها ذكر لأن ذكر النخله يدل عليها فأما الباء فى قوله «وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ» فيحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون زياده كقوله (ألقى بيده و ألقى يده) و قوله:

بواد يمان ينبت الشت صدره و أسفله بالمرخ و الشبهان

و نحو ذلك و يجوز أن يكون المعنى و هزى إليك بهز جذع النخله رطبا كما قال ذو الرمه:

و صوح البقل نآج تجى ء به هيف يمانيه فى مرها نكب

أى تجى ء بمجيئه هيف يعنى إذا جاء النئاج جاء الهيف و كذلك إذا هزت الجذع هزت بهزه رطبا أى فإذا هززت الرطب سـقط و أما قراءه مسروق يساقط فإنه بمعنى يسقط شيئا بعد شى ء و أنشد ابن جنى قول ضابئ البرجمى:

يساقط عنه روقه ضارباتها سقاط حديد القين أخول أخولا

أى يسـقط قرن هذا الثور ضاريات كلاب الصـيد لطعنه إياها به شـيئا بعد شى ء و أما قراءه طلحه رطبا جنيا فإنه أتبع كسره الجيم كسره النون قال ابن جنى: شبه النون و إن لم يكن من حروف الحلق بهن فى نحو الشخير و النخير و الرغيف و أما ترين فهى شاذ لكنه جاء فى لغه إثبات النون فى الجزم و أنشد أبو الحسن:

لو لا فوارس من قيس و أسرتهم يوم الصليفاء لم يوفون بالجار.

اللغه

القصـى البعيـد و القاصـى خلاف الدانى و قوله «فَأَجاءَهَا» أى جاء بها المخاض و هو مما يعدى تاره بالباء و تاره بهمزه النقل قال زهير:

و جار سار معتمدا علينا أجاءته المخاوف و الرجاء

أی جاءت به و یروی جاء قال الکسائی: تمیم تقول ما أجاءک إلی هذا و ما أمشاک إلیه و من أمثالهم شر أجاءک إلی مخه عرقوب و تمیم تقول أمشاک و لسری النهر لأنه یسری بجریانه قال لبید:

فتوسطا عرض السری فصدعا مسجوره متجاورا قلامها

و یقال قررت به عینا أقر قرورا فهی لغه قریش و أهل نجد یقولون قررت به بفتح العین أقر قرارا کما یقولون قررت بالمکان بالفتح و الجنی بمعنی المجنی من جنیت الثمره و أجنیتها إذا قطعتها و قال ابن أخت جذیمه:

هذا جنای و خیاره فیه إذ کل جان یده إلی فیه

و فی معناه قول الکمیت یمدح أهل البیت (علیه السلام):

خیارها یجتنون فیه إذ الجانون فی ذی أکفهم أربوا

قال أبو مسلم: الفری مأخوذ من فری الأدیم إذا قطعه علی وجه الإصلاح ثم یستعمل فی الکذب و قال الزجاج: یقال فلان یفری الفری إذا کان یعمل عملا یبالغ فیه قال الراجز:

" قد کنت تفرین به الفریا"

. الإعراب

«عَیْناً» منصوب علی التمییز «فَإِمَّا تَرَیِنَّ» أصله ترأین إلا-إن الاستعمال بغیر همز و الیاء فیه ضمیر المؤنث و إنما حرکت لالتقاء الساکنین و هما الیاء و النون الأولی من المشدده کما تقول للمرأه أرضین زیدا و قوله «مَنْ کانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیًّا» کان هنا بمعنی الحدوث و الوقوع و التقدیر کیف نکلم من وجد فی المهد" صبیا" نصب علی الحال من کان و مثل کان

هاهنا قوله وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ و مثله قول الربيع:

إذا كان الشتاء فأدفئونى فإن الشيخ يهدمه الشتاء

و يجوز أن يكون كان هنا مزيده كما فى قول الشاعر:

جياد بنى أبى بكر تسامى على كان المسومه العراب

فعلى هذا يكون العامل فى الحال نكلم قال الزجاج: الأجود أن يكون من فى معنى الشرط و الجزاء فيكون المعنى من يكن فى المهد صبيا فكيف نكلمه و يكون صبيا حالا كما تقول من كان لا يسمع و لا يعقل فكيف أخاطبه.

المعنى

«قالَ كَذلِكِ» أى قال لها جبرائيل حين سمع تعجبها من هذه البشاره الأمر كذلك أى كما وصفت لك «قالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» أى إحداث الولد من غير زوج للمرأه سهل متأت لا يشق على «وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ» معناه و لنجعله علامه ظاهره و آيه باهره للناس على نبوته و دلاله على براءه أمه «وَ رَحْمَةً مِنَّا» له و لنجعله نعمه منا على الخلق يهتدون بسببه «وَ كانَ أَمْراً مَقْضِيًّا» أى و كان خلق عيسى من غير ذكر أمرا كائنا مفروغا عنه محتوما قضى الله سبحانه بأن يكون و حكم به «فَحَمَلَتْهُ» أى فحملت مريم بعيسى فحبلت فى الحال قيل إن جبرائيل أخذ ردن قميصها بإصبعه فنفخ فيه فحملت مريم من ساعتها و وجدت حس الحمل و قيل نفخ فى كمها فحملت عن ابن جريج و

روى عن الباقر (عليه السلام) إنه تناول جيب مدرعتها فنفخ فيه نفخه فكمل الولد فى الرحم من ساعته كما يكمل الولد فى أرحام النساء تسعه أشهر فخرجت من المستحم و هى حامل محج مثقل فنظرت إليها خالتها فأنكرتها و مضت مريم على وجهها مستحيه من خالتها و من زكريا

«فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكاناً قَصِيًّا» أى تنحت بالحمل إلى مكان بعيد و قيل معناه انفردت به مكانا بعيدا من قومها حياء من أهلها و خوفا من أن يتهموها بسوء و اختلفوا فى مده حملها فقيل ساعه واحده قال ابن عباس: لم يكن بين الانتباذ و الحمل إلا ساعه واحده لأنه تعالى لم يذكر بينهما فصلا لأنه قال «فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ» «فَأَجاءَهَا» و الفاء للتعقيب و قيل حملت به فى ساعه و صور فى ساعه و وضعته فى ساعه حين زاغت الشمس من يومها و هى بنت عشر سنين عن مقاتل و

قيل كانت مده حملها تسع ساعات

و هذا مروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل سته أشهر و قيل ثمانيه أشهر و كان ذلك آيه و ذلك أنه لم يعش مولود وضع لثمانيه أشهر غيره «فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ» أى ألجأها الطلق أى وجع الولاده «إِلى جِذْعِ النَّخْلَهِ» فالتجأت إليها لتستند إليها عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدى و قيل أجاءها أى جاء بها قال ابن عباس: نظرت مريم إلى أكمه فصعدت مسرعه إليها فإذا عليها جذع نخله نخره ليس لها سعف و الجذع ساق النخله و الألف و اللام دخلت للعهد لا للجنس أى النخله المعروفه فلما ولدت «قالَتْ يا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هذا وَ كُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا» أى شيئا حقيرا متروكا عن ابن عباس و قيل شيئا لا يذكر و لا يعرف عن قتاده و قيل حيضه ملقاه عن عكرمه و الضحاك و مجاهد قال ابن عباس: فسمع جبرائيل كلامها و عرف جزعها «فَناداها مِنْ تَحْتِها» و كان أسفل منها تحت أكمه «أَلَّا تَحْزَنِي» و هو قول السدى و قتاده و الضحاك أن المنادى جبرائيل ناداها من سفح الجبل و قيل ناداها عيسى عن مجاهد و الحسن و وهب و سعيد بن جبير و ابن زيد و ابن جرير و الجبائى و إنما تمنت (عليه السلام) الموت كراهيه لأن يعصى الله فيها و قيل استحياء من الناس أن يظنوا بها سوءا عن السدى و

روى عن الصادق (عليه السلام) لأنها لم تر فى قومها رشيدا ذا فراسه ينزهها من السوء

«قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا» أى ناداها جبرائيل أو عيسى ليزول ما عندها من الغم و الجزع لا تغتمى قد جعل ربك تحت قدميك نهرا تشربين منه و تتطهرين من النفاس عن ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير قالوا و كان نهرا قد انقطع الماء عنه فأرسل الله الماء فيه لمريم و أحيا ذلك الجذع حتى أثمر و أورق و قيل ضرب جبرائيل (عليه السلام) برجله فظهر ماء عذب و

قيل بل ضرب عيسى برجله فظهرت عين ماء تجرى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل السرى عيسى (عليه السلام) عن الحسن و ابن زيد و الجبائى و السرى و هو الشريف الرفيع قال الحسن كان و الله عبدا سريا «وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ» معناه اجذبى إليك بجذع النخله و الباء مزيده و قال الفراء: العرب تقول هزه و هز به «تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا» مر معناه و

قال الباقر (عليه السلام) لم تستشف النفساء بمثل الرطب إن الله أطعمه مريم فى نفاسها

و قالوا إن الجذع كان يابسا لا ثمر عليه إذ لو كان عليه ثمر لهزته من غير أن تؤمر به و كان فى الشتاء فصار معجزه بخروج الرطب فى غير أوانه و بخروجه دفعه واحده فإن العاده أن يكون نورا أولا ثم يصير بلحا ثم بسرا و روى أنه لم يكن للجذع رأس فضربته برجلها فأورقت و أثمرت و انتثر عليها الرطب جنيا و الشجره التى لا رأس لها لا تثمر فى العاده و قيل إن تلك النخله كانت برنيه و

قيل كانت عجوه و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«فَكُلِي وَ اشْرَبِي» أى كلى يا مريم من هذا الرطب و اشربى من هذا الماء «وَ قَرِّي عَيْناً» جاء فى التفسير و طيبى نفسا و قيل معناه لتقر عينك سرورا بهذا الولد الذى ترين لأن

دمعه السرور بارده و دمعه الحزن حاره و قيل معناه لتسكن عينك سكون سرور برؤيتك ما تحبين «فَإِمّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً» فسألك عن ولدك «فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمنِ صَوْماً» أى صمتا عن ابن عباس و المعنى أوجبت على نفسى لله أن لا أتكلم و قيل صوما أى إمساكا عن الطعام و الشراب و الكلام عن قتاده و إنما أمرت بالصمت ليكفيها الكلام ولدها بما يبرئ به ساحتها عن ابن مسعود و ابن زيد و وهب و قيل كان فى بنى إسرائيل من أراد أن يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم الصائم حتى يمسى يدل على هذا قوله «فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا» أى إنى صائم فلن أكلم اليوم أحدا و كان قد أذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت و لا تتكلم بشى ء آخر عن السدى و قيل كان الله تعالى أمرها بأن تنذر لله الصمت و إذا كلمها أحد تومئ بأنها نذرت لله صمتا لأنه لا يجوز أن يأمرها بأن تخبر بأنها نذرت و لم تنذر لأن ذلك كذب عن أبى على الجبائى «فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها تَحْمِلُهُ» أى فأتت مريم بعيسى حامله له و ذلك أنها لفته فى خرقه و حملته إلى قومها «قالُوا يا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيًّا» أى أمرا عظيما بديعا إذ لم تلد أنثى قبلك من غير رجل عن مجاهد و قتاده و السدى و قيل أمرا قبيحا منكرا من الافتراء و هو الكذب عن الجبائى «يا أُخْتَ هارُونَ» قيل فيه أقوال (أحدها)

أن هارون هذا كان رجلا صالحا فى بنى إسرائيل ينسب إليه كل من عرف بالصلاح عن ابن عباس و قتاده و كعب و ابن زيد و المغيره بن شعبه يرفعه إلى النبى ص

و قيل إنه لما مات شيع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمى هارون فقولهم يا أخت هارون معناه يا شبيهه هارون فى الصلاح ما كان هذا معروفا منك (و ثانيها) أن هارون كان أخاها لأبيها ليس من أمها و كان معروفا بحسن الطريقه عن الكلبى (و ثالثها) أن هارون أخو موسى (عليه السلام) فنسبت إليه لأنها من ولده كما يقال يا أخا تميم عن السدى (و رابعها) أنه كان رجلا فاسقا مشهورا بالعهر و الفساد فنسبت إليه و قيل لها يا شبيهته فى قبح فعله عن سعيد بن جبير «ما كانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ ما كانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا» أى كان أبواك صالحين فمن أين جئت بهذا الولد «فَأَشارَتْ إِلَيْهِ» أى فأومت إلى عيسى (عليه السلام) بأن كلموه و استشهدوه على براءه ساحتى فتعجبوا من ذلك ثم «قالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا» معناه كيف نكلم صبيا فى المهد و قيل صبيا فى الحجر رضيعا و كان المهد حجر أمه الذى تربيه فيه إذ لم تكن هيأت له مهدا عن قتاده و قيل إنهم غضبوا عند إشارتها إليه و قالوا لسخريتها بنا أشد علينا من زناها فلما تكلم عيسى (عليه السلام) قالوا إن هذا الأمر عظيم عن السدى «قالَ» عيسى (عليه السلام) «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ» قدم إقراره بالعبوديه ليبطل به قول من يدعى له الربوبيه و كان الله سبحانه أنطقه بذلك لعلمه بما يقوله الغالون فيه ثم قال «آتانِيَ الْكِتابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا» أى حكم لى بإتيان الكتاب و النبوه و قيل إن الله تعالى أكمل عقله فى صغره و أرسله إلى عباده و كان نبيا مبعوثا إلى الناس فى ذلك الوقت مكلفا عاقلا و لذلك كانت له

تلک المعجزه عن الحسن و الجبائی و قیل إنه کلمهم و هو ابن أربعین یوما عن وهب و قیل یوم ولد عن ابن عباس و أکثر المفسرین هو الظاهر و قیل إن معناه أنی عبد الله سیؤتینی الکتاب و سیجعلنی نبیا و کان ذلک معجزه لمریم (علیه السلام) علی براءه ساحتها.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۱ الی ۳۵]

اشاره

وَ جَعَلَنِی مُبارَکاً أَیْنَ ما کُنْتُ وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ ما دُمْتُ حَیًّا (۳۱) وَ بَرًّا بِوالِدَتِی وَ لَمْ یَجْعَلْنِی جَبَّاراً شَقِیًّا (۳۲) وَ السَّلامُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ وَ یَوْمَ أَمُوتُ وَ یَوْمَ أُبْعَثُ حَیًّا (۳۳) ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِی فِیهِ یَمْتَرُونَ (۳۴) ما کانَ لِلَّهِ أَنْ یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحانَهُ إِذا قَضی أَمْراً فَإِنَّما یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۳۵)

القراءه

قرأ عاصم و ابن عامر و یعقوب «قَوْلَ الْحَقِّ» بالنصب و الباقون بالرفع و فی الشواذ قراءه أبی مجلز و أبی نهیک و برا بوالدتی بکسر الباء.

الحجه

قال أبو علی: قول الحق الرفع فیه علی أن قوله «ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ» کلام و المبتدأ المضمر ما دل علیه هذا الکلام أی هذا الکلام قول الحق و یجوز أن یضمر هو و یجعله کنایه عن عیسی (علیه السلام) أی هو قول الحق لأنه قد قیل فیه روح الله و کلمته و الکلمه قول و أما النصب فعلی أن قوله «ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ» یدل علی أحق قول الحق و تقول هذا زید الحق لا الباطل لأن قولک هذا زید عندک بمنزله أحق فکأنک قلت أحق الحق و أحق قول الحق و من قال و برا بوالدتی فکأنه قال و ألزمنی برا بوالدتی و یکون معطوفا علی موضع الجار و المجرور من قوله «وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ» و علیه بیت الکتاب:

" یذهبن فی نجد و غورا غائرا"

أی و یسلکن غورا و إن شئت حملته علی حذف المضاف بمعنی و جعلنی ذا بر و إن شئت جعلته إیاه علی المبالغه کقول الخنساء:

" فإنما هی إقبال و إدبار".

اللغه

السلام مصدر سلمت و السلام جمع سلامه و السلام اسم من أسماء الله تعالی و سلام مما یبتدأ به فی النکره لأنه اسم یکثر استعماله یقال سلام علیک و السلام علیک

و أسماء الأجناس يكثر الابتداء بها و فائده نكرتها قريب من فائده معرفتها تقول لبيك و خير بين يديك و إن شئت قلت و الخير بين يديك إلا أنه لما جرى ذكر سلام قبل هذا الموضع بغير ألف و لام كان الأحسن أن يرد ثانيه بالألف و اللام.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام كلام عيسى (عليه السلام) فقال «وَ جَعَلَنِي مُبارَكاً أَيْنَ ما كُنْتُ» أي و جعلني معلما للخير عن مجاهد و قيل نفاعا حيث ما توجهت و البركه نماء الخير و المبارك الذى ينتمى الخير به و قيل ثابتا دائما على الإيمان و الطاعه و أصل البركه الثبوت عن الجبائى «وَ أَوْصانِي بِالصَّلاهِ وَ الزَّكاهِ» أي بإقامه الصلاه و أداء الزكاه «ما دُمْتُ» أى ما بقيت «حَيًّا» مكلفا «وَ بَرًّا بِوالِدَتِي» أي و اجعلنى بارا بها أؤدى شكرها فيما قاسته بسبى «وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً» أي متجبرا «شَقِيًّا» و المعنى أنى بلطفه و توفيقه كنت محسنا إلى والدتى متواضعا فى نفسى حتى لم أكن من الجبابره الأشقياء «وَ السَّلامُ عَلَيَّ» أي و السلامه على من الله «يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا» أي فى هذه الأحوال الثلاث و قد مر تفسيرها قبل فى قصه يحيى و فى هذه الآيات دلاله على أنه يجوز أن يصف الإنسان نفسه بصفات المدح إذا أراد تعريفها إلى غيره لا على وجه الافتخار قيل و لما كلمهم عيسى (عليه السلام) بهذا علموا براءه مريم ثم سكت عيسى (عليه السلام) فلم يتكلم بعد ذلك حتى بلغ المده التى يتكلم فيها الصبيان «ذلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» معناه ذلك الذى قال إني عبد الله عيسى بن مريم لا ما يقوله النصارى من أنه ابن الله و أنه إله «قَوْلَ الْحَقِّ» مر معناه فى الحجه «الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ» أي يشكون يعنى اليهود و النصارى فزعمت اليهود أنه ساحر كذاب و زعمت النصارى أنه ابن الله و ثالث ثلاثه و قيل و هو افتراء النصارى و اختلافهم فبعضهم قالوا هو الله و قال بعضهم ابن الله و قال بعضهم ثالث ثلاثه ثم كذبهم الله تعالى فقال «ما كانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ» معناه ما كان ينبغى لله أن يتخذ من ولد أى ما يصلح له و لا يستقيم عن ابن الأنبارى قال فنابت اللام عن الفعل و ذلك أن من اتخذ ولدا فإنما يتخذه من جنسه لأن الولد مجانس للوالد و الله تعالى ليس كمثله شى ء فلا يكون له سبحانه ولد و لا يتخذ ولدا و قوله «مِنْ وَلَدٍ» من هذه هى الذى تدل على نفى الواحد و الجماعه فالمعنى أنه لا يجوز أن يتخذ ولدا واحدا و لا أكثر ثم نزه سبحانه نفسه عن ذلك فقال «سُبْحانَهُ» ثم بين السبب فى كون عيسى من غير أب فقال «إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و قد مر تفسيره فيما مضى و المعنى أنه لا يتعذر عليه إيجاد شى ء على الوجه الذى أراده.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ إِنَّ اللَّهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (۳۶) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَیْنِهِمْ فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۳۷) أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ یَوْمَ یَأْتُونَنا لکِنِ الظَّالِمُونَ الْیَوْمَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۳۸) وَ أَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْحَسْرَهِ إِذْ قُضِیَ الْأَمْرُ وَ هُمْ فِی غَفْلَهٍ وَ هُمْ لا یُؤْمِنُونَ (۳۹) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَیْها وَ إِلَیْنا یُرْجَعُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و ابن عامر و روح و زید عن یعقوب «وَ إِنَّ اللَّهَ» بکسر الهمزه و الباقون بالفتح.

الحجه

قال أبو علی: حجه من کسر أنه جعله مستأنفا کما أن المعطوف علیه مستأنف و حجه من فتح أنه حمله علی قوله وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ و بأن الله ربی و ربکم.

الإعراب و المعنی

قوله «وَ إِنَّ اللَّهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ» من فتح الهمزه ففیه أربعه أوجه (أحدها) أن المعنی و قضی أن الله ربی و ربکم عن أبی عمرو بن العلاء (و الثانی) أنه معطوف علی کلام عیسی أی و أوصانی بأن الله ربی و ربکم (و الثالث) ذلک عیسی بن مریم و ذلک أن الله ربی و ربکم عن الفراء (و الرابع) أن العامل فیه فاعبدوه و التقدیر و لأن الله ربی و ربکم «فَاعْبُدُوهُ» فحذف الجار و من کسر الهمزه جاز أن یکون معطوفا علی قوله قالَ إِنِّی عَبْدُ اللَّهِ أی و قال إن الله ربی و ربکم و جاز أن یکون ابتداء کلام من الله تعالی أو أمر من الله لرسوله أن یقول ذاک و قوله «هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ» معناه هذا طریق واضح فالزموه و قیل إن المعنی هذا الذی أخبرتکم إن الله أمرنی به هو الدین المستقیم الذی لا اعوجاج فیه «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَیْنِهِمْ» الاختلاف فی المذهب أن یعتقد کل قوم خلاف ما یعتقده الآخرون و الأحزاب جمع حزب و هو الجمع المنقطع فی رأیه عن غیره و تحزبوا أی صاروا أحزابا فالمعنی أن الأحزاب من أهل الکتاب اختلفوا فی عیسی (علیه السلام) فقال قوم منهم هو الله و هم الیعقوبیه و قال آخرون هو ابن الله و هم النسطوریه و قال آخرون هو ثالث ثلاثه و هم الإسرائیلیه و قال المسلمون هو عبد الله عن قتاده و مجاهد و إنما قال من بینهم لأن منهم

من ثبت على الحق و قيل إن من زائده و المعنى اختلفوا بينهم «فَوَيْلٌ» أى فشده عذاب و هى كلمه وعيد «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» بالله بقولهم فى المسيح «مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ» المشهد بمعنى الشهود و الحضور أى من حضورهم ذلك اليوم و هو يوم القيامه و سمى عظيما لعظم أهواله و قيل ويل لهم من مجمع يوم أى من الفضيحه على رءوس الجمع يومئذ «أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنا» قيل فيه وجهان (أحدهما) أن التقدير صاروا ذوى سمع و بصر و الجار و المجرور فى موضع رفع لأنه فاعل أسمع و المعنى ما أسمعهم و أبصرهم يوم القيامه و إن كانوا فى الدنيا صما و بكما عن الحق عن الحسن و معناه الإخبار عن قوه علومهم بالله تعالى فى تلك الحال و مثله قوله فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ «لكِنِ الظّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» يعنى أن الكافرين فى الدنيا آثروا الهوى على الهدى فهم فى ذهاب عن الدين و عدول عن الحق و المراد أنهم فى الدنيا جاهلون و فى الآخره عارفون حيث لا تنفعهم المعرفه و قال أبو مسلم: و هذا يدل على أن قوله سبحانه صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ ليس معناه الآفه فى الأذن و اللسان و العين بل هو أنهم لا يتدبرون ما يسمعون و يرون و لا يعتبرون أ لا ترى أنه جعل قوله «لكِنِ الظّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» فى مقابلته فأقام السمع و البصر مقام الهدى إذ جعله فى مقابله الضلال المبين (و الثانى) أن معناه أسمعهم و أبصرهم أى بصرهم و بين لهم أنهم إذا أتوا مع الناس إلى موضع الجزاء سيكونون فى ضلال مبين عن الجنه و الثواب عن الجبائى قال و يجوز أن يكون المعنى أسمع الناس بهؤلاء الأنبياء و أبصرهم بهم ليعرفوهم و يعرفوا خبرهم فيؤمنوا بهم لكن من كفر بهم من الظالمين اليوم يعنى يوم القيامه فى ضلال عن الجنه و هذا بعيد و قد استدرك على الجبائى فى قوله و الأولى و الأظهر فى الآيه الوجه الأول «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» الخطاب للنبى ص و المعنى خوف يا محمد كفار مكه يوم يتحسر المسى ء هلا أحسن العمل و المحسن هلا ازداد من العمل و هو يوم القيامه و قيل إنما يتحسر المستحق للعقاب فأما المؤمن فلا يتحسر و

روى مسلم فى الصحيح بالإسناد عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ص إذا دخل أهل الجنه الجنه و أهل النار النار قيل يا أهل الجنه فيشرئبون و ينظرون و قيل يا أهل النار فيشرئبون و ينظرون فيجاء بالموت كأنه كبش أملح فيقال لهم تعرفون الموت فيقولون هذا هذا و كل قد عرفه قال فيقدم فيذبح ثم يقال يا أهل الجنه خلود فلا موت و يا أهل النار خلود فلا موت و قال و ذلك قوله «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» الآيه و رواه أصحابنا عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) ثم جاء فى آخره فيفرح أهل الجنه فرحا لو كان أحد يومئذ ميتا لماتوا فرحا و يشهق أهل النار شهقه لو كان أحد ميتا لماتوا

«إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ من الأمر و انقطعت الآمال و أدخل قوم النار و قوم الجنه و قيل معناه

انقضـى أمر الدنيا فلا يرجع إليها الاستدراك الفائت و قيل معناه حكم بين الخلائق بالعدل و قيل قضى على أهل الجنه بالخلود و قضـى على أهـل النـار بالخلود «وَ هُمْ فِی غَفْلَهٍ» فی الـدنیا عن ذلک و معناه إنهم مشـغولون اليوم بما لا يعنيهم غافلون عن أحوال الآـخره «وَ هُمْ لاـ يُؤْمِنُونَ» أى لاـ يصـدقون بـذلک ثم أخبر سـبحانه عن نفسه فقـال «إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْها» أى نميت سکانهـا فنرثها و من عليها من العقلاء لأنا نميتهم و نهلکهم فلا يبقى فيها مالک و متصـرف «وَ إِلَيْنا يُرْجَعُونَ» أى إلينا يردون بعد الموت أى إلى حيث لا يملک الأمر و النهى غيرنا.

ص: ٣٨١

[سوره مريم (١٩): الآيات ٤١ الى ٥٠]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِبْراهِيمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (٤١) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ وَ لا يُبْصِرُ وَ لا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (٤٢) يا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ ما لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِراطاً سَوِيًّا (٤٣) يا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّيْطانَ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلرَّحْمنِ عَصِيًّا (٤٤) يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا (٤٥)

قالَ أَ راغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يا إِبْراهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَ اهْجُرْنِي مَلِيًّا (٤٦) قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا (٤٧) وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ أَدْعُوا رَبِّي عَسى أَلَّا أَكُونَ بِدُعاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كُلًّا جَعَلْنا نَبِيًّا (٤٩) وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنا وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِيًّا (٥٠)

القراءه

قد ذكرنا الاختلاف بين القراء في قوله «يا أَبَتِ» و الوجه في ذلك في سوره يوسف (عليه السلام).

اللغه

الصديق هو كثير التصديق بالحق حتى يصير علما فيه و الرغبه عن الشي ء نقيض الرغبه فيه و الترغيب الدعاء إلى الرغبه في الشي ء و الانتهاء الامتناع من الفعل المنهي عنه يقال نهاه عن الأمر فانتهى و أصله النهايه و النهي زجر عن الخروج من النهايه المذكوره و التناهي بلوغ نهايه الحد و الرجم الرمي بالحجاره و الرجم الشتم و أصله من الرجم و الرجام و هو الحجاره و الملي الدهر الطويل قال الفراء: يقال كنت عندنا ملوه و ملوه و ملوه و ملاوه و ملاوه و كله من طول المقام و الحفي المستقصي في السؤال و الخفي اللطيف بعموم النعمه و أصل الباب الاستقصاء تقول تحفيت به أي بالغت في إكرامه و حفوته من كل خير بالغت في منعه و أحفيت شاربي بالغت في أخذه حتى استأصلته و أحفيت في السؤال بالغت و كل شي ء استوصل فقد احتفى و تقول العرب جاءني لسان فلان أي مدحه و ذمه قال عامر بن الحرث:

إني أتتني لسان لا أسر بها من علو لا عجب منها و لا سخر

جاءت مرجمه قد كنت أحذرها لو كان ينفعني الإشفاق و الحذر

. الإعراب

قال الزجاج: العرب تقول في النداء يا أبت و يا أمت و لا يقال قال أبتي كذا و قالت أمتي كذا و زعم الخليل و سيبويه أنهما بمنزله قولهم يا عمه و يا خاله و زعم أنه بمنزله قولهم رجل ربعه و غلام يفعه و أن الهاء عوض من ياء الإضافه في يا أبي و يا أمي و قوله «مَلِيًّا» منصوب على الظرف و كلا مفعول جعلنا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِي الْكِتابِ» أى القرآن «إِبْراهِيمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً» أى كثير التصديق فى أمور الدين عن الجبائى و قيل صادقا مبالغا فى الصدق فيما يخبر عن الله تعالى عن أبى مسلم «نَبِيًّا» أى عليا رفيع الشأن برساله الله تعالى «إِذْ قالَ لِأَبِيهِ» آزر «يا أَبَتِ» أى يا أبى و دخلت التاء للمبالغه فى تحقيق الإضافه «لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ» دعاء من يدعوه «وَ لا يُبْصِرُ» من يتقرب إليه و يعبده «وَ لا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً» من أمور الدنيا أى لا يكفيك شيئا فلا ينفعك و لا يضرك «يا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ» بالله و المعرفه «ما لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي» على ذلك و اقتد بى فيه «أَهْدِكَ صِراطاً سَوِيًّا» أى أوضح لك طريقا مستقيما معتدلا غير جائر بك عن الحق إلى الضلال «يا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّيْطانَ» أى لا تطعه فيما يدعوك إليه فتكون بمنزله من عبده و لا شبهه أن الكافر لا يعبد الشيطان و لكن من أطاع شيئا فقد عبده «إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلرَّحْمنِ

عَصِيًّا» أى عاصيا «يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ» أى يصبك عذاب من جهه الله سبحانه لإصرارك على الكفر «فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا» أى فتكون موكولا إلى الشيطان و هو لا يغنى عنك شيئا عن الجبائى و قيل معناه فتكون لا حقا بالشيطان باللعن و الخذلان و اللاحق يسمى التالى و الذى يتلو الشى ء و الذى يليه سواء عن أبى مسلم و قيل فتكون له قرينا فى النار و قيل معناه فيكون الشيطان ولى نصرتك و لم يقل فيكون الشيطان وليك لأنه أبلغ فى الفضيحه و إنما أراد زجره عن موالاه الشيطان لا تحقيق النصره يعنى إذا لم يكن لك إلا نصرته فأنت مخذول لا ناصر لك و قد بينا فيما مضى أن الذى يقوله أصحابنا أن هذا الخطاب من إبراهيم (عليه السلام) إنما توجه إلى من سماه الله أبا له لأنه كان جدا لإبراهيم (عليه السلام) لأمه و أن أباه الذى ولده كان اسمه تارخ لإجماع الطائفه على أن آباء نبينا ص إلى آدم (عليه السلام) كلهم مسلمون موحدون

و لما روى عنه ص أنه قال لم يزل ينقلنى الله تعالى من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجنى فى عالمكم هذا

و الكافر غير موصوف بالطهاره لقوله تعالى «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» «قالَ» آزر مجيبا لإبراهيم (عليه السلام) حين دعاه إلى الإيمان «أَ راغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي» أى أ معرض أنت عن عباده آلهتى التى هى الأصنام «يا إِبْراهِيمُ» و تارك لها و زاهد فيها «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ» أى لئن لم تمتنع عن هذا «لَأَرْجُمَنَّكَ» بالحجاره عن الحسن و الجبائى و قيل لأرمينك بالذنب و العيب و أشتمنك عن السدى و ابن جريج و قيل معناه لأقتلنك «وَ اهْجُرْنِي مَلِيًّا» أى فارقنى دهرا طويلا عن الحسن و مجاهد و سعيد بن جبير و السدى و قيل مليا سويا سليما عن عقوبتى عن ابن عباس و قتاده و عطاء و الضحاك من قولهم فلان ملى بهذا الأمر إذا كان كاملا فيه مضطلعا به «قالَ» إبراهيم «سَلامٌ عَلَيْكَ» سلام توديع و هجر على ألطف الوجوه و هو سلام متاركه و مباعده منه عن الجبائى و أبى مسلم و قيل هذا سلام إكرام و بر فقابل جفوه أبيه بالبر تأديه لحق الأبوه أى هجرتك على وجه جميل من غير عقوق «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه إنما وعده بالاستغفار على مقتضى العقل و لم يكن بعد قد استقر قبح الاستغفار للمشركين (و ثانيها) أنه قال سأستغفر لك ربى على ما يصح و يجوز من تركك عباده الأوثان و إخلاص العباده لله تعالى عن الجبائى (و ثالثها) أن معناه سأدعو الله أن لا يعذبك فى الدنيا عن الأصم «إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا» أى بارا لطيفا رحيما عن ابن عباس و مقاتل و قيل إن الله عودنى إحسانه و كان لى مكرما و قيل كان عالما بى و بما أبتغيه من مجالدتك لعله يهديك «وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى و أتنحى منكم جانبا و اعتزل عباده ما تدعون من دونه من الأصنام «وَ أَدْعُوا» أى و أعبد «رَبِّي عَسى أَلَّا أَكُونَ بِدُعاءِ رَبِّي شَقِيًّا» كما شقيتم بدعاء الأصنام و إنما ذكر عسى على وجه

الخضوع و قيل معناه لعله يقبل طاعتى و عبادتى و لا أشقى بالرد فإن المؤمن بين الرجاء و الخوف «فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى فارقهم و هاجرهم إلى الأرض المقدسه «وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ» ولدا «وَ يَعْقُوبَ» ولد ولد «وَ كُلًّا جَعَلْنا نَبِيًّا» أى آنسنا وحشته من فراقهم بأولاد كرام على الله و كلا من هذين جعلناه نبيا يقتدى به فى الدين «وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنا» أى نعمتنا سوى الأولاد النبوه من نعم الدين و الدنيا «وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِيًّا» أى ثناء حسنا فى الناس عليا مرتفعا سائرا فى الناس و كل أهل الأديان يتولون إبراهيم و ذريته و يثنون عليهم و يدعون أنهم على دينهم و قيل معناه و أعلينا ذكرهم بأن محمدا ص و أمته يذكرونهم بالجميل إلى قيام القيامه و قيل هو ما يتلى فى التشهد كما صليت على إبراهيم و آل إبراهيم.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٥١ الى ٥٥]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ مُوسى إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً وَ كانَ رَسُولاً نَبِيًّا (٥١) وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا (٥٢) وَ وَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا أَخاهُ هارُونَ نَبِيًّا (٥٣) وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِسْماعِيلَ إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ وَ كانَ رَسُولاً نَبِيًّا (٥٤) وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاهِ وَ الزَّكاهِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «مُخْلَصاً» بفتح اللام و الباقون مخلصا بكسرها.

الحجه

من كسر اللام فحجته وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ و من فتحها فحجته إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ.

اللغه

يقال ناجاه يناجيه إذا اختصه بكلام ألقاه إليه و أصل النجاه الارتفاع من الأرض و منه النجاه أيضا و هو الارتفاع عن الهلكه و النجاه السرعه لأنه ارتفاع فى السير و منه المناجاه لأنه ارتفاع الحديث إلى المحدث و النجى بمعنى المناجى كالجليس و الضجيع و قيل نجى مصدر بمعنى ارتفاع لأن معنى قربناه رفعناه و يجوز أن يكون التقدير و قربناه مكانا رفيعا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث موسى (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِي

«الْكِتابِ» الـذى هو القرآن «مُوسى إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً» أخلص العباده لله تعالى و أخلص نفسه لأداء الرساله و بفتح اللام يكون معناه أخلصه الله بـالنبوه و اختـاره للرسـاله «وَ كـانَ رَسُولًا» إلى فرعون و قومه «نَبِيًّا» رفيع الشأن عالى القـدر «وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ» الطور جبل بالشام ناداه الله تعالى من جانبه اليمين و هى يمين موسى و قيل من جانب اليمين من الطور يريـد حيث أقبل من مـدين و رأى النار فى الشجره و هو قوله «يا مُوسى إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» «وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا» أى مناجيا كليما قال ابن عباس: قربه الله و كلمه و معنى هذا التقريب أنه أسـمعه كلامه و قيل قربه حتى سمع صرير القلم الذى كتبت به التوراه و قيل قربناه أى و رفعنـا منزلته و أعلينـا محله حتى صـار محله منـا فى الكرامه و المنزله محـل من قربه مولاه فى مجلس كرامته فهو تقريب كرامه و اصطفاء لا تقريب مسافه و إدناء إذ هو سبحانه لا يوصف بالحلول فى مكان فيقرب من بعد أو يبعد من قرب أو يكون أحد أقرب إليه من غيره «وَ وَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا أَخاهُ هارُونَ نَبِيًّا» أى أنعمنا عليه بأخيه هارون حيث قال وَ اجْعَلْ لِى وَزِيراً مِنْ أَهْلِى هارُونَ و جعلناه نبيا أشـركناه فى أمره و شددنا به أزره «وَ اذْكُرْ فِى الْكِتابِ» الذى هو القرآن «إِسْماعِيلَ» بن إبراهيم أيضا «إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ» إذا وعد بشى ء وفى به و لم يخلف «وَ كانَ» مع ذلك «رَسُولًا نَبِيًّا» إلى جرهم و قد مضى معناه

قـال ابن عبـاس أنه واعـد رجلاـ أن ينتظره فى مكان و نسى الرجل فانتظره سـنه حتى أتاه الرجل و ذلك مروى عن أبى عبـد الله (عليه السلام)

و قيل أقام ينتظره ثلاثه أيام عن مقاتل و قيل أن إسماعيل بن إبراهيم (عليه السلام) مات قبل أبيه إبراهيم (عليه السلام)

و إن هـذا هو إسـماعيل بن حزقيل بعثه الله إلى قومه فسـلخوا جلده وجهه و فروه رأسه فخيره الله فيما شاء من عذابهم فاسـتعفاه و رضـى بثوابه و فوض أمرهم إلى الله تعالى فى عفوه و عقابه و رواه أصـحابنا عن أبى عبد الله (عليه السـلام) ثم قال فى آخره أتاه ملك من ربه يقرئه السـلام و يقول قـد رأيت ما صـنع بك و قد أمرنى بطاعتك فمرنى بما شـئت فقال يكون لى بالحسـين (عليه السلام) أسوه

«وَ كـانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ» أى قومه و عترته و عشـيرته و قيل أمته عن الحسن «بِالصَّلاهِ وَ الزَّكاهِ» و قيل أنه كان يأمر أهله بصـلاه الليل و صدقه النهار «وَ كانَ» مع ذلك «عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا» قد رضى أعماله لأنها كلها طاعات لم تكن فيها قبائح و قيل مرضيا معناه صالحا زكيا رضيا فحصل له عنده المنزله العظيمه.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (٥٦) وَ رَفَعْناهُ مَكاناً عَلِيًّا (٥٧) أُولئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّهِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَّهِ إِبْراهِيمَ وَ إِسْرائِيلَ وَ مِمَّنْ هَدَيْنا وَ اجْتَبَيْنا إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُ الرَّحْمنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا (٥٨) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاهَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا (٥٩) إِلاَّ مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لا يُظْلَمُونَ شَيْئاً (٦٠)

اللغه

العلى العظيم العلو و العلى العظيم فيما يقدر به على الأمور و منه يوصف الله تعالى بأنه على و الفرق بين العلى و الرفيع أن العلى قد يكون بمعنى الاقتدار و بمعنى علو المكان و الرفيع من رفع المكان لا غير و لذلك لا يوصف الله تعالى بأنه رفيع و أما رفيع الدرجات فإنه وصف للدرجات بالرفعه و بكى وزنه فعول و هو جمع باك و يجوز أن يكون مصدرا بمعنى البكاء و الخلف بفتح اللام يستعمل فى الصالح و بسكون اللام فى الطالح و قد يستعمل كل واحد فى الآخر قال لبيد:

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم و بقيت فى خلف كجلد الأجرب

. الإعراب

«سُجَّداً وَ بُكِيًّا» نصب على الحال و تقديره خروا ساجدين و باكين قال الزجاج: و هى حال مقدره المعنى خروا مقدرين السجود لأن الإنسان فى حال خروره لا يكون ساجدا «إِلَّا مَنْ تابَ» فى موضع نصب أى فسوف يلقون العذاب إلا التائبين فيكون الاستثناء متصلا و يجوز أن يكون الاستثناء منقطعا من غير الأول و يكون المعنى لكن من تاب و آمن فأولئك يدخلون الجنه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث إدريس فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِي الْكِتابِ» الذى هو القرآن «إِدْرِيسَ» و هو جد أب نوح (عليه السلام) و اسمه فى التوراه أخنوخ و قيل أنه سمى

إدریس لکثره درسه الکتب و هو أول من خط بالقلم و کان خیاطا و أول من خاط الثیاب و قیل إن الله تعالی علمه النجوم و الحساب و علم الهیأه و کان ذلک معجزه له «إِنَّهُ کانَ صِدِّیقاً نَبِیًّا» مر معناه «وَ رَفَعْناهُ مَکاناً عَلِیًّا» أی عالیا رفیعا و قیل إنه رفع إلی السماء الرابعه عن أنس و أبی سعید الخدری و کعب و مجاهد و قیل إلی السماء السادسه عن ابن عباس و الضحاک قال مجاهد: رفع إدریس (علیه السلام) کما رفع عیسی (علیه السلام) و هو حی لم یمت و قال آخرون

أنه قبض روحه بین السماء الرابعه و الخامسه و روی ذلک عن أبی جعفر

و قیل إن معناه و رفعنا محله و مرتبته بالرساله کقوله تعالی «وَ رَفَعْنا لَکَ ذِکْرَکَ» و لم یرد به رفعه المکان عن الحسن و الجبائی و أبی مسلم و لما فصل سبحانه ذکر النبیین و وصف کلا منهم بصفه تخصه جمعهم فی المدح و الثناء فقال «أُولئِکَ» تقدم ذکرهم «الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ» بالنبوه و قیل بالثواب و بسائر النعم الدینیه و الدنیویه «مِنَ النَّبِیِّینَ مِنْ ذُرِّیَّهِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّیَّهِ إِبْراهِیمَ وَ إِسْرائِیلَ» إنما فرق سبحانه ذکر نسبهم مع أن کلهم کانوا من ذریه آدم (علیه السلام) لتبیان مراتبهم فی شرف النسب فکان لإدریس شرف القرب لآدم لأنه جد نوح (علیه السلام) و کان إبراهیم من ذریه من حمل مع نوح لأنه من ولد سام بن نوح و کان إسماعیل و إسحاق و یعقوب من ذریه إبراهیم لما تباعدوا من آدم حصل لهم شرف إبراهیم و کان موسی و هارون و زکریا و یحیی و عیسی و من ذریه إسرائیل «وَ مِمَّنْ هَدَیْنا وَ اجْتَبَیْنا» قیل إنه تم الکلام عند قوله «إِسْرائِیلَ» ثم ابتدأ فقال «وَ مِمَّنْ هَدَیْنا وَ اجْتَبَیْنا» من الأمم قوم «إِذا تُتْلی عَلَیْهِمْ آیاتُ الرَّحْمنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُکِیًّا» فحذف لدلاله الکلام علیه عن أبی مسلم و

روی عن علی بن الحسین (علیه السلام) أنه قال نحن عنینا بها

و قیل بل المراد به الأنبیاء الذین تقدم ذکرهم من ذریه آدم و ممن هدیناهم و اجتبیناهم أی هدیناهم إلی الحق فاهتدوا و اخترناهم من بین الخلق ثم وصفهم فقال «إِذا تُتْلی عَلَیْهِمْ» أی تقرأ علیهم «آیاتُ الرَّحْمنِ» و هو القرآن عن ابن عباس «خَرُّوا سُجَّداً» أی ساجدین لله «وَ بُکِیًّا» أی باکین متضرعین إلیه بین الله سبحانه أنهم مع جلاله قدرهم کانوا یبکون عند ذکر آیات الله و هؤلاء العصاه ساهون لاهون مع إحاطه السیئات بهم ثم أخبر سبحانه فقال «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ» و الخلف البدل السیئ معناه من بعد النبیین المذکورین قوم سوء و قیل هم الیهود و من تبعهم لأنهم من ولد إسرائیل و قیل هم من هذه الأمه عند قیام الساعه عن مجاهد و قتاده «أَضاعُوا الصَّلاهَ» ترکوها عن محمد بن کعب و

قیل أضاعوها بتأخیرها عن مواقیتها من غیر أن ترکوها أصلا عن ابن مسعود و إبراهیم و عمر بن عبد العزیز و الضحاک و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

«وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ» أی انفذوا الشهوات فیما حرم الله علیهم فقال وهب: فخلف من بعدهم خلف

شرابون للقهوات لعابون بالكعبات ركابون للشهوات متبعون للذات تاركون للجمعات مضيعون للصلوات «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» أى يلقون مجازاه الغى عن الزجاج و هذا كقوله «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ يَلْقَ أَثاماً» أى مجازاه الآثام و قيل يلقون غيا أى شرا و خيبه عن ابن عباس و ابن زيد و منه قول الشاعر:

" و من يغو لا يعدم على الغى لائما"

أى يخب و قيل الغى واد فى جهنم عن ابن مسعود و عطاء و كعب «إِلَّا مَنْ تابَ» أى ندم على ما سلف «وَ آمَنَ» فى مستقبل عمره «وَ عَمِلَ صالِحاً» من الواجبات و المندوبات «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لا يُظْلَمُونَ شَيْئاً» و من قرأ يدخلون بضم الياء و فتح الخاء أراد أن الله سبحانه يدخلهم الجنه بأن يأمرهم بدخولها و هذا يطابق قوله «وَ لا يُظْلَمُونَ» و من قرأ «يَدْخُلُونَ» أراد أنهم يدخلونها بأمر الله و المعنيان واحد و لا يبخسون شيئا من ثوابهم بل يوفيه الله إليهم على التمام و الكمال و فى هذا دلاله على أن الله لا يمنع أحدا ثواب عمله و لا يبطله لأنه سبحانه سمى ذلك ظلما.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمنُ عِبادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (۶۱) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً إِلَّا سَلاماً وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَهً وَ عَشِيًّا (۶۲) تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبادِنا مَنْ كانَ تَقِيًّا (۶۳) وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (۶۴) رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَاعْبُدْهُ وَ اصْطَبِرْ لِعِبادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (۶۵)

القراءه

قرأ رويس عن يعقوب نورث بالتشديد و الباقون «نُورِثُ» و فى بعض الروايات عن أبى عمرو «هَلْ تَعْلَمُ» يدغم اللام فى التاء و الأكثر الإظهار.

الحجه

يقال أورثه و ورثه بمعنى قال أبو على يرى سيبويه أن إدغام اللام فى التاء و الدال و الطاء و الصاد و الزاى و السين جائز لأن مخرج اللام قريب من مخارجهن و هى حروف

طرف اللسان و أنشد لمزاحم العقيلى:

فذر ذا و لكن هتعين متيما على ضوء برق آخر الليل ناصب.

الإعراب

«جَنَّاتِ عَدْنٍ» بالنصب على البدل من قوله الْجَنَّهَ و قوله «بِالْغَيْبِ» فى موضع الحال أى كائنه بالغيب و ذو الحال جنات عدن و سلاما استثناء منقطع فكأنه قال لا يسمعون فيها كلاما يؤلمهم و لكن يسمعون سلاما «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» تقديره قل ما نتنزل فأضمر القول. «لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ» قال أبو على هذه الآيه تدل على أن الأزمنه ثلاثه ماض و هو قوله «ما بَيْنَ أَيْدِينا» و مستقبل و هو قوله «وَ ما خَلْفَنا» و حال و هو قوله «وَ ما بَيْنَ ذلِكَ» «وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بدل من اسم كان و إن شئت كان خبر مبتدإ محذوف و إن شئت كان مبتدأ و قوله «فَاعْبُدْهُ» خبره و هذا على قول الأخفش دون سيبويه.

النزول

قيل أن العاص بن وائل السهمى لم يعط أجره أجير استعمله و قال لو كان ما يقوله محمد حقا فنحن أولى بالجنه و نعيمها فحينئذ أوفره أجره فنزل «تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِي نُورِثُ» الآيه و قيل احتبس الوحى أياما لما سئل النبى ص عن قصه أصحاب الكهف و ذى القرنين و الروح فشق ذلك عليه فلما أتاه جبرائيل استبطأه فنزلت «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» الآيه عن عكرمه و الضحاك و قتاده و الكلبى و مقاتل.

المعنى

ثم وصف سبحانه الجنه فقال «جَنَّاتِ عَدْنٍ» أى جنات إقامه يقال عدن بالمكان إذا أقام به و وحد فى الآيه المتقدمه و جمع هاهنا فكأنه جنه تشتمل على جنات و قيل لأن لكل واحد من المؤمنين جنه تجمعها الجنه العظماء «الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمنُ عِبادَهُ بِالْغَيْبِ» المراد بالعباد المؤمنون كما قال فَادْخُلِي فِي عِبادِي وَ ادْخُلِي جَنَّتِي و قيل إنه يتناول المؤمن و الكافر و لكن بشرط رجوع الكافر عن كفره و قال «بِالْغَيْبِ» لأنهم غابوا عما فيها مما لا عين رأت و لا أذن سمعت عن ابن عباس و المعنى أنه وعدهم أمرا لم يكونوا يشاهدونه فصدقوه و هو غائب عنهم «إِنَّهُ كانَ وَعْدُهُ» أى موعوده «مَأْتِيًّا» أى آتيا لا محاله و المفعول هنا بمعنى الفاعل لأن ما آتيته فقد أتاك و ما أتاك فقد أتيته يقال أتيت على خمسين سنه و أتت على خمسون سنه و قيل إن الموعود هو الجنه و الجنه مأتيه يأتيها المؤمنون «لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً» أى لا يسمعون فى تلك الجنات القول الذى لا معنى له يستفاد و هو اللغو و قيل قد

يكون اللغو الهزل و ما يلغى من الكلام مثل الفحش و الأباطيل «إِلَّا سَلاماً» أى إلا سلام الملائكه عليهم و سلام بعضهم على بعض قال الزجاج: السلام اسم جامع لكل خير لأنه يتضمن السلامه أى يسمعون ما يسلمهم «وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» قال المفسرون ليس فى الجنه شمس و لا قمر فيكون لهم بكره و عشيا و المراد أنهم يؤتون برزقهم على ما يعرفونه من مقدار الغداء و العشاء و قيل كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء و العشاء لعجبت به و كانت تكره الوجبه و هى الأكله الواحده فى اليوم فأخبر الله تعالى أن لهم فى الجنه رزقهم بكره و عشيا على قدر ذلك الوقت و ليس ثم ليل و إنما هو ضوء و نور عن قتاده و قيل إنهم يعرفون مقدار الليل بإرخاء الحجب و إغلاق الأبواب و مقدار النهار برفع الحجب و فتح الأبواب «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي» هى مذكوره فى قوله «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» التى «نُورِثُ مِنْ عِبادِنا مَنْ كانَ تَقِيًّا» أى إنما نملك تلك الجنه من كان تقيا فى دار الدنيا بترك المعاصى و فعل الطاعات و إنما قال «نُورِثُ» مع أنه ليس بتمليك نقل من غيرهم إليهم لأنه شبه بالميراث من جهه أنه تمليك بحال استؤنفت عن حال قد انقضت من أمر الدنيا كما ينقضى حال الميت من أمر الدنيا عن الجبائى و قيل إنه تعالى أورثهم من الجنه المساكن و المنازل التى كانت لأهل النار لو أطاعوا الله تعالى و أضاف العباد إلى نفسه لأنه أراد المؤمنين «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ»

قال ابن عباس إن النبى ص قال لجبرائيل ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا

فنزل «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» الآيه أى إذا أمرنا نزلنا عليك و هو قول مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل إنه قول أهل الجنه إنا لا نتنزل موضعا من الجنه إلا بأمر الله تعالى عن أبى مسلم «لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ» معناه له ما بين أيدينا من أمر الآخره و ما خلفنا أى ما مضى من أمر الدنيا و ما بين ذلك أى ما بين النفختين عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و الربيع قال مقاتل: و ما بين النفختين أربعون سنه و قيل معناه ابتداء خلقنا و منتهى آجالنا و مده حياتنا و قيل ما بين أيدينا ما بقى من أمر الدنيا و ما خلفنا ما مضى من الدنيا و ما بين ذلك من حياتنا أى هو المدبر لنا فى الأوقات الماضيه و الآتيه و الذاهبه و قيل ما بين أيدينا أى الأرض عند نزولنا و ما خلفنا السماوات إذ نزلنا منها و ما بين ذلك السماء و الأرض «وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» قيل هذا تمام حكايه قول الملائكه و قول أهل الجنه و قيل بل تم الكلام قبله ثم أخبر الله سبحانه عن نفسه و معناه أنه سبحانه ليس ممن ينسى و يخرج عن كونه عالما لأنه عالم لذاته و تقديره و ما نسيك يا محمد و إن أخر الوحى عنك و قيل ما كان ربك ناسيا لأحد حتى لا يبعثه يوم القيامه عن أبى مسلم «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و مدبرهما «وَ ما بَيْنَهُما» من الخلائق و الأشياء «فَاعْبُدْهُ» وحده لا شريك له «وَ اصْطَبِرْ لِعِبادَتِهِ»

أی اصبر علی تحمل مشقه عبادته ثم قال لنبیه ص «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِیًّا» أی مثلا و شبیها عن ابن عباس و مجاهد و ابن جریج و سعید بن جبیر و قیل هل تعلم أحدا یستحق أن یسمی إلها إلا هو عن الکلبی و قیل هل تعلم أحدا یسمی إلها خالقا رازقا محییا ممیتا قادرا علی الثواب و العقاب سواه حتی تعبده فإذا لم تعلم ذلک فالزم عبادته و هذا استفهام بمعنی النفی أی لا تعلم من یسمی بلفظه الله.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۶ الی ۷۰]

اشاره

وَ یَقُولُ الْإِنْسانُ أَ إِذا ما مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَیًّا (۶۶) أَ وَ لا یَذْکُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ یَکُ شَیْئاً (۶۷) فَوَ رَبِّکَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّیاطِینَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِیًّا (۶۸) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ کُلِّ شِیعَهٍ أَیُّهُمْ أَشَدُّ عَلَی الرَّحْمنِ عِتِیًّا (۶۹) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِینَ هُمْ أَوْلی بِها صِلِیًّا (۷۰)

القراءه

قرأ نافع و عاصم و ابن عامر و روح و زید عن یعقوب و سهل «أَ وَ لا یَذْکُرُ» خفیفا و الباقون أ و لا یذکر بالتشدید.

الحجه

قال أبو علی: التذکر یراد به التدبر و التفکر و لیس تذکرا عن نسیان و التقیله کأنه فی هذا المعنی أکثر فمن ذلک قوله أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ ما یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ و قال إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ* فإضافته إلی أولی الألباب یدل علی أن المراد به النظر و التفکر و الخفیفه فی هذا المعنی دون ذلک فی الکثره و قد قال الله تعالی إِنَّ هذِهِ تَذْکِرَهٌ* فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ* و زعموا أنه فی حرف أبی أ و لا یتذکر و أما قوله «وَ لَمْ یَکُ شَیْئاً» فمعناه لم یک شیئا موجودا و لیس یراد أنه قبل الخلق لم یقع علیه اسم شی ء و هذا کقوله تعالی هَلْ أَتی عَلَی الْإِنْسانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً و قد قال إِنَّ زَلْزَلَهَ السَّاعَهِ شَیْ ءٌ عَظِیمٌ.

اللغه

الجثی جمع الجاثی و هو الذی برک علی رکبتیه و أصله جثو فعول من جثی یجثو و قد تقدم القول فیه فی أوائل السوره و الشیعه الجماعه المتعاونون علی أمر واحد من الأمور و منه تشایع القوم إذا تعاونوا و الصلی مصدر صلی یصلی صلیا مثل لقی یلقی لقیا و صلی یصلی صلیا مثل مضی یمضی مضیا.

العامل فى قوله «أَ إِذا ما مِتُّ» مضمر دل عليه قوله «لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» و التقدير أ إذا ما مت بعثت و لا يجوز أن يعمل فيه أخرج لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبله كما أن ما بعد أن كذلك و ما بعد الاستفهام و حرف النفى و قد ذكرنا ذلك فى مواضع «وَ الشَّياطِينَ» يحتمل أن يكون منصوبا بأنه مفعول به أى و نحشر الشياطين و يحتمل أن يكون مفعولا معه بمعنى لنحشرنهم مع الشياطين و جثيا منصوب على الحال و عتيا منصوب على التمييز و كذلك صليا فأما الرفع فى «أَيُّهُمْ أَشَدُّ» قال الزجاج: فيه ثلاثه أقوال (أحدها) قال سيبويه عن يونس أن لننزعن معلقه لم تعمل شيئا فكان قول يونس ثم لننزعن من كل شيعه ثم استأنف فقال أيهم (و الثانى) حكى سيبويه عن الخليل أنه بمعنى الذين يقال لهم أيهم أشد على الرحمن عتيا و مثله قول الشاعر:

و لقد أتيت من القناه بمنزل فأبيت لا حرج و لا محروم

و المعنى فأبيت بمنزله الذى يقال لا هو حرج و لا محروم (و الثالث) قال سيبويه: أن أيهم مبنيه على الضم لأنها خالفت أخواتها بأن استعمل معها حذف الابتداء تقول أضرب أيهم أفضل تريد أيهم هو أفضل فيحسن الاستعمال كذلك بحذف هو و لا يحسن أضرب من أفضل حتى تقول من هو أفضل و لا يحسن كل ما أطيب حتى تقول كل ما هو أطيب قال: فلما خالفت من و ما و الذى لا تقول فيه أيضا خذ الذى أفضل حتى تقول خذ الذى هو أفضل فلما خالفت الاختلاف بنيت على الضم فى الإضافه و النصب حسن و إن كنت قد حذفت هو لأن هو قد يجوز حذفها و قد قرئ تماما على الذى أحسن على معنى الذى هو أحسن قال أبو على: ينبغى أن يكون مراد يونس بقوله أن الفعل معلق أنه معمل فى موضع من كل شيعه و ليس يريد به أنه غير معمل فى شى ء البته بل يريد أنه معمل فى موضع الجار و المجرور لأن لفظ التعليق إنما يستعمل فيما يعمل فى الموضع دون اللفظ و لو أراد أنه لا عمل له فى لفظ و لا موضع لقال ملغى و لم يقل معلق كما تقول فى زيد ظننت منطلق أنه ملغى و إذا كان كذلك كان قول الكسائى فى الآيه مثل قول يونس لأن الكسائى قال: أن قوله «لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَهٍ» كقولك أكلت من طعام فإن كان كذلك كان أيهم منقطعا من هذه الجمله و كانت جمله مستأنفه فإن قال قائل لم زعم سيبويه أنه إذا حذف العائد من الصله وجب البناء على الضم فالجواب أن الصله تبين الموصول و توضحه كما أن المضاف إليه يبين المضاف و يخصصه فكما أن المضاف إليه لما حذف بنى المضاف فكذلك لما حذف العائد من الصله إلى الموصول هنا بنى فإن قال ما ينكر أن لا يكون حذف المبتدأ العائد من الصله عوض

حذف المضاف إليه من المضافات لأن المحذوف هنا بعض الجمله و فى المضاف قد حذف المضاف كله قيل إن حذف العائد هنا نظير حذف المضاف إليه هناك أ لا ترى أن الذى يبين به الموصول و يتضح إنما هو الراجع الذى فى الجمله و لو لا الراجع لم يبين و إذا كان المبين له الراجع من الجمله فالحذف منها كان بمنزله حذف المضاف إليه من المضاف.

النزول

نزل قوله «وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ» الآيه فى أبى بن خلف الجمحى و ذلك أنه أخذ عظما باليا فجعل يفته بيده و يذريه فى الريح و يقول زعم محمد ص أن الله يبعثنا بعد أن نموت و نكون عظاما مثل هذا إن هذا شى ء لا يكون أبدا عن الكلبى و قيل نزلت فى الوليد بن المغيره فى روايه عطاء عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد و البعث و النشور حكى سبحانه عقيبه قول منكرى البعث و رد عليهم بأوضح بيان و أجلى برهان فقال «وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ أَ إِذا ما مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» هذا استفهام المراد به الإنكار و الاستهزاء أى أ إذا ما مت أعادنى الله حيا فقال سبحانه مجيبا لهذا الكافر «أَ وَ لا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ» أى أ و لا يتذكر هذا الجاحد حال ابتداء خلقه فيستدل بالابتداء على الإعاده و قيل أن الإنسان هنا مفرد فى اللفظ مجموع فى المعنى يريد جميع منكرى البعث «وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً» معناه و لم يك شيئا كائنا أو مذكورا "سؤال" قيل كيف تدل النشأه الأولى على النشأه الثانيه و الواحد منا يقدر على أفعاله كالحركات و السكنات و الأصوات و غيرها و لا يقدر على إعادتها" و الجواب" من وجوه (أحدها) أنه سبحانه خلق الأجسام و الحياه فيها و البقاء جائز عليها فيجب أن يقدر على إعادتها بخلاف أفعالنا فإنها لا تبقى و لا يصح الإعاده عليها (و الثانى) أن الابتداء أصعب من الإعاده فإذا كان قادرا على الابتداء فلأن يكون قادرا على الإعاده أولى (و الثالث) أنه سبحانه استدل بخلق الأجسام على أنه قادر لذاته إذ القادر بقدره لا يصح منه فعل الأجسام و إذا كان قادرا لذاته و يقدر على إيجاد ما يصح وجوده وقتين قدر على إعادته ثم حقق سبحانه أمر الإعاده فقال «فَوَ رَبِّكَ» يا محمد «لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ» أى لنجمعنهم و نبعثنهم من قبورهم مقرنين بأوليائهم من الشياطين و قيل لنحشرنهم و لنحشرن الشياطين أيضا «ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا» أى مستوفزين على الركب عن قتاده و المعنى يجثون حول جهنم متخاصمين و يتبرأ بعضهم من بعض لأن المحاسبه تكون بقرب جهنم و قيل جثيا أى جماعات جماعات عن ابن عباس كأنه قيل زمرا و هو جمع جثوه و جثوه هى المجموع من التراب و الحجاره و قيل معناه قياما على الركب و ذلك لضيق المكان بهم لا يمكنهم أن

يجلسوا عن السدى «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ» أى لنستخرجن من كل جماعه «أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمنِ عِتِيًّا» أى الأعتى فالأعتى منهم قال قتاده: لننزعن من كل أهل دين قادتهم و رءوسهم فى الشر و العتى هاهنا مصدر كالعتو و هو التمرد فى العصيان و قيل يبدأ بالأكثر جرما فالأكثر عن مجاهد و أبى الأحوص «ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلى بِها صِلِيًّا» أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بشده العذاب و أحق بعظيم العقاب و أجدر بلزوم النار.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا (۷۱) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا (۷۲) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (۷۳) وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً (۷۴) قُلْ مَنْ كانَ فِي الضَّلالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا حَتَّى إِذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذابَ وَ إِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً وَ أَضْعَفُ جُنْداً (۷۵)

القراءه

قرأ الكسائى و روح و زيد عن يعقوب ثم ننجى بالتخفيف و الباقون «نُنَجِّي» بالتشديد و قرأ ابن كثير مقاما بضم الميم و الباقون بفتحها و قرأ أهل المدينه غير ورش و ابن عامر و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر و ريا بغير همز مشدده الياء و الباقون «وَ رِءْياً» مهموزه فى الشواذ قراءه طلحه و ريا خفيفه بلا همز و قراءه سعيد بن جبير و زيا بالزاى.

الحجه

أنجاه ينجيه و نجاه ينجيه بمعنى و المصدر و اسم الموضع من باب يفعل يجى ء على مفعل فالمقام بفتح الميم يصلح أن يكون مصدرا من قام يقوم و يصلح أن يكون اسم الموضع و المقام المصدر و الموضع من أقام يقيم فأما قول زهير:

و فيهم مقامات حسان وجوههم و أنديه ينتابها القول و الفعل

فإنما هو على حذف المضاف أى أهل مقامات و مشاهد و روى عن الأصمعى أنه قال:

المجلس القوم و أنشد:

" و استب بعدك يا كليب المجلس"

قال أبو على: المجلس موضع الجلوس فالمعنى على أهل المجلس كما أن المعنى على أهل المقامات قال السكرى:

المقامه المجلس و المقام المنزل و قوله «خَيْرٌ مَقاماً» من ضم الميم جعله اسما للمثوى و من فتح كان كذلك أيضا أ لا ترى أن الندى و النادى هما المجلس فمن ذلك قوله تعالى «وَ تَأْتُونَ فِي نادِيكُمُ الْمُنْكَرَ» و يدل على ذلك قوله «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً» فإنه لا يراد به الحدث إنما يراد به حسن الشاره و الهيأه و المنظر و هذا إنما يكون فى الأماكن و أما قوله «وَ رِءْياً» قال أبو على: رؤى فعل من رأيت فكأنه اسم لما ظهر و ليس المصدر و إنما المصدر الرأى و الرؤيه يدل على ذلك قوله يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ فالرأى الفعل و الرئى المرئى كالطحن و الطحن و السقى و السقى و الرعى و الرعى و من خفف الهمزه من و رئيا لزم أن يبدل منها الياء لانكسار ما قبلها كما يبدل من ذئب و بئر فإذا أبدل منها الياء وقعت ساكنه قبل حرف مثله فلا بد من الإدغام و ليس يجوز الإظهار فى هذا كما جاز إظهار الواو فى نحو رويا و رويه يعنى إذا خففت الهمزه فيها لأن الياء فى ريا قبل مثل و وقعت فى رؤيا قبل ما يجرى مجرى المقارب قال ابن جنى: من قرأ و ريا مشدده فإنه فعل إما من رأيت و إما من رويت و أصله و هو من الهمزه و ريا كرعيا فخففت الهمزه و أبدلت ياء و أدغمت الياء الثانيه و يجوز أن يكون من رويت لأن للريان نضاره و حسنا فيتفق معناه و معنى و زيا بالزاى و أصله على هذا زوى فأبدلت الواو ياء و أدغمت فى الياء و أما ريا مخففه فيحتمل أن يكون مقلوبه من فعل إلى فلع فصار فى التقدير رئيا ثم حذفت الهمزه و ألقيت حركتها على الياء قبلها فصارت ريا و يحتمل أن يكون ريا من رويت ثم خففت بحذف إحدى الياءين فصارت ريا و أما الزى بالزاى ففعل من زويت أى جمعت ذلك و ذلك أنه لا يقال لمن له شى ء واحد من آلته له زى حتى يكثر آلته المستحسنه و أنشد ابن دريد:

أ هاجتك الظعائن يوم باتوا بذى الزى الجميل من الأثاث.

اللغه

الحتم القطع بالأمر و الحتم و الجزم و القطع بمعنى و الندى و النادى المجلس الذى قد اجتمع فيه أهله و منه دار الندوه و هى دار قصى بمكه و كانوا يجتمعون فيه للتشاور تيمنا به و قد ندوت القوم أندوهم إذا جمعتهم فى مجلس و أصل الندى أنه مجلس أهل الندى و هو الكرم قال حاتم:

و دعيت فی أولی الندی و لم ينظر إلی بأعين خزر

و الأثاث المتاع من الفرش و الثياب التی تزين بها واحدها أثاثه و قيل لا واحد لها و الری ما يراه الرجل من ظاهر أحوال القوم و هو اسم للمرئی كالذبح اسم للمذبوح.

الإعراب

«وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها» تقديره و ما أحد ثابت منكم فأحد مبتدأ و منكم صفه و واردها خبر و جثيا منصوب على الحال. مقاما و نديا منصوبان على التمييز «" كَمْ أَهْلَكْنا "» كم نصب بأهلكنا و التقدير كم قرنا أهلكنا من جمله القرون فحذف المميز بدلاله الكلام عليه «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا» لفظه لفظ الأمر و معناه خبر و التقدير فمد له الرحمن مدا و باب الأمر و الخبر يتداخلان فكما أن قوله «وَ الْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ» تقديره فليتربصن فجعل لفظ الخبر بمعنى الأمر فكذا هاهنا جعل لفظ الأمر بمعنى الخبر و قوله «ما يُوعَدُونَ» مفعول رأوا و «إِمَّا الْعَذابَ وَ إِمَّا السَّاعَةَ» بدل من ما يوعدون و قوله «مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً» تعليق فعلى هذا يكون هو فصلا و الفصل بين كلمه الاستفهام و خبره عزيز فالأولى أن يكون من هنا بمعنى الذی و فی موضع نصب بسيعلمون و «هُوَ شَرٌّ» مبتدأ و خبر و الجمله صله من.

المعنى

ثم بين سبحانه أحوالهم يوم الحشر فقال «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها» أی ما منكم أحد إلا واردها و الهاء فی واردها راجعه إلی جهنم و اختلف العلماء فی معنى الورود على قولين (أحدهما) أن ورودها هو الوصول إليها و الإشراف عليها لا الدخول فيها و هو قول ابن مسعود و الحسن و قتاده و اختاره أبو مسلم و استدلوا على ذلك بقوله تعالى «وَ لَمَّا وَرَدَ ماءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ» و قوله تعالى فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ فَأَدْلى دَلْوَهُ و بأنك تقول وردت بلد كذا و ماء كذا أی أشرفت عليه دخلته أو لم تدخله و فی أمثال العرب" إن ترد الماء بماء أكيس" و قال زهير:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصی الحاضر المتخيم

أراد فلما بلغن الماء أقمن عليه قال الزجاج: و الحجه القاطعه فی ذلك قوله سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها» فهذا يدل

ص: ۳۹۶

على أن أهل الحسنى لا يدخلونها قالوا فمعناه إنهم واردون حول جهنم للمحاسبه و يدل عليه قوله «ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا» ثم يدخل النار من هو أهلها و قال بعضهم معناه إنهم واردون عرصه القيامه التى تجمع كل بر و فاجر (و الآخر) أن ورودها بمعنى دخولها بدلاله قوله تعالى «فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ» و قوله «أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ لَوْ كانَ هؤُلاءِ آلِهَةً ما وَرَدُوها» و هو قول ابن عباس و جابر و أكثر المفسرين و يدل عليه قوله «ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا» و لم يقل و ندخل الظالمين و إنما يقال نذر و نترك للشى ء الذى قد حصل فى مكانه ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم إنه للمشركين خاصه و يكون قوله «وَ إِنْ مِنْكُمْ» المراد به منهم كما قال سبحانه وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً أى لهم و روى فى الشواذ عن ابن عباس أنه قرأ و إن منهم و قال الأكثرون إنه خطاب لجميع المكلفين فلا يبقى بر و لا فاجر إلا و يدخلها فيكون بردا و سلاما على المؤمنين و عذابا لازما للكافرين

قال السدى: سألت مره الهمدانى عن هذه الآيه فحدثنى أن عبد الله بن مسعود حدثهم عن رسول الله ص قال يرد الناس النار ثم يصدرون بأعمالهم فأولهم كلمع البرق ثم كمر الريح ثم كحضر الفرس ثم كالراكب ثم كشد الرجل ثم كمشيه

و

روى أبو صالح غالب بن سليمان عن كثير بن زياد عن أبى سمينه قال: اختلفا فى الورود فقال قوم لا يدخلها مؤمن و قال آخرون يدخلونها جميعا ثم ينجى الله الذين اتقوا فلقيت جابر بن عبد الله فسألته فأومى بإصبعيه إلى أذنيه و قال صمتا إن لم أكن سمعت رسول الله ص يقول الورود الدخول لا يبقى بر و لا فاجر إلا يدخلها فتكون على المؤمنين بردا و سلاما كما كانت على إبراهيم حتى أن للنار أو قال لجهنم ضجيجا من بردها

«ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا» و

روى مرفوعا عن يعلى بن منبه عن رسول الله ص قال تقول النار للمؤمن يوم القيامه جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى

و

روى عن النبى ص أنه سئل عن معنى الآيه فقال إن الله تعالى يجعل النار كالسمن الجامد و يجمع عليها الخلق ثم ينادى المنادى أن خذى أصحابك و ذرى أصحابى قال ص فو الذى نفسى بيده لهى أعرف بأصحابها من الوالده بولدها

و روى عن الحسن أنه رأى رجلا يضحك فقال هل علمت أنك وارد النار قال نعم قال و هل علمت أنك خارج منها قال لا قال فبم هذا الضحك و كان الحسن لم ير ضاحكا قط حتى مات و قيل أن الفائده فى ذلك ما

روى فى بعض الأخبار أن الله تعالى لا يدخل أحدا الجنه حتى يطلعه على النار و ما فيها من العذاب ليعلم تمام فضل الله عليه و كمال لطفه و إحسانه إليه فيزداد لذلك فرحا و سرورا بالجنه و نعيمها و لا يدخل أحد النار حتى يطلعه على الجنه و ما فيها من أنواع النعيم و الثواب ليكون ذلك زياده عقوبه له حسره على ما فاته من الجنه و نعيمها

و قال مجاهد: الحمى

حظ كل مؤمن من النار ثم قرأ «وَ إِنْ مِنْكَمْ إِلَّا وارِدُها» فعلى هذا من حم من المؤمنين فقد وردها و

قد ورد فی الخبر أن الحمی من قيح جهنم

و

روی أن رسول الله ص عاد مريضا فقال أبشر إن الله عز و جل يقول الحمی هی ناری أسلطها علی عبدی المؤمن فی الدنيا لتكون حظه من النار

و قوله «كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» أی كائنا واقعا لا محاله قد قضی بأنه يكون و علی كلمه وجوب فمعناه أوجب الله ذلك علی نفسه و فيه دلاله علی أنه يجب عليه سبحانه أشياء من طريق الحكمه خلافا لم يذهب إليه أهل الجبر «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِينَ اتَّقَوْا» الشرك و صدقوا عن ابن عباس «وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ» أی و نقر المشركين و الكفار علی حالهم «فِيها» أی فی جهنم «جِثِيًّا» أی باركين علی ركبهم و قيل جماعات علی ما مر تفسيره و قيل المراد بالظالمين كل ظالم و عاص ثم قال سبحانه «وَ إِذا تُتْلی عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ» و معناه و إذا يتلی علی الكافرين آياتنا المنزله فی القرآن ظاهرات الحجج و الأدله يمكن تفهم معانيها «قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً» أی قال الذين جحدوا وحدانيه الله و كذبوا أنبياءه للذين صدقوا بذلك مستفهمين لهم و غرضهم الإنكار أی الفريقين أی أ نحن أم أنتم خير منزلا- و مسكنا أی موضع إقامه «وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا» أی مجلسا و إنما تفاخروا بالمال و زينه الدنيا و لم يتفكروا فی العاقبه و لبسوا علی الضعفه بأن من كان ذا مال فی الدنيا فكذلك يكون فی الآخره ثم نبههم سبحانه علی فساد هذا الاعتقاد بأن قال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً» قال ابن عباس: الأثاث المتاع و زينه الدنيا و الرئی المنظر و الهيأه و المعنی أن الله تعالی قد أهلك قبلهم أمما و جماعات كانوا أكثر أموالا و أحسن منظرا منهم فأهلك أموالهم و أفسد عليهم صورهم و لم تغن عنهم أموالهم و لا- جمالهم كذلك لا- يغنی عن هؤلاء و قيل إن المعنی بالآيه النضر بن الحارث و ذووه و كانوا يرجلون شعورهم و يلبسون خز ثيابهم و يفتخرون بشارتهم و هيأتهم علی أصحاب النبی ص ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «مَنْ كانَ فِی الضَّلالَهِ» عن الحق و العدول عن اتباعه «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا» هذا لفظ أمر معناه الخبر و تأويله أن الله سبحانه جعل جزاء ضلالته أن يمد له بأن يتركه فيها كما قال «وَ نَذَرُهُمْ فِی طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ» إلا- أن لفظ الأمر يؤكد معنی الخبر فكأن المتكلم يقول أفعل ذلك و أمر نفسی به فالمعنی فليعش ما شاء و أضاف ذلك إلی نفسه لأنه سبحانه يبقيه فی الدنيا أی فليعش ما شاء الله من السنين و الأعوام فإنه لا ينفعه طول عمره «حَتَّی إِذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذابَ» أی عذاب الاستئصال عن الأصم و قيل عذاب وقت البأس و قيل عذاب القبر و قيل عذاب السيف «وَ إِمَّا السَّاعَةَ» أی القيامه و عذاب النار «فَسَيَعْلَمُونَ» حين يرون العذاب «مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً» أی أ هم أم المؤمنون لأن مكانهم جهنم و مكان

المؤمنين الجنه «وَ أَضْعَفُ جُنْداً» أى و يعلمون أ جندهم أضعف أم جند النبى ص و المسلمين و هذا رد لقولهم «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا».

[سوره مريم (١٩): الآيات ٧٦ الى ٨٢]

اشاره

وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ مَرَدًّا (٧٦) أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآياتِنا وَ قالَ لَأُوتَيَنَّ مالاً وَ وَلَداً (٧٧) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً (٧٨) كَلَّا سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا (٧٩) وَ نَرِثُهُ ما يَقُولُ وَ يَأْتِينا فَرْداً (٨٠)

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى ولدا بضم الواو و سكون اللام فى هذه السوره أربعه مواضع و فى الزخرف أن كان للرحمن ولد و فى نوح و ولده فهذه سته مواضع و قرأ أهل البصره و ابن كثير و خلف فى سوره نوح بالضم فقط و قرأ الباقون بفتح الواو و اللام فى جميع القرآن.

الحجه

قال الفراء: من أمثال بنى أسد" ولدك من دمى عقبيك" قال و كان معاذ الحرشى يقول: لا يكون الولد إلا جمعا و هذا واحد يعنى الذى فى المثل و أنشد:

فليت فلانا كان فى بطن أمه و ليت فلانا كان ولد حمار

قال أبو على: يجوز أن يكون جمعا كأسد و أسد و يجوز أن يكون واحدا فيكون ولد و ولد كحزن و حزن و عرب و عرب فلا يكون كقول معاذ أنه لا يكون إلا جمعا و ما أنشده الفراء من قوله:

" و ليت فلانا كان ولد حمار"

يدل على أنه واحد ليس بجمع فهو مثل الفلك الذى يكون

مره جمعا و مره واحدا.

الإعراب

«أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَ قَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَ وَلَداً» الموصول هو المفعول الأول لرأيت و الاستفهام فى موضع المفعول الثانى و هو قوله تعالى «أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» الآيه قال الزجاج: كلا زجر و ردع و تنبيه أى هذا مما يرتدع به و ينبه على وجه الضلاله فيه و قال الفراء:

يكون صله لما بعدها كقولك كلا و رب الكعبه و قال أبو حاتم: جاءت فى القرآن على وجهين بمعنى لا يكون ذلك و بمعنى إلا التى للتنبيه و جاءت فى مواضع متوجهه على التأويلين و يدل على ذلك أنها قد تكون مبتدأه مثل قوله عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ ثم ابتدأ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى قال الأعشى:

كلا زعمتم بأنا لا نقاتلكم إنا لأمثالكم يا قومنا قتل

و قال أبو العباس: لا يوقف على كلا لأنها جواب و الفائده تقع فيما بعدها و قيل يجوز الوقف عليه و من مشكلات الوقف فى القرآن الوقف على كلا و قد قسمه القرآن على أربعه أقسام (أحدها) ما يحسن الوقف عليه و يحسن الابتداء به (و الثانى) يحسن الوقف عليه و لا- يحسن الابتداء به (و الثالث) يحسن الابتداء به و لا- يحسن الوقف عليه (و الرابع) لا- يحسن الوقف عليه و لا الابتداء به و هو فى القرآن فى ثلاثه و ثلاثين موضعا و ليس فى النصف الأول شى ء منه فأما القسم الأول و هو ما يحسن الوقف عليه و الابتداء به فعشره مواضع قوله «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً كَلَّا» و قوله «لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَلَّا» و قوله تعالى «لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ كَلَّا» و قوله الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ كَلَّا و قوله ثُمَّ يُنْجِيهِ كَلَّا و قوله أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ كَلَّا و قوله أَنْ أَزِيدَ كَلَّا و قوله صُحُفاً مُنَشَّرَةً كَلَّا و قوله رَبِّي أَهانَنِ كَلَّا و قوله أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ كَلَّا فمن جعل كلا فى هذه المواضع ردا للأول بمعنى لا ليس الأمر كذلك وقف عليه و من جعله بمعنى إلا التى للتنبيه أو بمعنى حقا ابتدأ به و هو يحتمل الوجهين فى هذه المواضع (و أما الثانى) و هو ما يحسن الوقف عليه و لا يحسن الابتداء به فموضعان قوله فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ قالَ كَلَّا و قوله إِنَّا لَمُدْرَكُونَ قالَ كَلَّا (و أما الثالث) و هو ما يحسن الابتداء به و لا يحسن الوقف عليه فتسعه عشر موضعا قوله كَلَّا إِنَّها تَذْكِرَةٌ كَلَّا وَ الْقَمَرِ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ ما أَمَرَهُ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ كَلَّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ كَلَّا لا وَزَرَ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَةَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ* كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْفُجَّارِ كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ كَلَّا إِذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا كَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ كَلَّا لا تُطِعْهُ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ* كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ. يحسن الابتداء بكلا فى هذه المواضع و لا يحسن الوقف عليه لأنه

ليس بمعنى الرد للأول و قال بعضهم إنه يحسن الوقف على كلا فى جميع القرآن لأنه بمعنى انتبه إلا فى موضع واحد و هو قوله كَلَّا وَ الْقَمَرِ لأنه موصول باليمين بمنزله قوله أى و ربى و أما (الرابع) فموضعان ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ لا يحسن الوقف على ثم لأنه حرف عطف و لا على كلا لأن الفائده فيما بعد هذين الحرفين.

النزول

روى فى الصحيح عن خباب بن الأرت قال كنت رجلا غنيا و كان لى على العاص بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال لى لا أقضيك حتى تكفر بمحمد ص فقلت لن أكفر به حتى تموت و تبعث قال فإنى لمبعوث بعد الموت فسوف أقضيك دينك إذا رجعت إلى مال و ولد قال فنزلت الآيه «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآياتِنا».

المعنى

ثم بين سبحانه حال المؤمن فقال سبحانه «وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً» قيل معناه و يزيد الله الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ عن مقاتل و قيل يزيدهم هدى بالمعونه على طاعاته و التوفيق لابتغاء مرضاته و هو ما يفتحه لهم من الدلالات و ما يفعله بهم من الألطاف المقربه من الحسنات «وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً» قد مر تفسيره فى سوره الكهف و جملته أن الأعمال الصالحه التى تبقى ببقاء ثوابها و تنفع صاحبها فى الدنيا و الآخره خير ثوابا من مقامات الكفارات التى يفتخرون بها كل الافتخار «وَ خَيْرٌ مَرَدًّا» أى خير عاقبه و منفعه يقال هذا الشى ء أرد عليك أى أنفع و أعود عليك لأن العمل الصالح ذاهب عنه بفقده له فيرده الله تعالى عليه برد ثوابه إليه حتى يجده فى نفسه «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآياتِنا» أ فرأيت كلمه تعجيب و معناه أ رأيت هذا الكافر الذى كفر بأدلتنا من القرآن و غيره و هو العاص بن وائل عن ابن عباس و مجاهد و قيل الوليد بن المغيره عن الحسن و قيل هو عام فيمن له هذه الصفه عن أبى مسلم «وَ قالَ لَأُوتَيَنَّ مالًا وَ وَلَداً» استهزاء أى لأعطين مالا و ولدا فى الجنه عن الكلبى و قيل أعطى فى الدنيا أى إن أقمت على دين آبائى و عباده آلهتى أعطيت مالا و ولدا «أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» هذه همزه الاستفهام دخلت على همزه الوصل فسقطت همزه الوصل و معناه أعلم الغيب حتى يعلم أ هو فى الجنه أم لا عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه أنظر فى اللوح المحفوظ عن الكلبى و تأويله أشرف على علم الغيب حتى علم أنه سنؤتيه مالا و ولدا و أنه إن بعث رزق مالا و ولدا «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» أى اتخذ عند الله عهدا بعمل صالح قدمه عن قتاده و قيل معناه أم عهد الله إليه أنه يدخل الجنه عن الكلبى و قيل معناه أم قال لا إله إلا الله فيرحمه الله بها عن ابن عباس «كَلَّا» أى ليس الأمر على ما قال من أنه يؤتى المال و الولد و يجوز أن يكون المعنى كلا إنه لم يطلع الغيب و لم يتخذ عند الله عهدا

«سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ» أى سنأمر الحفظه بإثباته عليه لنجازيه به فى الآخره و نوافقه عليه «وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا» أى نصل له بعض العذاب بالبعض و نزيده عذابا فوق العذاب فلا ينقطع عذابه أبدا و أكد الفعل بالمصدر كما يؤكد بالتكرير «وَ نَرِثُهُ ما يَقُولُ» أى ما عنده من المال و الولد بإهلاكنا إياه و إبطال ملكه عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد «وَ يَأْتِينا فَرْداً» أى يأتى الآخره وحيدا بلا مال و لا ولد و لا عده و لا عدد «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» يعنى أن هؤلاء الكفار الذين وصفتهم اتخذوا آلهه أى أصناما عبدوها «لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا» أى ليكونوا لهم شفعاء فى الآخره عن الفراء و هذا معنى قول ابن عباس ليمنعوهم منى و ذلك أنهم رجوا منها الشفاعه و النصره و المراد ليصيروا بهم إلى العز قال الله سبحانه «كَلَّا» أى ليس الأمر كما ظنوا بل صاروا بهم إلى الذل و العذاب «سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ» أى سيجحدون بأن يكونوا عبدوها و يتبرءون منها لما يشاهدون من سوء عاقبه أمرهم و يقولون «وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» و قيل معناه أن المعبودين سيكفرون بعباده المشركين لها و يكذبونهم فيها كما قال حكايه عنهم تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ ما كانُوا إِيَّانا يَعْبُدُونَ عن الجبائى «وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا» قال الأخفش: الضد يكون واحدا و جمعا كالرسول و العدو و معناه و يكونون عونا عليهم و أعداء لهم يخاصمونهم و يكذبونهم و قيل و يكونون قرناء لهم فى النار و يلعنونهم و يتبرءون منهم عن قتاده و قيل و يكونون أعداءهم يوم القيامه و كانوا فى الدنيا أولياءهم عن القتيبى.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٨٣ الى ٩٢]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا (٨٣) فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا (٨٤) يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً (٨٥) وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً (٨٦) لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَهَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً (٨٧)

وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا (٨٩) تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَداً (٩١) وَ ما يَنْبَغِي لِلرَّحْمنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً (٩٢)

القراءه

فى الشواذ روايه قتاده عن الحسن يحشر المتقون و يساق المجرمون قال فقلت إنها بالنون يا أبا سعيد قال و هى للمتقين إذا و قراءه السلمى شيئا أدا بفتح الهمزه و قرأ أبو جعفر و ابن كثير و حفص «تَكادُ» بالتاء «يَتَفَطَّرْنَ» بالتاء و فتح الطاء مشدده و فى عسق و مثله و قرأ نافع و الكسائى «يكاد» بالياء «يَتَفَطَّرْنَ» فى السورتين و قرأ أبو عمرو و أبو بكر و هبيره عن حفص و يعقوب «تَكادُ» بالتاء ينفطرن بالياء و النون و كسر الطاء فى السورتين و قرأ ابن عامر و حمزه و خلف هاهنا «تَكادُ» بالتاء ينفطرن بالنون مثل أبى عمرو و فى عسق تَكادُ بالتاء يَتَفَطَّرْنَ بالتاء أيضا.

الحجه

حجه من قرأ يحشر و يساق قوله تعالى «وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً» و الأد بالفتح القوه قال:

" نضوت عنى شره و أدا"

فعلى هذا يمكن أن يكون المعنى لقد جئتم شيئا أد أى ذا قوه و إن شئت وصفته بالمصدر كقولهم رجل عدل و ضيف و الانفطار مطاوعه الفطر يقال فطره فانفطر و التفطر مطاوعه التفطير يقال فطرته فتفطر و كأنه أليق بهذا الموضع لما فيه من معنى المبالغه و تكرير الفعل و ذهب أبو الحسن فى معنى قوله «تَكادُ السَّماواتُ» إلى أن معنى تكاد تريد و كذلك قال فى قوله كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ أى أردنا له و أنشد:

كادت و كدت و تلك خير إراده لو عاد من ذكر الصبابه ما مضى

و كذلك قوله فى أَكادُ أُخْفِيها أى أريد أخفيها و على هذا فسر غيره قول الأفوه:

فإن تجمع أوتاد و أعمده و ساكن بلغوا الأمر الذى كادوا

أى أرادوا قال: المعنى يردن لا أنهن ينفطرن و لا يدنون من ذلك و لكن من هممن به إعظاما لقول المشركين و لا يكون على من هم بالشى ء أن يدنو منه أ لا ترى أن رجلا لو أراد أن ينال السماء لم يدن من ذلك و قد كانت منه إراده و قد قال بعض المتأولين فى قوله تكاد السماوات يتفطرن منه هدا مثل كانت العرب إذا سمعت كذبا أو منكرا تعاظمته و عظمته بالمثل الذى عندها عظيما فقالت: كادت الأرض تنشق و أظلم على ما بين السماء و الأرض فلما افتروا على الله الكذب ضرب مثل كذبهم بأهول الأشياء و أعظمها قال أبو على: و مما يقرب من هذا قول الشاعر:

أ لم تر صدعا فى السماء مبينا على ابن لبينى الحارث بن هشام

و قول الآخر:

و أصبح بطن مكه مقشعرا كان الأرض ليس بها هشام

و قال الآخر:

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينه و الجبال الخشع.

اللغه

الأز الإزعاج إلى الأمر يقال أزه يأزه أزا و أزيزا إذا هزه بالإزعاج إلى أمر من الأمور و أزت القدر أزيزا إذا غلت و منه

الحديث أنه كان يصلى و أزيز جوفه كأزيز المرجل من البكاء

و أززت الشى ء إلى الشى ء ضممته إليه و الوفد جمع وافد و قد يجمع وفودا أيضا وفد يفد وفدا و أوفد على الشى ء أشرف عليه و السوق الحث على السير ساقه يسوقه سوقا و منه الساق لاستمرار السير بها أو لأن القدم يسوقها و منه السوق لأنه يساق بها البيع و الشرى شيئا بعد شى ء و الورد الجماعه التى ترد الماء يقال ورد الماء يرد وردا و الإد الأمر العظيم قال الراجز:

قد لقى الأعداء منى نكرا داهيه دهياء إدا إمرا

و الانفطار الانشقاق و التفطر التشقق و الهد الهدم بشده صوت.

الإعراب

«تَؤُزُّهُمْ» جمله فى موضع الحال و مفعول «نَعُدُّ لَهُمْ» محذوف و التقدير نعد أعمالهم عدا و يوم نحشر ظرف قوله «نَعُدُّ لَهُمْ» و يجوز أن ينتصب بقوله «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ» أى لا يملكون فى ذلك اليوم وفدا منصوب على الحال من المتقين أى وافدين و وردا كذلك أى واردين «إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ» هو موصول و صله فى موضع رفع لأنه بدل من الواو فى يملكون و يجوز أن يكون فى محل النصب لأنه استثناء منقطع فإن من اتخذ عند الرحمن عهدا لا يكون من المجرمين و قوله «تَنْشَقُّ الْأَرْضُ» جمله معطوفه على الجمله التى قبلها و تقديره و تكاد الأرض تنشق و الجبال تخر و هذا منصوب على المصدر فى المعنى تقديره تخر خرورا و تهد هدا و يجوز أن يكون فى موضع الحال و أن دعوا مفعول له و التقدير لأن دعوا أى لأجل ذلك.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ» أى خلينا بينهم و بين الشياطين إذا وسوسوا إليهم و دعوهم إلى الضلال حتى أغووهم و لم نحل بينهم و بينهم بالإلجاء و لا بالمنع و عبر عن ذلك بالإرسال على سبيل المجاز و التوسع كما يقال لمن خلى بين الكلب و غيره أرسل كلبه عليه عن الجبائى و قيل معناه سلطناهم عليهم و يكون فى معنى التخليه أيضا على ما ذكرناه «تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» أى

تزعجهم إزعاجا من الطاعه إلى المعصيه عن ابن عباس و قيل تغريهم إغراء بالشر تقول امض فی هذا الأمر حتى توقعهم فی النار عن سعيد بن جبير «فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا» معناه فلتطب نفسك يا محمد و لا تستعجل لهم العذاب فإن مده بقائهم قليله فإنا نعد لهم الأيام و السنين و ما دخل تحت العد فكان قد نفد و قيل معناه نعد أنفاسهم فی الدنيا فهی معدوده إلى الأجل الذی أجلناه لعذابهم عن ابن عباس و هذا من أبلغ الوعيد و قيل معناه نعد أعمالهم على ما ذكرناه قبل «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً» أی اذكر لهم يا محمد اليوم الذی نجمع فيه من اتقى الله فی الدنيا بطاعته و اجتنب معاصيه إلى الرحمن أی إلى جنته و دار كرامته وفودا و جماعات عن الأخفش و

قيل ركبانا يؤتون بنوق لم ير مثلها عليها رحائل الذهب و أزمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنه عن أمير المؤمنين (عليه السلام)

و ابن عباس «وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً» أی و نحث المجرمين على المسير إلى جهنم عطاشا كالإبل التی ترد عطاشا مشاه على أرجلهم عن ابن عباس و الحسن و قتاده و سمی العطاش وردا لأنهم يردون لطلب الماء و قيل الورد النصيب أی هم نصيب جهنم من الفريقين و المؤمنون نصيب الجنه عن أبی مسلم «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ» أی لا يقدرون على الشفاعه فلا يشفعون و لا يشفع لهم حين يشفع أهل الإيمان بعضهم لبعض لأن ملك الشفاعه على وجهين (أحدهما) أن يشفع للغير (و الآخر) أن يستدعی الشفاعه من غيره لنفسه فبين سبحانه أن هؤلاء الكفار لا تنفذ شفاعه غيرهم فيهم و لا شفاعه لهم لغيرهم ثم استثنى سبحانه فقال «إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» أی لا يملكون الشفاعه إلا هؤلاء و قيل لا يشفع إلا لهؤلاء و العهد هو الإيمان و الإقرار بوحدانيه الله تعالى و تصديق أنبيائه و قيل هو شهاده أن لا إله إلا الله و أن يتبرأ إلى الله من الحول و القوه و لا يرجو إلا الله عن ابن عباس و قيل معناه لا يشفع إلا من وعد له الرحمن بإطلاق الشفاعه كالأنبياء و الشهداء و العلماء و المؤمنين على ما ورد به الأخبار و

قال علی بن إبراهيم بن هاشم فی تفسيره حدثنی أبی عن الحسن بن محبوب عن سليمان بن جعفر عن أبی عبد الله (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه (عليه السلام) قال قال رسول الله ص من لم يحسن وصيته عند الموت كان نقصا فی مروءته قيل يا رسول الله و كيف يوصی الميت قال إذا حضرته وفاته و اجتمع الناس إليه قال اللهم فاطر السماوات و الأرض عالم الغيب و الشهاده الرحمن الرحيم إنی أعهد إليك فی دار الدنيا أنی أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك و أن محمدا ص عبدك و رسولك و أن الجنه حق و أن النار حق و أن البعث حق و الحساب حق و القدر و الميزان حق و أن الدين كما وصفت و أن الإسلام كما شرعت و أن القول كما حدثت و أن القرآن كما أنزلت و أنك أنت الله الحق المبين جزى الله محمدا عنا خير

الجزاء و حيا الله محمدا و آله بالسلام اللهم باعدنى عند كربتى و يا صاحبى عند شدتى و يا ولى نعمتى و إلهى و إله آبائى لا تكلنى إلى نفسى طرفه عين فإنك إن تكلنى إلى نفسى أقرب من الشر و أبعد من الخير و آنس فى القبر وحشتى و اجعل له عهدا يوم ألقاك منشورا ثم يوصى بحاجته و تصديق هذه الوصيه فى سوره مريم فى قوله «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» فهذا عهد الميت و الوصيه حق على كل مسلم و حق عليه أن يحفظ هذه الوصيه و يعلمها و قال أمير المؤمنين على (عليه السلام) علمنيها رسول الله ص و قال علمنيها جبرائيل (عليه السلام)

«وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً» هذا إخبار عن اليهود و النصارى و مشركى العرب فإن اليهود قالوا: عزير ابن الله و قالت النصارى: المسيح ابن الله و قال مشركو العرب: الملائكه بنات الله «لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا» هاهنا حذف تقديره قل لهم يا محمد لقد جئتم بشى ء منكر عظيم شنيع فظيع فلما حذف الباء وصل الفعل إليه فنصبه «تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ» أى أرادت السماوات أن تنشق لعظم فريتهم إعظاما لقولهم و معناه لو انشقت السماوات بشى ء عظيم لكانت تنشق من هذا «وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ» أى و كادت الأرض تنشق «وَ تَخِرُّ الْجِبالُ» أى كادت الجبال تسقط «هَدًّا» أى كسرا شديدا عن ابن عباس و قيل هدما عن عطاء «أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَداً» أى لأن دعوا للرحمن ولدا أو من دعوا للرحمن ولدا أى بسبب دعوتهم أو تسميتهم له ولدا «وَ ما يَنْبَغِي لِلرَّحْمنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً» أى ما يصلح للرحمن و لا يليق به اتخاذ الولد و ليس من صفته ذلك لأن إثبات الولد له يقتضى حدوثه و خروجه من صفه الإلهيه و اتخاذ الولد يدل على الحاجه تعالى عن ذلك و تقدس.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٩٣ الى ٩٨]

اشاره

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمنِ عَبْداً (٩٣) لَقَدْ أَحْصاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَرْداً (٩٥) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا (٩٦) فَإِنَّما يَسَّرْناهُ بِلِسانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا (٩٧)

وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً (٩٨)

ص: ۴۰۶

اللغه

اللدد شده الخصومه و فی التنزیل أَلَدُّ الْخِصامِ أی أشد الخصام خصومه و جمع الألد لد قال الشاعر:

إن تحت الأشجار حزما و عزما و خصیما ألد ذا معلاق

أی شدید الخصومه و الرکز الصوت الخفی و أصل الرکز الحس و منه الرکاز لأنه یحس به مال من تقدم بالکشف عنه قال ذو الرمه:

و قد توجس رکزا من سنابکها أو کان صاحب أرض أو به الموم

الأرض الرعده و الموم البرسام و أصل الإحساس الإدراک بالحاسه.

الإعراب

کل مبتدأ و من فی موضع خبر و الجار و المجرور من صلته و «آتِی الرَّحْمنِ» فی موضع رفع خبر کل و هو مضاف إلی المفعول و وحد کلا علی اللفظ و عبدا فی موضع الحال من الضمیر من أتی و «هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» من الأولی یتعلق بتحس و الثانیه مزیده و یجوز أن یکون تقدیره هل تحس أحدا منهم و یکون منهم فی موضع الصفه لأحد فلما قدم علی الموصوف انتصب علی الحال.

المعنی

ثم قال سبحانه «إِنْ کُلُّ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِی الرَّحْمنِ عَبْداً» أی ما کل من فی السماوات و الأرض من الملائکه و الإنس و الجن إلا و یأتی الله سبحانه عبدا مملوکا خاضعا ذلیلا و مثله قوله وَ کُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِینَ و المعنی أن الخلق عبیده خلقهم و رباهم و جری علیهم حکمه و أن عیسی و عزیرا و الملائکه من جمله العبید و فی هذا دلاله علی أن البنوه و العبودیه لا یجتمعان و أنه إذا ملک الإنسان ابنه عتق علیه «لَقَدْ أَحْصاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا» أی علم تفاصیلهم و أعدادهم فکأنه سبحانه عدهم إذ لا یخفی علیه شی ء من أحوالهم «وَ کُلُّهُمْ آتِیهِ یَوْمَ الْقِیامَهِ فَرْداً» أی کل واحد منهم یأتی المحشر و الموضع الذی لا یملک الأمر فیه إلا الله فردا وحیدا مفردا لیس له مال و لا ولد و لا ناصر مشغولا بنفسه لا یهمه هم غیره ثم ذکر سبحانه المؤمنین فقال «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَیَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا» قیل فیه أقوال (أحدها) أنها خاصه فی علی بن أبی طالب (علیه السلام) فما من مؤمن إلا و فی قلبه محبه لعلی (علیه السلام) عن ابن عباس و

فی تفسیر أبی حمزه الثمالی حدثنی أبو جعفر الباقر (علیه السلام) قال قال رسول الله ص لعلی (علیه السلام) قل اللهم اجعل لی عندک عهدا و اجعل لی فی قلوب المؤمنین ودا فقالهما علی (علیه السلام) فنزلت هذه الآیه و روی

نحوه عن جابر بن عبد الله الأنصاری

(و الثانی) أنها عامه فی جمیع المؤمنین یجعل الله لهم المحبه و الألفه و المقه فی قلوب الصالحین قال هرم بن حبان: ما أقبل عبد بقلبه إلی الله إلا أقبل الله بقلوب المؤمنین إلیه حتی یرزقهم مودتهم و رحمتهم و محبتهم و قال الربیع بن أنس:

إن الله إذا أحب مؤمنا قال لجبرائیل إنی أحببت فلانا فأحبه فیحبه جبرائیل ثم ینادی فی السماء ألا إن الله أحب فلانا فأحبوه فیحبه أهل السماء ثم یوضع له قبول فی أهل الأرض فعلی هذا یکون المعنی یحبهم الله و یحببهم إلی الناس (و الثالث) أن معناه یجعل الله لهم محبه فی قلوب أعدائهم و مخالفیهم لیدخلوا فی دینهم و یعتزوا بهم (الرابع) یجعل بعضهم یحب بعضا فیکون کل واحد منهم عضدا لأخیه المؤمن و یکونون یدا واحده علی من خالفهم (و الخامس) أن معناه سیجعل لهم ودا فی الآخره فیحب بعضهم بعضا کمحبه الوالد لولده و فی ذلک أعظم السرور و أتم النعمه عن الجبائی و یؤید القول الأول ما

صح عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أنه قال لو ضربت خیشوم المؤمن بسیفی هذا علی أن یبغضنی ما أبغضنی و لو صببت الدنیا بجملتها علی المنافق علی أن یحبنی ما أحبنی و ذلک أنه قضی فانقضی علی لسان النبی الأمی أنه قال لا یبغضک مؤمن و لا یحبک منافق

ثم قال سبحانه لنبیه ص «فَإِنَّما یَسَّرْناهُ بِلِسانِکَ» أی یسرنا القرآن بأن أنزلناه بلسانک و هی لغه العرب لیسهل علیهم معرفته و لو کان بلسان آخر ما عرفوه عن أبی مسلم و قیل معناه یسرناه قراءه القرآن علی لسانک و مکناک من قراءته عن الجبائی «لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِینَ» أی لتبشر بالقرآن الذین یتقون الشرک و الکبائر أی تخبرهم بما تسرهم مما أعده الله لهم «وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا» أی شدادا فی الخصومه عن ابن عباس یعنی قریشا و قیل قوما ذوی جدل مخاصمین عن قتاده ثم أنذرهم سبحانه و خوفهم بقوله «وَ کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ» أی قبل هؤلاء من قرن مکذبین للرسل و فیه تسلیه للنبی ص و المعنی لا یهمنک کفرهم و شقاقهم فإن وبال ذلک راجع إلیهم و قد أهلکنا قبلهم من کان مثلهم «هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» أی هل تبصر منهم أحدا «أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِکْزاً» أی صوتا عن ابن عباس و قتاده و قیل حسا عن ابن زید و المعنی أنهم ذهبوا فلا یری لهم عین و لا یسمع لهم صوت و کانوا أکثر أموالا و أعظم أجساما و أشد خصاما من هؤلاء فلم یغنهم ذلک لما أردنا إهلاکهم فحکم هؤلاء الکفار حکم أولئک فی أنه لا یبقی منهم عین و لا أثر و الحمد لله رب العالمین.

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مرکز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة

تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفکرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

JAVA.١

ANDROID.٢

EPUB.٣

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.٧

GHB.٨

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

ANDROID.١

IOS.٢

WINDOWS PHONE.٣

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز
القائمیه
اصبهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹