مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البيان

في تفسير القرآن

للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي

تصحيح وتحقيق وتعليق

[illegible] و [illegible]

[illegible]

الجزء الخامس

دار المعرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البيان فى تفسير القرآن

كاتب:

طبرسى (معروف) ، امين الاسلام ابوعلى فضل بن حسن (صاحب مجمع البيان و اعلام الورى و...)

نشرت فى الطباعة:

دار المعرفة

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مجمع البيان فى تفسير القرآن المجلد ۵ ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

(۹) سوره التوبه مدنيه و آياتها تسع و عشرون و مائه (۱۲۹) ----- ۴۰

اشاره ----- ۴۰

[توضيح] ----- ۴۰

عدد آيها ----- ۴۰

اختلافها ----- ۴۰

أسماؤها عشره ----- ۴۰

فضلها ----- ۴۱

عله ترک التسميه- فى أولها قراءه و كتابه ----- ۴۱

تفسيرها ----- ۴۱

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱ الى ۲] ----- ۴۳

اشاره ----- ۴۳

اللغه ----- ۴۳

الإعراب ----- ۴۳

المعنى ----- ۴۳

[القصه] ----- ۴۵

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳ الى ۴] ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

القراءه ----- ۴۷

الحجه ----- ۴۹

اللغه ----- ۴۹

الإعراب ----- ۴۹
المعنى ----- ۴۹
[سوره التوبه (۹): الآيات ۵ الی ۶] ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
اللغه ----- ۵۱
الإعراب ----- ۵۱
المعنى ----- ۵۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۷ الی ۸] ----- ۵۴
اشاره ----- ۵۴
القراءه ----- ۵۴
الحجه ----- ۵۴
اللغه ----- ۵۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹ الی ۱۳] ----- ۵۷
اشاره ----- ۵۷
القراءه ----- ۵۷
الحجه ----- ۵۷
اللغه ----- ۵۸
المعنى ----- ۵۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۴ الی ۱۵] ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
القراءه ----- ۵۹
الحجه ----- ۶۰
المعنى ----- ۶۰
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۶] ----- ۶۰
اشاره ----- ۶۰
اللغه ----- ۶۰

المعنی ----- ۶۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۶۱
اشاره ----- ۶۱
القراءه ----- ۶۱
الحجه ----- ۶۲
اللغه ----- ۶۲
المعنی ----- ۶۲
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۹ الی ۲۲] ----- ۶۳
اشاره ----- ۶۳
القراءه ----- ۶۳
الحجه ----- ۶۳
اللغه ----- ۶۴
المعنی ----- ۶۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۳ الی ۲۴] ----- ۶۶
اشاره ----- ۶۶
القراءه ----- ۶۶
الحجه ----- ۶۶
اللغه ----- ۶۶
المعنی ----- ۶۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۵ الی ۲۷] ----- ۶۷
اشاره ----- ۶۷
اللغه ----- ۶۷
الإعراب ----- ۶۸
المعنی ----- ۶۸
[سوره التوبه (۹): آیه ۲۸] ----- ۷۳
اشاره ----- ۷۳

القراءه ----- ۷۳
الحجه ----- ۷۳
اللغه ----- ۷۳
[سوره التوبه (۹): آیه ۲۹] ----- ۷۴
اشاره ----- ۷۴
اللغه ----- ۷۴
الإعراب ----- ۷۵
المعنى ----- ۷۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۰ الى ۳۱] ----- ۷۶
اشاره ----- ۷۶
القراءه ----- ۷۶
الحجه ----- ۷۶
اللغه ----- ۷۷
المعنى ----- ۷۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۲ الى ۳۳] ----- ۷۸
اشاره ----- ۷۸
اللغه ----- ۷۸
الإعراب ----- ۷۸
المعنى ----- ۸۰
[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۴ الى ۳۵] ----- ۸۱
اشاره ----- ۸۱
اللغه ----- ۸۱
الإعراب ----- ۸۱
[سوره التوبه (۹): آیه ۳۶] ----- ۸۳
اشاره ----- ۸۳
القراءه ----- ۸۳

الحجه ----- ۸۴
اللغه و الإعراب ----- ۸۴
المعنى ----- ۸۴
[سوره التوبه (۹): آیه ۳۷] ----- ۸۶
اشاره ----- ۸۶
القراءه ----- ۸۶
الحجه ----- ۸۶
اللغه ----- ۸۷
المعنى ----- ۸۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۳۹] ----- ۸۸
اشاره ----- ۸۸
اللغه ----- ۸۸
الإعراب ----- ۸۹
المعنى ----- ۸۹
[سوره التوبه (۹): آیه ۴۰] ----- ۹۰
اشاره ----- ۹۰
القراءه ----- ۹۰
الحجه ----- ۹۰
الإعراب ----- ۹۰
المعنى ----- ۹۰
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۱ الی ۴۳] ----- ۹۲
اشاره ----- ۹۲
القراءه ----- ۹۲
اللغه ----- ۹۲
المعنى ----- ۹۲
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۴ الی ۴۵] ----- ۹۴

اشاره ----- ۹۴
المعنى ----- ۹۴
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۶ الى ۴۸] ----- ۹۵
اشاره ----- ۹۵
اللغه ----- ۹۵
المعنى ----- ۹۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۹ الى ۵۲] ----- ۹۸
اشاره ----- ۹۸
القراءه ----- ۹۸
القراءه المشهوره «لَنْ یُصِیبَنا» و قرأ طلحه بن مصرف قل هل یصیبنا و کذلک هو فی مصحف ابن مسعود. ----- ۹۸
المعنى ----- ۹۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۵۳ الى ۵۵] ----- ۱۰۱
اشاره ----- ۱۰۱
القراءه ----- ۱۰۱
الحجه ----- ۱۰۱
اللغه ----- ۱۰۱
الإعراب ----- ۱۰۱
المعنى ----- ۱۰۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۵۶ الى ۵۷] ----- ۱۰۳
اشاره ----- ۱۰۳
القراءه ----- ۱۰۴
الحجه ----- ۱۰۴
اللغه ----- ۱۰۴
المعنى ----- ۱۰۴
[سوره التوبه (۹): الآیات ۵۸ الى ۵۹] ----- ۱۰۵
اشاره ----- ۱۰۵

القراءه ----- ۱۰۵
اللغه ----- ۱۰۵
المعنی ----- ۱۰۶
[سوره التوبه (۹): آیه ۶۰] ----- ۱۰۷
اشاره ----- ۱۰۷
الإعراب ----- ۱۰۷
المعنی ----- ۱۰۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۶۱ الی ۶۳] ----- ۱۰۹
اشاره ----- ۱۰۹
القراءه ----- ۱۰۹
الحجه ----- ۱۰۹
اللغه ----- ۱۱۰
الإعراب ----- ۱۱۱
المعنی ----- ۱۱۲
[سوره التوبه (۹): الآیات ۶۴ الی ۶۶] ----- ۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۳
القراءه ----- ۱۱۳
الحجه ----- ۱۱۳
اللغه ----- ۱۱۳
المعنی ----- ۱۱۴
[سوره التوبه (۹): الآیات ۶۷ الی ۷۰] ----- ۱۱۶
اشاره ----- ۱۱۶
اللغه ----- ۱۱۶
الإعراب ----- ۱۱۶
المعنی ----- ۱۱۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۱ الی ۷۳] ----- ۱۱۹

اشاره ----- ۱۱۹
اللغه ----- ۱۱۹
المعنى ----- ۱۱۹
[سوره التوبه (۹): آیه ۷۴] ----- ۱۲۱
اشاره ----- ۱۲۱
اللغه ----- ۱۲۱
المعنى ----- ۱۲۳
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۵ الی ۷۸] ----- ۱۲۴
اشاره ----- ۱۲۴
اللغه ----- ۱۲۴
الإعراب ----- ۱۲۵
المعنى ----- ۱۲۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۹ الی ۸۰] ----- ۱۲۷
اشاره ----- ۱۲۷
اللغه ----- ۱۲۷
الإعراب ----- ۱۲۷
المعنى ----- ۱۲۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۱ الی ۸۳] ----- ۱۲۹
اشاره ----- ۱۲۹
اللغه ----- ۱۲۹
الإعراب ----- ۱۲۹
المعنى ----- ۱۲۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۴ الی ۸۵] ----- ۱۳۱
اشاره ----- ۱۳۱
الإعراب ----- ۱۳۱
المعنى ----- ۱۳۱

[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۶ الى ۸۹] ----- ۱۳۳
اشاره ----- ۱۳۳
اللغه ----- ۱۳۳
الإعراب ----- ۱۳۳
المعنى ----- ۱۳۴
[سوره التوبه (۹): آیه ۹۰] ----- ۱۳۴
اشاره ----- ۱۳۴
القراءه ----- ۱۳۴
الحجه ----- ۱۳۴
المعنى ----- ۱۳۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۱ الى ۹۳] ----- ۱۳۵
اشاره ----- ۱۳۵
اللغه ----- ۱۳۶
الإعراب ----- ۱۳۶
المعنى ----- ۱۳۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۴ الى ۹۶] ----- ۱۳۸
اشاره ----- ۱۳۸
المعنى ----- ۱۳۹
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۷ الى ۹۹] ----- ۱۴۰
اشاره ----- ۱۴۰
القراءه ----- ۱۴۰
الحجه ----- ۱۴۰
اللغه ----- ۱۴۱
الإعراب ----- ۱۴۱
المعنى ----- ۱۴۱
[سوره التوبه (۹): آیه ۱۰۰] ----- ۱۴۳

اشاره ----- ۱۴۳
القراءه ----- ۱۴۳
الحجه ----- ۱۴۳
الإعراب ----- ۱۴۳
المعنى ----- ۱۴۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲] ----- ۱۴۷
اشاره ----- ۱۴۷
اللغه ----- ۱۴۷
الإعراب ----- ۱۴۷
المعنى ----- ۱۴۷
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۵] ----- ۱۴۹
اشاره ----- ۱۴۹
القراءه ----- ۱۴۹
الحجه ----- ۱۵۰
الإعراب ----- ۱۵۰
المعنى ----- ۱۵۰
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۰۶] ----- ۱۵۲
اشاره ----- ۱۵۲
القراءه ----- ۱۵۲
الحجه ----- ۱۵۲
المعنى ----- ۱۵۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۷ الى ۱۱۰] ----- ۱۵۴
اشاره ----- ۱۵۴
القراءه ----- ۱۵۴
الحجه ----- ۱۵۴
اللغه ----- ۱۵۵

الإعراب ----- ۱۵۶
المعنى ----- ۱۵۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۱ الى ۱۱۲] ----- ۱۶۰
اشاره ----- ۱۶۰
القراءه ----- ۱۶۰
الحجه ----- ۱۶۰
اللغه ----- ۱۶۱
الإعراب ----- ۱۶۱
المعنى ----- ۱۶۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۳ الى ۱۱۴] ----- ۱۶۴
اشاره ----- ۱۶۴
اللغه ----- ۱۶۴
المعنى ----- ۱۶۴
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۵ الى ۱۱۶] ----- ۱۶۶
اشاره ----- ۱۶۶
المعنى ----- ۱۶۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۷ الى ۱۱۸] ----- ۱۶۷
اشاره ----- ۱۶۷
القراءه ----- ۱۶۷
الحجه ----- ۱۶۷
اللغه ----- ۱۶۸
المعنى ----- ۱۶۹
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۱۹] ----- ۱۷۱
اشاره ----- ۱۷۱
القراءه ----- ۱۷۱
اللغه ----- ۱۷۱

المعنی ----- ۱۷۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۱] ----- ۱۷۲
اشاره ----- ۱۷۲
اللغه ----- ۱۷۲
المعنی ----- ۱۷۲
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۲ الی ۱۲۵] ----- ۱۷۴
اشاره ----- ۱۷۴
اللغه ----- ۱۷۴
الإعراب ----- ۱۷۴
المعنی ----- ۱۷۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۶ الی ۱۲۹] ----- ۱۷۷
اشاره ----- ۱۷۷
القراءه ----- ۱۷۷
الحجه ----- ۱۷۷
اللغه ----- ۱۷۷
الإعراب ----- ۱۷۸
المعنی ----- ۱۷۸
(۱۰) سوره یونس مکیه و آیاتها تسع و مائه (۱۰۹) ----- ۱۸۰
اشاره ----- ۱۸۰
[توضیح] ----- ۱۸۰
عدد آیها ----- ۱۸۰
اختلافها ----- ۱۸۰
فضلها ----- ۱۸۰
تفسیرها ----- ۱۸۰
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱ الی ۲] ----- ۱۸۱
اشاره ----- ۱۸۱

القراءه ----- ۱۸۱
الحجه ----- ۱۸۱
اللغه ----- ۱۸۱
الإعراب ----- ۱۸۲
المعنى ----- ۱۸۲
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳ الى ۴] ----- ۱۸۴
اشاره ----- ۱۸۴
القراءه ----- ۱۸۴
الحجه ----- ۱۸۴
اللغه ----- ۱۸۴
الإعراب ----- ۱۸۵
المعنى ----- ۱۸۵
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۵ الى ۶] ----- ۱۸۶
اشاره ----- ۱۸۶
القراءه ----- ۱۸۶
الحجه ----- ۱۸۶
اللغه ----- ۱۸۶
المعنى ----- ۱۸۷
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷ الى ۱۰] ----- ۱۸۸
اشاره ----- ۱۸۸
القراءه ----- ۱۸۸
الحجه ----- ۱۸۸
اللغه ----- ۱۸۸
المعنى ----- ۱۸۹
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۱ الى ۱۲] ----- ۱۹۰
اشاره ----- ۱۹۰

القراءه ----- ۱۹۰
الحجه ----- ۱۹۰
الإعراب ----- ۱۹۲
المعنى ----- ۱۹۲
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۳ الى ۱۴] ----- ۱۹۳
اشاره ----- ۱۹۳
اللغه ----- ۱۹۳
الإعراب ----- ۱۹۳
المعنى ----- ۱۹۳
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۵ الى ۱۷] ----- ۱۹۴
اشاره ----- ۱۹۴
القراءه ----- ۱۹۴
الحجه ----- ۱۹۴
اللغه ----- ۱۹۵
المعنى ----- ۱۹۵
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰] ----- ۱۹۷
اشاره ----- ۱۹۷
القراءه ----- ۱۹۷
الحجه ----- ۱۹۷
المعنى ----- ۱۹۷
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۱ الى ۲۳] ----- ۱۹۹
اشاره ----- ۱۹۹
القراءه ----- ۱۹۹
الحجه ----- ۲۰۰
اللغه ----- ۲۰۱
الإعراب ----- ۲۰۱

المعنی ----- ۲۰۱
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۲۴ الی ۲۵] ----- ۲۰۳
اشاره ----- ۲۰۳
القراءه ----- ۲۰۳
الحجه ----- ۲۰۳
اللغه ----- ۲۰۴
المعنی ----- ۲۰۴
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۲۶ الی ۲۷] ----- ۲۰۵
اشاره ----- ۲۰۵
القراءه ----- ۲۰۵
الحجه ----- ۲۰۵
اللغه ----- ۲۰۵
الإعراب ----- ۲۰۶
المعنی ----- ۲۰۶
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۲۸ الی ۳۰] ----- ۲۰۸
اشاره ----- ۲۰۸
القراءه ----- ۲۰۸
الحجه ----- ۲۰۸
اللغه ----- ۲۰۸
الإعراب ----- ۲۰۹
المعنی ----- ۲۰۹
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۳۱ الی ۳۳] ----- ۲۱۰
اشاره ----- ۲۱۰
القراءه ----- ۲۱۰
الحجه ----- ۲۱۰
الإعراب ----- ۲۱۱

المعنی ----- ۲۱۱
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳۴ الی ۳۶] ----- ۲۱۳
اشاره ----- ۲۱۳
القراءه ----- ۲۱۳
الحجه ----- ۲۱۳
الإعراب ----- ۲۱۳
المعنی ----- ۲۱۳
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳۷ الی ۴۰] ----- ۲۱۵
اشاره ----- ۲۱۵
اللغه ----- ۲۱۵
الإعراب ----- ۲۱۵
المعنی ----- ۲۱۶
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۲۱۷
اشاره ----- ۲۱۷
المعنی ----- ۲۱۷
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۴۵ الی ۴۷] ----- ۲۱۹
اشاره ----- ۲۱۹
القراءه ----- ۲۱۹
الحجه، و الإعراب ----- ۲۱۹
المعنی ----- ۲۲۱
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۴۸ الی ۵۲] ----- ۲۲۲
اشاره ----- ۲۲۲
اللغه ----- ۲۲۲
الإعراب ----- ۲۲۲
المعنی ----- ۲۲۲
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۳ الی ۵۶] ----- ۲۲۴

اشاره ----- ۲۲۴
اللغه ----- ۲۲۴
الإعراب ----- ۲۲۴
المعنی ----- ۲۲۴
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۷ الی ۵۸] ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
القراءه ----- ۲۲۶
الحجه ----- ۲۲۶
المعنی ----- ۲۲۷
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۹ الی ۶۱] ----- ۲۲۸
اشاره ----- ۲۲۸
القراءه ----- ۲۲۸
الحجه ----- ۲۲۸
اللغه ----- ۲۲۹
الإعراب ----- ۲۲۹
المعنی ----- ۲۲۹
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۶۲ الی ۶۵] ----- ۲۳۰
اشاره ----- ۲۳۰
اللغه ----- ۲۳۰
الإعراب ----- ۲۳۰
المعنی ----- ۲۳۱
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۶۶ الی ۶۷] ----- ۲۳۳
اشاره ----- ۲۳۳
اللغه ----- ۲۳۳
المعنی ----- ۲۳۳
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۶۸ الی ۷۰] ----- ۲۳۴

اشاره ----- ۲۳۴
الإعراب ----- ۲۳۴
المعنى ----- ۲۳۴
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۱ الى ۷۳] ----- ۲۳۵
اشاره ----- ۲۳۵
القراءه ----- ۲۳۵
الحجه ----- ۲۳۶
اللغه ----- ۲۳۶
المعنى ----- ۲۳۶
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۴ الى ۷۸] ----- ۲۳۸
اشاره ----- ۲۳۸
القراءه ----- ۲۳۸
الحجه ----- ۲۳۸
اللغه ----- ۲۳۸
المعنى ----- ۲۳۸
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۹ الى ۸۲] ----- ۲۳۹
اشاره ----- ۲۳۹
القراءه ----- ۲۳۹
الحجه ----- ۲۴۰
المعنى ----- ۲۴۰
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۳ الى ۸۶] ----- ۲۴۱
اشاره ----- ۲۴۱
اللغه ----- ۲۴۱
الإعراب ----- ۲۴۲
المعنى ----- ۲۴۲
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۷ الى ۸۹] ----- ۲۴۳

اشاره ----- ۲۴۳
القراءه ----- ۲۴۳
الحجه ----- ۲۴۳
اللغه ----- ۲۴۴
الإعراب ----- ۲۴۴
المعنى ----- ۲۴۵
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۹۰ الى ۹۲] ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
القراءه ----- ۲۴۶
الحجه ----- ۲۴۶
اللغه ----- ۲۴۷
الإعراب ----- ۲۴۷
المعنى ----- ۲۴۸
[سوره يونس (۱۰): آيه ۹۳] ----- ۲۴۹
اشاره ----- ۲۴۹
الإعراب ----- ۲۴۹
المعنى ----- ۲۴۹
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۹۴ الى ۹۷] ----- ۲۵۰
اشاره ----- ۲۵۰
القراءه ----- ۲۵۰
اللغه ----- ۲۵۰
الإعراب ----- ۲۵۰
المعنى ----- ۲۵۱
[سوره يونس (۱۰): آيه ۹۸] ----- ۲۵۲
اشاره ----- ۲۵۲
الإعراب ----- ۲۵۲

المعنى ----- ۲۵۳
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۹۹ الى ۱۰۰] ----- ۲۵۵
اشاره ----- ۲۵۵
القراءه ----- ۲۵۵
الحجه ----- ۲۵۶
اللغه ----- ۲۵۶
الإعراب ----- ۲۵۶
المعنى ----- ۲۵۶
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۳] ----- ۲۵۷
اشاره ----- ۲۵۷
القراءه ----- ۲۵۷
الحجه ----- ۲۵۷
اللغه ----- ۲۵۷
الإعراب ----- ۲۵۸
المعنى ----- ۲۵۸
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۷] ----- ۲۵۹
اشاره ----- ۲۵۹
اللغه ----- ۲۵۹
الإعراب ----- ۲۶۰
المعنى ----- ۲۶۰
[سوره یونس (۱۰): الآيات ۱۰۸ الى ۱۰۹] ----- ۲۶۱
اشاره ----- ۲۶۱
المعنى ----- ۲۶۱
(۱۱) سوره هود مکیه و آیاتها ثلاث و عشرون و مائه (۱۲۳) ----- ۲۶۲
اشاره ----- ۲۶۲
[توضیح] ----- ۲۶۲

عدد آیها ----- ۲۶۲
اختلافها ----- ۲۶۲
فضلها ----- ۲۶۲
تفسیرها ----- ۲۶۲
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۲۶۴
اشاره ----- ۲۶۴
اللغه ----- ۲۶۴
الإعراب ----- ۲۶۴
المعنی ----- ۲۶۴
[سوره هود (۱۱): آیه ۵] ----- ۲۶۶
اشاره ----- ۲۶۶
القراءه ----- ۲۶۶
الحجه ----- ۲۶۶
اللغه ----- ۲۶۶
الإعراب ----- ۲۶۷
المعنی ----- ۲۶۷
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶ الی ۸] ----- ۲۶۸
اشاره ----- ۲۶۸
اللغه ----- ۲۶۸
الإعراب ----- ۲۶۸
المعنی ----- ۲۶۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۹ الی ۱۱] ----- ۲۷۰
اشاره ----- ۲۷۰
اللغه ----- ۲۷۰
الإعراب ----- ۲۷۰
المعنی ----- ۲۷۱

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲ الی ۱۴] ---- ۲۷۱
اشاره ---- ۲۷۱
اللغه ---- ۲۷۲
الإعراب ---- ۲۷۲
المعنی ---- ۲۷۲
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۵ الی ۱۶] ---- ۲۷۵
اشاره ---- ۲۷۵
القراءه ---- ۲۷۵
الحجه ---- ۲۷۵
اللغه ---- ۲۷۵
المعنی ---- ۲۷۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۷ الی ۲۲] ---- ۲۷۷
اشاره ---- ۲۷۷
اللغه ---- ۲۷۷
الإعراب ---- ۲۷۸
المعنی ---- ۲۷۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۳ الی ۲۴] ---- ۲۸۱
اشاره ---- ۲۸۱
اللغه ---- ۲۸۲
المعنی ---- ۲۸۲
[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۵ الی ۲۸] ---- ۲۸۳
اشاره ---- ۲۸۳
القراءه ---- ۲۸۳
الحجه ---- ۲۸۳
اللغه ---- ۲۸۵
الإعراب ---- ۲۸۵

المعنی ----- ۲۸۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۹ الی ۳۱] ----- ۲۸۸
اشاره ----- ۲۸۸
اللغه ----- ۲۸۸
المعنی ----- ۲۸۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۳۲ الی ۳۵] ----- ۲۸۹
اشاره ----- ۲۸۹
اللغه ----- ۲۸۹
المعنی ----- ۲۹۰
[سوره هود (۱۱): الآیات ۳۶ الی ۳۹] ----- ۲۹۲
اشاره ----- ۲۹۲
اللغه ----- ۲۹۲
الإعراب ----- ۲۹۲
المعنی ----- ۲۹۲
[سوره هود (۱۱): الآیات ۴۰ الی ۴۳] ----- ۲۹۵
اشاره ----- ۲۹۵
القراءه ----- ۲۹۵
الحجه ----- ۲۹۵
اللغه ----- ۲۹۹
الإعراب ----- ۲۹۹
المعنی ----- ۳۰۰
[سوره هود (۱۱): آیه ۴۴] ----- ۳۰۳
اشاره ----- ۳۰۳
اللغه ----- ۳۰۳
المعنی ----- ۳۰۳
[سوره هود (۱۱): الآیات ۴۵ الی ۴۹] ----- ۳۰۵

اشاره ----- ۳۰۵
القراءه ----- ۳۰۵
الحجه ----- ۳۰۵
الإعراب ----- ۳۰۶
المعنی ----- ۳۰۷
[سوره هود (۱۱): الآیات ۵۰ الی ۶۰] ----- ۳۱۰
اشاره ----- ۳۱۰
اللغه ----- ۳۱۰
الإعراب ----- ۳۱۱
المعنی ----- ۳۱۲
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶۱ الی ۶۸] ----- ۳۱۵
اشاره ----- ۳۱۵
القراءه ----- ۳۱۵
الحجه ----- ۳۱۵
اللغه ----- ۳۱۸
الإعراب ----- ۳۱۸
المعنی ----- ۳۱۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶۹ الی ۷۶] ----- ۳۲۱
اشاره ----- ۳۲۱
القراءه ----- ۳۲۱
الحجه ----- ۳۲۱
اللغه ----- ۳۲۴
الإعراب ----- ۳۲۵
المعنی ----- ۳۲۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۷۷ الی ۸۳] ----- ۳۳۰
اشاره ----- ۳۳۰

القراءه ----- ۳۳۰
الحجه ----- ۳۳۰
اللغه ----- ۳۳۲
الإعراب ----- ۳۳۳
المعنى ----- ۳۳۴
[سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۹۵] ----- ۳۳۸
اشاره ----- ۳۳۸
القراءه ----- ۳۳۸
الحجه ----- ۳۳۹
اللغه ----- ۳۳۹
المعنى ----- ۳۴۰
[سوره هود (۱۱): الآيات ۹۶ الى ۱۰۳] ----- ۳۴۴
اشاره ----- ۳۴۴
اللغه ----- ۳۴۴
[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۸] ----- ۳۴۷
اشاره ----- ۳۴۷
القراءه ----- ۳۴۸
الحجه ----- ۳۴۸
اللغه ----- ۳۴۹
الإعراب ----- ۳۴۹
المعنى ----- ۳۵۰
[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۲] ----- ۳۵۵
اشاره ----- ۳۵۵
القراءه ----- ۳۵۵
الحجه ----- ۳۵۵
اللغه ----- ۳۵۸

الإعراب ----- ۳۵۸
المعنی ----- ۳۵۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۷] ----- ۳۶۰
اشاره ----- ۳۶۰
القراءه ----- ۳۶۰
الحجه ----- ۳۶۰
اللغه ----- ۳۶۰
الإعراب ----- ۳۶۱
المعنی ----- ۳۶۱
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۸ الی ۱۲۳] ----- ۳۶۶
اشاره ----- ۳۶۶
القراءه ----- ۳۶۶
الحجه ----- ۳۶۶
اللغه ----- ۳۶۶
الإعراب ----- ۳۶۶
المعنی ----- ۳۶۸
(۱۲) سوره یوسف مکیه و آیاتها إحدی عشره و مائه (۱۱۱) ----- ۳۷۲
اشاره ----- ۳۷۲
[توضیح] ----- ۳۷۲
عدد آیها ----- ۳۷۲
فضلها ----- ۳۷۲
تفسیرها ----- ۳۷۲
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۳۷۳
اشاره ----- ۳۷۳
الإعراب ----- ۳۷۳
المعنی ----- ۳۷۳

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴ الى ۶] ---- ۳۷۴
اشاره ---- ۳۷۴
القراءه ---- ۳۷۵
الحجه ---- ۳۷۵
اللغه ---- ۳۷۷
الإعراب ---- ۳۷۷
المعنى ---- ۳۷۷
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷ الى ۱۰] ---- ۳۷۹
اشاره ---- ۳۷۹
القراءه ---- ۳۷۹
الحجه ---- ۳۷۹
اللغه ---- ۳۸۰
الإعراب ---- ۳۸۱
المعنى ---- ۳۸۱
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۱ الى ۱۲] ---- ۳۸۳
اشاره ---- ۳۸۳
القراءه ---- ۳۸۳
الحجه ---- ۳۸۴
المعنى ---- ۳۸۵
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۳ الى ۱۸] ---- ۳۸۷
اشاره ---- ۳۸۷
اللغه ---- ۳۸۷
الإعراب ---- ۳۸۷
المعنى ---- ۳۸۹
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۹ الى ۲۰] ---- ۳۹۳
اشاره ---- ۳۹۳

القراءه ----- ۳۹۳
الحجه ----- ۳۹۳
اللغه ----- ۳۹۴
الإعراب ----- ۳۹۴
المعنی ----- ۳۹۵
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۱ الی ۲۲] ----- ۳۹۶
اشاره ----- ۳۹۶
اللغه ----- ۳۹۷
المعنی ----- ۳۹۷
[سوره یوسف (۱۲): آیه ۲۳] ----- ۳۹۸
اشاره ----- ۳۹۸
القراءه ----- ۳۹۸
الحجه ----- ۳۹۹
اللغه ----- ۳۹۹
الإعراب ----- ۳۹۹
المعنی ----- ۳۹۹
[سوره یوسف (۱۲): آیه ۲۴] ----- ۴۰۰
اشاره ----- ۴۰۰
القراءه ----- ۴۰۰
الحجه ----- ۴۰۰
اللغه ----- ۴۰۰
المعنی ----- ۴۰۱
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۵ الی ۲۹] ----- ۴۰۴
اشاره ----- ۴۰۴
القراءه ----- ۴۰۴
الحجه ----- ۴۰۵

اللغه -- ۴۰۵

المعنی --- ۴۰۶

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۰ الی ۳۵] --- ۴۰۷

اشاره -- ۴۰۷

القراءه --- ۴۰۷

الحجه -- ۴۰۸

اللغه -- ۴۰۹

المعنی --- ۴۱۱

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۶ الی ۳۸] --- ۴۱۴

اشاره -- ۴۱۴

اللغه -- ۴۱۴

الإعراب -- ۴۱۴

المعنی --- ۴۱۴

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۹ الی ۴۲] --- ۴۱۷

اشاره -- ۴۱۷

اللغه -- ۴۱۷

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴۳ الی ۴۹] --- ۴۲۱

اشاره -- ۴۲۱

القراءه --- ۴۲۱

الحجه -- ۴۲۱

اللغه -- ۴۲۳

الإعراب -- ۴۲۴

المعنی --- ۴۲۴

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۵۰ الی ۵۳] --- ۴۲۷

اشاره -- ۴۲۷

القراءه --- ۴۲۷

اللغه ---------- ۴۲۷
الإعراب ---------- ۴۲۷
المعنى ---------- ۴۲۸
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۴ الى ۵۷] ---------- ۴۳۰
اشاره ---------- ۴۳۰
القراءه ---------- ۴۳۰
الحجه ---------- ۴۳۰
اللغه ---------- ۴۳۰
المعنى ---------- ۴۳۰
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۸ الى ۶۲] ---------- ۴۳۶
اشاره ---------- ۴۳۶
القراءه ---------- ۴۳۶
الحجه ---------- ۴۳۶
اللغه ---------- ۴۳۶
المعنى ---------- ۴۳۶
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۳ الى ۶۶] ---------- ۴۳۹
اشاره ---------- ۴۳۹
القراءه ---------- ۴۳۹
الحجه ---------- ۴۳۹
اللغه ---------- ۴۴۰
المعنى ---------- ۴۴۱
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸] ---------- ۴۴۲
اشاره ---------- ۴۴۲
اللغه ---------- ۴۴۳
المعنى ---------- ۴۴۳
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۹ الى ۷۶] ---------- ۴۴۶

اشاره ---------- ۴۴۶
القراءه ---------- ۴۴۶
اللغه ---------- ۴۴۷
المعنى ---------- ۴۴۸
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷۷ الى ۸۰] ---------- ۴۵۲
اشاره ---------- ۴۵۲
اللغه ---------- ۴۵۲
الإعراب ---------- ۴۵۲
المعنى ---------- ۴۵۴
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۱ الى ۸۷] ---------- ۴۵۶
اشاره ---------- ۴۵۶
القراءه ---------- ۴۵۶
الحجه ---------- ۴۵۷
اللغه ---------- ۴۵۷
الإعراب ---------- ۴۵۷
المعنى ---------- ۴۵۹
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۸ الى ۹۳] ---------- ۴۶۲
اشاره ---------- ۴۶۲
القراءه ---------- ۴۶۲
الحجه ---------- ۴۶۲
اللغه ---------- ۴۶۳
الإعراب ---------- ۴۶۴
المعنى ---------- ۴۶۵
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۹۴ الى ۹۸] ---------- ۴۶۸
اشاره ---------- ۴۶۸
اللغه ---------- ۴۶۸

المعنی ----- ۴۶۸
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۹۹ الی ۱۰۲] ----- ۴۷۰
اشاره ----- ۴۷۰
الإعراب ----- ۴۷۰
المعنی ----- ۴۷۱
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۰۳ الی ۱۰۷] ----- ۴۷۶
اشاره ----- ۴۷۶
القراءه ----- ۴۷۶
الحجه ----- ۴۷۶
اللغه ----- ۴۷۶
الإعراب ----- ۴۷۶
المعنی ----- ۴۷۶
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۰۸ الی ۱۰۹] ----- ۴۷۹
اشاره ----- ۴۷۹
القراءه ----- ۴۷۹
الحجه ----- ۴۷۹
اللغه ----- ۴۷۹
المعنی ----- ۴۷۹
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۱] ----- ۴۸۱
اشاره ----- ۴۸۱
القراءه ----- ۴۸۱
الحجه ----- ۴۸۲
اللغه ----- ۴۸۴
المعنی ----- ۴۸۴
تعریف مرکز ----- ۴۸۶

مجمع البیان فی تفسیر القرآن المجلد ۵

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۹) سوره التوبه مدنیه و آیاتها تسع و عشرون و مائه (۱۲۹)

اشاره

[توضیح]

و هی مدنیه کلها و قال بعضهم غیر آیتین «لَقَدْ جاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ» إلی آخر السوره نزلت سنه تسع من الهجره و فتحت مکه سنه ثمان و حج رسول الله ص حجه الوداع سنه عشر و قال قتاده و مجاهد و هی آخر ما نزلت علی النبی ص بالمدینه

عدد آیها

هی مائه و تسع و عشرون آیه کوفی و ثلاثون فی الباقین

اختلافها

ثلاث آیات «بَرِی ءٌ مِنَ الْمُشْرِکِینَ» بصری «عَذاباً أَلِیماً» شامی و «عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازی

أسماؤها عشره

سوره براءه سمیت بذلک لأنها مفتتحه بها و نزلت بإظهار البراءه من الکفار- التوبه- سمیت بذلک لکثره ما فیها من التوبه کقوله «وَ یَتُوبُ اللَّهُ عَلی مَنْ یَشاءُ» «فَإِنْ یَتُوبُوا یَکُ خَیْراً لَهُمْ» «ثُمَّ تابَ عَلَیْهِمْ لِیَتُوبُوا»- الفاضحه- عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس سوره التوبه فقال تلک الفاضحه ما زال ینزل حتی خشینا أن لا یبقی منهم أحد إلا ذکر و سمیت بذلک لأنها فضحت المنافقین بإظهار نفاقهم- المبعثره- عن ابن عباس أیضا سماها بذلک لأنها تبعثر عن أسرار المنافقین أی تبحث عنها- المقشقشه- عن ابن عباس سماها بذلک لأنها تبرئ من آمن بها من النفاق و الشرک لما فیها من الدعاء إلی الإخلاص

و فی الحدیث کان یقال لسورتی (قل یا أیها الکافرون) و (قل هو الله أحد) المقشقشتان سمیتا بذلک لأنهما تبرئان من الشرک و النفاق

یقال قشقشه إذا برأه و تقشقش المریض من علته إذا أفاق و برأ منها- البحوث- عن أبی أیوب الأنصاری سماها بذلک لأنها تتضمن ذکر المنافقین و البحث عن سرائرهم- المدمدمه- عن سفیان بن عیینه أی المهلکه و منه قوله

«فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ» (الحافره) عن الحسن لأنها حفرت عن قلوب المنافقين ما كانوا يسترونه- المثيره- عن قتاده لأنها أثارت مخازيهم و مقابحهم- سوره العذاب- عن حذيفه بن اليمان لأنها نزلت بعذاب الكفار و روى عاصم عن زر بن حبيش عن حذيفه قال يسمونها سوره التوبه و هى سوره العذاب فهذه عشره أسماء.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الأنفال و براءه فأنا شفيع له الخبر بتمامه

و قد مضى ذكره مع ما فى معناه فى أول الأنفال

و قد روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال الأنفال و البراءه واحد

و روى ذلك عن سعيد بن المسيب

و روى الثعلبى بإسناده عن عائشه عن رسول الله ص أنه قال ما نزل على القرآن إلا آيه آيه و حرفا حرفا خلا سوره البراءه و قل هو الله أحد فإنهما نزلتا على و معهما سبعون ألف صف من الملائكه كل يقول يا محمد استوص بنسبه الله خيرا

عله ترك التسميه- فى أولها قراءه و كتابه

للعلماء و المفسرين فيه أقوال- (أحدها)- أنها ضمت إلى الأنفال بالمقاربه فصارتا كسوره واحده إذ الأولى فى ذكر العهود و الثانيه فى رفع العهود عن أبى بن كعب- (و ثانيها)-

أنه لم ينزل بسم الله الرحمن الرحيم على رأس سوره براءه لأن بسم الله للأمان و الرحمه و نزلت براءه لرفع الأمان بالسيف عن على (عليه السلام)

و سفيان بن عيينه اختاره أبو العباس المبرد- (و ثالثها)- ما روى عن ابن عباس أنه قال قلت لعثمان بن عفان ما حملكم على أن عمدتهم إلى براءه و هى من المئين و إلى الأنفال و هى من المثانى فجعلتموهما فى السبع الطوال و لم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم

فقال كان النبى ص تنزل عليه الآيات فيدعو بعض من يكتب له فيقول له ضع هذه الآيات فى السوره التى يذكر فيها كذا و كذا

و كانت الأنفال من أول ما نزل من القرآن بالمدينه و كانت براءه من آخر ما نزل من القرآن و كانت قصتها شبيهه بقصتها فظننا أنها منها و قبض رسول الله ص و لم يبين أنها منها فوضعناهما فى السبع الطوال و لم نكتب سطر بسم الله الرحمن الرحيم و كانتا تدعيان القرينتين

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الأنفال بإيجاب البراءه عن الكفار افتتح هذه السوره بأنه تعالى و رسوله بريئان منهم كما أمر المسلمين

بالبراءه منهم فقال

ص: ۵

[سوره التوبه (٩): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بَراءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١) فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكافِرِينَ (٢)

اللغه

معنى البراءه انقطاع العصمه يقال برأ يبرأ براءه و تبرء تبرءا و أبرأه إبراء و السيح السير على مهل يقال ساح سيح سيحا و سياحه و سيوحا و سيحانا و الإعجاز إيجاد العجز و العجز ضد القدره عند من أثبته معنى و الإخزاء الإذلال بما فيه الفضيحه و العار و الخزى النكال الفاضح.

الإعراب

براءه ترتفع على أنها خبر مبتدإ محذوف و تقديره هذه الآيات براءه و يحتمل أن يكون مبتدأ و خبره فى الظرف و هو قوله «إِلَى الَّذِينَ» و جاز أن يكون المبتدأ نكره لأنها موصوفه و الأول أجود لأنه يدل على حضور المدرك كما تقول لمن تراه حاضرا حسن و الله أى هذا حسن.

المعنى

«بَراءَةٌ مِنَ اللَّهِ» أى هذه براءه من الله «وَ رَسُولِهِ» أى انقطاع للعصمه و رفع للأمان و خروج من العهود «إِلَى الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» الخطاب للنبى ص و للمسلمين و المعنى تبرؤا ممن كان بينكم و بينهم عهد من المشركين فإن الله و رسوله بريئان منهم قال الزجاج معناه قد برى ء الله و رسوله من إعطائهم العهود و الوفاء لهم بهما إذ نكثوا و إذا قيل كيف يجوز أن ينقض النبى ص العهد فالقول فيه أنه يجوز أن ينقض ذلك على أحد ثلاثه أوجه إما أن يكون العهد مشروطا بأن يبقى إلى أن يرفعه الله تعالى بوحى و إما أن يكون قد ظهر من المشركين خيانه و نقض فأمر الله سبحانه بأن ينبذ إليهم عهدهم و إما أن يكون مؤجلا إلى مده فتنقضى المده و ينتقض العهد و قد

وردت الروايه بأن النبى ص شرط عليهم ما ذكرناه

و

روى أيضا أن المشركين كانوا قد نقضوا العهد أو هموا بذلك فأمره الله سبحانه أن ينقض عهودهم

ثم خاطب الله سبحانه المشركين فقال «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ» أى سيروا فى الأرض على وجه المهل و تصرفوا فى حوائجكم آمنين من السيف «أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» فإذا انقضت هذه المده و لم تسلموا انقطعت العصمه عن دمائكم و أموالكم «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ» أى غير فائتين عن الله كما يفوت ما يعجز عنه لأنكم حيث كنتم فى سلطان الله و ملكه «وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكافِرِينَ» أى

مذلهم و مهينهم و اختلف فى هذه الأشهر الأربعه

فقيل كان ابتداؤها يوم النحر إلى العاشر من شهر ربيع الآخر عن مجاهد و محمد بن كعب القرظى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إنما ابتداء أجلهم الأشهر الأربعه من أول شوال إلى آخر المحرم لأن هذه الآيه نزلت فى شوال عن ابن عباس و الزهرى قال الفراء كانت المده إلى آخر المحرم لأنه كان فيهم

ص: ۶

من كانت مـدته خمسين ليله و هو من لم يكن له عهـد من النبى ص فجعل الله له ذلك و قيل إن من كان له عهـد من النبى ص أكثر من أربعه أشـهر حط إلى أربعه أشـهر و من كان له عهد أقل منها رفع إليها عن الحسن و ابن إسحاق قيل كان ابتداء الأشهر الأربعه يوم النحر لعشرين من ذى القعده إلى عشرين من شهر ربيع الأول لأن الحج فى تلك السنه كان فى ذلك الوقت ثم صار فى السـنه الثانيه فى ذى الحجه و فيها حجه الوداع و كان سبب ذلك النسى ء الذى كانوا يفعلونه فى الجاهليه على ما سيأتى بيانه إن شاء تعالى عن الجبائى.

[القصه]

أجمع المفسرون و نقله الأخبار

أنه لمـا نزلت براءه دفعهـا رسول الله ص إلى أبى بكر ثم أخـذها منه و دفعها إلى على بن أبى طالب (عليه السـلام) و اختلفوا فى تفصـيل ذلك فقيل أنه بعثه و أمره أن يقرأ عشـر آيات من أول هذه السوره و أن ينبذ إلى كل ذى عهد عهده ثم بعث عليا خلفه ليأخذها و يقرأها على الناس فخرج على ناقه رسول الله ص العضباء حتى أدرك أبا بكر بذى الحليفه فأخذها منه

و

قيل أن أبا بكر رجع فقال هل نزل فى شى ء فقال ص لا إلا خيرا و لكن لا يؤدى عنى إلا أنا أو رجل منى

و

قيل أنه قرأ على براءه على الناس و كان أبو بكر أميرا على الموسم

عن الحسن و قتاده و

قيل أنه ص أخذها من أبى بكر قبل الخروج و دفعها إلى على (عليه السلام) و قال لا يبلغ عنى إلا أنا أو رجل منى

عن عروه بن الزبير و أبى سـعيد الخدرى و أبى هريره و روى أصـحابنا أن النبى ص ولاه أيضا الموسم و أنه حين أخذ البراءه من أبى بكر رجع أبو بكر

و روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن سماك بن حرب عن أنس بن مالك أن رسول الله ص بعث ببراءه مع أبى بكر إلى أهل مكه فلما بلغ ذا الحليفه بعث إليه فرده و قال لا يذهب بهذا إلا رجل من أهل بيتى فبعث عليا (عليه السلام)

و روى الشـعبى عن محرز بن أبى هريره عن أبى هريره قال كنت أنادى مع على حين أذن المشـركين فكان إذا صحل صوته فيما ينـادى دعوت مكانه قال فقلت يا أبت أى شـى ء كنتم تقولون قال كنا نقول لا يحـج بعـد عامنا هـذا مشـرك و لا يطوفن بالبيت عريان و لا يدخل البيت إلا مؤمن و من كانت بينه و بين رسول الله ص مده فإن أجله إلى أربعه أشهر فإذا انقضت الأربعه الأشهر فإن الله برى ء من المشركين و رسوله

و روی عاصم بن حمید عن أبی بصیر عن أبی جعفر (علیه السلام) قال خطب علی (علیه السلام) الناس و اخترط

سيفه فقال لا يطوفن بالبيت عريان و لا يحجن البيت مشرك و من كانت له مده فهو إلى مدته و من لم يكن له مده فمدته أربعه أشهر

و كان خطب يوم النحر و كانت عشرون من ذى الحجه و المحرم و صفر و شهر ربيع الأول و عشر من شهر ربيع الآخر و قال يوم النحر يوم الحج الأكبر

و ذكر أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن زيد بن نفيع قال سألنا عليا (عليه السلام) بأى شى ء بعثت فى ذى الحجه قال بعثت بأربعه لا يدخل الكعبه إلا نفس مؤمنه و لا يطوف بالبيت عريان و لا يجتمع مؤمن و كافر فى المسجد الحرام بعد عامه هذا و من كان بينه و بين رسول الله ص عهد فعهده إلى مدته و من لم يكن له عهد فأجله أربعه أشهر

و

روى أنه (عليه السلام) قام عند جمره العقبه و قال يا أيها الناس إنى رسول الله إليكم بأن لا يدخل البيت كافر و لا يحج البيت مشرك و لا يطوف بالبيت عريان و من كان له عهد عند رسول الله فله عهده إلى أربعه أشهر و من لا عهد له فله مده بقيه الأشهر الحرم و قرأ عليهم سوره براءه

و

قيل قرأ عليهم ثلاث عشره آيه من أول براءه

و

روى أنه (عليه السلام) لما نادى فيهم أَنَّ اللَّهَ بَرِى ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أى من كل مشرك قال المشركون نحن نتبرأ من عهدك و عهد ابن عمك ثم لما كانت السنه المقبله و هى سنه عشر حج النبى ص حجه الوداع و قفل إلى المدينه و مكث بقيه ذى الحجه الحرام و المحرم و صفر و ليالى من شهر ربيع الأول حتى لحق بالله عز و جل.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳ الى ۴]

اشاره

وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِى ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللَّهِ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۳) إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (۴)

القراءه

قرأ يعقوب بروايه روح و زيد و رسوله بالنصب و هى قراءه الحسن و ابن أبى

إسحاق و عيسى بن عمرو و قرأ سائر القراء «وَ رَسُولِهِ» بالرفع و فى الشواذ قراءه عكرمه و عطا لم ينقضوكم بالضاد المعجمه

الحجه

من قرأ «وَ رَسُولِهِ» بالرفع فإنه على الابتداء و خبره محذوف و يدل عليه ما تقدمه و تقديره و رسوله أيضا برى ء منهم و يجوز أن يكون معطوفا على المضمر فى برى ء و حسن العطف عليه و إن كان غير مؤكد لأن قوله «مِنَ الْمُشْرِكِينَ» قام مقام التوكيد و ذكر سيبويه وجها ثالثا و هو أن يكون معطوفا على موضع أن و هذا وهم منه لأن أن المفتوحه مع ما بعدها فى تأويل المصدر فقد تغيرت عن حكم المبتدأ و صارت فى حكم ليت و لعل و كان فى إحداثها معنى يفارق المبتدأ فكما لا يجوز العطف على مواضعهن فكذا لا يجوز العطف على موضع أن و إنما يجوز العطف على موضع إن المكسوره كما قال الشاعر:

فمن يك أمسى بالمدينه رحله فإني و قيار بها لغريب

و لعل سيبويه توهم أنها مكسوره فحمل على موضعها فقد قرأ فى الشواذ إن الله برى ء بالكسر فلعله تأول على هذه القراءه و من نصب عطفه على اسم الله تعالى و على هذا فيكون خبره محذوفا أيضا و من قرأ لم ينقضوكم فمعناه لم ينقضوا أموركم و عهودكم.

اللغه

الأذان الإعلام يقال أذنته بكذا فأذن أى أعلمته فعلم و قيل إن أصله من النداء الذى يسمع بالأذن و معناه أوقعه فى أذنه و تأذن بمعنى آذن كما يقال تيقن و أيقن و المده و الزمان و الحين نظائر و أصله من مددت الشى ء مدا فكأنه زمان طويل الفسحه و المده عند المتكلمين اسم للمعدود من حركات الفلك و هو محدث.

الإعراب

و أذان عطف على براءه عن الزجاج و قيل إن تقديره عليكم أذان لأن فيه معنى الأمر فيكون مبتدأ و خبره محذوف عن على بن عيسى و يجوز أن يكون مبتدأ و الخبر قوله «أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ» على حذف الباء كأنه قال بأن الله و على الوجهين الأولين يكون موضع أن نصبا على أنه مفعول له و قوله «الَّذِينَ عاهَدْتُمْ» فى موضع نصب على الاستثناء و بشر معطوف على معنى الأذان أى أذن و بشر عن أبى مسلم.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه يجب إعلام المشركين ببراءه منهم لئلا ينسبوا المسلمين إلى الغدر قال «وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ» معناه و إعلام و فيه معنى الأمر أى أذنوا

الناس يعنى أهل العهد و قيل المراد بالناس المؤمن و المشرك لأن الكل داخلون فى هذا الإعلام و قوله «إِلَى النَّاسِ» أى للناس يقال هذا إعلام لک و إليک «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» فيه ثلاثه أقوال (أحدها)

أنه يوم عرفه عن عمر و سعيد بن المسيب و عطا و طاووس و مجاهد و روى ذلک عن على (عليه السلام) و رواه المسور بن مخزمه عن النبى ص

قال عطا الحج الأكبر الذى فيه الوقوف و الحج الأصغر الذى ليس فيه وقوف و هو العمره (و ثانيها)

أنه يوم النحر عن على و ابن عباس و سعيد بن جبير و ابن زيد و النخعى و مجاهد و الشعبى و السدى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و رواه ابن أبى أوفى عن النبى ص

قال الحسن و سمى الحج الأكبر لأنه حج فيه المشركون و المسلمون و لم يحج بعدها مشرک (و ثالثها) أنه جميع أيام الحج عن مجاهد أيضا و سفيان فمعناه أيام الحج كلها كما يقال يوم الجمل و يوم صفين و يوم بعاث يراد به الحين و الزمان لأن كل حرب من هذه الحروب دامت أياما «أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» أى من عهد المشركين فحذف المضاف «وَ رَسُولِهِ» معناه و رسوله أيضا برى ء منه و قيل إن البراءه الأولى لنقض العهد و البراءه الثانيه لقطع الموالاه و الإحسان فليس بتكرار «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه فإن تبتم فى هذه المده أيها المشركون و رجعتم عن الشرک إلى توحيد الله فهو خير لكم من الإقامه على الشرک لأنكم تنجون به من خزى الدنيا و عذاب الآخره «وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ» عن الإيمان و صبرتم على الكفر «فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ» أى لا تعجزونه عن تعذيبكم و لا تفوتون بأنفسكم من أن يحل بكم عذابه فى الدنيا و فى هذا إعلام بأن الإمهال ليس بعجز و إنما هو لإظهار الحجه و المصلحه ثم أوعدهم بعذاب الآخره فقال «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى أخبرهم مكان البشاره بعذاب موجع و هو عذاب النار فى الآخره «إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» قال الفراء استثنى الله تعالى من براءته و براءه رسوله من المشركين قوما من بنى كنانه و بنى ضمره كان قد بقى من أجلهم تسعه أشهر أمر بإتمامها لهم لأنهم لم يظاهروا على المؤمنين و لم ينقضوا عهد رسول الله ص و قال ابن عباس عنى به كل من كان بينه و بين رسول الله ص عهد قبل براءه و ينبغى أن يكون ابن عباس أراد بذلک من كان بينه و بينه عقد هدنه و لم يتعرض له بعداوه و لا ظاهر عليه عدوا لأن النبى ص صالح أهل هجر و أهل البحرين و إيله و دومه الجندل

و له عهود بالصلح و الجزيه و لم ينبذ إليهم بنقض عهد و لا حاربهم بعد و كانوا أهل ذمه إلى أن مضى لسبيله ص و وفى لهم بذلك من بعده «ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً» معناه لم ينقصوكم من شروط الهدنه شيئا و قيل معناه لم يضروكم شيئا «وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً» أى لم يعاونوا عليكم أيها المؤمنون أحدا من أعدائكم «فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلى مُدَّتِهِمْ» أى إلى انقضاء مدتهم التى وقعت المعاهده بينكم إليها «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» لنقض العهود.

[سوره التوبه (٩): الآيات ۵ الى ۶]

اشاره

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ (۶)

اللغه

الانسلاخ خروج الشى ء مما لابسه و أصله من سلخ الشاه و هو نزع الجلد عنها و سلخنا شهر كذا نسلخه سلخا و سلوخا و الحصر المنع من الخروج عن محيط و الحصر و الحبس و الأسر نظائر و المرصد الطريق و مثله المرقب و المربا و رصده يرصده رصدا.

الإعراب

قال أبو الحسن الأخفش قوله «كُلَّ مَرْصَدٍ» المعنى على كل مرصد فحذفت على و أنشد:

نغالى اللحم للأضياف نيا و نرخصه إذا نضج القدور

المعنى نغالى باللحم فحذفت الباء قال الزجاج «كُلَّ مَرْصَدٍ» ظرف كقولك ذهبت مذهبا و ذهبت طريقا و ذهبت كل طريق قال أبو على لا يحتاج فى هذا إلى تقدير على إذا كان المرصد اسما للمكان كما إنك إذا قلت ذهبت مذهبا و دخلت مدخلا إذا جعلت المذهب و المدخل اسمين للمكان لم يحتج إلى على و لا إلى تقدير حرف جر إلا أن أبا الحسن ذهب

إلى أن المرصد اسم للطريق و إذا كان اسما للطريق كان مخصوصا و إذا كان مخصوصا وجب أن لا يصل الفعل الذى لا يتعدى إليه إلا بحرف جر نحو قعدت على الطريق إلا أن يجى ء فى ذلك اتساع نحو ما حكاه سيبويه من قولهم ذهبت الشام و دخلت البيت و قد غلط أبو إسحاق الزجاج فى قوله «كُلَّ مَرْصَدٍ» ظرف كقولك ذهبت مذهبا و ذهبت طريقا فى أن جعل الطريق ظرفا كالمذهب و ليس الطريق بظرف لأنه مكان مخصوص و قد نص سيبويه على اختصاصه أ لا ترى أنه حمل قول ساعده:

لدن بهز الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق الثعلب

على أنه قد حذف منه الحرف اتساعا كما حذف من ذهبت الشام و إذا أثبت ذلك فالمرصد مثله أيضا فى الاختصاص و أن لا يكون ظرفا إذا كان اسما للطريق و قوله «أَحَدٌ» فإعرابه أنه مرفوع بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره، المعنى و إن استجارك أحد قال الزجاج و من زعم أنه يرفع أحدا بالابتداء فقد أخطأ لأن إن الجزاء لا يتخطى ما يرفع بالابتداء و يعمل فيما بعده فلو أظهرت المستقبل لقلت إن أحد يقم أكرمه و لا يجوز إن أحد يقم زيد يقم لا يجوز أن يرفع زيد بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره و يجزم و إنما جاز فى إن لأن إن يلزمها الفعل و جواب الجزاء يكون بالفعل و غيره و لا يجوز أن تضمر و تجزم بعد المبتدأ لأنك تقول هاهنا إن تأتنى فزيد يقوم فالموضع موضع ابتداء قال أبو على اعلم أن جواب الشرط و إن كان بغير الفعل فالأصل فيه الفعل و الفاء و إذا واقعان موقع الفعل بدلاله أن قوله و يذرهم على قراءه من قرأ بالجزم فمحمول على الموضع من قوله فَلا هادِيَ لَهُ و أما قول أبى إسحاق لا يجوز أن تضمر و تجزم بعد المبتدأ و لعمرى أنه لا يجوز أن يضمر الفعل فيرفع الاسم الذى يرتفع بالابتداء بالفعل المضمر فى نحو قولك إن تأتنى فزيد يقوم لأن الجزم لا يقع بعد المبتدأ و لكن لا يمتنع أن يقع الجزم بعد الفاعل فى الجزاء كما يقع فى الشرط لأن الجزاء موضع فعل كما أن الشرط موضع فعل فالمسأله التى منع أبو إسحاق إجازتها جائزه لا إشكال فى جوازها و هى قوله إن يقم أحد زيد يقم و قد نص سيبويه على إجازه ذلك قال الزجاج و إنما يجوز الفصل فى باب إن لأن إن أم الجزاء و لا يزول عنه إلى غيره فأما أخواتها فلا يجوز ذلك فيها إلا فى الشعر قال:

فمتی واغل ینبهم یحیوه و تعطف علیه کأس الساقی.

المعنی

ثم بین سبحانه الحکم فی المشرکین بعد انقضاء المده فقال «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ» قیل هی الأشهر الحرم المعروفه ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب ثلاثه سرد و واحد فرد عن جماعه و قیل هی الأشهر الأربعه التی حرم القتال فیها و جعل الله للمشرکین أن یسیحوا فی الأرض آمنین علی ما ذکرناه من اختلاف المفسرین فیها و علی هذا فمنهم من قال معناه فإذا انسلخ الأشهر بانسلاخ المحرم لأن المشرکین من کان منهم لهم عهد أمهلوا أربعه أشهر من حین نزلت براءه و نزلت فی شوال و من لا عهد لهم فأجلهم من یوم نزول النداء و هو یوم عرفه أو یوم النحر إلی تمام الأشهر الحرم و هی بقیه ذی الحجه و المحرم کله فیکون ذلک خمسین یوما فإذا انقضت هذه الخمسون یوما انقضی الأجلان و حل قتالهم سواء کان لهم عهد خاص أو عام و منهم من قال معناه إذا انسلخ الأشهر الأربعه التی هی عشرون من ذی الحجه و المحرم و صفر و شهر ربیع الأول و عشر من شهر ربیع الآخر إذ حرمنا فیها دماء المشرکین و جعلنا لهم أن یسیحوا فیها آمنین «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» أی فضعوا السیف فیهم حیث کانوا فی الأشهر الحرم و غیرها فی الحل أو فی الحرم و هذا ناسخ لکل آیه وردت فی الصلح و الإعراض عنهم «وَ خُذُوهُمْ» قیل فیه تقدیم و تأخیر و تقدیره فخذوا المشرکین حیث وجدتموهم و اقتلوهم و قیل لیس فیه تقدیم و تأخیر و تقدیره فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم أو خذوهم و احصروهم علی وجه التخییر فی اعتبار الأصلح من الأمرین و قوله «وَ احْصُرُوهُمْ» معناه و احبسوهم و استرقوهم أو فادوهم بمال و قیل و امنعوهم دخول مکه و التصرف فی بلاد الإسلام «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ کُلَّ مَرْصَدٍ» أی بکل طریق و بکل مکان تظنون أنهم یمرون فیه و ضیقوا المسالک علیهم لتمکنوا من أخذهم و قوله «لَهُمْ» معناه لقتلهم و أسرهم «فَإِنْ تابُوا» أی رجعوا من الکفر و انقادوا للشرع «وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ آتَوُا الزَّکاهَ» أی قبلوا إقامه الصلاه و إیتاء الزکاه لأن عصمه الدم لا تقف علی إقامه الصلاه و أداء الزکاه فثبت أن المراد به القبول «فَخَلُّوا سَبِیلَهُمْ» أی دعوهم یتصرفون فی بلاد الإسلام لهم ما للمسلمین و علیهم ما علیهم و قیل معناه فخلوا سبیلهم إلی البیت أی دعوهم یحجوا معکم «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» و استدلوا بهذه الآیه علی أن من ترک الصلاه متعمدا یجب قتله لأن الله تعالی أوجب الامتناع من قتل المشرکین بشرط أن یتوبوا و یقیموا

الصلاه فإذا لم يقيموها وجب قتلهم «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّهِ» معناه و إن طلب أحد من المشركين الذين أمرتك بقتالهم منك الأمان من القتل بعد الأشهر الأربعه ليسمع دعوتك و احتجاجك عليه بالقرآن فآمنه و بين له ما يريد و أمهله حتى يسمع كلام الله و يتدبره و إنما خص كلام الله لأن معظم الأدله فيه «ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ» معناه فإن دخل فى الإسلام نال خير الدارين و إن لم يدخل فى الإسلام فلا تقتله فتكون قد غدرت به و لكن أوصله إلى ديار قومه التى يأمن فيها على نفسه و ماله «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ» أى ذلك الأمان لهم بأنهم قوم لا يعلمون الإيمان و الدلائل فآمنهم حتى يسمعوا و يتدبروا و يعلموا و فى هذا دلاله على بطلان قول من قال المعارف ضروريه و فى الآيه دلاله على أن المتلو و المسموع كلام الله لأن الشرع و العرب جعلا الحكايه كعين المحكى يقال هذا كلام سيبويه و شعر امرئ القيس و من ظن أن الحكايه تفارق المحكى لأجل هذا الظاهر فقد غلط لأن المراد ما ذكرناه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷ الى ۸]

اشاره

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ فَمَا اسْتَقامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (۷) كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلًّا وَ لا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ (۸)

القراءه

فى الشواذ قراءه عكرمه إيلا بياء بعد الهمزه.

الحجه

يمكن أن يكون أراد «إِلًّا» كقراءه الجماعه إلا أنه أبدل اللام الأولى ياء لثقل الإدغام و لكسر الهمزه كما قالوا دينار و قيراط و الأصل دنار و قراط لقولهم دنانير و قراريط و قد جاء مع التضعيف وحده قال:

يا ليتما أمنا شالت نعامتها أيما إلى جنه أيما إلى نار.

اللغه

الظهور العلو بالغلبه و أصله خروج الشی ء إلی حیث یصح أن یدرک الرقبه و الانتظار و المراقبه و المراعاه و المحافظه نظائر و الرقیب الحافظ و الإل العهد مأخوذ من الألیل و هو البریق یقال أل یؤول ألا إذا لمع و الآله الحربه للمعانها و أذن مؤلله مشبهه للحربه فی تحدیدها قال الشاعر:

وجدناهم کاذبا إلهم و ذو الإل و العهد لا یکذب

و الإل القرابه قال حسان:

لعمرک إن إلک من قریش کإل السقب من رأل النعام

. المعنی

لما أمر سبحانه بنبذ العهد إلی المشرکین بین أن العله فی ذلک ما ظهر منهم من الغدر و أمر بإتمام العهد لمن استقام علی الأمر فقال «کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ» أی کیف یکون لهؤلاء عهد صحیح مع إضمارهم الغدر و النکث و هذا یکون علی التعجب أو علی الجحد و یدل علیه ما روی أن فی قراءه عبد الله کیف یکون عهد عند الله «وَ لا ذِمَّهً» فأدخل الکلام لا لأن معنی الأول جحد أی لا یکون لهم عهد و قیل معناه کیف یأمر الله و رسوله بالکف عن دماء المشرکین ثم استثنی سبحانه فقال «إِلَّا الَّذِینَ عاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أی فإن لهم عهدا عند الله لأنهم لهم یضمروا الغدر بک و الخیانه لک و اختلف فی هؤلاء من هم فقیل هم قریش عن ابن عباس و

قیل هم أهل مکه الذین عاهدهم رسول الله یوم الحدیبیه فلم یستقیموا و نقضوا العهد بأن أعانوا بنی بکر علی خزاعه فضرب لهم رسول الله ص بعد الفتح أربعه أشهر یختارون أمرهم إما أن یسلموا و إما أن یلحقوا بأی بلاد شاءوا فأسلموا قبل الأربعه الأشهر

عن قتاده و ابن زید و قیل هم من قبائل بکر بنو خزیمه و بنو مدلج و بنو ضمره و بنو الدئل و هم الذین کانوا قد دخلوا عهد قریش یوم الحدیبیه إلی المده التی کانت بین رسول الله ص و بین قریش فلم یکن نقضها إلا قریش و بنو الدئل من بکر فأمر بإتمام العهد لمن لم یکن له نقض إلی مدته و هذا القول أقرب إلی الصواب لأن هذه الآیات نزلت بعد نقض قریش العهد و بعد فتح مکه «فَمَا اسْتَقامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ» معناه فما استقاموا لکم علی العهد أی ما داموا باقین معکم علی الطریقه المستقیمه فکونوا معهم کذلک «إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» للنکث و الغدر «کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا

عَلَيْكَمْ» هاهنا حذف و تقديره كيف يكون لهم عهد و كيف لا تقتلونهم و إنما حذفه لأن ما قبله من قوله كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ يدل على ذلك و مثله قول الشاعر يرثى أخا له قد مات:

و خبرتمانى أنما الموت بالقرى فكيف و هاتا هضبه و قليب

أى فكيف مات و ليس بقريه و مثله قول الحطيئه:

فكيف و لم أعلمهم حدلوكم على معظم و لا أديمكم قدوا

أى و كيف تلوموننى على مدح قوم و تذمونهم فاستغنى عن ذكر ذلك لأنه جرى فى القصيده ما يدل على ما أضمره و معناه كيف يكون لهؤلاء عهد عند الله و عند رسوله و هم بحال إن يظهروا عليكم و يظفروا بكم و يغلبوكم «لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلًّا وَ لا ذِمَّةً» أى لا يحفظوا و لا يراعوا فيكم قرابه و لا عهدا و الإل القرابه عن ابن عباس و الضحاك و العهد عن مجاهد و السدى و الجوار عن الحسن و الحلف عن قتاده و اليمين عن أبى عبيده و قيل أن الإل اسم الله تعالى عن مجاهد و روى أن أبا بكر قرئ عليه كلام مسيلمه فقال لم يخرج هذا من إل فأين يذهب بكم و من قال إن الإل هو العهد قال جمع بينه و بين الذمه و إن كان بمعناه لاختلاف معنى اللفظين كما قال:

" و ألفى قولها كذبا و مينا"

و قال:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد"

«يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ» معناه يتكلمون بكلام الموالين لكم لترضوا عنهم و تأبى قلوبهم إلا العداوه و الغدر و نقض العهد «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» أى متمردون فى الكفر و الشرك عن ابن الإخشيد و قال الجبائى أراد كلهم فاسقون لكنه وضع الخصوص موضع العموم و قال القاضى معناه أكثرهم خارجون عن طريق الوفاء بالعهد و أراد بذلك رؤساءهم.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٩ الى ١٣]

اشاره

اشْتَرَوْا بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩) لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لا ذِمَّةً وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ (١٠) فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١١) وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (١٢) أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و الشام «أَئِمَّهَ الْكُفْرِ» بهمزتين و قرأ الباقون أيمه بهمزه واحده و ياء بعدها و

قرأ ابن عامر لا إيمان بكسر الهمزه و رواه ابن عقده بإسناده عن عريف بن الوضاح الجعفى عن جعفر بن محمد (عليه السلام)

و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على أئمه أصله أفعله واحدها إمام فإذا جمعته على أفعله ففيه همزه هى فاء الفعل و يزيد عليها همزه أفعله الزائده فيجتمع همزتان و اجتماع الهمزتين فى كلمه لا يستعمل بحقيقتهما قال الزجاج أصله أئمه و لكن الميمين لما اجتمعتا أدغمت الأولى فى الثانيه و ألقيت حركتها على الهمزه فصارت أئمه فأبدل النحويون من الهمزه المكسوره الياء قال و من قال هذا أوم من هذا كان أصله أأم فجعلها واوا مفتوحه كما قالوا فى جمع آدم أوادم قال أبو على و من جمع بين الهمزتين فى أئمه فحجته أن سيبويه قال زعموا أن ابن أبى إسحاق كان يحقق الهمزتين فى أناس معه و قد يتكلم ببعضه العرب و هو ردى ء و وجهه من القياس أن تقول أن الهمزه حرف من حروف الحلق كالعين و غيره و قد جمع بينهما فى نحو كعاعه وكع يكع فكما جاز اجتماع العينين جاز اجتماع الهمزتين قال على بن عيسى إنما جاز اجتماع الهمزتين هنا لئلا يجتمع على الكلمه تغيران الإدغام و القلب مع خفه التحقيق لأجل ما بعده من السكون و على هذا تقول هذا أءم من هذا بهمزتين قال و إنما قلبت الهمزه من أئمه دون حركه ما قبلها لأن الحركه إنما نقلت من الميم إلى الهمزه لبيان زنه الكلمه فلو ذهبت بقلبها على ما قبلها لكنت مناقضا للغرض فيها و أما قوله «لا أَيْمانَ لَهُمْ» فمن فتح الهمزه قال هو أشبه بالموضع فقد قال نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ و من كسرها جعله مصدر آمنته إيمانا

خلاف خوفته و لا يريد مصدرا من الذى هو صدق فيكون تكرارا لدلاله ما تقدم من قوله فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ على أن أهل الكفر لا أيمان لهم.

اللغه

الأيمان جمع يمين و هو القسم و الطعن الاعتماد بالعيب و أصله الطعن بالرمح و الإمام هو المتقدم للاتباع فالإمام فى الخير مهتد هاد و فى الشر ضال مضل و الهم مقارنه الفعل بالعزم من غير إيقاع له و قد ذموا بهذا الهم ففيه دليل على العزم و قد يستعمل الهم على مقارنه العزم و البدء فعل الشى ء من قبل غيره و هو فعل الشى ء أولا و المره فعل لم يتكرر و هى الفعله من المر و المره و الدفعه و الكره نظائر.

المعنى

ثم بين سبحانه خصال القوم فقال «اشْتَرَوْا بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» و معناه أعرضوا عن دين الله و صدوا الناس عنه بشى ء يسير نالوه من الدنيا و أصل الاشتراء استبدال ما كان من المتاع بالثمن و نقيضه البيع و هو العقد على تسليم المتاع بالثمن و معنى الفاء هنا أن اشتراءهم هذا أداهم إلى الصد عن الإسلام و هذا ورد فى قوم من العرب جمعهم أبو سفيان على طعامه ليستميلهم على عداوه النبى ص عن مجاهد و قيل ورد فى اليهود الذين كانوا يأخذون الرشا من العوام على الحكم بالباطل عن الجبائى «إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بئس العمل عملهم «لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَ لا ذِمَّةً» سبق معناه و الفائده فى الإعاده أن الأول فى صفه الناقضين للعهد و الثانى فى صفه الذين اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا و قيل إنما كرر تأكيدا «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ» أى المجاوزون الحد فى الكفر و الطغيان «فَإِنْ تابُوا» أى ندموا على ما كان منهم من الشرك و عزموا على ترك العود إليه و قبلوا الإسلام «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ» أى قبلوهما و أدوهما عند لزومهما «فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ» أى فهم إخوانكم فى الدين فعاملوهم معامله إخوانكم من المؤمنين «وَ نُفَصِّلُ الْآياتِ» أى نبينها و نميزها بخاصه لكل واحده منها تتميز بها من غيرها حتى يظهر مدلولها على أتم ما يكون من الظهور فيها «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» ذلك و يتبينونه دون الجهال الذين لا يتفكرون «وَ إِنْ نَكَثُوا» أى نقضوا «أَيْمانَهُمْ» أى عهودهم و ما حلفوا عليه «مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ» أى من بعد أن عقدوه «وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ» أى عابوه و قدحوا فيه «فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ» أى رؤساء الكفر و الضلاله و خصهم بالأمر بقتالهم لأنهم يضلون أتباعهم قال الحسن و أراد به جماعه الكفار و كل كافر إمام لنفسه فى الكفر و لغيره فى الدعاء إليه و قال ابن عباس و قتاده أراد به رؤساء قريش مثل الحرث بن هشام و أبى سفيان بن حرب و عكرمه بن أبى جهل و سائر رؤساء قريش الذين نقضوا العهد و كان حذيفه بن اليمان يقول لم يأت أهل

هذه الآيه بعد و قال مجاهد هم أهل فارس و الروم و

قرأ على (عليه السلام) هذه الآيه يوم البصره ثم قال أما و الله لقد عهد إلى رسول الله ص و قال لى يا على لتقاتلن الفئه الناكثه و الفئه الباغيه و الفئه المارقه

«إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ» من قرأ بفتح الهمزه فمعناه أنهم لا يحفظون العهد و اليمين كما يقال فلان لا عهد له أى لا وفاء له بالعهد و من قرأ بالكسر فمعناه لا تؤمنوهم بعد نكثهم العهد و يحتمل أن يكون معناه أنهم إذا آمنوا إنسانا لا يفون به و يحتمل أن يكون معناه أنهم كفروا فلا إيمان لهم «لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ» معناه قاتلوهم لينتهوا عن الكفر فإنهم لا ينتهون عنه بدون القتال و قيل معناه ليكن قصدكم فى قتالكم انتهاؤهم عن الشرك فإن قيل كيف نفى بقوله «لا أَيْمانَ لَهُمْ» ما أثبته بقوله وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ قيل له إن الإيمان التى أثبتها هى ما حلفوا بها و عقدوا عليها و إنما نفاها من بعد لأنهم لم يفوا بها و لم يتمسكوا بموجبها «أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ» الألف للاستفهام و المراد به التحضيض و الإيجاب و معناه هلا تقاتلونهم و قد نقضوا عهودهم التى عقدوها و اختلف فى هؤلاء فقيل هم اليهود الذين نقضوا العهد و خرجوا مع الأحزاب و هموا بإخراج الرسول من المدينه كما أخرجه المشركون من مكه عن الجبائى و القاضى و قيل هم مشركو قريش و أهل مكه «وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ» أى بدءوكم بنقض العهد عن ابن إسحاق و الجبائى و قيل بدءوكم بقتال حلفاء النبى ص من خزاعه عن الزجاج و قيل بدءوكم بالقتال يوم بدر و قالوا حين سلم العير لا ننصرف حتى نستأصل محمدا و من معه «أَ تَخْشَوْنَهُمْ» أى أ تخافون أن ينالكم من قتالكم مكروه لفظه استفهام و المراد به تشجيع المؤمنين و فى ذلك غايه الفصاحه لأنه جمع بين التقريع و التشجيع «فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» المعنى لا تخشوهم و لا تتركوا قتالهم خوفا على أنفسكم منهم فإنه سبحانه أحق أن تخافوا عقابه فى ترك أمره بقتالهم إن كنتم مصدقين بعقاب الله و ثوابه أى إن كنتم مؤمنين فخشيه الله أحق بكم من خشيه غيره و الله أعلم و أحكم.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۴ الى ۱۵]

اشاره

قاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (۱۴) وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج و ابن أبى إسحاق و عيسى الثقفى و عمرو بن عبيد و يتوب الله بالنصب و رويت عن أبى عمرو أيضا.

الحجه

قال ابن جنى إذا نصب فالتوبه داخله فى جواب الشرط و إذا رفع فهو استئناف و تقديره فى النصب أن تقاتلوهم تكن هذه الأشياء كلها التى أحدها التوبه من الله على من يشاء و الوجه قراءه الجماعه على الاستئناف لأنه تم الكلام على قوله وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ثم استأنف فقال «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» لأن التوبه منه سبحانه على من يشاء ليست مسببه عن قتالهم.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بأن أمر المسلمين بقتالهم و بشرهم بالنصر و الظفر عليهم فقال «قاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ» قتلا و أسرا «وَ يُخْزِهِمْ» أى و يذلهم «وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ» أى و يعنكم أيها المؤمنون عليهم «وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» يعنى صدور بنى خزاعه الذين بيت عليهم بنو بكر عن مجاهد و السدى لأنهم كانوا حلفاء النبى ص «وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» معناه و يكون ذلك النصر شفاء لقلوب المؤمنين التى امتلأت غيظا لكثره ما نالهم من الأذى من جهتهم ثم استأنف سبحانه فقال «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» أى و يقبل توبه من تاب منهم مع فرط تعديهم رحمه و فضلا «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» عليهم بتوبتهم إذا تابوا حكيم فى أمركم بقتالهم إذا نكثوا قبل أن يتوبوا و يرجعوا لأن أفعاله كلها صواب و حكمه و فى هذا دلاله على نبوه نبينا ص لأنه وافق خبره المخبر.

النظم

و الوجه فى اتصال قوله «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» بما قبله شيئان (أحدهما) البشاره بأن فيهم من يتوب و يرجع عن الكفر إلى الإيمان (و الآخر) بيان أنه ليس فى قتالهم اقتطاع لأحد منهم عن التوبه.

[سوره التوبه (٩): آيه ١۶]

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (١۶)

اللغه

الحسبان قوه المعنى فى النفس من غير قطع و هو مشتق من الحساب لدخوله فيما يحتسب به و الترك ضد ينافى الفعل المبتدأ فى محل القدره عليه و يستعمل بمعنى أن لا يفعل كقوله وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ و الوليجه الدخيله فى القوم من غيرهم و البطانه مثله وليجه الرجل من يختص بدخله أمره دون الناس الواحد و الجمع فيه سواء و كل شى ء دخل فى شى ء ليس منه فهو وليجه قال طرفه:

فإن القوافى يتلجن موالجا تضايق عنه أن تولجه الإبر

. الإعراب

أم حرف عطف يعطف به الاستفهام و «أَمْ حَسِبْتُمْ» معطوف على ما تقدم من قوله أَ لا تُقاتِلُونَ و هو من الاستفهام المعترض فى وسط الكلام فجعل نفى الفعل مع تقريب لوقوعه و لم يفعل نفى الفعل بعد إطماع فى وقوعه.

المعنى

ثم نبه سبحانه على جلاله موقع الجهاد فقال «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا» معناه أ ظننتم أيها المؤمنون أن تتركوا من دون أن تكلفوا الجهاد فى سبيل الله مع الإخلاص «وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ» معناه و لما يظهر ما علم الله منكم فذكر نفى العلم و المراد نفى المعلوم تأكيدا للنفى و إلا فإن الله عز اسمه عالم بما يكون قبل أن كان و بما لا يكون لو كان كيف كان يكون و تقديره أ ظننتم أن تتركوا و لم تجاهدوا «وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً» أى و لم يعلم الله الذين لم يتخذوا سوى الله و سوى رسوله و المؤمنين بطانه و أولياء يوالونهم و يفشون إليهم أسرارهم و قال الجبائى هو أن يكونوا منافقين و هو قول الحسن و فى هذه دلاله على تحريم موالاه الكفار و الفساق و الألف بهم «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى عليم بأعمالكم فيجازيكم عليها.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما تقدم الأمر بالقتال عطف عليه بهذا الشرط و هو الإخلاص فى الجهاد على وجه قطع العصمه ليظهر الظفر و يستحق الثواب.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِي النَّارِ هُمْ خالِدُونَ (١٧) إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ أَقامَ الصَّلاهَ وَ آتَى الزَّكاهَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسى أُولئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (١٨)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير مسجد الله على الواحد و هو قراءه ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و الباقون «مَساجِدَ اللَّهِ».

الحجه

حجه من أفرد أنه عنى به المسجد الحرام و حجه من جمع أنه عنى به المسجد الحرام و غيره من المساجد و يحتمل أن يكون أراد المسجد الحرام و إنما جمع لأن كل موضع منه مسجد يسجد عليه فيكون القراءتان بمعنى.

اللغه

الأصل فى المسجد هو موضع السجود فى العرف و يعبر به عن البيت المهيا لصلاه الجماعه فيه و العماره أن يجدد منه ما استرم من الأبنيه و منه اعتمر إذا زار لأنه يجدد بالزياره ما استرم من الحال.

المعنى

لما أمر الله سبحانه بقتال المشركين و قطع العصمه و الموالاه عنهم أمر بمنعهم عن المساجد فقال «ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ» معناه لا ينبغى للمشركين أن يكونوا قواما على عماره مساجد الله و متولين لأمرها و ينبغى أن يعمرها المسلمون و قيل أن المراد بذلك المسجد الحرام خاصه و قيل هى عامه فى جميع المساجد «شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ» أى حال شهادتهم على أنفسهم بالكفر أو مع شهادتهم و اختلف فى العماره للمسجد فقيل هى بدخوله و نزوله كما يقال فلان يعمر مجلس فلان إذا أكثر غشيانه لأن المسجد تكون عمارته بطاعه الله و عبادته و قيل هى باستصلاحه و رم ما استرم منه لأنه إنما يعمر للعباده عن الجبائى و قيل هى بأن يكونوا من أهله أى لا ينبغى أن يترك المشركون فيكونوا أهل المسجد الحرام عن الحسن و اختلف فى شهادتهم على أنفسهم بالكفر كيف هى فقيل هى أن النصرانى يسأل ما أنت فيقول أنا نصرانى و اليهودى يقول أنا يهودى و كذلك المشرك إذا سئل ما دينك يقول مشرك لا- يقولها أحد غير العرب عن السدى و قيل معناه إن كلامهم يدل على كفرهم كما يقال كلام فلان يدل على بطلان دعواه عن الحسن و قيل هى قولهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك و قيل شهادتهم سجودهم لأصنامهم مع إقرارهم بأنها مخلوقه عن ابن عباس و معناه أنهم يشهدون على أنفسهم بأفعالهم و أحوالهم و من أظهر شيئا و بينه يقال قد شهد به «أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» التى هى من جنس الطاعه من المؤمنين أى بطلت لأنهم أوقعوها على الوجه الذى لا يستحق لأجله الثواب عليها عند الله «وَ فِي النَّارِ هُمْ خالِدُونَ» أى مقيمون مؤبدون «إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ» و لفظه إنما لإثبات المذكور و نفى ما عداه فمعناه لا يعمر مساجد الله بزيارتها و إقامه العبادات فيها أو ببنائها و رم المسترم منها إلا- «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» أى من أقر بوحدانيه الله و اعترف بالقيامه «وَ أَقامَ الصَّلاةَ» بحدودها «وَ آتَى الزَّكاةَ» أى أعطاها إن وجبت عليه إلى مستحقها «وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ» أى لم يخف سوى الله أحدا من المخلوقين

و هـذا راجع إلى قوله «أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ» أى إن خشـيتموهم فقـد سـاويتموهم فى الإشـراك كما قال فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النّاسَ كَخَشْيَةِ اللّٰهِ الآيه «فَعَسى أُولٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» إلى الجنه و نيل ثوابها لأن عسى من الله واجبه عن ابن عباس و الحسن و فى ذكر الصلاه و الزكاه و غير ذلك بعد ذكر الإيمان بالله دلاله على أن الإيمان لا يتناول أفعال الجوارح إذ لو تناولها جاز عطف ما دخل فيه عليه و من قال إن المراد فيه التفصيل و زياده البيان فقد ترك الظاهر.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۹ الى ۲۲]

اشاره

أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جاهَدَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (۱۹) الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ (۲۰) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنّاتٍ لَهُمْ فِيها نَعِيمٌ مُقِيمٌ (۲۱) خالِدِينَ فِيها أَبَداً إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۲)

القراءه

فى الشواذ

قراءه محمـد بن على البـاقر (عليه السـلام) و ابن الزبير و أبى وجره السوارى و أبى جعفر السعدى القارئ أ جعلتم سـقاه الحاج و عمره المسجد الحرام

و قرأ الضحاك سقايه الحاج بالضم و عمره المسجد.

الحجه

أما سـقاه فهو جمع ساق و عمره جمع عامر و أما «سِقايَهَ» فقد قال ابن جنى فيه نظر و وجهه أن يكون جمعا جاء على فعال كعرق و عراق و رخل و رخال و ظئر و ظؤار و توم

و توأم و برى ء و براء و إنسان و إناس ثم أنث كما يؤنث من المجموع أشياء نحو حجاره و عيوره و كان من عدل عن قراءه الجماعه «سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ» إلى هذا إنما هرب من أن يقابل الحدث بالجواهر و ذلك أن من آمن جوهر و سقايه و عماره مصدران فلا بد إذن من حذف المضاف أى أ جعلتم هذين الفعلين كفعل من آمن بالله فلما رأى أنه لا بد من حذف المضاف قرأ سقاه و عمره على ما مضى.

اللغه

السقايه آله تتخذ لسقى الماء و السقايه مصدر كالسقى أيضا و قيل إنهم كانوا يسقون الحجيج الماء و الشراب و بيت البئر سقايه أيضا و البشاره الدلاله على ما يظهر به السرور فى بشره الوجه كما يقال بشرته أبشره بشرى و رضوان هو معنى يستحق بالإحسان و يدعو إلى الحمد على ما كان و يضاد سخط العصيان و النعيم مشتق من النعمه و هى اللين فأما النعمه بكسر النون فهى منفعه يستحق بها الشكر لأنها كنعمه العيش و أبدا للزمان المستقبل من غير آخر كما أن قط للماضى يقال ما رأيته قط و لا أراه أبدا و جمع الأبد آباد و أبود يقال لا أفعل ذلك أبد الأبيد و أبد الآبدين و تأبد المنزل أتى عليه و الأوابد الوحش سميت بذلك لطول أعمارها و قيل لم يمت وحشى حتف أنفه و إنما يموت بآفه و الآبده الداهيه.

النزول

قيل أنها نزلت فى على بن أبى طالب (عليه السلام) و العباس بن عبد المطلب و طلحه بن شيبه و ذلك أنهم افتخروا فقال طلحه أنا صاحب البيت و بيدى مفتاحه و لو أشاء بت فيه و قال العباس أنا صاحب السقايه و القائم عليها و

قال على (عليه السلام) ما أدرى ما تقولان لقد صليت إلى القبله سته أشهر قبل الناس و أنا صاحب الجهاد

عن الحسن و الشعبى و محمد بن كعب القرظى و

قيل أن عليا (عليه السلام) قال للعباس يا عم أ لا تهاجر و أ لا تلحق برسول الله فقال أ لست فى أفضل من الهجره أعمر المسجد الحرام و أسقى حاج بيت الله فنزلت «أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ»

عن ابن سيرين و مره الهمدانى و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن ابن بريده عن أبيه قال بينا شيبه و العباس يتفاخران إذا مر بهما على بن أبى طالب (عليه السلام) فقال بما ذا تتفاخران فقال العباس لقد أوتيت من الفضل ما لم يؤت أحد سقايه الحاج و قال شيبه أوتيت عماره المسجد الحرام فقال على (عليه السلام) استحييت لكما فقد أوتيت على صغرى ما لم تؤتيا فقالا و ما أوتيت يا على قال ضربت خراطيمكما بالسيف حتى آمنتما بالله و رسوله فقام العباس مغضبا يجر ذيله حتى دخل على رسول الله ص و قال أ ما ترى إلى ما يستقبلنى به

على فقال ادعوا لى عليا فدعى له فقال ما حملك على ما استقبلت به عمك فقال يا رسول الله صدمته بالحق فمن شاء فليغضب و من شاء فليرض فنزل جبرائيل (عليه السلام) فقال يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام و يقول اتل عليهم «أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ» الآيات فقال العباس إنا قد رضينا ثلاث مرات

و فى تفسير أبى حمزه أن العباس لما أسر يوم بدر أقبل عليه أناس من المهاجرين و الأنصار فعيروه بالكفر و قطيعه الرحم فقال ما لكم تذكرون مساوئنا و تكتمون محاسننا قالوا و هل لكم من محاسن قال نعم و الله لنعمر المسجد الحرام و نحجب الكعبه و نسقى الحاج و نفك العانى فأنزل الله تعالى «ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا» إلى آخر الآيات.

المعنى

«أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» هذا استفهام معناه الإنكار أى لا تجعلوا و فيه حذف يدل الكلام عليه و تقديره أ جعلتم أهل سقايه الحاج و أهل عماره المسجد الحرام كمن آمن بالله حتى يكون مقابله الشخص بالشخص أو يكون تقديره أ جعلتم السقايه و العماره كإيمان من آمن بالله حتى تكون مقابله الفعل بالفعل و سقايه الحاج سقيهم الشراب قال الحسن و كان نبيذ زبيب يسقون الحاج فى الموسم بين الله سبحانه أنه لا يقابل هذه الأشياء بالإيمان بالله «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» و بالجهاد فى سبيله فإنه لا مساواه بين الأمرين «لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ» فى الفضل و الثواب «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي» إلى طريق ثوابه «الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» كما يهدى إليه من كان عارفا به فاعلا لطاعته مجتنبا لمعصيته ثم ابتدأ سبحانه فقال «الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا و اعترفوا بوحدانيه الله «وَ هاجَرُوا» أوطانهم التى هى دار الكفر إلى دار الإسلام «وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى تحملوا المشاق فى ملاقاه أعداء الدين «بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ» من غيرهم من المؤمنين الذين لم يفعلوا هذه الأشياء «وَ أُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ» أى الظافرون بالبغيه «يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ» برحمه فى الدنيا على ألسنه الرسل و بما بين فى كتبه من الثواب الموعود على الجهاد «بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ» فى الآخره «وَ جَنَّاتٍ لَهُمْ فِيها نَعِيمٌ مُقِيمٌ» أى دائم لا يزول و لا ينقطع «خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى دائمين فيها مع كون النعيم مقيما لهم «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ» أى جزاء على العمل «عَظِيمٌ» أى كثير متضاعف لا يبلغه نعمه غيره من الخلق.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۳ الى ۲۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمانِ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۳) قُلْ إِنْ كانَ آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ وَ إِخْوانُكُمْ وَ أَزْواجُكُمْ وَ عَشِيرَتُكُمْ وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسادَها وَ مَساكِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۲۴)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم و عشيراتكم على الجمع و الباقون «وَ عَشِيرَتُكُمْ» على التوحيد.

الحجه

من أفرد فلان العشيره يقع على الجمع و قال أبو الحسن العرب لا تجمع العشيره عشيرات و إنما تقول عشائر و من جمع فلأن كل واحد من المخاطبين له عشيره.

اللغه

الاستحباب طلب المحبه و يجوز أن يكون استحب بمعنى أحب كما أن استجاب يكون بمعنى أجاب فيكون كأنه طلب محبه فوقع له و العشيره الجماعه ترجع إلى عقد واحد كالعشره و منه المعاشره و الاقتراف اقتطاع الشى ء من مكانه إلى غيره من قرفت القرحه إذا قشرتها و القرف القشر و التربص التثبت فى الشى ء حتى يجى ء وقته و التربص و التثبت و التنظر و التوقف نظائر و نقيضه التعجل.

النزول

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنها نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه حيث كتب إلى قريش يخبرهم بخبر النبى ص لما أراد فتح مكه.

المعنى

ثم نهى الله سبحانه المؤمنين عن موالاه الكافرين و إن كانوا فى النسب الأقربين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ» و هذا فى أمر الدين فأما فى أمر الدنيا فلا بأس بمجالستهم و معاشرتهم لقوله سبحانه وَ صاحِبْهُما فِي الدُّنْيا مَعْرُوفاً قال ابن عباس لما أمر الله تعالى المؤمنين بالهجره و أرادوا الهجره فمنهم من تعلقت به زوجته و منهم من تعلق به أبواه و أولاده فكانوا يمنعونهم من الهجره فيتركون الهجره لأجلهم فبين

سبحانه أن أمر الدين مقدم على النسب و إذا وجب قطع قرابه الأبوين فالأجنبى أولى «إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمانِ» أى إن اختاروا الكفر و آثروه على الإيمان قال الحسن من تولى الشرك فهو مشرك و هذا إذا كان راضيا بشركه «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ» فترك طاعه الله لأجلهم و أطلعهم على أسرار المسلمين «فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» نفوسهم و الباخسون حقها من الثواب لأنهم وضعوا الموالاه فى غير موضعها لأن موضعها أهل الإيمان «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المتخلفين عن الهجره إلى دار الإسلام «إِنْ كانَ آباؤُكُمْ» الذين ولدوكم «وَ أَبْناؤُكُمْ» الذى ولدتموهم و هم الأولاد الذكور «وَ إِخْوانُكُمْ» فى النسب «وَ أَزْواجُكُمْ» اللاتى عقدتم عليهن عقده النكاح «وَ عَشِيرَتُكُمْ» أى و أقاربكم «وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها» أى اكتسبتموها و أقطعتموها و جمعتموها «وَ تِجارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسادَها» أى تخشون أنها تكسد إذا اشتغلتم بطاعه الله تعالى و الجهاد «وَ مَساكِنُ تَرْضَوْنَها» أى مساكن اخترتموها لأنفسكم و يعجبكم المقام فيها «أَحَبَّ إِلَيْكُمْ» أى آثر فى نفوسكم و أقرب إلى قلوبكم «مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى من طاعه الله و طاعه رسوله «وَ جِهادٍ فِي سَبِيلِهِ» أى و من الجهاد فى سبيل الله «فَتَرَبَّصُوا» أى انتظروا «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» أى بحكمه فيكم و قيل بعقوبتكم على اختياركم هذه الأشياء على الجهاد و طاعه الله إما عاجلا و إما آجلا و فيه وعيد شديد عن الحسن و الجبائى و قيل بفتح مكه عن مجاهد و قال بعضهم و هذا لا يصح لأن سوره براءه نزلت بعد فتح مكه «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» مضى تفسيره.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٢٥ الى ٢٧]

اشاره

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ (٢٥) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ (٢٦) ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٧)

اللغه

الموطن الموضع الذى يقيم فيه صاحبه و هو مفعل من الوطن و استوطن

ص: ٢٧

بالمكان إذا اتخذه وطنا و حنين اسم واد بين مكه و الطايف و الإعجاب السرور بما يتعجب منه و العجب السرور بالنفس و الرحب السعه فى المكان و ضده الضيق و قولهم مرحبا معناه أتيت سعه و السكينه الطمأنينه و الأمنه و هى فعيله من السكون قال الشاعر:

لله قبر عالها ما ذا أجن لقد أجن سكينه و وقارا

و الجنود الجموع التى تصلح للحروب.

الإعراب

مواطن لا ينصرف لأنه جمع ليس على مثال الآحاد «وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ» أى و فى يوم حنين عطف على مواطن أى و نصركم فى يوم حنين و إنما صرف حنينا لأنه اسم لمذكر و هو واد و لو ترك صرفه على أنه اسم للبقعه لجاز قال الشاعر:

نصروا نبيهم و شدوا أزرهم بحنين يوم تواكل الأبطال

و ما فى قوله «بِما رَحُبَتْ» مصدريه أى برحبها و سعتها.

المعنى

لما تقدم أمر المؤمنين بالقتال ذكرهم بعده بما أتاهم من النصر حالا بعد حال فقال «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ» اللام للقسم فكأنه سبحانه أقسم بأنه نصر المؤمنين أى أعانهم على أعدائهم فى مواضع كثيره على ضعفهم و قله عددهم حثا لهم على الانقطاع إليه و مفارقه الأهلين و الأقربين فى طاعته و

ورد عن الصادقين (عليه السلام) إنهم قالوا كانت المواطن ثمانين موطنا

و

روى أن المتوكل اشتكى شكايه شديده فنذر أن يتصدق بمال كثير إن شفاه الله فلما عوفى سأل العلماء عن حد المال الكثير فاختلفت أقوالهم فأشير عليه أن يسأل أبا الحسن على بن محمد بن على بن موسى (عليه السلام) و قد كان حبسه فى داره فأمر أن يكتب إليه فكتب يتصدق بثمانين درهما ثم سألوه عن العله فى ذلك فقرأ هذه الآيه و قال عددنا تلك المواطن فبلغت ثمانين موطنا

«وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ» أى و فى يوم حنين «إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» أى سرتكم و صرتم معجبين بكثرتكم قال قتاده و كان سبب انهزام المسلمين يوم حنين أن بعضهم قال حين رأى كثره المسلمين لن نغلب اليوم عن قله فانهزموا بعد ساعه و كانوا اثنى عشر ألفا و قيل إنهم كانوا عشره آلاف و قيل ثمانيه آلاف و الأول أصح و أكثر فى الروايه «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ

شَيْئاً» أى فلم يدفع عنكم كثرتكم سوءا «وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» أى برحبتها و الباء بمعنى مع و المعنى ضاقت عليكم الأرض مع سعتها كما يقال أخرج بنا إلى موضع كذا أى معنا و المراد لم تجدوا من الأرض موضعا للفرار إليه «ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» أى وليتم عن عدوكم منهزمين و تقديره وليتموهم أدباركم و انهزمتم «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ» أى رحمته التى تسكن إليها النفس و يزول معها الخوف «عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» حين رجعوا إليهم و قاتلوهم و قيل على المؤمنين الذين ثبتوا مع رسول الله على و العباس فى نفر من بنى هاشم عن الضحاك بن مزاحم و

روى الحسن بن على بن فضال عن أبى الحسن الرضا أنه قال السكينه ريح من الجنه تخرج طيبه لها صوره كصوره وجه الإنسان فتكون مع الأنبياء أورده العياشى مسندا

«وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» أراد به جنودا من الملائكه و قيل إن الملائكه نزلوا يوم حنين بتقويه قلوب المؤمنين و تشجيعهم و لم يباشروا القتال يومئذ و لم يقاتلوا إلا يوم بدر خاصه عن الجبائى «وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بالقتل و الأسر و سلب الأموال و الأولاد «وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ» أى و ذلك العذاب جزاء الكافرين على كفرهم «ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عَلى مَنْ يَشاءُ» ذكر سبحانه ثم فى ثلاثه مواضع متقاربه (الأول) «ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» عطف على ما قبله من الفعل و هو قوله «ضاقَتْ عَلَيْكُمُ» (و الثانى) «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ» عطف على «وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» (و الثالث) «ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ» عطف على «أَنْزَلَ» و إنما حسن عطف المستقبل على الماضى لأنه يشاكله فإن الأول تذكير بنعمه الله و الثانى وعد بنعمه الله و المعنى ثم يقبل الله توبه من تاب عن الشرك و رجع إلى طاعه الله و الإسلام و ندم على ما فعل من القبيح و يجوز أن يريد ثم يقبل الله توبه من انهزم من بعد هزيمته و يجوز أن يريد يقبل توبتهم عن إعجابهم بالكثره و إنما علقه بالمشيئه لأن قبول التوبه تفضل من الله و لو كان واجبا على ما قاله أهل الوعيد لما جاز تعليقه بالمشيئه كما لا يجوز تعليق الثواب على الطاعه بالمشيئه و من خالف فى ذلك قال إنما علقها بالمشيئه لأن منهم من له لطف يصلح به و يتوب و يؤمن عنده و منهم من لا لطف له منه «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» أى ستار للذنوب «رَحِيمٌ» بعباده.

[القصه]

ذكر أهل التفسير و أصحاب السير

أن رسول الله ص لما فتح مكه خرج منها متوجها إلى حنين لقتال هوازن و ثقيف فى آخر شهر رمضان أو فى شوال من سنه ثمان من الهجره

و قد اجتمع رؤساء هوازن إلى مالك بن عوف النصرى و ساقوا معهم أموالهم و نساءهم و ذراريهم و نزلوا بأوطاس و قال كان دريد بن الصمه فى القوم و كان رئيس جشم و كان

شيخا كبيرا قد ذهب بصره من الكبر فقال بأى واد أنتم قالوا بأوطاس قال نعم مجال الخيل لا حزن ضرس و لا سهل دهس ما لى أسمع رغاء البعير و نهيق الحمير و خوار البقر و ثغاء الشاه و بكاء الصبيان فقالوا إن مالك بن عوف ساق مع الناس أبناءهم و أموالهم و نساءهم ليقاتل كل منهم عن أهله و ماله فقال دريد راعى ضان و رب الكعبه ثم قال ائتونى بمالك فلما جاءه قال يا مالك إنك أصبحت رئيس قومك و هذا يوم له ما بعده رد قومك إلى عليا بلادهم و ألق الرجال على متون الخيل فإنه لا ينفعك إلا رجل بسيفه و فرسه فإن كانت لك لحق بك من ورائك و إن كانت عليك لا تكون فضحت فى أهلك و عيالك فقال له مالك إنك قد كبرت و ذهب علمك و عقلك و

عقد رسول الله ص لواءه الأكبر و دفعه إلى على بن أبى طالب (عليه السلام) و كل من دخل مكه برايه أمره أن يحملها و خرج بعد أن قام بمكه خمسه عشر يوما و بعث إلى صفوان بن أميه فاستعار منه مائه درع فقال صفوان عاريه أم غصب فقال ص عاريه مضمونه مؤداه فأعاره صفوان مائه درع و خرج معه و خرج من مسلمه الفتح ألفا رجل و كان (عليه السلام) دخل مكه فى عشره آلاف رجل و خرج منها فى اثنى عشر ألفا و بعث رسول الله ص رجلا من أصحابه فانتهى إلى مالك بن عوف و هو يقول لقومه ليصير كل رجل منكم أهله و ماله خلف ظهر و اكسروا جفون سيوفكم و أكمنوا فى شعاب هذا الوادى و فى الشجر فإذا كان فى غبش الصبح فاحملوا حمله رجل واحد فهدوا القوم فإن محمدا لم يلق أحدا يحسن الحرب و لما صلى رسول الله ص بأصحابه الغداه انحدر فى وادى حنين فخرجت عليهم كتائب هوازن من كل ناحيه و انهزمت بنو سليم و كانوا على المقدمه و انهزم ما وراءهم و خلى الله تعالى بينهم و بين عدوهم لإعجابهم بكثرتهم و بقى على (عليه السلام) و معه الرايه يقاتلهم فى نفر قليل و مر المنهزمون برسول الله ص لا يلوون على شى ء و كان العباس بن عبد المطلب آخذ بلجام بغله رسول الله ص و الفضل عن يمينه و أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب عن يساره و نوفل بن الحرث و ربيعه بن الحرث فى تسعه من بنى هاشم و عاشرهم أيمن بن أم أيمن و قتل يومئذ و فى ذلك يقول العباس:

نصرنا رسول الله فى الحرب تسعه و قد فر من قد فر عنه فأقشعوا

و قولى إذا ما الفضل كر بسيفه على القوم أخرى يا بنى ليرجعوا

و عاشرنا لاقى الحمام بنفسه لما ناله فى الله لا يتوجع

و لما رأى رسول الله ص هزيمه القوم عنه قال للعباس و كان جهوريا صيتا اصعد هذا الظرب فناد يا معشر المهاجرين و الأنصار يا أصحاب سوره البقره يا أهل بيعه الشجره إلى أين تفرون هذا رسول الله فلما سمع المسلمون صوت العباس تراجعوا و قالوا لبيك لبيك و تبادر الأنصار خاصه و قاتلوا المشركين حتى قال رسول الله ص الآن حمى الوطيس:

" أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب"

و نزل النصر من عند الله تعالى و انهزمت هوازن هزيمه قبيحه فمروا فى كل وجه و لم يزل المسلمون فى آثارهم و مر مالك بن عوف فدخل حصن الطايف و قتل منهم زهاء مائه رجل و أغنم الله المسلمين أموالهم و نساءهم و أمر رسول الله بالذرارى و الأموال أن تحدر إلى الجعرانه و ولى على الغنائم بديل بن ورقاء الخزاعى و مضى ص فى أثر القوم فوافى الطايف فى طلب مالك بن عوف فحاصر أهل الطايف بقيه الشهر فلما دخل ذو القعده انصرف و أتى الجعرانه و قسم بها غنائم حنين و أوطاس قال سعيد بن المسيب حدثنى رجل كان فى المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن و أصحاب رسول الله لم يقفوا لنا حلب شاه فلما كشفناهم جعلنا نسوقهم حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغله الشهباء يعنى رسول الله فتلقانا رجال بيض الوجوه فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا و ركبوا أكتافنا فكانوا إياها يعنى الملائكه قال الزهرى و بلغنى أن شيبه بن عثمان قال استدبرت رسول الله ص يوم حنين و أنا أريد أن أقتله بطلحه بن عثمان و عثمان بن طلحه و كانا قد قتلا يوم أحد فأطلع الله رسوله على ما فى نفسى فالتفت إلى و ضرب فى صدرى و قال أعيذك بالله يا شيبه فأرعدت فرائصى فنظرت إليه هو أحب إلى من سمعى و بصرى فقلت أشهد أنك رسول الله و أن الله أطلعك على ما فى نفسى و قسم رسول الله الغنائم بالجعرانه و كان معه من سبى هوازن سته آلاف من الذرارى و النساء و من الإبل و الشاه ما لا يدرى عدته

قال أبو سعيد الخدرى قسم رسول الله للمتألفين من قريش من سائر العرب ما قسم و لم يكن فى الأنصار منها شى ء قليل و لا كثير فمشى سعد بن عباده إلى رسول الله فقال يا رسول الله أن هذا الحى من الأنصار قد وجدوا عليك فى قسمك هذه الغنائم فى قومك و فى سائر العرب و لم يكن

فيهم من ذلك شى ء فقال ص فأين أنت من ذلك يا سعد فقال ما أنا إلا امرؤ من قومى فقال رسول الله فاجمع لى قومك فى هذه الحظيره فجمعهم فخرج رسول الله فقام فيهم خطيبا فحمد الله و أثنى عليه ثم قال يا معشر الأنصار أ و لم آتكم ضلالا فهداكم الله و عاله فأغناكم الله و أعداء فألف بين قلوبكم قالوا بلى يا رسول الله ثم قال أ لا تجيبونى يا معشر الأنصار فقالوا و ما نقول و بما ذا نجيبك المن لله و لرسوله فقال رسول الله أما و الله لو شئتم لقلتم فصدقتم جئتنا طريدا فآويناك و عائلا فأسيناك و خائفا فآمناك و مخذولا فنصرناك فقالوا المن لله و لرسوله فقال رسول الله ص وجدتم فى أنفسكم يا معشر الأنصار فى لعاعه من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا و وكلتكم إلى ما قسم الله لكم من الإسلام أ فلا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس إلى رحالهم بالشاء و البعير و تذهبون برسول الله إلى رحالكم فو الذى نفسى بيده لو أن الناس سلكوا شعبا و سلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار و لو لا الهجره لكنت امرءا من الأنصار اللهم ارحم الأنصار و أبناء الأنصار و أبناء أبناء الأنصار فبكى القوم حتى اخضلت لحاهم و قالوا رضينا بالله و رسوله قسما ثم تفرقوا

و

قال أنس بن مالك و كان رسول الله ص أمر مناديا فنادى يوم أوطاس أ لا لا توطأ الحبالى حتى يضعن و لا غير الحبالى حتى يستبرئن بحيضه ثم أقبلت وفود هوازن و قدمت على رسول الله ص بالجعرانه مسلمين فقام خطيبهم و قال يا رسول الله إنما فى الحظائر من السبايا خالاتك و حواضنك اللاتى كن يكفلنك فلو أنا ملكنا ابن أبى شمر أو النعمان بن المنذر ثم أصابنا منهما مثل الذى أصابنا منك رجونا عائدتهما و عطفهما و أنت خير الكفولين ثم أنشد أبياتا فقال ص أى الأمرين أحب إليكم السبى أو الأموال قالوا يا رسول الله خيرتنا بين الحسب و بين الأموال و الحسب أحب إلينا و لا نتكلم فى شاه و لا بعير فقال رسول الله ص أما الذى لبنى هاشم فهو لكم و سوف أكلم لكم المسلمين و أشفع لكم فكلموهم و أظهروا إسلامكم فلما صلى رسول الله ص الهاجره قاموا فتكلموا فقال النبى ص قد رددت الذى لبنى هاشم و الذى بيدى عليهم فمن أحب منكم أن يعطى غير مكره فليفعل و من كره أن يعطى فليأخذ الفداء و على فداؤهم فأعطى الناس ما كان بأيديهم منهم إلا قليلا من الناس سألوا الفداء و أرسل رسول الله ص إلى مالك بن عوف و قال إن جئتنى مسلما رددت إليك أهلك و مالك و لك عندى مائه ناقه فخرج إليه من الطائف فرد عليه أهله و ماله و أعطاه مائه من الإبل و استعمله على من أسلم من قومه.

[سوره التوبه (۹): آیه ۲۸]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۸)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن السمیفع أنجاس علی الجمع و فی مصحف عبد الله ابن مسعود و إن خفتم عائله.

الحجه

قال ابن جنی هذا من المصادر التی جاءت علی فاعله کالعاقبه و العافیه و اللاغیه.

اللغه

کل مستقذر نجس یقال رجل نجس و امرأه نجس و قوم نجس لأنه مصدر و إذا استعملت هذه اللفظه مع الرجس قیل رجس نجس بکسر النون و العیله الفقر تقول عال یعیل إذا افتقر قال الشاعر:

و ما یدری الفقیر متی غناه و ما یدری الغنی متی یعیل

. المعنی

لما تقدم النهی عن ولایه المشرکین أزال سبحانه ولایتهم عن المسجد الحرام و حظر علیهم دخوله فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ» معناه أن الکافرین أنجاس «فَلا یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا» أی فامنعوهم عن المسجد الحرام قیل المراد به منعهم من دخول الحرم عن عطا قال و الحرم کله مسجد و قبله و العام الذی أشار إلیه هو سنه تسع الذی

نادی فیه علی (علیه السلام) بالبراءه و قال لا یحجن بعد هذا العام مشرک

و قیل المراد به منعهم من دخول المسجد الحرام علی طریق الولایه للموسم و العمره و قیل منعوا من الدخول أصلا فی المسجد و منعوا من حضور الموسم و دخول الحرم عن الجبائی و اختلف فی نجاسه الکافر فقال قوم من الفقهاء إن الکافر نجس العین و ظاهر الآیه یدل علی ذلک و روی عن عمر بن عبد العزیز أنه کتب امنعوا الیهود و النصاری من دخول مساجد المسلمین و أتبع نهیه قول الله تعالی «إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ» الآیه و عن الحسن قال لا تصافحوا المشرکین فمن صافحهم فلیتوضأ و هذا یوافق ما ذهب إلیه أصحابنا من أن من صافح الکافر و یده رطبه وجب أن یغسل یده و إن کانت أیدیهما یابستین مسحهما بالحائط و قال آخرون إنما سماهم الله نجسا لخبث اعتقادهم و أفعالهم و أقوالهم و أجازوا للذمی دخول

المساجد قالوا إنما يمنعون من دخول مكه للحج قال قتاده سماهم نجسا لأنهم يجنبون و لا يغتسلون و يحدثون و لا يتوضئون فمنعوا من دخول المسجد لأن الجنب لا يجوز له دخول المسجد «وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً» أى فقرا و حاجه و كانوا قد خافوا انقطاع المتاجر بمنع المشركين عن دخول الحرم «فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ» أى فسوف يغنيكم الله من جهه أخرى إن شاء أن يغنيكم بأن يرغب الناس من أهل الآفاق فى حمل الميره إليكم رحمه منه و نعمه عليكم قال مقاتل أسلم أهل نجده و صنعاء و جرش من اليمن و حملوا الطعام إلى مكه على ظهور الإبل و الدواب و كفاهم الله تعالى ما كانوا يتخوفون و قيل معناه يغنيكم بالجزيه المأخوذه من أهل الكتاب و قيل بالمطر و النبات و قيل بإباحه الغنائم و إذا سئل عن معنى المشيئه فى قوله «إِنْ شاءَ» فالقول فيه أن الله تعالى قد علم أن منهم من يبقى إلى وقت فتح البلاد و اغتنام أموال الأكاسره فيستغنى و منهم من لا يبقى إلى ذلك الوقت فلهذا علقه بالمشيئه و قيل إنما علقه بالمشيئه ليرغب الإنسان إلى الله تعالى فى طلب الغنى منه و ليعلم أن الغنى لا يكون بالاجتهاد «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بالمصالح و تدبير العباد و بكل شى ء «حَكِيمٌ» فيما يأمر و ينهى.

[سوره التوبه (٩): آيه ٢٩]

اشاره

قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (٢٩)

اللغه

الدين فى الأصل الطاعه قال زهير:

لئن حللت بجو فى بنى أسد فى دين عمرو و حالت بيننا فدك

و الجزيه فعله من جزى يجزى مثل القعده و الجلسه و هى عطيه مخصوصه و جزاء لهم على تمسكهم بالكفر عقوبه لهم عن على بن عيسى و الصغار و الذل و النكال الذى يصغر قدر صاحبه يقال صغر يصغر صغارا فهو صاغر.

الإعراب

«عَنْ يَدٍ» فى موضع نصب على الحال أى نقدا كما يقال باعه يدا بيد.

النزول

قيل هذه الآيه نزلت حين أمر رسول الله ص بحرب الروم فغزا بعد نزولها غزوه تبوك عن مجاهد و قيل هى على العموم.

المعنى

ثم بين الله سبحانه أن من الكفار من يجوز تبقيته بالجزيه فقال «قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنى الذين لا يعترفون بتوحيد الله و لا يقرون بالبعث و النشور و هذا يدل على صحه ما يذهب أصحابنا إليه من أنه لا يجوز أن يكون فى جمله الكفار من هو عارف بالله و إن أقر باللسان و إنما يكونون معتقدين لذلك اعتقادا ليس بعلم لأنه صريح فى أن أهل الكتاب الذين يؤخذ منهم الجزيه لا يؤمنون بالله و اليوم الآخر و من قال إنه يجوز أن يكونوا عارفين بالله قال إن الآيه خرجت مخرج الذم لهم لأنهم بمنزله من لا يقر به فى عظم الجرم قال الجبائى لأنهم يضيفون إليه ما لا يليق به فكأنهم لا يعرفونه و إنما جمعت هذه الأوصاف لهم و لم يذكروا بالكفار من أهل الكتاب للتحريض على قتالهم لما هم عليه من صفات الذم التى توجب البراءه منهم و العداوه لهم «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» موسى و عيسى (عليه السلام) من كتمان نعت محمد ص و قيل يعنى ما حرمه محمد ص «وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» و قيل الحق هاهنا هو الله تعالى أى دين الله و العمل بما فى التوراه من اتباع نبينا (عليه السلام) و قيل الحق هو الله و دينه الإسلام عن قتاده و قيل معناه و لا يطيعون الله طاعه أهل الإسلام عن أبى عبيده و قيل معناه لا يعترفون بالإسلام الذى هو الدين الحق «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» وصف الذين ذكرهم بأنهم من أهل الكتاب و هم اليهود و النصارى و قال أصحابنا إن المجوس حكمهم حكم اليهود و النصارى «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَهَ عَنْ يَدٍ» أى نقدا من يده إلى يد من يدفعه إليه من غير نائب كما يقال كلمته فما بفم و قيل معناه عن قدره لكم عليهم و قهر لهم كما يقال كان اليد لفلان و قيل يد لكم عليهم و نعمه تسدونها إليهم بقبول الجزيه منهم «وَ هُمْ صاغِرُونَ» أى ذليلون مقهورون يجرون إلى الموضع الذى يقبض منهم فيه بالعنف حتى يؤدوها و قيل هو أن يعطوا الجزيه قائمين و الآخذ جالس عن عكرمه.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٣٠ الى ٣١]

اشاره

وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَ قالَتِ النَّصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ يُضاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٣٠) اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلهاً واحِداً لا إِلهَ إِلَّا هُوَ سُبْحانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣١)

القراءه

قرأ عاصم و الكسائى و يعقوب و سهل «عُزَيْرٌ» منونا و الباقون عزير ابن الله بغير تنوين و قرأ عاصم وحده «يُضاهِؤُنَ» بالهمزه و قرأ الباقون يضاهون بغير الهمزه.

الحجه

قال أبو على من نون عزيرا جعله مبتدأ و جعل ابنا خبره و إذا كان كذلك فلا بد من إثبات التنوين فى حال السعه و الاختيار لأن عزيرا و نحوه ينصرف عجميا كان أو عربيا و أما من حذف التنوين فإنه حذفه على وجهين (أحدهما) أنه جعل الصفه و الموصوف بمنزله اسم واحد كما جعلهما كذلك فى قوله لا رجل ظريف و حذف التنوين و لم يحرك لالتقاء الساكنين كما يحرك فى زيد العاقل لأن الساكنين كأنهما التقيا فى تضاعيف كلمه واحده فحذف الأول منهما و لم يحرك لكثره الاستعمال و لا يجوز إثبات التنوين فى هذا الباب إذا كان صفه و إن كان الأصل لأنهم جعلوا من الأصول المرفوضه كما أن إظهار الأول من المثلين فى نحو ظنوا لا يجوز فى الكلام فإذا كانا بمنزله اسم مفرد و المفرد لا يكون جمله مستقله بنفسها مفيده فى هذا النحو فلا بد من إضمار جزء آخر يقدر انضمامه إليه ليتم جمله و يجعله الظاهر إما مبتدأ أو خبر مبتدإ فيكون التقدير صاحبنا أو نسيبنا أو نبينا عزير ابن الله إن قدرت المضمر المبتدأ و إن قدرت بعكس ذلك جاز فهذا أحد الوجهين و الوجه الآخر أن لا تجعلهما اسما واحدا و لكن يجعل الأول من الاسمين المبتدأ و الآخر الخبر فيكون المعنى فيه على هذا كالمعنى فى إثبات التنوين و تكون القراءتان متفقتين إلا أنك حذفت التنوين لالتقاء الساكنين و على هذا ما يروى من قراءه بعضهم أحد الله الصمد فحذف التنوين لالتقاء الساكنين و قد جاء ذلك فى الشعر كثيرا قال الشاعر:

حميد الذى أمج داره أخو الخمر ذو الشيبه الأصلع

و قال:

" و حاتم الطائى وهاب المثى"

فأما «يُضاهِؤُنَ» فقد قال الزجاج أصل المضاهاه

المشابهه و الأكثر ترک الهمزه و اشتقاقه من قولهم امرأه ضهياء و هی التی لا ینبت لها ثدی و قیل هی التی لا تحیض و معناها أنها قد أشبهت الرجال فی أنه لا ثدی لها و کذلک إذا لم تحض و ضهیاء فعلاء الهمزه زائده کما زیدت فی شمال و غرقئ البیض و لا نعلم الهمزه زیدت غیر أول إلا فی هذه الأشیاء و یجوز أن یکون فعیلا و إن کانت بنیه لیس لها فی الکلام نظیر قال أبو علی لیس قوله «یُضاهِؤُنَ» من امرأه ضهیاء لأن هذه الهمزه زائده غیر أصلیه و لیس بفعیل لأنه لو کان إیاه لکان مکسور الصدر و إنما أدخله فی هذا ما رامه من اشتقاق «یُضاهِؤُنَ» و قد یجوز أن تجی ء الکلمه من غیر مشتقه و ذلک أکثر من أن یحصی.

اللغه

الحبر العالم الذی صنعته تحبیر المعانی بحسن البیان عنها و هو الحبر و الحبر بفتح الحاء و کسرها و الرهبان جمع الراهب و هو الخاشی الذی یظهر علیه لباس الخشیه و قد کثر استعماله علی متنسکی النصاری.

المعنی

ثم حکی الله سبحانه عن الیهود و النصاری أقوالهم الشنیعه فقال «وَ قالَتِ الْیَهُودُ عُزَیْرٌ ابْنُ اللَّهِ» و قال ابن عباس القائل لذلک جماعه منهم جاءوا إلی النبی ص منهم سلام بن مشکم و نعمان بن أوفی و شاس بن قیس و مالک بن الضیف فقالوا ذلک قیل و إنما قال ذلک جماعه منهم من قبل و قد انقرضوا و إن عزیرا أملی التوراه من ظهر قلبه و قد علمه جبرائیل (علیه السلام) فقالوا أنه ابن الله إلا أن الله تعالی أضاف ذلک إلی جمیعهم و إن کانوا لا یقولون ذلک الیوم کما یقال إن الخوارج یقولون بتعذیب أطفال المشرکین و إنما یقوله الأزارقه منهم خاصه و یدل علی أن هذا مذهب الیهود أنهم لم ینکروا ذلک لما سمعوا هذه الآیه مع شده حرصهم علی تکذیب الرسول ص «وَ قالَتِ النَّصاری الْمَسِیحُ ابْنُ اللَّهِ ذلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ» معناه أنهم اخترعوا ذلک القول بأفواههم لم یأتهم به کتاب و لا رسول و لیس علیه حجه و لا برهان و لا له صحه و قیل إنه لم یذکر القول مقرونا بالأفواه إلا إذا کان ذلک القول زورا کقوله یَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ «یُضاهِؤُنَ» یشابهون عن ابن عباس و قیل یوافقون عن الحسن «قَوْلَ الَّذِینَ کَفَرُوا» یعنی عباد الأوثان فی عبادتهم اللات و العزی و مناه الثالثه الأخری عن ابن عباس و مجاهد و الفراء و قیل فی عبادتهم الملائکه و قولهم إنهم بنات الله «مِنْ قَبْلُ» أی ضاهت النصاری قول الیهود من قبل فقالت النصاری المسیح ابن الله کما قالت الیهود عزیر ابن الله عن قتاده و السدی و قیل شبه کفرهم بکفر الذین مضوا من الأمم

ص: ۳۷

الكافره عن الحسن «قاتَلَهُمُ اللَّهُ» أى لعنهم الله عن ابن عباس قال ابن الأنبارى المقاتله أصلها من القتل فإذا أخبر عن الله بها كانت بمعنى اللعنه لأن من لعنه الله فهو بمنزله المقتول الهالك «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى كيف يصرفون عن الحق إلى الإفك الذى هو الكذب فكأنه قال لأى داع مالوا إلى ذلك القول «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ» أى علماءهم «وَ رُهْبانَهُمْ» أى عبادهم «أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ»

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا أما و الله ما صاموا و لا صلوا و لكنهم أحلوا لهم حراما و حرموا عليهم حلالا فاتبعوهم و عبدوهم من حيث لا يشعرون

و

روى الثعلبى بإسناده عن عدى بن حاتم قال أتيت رسول الله ص و فى عنقى صليب من ذهب فقال لى يا عدى اطرح هذا الوثن من عنقك قال فطرحته ثم انتهيت إليه و هو يقرأ من سوره البراءه هذه الآيه «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً» حتى فرغ منها فقلت له إنا لسنا نعبدهم فقال أ ليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه و يحلون ما حرم الله فتستحلونه قال فقلت بلى قال فتلك عبادتهم

«وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» أى اتخذوا المسيح إلها من دون الله «وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلهاً واحِداً» أى معبودا واحدا هو الله تعالى «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا تحق العباده إلا له و لا يستحق العباده سواه «سُبْحانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» أى عن شركهم و عما يقولونه و عما لا يليق به.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۲ الى ۳۳]

اشاره

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلاَّ أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (۳۲) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۳۳)

اللغه

الإطفاء إذهاب نور النار ثم استعمل فى إذهاب كل نور و الأفواه جمع فم و أصله فوه فحذفت الهاء و أبدلت من الواو ميم لأنه حرف صحيح من مخرج الواو مشاكل لها و الإباء الامتناع مما طلب من المعنى قال الشاعر:

" و إن أرادوا ظلمنا أبينا"

أى منعنا من الظلم.

الإعراب

قوله «إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» إنما دخلت إلا لأن فى أبيت ضربا من الجحد تقول أبيت أن أفعل كذا فيكون معناه لم أفعل كذا قال الشاعر:

و هل لی أم غیرها إن ترکتها أبی الله إلا أن أکون لها ابنا

قال الزجاج فی الآیه حذف تقدیره یأبی الله کل شی ء إلا إتمام نوره قال و لا یکون

ص: ۳۸

الإيجاب جحدا و لو جاز ذلك على أن يكون فيه طرف من الجحد لجاز كرهت إلا أخاك مثل أبيت إلا أن أبيت الحذف مستعمل معها.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار من اليهود و النصارى أنهم «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ» و هو القرآن و الإسلام عن أكثر المفسرين و قيل نور الله الدلاله و البرهان لأنهما يهتدى بهما كما يهتدى بالأنوار عن الجبائى قال و لما سمى سبحانه الحجج و البراهين أنوارا سمى معارضتهم لذلك إطفاء ثم قال «بِأَفْواهِهِمْ» لأن الإطفاء يكون بالأفواه و هو النفخ و هذا من عجيب البيان مع ما فيه من تصغير شأنهم و تضعيف كيدهم لأن الفم يؤثر فى الأنوار الضعيفه دون الأقباس العظيمه «وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» معناه و يمنع الله إلا أن يظهر أمر القرآن و أمر الإسلام و حجته على التمام و أصل الإباء المنع و الامتناع دون الكراهيه على ما ادعته المجبره و لهذا تقول العرب فلان يأبى الضيم و هو أبى الضيم و لا مدحه فى كراهيه الضيم لأنه يستوى فيه القوى و الضعيف و إنما المدحه فى الامتناع أو المنع منه «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» أى على كره من الكافرين «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ» محمدا و حمله الرسالات التى يؤديها إلى أمته «بِالْهُدى» أى بالحجج و البينات و الدلائل و البراهين «وَ دِينِ الْحَقِّ» و هو الإسلام و ما تضمنه من الشرائع التى يستحق عليها الجزاء بالثواب و كل دين سواه باطل يستحق به العقاب «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» معناه ليعلى دين الإسلام على جميع الأديان بالحجه و الغلبه و القهر لها حتى لا يبقى على وجه الأرض دين إلا مغلوبا و لا يغلب أحد أهل الإسلام بالحجه و هم يغلبون أهل سائر الأديان بالحجه و أما الظهور بالغلبه فهو أن كل طائفه من المسلمين قد غلبوا على ناحيه من نواحى أهل الشرك و لحقهم قهر من جهتهم و قيل أراد عند نزول عيسى بن مريم لا يبقى أهل دين إلا أسلم أو أدى الجزيه عن الضحاك و

قال أبو جعفر (عليه السلام) إن ذلك يكون عند خروج المهدى من آل محمد فلا يبقى أحد إلا أقر بمحمد

و هو قول السدى و قال الكلبى لا يبقى دين إلا ظهر عليه الإسلام و سيكون ذلك و لم يكن بعد و لا تقوم الساعه حتى يكون ذلك و

قال المقداد بن الأسود سمعت رسول الله ص يقول لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر و لا وبر إلا أدخله الله كلمه الإسلام إما بعز عزيز و إما بذل ذليل إما يعزهم فيجعلهم الله من أهله فيعزوا به و إما يذلهم فيدينون له

و قيل إن الهاء فى «لِيُظْهِرَهُ» عائده إلى الرسول ص أى ليعلمه الله الأديان كلها حتى لا يخفى عليه شى ء منها عن ابن عباس «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» أى و إن كرهوا هذا الدين فإن الله يظهره رغما لهم.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۴ الى ۳۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۳۴) يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوى بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هذا ما كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ (۳۵)

اللغه

الكنز فى الأصل هو الشى ء الذى جمع بعضه إلى بعض و يقال للشى ء المجتمع مكتنز و ناقه كناز اللحم مجتمعه قال نفطويه سمى الذهب ذهبا لأنه يذهب و لا يبقى و سميت الفضه فضه لأنها تنفض أى تتفرق فلا تبقى و حسبك بالاسمين دلاله على فنائهما و الإحماء جعل الشى ء حارا فى الإحساس و هو فوق الإسخان و ضده التبريد يقال حمى يحمى حمى و أحماه غيره و الكى إلصاق الشى ء الحار بالعضو من البدن

الإعراب

«الَّذِينَ يَكْنِزُونَ» موضعه نصب لأنه معطوف على اسم إن و يكون المعنى و إن الذين يكنزون الذهب و الفضه و لا يأكلونها و يجوز أن يكون رفعا على الاستئناف و ذكر فى قوله «وَ لا يُنْفِقُونَها» وجوه (أحدها) أنه أراد لا ينفقون الكنوز فرجع الضمير إلى ما دل عليه الكلام (و الثانى) أنه لما ذكر الذهب و الفضه دل على الأموال فكأنه قال و لا ينفقون الأموال (و الثالث) أن الذهب مؤنث و هو جمع واحده ذهبه و هذا الجمع الذى ليس بينه و بين واحده إلا الهاء يذكر و يؤنث ثم لما اجتمعا فى التأنيث و كان كل واحد منهما يؤخذ عن صاحبه فى الزكاه على قول جمهور العلماء جعلهما كالشى ء الواحد و رد الضمير إليهما بلفظ التأنيث (و الرابع) أنه اكتفى بأحدهما عن الآخر للإيجاز و رد الضمير إلى الفضه لأنها أقرب إليه كما قال حسان:

إن شرخ الشباب و الشعر الأسود ما لم يعاص كان جنونا

و قد مر ذكر أمثاله فيما مضى

: المعنى

ثم بين سبحانه حال الأحبار و الرهبان فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيراً مِنَ

الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ» أى يأخذون الرشى على الحكم عن الحسن و الجبائى و أكل المال بالباطل تملكه من الجهات التى يحرم منها أخذه إلا أنه لما كان معظم التصرف و التملك للأكل وضع الأكل موضع ذلك و قيل إن معناه يأكلون متاع أموال الناس من الطعام فكأنهم يأكلون الأموال لأنها ثمن المأكول كما قال الشاعر:

ذر الآكلين الماء لوما فما أرى ينالون خيرا بعد أكلهم الماء

أى ثمن الماء «وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى يمنعون غيرهم عن اتباع الإسلام الذى هو سبيل الله التى دعاهم إلى سلوكها و عن اتباع محمد ص «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى يجمعون المال و لا يؤدون زكاته

فقد روى عن النبى ص أنه قال كل ما لم تؤد زكاته فهو كنز و إن كان ظاهرا و كل مال أديت زكاته فليس بكنز و إن كان مدفونا فى الأرض

و به قال ابن عباس و الحسن و الشعبى و السدى قال الجبائى و هو إجماع و

روى عن على (عليه السلام) ما زاد على أربعه آلاف فهو كنز أدى زكاته أو لم يؤد و ما دونها فهو نفقه

و تقدير الآيه و الذين يكنزون الذهب و لا ينفقونه فى سبيل الله و يكنزون الفضه و لا ينفقونها فى سبيل الله فحذف المعطوف من الأول لدلاله الثانى عليه كما حذف المفعول فى الثانى لدلاله الأول عليه فى قوله «وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَ الذَّاكِراتِ» و تقديره و الذاكرات الله و أكثر المفسرين على أن قوله «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ» على الاستئناف و أن المراد بذلك مانعوا الزكاه من هذه الأمه و قيل إنه معطوف على ما قبله و الأولى أن يكون محمولا على العموم فى الفريقين «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى أخبرهم بعذاب موجع و

روى سالم بن أبى الجعد أن رسول الله ص لما نزلت هذه الآيه قال تبا للذهب تبا للفضه يكررها ثلاثا فشق ذلك على أصحابه فسأله عمر فقال يا رسول الله أى المال نتخذ فقال لسانا ذاكرا و قلبا شاكرا و زوجه مؤمنه تعين أحدكم على دينه

«يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ» أى يوقد على الكنوز أو على الذهب و الفضه فى نار جهنم حتى تصير نارا «فَتُكْوى بِها» أى بتلك الكنوز المحماه و الأموال التى منعوا حق الله فيها بأعيانها «جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ» و إنما خص هذه الأعضاء لأنها معظم البدن و كان أبو ذر الغفارى يقول بشر الكانزين بكى فى الجباه و كى فى الجنوب و كى فى الظهور حتى يلتقى الحر فى أجوافهم و فى هذا المعنى الذى أشار إليه أبو ذر خصت هذه المواضع بالكى لأن داخلها جوف بخلاف اليد و الرجل و قيل إنما خصت هذه المواضع بالعذاب لأن الجبهه محل الوسم لظهورها و الجنب محل الألم و الظهر محل الحدود و قيل لأن الجبهه محل السجود فلم تقم فيه بحقه و الجنب يقابل القلب الذى لم

يخلص فى معتقده و الظهر محمل الأوزار قال «يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى ظُهُورِهِمْ» عن الماوردى و قيل لأن صاحب المال إذا رأى الفقير قبض جبهته و زوى عينيه و طوى عنه كشحه و ولاه ظهره عن أبى بكر الوراق «هذا ما كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» أى يقال لهم فى حال الكى أو بعده هذا جزاء ما كنزتم و جمعتم المال و لم تؤدوا حق الله عنها و جعلتموها ذخيره لأنفسكم «فَذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ» أى فذوقوا العذاب بسبب ما كنتم تكنزون أى تجمعون و تمنعون حق الله منه فحذف لدلاله الكلام عليه و

قال رسول الله ص ما من عبد له مال و لا يؤدى زكاته إلا جمع يوم القيامه صفائح يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى به جبهته و جنباه و ظهره حتى يقضى الله بين عباده فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنه مما تعدون ثم يرى سبيله إما إلى الجنه و إما إلى النار أورده مسلم بن الحجاج فى الصحيح

و

روى ثوبان عن النبى ص قال من ترك كنزا مثل له يوم القيامه شجاعا أقرع له زبيبتان يتبعه و يقول ويلك ما أنت فيقول أنا كنزك الذى تركت بعدك فلا يزال يتبعه حتى يلقمه يده فيقصمها ثم يتبعه سائر جسده

و روى الثعلبى بإسناده عن الأعمش عن المعرور بن سويد عن أبى ذر قال أتيت رسول الله ص و هو فى ظل الكعبه فلما رآنى قد أقبلت قال هم الأخسرون و رب الكعبه هم الأخسرون و رب الكعبه قال فدخلنى غم و جعلت أتنفس و قلت هذا شى ء حدث فى قال قلت من هم فداك أبى و أمى قال الأكثرون إلا من قال بالمال فى عباد الله هكذا و هكذا عن يمينه و شماله و من خلفه و قليل ما هم

و روى عن أبى ذر أنه قال من ترك بيضاء أو حمراء كوى به يوم القيامه

[سوره التوبه (۹): آيه ۳۶]

اشاره

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِي كِتابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَ قاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَما يُقاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۳۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر اثنا عشر و أحد عشر و تسعه عشر بسكون العين و الباقون بفتحها.

ص: ۴۲

الحجه

الوجه فی ذلک أن الاسمین لما جعلا کالاسم الواحد و بنی الأول منهما لأنه کصدر الاسم و الثانی منهما لتضمنه معنی واو العطف جعل تسکین أول الثانی دلیلا علی أنهما قد صارا کالاسم الواحد.

اللغه و الإعراب

کافه بمعنی الإحاطه مأخوذ من کافه الشیء و هی حرفه و إذا انتهی الشیء إلی ذلک کف عن الزیاده و أصل الکف المنع و منه المکفوف و هو الممنوع البصر و کافه نصب علی المصدر و لا یدخل علیها الألف و اللام لأنه من المصادر التی لا تتصرف لوقوعه موقع معا و جمیعا بمعنی المصدر الذی فی موضع الحال المؤکده فهو فی لزوم النکره نظیر أجمعین فی لزوم المعرفه هذا قول الفراء و قال الزجاج کافه تنصب علی الحال و هو مصدر علی فاعله کالعافیه و العاقبه و هو فی موضع قاتلوا المشرکین محیطین بهم باعتقاد مقاتلهم و لا یثنی و لا یجمع فلا یقال قاتلوهم کافات و لا کافین کما أنک إذا قلت قاتلوهم عامه لم تثن و لم تجمع و کذلک خاصه هذا مذهب النحویین.

المعنی

لما ذکر الله سبحانه وعید الظالم لنفسه بکنز المال من غیر إخراج الزکاه و غیرها من حقوق الله منه اقتضی ذلک أن یذکر النهی عن مثل حاله و هو الظلم فی الأشهر الحرم الذی یؤدی إلی مثل حاله أو شر منه فی المنقلب فقال «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً» أی عدد شهور السنه فی حکم الله و تقدیره اثنا عشر شهرا و إنما تعبد الله المسلمین أن یجعلوا سنیهم علی اثنی عشر شهرا لیوافق ذلک عدد الأهله و منازل القمر دون ما دان به أهل الکتاب و الشهر مأخوذ من شهره الأمر لحاجه الناس إلیه فی معاملاتهم و محل دیونهم و حجهم و صومهم و غیر ذلک من مصالحهم المتعلقه بالشهور و قوله «فِی کِتابِ اللَّهِ» معناه فیما کتب الله فی اللوح المحفوظ و فی الکتب المنزله علی أنبیائه و قیل فی القرآن و قیل فی حکمه و قضائه عن أبی مسلم و قوله «یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» متصل بقوله عِنْدَ اللَّهِ و العامل فیهما الاستقرار و إنما قال ذلک لأنه یوم خلق السماوات و الأرض أجری فیها الشمس و القمر و بمسیرهما تکون الشهور و الأیام و بهما تعرف الشهور «مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ» أی من هذه الاثنی عشر شهرا أربعه أشهر حرم ثلاثه منها سرد ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و واحد فرد و هو رجب و معنی حرم أنه یعظم انتهاک المحارم فیها أکثر مما یعظم فی غیرها و کانت العرب تعظمها حتی لو أن رجلا لقی قاتل أبیه فیها لم یهجه لحرمتها و إنما جعل الله تعالی بعض هذه الشهور أعظم حرمه من بعض لما علم من المصلحه فی الکف عن الظلم فیها لعظم منزلتها و لأنه ربما أدی ذلک إلی ترک الظلم أصلا لانطفاء النائره و انکسار

الحميه فى تلك المده فإن الأشياء تجر إلى أشكالها و شهور السنه المحرم سمى بذلك لتحريم القتال فيه و صفر سمى بذلك لأن مكه تصفر من الناس فيه أى تخلو و قيل لأنه وقع وباء فيه فاصفرت وجوههم و قال أبو عبيده سمى بذلك لأنه صفرت فيه أوطابهم عن اللبن و شهرا ربيع سميا بذلك لإنبات الأرض و إمراعها فيهما و قيل لارتباع القوم أى إقامتهم و جماديان سميتا بذلك لجمود الماء فيهما و رجب سمى بذلك لأنهم كانوا يرجبونه أى يعظمونه يقال رجبته و رجبته بالتخفيف و التشديد قال الكميت:

و لا غيرهم أبغى لنفسى جنه و لا غيرهم ممن أجل و أرجب

و قيل سمى بذلك لترك القتال فيه من قولهم رجل أرجب إذا كان أقطع لا يمكنه العمل

و روى عن النبى ص أنه قال إن فى الجنه نهرا يقال له رجب ماؤه أشد بياضا من الثلج و أحلى من العسل من صام يوما من رجب شرب منه

و شعبان سمى بذلك لتشعب القبائل فيه عن أبى عمرو

و روى زياد بن ميمون أن النبى ص قال إنما سمى شعبان لأنه يشعب فيه خير كثير لرمضان و شهر رمضان سمى بذلك لأنه يرمض الذنوب

و قيل سمى بذلك لشده الحر و قيل إن رمضان من أسماء الله و شوال سمى بذلك لأن القبائل كانت تشول فيه أى تبرح عن أمكنتها و قيل لشولان النوق أذنابها فيه و ذو القعده سمى بذلك لقعودهم فيه عن القتال و ذو الحجه لقضاء الحج فيه «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى ذلك الحساب المستقيم الصحيح لا ما كانت العرب تفعله من النسى ء و منه

قوله الكيس من دان نفسه

أى حاسبها و سمى الحساب دينا لوجوب الدوام عليه و لزومه كلزوم الدين و العباده و قيل معناه ذلك القضاء المستقيم الحق عن الكلبى و قيل معناه ذلك الدين تعبد به فهو اللازم «فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ» أى فى هذه الشهور كلها عن ابن عباس و قيل فى هذه الأشهر الحرم الأربعه عن قتاده و اختاره الفراء قال لأنه لو أراد الاثنى عشر شهرا لقال فيها «أَنْفُسَكُمْ» بترك أوامر الله و ارتكاب نواهيه و إذا عاد الضمير إلى جميع الشهور فإنه يكون نهيا عن الظلم فى جميع العمر و إذا عاد إلى الأشهر الحرم ففائده التخصيص أن الطاعه فيها أعظم ثوابا و المعصيه أعظم عقابا و ذلك حكم الله فى جميع الأوقات الشريفه و البقاع المقدسه «وَ قاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» أى قاتلوهم جميعا مؤتلفين غير مختلفين «كَما يُقاتِلُونَكُمْ كَافَّةً» أى جميعا كذلك فتكون كافه حالا عن المسلمين و يجوز أن تكون حالا من المشركين أى قاتلوا المشركين جميعا و لا تمسكوا منهم

بعهـد و لاـ ذمه إلا من كان من أهل الجزيه و أعطاها عن صـغار و الظاهر هو الأول و قيل معناه قاتلوهم خلفا بعـد سـلف كما أنه يخلف بعضـهم بعضا فى قتالكم عن الأصم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» بالنصـره و الولايه و فى هذه الآيه دلاله على أن الاعتبار فى السنين بالشهور القمريه لا بالشمسيه و الأحكام الشرعيه معلقه بها و ذلک لما علم الله سبحانه فيه من المصلحه و لسهوله معرفه ذلک على الخاص و العام

[سوره التوبه (٩): آيه ٣٧]

اشاره

إِنَّمَا النَّسِي ءُ زِيادَةٌ فِی الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عاماً وَ يُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُواطِؤُا عِدَّةَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اللَّهُ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (٣٧)

القراءه

قرأ أبو جعفر النسى ء بالتشديد من غير همزه و

قرأ جعفر بن محمد (عليه السلام) و الزهرى النسى مخففا فى وزن الهدى بغير همز

و روى مثل ذلک أيضا عن شبل عن ابن كثير و الباقون «النَّسِی ءُ» بالمد و الهمز و قرأ «يُضَلُّ» بضم الياء و فتح الضاد أهل الكوفه غير أبى بكر و قرأ يضـل بضم اليـاء و كسـر الضاد أوقيه من طريق ابن مقسم عن أبى عمرو و رويس عن يعقوب و الباقون يضـل بفتح الياء و كسر الضاد.

الحجه

قال أبو على النسى ء مصدر كالنذير و النكير و عذير الحى و لا يجوز أن يكون فعيلا بمعنى مفعول كما قاله بعض الناس لأنه إن حمـل على ذلـک كـان معناه إنما المؤخر زياده فى الكفر و المؤخر الشـهر و ليس الشـهر نفسه بزياده فى الكفر و إنما الزياده فى الكفر تأخير حرمه الشـهر إلى شـهر آخر ليست له تلک الحرمه فأما نفس الشـهر فلا و أما ما روى من النسـى باليـاء فـذلک يكون على إبـدال اليـاء من الهمزه و لاـ أعلمهـا لغه فى التـأخير كما أن أرجيت لغه فى أرجأت و ما روى من النسـى بتشـديـد الياء فعلى تخفيف الهمزه و ليس هـذا القلب مثـل القلب فى النسى باليـاء لأـن النسـى بتشـديـد الياء على وزن فعيل تخفيف قياسـى كما أن مقروه فى مقروءه تخفيف قياسـى و ليس «النَّسِی ءُ» كذلک و ذكر ابن جنى فيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون أراد النسـى ء ثم خفف بأن أبدلت الهمزه ياء كما قال الشاعر:"

أهبى التراب فوقه إهبايا

" أراد إهباء

(و الثانى) أن يكون فعلا من نسيت لأن الشى ء إذا أخر فكأنه نسى (و الثالث) و فى الصيغه أن يكون أراد النسى ء على فعيل ثم خفف و أدغم فصار النسى ثم قصر فعيلا بحذف يائه فصار نسى ثم أسكن عين فعل فصار نسى كما قيل فى سميح سمح و فى رطيب رطب و فى جديب جدب فأما قوله «يُضَلُّ» فليس فى يضل إشكال و لا فى يضل لأن المضل لغيره ضال بفعله إضلال غيره فأما يضل فالمعنى فيه أن كبراءهم و أشرافهم يضلونهم بحملهم على هذا التأخير فى الشهور و قرئ فى الشواذ يضل بفتح الياء و الضاد و هذه لغه أعنى ضللت أضل

اللغه

قال أبو زيد نسأت الإبل فى ظمئها يوما أو يومين أو أكثر من ذلك و المصدر النسى ء يقال نسأت الإبل عن الحوض أنسأها نساء إذا أخرتها عنه و المواطاه الموافقه يقال واطأ فى الشعر إذا قال بيتين على قافيه واحده و أوطأ مثله.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر السنه و الشهر عقبه بذكر ما كانوا يفعلونه من النسى ء فقال «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيادَةٌ فِي الْكُفْرِ» يعنى تأخير الأشهر الحرم عما رتبها الله سبحانه عليه و كانت العرب تحرم الشهور الأربعه و ذلك مما تمسكت به من مله إبراهيم و إسماعيل و هم كانوا أصحاب غارات و حروب فربما كان يشق عليهم أن يمكثوا ثلاثه أشهر متواليه لا يغزون فيها فكانوا يؤخرون تحريم المحرم إلى صفر فيحرمونه و يستحلون المحرم فيمكثون بذلك زمانا ثم يزول التحريم إلى المحرم و لا يفعلون ذلك إلا فى ذى الحجه قال ابن عباس و معنى قوله «زِيادَةٌ فِي الْكُفْرِ» أنهم كانوا أحلوا ما حرم الله و حرموا ما أحل الله قال الفراء و الذى كان يقوم به رجل من كنانه يقال له نعيم بن ثعلبه و كان رئيس الموسم فيقول أنا الذى لا أعاب و لا أخاب و لا يرد لى قضاء فيقولون نعم صدقت أنسئنا شهرا أو أخر عنا حرمه المحرم و اجعلها فى صفر و أحل المحرم فيفعل ذلك و الذى كان ينساها حين جاء الإسلام جناده بن عوف بن أميه الكنانى قال ابن عباس و أول من سن النسى ء عمرو بن لحى بن قمعه بن خندف و قال أبو مسلم بن أسلم بل رجل من بنى كنانه يقال له القلمس كان يقول إنى قد نسأت المحرم العام و هما العام صفران فإذا كان العام القابل قضينا فجعلناهما مجرمين قال شاعرهم:

"و ما ناسئ الشهر القلمس"

و قال الكميت:

و نحن الناسئون على معد شهور الحل نجعلها حراما

و قال مجاهد كان المشركون يحجون فى كل شهر عامين فحجوا فى ذى الحجه عامين ثم حجوا فى المحرم عامين ثم حجوا فى صفر عامين و كذلك فى الشهور حتى وافقت الحجه

التی قبل حجه الوداع فی ذی القعده ثم حج النبی ص فی العام القابل حجه الوداع فوافقت فی ذی الحجه فذلک حین

قال النبی ص و ذکر فی خطبته إلا و إن الزمان قد استدار کهیئته یوم خلق الله السماوات و الأرض السنه اثنا عشر شهرا منها أربعه حرم ثلاثه متوالیات ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب مضر الذی بین جمادی و شعبان

أراد (علیه السلام) الأشهر الحرم رجعت إلی مواضعها و عاد الحج إلی ذی الحجه و بطل النسی ء «یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ کَفَرُوا» أی یضل بهذا النسی ء الذین کفروا و من قرأ بضم الباء فمعناه یضلون به غیرهم و إضلالهم أنهم فعلوا ذلک لیحللوا للناس الأشهر الحرم التی حرم الله القتال فیها و أوجب الحج فی بعضها فیستحلون ترک الحج فی الوقت الذی هو واجب فیه و یوجبونه فی الوقت الذی لا یجب فیه و جوزوا ذلک علیهم حتی ضلوا باتباعهم «یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً» أی یجعلون الشهر الحرام حلالا إذا احتاجوا إلی القتال فیه و یجعلون الشهر الحلال حراما و یقولون شهر بشهر و إذا لم یحتاجوا إلی القتال لم یفعلوا ذلک «لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ» معناه أنهم لم یحلوا شهرا من الحرم إلا حرموا مکانه شهرا من الحلال و لم یحرموا شهرا من الحلال إلا أحلوا مکانه شهرا من الحرم لیکون موافقه فی العدد و ذلک المواطاه «زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ» أی زینت لهم أنفسهم أو زین لهم الشیطان سوء أعمالهم عن الحسن و قیل معناه استحسنوا ذلک بهواهم «وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ» مر تفسیره.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۳۹]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ما لَکُمْ إِذا قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ اثّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاهِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَهِ فَما مَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَهِ إِلاَّ قَلِیلٌ (۳۸) إِلاَّ تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً أَلِیماً وَ یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ وَ لا تَضُرُّوهُ شَیْئاً وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۳۹)

اللغه

النفر الخروج إلی الشی ء لأمر هیج علیه و منه نفور الدابه یقال نفرت الدابه نفورا و نفر إلی الثغر نفرا و نفیرا و التثاقل تعاطی إظهار ثقل النفس و مثله التباطؤ و ضده التسرع و المتاع الانتفاع بما یظهر للحواس و منه قولهم تمتع بالریاض و المناظر الحسان و یقال للأشیاء

التی لها أثمان متاع تشبیها به و الاستبدال جعل أحد الشیئین بدل الآخر مع الطلب له.

الإعراب

«اثَّاقَلْتُمْ» افاعلتم و أصله تفاعلتم أدغمت التاء فی الثاء لمناسبتها لها ثم أدخلت ألف الوصل لیمکن الابتداء بها و مثله ادَّارَکُوا و أتابع فی قول الشاعر:

تولی الضجیع إذا ما أشتاقها خصرا عذب المذاق إذا ما أتابع القبل

النزول

قالوا لما رجع رسول الله ص من الطائف أمر بالجهاد لغزوه الروم و ذلک فی زمان إدراک الثمار فأحبوا المقام فی المسکن و المال و شق علیهم الخروج إلی القتال و کان (علیه السلام) قلما خرج فی غزوه إلا کنی عنها و وری بغیرها إلا غزوه تبوک لبعد شقتها و کثره العدو لیتأهب الناس فأخبرهم بالذی یرید فلما علم الله سبحانه تثاقل الناس أنزل الآیه.

المعنی

ثم عاتب سبحانه المؤمنین فی التثاقل عن الجهاد فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ما لَکُمْ إِذا قِیلَ لَکُمُ» أی إذا دعاکم رسول الله ص و قال لکم «انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی أخرجوا إلی مجاهده المشرکین و هو هاهنا غزوه تبوک عن الحسن و مجاهد «اثَّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ» أی تثاقلتم و ملتم إلی الإقامه فی الأرض التی أنتم علیها قال الجبائی هذا الاستبطاء مخصوص بنفر من المؤمنین لأن جمیعهم لم یتثاقلوا عن الجهاد فهو عموم أرید به الخصوص بدلیل «أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاهِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَهِ» هذا استفهام یراد به الإنکار و معناه آثرتم الحیاه الدنیا الفانیه علی الحیاه فی الآخره الباقیه فی النعیم الدائم «فَما مَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَهِ إِلَّا قَلِیلٌ» أی فما فوائد الدنیا و مقاصدها فی فوائد الآخره و مقاصدها إلا قلیل لانقطاع هذه و دوام تلک ثم عقبه سبحانه بالتهدید و الوعید فقال «إِلَّا تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ الله عَذاباً أَلِیماً» و معناه لا تخرجوا إلی القتال الذی دعاکم إلیه الرسول و تقعدوا عنه یعذبکم الله عذابا ألیما مؤلما فی الآخره و قیل فی الدنیا «وَ یَسْتَبْدِلْ» بکم «قَوْماً غَیْرَکُمْ» لا یتخلفون عن الجهاد و قیل هم أبناء فارس عن سعید بن جبیر و قیل هم أهل الیمن عن أبی روق و قیل هم الذین أسلموا بعد نزول هذه الآیه عن الجبائی «وَ لا تَضُرُّوهُ شَیْئاً» أی و لا تضروا الله بهذا القعود شیئا لأنه غنی لنفسه لا یحتاج إلی شی ء عن الحسن و أبی علی و قیل معناه و لا تضروا الرسول شیئا لأن الله عصمه من جمیع الناس و ینصره بالملائکه أو بقوم آخرین من المؤمنین «وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» فهو القادر علی الاستبدال بکم و علی غیر ذلک من الأشیاء قال الزجاج و هذا وعید شدید فی التخلف عن الجهاد.

[سوره التوبه (۹): آیه ۴۰]

اشاره

إِلاَّـ تَنْصُـرُوهُ فَقَـدْ نَصَـرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثـانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمـا فِي الْغارِ إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۰)

القراءه

قرأ يعقوب وحده كلمه الله بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

من نصب عطفه على قوله «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى» و جعل كلمه الله هى العليا» و من رفع استأنف و هو أبلغ لأنه يفيد أن كلمه الله هى العليا على كل حال.

الإعراب

«ثانِيَ اثْنَيْنِ» نصب على الحال و للعرب فى هذا مذهبان (أحدهما) قولهم هذا ثانى اثنين و ثالث ثلاثه و رابع أربعه و خامس خمسه أى أحد اثنين و أحد ثلاثه و أحد أربعه و أحد خمسه (و الآخر) قولهم ثالث اثنين و خامس أربعه بمعنى أنه ثلث اثنين و خمس أربعه فالأول إضافه حقيقيه محضه و الثانى إضافه غير محضه إذ هو فى تقدير الانفصال، «إِذْ هُما فِي الْغارِ» بدل من قوله «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» وضع أحد الزمانين فى موضع الآخر لتقاربهما.

المعنى

ثم أعلمهم الله سبحانه أنهم إن تركوا نصره رسوله لم يضره ذلك شيئا كما لم يضره قله ناصريه حين كان بمكه و هم به الكفار فتولى الله نصره فقال «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» معناه إن لم تنصروا النبى ص على قتال العدو فقد فعل الله به النصر «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» من مكه فخرج يريد المدينه «ثانِيَ اثْنَيْنِ» يعنى أنه كان هو و أبو بكر «إِذْ هُما فِي الْغارِ» ليس معهما ثالث أى و هو أحد اثنين و معناه فقد نصره الله منفردا من كل شى ء إلا من أبى بكر و الغار الثقب العظيم فى الجبل و أراد به هنا غار ثور و هو جبل بمكه «إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ» أى إذ يقول الرسول لأبى بكر «لا تَحْزَنْ» أى لا تخف «إِنَّ اللَّهَ مَعَنا» يريد أنه مطلع علينا عالم بحالنا فهو يحفظنا و ينصرنا

قال الزهرى لما دخل رسول الله ص و أبو بكر الغار أرسل الله زوجا من حمام حتى باضا

فی أسفل الثقب و العنكبوت حتی تنسج بيتا فلما جاء سراقه بن مالک فی طلبهما فرأی بيض الحمام و بيت العنكبوت قال لو دخله أحد لانكسر البيض و تفسخ بيت العنكبوت فانصرف و قال النبی ص اللهم أعم أبصارهم فعميت أبصارهم عن دخوله و جعلوا يضربون يمينا و شمالا حول الغار و قال أبو بكر لو نظروا إلی أقدامهم لرأونا

و

روی علی بن إبراهيم بن هاشم قال كان رجل من خزاعه فيهم يقال له أبو كرز فما زال يقفو أثر رسول الله ص حتی وقف بهم باب الغار فقال لهم هذه قدم محمد ص هی و الله أخت القدم التی فی المقام و قال هذه قدم أبی قحافه أو ابنه و قال ما جازوا هذا المكان إما أن يكونوا قد صعدوا فی السماء أو دخلوا فی الأرض و جاء فارس من الملائكه فی صوره الإنس فوقف علی باب الغار و هو يقول لهم اطلبوه فی هذه الشعاب فليس هاهنا و كانت العنكبوت نسجت علی باب الغار و نزل رجل من قريش فبال علی باب الغار فقال أبو بكر قد أبصرونا يا رسول الله فقال ص لو أبصرونا ما استقبلونا بعوراتهم

«فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» يعنی علی محمد ص أی ألقی فی قلبه ما سكن به و علم أنهم غير واصلين إليه عن الزجاج «وَ أَيَّدَهُ» أی قواه و نصره «بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها» أی بملائكه يضربون وجوه الكفار و أبصارهم عن أن يروه عن الزجاج و قيل معناه قواه بملائكه يدعون الله تعالی له عن ابن عباس و قيل معناه و أعانه بالملائكه يوم بدر و أخبر الله سبحانه أنه صرف عنه كيد أعدائه و هو فی الغار ثم أظهر نصره بالملائكه يوم بدر عن مجاهد و الكلبی و قال بعضهم يجوز أن تكون الهاء التی فی عليه راجعه إلی أبی بكر و هذا بعيد لأن الضمائر قبل هذا و بعده تعود إلی النبی ص بلا خلاف و ذلک فی قوله «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» و فی قوله «إِذْ أَخْرَجَهُ» و قوله «لِصاحِبِهِ» و قوله فيما بعد و «أَيَّدَهُ» فكيف يتخللها ضمير عائد إلی غيره هذا و قد قال سبحانه فی هذه السوره «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» و قال فی سوره الفتح «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» و قد ذكرت الشيعه فی تخصيص النبی ص فی هذه الآيه بالسكينه كلاما رأينا الإضراب عن ذكره أحری لئلا ينسبنا ناسب إلی شی ء «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلی» معناه أن الله سبحانه جعل كلمتهم نازله دنيه و أراد به أنه سفل وعيدهم للنبی ص و تخويفهم إياه و أبطله بأن نصره عليهم فعبر عن ذلک بأنه جعل كلمتهم السفلی لا- أنه خلق كلمتهم «وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا» أی هی المرتفعه المنصوره بغير جعل جاعل لأنها لا يجوز أن تدعو إلی خلاف الحكمه و قيل إن كلمه الكفار كلمه الشرک و كلمه الله هی كلمه التوحيد و هی قوله لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ فمعناه جعل

كلمه الكفار السفلى بأن جعلهم أذله أسفلين و أعلى كلمه الله بأن أعز الإسلام و المسلمين «وَ اللَّهُ عَزِيزٌ» فى انتقامه من أهل الشرك «حَكِيمٌ» فى تدبيره.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۱ الى ۴۳]

اشاره

انْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالاً وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۱) لَوْ كانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قاصِداً لاتَّبَعُوكَ وَ لكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (۴۲) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ (۴۳)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعمش لو استطعنا بضم الواو و قد مضى الكلام فيه فى أوائل سوره البقره.

اللغه

القاصد السهل المقصد عن غير طول لأنه مما يقصد لسهولته و سمى العدل قصدا لأنه مما ينبغى أن يقصد و الشقه القطعه من الأرض التى يشق ركوبها على صاحبها لبعدها و يحتمل أن يكون من الشق الذى هو الناحيه من الجبل و يحتمل أن يكون من المشقه و الشقه السفر و المسافه و قريش يضمون الشين و قيس يكسرونها و قريش يضمون العين من بعدت و قيس يكسرونها.

المعنى

ثم أمر سبحانه بالجهاد و بين تأكيد وجوبه على العباد فقال «انْفِرُوا» أى أخرجوا إلى الغزو «خِفافاً وَ ثِقالًا» أى شبانا و شيوخا عن الحسن و مجاهد و عكرمه و الضحاك و غيرهم و قيل نشاطا و غير نشاط عن ابن عباس و قتاده و قيل مشاغيل و غير مشاغيل عن الحكم و قيل أغنياء و فقراء عن أبى صالح و قيل أراد بالخفاف أهل العسره من المال و قله العيال و بالثقال أهل الميسره فى المال و كثره العيال عن الفراء و قيل معناه ركبانا و مشاه عن أبى عمرو و عطيه العوفى و قيل ذا صنعه و غير ذى صنعه عن ابن زيد و قيل عزابا و متأهلين عن يمان و الوجه أن يحمل على الجميع فيقال معناه أخرجوا إلى الجهاد خف عليكم أو شق على أى

حاله كنتم لأن أحوال الإنسان لا تخلو من أحد هذه الأشياء «وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و هذا يدل على أن الجهاد بالنفس و المال واجب على من استطاع بهما و من لم يستطع على الوجهين فعليه أن يجاهد بما استطاع «ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه أن الخروج و الجهاد بالنفس و المال خير لكم من التثاقل و ترك الجهاد إلى مباح «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» إن الله عز اسمه صادق فى وعده و وعيده و قيل معناه إن كنتم تعلمون الخير فى الجمله فاعلموا أن هذا خير قال السدى لما نزلت هذه الآيه اشتد شأنها على الناس فنسخها الله تعالى بقوله «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى» الآيه «لَوْ كانَ عَرَضاً قَرِيباً» معناه لو كان ما دعوتهم إليه غنيمه حاضره «وَ سَفَراً قاصِداً» أى قريبا هينا و قيل قاصدا أى ذا قصد نحو تأمر و لابن عن المبرد و قيل سهلا متوسطا غير شاق «لَاتَّبَعُوكَ» طمعا فى المال «وَ لكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ» أى المسافه يعنى غزوه تبوك أمروا فيها بالخروج إلى الشام «وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَكُمْ» معناه إن هؤلاء سيعتذرون إليك فى قعودهم عن الجهاد و يحلفون لو استطعنا و قدرنا و تمكنا من الخروج لخرجنا معكم ثم أخبر سبحانه أنهم «يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ» بما أسروه من الشرك و قيل باليمين الكاذبه و العذر الباطل لما يستحقون عليها من العقاب «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فى هذا الاعتذار و الحلف و فى هذه دلاله على صحه نبوه نبينا ص إذ أخبر أنهم سيحلفون قبل وقوعه فحلفوا و كان مخبره على ما أخبر به و فيه أيضا دلاله واضحه على أن القدره قبل الفعل لأن هؤلاء لا يخلو إما أن يكونوا مستطيعين من الخروج قادرين عليه و لم يخرجوا أو لم يكونوا قادرين عليه و إنما حلفوا لو أنهم قدروا فى المستقبل لخرجوا فإن كان الأول فقد ثبت أن القدره قبل الفعل و إن كان الثانى فقد كذبهم الله تعالى فى ذلك و بين أنه لو فعل لهم الاستطاعه لما خرجوا و فى ذلك أيضا وجوب تقدم القدره على المقدور فإن حملوا الاستطاعه على وجود الآله و عده السفر فقد تركوا الظاهر من غير ضروره فإن حقيقه الاستطاعه القدره على أنه لو كان عدم الآله و العده عذرا فى التأخر فعدم القدره أصلا أحرى و أولى أن يكون عذرا فيه ثم خاطب النبى ص بما فيه بعض العتاب فى إذنه لمن استأذنه فى التأخر عن الخروج معه إلى تبوك فقال «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» فى التخلف عنك قال قتاده و عمرو بن ميمون اثنان فعلهما النبى ص لم يؤمر بهما إذنه للمنافقين و أخذه الفداء من الأسارى فعاتبه الله كما تسمعون و هذا من لطيف المعاتبه بدأه بالعفو قبل

العتاب و هل كان هذا الأذن قبيحا أم لا قال الجبائى كان قبيحا و وقع صغيرا لأنه لا يقال فى المباح لم فعلته و هذا غير صحيح لأنه يجوز أن يقال فيما غيره أفضل منه لم فعلته كما يقول القائل لغيره إذا رآه يعاتب أخا له عاتبته و كلمته بما يشق عليه و إن كان يجوز له معاتبته بما يشق عليه و كيف يكون إذنه لهم قبيحا و قد قال سبحانه فى موضع آخر «فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» و قيل معناه أدام الله لك العفو لم أذنت لهؤلاء فى الخروج لأنهم استأذنوا فيه تملقا و لو خرجوا لأرادوا الخبال و الفساد و لم يعلم النبى ص ذلك من سريرتهم عن أبى مسلم «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ» أى حتى تعرف من له العذر منهم فى التخلف و من لا عذر له فيكون إذنك لمن أذنت له على علم قال ابن عباس و ذلك لأن رسول الله ص لم يكن يعرف المنافقين يومئذ و قيل أنه (عليه السلام) إنما خيرهم بين الظعن و الإقامه متوعدا لهم و لم يأذن فاغتنم القوم ذلك و فى هذا إخبار من الله سبحانه أنه كان الأولى أن يلزمهم الخروج معه حتى إذا لم يخرجوا أظهر نفاقهم لأنه متى أذن لهم ثم تأخروا لم يعلم أ لنفاق كان تأخرهم أم لغيره و كان الذين استأذنوه منافقين و منهم جد بن قيس و معتب بن قشير و هما من الأنصار.

[سوره التوبه (٩): الآيات ۴۴ الى ۴۵]

اشاره

لا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۴۴) إِنَّما يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ارْتابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۴۵)

المعنى

ثم بين سبحانه حال المؤمنين و المنافقين فى الاستئذان فقال «لا يَسْتَأْذِنُكَ» أى لا يطلب منك الإذن فى القعود عن الجهاد معك بالمعاذير الفاسده و قيل معناه لا يستأذنك فى الخروج لأنه مستغن عنه بدعائك إلى ذلك بل يتأهب له عن أبى مسلم «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و المعنى فى أن يجاهدوا فحذف فى فأفضى الفعل «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» قال ابن عباس هذا تعيير للمنافقين حين استأذنوه فى القعود عن الجهاد و عذر للمؤمنين فى قوله «لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ» و المعنى أنه لم يخرجهم من صفه المتقين إلا لأنه علم أنهم ليسوا منهم «إِنَّما يَسْتَأْذِنُكَ»

فی التـأخر عن الجهـاد و التخلف عن القتـال معـک و قیـل فی الخروج لأـن المنافق إنما یسـتأذنک فی الخروج تملقا و لا یتأهب المؤمنون عن أبی مسـلم «الَّذِینَ لاـ یُؤْمِنُونَ بِـاللَّهِ» أی لا یصـدقون به «وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ» یعنی بالبعث و النشور «وَ ارْتابَتْ قُلُوبُهُمْ» أی اضـطربت و شـکت «فَهُمْ فِی رَیْبِهِمْ یَتَرَدَّدُونَ» فهم فی شـکهم یذهبون و یرجعون و التردد هو التصرف بالذهاب و الرجوع مرات متقـاربه مثل التحیر و أراد به المنافقین أی یتوقعون الإذن لشـکهم فی دین الله و فیما وعـد المجاهـدین و لو أنهم کانوا مخلصـین لوثقوا بالنصر و بثواب الله فبادروا إلی الجهاد و لم یستأذنوک فیه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۶ الی ۴۸]

اشاره

وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَـدُّوا لَهُ عُـدَّهً وَ لکِنْ کَرِهَ اللَّهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِیلَ اقْعُـدُوا مَعَ الْقاعِدِینَ (۴۶) لَوْ خَرَجُوا فِیکُمْ ما زادُوکُمْ إِلَّا خَبالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَکُمْ یَبْغُونَکُمُ الْفِتْنَهَ وَ فِیکُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِالظَّالِمِینَ (۴۷) لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَکَ الْأُمُورَ حَتَّی جاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ کارِهُونَ (۴۸)

اللغه

العـده و الأـهبه و الآـله نظـائر و الانبعـاث الانطلاـق بسـرعه فی الأـمر و فلاـن لاـ ینبعث فی الحاجه أی لیس له نفاذ فیها و التثبیط التوقیف عن الأـمر بالتزهیـد فیه و مثله التربیث و الخبـال الفساد و الخبال الموت و الخبال الاضـطراب فی الرأی و الخبل بسـکون الباء و فتحها الجنون و الخبل فساد الأعضاء قال:

أ بنی لبینی لستم بید إلا یدا مخبوله العضد

و الإیضاع الإسراع فی السیر قال امرؤ القیس:

أرانا موضعين لحتم غيب و نسخر بالطعام و بالشراب

و ربما قالوا للراكب وضع بغير ألف و وضعت الناقه تضع وضعا و وضوعا و أوضعتها إيضاعا قال:

يا ليتنى فيها جذع أخب فيها و أضع

خلالكم أى بينكم مشتق من التخلل و

فى الحديث تراصوا بين الصفوف لا يتخللكم الشياطين كأنها ببنات حذف

و التقليب تصريف الشى ء بجعل أعلاه أسفله و رجل حول قلب كأنه يقلب الآراء فى الأمور و يحولها.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء المنافقين فقال «وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ» مع النبى ص نصره له أو رغبه فى جهاد الكفار كما أراد المؤمنون ذلك «لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً» أى لاستعدوا للخروج عده و هى ما يعد لأمر يحدث قبل وقوعه و المراد لأخذوا أهبه الحرب من الكراع و السلاح لأن أماره من أراد أمرا أن يتأهب له قبل حدوثه «وَ لكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعاثَهُمْ» معناه و لكن كره الله خروجهم إلى الغزو لعلمه أنهم لو خرجوا لكانوا يمشون بالنميمه بين المسلمين و كانوا عيونا للمشركين و كان الضرر فى خروجهم أكثر من الفائده «فَثَبَّطَهُمْ» عن الخروج الذى عزموا عليه لا عن الخروج الذى أمرهم به لأن الأول كفر و الثانى طاعه و لا ينبغى أن يقال كيف كره انبعاثهم بعد ما أمر به فى الآيه الأولى لأنه إنما أمر بذلك على وجه الذب عن الدين و نيه الجهاد و كره ذلك على نيه التضريب و الفساد فقد كره غير ما أمر به و معنى ثبطهم بطأ بهم و خذلهم لما يعلم منهم من الفساد «وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِينَ» أى و قيل لهم اقعدوا مع النساء و الصبيان و يحتمل أن يكون القائلون لهم ذلك أصحابهم الذين نهوهم عن الخروج مع النبى ص للجهاد و يحتمل أن يكون ذلك من كلام النبى ص لهم على وجه التهديد و الوعيد لا على وجه الإذن و يجوز أن يكون أيضا على وجه الإذن لهم فى القعود الذى عاتبه الله تعالى عليه إذ كان الأولى أن لا يأذن لهم ليظهر للناس نفاقهم قال أبو مسلم هذا يدل على

أن الاستئذان كان فى الخروج و أن الإذن من النبى ص لهم كان فى الخروج لأنه إذا كره الله سبحانه خروجهم و أراد قعودهم و أذن النبى ص فى قعودهم فلا عتب عليه و لكنهم استأذنوا فى الخروج تملقا و إراده للفساد فأذن النبى ص لهم فيه و لم يعلم ضمائرهم فعلم الله تعالى ذلك من نياتهم و منعهم من الخروج إذ كره خروجهم ثم بين سبحانه وجه الحكمه فى كراهيه انبعاثهم و تثبيطهم عن الخروج فقال «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلَّا خَبالًا» معناه لو خرج هؤلاء المنافقون معكم إلى الجهاد ما زادوكم بخروجهم إلا شرا و فسادا و قيل غدرا و مكرا عن الضحاك و قيل يريد عجزا و جبنا عن ابن عباس أى أنهم كانوا يجبنونكم عن لقاء العدو بتهويل الأمر عليكم «وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَكُمْ» أى لأسرعوا فى الدخول بينكم بالتضريب و الإفساد و النميمه يريد و لسعوا فيما بينكم بالتفريق بين المسلمين و يكون تقديره و لأعدوا الإبل وسطكم و قيل معناه لأوضعوا إبلهم خلالكم يتخلل الراكب الرجلين حتى يدخل بينهما فيقول ما لا ينبغى «يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ» بعدو الإبل وسطكم و معنى يبغونكم يبغون لكم أو فيكم أى يطلبون لكم المحنه باختلاف الكلمه و الفرقه و قيل معناه يبغونكم أن تكونوا مشركين و الفتنه الشرك عن الحسن و قيل معناه يخوفونكم بالعدو و يخبرونكم أنكم منهزمون و إن عدوكم سيظهر عليكم عن الضحاك «وَ فِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ» أى و فيكم عيون للمنافقين ينقلون إليهم ما يسمعون منكم عن مجاهد و ابن زيد و قيل معناه و فيكم قائلون منهم عند سماع قولهم يريد ضعفه المسلمين عن قتاده و ابن إسحاق و جماعه «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» أى بهؤلاء المنافقين الذين ظلموا أنفسهم لما أضمروا عليه من الفساد منهم عبد الله بن أبى و جد بن قيس و أوس بن قبطى ثم أقسم الله سبحانه فقال «لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ» الفتنه اسم يقع على كل سوء و شر و المعنى لقد طلب هؤلاء المنافقون اختلاف كلمتكم و تشتيت أهوائكم و افتراق آرائكم من قبل غزوه تبوك أى فى يوم أحد حين انصرف عبد الله بن أبى بأصحابه و خذل النبى ص فصرف الله سبحانه عن المسلمين فتنتهم و قيل أراد بالفتنه صرف الناس عن الإيمان و إلقاء الشبهه إلى ضعفاء المسلمين عن الحسن و قيل أراد بالفتنه الفتك بالنبى ص فى غزوه تبوك ليله العقبه و كانوا اثنى عشر رجلا من المنافقين وقفوا على الثنيه ليفتكوا بالنبى ص عن سعيد بن جبير و ابن جريج «وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ» أى احتالوا فى توهين أمرك و إيقاع الاختلاف بين المؤمنين و فى قتلك بكل ما أمكنهم فيه فلم يقدروا عليه و قيل أنهم كانوا يريدون فى كيده وجها من التدبير فإذا لم يتم ذلك فيه تركوه و طلبوا المكيده فى غيره فهذا تقليب الأمور عن أبى مسلم «حَتَّى

جاءَ الْحَقُّ» معناه حتى جاء النصر و الظفر الذى وعده الله به «وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ» أى دينه و هو الإسلام على الكفار على رغمهم «وَ هُمْ كارِهُونَ» أى فى حال كراهيتهم لذلك فهى جمله فى موضع الحال.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۹ الى ۵۲]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لا تَفْتِنِّي أَلا فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَهٌ بِالْكافِرِينَ (۴۹) إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَهٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ وَ يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ (۵۰) قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا هُوَ مَوْلانا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (۵۲)

القراءه

القراءه المشهوره «لَنْ يُصِيبَنا» و قرأ طلحه بن مصرف قل هل يصيبنا و كذلک هو فى مصحف ابن مسعود.

النزول

قيل

إن رسول الله ص لما استنفر الناس إلى تبوک قال انفروا لعلکم تغنمون بنات الأصفر فقام جد بن قيس أخو بنى سلمه بن بنى الخزرج فقال يا رسول الله ائذن لى و لا تفتنى ببنات الأصفر فإنى أخاف أن أفتتن بهن فقال قد أذنت لک فأنزل الله تعالى «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي»

الآيات عن ابن عباس و مجاهد

فلما نزلت هذه الآيه قال رسول الله ص لبنى سلمه من سيدکم قالوا جد بن قيس غير أنه

بخيل جبان فقال (عليه السلام) و أى داء أدوى من البخل بل سيدكم الفتى الأبيض الجعد بشر بن البراء بن المعرور

فقال فى ذلك حسان بن ثابت:

و قال رسول الله و القول لاحق بمن قال منا من تعدون سيدا

فقلنا له جد بن قيس على الذى نبخله فينا و إن كان أنكدا

فقال و أى الداء أدوى من الذى رميتم به جدا و إن كان أمجدا

و سود بشر بن البراء لجوده و حق لبشر ذى الندا أن يسودا

إذا ما أتاه الوفد أنهب ماله و قال خذوه إنه عائد غدا

المعنى

«وَ مِنْهُمْ» أى و من المنافقين «مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي» فى القعود عن الجهاد «وَ لا تَفْتِنِّي» ببنات الأصفر عن ابن عباس و مجاهد قال الفراء سميت الروم أصفر لأن حبشيا غلب على ناحيه الروم و كان له بنات قد أخذن من بياض الروم و سواد الحبشه فكن صفرا لعسا و قيل معناه لا تؤثمنى أى لا توقعنى فى الإثم بالعصيان لمخالفه أمرك بالخروج إلى الجهاد و ذلك غير متيسر لى عن الحسن و قتاده و الجبائى و الزجاج «أَلا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» معناه ألا فى العصيان و الكفر وقعوا بمخالفتهم أمرك فى الخروج و الجهاد و قيل معناه لا تعذبنى بتكليف الخروج فى شده الحر ألا قد سقطوا فى حر أعظم من ذلك و هو حر نار جهنم عن أبى مسلم و يدل عليه قوله «وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا» «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» أى ستحيط بهم فلا مخلص لهم منها «إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ» هذا خطاب من الله سبحانه للنبى ص و معناه أن تلك نعمه من الله و فتح و غنيمه يحزن المنافقون «وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ» معناه و إن تصبك شده و نكبه و آفه فى النفس أو المال «يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ» أى أخذنا حذرنا و احترزنا بالقعود من قبل هذه المصيبه عن مجاهد و معناه أخذنا أمرنا من مواضع الهلكه فسلمنا مما وقعوا فيه «وَ يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ» أى رجعوا إلى بيوتهم فرحين بما أصاب المؤمنين من الشده «قُلْ» يا محمد لهم «لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا» أى كل ما يصيبنا من خير أو شر فهو ما كتبه الله فى اللوح المحفوظ من أمرنا و ليس على ما تظنون و تتوهمون من إهمالنا من غير أن يرجع أمرنا إلى تدبير عن الحسن و قيل معناه لن يصيبنا فى عاقبه أمرنا إلا ما كتب الله لنا فى القرآن من النصر الذى وعدنا و أنا نظفر بالأعداء فتكون النصره حسنى لنا أو نقتل فتكون

الشهاده حسنى لنا أيضا أى فقد كتب الله لنا ما يصيبنا و علمنا ما لنا فيه من الحظ عن الزجاج و الجبائى «هُوَ مَوْلانا» أى هو مالكنا و نحن عبيده و قيل هو ولينا و ناصرنا يحفظنا و يتولى حياطتنا و دفع الضرر عنا «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» هذا أمر من الله تعالى للمؤمنين بالتوكل عليه و الرضا بتدبيره و تقديره فليتوكل على الله المؤمنون «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المنافقين «هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ» معناه هل تنتظرون لنا إلا إحدى الخصلتين الحميدتين و النعمتين العظيمتين إما الغلبه و الغنيمه فى العاجل و إما الشهاده مع الثواب الدائم فى الآجل عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و غيرهم و هل و إن كان حرف الاستفهام فمعناه هنا التقريع بالتربص المؤدى صاحبه إلى كل ما كرهه من خيبه و فوز خصمه و من هلاكه و نجاه خصمه و من شقوته و سعاده خصمه «وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ» أى و نحن نتوقع بكم «أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينا» أى يوقع الله بكم عذابا من عنده يهلككم به أو بأن ينصرنا عليكم فيقتلكم بأيدينا «فَتَرَبَّصُوا» صورته صوره الأمر و المراد به التهديد كقوله «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» لأنه لو كان أمرا لهم لكانوا فى تربصهم بالمؤمنين القتل مطيعين الله «إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ» أى منتظرون إما الشهاده و الجنه و إما الغنيمه و الأجر لنا و إما البقاء فى الذل و الخزى و إما الموت أو القتل مع المصير إلى النار لكم و هذه الآيه تفسير لقوله تعالى «قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا» و قيل معناه فتربصوا هلاكنا فإنا متربصون هلاككم و قيل تربصوا مواعيد الشيطان فى إبطال دين الله و نحن متربصون مواعيد الله فى إظهار دينه و نصره نبيه و استئصال مخالفيه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۵۳ الی ۵۵]

اشاره

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فاسِقِينَ (۵۳) وَ ما مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لا يَأْتُونَ الصَّلاةَ إِلَّا وَ هُمْ كُسالى وَ لا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَ هُمْ كارِهُونَ (۵۴) فَلا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم أن يقبل بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه القراءه بالتاء أن الفعل مسند إلى مؤنث فى اللفظ و وجه الياء إن التأنيث ليس بحقيقى فجاز أن يذكر كما جاء فمن جاءه موعظه.

اللغه

الطوع الانقياد بإراده لم يحمل عليها و الكره فعل الشى ء بكراهه حمل عليها المنع أمر يضاد الفعل و ينافيه و هو على وجهين منع أن يفعل و منع أن يفعل به فهؤلاء منعوا من أن يفعل بهم قبول نفقتهم و الزهق الخروج بصعوبه و أصله الهلاك و كل هالك زاهق زهق يزهق زهوقا و الزاهق من الدواب السمين الشديد السمن لأنه هالك بثقل بدنه فى السير و الكر و الفر و زهق فلان بين أيدى القوم إذا ذهب سابقا لهم حتى يهلك منهم و الإعجاب السرور بما يتعجب منه يقال أعجبنى حديثه أى سرنى.

الإعراب

«أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» لفظ أمر و معناه معنى الشرط و الجزاء، المعنى إن أنفقتم طائعين أو مكرهين لن يتقبل منكم و مثله من الشعر قول كثير:

أسيئى بنا أو أحسنى لا ملومه لدينا و لا مقليه إن تقلت

فلم يأمرها بالإساءه و لكن أعلمها إن أساءت أو أحسنت فهو على عهدها فكأنه قال إن أحسنت أو أسأت فلا تلامى قال الزجاج فإن قال قائل كيف يكون الأمر فى معنى الخبر قيل له إذا كان فى الكلام دليل عليه جاز كما يكون لفظ الخبر فى معنى الأمر و الدعاء كقولك غفر الله لزيد و رحمه الله و معناه اللهم اغفر له و ارحمه و قوله «أَنْ تُقْبَلَ» فى موضع نصب و تقديره من أن تقبل، و «أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ» فى موضع رفع، المعنى ما منعهم من قبول نفقاتهم إلا كفرهم و يجوز أن يكون التقدير و ما منعهم الله منه إلا لأنهم كفروا.

المعنى

ثم بين سبحانه أن هؤلاء المنافقين لا ينتفعون بما ينفقونه مع إقامتهم على الكفر فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء «أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» أى طائعين أو مكرهين «لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فاسِقِينَ» معناه و إنما لم يتقبل منكم لأنكم كنتم متمردين عن طاعه الله و الله سبحانه إنما يتقبل من المؤمنين المخلصين «وَ ما مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ» أى و ما يمنع هؤلاء المنافقين أن يثابوا على نفقاتهم إلا كفرهم بالله و برسوله و ذلك مما يحبط الأعمال و يمنع من استحقاق الثواب عليها «وَ لا

يَأْتُونَ الصَّلاهَ إِلَّا وَ هُمْ كُسالى» أى متثاقلين و المعنى لم يؤدوها على الوجه الذى أمروا أن يؤدوها على ذلك الوجه «وَ لا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَ هُمْ كارِهُونَ» لذلك لأنهم إنما يصلون و ينفقون للرياء و التستر بالإسلام لا لابتغاء مرضاه الله تعالى و فى هذا دلاله على أن الكفار مخاطبون بالشرائع لأنه سبحانه ذمهم على ترك الصلاه و الزكاه و لو لا وجوبهما عليهم لم يذموا بتركهما «فَلا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ» الخطاب للنبى ص و المراد جميع المؤمنين و قيل يريد لا تعجبك أيها السامع أى لا يأخذ بقلبك ما تراه من كثره أموال هؤلاء المنافقين و كثره أولادهم و لا تنظر إليهم بعين الإعجاب «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» قد ذكر فى معناه وجوه (أحدها) أن فيه تقديما و تأخيرا أى لا يسرك أموالهم و أولادهم فى الحياه الدنيا إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخره عن ابن عباس و قتاده فيكون الظرف على هذا متعلقا بأموالهم و أولادهم و مثله قوله تعالى «فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ» و التقدير فألقه إليهم فانظر ما ذا يرجعون ثم تول عنهم (و ثانيها) إن معناه إنما يريد الله أن يعذبهم بها فى الدنيا بالتشديد عليهم فى التكليف و أمرهم بالإنفاق فى الزكاه و الغزو فيؤدونها على كره منهم و مشقه إذ لا يرجون به ثوابا فى الآخره فيكون ذلك عذابا لهم عن الحسن و البلخى (و ثالثها) إن معناه إنما يريد الله ليعذبهم بحفظها و المصائب فيها مع حرمان المنفعه بها عن ابن زيد (و رابعها) إن معناه إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الدنيا أى بسبى الأولاد و غنيمه الأموال عند تمكن المؤمنين من أخذها و غنمها فيتحسرون عليها فيكون ذلك جزاء على كفرهم عن الجبائى (و خامسها) إن المراد يعذبهم بجمعها و حفظها و حبها و البخل بها و الحزن عليها و كل هذا عذاب و كذلك خروجهم عنها بالموت لأنهم يفارقونها و لا يدرون إلى ما ذا يصيرون و اللام فى قوله «لِيُعَذِّبَهُمْ» يحتمل أن يكون بمعنى أن و يحتمل أن يكون لام العاقبه و التقدير إنما يريد الله أن يملى لهم فيها ليعذبهم «وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ» أى تهلك و تذهب بالموت «وَ هُمْ كافِرُونَ» جمله فى موضع الحال أى حال كونهم كافرين و الإراده تعلقت بزهوق أنفسهم لا بالكفر و هذا كما تقول أريد أن أضربه و هو عاص فالإراده تعلقت بالضرب لا بالعصيان.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٥٦ الى ٥٧]

اشاره

وَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَ ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ (٥٦) لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغاراتٍ أَوْ مُدَّخَلاً لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَ هُمْ يَجْمَحُونَ (٥٧)

القراءه

قرأ يعقوب و سهل أو مدخلا بفتح الميم و سكون الدال و هو قراءه ابن أبى إسحاق و الحسن و الباقون «مُدَّخَلًا» و فى الشواذ قراءه مسلمه بن محارب و مدخلا بضم الميم و سكون الدال و قراءه الأعرج مدخلا بتشديد الدال و الخاء و قرأ أنس و هم يجمزون رواه الأعمش عنه.

الحجه

أما قوله «مُدَّخَلًا» فى القراءه المشهوره فأصله مدتخلا لكن التاء تبدل بعد الدال دالا لأن التاء مهموسه و الدال مجهوره و التاء و الدال من مكان واحد فكان الكلام من وجه أحد أخف و من قرأ مدخلا فهو من دخل يدخل مدخلا و من قرأ مدخلا فهو من أدخلته مدخلا قال:

الحمد لله ممسانا و مصبحنا بالخير صبحنا ربى و مسأنا

و من قرأ مدخلا بتشديد الدال و الخاء جعله متدخلا ثم أدغم التاء فى الدال و فى روايه الأعمش أنه سمع أنسا يقرأ يجمزون فقال و ما يجمزون قال يجمزون و يجمحون و يشتدون واحد.

اللغه

الفرق انزعاج النفس بتوقع الضرر و أصله من مفارقه الأموال حال الانزعاج و الملجأ الموضع الذى يتحصن فيه و مثله المعقل و الموئل و المعتصم و المعتمد. و المغارات جمع مغاره مفعله من غار الشى ء فى الشى ء يغور إذا دخل منه فى موضع يستره و الغار النقب فى الجبل و المدخل المسلك الذى يتدسس بالدخول فيه و هو مفتعل و الجماح مضى المار مسرعا على وجهه لا يرده شى ء عنه و قيل هو المشى بين الشيئين قال مهلهل:

لقد جمحت جماحا فى دمائهم حتى رأيت ذوى أحسابهم خمدوا

و الجموح الراكب هواه قال:

خلعت عذارى جامحا ما يردنى عن البيض أمثال الدمى زجر زاجر

المعنى

ثم أظهر سبحانه سرا من أسرار القوم فقال «وَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ» أى يقسم هؤلاء المنافقون أنهم لمن جملتكم أيها المؤمنون أى مؤمنون أمثالكم «وَ ما هُمْ مِنْكُمْ» أى ليسوا مؤمنين بالله كما أنتم كذلك «وَ لكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ» أى يخافون القتل

و الأسر إن لم يظهروا الإيمان «لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً» أى لو يجد هؤلاء المنافقون حرزا عن ابن عباس و قيل حصنا عن قتاده «أَوْ مَغاراتٍ» أى غيرانا فى الجبال عن ابن عباس و قيل سراديب عن عطا «أَوْ مُدَّخَلًا» أى موضع دخول يأوون إليه عن الضحاك و قيل نفقا كنفق اليربوع عن ابن زيد و

قيل أسرابا فى الأرض عن ابن عباس و أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل وجها يدخلونه على خلاف رسول الله ص عن الحسن «لَوَلَّوْا إِلَيْهِ» أى لعدلوا إليه و قيل لأعرضوا عنكم إليه «وَ هُمْ يَجْمَحُونَ» أى يسرعون فى الذهاب إليه و معنى الآيه أنهم من خبث دخلتهم و سوء سريرتهم و حرصهم على إظهار ما فى نفوسهم من النفاق و الكفر لو أصابوا شيئا من هذه الأشياء لآووا إليه ليجاهروا بما يضمرونه و أعرضوا عنك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٥٨ الى ٥٩]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ (٥٨) وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ قالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ راغِبُونَ (٥٩)

القراءه

قرأ يعقوب يلمزك بضم الميم و هى قراءه الحسن و الأعرج و الباقون بكسر الميم.

اللغه

يقال لمزت الرجل لمزه و ألمزه إذا عبته و كذلك همزته قال الشاعر:

إذا لقيتك تبدى لى مكاشره و إن تغيبت كنت الهامز اللمزه

و قيل الهمز العيب بكسر العين و غمزها أى يكسر عينه إذا غاب و اللمز العيب على وجه المساره و قيل لأعرابى أ تهمز الفأره قال الهر يهمزها فأوقع الهمز على الأكل و الهمز كاللمز.

النزول

عن أبى سعيد الخدرى قال بينا رسول الله ص يقسم قسما و قال ابن عباس كانت غنائم هوازن يوم حنين إذ جاءه ابن أبى ذى الخويصره التميمى

و هو حرقوص بن زهير أصل الخوارج فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك و من يعدل إذا لم أعدل فقال عمر يا رسول الله ائذن لی فأضرب عنقه فقال النبی ص دعه فإن له أصحابا يحتقر أحدكم صلاته مع صلاتهم و صيامه مع صيامهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميه فينظر فی قذذه فلا يوجد فيه شی ء ثم ينظر فی رصافه فلا يوجد فيه شی ء ثم ينظر فی نصله فلا يوجد فيه شی ء قد سبق الفرث و الدم آيتهم رجل أسود فی إحدى ثدييه أو قال فی إحدى يديه مثل ثدی المرأه أو مثل البضعه تدردر يخرجون على فتره من الناس

و فی حديث آخر فإذا خرجوا فاقتلوهم ثم إذا خرجوا فاقتلوهم فنزلت «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ» الآيه قال أبو سعيد الخدری أشهد أنی سمعت هذا من رسول الله ص و أشهد أن عليا (عليه السلام) حين قتلهم و أنا معه جی ء بالرجل على النعت الذی نعته رسول الله ص رواه الثعلبی بإسناده فی تفسيره

و قال الكلبی نزلت فی المؤلفه قلوبهم و هم المنافقون قال رجل منهم يقال له ابن الجواظ لم يقسم بالسويه فأنزل الله الآيه و

قال الحسن أتاه رجل و هو يقسم فقال أ لست تزعم أن الله تعالى أمرک أن تضع الصدقات فی الفقراء و المساكين قال بلى قال فما لک تضعها فی رعاه الغنم قال أن نبی الله موسى (عليه السلام) كان راعی غنم فلما ولی الرجل قال (عليه السلام) احذروا هذا

و قال ابن زيد قال المنافقون ما يعطيها محمد إلا من أحب و لا يؤثر بها إلا هواه فنزلت الآيه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «وَ مِنْهُمْ» أی و من هؤلاء المنافقين «مَنْ يَلْمِزُکَ فِی الصَّدَقاتِ» أی يعيبک و يطعن عليک فی أمر الصدقات «فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها» أی من تلک الصدقات «رَضُوا» و أقروا بالعدل «وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ» أی يغضبون و يعيبون و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) أهل هذه الآيه أكثر من ثلثی الناس

«وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» معناه و لو أن هؤلاء المنافقين الذين طلبوا منک الصدقات و عابوک بها رضوا بما أعطاهم الله و رسوله «وَ قالُوا» مع ذلک «حَسْبُنَا اللَّهُ» أی كفانا الله أو كافينا الله «سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ» أی سيعطينا الله من فضله و إنعامه و يعطينا رسوله مثل ذلک و قالوا «إِنَّا إِلَى اللَّهِ راغِبُونَ» فی أن يوسع علينا من فضله فيغنينا عن أموال الناس و قيل يعنی راغبون إليه فيما يعطينا من الثواب و يصرف عنا من العذاب و جواب أو محذوف و تقديره لكان خيرا لهم و أعود عليهم و حذف الجواب فی مثل هذا الموضع أبلغ على ما تقدم بيانه.

[سوره التوبه (۹): آيه ۶۰]

اشاره

إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَهً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶۰)

الإعراب

قال الزجاج فريضه منصوب على التوكيد لأن قوله إنما الصدقات لهؤلاء كقولك فرض الله الصدقات لهؤلاء.

المعنى

ثم بين سبحانه لمن الصدقات فقال «إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ» و معناه ليست الصدقات التى هى زكاه الأموال إلا لهؤلاء و اختلف فى الفرق بين الفقير و المسكين على قولين (أحدهما) أنهما صنف واحد و إنما ذكر الصنفان تأكيدا للأمر و هو قول أبى على الجبائى و إليه ذهب أبو يوسف و محمد فقالا فيمن قال ثلث مالى للفقراء و المساكين و فلان إن لفلان نصف الثلث و نصفه الآخر للفقراء و المساكين لأنهما صنف واحد و الآخر و هو قول الأكثرين أنهما صنفان و هو قول الشافعى و أبى حنيفه فإنه قال فى المسأله المذكوره أن لفلان ثلث الثلث و ثلثى الثلث للفقراء و المساكين ثم اختلف هؤلاء على أقوال فقيل إن الفقير هو المتعفف الذى لا يسأل و المسكين الذى يسأل عن ابن عباس و الحسن و الزهرى و مجاهد ذهبوا إلى أن المسكين مشتق من المسكنه بالمسأله و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام) و قيل آت الفقير الذى يسأل و المسكين الذى لا يسأل و جاء فى الحديث ما يدل على ذلك

فقد روى عن النبى ص أنه قال ليس المسكين الذى يرده الأكله و الأكلتان و التمره و التمرتان و لكن المسكين الذى لا يجد غنيا فيغنيه و لا يسأل الناس شيئا و لا يفطن به فيتصدق عليه

و قيل الفقير هو الزمن المحتاج و المسكين هو الصحيح المحتاج عن قتاده و قيل الفقراء المهاجرون و المساكين غير المهاجرين عن الضحاك و إبراهيم ثم اختلفوا من وجه آخر فقيل إن الفقير أسوأ حالا من المسكين فإن الفقير هو الذى لا شى ء له و المسكين الذى له بلغه من العيش لا تكفيه و إليه ذهب الشافعى و ابن الأنبارى و احتجا بقوله تعالى «أَمَّا السَّفِينَهُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» و بأن الفقير مشتق من فقار الظهر فكأن الحاجه قد كسرت فقار ظهره و قيل إن المسكين أسوأ حالا من الفقير الذى له بلغه من العيش و المسكين الذى لا شى ء له و هو قول أبى حنيفه و القتيبى و ابن دريد و أئمه اللغه و أنشد يونس:

أما الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد

فسماه فقيرا و جعل له حلوبه و أجابوا عن السفينه بأنها كانت مشتركه بين جماعه و لكل واحد منهم الشى ء اليسير و أيضا فإنه يجوز أن يكون سماهم مساكين على وجه الرحمه كما

جاء فى الحديث مساكين أهل النار

و قال الشاعر:

مساكين أهل الحب حتى قبورهم عليها تراب الذل بين المقابر

و قيل أنهم كانوا يعملون عليها فأضيفت إليهم «وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها» يعنى سعاه الزكاه و جباتها «وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» و كان هؤلاء قوما من الأشراف فى زمن النبى ص و كان يعطيهم سهما من الزكاه ليتألفهم به على الإسلام و يستعين بهم على قتال العدو ثم اختلف فى هذا السهم هل هو ثابت بعد النبى أم لا

فقيل هو ثابت فى كل زمان عن الشافعى و اختاره الجبائى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) إلا أنه قال من شرطه أن يكون هناك إمام عادل يتألفهم على ذلك به

و قيل إن ذلك كان خاصا على عهد رسول الله ص ثم سقط بعده لأن الله سبحانه أعز الإسلام و قهر الشرك عن الحسن و الشعبى و هو قول أبى حنيفه و أصحابه «وَ فِي الرِّقابِ» يعنى فى فك الرقاب من العتق و أراد به المكاتبين و أجاز أصحابنا أن يشترى منه عبد مؤمن إذا كان فى شده و يعتق و يكون ولاؤه لأرباب الزكاه و هو قول ابن عباس و الحسن و مالك «وَ الْغارِمِينَ» و هم الذين ركبتهم الديون فى غير معصيه و لا إسراف يقضى عنهم الديون «وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و هو الجهاد بلا خلاف و يدخل فيه عند أصحابنا جميع مصالح المسلمين و هو قول ابن عمر و عطا و هو اختيار البلخى و جعفر بن مبشر قالوا يبنى منه المساجد و القناطر و غير ذلك «وَ ابْنِ السَّبِيلِ» و هو المسافر المنقطع به يعطى من الزكاه و إن كان غنيا فى بلده ذا يسار و إنما سمى ابن السبيل للزومه الطريق فنسب إليه كما قال الشاعر:

أنا ابن الحرب ربتنى وليدا إلى أن شبت و اكتهلت لداتى

و قيل هو الضيف عن قتاده «فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ» أى مقدره واجبه قدرها الله و حتمها

«وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بحاجه خلقه «حَكِيمٌ» فيما فرض عليهم و أوجب من إخراج الصدقات و غير ذلك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٦١ الى ٦٣]

اشاره

وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٦١) يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ (٦٢) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِداً فِيها ذلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٦٣)

القراءه

قرأ عاصم فى روايه الأعمش و البرجمى عن أبى بكر قل أذن خير لكم بالضم و التنوين فيهما و هو قراءه الحسن و قتاده و عيسى بن عمر و غيرهم و قرأ الباقون «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» بالإضافه و قرأ نافع أذن خير ساكنه الذال فى كل القرآن و قرأ حمزه وحده و رحمه للذين آمنوا بالجر و الباقون «وَ رَحْمَةٌ» بالرفع.

الحجه

قال أبو على أذن فى الآيه إذا خففت أو ثقلت فإنه يجوز أن يطلق على الجمله و إن كانت عباره عن جارحه منها كما قال الخليل فى الناب من الإبل إنه سميت به لمكان الناب البازل فسميت الجمله كلها به و قالوا للرئيس هو عين القوم و للربيئه هو عينهم و يجوز فيه شى ء آخر و هو أن الاسم يجرى عليه كالوصف له لوجود معنى ذلك الاسم فيه كقول جرير:

تبدو فتبدى جمالا زانه خفر إذا ترارأت السود العناكيب

فأجرى العناكيب وصفا عليهن يريد أنهن من الحقاره و الدمامه كالعناكيب و قال آخر:

فلو لا الله و المهر المفدى لأبت و أنت غربال الإهاب

فجعله غربالا- لكثره الخروق فيه من آثار الطعن و كذلك قوله هُوَ أُذُنٌ أجرى على الجمله اسم الجارحه لما أراد به من كثره استعماله لها فى الإصغاء بها و يجوز أن يكون فعلا من أذن يأذن أذنا إذا استمع و منه قوله تعالى «وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها» أى استمعت و قوله «ائْذَنْ لِی» أى استمع لى و

فى الحديث ما أذن الله لشى ء كإذنه لنبى يتغنى بالقرآن

فعلى هذا يكون معناه أنه كثير الاستماع مثل أنف و سجح قال أبو زيد رجل أذن إذا كان يصدق بكل ما يسمع و قوله «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» بالإضافه و هو الأكثر فى القراءه فمعناه أنه أذن خير أى مستمع خير و صلاح لكم و مصغ إليه لا مستمع شر و فساد من قرأ أذن خير لكم قال الزجاج معناه من يستمع منكم فيكون قريبا منكم قابلا للعذر خير لكم قال أبو على و من رفع «وَ رَحْمَةٌ» كان المعنى هو أذن خير لكم و رحمه جعله الرحمه لكثره هذا المعنى فيه و على هذا «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» و يجوز أن يقدر حذف المضاف من المصدر و إما الجر فى رحمه فعلى العطف على خير كأنه أذن خير و رحمه فإن قلت فيكون أذن رحمه فإن هذا لا يمتنع لأن الأذن فى معنى مستمع فى الأقوال الثلاثه التى تقدمت فكأنه مستمع رحمه فجاز هذا كما جاز مستمع خير أ لا ترى أن الرحمه من الخير فإن قلت فهلا استغنى بشمول الخير للرحمه و غيرها عن تقدير عطف الرحمه عليه فالقول فيه أن ذلك لا- يمتنع كما لا يمتنع «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِی خَلَقَ» ثم خص فقال خَلَقَ الْإِنْسانَ و إن كان قوله خَلَقَ يعم الإنسان و غيره فكذلك الرحمه إذا كانت من الخير لم يمتنع أن تعطف فتخصص الرحمه بالذكر من ضروب الخير لغلبه من ذلك فى وصفه كثرته كما خصص الإنسان بالذكر و إن كان الخلق قد عمه و غيره و البعد بين الجار و ما عطف عليه لا يمنع من العطف أ لا ترى أن من قرأ وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إنما يحمله على وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ و علم قيله.

اللغه

الفرق بين الأحق و الأصلح أن الأحق قد يكون من غير صفات الفعل كقولك زيد أحق بالمال و الأصلح لا يقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول الله أحق بأن يطاع و لا تقول أصلح و المحاده مجاوزه الحد بالمشاقه و هى و المخالفه و المجانبه و المعاداه نظائر و أصله المنع و المحاده ما يعترى الإنسان من النزق لأنه يمنعه من الواجب و الخزى الهوان و ما يستحيى منه.

ص: ۶۸

الإعراب

«أُذُنُ خَيْرٍ» خبر مبتدإ محذوف و من لم يضف جعل خيرا صفه لأذن و اللام فى قوله «يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» على حد اللام فى قوله رَدِفَ لَكُمْ أو على المعنى لأن معنى يؤمن يصدق فعدى باللام كما عدى مصدقا به فى نحو قوله مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ* و قيل إنما دخلت اللام للفرق بين إيمان التصديق و إيمان الأمان قوله «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ» يحتمل أن يكون العامل فى أن أحد أمرين إما أن يكون على تقدير حذف الجار على معنى فلان له نار جهنم أو فبان له نار جهنم و إما أن يكون أعاد أن الأولى على التكرير للتوكيد بسبب طول الكلام عن الزجاج و أقول إن هذا على مذهب أبى الحسن و أبى على الفارسى يرتفع قوله «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ» بظرف مضمر محذوف من هذا الموضع لطول الكلام و تقديره فله أن له نار جهنم و المعنى فله وجوب نار جهنم و يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف و التقدير فأمره أو و شأنه أن له نار جهنم و لا يجوز أن يرتفع بفعل مضمر لأن الفعل لا يقع بعد الفاء فى جواب الشرط و إنما يدخل الفاء فى جواب الشرط إذا كان مبتدأ أو خبرا أو جمله فعليه غير خبريه نحو قوله فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ هذا مذهب سيبويه قال الزجاج و لو قرئ فإن له بكسر الهمزه على وجه الاستئناف لكان جائزا فيكون كقولك فله نار جهنم غير أنه لم يقرأ به أحد.

النزول

قيل نزلت فى جماعه من المنافقين منهم الجلاس بن سويد و شاس بن قيس و مخشى بن حمير و رفاعه بن عبد المنذر و غيرهم قالوا ما لا ينبغى فقال رجل منهم لا تفعلوا فإنا نخاف أن يبلغ محمدا ما تقولون فيوقع بنا فقال الجلاس بل نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول فإن محمدا أذن سامعه فأنزل الله الآيه و قيل نزلت فى رجل من المنافقين يقال له نبتل بن الحرث و كان رجلا أدلم أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلقه و كان ينم حديث النبى ص إلى المنافقين فقيل له لا تفعل فقال إنما محمد أذن من حدثه شيئا صدقه نقول ما شئنا ثم نأتيه و نحلف له فيصدقنا و هو الذى

قال فيه النبى ص من أراد أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحرث

عن محمد بن إسحاق و غيره و قوله «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ» الآيه قيل أنها نزلت فى رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوه تبوك فلما رجع رسول الله ص من تبوك أتوا المؤمنين يعتذرون إليهم من تخلفهم و يعتلون و يحلفون فنزلت الآيه عن مقاتل و الكلبى و قيل فى جلاس بن سويد و غيره من المنافقين قالوا لئن كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير و كان عندهم غلام من الأنصار يقال له عامر بن قيس فقال و الله إنما يقول محمد حق و أنتم شر من الحمير ثم أتى النبى ص فأخبره فدعاهم فسألهم

فحلفوا أن عامرا كذاب فنزلت الآيه عن قتاده و السدى.

المعنى

ثم رجع سبحانه إلى ذكر المنافقين فقال «وَ مِنْهُمُ» أى و من هؤلاء المنافقين «الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ» و الأذى قد يكون بالفعل و قد يكون بالقول و هو هنا بالقول «وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ» معناه أنه يستمع إلى ما يقال له و يصغى إليه و يقبله «قُلْ» يا محمد «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» أى هو أذن خير يستمع إلى ما هو خير لكم و هو الوحى و قيل معناه هو يسمع الخير و يعمل به و من قرأ أذن خير لكم فمعناه قل كونه أذنا أصلح لكم لأنه يقبل عذركم و يستمع إليكم و لو لم يقبل عذركم لكان شرا لكم فكيف تعيبونه بما هو خير لكم و أصلح «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» معناه أنه لا يضره كونه آذنا فإنه أذن خير فلا يقبل إلا الخبر الصادق من الله و يصدق المؤمنين أيضا فيما يخبرونه و يقبل منهم دون المنافقين عن ابن عباس فإيمانه للمؤمنين تصديقه لهم على هذا القول و قيل يؤمن للمؤمنين أى يؤمنهم فيما يلقى إليهم من الأمان و لا يؤمن للمنافقين بل يكونون على خوف و إن حلفوا «وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» أى و هو رحمه لهم لأنهم إنما نالوا الإيمان بهدايته و دعائه إياهم «وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ» أخبر سبحانه أن هؤلاء المنافقين يقسمون بالله أن الذى بلغكم عنهم باطل اعتذارا إليكم و طلبا لمرضاتكم «وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» أى و الله و رسوله أحق و أولى بأن يطلبوا مرضاتهما «إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله مقرين بنبوه نبيه محمد ص و تقديره و الله أحق أن يرضوه و رسوله أحق أن يرضوه فحذف للتخفيف و لدلاله الكلام عليه كما قال الشاعر:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض و الرأى مختلف

و المعنى نحن بما عندنا راضون و أنت بما عندك راض ثم قال سبحانه على وجه التقريع و التوبيخ لهؤلاء المنافقين «أَ لَمْ يَعْلَمُوا» أى و ما يعلموا «أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى من تجاوز حدود الله التى أمر المكلفين ألا يتجاوزوها و إنما قال أ لم يعلما لمن لا يعلم على وجه الاستبطاء لهم و التخلف عن عمله أى هلا علموا بعد أن مكنوا من عمله و قيل هو أمر بالعلم أى يجب أن يعلموا بهذا الخبر و بالدلائل و قيل معناه أ لم يخبرهم النبى ص بذلك عن الجبائى «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِداً فِيها» أى دائما «ذلِكَ الْخِزْيُ» أى الهوان و الذل «الْعَظِيمُ».

ص: ٧٠

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الى ۶۶]

اشاره

يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ (۶۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ (۶۵) لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۶۶)

القراءه

قرأ عاصم «إِنْ نَعْفُ» و «نُعَذِّبْ» فيهما بالنون طائفه بالنصب و قرأ الباقون أن يعف بالياء و ضمها و فتح الفاء تعذب بالتاء و ضمها طائفه بالرفع.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «إِنْ نَعْفُ» قوله ثُمَّ عَفَوْنا عَنْكُمْ و من قرأ أن يعف فالمعنى معنى نعف و أما تعذب بالتاء فلأن الفعل فى اللفظ مسند إلى مؤنث ظاهر.

اللغه

الحذر إعداد ما ينفى الضرر و رجل حذر متيقظ متحرز و رجل حذريان كثير الحذر شديد الفزع و المنافق الذى يظهر من الإيمان خلاف ما يبطنه من الكفر مشتق من نافقاء اليربوع لأنه يخفى بابا و يظهر بابا ليكون إذا أتى من أحدهما خرج من الآخر و الخوض دخول القدم فيما كان مائعا من الماء و الطين ثم كثر حتى استعمل فى غيره و اللعب فعل ما فيه سقوط المنزله لتعجل اللذه كفعل الصبى و لذلك قالوا ملاعب الأسنه أى أنه لشجاعته يقدم على الأسنه كفعل الصبى الذى لا يفكر فى عاقبه أمره و الاعتذار إظهار ما يقتضى العذر و الإجرام الانقطاع عن الحق إلى الباطل يقال جرم الثمر إذا صرمه و تجرمت السنه تصرمت.

النزول

قيل نزلت فى اثنى عشر رجلا وقفوا على العقبه ليفتكوا برسول الله ص عند رجوعه من تبوك فأخبر جبريل رسول الله ص بذلك و أمره أن يرسل إليهم و يضرب وجوه رواحلهم و عمار كان يقود دابه رسول الله ص و حذيفه يسوقها فقال لحذيفه اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاهم فلما نزل قال لحذيفه من عرفت من القوم قال لم أعرف منهم أحدا فقال رسول الله ص إنه فلان و فلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفه أ لا تبعث إليهم فتقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم عن ابن كيسان و روى عن

أبی جعفر الباقر (علیه السلام) مثله إلا أنه قال ائتمروا بینهم لیقتلوه

و قال بعضهم لبعض إن فطن نقول إنا کنا نخوض و نلعب و إن لم یفطن نقتله و

قیل إن جماعه من المنافقین قالوا فی غزوه تبوک یظن هذا الرجل أن یفتح قصور الشام و حصونها هیهات هیهات فأطلع الله نبیه ص علی ذلک فقال احبسوا علی الرکب فدعاهم فقال لهم قلتم کذا و کذا فقالوا یا نبی الله إنما کنا نخوض و نلعب و حلفوا علی ذلک فنزلت الآیه «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ» (إلخ)

عن الحسن و قتاده و

قیل کان ذلک عند منصرفه من غزوه تبوک إلی المدینه و کان بین یدیه أربعه نفر أو ثلاثه یستهزءون و یضحکون واحدهم یضحک و لا یتکلم فنزل جبریل و أخبر رسول الله ص بذلک فدعا عمار بن یاسر و قال أن هؤلاء یستهزءون بی و بالقرآن أخبرنی جبرائیل بذلک و لئن سألتهم لیقولن کنا نتحدث بحدیث الرکب فاتبعهم عمار و قال لهم مم تضحکون قالوا نتحدث بحدیث الرکب فقال عمار صدق الله و رسوله احترقتم أحرقکم الله فأقبلوا إلی النبی ص یعتذرون فأنزل الله تعالی الآیات

عن الکلبی و علی بن إبراهیم و أبی حمزه و قیل إن رجلا قال فی غزوه تبوک ما رأیت أکذب لسانا و لا أجبن عند اللقاء من هؤلاء یعنی رسول الله و أصحابه فقال له عوف بن مالک کذبت و لکنک منافق و أراد أن یخبر رسول الله ص بذلک فجاء و قد سبقه الوحی فجاء الرجل معتذرا و قال إنما کنا نخوض و نلعب ففیه نزلت الآیه عن ابن عمر و زید بن أسلم و محمد بن کعب و قیل أن رجلا من المنافقین قال یحدثنا محمد أن ناقه فلان بوادی کذا و کذا و ما یدریه ما الغیب فنزلت الآیه عن مجاهد و قیل نزلت فی عبد الله بن أبی و رهطه عن الضحاک.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِي قُلُوبِهِمْ» فیه قولان (أحدهما) أنه إخبار بأنهم یخافون أن یفشوا سرائرهم و یحذرون ذلک عن الحسن و مجاهد و الجبائی و أکثر المفسرین و المعنی أنه یحذرون من أن ینزل الله علیهم أی علی النبی و المؤمنین سوره تخبر عما فی قلوبهم من النفاق و الشرک و قد قیل إن ذلک الحذر إنما أظهره علی وجه الاستهزاء لا علی سبیل التصدیق لأنهم حین رأوا رسول الله ص ینطق فی کل شی ء عن الوحی قال بعضهم لبعض احذروا ألا ینزل وحی فیکم یتناجون بذلک و یضحکون عن أبی مسلم و قیل أنهم کانوا یخافون أن یکون (علیه السلام) صادقا فینزل علیه الوحی فیفتضحون عن الجبائی و قیل أنهم کانوا یقولون القول فیما بینهم ثم یقولون عسی الله أن لا یفشی علینا سرنا عن مجاهد (و الثانی) إن هذا اللفظ لفظه الخبر و معناه الأمر فهو کقولک لیحذر المنافقون أن تنزل علیهم سوره تخبرهم بما فی قلوبهم من

النفاق و حسن ذلک لأن موضع الکلام علی التهدید «قُلِ اسْتَهْزِؤُا» معناه قل یا محمد لهؤلاء المنافقین استهزءوا أی اطلبوا الهزء و هو وعید بلفظ الأمر «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ» أی مظهر ما تحذرون من ظهوره و المعنی أن الله یبین لنبیه باطن حالکم و نفاقکم «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» عن طعنهم فی الدین و استهزائهم بالنبی ص و بالمسلمین «لَیَقُولُنَّ إِنَّما کُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» و اللام للتأکید و القسم و معناه لقالوا کنا نخوض خوض الرکب فی الطریق لا علی طریق الجد و لکن علی طریق اللعب و اللهو فکان عذرهم أشد من جرمهم «قُلْ» یا محمد «أَ بِاللَّهِ وَ آیاتِهِ» أی حججه و بیناته و کتابه «وَ رَسُولِهِ» محمد ص «کُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» ثم أمر الله سبحانه نبیه ص أن یقول لهؤلاء المنافقین «لا تَعْتَذِرُوا» بالمعاذیر الکاذبه «قَدْ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمانِکُمْ» أی فإنکم بما فعلتموه قد کفرتم بعد أن کنتم مظهرین الإیمان الذی یحکم لمن أظهره بأنه مؤمن و لا یجوز أن یکونوا مؤمنین علی الحقیقه مستحقین للثواب ثم یرتدون علی ما تقرر بالدلیل و ذکر فی غیر هذا الموضع أن المؤمن لا یجوز أن یکفر «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْکُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ کانُوا مُجْرِمِینَ» أی کافرین مصرین علی النفاق هذا إخبار منه سبحانه أنه إن عفا عن قوم منهم إذا تابوا یعذب طائفه أخری لم یتوبوا و أقاموا علی النفاق و الطائفه اسم للجماعه علی الحقیقه لأنه اسم لما یطیف بغیره و یحیط به و قد سمی الواحد طائفه علی معنی أنها نفس طائفه و قد ورد القرآن بذلک فی قوله «وَ لْیَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَهٌ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» فقد

ورد فی الآثار عن أئمتنا (علیه السلام) أن أقل من یحذر عذابهما واحد من المؤمنین فصاعدا

و

روی أن هاتین الطائفتین کانوا ثلاثه نفر فهذا اثنان و ضحک واحد و هو الذی تاب من نفاقه و اسمه مخشی بن حمیر فعفا الله عنه.

ص: ۷۳

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۷ الى ۷۰]

اشاره

الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنافِقِينَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۶۷) وَعَدَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفَّارَ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها هِيَ حَسْبُهُمْ وَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۶۸) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خاضُوا أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۶۹) أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۷۰)

اللغه

الاستمتاع طلب المتعه و هى فعل ما فيه اللذه من المأكل و المشرب و المناكح و الخلاف النصيب سواء كان عاجلا أو آجلا و قال الزجاج النصيب الذى هو عند صاحبه وافر الحظ و المؤتفكات جمع مؤتفكه قد ائتفكت بهم الأرض أى انقلبت.

الإعراب

موضع الكاف من قوله «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» نصب أى وعدكم الله على الكفر به كما وعد الذين من قبلكم و الكاف فى قوله «كَمَا اسْتَمْتَعَ» و «كَالَّذِي خاضُوا» نصب بأنه صفه لمصدر محذوف و تقديره استمتعتم استمتاعا مثل استمتاعهم و خضتم خوضا مثل خوضهم قال جامع العلوم النحوى البصير «كَالَّذِي خاضُوا» تقديره على قياس قول سيبويه كالذى خاضوا فيه فحذف فى فصار كالذى خاضوه ثم حذف الهاء و هو على قول يونس و الأخفش الذى مصدرى و التقدير كالخوض الذى خاضوا فيه و مثل هذا اختلافهم فى قوله ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ على قول سيبويه تقديره يبشر الله به على قول يونس و الأخفش ذلك تبشير الله عباده.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أحوال أهل النفاق فقال «الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» أى بعضهم من جمله بعض و بعضهم مضاف إلى بعض فى الاجتماع على النفاق و الشرك كما تقول أنا من فلان و فلان منى أى أمرنا واحد و كلمتنا واحده و قيل معناه بعضهم على دين بعض عن الكلبى و قيل بعضهم من بعض على لحوق مقت الله بهم جميعا عن أبى

مسلم «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ» أى بالشرك و المعاصى «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» أى عن الأفعال الحسنه التى أمر الله بها و حث عليها «وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ» أى يمسكون أموالهم عن إنفاقها فى طاعه الله و مرضاته عن الحسن و قتاده و قيل معناه يمسكون أيديهم عن الجهاد فى سبيل الله عن الجبائى «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» أى تركوا طاعته فتركهم فى النار و ترك رحمتهم و إثابتهم عن الأصم و قيل معناه جعلوا الله كالمنسى حيث لم يتفكروا فى أن لهم صانعا يثيبهم و يعاقبهم ليمنعهم ذلك عن الكفر و الأفعال القبيحه فجعلهم سبحانه فى حكم المنسى عن الثواب و ذكر ذلك لازدواج الكلام لأن النسيان لا يجوز عليه تعالى «إِنَّ الْمُنافِقِينَ هُمُ الْفاسِقُونَ» أى الخارجون عن الإيمان بالله و رسوله و عن طاعته و قيل الفاسقون المترددون فى الشرك «وَعَدَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفَّارَ نارَ جَهَنَّمَ» أخبر سبحانه أنه وعد الذين يظهرون الإسلام و يبطنون الكفر النار و كذلك الكفار و إنما فصل النفاق من الكفر و إن كان النفاق كفرا ليبين الوعيد على كل واحد من الصنفين «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها «هِيَ حَسْبُهُمْ» معناه نار جهنم و العقاب فيها كفايه ذنوبهم كما يقول عذبتك حسب ما فعلت و حسب فلان ما نزل به أى ذلك على قدر فعله «وَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى أبعدهم من جنته و خيره «وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ» أى دائم لا يزول «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» أى وعدكم على النفاق و الاستهزاء كما وعد الذين من قبلكم من الكفار الذين فعلوا مثل فعلكم عن الزجاج و الجبائى و قيل معناه فعلكم كفعل الذين من قبلكم من كفار الأمم الخاليه «كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً» فى أبدانهم «وَ أَكْثَرَ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً» فلم ينفعهم ذلك شيئا و حل بهم عذاب الله تعالى «فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ» أى بنصيبهم و حظهم من الدنيا بأن صرفوها فى شهواتهم المحرمه عليهم و فيما نهاهم الله عنه ثم أهلكوا «فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَما اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ» أى فاستمتعتم أنتم أيضا بحظكم فى الدنيا كما استمتعوا هم «وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خاضُوا» أى و خضتم فى الكفر و الاستهزاء بالمؤمنين كما خاض الأولون «أُولئِكَ» الذين «حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» التى تقع طاعه من المؤمنين مثل الإنفاق فى وجوه الخير و صله الرحم و غيرها «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» إذ لم يستحقوا عليها ثوابا فى الآخره و لا تعظيما و تبجيلا فى الدنيا لكفرهم و شركهم «وَ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا أنفسهم و أهلكوها بفعل المعاصى المؤديه إلى الهلاك و وردت الروايه عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآيه* ما أشبه الليله بالبارحه كالذين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهنا بهم لا أعلم إلا أنه قال و الذى نفسى بيده لتتبعنهم حتى لو دخل الرجل منهم جحر ضب لدخلتموه و

روى مثل ذلك عن أبى هريره عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ص قال لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعا بذراع و شبرا

بشبر و باعا بباع حتى لو أن أحدا من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس و الروم و أهل الكتاب قال فهل الناس إلا هم

و قال عبد الله بن مسعود أنتم أشبه الأمم ببنى إسرائيل سمتا و هديا تتبعون عملهم حذو القذه بالقذه غير أنى لا أدرى أ تعبدون العجل أم لا- و قال حذيفه المنافقون الذين فيكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ص قلنا و كيف قال أولئك كانوا يخفون نفاقهم و هؤلاء أعلنوه أورد ذلك جميعا الثعلبى فى تفسيره ثم قال سبحانه «أَ لَمْ يَأْتِهِمْ» أى أ لم يأت هؤلاء المنافقين الذين وصفهم «نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى خبر من كان قبلهم «قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ» ذكر سبحانه الأمم الماضيه و القرون السالفه و أنه سبحانه أهلكها و دمر عليها لتكذيبها رسلها لئلا يأمنوا أن ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك فأهلك سبحانه قوم نوح بالغرق و عادا قوم هود بالريح الصرصر و ثمود قوم صالح بالرجفه و قوم إبراهيم بسلب النعمه و هلاك نمرود و أصحاب مدين و هى البلده التى فيها قوم شعيب بعذاب يوم الظله و قيل إن مدين اسم نسبت البلد إليه و قد مر ذكره «وَ الْمُؤْتَفِكاتِ» أى المنقلبات و هى ثلاث قرى كان فيها قوم لوط و لذلك جمعها بالألف و التاء عن الحسن و قتاده و قال فى موضع آخر وَ الْمُؤْتَفِكَهَ أَهْوى فجاء بها على طريق الجنس أهلكهم الله بالخسف و قلب المدينه عليهم «أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالحجج و المعجزات «فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» أى ما يظلمهم الله بإهلاكهم «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» أى و لكن عاقبهم باستحقاق إذ كذبوا رسل الله كما فعلتم فأهلكهم بكفرهم و عصيانهم.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۱ الى ۷۳]

اشاره

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۷۱) وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۷۲) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۷۳)

اللغه

العدن و الإقامه و الخلود نظائر و منه المعدن و قال الأعشى:

فإن يستضيفوا إلى حكمه يضافوا إلى راجح قد عدن

و الرضوان مصدر رضى يرضى رضى و رضوانا و الجهاد ممارسه الأمر الشاق و أصله من الجهد.

المعنى

لما ذكر الله تعالى المنافقين و وصفهم بقبيح خصالهم اقتضت الحكمه أن يذكر المؤمنين و يصفهم بضد أوصافهم ليتصل الكلام بما قبله اتصال النقيض بالنقيض فقال «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» أى بعضهم أنصار بعض يلزم كل واحد منهم نصره صاحبه و موالاته حتى أن المرأه تهيئ أسباب السفر لزوجها إذا خرج و تحفظ غيبه زوجها و هم يد واحده على من سواهم «يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» و هو ما أوجب الله فعله أو رغب فيه عقلا أو شرعا «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» و هو ما نهى الله عن فعله و زهد فيه عقلا أو شرعا «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى يداومون على فعل الصلاه و إخراج الزكاه من أموالهم و وضعها حيث أمر الله تعالى بوضعها فيه و يمتثلون طاعه الله و رسوله و يتبعون إرادتهما و رضاهما «أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ» أى الذين هذه صفتهم يرحمهم الله فى الآخره «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أى قادر على الرحمه و العذاب واضع كل واحد منهما موضعه و فى الآيه دلاله على أن الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر من فروض الأعيان لأنه جعلهما من صفات جميع المؤمنين و لم يخص قوما منهم دون قوم «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت أشجارها الأنهار و الماء فيها «خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً» يطيب العيش فيها بناها الله تعالى من اللآلئ و الياقوت الأحمر

و الزبرجد الأخضر لا أذى فيها و لا وصب و لا نصب عن الحسن «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» أى فى جنات إقامه و خلد و قيل هى بطنان الجنه أى وسطها عن ابن مسعود و قيل هى مدينه فى الجنه و فيها الرسل و الأنبياء و الشهداء و أئمه الهدى و الناس حولهم و الجنان حولها عن الضحاك و قيل إن عدنا أعلى درجه فى الجنه و فيها عين التسنيم و الجنان حولها محدقه بها و هى مغطاه من يوم خلقها الله عز و جل حتى ينزلها أهلها الأنبياء و الصديقون و الشهداء و الصالحون و من شاء الله و فيها قصور الدر و اليواقيت و الذهب فتهب ريح طيبه من تحت العرش فتدخل عليهم كثبان المسك الأبيض عن مقاتل و الكلبى و

روى عن النبى ص أنه قال عدن دار الله التى لم ترها عين و لم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثه النبيين و الصديقين و الشهداء يقول الله عز و جل طوبى لمن دخلك

«وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ» رفع على الابتداء أى و رضا الله تعالى عنهم أكبر من ذلك كله قال الجبائى إنما صار الرضوان أكبر من الثواب لأنه لا يوجد شى ء منه إلا بالرضوان و هو الداعى إليه الموجب له و قال الحسن لأن ما يصل إلى القلب من السرور برضوان الله أكبر من جميع ذلك و إنما رفع رضوان لأنه استأنفه للتعظيم كما يقول القائل أعطيتك و وصلتك ثم يقول و حسن رأيى فيك و رضاى عنك خير من جميع ذلك «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك النعيم الذى وصفت هو النجاح العظيم الذى لا شى ء أعظم منه ثم أمر سبحانه بالجهاد فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جاهِدِ الْكُفَّارَ» بالسيف و القتال «وَ الْمُنافِقِينَ» و اختلفوا فى كيفيه جهاد المنافقين فقيل إن جهادهم باللسان و الوعظ و التخويف عن الجبائى و قيل جهادهم بإقامه الحدود عليهم و كان نصيبهم من الحدود أكثر و قيل هو بالأنواع الثلاثه بحسب الإمكان يريد باليد فإن لم يستطع فباللسان فإن لم يستطع فبالقلب فإن لم يقدر فليكفهر فى وجوههم عن ابن مسعود و

روى فى قراءه أهل البيت جاهد الكفار بالمنافقين قالوا لأن النبى ص لم يكن يقاتل المنافقين. و إنما كان يتألفهم لأن المنافقين لا يظهرون الكفر و علم الله تعالى بكفرهم لا يبيح قتلهم إذا كانوا يظهرون الإيمان

«وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ» و معناه و أسمعهم الكلام الغليظ الشديد و لا ترق عليهم «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أى منزلهم و مقامهم و مسكنهم جهنم يريد مأوى الفريقين «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى بئس المرجع و المأوى.

[سوره التوبه (۹): آیه ۷۴]

اشاره

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۷۴)

اللغه

الهم مقارنه الفعل بتقليبه فى النفس تقول هم بالشى ء يهم هما و ليس الهم من العزم فى شى ء إلا أن يبلغ نهايه القوه فى النفس و النيل لحوق الأمر يقال نال ما اشتهى أو تمنى أى أدركه و نقم منه شيئا أى أنكر قال:

ما نقموا من بنى أميه إلا أنهم يحلمون إن غضبوا

و الفضل الزياده فى الخير على مقدار ما و أما التفضل فهو الزياده من الخير الذى كان للقادر عليه أن يفعله و أن لا يفعله.

النزول

اختلف فى من نزلت فيه هذه الآيه

فقيل أن رسول الله ص كان جالسا فى ظل شجره فقال إنه سيأتيكم إنسان فينظر إليكم بعينى الشيطان فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله ص فقال علا م تشتمنى أنت و أصحابك فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما قالوا فأنزل الله هذه الآيه

عن ابن عباس و

قيل خرج المنافقون مع رسول الله ص إلى تبوك فكانوا إذا خلا بعضهم ببعض سبوا رسول الله ص و أصحابه و طعنوا فى الدين فنقل ذلك حذيفه إلى رسول الله ص فقال لهم ما هذا الذى بلغنى عنكم فحلفوا بالله ما قالوا شيئا من ذلك

عن الضحاك و

قيل نزلت فى جلاس بن سويد بن الصامت و ذلك أن رسول الله ص خطب ذات يوم بتبوك و ذكر المنافقين فسماهم رجسا و عابهم فقال الجلاس و الله لئن كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير فسمعه عامر بن قيس فقال أجل و الله إن محمدا لصادق و أنتم شر من الحمير فلما انصرف رسول الله ص إلى المدينه أتاه عامر بن قيس فأخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله فأمرهما رسول الله أن يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر فحلف بالله ما قال ثم قام عامر فحلف بالله لقد قاله ثم قال اللهم أنزل على نبيك الصادق منا الصدق فقال رسول الله ص و المؤمنون آمين فنزل جبرائيل (عليه السلام) قبل أن يتفرقا بهذه الآيه حتى بلغ «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» فقام الجلاس فقال يا رسول الله اسمع الله قد عرض على التوبه صدق عامر

بن قيس فيما قال لك لقد قلته و أنا أستغفر الله

ص: ۷۹

و أتوب إليه فقبل رسول الله ص ذلك منه

عن الكلبى و محمد بن إسحاق و مجاهد و قيل نزلت فى عبد الله بن أبى سلول حين قال لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ عن قتاده و

قيل نزلت فى أهل العقبه فإنهم ائتمروا فى أن يغتالوا رسول الله ص فى عقبه عند مرجعهم من تبوك و أرادوا أن يقطعوا أنساع راحلته ثم ينخسوا به فأطلعه الله تعالى على ذلك و كان من جمله معجزاته لأنه لا يمكن معرفه مثل ذلك إلا بوحى من الله تعالى فسار رسول الله ص فى العقبه و عمار و حذيفه معه أحدهما يقود ناقته و الآخر يسوقها و أمر الناس كلهم بسلوك بطن الوادى و كان الذين هموا بقتله اثنى عشر رجلا أو خمسه عشر رجلا على الخلاف فيه عرفهم رسول الله ص و سماهم بأسمائهم واحدا واحدا

عن الزجاج و الواقدى و الكلبى و القصه مشروحه فى كتاب الواقدى و

قال الباقر (عليه السلام) كانت ثمانيه منهم من قريش و أربعه من العرب.

المعنى

ثم أظهر سبحانه أسرار المنافقين فقال «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا» يعنى أنهم حلفوا كاذبين ما قالوا ما حكى عنهم ثم حقق عليهم ذلك و أقسم سبحانه بأنهم قالوا ذلك لأن اللام فى «لَقَدْ قالُوا» لام القسم و «كَلِمَهَ الْكُفْرِ» كل كلمه فيها جحد لنعم الله تعالى و كانوا يطعنون فى الإسلام «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ» أى بعد إظهار إسلامهم يعنى ظهر كفرهم بعد أن كان باطنا «وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا» قيل فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أنهم هموا بقتل النبى ص ليله العقبه و التنفير بناقته عن الكلبى و مجاهد و غيرهما (و ثانيها) أنهم هموا بإخراج الرسول من المدينه فلم يبلغوا ذلك عن قتاده و السدى (و ثالثها) أنهم هموا بالفساد و التضريب بين أصحابه و لم ينالوا ذلك عن الجبائى «وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» معناه أنهم عملوا بضد الواجب فجعلوا موضع شكر النعمه أن نقموها و بيانه أنهم نقموا فيما ليس بموضع للنقمه فإنه لم يكن للمسلمين ذنب ينقمونه منهم بل الله تعالى أباح لهم الغنائم و أغناهم بذلك فقابلوا النعمه بالكفران و كان من حقهم أن يقابلوها بالشكر و قد مر هذا المعنى عند قوله «قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا» الآيه فى سوره المائده و إنما لم يقل من فضلهما لأنه لا يجمع بين اسم الله و اسم غيره فى الكنايه تعظيما لله و لذلك

قال النبى ص لمن سمعه يقول من أطاع الله و رسوله فقد اهتدى و من عصاهما فقد غوى بئس خطيب القوم أنت فقال كيف أقول يا رسول الله ص قال قل و من يعص الله و رسوله

و هكذا القول فى قوله سبحانه «وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و قيل إنما لم يقل من فضلهما لأن فضل الله سبحانه

منه و فضل رسول الله من فضل الله «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» أى فإن يتب هؤلاء المنافقون و يرجعوا إلى الحق يكن ذلك خيرا لهم فى الدنيا و الآخره فإنهم ينالون بذلك رضا الله و رسوله و الجنه «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» أى يعرضوا عن الرجوع إلى الحق و سلوك الطريق المستقيم «يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً» مؤلما «فِي الدُّنْيا» بما ينالهم من الحسره و الغم و سوء الذكر «وَ» فى «الْآخِرَهِ» بعذاب النار «وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ» أى ليس لهم فى الأرض «مِنْ وَلِيٍّ» أى محب «وَ لا نَصِيرٍ» ينصرهم و يدفع عنهم عذاب الله.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۵ الى ۷۸]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (۷۵) فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۷۶) فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۷۷) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (۷۸)

اللغه

المعاهده هى أن تقول على عهد الله لأفعلن كذا فإنه يكون بذلك قد عقد على نفسه وجوب ما ذكره لأن الله تعالى قد حكم بذلك و قدر وجوبه عليه فى الشرع و البخل منع السائل لشده الإعطاء ثم صار فى الشرع لمنع الواجب لأن من منع الزكاه فهو بخيل قال الرمانى لا يجوز أن يكون البخل منع الواجب لمشقه الإعطاء كما قال زهير:

إن البخيل ملوم حيث كان و لكن الجواد على علاته هرم

قال لأنه يلزم على ذلك أن يكون الجود هو بذل الواجب من غير مشقه الإعطاء و كان من قضى دينا عليه يكون جوادا لأنه أدى الواجب من غير مشقه و إنما قال زهير ما قاله لأن البخل

ص: ۸۱

صفه نقص قال و من منع ما لا يضره بذله و لا ينفعه منعه مما تدعو إليه الحكمه فهو بخيل لأنه لا يقع المنع على هذه الصفه إلا لشده فى النفس و إن لم يرجع إلى ضر إذ الشده من غير ضر معقوله كما يصفون الجوره بأنها لئيمه لأجل الشده و أعقبه و أورثه و أداه نظائر و قد يكون أعقبه بمعنى جازاه قال النابغه:

فمن أطاع فأعقبه بطاعته كما أطاعك و أدلله على الرشد

و من عصاك فعاقبه معاقبه تنهى الظلوم و لا تقعد على ضمد

و النجوى الكلام الخفى يقال ناجيته و تناجوا و انتجوا و فلان نجى فلان و الجمع أنجيه قال:

إنى إذا ما القوم كانوا أنجيه و اضطرب القوم اضطراب الأرشيه

و أصله من النجوى و هو البعد كان المتناجين قد تباعدا من غيرهما و قيل هو من النجوه أى المكان المرتفع الذى لا يصل إليه السيل فكأنهما رجعا حديثهما إلى حيث لا يصل إليه غيرهما.

الإعراب

معنى لما معنى إذا لأن لما الغالب عليها الجزاء و هى اسم يقع فى جواب متى يقال متى كان كذا فيقول السامع لما كان كذا و لما و لو لا يكونان لما مضى بخلاف إن و إذا فإنهما لما يستقبل إلا أن لو لا على تقدير نفى وجوب الثانى لانتفاء الأول و لما يدل على وقوع الثانى لوقوع الأول. «فَلَمَّا آتـاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» المفعول الثانى محذوف تقديره فلما آتاهم ما تمنوه من فضله «لَنَصَّدَّقَنَّ» أصله لنتصدقن أدغمت التاء فى الصاد.

النزول

قيل نزلت فى ثعلبه بن حاطب و كان من الأنصار

فقال للنبى ص ادع الله أن يرزقنى مالا فقال يا ثعلبه قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه أ ما لك فى رسول الله أسوه حسنه و الذى نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معى ذهبا و فضه لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا و الذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لأعطين كل ذى حق حقه فقال ص اللهم ارزق ثعلبه مالا قال فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت

علیه المدینه فتنحی عنها فنزل وادیا من أودیتها ثم کثرت نموا حتی تباعد عن المدینه فاشتغل بذلک عن الجمعه و الجماعه و بعث رسول الله ص إلیه المصدق لیأخذ الصدقه فأبی و بخل و قال ما هذه إلا أخت الجزیه فقال رسول الله ص یا ویح ثعلبه یا ویح ثعلبه و أنزل الله الآیات عن أبی أمامه الباهلی

و روی ذلک مرفوعا و قیل إن ثعلبه أتی مجلسا من الأنصار فأشهدهم فقال لئن أتانی الله من فضله تصدقت منه و آتیت کل ذی حق حقه و وصلت منه القرابه فابتلاه الله فمات ابن عم له فورثه مالا و لم یف بما قال فنزلت عن ابن عباس و سعید بن جبیر و قتاده و قیل نزلت فی ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشیر و هما من بنی عمرو بن عوف قالا لئن رزقنا الله مالا لنصدقن فلما رزقهما الله المال بخلا به عن الحسن و مجاهد و قیل نزلت فی رجال من المنافقین نبتل بن الحارث و جد بن قیس و ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشیر عن الضحاک و قیل نزلت فی حاطب بن أبی بلتعه کان له مال بالشام فأبطأ علیه و جهد لذلک جهدا شدیدا فحلف لئن آتاه الله ذلک المال لیصدقن فأتاه الله تعالی ذلک فلم یفعل عن الکلبی.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «وَ مِنْهُمْ» أی من جمله المنافقین الذین تقدم ذکرهم «مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ» أی لئن أعطانا من رزقه «لَنَصَّدَّقَنَّ» أی لنتصدقن علی الفقراء «وَ لَنَکُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِینَ» بإنفاقه فی طاعه الله و صله الرحم و مؤاساه أهل الحاجه «فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» أی أعطاهم ما اقترحوه و رزقهم ما تمنوه من الأموال «بَخِلُوا بِهِ» أی شحت نفوسهم عن الوفاء بالعهد و منعوا حق الله منه «وَ تَوَلَّوْا» عن فعل ما أمرهم الله به «وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» عن دین الله تعالی «فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِی قُلُوبِهِمْ» أی فأورثهم بخلهم بما أوجبوا الله تعالی علی أنفسهم النفاق فی قلوبهم و أداهم إلی ذلک عن الحسن کأنهم حصلوا علی النفاق بسبب البخل و هذا کمن یقول لابنه أعقبک صحبه فلان ترک التعلم و قیل معناه أعقبهم الله بذلک حرمان التوبه کما حرم إبلیس عن مجاهد و أراد بذلک أنه دلنا علی أنه لا یتوب کما دلنا من حال إبلیس علی أنه لا یتوب لأنه سلب عنه قدره التوبه «إِلی یَوْمِ یَلْقَوْنَهُ» أی یلقون جزاء البخل فذکر البخل و أراد به جزاءه کقوله سبحانه «أَعْمالُهُمْ کَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّیحُ» و علی القول الثانی فمعناه إلی یوم یلقون الله أی الیوم الذی لا یملک فیه النفع و الضر إلا الله تعالی و هذا إخبار من الله تعالی عن هؤلاء المنافقین أنهم یموتون علی النفاق و کان ذلک معجزه للنبی ص لأنه خرج مخبره علی وفق خبره «بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ» بین سبحانه أن هذا إنما أصابهم بفعلهم السیئ و هو إخلافهم الوعد و کذبهم «أَ لَمْ یَعْلَمُوا» أی أ لم یعلم هؤلاء المنافقون «أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ» أی ما یخفون فی أنفسهم

«وَ نَجْواهُمْ» ما يتناجون به بينهم و هذا استفهام يراد به التوبيخ المعنى أنه يجب عليهم أن يعلموا ذلك «وَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» جمع غيب و هو كل ما غاب عن الأجسام و معناه يعلم كل ما غاب عن العباد و عن إدراكهم من موجود أو معدوم من كل وجه يصح أن يعلم منه لأن إلا- صيغه مبالغه و فى قوله «فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ» الآيه دلاله على أن بعض المعاصى قد يدعو إلى بعض بأنهم لما تهاونوا بأداء هذا الحق دعاهم ذلك إلى الثبات على النفاق إلى الممات و كذلك يدعو بعض الطاعات إلى بعض و على ذلك ترتيب الشرائع و فيه دلاله على أن الإخلاف و الخيانه و الكذب من أخلاق أهل النفاق و قد صح

فى الحديث عن النبى ص أنه قال للمنافق ثلاث علامات إذا حدث كذب و إذا وعد أخلف و إذا اؤتمن خان.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٧٩ الى ٨٠]

اشاره

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٧٩) اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا- تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (٨٠)

اللغه

المطوع أصله المتطوع أدغمت التاء فى الطاء لأنها من مخرجها و الطاء أفضل منها بالاستعلاء و الإطباق و التطوع كل فعل يستحق المدح بفعله و لا يستحق الذم بتركه و نظيره النافله و الفضيله و الجهد و الجهد بمعنى و هو الحمل على النفس بما يشق و قيل بينهما فرق و الجهد بالفتح فى العمل و بالضم فى القوت عن الشعبى و قيل الجهد بالفتح المشقه و بالضم الطاعه عن القتيبى.

الإعراب

يجوز أن يكون موضع «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» جرا بأن يكون بدلا من الهاء و الميم فى قوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ» و يحتمل أن يكون رفعا على الابتداء و خبره «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» و هذا أولى و قوله «فِي الصَّدَقاتِ» من صله يلمزون و لا يكون من صله المطوعين لأنه فضل بينهما قوله «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و «الَّذِينَ لا يَجِدُونَ» عطف على «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ».

المعنى

ثم وصفهم الله بصفه أخرى فقال «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» أى يعيبون

«الْمُطَّوِّعِينَ» المتطوعين بالصدقه «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و يطعنون عليهم «فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ» أى و يعيبون الذين لا يجدون إلا طاقتهم فيتصدقون بالقليل قيل أتاه عبد الرحمن بن عوف بصره من دراهم تملأ الكف و أتاه عقبه بن زيد الحارثى بصاع من تمر و قال يا رسول الله عملت فى النخل بصاعين فصاعا تركته لأهلى و صاعا أقرضته ربى و جاء زيد بن أسلم بصدقه فقال معتب بن قشير و عبد الله بن نبتل إن عبد الرحمن رجل يحب الرياء و يبتغى الذكر بذلك و إن الله غنى عن الصاع من التمر فعابوا المكثر بالرياء و المقل بالإقلال «فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ» أى فيستهزءون منهم «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» أى جازاهم جزاء سخريتهم حيث صاروا إلى النار «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع مؤلم و

روى عن النبى ص أنه سئل فقيل يا رسول الله أى الصدقه أفضل قال جهد المقل

«اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ» صيغته صيغه الأمر و المراد به المبالغه فى الإياس من المغفره بأنه لو طلبها طلب المأمور بها أو تركها ترك المنهى عنها لكان ذلك سواء فى أن الله تعالى لا يفعلها كما قال سبحانه فى موضع آخر سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» الوجه فى تعليق الاستغفار بسبعين مره المبالغه لا العدد المخصوص و يجرى ذلك مجرى قول القائل" لو قلت لى ألف مره ما قبلت" و المراد إنى لا أقبل منك فكذلك الآيه و المراد بذلك فيها نفى الغفران جمله و قيل إن العرب تبالغ بالسبعه و السبعين و لهذا قيل للأسد السبع لأنهم تأولوا فيه لقوته أنها ضوعفت له سبع مرات و أما ما ورد

أن النبى ص قال و الله لأزيدن عن السبعين

فإنه خبر واحد لا يعول عليه و لا يتضمن أن النبى ص يستغفر للكفار و ذلك غير جائز بالإجماع و قد روى

أنه قال لو علمت أنه لو زدت على السبعين مره غفر لهم لفعلت

و يحتمل أن يكون النبى ص يرجو أن يكون لهم لطف يصلحون به فعزم على الاستغفار لهم فلما بين الله عز اسمه أنه ليس لهم لطف ترك ذلك و يحتمل أن يكون قد استغفر لهم قبل أن يعلم بكفرهم و نفاقهم و يحتمل أن يكون قد استغفر لهم قبل أن يخبر بأن الكافر لا يغفر له أو قبل أن يمنع منه و يجوز أن يكون استغفاره لهم واقعا بشرط التوبه من الكفر فمنعه الله منه و أخبره بأنهم لا يؤمنون أبدا فلا فائده فى الاستغفار لهم و الله أعلم بحقيقه الأمر «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» معناه أن حرمان المغفره لهم بكفرهم بالله و رسوله «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» مر معناه.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٨١ الى ٨٣]

اشاره

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ (٨١) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢) فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلى طائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ (٨٣)

اللغه

المخلف المتروک خلف من مضی و مثله المؤخر عمن مضی و الفرح ضد الغم و هو لذه فی القلب بنیل المشتهی و مثله السرور و قال البصریون من المعتزله إن السرور و الغم یرجعان إلی الاعتقاد فالسرور اعتقاد وصول منفعه إلیه فی المستقبل أو دفع ضرر مظنون عنه أو معلوم و الغم اعتقاد وصول ضرر إلیه فی المستقبل أو فوت منفعه عنه و إلیه ذهب المرتضی قدس الله روحه و الخلاف مصدر خالفته مخالفه و خلافا و زعم أبو عبیده أن معناه بعد و أنشد:

عقب الربیع خلافهم فکأنما بسط الشواطب بینهن حصیرا

و الشواطب النساء یقددن الأدیم بعد ما یقدرنه و الخالف کل من تأخر عن الشاخص و المتخلف بمعناه و الضحک حال تفتح و انبساط یظهر فی وجه الإنسان عن تعجب مع فرح و البکاء حال تقبض یظهر عن غم فی الوجه مع جری الدموع علی الخد.

الإعراب

خلاف نصب علی المصدر بمعنی المفعول له إذا جعلته بمعنی المخالفه و إذا جعلته بمعنی خلف فهو نصب علی الظرف «فَلْيَضْحَكُوا» إنما سکنت لام الأمر و لم تسکن لام الإضافه لأنها تؤذن بعملها للجر المناسب لها فلذلک ألزمت الحرکه مع أن العوامل فی الأسماء أقوی من العوامل فی الأفعال «جَزاءً» نصب علی المصدر أی یجزون جزاء علی أفعالهم التی اکتسبوها.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أن جماعه من المنافقین الذین خلفهم النبی ص و لم

يخرجهم معه إلى تبوك استأذنوه فى التأخر فأذن لهم فرحوا بقعودهم فقال «فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ» أى بقعودهم عن الجهاد «خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ» أى بعده و قيل معناه لمخالفتهم النبى ص «وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» ظاهر المعنى «وَ قالُوا» أى قالوا للمسلمين ليصدوهم عن الغزو «لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» أى لا تخرجوا إلى الغزو سراعا فى هذا الحر و قيل بل معناه قال بعضهم لبعض ذلك طلبا للراحه و الدعه و عدولا عن تحمل المشاق فى طاعه الله و مرضاته «قُلْ» يا محمد لهم «نارُ جَهَنَّمَ» التى وجبت لهم بالتخلف عن أمر الله تعالى «أَشَدُّ حَرًّا» من هذا الحر فهى أولى بالاحتراز و الحذر عنها إذ لا يعتد بهذا الحر فى جنب ذلك الحر «لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ» أوامر الله تعالى و وعده و وعيده «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً» هذا تهديد لهم فى صوره الأمر أى فليضحك هؤلاء المنافقون فى الدنيا قليلا لأن ذلك يفنى و إن دام إلى الموت و لأن الضحك فى الدنيا قليل لكثره أحزانها و همومها و ليبكوا كثيرا فى الآخره لأن ذلك يوم مقداره خمسين ألف سنه و هم فيه يبكون فصار بكاؤهم كثيرا «جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من الكفر و النفاق و التخلف بغير عذر عن الجهاد قال ابن عباس إن أهل النفاق ليبكون فى النار عمر الدنيا فلا يرقأ لهم دمع و لا يكتحلون بنوم و

روى أنس بن مالك عن النبى ص أنه قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا و لبكيتم كثيرا

«فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ» يا محمد أى فإن ردك الله من غزوتك هذه و سفرك هذا «إِلى طائِفَةٍ مِنْهُمْ» أى من المنافقين الذين تخلفوا عنك و عن الخروج معك «فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ» معك إلى غزوه أخرى «فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً» إلى غزوه «وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا» ثم بين سبحانه سبب ذلك فقال «إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ» أى عن غزوه تبوك «فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ» فى كل غزوه و اختلف فى المراد بالخالفين فقيل معناه مع النساء و الصبيان عن الحسن و الضحاك و قيل مع الرجال الذين تخلفوا من غير عذر عن ابن عباس و قيل مع المخالفين قال الفراء يقال عبد خالف و صاحب خالف إذا كان مخالفا و قيل مع الخساس و الأدنياء يقال فلان خالفه أهله إذا كان أدونهم و قيل مع أهل الفساد من قولهم خلف الرجل على أهله يخلف خلوفا إذا فسد و نبيذ خالف أى فاسد و خلف فم الصائم إذا تغيرت ريحه و قيل مع المرضى و الزمنى و كل من تأخر لنقص عن الجبائى.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۴ الى ۸۵]

اشاره

وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ (۸۴) وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۸۵)

الإعراب

مات جمله فى موضع جر صفه لأحد و تقديره على أحد ميت منهم و أبدا منصوب لأنه ظرف لقوله «تُصَلِّ» و إنما كسر أن من قوله «إِنَّهُمْ كَفَرُوا» و إن كان فى موضع التعليل لتحقيق الإخبار بأنهم على الصفه التى ذكرها.

المعنى

ثم نهى سبحانه نبيه ص عن الصلاه عليهم فقال «وَ لا تُصَلِّ» يا محمد «عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ» أى من المنافقين «ماتَ أَبَداً» أى بعد موته

فإنه (عليه السلام) كان يصلى عليهم و يجرى عليهم أحكام المسلمين

«وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ» أى لا تقف على قبره للدعاء

فإنه (عليه السلام) كان إذا صلى على ميت يقف على قبره ساعه و يدعو له فنهاه الله تعالى عن الصلاه على المنافقين و الوقوف على قبورهم و الدعاء لهم ثم بين سبحانه سبب الأمرين فقال «إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ» فما صلى رسول الله ص بعد ذلك على منافق حتى قبض

و فى هذه الآيه دلاله على أن القيام على القبر للدعاء عباده مشروعه و لو لا ذلك لم يخص سبحانه بالنهى عنه الكافر و

روى أنه ص صلى على عبد الله بن أبى و ألبسه قميصه قبل أن ينهى عن الصلاه على المنافقين

عن ابن عباس و جابر و قتاده و

قيل إنه ص أراد أن يصلى عليه فأخذ جبرائيل بثوبه و تلا عليه «وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ» الآيه

عن أنس و الحسن و

روى أنه قيل لرسول الله لم وجهت بقميصك إليه يكفن فيه و هو كافر فقال إن قميصى لن تغنى عنه من الله شيئا و إنى أؤمل من الله أن يدخل بهذا السبب فى الإسلام خلق كثير فروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله ص

ذكره الزجاج قال و الأكثر فى الروايه أنه لم يصل عليه «وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ» الخطاب للنبى ص و المراد به الأمه «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا» بما يلحقهم فيها من المصائب و الغموم و بما يأخذها منهم المسلمون على وجه الغنيمه و

بما يشق عليهم من إخراجها فى الزكاه و الإنفاق فى سبيل الله مع اعتقادهم بطلان الإسلام فيشد عليهم فيكون ذلك عذابا لهم «وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ» أى تهلك بالموت «وَ هُمْ كافِرُونَ» أى فى حال كفرهم و قد مضى تفسير مثل هذه الآيه و إنما كرر للتذكير فى موطنين مع بعد أحدهما عن الآخر

ص: ٨٨

و یجوز أن یکون الآیتان فی فریقین من المنافقین فیکون کما یقول القائل لا تعجبک حال زید و لا تعجبک حال عمرو عن الجبائی.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۶ الی ۸۹]

اشاره

وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَکَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَکُنْ مَعَ الْقاعِدِینَ (۸۶) رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ (۸۷) لکِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولئِکَ لَهُمُ الْخَیْراتُ وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۸۸) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۸۹)

اللغه

قال الزجاج الخوالف النساء لتخلفهن عن الجهاد و یجوز أن یکون جمع خالفه فی الرجال و الخالف و الخالفه الذی هو غیر نجیب و لم یأت فی فاعل فواعل صفه إلا فی حرفین قالوا فارس و فوارس و هالک و هوالک و الطبع و الختم بمعنی واحد و الخیرات المنافع التی تسکن النفس إلیها و ترتاح لها من النساء الحسان و غیرهن من نعیم الجنان واحدها خیره قال الشاعر:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خیره الملکات

و قال المبرد الخیرات الجواری الفاضلات جمع خیره و قیل یجوز أن یکون خیره بالتشدید فخففت نحو هین و هین و الإعداد جعل الشی ء مهیئا لغیره و أصله من العدد لأنه قد عدد الله جمیع ما یحتاج إلی تقدیمه له من الأمور و مثله اتخاذ الأعتاد.

الإعراب

«أَنْ آمِنُوا» فی موضع نصب بحذف حرف الجر علی تقدیر بأن آمنوا أی

ص: ۸۹

بالإيمان و لا يجوز الحذف مع صريح المصدر.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام أخبار المنافقين فقال «وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ» من القرآن على محمد ص «أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ» أى بأن آمنوا و هو خطاب للمؤمنين و أمر لهم بأن يدوموا على الإيمان و يتمسكوا به فى مستقبل الأوقات و يدخل فيه المنافق و يتناوله الأمر بأن يستأنف الإيمان و يترك النفاق «وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ» أى أخرجوا إلى الجهاد معه فكأنه قال آمنوا أنتم و ادعوا إلى الإيمان غيركم «اسْتَأْذَنَكَ» أى طلب الإذن منك فى القعود «أُولُوا الطَّوْلِ» أى أولوا المال و القدره و الغنى عن ابن عباس و غيره «مِنْهُمْ» أى من المنافقين «وَ قالُوا ذَرْنا» أى دعنا «نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِينَ» أى المتخلفين عن الجهاد من النساء و الصبيان و إنما لحق هؤلاء الذم لأنهم أقوى على الجهاد و «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ» أى رضوا لنفوسهم أن يقعدوا مع النساء و الصبيان و المرضى و المقعدين «وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ» ذكرنا معنى الطبع فيما تقدم قال الحسن هؤلاء قوم قد بلغوا الحد الذى من بلغه مات قبله «فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ» أوامر الله و نواهيه و لا يتدبرون الأدله ثم مدح النبى ص و المؤمنين فقال سبحانه «لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ» ينفقونها فى سبيل الله و مرضاته «وَ أَنْفُسِهِمْ» يقاتلون الكفار ثم أخبر سبحانه عما أعد لهم من الجزاء على انقيادهم لله و رسوله فقال «وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَيْراتُ» من الجنه و نعيمها و قيل الخيرات المنافع و المدح و التعظيم فى الدنيا و الثواب و الجنه فى الآخره «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الظافرون بالوصول إلى البغيه «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» أى هيأ و خلق لهم «جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» مضى تفسيره فى غير موضع «ذلِكَ» إشاره إلى ما تقدم ذكره «الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و الفوز النجاه من الهلكه إلى حال النعمه و سميت المهلكه مفازه تفاؤلا لها بالنجاه و إنما وصفه بالعظيم لأنه حاصل على وجه الدوام و بالإعزاز و الإجلال و الإكرام.

[سوره التوبه (٩): آيه ٩٠]

اشاره

وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٩٠)

القراءه

قرأ يعقوب و قتيبه المعذرون بسكون العين و تخفيف الذال و هى قراءه ابن عباس و الضحاك و مجاهد و الباقون بفتح العين و تشديد الذال.

الحجه

من قرأ بالتخفيف أراد الذين يأتون بالعذر و من قرأ بالتشديد احتمل أمرين

(أحدهما) أن يكون المراد المتعذرون كان لهم عذر أو لم يكن و إنما أدغم التاء فى الذال لقرب مخرجهما (و الثانى) أنه أراد المقصرون من التعذير فالمعذر المقصر الذى يريك أنه معذور و لا عذر له و المعتذر يقال لمن عذر و لمن لا عذر له قال لبيد:

" و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر"

أى أتى بعذر.

المعنى

لما تقدم حديث المخلفين صنف الله تعالى الأعراب منهم صنفين فقال سبحانه «وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ» أى المقصرون الذين يعتذرون و ليس لهم عذر عن أكثر المفسرين و قيل هم المعتذرون الذين لهم عذر و هم نفر من بنى غفار عن ابن عباس قال و يدل عليه قوله «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فعطف الكاذبين عليهم فدل ذلك على أن الأولين فى اعتذارهم صادقون و قيل معناه الذين يتصورون بصوره أهل العذر و ليسوا كذلك «لِيُؤْذَنَ لَهُمْ» فى التخلف عن الجبائى «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى و قعدت طائفه من المنافقين من غير أن اعتذروا و هم الذين كذبوا فيما كانوا يظهرونه من الإيمان «سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» قال أبو عمرو بن العلاء فى هذه الآيه كلا الفريقين كان مسيئا جاء قوم فعذروا و جنح آخرون فقعدوا يريد أن قوما تكلفوا عذرا بالباطل و تخلف آخرون من غير تكلف عذر و إظهار عله جرأه على الله و رسوله.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٩١ الى ٩٣]

اشاره

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩١) وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلاَّ يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ (٩٢) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٩٣)

ص: ٩١

اللغه

النصح إخلاص العمل من الغش و الحمل إعطاء المركوب من فرس أو بعير أو غير ذلك تقول حمله يحمله حملا إذا أعطاه ما يحمل عليه قال:

أ لا فتى عنده خفان يحملنى عليهما إننى شيخ على سفر

و الفيض الجرى عن امتلاء من قولهم فاض الإناء بما فيه و الحزن ألم فى القلب بفوت أمر مأخوذ من حزن الأرض و هى الأرض الغليظه المسلك.

الإعراب

حزنا نصب لأنه مفعول له أى يبكون للحزن و لا يجدوا منصوب بأن و موضع «أَلَّا يَجِدُوا» نصب تقديره لأن لا يجدوا حذف الجار فوصل الفعل.

النزول

قيل إن الآيه الأولى نزلت فى عبد الله بن زائده و هو ابن أم مكتوم و كان ضرير البصر جاء إلى رسول الله ص فقال يا نبى الله إنى شيخ ضرير خفيف الحال نحيف الجسم و ليس لى قائد فهل لى رخصه فى التخلف عن الجهاد فسكت النبى ص فأنزل الله الآيه عن الضحاك و قيل نزلت فى عائذ بن عمرو و أصحابه عن قتاده و الآيه الثانيه نزلت فى البكائين و هم سبعه نفر منهم عبد الرحمن بن كعب و عتبه بن زيد و عمرو بن غنمه و هؤلاء من بنى النجار و سالم بن عمير و هرم بن عبد الله و عبد الله بن عمرو بن عوف و عبد الله بن معقل من مزينه

جاءوا إلى رسول الله ص فقالوا يا رسول الله احملنا فإنه ليس لنا ما نخرج عليه فقال لا أجد ما أحملكم عليه

عن أبى حمزه الثمالى و قيل نزلت فى سبعه نفر من قبائل شتى أتوا النبى ص فقالوا له احملنا على الخفاف و البغال عن محمد بن كعب و ابن إسحاق و قيل كانوا جماعه من مزينه عن مجاهد و قيل كانوا سبعه من فقراء الأنصار فلما بكوا حمل عثمان منهم رجلين و العباس بن عبد المطلب رجلين و يامين بن كعب النضرى ثلاثه عن الواقدى قال و كان الناس بتبوك مع رسول الله ص ثلاثين ألفا منهم عشره آلاف فارس.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أهل العذر فقال «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ» و هم الذين قوتهم ناقصه بالزمانه و العجز عن ابن عباس و قيل هم الذين لا يقدرون على الخروج «وَ لا عَلَى الْمَرْضى» و هم أصحاب العلل المانعه من الخروج «وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ» يعنى من ليست معه نفقه الخروج و آله السفر «حَرَجٌ» أى ضيق و جناح فى التخلف و ترك الخروج مع رسول الله ص «إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ» بأن يخلصوا العمل من الغش ثم قال سبحانه «ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» أى ليس على من فعل الحسن الجميل فى

التخلف عن الجهاد طريق للتفريع فی الدنيا و العذاب فی الآخره و قيل هو عام فی كل محسن

ص: ۹۲

و الإحسان هو إيصال النفع إلى الغير لينتفع به من تعريه من وجوه القبح و يصح أن يحسن الإنسان إلى نفسه و يحمد على ذلك و هو إذا فعل الأفعال الجميله التى يستحق بها المدح و الثواب «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» أى ساتر على ذوى الأعذار بقبول العذر منهم «رَحِيمٌ» بهم لا يلزمهم ما فوق طاقتهم ثم عطف عليه فقال «وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ» أى و لا على الذين إذا جاءوك يسألونك مركبا يركبونه فيخرجون معك إلى الجهاد إذ ليس معهم من الأموال و الظهر ما يمكنهم الخروج به فى سبيل الله «قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ» أى لا أجد مركبا تركبونه و لا ما أسوى به أمركم «تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ» أى رجعوا عنك و أعينهم تسيل بالدمع لحزنهم أن لا يجدوا ما يركبونه من الدواب و ينفقونه فى الطريق ليخرجوا معكم و لحرصهم على الخروج المعنى و ليس على هؤلاء أيضا حرج فى التخلف عن الجهاد و ليس عليهم سبيل للذم و العقاب «إِنَّمَا السَّبِيلُ» و الطريق بالعقاب و الحرج «عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ» أى يطلبون الإذن منك يا محمد فى المقام و هم مع ذلك أغنياء متمكنون من الجهاد فى سبيل الله «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ» من النساء و الصبيان و من لا حراك به «وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» قد تقدم بيانه.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٩٤ الى ٩٦]

اشاره

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩۴) سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (٩۵) يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ (٩۶)

النزول

قيل نزلت الآيات فى جد بن قيس و معتب بن قشير و أصحابهما من

المنافقين و كانوا ثمانين رجلا و لما قدم النبى ص المدينه راجعا من تبوك قال لا تجالسوهم و لا تكلموهم

عن ابن عباس و قيل نزلت فى عبد الله بن أبى حلف للنبى ص أن لا يتخلف عنه بعدها و طلب إلى النبى ص أن يرضى عنه عن مقاتل.

المعنى

ثم أخبر الله سبحانه عن هؤلاء القوم الذين تأخروا عن الخروج مع النبى ص فقال «يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ» من تأخرهم عنكم بالأباطيل و الكذب «إِذا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ» أى إذا انصرفتم إلى المدينه من غزوه تبوك «قُلْ» يا محمد «لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ» أى لسنا نصدقكم على ما تقولون «قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ» أى قد أخبرنا الله و أعلمنا من أخباركم و حقيقه أمركم ما علمنا به كذبكم و قيل إنه أراد به قوله سبحانه «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلَّا خَبالًا» الآيه «وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» أى سيعلم الله فيما بعد و رسوله عملكم هل تتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه و قيل معناه سيعلم الله أعمالكم و عزائمكم فى المستقبل و يظهر ذلك لرسوله فيعلمه الرسول بإعلامه إياه فيصير كالشى ء المرئى لأن أظهر ما يكون الشى ء أن يكون مرئيا كما علم ذلك فى الماضى فأعلم به الرسول «ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى ترجعون بعد الموت إلى الله سبحانه الذى يعلم ما غاب و ما حضر و ما يخفى عليه السر و العلانيه «فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى يخبركم بأعمالكم كلها حسنها و قبيحها فيجازيكم عليها أجمع «سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ» أى سيقسم هؤلاء المنافقون و المتخلفون فيما يعتذرون به إليكم أيها المؤمنون «إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» إنهم إنما تخلفوا لعذر «لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ» أى لتصفحوا عن جرمهم و لا توبخوهم و لا تعنفوهم ثم أمر الله سبحانه نبيه ص و المؤمنين فقال «فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ» أى إعراض رد و إنكار و تكذيب و مقت ثم بين عن سبب الإعراض فقال «إِنَّهُمْ رِجْسٌ» أى نجس و معناه أنهم كالشى ء المنتن الذى يجب الاجتناب عنه فاجتنبوهم كما تجتنب الأنجاس «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أى مصيرهم و مآلهم و مستقرهم جهنم «جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى مكافاه على ما كانوا يكسبونه من المعاصى «يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ» أى طلبا لمرضاتكم عنهم أيها المؤمنون «فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ» لجهلكم بحالهم «فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ» الخارجين من طاعته إلى معصيته لعلمه بحالهم و معناه أنه لا ينفعهم رضاكم عنهم مع سخط الله عليهم و ارتفاع رضاه عنهم و إنما قال سبحانه ذلك لئلا يتوهم أنه إذا رضى المؤمنون فقد رضى الله و المراد بذلك أنه إذا كان الله لا يرضى عنهم فينبغى لكم أيضا أن لا ترضوا عنهم و فى هذا دلاله على أن من طلب بفعله رضا الناس و لم يطلب رضا الله سبحانه فإن الله يسخط الناس عليه كما جاء فى

الحديث

عن النبی ص أنه قال من التمس رضا الله بسخط الناس رضی الله عنه و أرضی عنه الناس و من التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله علیه و أسخط علیه الناس.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۷ الی ۹۹]

اشاره

الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۹۷) وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۹۸) وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۹)

القراءه

قرأ ابن كثیر و أبو عمرو دائره السوء بضم السین و فی سوره الفتح مثله و الباقون بفتح السین و قرأ ورش و إسماعیل عن نافع قربه بضم الراء و الباقون «قُرْبَةٌ» بسكون الراء.

الحجه

قال أبو علی الدائره لا تخلو إما أن تكون صفه أو بمنزله العاقبه و العافیه و الصفه أكثر فی الكلام فینبغی أن یحمل علیها فالمعنی علیها أنها خله تحیط بالإنسان حتی لا یكون له منها مخلص و أضیفت إلی السوء أو إلی السوء علی الوجهین علی وجه التأكید و الزیاده فی التبیین و لو لم تضف لعلم هذا المعنی منها كما أن نحو قوله شمس النهار كذلك و السوء الرداءه و الفساد و هو خلاف الصدق الذی فی قولك ثوب صدق و لیس الصدق من صدق اللسان كما أن السوء لیس من سؤته فی المعنی و إن كان اللفظ واحدا یدلك علی ذلك أنك أضفته إلی ما لا یجوز علیه الصدق و الكذب فی الأخبار و أما دائره السوء بالضمه فكقولك دائره الهزیمه و دائره البلاء فاجتمعا فی جواز إضافه الدائره إلیهما من حیث أرید بكل واحد منهما الرداءه و الفساد فمن قال «دائِرَةُ السَّوْءِ» فتقدیره الإضافه إلی الرداءه و الفساد و من قال

دائره السوء فتقديره دائره الضرر و المكروه من قولهم سؤته مساءه و مسائيه و المعنيان متقاربان قال أبو الحسن «دائِرَةُ السَّوْءِ» كما تقول رجل السوء و أنشد:

و كنت كذئب السوء لما رأى دما بصاحبه يوما أحال على الدم

و أما قوله «قُرْبَةٌ» فالأصل حركه الراء و الإسكان للتخفيف كما فى الرسل و الكتب و الأذن و الطنب و أما قربات فينبغى أن يثقل لأنه إذا ثقل ما أصله التخفيف نحو الظلمات و الغرفات فإن تقر الحركه الثانيه فى الكلمه الواحده أجدر و مثل قولهم قربه و قربه يسره و يسره هدنه و هدنه حكاه محمد بن يزيد.

اللغه

رجل عربى إذا كان من العرب و إن سكن البلاد و رجل أعرابى إذا كان ساكنا فى الباديه و العرب صنفان عدنانيه و قحطانيه و الفضل للعدنانيه برسول الله ص و أجدر مأخوذ من جدر الحائط بسكون الدال و هو أصله و أساسه و المغرم و هو نزول نائبه بالمال من غير خيانه و أصله لزوم الأمر و منه قوله إِنَّ عَذابَها كانَ غَراماً أى لازما و حب غرام أى لازم و الغريم يقال لكل واحد من المتداينين للزوم أحدهما الآخر و غرمته كذا أى ألزمته إياه فى ماله و التربص الانتظار و منه التربص بالطعام لزياده الأسعار و أصله التمسك بالشى ء لعاقبه و الدوائر جمع دائره هى من حوادث الدهر و قيل الحال المنقلبه عن النعمه إلى البليه و الدائره الدوله و القربه هى طلب الثواب و الكرامه من الله تعالى بحسن الطاعه.

الإعراب

«أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا» أن فى موضع نصب لأن الباء محذوفه و المعنى أجدر بترك العلم تقول أنت جدير أن تفعل و جدير بأن تفعل أى هذا الفعل ميسر لك و إذا حذفت الباء لم يصلح إلا بأن و إن أثبت الباء صلح بأن و غيرها تقول أنت جدير بأن تقوم و جدير بالقيام و إنما صلح مع أن الحذف لأن أن يدل على الاستقبال فكأنهما عوض من المحذوف و «صَلَواتِ الرَّسُولِ» عطف على قوله «ما يُنْفِقُ» و موضعه نصب و تقديره و يتخذ النفقه و صلوات الرسول و يتخذ قربات و قيل صلوات معطوف على قربات على معنى يطلبون بالإنفاق قربه الله و صلوات الرسول عن الجبائى.

المعنى

لما تقدم ذكر المنافقين بين سبحانه أن الأعراب منهم أشد فى ذلك و أكثر جهلا فقال «الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً» يريد الأعراب الذين كانوا حول المدينه و إنما كان

كفرهم أشد لأنهم أقسى و أجفى من أهل المدن و هم أيضا أبعد من سماع التنزيل و إنذار الرسل عن الزجاج و معناه أن سكان البوادى إذا كانوا كفارا أو منافقين فهم أشد كفرا من أهل الحضر لبعدهم عن مواضع العلم و استماع الحجج و مشاهده المعجزات و بركات الوحى «وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ» أى و هم أحرى و أولى بأن لا يعلموا حدود الله فى الفرائض و السنن و الحلال و الحرام «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بأحوالهم «حَكِيمٌ» فيما يحكم به عليهم «وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً» أى و من منافقى الأعراب من يعد ما ينفق فى الجهاد و فى سبيل الخير مغرما لحقه لأنه لا يرجو به ثوابا «وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ» أى و ينتظر بكم الدوائر أى صروف الزمان و حوادث الأيام و العواقب المذمومه قال الزجاج و الفراء كانوا يتربصون بهم الموت أو القتل فكانوا ينتظرون موت النبى ص ليرجعوا إلى دين المشركين و أكثر ما يستعمل الدائره فى زوال النعمه إلى الشده و العافيه إلى البلاء و يقولون كانت الدائره عليهم و كانت الدائره لهم ثم رد سبحانه ذلك عليهم فقال «عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ» أى على هؤلاء المنافقين دائره البلاء يعنى أن ما ينتظرون بكم هؤلاء حق بهم و هم المغلبون أبدا «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ» لمقالاتهم «عَلِيمٌ» بنياتهم لا يخفى عليه شى ء من حالاتهم بين سبحانه من الأعراب المؤمنين فقال «وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» و منهم من يرجع إلى سلامه الاعتقاد فى التصديق بالله و بالقيامه و الجنه و النار «وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللَّهِ» أى و يريد بنفقته فى الجهاد و غير ذلك من أعمال البر قربات جمع قربه و هى الطاعه أى طاعات عند الله و تعظيم أمره و رعايه حقه و قيل معناه يتقرب إلى الله بإنفاقه و يطلب بذلك ثوابه و رضاه «وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ» أى دعاؤه بالخير و البركه عن قتاده و قيل استغفاره عن ابن عباس و الحسن و معناه أنه يرغب فى دعاء النبى ص «أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ لَهُمْ» معناه ألا أن صلوات الرسول قربه لهم تقربهم إلى ثواب الله و يجوز أن يكون المعنى إن نفقتهم قربه لهم إلى الله «سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ» هذا وعد منه سبحانه بأن يرحمهم و يدخلهم الجنه و فيه مبالغه بأن الرحمه غمرتهم و وسعتهم «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» لذنوبهم «رَحِيمٌ» بأهل طاعته و هما من ألفاظ المبالغه فى الوصف بالمغفره و الرحمه.

ص: ٩٧

[سوره التوبه (۹): آیه ۱۰۰]

اشاره

وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۰۰)

القراءه

قرأ يعقوب و الأنصار بالرفع و هى قراءه عمر بن الخطاب و الحسن و قتاده و القراءه المشهوره «وَ الْأَنْصارِ» بالجر و قرأ ابن كثير وحده من تحتها بزياده من و كذلك هو فى مصاحف مكه و قرأ الباقون «تَحْتَهَا» بغير من و عليه سائر المصاحف و المعنى واحد.

الحجه

من قرأ بالرفع عطفه على قوله «السَّابِقُونَ» و من قرأ بالجر عطفه على «الْمُهاجِرِينَ» و أما قوله «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ» فيجوز أن يكون معطوفا على الأنصار فى رفعه و جره و يجوز أن يكون معطوفا على السابقون و أن يكون معطوفا على الأنصار أولى لقربه منه.

الإعراب

السابقون مبتدأ و الأولون صفته من المهاجرين تبيين لهم «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ» إن حملته على السابقون كان مرفوعا و إن حملته على الأنصار كان مجرورا و خبر الأسماء كلها «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ» و «أَعَدَّ لَهُمْ» عطف على رضى فالوقف على قوله «خالِدِينَ فِيها أَبَداً».

النزول

قيل نزلت هذه الآيه فيمن صلى إلى القبلتين عن سعيد بن المسيب و الحسن و ابن سيرين و قتاده و قيل نزلت فيمن بايع بيعه الرضوان و هى بيعه الحديبيه عن الشعبى قال و من أسلم بعد ذلك و هاجر فليس من المهاجرين الأولين و قيل هم أهل بدر عن عطاء بن رياح و قيل هم الذين أسلموا قبل الهجره عن الجبائى.

المعنى

لما تقدم ذكر المنافقين و الكفار عقبه سبحانه بذكر السابقين إلى الإيمان فقال «وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ» أى السابقون إلى الإيمان و إلى الطاعات و إنما مدحهم بالسبق لأن السابق إلى الشى ء يتبعه غيره فيكون متبوعا و غيره تابع له فهو إمام فيه و داع له إلى الخير بسبقه إليه و كذلك من سبق إلى الشر يكون أسوأ حالا لهذه العله «مِنَ الْمُهاجِرِينَ» الذين هاجروا من مكه إلى المدينه و إلى الحبشه «وَ الْأَنْصارِ» أى و من الأنصار الذين سبقوا نظراءهم من أهل المدينه إلى الإسلام و من قرأ و الأنصار بالرفع لم يجعلهم من السابقين و جعل السبق للمهاجرين خاصه «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ» أى بأفعال الخير و الدخول فى الإسلام بعدهم و

سلوک منهاجهم و یدخل فی ذلک من یجی ء بعدهم إلی یوم القیامه «رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ» أخبر سبحانه أنه رضی عنهم أفعالهم و رضوا عن الله سبحانه لما أجزل لهم من الثواب علی طاعاتهم و إیمانهم به و یقینهم «وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی تَحْتَهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً» أی یبقون ببقاء الله منعمین «ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» أی الفلاح

ص: ۹۸

العظيم الذى يصغر فى جنبه كل نعيم و فى هذه الآيه دلاله على فضل السابقين و مزيتهم على غيرهم لما لحقهم من أنواع المشقه فى نصره الدين فمنها مفارقه العشائر و الأقربين و منها مباينه المألوف من الدين و منها نصره الإسلام و قله العدد و كثره العدو و منها السبق إلى الإيمان و الدعاء إليه و اختلف فى أول من أسلم من المهاجرين

فقيل إن أول من آمن خديجه بنت خويلد ثم على بن أبى طالب (عليه السلام)

و هو قول ابن عباس و جابر بن عبد الله و أنس و زيد بن أرقم و مجاهد و قتاده و ابن إسحاق و غيرهم

قال أنس بعث النبى ص يوم الإثنين و صلى على (عليه السلام) و أسلم يوم الثلاثاء

و

قال مجاهد و ابن إسحاق إنه أسلم و هو ابن عشر سنين و كان مع رسول الله ص أخذه من أبى طالب و ضمه إلى نفسه يربيه فى حجره و كان معه حتى بعث نبيا

و

قال الكلبى أنه أسلم و له تسع سنين

و

قيل اثنتا عشره سنه

عن أبى الأسود قال السيد أبو طالب الهروى و هو الصحيح و

فى تفسير الثعلبى روى إسماعيل بن أياس بن عفيف عن أبيه عن جده عفيف قال كنت امرءا تاجرا فقدمت مكه أيام الحج فنزلت على العباس بن عبد المطلب و كان العباس لى صديقا و كان يختلف إلى اليمن يشترى العطر فيبيعه أيام الموسم فبينما أنا و العباس بمنى إذ جاء رجل شاب حين حلقت الشمس فى السماء فرمى ببصره إلى السماء ثم استقبل الكعبه فقام مستقبلها فلم يلبث حتى جاء غلام فقام عن يمينه فلم يلبث أن جاءت امرأه فقامت خلفهما فركع الشاب فركع الغلام و المرأه فخر الشاب ساجدا فسجدا معه فرفع الشاب فرفع الغلام و المرأه فقلت يا عباس أمر عظيم فقال أمر عظيم فقلت ويحك ما هذا فقال هذا ابن أخى محمد بن عبد الله بن عبد المطلب يزعم أن الله بعثه رسولا و أن كنوز كسرى و قيصر ستفتح عليه و هذا الغلام على بن أبى طالب و هذه المرأه خديجه بنت خويلد و زوجه محمد تابعاه على دينه و أيم الله ما على ظهر الأرض كلها أحد على هذا الدين غير هؤلاء

فقال عفيف الكندى بعد ما أسلم و رسخ الإسلام فى قلبه يا ليتنى كنت رابعا و

روى أن أبا طالب قال لعلى (عليه السلام) أى بنى ما هذا الدين الذى أنت عليه قال يا أبه آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء

به و صليت معه لله فقال له إن محمدا ص لا يدعو إلا إلى خير فالزمه

و

روى عبد الله بن موسى عن العلاء بن صالح عن المنهال بن عمرو عن عباده بن عبد الله قال سمعت عليا (عليه السلام) يقول أنا عبد الله و أخو رسوله و أنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدى إلا كذاب مفتر صليت قبل الناس بسبع سنين

و

فى مسند السيد أبى طالب الهروى مرفوعا إلى أبى أيوب عن النبى ص قال صلت الملائكه على و على على سبع سنين و ذلك أنه لم يصل فيها أحد غيرى و غيره

و قيل إن أول من أسلم بعد خديجه أبو بكر عن إبراهيم النخعى و قيل أول من أسلم بعدها زيد بن حارثه عن الزهرى و سليمان بن يسار و عروه بن الزبير و

روى

الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده مرفوعا إلى عبد الرحمن بن عوف فى قوله سبحانه «وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ» قال هم عشره من قريش أولهم إسلاما على بن أبى طالب (عليه السلام).

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٠١ الى ١٠٢]

اشاره

وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ (١٠١) وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٠٢)

اللغه

حول الشى ء المحيط به من حال يحول إذا دار بالانقلاب و منه الحول للسنه و المحاله لأنها تدور فى المحور و المرد أصله الملاسه و منه صَرْحٌ مُمَرَّدٌ أى مملس و الأمرد الذى لا شعر على وجهه و المرداء الرمله التى لا تنبت شيئا ذكره على بن عيسى و قيل أصله الظهور و المارد الذى ظهر شره و شجره مرداء إذا تساقط ورقها فظهرت عيدانها و رجل أمرد لظهور مكان الشعر منه عن ابن عرفه و مرد الرجل يمرد مرودا إذا عتا و خرج من الطاعه واعيا خبثا و منه شَيْطانٍ مارِدٍ و مَرِيدٍ و فى المثل تمرد مارد و عز الأبلق و هما حصنان.

الإعراب

«وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا» أى قوم مردوا فحذف الموصوف و يجوز أن يكون التقدير و من أهل المدينه منافقون مردوا على النفاق ففصل بين الصفه و الموصوف بالظرف و «آخَرُونَ اعْتَرَفُوا» معطوف على قوله «مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ» و كذلك وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ و إن شئت قدرت و منهم آخرون.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر المنافقين فقال سبحانه «وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ» أى و من جمله من حولكم يعنى حول مدينتكم «مِنَ الْأَعْرابِ» و هم الذين يسكنون البدو إذا كانوا مطبوعين على العربيه «مُنافِقُونَ» يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر و قيل إنهم جهينه و مزينه و أسلم و أشجع و غفار و كانت منازلهم حول المدينه «وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ» أيضا منافقون و إنما حذف لدلاله الأول عليه «مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ» أى مرنوا على النفاق و تجرءوا عليه عن الفراء و قيل معناه أقاموا عليه لم يتوبوا منه كما تاب غيرهم عن ابن زيد و أبان بن تغلب و قيل معناه

لجوا فيه و أبوا غيره عن ابن إسحاق و قيل فيه تقديم و تأخير و تقديره و ممن حولكم من الأعراب منافقون مردوا على النفاق و من أهل المدينه أيضا مثل ذلك عن الزجاج «لا تَعْلَمُهُمْ» يا محمد أى لا تعرفهم «نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» أى نعرفهم «سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه نعذبهم فى الدنيا بالفضيحه

فإن النبى ص ذكر رجالا منهم و أخرجهم من المسجد يوم الجمعه فى خطبته و قال أخرجوا فإنكم منافقون

و يعذبهم فى القبر عن ابن عباس و السدى و الكلبى و قيل مره فى الدنيا بالسبى و القتل و مره فى الآخره بعذاب القبر عن مجاهد و روى حصيف عنه عذبوا بالجوع مرتين و قيل إحداهما أخذ الزكاه منهم و الأخرى عذاب القبر عن الحسن و قيل إحداهما غيظهم من أهل الإسلام و الأخرى عذاب القبر عن ابن إسحاق و قيل إن الأولى ضرب الملائكه وجوههم و أدبارهم عند قبض أرواحهم و الأخرى عذاب القبر و قيل إن الأولى إقامه الحدود عليهم و الأخرى عذاب القبر عن ابن عباس و كل ذلك محتمل غير أنا نعلم أن المرتين معا قبل أن يردوا إلى عذاب النار «ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ» أى يرجعون يوم القيامه إلى عذاب مؤبد فى النار «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» يعنى من أهل المدينه أو من الأعراب آخرون أقروا بذنوبهم و ليس براجع إلى المنافقين و الاعتراف الإقرار بالشى ء عن معرفه «خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً» يعنى أنهم يفعلون أفعالا جميله و يفعلون أفعالا سيئه قبيحه و التقدير و عملا آخر سيئا «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قال المفسرون عسى من الله واجبه و إنما قال عسى حتى يكونوا بين طمع و إشفاق فيكون ذلك أبعد من الاتكال على العفو و إهمال التوبه و فى هذا دلاله على بطلان القول بالإحباط لأنه لو صح الإحباط لكان أحد العملين إذا طرأ على الآخر أحبطه و أبطله فلم يجتمعا فلا يكون لقوله «خَلَطُوا» معنى و قال بعض التابعين ما فى القرآن آيه أرجى لهذه الأمه من هذه الآيه و قد يستعمل لفظ الخلط فى الجمع من غير امتزاج يقال خلط الدراهم و الدنانير و قيل أنه يجرى مجرى قولهم استوى الماء و الخشبه أى مع الخشبه و قيل إن خلط بالتخفيف فى الخير و خلط بالتشديد فى الشر «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» هذا تعليل لقبول التوبه من العصاه أى لأنه غفور رحيم.

النزول

قال أبو حمزه الثمالى بلغنا أنهم ثلاثه نفر من الأنصار أبو لبابه بن عبد المنذر و ثعلبه بن وديعه و أوس بن حذام تخلفوا عن رسول الله ص عند مخرجه إلى تبوك فلما بلغهم ما أنزل الله فيمن تخلف عن نبيه أيقنوا بالهلاك و أوثقوا أنفسهم بسوارى المسجد فلم يزالوا كذلك حتى قدم رسول الله ص

فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلون أنفسهم حتى يكون رسول الله ص يحلهم و قال رسول الله ص و أنا أقسم لا أكون أول من حلهم إلا أن أؤمر فيهم بأمر فلما نزل «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» عمد رسول الله ص إليهم فحلهم فانطلقوا فجاءوا بأموالهم إلى رسول الله فقالوا هذه أموالنا التى خلفتنا عنك فخذها و تصدق بها عنا قال (عليه السلام) ما أمرت فيها فنزل «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً»

الآيات و قيل أنهم كانوا عشره رهط منهم أبو لبابه عن على بن أبى طلحه عن ابن عباس و قيل كانوا ثمانيه منهم أبو لبابه و هلال و كردم و أبو قيس عن سعيد بن جبير و زيد بن أسلم و قيل كانوا سبعه عن قتاده و قيل كانوا خمسه و

روى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنها نزلت فى أبى لبابه و لم يذكر غيره معه و سبب نزولها فيه ما جرى منه فى بنى قريظه حين قال إن نزلتم على حكمه فهو الذبح

و به قال مجاهد و قيل نزلت فيه خاصه حين تأخر عن النبى ص فى غزوه تبوك فربط نفسه بساريه على ما تقدم ذكره عن الزهرى

ثم قال أبو لبابه يا رسول الله إن من توبتى أن أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب و أنا أنخلع من مالى كله قال يجزيك يا أبا لبابه الثلث و فى جميع الأقوال أخذ رسول الله ص ثلث أموالهم و ترك الثلثين

لأن الله تعالى قال «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ» و لم يقل خذ أموالهم.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٠٣ الى ١٠٥]

اشاره

خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠٣) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٠٤) وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ سَتُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «إِنَّ صَلاتَكَ» و فى هود أَ صَلاتُكَ على التوحيد و قرأ الباقون أن صلواتك أ صلواتك على الجمع.

الحجه

قال أبو على الصلاه فى اللغه الدعاء قال الأعشى فى الخمر:

و قابلها الريح فى دنها و صلى على دنها و ارتسم

فكان معنى «صَلِّ عَلَيْهِمْ» ادع لهم فإن دعاءك لهم تسكن إليه نفوسهم و تطيب به فأما قولهم صلى الله على رسوله و ملائكته فلا يقال فيه أنه دعاء لهم من الله تعالى كما لا يقال فى نحو وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ و نحوه أنه دعاء عليهم و لكن المعنى فيه أن هؤلاء ممن يستحق عندكم أن يقال فيهم هذا النحو من الكلام و كذلك قوله بل عجبت و يسخرون فيمن ضم الياء و هذا مذهب سيبويه فإذا كانت الصلاه مصدرا وقع على الجمع و المفرد على لفظ واحد كصوت الحمير فإذا اختلف جاز أن يجمع لاختلاف ضروبه كما قال إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ فأما من زعم أن الصلاه أولى لأن الصلاه للكثره و الصلوات للقليل فلم يكن قوله متجها لأن الجمع بالتاء قد يقع على الكثير كما يقع على القليل كقوله «وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ» و قوله «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ» و قوله «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ» فقد يقع هذا الجمع على الكثير كما يقع على القليل.

الإعراب

قوله «تُطَهِّرُهُمْ» إنما ارتفع لأحد أمرين إما أن يكون صفه لصدقه و يكون التاء للتأنيث و يكون قوله «بِها» للتبيين و يكون التقدير صدقه مطهره و إما أن يكون التاء خطابا للنبى ص و التقدير فإنك تطهرهم بها فتكون صفه لصدقه أيضا و يكون الضمير فى بها للصدقه الموصوفه و أما و تزكيهم فلا يكون إلا للخطاب و قيل أن تطهرهم يجوز أن يكون على الاستئناف و حمله على الاتصال أولى.

المعنى

ثم خاطب سبحانه النبى ص و أمره بأخذ الصدقه من أموالهم تطهيرا لهم و تكفيرا لسيئاتهم فقال «خُذْ» يا محمد «مِنْ أَمْوالِهِمْ» أدخل من للتبعيض لأنه لم يجب أن يصدق بالجميع و إنما قال «مِنْ أَمْوالِهِمْ» و لم يقل من مالهم حتى يشتمل على أجناس المال كلها و هذا يدل على وجوب الأخذ من سائر أموال المسلمين لاستوائهم فى أحكام الدين إلا ما خصه الدليل «صَدَقَةً» قيل أراد بها الأمر بأن يأخذ الصدقه من أموال هؤلاء التائبين تشديدا للتكليف و ليست بالصدقه المفروضه بل هى على سبيل الكفاره للذنوب التى أصابوها عن الحسن و غيره و قيل أراد بها الزكاه المفروضه عن الجبائى و أكثر أهل التفسير و هو الظاهر لأن حمله على الخصوص بغير دليل لا وجه له فيكون

أمرا بأن يأخذ من المالكين للنصاب الزكاه من الورق إذا بلغ مائتى درهم و من الذهب إذا بلغ عشرين مثقالا و من الإبل إذا بلغت خمسا و من البقر إذا بلغت ثلاثين و من الغنم إذا بلغت أربعين و من الغلات و الثمار إذا بلغت خمسه أو سته «تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها» معناه تطهرهم تلك الصدقه عن دنس الذنوب و تزكيهم أنت بها أى تنسبهم إلى الزكاه و تدعو لهم بما يصيرون به أزكياء و قيل معناه تطهرهم أنت و تزكيهم أنت بها فيكون كلا الفعلين مضافا إلى النبى ص «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ» هذا أمر من الله تعالى للنبى ص أن يدعو لمن يأخذ منه الصدقه و معناه ادع لهم بقبول صدقاتهم كما يقول الداعى آجرك الله فيما أعطيت و بارك لك فيما أبقيت و

روى عن النبى ص أنه كان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم و قال عبد الله بن أبى أوفى و كان من أصحاب الشجره فأتاه ابن أبى أوفى بصدقه فقال اللهم صل على آل أبى أوفى أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ» أى أن دعواتك مما تسكن نفوسهم إليه و قيل رحمه لهم عن ابن عباس و قيل وقار و طمأنينه لهم أن الله قد قبل منهم عن قتاده و الكلبى و قيل تثبيت لهم عن أبى عبيده «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» يسمع دعاءك لهم و يعلم ما يكون منهم فى الصدقات «أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ» استفهام يراد به التنبيه على ما يجب أن يعلم فالمخاطب إذا رجع إلى نفسه و فكر فيما نبه عليه علم وجوبه و إنما وجب أن يعلم أن الله يقبل التوبه لأنه إذا علم ذلك كان ذلك داعيا إلى فعل التوبه و التمسك بها و المسارعه إليها و ما هذه صورته يجب العلم به ليحصل به الفوز بالثواب و الخلاص من العقاب و السبب فيه

أنهم لما سألوا النبى ص أن يأخذ من أموالهم ما يكون كفاره لذنوبهم امتنع من ذلك انتظارا لإذن من الله سبحانه فيه

فبين الله أنه ليس قبول التوبه إلى النبى ص و إن ذلك إلى الله عز اسمه فإنه الذى يقبلها «وَ يَأْخُذُ الصَّدَقاتِ» أى يتقبلها و يضمن الجزاء عليها قال الجبائى جعل الله أخذ النبى و المؤمنين للصدقات أخذا من الله على وجه التشبيه و المجاز من حيث كان بأمره و قد ورد الخبر

عن النبى ص أنه قال أن الصدقه تقع فى يد الله قبل أن تصل إلى يد السائل

و المراد بذلك أنها تنزل هذا التنزيل ترغيبا للعباد فى فعلها و ذاك يرجع إلى تضمن الجزاء عليها «وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» عطف على ما قبله و لذلك فتح أن و قد مر تفسيره «وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ» هذا أمر من الله سبحانه لنبيه أن يقول للمكلفين اعملوا ما أمركم الله به عمل من يعلم أنه مجازا على فعله فإن الله سيرى عملكم و إنما أدخل سين الاستقبال لأن ما لم يحدث لا يتعلق به

الرؤيه فكأنه قال كل ما تعملونه يراه الله تعالى و قيل أراد بالرؤيه هاهنا العلم الذى هو المعرفه و لذلك عداه إلى مفعول واحد أى يعلم الله تعالى ذلك فيجازيكم عليه و يراه رسوله أى يعلمه فيشهد لكم بذلك عند الله تعالى و يراه المؤمنون قيل أراد بالمؤمنين الشهداء و قيل أراد بهم الملائكه الذين هم الحفظه الذين يكتبون الأعمال و روى أصحابنا أن أعمال الأمه تعرض على النبى ص فى كل اثنين و خمسين فيعرفها و كذلك تعرض على أئمه الهدى (عليه السلام) فيعرفونها و هم المعنيون بقوله «وَ الْمُؤْمِنُونَ» و إنما قال «فَسَيَرَى اللَّهُ» مع أنه سبحانه عالم بالأشياء قبل وجودها لأن المراد بذلك أنه سيعلمها موجوده بعد أن علمها معدومه و كونه عالما بأنها ستوجد هو كونه عالما بوجودها إذا وجدت لا يتجدد حال له بذلك «وَ سَتُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى سترجعون إلى الله الذى يعلم السر و العلانيه «فَيُنَبِّئُكُمْ» أى يخبركم «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» و يجازيكم عليه.

[سوره التوبه (۹): آیه ۱۰۶]

اشاره

وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۰۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه غير أبى بكر «مُرْجَوْنَ» بغير همز و الباقون مرجئون بالهمز.

الحجه

قال الأزهرى الإرجاء يهمز و لا يهمز أرجأت الأمر و أرجيته أخرته و أرجأت الحامل دنت لأن يخرج ولدها فهى مرجئ و مرجئه و أرجت بغير همز أيضا.

النزول

قال مجاهد و قتاده نزلت الآيه فى هلال بن أميه الواقفى و مراره بن الربيع و كعب بن مالك و هم من الأوس و الخزرج و كان كعب بن مالك رجل صدق غير مطعون عليه و إنما تخلف توانيا عن الاستعداد حتى فاته المسير و انصرف رسول الله ص فقال و الله ما لى من عذر و لم يعتذر إليه بالكذب فقال (عليه السلام) صدقت فمر حتى يقضى الله فيك و جاء الآخران فقالا مثل ذلك و صدقا فنهى رسول الله ص عن مكالمتهم و أمر نساءهم باعتزالهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت فأقاموا على ذلك خمسين ليله و بنى كعب خيمه على سلع يكون فيها وحده و قال فى ذلك:

أ بعد دور بنى القين الكرام و ما شادوا على بنيت البيت من سعف

ثم نزلت التوبه عليهم بعد الخمسين فى الليل و هو قوله تعالى «وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا» الآيه فأصبح المسلمون يبتدرونهم و يبشرونهم قال كعب فجئت إلى رسول الله فى المسجد و كان (عليه السلام) إذا سر يستبشر كان وجهه فلقه قمر فقال لى و وجهه يبرق من السرور أبشر بخير يوم طلع عليك شرقه منذ ولدتك أمك قال كعب فقلت أ من عند الله أم من عندك يا رسول الله فقال من عند الله و تصدق كعب بثلث ماله شكرا لله على توبته.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما قبله من قوله «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» فقال «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ» أى مؤخرون موقوفون لما يرد من أمر الله تعالى فيهم «إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» لفظه إما وقوع أحد الشيئين و الله سبحانه عالم بما يصير إليه أمرهم و لكنه سبحانه خاطب العباد بما عندهم و معناه و لكن كان أمرهم عندكم على هذا أى على الخوف و الرجاء و هذا يدل على صحه مذهبنا فى جواز العفو عن العصاه لأنه سبحانه بين أن قوما من العصاه يكون أمرهم إلى الله تعالى إن شاء عذبهم و إن شاء قبل توبتهم فعفا عنهم و يدل أيضا على أن قبول التوبه تفضل من الله سبحانه لأنه لو كان واجبا لما جاز تعليقه بالمشيئه «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بما يؤول إليه حالهم «حَكِيمٌ» فيما يفعله بهم.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰]

اشاره

وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ کُفْراً وَ تَفْرِیقاً بَیْنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَیَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلاَّ الْحُسْنی وَ اللَّهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ (۱۰۷) لا تَقُمْ فِیهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَی التَّقْوی مِنْ أَوَّلِ یَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِیهِ فِیهِ رِجالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَ اللَّهُ یُحِبُّ الْمُطَّهِّرِینَ (۱۰۸) أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْیانَهُ عَلی تَقْوی مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَیْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْیانَهُ عَلی شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ فِی نارِ جَهَنَّمَ وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِینَ (۱۰۹) لا یَزالُ بُنْیانُهُمُ الَّذِی بَنَوْا رِیبَةً فِی قُلُوبِهِمْ إِلاَّ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۱۰)

القراءه

قرأ أهل المدینه و ابن عامر الذین اتخذوا بغیر واو و الباقون بالواو و قرأ نافع و ابن عامر أسس بضم الألف بنیانه بالرفع فی الموضعین و قرأ الباقون «أَسَّسَ بُنْیانَهُ» فیهما و فی الشواذ قراءه نصر بن عاصم أسس بنیانه علی وزن فعل و قراءه نصر بن علی أساس بنیانه و قرأ ابن عامر و حمزه و حماد و یحیی عن أبی بکر و خلف جرف بالتخفیف و الباقون «جُرُفٍ» بالتثقیل و

قرأ یعقوب و سهل إلی أن علی أنه حرف الجر و هو قراءه الحسن و قتاده و الجحدری و جماعه و رواه البرقی عن أبی عبد الله

و قرأ الباقون «إِلَّا أَنْ» مشدده اللام و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و حمزه و حفص و سهل و رویس عن یعقوب «تَقَطَّعَ» بفتح التاء و التشدید و قرأ روح تقطع بضم التاء مخففا و قرأ الباقون تقطع بضم التاء مشددا.

الحجه

من أثبت الواو فی «الَّذِینَ» عطفه علی ما تقدم و التقدیر و منهم الذین اتخذوا مسجدا و من حذف الواو ابتدأ الکلام و أضمر الخبر بعده کما أضمر فی قوله «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» إلی قوله «وَ الْبادِ» و المعنی فیه ینتقم منهم أو یعذبهم و نحو ذلک و حسن الحذف فی الموضعین لطول الکلام بالمبتدإ و صلته و یجوز أن یکون علی أن تضمر و منهم فیکون تقدیره و منهم الذین اتخذوا کما أضمرت الحرف مع الفعل فی قوله «فَأَمَّا الَّذِینَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمانِکُمْ» أی فیقال لهم أ کفرتم و لا یجوز أن یکون الذین بدلا من قوله «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ» لأن المرجئین لأمر الله غیر الذین اتخذوا مسجدا ضرارا فلا یجوز أن یبدلوا منهم و من قرأ «أَسَّسَ بُنْیانَهُ» بنی الفعل للفاعل کما أضاف البنیان إلیه فی قوله «بُنْیانَهُ» فالمصدر مضاف إلی الفاعل و البانی و المؤسس واحد و من بنی الفعل للمفعول به لم یبعد أن یکون فی المعنی کالأول لأنه إذا أسس بنیانه فیولی ذلک غیره بأمره کان کبنائه هو له فأما من قرأ أسس بنیانه فی الموضعین و أساس بنیانه بالإضافه فإنهما بمعنی واحد و جمع الأس أساس کقفل و أقفال و جمع الأساس

آساس و أسس و أما «الجرف» فالأصل فيه ضم العين و الإسكان تخفيف و مثله الشغل و الشغل و الطنب و الطنب و من قرأ «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» فمعناه تبلى و تتقطع بالبلى أى لا تثلج قلوبهم بالإيمان أبدا و من قرأ تقطع بضم التاء فهو فى المعنى مثل الأول إلا أن الفعل أضيف إلى القطع المبلى للقلوب بالموت و فى الأول أسند إلى القلوب لما كانت هى الباليه و هذا مثل مات زيد و سقط الحائط و نحو ذلك مما أسند فيه الفعل إلى من حدث فيه و إن لم يكن منه و تقطع يسند الفعل فيه إلى المقطع المبلى و إن لم يذكر فى اللفظ فأسند الفعل الذى هو لغير القلوب فى الحقيقه إلى القلوب و من قرأ إلى أن تقطع فإنه جعله على الغايه و زعموا أن فى حرف إلى حتى الممات و هذا يدل على أنهم يموتون على نفاقهم فإذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الإيمان و أخذوا به من الكفر.

اللغه

الضرار هو طلب الضرر و محاولته كما أن الشقاق محاوله ما يشق يقال ضاره مضاره و ضرارا و الإرصاد الارتقاب تقول رصده يرصده رصدا و أرصد له إرصادا قال الكسائى رصدته رقبته و أرصدته أعددته و البنيان مصدر قال أبو على و هو جمع على حد شعيره و شعير لأنهم قالوا بنيانه فى الواحد قال أوس:

كبنيانه القرى موضع رحلها و آثار نسعيها من الدف أبلق

و جاء بناء المصدر على هذا المثال فى غير هذا الحرف نحو الغفران و ليس بنيان جمع بناء لأن فعلانا إذا كان جمعا نحو كثبان و قضبان لم تلحقه تاء التأنيث و قال أبو زيد يقال بنيت أبنى بنيا و بنيانا و بناء و بنيه و جمعها البنى قال:

بنى السماء فسواها ببنيتها و لم تمد بأطناب و لا عمد

فالبناء و البنيه مصدران و من ثم قوبل به الفراش فى قوله «جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً» فالبناء لما كان رفعا للمبنى قوبل به الفراش الذى هو خلاف البناء و التقوى خصله من الطاعه يحترز بها من العقوبه و التقى صفه مدح لا تطلق إلا على مستحق الثواب و واو تقوى مبدله من الياء لأنها من وقيت و إنما أبدلت للفرق بين الاسم و الصفه فى الأبنيه مثل خزيا و شفا جرف الشى ء و شفيره و جرفه نهايته فى المساحه و يثنى شفوان و جرف الوادى جانبه الذى ينحفر بالماء أصله و هو من الجرف و الاجتراف هو اقتلاع الشى ء من أصله و هار

الجرف يهور هورا فهو هائر و تهور و انهار و يقال أيضا هار يهار و هار أصله هائر و هو من المقلوب كما يقال لاث الشی ء به إذا دار فهو لاث و الأصل لائث و كما قالوا شاكی السلاح أی شائك قال:

فتعرفونی إننی أنا ذاكم شاك سلاحی فی الحوادث معلم

و كما قال العجاج:

(لاث به الأشاء و العبری)

أی مطيف و قال أبو علی و الهمز من عائر منقلبه عن الواو لأنهم قالوا تهور البناء إذا تساقط و تداعی و فی الحديث سار الليله حتی انهار الليل ثم سار حتی تهور فهذا فی الليل كالمثل و التشبيه بالبناء و الانهيال و الانهيار يتقاربان فی المعنی كما يتقاربان فی اللفظ.

الإعراب

قد ذكرنا إعراب قوله «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا» فی الحجه و يجوز أن يكون مبتدأ و خبره «لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» كما تقول و الذی يدعوك إلی الغی فلا تسمع الدعاء و تقديره فلا تسمع دعاءه و كذلك التقدير فی الآيه لا تقم فی مسجدهم أبدا فحذف للاختصار و يجوز أن يكون خبر الذين قوله «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ» أی أ فمن أسس بنيانه من هؤلاء أم من أسس من الذين اتخذوا ضرارا منصوب علی أنه مفعول له و كذلك ما بعده و المعنی اتخذوه للضرار و الكفر و التفريق و الإرصاد فلما حذف اللام أفضی الفعل فنصب و يجوز أن يكون مصدرا محمولا علی المعنی لأن اتخاذهم المسجد علی غير التقوی معناه ضاروا به ضرارا من أول يوم دخلت من فی الزمان و الأصل منذ و مذ هذا الأكثر استعمالا فی الزمان و من جائز دخولها أيضا لأنها الأصل فی ابتداء الغايه و التبعيض و منه قول زهير:

لمن الديار بقنه الحجر أقوين من حجج و من شهر

و يروی من دهر و قد قيل إن المعنی من مر حجج و من مر شهر و «أَنْ تَقُومَ» فی موضع نصب أی أحق بأن تقوم فيه و «فِيهِ» منصوب الموضع بقوله «تَقُومَ» و فيه من قوله «فِيهِ رِجالٌ» فی موضع رفع لأنه خبر مبتدإ مقدم عليه و المبتدأ رجال و لا يجوز أن يكون مرفوع الموضع بكونه وصفا لمسجد بل هو علی الاستئناف و الوقف التام علی قوله «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ

فِيهِ» ثم استؤنف الكلام فقيل «فِيهِ رِجالٌ» و إنما قلنا ذلك لأنك لو جعلت الظرف الذى هو فيه وصفا لمسجد لكنت فصلت بين النكره و صفتها بالخبر الذى هو أحق و قوله «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ» قال أبو على القول فيه أنه يجوز أن تكون المعادله وقعت بين البانيين و يجوز أن يكون بين البنائين فإذا عادلت بين البانيين كان المعنى المؤسس بنيانه متقيا خير أم المؤسس بنيانه غير متق لأن قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ» يدل على أن بانيه غير متق لله تعالى و لا خاش له و يجوز أن يقدر حذف المضاف كأنه أبناء من أسس بنيانه متقيا خير أم بناء من أسس بنيانه على شفا جرف و البنيان مصدر أوقع على المبنى مثل الخلق إذا عنيت به المخلوق و ضرب الأمير إذا عنيت به المضروب و كذلك نسج اليمن يدلك على ذلك أنه لا يخلو من أن يراد به اسم الحدث أو اسم العين فلا يجوز أن يكون الحدث لأنه إنما يؤسس المبنى الذى هو عين و يبين ذلك أيضا قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ» و الحدث لا يعلو شفا جرف و الجار فى قوله «عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ» و قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره أ فمن أسس بنيانه متقيا خيرا أم من أسس بنيانه غير متق أو معاقبا على بنائه و فاعل انهار البنيان أى انهار البنيان بالبانى فى نار جهنم لأنه معصيه و فعل لما كرهه الله تعالى من الضرار و الكفر و التفريق بين المؤمنين و من أمال «هارٍ» فقد أحسن لما فى الراء من التكرير فكأنك لفظت براءين مكسورتين و بحسب كثره الكسرات تحسن الإماله و من لم يمل فلأن ترك الإماله هو الأصل و قوله «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» موضع «أَنْ تَقَطَّعَ» نصب تقديره إلا على تقطع قلوبهم غير أن حرف الإضافه يحذف مع أن و لا يحذف مع المصدر و معنى إلا هاهنا حتى لأنه استثناء من الزمان المستقبل و الاستثناء منه منته إليه فاجتمعت مع حتى فى هذا الموضع على هذا المعنى.

النزول

قال المفسرون أن بنى عمرو بن عوف اتخذوا مسجد قبا و بعثوا إلى رسول الله ص أن يأتيهم فأتاهم و صلى فيه فحسدهم جماعه من المنافقين من بنى غنم بن عوف فقالوا نبنى مسجدا فنصلى فيه و لا نحضر جماعه محمد و كانوا اثنى عشر رجلا و قيل خمسه عشر رجلا منهم ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشير و نبتل بن الحرث فبنوا مسجدا إلى جنب مسجد قبا

فلما فرغوا منه أتوا رسول الله ص و هو يتجهز إلى تبوك فقالوا يا رسول الله أنا قد بنينا مسجدا لذى العله و الحاجه و الليله المطيره و الليله الشاتيه و أنا نحب أن تأتينا فتصلى فيه لنا و تدعو بالبركه فقال ص إنى على جناح سفر و لو قدمنا أتيناكم إن شاء الله فصلينا لكم فيه فلما انصرف رسول الله من تبوك نزلت عليه الآيه فى شأن المسجد

المعنى

ثم ذكر سبحانه جماعه أخرى من المنافقين بنوا مسجدا للتفريق بين المسلمين و طلب الغوائل للمؤمنين فقال «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً» و المسجد موضع السجود فى الأصل و صار بالعرف اسما لبقعه مخصوصه بنيت للصلاه فالاسم عرفى فيه معنى اللغه «ضِرَاراً» أى مضاره يعنى الضرر بأهل مسجد قبا أو مسجد الرسول ص ليقل الجمع فيه «وَ كُفْراً» أى و لإقامه الكفر فيه و قيل أراد أنه كان اتخاذهم ذلك كفرا بالله و قيل ليكفروا فيه بالطعن على رسول الله ص و الإسلام «وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى لاختلاف الكلمه و إبطال الألفه و تفريق الناس عن رسول الله ص «وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» أى أرصدوا ذلك المسجد و اتخذوه و أعدوا لأبى عامر الراهب و هو الذى حارب الله و رسوله من قبل و كان من قصته أنه كان قد ترهب فى الجاهليه و لبس المسوح فلما قدم النبى ص المدينه حسده و حزب عليه الأحزاب ثم هرب بعد فتح مكه إلى الطائف فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام و خرج إلى الروم و تنصر و هو أبو حنظله غسيل الملائكه الذى قتل مع النبى ص يوم أحد و كان جنبا فغسلته الملائكه و

سمى رسول الله ص أبا عامر الفاسق

و كان قد أرسل إلى المنافقين أن استعدوا و ابنوا مسجدا فإنى أذهب إلى قيصر و آتى من عنده بجنود و أخرج محمدا من المدينه فكان هؤلاء المنافقون يتوقعون أن يجيئهم أبو عامر فمات قبل أن يبلغ ملك الروم «وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلَّا الْحُسْنى» معناه أن هؤلاء يحلفون كاذبين ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الفعله الحسنى من التوسعه على أهل الضعف و العله من المسلمين فأطلع الله نبيه على فساد طويتهم و خبث سريرتهم فقال «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» و كفى لمن يشهد الله سبحانه بكذبه خزيا

فوجه رسول الله ص عند قدومه من تبوك عاصم بن عوف العجلانى و مالك بن الدخشم و كان مالك من بنى عمرو بن عوف فقال لهما انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدماه و حرقاه

و

روى أنه بعث عمار بن ياسر و وحشيا فحرقاه و أمر بأن يتخذ كناسه يلقى فيها الجيف

ثم نهى الله سبحانه أن يقوم فى هذا المسجد فقال «لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» أى لا تصل فيه أبدا يقال فلان يقوم بالليل أى يصلى ثم أقسم فقال «لَمَسْجِدٌ» أى و الله لمسجد «أُسِّسَ عَلَى التَّقْوى» أى بنى أصله على تقوى الله و طاعته «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ» أى منذ أول يوم وضع أساسه عن المبرد «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» أى أولى بأن تصلى فيه و اختلف فى هذا

المسجد فقيل هو مسجد قبا عن ابن عباس و الحسن و عروه بن الزبير و قيل هو مسجد رسول الله ص عن زيد بن ثابت و ابن عمر و أبى سعيد الخدرى و

روى هو عن النبى ص قال هو مسجدى هذا

و قيل هو كل مسجد بنى للإسلام و أريد به وجه الله عن أبى مسلم ثم وصف المسجد و أهله فقال «فِيهِ» أى فى هذا المسجد الذى أسس على التقوى «رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» أى يحبون أن يصلوا لله تعالى متطهرين بأبلغ الطهاره و قيل يحبون أن يتطهروا من الذنوب عن الحسن و قيل

يحبون أن يتطهروا بالماء عن الغائط و البول و هو المروى عن السيدين الباقر و الصادق (عليه السلام)

و

روى عن النبى ص أنه قال لأهل قبا ما ذا تفعلون فى طهركم فإن الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء قالوا نغسل أثر الغائط فقال أنزل الله فيكم «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ»

أى المتطهرين ثم قرر سبحانه الفرق بين المسجدين فقال «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ» قد مضى بيانه و المراد أن الله تعالى شبه بنيانهم على نار جهنم بالبناء على جانب نهر هذا صفته فكما أن من بنى على جانب هذا النهر فإنه ينهار بناؤه فى الماء و لا يثبت فكذلك بناء هؤلاء ينهار و يسقط فى نار جهنم يعنى أنه لا يستوى عمل المتقى و عمل المنافق فإن عمل المؤمن المتقى ثابت مستقيم مبنى على أصل صحيح ثابت و عمل المنافق ليس بثابت و هو واه ساقط و الألف فى قوله «أَ فَمَنْ» ألف استفهام يراد به الإنكار هاهنا و ليس معنى خير فى الآيه أفضل بل هو كما يقال هذا خير و هذا شر و قال الشاعر:

و الخير و الشر مقرونان فى قرن فالخير متبع و الشر محذور

و أما قوله «وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ» فإن معناه و افعلوا الأفضل و قوله «فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ» أى يوقعه ذلك البناء فى نار جهنم «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» مر بيانه و روى عن جابر بن عبد الله أنه قال رأيت المسجد الذى بنى ضرارا يخرج منه الدخان «لا يَزالُ بُنْيانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ» أى لا يزال بناء المبنى الذى بنوه شكا فى قلوبهم فيما كان من إظهار إسلامهم و ثباتا على النفاق و قيل إن معناه حزازه فى قلوبهم و قيل حسره فى قلوبهم يترددون فيها «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» معناه إلا أن يموتوا و المراد بالآيه أنهم لا ينزعون عن الخطيئه و لا يتوبون حتى يموتوا على نفاقهم و كفرهم فإذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الإيمان و أخذوا به من الكفر و قيل معناه إلا أن يتوبوا توبه تتقطع بها قلوبهم ندما و أسفا على تفريطهم «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» أى عالم بنيتهم فى بناء مسجد الضرار «حَكِيمٌ»

فى أمره بنقضه و المنع من الصلاه فيه.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١١١ الى ١١٢]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بايَعْتُمْ بِهِ وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١١) التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ الْحامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم فيقتلون بضم الياء و يقتلون بفتح الياء و الباقون «فَيَقْتُلُونَ» بفتح الياء «وَ يُقْتَلُونَ» بضمها و فى قراءه أبى و عبد الله بن مسعود و الأعمش التائبين العابدين بالياء إلى آخرها و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام).

الحجه

قال أبو على من قرأ «فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ» فقدم الفعل المسند إلى الفاعل فلأنهم يقتلون أولا فى سبيل الله و يقتلون و لا يقتلون إذا قتلوا و من قدم الفعل المسند إلى المفعول به جاز أن يكون فى المعنى مثل الأول لأن المعطوف بالواو يجوز أن يراد به التقديم فإن لم يقدر فيه التقديم كان المعنى فى قوله «فَيَقْتُلُونَ» بعد قوله «يُقْتَلُونَ» بقتل من بقى منهم بعد قتل من قتل و أما الرفع فى قوله «التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ» فعلى القطع و الاستئناف أى هم التائبون و يكون على المدح و قيل أنه رفع على الابتداء و خبره محذوف بعد قوله «وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» أى لهم الجنه أيضا عن الزجاج و قيل أنه رفع على البدل من الضمير فى يقاتلون أى يقاتل التائبون و أما التائبين العابدين فيحتمل أن يكون جرا و أن يكون نصبا أما الجر فعلى أن يكون وصفا للمؤمنين أى من المؤمنين التائبين و أما النصب فعلى إضمار فعل بمعنى المدح كأنه قال أعنى و أمدح التائبين.

اللغه

السائح من ساح فى الأرض يسيح سيحا إذا استمر فى الذهاب و منه السيح الماء الجارى و من ذلك يسمى الصائم سائحا لاستمراره على الطاعه فى ترك المشتهى.

الإعراب

وعدا نصب على المصدر لأن قوله «اشْتَرى» يدل على أنه وعد و مثله صُنْعَ اللَّهِ الَّذِی أَتْقَنَ کُلَّ شَیْ ءٍ و فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْها.

المعنى

لما تقدم ذكر المؤمنين و المنافقين عقب سبحانه بالترغيب فى الجهاد فقال «إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ» حقيقه الاشتراء لا تجوز على الله تعالى لأن المشترى إنما يشترى ما لا يملكه و هو عز اسمه مالك الأشياء كلها لكنه مثل قوله مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فى أنه ذكر لفظ الشراء و القرض تلطفا لتأكيد الجزاء و لما كان سبحانه ضمن الثواب على نفسه عبر عن ذلك بالاشتراء و جعل الثواب ثمنا و الطاعات مثمنا على ضرب من المجاز و أخبر أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم يبذلونها فى الجهاد فى سبيل الله و أموالهم أيضا ينفقونها ابتغاء مرضاه الله على أن يكون فى مقابله ذلك الجنه و روى عن الأعمش أنه قرأ بالجنه و هى قراءه عمر بن الخطاب و الجهاد قد يكون بالسيف و قد يكون باللسان و ربما كان جهاد اللسان أبلغ لأن سبيل الله دينه و الدعاء إلى الدين يكون أولا باللسان و السيف تابع له و لأن إقامه الدليل على صحه المدلول أولى و إيضاح الحق و بيانه أحرى و ذلك لا يكون إلا باللسان و قد

قال النبى ص يا على لأن يهدى الله على يديك نسمه خير مما طلعت عليه الشمس

و إنما ذكر سبحانه شراء النفس و المال لأن العبادات على ضربين بدنيه و ماليه و لا ثالث لهما و

يروى أن الله سبحانه تاجر المؤمنين فأغلى لهم الثمن فجعل ثمنهم الجنه

و

كان الصادق (عليه السلام) يقول أيا من ليست له همه أنه ليس لأبدانكم ثمن إلا الجنه فلا تبيعوها إلا بها

و أنشد الأصمعى للصادق (عليه السلام):

أثامن بالنفس النفيسه ربها فليس لها فى الخلق كلهم ثمن

بها نشترى الجنات إن أنا بعتها بشى ء سواها إن ذلكم غبن

إذا ذهبت نفسى بدنيا أصبتها فقد ذهب الدنيا و قد ذهب الثمن

«يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» هـذا بيان للغرض الـذى لأجله اشتراهم «فَيَقْتُلُونَ» المشـركين «وَ يُقْتَلُونَ» أى و يقتلهم المشـركون يعنى أن الجنه عـوض عن جهـادهم سـواء قتلوا أو قتلوا و من قرأ فيقتلون و يقتلون فهو المختـار عن الحسن لأنـه يكون تسـليم النفس إلى المشترى أقرب و البائع إنما يستحق الثمن بتسليم المبيع «وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا» معناه إن

ص: ۱۱۴

إيجاب الجنه لهم وعد على الله حق لا شك فيه و تقديره وعدهم الله الجنه على نفسه وعدا حقا أى صدقا واجبا لا خلف فيه «فِي التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ» و هذا يدل على أن أهل كل مله أمروا بالقتال وعدوا عليه الجنه عن الزجاج «وَ مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ» معناه لا أحد أوفى بعهده من الله لأنه يفى و لا يخلف بحال «فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بايَعْتُمْ بِهِ» فافرحوا بهذه المبايعه حتى ترى آثار السرور فى وجوهكم بسبب هذه المبايعه لأنكم بعتم الشى ء من مالكه و أخذتم ثمنه و لأنكم بعتم فانيا بباق و زائلا بدائم «وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك الشراء و البيع الظفر الكبير الذى لا يقاربه شى ء ثم وصف الله سبحانه المؤمنين الذين اشترى منهم الأنفس و الأموال بأوصاف فقال «التَّائِبُونَ» أى الراجعون إلى طاعه الله و المنقطعون إليه النادمون على ما فعلوه من القبائح «الْعابِدُونَ» أى الذين يعبدون الله وحده و يتذللون له بطاعته فى أوامره و نواهيه و قيل هم الذين أخذوا من أبدانهم فى ليلهم و نهارهم فعبدوا الله فى السراء و الضراء عن الحسن و قتاده «الْحامِدُونَ» أى الذين يحمدون الله على كل حال عن الحسن و قيل هم الشاكرون لنعم الله على وجه الإخلاص له «السَّائِحُونَ» أى الصائمون عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و سعيد بن جبير و مجاهد و

روى مرفوعا عن النبى ص أنه قال سياحه أمتى الصيام

و قيل هم الذين يسيحون فى الأرض فيعتبرون بعجائب الله تعالى و قيل هم طلبه العلم يسيحون فى الأرض لطلبه عن عكرمه «الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ» أى المؤدون للصلاه المفروضه التى فيها الركوع و السجود «الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ» أدخل الواو هنا لأن الأمر بالمعروف يتضمن النهى عن المنكر فكأنهما شى ء واحد و لأنه قرن النهى عن المنكر بالأمر بالمعروف فى أكثر المواضع فأدخل الواو ليدل على المقارنه «وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» أى و القائمون بطاعه الله عن ابن عباس يعنى الذين يؤدون فرائض الله و أوامره و يجتنبون نواهيه لأن حدود الله أوامره و نواهيه و إنما أدخل الواو لأنه جاء و هو أقرب إلى المعطوف «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» هذا أمر النبى ص أن يبشر المصدقين بالله المعترفين بنبوته بالثواب الجزيل و المنزله الرفيعه خاصه إذا جمعوا هذه الأوصاف و قد روى أصحابنا أن هذه صفات الأئمه المعصومين (عليه السلام) لأنه لا يكاد يجمع هذه الأوصاف على تمامها و كمالها غيرهم و

لقى الزهرى على بن الحسين (عليه السلام) فى طريق الحج فقال له تركت الجهاد و صعوبته و أقبلت إلى الحج و الله سبحانه يقول «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» الآيه فقال (عليه السلام) له أتم الآيه الأخرى «التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ» إلى آخرها ثم قال إذا رأينا هؤلاء الذين هذه صفتهم فالجهاد معهم أفضل من الحج.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١١٣ الى ١١۴]

اشاره

ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (١١٣) وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاَّ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْراهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ (١١۴)

اللغه

أصل الأواه من التأوه و هو التوجع و التحزن يقال تأوه تأوها و أوه تأويها قال المثقب العبدى:

إذا ما قمت أرحلها بليل تأوه آهه الرجل الحزين

و لو جاء منه فعل مصرفا لكان آه يئوه أوها مثل قال يقول قولا و العرب تقول أوه من كذا بكسر الواو و تسكين الهاء قال:

فأوه بذكراها إذا ما ذكرتها و من بعد أرض دونها و سماء

و العامه تقول أوه و فيه خمس لغات أوه بسكون الواو و كسر الهاء و أو و آه بالتنوين و أوه و أوه.

المعنى

«ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ» و معناه ليس للنبى و المؤمنين أن يطلبوا المغفره للمشركين الذين يعبدون مع الله إلها آخر و الذين لا يوحدونه و لا يقرون بإلهيته «وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى» أى و لو كان الذين يطلبون لهم المغفره أقرب الناس إليهم «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِيمِ» أى من بعد أن يعلموا أنهم كفار مستحقون للخلود فى النار و فى تفسير الحسن أن المسلمين قالوا للنبى ص أ لا تستغفر لآبائنا الذين ماتوا فى الجاهليه فأنزل الله سبحانه هذه الآيه و بين أنه لا ينبغى لنبى و لا مؤمن أن يدعو لكافر و يستغفر له و قوله «ما كانَ لِلنَّبِيِّ» أبلغ من أن يقول لا ينبغى للنبى لأنه يدل على قبحه و أن الحكمه تمنع منه و لو قال لا ينبغى لم يدل على أن

الحكمه تمنع منه و إنما كان يدل على أنه لا ينبغى أن يختاره و معناه لم يجعل الله فى دينه و لا فى حكمه أن يستغفروا للمشركين و لو دعتهم رقه القرابه و شفقه الرحم إلى الاستغفار لهم بعد ما ظهر أن لهم عذابا عظيما ثم بين سبحانه الوجه فى استغفار إبراهيم لأبيه مع كونه كافرا سواء كان أباه الذى ولده أو جده لأمه أو عمه على ما رواه أصحابنا فقال «وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِيَّاهُ» أى لم يكن استغفاره له إلا صادرا عن موعده وعدها إياه و اختلف فى صاحب هذه الموعده هل هو إبراهيم و أبوه فقيل أن الموعده كانت من الأب وعد بها إبراهيم أنه يؤمن أن استغفر له لذلك «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ» و لا يفى بما وعد «تَبَرَّأَ مِنْهُ» و ترك الدعاء له و هو المروى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده إلا أنهم قالوا إنما تبين عداوته لما مات على كفره و قيل أن الموعده كانت من إبراهيم قال لأبيه إنى أستغفر لك ما دمت حيا و كان يستغفر له مقيدا بشرط الإيمان فلما آيس من إيمانه تبرأ منه و هذا يوافق قراءه الحسن إلا عن موعده وعدها أباه و يقويه قوله إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ

«إِنَّ إِبْراهِيمَ لَأَوَّاهٌ» أى دعاء كثير الدعاء و البكاء عن ابن عباس و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل الأواه الرحيم بعباد الله عن الحسن و قتاده و قيل هو الذى إذا ذكر النار قال أوه عن كعب و قيل الأواه المؤمن بلغه الحبشه عن ابن عباس و قيل الأواه الموقن المستيقن عن مجاهد و عكرمه و قيل الأواه العفيف عن النخعى و قيل هو الراجع عن كل ما يكره الله عز و جل عن عطا و

قيل هو الخاشع المتضرع رواه عبد الله بن شداد عن النبى ص

و قيل هو المسبح الكثير الذكر لله سبحانه عن عقبه بن عامر و قيل هو المتأوه شفقا و فرقا المتضرع يقينا بالإجابه و لزوما للطاعه عن أبى عبيده و قال الزجاج و قد انتظم قول أبى عبيده أكثر ما روى فى الأواه «حَلِيمٌ» يقال بلغ من حلم إبراهيم (عليه السلام) إن رجلا قد أذاه و شتمه فقال له هداك الله و قيل الحليم السيد عن ابن عباس و أصله أنه الصبور على الأذى الصفوح عن الذنب.

النظم

لما تقدم ذكر الكفار و المنافقين و المنع من موالاتهم و الصلاه عليهم و القيام على قبرهم للدعاء لهم نهى عن دعائهم بعد موتهم و لما نهى الله النبى و المؤمنين عن الاستغفار للمشركين ذكر قصه إبراهيم و عذره فى الاستغفار لأبيه و أما قوله «إِنَّ إِبْراهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ» فإنما اتصل بما قبله بأنه إذا كان له صفه الرأفه و الرحمه يكون فى دعائه أخلص و على خلاص أقربائه من العذاب أحرص و مع ذلك تبرأ منه لما يئس من فلاحه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۵ الى ۱۱۶]

اشاره

وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ ما يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۱۱۵) إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۱۶)

النزول

قيل مات قوم من المسلمين على الإسلام قبل أن تنزل الفرائض فقال المسلمون يا رسول الله إخواننا الذين ماتوا قبل الفرائض ما منزلتهم فنزل «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً» الآيه عن الحسن.

المعنى

«وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ» أى و ما كان الله ليحكم بضلاله قوم بعد ما حكم بهدايتهم «حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ ما يَتَّقُونَ» من الأمر بالطاعه و النهى عن المعصيه فلا يتقون فعند ذلك يحكم بضلالتهم و قيل و ما كان الله ليعذب قوما فيضلهم عن الثواب و الكرامه و طريق الجنه بعد إذ هداهم و دعاهم إلى الإيمان حتى يبين لهم ما يستحقون به الثواب و العقاب من الطاعه و المعصيه و قيل لما نسخ بعض الشرائع و قد غاب أناس و هم يعملون بالأمر الأول إذ لم يعلموا بالأمر الثانى مثل تحويل القبله و غير ذلك و قد مات الأولون على الحكم الأول سئل النبى ص عن ذلك فأنزل الله الآيه و بين أنه لا يعذب هؤلاء على التوجه إلى القبله الأولى حتى يسمعوا بالنسخ و لا يعملوا بالناسخ فحينئذ يعذبهم عن الكلبى «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» يعلم جميع المعلومات حتى لا يشذ شى ء منها عنه لكونه عالما لنفسه «إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الملك اتساع المقدور لمن له السياسه و التدبير «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى يحيى الجماد و يميت الحيوان «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ» أى ليس لكم سواه حافظ يحفظكم و ولى يتولى أمركم و لا ناصر ينصركم و يدفع العذاب عنكم.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها إن الله سبحانه لما حرم على المؤمنين أن يستغفروا للمشركين بين سبحانه أنه لا يأخذهم بذلك إلا بعد أن يدلهم على تحريمه عن مجاهد و وجه اتصال الآيه الثانيه بما قبلها الحض على ما تقدم ذكره من جهاد المشركين ملوكهم و غير ملوكهم لأنهم عبيد من له ملك السماوات و الأرض يأمرهم بما يشاء و يدبرهم على ما يشاء عن على بن عيسى.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۷ الى ۱۱۸]

اشاره

لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي ساعَهِ الْعُسْرَهِ مِنْ بَعْدِ ما كادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۱۷) وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلاَّ إِلَيْهِ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۱۱۸)

القراءه

قرأ حمزه و حفص عن عاصم «يَزِيغُ» بالياء و هى قراءه الأعمش و الباقون تزيغ بالتاء و القراءه المشهوره «الَّذِينَ خُلِّفُوا» و

قرأ على بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) و أبو جعفر محمد بن على الباقر و جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) و أبو عبد الرحمن السلمى خالفوا

و قرأ عكرمه و زر بن حبيش و عمرو بن عبيد خلفوا بفتح الخاء و اللام خفيفه.

الحجه

قال أبو على يجوز أن يكون فاعل كاد أحد ثلاثه أشياء (الأول) أن تضمر فيها القصه و الحديث و يكون تزيغ الخبر و جاز ذلك فيها و إن كان الأصل فى إضمار القصه إنما هو فى الابتداء لأن الخبر لازم لكاد فأشبه العوامل الداخله على الابتداء للزوم الخبر له قال و لا يجوز ذلك فى عسى لأن عسى قد يكون فاعله المفرد فى كثير من الأمر فلا يلزمه الخبر كقوله عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ فإذا كان كذلك لم يحتمل الضمير الذى يحتمله كاد كما لم يحتمله سائر الأفعال التى تسند إلى فاعليها مما لا يدخل على المبتدأ (و الثانى) أن يضمر فى كاد ذكر مما تقدم لما كان النبى ص و المهاجرون و الأنصار قبيلا واحدا و فريقا واحدا جاز أن يضمر فى كاد ما دل عليه ما تقدم ذكره من القبيل و الحزب و الفريق و نحو ذلك من الأسماء المفرده الداله على الجمع و قال منهم فحمله على المعنى مثل قوله آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ثم قال فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ فكذلك فاعل كاد على هذا الوجه (الثالث) أن يكون فاعل كاد القلوب و تقديره من بعد ما كاد قلوب فريق منهم تزيغ و لكنه قدم تزيغ كما تقدم خبر كان و جاز تقديمه و أن كان فيه ذكر من القلوب و لم يمتنع من حيث يمتنع إضمار قبل الذكر

لما كان النيه به التأخير كما لم يمتنع ضرب غلامه زيد لما كان التقدير به التأخير فأما من قرأ «يَزِيغُ» بالياء فيجوز أن يكون قد ذهب إلى أن فى كاد ضمير الحديث فيرتفع قلوب بيزيغ فذكر و أن كان فاعله مؤنثا لتقدم الفعل و من قرأ تزيغ بالتاء جاز أن يكون ذهب إلى أن القلوب مرتفعه بكاد و جاز أن يكون الفعل المسند إلى القصه أو الحديث يؤنث إذا كان فى الجمله التى يفسرها مؤنث كقوله «فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» و جاز تأنيث هى التى هى ضمير القصه لذكر الأبصار المؤنثه فى الجمله التى هى التفسير فكذلك يؤنث الذى فى كاد للذكر المؤنث فى الجمله المفسره فتقول كادت و تدغم التاء التى هى علامه التأنيث فى تاء تزيغ و تزيغ على هذا للقلوب و هى مرتفعه به و يجوز إلحاق التاء بكاد من وجه آخر و هى أن ترفع قلوب فريق بكاد فتلحقه علامه التأنيث من حيث كان مسندا إلى مؤنث و من قرأ «خُلِّفُوا» فتأويله أقاموا و لم يبرحوا و من قرأ خالفوا فمعناه عائد إلى ذلك لأنهم إذا خالفوهم فأقاموا فقد خلفوا هناك.

اللغه

الزيغ ميل القلب عن الحق و منه قوله فَلَمّا زاغُوا أَزاغَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ و زاغت الشمس إذا مالت و زاغ عن الطريق جاز و عدل و التخليف تأخير الشى ء عمن مضى فأما تأخير الشى ء عنك فى المكان فليس بتخليف و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهته الوجه يقال خلفه أى جعله خلفه فهو مخلف و رحبت البلاد إذا اتسعت و الرحب السعه و منه مرحبا أى رحبت بلادك و أهلت و الضيق ضد السعه و الظن هنا بمعنى اليقين كما فى قول دريد بن الصمه:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم فى الفارسى المسرد

النزول

نزلت الآيه الأولى فى غزاه تبوك و ما لحق المسلمين فيها من العسره حتى هم قوم بالرجوع ثم تداركهم لطف الله سبحانه

قال الحسن كان العشره من المسلمين يخرجون على بعير يعتقبونه بينهم يركب الرجل ساعه ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك و كان زادهم الشعير المسوس و التمر المدود و الإهاله السنخه و كان النفر منهم يخرجون ما معهم من التميرات بينهم فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمره فلاكها حتى يجد طعمها ثم يعطيها

صاحبه فيمصها ثم يشرب عليها جرعه من ماء كذلك حتى يأتى على آخرهم فلا يبقى من التمره إلا النواه قالوا و كان أبو خيثمه عبد الله بن خيثمه تخلف إلى أن مضى من مسير رسول الله ص عشره أيام ثم دخل يوما على امرأتين له فى يوم حار فى عريشين لهما قد رتبناهما و بردتا الماء و هيأتا له الطعام فقام على العريشين و قال سبحان الله رسول الله قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر فى الفتح و الريح و الحر و القر يحمل سلاحه على عاتقه و أبو خيثمه فى ظلال بارده و طعام مهيأ و امرأتين حسناوين ما هذا بالنصف ثم قال و الله لا أكلم واحده منكما كلمه و لا أدخل عريشا حتى ألحق بالنبى ص فأناخ ناضحه و اشتد عليه و تزود و ارتحل و امرأتاه تكلمانه و لا يكلمهما ثم سار حتى إذا دنا من تبوك قال الناس هذا راكب على الطريق فقال النبى ص كن أبا خيثمه أولى لك فلما دنا قال الناس هذا أبو خيثمه يا رسول الله فأناخ راحلته و سلم على رسول الله ص فقال (عليه السلام) أولى لك فحدثه الحديث فقال له خيرا و دعا له

و هو الذى زاغ قلبه للمقام ثم ثبته الله و أما الآيه الثانيه فإنها

نزلت فى شأن كعب بن مالك و مراره بن الربيع و هلال بن أميه و ذلك أنهم تخلفوا عن رسول الله ص و لم يخرجوا معه لا عن نفاق و لكن عن توان ثم ندموا فلما قدم النبى ص المدينه جاءوا إليه و اعتذروا فلم يكلمهم النبى ص و تقدم إلى المسلمين بأن لا يكلمهم أحد منهم فهجرهم الناس حتى الصبيان و جاءت نساؤهم إلى رسول الله ص فقلن له يا رسول الله نعتزلهم فقال لا و لكن لا يقربوكن

فضاقت عليهم المدينه فخرجوا إلى رءوس الجبال و كان أهاليهم يجيئون لهم بالطعام و لا يكلمونهم فقال بعضهم لبعض قد هجرنا الناس و لا يكلمنا أحد منهم فهلا نتهاجر نحن أيضا فتفرقوا و لم يتجمع منهم اثنان و بقوا على ذلك خمسين يوما يتضرعون إلى الله تعالى و يتوبون إليه فقبل الله تعالى توبتهم و أنزل فيهم هذه الآيه.

المعنى

«لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ» أقسم الله تعالى فى هذه الآيه لأن لام لقد لام القسم بأنه سبحانه قبل توبتهم و طاعاتهم و إنما ذكر اسم النبى ص مفتاحا للكلام و تحسينا له و لأنه سبب توبتهم و إلا فلم يكن منه ما يوجب التوبه و

قد روى عن الرضا على بن موسى (عليه السلام) أنه قرأ لقد تاب الله بالنبى على المهاجرين و الأنصار الذين اتبعوه

فى الخروج معه إلى تبوك «فِي ساعَةِ الْعُسْرَةِ» و هى صعوبه الأمر قال جابر يعنى عسره الزاد و عسره الظهر و عسره الماء و المراد بساعه العسره وقت العسره لأن الساعه تقع على كل زمان و قال عمر بن الخطاب أصابنا حر شديد و عطش فأمطر الله سبحانه السماء بدعاء النبى ص فعشنا بذلك «مِنْ بَعْدِ ما كادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ» عن الجهاد فهموا

بالانصراف من غزاتهم من غير أمر فعصمهم الله تعالى من ذلک حتى مضوا مع النبى ص «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ» من بعد ذلک الزيغ و لم يرد بالزيغ هاهنا الزيغ عن الإيمان «إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» تداركهم برحمته و الرأفه أعظم من الرحمه «وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا» قال مجاهد معناه خلفوا عن قبول التوبه بعد قبول توبه من قبل توبتهم من المنافقين كما قال سبحانه فيما مضى «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» و قال الحسن و قتاده معناه خلفوا عن غزوه تبوک لما تخلفوا هم و أما

قراءه أهل البيت (عليه السلام) خالفوا فإنهم قالوا لو كانوا «خُلِّفُوا» لما توجه عليهم العتب و لكنهم خالفوا «حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» أى برحبها

و ما هاهنا مصدريه و معناه ضاقت عليهم الأرض مع اتساعها و هذه صفه من بلغ غايه الندم حتى كأنه لا يجد لنفسه مذهبا و ذلک بأن النبى أمر الناس بأن لا يجالسوهم و لا يكلموهم كما مر ذكره لأنه كان نزلت توبه الناس و لم تنزل توبتهم و لم يكن ذلک على معنى رد توبتهم لأنهم كانوا مأمورين بالتوبه و لا يجوز فى الحكمه رد توبه من يتوب فى وقت التوبه و لكن الله سبحانه أراد بذلک تشديد المحنه عليهم فى تأخير إنزال توبتهم و أراد بذلک استصلاحهم و استصلاح غيرهم لئلا يعودوا إلى مثله «وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ» هذه عباره عن المبالغه فى الغم حتى كأنهم لم يجدوا لأنفسهم موضعا يخفونها فيه و قيل معنى ضيق أنفسهم ضيق صدورهم بالهم الذى حصل فيها «وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ» أى و أيقنوا أنه لا يعصمهم من الله موضع يعتصمون به و يلجئون إليه غيره تعالى و معناه علموا أنه لا معتصم من الله إلا به و أن لا ينجيهم من عذاب الله إلا التوبه «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا» أى ثم سهل الله عليهم التوبه حتى تابوا و قيل ليتوبوا أى ليعودوا إلى حالتهم الأولى قبل المعصيه و قيل معناه ثم تاب على الثلاثه و أنزل توبتهم على نبيه ص ليتوب المؤمنون من ذنوبهم لعلمهم بأن الله سبحانه قابل التوبه قال الحسن أما و الله ما سفكوا من دم و لا أخذوا من مال و لا قطعوا من رحم و لكن المسلمين تسارعوا فى الشخوص مع رسول الله ص و تخلف هؤلاء و كان أحدهم تخلف بسبب ضيعه له و الآخر لأهله و الآخر طلبا للراحه ثم ندموا و تابوا فقبل الله توبتهم «إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ» أى الكثير القبول للتوبه «الرَّحِيمُ» بعباده.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «التَّائِبُونَ» الآيه أثنى الله سبحانه عليهم هناک و بين فى هذه الآيه قبول توبتهم و رضاه عنه باتباعهم للنبى ص فى ساعه العسره عن أبى مسلم و قيل إنه سبحانه لما ذكر أن له ملک السماوات و الأرض و لا ناصر لأحد دونه بين عقيبه رحمته بالمؤمنين و رأفته بهم فى قبول توبتهم.

[سوره التوبه (۹): آيه ۱۱۹]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (۱۱۹)

القراءه

فى مصحف عبد الله و قراءه ابن عباس

من الصادقين و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

اللغه

الصادق هو القائل بالحق العامل به لأنه صفه مدح و لا يطلق إلا على من يستحق المدح على صدقه.

المعنى

ثم خاطب الله سبحانه المؤمنين المصدقين بالله المقرين بنبوه نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» أى اتقوا معاصى الله و اجتنبوها «وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» الذين يصدقون فى أخبارهم و لا يكذبون و معناه كونوا على مذهب من يستعمل الصدق فى أقواله و أفعاله و صاحبوهم و رافقوهم كقولك أنا مع فلان فى هذه المسأله أى أقتدى به فيها و قد وصف الله الصادقين فى سوره البقره بقوله وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ إلى قوله أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ فأمر سبحانه بالاقتداء بهؤلاء الصادقين المتقين و قيل المراد بالصادقين هم الذين ذكرهم الله فى كتابه و هو قوله رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ يعنى حمزه بن عبد المطلب و جعفر بن أبى طالب وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ يعنى على بن أبى طالب (عليه السلام) و روى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال «كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» مع على و أصحابه و

روى جابر عن أبى جعفر (عليه السلام) فى قوله «وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» قال مع آل محمد ص

و قيل مع النبيين و الصديقين فى الجنه بالعمل الصالح فى الدنيا عن الضحاك و قيل مع محمد ص و أصحابه عن نافع و قيل مع الذين صدقت نياتهم و استقامت قلوبهم و أعمالهم و خرجوا مع رسول الله ص و لم يتخلفوا عنه عن ابن عباس و قيل إن معنى مع هنا معنى من فكأنه أمر بالكون من جمله الصادقين و يعضده قراءه من قرأ من الصادقين و المعنيان متقاربان هنا لأن مع للمصاحبه و من للتبعيض فإذا كان من جملتهم فهو معهم و بعضهم و قال ابن مسعود لا يصلح من الكذب جد و لا هزل و لا أن يعد أحدكم صبيه ثم لا ينجز له اقرءوا إن شئتم هذه الآيه هل ترون فى الكذب رخصه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۱]

اشاره

ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لا نَصَبٌ وَ لا مَخْمَصَهٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۱۲۰) وَ لا يُنْفِقُونَ نَفَقَهً صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً وَ لا يَقْطَعُونَ وادِياً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۱)

اللغه

الرغبه طلب المنفعه يقال رغب فيه إذا طلب المنفعه به و رغب عنه إذا طلب المنفعه بتركه و الظمأ شده العطش و النصب التعب و مثله الوصب قال النابغه:

كليني لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

و المخمصه المجاعه و أصله ضمور البطن للمجاعه و رجل خميص البطن و امرأه خمصانه ضامره البطن و الموطأ الأرض و الغيظ انتقاض المطبع بما يرى مما يسوؤه يقال غاظه يغيظه.

المعنى

لما قص الله سبحانه قصه الذين تأخروا عن الخروج مع النبى ص إلى غزوه تبوك ثم اعتذارهم عن ذلك و توبتهم منه و أنه قبل توبه من ندم على ما كان منه لرأفته بهم و رحمته عليهم ذكر عقيب ذلك على وجه التوبيخ لهم و الإزراء على ما كانوا فعلوه فقال «ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ» ظاهره خبر و معناه نهى مثل قوله ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ أى ما كان يجوز و ما كان يحل لأهل مدينه الرسول و من حولهم من سكان البوادى أن يتخلفوا عنه فى غزاه تبوك و غيرها بغير عذر و قيل إنه مزينه و جهينه و أشجع و غفار و أسلم «وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» أى ما كان يجوز لهم و لجميع المؤمنين أن يطلبوا نفع نفوسهم بتوقيتها دون نفسه و هذه فريضه ألزمهم الله إياها لحق رسول الله ص فيما دعاهم إليه من الهدى الذى اهتدوا به و خرجوا من ظلمه الكفر

ص: ۱۲۴

إلى نور الإيمان و قيل معناه و لا يرضوا لأنفسهم بالخفض و الدعه و رسول الله فى الحر و المشقه يقال رغبت بنفسى عن هذا الأمر أى ترفعت عنه بل عليهم أن يجعلوا أنفسهم وقايه للنبى ص «ذلِكَ» أى ذلك النهى لهم و الزجر عن التخلف «بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ» أى عطش «وَ لا نَصَبٌ» أى و لا تعب فى أبدانهم «وَ لا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى و لا مجاعه و هى شده الجوع فى طاعه الله «وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ» أى لا يضعون أقدامهم موضعا يغيظ الكفار وطؤهم إياه يعنى دار الحرب فإن الإنسان يغيظه و يغضبه إن يطأ غيره موضعه «وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا» أى و لا يصيبون من المشركين أمرا من قتل أو جراحه أو مال أو أمر يغمهم و يغيظهم «إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ» و طاعه رفيعه «إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» أى الذين يفعلون الأفعال الحسنه التى يستحق بها المدح و الثواب و فى هذا تحريض على الجهاد و أعمال الخير «وَ لا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً» أى و لا ينفقون فى الجهاد و لا فى غيره من سبل الخير و المعروف نفقه قليله و لا كثيره يريدون بذلك إعزاز دين الله و نفع المسلمين و التقرب بذلك إلى الله تعالى «وَ لا يَقْطَعُونَ وادِياً» أى و لا يجاوزون واديا «إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ» ثواب ذلك «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى يكتب طاعاتهم ليجزيهم عليها بقدر استحقاقهم و يزيدهم من فضله حتى يصير الثواب أحسن و أكثر من عملهم و قيل إن الأحسن من صفه فعلهم لأن الأعمال على وجوه واجب و مندوب و مباح و إنما يجازى على الواجب و المندوب دون المباح فيقع الجزاء على أحسن الأعمال و قيل معناه ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال ابن عباس يرضيهم بالثواب و يدخلهم الجنه بغير حساب و الآيتان تدلان على وجوب الجهاد مع رسول الله ص و حظر التخلف عنه و قد اختلف فى ذلك فقيل المراد بذلك جميع من دعاه النبى ص إلى الجهاد و هو الصحيح و قيل المراد به أهل المدينه و من حولها من الأعراب ثم اختلف فيه من وجه آخر فقيل إنه خاص فى النبى ص ليس لأحد أن يتخلف عنه فى الجهاد إلا لعذر فأما غيره من الأئمه فيجوز التخلف عنه عن قتاده و قيل إن ذلك لأول هذه الأمه و آخرها من المجاهدين فى سبيل الله عن الأوزاعى و ابن المبارك و قيل إن هذا كان فى ابتداء الإسلام و فى أهله قله فأما الآن و قد كثر الإسلام و أهله فإنه منسوخ بقوله «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» الآيه عن ابن زيد و هذا هو الأقوى لأنه لا خلاف أن الجهاد من فروض الكفايات فلو لزم كل أحد لصار من فروض الأعيان.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۵]

اشاره

وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (۱۲۲) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۱۲۳) وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زادَتْهُ هذِهِ إِيماناً فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزادَتْهُمْ إِيماناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۱۲۴) وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَ ماتُوا وَ هُمْ كافِرُونَ (۱۲۵)

اللغه

التفقه تعلم الفقه و الفقه العلم بالشي ء و في حديث سلمان أنه قال لامرأه فقهت أي علمت و فهمت فأما فقهت بضم القاف فمعناه صارت فقيهه و قد اختص في العرف بعلم الأحكام الشرعيه فيقال لكل عالم بها فقيه و قيل الفقه فهم المعاني المستنبطه و لذلك لا يقال الله سبحانه فقيه و الحذر تجنب الشي ء بما فيه من المضره قال الزجاج يقال غلظه و غلظه و غلظه ثلاث لغات قال أبو الحسن قراءه الناس بالكسر و هي العربيه و المراد بالمرض في الآيه الشك فإنه فساد في القلب يحتاج إلى العلاج كما أن الفساد في البدن يحتاج إلى مداواه و مرض القلب أعضل و علاجه أعسر و دواؤه أعز و أطباؤه أقل.

الإعراب

«فَلَوْ لا نَفَرَ» بمعنى هلا نفر و هي للتحضيض إذا دخلت على الفعل فإذا دخلت على الاسم فمعناها امتناع الشي ء لأجل وجود غيره، «لِيَتَفَقَّهُوا» أي ليتفقه باقوهم لأنه إذا نفر طائفه منهم تفقه من بقي منهم و إن شئت فمعناه ليتفقه كلهم لأنه من نفر منهم إذا رجع استعلم من بقي فصار كلهم فقهاء «وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» جمله في موضع الحال و كذلك قوله «وَ هُمْ كافِرُونَ».

النزول

قيل كان رسول الله ص إذا خرج غازيا لم يتخلف عنه إلا المنافقون و المعذرون فلما أنزل الله تعالى عيوب المنافقين و بين نفاقهم في غزاه تبوك قال المؤمنون و الله لا نتخلف عن غزاه يغزوها رسول الله ص و لا سريه أبدا فلما أمر رسول الله ص بالسرايا

إلى الغزو نفر المسلمون جميعا و تركوا رسول الله ص وحده فأنزل الله سبحانه «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا» الآيه عن ابن عباس فى روايه الكلبى و قيل إنها نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله ص خرجوا فى البوادى فأصابوا من الناس معروفا و خصبا و دعوا من وجدوا من الناس على الهدى فقال الناس و ما نراكم إلا و قد تركتم صاحبكم و جئتمونا فوجدوا فى أنفسهم فى ذلك حرجا و أقبلوا كلهم من الباديه حتى دخلوا على النبى ص فأنزل الله عز و جل هذه الآيه عن مجاهد.

المعنى

لما تقدم الترغيب فى الجهاد بأبلغ أسباب الترغيب و تأنيب من تخلف عنه بأبلغ أسباب التأنيب بين فى هذه الآيه موضع الرخصه فى تأخر من تأخر عنه فقال سبحانه «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» و هذا نفى معناه النهى أى ليس للمؤمنين أن ينفروا و يخرجوا إلى الجهاد بأجمعهم و يتركوا النبى ص فريدا وحيدا و قيل معناه ليس عليهم أن ينفروا كلهم من بلادهم إلى النبى ص ليتعلموا الدين و يضيعوا ما وراءهم و يخلوا ديارهم عن الجبائى «فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه فهلا خرج إلى الغزو من كل قبيله جماعه و يبقى مع النبى ص جماعه ليتفقهوا فى الدين يعنى الفرقه القاعدين يتعلمون القرآن و السنن و الفرائض و الأحكام فإذا رجعت السرايا و قد نزل بعدهم قرآن و تعلمه القاعدون قالوا لهم إذا رجعوا إليهم أن الله قد أنزل بعدكم على نبيكم قرآنا و قد تعلمناه فتتعلمه السرايا فذلك قوله «وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ» أى و ليعلموهم القرآن و يخوفوهم به إذا رجعوا إليهم «لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» فلا يعلمون بخلافه عن ابن عباس فى روايه الوالبى و قتاده و الضحاك و

قال الباقر (عليه السلام) كان هذا حين كثر الناس فأمرهم الله أن تنفر منهم طائفه و تقيم طائفه للتفقه و أن يكون الغزو نوبا

(و ثانيها) أن التفقه و الإنذار يرجعان إلى الفرقه النافره و حثها الله تعالى على التفقه لترجع إلى المتخلفه فتحذرها و معنى «لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ» ليتبصروا و يتيقنوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين و نصره الدين و لينذروا قومهم من الكفار إذا رجعوا إليهم من الجهاد فيخبروهم بنصر الله النبى و المؤمنين و يخبروهم أنهم لا يدان لهم بقتال النبى و المؤمنين لعلهم يحذرون أن يقاتلوا النبى ص فينزل بهم ما نزل بأصحابهم من الكفار عن الحسن و أبى مسلم قال أبو مسلم اجتمع للنافره ثواب الجهاد و التفقه فى الدين و إنذار قومهم (و ثالثها) أن التفقه راجع إلى النافره و التقدير ما كان لجميع المؤمنين أن ينفروا إلى النبى ص و يخلوا ديارهم و لكن لينفر إليه من كل ناحيه طائفه لتسمع كلامه و تتعلم الدين منه ثم ترجع إلى قومها فتبين لهم ذلك و تنذرهم عن الجبائى قال و المراد بالنفر هنا الخروج لطلب العلم و إنما سمى

ذلک نفرا لما فیه من مجاهده أعداء الدین قال القاضی أبو عاصم و فی هذا دلیل علی اختصاص الغربه بالتفقه و أن الإنسان یتفقه فی الغربه ما لا یمکنه ذلک فی الوطن ثم بین سبحانه ما یجب تقدیمه فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِینَ یَلُونَکُمْ مِنَ الْکُفَّارِ» أی قاتلوا من قرب منکم من الکفار الأقرب منهم فالأقرب فی النسب و الدار و قال الحسن کان هذا قبل الأمر بقتال المشرکین کافه و قال غیره هذا الحکم قائم الآن لأنه لا ینبغی لأهل کل بلد أن یخرجوا إلی قتال الأبعد و یدعوا الأقرب و الأدنی لأن ذلک یؤدی إلی الضرر و ربما یمنعهم ذلک عن المضی فی وجهتهم إلا أن یکون بینهم و بین الأقرب موادعه فلا بأس حینئذ بمجاوزه الأقرب إلی الأبعد علی ما یراه المتولی لأمور المسلمین و لو قال سبحانه قاتلوا الأبعد فالأبعد لکان لا یصح لأنه لا حد للأبعد یبتدئ منه کما للأقرب و فی هذا دلاله علی أنه یجب علی أهل کل ثغر الدفاع عن أنفسهم إذا خافوا علی بیضه الإسلام و إن لم یکن هناک إمام عادل و قال ابن عباس أمروا أن یقاتلوا الأدنی فالأدنی من عدوهم مثل قریظه و النضیر و خیبر و فدک و قال ابن عمر أنهم الروم لأنهم سکان الشام و الشام أقرب إلی المدینه من العراق و کان الحسن إذا سئل عن قتال الروم و الترک و الدیلم تلا هذه الآیه «وَ لْیَجِدُوا فِیکُمْ غِلْظَهً» أی شجاعه عن ابن عباس و قیل شده عن مجاهد و قیل صبرا علی الجهاد عن الحسن و المعنی و لیحسوا منکم بضد اللین و خلاف الرقه و هو العنف و الشده لیکون زجرا لهم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ» عن الشرک أی معینهم و ناصرهم و من کان الله ناصره لم یغلبه أحد فأما إذا نصره سبحانه بالحجه فإنه یجوز أن یغلب بالحرب لضرب من المحنه و شده التکلیف ثم عاد الکلام إلی ذکر المنافقین فقال سبحانه «وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَهٌ» فی القرآن «فَمِنْهُمْ» أی من المنافقین «مَنْ یَقُولُ» علی وجه الإنکار أی یقول بعضهم لبعض «أَیُّکُمْ زادَتْهُ هذِهِ» السوره «إِیماناً» و قیل معناه یقول المنافقون للمؤمنین الذین فی إیمانهم ضعف أیکم زادته هذه السوره إیمانا أی یقینا و بصیره «فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا فَزادَتْهُمْ إِیماناً» معناه فأما المؤمنون المخلصون فزادتهم تصدیقا بالفرائض مع إیمانهم بالله عن ابن عباس و وجه زیاده الإیمان أنهم کانوا مؤمنین بما قد نزل من قبل و آمنوا بما أنزل الآن «وَ هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ» أی یسرون و یبشر بعضهم بعضا قد تهللت وجوههم و فرحوا بنزولها «وَ أَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أی شک و نفاق «فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ» أی نفاقا و کفرا إلی نفاقهم و کفرهم لأنهم یشکون فی هذه السوره کما شکوا فیما تقدمها من السوره فذلک هو الزیاده و سمی الکفر رجسا علی وجه الذم له و أنه یجب تجنبه کما یجب تجنب الأرجاس و أضاف الزیاده إلی السوره لأنهم یزدادون عندها رجسا و مثله کفی بالسلامه داء و قول الشاعر:

" و حسبک داء أن تصح و تسلما"

«وَ ماتُوا

وَ هُمْ كافِرُونَ» أی و أداهم شكهم فيما أنزل الله تعالى من السور إلى أن ماتوا على كفرهم و آبوا شر مآب.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۶ الى ۱۲۹]

اشاره

أَ وَ لا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِی كُلِّ عامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لا يَتُوبُونَ وَ لا هُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ هَلْ يَراكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ (۱۲۷) لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۲۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (۱۲۹)

القراءه

قرأ أ و لا ترون بالتاء حمزه و يعقوب و هی قراءه أبی و القراءه المشهوره «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» بضم الفاء و قرأ ابن عباس و ابن عليه و ابن محيصن و الزهری

من أنفسكم بفتح الفاء و قيل إنها قراءه فاطمه (عليه السلام).

الحجه

من قرأ بالتاء فهو خطاب للمؤمنين و من قرأ بالياء فهو تقريع للمنافقين بالإعراض عما يجب أن لا يعرضوا عنه من التوبه و الإقلاع عما هم عليه من النفاق و من قرأ من أنفسكم بفتح الفاء فمعناه من أشرفكم و من خياركم يقال هذا أنفس المتاع أی أجوده و خياره و اشتقاقه من النفس و هی أشرف ما فی الإنسان.

اللغه

العزيز الشديد و العزيز فی صفات الله تعالى معناه المنيع القادر الذی لا يتعذر عليه فعل ما يريده و العزه امتناع الشی ء بما يتعذر معه ما يحاول منه و هو على ثلاثه أوجه امتناع الشی ء بالقدره أو بالقله أو بالصعوبه و العنت لقاء الشده و الأذى الذی يضيق به الصدر و عنت الدابه يعنت عنتا إذا حدث فی قوائمه كسر بعد جبر لا يمكنه معه الجری فكأنه شق عليه الجری و أكمه عنوت شاقه المصعد و حسبی الله أی كافی الله و هو من الحساب لأنه

تعالى يعطى بحسب الكفايه التى تغنى عن غيره و يزيد من نعمه ما لا يبلغ إلى حد و نهايه إذ نعمه دائمه و منه متواتره متظاهره و التوكل تفويض الأمر إلى الله على الثقه بحسن تدبيره و كفايته.

الإعراب

«أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ» الواو للعطف دخلت عليها همزه الاستفهام و يحتمل الرؤيه أن تكون المتعديه إلى مفعولين و أن تكون من رؤيه العين فإذا كانت المتعديه إلى المفعولين يسدان مسدهما و إن كانت من رؤيه العين يكون أبلغ «ما عَنِتُّمْ» ما مصدريه و تقديره عزيز عليه عنتكم فهو فى موضع رفع بعزيز و قوله «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» جمله فى موضع الحال و تقديره حسبى الله مستحقا لإخلاص العباده و الإقرار بالوحدانيه و جر القراء كلهم العظيم على أنه صفه العرش و لو قرئ بالرفع على أن يكون صفه لرب العرش لجاز.

المعنى

ثم نبه سبحانه على إعراض المنافقين عن النظر و التدبر لما ينبغى أن ينظروا و يتدبروا فيه فقال «أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ» أى أ و لا يعلم هؤلاء المنافقون و قيل معناه أ و لا يبصرون «أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ» أى يمتحنون «فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ» أى دفعه أو دفعتين بالأمراض و الأوجاع و هو رائد الموت «ثُمَّ لاٰ يَتُوبُونَ» أى لا يرجعون عن كفرهم «وَ لاٰ هُمْ يَذَّكَّرُونَ» أى لا يتذكرون نعم الله عليهم و قيل يمتحنون بالجهاد مع رسول الله ص و ما يرون من نصره الله رسوله و ما ينال أعداؤه من القتل و السبى عن ابن عباس و الحسن و قيل بالقحط و الجوع عن مجاهد و قيل بهتك أستارهم و ما يظهر من خبث سرائرهم عن مقاتل و قيل بالبلاء و الجلاء و منع القطر و ذهاب الثمار عن الضحاك «وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» معناه و إذا أنزلت سوره من القرآن و هم حضور عند النبى ص كرهوا ما يسمعونه و نظر بعضهم إلى بعض نظرا يؤمنون به «هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» و إنما يفعلون ذلك لأنهم منافقون يحذرون أن يعلم بهم فكأنهم يقول بعضهم لبعض «هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» ثم يقومون فينصرفون و إنما يفعلون ذلك مخافه أن تنزل آيه تفضحهم و كانوا لا يقولون ذلك بألسنتهم و لكن ينظرون نظر من يقول لغيره ذلك القول فكأنه يقول ذلك و قيل معناه أن المنافقين كان ينظر بعضهم إلى بعض نظر تعنت و طعن فى القرآن ثم يقولون هل يرانا أحد من المسلمين فإذا تحقق لهم أنه لا يراهم أحد من المسلمين بالغوا فيه و إن علموا أنهم يراهم واحد منهم كفوا عنه «ثُمَّ انْصَرَفُوا» أى انصرفوا عن المجلس و قيل انصرفوا عن الإيمان به «صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ» عن الفوائد التى يستفيدها المؤمنون و السرور بها و حرموا الاستبشار بتلك الحال و قيل معناه صرف الله قلوبهم عن رحمته و ثوابه عقوبه لهم على انصرافهم عن الإيمان بالقرآن و عن مجلس

النبى ص و قيل إنه على وجه الدعاء عليهم أى خذلهم الله باستحقاقهم ذلک و دعاء الله على عباده وعيد لهم و إخبار بلحاق العذاب بهم عن أبى مسلم «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ» أى ذلک بسبب أنهم لا يفقهون مراد الله بخطابه لأنهم لا ينظرون فيه ثم خاطب الله سبحانه جميع الخلق و أكد خطابه بالقسم فقال «لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» عنى بالرسول محمدا ص أى جاءكم رسول من جنسكم من البشر ثم من العرب ثم من بنى إسماعيل عن السدى و قيل إن الخطاب للعرب و ليس فى العرب قبيله إلا و قد ولدت النبى ص و له فيهم نسب عن ابن عباس و قيل معناه

أنه من نكاح لم يصبه شى ء من ولاده الجاهليه عن الصادق (عليه السلام)

و روى ابن عباس عن النبى ص أنه قال ما ولدنى من سفاح أهل الجاهليه شى ء ما ولدنى إلا نكاح كنكاح الإسلام

و إنما من الله عليهم بكونه منهم لأنهم عرفوا مولده و منشأه و شاهدوه صغيرا و كبيرا و عرفوا حاله فى صدقه و أمانته و لم يعثروا على شى ء يوجب نقصا فيه فبالحرى أن يكونوا أقرب إلى القبول منه و الانقياد له «عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ» معناه شديد عليه عنتكم أى ما يلحقكم من الضرر بترک الإيمان و قيل معناه شديد عليه ما أثمتم عن الكلبى و الضحاک و قيل ما أعنتكم و ضركم عن القتيبى و قيل ما هلكتم عليه عن ابن الأنبارى «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» معناه حريص على من لم يؤمن أن يؤمن عن الحسن و قتاده «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» قيل هما واحد و الرأفه شده الرحمه و قيل رءوف بالمطيعين منهم رحيم بالمذنبين و قيل رءوف بأقربائه رحيم بأوليائه رءوف لمن رآه رحيم بمن لم يره و قال بعض السلف لم يجمع الله سبحانه لأحد من الأنبياء بين اسمين من أسمائه إلا للنبى ص فإنه قال «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» و قال «إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى ذهبوا عن الحق و اتباع الرسول و ما يأمرهم به و أعرضوا عن قبوله و قيل معناه فإن تولوا عنک و عن الإقرار بنبوتک «فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ» أى كافى الله فإنه القادر على كل شى ء «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و به وثقت و عليه اعتمدت و أمورى إليه فوضت «وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» خص العرش بالذكر تفخيما لشأنه و لأنه إذا كان رب العرش مع عظمه كان رب ما دونه فى العظم و قيل إن العرش عباره عن الملک و السلطان فمعناه رب الملک العظيم فى السماوات و الأرض عن أبى مسلم و قيل إن هذه الآيه آخر آيه نزلت من السماء و آخر سوره كامله نزلت سوره براءه و قال قتاده آخر القرآن عهدا بالسماء هاتان الآيتان خاتمه براءه.

(۱۰) سوره یونس مکیه و آیاتها تسع و مائه (۱۰۹)

اشاره

[توضیح]

هی مکیه فی قول الأکثرین و روی عن ابن عباس و قتاده إلا ثلاث آیات نزلت بالمدینه «فَإِنْ کُنْتَ فِی شَکٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ» إلی آخرهن و قال ابن المبارک ألا «وَ مِنْهُمْ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ» الآیه فإنها نزلت فی الیهود بالمدینه.

عدد آیها

مائه و تسع آیات عند الجمیع غیر الشامی فإنه یقول و عشر آیات

اختلافها

ثلاث آیات «مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ» و «شِفاءٌ لِما فِی الصُّدُورِ» شامی «مِنَ الشَّاکِرِینَ» غیر الشامی

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بیونس و کذب به و بعدد من غرق مع فرعون

و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره یونس فی کل شهرین أو ثلاثه لم یخف علیه أن یکون من الجاهلین کان یوم القیامه من المقربین

تفسیرها

لما ختم الله سوره البراءه بذکر الرسول افتتح هذه السوره بذکره و ما أنزل علیه من القرآن فقال

[سوره يونس (١٠): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ (١) أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قالَ الْكافِرُونَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ مُبِينٌ (٢)

القراءه

قرأ الر بإماله الراء أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى و قرأ الباقون بالتفخيم و قرأ لَساحِرٌ بالألف ابن كثير و أهل الكوفه و قرأ الباقون «لسحر» بكسر السين و بغير ألف.

الحجه

قال أبو على من أمال فقال رأيا فلأنها أسماء لما تلفظ بها من الأصوات المنقطعه فى مخارج الحروف كما أن غاق اسم للصوت الذى يصوته الغراب فجازت الإماله فيها من حيث كانت اسما و لم تكن كالحروف التى يمتنع فيها الإماله نحو ما و لا و ما أشبههما من الحروف فإن قلت إن الأسماء لا تكون على حرفين أحدهما حرف لين و إنما يكون على هذه الصفه الحروف نحو ما و لا فالقول إن هذه الأسماء لا يمتنع أن تكون على حرفين أحدهما حرف لين لأن التنوين لا يلحقها فيؤمن لامتناع التنوين من اللحاق لها أن تبقى على حرف واحد فإذا أمن ذلك لم يمتنع أن يكون الاسم على حرفين أحدهما حرف لين أ لا ترى أنهم قد قالوا هذا شاه فجاء على حرفين أحدهما حرف لين لما أمن لحاق التنوين له لاتصال علامه التأنيث به و كذلك قولك رأيت رجلا ذا مال لاتصال المضاف إليه به و كذلك قولهم كسرت فأزيد قال و يدل على قول من قال «لسحر» قوله سبحانه قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ و يدل على ساحر قوله وَ قالَ الْكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذَّابٌ و قد تقدم قوله «أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ» فمن قرأ ساحر أراد الرجل و من قرأ سحر أراد الذى أوحى سحر.

اللغه

الآيه العلامه التى تنبئ عن مقطع الكلام من جهه مخصوصه و القرآن مفصل بالآيات مضمن بالحكم النافيه للشبهات و الحكيم هاهنا بمعنى المحكم فعيل بمعنى مفعل قال الأعشى:

و غريبه تأتى الملوك حكيمه قد قلتها ليقال من ذا قالها

و أنشد أبو عبيده لأبى ذويب:

يواعدنى عكاظ لننزلنه و لم يشعر إذا أنى خليف

أى مخلف من أخلفته الوعد و قيل هو بمعنى الحاكم و دليله قوله لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ قال الأزهرى القدم الشى ء الذى تقدمه قدامك ليكون عده لك حتى تقدم عليه و قيل القدم المقدم كالنقض و القبض قال ابن الأعرابى القدم المتقدم فى الشرف و قال العجاج:

ذل بنو العوام عن آل الحكم و تركوا الملك لملك ذى قدم

و قال الأزهرى فلان يمشى اليقدميه و التقدميه إذا تقدم فى الشرف و قال أبو عبيده و الكسائى كل سابق فى خير أو شر فهو عند العرب قدم و يقال الفلان قدم فى الإسلام و هو مؤنث يقال قدم حسنه قال حسان:

لنا القدم العليا إليك و خلفنا لأولنا فى طاعه الله تابع

و قال ذو الرمه:

لكم قدم لا ينكر الناس أنها مع الحسب العادى طمت على البحر

الإعراب

أضيفت آيات إلى الكتاب لأنها أبعاض الكتاب كما أن سوره أبعاضه و «أَنْ أَوْحَيْنا» فى موضع رفع بأنه اسم كان و عجبا خبره و اللام فى قوله «لِلنَّاسِ» يتعلق بمحذوف كان صفه لعجب فلما تقدم صار حالا كقوله:

" لعزه موحشا طلل قديم "

و إن شئت كان ظرفا لكان و «أَنْ أَنْذِرِ» فى موضع نصب تقديره أوحينا بأن أنذر فحذف الجار فوصل الفعل و «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» كذلك موضعه نصب بقوله «وَ بَشِّرِ» و لو قرئ إن لهم بالكسر لكان جائزا لأن البشاره فى معنى القول إلا أنه لم يقرأ به و أضيف قدم إلى صدق كما يقال مسجد الجامع.

المعنى

قد مضى الكلام فى معانى الحروف المعجمه المذكوره فى أوائل السور من قبل «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ» معناه أن الآيات التى جرى ذكرها أو الآيات التى أنزلت على محمد ص هى آيات القرآن المحكم من الباطل الممنوع من الفساد لا كذب فيه

و لا اختلاف و قيل تلك أى هذه السور آيات الكتاب الحكيم أى اللوح المحفوظ و سماه محكما لأنه ناطق بالحكمه و قيل لأنه جمع العلوم و الحكمه و قيل إنما وصف الكتاب بالحكيم لأنه دليل على الحق كالناطق بالحكمه و لأنه يؤدى إلى المعرفه التى تميز بها طريق الهلاك من طريق النجاه «أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ» هذه ألف استفهام المراد به الإنكار و قيل إن المراد بالناس هنا أهل مكه قالوا نعجب أن الله سبحانه لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبى طالب و التقدير أ كان إيحاؤنا إلى رجل من الناس بأن ينذرهم عجبا و معناه لما ذا تعجبون أن أوحينا إلى رجل منهم و ليس هذا موضع التعجب بل هو الذى كان يجب فعله عند كل العقلاء فإن الله تعالى لما أكمل لعباده عقولهم و كلفهم معرفته و أداء شكره و علم أنهم لا يصلحون و لا يقومون بذلك الإبداع يدعوهم إليه و منبه ينبههم عليه وجب فى الحكمه أن يفعل ذلك ثم بين سبحانه الوجه الذى لأجله بعث و ما الذى أوحى إليه فقال «أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ» أى أخبرهم بالعذاب و خوفهم به «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى عرفهم ما فيه الشرف و الخلود فى نعيم الجنه على وجه الإكرام و الإجلال لصالح الأعمال و قيل «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» أى أجرا حسنا و منزله رفيعه بما قدموا من أعمالهم عن ابن عباس و روى عنه أيضا أن المعنى سبقت لهم السعاده فى الذكر الأول و يؤيده قوله إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى الآيه و قيل هو تقديم الله تعالى إياهم فى البعث يوم القيامه بيانه

قوله (عليه السلام) نحن الآخرون السابقون يوم القيامه

و قيل أن القدم اسم للحسنى من العبد و اليد اسم للحسنى من السيد للفرق بين السيد و العبد و قيل

إن معنى قدم صدق شفاعه محمد ص لهم يوم القيامه عن أبى سعيد الخدرى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«قالَ الْكافِرُونَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ مُبِينٌ» يعنون النبى أى قالوا هذا ساحر مظهر للسحر و ما أتى به سحر بين على اختلاف القراءتين و السحر فعل يخفى وجه الحيله فيه حتى يتوهم أنه معجز و هذا يدل على عجزهم عن معارضه القرآن و لذلك عدلوا إلى وصفه بالسحر.

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳ الی ۴]

اشاره

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ما مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۳) إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِیَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ بِالْقِسْطِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ (۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر المدنی أنه يبدأ بفتح الهمزه و هو قراءه الأعمش و الباقون بكسرها.

الحجه

من قرأ أنه فتقديره وعد الله حقا لأنه يبدأ الخلق ثم يعيده أی من قدر علی هذا الأمر العظيم فإنه غنی عن إخلاف الوعد و إن شئت كان تقديره وعد الله وعدا حقا إنه يبدؤا الخلق فيكون فی محل النصب بالفعل الناصب لقوله وعدا قال ابن جنی و لا يجوز أن يكون إن منصوبه الموضع بنفس وعدا لأنه قد وصف بقوله «حَقًّا» و الصفه إذا جرت علی موصوفها أذنت بتمامه و انقضاء أجزائه و لا يكون تاما إذا كان ما بعد الصفه من صلته فأما قول الحطيئه:

أزمعت يأسا مبينا من نوالكم و لن تری طاردا للحر كاليأس

فإن قوله من نوالكم ليس من صله يأس بل يتعلق بفعل يدل عليه قوله يأسا مبينا فكأنه قال فيما بعد يئست من نوالكم و قال الفراء من فتح جعله مفعول حقا كما فی قول الشاعر:

أ حقا عباد الله أن لست زائرا بثينه أو يلقی الثريا رقيبها

اللغه

القسط العدل و منه القسط النصيب و القسط بفتح القاف الجور و القسط بفتح القاف و السين اعوجاج فی الرجلين و الحميم الماء الذی أسخن بالنار أشد إسخان قال المرقش الأصغر:

فی كل يوم لها مقطره فيها كباء معد و حميم

الإعراب

جميعا نصب على الحال «وَعْدَ اللَّهِ» منصوب على المصدر لأن قوله «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ» معناه الوعد بالرجوع و حقا منصوب على أحق ذلك حقا عن الزجاج و أضيف المصدر فى قوله «وَعْدَ اللَّهِ» إلى الفاعل لما لم يذكر الفعل كما فى قول كعب بن زهير:

تسعى الوشاه جنابيها و قيلهم إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول

أى و يقولون قيلهم.

المعنى

«إِنَّ رَبَّكُمُ» أى خالقكم و منشئكم و مالك تدبيركم و تصريفكم من أمره و نهيه و الذى يجب عليكم عبادته «اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى اخترعهما و أنشأهما على ما فيهما من عجائب الصنعه و بدائع الحكمه «فِى سِتَّهِ أَيّامٍ» بلا زياده و نقصان مع قدرته على إنشائهما دفعه واحده و الوجه فيه أن فى ذلك مصلحه للملائكه و عبره لهم و لغيرهم إذاً أخبروا عن ذلك و كذلك تصريف الإنسان حالا بعد حال و إخراج الثمار و الأزهار شيئا بعد شى ء مع قدرته على ذلك فى أقل من لمح البصر لأن ذلك أبعد من توهم الاتفاق فيه «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» مر تفسيره فى سوره الأعراف و قيل إن العرش المذكور هنا هو السماوات و الأرض لأنهن من بنائه و العرش البناء و أما العرش المعظم الذى تعبد الله سبحانه الملائكه بالحفوف به و الإعظام له و عناه بقوله الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ فهو غير هذا و قيل إن ثم هنا بمعنى الواو و قيل إن ثم دخل على التدبير و تقديره أى ثم استوى عليه بإنشاء التدبير من جهته كما يستوى الملك على سرير ملكه بالاستيلاء على تدبيره فإن تدبير الأمور كلها ينزل من عند العرش و لهذا ترفع الأيدى فى دعاء الحوائج نحو العرش «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى يقدر و ينفذه على وجهه و يرتبه على مراتبه على أحكام عواقبه و هو مأخوذ من الدبور «ما مِنْ شَفِيعٍ إِلّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ» إنما قال هذا و إن لم يجر ذكر للشفعاء لأن الكفار كانوا يقولون الأصنام شفعاؤنا عند الله فبين سبحانه أن الشفيع إنما يشفع عنده إذا أذن له فى الشفاعه و إذا كانت الأصنام لا تعقل فكيف تكون شافعه مع أنه لا يشفع عنده أحد من الملائكه و النبيين إلا بإذنه و أمره «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى إن الموصوف بهذه الصفات هو إلهكم «فَاعْبُدُوهُ» وحده لأنه لا إله لكم سواه و لا يستحق هذه الصفات غيره و لا تعبدوا الأصنام «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» حثهم سبحانه على التذكر و التفكر فيما أخبرهم به و على تعرف صحته «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً» المرجع يحتمل معنيين (أحدهما) أن يكونا بمعنى المصدر الذى هو الرجوع

(و الآخر) أن يكون بمعنى موضع الرجوع أى إليه موضع رجوعكم يكون إذا شاء «وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا» أى وعد الله تعالى ذلك عباده وعدا حقا صدقا «إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يبتدئ الخلق ابتداء ثم يعيدهم بعد موتهم «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى ليؤتيهم جزاء أعمالهم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل لا ينقص من أجورهم شيئا «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ» أى ماء حار قد انتهى حره فى النار «وَ عَذابٌ أَلِيمٌ» و جميع «بِما كانُوا يَكْفُرُونَ» أى جزاء على كفرهم.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه قال أ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً قالوا و كيف لا نعجب و لا علم لنا بالمرسل فقال «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ» و يجوز أن يكون على أنه لما قال أ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً و كان هذا حكما على الله سبحانه فكأنه قال أ فتحكمون عليه و هو ربكم قال الأصم و يحتمل أن يكون هذا ابتداء خطاب للخلق جميعا احتج الله بها على عباده بما بين من بدائع صنعه فى السماوات و الأرض و فى أنفسهم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٥ الى ٦]

اشاره

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً وَ الْقَمَرَ نُوراً وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسابَ ما خَلَقَ اللَّهُ ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥) إِنَّ فِي اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ (٦)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير و حفص و العجلى «يُفَصِّلُ» بالياء و الباقون نفصل بالنون.

الحجه

من قرأ بالياء فلأنه تقدم ذكر الله سبحانه فأضمره فى الفعل و من قرأ بالنون فمثل قوله تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها

اللغه

الجعل إيجاد ما به يكون الشى ء على صفه لم يكن عليها و الضياء يجوز أن يكون جمع ضوء كسوط و سياط و حوض و حياض و يجوز أن يكون مصدر ضاء يضوء ضياء

و ضوءا مثل عاذ يعوذ عياذا و عوذا و قام يقوم قياما و على أى الوجهين كان فالمضاف محذوف و تقديره جعل الشمس ذات ضياء و القمر ذا نور و يكون جعل النور و الضياء لكثره ذلك فيهما و الاختلاف ذهاب كل واحد من الشيئين فى غير جهه الآخر فاختلاف الليل و النهار ذهاب أحدهما فى جهه الضياء و الآخر فى جهه الظلام و الليل عباره عن وقت غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثانى و ليل و ليله مثل تمر و تمره و النهار عباره عن اتساع الضياء من طلوع الفجر الثانى إلى غروب الشمس و النهار و اليوم بمعنى واحد إلا أن فى النهار فائده اتساع الضياء.

المعنى

ثم زاد سبحانه فى الاحتجاج للتوحيد فقال «هُوَ الَّذِی جَعَلَ الشَّمْسَ ضِیاءً» بالنهار «وَ الْقَمَرَ نُوراً» بالليل و الضياء أبلغ فى كشف الظلمات من النور و فيه صفه زائده على النور «وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ» أى و قدر القمر منازل معلومه «لِتَعْلَمُوا» به و بمنازله «عَدَدَ السِّنِینَ وَ الْحِسابَ» و أول الشهر و آخره و انقضاء كل سنه و كميتها و جعل الشمس و القمر آيتين من آيات الله تعالى و فيهما أعظم الدلالات على وحدانيته تعالى من وجوه كثيره منها خلقها و خلق الضياء و النور فيهما و دورانهما و قربهما و بعدهما و مشارقهما و مغاربهما و كسوفهما و فى بث الشمس الشعاع فى العالم و تأثيرها فى الحر و البرد و إخراج النبات و طبخ الثمار و فى تمام القمر وسط الشهر و نقصانه فى الطرفين ليتميز أول الشهر و آخره من الوسط كل واحد من ذلك نعمه عظيمه من الله سبحانه على خلقه و لذلك قال «ما خَلَقَ اللَّهُ ذلِکَ إِلَّا بِالْحَقِّ» لأن فى ذلك منافع للخلق فى دينهم و دنياهم و دلائل على وحدانيه الله و قدرته و كونه عالما لم يزل و لا يزال «یُفَصِّلُ الْآیاتِ» أى يشرحها و يبينها آيه آيه «لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ» فيعطون كل آيه حظها من التأمل و التدبر و قيل إن المعنى فى قوله «وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ» التثنيه أى قدر الشمس و القمر منازل غير أنه وحده للإيجاز اكتفاء بالمعلوم كما مر ذكر أمثاله فيما تقدم و كما فى قول الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه و والدى بريئا و من جول الطوى رمانى

فإن الشمس تقطع المنازل فى كل سنه و القمر يقطعها فى كل شهر فإنما يتم الحساب و تعلم الشهور و السنون و الشتاء و الصيف بمقاديرهما و مجاريهما فى تداويرهما «إِنَّ فِی اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى فعله فيهما على ما يقتضيه الحكمه فى السماوات من الأفلاك و الكواكب السياره و غير السياره و فى الأرض من الحيوان و النبات و الجماد و أنواع الأرزاق و النعم «لَآیاتٍ» أى حججا و دلالات على وحدانيه الله

«لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ» معاصی الله و یخافون عقابه و خصهم بالذکر لاختصاصهم بالانتفاع بها.

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۷ الی ۱۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِینَ لا یَرْجُونَ لِقاءَنا وَ رَضُوا بِالْحَیاهِ الدُّنْیا وَ اطْمَأَنُّوا بِها وَ الَّذِینَ هُمْ عَنْ آیاتِنا غافِلُونَ (۷) أُولئِکَ مَأْواهُمُ النَّارُ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۸) إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ یَهْدِیهِمْ رَبُّهُمْ بِإِیمانِهِمْ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ (۹) دَعْواهُمْ فِیها سُبْحانَکَ اللَّهُمَّ وَ تَحِیَّتُهُمْ فِیها سَلامٌ وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (۱۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن محیصن و یعقوب أن الحمد لله.

الحجه

و هذه القراءه تدل علی أن قراءه الجماعه «أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» إنما هو علی أن أن مخففه من الثقیله کما فی قوله:

فی فتیه کسیوف الهند قد علموا أن هالک کل من یحفی و ینتعل

فیکون علی تقدیر أنه الحمد لله و لا یجوز أن تکون أن هنا زائده کما زیدت فی قوله:

و یوما توفینا بوجه مقسم کان ظبیه تعطو إلی وارق السلم

أی کظبیه.

اللغه

الغفله و السهو من النظائر و هو ذهاب المعنی عن النفس و نقیضه الیقظه

ص: ۱۴۰

و الدعوى قول يدعى به إلى أمر و التحيه التكرمه بالحال الجليله و لذلك يسمون الملك التحيه قال:

(من كل ما نال الفتى قد نلته إلا التحيه)

و هو مأخوذ من قولهم أحياك الله حياه طيبه.

المعنى

ثم إنه سبحانه أوعد الغافلين عن الأدله المتقدمه المكذبين بالمعاد فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا» أى لقاء جزائنا و معناه لا يطمعون فى ثوابنا و أضافه إلى نفسه تعظيما له و يحتمل أن يكون المعنى لا يخافون عقابنا كما يكون الرجاء بمعنى الخوف كما فى قول الهذلى:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عواسل

جعل سبحانه ملاقاه ما لا يقدر عليه إلا هو ملاقاه له كما جعل إتيان ملائكته إتيانا له فى قوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ تفخيما للأمر «وَ رَضُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا» أى متعوا بها و اختاروها فلا يعملون إلا لها و لا يجتهدون إلا لأجلها مع سرعه فنائها و لا يرجون ما وراءها «وَ اطْمَأَنُّوا بِها» أى و سكنوا إلى الدنيا بأنفسهم و ركنوا إليها بقلوبهم «وَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ آياتِنا غافِلُونَ» أى ذاهبون عن تأملها فلا يعتبرون بها «أُولئِكَ مَأْواهُمُ النَّارُ» أى مستقرهم النار «بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من المعاصى ثم وعد سبحانه المؤمنين بعد ما أوعد الكافرين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بالله و رسله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى و أضافوا إلى ذلك الأعمال الصالحه «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ» إلى الجنه «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» أى تجرى بين أيديهم الأنهار و هم يرونها من علو كما قال سبحانه قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا و معلوم أنه لم يجعل السرى الذى هو الجدول تحتها و هى قاعده عليه و إنما أراد أنه جعله بين يديها و قيل معناه من تحت بساتينهم و أسرتهم و قصورهم عن الجبائى و قوله «بِإِيمانِهِمْ» يعنى به جزاء على إيمانهم «دَعْواهُمْ فِيها» أى دعاء المؤمنين فى الجنه و ذكرهم فيها أن يقولوا «سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ» يقولون ذلك لا على وجه العباده لأنه ليس هناك تكليف بل يلتذون بالتسبيح و قيل إنهم إذا مر بهم الطير فى الهواء يشتهونه قالوا سبحانك اللهم فيأتيهم الطير فيقع مشويا بين أيديهم و إذا قضوا منه الشهوه قالوا الحمد لله رب العالمين فيطير الطير حيا كما كان فيكون مفتتح كلامهم فى كل شى ء التسبيح و مختتم كلامهم التحميد فيكون

التسبيح فى الجنه بدل التسميه فى الدنيا عن ابن جريج «وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» أى تحيتهم من الله سبحانه فى الجنه سلام و قيل معناه تحيه بعضهم لبعض فيها أو تحيه الملائكه لهم فيها سلام يقولون سلام عليك أى سلمتم من الآفات و المكاره التى ابتلى بها أهل النار و قد ذكرنا معنى قوله «وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» و ليس المراد أن ذلك يكون آخر كلامهم حتى لا يتكلموا بعده بشى ء بل المراد أنهم يجعلون هذا آخر كلامهم فى كل ما ذكروه عن الحسن و الجبائى.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١١ الى ١٢]

اشاره

وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١) وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ الضُّرُّ دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١٢)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب لقضى بفتح القاف أجلهم منصوب و الباقون «لَقُضِيَ» على ما لم يسم فاعله «أَجَلُهُمْ» بالرفع.

الحجه

قال أبو على اللام فى قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ» جواب لو فى قوله «وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ» و المعنى و الله أعلم و لو يعجل الله للناس دعاء الشر أى ما يدعون به من الشر على أنفسهم فى حال ضجر أو بطر استعجاله إياهم بدعاء الخير فأضاف المصدر إلى المفعول فحذف الفاعل كقوله تعالى لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ فى حذف ضمير الفاعل و التقدير و لو يعجل الله للناس الشر استعجالا مثل استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم قال أبو عبيده لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ معناه لفرغ من أجلهم و أنشد لأبى ذويب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

و مثل ما أنشده قول الآخر:

قضيت أمورا ثم غادرت بعدها بوائق فى أكمامها لم تفتق

و المعنى لفرغ من أجلهم و مدتهم المضروبه للحياه و إذا انتهت مدتهم المضروبه للحياه هلكوا و هذا قريب من قوله وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولًا و قالوا للميت مقضى كأنه قضى إذا مات و قضى فعل. التقدير استوفى أجله و فرغ منه قال ذو الرمه:

إذا الشخص فيها هزه الآل أغمضت عليه كإغماض المقضى هجولها

المعنى أغمضت هجول هذه البلاد على الشخص الذى فيها فلم ير لغرقه فى الآل كإغماض المقضى و هو الميت و أما ما يتعلق به الجار من قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ» فكأنه لما كان معنى قضى فرغ و كان قولهم فرغ يتعدى بهذا الحرف فى قوله:

الآن فقد فرغت إلى نمير فهذا حين صرت لهم عذابا

و فى التنزيل سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ أمكن أن يكون الفعل يعدى باللام كما يعدى بالى و باللام فى قوله بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها فلما كان معنى قضى فرغ تعلق بها إلى كذلك تعلق بقضى و وجه قراءه ابن عامر لقضى إليهم أجلهم على إسناد الفعل إلى الفاعل أن الذكر قد تقدم فى قوله «وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ» فقال لقضى على هذا و من حجته فى ذلك قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ فهذا الأجل الذى فى هذه الآيه هو الأجل المضروب للمحيا كما أن الأجل فى قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» كذلك فكما أسند الفعل فى الأجل المضروب للحياه إلى الفاعل فى قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا عند الجميع كذلك أسنده ابن عامر فى قوله لقضى إليهم أجلهم إلى الفاعل و لم يسنده إلى الفعل المبنى للمفعول و يدل على أن الأجل فى قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا أجل المحيا إن قوله وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ أجل البعث يبين ذلك قوله ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ أى أنتم أيها المشركون تشكون فى البعث و من قرأ لقضى فبنى الفعل للمفعول به فلأنه فى المعنى مثل قول من بنى الفعل للفاعل.

ص: ١٤٣

الإعراب

قوله «لِجَنْبِهِ» فى موضع نصب على الحال تقديره دعانا منبطحا لجنبه أو دعانا قائما و يجوز أن يكون تقديره إذا مس الإنسان الضر لجنبه أو مسه قاعدا أو مسه قائما دعانا و موضع الكاف من كذلك نصب على مفعول ما لم يسم فاعله أى زين للمسرفين عملهم مثل ذلك.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر المائلين إلى الدنيا المطمئنين إليها الغافلين عن الآخره فقال «وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ» أى إجابه دعوتهم فى الشر إذا دعوا به على أنفسهم و أهاليهم عند الغيظ و الضجر و استعجلوه مثل قول الإنسان رفعنى الله من بينكم و قوله لولده اللهم ألعنه و لا تبارك فيه «اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ» أى كما يعجل لهم إجابه الدعوه بالخير إذا استعجلوها «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» أى لفرغ من إهلاكهم و لكن الله تعالى لا يعجل لهم الهلاك بل يمهلهم حتى يتوبوا و قيل معناه و لو يعجل الله للناس العقاب الذى استحقوه بالمعاصى كما يستعجلونهم خير الدنيا و ربما أجيبوا إلى ما سألوه إذا اقتضت المصلحه ذلك لفنوا لأن بنيه الإنسان فى الدنيا لا تحتمل عقاب الآخره بل لا تحتمل ما دونه و الله سبحانه يوصله إليهم فى وقته و سمى العقاب شرا من جهه المشقه و الأذى الذى فيه و فائدته أنه لو تعجلت العقاب لزال التكليف و لا يزول التكليف إلا بالموت و إذا عوجلوا بالموت لم يبق أحد «فَنَذَرُ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ» أى فندع الذين لا يخافون البعث و الحساب يتحيرون فى كفرهم و عدولهم عن الحق إلى الباطل و تمردهم فى الظلم. و العمه شده الحيره ثم أخبر سبحانه عن قله صبر الإنسان على الضرر و الشدائد فقال «وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ الضُّرُّ» أى المشقه و البلاء و المحنه من محن الدنيا «دَعانا لِجَنْبِهِ» أى دعانا لكشفه مضطجعا «أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً» أى على أى حال كان عليها و اجتهد فى الدعاء و سؤال العافيه و ليس غرضه بذلك نيل ثواب الآخره و إنما غرضه زوال ما هو من الألم و الشده و قيل إن تقديره و إذا مس الإنسان الضر مضطجعا أو قاعدا أو قائما دعانا لكشفه و فيه تقديم و تأخير «فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُ ضُرَّهُ» أى فلما أزلنا عنه ذلك الضرر و وهبنا له العافيه «مَرَّ» أى استمر على طريقته الأولى معرضا عن شكرنا «كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ» أى كأن لم يدعنا قط لكشف ضره و لم يسألنا إزاله الألم عنه «كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى كما زين لهم الشيطان و أقرانهم الغواه ترك الدعاء عند الرخاء زينوا للمسرفين أى للمشركين عملهم عن الحسن و يحتمل أن يكون زين المسرفون بعضهم لبعض و إن لم يضف التزيين إليهم فهو كقولهم فلان معجب بنفسه و قد حث الله سبحانه بهذه الآيه الذين منحوا الرخاء بعد الشده و العافيه بعد البليه على أن يتذكروا حسن صنع الله إليهم و جزيل نعمته عليهم و يشكروه على ذلك

ص: ۱۴۴

و يسألوه إدامه ذلک لديهم و نبه بذلک على وجوب الصبر عند المحنه احتسابا للأجر و ابتغاء للثواب و الذخر.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۳ الى ۱۴]

اشاره

وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ وَ ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (۱۳) ثُمَّ جَعَلْناكُمْ خَلائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (۱۴)

اللغه

القرون جمع قرن و هو أهل عصر سموا بذلک لمقارنه بعضهم لبعض و منه قرن الشاه لمقارنته آخر بإزائه و القرن بكسر القاف هو المقاوم لقرينه فى الشده.

الإعراب

موضع كيف نصب بقوله «تَعْمَلُونَ» و تقديره لننظر أ خيرا تعملون أم شرا و لا يجوز أن يكون معمول ننظر لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فى ما بعده.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما نزل بالأمم الماضيه من المثلات و حذر هذه الأمه عن مثل مصارعهم فقال «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ» بأنواع العذاب «لَمَّا ظَلَمُوا» أنفسهم بأن أشركوا و عصوا «وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الظاهره و الدلالات الواضحه «وَ ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا» هذا إخبار بأن هذه الأمم إنما أهلكوا لما كانوا فى المعلوم أنهم لو بقوا لم يكونوا يؤمنون بالرسل الذين أتوهم و الكتب التى جاءوهم بها و استدل أبو على الجبائى بهذا على أن تبقيه الكافر واجبه إذا كان المعلوم من حاله أنه يؤمن فيما بعد «كَذلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» أى كذلک نعذب القوم المشركين فى المستقبل إذا لم يؤمنوا بعد قيام الحجه عليهم و علمنا أنهم لا يؤمنون و لا يصلحون «ثُمَّ جَعَلْناكُمْ» يا أمه محمد «خَلائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد القرون التى أهلكناهم و معناه أسكناكم الأرض خلفهم «لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» أى لنرى عملكم أين يقع من عمل أولئک أ تقتدون بهم فتستحقون من العقاب مثل ما استحقوه أم تؤمنون فتستحقون الثواب و إنما قال لننظر ليدل على أنه سبحانه يعامل العبد معامله المختبر الذى لا يعلم الشى ء فيجازيه على ما يظهر منه دون ما قد علم أنه يفعله مظاهره فى العدل و النظر فى الحقيقه لا يجوز على الله تعالى لأنه

إنما يكون بالقلب و هو التفكر و بالعين و هو تقليب الحدقه نحو المرئى التماسا لرؤيته مع سلامه الحاسه و أحد هذين لا يجوز عليه سبحانه و إنما يستعمل ذلك فى صفاته على وجه المجاز و الاتساع فإن النظر إنما هو لطلب العلم و هو سبحانه يعامل عباده معامله من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٥ الى ١٧]

اشاره

وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ ما يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ ما يُوحى إِلَيَّ إِنِّي أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥) قُلْ لَوْ شاءَ اللَّهُ ما تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لا أَدْراكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (١٦) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (١٧)

القراءه

فى روايه أبى ربيعه عن البزى عن ابن كثير و لأدراكم» فجعلها لاما دخلت على أدراكم و أمال فى أدراكم و أدراك فى جميع القرآن أبو عمرو و حمزه و الكسائى و خلف و روى فى الشواذ عن ابن عباس و الحسن و لا أدريكم به.

الحجه

قال أبو على حكى سيبويه دريته و دريت به و الأكثر فى الاستعمال بالباء و يبين ذلك قوله «وَ لا أَدْراكُمْ» و لو جاء على اللغه الأخرى لكان و لا أدراكموه و قال الدريه كالفطنه و الشعره و هى مصادر يراد بها ضروب من العلم أما الدرايه فكالهدايه و الدلاله فكان الدرايه التأنى و التعمل لعلم الشى ء و على هذا المعنى ما تصرف من هذه الكلمه أنشد أبو زيد:

فإن غزالك الذى كنت تدرى إذا شئت ليث خادر بين أشبل

و تـدرى أى تختـل و منه الـدريه فى قول أكثر النـاس الخمل الـذى يستتر به الصايـد من الوحش كأنه يختل به و داريت الرجل لاينته و خاتلته و إذا كان الحرف على هذا فالدارى فى وصف القديم سبحانه لا يسوغ فأما قول الراجز:

(لا هم لا أدرى و أنت الدارى)

فلا يكون حجه فى جواز ذلـك لأنـه استجار ذلك لما تقـدم من قوله لا أدرى كما جاز فَمَنِ اعْتَـدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَـدُوا عَلَيْهِ و إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ و أيضا فإن الأعراب يذكرون أشياء يمتنع جوازها كما قالوا:

لا هم أن كنت الذى بعهدى و لم تغيرك الأمور بعدى

و قال الآخر:

" لو خافك الله عليه حرمه"

فأمـا الهمزه على مـا حكى عن الحسن و غيره فلا وجه له لأن الـدرء الـدفع قـال ابن جنى يجوز أن يكون لها وجه و إن كان فيه ضعف صنعه و هو أن يكون أراد و لا أدريتكم به ثم قلبت الياء ألفا لانفتاح ما قبلها و إن كانت ساكنه كقولهم فى ييأس يااس و فى ييبس يـابس و قـال قطرب أن لغه عقيـل فى أعطيتـك أن يقولوا أعطاتك ثم همز الألف على لغه من قال فى الباز الباز و فى العـالم و الخـاتم و النابـل العـالم و الخـاتم و النابـل و من قرأ و لا أدريكم به فمعناه و لا علمكم الله تعالى به فيكون نفيا للتلاوه و إثباتا للعلم و على قراءه الجماعه يكون نفيا للأمرين جميعا.

اللغه

التلقـاء جهه مقـابله الشـى ء إلا أنه قـد يستعمل ظرفا فيقال هو تلقاءه كما يقال هو حـذاءه و قبالته و تجاهه و إزاءه و العمر بفتح العين و سكون الميم و العمر بضمهما البقاء و إذا استعمل فى القسم فالفتح لا غير

النزول

قيـل نزلـت فى خمسـه نفر عبـد الله بـن أميـه المخزومى و الوليـد بـن مغيره و مكرز بـن حفص و عمرو بـن عبـد الله بن أبى قيس العامرى و العاص بن عامر بن هاشم قالوا للنبى ص ائت بقرآن ليس فيه ترك عباده اللات و العزى و مناه و هبل و ليس فيه عيبها أو بـدله تكلم به من تلقـاء نفسـك عن مقاتل و قيل نزلت فى المسـتهزءين قالوا يا محمـد ائت بقرآن غير هـذا فيه ما نسـلكه عن الكلبى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن مشركى قريش فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا»

المنزله فى القرآن «بَيِّناتٍ» أى واضحات فى الحلال و الحرام و سائر الشرائع و هى نصب على الحال «قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنَا» أى لا يؤمنون بالبعث و النشور فلا يخشون عقابنا و لا يطمعون فى ثوابنا «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا» الذى تتلوه علينا «أَوْ بَدِّلْهُ» فاجعله على خلاف ما تقرؤه و الفرق بينهما أن الإتيان بغيره قد يكون معه و تبديله لا يكون إلا برفعه و قيل معنى قوله «بَدِّلْهُ» غير أحكامه من الحلال أو الحرام أرادوا بذلك زوال الخطر عنهم و سقوط الأمر منهم و أن يخلى بينهم و بين ما يريدونه «قُلْ» يا محمد «ما يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِي» أى من جهه نفسى و ناحيه نفسى و لأنه معجز فلا أقدر على الإتيان بمثله «إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ» أى ما أتبع إلا الذى أوحى إلى «إِنِّي أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي» فى اتباع غيره «عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» أى يوم القيامه و من استدل بهذه الآيه على أن نسخ القرآن بالسنه لا يجوز فقد أبعد لأنه إذا نسخ القرآن بالسنه و ما يقوله النبى ص فإنه يقوله بالوحى من الله فلم ينسخ القرآن و لم يبدله من قبل نفسه بل يكون تبديله من قبل الله تعالى و لكن لا يكون قرآنا و يؤيد ذلك قوله «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى» «قُلْ» يا محمد «لَوْ شاءَ اللَّهُ ما تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ» معناه لو شاء الله ما تلوت هذا القرآن عليكم بأن كان لا ينزله على «وَ لا أَدْراكُمْ بِهِ» أى و لا أعلمكم الله به بأن لا ينزله على فلا أقرؤه عليكم فلا تعلمونه «فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ» أى فقد مكثت و أقمت بينكم دهرا طويلا من قبل إنزال القرآن فلم أقرأه عليكم فلا تعلمونه و لا ادعيت نبوه حتى أكرمنى الله تعالى به «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا تتفكرون فيه بعقولكم فتعلموا أن المصلحه فيما أنزله الله تعالى دون ما تقرءونه قال على بن عيسى العقل هو العلم الذى يمكن به الاستدلال بالشاهد على الغائب و الناس يتفاضلون فيه بالأمر المتفاوت فبعضهم أعقل من بعض إذا كان أقدر على الاستدلال من بعض «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ» أى لا أحد أظلم ممن اخترع على الله «كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ» أى المشركون عن الحسن فإن قيل أ ليس من ادعى الربوبيه أعظم ظلما من المدعى للنبوه قلنا إن المراد بقوله «مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» من كفر بالله تعالى فقد دخل فيه من ادعى الربوبيه و غيره من أنواع الكفار فكأنه قال لا أحد أظلم من الكافر.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰]

اشاره

وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِما لا يَعْلَمُ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۱۸) وَ ما كانَ النَّاسُ إِلاَّ أُمَّةً واحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِیَ بَيْنَهُمْ فِيما فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۹) وَ يَقُولُونَ لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (۲۰)

القراءه

قرأ تشركون بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و كذلك فی النحل فی موضعين و فی الروم و الباقون كل ذلك بالياء.

الحجه

من قرأ بالتاء فلقوله «أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ» و من قرأ بالياء احتمل وجهين (أحدهما) على قل كأنه قيل له قل أنت سبحانه و تعالى عما يشركون و الوجه الآخر أن يكون هو سبحانه نزه نفسه عما أقروه فقال ذلك.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار فقال «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ» أی و يعبد هؤلاء المشركون الأصنام التی لا يضرهم إن تركوا عبادتها و لا ينفعهم إن عبدوها فإن قيل كيف ذمهم على عباده الصنم الذی لا ينفع و لا يضر مع أنه لو نفع و ضر لكان لا يجوز أيضا عبادته قلنا عباده من لا يقدر على أصول النعم و إن قدر على النفع و الضر إذا كان قبيحا فمن لا يقدر على النفع و الضر أصلا من الجماد تكون عبادته أقبح و أشنع فلذلك خصه بالذكر «وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ» أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا إنا نعبد هذه الأصنام لتشفع لنا عند الله و إن الله أذن لنا فی عبادتها و أنه سيشفعها فينا فی الآخره و توهموا أن عبادتها أشد فی تعظيم الله سبحانه من قصده تعالى بالعباده فجمعوا بين قبيح القول و قبيح الفعل و قبيح التوهم و قيل معناه هؤلاء شفعاؤنا فی الدنيا لإصلاح معاشنا عن الحسن قال لأنهم كانوا يقرون بالبعث بدلاله قوله وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ «قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِما لا يَعْلَمُ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ» أمر سبحانه نبيه ص أن يقول لهم على وجه الإلزام أ تخبرون الله بما لا يعلم من حسن عباده الأصنام و كونها شافعه لأن ذلك لو كان صحيحا لكان

تعالی به عالما ففی نفی علمه بذلک نفی المعلوم و معناه أنه لیس فی السماوات و لا الأرض إله غیر الله و لا أحد یشفع لکم یوم القیامه و قیل معناه أ تخبرون الله بشریک أو شفیع لا یعلم شیئا کما قال وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا یَمْلِکُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فکذلک وصفهم بأنهم لا یعلمون فی السماوات و الأرض شیئا «سُبْحانَهُ وَ تَعالی عَمَّا یُشْرِکُونَ» أی تنزه الله تعالی عن أن یکون له شریک فی استحقاق العباده «وَ ما کانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً واحِدَةً فَاخْتَلَفُوا» فیه أقوال (أحدها) أن الناس کانوا جمیعا علی الحق و علی دین واحد فاختلفوا فی الدین الذی کانوا مجتمعین علیه ثم قیل أنهم اختلفوا علی عهد آدم و ولده عن ابن عباس و السدی و مجاهد و الجبائی و أبی مسلم، و متی اختلفوا؟ قیل عند قتل أحد ابنیه أخاه و قیل اختلفوا بعد موت آدم (علیه السلام) لأنهم کانوا علی شرع واحد و دین واحد إلی زمن نوح و کانوا عشره قرون ثم اختلفوا عن أبی روق و قیل کانوا علی مله الإسلام من لدن إبراهیم (علیه السلام) إلی أن غیره عمرو بن لحی و هو أول من غیر دین إبراهیم و عبد الصنم فی العرب عن عطاء و یدل علی صحه هذه الأقوال قراءه عبد الله و ما کان الناس إلا أمه واحده علی هدی فاختلفوا عنه (و ثانیها) أن الناس کانوا أمه واحده مجتمعه علی الشرک و الکفر عن ابن عباس و الحسن و الکلبی و جماعه ثم اختلف هؤلاء فقیل کانت أمه کافره علی عهد إبراهیم ثم اختلفوا فتفرقوا فمنهم مؤمن و منهم کافر عن الکلبی و قیل کانت کذلک منذ وفاه آدم إلی زمن نوح عن الحسن و قیل أراد به العرب الذین کانوا قبل مبعث النبی ص فإنهم کانوا مشرکین إلی أن بعث النبی ص فآمن به قوم و بقی آخرون علی الشرک و

سئل علی (علیه السلام) عن هذا فقیل کیف یجوز أن یطبق أهل عصر علی الکفر حتی لا یوجد مؤمن یشهد علیهم و الله تعالی یقول فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ و أجیبوا عن ذلک بأنه یجوز أن یکون أهل کل عصر و إن لم یخل عن مؤمنین یشهدون علیهم فربما یقلون فی عصر و إنما یتبع الاسم الأعم و علی هذا یقال دار الإسلام و دار الکفر

و فی تفسیر الحسن و ما کان الناس إلی مبعث نوح إلا مله واحده کافره إلا الخاصه فإن الأرض لا تخلو من أن یکون لله تعالی فیها حجه (و ثالثها) إن الناس خلقوا علی فطره الإسلام ثم اختلفوا فی الأدیان «وَ لَوْ لا کَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ» من أنه لا یعاجل العصاه بالعقوبه إنعاما علیهم فی التأنی بهم «لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ» أی فصل بینهم «فِیما فِیهِ یَخْتَلِفُونَ» بأن یهلک العصاه و ینجی المؤمنین لکنه أخرهم إلی یوم القیامه تفضلا منه إلیهم و زیاده فی الإنعام علیهم ثم حکی سبحانه عن هؤلاء الکفار فقال «وَ یَقُولُونَ لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَةٌ مِنْ رَبِّهِ» أی هلا أنزل علی محمد آیه من ربه تضطر الخلق إلی المعرفه بصدقه فلا یحتاجون معها إلی النظر و الاستدلال

و لم يطلبوا معجزه تـدل على صـدقه لأنه ص قـد أتـاهم بـالمعجزات الـداله على نبوته و إنمـا لم يلجئهم الله إلى مـا التمسوه لأن التكليف يمنع من الاضـطرار إلى المعرفه فـإن الغرض بـالتكليف التعريض للثواب و لو كـانت المعرفه ضـروره لما اسـتحقوا ثوابا فكيف و كان يكون ذلك ناقضا للغرض «فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ» معناه فقل يا محمـد إن الذى يعلم الغيب و يعلم مصالح الأمور قبل كونها هو الله العالم لنفسه يعلم الأشياء قبل كونها و بعد كونها لا تخفى عليه خافيه فيعلم ما فى إنزاله صلاح فينزله و يعلم ما ليس فى إنزاله صـلاح فلا ـ ينزله و لـذلك لا ـ يفعـل الآـيه التى اقترحوهـا فى هـذا الوقت لمـا فى ذلك من حسن تـدبير «فَانْتَظِرُوا» أى فـانتظروا عقـاب الله تعالى بالقهر و القتل فى الـدنيا و العقاب فى الآخره «إِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِینَ» لأن الله تعالى وعـدنى النصـره عليكم و قيل معناه فانتظروا إذلال الكافرين فإنى منتظر إعزاز المؤمنين.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٢١ الى ٢٣]

اشاره

وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَهً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِی آیاتِنا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْراً إِنَّ رُسُلَنا یَكْتُبُونَ ما تَمْكُرُونَ (٢١) هُوَ الَّذِی یُسَیِّرُكُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّی إِذا كُنْتُمْ فِی الْفُلْكِ وَ جَرَیْنَ بِهِمْ بِرِیحٍ طَیِّبَهٍ وَ فَرِحُوا بِها جاءَتْها رِیحٌ عاصِفٌ وَ جاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِیطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ لَئِنْ أَنْجَیْتَنا مِنْ هذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِینَ (٢٢) فَلَمَّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ یَبْغُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ یا أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّما بَغْیُكُمْ عَلی أَنْفُسِكُمْ مَتاعَ الْحَیاهِ الدُّنْیا ثُمَّ إِلَیْنا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٣)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب و سهل يمكرون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ينشركم

ص: ١٥١

بالنون و الشين من النشر أبو جعفر و ابن عامر و الباقون «يُسَيِّرُكُمْ» بالسين و الياء من التسيير و قرأ حفص وحده «مَتاعَ» بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

من قرأ يمكرون بالياء فلقوله «إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آياتِنا» و من قرأ بالتاء فللخطاب أي قل لهم يا محمد إن رسل الله يكتبون ما تمكرون و من قرأ «يُسَيِّرُكُمْ» يقويه قوله فَامْشُوا فِي مَناكِبِها وَ كُلُوا مِنْ رِزْقِهِ و قوله قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ و يقال سار الدابه و سرته و سيرته قال:

(فلا تجز عن من سنه أنت سرتها)

و قال لبيد:

فبنيان حرب أن تبوء بحربه و قد يقبل الضيم الذليل المسير

و من قرأ ينشركم فحجته قوله وَ بَثَّ مِنْهُما رِجالًا كَثِيراً وَ نِساءً و قوله وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّهٍ و البث التفريق و النشر في المعنى و أما «مَتاعَ الْحَياهِ الدُّنْيا» فقد قال الزجاج من رفع فعلى وجهين (أحدهما) أن يكون «مَتاعَ الْحَياهِ الدُّنْيا» خبرا لقوله «بَغْيُكُمْ» (و الآخر) أن يكون خبر المبتدأ «عَلى أَنْفُسِكُمْ» و «مَتاعَ الْحَياهِ» على إضمار هو و من نصب فعلى المصدر أي تتمتعون متاع الحياه الدنيا قال أبو علي قوله «عَلى أَنْفُسِكُمْ» يحتمل تأويلين (أحدهما) أن يكون متعلقا بالمصدر لأن فعله يتعدى بهذا الحرف أ لا ترى إلى قوله بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ ثم بغى عليه و إذا كان الجار من صله المصدر كان الخبر «مَتاعَ الْحَياهِ الدُّنْيا» فيكون معناه بغي بعضكم على بعض متاع الحياه في الدنيا و ليس ما يقرب إلى الله و يجوز أن يكون متعلقا بمحذوف فيكون خبرا للمصدر و فيه ذكر يعود إليه فيكون كقولك الصلاه في المسجد فيكون المصدر مضافا إلى الفاعل و مفعوله محذوفا و المعنى إنما بغي بعضكم على بعض بما يدل على أنفسكم و يكون كقوله وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ و من نصب احتمل النصب وجهين (أحدهما) أن يكون على من صله المصدر و يكون الناصب لمتاع هو المصدر الذي هو البغي و يكون خبر المبتدأ محذوفا و حسن حذفه لطول الكلام و لأن بغيكم يدل على تبغون فيحسن الحذف لذلك و هذا الخبر لو أظهرته لكان يكون مكروه أو مذموم أو منهي عنه و نحو ذلك (و الآخر) أن يكون «عَلى أَنْفُسِكُمْ» خبر المبتدأ فيكون متاع منصوبا على وجهين (أحدهما) تمتعون متاعا فيدل انتصاب المصدر عليه (و الآخر) أن يضمر تبغون لأن ما يجري مجرى ذكره قد تقدم كأنه لو أظهره لكان تبغون متاع الحياه الدنيا فيكون مفعولا له

و لا يجوز أن يتعلق المصدر بالمصدر فی قوله «إِنَّما بَغْيُكَمْ» و قد جعلت "علی" خبرا لقوله «إِنَّما بَغْيُكَمْ» لفصلک بين الصله و الموصول.

اللغه

التسيير التحريک فی جهه تمتد كالسير الممدود و البر الأرض الواسعه التی تقطع من بلد إلی بلد و منه البر لاتساع الخير به و البحر مستقر الماء الواسع حتی لا يری من وسطه حافتاه و الفلک السفن و سميت فلكا لدورانها فی الماء و أصله الدور و منه فلكه المغزل و تفلک ثدی الجاريه إذا استدار و الفلک يكون جمعا و واحدا و هو هاهنا جمع و العاصف الريح الشديده و عصفت الريح فهی عاصف و عاصفه قال:

حتی إذا عصفت ريح مزعزعه فيها قطار و رعد صوته زجل

الإعراب

جواب إذا الأولی فی إذا الثانيه و إنما جعل إذا جوابا لكونها بمعنی الجمله لما فيها من معنی المفاجاه و هی ظرف مكان و هو كقوله «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ» و معناه إن تصبهم سيئه قنطوا و إذا أذقنا الناس رحمه مكروا و جرين بهم ابتداء الكلام خطاب و بعد ذلک إخبار عن غائب لأن كل من أقام الغائب مقام من يخاطبه جاز له أن يرده إلی الغائب قال كثير:

أسيئی بنا أو أحسنی لا ملومه لدينا و لا مقليه إن تقلت

و قال عنتره:

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسرا علی طلابک ابنه مخرم

و قوله «فَلَمَّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ يَبْغُونَ» المعنی فلما أنجاهم بغوا

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن ذميم فعالهم فقال «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَهً» يريد بالناس الكفار فهو عموم يراد به الخصوص «مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ» أی راحه و رخاء بعد شده و بلاء و حقيقه الذوق فيما له طعم يوجد إنما يكون طعمه بالفم و إنما قال أذقناهم الرحمه

على طريق البلاغه لشده إدراك الحاسه إياها «إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِى آياتِنا» أى فهم يحتالون لدفع آياتنا بكل ما يجدون السبيل إليه من شبهه أو تخليط فى مناظره أو غير ذلك من الأمور الفاسده و قال مجاهد مكرهم استهزاؤهم و تكذيبهم «قُلِ» يا محمد لهم «اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْراً» أى أقدر جزاء على المكر و معناه أن ما يأتيهم من العقاب أسرع مما أتوه من المكر أى أوقع فى حقه و قيل أن مكره سبحانه إنزاله العقوبه بهم من حيث لا يشعرون «إِنَّ رُسُلَنا» يعنى الملائكه الحفظه «يَكْتُبُونَ ما تَمْكُرُونَ» أى ما تدبرون من سوء التدبير و فى هذا غايه الزجر و التهديد من وجهين (أحدهما) أنه يحفظ مكرهم (و الآخر) أنه أقدر على جزائهم و أسرع فيه ثم امتن الله سبحانه على خلقه بأن عدد نعمه التى يفعلها بهم فى كل حال فقال «هُوَ الَّذِى يُسَيِّرُكُمْ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» أى يمكنكم من المسير فى البر و البحر بما هيأ لكم من آلات السير و هى خلق الدواب و تسخيرها لكم لتركبوها فى البر و تحملوا عليها أثقالكم و هيأ السفن فى البحر و إرسال الرياح المختلفه التى تجرى بالسفن فى الجهات المختلفه «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ» خص الخطاب براكب البحر أى إذا كنتم راكبى السفن فى البحر «وَ جَرَيْنَ بِهِمْ» أى و جرت السفن بالناس لما ركبوها عدل عن الخطاب إلى الإخبار عن الغائب تصرفا فى الكلام على أنه يجوز أن يكون خطابا لمن كان فى تلك الحال و إخبارا لغيرهم من الناس «بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ» أى بريح لينه يستطيبونها «وَ فَرِحُوا بِها» أى سروا بتلك الريح لأنها تبلغهم مقصودهم عن أبى مسلم و قيل فرحوا بالسفينه حيث حملتهم و أمتعتهم «جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ» أى جاءت للسفينه ريح عاصف شديده الهبوب الهائله «وَ جاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ» من البحر و الموج اضطراب البحر و معناه و جاء راكبى البحر الأمواج العظيمه من جميع الوجوه «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» أى أيقنوا أنهم دنوا من الهلاك و قيل غلب على ظنهم أنهم سيهلكون لما أحاط بهم من الأمواج «دَعَوُا اللَّهَ» عند هذه الشدائد و الأهوال و التجئوا إليه ليكشف ذلك عنهم «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى على وجه الإخلاص فى الاعتقاد و لم يذكروا الأوثان و الأصنام لعلمهم بأنها لا تنفعهم هاهنا شيئا و قالوا «لَئِنْ أَنْجَيْتَنا» يا رب «مِنْ هذِهِ» الشده «لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ» أى من جمله من يشكرك على نعمك و قوله «جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ» جواب قوله «إِذا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ» و قوله «دَعَوُا اللَّهَ» جواب قوله «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» «فَلَمَّا أَنْجاهُمْ» أى خلصهم الله تعالى من تلك المحن «إِذا هُمْ يَبْغُونَ فِى الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى يعملون فيها بالمعاصى و الفساد و يشتغلون بالظلم على الأنبياء و على المسلمين «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّما بَغْيُكُمْ عَلى أَنْفُسِكُمْ مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا» أى بغى بعضكم على بعض و ما ينالونه به متاع فى الدنيا و إنما تأتونه لحبكم

ص: ۱۵۴

العاجله و إيثارها على ما يقرب إلى الله تعالى من الطاعات و قد مر بيانه قبل «ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُكَمْ» فى الآخره «فَنُنَبِّئُكَمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى نخبركم بأعمالكم لأنا أثبتناها عليكم و هى كلمه تهديد و وعيد.

النظم

قيل إنما اتصل قوله «هُوَ الَّذِى يُسَيِّرُكُمْ» الآيه بما قبله لأنه تفسير لبعض ما أجمل فى الآيه المتقدمه التى هى قوله «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ» عن أبى مسلم و قيل إنه يتصل بما تقدم فى السوره من دلائل التوحيد فكأنه قال إلهكم الذى جعل الشمس ضياء و القمر نورا و هو الذى يسيركم.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۴ الى ۲۵]

اشاره

إِنَّما مَثَلُ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَ الْأَنْعامُ حَتَّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها وَ ازَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُها أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَيْها أَتاها أَمْرُنا لَيْلاً أَوْ نَهاراً فَجَعَلْناها حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۲۴) وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلى دارِ السَّلامِ وَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۲۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج و الشعبى و أبى العاليه و نصر بن عاصم و الحسن بخلاف و ازينت و قراءه أبى عثمان و ازيانت.

الحجه

أما «ازَّيَّنَتْ» فأصله تزينت فأدغمت التاء فى الزاى و سكنت الزاى فاجتلبت لها ألف الوصل و أما ازينت فإنه على أفعلت أى جاءت بالزينه و ازينت أجود فى العربيه لأن ازينت الأجود فيه أزانت مثل أقال و أباع و أما ازيأنت فوزنه افعالت و أصله ازيانت مثل ادهامت و اسوادت إلا أنه كره التقاء الساكنين فحركت الألف فانقلبت همزه كقول كثير:

و للأرض أما سودها فتجللت بياضا و أما بيضها فادهامت

اللغه

الزخرف كمال حسن الشی ء و يقال زخرفته أی حسنته و منه زخرفت الجنه لأهلها أی زينت بأحسن الألوان و غنی بالمكان أقام به و المغانی المنازل قال النابغه:

غنيت بذلک إذ هم لک جيره منها بعطف رساله و تودد

و الدعاء طلب الفعل بما يقع لأجله و الداعی إلی الفعل خلاف الصارف عنه و الفرق بين الدعاء و الأمر أن فی الأمر ترغيبا فی الفعل و زجرا عن تركه و له صيغه تنبئ عنه و الدعاء ليس كذلک و كلاهما طلب و أيضا فإن الأمر يقتضی أن يكون المأمور دون الأمر فی الرتبه و الدعاء يقتضی أن يكون فوقه.

المعنی

لما تقدم ما يوجب الترغيب فی الآخره و التزهيد فی الدنيا عقبه سبحانه بذكر صفه الدارين فقال «إِنَّما مَثَلُ الْحَياهِ الدُّنْيا» أی صفه الحياه الدنيا أو شبه الحياه الدنيا فی سرعه فنائها و زوالها «كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ» و هو المطر «فَاخْتَلَطَ بِهِ» أی بذلک المطر «نَباتُ الْأَرْضِ» لأن المطر يدخل فی خلل النبات فيختلط به و قيل معناه فاختلط بسببه بعض النبات بالبعض فاختلط ما يأكل الناس بما يأكل الأنعام و ما يقتات بما يتفكه ثم فصل ذلک فقال «مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ» كالحبوب و الثمار و البقول «وَ الْأَنْعامُ» كالحشيش و سائر أنواع المراعی و قد قيل فی المشبه و المشبه به فی الآيه أقوال (أحدها) أنه تعالی شبه الحياه الدنيا بالماء فيما يكون به من الانتفاع ثم الانقطاع (و ثانيها) أنه شبهها بالنبات علی ما وصفه من الاغترار به ثم المصير إلی الزوال عن الجبائی و أبی مسلم (و ثالثها) أنه تعالی شبه الحياه الدنيا بحياه مقدره علی هذه الأوصاف «حَتَّی إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها» أی حسنها و بهجتها بأنواع الألوان و أجناس النبات و غير ذلک «وَ ازَّيَّنَتْ» أی تزينت فی عين رائيها «وَ ظَنَّ أَهْلُها» أی مالكها «أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَيْها» أی علی الانتفاع بها و معناه بلغت المبلغ الذی ظن أهلها أنهم يحصدونها و يقدرون علی غلتها أو إدامتها «أَتاها أَمْرُنا لَيْلًا أَوْ نَهاراً» أی أتاها عذابنا من برد أو برد و قيل معناه أتاها حكمنا و قضاؤنا بإهلاكها و إتلافها «فَجَعَلْناها حَصِيداً» أی محصوده و معناها مقطوعه مقلوعه ذاهبه يابسه «كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ» أی كأن لم تقم علی تلک الصفه بالأمس و معناه كأن لم تكن و لم توجد من قبل «كَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» أی مثل ذلک نميز الآيات لقوم يتفكرون فيها فيعتبرون بها و لما بين سبحانه أن الدنيا تنقطع و تفنی بالموت كما يفنی هذا النبات بفنون

الآفات و نبه على التوقع لزوالها و التحرز عن الاغترار بأحوالها رغب عقيبه فى الآخره فقال «وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلى دارِ السَّلامِ» قيل إن السلام و هو الله تعالى فإن الله تعالى يدعو إلى داره و داره الجنه عن الحسن و قتاده و قيل دار السلام الدار التى يسلم فيها من الآفات عن الجبائى و السلام و السلامه واحد مثل الرضاع و الرضاعه قال:

تحيا بالسلامه أم بكر و هل لك بعد رهطك من سلام

و قيل سميت الجنه دار السلام لأن أهلها يسلم بعضهم على بعض و الملائكه تسلم عليهم و يسلم ربهم عليهم فلا يسمعون إلا سلاما و لا يرون إلا سلاما و يعضده قوله «تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» و ما أشبهه «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» قيل يهدى من يشاء إلى الإيمان و الدين الحق بالتوفيق و التيسير و الألطاف و قال الجبائى يريد به نصب الأدله لجميع المكلفين دون الأطفال و المجانين و قيل معناه يهدى من يشاء فى الآخره إلى طريق الجنه الذى يسلكه المؤمنون و يعدل عنه الكافرون إلى النار.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٢٦ الى ٢٧]

اشاره

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنى وَ زِيادَةٌ وَ لا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لا ذِلَّةٌ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٢٦) وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ جَزاءُ سَيِّئَهٍ بِمِثْلِها وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ كَأَنَّما أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٢٧)

القراءه

قرأ ابن كثير و الكسائى و يعقوب و سهل قطعا ساكنه الطاء و الباقون «قِطَعاً» بفتحها.

الحجه

القطع جمع قطعه من الليل و القطع الجزء من الليل الذى فيه ظلمه.

اللغه

الرهق لحاق الأمر و منه راهق الغلام إذا لحق بالرجال و رهقه فى الحرب أدركه قال الأزهرى الرهق اسم من الإرهاق و هو أن يحمل الإنسان على ما لا يطيقه و منه سَأُرْهِقُهُ

صَعُوداً و الكسب اجتلاب النفع و الجزاء المكافاه و القتر الغبار و القتره الغبره و القتار الدخان و منه الإقتار فى المعيشه.

الإعراب

«جَزاءُ سَـيِّئَهٍ» فى ارتفاعه وجهان (أحدهما) أن يكون مبتدأ و خبره بمثلها على زياده الباء فى قول أبى الحسن لأنه وجد فى مكان آخر وَ جَزاءُ سَـيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها و يجوز أن يكون الباء متعلقه بخبر محذوف تقديره جزاء سيئه كائن بمثلها كما تقول إنما أنا بك و أمرى بيدك و ما أشبه ذلك (و الآخر) أن يكون فاعلا بإضمار فعل تقديره استقر لهم جزاء سيئه بمثلها ثم حذف استقر فبقى لهم جزاء سيئه بمثلها ثم حذف لهم لدلاله الكلام على أن هذا مستقر لهم و يجوز أن يكون «جَزاءُ سَيِّئَهٍ» مبتدأ و الخبر محذوف تقديره لهم جزاء سيئه بمثلها أو جزاء سيئه بمثلها كائن هذا قد أجازه أبو الفتح و قوله «وَ تَرْهَقُهُمْ» عطف على كسبوا و جاز أن يفصل بينهما بقوله «جَزاءُ سَـيِّئَهٍ بِمِثْلِها» لأنه من الاعتراض الـذى يبين الأول و يسدده و يثبته مظلما قال أبو على إن أجريته على قطع ساكنه الطاء فيحتمل نصبه على وجهين (أحدهما) أن يكون صفه لقطع على قياس قوله «وَ هذا كِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَكٌ» وصفت الكتاب بالمفرد بعد ما وصفته بالجمله و أجريته على النكره (و الآخر) أن يكون حالا من الذكر الذى فى الظرف يعنى قوله «مِنَ اللَّيْلِ» و إن أجريته على قطع مفتوحه الطاء لم يكن صفه له و لا حالا من الـذكر الـذى فى قوله «مِنَ اللَّيْلِ» و لكن يكون حالا من الليل و العامل فى الحال ما يتعلق به من الليل و هو الفعل المختزل و مثل ذلك فى إراده الوصف بالسواد قول الشاعر:

و دويه مثل السماء اعتسفتها و قد صبغ الليل الحصى بسواد

أى سودتها الظلمه و قال غيره يجوز أن يكون مظلما صفه لقطع على قول الشاعر:

لو أن مدحه حتى تنشرن أحدا أحيا أباكن يا ليلى الأماديح

المعنى

ثم بين سبحانه أهل دار السلام فقال «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنى» و معناه للذين أحسنوا العمل و أطاعوا الله تعالى فى الدنيا جزاء لهم على ذلك الحالة الحسنى و المنزله الحسنى و هى الحاله الجامعه للـذات و النعيم على أكمل ما يكون و أفضل ما يمكن و هو تأنيث الأحسن «وَ زِيادَهٌ» ذكر فى ذلك وجوه (أحدها) أن الحسنى الثواب المستحق

و الزياده التفضل على قدر المستحق على طاعاتهم من الثواب و هى المضاعفه المذكوره فى قوله «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها» عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده (و ثانيها)

الزياده هى إن ما أعطاهم الله تعالى من النعم فى الدنيا لا يحاسبهم به فى الآخره عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

(و ثالثها)

أن الزياده غرفه من لؤلؤه واحده لها أربعه أبواب عن على (عليه السلام)

و قيل الزياده ما يأتيهم فى كل وقت من فضل الله مجددا (و رابعها) أن الزياده هى النظر إلى وجه الله تعالى و روى ذلك عن أبى بكر و أبى موسى الأشعرى و غيرهما و قد بين الله سبحانه الزياده فى موضع آخر بقوله لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ «وَ لا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لا ذِلَّهٌ» أى لا يلحق وجوههم سواد عن ابن عباس و قتاده و قيل غبار و لا ذله أى هوان و قيل كآبه و كسوف عن قتاده و

روى الفضيل بن يسار عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص ما من عين ترقرقت بمائها إلا حرم الله ذلك الجسد على النار فإن فاضت من خشيه الله لم يرهق ذلك الوجه قتر و لا ذله

«أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» مر معناه «وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ» أى اكتسبوها و ارتكبوها «جَزاءُ سَيِّئَهٍ بِمِثْلِها» أى لهم جزاء كل سيئه بمثلها يعنى يجزون بمثل أعمالهم أى قدر ما يستحق عليها من غير زياده لأن الزياده على قدر المستحق من العقاب ظلم و ليس كذلك الزياده على قدر المستحق من الثواب لأن ذلك تفضل يحسن فعله ابتداء فالمثل هنا مقدار المستحق من غير زياده و لا نقصان «وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ» أى يلحقهم هوان و ذل لأن العقاب يقارنه الإهانه و الإذلال «ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ» أى ما لهم من حافظ و مانع يدفع عقاب الله عنهم «كَأَنَّما أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً» أى كأنما ألبست وجوههم ظلمه الليل و المراد وصف وجوههم بالسواد كقوله سبحانه وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ «أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» ظاهر المراد.

ص: ۱۵۹

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۸ الى ۳۰]

اشاره

وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكاؤُكُمْ فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ وَ قالَ شُرَكاؤُهُمْ ما كُنْتُمْ إِيَّانا تَعْبُدُونَ (۲۸) فَكَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبادَتِكُمْ لَغافِلِينَ (۲۹) هُنالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۳۰)

القراءه

قرأ تتلوا بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و روح و زيد عن يعقوب و الباقون «تَبْلُوا» بالباء.

الحجه

قال أبو على من قرأ «تَبْلُوا» فمعناه تختبر من قولهم البلاء ثم الثناء أى الاختبار للمثنى عليه ينبغى أن يكون قبل الثناء ليكون الثناء عن علم بقدر ما يوجبه و معنى اختبارها ما أسلفت أنه إن قدم خيرا أو شرا جوزى عليه كما قال فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ إلى آخره و مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ و غير ذلك من الآى و من قرأ تتلوا فإنه من التلاوه التى هى القراءه دليله قوله «فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ» و قوله «اقْرَأْ كِتابَكَ» و يكون تتلو من قولهم تلا الفريضه النفل إذا أتبعها النفل قال:

على ظهر عادى كان أرومه رجال يتلون الصلاه قيام

فيكون المعنى تتبع كل نفس ما أسلفت من حسنه أو سيئه قال:

قد جعلت دلوى تستتلينى و لا أحب تبع القرين

أى تستتبعنى من ثقلها

اللغه

التزييل التفريق مأخوذه من قولهم زلت الشى ء عن مكانه أزيله و زيلته للكثره من هذا إذا نحيته عن مكانه و زايلت فلانا إذا فارقته هنالك أى فى ذلك المكان و هو ظرف فهنا للقريب و هنالك للبعيد و هناك لما بينهما قال زهير:

هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا و أن يسألوا يعطوا و إن ييسروا يغلوا

و الإسلاف تقديم أمر لما بعده فمن أسلف الطاعه لله جوزى بالثواب و من أسلف المعصيه جوزى بالعقاب.

الإعراب

جميعا نصب على الحال" مكانكم" قال الزجاج هو منصوب على الأمر و المعنى انتظروا مكانكم حتى يفصل بينكم و العرب تتوعد فتقول مكانك و انتظرنى و هى كلمه جرت على الوعيد و أقول أن الصحيح عند المحققين أن مكانك و دونك من أسماء الأفعال فيكون مكانكم هاهنا اسما لألزموا مبنيا على الفتح و ليس بمنصوب نصب الظروف و كم لا محل له من الإعراب إذ هو حرف الخطاب و أنتم رفع تأكيد للضمير فى مكانكم و شركاؤكم عطف عليه و هذا كما تقول فى قولهم عليك زيدا أن الكاف حرف الخطاب لا محل له من الإعراب و على هاهنا اسم الفعل و ليس بحرف و «فَكَفى بِاللّهِ شَهِيداً» قال الزجاج شهيدا منصوب على التمييز إن شئت و إن شئت على الحال. إن كنا إن بمنزله ما النفى أى ما كنا عن عبادتكم إلا غافلين قاله الزجاج و أقول الصحيح أن إن هذه هى المخففه من الثقيله و إذا كانت مخففه من الثقيله يلزمها اللام ليفرق بينها و بين النافيه و التقدير إنا كنا عن عبادتكم غافلين و هنالك منصوب بتبلو إلا أنه غير متمكن و اللام زائده كسرت لالتقاء الساكنين.

المعنى

و لما تقدم ذكر الجزاء بين سبحانه وقت الجزاء فقال «وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» أى نحشر الخلائق أجمعين أى نجمعهم من كل أوب إلى الموقف «ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا» فى عبادتهم مع الله غيره و فى أموالهم فقالوا هذا لله و هذا لشركائنا «مَكانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكاؤُكُمْ» أى أثبتوا و الزموا مكانكم أنتم مع شركائكم يعنى الأوثان فقد صحبتموهم فى الدنيا فاصحبوهم فى المحشر و قيل معناه أثبتوا حتى تسألوا كقوله «وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» «فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ» أى فميزنا و فرقنا بينهم فى المسأله فسألنا المشركين على حده لما عبدتم الأصنام و سألنا الأصنام على حده لما عبدتم و بأى سبب عبدتم و هذا سؤال تقريع و تبكيت عن الحسن و مثله وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ و قيل معناه فزيلنا بينهم و بين الأوثان فتبرأ منهم الشركاء و انقطعت أسبابهم «وَ قالَ شُرَكاؤُهُمْ ما كُنْتُمْ إِيّانا تَعْبُدُونَ» أى يحييهم الله و ينطقهم فقالوا ما كنا نشعر بأنكم إيانا تعبدون عن مجاهد و قيل إن شركاءهم من كانوا يعبدونهم من الشياطين و قيل هم الملائكه الذين كانوا يعبدونهم من دون الله و فى كيفيه جحدهم لعبادتهم إياه قولان (أحدهما) أنهم يقولون ذلك على وجه إهانتهم بالرد عليهم أى ما اعتذرنا بذلك لكم (و الآخر) إن المراد أنكم لم تعبدونا بأمرنا و دعائنا و لم يرد أنهم لم يعبدوهم أصلا لأن ذلك كذب لا يجوز أن يقع فى الآخره لكونهم ملجئين إلى ترك القبيح عن الجبائى و هذه الآيه نظير قوله «إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا» الآيه «فَكَفى بِاللّهِ شَهِيداً» أى فاصلا للحكم «بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ» أيها المشركون «إِنْ كُنّا عَنْ عِبادَتِكُمْ لَغافِلِينَ» مر معناه و هذا إذا كان المراد به الملائكه فإنهم عما ادعوه غافلون لأنهم

لم يشعروا بـذلك و لا أمروا به و إن كان المراد الأصـنام فلم يكن لها حس و لا علم و هـذا غايه فى إلزام الحجه اختاروا للعباده من لم يدعهم إليها و لم يشعر بها «هُنالِکَ تَبْلُوا کُلُّ نَفْسٍ ما أَسْـلَفَتْ» أى فى ذلک المکان و فى تلک الحال و فى ذلک الوقت تجرب و تعلم کل نفس مـا قـدمت من خير أو شـر و ترى جزاءه على القراءه بالتـاء معنـاه تقرأ کـل نفس جزاء عملهـا و جزاء ما قـدمته «وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ» أى و ردوا إلى جزاء الله و إلى الموضع الـذى لا يملک أحـد فيه الحکم إلا الله الـذى هو مالکهم و سيدهم و خالقهم و الحق صفه لله تعالى و هو القديم الدائم الذى لا يفنى و ما سواه يبطل و قيل الحق هو الذى يکون معنى اللفظ حاصـلا له على الحقيقه فـالله جل جلالـه هو الحق لأن معنى الإلـهيه حاصـل له على الحقيقه «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا يَفْتَرُونَ» أى بطل و هلک عنهم ما کانوا يدعونه بافترائهم من الشرکاء مع الله تعالى.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳۱ الى ۳۳]

اشاره

قُلْ مَنْ يَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِکُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ (۳۱) فَذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمُ الْحَقُّ فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (۳۲) کَذلِکَ حَقَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۳۳)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر کلمات هاهنا و فى آخرها على الجمع و کذلک فى سوره المؤمن و الباقون على التوحيد.

الحجه

قال أبو على من قرأ على التوحيـد احتمل وجهين (أحـدهما) أن يکون جعل ما أوعـد به الفاسـقون کلمه و إن کانت فى الحقيقه کلمات لأنهم قـد يسـمون القصـيده کلمه و الخطبه کلمه (و الآخر) أن يکون «کَلِمَهُ رَبِّکَ» التى يراد بها الجنس قـد أوقعت على بعض الجنس کما أوقع اسم الجنس على بعضه فى قوله «وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ

وَ بِاللَّيْلِ» و قول الشاعر:

"ببطن شريان يعوى عنده الذيب"

فأما من جمع فإنه جعل الكلم التى توعدوا بها كل واحده منها كلمه ثم جمع فقال «كلمات» و كلاهما وجه.

الإعراب

«كَذٰلِكَ حَقَّتْ» الكاف فى موضع نصب أى مثل أفعالهم جازاهم ربك و قوله «أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» بدل من كلمه ربك أى حقيق عليهم أنهم لا يؤمنون و يجوز أن يكون على تقدير حقت عليهم الكلمه لأنهم لا يؤمنون و يكون الكلمه ما وعدوا به من العقاب.

المعنى

ثم قرر سبحانه أدله التوحيد و البعث عليهم فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «مَنْ يَرْزُقُكُمْ» أى من يخلق لكم الأرزاق «مِنَ السَّماءِ» بإنزال المطر و الغيث «وَ» من «الْأَرْضِ» بإخراج النبات و أنواع الثمار و الرزق فى اللغه هو العطاء الجارى يقال رزق السلطان الجند إلا أن كل رزق فإن الله هو الرزاق به لأنه لو لم يطلقه على يد ذلك الإنسان لم يجى ء منه شى ء فلا يطلق اسم الرزاق إلا على الله تعالى و يقيد فى غيره كما لا يطلق اسم الرب إلا عليه و يقيد فى غيره فيقال رب الدار و رب الضيعه و لا يجوز أن يخلق الله حيوانا يريد تبقيته إلا و يرزقه لأنه إذا أراد بقاءه فلا بد له من الغذاء «أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ» معناه أم من يملك أن يعطيكم الأسماع و الأبصار فيقويها و ينورها و لو شاء لسلب نورها و حسها «وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ» قيل معناه و من يخرج الإنسان من النطفه و النطفه من الإنسان و قيل معناه و من يخرج الحيوان من بطن أمه إذا ماتت أمه و يخرج غير التام و لا البالغ حد الكمال من الحى و قيل معناه و من يخرج المؤمن من الكافر و الكافر من المؤمن «وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى و من الذى يدبر جميع الأمور فى السماء و الأرض على ما توجبه الحكمه «فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ» أى فسيعترفون بأن الله تعالى يفعل هذه الأشياء و أن الأصنام لا تقدر عليها «فَقُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ» أى فقل لهم عند اعترافهم بذلك أ فلا تتقون عقابه فى عباده الأصنام و فى الآيه دلاله على التوحيد و على حسن المحاجه فى الدين لأنه سبحانه حاج به المشركين و فيها دلاله على أنهم كانوا يقرون بالخالق و إن كانوا مشركين فإن جمهور العقلاء يقرون بالصانع سوى جماعه قليله من ملحده الفلاسفه و من أقر بالصانع على هذا صنفان موحد يعتقد أن الصانع واحد لا يستحق العباده غيره و مشرك و هم ضربان

فضرب جعلوا لله شريكا فى ملكه يضاده و يناوئه و هم الثنويه و المجوس ثم اختلفوا فمنهم يثبت لله شريكا قديما كالمانويه و منهم من يثبت شريكا محدثا كالمجوس و ضرب آخر لا يجعل لله شريكا فى حكمه و ملكه و لكن يجعل له شريكا فى العباده يكون متوسطا بينه و بين الصانع و هم أصحاب المتوسطات ثم اختلفوا فمنهم من جعل الوسائط من الأجسام العلويه كالنجوم و الشمس و القمر و منهم من جعل المتوسط من الأجسام السفليه كالأصنام و نحوها تعالى الله عما يقول الزائغون عن سبيله علوا كبيرا «فَذلِكُمُ اللَّهُ» ذلك إشاره إلى اسم الله تعالى الذى وصفه فى الآيه الأولى بأنه الذى يرزق الخلق و يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى و الكاف و الميم للمخاطبين و هم جميع الخلق أخبر سبحانه أن الذى يفعل هذه الأشياء «رَبُّكُمُ الْحَقُّ» الذى خلقكم و معبودكم الذى له معنى الإلهيه و يحق له العباده دون غيره من الأصنام و الأوثان «فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ» استفهام يراد به التقرير على موضع الحجه إذا لا يجد المجيب محيدا عن الإقرار به إلا بذكر ما لا يلتفت إليه و المراد به ليس بعد الذهاب عن الحق إلا الوقوع فى الضلال لأنه ليس بينهما واسطه فإذا ثبت أن عباده ما سواه باطل و ضلال «فَأَنَّى تُصْرَفُونَ» أى فكيف تعدلون عن عبادته مع وضوح الدلاله على أنه لا معبود سواه «كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» معناه أن الوعيد من الله تعالى للكفار بالنار فى الصحه كالقول بأنه ليس بعد الحق إلا الضلال و قيل إن معناه مثل انصرافهم عن الإيمان وجبت العقوبه لهم أى جازاهم ربهم بمثل ما فعلوا من الانصراف و هذا فى قوم علم الله تعالى أنهم لا يؤمنون و معناه سبق علم ربك فى هؤلاء أنهم لا يؤمنون و قيل معنى قوله «أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» أو لأنهم لا يؤمنون أى وجبت العقوبه عليهم لذلك.

ص: ۱۶۴

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳۴ الى ۳۶]

اشاره

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (۳۴) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدى فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۵) وَ ما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ (۳۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم «أمن لا يهدى» ساكنه الهاء خفيفه الدال و قرأ أهل المدينه غير ورش يهدى ساكنه الهاء مشدده الدال و قرأ أبو عمرو و ابن كثير و ابن عامر و روح و زيد عن يعقوب يهدى بفتح الياء و الهاء و تشديد الدال إلا أن أبا عمرو أشار إلى فتحه الهاء من غير إشباع و قرأ عاصم غير حماد و يحيى و رويس عن يعقوب «يَهِدِّي» بفتح الياء و كسر الهاء و تشديد الدال و قرأ حماد و يحيى عن أبى بكر عن عاصم يهدى بكسر الياء و الهاء و التشديد.

الحجه

قوله «يَهِدِّي» و يهدى و يهدى و يهدى أصل جميعها يهتدى يفتعل و إن اختلفت ألفاظها أدغموا التاء فى الدال لمقاربتها لها فإنهما من حيز واحد ثم اختلفوا فى تحريك الهاء فمن قرأ يهدى ألقى حركه الحرف المدغم و هو التاء على الهاء و من قرأ «يَهِدِّي» بكسر الهاء فإنه حرك الهاء بالكسر لالتقاء الساكنين و من سكن الهاء جمع بين الساكنين و من أشم الهاء و لم يسكن فالإشمام فى حكم التحريك و من كسر الياء مع الهاء أتبع الياء ما بعدها من الكسره و هو ردى لثقل الكسر فى الياء.

الإعراب

قوله «فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» ما مبتدأ و لكم خبره و كيف منصوب بقوله «تَحْكُمُونَ» «لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» يجوز أن يكون قوله «شَيْئاً» مفعول يغنى و يجوز أن يكون فى موضع مصدر أى لا يغنى من الحق غناء و كذا قيل فى قوله «لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» قالوا هو مفعول تجزى و قالوا هو مصدر أى جزاء و كذلك قوله «وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» قالوا هو مفعول تشركوا و قالوا هو مصدر أى لا تشركوا به إشراكا و كذلك قوله «يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً».

المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم فى التوحيد باحتجاج آخر فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى هل من هذه الأصنام التى جعلتموها شركاء لله فى العباده و قيل الذين جعلتموهم شركاء فى أموالكم كما قال وَ هذا لِشُرَكائِنا من يبدأ الخلق بالإنشاء بعد أن لم يكن و هو النشأه الأولى ثم يعيده فى

النشأه الثانيه «قُلِ اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» معناه فإن قالوا ليس من شركائنا من يقدر عليه أو سكتوا فقل أنت لهم الله هو الذى يبدأ الخلق بأن ينشئه على غير مثال ثم يفنيه ثم يعيده يوم القيامه «فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ» أى كيف تصرفون عن الحق و تقلبون عن الإيمان ثم استأنف الحجاج فقال سبحانه «قُلْ» يا محمد «هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» أى هل من هذه الأصنام من يهدى الناس إلى الرشد و ما فيه الصلاح و النجاه و الخير بدلاله ينصبها و حجه يظهرها فلا بد من أن يجيبوا بلا ف «قُلْ» أنت لهم «اللَّهُ» هو الذى «يَهْدِي لِلْحَقِّ» إلى طريق الرشاد يقال هديت إلى الحق و هديت للحق بمعنى واحد «أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» معناه أ فمن يهدى غيره إلى طريق التوحيد و الرشد «أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ» أمره و نهيه «أَمَّنْ لا يَهِدِّي» أحدا «إِلَّا أَنْ يُهْدى» أو لا يهتدى هو إلا أن يهدى و الأصنام لا تهتدى و لا تهدى أحدا و إن هديت لأنها موات من حجاره و نحوها و لكن الكلام نزل على أنها إن هديت اهتدت لأنهم لما اتخذوها آلهه عبر عنها كما يعبر عمن يعقل و وصفت بصفه من يعقل و إن لم يكن فى الحقيقه كذلك أ لا ترى إلى قوله سبحانه «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ» و قوله «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبادٌ أَمْثالُكُمْ» و إنما هن موات أ لا ترى أنه قال «فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» «أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِها» الآيه و كذلك قوله «إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ» فأجرى عليه اللفظ كما يجرى على من يعلم و على هذا فقوله «إِلَّا أَنْ يُهْدى» إلا بمنزله حتى فكأنه قال أمن لا يهتدى حتى يهدى أم من لا يعلم حتى يعلم و من لا يستدل على شى ء حتى يدل عليه و إن كان لو دل أو علم لم يستدل و لم يعلم و لو هدى لم يهتد بين الله سبحانه بذلك جهلهم و قله تمييزهم فى تسويتهم من لا يعلم و لا يقدر بالله القادر و العالم و قال البلخى لا يهدى و لا يهتدى بمعنى واحد يقال هديته فهدى أى اهتدى و قيل إن المراد بذلك الملائكه و الجن لأنهم يهتدون إذا هدوا و قيل المراد به الرؤساء و المضلون الذين يدعون إلى الكفر و قيل إن المعنى فى قوله «لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدى» لا يتحرك إلا أن يحرك و لا ينتقل إلا أن ينقل كقول الشاعر:

" حيث تهدى ساقه قدمه"

أى يحمل و قيل معناه إلا أن يركب الله فيه آله التميز و الهدايه و يرزقه فهما و عقلا فإن هدى حينئذ اهتدى «فَما لَكُمْ» قال الزجاج هذا كلام تام كأنه قال أى شى ء لكم فى عباده من لا يضر و لا ينفع «كَيْفَ تَحْكُمُونَ» هذا تعجيب من حالهم أى كيف تقضون بأن هذه الأصنام آلهه و أنها تستحق

العباده و قيل كيف تحكمون لأنفسكم بما لا توجبه الحجه و لا تشهد بصحته الأدله «وَ ما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا» أى ليس يتبع أكثر هؤلاء الكفار إلا ظنا الظن الذى لا يجدى شيئا من تقليد آبائهم و رؤسائهم «إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِى مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» لأن الحق إنما ينتفع به من علمه حقا و عرفه معرفه صحيحه و الظن يكون فيه تجويز أن يكون المظنون على خلاف ما ظن فلا يكون مثل العلم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ» من عباده غير الله تعالى فيجازيهم عليه و فيه ضرب من التهديد.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳۷ الى ۴۰]

اشاره

وَ ما كانَ هـذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ الْكِتابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۳۷) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۸) بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الظَّالِمِينَ (۳۹) وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لا يُؤْمِنُ بِهِ وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (۴۰)

اللغه

القرآن عباره عن هذا الكلام الذى هو فى أعلى طبقات البلاغه مع حسن النظام و الجزاله، و التفصيل و التقسيم و التمييز نظائر و ضده التلبيس و التخليط و السوره جمله منزله محيطه بآيات الله كإحاطه سور البناء بالبناء و الاستطاعه حاله للحى تنطاع بها الجوارح للفعل و هى مأخوذه من الطوع و القدره مأخوذه من القدر فهى معنى يمكن أن يوجد بها الفعل و ألا يوجد لتقصير قدره عن ذلك المعنى.

الإعراب

«وَ ما كانَ هذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى لأن يفترى و يجوز أن يكون

المعنى ما كان هذا القرآن افتراء فيكون مصدرا فى موضع نصب بأنه خبر كان و تصديق عطف عليه أى و لكن كان تصديق الذى بين يديه «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هذه هى المنقطعه و تقديره بل أ يقولون و كيف فى موضع نصب على أنه خبر كان.

المعنى

ثم رد الله سبحانه على الكفار قولهم ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا أَوْ بَدِّلْهُ و قولهم إن النبى ص افترى هذا القرآن فقال «وَ ما كانَ هذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى» أى افتراء «مِنْ دُونِ اللَّهِ» فأقام أن مع الفعل مقام المصدر بل هى وحى من الله و متلقى منه «وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ» من الكتب كما قال فى موضع آخر مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ* و هذه شهاده من الله بأن القرآن صدق و شاهد لما تقدم من التوراه و الإنجيل و الزبور بأنها حق و من وجه آخر هو شاهد لها من حيث إنه مصداق لها على ما تقدمت البشاره به فيها و قيل معناه تصديق الذى بين يديه فى المستقبل من البعث و النشور و الحساب و الجزاء «وَ تَفْصِيلَ الْكِتابِ» أى تبيين المعانى المجمله فى القرآن من الحلال و الحرام و الأحكام الشرعيه و قيل معناه و بيان الأدله التى تحتاجون إليها فى أمور دينكم «لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى لا شك فيه أنه نازل من عند الله و أنه معجز لا يقدر أحد على مثله و هذا غايه فى التحدى «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» هذا تقرير على موضع الحجه بعد مضى حجه أخرى و تقديره بل أ يقولون افتراه هذا فألزمهم على الأصل الفاسد إمكان أن يأتوا بمثله و «قُلْ» لهم «فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ» أى مثله فى البلاغه لأنكم من أهل لسانه فلو قدر على ذلك لقدرتم أنتم أيضا عليه فإذا عجزتم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من كلام البشر و أنه منزل من عند الله عز اسمه و قيل «بِسُورَهٍ مِثْلِهِ» أى بسوره مثل سوره منه و قال مثله لأنه إنما التمس من هذا شبه الجنس «وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى و ادعوا من قدرتم عليه من دون الله و استعينوا به للمعاضده على المعارضه بسوره مثله «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن هذا القرآن مفترى من دون الله و هذا أيضا غايه فى التحدى و التعجيز «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» أى بما كذبوا و لم يعلموه من جميع وجوهه لأن فى القرآن ما يعلم المراد منه بدليل و يحتاج إلى الفكر فيه و الرجوع إلى الرسول فى معرفه مراده و ذلك مثل المتشابه فالكفار لما لم يعرفوا المراد بظاهره كذبوا به و قيل معناه بل كذبوا بما لم يحيطوا علما بكيفيه نظمه و ترتيبه و هذا كما أن الناس يعرفون ألفاظ الشعر و الخطب و معانيها و لا يمكنهم إبداعها لجهلهم بنظمها و ترتيبها و قال الحسن معناه بل كذبوا بالقرآن من غير علم ببطلانه و قيل معناه بل كذبوا بما فى القرآن من الجنه و النار و البعث و النشور و الثواب و العقاب «وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ» أى لم يأتهم بعد حقيقه ما وعد فى الكتاب مما يؤول إليه أمرهم من العقوبه و قيل معناه إن فى القرآن أشياء لا يعلموه هم و لا يمكنهم معرفته إلا بالرجوع إلى

النبى ص فلم يرجعوا إليه و كذبوا به فلم يأتهم تفسيره و تأويله فيكون معنى الآيه بل كذبوا بما لم يدركوا علمه من القرآن و لم يأتهم تفسيره و لو راجعوا فيه رسول الله ص لعلموه و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إن الله خص هذه الأمه بآيتين من كتابه أن لا يقولوا إلا ما يعلمون و أن لا يردوا ما لا يعلمون ثم قرأ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ الآيه و قرأ «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» الآيه

و قيل أن من هنا أخذ

أمير المؤمنين على (عليه السلام) قوله الناس أعداء ما جهلوا

و أخذ

قوله قيمه كل امرئ ما يحسنه

من قوله عز و جل «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنا وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَياةَ الدُّنْيا ذلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» و أخذ

قوله تكلموا تعرفوا

من قوله وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ «كَذلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى مثل تكذيب هؤلاء كذبت الأمم السالفه رسلها «فَانْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ» أى كما كان عاقبه أولئك الهلاك كذلك يكون عاقبه هؤلاء ثم أخبر سبحانه أن من جمله هؤلاء الذين كذبوا بالقرآن و نسبوه إلى الافتراء من سيؤمن به فى المستقبل و يصدق بأنه من عند الله و منهم من يموت على كفره فقال «وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لا يُؤْمِنُ بِهِ» و أراد سبحانه أنه إنما لا يهلكهم فى الحال لما يعلم فى تبقيتهم من الصلاح و قيل معناه و منهم من يؤمن بالقرآن فى نفسه و يعلم صحته إلا أنه يعاند و يظهر من نفسه خلاف ما يعلمه و منهم من هو شاك فيه فكأنه قال و منهم معاندون و منهم شاكون «وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ» أى بمن يدوم على الفساد و يعلم من يتوب.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٤١ الى ٤٤]

اشاره

وَ إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٤١) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ (٤٢) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ لَوْ كانُوا لا يُبْصِرُونَ (٤٣) إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٤)

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ إِنْ كَذَّبُوكَ» يا محمد و لم يصدقوك

و ردوا عليك قولك «فَقُلْ» لهم «لِي عَمَلِي» فإن كنت كاذبا فوباله على «وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ» أى و لكم جزاء عملكم «أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ» نظيره قوله قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ إلى آخر السوره و هذا وعيد لهم من الله تعالى كقوله اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ و نحوه و قيل إن هذه الآيه منسوخه بآيه القتال و قيل أنه لا تنافى بين هذه الآيه و آيه القتال لأنها براءه و وعيد و ذلك لا ينافى الجهاد «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» معناه و من جمله هؤلاء الكفار من يستمع إليك يا محمد و الاستماع طلب السمع فهم كانوا يطلبون السمع للرد لا للفهم فلذلك لزمهم الذم فإنهم إذا سمعوه على هذا الوجه كأنهم صم لم يستمعوه حيث لم ينتفعوا به «أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ» هذا خطاب للنبى ص بأنه لم يقدر على إسماع الصم «وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ» قال الزجاج معناه و لو كانوا جهالا و هذا مثل قول الشاعر:

" أصم عما ساءه سميع "

«وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ» أى و من جملتهم من ينظر إليك يا محمد فلم يخبر بلفظ الجمع هنا لأنه حمله على اللفظ و قال «مَنْ يَسْتَمِعُونَ» فأخبر بلفظ الجمع حملا على المعنى أى ينظر إلى أفعالك و أقوالك لا نظر الحقيقه و العبره بل نظر العاده فلا ينتفع بنظره «أَ فَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ لَوْ كانُوا لا يُبْصِرُونَ» أى فكما أنك لا تقدر أن تبصر العمى فتنفعهم به كذلك لا تقدر أن تنفع بما تأتى به من الأدله من ينظر إليها و لا يطلب الانتفاع بها و قوله «أَ فَأَنْتَ» استفهام المراد به النفى و قيل إن معنى الآيتين و منهم من يستمع إلى كلامك استماع الطعن و التعنت و ينظر إلى أدلتك نظر الطاعن القادح فيها المكذب بها الراد عليها فلا تقدر أن تنفعهم بمثل هذا الاستماع و النظر «إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» قد تمدح سبحانه فى هذه الآيه بأنه لا يظلم أحدا من الناس شيئا بأن ينقص من حسناتهم و جزاء طاعاته و لكنهم ينقصون أنفسهم و يظلمونها بارتكاب ما نهى الله عنه من القبائح و المعنى هنا أن الله تعالى لا يمنع أحدا الانتفاع بما كلفهم الانتفاع به من القرآن و الأدله و لكنهم يظلمون أنفسهم بترك النظر فيه و الاستدلال به و تفويتهم أنفسهم الثواب عليها و إدخالهم عليها العقاب ففى الآيه دلاله على أنه سبحانه لا يفعل الظلم فبطل قول المجبره فى إضافه كل ظلم إلى خلقه و إرادته.

النظم

قيل فى اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه سبحانه لما بين دلائل التوحيد و النبوات فعاندوا و كذبوا أمر فيما بعد بقطع العصمه عنهم و الوعيد لهم و أما الآيه الأخيره و هى قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً» فالوجه فى اتصالها بما قبلها أنها تتصل بقوله «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ» يعنى أنهم استحقوا ذلك الهلاك و العذاب بأفعالهم و ما ظلمناهم

ص: ١٧٠

و قيل إنها اتصلت بقوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ» فكأنه قال إن الله لا يمنعهم الانتفاع بما كلفهم بل مكنهم و بين لهم و هداهم و أزاح علتهم و لكن ظلموا هم أنفسهم بترك الانتفاع به عن الجبائى و أبى مسلم و قيل أنه لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد بين سبحانه أنه لا يظلمهم أى لا ينقص من حسناتهم و لا يزيد فى سيئاتهم.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۴۵ الى ۴۷]

اشاره

وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاَّ ساعَةً مِنَ النَّهارِ يَتَعارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (۴۵) وَ إِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلى ما يَفْعَلُونَ (۴۶) وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۴۷)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» بالياء و الباقون بالنون.

الحجه، و الإعراب

قال أبو على يحتمل قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون صفه (و الآخر) أن يكون صفه للمصدر المحذوف (و الثالث) أن يكون حالا من الضمير فى نحشرهم فإذا جعلته صفه ليوم احتمل ضربين من التأويل (أحدهما) أن يكون التقدير كأن لم يلبثوا قبله إلا ساعه فحذفت الكلمه لدلاله المعنى عليها و مثل ذلك فى حذف هذا النحو منه قوله فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أى أمسكوهن قبله و كذلك قوله يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ* أى يتربصن بعدهم و يجوز أن يكون المعنى كأن لم يلبثوا قبله فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه ثم حذفت الهاء من الصفه كقولك الناس رجلان رجل أهنتم و رجل أكرمتم و مثل هذا فى حذف المضاف و إقامه الصفه المضاف إليه مقامه قوله «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ» التقدير و جزاؤه واقع بهم فحذف المضاف و إن جعلته صفه للمصدر كان على هذا التقدير الذى وصفناه و بمثله و إن جعلته حالا من الضمير المنصوب لم يحتج إلى حذف شى ء من اللفظ لأن الذكر من الحال قد عاد إلى ذى الحال و المعنى نحشرهم مشابهه أحوالهم أحوال من لم

يلبث إلا ساعه و إما يوم نحشرهم فإنه يصلح أن يكون معمولا لأحد شيئين (أحدهما) أن يكون معمول يتعارفون (و الآخر) أن يكون يوم نحشرهم لما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» فإذا جعلته معمولا لقوله «يَتَعارَفُونَ» انتصب يوم على وجهين (أحدهما) أن يكون ظرفا معناه يتعارفون فی هذا اليوم (و الآخر) أن يكون مفعولا على السعه على قوله يا سارق الليله أهل الدار و معنی يتعارفون يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون المعنى مده إماتتهم التی وقع حشرهم بعدها و حذف المفعول للدلاله عليه كما حذف فی مواضع كثيره و عدى تفاعل كما يعدى فی قوله تخاطأت النبل أحشاءه أو يكون أعمل الفعل الذی دل عليه يتعارفون أ لا ترى أنه قد دل على يستعملون و يتعرفون و تعرفوا مده اللبث هاهنا كما تعرفوها فی قوله قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ و الآخر فی التعارف ما جاء من قوله وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِی أَهْلِنا مُشْفِقِينَ فتعارفهم يكون على أحد هذين الوجهين فعلى هذا يكون قوله و يوم نحشرهم معمول يتعارفون و الآخر أن يكون يوم نحشرهم معمول ما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» أ لا ترى أن المعنى تشابه أحوالهم أحوال من لم يلبث فيعمل فی الظرف هذا المعنى و لا يمتنع المعنى من أن يعمل فی الظرف و أن تقدم الظرف عليه كقولهم أ كل يوم لك ثوب و إذا حملته على هذا لم يجز أن يكون صفه للمصدر لأن الموصوف الذی هو المصدر موضعه بعد الفعل تقديره يوم نحشرهم حشرا كأن لم يلبثوه أو لم يلبثوا قبله و الصفه لا يتقدم عليها ما تعمل فيه و لا يجوز أيضا أن تجعله صفه ليوم على هذا لأن الصفه لا تعمل فی الموصوف أ لا ترى أن الصفه شرح للموصوف كما أن الصله لا تعمل فی الموصول لذلك فإن قلت فإذا قدرت كأن لم يلبثوا على تقدير الحال من الضمير هل يجوز أن يكون يوم معمولا له فإن ذلك لا يجوز لأن العامل فی الحال يحشر أو نحشر و قد أضيف اليوم إليه و لا يجوز أن يعمل فی المضاف المضاف إليه و لا ما يتعلق بالمضاف إليه لأن ذلك يوجب تقديمه على المضاف أ لا ترى أنه لم يجز القتال زيدا حين يأتی و إذا جعلت يتعارفون العامل فی يوم نحشرهم لم يجز أن يكون صفه ليوم على أنك كأنك وصفت اليوم بقوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» و يتعارفون فوصفت يوم نحشرهم بجملتين لم يجز أن يكون معمولا لقوله «يَتَعارَفُونَ» لأن الصفه لا تعمل فی الموصوف و جاز وصف اليوم بالجمل و إن أضيف لأن الإضافه ليست بمحضه فلم تعرفه و يدل على النون فی نحشرهم قوله سبحانه وَ حَشَرْناهُمْ و قوله فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً و نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى و يدل على الياء قوله لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ و كل واحد منهما يجرى مجرى الآخر.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم يوم الجمع فقال «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» أى يجمعهم من كل مكان إلى الموقف «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» فى الدنيا «إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» أى كأنهم لم يلبثوا فى الدنيا إلا ساعه من النهار و معناه أنهم استقلوا أيام الدنيا فإن المكث فى الدنيا و إن طال كان بمنزله مكث ساعه فى جنب الآخره عن الضحاك و جماعه و قيل استقلوا أيام مقامهم فى الدنيا لقله انتفاعهم بأعمارهم فيها فكأنهم لم يلبثوا إلا يوما فيها لقله فائدتها و قيل إنهم استقلوا مده لبثهم فى القبور عن ابن عباس و قد دل الله سبحانه بذلك على أنه لاـ ينبغى لأحد أن يغتر بطول ما يأمله من البقاء فى الدنيا إذا كان عاقبته إلى الزوال «يَتَعارَفُونَ بَيْنَهُمْ» معناه أن الخلق يعرف بعضهم بعضا فى ذلك الوقت كما كانوا فى الدنيا كذلك و قيل معناه يعرف بعضهم بعضا ما كانوا عليه من الخطإ و الكفر قال الكلبى يتعارفون إذا خرجوا من قبورهم ثم تنقطع المعرفه إذا عاينوا العذاب و يتبرأ بعضهم من بعض «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ» أى بلقاء جزاء الله «وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» للحق قال الحسن معناه خسروا أنفسهم لأنهم لم يكونوا مهتدين فى الدنيا و لو كانوا مهتدين فى الدنيا لم يخسروا أنفسهم و معناه أنهم خسروا الدنيا حين صرفوها إلى المعاصى و خسروا نعيم الآخره حين فوتوها على أنفسهم بمعاصيهم «وَ إِمَّا نُرِيَنَّكَ» يا محمد فى حياتك «بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ» أى نعد هؤلاء الكفار من العقوبه فى الدنيا قالوا و منها وقعه بدر «أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ» أى نميتنك قبل أن ينزل ذلك بهم و ينزل ذلك بهم بعد موتك «فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ» أى إلى حكمنا مصيرهم فى الآخره فلا يفوتوننا و قيل إن الله سبحانه وعد نبيه ص أن ينتقم له منهم إما فى حياته أو بعد وفاته و لم يحده بوقت فقال إن ما وعدناه حقا لا محاله «ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلى ما يَفْعَلُونَ» أى عليم بأفعالهم حافظ لها فهو يوفيهم عقاب معاصيهم «وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ» أى لكل جماعه على طريقه واحده و دين واحد كأمه محمد و أمه موسى و عيسى (عليه السلام) رسول بعثه الله إليهم و حمله الرساله التى يؤديها إليهم «فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ» هاهنا حذف و إضمار و التقدير فإذا جاء رسولهم و بلغ الرساله فكذبه قومه و صدقه آخرون «قُضِيَ بَيْنَهُمْ» فيهلك المكذبون و ينجو المؤمنون و قيل معناه فإذا جاء رسولهم يشهد عليهم يوم القيامه عن مجاهد و قيل فى الدنيا بما أذن الله له من الدعاء عليهم قضى بينهم أى فصل بينهم الأمر على الحتم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى لا ينقصون عن ثواب طاعاتهم و لا يزدادون فى عقاب سيئاتهم.

ص: ۱۷۳

[سوره يونس (١٠): الآيات ۴٨ الى ۵٢]

اشاره

وَ يَقُولُونَ مَتى هـذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴٨) قُلْ لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَ لا نَفْعاً إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَلا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (۴٩) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُهُ بَياتاً أَوْ نَهاراً ما ذا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (۵٠) أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۵١) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۵٢)

اللغه

الوعـد خبر بما يعطى من الخير و الوعيد خبر بما يعطى من الشر هذا إذا فصل فإن أجمل وقع الوعد على الجميع و النفع هو اللذه و السرور و مـا أدى إليهمـا أو إلى واحـد منهمـا و الضـرر الألـم و الغم و مـا أدى إليهمـا أو إلى واحـد منهما و الأجل هو الوقت المضروب لوقوع أمر كأجل الدين و أجل الإنسان.

الإعراب

متى سؤال عن الزمـان و أين سؤال عن المكـان. بياتـا منصوب على الظرف و قوله «ما ذا يَسْتَعْجِلُ» يجوز أن يكون ما فى موضع رفع و ذلك إذا كان ذا بمعنى الذى و المعنى ما الذى يستعجل منه المجرمون فيكون ما مبتدأ و الذى خبره و يجوز أن يكون فى موضع نصب و ذلـك إذا جعلت ما و ذا اسـما واحـدا و المعنى أى شـى ء يسـتعجل منه المجرمون من العـذاب أو من الله فيكون مفعول يسـتعجل و جواب إن أتاكم محذوفا و تقدير الكلام أ رأيتم ما ذا يستعجل من العذاب المجرمون إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا أو وقع أن أتاكم فى وسط الكلام موقع الاعتراض و معنى ما ذا يسـتعجل هاهنا الإنكار أى ليس فى العذاب شـى ء يستعجل به و جاء فى صيغه الاسـتفهام لأنه لا جواب لصاحبه يصـح له و قوله «ثُمَّ» دخلت ألف الاسـتفهام على ثم التى للعطف لتدل على أن معنى الجملـه الثـانيه بعـد الأولى مع أن للألـف صـدر الكلاـم و العامـل فى إذا قـوله «آمَنْتُمْ بِهِ» و قـوله «آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» تقديره آلآن به تؤمنون.

المعنى

لمـا وعـد سـبحانه المكـذبين بين عقيبه أنهم إذا اسـتعجلوا ذلـك على سبيل التكـذيب و الرد فقال «وَ يَقُولُونَ» أى و يقول هؤلاء المشركون «مَتى هـذَا الْوَعْدُ» الذى تعدنا به من البعث و قيام الساعه و قيل من العذاب «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى ذلك «قُلْ» يا محمد

جوابا لهم «لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَ لا نَفْعاً» أى لا أقدر لنفسى على ضر أو نفع «إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» أن يملكنى أو يقدرنى عليه فكيف أقدر لكم لأنى إذا لم أقدر على ذلك كنت عن إنزال العذاب و عن معرفه وقته أعجز أو يكون معناه إذا لم أملك لنفسى شيئا من ذلك إلا ما ملكنيه الله تعالى فكيف أملك تقديم القيامه و تعجيل العقوبه قبل الوقت المقدر له «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» أى لكل أمه فى عذابها على تكذيب الرسل وقت معلوم «إِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَلا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» فلا يتأخرون عن ذلك الوقت و لا يتقدمون عليه بل يهلكهم فى ذلك الوقت بعينه «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المكذبين المستعجلين بالعذاب «أَ رَأَيْتُمْ» أى أ علمتم «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُهُ» أى عذاب الله «بَياتاً» أى ليلا «أَوْ نَهاراً ما ذا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ» و هذا استفهام معناه التقطيع و التهويل كما يقول الإنسان لمن هو فى أمر يستوخم عاقبته ما ذا تجنى على نفسك و هذا جواب لقولهم متى هذا الوعد و

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) يريد بذلك عذابا ينزل من السماء على فسقه أهل القبله فى آخر الزمان و نعوذ بالله منه

«أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ» هذا استفهام معناه الإنكار و تقديره أ حين وقع بكم العذاب المقدر الموقت آمنتم به أى بالله فى وقت اليأس و قيل بالقرآن و قيل بالعذاب الذى كنتم تنكرونه فيقال لكم آلآن تؤمنون و قد اضطررتم لحلوله «وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ» أى بالعذاب «تَسْتَعْجِلُونَ» من قبل مكذبين مستهزئين و قال الحسن معناه ثم إنكم ستؤمنون به عند وقوع العذاب فلا ينفعكم إيمانكم و نظيره آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ «ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ» أى ثم يقال يوم القيامه للذين ظلموا أنفسهم ذوقوا عذاب الدوام فى الآخره بعد عذاب الدنيا «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» معناه أنكم قد دعيتم و هديتم و بين لكم الأدله و أزيحت عنكم العله فأبيتم إلا التمادى فى الكفر و الانهماك فى الغى فذوقوا جزاء أعمالكم و إنما شبهوا بالذائق و هو الذى يطلب الطعم بالفم لأنه أشد إحساسا و قيل لأنهم يتجرعون العذاب بدخوله أجوافهم.

ص: ۱۷۵

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۵۳ الى ۵۶]

اشاره

وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۵۳) وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ ما فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۵۴) أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۵۵) هُوَ يُحيِي وَ يُمِيتُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۵۶)

اللغه

الاستنباء طلب النبإ الذى هو الخبر و الافتداء إيقاع الشى ء بدل غيره لدفع المكروه به يقال فداه يفديه فديه و فداء و افتداه افتداء و فاداه مفاداه.

الإعراب

إلا كلمه تستعمل فى التنبيه و أصلها لا دخل عليها حرف الاستفهام تقريرا و تذكيرا فصارت تنبيها و كسرت إن بعد ألا لأن ألا يستأنف ما بعدها لينبه بها على معنى الابتداء و لذلك وقع بعدها الأمر و الدعاء كقول امرئ القيس:

" ألا أنعم صباحا أيها الطلل البالى ".

المعنى

«وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ» يا محمد أى يطلبون منك أن تخبرهم «أَ حَقٌّ هُوَ» أى أ حق ما جئت به من القرآن و النبوه و الشريعه و قيل أ حق ما تعدنا من البعث و القيامه و العذاب عن الجبائى «قُلْ» يا محمد «إِي وَ رَبِّي» أى نعم و حق الله «إِنَّهُ لَحَقٌّ» لا شك فيه «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى بسابقين فائتين و هذا الاستخبار يحتمل أن يكون إنما وقع منهم على وجه التعريف و الاستفهام و يحتمل أن يكون وقع على وجه الاستهزاء «وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ» أى أشركت بالله عن ابن عباس و قيل ظلمت بكل ما يسمى ظلما «ما فِي الْأَرْضِ» من الأموال «لَافْتَدَتْ بِهِ» من هول ما يلحقها من العذاب «وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ» أى أخفوا الندامه أى أسر الندامه رؤساء الضلاله من الأتباع و السفله و قيل أسروا الندامه أى أخلصوها و الندامه الحسره على ما كان يتمنى أنه لم يكن و قيل أسروا أى أظهروا عن أبى عبيده و الجبائى و قال الأزهرى و هذا غلط لأن ما يكون بمعنى الإظهار يكون بالشين المنقطه من فوق «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» أى فصل بينهم بالعدل «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» فيما يفعل بهم من العقاب لأنهم جنوه على أنفسهم و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إنما أسروا الندامه و هم فى النار كراهيه لشماته الأعداء على أنفسهم

«أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له ملك السماوات و الأرض و ما فيهما فلا يقدر أحد على منعه من إحلال العقاب بمملوكه المستحق له «أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بإحلال العقاب بالمجرمين «حَقٌّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لجهلهم به تعالى و بصحه ما أتى به النبى ص «هُوَ يُحيِي» أى يحيى الخلق بعد كونهم أمواتا «وَ يُمِيتُ» أى يميتهم بعد أن كانوا أحياء «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه فيجازيهم على أعمالهم قال الجبائى و فى هذه

الآيه دلاله على أنه لا يقدر على الحياه إلا الله تعالى لأنه تعالى تمدح بكونه قادرا على الإحياء و الإماته.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أن قوله «وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ» عطف على و يستعجلونك المعنى أنهم يستعجلونك و يقولون متى تكون القيامه و العذاب أو يستخبرونك أ حق ما تقول من كونه و وجه اتصال قوله «أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بما قبله اتصال الإثبات بالنفى و تقديره ليس للظالم ما يفتدى به بل جميع الملك له تعالى و قيل أنه يتصل بما قبله بمعنى أن من يملك السموات و الأرض يقدر على إيقاع ما توعد به و وجه اتصال قوله «أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» بما قبله أنه إذا خلق السموات و الأرض لا للعبث بل لمنافع الخلق فلا يجوز عليه خلف الوعد و أيضا فإن من صفه الخالق أن يكون عالما لذاته غنيا غير محتاج و الخلف كذب قبيح و لا بد للفعل من داع و الداعى إلى القبيح إما الجهل بقبحه أو الحاجه إليه فإذا لا يجوز الخلف عليه إذ لا داعى له إليه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٥٧ الى ٥٨]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٥٧) قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر «فَلْيَفْرَحُوا» بالياء تجمعون بالتاء و

قرأ يعقوب بروايه رويس فلتفرحوا و تجمعون بالتاء فيهما جميعا و روى ذلك عن النبى ص

و أبى بن كعب و الحسن و فى روايه زيد عن يعقوب فلتفرحوا بالتاء «يَجْمَعُونَ» بالياء و روى ذلك عن ابن عباس و قتاده و جماعه و الباقون بالياء فيهما جميعا.

الحجه

قال أبو على قوله «بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» الجار فيه يتعلق بمضمر استغنى عن ذكره لدلاله ما تقدم عليه و هو قوله «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ» كما أن قوله «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ» قيل يتعلق الظرف فيه بمضمر يدل عليه ما تقدم من الفعل و كذلك قوله «آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» فأما قوله «فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» فإن الجار فى قوله «فَبِذلِكَ» يتعلق بفليفرحوا لأن هذا الفعل اتصل بالباء قال وَ فَرِحُوا بِها و قال و فرحت بما قد كان من سيديكما فأما الفاء فى قوله «فَلْيَفْرَحُوا» فزياده يدلك على ذلك أن المعنى فافرحوا بذلك و مثل هذه الآيه

قول الشاعر:

" و إذا هلكت فعند ذلك فاجزعی "

فالفاء فی قوله فاجزعی زیاده کما کانت الفاء فی قوله «فَلْيَفْرَحُوا» زیاده و لا تکون الزیاده الأولی لأن الظرف إنما یتعلق باجزعی فأما من قرأ فلتفرحوا بالتاء فإنه اعتبر الخطاب الذی قبل و هو قوله «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ» و زعموا أنها فی حرف أبی فافرحوا قال أبو الحسن و زعموا أنها لغه و هی قلیله نحو لنضرب و أنت تخاطب فأما من قرأ هو خیر مما تجمعون بالتاء فعلی أنه عنی المخاطبین و الغیب جمیعا إلا أنک غلبت المخاطبه علی الغیبه و من قرأ بالیاء کان المعنی فافرحوا بذلک أیها المؤمنون أی أفرحوا بفضل الله و رحمته فإن ما آتاکموه من الموعظه شفاء لما فی الصدور ثلج الیقین النفس بالإیمان و سکون النفس إلیه خیر مما یجمعه غیرکم من أعراض الدنیا ممن فقد هذه الحال التی حزتموها.

المعنی

لما تقدم ذکر القرآن و ما فیه من الوعد و الوعید عقبه سبحانه بذکر جلاله موقع القرآن و عظم محله فی باب الأدله فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» خطاب لجمیع الخلق و تنبیه لهم و یقال أنه خطاب لقریش «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» یعنی القرآن و الموعظه بیان ما تجب أن یحذر عنه و یرغب فیه و قیل هی ما یدعو إلی الصلاح و یزجر عن الفساد «وَ شِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ» الشفاء معنی کالدواء لإزاله الداء فداء الجهل أضر من داء البدن و علاجه أعسر و أطباؤه أقل و الشفاء منه أجل و الصدر موضع القلب و هو أجل موضع فی البدن لشرف القلب «وَ هُدىً» أی و دلاله تؤدی إلی معرفه الحق «وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» أی و نعمه لمن تمسک به و عمل بما فیه و خص المؤمنین بالذکر و إن کان القرآن موعظه و رحمه لجمیع الخلق لأنهم الذین انتفعوا به و وصف الله سبحانه القرآن فی هذه الآیه بأربع صفات بالموعظه و الشفاء لما فی الصدور و بالهدی و الرحمه «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» معناه قل یا محمد بإفضال الله و بنعمته فإنه یجوز إطلاق الفاضل علی الله تعالی فوضع الفضل فی موضع الإفضال کما وضع النبات فی قوله «وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً» فی موضع الإنبات و قیل أن الفضل إلی الله بمعنی الملک کما یضاف العبد إلیه بأنه مالک له «فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» قال الزجاج قوله «فَبِذلِكَ» بدل من قوله بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ و هو یدل علی أنه یعنی به القرآن أی فبذلک فلیفرح الناس لأنه خیر لکم یا أصحاب محمد مما یجمعه هؤلاء الکفار من الأموال و معنی الآیه قل لهؤلاء الفرحین بالدنیا المعتدین بها الجامعین لها إذا فرحتم بشی ء فافرحوا بفضل الله علیکم و رحمته لکم بإنزال هذا القرآن و إرسال محمد إلیکم فإنکم تحصلون بهما نعیما دائما مقیما هو خیر لکم من هذه الدنیا الفانیه و قیل فضل الله هو القرآن

و رحمته الإسلام عن أبی سعید الخدری و الحسن و

روی أنس عن النبی ص أنه قال من هداه الله للإسلام و علمه القرآن ثم شکا الفاقه کتب الله عز و جل الفقر بین عینیه إلی یوم القیامه ثم تلا «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» الآیه

و قیل فضل الله الإسلام و رحمته القرآن عن قتاده و مجاهد و غیرهما

قال أبو جعفر الباقر (علیه السلام) فضل الله رسول الله ص و رحمته علی بن أبی طالب (علیه السلام)

و رواه الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس.

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۹ الی ۶۱]

اشاره

قُلْ أَ رَأَیْتُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ لَکُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَراماً وَ حَلالاً قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللَّهِ تَفْتَرُونَ (۵۹) وَ ما ظَنُّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللَّهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَشْکُرُونَ (۶۰) وَ ما تَکُونُ فِی شَأْنٍ وَ ما تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا کُنَّا عَلَیْکُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِیضُونَ فِیهِ وَ ما یَعْزُبُ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مِثْقالِ ذَرَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا فِی السَّماءِ وَ لا أَصْغَرَ مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْبَرَ إِلَّا فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۶۱)

القراءه

قرأ الکسائی و ما یعزب بکسر الزای هنا و فی سبإ و هو قراءه الأعمش و یحیی بن وثاب و قرأ الباقون بضم الزای و قرأ حمزه و خلف و یعقوب و سهل و لا أصغر و لا أکبر بالرفع و الباقون بفتحها.

الحجه

«یَعْزُبُ» و یعزب لغتان صحیحتان و من فتح الزای من «أَصْغَرَ» و «أَکْبَرَ» فلأن أفعل فی الموضعین فی موضع جر علی تقدیر ما یعزب عن ربک من مثقال ذره و لا مثقال أصغر من ذلک و لا أکبر و إنما فتح لأنه غیر منصرف و إنما منع الصرف لأن الفعل إذا اتصل به" من" کان صفه و إذا کان صفه لم ینصرف فی النکره و من رفع حمله علی موضع الجار و المجرور الذی هو مِنْ مِثْقالِ ذَرَّهٍ فإنه فی موضع رفع کما کانا فی قوله وَ کَفی بِاللَّهِ و یجوز رفعه من جهه

أخرى على الابتداء و يكون الخبر قوله «إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ».

اللغه

الشأن اسم يقع على الأمر و الحال تقول ما شأنك و ما بالك و ما حالك و الإفاضه الدخول فى العمل على جهه الانصباب إليه مأخوذ من فيض الإناء إذا انصب الماء من جوانبه و منه قوله أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ أى تفرقتم كتفرق الماء الذى ينصب من الإناء و العزوب الذهاب عن المعلوم و ضده حضور المعنى للنفس و تعزب إذا انفرد عن أهله.

الإعراب

ما فى قوله «ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى موضع نصب بأنزل و يكون بمعنى أى فى الاستفهام و يحتمل أن يكون ما بمعنى الذى فيكون نصبا برأيتم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخاطب كفار مكه فقال «قُلْ» يا محمد لهم «أَ رَأَيْتُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ» فجعله حلالا «فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَراماً وَ حَلالًا» أى جعلتم بعضه حراما و بعضه حلالا يعنى ما حرموا من السائبه و البحيره و الوصيله و نحوها مما حرموا من زروعهم و إنما قال «أَنْزَلَ اللَّهُ» لأن أرزاق العباد من المطر الذى ينزله الله «قُلْ» يا محمد لهم «آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ» و معناه أنه لم يأذن لكم فى شى ء من ذلك بل أنتم تكذبون فى ذلك على الله سبحانه «وَ ما ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» معناه أى شى ء يظن الذين يكذبون على الله أنه يصيبهم يوم القيامه على افترائهم على الله أى لا ينبغى أن يظنوا أن يصيبهم على ذلك إلا العذاب الشديد و العقاب الأليم «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» بما فعل بهم من ضروب الإنعام «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَشْكُرُونَ» نعمه و يجحدونها و هذا الكلام خرج مخرج التقريع على افتراء الكذب و إن كان فى صوره الاستفهام و تقديره أ يؤديهم افتراؤهم الكذب إلى خير أم شر و قيل أن معنى قوله «لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» أنه لم يضيق عليهم بالتحريم كما ادعيتم ذلك عليه و قيل معناه أنه لذو فضل على خلقه بترك معاجله من افترى عليه الكذب بالعقوبه فى الدنيا و إمهاله إياهم إلى يوم القيامه ثم بين سبحانه أن إمهاله إياهم ليس لجهل بحالهم فقال «وَ ما تَكُونُ فِي شَأْنٍ» أى ما تكون أنت يا محمد فى حال من الأحوال و فى أمر من أمور الدين من تبليغ الرساله و تعليم الشريعه و غير ذلك «وَ ما تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ» أى و ما تقرأ من الله من قرآن و قيل من الكتاب من قرآن و القرآن يقع على القليل و الكثير منه و قيل أن الهاء تعود إلى الشأن أى و ما تتلو من الشأن من قرآن «وَ لا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً» أى و لا تعمل أنت و أمتك من عمل إلا كنا عالمين به شاهدين عليكم به «إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ» أى تدخلون فيه و تخوضون فيه «وَ ما يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ» أى و ما يبعد و ما

يغيب عن علم ربك و رؤيته و قدرته «مِنْ مِثْقالِ ذَرَّةٍ» أى وزن نملة صغيره «فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ لا أَصْغَرَ مِنْ ذلِكَ» من وزن نمله «وَ لا ـ أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» أى فى كتاب بينه الله فيه قبل أن خلقه و هو اللوح المحفوظ و قيل أراد به كتاب الحفظه الذى كتبه الملائكه السفره و حفظوه و

قال الصادق (عليه السلام) كان رسول الله ص إذا قرأ هذه الآيه بكى بكاء شديدا.

النظم

قيل فى اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنها اتصلت بقوله «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» فإذا قرءوا أنه الرزاق قيل لهم أ جعلتم ما رزقكم بعضه حراما و بعضه حلالا عن أبى مسلم و قيل لما وصف القرآن بأنه هدى و رحمه و أمرهم بالتمسك بما فيه عقبه بذكر مخالفتهم لما جاء فى القرآن و تحريمهم ما أحل الله.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٦٢ الى ٦٥]

اشاره

أَلا إِنَّ أَوْلِياءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَةِ لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللَّهِ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤) وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٥)

اللغه

الخوف و الفزع و الجزع نظائر و هو إزعاج القلب لما يتوقع من المكروه و الأمن ضده و الحزن غلظ الهم مأخوذ من الحزن و هى الأرض الغليظه و السرور ضده و البشرى الخبر مما يظهر سروره فى بشره الوجه و البشاره مثلها و العزه شده الغلبه من عزه يعزه إذا غلبه و منه قولهم إذا عز أخوك فهن يعنى إذا غلبك و لم تقاومه فلن له و عز الشى ء يعز بفتح العين إذا اشتد و يعز بكسرها إذا صار عزيزا لا يوجد فكأنه اشتد وجوده.

الإعراب

«الَّذِينَ آمَنُوا» يحتمل موضعه ثلاثه أوجه من الإعراب (الأول) النصب على أنه صفه أَوْلِياءَ اللَّهِ (و الثانى) الرفع على المدح (و الثالث) الرفع على الابتداء و خبره «لَهُمُ الْبُشْرى» فإن جعلت «الَّذِينَ آمَنُوا» صفه لم تقف على يحزنون بل تقف على يتقون و إن

جعلته مبتدأ وقفت على يحزنون دون يتقون لأن لهم البشرى خبر عنهم و البشرى يرتفع بالظرف على الأقوال الثلاثه «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّهَ لِلَّهِ جَمِيعاً» كسرت أن للاستئناف بالتذكير لما ينفى الحزن و لا يجوز أن يكون كسرت لأنها وقعت بعد القول لأنه يصير حكايه عنهم و أن النبى ص يحزن لذلك و هذا كفر و يجوز فتحها على تقدير اللام كأنه قال و لا يحزنك قولهم لأن العزه لله جميعا و قد غلط القتيبى فى هذا فزعم أن فتحها يكون كفرا و ليس الأمر كما ظنه فإنها إذا كانت معموله للقول لم يجز و إذا تعلقت بغير القول جاز سواء فتحت أو كسرت و مثل الفتح قول ذى الرمه:

فما هجرتک النفس يا مى أنها قلتک و لکن قل منک نصيبها

و لکنهم يا أملح الناس أولعوا بقول إذا ما جئت هذا جنيبها

و قال القتيبى عند ذكر هذه المسأله إذا قلت هذا قاتل أخى بالتنوين دل على أنه لم يقتل و إذا قلت هذا قاتل أخى بحذف التنوين دل على أنه قتل و هذا غلط بإجماع من النحويين لأن التنوين قد تحذف و أنت تريد الحال و الاستقبال قال الله تعالى هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَهِ يريد بالغا الكعبه و كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ أى ستذوق.

المعنى

«أَلا إِنَّ أَوْلِياءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» بين سبحانه أن المطيعين لله الذين تولوا القيام بأمره و تولاهم سبحانه بحفظه و حياطته لا خوف عليهم يوم القيامه من العقاب «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» أى لا يخافون و اختلف فى أولياء الله فقيل هم قوم ذكرهم الله بما هم عليه من سيماء الخير و الإخبات عن ابن عباس و سعيد بن جبير و

قيل هم المتحابون فى الله ذكر ذلك فى خبر مرفوع

و قيل هم الذين آمنوا و كانوا يتقون و قد بينهم فى الآيه التى بعدها عن ابن زيد و

قيل أنهم الذين أدوا فرائض الله و أخذوا بسنن رسول الله و تورعوا عن محارم الله و زهدوا فى عاجل هذه الدنيا و رغبوا فيما عند الله و اكتسبوا الطيب من رزق الله لمعايشهم لا يريدون به التفاخر و التكاثر ثم أنفقوه فيما يلزمهم من حقوق واجبه فأولئك الذين يبارك الله لهم فيما اكتسبوا و يثابون على ما قدموا منه لآخرتهم و هو المروى عن على بن الحسين (عليه السلام)

و قيل هم الذين توالت أفعالهم على موافقه الحق «الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بالله و اعترفوا بوحدانيته «وَ كانُوا يَتَّقُونَ» مع ذلك معاصيه «لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَهِ» فيه أقوال (أحدها) أن البشرى فى الحياه الدنيا هى ما بشرهم الله تعالى به فى

القرآن على الأعمال الصالحه و نظيره قوله «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و قوله «يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ» الآيه عن الزجاج و الفراء (و ثانيها) أن البشاره فى الحياه الدنيا بشاره الملائكه (عليه السلام) للمؤمنين عند موتهم ب أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ عن قتاده و الزهرى و الضحاك و الجبائى (و ثالثها)

أنها فى الدنيا الرؤيا الصالحه يراها المؤمن لنفسه أو ترى له و فى الآخره بالجنه و هى ما يبشرهم الملائكه عند خروجهم من القبور و فى القيامه إلى أن يدخلوا الجنه يبشرونهم بها حالا بعد حال و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و روى ذلك فى حديث مرفوع عن النبى ص

و

روى عقبه بن خالد عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال يا عقبه لا يقبل الله من العباد يوم القيامه إلا هذا الدين الذى أنتم عليه و ما بين أحدكم و بين أن يرى ما تقر به عينه إلا أن يبلغ نفسه إلى هذه و أومأ بيده إلى الوريد الخبر بطوله ثم قال أن هذا فى كتاب الله و قرأ «الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَهِ» الآيه

و قيل أن المؤمن يفتح له باب إلى الجنه فى قبره فيشاهد ما أعد له فى الجنه قبل دخولها «لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللَّهِ» أى لا خلف لما وعد الله تعالى به من الثواب و لا خلاف فى قوله بوضع كلمه أخرى مكانها بدلا منها لأنها حق و الحق لا خلف فيه بوجه «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك الذى سبق ذكره من البشاره فى الحياه الدنيا و فى الآخره هى النجاه العظيمه التى يصغر فى جنبها كل شى ء «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» ظاهره النهى و المراد به التسليه للنبى ص عن أقوالهم المؤديه و هو مثل قولهم لا رأيتك هاهنا أى لا تكن هاهنا فمن كان هاهنا رأيته و كذلك المراد بالآيه لا تعبأ بأذاهم فمن عبا به آذاه أذاهم «إِنَّ الْعِزَّهَ لِلَّهِ جَمِيعاً» فيمنعهم منك بعزته و يدفع أذاهم عنك بقدرته و قيل معناه لا يحزنك قولهم إنك ساحر أو مجنون فسينصرك الله عليهم و سيذلهم و ينتقم منهم لك فإنه عزيز قادر عليه «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» يسمع أقوالهم و يعلم ضمائرهم فيجازيهم عليها و يدفع عنك شرهم و يرد كيدهم و ضرهم.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه لما تقدم ذكر المؤمن و الكافر بين عقيبه أن أولياءه لا خوف عليهم و قيل لما ذكر أنه يحصى أعمال خلقه بشر من تولاه و ذكر ما أعد لهم و وجه اتصال قوله «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» بما تقدم أنه يتصل بقوله وَ إِنْ كَذَّبُوكَ «فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» و قل لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ و قيل أنه يتصل بما قبله فكأنه قال إذا كنت من أولياء الله و من أهل البشاره فلا ينبغى أن تحزن بطعن من يطعن عليك و وجه اتصال قوله «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» بما قبله أنه يسمع قولهم و يجازيهم فلا يحزنك ذلك.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٦۶ الى ۶٧]

اشاره

أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ وَ ما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (۶۶) هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ فِی ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (۶٧)

اللغه

الفرق بين الجعل و الفعل إن جعل الشی ء يكون بإحداث غيره كجعل الطين خزفا و لا يكون فعله إلا بإحداثه و الفرق بين الجعل و التغيير إن تغيير الشی ء لا يكون إلا بتصييره على خلاف ما كان و جعله يكون بتصييره على مثل ما كان كجعل الإنسان نفسه ساكنا على استدامه الحال و إنما قال «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» و إنما يبصر فيه تشبيها و مجازا و استعاره فی صفه الشی ء بسببه على وجه المبالغه كما يقال سر كاتم و ليل نائم و مثله قول جرير:

لقد لمتنا أم غيلان فی السرى و نمت و ما ليل المطی بنائم

و قال رؤبه:

" قد نام ليلی و تجلى همی".

المعنى

لما سلى الله سبحانه نبيه ص بقوله «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» فإنهم لا يفوتوننی بين بعد ذلك ما يدل على صحته فقال «أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» يعنی العقلاء و إذا كان له ملك العقلاء فما عداهم تابع لهم و إنما خص العقلاء تفخيما «وَ ما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكاءَ» يحتمل ما هاهنا وجهين (أحدهما) أن يكون بمعنى أی شی ء فكأنه قال و أی شی ء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء تقبيحا لفعلهم (و الآخر) أن يكون نافيه أی و ما يتبعون شركاء فی الحقيقه و يحتمل وجها ثالثا و هو أن يكون ما بمعنى الذی و يكون منصوبا بالعطف على من و يكون التقدير و الذی يتبع الأصنام الذين يدعونهم من دون الله شركاء فحذف العائد من الصله و شركاء حال من ذلك المحذوف و إن جعلت ما نفيا فقوله «شُرَكاءَ» ينتصب بيدعونه و العائد إلى الذين الواو فی يدعون و يكون قوله «إِنْ يَتَّبِعُونَ» مكررا لطول الكلام و تقف فی هذا القول على قوله «وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» و فی ذلك القول على قوله «شُرَكاءَ» «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» أی ليس يتبعون فی اتخاذهم مع الله شركاء إلا الظن لتقليدهم أسلافهم فی ذلك أو لشبهه دخلت عليهم بأنهم

يتقربون بذلك إلى الله تعالى «وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى و ليسوا إلا كاذبين بهذا الاعتقاد و القول «هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ» معناه أن الذى يملك من فى السموات و من فى الأرض هو الذى خلق لكم الليل لسكونكم و لأن يزول التعب و الكلال عنكم بالسكون فيه «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» أى و جعل النهار مبصرا مضيئا تبصرون فيه و تهتدون به فى حوائجكم بالأبصار «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى لحججا و دلالات على توحيد الله سبحانه من حيث لا يقدر على ذلك غيره «لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» الحجج سماع تدبر و تفهم و تعقل.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٦٨ الى ٧٠]

اشاره

قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بِهذا أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٦٨) قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ (٦٩) مَتاعٌ فِي الدُّنْيا ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذابَ الشَّدِيدَ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠)

الإعراب

متاع خبر مبتدإ محذوف و تقديره ذاك أو هو متاع و قوله «لا يُفْلِحُونَ» وقف تام و يجوز أن يكون متاع مبتدأ محذوف الخبر و تقديره لهم متاع.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عن صنف من الكفار أنهم أضافوا إليه اتخاذ الولد و هم طائفتان (إحداهما) كفار قريش و العرب فإنهم قالوا الملائكه بنات الله (و الأخرى) النصارى الذين قالوا المسيح ابن الله فقال سبحانه «قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» و إنما قال «قالُوا» و إن لم يكن سبق ذكرهم لأنهم كانوا بحضره النبى ص و كان يعرفهم و تصح الكنايه عن المعلوم كما تصح عن المذكور «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عما قالوا «هُوَ الْغَنِيُّ» عن اتخاذ الولد ثم بين سبحانه الوجه فيه فقال «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» و معناه إذا كان له ما فى السموات و ما فى الأرض ملكا و ملكا و خلقا فهو الغنى عن اتخاذ الولد لأن الإنسان إنما

يتخذ الولد ليتقوى به من ضعف أو ليستغنى به من فقر و الله سبحانه منزه عن ذلك و إذا استحال اتخاذ الولد حقيقه عليه سبحانه استحال عليه اتخاذ الولد على وجه التبنى «إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بِهذا» أى ما عندكم من حجه و برهان بهذا «أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» هذا توبيخ من الله سبحانه لهم على قولهم ذلك ثم بين سبحانه الوعيد لهم على ذلك فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ» أى يكذبون «عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» باتخاذ الولد و غير ذلك «لا يُفْلِحُونَ» أى لا يفوزون بشى ء من الثواب و أصل الافتراء من القطع من فريت الأديم أى قطعته فمعناه يقطعون الكذب الذى يكذبون به على الله تعالى و قوله «مَتاعٌ فِي الدُّنْيا» معناه لهم متاع فى الدنيا يتمتعون به أياما قلائل ثم تنقضى و قوله «ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ» أى ثم إلى حكمنا مصيرهم «ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذابَ الشَّدِيدَ» و هو عذاب النار «بِما كانُوا يَكْفُرُونَ» أى بكفرهم.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۱ الى ۷۳]

اشاره

وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقامِي وَ تَذْكِيرِي بِآياتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ لا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لا تُنْظِرُونِ (۷۱) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۷۲) فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ جَعَلْناهُمْ خَلائِفَ وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (۷۳)

القراءه

قرأ يعقوب وحده و شركاؤكم بالرفع و هو قراءه الحسن و ابن أبى إسحاق و أبى عبد الرحمن السلمى و عيسى الثقفى و قرأ الباقون «وَ شُرَكاءَكُمْ» بالنصب و فى الشواذ قراءه

الأعرج و عاصم و الجحدری و الزهری فاجمعوا أمرکم مفتوحه المیم موصوله الهمزه من جمع.

الحجه

من قرأ «فَأَجْمِعُوا أَمْرَکُمْ وَ شُرَکاءَکُمْ» بالرفع رفعه علی العطف علی الضمیر فی أجمعوا و ساغ عطفه علی الضمیر من غیر توکید من أجل طول الکلام بقوله «أَمْرَکُمْ» و إذا جاز فی قوله سبحانه «ما أَشْرَکْنا وَ لا آباؤُنا» إن نکتفی من طول الکلام بلا و إن کانت بعد حرف العطف کان الاکتفاء من التوکید بما هو أطول من لا و هو أیضا قبل الواو کما أن التوکید لو ظهر لکان قبلها أحری فلو قال قائل قم و زید کان أقبح من أن یقول قمت و زید و ذلک لأن المعطوف علیه فی قم و زید ضمیر مستکن لا لفظ له فهو أضعف من ضمیر المخاطب أو المتکلم فی قمت لأن له لفظا و هو التاء و قمت و زید أضعف من قمنا و زید لأن" نا" من قمنا أتم لفظا من التاء فی قمت و أما «شُرَکاءَکُمْ» بالنصب فقد قیل فیه أنه منصوب علی إضمار فعل کأنه قیل و ادعوا شرکاءکم قالوا و کذا هو فی مصحف أبی و قیل تقدیره فاجمعوا أمرکم و أجمعوا شرکاءکم لأن أجمعوا یدل علیه و ذهب المحققون إلی أنه مفعول معه و تقدیره مع شرکائکم کما أنشد سیبویه:

فکونوا أنتم و بنی أبیکم مکان الکلیتین من الطحال

و یقال أجمعت الأمر و جمعت الأمر و أجمعت علی الأمر أی عزمت علیه قال المؤرج أجمعت الأمر أفصح من أجمعت علیه قال أبو الهیثم أجمع أمره إذا جعله جمعا بعد ما کان متفرقا قال:

" هل أغدون یوما و أمری مجمع"

اللغه

الغمه ضیق الأمر الذی یوجب الحزن و الغمه و الکربه و الضغطه و الشده نظائر و نقیضه الفرجه و قیل غمه مغطی تغطیه خبره مأخوذ من غم الهلال إذا حال دون رؤیته غیم.

المعنی

ثم أمر الله سبحانه نبیه ص أن یقرأ علیهم أخبار نوح فقال «وَ اتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ» أی خبره «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ» الذین بعث إلیهم «یا قَوْمِ إِنْ کانَ کَبُرَ عَلَیْکُمْ مَقامِی» أی شق و عظم علیکم إقامتی بین أظهرکم «وَ تَذْکِیرِی» أی وعظی و تنبیهی إیاکم «بِآیاتِ اللَّهِ» أی بحججه و بیناته علی صحه التوحید و العدل و النبوه و المعاد و بطلان ما تدینون به و فی الکلام حذف هو قوله و عزمتم علی قتلی و طردی من بین أظهرکم «فَعَلَی اللَّهِ تَوَکَّلْتُ» جعله

جواب الشرط مع أنه متوكل عليه فی جميع أحواله ليبين لهم أنه متوكل فی هذا التفصيل لما فی إعلامه ذلك من زجرهم عنه لأن الله تعالی يكفيه أمرهم و معناه فإلی الله فوضت أمری و به وثقت إن يكفينی أمركم «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ» معناه فاعزموا علی أمركم مع شركائكم و اتفقوا علی أمر واحد من قتلی و طردی و لا تضطربوا فيه فتختلف أحوالكم فيما تلقوننی به و هذا تهديد فی صوره الأمر و قيل معناه اعزموا علی أمركم و ادعوا شركاءكم فبين (عليه السلام) إنه لا يرتدع عن دعائهم و عيب آلهتهم مستعينا بالله عليهم واثقا بأنه سبحانه يعصمه منهم و قيل أراد بالشركاء الأوثان التی كانوا يعبدونها من دون الله و قيل أراد من شاركهم فی دينهم «ثُمَّ لا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً» أی لا يكن أمركم عليكم غما و حزنا بأن ترددوا فيه و قيل معناه ليكن أمركم ظاهرا مكشوفا و لا يكونن مغطی مبهما مستورا من غممت الشی ء إذا سترته و قيل معناه لا تأتوه من غير أن تتشاوروا و من غير أن يجتمع رأيكم عليه لأن من حاول أمرا من غير أن يعلم كيف يتأتی ذلك كان أمره غمه عليه «ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لا تُنْظِرُونِ» أی انهضوا إلی فاقتلونی إن وجدتم إليه سبيلا و لا تؤخرونی و لا تمهلونی عن ابن عباس و قيل معنی اقضوا إلی افعلوا ما تريدون و أدخلوا إلی لأنه بمعنی أفرغوا من جميع حيلكم كما يقال خرجت إليك من العهده و قيل معناه توجهوا إلی و روی عن بعضهم أنه قرأ ثم أفضوا إلی أی أسرعوا إلی من الفضاء لأنه إذا صار إلی الفضاء تمكن من الإسراع و هذا كان من معجزات نوح (عليه السلام) لأنه كان وحيدا مع نفر يسير و قد أخبر بأنهم لا يقدرون علی قتله و علی أن ينزلوا به سواء لأن الله تعالی ناصره و حافظه عنهم «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» أی ذهبتم عن الحق و اتباعه و لم تقبلوه و لم تنظروا فيه «فَما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ» أی لا أطلب منكم أجرا علی ما أؤديه إليكم من الله فيثقل ذلك عليكم و قيل معناه إن أعرضتم عن قبول قولی لم يضرنی لأنی لم أطلع فيما لكم فيفوتنی ذلك بتوليكم عنی و إنما يعود الضرر عليكم «إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أی ما أجری إلا علی الله فی القيام بأداء الرساله «وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أی أمرنی الله بأن أكون من المستسلمين لأمر الله بطاعته ثقه بأنها خير ما يكتسبه العباد «فَكَذَّبُوهُ» يعنی أنهم كذبوا نوحا أی نسبوه إلی الكذب فيما يذكره من أنه نبی الله و إن الله بعثه إليهم ليدعوهم إلی طاعته «فَنَجَّيْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ» أی فی السفينه «وَ جَعَلْناهُمْ خَلائِفَ» أی جعلنا الذين نجوا مع نوح خلفاء لمن هلك بالغرق و قيل أنهم كانوا ثمانين نفسا و قال البلخی يجوز أن يكون أراد جعلناهم رؤساء فی الأرض «وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أی أهلكنا باقی أهل الأرض أجمع لتكذيبهم لنوح (عليه السلام) «فَانْظُرْ» أيها السامع «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ» أی المخوفين بالله و عذابه أی كيف أهلكهم الله

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۴ الى ۷۸]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذلِكَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (۷۴) ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ بِآياتِنا فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (۷۵) فَلَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا إِنَّ هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (۷۶) قالَ مُوسى أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَكُمْ أَ سِحْرٌ هذا وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (۷۷) قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَلْفِتَنا عَمَّا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا وَ تَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِياءُ فِي الْأَرْضِ وَ ما نَحْنُ لَكُما بِمُؤْمِنِينَ (۷۸)

القراءه

روى حماد و يحيى عن أبى بكر و زيد عن يعقوب و يكون لكما الكبرياء بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

الوجه فى الياء أن تأنيث الكبرياء غير حقيقى و قد فصل أيضا بينه و بين الفعل و من قرأ بالتاء فلأن لفظه لفظ التأنيث.

اللغه

الإجرام اكتساب السيئه و أصله القطع و اللفت الصرف عن الأمر يقال لفته يلفته لفتا و امرأه لفوت ذات زوج لها ولد من غيره لأنها تلفت إلى ولدها عنقها.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه من بعثه بعد نوح فقال «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد نوح و إهلاك قومه «رُسُلًا» يريد إبراهيم و هودا و صالحا و لوطا و شعيبا «إِلى قَوْمِهِمْ» الذين كانوا فيهم بعد أن تناسلوا و كثروا «فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى فأتوهم بالبراهين و المعجزات الداله على صدقهم الشاهده بنبوتهم «فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» أى لم يكونوا ليصدقوا يعنى أولئك الأقوام الذين بعث إليهم الرسل بما كذبت به أوائلهم الذين هم قوم نوح أى كانوا مثلهم فى الكفر و العتو و قيل معناه لم يكن منهم من يؤمن من بعد هذه الآيات بما كذبوا به من قبلها بل كانت الحالتان سواء عندهم قبل البينات و بعدها عن

أبى مسلم و البلخى «كَذلِكَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» أى نجعل على قلوب الظالمين لنفوسهم الذين تعدوا حدود الله سمه و علامه على كفرهم يلزمهم الذم بها و يعرفهم بها الملائكه كما فعلنا ذلك بقلوب هؤلاء الكفار و قد مر معانى الطبع و الختم فيما تقدم «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد الرسل أو من بعد الأمم «مُوسى وَ هارُونَ» (عليه السلام) نبيين مرسلين «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى و رؤساء قومه «بِآياتِنا» أى بأدلتنا و معجزاتنا «فَاسْتَكْبَرُوا» عن الانقياد لها و الإيمان بها «وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ» عاصين لربهم مستحقين للعقاب الدائم «فَلَمَّا جاءَهُمُ» أى جاء قوم فرعون «الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا» يعنى ما أتى به موسى من المعجزات و البراهين «قالُوا إِنَّ هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر «قالَ مُوسى» لهم «أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَكُمْ أَ سِحْرٌ هذا» أى أ تقولون لمعجزاته سحر و السحر باطل و المعجز حق و هما متضادان «وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ» أى لا يظفرون بحجه و لا يأتون على ما يدعونه ببينه و إنما هو تمويه على الضعفه «قالُوا» يعنى قال فرعون و قومه لموسى «أَ جِئْتَنا لِتَلْفِتَنا عَمَّا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا» أى لتصرفنا عن ذلك «وَ تَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِياءُ» أى الملك عن مجاهد و قيل العظمه و السلطان و الأصل إن الكبرياء استحقاق صفه الكبر فى أعلى المراتب «فِي الْأَرْضِ» أى فى أرض مصر و قيل أراد اسم الجنس و المراد به الإنكار و إن كان اللفظ لفظ الاستفهام تعلقوا بالشبهه فى أنهم على رأى آبائهم و إن من دعاهم إلى خلافه فظاهر أمره أنه يريد التأمر عليهم فلم يطيعوه «وَ ما نَحْنُ لَكُما بِمُؤْمِنِينَ» أى بمصدقين فيما تدعيانه من النبوه.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۹ الى ۸۲]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ (۷۹) فَلَمَّا جاءَ السَّحَرَةُ قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ (۸۰) فَلَمَّا أَلْقَوْا قالَ مُوسى ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (۸۱) وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (۸۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم بكل سحار بالتشديد و الباقون «ساحِرٍ» على وزن فاعل و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو السحر بقطع الألف و مدها على الاستفهام و الباقون «السِّحْرُ» موصوله على الخبر.

الحجه

قد بينا الوجه فى سحار و ساحر فى سوره الأعراف و أما قوله «السِّحْرُ» فإن ما فى قوله «ما جِئْتُمْ بِهِ» فى موضع رفع بالابتداء و جئتم فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و الكلام استفهام و السحر بدل من ما المبتدأ و لزم أن يلحق السحر الاستفهام ليساوى المبدل منه فى أنه استفهام أ لا ترى أنه ليس فى قولك السحر استفهام و على هذا قالوا كم مالك أ عشرون أم ثلاثون فجعلت العشرون و الثلاثون بدلا من كم و ألحقت أم لأنك فى قولك كما درهما ما لك مدع أن له مالا كما أنك فى قولك أ عشرون أم ثلاثون ما لك مدع أحد الشيئين و لا يلزم أن تضمر للسحر خبرا على هذا لأنك إذا أبدلت من المبتدأ صار فى موضعه و صار ما كان خبرا لما أبدلت منه فى موضع خبر البدل و من قرأ «ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ» كان ما فى قوله موصولا و جئتم به الصله و الهاء المجروره عائده على الموصول و خبر المبتدأ الذى هو الموصول السحر و مما يقوى هذا الوجه ما زعموا أنه فى حرف عبد الله ما جئتم به سحر فعلى هذا يكون تقديره الذى جئتم به السحر و على الوجه الأول و هو أن يكون ما استفهاما فتقديره أى شى ء جئتم السحر و أما وجه الاستفهام مع علم موسى أنه سحر فإنه مثل قوله «أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» فى أنه للتقرير.

المعنى

«وَ قالَ فِرْعَوْنُ» حكى الله سبحانه عن فرعون أنه حين أعجزه المعجزات التى ظهرت لموسى (عليه السلام) و لم يكن له فى دفعها حيله قال لقومه «ائْتُونِی بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِیمٍ» بالسحر بليغ فى عمله و إنما طلب فرعون كل ساحر ليتعاونوا على دفع ما أتى به موسى و حتى لا يفوته شى ء من السحر بتأخر بعضهم و إنما فعل ذلك للجهل بأن ما أتى به موسى من عند الله و ليس بسحر و بعد ذلك علم أنه ليس بسحر فعائد كما قال سبحانه «لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هٰؤُلاءِ إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ» و قيل أنه علم أنه ليس بسحر و لكنه ظن أن السحر يقاربه مقاربه تشبيه «فَلَمَّا جاءَ السَّحَرَةُ» الذين طلبهم فرعون و أمر بإحضارهم و موسى حاضر «قالَ لَهُمْ مُوسىٰ أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ» و فى الكلام حذف يدل عليه الظاهر و تقديره فلما أتوه بالسحره و بالحبال و العصى قال لهم موسى «أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ» أى اطرحوا ما جئتم به و قيل معناه افعلوا ما أنتم فاعلون و هذا ليس بأمر بالسحر و لكنه قال ذلك على وجه التحدى و الإلزام أى من كان عنده ما يقاوم المعجزات فليلقه و قيل أنه أمر على الحقيقه بالإلقاء ليظهر بطلانه و إنما لم يقتصر على قوله «أَلْقُوا» لأنه أراد ألقوا جميع ما أنتم ملقون فى المستأنف فلو اقتصر على ألقوا ما أفاد هذا المعنى و الإلقاء إخراج الشى ء عن اليد إلى جهه الأرض و يشبه بذلك قولهم ألقى عليه مسأله و ألقى عليه رداه «فَلَمَّا أَلْقَوْا» أى

فلما ألقت السحره سحرهم «قالَ مُوسى» لهم «ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ» أى الذى جئتم به من الحبال و العصى السحر أدخل عليه الألف و اللام للعهد لأنهم لما قالوا لما أتى به موسى أنه سحر قال (عليه السلام) ما جئتم به هو السحر عن الفراء «إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ» أى سيبطل هذا السحر الذى فعلتموه «إِنَّ اللَّهَ لا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ» معناه إن الله لا يهيئ عمل من قصد إفساد الدين و لا يمضيه و يبطله حتى يظهر الحق من الباطل و المحق من المبطل «وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ» أى يظهر الله الحق و يحققه و يثبته و ينصر أهله «بِكَلِماتِهِ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه بوعد موسى (عليه السلام) و كان وعده النصر فأنجز وعده عن الحسن (و ثانيها) أن معناه بكلامه الذى يتبين به معانى الآيات التى أتاها نبيه عن الجبائى (و ثالثها) بما سبق من حكمه فى اللوح المحفوظ بأن ذلك سيكون «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» ظهور الحق و إبطال الباطل و فى هذه الآيه دلاله على أنه تعالى ينصر المحقين كلهم فى حقهم و ذلك على وجهين (أحدهما) بالحجه فهذه النصره مستمره على كل حال (و الثانى) بالغلبه و القهر و هذا يختلف بحسب المصلحه لأن المصلحه قد تكون بالتخليه تاره و بالحيلوله أخرى.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۳ الى ۸۶]

اشاره

فَما آمَنَ لِمُوسى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعالٍ فِي الْأَرْضِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ (۸۳) وَ قالَ مُوسى يا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ (۸۴) فَقالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۸۵) وَ نَجِّنا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۸۶)

اللغه

الذريه الجماعه من نسل القبيله و قد تقدم القول فى أصلها و وزنها و الفتنه أصلها البليه و هى معامله تظهر الأمور الباطنه يقال فتنت الذهب إذا أحرقته بالنار ليظهر الخلاص و قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يحرقون لما فيه من إظهار حالهم فى

الضلال و قوله «وَ الْفِتْنَهُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» معناه التعذيب للرد عن الدين لما فيه من إظهار النصره أشد.

الإعراب

«يا قَوْمِ» حذفت منه ياء الإضافه اجتزاء بالكسره منها و هو فى النداء أحسن من إثباتها لقوه النداء على التغيير و الفاء فى قوله «فَقالُوا» فاء العطف و جواب الأمر كما تقول قال السائل كذا فقال المجيب كذا و إنما جازت الفاء فى الجواب و لم تجز الواو لأن الفاء تترتب من غير مهله فهى موافقه لمعنى وجوب الثانى بالأول و ليس كذلك الواو.

المعنى

ثم بين سبحانه من آمن من قوم موسى (عليه السلام) فقال «فَما آمَنَ لِمُوسى» أى لم يصدق موسى فى ما ادعى من النبوه مع ما أظهره من المعجزات الظاهره «إِلَّا ذُرِّيَّهٌ مِنْ قَوْمِهِ» أى أولاد من قوم فرعون و قيل أراد من قوم موسى (عليه السلام) و هم بنو إسرائيل الذين كانوا بمصر و اختلف من قال بالأول فقيل أنهم قوم كانت أمهاتهم من بنى إسرائيل و آباؤهم من القبط فاتبعوا أمهاتهم و أخوالهم عن ابن عباس و قيل أنهم أناس يسير من قوم فرعون منهم امرأه فرعون و مؤمن آل فرعون و جاريه و امرأه هى مشاطه امرأه فرعون عن عطيه عن ابن عباس و قيل أنهم بعض أولاد القبط لم يستجب آباؤهم موسى و اختلف من قال بالثانى فقيل هم جماعه من بنى إسرائيل أخذهم فرعون لتعلم السحر و جعلهم من أصحابه فآمنوا بموسى عن الجبائى و قيل أراد مؤمنى بنى إسرائيل و كانوا ستمائه ألف و كان يعقوب دخل مصر منهم باثنين و سبعين إنسانا فتوالدوا حتى بلغوا ستمائه ألف و إنما سماهم ذريه على وجه التصغير لضعفهم عن ابن عباس فى روايه أخرى و قال مجاهد أراد بهم أولاد الذين أرسل إليهم موسى من بنى إسرائيل لطول الزمان هلك الآباء و بقى الأبناء «عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ» يعنى آمنوا و هم خائفون من معره فرعون «وَ مَلَائِهِمْ» و من أشرافهم و رؤسائهم قال الزجاج و إنما جاز أن يقال «وَ مَلَائِهِمْ» لأن فرعون ذو أصحاب يأتمرون له و قيل أن الضمير فى «مَلَائِهِمْ» راجع إلى الذريه لأن آباءهم كانوا من القبط و كانوا يخافون قومهم من القبط أن يصرفوهم عن دينهم و يعذبوهم «أَنْ يَفْتِنَهُمْ» أى يصرفهم عن الدين يعنى أن يمتحنهم لمحنه لا يمكنهم الصبر عليها فينصرفون عن الدين و كان جنود فرعون يعذبون بنى إسرائيل فكان خوفهم منه و منهم «وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعالٍ فِي الْأَرْضِ» أى مستكبر باغ طاغ فى أرض مصر و نواحيها «وَ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ» أى من المجاوزين الحد فى العصيان لأنه ادعى الربوبيه و أسرف فى القتل و الظلم و الإسراف التجاوز عن الحد فى كل شى ء «وَ قالَ مُوسى» لقومه الذين آمنوا به «يا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» كما تظهرون «فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ» أى فأسندوا

أموركم إليه إن كنتم مسلمين على الحقيقه و إنما أعاد قوله «إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ» بعد قوله «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» ليتبين المعنى باجتماع الصفتين التصديق و الانقياد أي إن كنتم آمنتم بالله فاستسلموا لأمره و فائده الآيه بيان وجوب التوكل على الله عند نزول الشده و التسليم لأمره ثقه بحسن تدبيره و انقطاعا إليه «فَقالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا» أخبر سبحانه عن حسن طاعتهم له و أنهم قالوا أسندنا أمورنا إلى الله واثقين «رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أي لا تمكن الظالمين من ظلمنا بما يحملنا على إظهار الانصراف عن ديننا عن مجاهد و قيل معناه ربنا لا تظهر علينا فرعون و قومه فيفتتن بنا الكفار و يقولوا لو كانوا على الحق لما ظفرنا عليهم عن الحسن و أبي مجاز و

روى زراره و محمد بن مسلم عن أبي جعفر و أبي عبد الله (عليه السلام) أن معناه لا تسلطهم علينا فتفتنهم بنا

«وَ نَجِّنا» و خلصنا «بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» أي من قوم فرعون و استعبادهم إيانا و أخذهم جماعتنا بالأعمال الشاقه و المهن الخسيسه.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۷ الى ۸۹]

اشاره

وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما بِمِصْرَ بُيُوتاً وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (۸۷) وَ قالَ مُوسى رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوالاً فِي الْحَياةِ الدُّنْيا رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ فَلا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (۸۸) قالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما فَاسْتَقِيما وَ لا تَتَّبِعانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۸۹)

القراءه

قرأ ابن عامر و لا تتبعان خفيفه النون و الباقون بالتشديد.

الحجه

من قرأ بالنون الشديده كسرها لوقوعها بعد ألف التثنيه فأشبهت نون الاثنين في رجلان و لم يعتد بالنون الساكنه قبلها لسكونها و خفتها فصارت المكسوره كأنها وليت الألف و من قرأ بالتخفيف فإنه يمكن أن يكون خفف الثقيله للتضعيف كما خففوا رب و إن

و نحوهما إلا أنه حذف الأولى من المثلين كما أبدلوا الأولى من المثلين فى نحو قيراط و دينار و لزم ذلك فى هذا الموضع لأن الحذف لو لحق الثانيه للزم التقاء الساكنين على هذا الحد غير مأخوذ به عند العامه و إن شئت كان على لفظ الخبر و المعنى الأمر كقوله «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَهَ قُرُوءٍ» و «لا تُضَارَّ والِدَهٌ بِوَلَدِها» أى لا ينبغى ذلك و إن شئت جعلته حالا من استقيما و التقدير استقيما غير متبعين و يدل على ذلك قول الشاعر:

فلا أسقى و لا يسقى شريبى و يرويه إذا أوردت مائى

و كقول الفرزدق:

بأيدى رجال لم يشيموا سيوفهم و لم تكثر القتلى بها حين سلت

اللغه

«تَبَوَّءا» أى اتخذا يقال تبوأ لنفسه بيتا أى اتخذه و بوأت له بيتا أى اتخدته له و يقال أن تبوء و بوء بمعنى أى اتخذ بيتا مثل بدل و تبدل و خلص و تخلص قال أبو على تبوء فعل يتعدى إلى مفعولين و اللام فى قوله «لِقَوْمِكُما» كالتى فى قوله «رَدِفَ لَكُمْ» و يقوى ذلك قوله «وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ» فدخلت اللام على غير المطاوع كما دخلت على المطاوع فى قوله «تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما» و الطمس محو الأثر يقال طمست عينه أطمسها طمسا و طموسا و طمست الريح آثار الديار و الطمس تغير إلى الدثور و الدروس قال كعب بن زهير:

من كل نضاخه الذفرى إذا عرقت عرضتها طامس الأعلام مجهول

الإعراب

مصر غير منصرف لأنه مؤنث معرفه و لو صرفت لخفتها كما تصرف هند لكان جائزا و ترك الصرف أقيس و قوله «بُيُوتاً» مفعول به و ليس بظرف مكان لاختصاصه و البيوت هنا كالغرف فى قوله تعالى لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّهِ غُرَفاً «فَلا يُؤْمِنُوا» يحتمل وجهين من الإعراب النصب و الجزم فأما النصب ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون على جواب صيغه الأمر بالفاء (و الآخر) أن يكون عطفا على ليضلوا أى ليضلوا فلا يؤمنوا و هذا قول المبرد

و على هذا فيكون قوله «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ» اعتراضا و أما الجزم فيكون على وجه الدعاء عليهم و تقديره فلا آمنوا و مثله قول الأعشى:

فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى و لا تلقنى إلا و أنفك راغم

المعنى

«وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى وَ أَخِيهِ» أى أمرناهما «أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما بِمِصْرَ بُيُوتاً» أى اتخذا لمن آمن بكما بمصر يعنى البلده المعروفه بيوتا تسكنونها و تأوون إليها «وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً» اختلف فى ذلك فقيل لما دخل موسى مصر بعد ما أهلك الله فرعون أمروا باتخاذ مساجد يذكر فيها اسم الله تعالى و أن يجعلوا مساجدهم نحو القبله أى الكعبه و كانت قبلتهم إلى الكعبه عن الحسن و نظيره فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ الآيه و قيل أن فرعون أمر بتخريب مساجد بنى إسرائيل و منعهم من الصلاه فأمروا أن يتخذوا مساجد فى بيوتهم يصلون فيها خوفا من فرعون و ذلك قوله «وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً» أى صلوا فى بيوتكم لتأمنوا من الخوف عن ابن عباس و مجاهد و السدى و غيرهم و قيل معناه اجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا عن سعيد بن جبير «وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» أى أديموها و واظبوا على فعلها «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» بالجنه و ما وعد الله تعالى من الثواب و أنواع النعيم و الخطاب لموسى (عليه السلام) عن أبى مسلم و قيل الخطاب لمحمد ص «وَ قالَ مُوسى رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ» أى أعطيت فرعون و قومه «زِينَةً» يتزينون بها من الحلى و الثياب و قيل الزينه الجمال و صحه البدن و طول القامه و حسن الصوره «وَ أَمْوالًا» يتعظمون بها «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» و إنما أعطاهم الله تعالى ذلك للإنعام عليهم مع تعريه من وجود الاستفساد «رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ» اللام للعاقبه و المعنى و عاقبه أمرهم أنهم يضلون عن سبيلك و لا يجوز أن يكون لام الغرض لأنا قد علمنا بالأدله الواضحه أن الله سبحانه لا يبعث الرسول ليأمر الخلق بالضلال و لا يريد أيضا منهم الضلال و كذلك لا يؤتيهم المال ليضلوا و قيل معناه لئلا يضلوا عن سبيلك فحذفت لا كقوله شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ أى لئلا تقولوا و حذف ذلك لدلاله العقل عليه و قيل أنه لام الدعاء و المعنى ابتلهم بالبقاء على ما هم عليه من الضلال و إنما قال ذلك لعلمه بأنهم لا يؤمنون من طريق الوحى و فائدته إظهار التبرؤ منهم كما يلعن إبليس و يدل عليه أنه أعاد قوله «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ» فدل ذلك على أنه أراد به الدعاء عليهم و المراد بالطمس على الأموال تغييرها عن جهتها إلى جهه لا ينتفع بها قال مجاهد و قتاده و عامه أهل التفسير صارت جميع أموالهم حجاره حتى السكر و الفانيذ

«وَ اشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ» معناه ثبتهم على المقام ببلدهم بعد إهلاك أموالهم فيكون ذلك أشد عليهم و قيل معناه أمتهم بعد سلب أموالهم و أهلكهم و قيل أنه عباره عن الخذلان و الطبع «فَلا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ» قد ذكرنا وجوهه و قيل معناه أنهم لا يؤمنون إيمان إلجاء حتى يروا العذاب و هم مع ذلك لا يؤمنون إيمان اختيار أصلا ثم أخبر سبحانه أنه أجاب لهما الدعوه فقال «قالَ» أي قال الله تعالى لموسى و هارون «قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما» و الداعي كان موسى (عليه السلام) لأنه كان يدعو و كان هارون يؤمن على دعائه فسماهما داعيين عن عكرمه و الربيع و أبي العاليه و أكثر المفسرين و لأن معنى التأمين اللهم استجب هذا الدعاء «فَاسْتَقِيما» أي فاثبتا على ما أمرتما من دعاء الناس إلى الإيمان بالله تعالى و الإنذار و الوعظ قال ابن جريج

مكث فرعون بعد هذا الدعاء أربعين سنه و روى ذلك عن أبي عبد الله (عليه السلام)

«وَ لا تَتَّبِعانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» نهاهما سبحانه عن أن يتبعا طريقه من لا يؤمن بالله و لا يعرفه و لا يعرف أنبياءه (عليه السلام).

[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٠ الى ٩٢]

اشاره

وَ جاوَزْنا بِبَنِي إِسْرائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْياً وَ عَدْواً حَتَّى إِذا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠) آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٩١) فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ عَنْ آياتِنا لَغافِلُونَ (٩٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم آمنت إنه بكسر الألف و الباقون أنه بالفتح و روى عن أبي جعفر و نافع الآن بإلقاء حركه الهمزه على اللام و حذف الهمزه و قرأ ننجيك خفيفه قتيبه و يعقوب و سهل و الباقون «نُنَجِّيكَ» بالتشديد و في الشواذ قراءه أبي بن كعب و محمد بن السميفع ننحيك بالحاء.

الحجه

قال أبو علي من قرأ «آمَنْتُ أَنَّهُ» بالفتح فلأن هذا الفعل يصل بحرف الجر في

نحو يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فلما حذف حرف الجر وصل الفعل إلى أن فصار فى موضع نصب أو جر على الخلاف فى ذلك و من قرأ آمنت إنه بالكسر حمله على القول المضمر كأنه قال آمنت و قلت إنه و إضمار القول فى هذا النحو كثير و قال على بن عيسى من كسر إنه جعله بدلا من آمنت و من فتح جعله معمول آمنت و أما الآن فإن لام المعرفه إذا دخلت على كلمه أولها الهمزه فخففت الهمزه كان فى تخفيفها وجهان (أحدهما) أن يلقى حركتها على اللام و تقر همزه الوصل فيقال الحمر و قد حكى ذلك سيبويه و حكى أبو الحسن أن أناسا يقولون لحمر فيحذفون الهمزه التى للوصل قال:

فقد كنت تخفى حب سمراء حقبه فبح لأن منها بالذى أنت بائح

فأسكن الحاء لما كانت اللام متحركه و لو لم يعتد بالحركه كما لم يعتد بها فى الوجه الأول لحرك الحاء بالكسر كما يحرك فى بح اليوم و «نُنَجِّيكَ» و ننجيك فى معنى واحد أى نلقيك على نجوه من الأرض قال أوس بن حجر:

فمن بنجوته كمن بعقوته و المستكن كمن يمشى بقرواح

و القرواح حيث لا ماء و لا شجر و من قرأ ننحيك بالحاء فإنه نفعلك من الناحيه أى نجعلك فى ناحيه و منه نحيت الشى ء فتنحى أى باعدته فتباعد فصار فى ناحيه قال الحطيئه:

تنحى فاجلسى منى بعيدا أراح الله منك العالمينا

اللغه

المجاوزه الخروج عن الحد من إحدى الجهات الأربع و الاتباع طلب اللحاق بالأول اتبعه اتباعا و تبعه بمعنى و حكى أبو عبيده عن الكسائى أنه قال إذا أريد أنه أتبعهم خيرا أو شرا قالوا بقطع الهمزه و إذا أريد به أنه اقتدى بهم و اتبع أثرهم قالوا بتشديد التاء و وصل الهمزه و البغى طلب الاستعلاء بغير حق و العدو و العدوان الظلم و النجوه الأرض التى لا يعلوها السيل و أصلها من الارتفاع.

الإعراب

مفعول له و قيل إنهما مصدران فى موضع الحال أى فى حال البغى و العدوان الآن فصل بين الزمان الماضى و المستقبل مع أنه إشاره إلى الحاضر و لهذا

بنی کما بنی ذا و عرف الآن بالألف و اللام و أمس یتضـمن حرف التعریف لأن ما مضی بمنزله المضمر فی المعنی فی أنه لیس له صوره و الحاضر فی معنی المصرح فی صحه الصوره و العامل فی قوله «آلْآنَ» محذوف و تقدیره الآن آمنت.

المعنی

ثم بین سبحانه مآل آل فرعون و قومه فقال «وَ جاوَزْنا بِبَنِی إِسْرائِیلَ الْبَحْرَ» أی عبرنا بهم البحر حتی جاوزوه سالمین بأن یبسنا لهم البحر و فرقنـا لهم الماء اثنی عشـر فرقا «فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْیاً وَ عَـدْواً» أی لیبغوا علیهم و یظلموهم و ذلک أن الله سـبحانه لمـا أجاب دعاء موسـی أمره بإخراج بنی إسـرائیل من مصـر لیلا فخرج و تبعهم فرعون و جنوده مشـرقین حتی انتهوا إلی البحر و أمر الله سـبحانه موسـی (علیه السـلام) فضـرب البحر بعصـاه فـانفلق اثنی عشـر فرقا و صار لکل سـبط طریق یابس فارتفع بین کل طریقین الماء کالجبل و صار فی الماء شـبه الخروق فجعل بعضـهم ینظر إلی بعض فلما وصل فرعون بجنوده إلی البحر رأوا البحر بتلـک الهیـأه فهـابوا دخول البحر و کـان فرعون علی حصان أدهم فجاء جبرائیل (علیه السـلام) علی فرس ودیق و خاض البحر و میکائیـل یسوقهم فلمـا شم أدهم فرعون ریـح فرس جبریل (علیه السـلام) انسل خلفه فی الماء و اقتحمت الخیول خلفه فلما دخل آخرهم البحر و هم أولهم أن یخرج انطبق المـاء علیهم «حَتَّی إِذا أَدْرَکَهُ الْغَرَقُ» أی وصل إلیه الغرق و أیقن بالهلاک «قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا الَّذِی آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِیلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِینَ» و کان ذلک إیمان إلجاء لا یستحق به الثواب فلم ینفعه إیمانه «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَـیْتَ» قیل فیه إضمار أی قیل له الآن آمنت حین لا ینفع الإیمان و لا یقبل لأنه حال الإلجاء «وَ قَدْ عَصَیْتَ» بترک الإیمان فی حـال مـا ینفعک الإیمان فهلا آمنت «قَبْلُ» و ذلک «وَ کُنْتَ مِنَ الْمُفْسِـدِینَ» فی الأرض بقتل المؤمنین و ادعاء الإلهیه و أنواع الکفر و اختلف فی قائل هذا القول فقیل قاله جبریل (علیه السـلام) و قیل ذلک کلام الله تعالی قاله له علی وجه الإهانه و التوبیخ و کان ذلک معجزه لموسی (علیه السلام) و

روی علی بن إبراهیم بن هـاشم بإسـناده عن الصـادق (علیه السـلام) قـال مـا أتی جبریـل رسول الله ص إلاـ کئیبا حزینا و لم یزل کذلک منذ أهلک الله فرعون فلما أمر الله سـبحانه بنزول هذه الآیه نزل و هو ضاحک مستبشر فقال له حبیبی جبریل ما أتیتنی إلا و بینت الحزن فی وجهک حتی الساعه قال نعم یا محمد لما غرق الله فرعون «قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا الَّذِی آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِیلَ» فأخذت حمأه فرضـعتها فی فیه ثم قلت له «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَـیْتَ قَبْلُ وَ کُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِینَ» ثم خفت أن تلحقه الرحمه من عند الله فیعذبنی علی ما فعلت فلما کان الآن و أمرنی أن أؤدی إلیک ما قلته أنا لفرعون آمنت و علمت أن ذلک

كان للّه رضا

«فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ» اختلف فى معناه فقال أكثر المفسرين معناه لما أغرق الله فرعون و قومه أنكر بعض بنى إسرائيل غرق فرعون و قالوا هو أعظم شأنا من أن يغرق فأخرجه الله حتى رأوه فذلك قوله «فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ» أى نلقيك على نجوه من الأرض و هى المكان المرتفع ببدنك أى بجسدك من غير روح و ذلك أنه طفا عريانا و قيل معناه نخلصك من البحر و أنت ميت و البدن الدرع قال ابن عباس كانت عليه درع من ذهب يعرف بها فالمعنى نرفعك فوق الماء بدرعك المشهوره ليعرفوك بها «لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً» أى لتكون نكالا لمن خلفك فلا يقولوا مثل مقالتك عن الكلبى و قيل أنه كان يدعى أنه رب فبين الله أمره و أنه عبد و فيه من الآيه أنه غرق مع القوم و أخرج هو من بينهم و كان ذلك آيه عن الزجاج «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ عَنْ آياتِنا لَغافِلُونَ» يعنى أن كثيرا من الناس عن التفكر فى دلالاتنا و التدبر لحججنا و بيناتنا غافلون أى ذاهبون.

[سوره يونس (١٠): آيه ٩٣]

اشاره

وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

الإعراب

المبوء يجوز أن يكون مصدرا و يجوز أن يكون مكانا و يكون المفعول الثانى من بوأت على هذا محذوفا كما حذف من قوله «وَ بَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ» و يجوز أن ينتصب المبوء نصب المفعول به على الاتساع و إن كان مصدرا فقد أجاز ذلك سيبويه فى قوله أما الضرب فأنت ضارب.

المعنى

ثم بين سبحانه حال بنى إسرائيل بعد إهلاك فرعون فقال «وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ» أخبر سبحانه عن نعمه عليهم بعد أن أنجاهم و أهلك عدوهم يقول مكناهم مكانا محمودا و هو بيت المقدس و الشام و إنما قال «مُبَوَّأَ صِدْقٍ» لأن فضل ذلك المنزل على غيره من المنازل كفضل الصدق على الكذب و قيل معناه أنزلناهم فى موضع خصب و أمن يصدق فيما يدل عليه من جلاله النعمه و قال الحسن يريد به مصر و ذلك أن موسى عبر ببنى إسرائيل البحر ثانيا و رجع إلى مصر و تبوأ مساكن آل فرعون و قال الضحاك هو الشام و مصر «وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى مكناهم الأشياء اللذيذه و هذا يدل على سعه أرزاق

بنى إسرائيل «فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جاءَهُمُ الْعِلْمُ» معناه فما اختلفوا فى تصديق محمد ص يعنى اليهود كانوا مقرين به قبل مبعثه حتى جاءهم العلم و هو القرآن الذى جاء به محمد ص عن ابن عباس و قال الفراء العلم محمد ص لأنه كان معلوما عندهم بنعته فلما جاءهم اختلفوا فى تصديقه فكفر به أكثرهم و قيل أن معناه فما اختلف بنو إسرائيل إلا من بعد ما جاءهم العلم بالحق على يد موسى و هارون فإنهم كانوا مطبقين على الكفر قبل مجى ء موسى فلما جاءهم آمن به بعضهم و ثبت على الكفر بعضهم فصاروا مختلفين «إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» هذا إخبار منه تعالى بأنه الذى يتولى الحكم بينهم يوم القيامه فى الأمور التى يختلفون فيها فإن مع بقاء التكليف لا يرتفع الخلاف.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٤ الى ٩٧]

اشاره

فَإِنْ كُنْتَ فِى شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٩٤) وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ فَتَكُونَ مِنَ الْخاسِرِينَ (٩٥) إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (٩٦) وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَهٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (٩٧)

القراءه

قد تقدم اختلاف القراء فى كلمه و كلمات و الوجه فى ذلك.

اللغه

الامتراء طلب الشك مع ظهور الدليل و هو من مرى الضرع و هو مسحه ليدر فلا معنى لمسحه بعد دروره بالحليب.

الإعراب

النون فى قوله «فَلا تَكُونَنَّ» نون التأكيد و هى لا تدخل فى غير الواجب لأنك لا تقول أنت تكونن و دخلت فى القسم على هذا الوجه لأنه يطلب بالقسم التصديق و إنما بنى الفعل مع نون التأكيد لأنها ركبت مع الفعل على تقدير كلمتين كل واحده مركبه مع الأخرى مع أن الأولى ساكنه و اقتضت حركه بناء لالتقاء الساكنين، «وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَهٍ» قال الأخفش أنث كل لأنها مضافه إلى مؤنث و لفظه كل للمذكر و المؤنث سواء و الرؤيه فى الآيه رؤيه العين

لأنها تعدت إلى مفعول واحد و العذاب و إن كان أليما و هو لا يصح أن يرى فإنه ترى أسبابه فهو بمنزله ما يرى.

المعنى

ثم بين سبحانه صحه نبوه محمد ص فقال «فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» اختلف المفسرون فی معناه على أقوال أولها قال الزجاج إن هذه الآيه قد كثر سؤال الناس عنها و خوضهم فيها و فی السوره ما يدل على بيانها فإن الله سبحانه يخاطب النبی ص و ذلک الخطاب شامل للخلق فالمعنى فإن كنتم فی شک فاسألوا و الدليل عليه قوله فی آخر السوره يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِی يَتَوَفَّاكُمْ الآيه فأعلم الله سبحانه أن نبيه (عليه السلام) ليس فی شک و مثل هذا قوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» فقال طَلَّقْتُمُ و الخطاب للنبی ص وحده و هذا مذهب الحسن و ابن عباس و أكثر أهل التأويل و

روى عن الحسن و قتاده و سعيد بن جبير أنهم قالوا إن النبی ص لم يشک و لم يسأل و هو المروی أيضا عن أبی عبد الله (عليه السلام)

(و ثانيها) أن الخطاب لرسول الله ص و إن لم يشک و علم الله سبحانه أنه غير شاک و لكن الكلام خرج مخرج التقرير و الأفهام كما يقول القائل لعبده إن كنت عبدی فأطعنی و لأبيه إن كنت والدی فتعطف علی و لولده إن كنت ابنی فبرنی يريد بذلک المبالغه و ربما خرجوا فی المبالغه ما يستحيل كقولهم بكت السماء لموت فلان أی لو كان تبكی سماء على ميت لبكت عليه و كذلک هاهنا يكون المعنى لو كنت ممن يشک فشككت «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» عن الفراء و غيره (و ثالثها) أن المعنى فإن كنت أيها المخاطب أو أيها السامع فی شک مما أنزلنا إليک على لسان نبينا محمد ص فيكون الخطاب لغيره (و رابعها) ما ذكره الزجاج أنه يجوز أن يكون فی معنى ما فيكون المعنى ما كنت فی شک مما أنزلنا إليک «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ» أی لسنا نريد بأمرک أن تسأل لأنک شاک و لكن لتزداد إيمانا كما قال إبراهيم (عليه السلام) حين قال له أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي فالزياده فی التعريف ليست مما يبطل صحه العقيده و إنما أمر سبحانه بسؤال أهل الكتاب مع جحد أكثرهم لنبوته فيه قولان (أحدهما) أنه أمره بأن يسأل مؤمنی أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و كعب الأحبار و تميم الداری و أشباههم عن ابن عباس و مجاهد و الضحاک (و الآخر) أن المراد سلهم عن صفه النبی ص المبشر به فی كتبهم ثم أنظر فيما وافق تلک الصفه و هذا القول أقوى لأن هذه السوره مكيه و ابن سلام و غيره إنما أسلموا بالمدينه و

قال الزهری إن هذه الآيه نزلت فی السماء فإن صح ذلک فقد كفی المئونه و رواه أصحابنا أيضا عن أبی عبد الله (عليه السلام)

و قيل أيضا أن المراد بالشك الضيق و الشده بما يعانيه من نعتهم و أذاهم أى إن ضقت ذرعا بما تلقى من أذى قومك «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» كيف صبر الأنبياء على أذى قومهم فاصبر كذلك «لَقَدْ جاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» يعنى بالحق القرآن و الإسلام «فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» أى الشاكين «وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ» أى من جمله من يجحد آيات الله و لا يصدق بها «فَتَكُونَ مِنَ الْخاسِرِينَ» أى فإنك إن فعلت ذلك كنت من الخاسرين و لم يقل من الكافرين لأن الإنسان قد علم شده تحسره و تأسفه على خسران ماله فكيف إذا خسر دينه و نفسه «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ» معناه أن الذين أخبر الله عنهم بغير شرط أنهم لا يؤمنون فنفى الإيمان عنهم و لم ينف عنهم القدره عليه فإن نفى الفعل لا يكون نفيا للقدره عليه كما أن الله سبحانه نفى عن نفسه مغفره المشركين و لم يكن ذلك نفيا لقدرته على مغفرتهم و قيل معناه إن الذين وجب عليهم سخط ربك عن قتاده و قيل معناه وجب عليهم وعيد ربك «وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ» أى كل معجزه و دلاله مما يقترحونها «حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ» الموجع فيصيروا ملجئين إلى الإيمان و فى هذا إعلام بأن هؤلاء الكفار لا لطف لهم فى المعلوم يؤمنون عنده إيمان اختيار.

[سوره يونس (١٠): آيه ٩٨]

اشاره

فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إِيمانُها إِلاَّ قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ مَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ (٩٨)

الإعراب

لو لا بمعنى هلا و هى تستعمل على وجهين (أحدهما) التحضيض (و الآخر) التأنيب كقولك فى التحضيض هلا تأتى زيدا لحاجتك و فى التأنيب هلا امتنعت من الفساد الذى دعيت إليه قال الشاعر:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضوطرى لو لا الكمى المقنعا

أى هلا تعقرون الكمى و «كانَتْ قَرْيَةٌ» كان هذه هى التامه لا تحتاج إلى خبر و آمنت فنفعها إيمانها صفه لقريه فإن الجمل قد تقوم مقام الصفه للنكره و إلا قوم يونس استثناء متصل واقع على المعنى لا على ظاهر اللفظ فكأنه قال هلا آمن أهل قريه و الجميع مشتركون فى هذا العتاب و قوم يونس مستثنى من الجميع و مثل هذا الاستثناء فى قوله تعالى فَلَوْ لا كانَ مِنَ

الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكَمْ أَولُوا بَقِيَّهٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِی الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ و قال الزجاج «إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» استثناء منقطع و تقديره لكن قوم يونس لما آمنوا و مثله قول النابغه:

وقفت فيها أصيلا لا أسائلها عيت جوابا و ما بالربع من أحد

إلا أوارى لأيا ما أبينها و النؤى كالحوض بالمظلومه الجلد

و حكى الفراء فی البيت لا أن ما أبينها و قال جمع الشاعر بين ثلاثه أحرف فی النفی لا و إن و ما و قرأ بعضهم يونس و يوسف بكسر النون و السين أراد أن يجعل الاسمين عربيين مشتقين من آسف و آنس و هو شاذ.

المعنى

لما ذكر سبحانه أن إيمان فرعون لم يقبل عند معاينه العذاب وصل ذلك بذكر إيمان قوم يونس قبل نزول العذاب فقال «فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَهٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إِيمانُها إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» قيل إن معناه فهلا كان أهل قريه آمنوا فی وقت ينفعهم إيمانهم أعلم الله سبحانه أن الإيمان لا ينفع عند وقوع العذاب و لا عند حضور الموت الذی لا يشك فيه و لكن قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب عن الزجاج قال و قوم يونس لم يقع بهم العذاب إنما رأوا الآيه التی تدل على العذاب فمثلهم مثل العليل الذی يتوب فی مرضه و هو يرجو العافيه و يخاف الموت و قيل إن معناه لم يكن فيما خلا أن يؤمن أهل قريه بأجمعهم حتى لا يشذ منهم أحد إلا قوم يونس فهلا كانت القرى كلها هكذا عن الحسن و قيل معناه فما كانت قريه آمنت فنفعها إيمانها يريد بذلك لم يكن هذا معروفا لأمه من الأمم كفرت ثم آمنت عند نزول العذاب و كشف عنهم أی لم أفعل هذا بأمه قط إلا قوم يونس «لَمَّا آمَنُوا» عند نزول العذاب كشف عنهم العذاب بعد ما تدلى عليهم و هو قوله «كَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِی الْحَياهِ الدُّنْيا» عن قتاده و ابن عباس و فی روايه عطاء و قيل إنه أراد بقوله «فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَهٌ آمَنَتْ» قوم ثمود فإنه قد جاءهم العذاب يوما فيوما كما جاء قوم يونس إلا أن قوم يونس استدركوا ذلك بالتوبه و أولئك لم يستدركوا فوصف أهل القريه بأنهم سوى قوم يونس ليعرفهم به بعض التعريف إذ

كان أخبر عنهم على سبيل الإخبار عن النكره عن الجبائى و هذا الذى ذكره إنما كان يصح لو كان «إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» مرفوعا فكان يكون صفه لقريه أو بدلا منه على معنى هلا- كان قوم قريه آمنوا إلا قوم يونس و لم يقرأ أحد من القراء بالرفع «وَ مَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ» و هو وقت انقضاء آجالهم.

[القصه]

و كان من قصه يونس على ما ذكره سعيد بن جبير و السدى و وهب و غيرهم أن قوم يونس كانوا بنينوى من أرض الموصل و كان يدعوهم إلى الإسلام فأبوا فأخبرهم أن العذاب مصبحهم إلى ثلاث إن لم يتوبوا فقالوا إنا لم نجرب عليه كذبا فانظروا فإن بات فيكم تلك الليله فليس بشى ء و إن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصبحكم فلما كان فى جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا يغشاهم العذاب قال وهب أغامت السماء غيما أسود هائلا يدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينتهم و اسودت سطوحهم و قال ابن عباس كان العذاب فوق رءوسهم قدر ثلثى ميل فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم فلم يجدوه فخرجوا إلى الصعيد بأنفسهم و نسائهم و صبيانهم و دوابهم و لبسوا المسوح و أظهروا الإيمان و التوبه و أخلصوا النيه و فرقوا بين كل والده و ولدها من الناس و الأنعام فحن بعضها إلى بعض و علت أصواتها و اختلطت أصواتها بأصواتهم و تضرعوا إلى الله عز و جل و قالوا آمنا بما جاء به يونس فرحمهم ربهم و استجاب دعاءهم و كشف عنهم العذاب بعد ما أظلهم قال عبد الله بن مسعود بلغ من توبه أهل نينوى أن يرادوا المظالم بينهم حتى كان الرجل ليأتى الحجر و قد وضع عليه أساس بنيانه فيقتلعه و يرده و روى عن أبى مخلد أنه قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا إلى شيخ من بقيه علمائهم فقالوا له لقد نزل بنا العذاب فما ترى قال قولوا يا حى حين لا حى و يا حى محى الموتى و يا حى لا إله إلا أنت فقالوها فانكشف عنهم العذاب و

روى عن على بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن جميل قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) كان فيهم رجل اسمه مليخا عابد و آخر اسمه روبيل عالم و كان العابد يشير على يونس بالدعاء عليهم و كان العالم ينهاه و يقول له لا تدع عليهم فإن الله يستجيب لك و لا يحب هلاك عباده فقبل يونس قول العابد فدعا عليهم فأوحى الله تعالى إليه أنه يأتيهم العذاب فى شهر كذا فى يوم كذا فلما قرب الوقت خرج يونس من بينهم مع العابد و بقى العالم فيهم فلما كان اليوم الذى نزل بهم العذاب قال لهم العالم أفزعوا إلى الله فلعله يرحمكم و يرد العذاب عنكم فاخرجوا إلى المفازه و فرقوا بين النساء و الأولاد و بين سائر الحيوان و أولادها ثم ابكوا و ادعوا ففعلوا فصرف عنهم العذاب و كان قد نزل بهم و قرب منهم و مر يونس على

وجهه مغاضبا كما حكى الله تعالى عنه حتى انتهى إلى ساحل البحر فإذا سفينه قد شحنت و أرادوا أن يدفعوها فسألهم يونس أن يحملوه فحملوه فلما توسطوا البحر بعث الله عليهم حوتا عظيما فحبس عليهم السفينه فتساهموا فوقع من بينهم السهم على يونس فأخرجوه فألقوه فى البحر فالتقمه الحوت و مر به فى الماء

و قيل إن الملاحين قالوا نقترع فمن أصابته القرعه ألقيناه فى الماء فإن هاهنا عبدا عاصيا آبقا فوقعت القرعه سبع مرات على يونس فقام و قال أنا العبد الآبق و ألقى نفسه فى الماء فابتلعه الحوت فأوحى الله إلى ذلك الحوت لا تؤذ شعره منه فإنى جعلت بطنك سجنه و لم أجعله طعامك فلبث فى بطنه ثلاثه أيام و قيل سبعه أيام و قيل أربعين يوما

و قد سأل بعض اليهود أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) عن سجن طاف أقطار الأرض بصاحبه فقال له يا يهودى هو الحوت الذى حبس يونس فى بطنه فدخل فى بحر قلزم حتى خرج إلى بحر مصر ثم سار منها إلى بحر طبرستان ثم خرج من الدجله

قال عبد الله بن مسعود ابتلع الحوت حوت آخر فأهوى به إلى قرار الأرض و كان فى بطنه أربعين ليله فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين فاستجاب الله له فأمر الحوت فنبذه على ساحل البحر و هو كالفرخ المتمعط فأنبت الله عليه شجره من يقطين فجعل يستظل تحتها و وكل الله به وعلا يشرب من لبنها فيبست الشجره فبكى عليها فأوحى الله تعالى إليه تبكى على شجره يبست و لا تبكى على مائه ألف أو يزيدون أردت أن أهلكهم فخرج يونس فإذا هو بغلام يرعى فقال من أنت قال من قوم يونس قال إذا رجعت إليهم فأخبرهم أنك لقيت يونس فأخبرهم الغلام و رد الله عليه بدنه و رجع إلى قومه و آمنوا به و قيل إنه (عليه السلام) أرسل إلى قوم غير قومه الأولين

[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٩ الى ١٠٠]

اشاره

وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩) وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ يَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ (١٠٠)

القراءه

قرأ و نجعل بالنون حماد و يحيى عن أبى بكر و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ بالنون فإنه ابتداء بالإخبار عن الله و من قرأ بالياء فلأنه تقدم ذكر الله تعالى فكنى عنه.

اللغه

المشيئه و الإراده و الإيثار و الاختيار نظائر و إنما يختلف عليها الاسم بحسب مواقعها على ما بين فى موضعه قال على بن عيسى النفس خاصه الشىء التى لو بطل ما سواها لم يبطل ذلك الشىء و نفسه و ذاته واحد إلا أنه قد يؤكد بالذات و النفس مأخوذه من النفاسه.

الإعراب

كلهم تأكيد لمن و جميعا نصب على الحال.

المعنى

لما تقدم أن إيمان الملجأ غير نافع بين سبحانه أن ذلك لو كان ينفع لأكره أهل الأرض عليه فقال «وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ» يا محمد «لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى لآمن أهل الأرض «كُلُّهُمْ جَمِيعاً» و معناه الإخبار عن قدره الله تعالى و أنه يقدر على أن يكره الخلق على الإيمان كما قال إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ لَها خاضِعِينَ و لذلك قال بعد ذلك «أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» و معناه أن لا ينبغى أن تريد إكراههم على الإيمان مع أنك لا تقدر عليه لأن الله تعالى يقدر عليه و لا يريده لأنه ينافى التكليف و أراد بذلك تسليه النبى ص و تخفيف ما يلحقه من التحسر و الحرص على إيمانهم عنه و فى هذا أيضا دلاله على بطلان قول المجبره أنه تعالى لم يزل كان شائيا و لأنه لا يوصف بالقدره على أن يشاء لأنه تعالى أخبر أنه لو شاء لقدر لكنه لم يشأ فلذلك لم يوجد و لو كانت مشيئه أزليه لم يصح تعليقها بالشرط فصح أن مشيئته فعليه أ لا ترى أنه لا يصح أن يقال لو علم سبحانه و لو قدر كما صح أن يقال لو شاء و لو أراد «وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» معناه أنه لا يمكن أحد أن يؤمن إلا بإطلاق الله تعالى له فى الإيمان و تمكينه منه و دعائه إليه بما خلق فيه من العقل الموجب لذلك و قيل إن إذنه هاهنا أمره كما قال يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ عن الحسن و الجبائى و حقيقه الإذن إطلاقه فى الفعل بالأمر و قد يكون الأذن بالإطلاق فى الفعل برفع التبعه و قيل إن إذنه هنا علمه أى لا تؤمن نفس إلا بعلم الله من قولهم أذنت لكذا إذا سمعته و علمته و أذنته أعلمته فيكون خيرا من علمه سبحانه لجميع الكائنات و يجوز أن يكون بمعنى إعلام الله المكلفين بفضل الإيمان و ما يدعوهم إلى فعله و يبعثهم عليه «وَ يَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ» معناه و يجعل العذاب على الذين لا يتفكرون حتى يعقلوا فكأنهم لا عقول لهم عن قتاده و ابن زيد و قيل معناه و يجعل الكفر عليهم أى يحكم عليهم بالكفر و يذمهم عليه عن الحسن و قيل الرجس الغضب

و السخط عن ابن عباس و قال الكسائى الرجس النتن و الرجز و الرجس واحد قال أبو على و كان الرجس على ضربين (أحدهما) أن يكون فى معنى العذاب (و الآخر) أن يكون بمعنى القذر و النجس أى يحكم بأنهم رجس كما قال سبحانه إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠١ الى ١٠٣]

اشاره

قُلِ انْظُرُوا ما ذا فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما تُغْنِى الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ (١٠١) فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاَّ مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢) ثُمَّ نُنَجِّى رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

القراءه

قرأ الكسائى بروايه نصير و يعقوب بروايه روح و زيد ثم ننجى رسلنا خفيفه و روى عن روح التشديد أيضا فيه و الباقون «نُنَجِّى» بالتشديد و قرأ الكسائى و حفص عن عاصم و يعقوب و سهل «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» خفيفه و الباقون ننجى بالتشديد.

الحجه

حجه من قال ننجى قوله فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ و حجه من قال «نُنَجِّى» قوله وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا و كلاهما حسن قال الشاعر:

و نجنى ابن هند سابح ذو غلاله أجش هزيم و الرماح دوان

اللغه

النظر طلب الشى ء من جهه الفكر كما يطلب إدراكه بالعين و النذر جمع نذير و هو صاحب النذاره و الانتظار هو الثبات لتوقع ما يكون من الحال تقول انتظرنى حتى ألحقك و لو قلت توقعنى لم تكن قد أمرته بالثبات و المثل فى الجنس ما سد أحدهما مسد صاحبه فيما يرجع إلى ذاته و المثل فى غير الجنس ما كان على معنى يقربه من غيره كقربه من جنسه كتشبيه أعمال الكفار بالسراب و النجاه مأخوذه من النجوه و هى الارتفاع عن الهلاك و كذلك السلامه مأخوذه من إعطاء الشى ء من غير نقيصه أسلمته إليه إذا أعطيته سالما من غير آفه.

الإعراب

وجه التشبيه فی كذلک أن نجاه من بقی من المؤمنين كنجاه من مضی فی أنه حق علی الله واجب لهم و يحتمل أن يكون العامل فی كـذلک ننجی الأول و تقـديره ننجی رسلنا و الـذين آمنوا كـذلک الإنجاء و يحتمل أن يكون العامل فيه ننجی الثانی و حقا نصب علی المصـدر أی يحق حقـا و قيـل إنه نصب علی الحـال و إن كـان لفظه لفـظ المصـدر عن أبی مسـلم قـال جـامع العلوم النحوی الضـرير و يجوز أن ينصب حقا بدلا من كذلک أو وصفا و لا يجوز أن ينصب كذلک و حقا جميعا بقوله «نُنَجِّی رُسُلَنا» لأن الفعل الواحد لا يعمل فی مصدرين و لا فی حالين و لا فی اسـتثناءين و لا فی مفعولی معهما و قد بين ذلک فی موضـعه فإن جعلت كذلک من صله ننجی و جعلت حقا من صله قوله «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» أی ننجی المؤمنين حقا كان الوقف علی كذلک.

المعنی

ثم بين سـبحانه ما يزيـد فی تنبيه القوم و إرشادهم فقال «قُلِ» يا محمـد لمن يسألک الآيات «انْظُرُوا ما ذا فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» من الـدلائل و العبر من اختلاـف الليـل و النهار و مجاری النجوم و الأفلاک و ما خلق من الجبال و البحار و أنبت من الأشـجار و الثمـار و أخرج من أنواع الحيوانـات فإن النظر فی أفرادها و جملتها يـدعوا إلی الإيمان و إلی معرفه الصانع و وحـدانيته و علمه و قـدرته و حكمته «وَ مـا تُغْنِی الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ» معناه و ما تغنی هـذه الـدلالات و البراهين الواضـحه مع كثرتها و ظهورها و لا الرسل المخوفه عن قوم لا ينظرون فی الأدله تفكرا و تدبرا و لا يريدون الإيمان و قيل ما تغنی معناه أی شـی ء تغنی عنهم من اجتلاب نفع أو دفع ضـرر إذا لم يسـتدلوا بها فيكون ما للاسـتفهام و كان الحسن إذا قرأ هـذه الآيه هتف بها و قال و ما تغنی الحجج عن قوم لا يقبلونها و

قـال أبو عبـد الله (عليه السـلام) لمـا أسـری برسول الله ص جبريل بالبراق فركبها فأتی بيت المقـدس فلقی من لقی من الأنبياء ثم رجع فأصبح يحـدث أصـحابه إنی أتيت بيت المقـدس و لقيت إخوانی من الأنبياء فقالوا يا رسول الله كيف أتيت بيت المقـدس الليله قال جاءنی جبرائيل بالبراق فركبتها و آيه ذلک أنی مررت بعير لأبی سفيان علی ماء لبنی فلان و قد أضلوا جملا لهم أحمر و هم فی طلبه فقال القوم بعضهم لبعض إنما جاءه راكب سريع و لكنكم قد أتيتم الشام و عرفتموها فاسألوه عن أسواقها و أبوابها و تجارهـا فسألوه عن ذلـک و كـان ص إذا سئل عن الشـی ء لاـ يعرفه شق ذلـک عليه حتی يری ذلـک فی وجهه قـال فبينا هو كـذلک إذا أتاه جبرائيل (عليه السـلام) فقال يا رسول الله هذه الشام قد رفعت لک فالتفت رسول الله ص فإذا هو بالشام فقالوا له أين بيت فلان و مكان كذا فأجابهم فی كل ما سألوه عنه فلم يؤمن منهم إلا قليل و هو قول الله تعالی «وَ ما تُغْنِی

الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ» ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام) فنعوذ بالله أن لا نؤمن بالله آمنا بالله و رسوله

«فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ» معناه فهل ينتظر هؤلاء الذين أمروا بالإيمان فلم يؤمنوا و بالنظر فى الأدله فلم ينظروا إلا العذاب و الهلاك فى مثل الأيام التى هلك من قبلهم من الكفار فيها قال قتاده أراد به وقائع الله فى عاد و ثمود و قوم نوح و عبر عن الهلاك بالأيام كما يقال أيام فلان يراد به أيام دولته و أيام محنته و اللفظ لفظ الاستفهام و المراد به النفى و تقديره ليس ينتظرون إلا ذاك «قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» أى قل يا محمد لهم فانتظروا ما وعدنا الله من العذاب فإنى منتظر معكم من جميع المنتظرين لما وعد الله به «ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا» من بينهم و نخلصهم من العذاب وقت نزوله و قيل من شرور أعدائهم و مكرهم «كَذلِكَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» قال الحسن معناه كنا إذا أهلكنا أمه من الأمم الماضيه نجينا نبيهم و نجينا الذين آمنوا به أيضا كذلك إذا أهلكنا هؤلاء المشركين نجيناك يا محمد و الذين آمنوا بك و قيل معناه «كَذلِكَ حَقًّا عَلَيْنا» أى واجبا علينا من طريق الحكمه «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» من عذاب الآخره كما ننجيهم من عذاب الدنيا و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لأصحابه ما يمنعكم من أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنه من أهل الجنه أن الله تعالى يقول «كَذلِكَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ».

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۷]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۱۰۴) وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۱۰۵) وَ لا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُكَ وَ لا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذاً مِنَ الظَّالِمِينَ (۱۰۶) وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۱۰۷)

اللغه

الشك وقوف فى المعنى و نقيضه كمن يشك فى كون زيد فى الدار فإنه لا

يكون لإحدى الصفتين عنده مزيه على الأخرى فيقف و هو معنى غير الاعتقاد عند أبى على الجبائى و أبى هاشم ثم رجع عنه أبو هاشم و قال ليس بمعنى و هو اختيار القاضى و التوفى قبض الشى ء على التمام و الإقامه نصب الشى ء و نقيضه الإضجاح و أقام بالمكان استمر فيه كاستمرار القيام فى جهه الانتصاب و المماسه و المطابقه و المجامعه نظائر و ضدها المباينه و الكشف رفع الساتر المانع من الإدراك فكان الضر هاهنا ساتر يمنع من إدراك الإنسان.

الإعراب

«إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ» شرط و جوابه فى قوله «فَلا أَعْبُدُ» و إنما صح ذلك لأن معناه إن كنتم فى شك فلا تطمعوا فى تشكيكى حتى أعبد غير الله كعبادتكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص بالبراءه عن كل معبود سواه فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي» أ حق هو أم لا «فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» لشككم فى دينى «وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ» أى يقدر على إماتتكم و هذا يتضمن تهديدا لهم لأن وفاه المشركين ميعاد عذابهم التى قيل كيف قال إن كنتم فى شك من دينى مع اعتقادهم بطلان دينه فجوابه من وجوه (أحدها) أن يكون التقدير من كان شاكا فى أمرى فهذا حكمه (و الثانى) أنهم فى حكم الشاك للاضطراب الذى يجدونه فى أنفسهم عند ورود الآيات (و الثالث) أن فيهم من كان شاكا فغلب ذكرهم «وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى و أمرنى ربى أن أكون من المصدقين بالتوحيد و إخلاص العباده له «وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ» هذا عطف على ما قبله فكأنه قال و قيل لى و أقم وجهك «لِلدِّينِ» أى استقم فى الدين بإقبالك على ما أمرت به من القيام بأعباء الرساله و تحمل أمر الشريعه بوجهك و قيل معناه و أقم وجهك فى الصلاه بالتوجه نحو الكعبه «حَنِيفاً» أى مستقيما فى الدين «وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» هذا نهى عن الإشراك مع الله سبحانه غيره فى العباده «وَ لا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُكَ» إن أطعته «وَ لا يَضُرُّكَ» إن عصيته و تركته أى لا تدعه إلها كما يدعوا المشركون الأوثان آلهه و إنما قال «ما لا يَنْفَعُكَ وَ لا يَضُرُّكَ» مع أنه لو نفع و ضر لم تحسن عبادته أيضا لأمرين (أحدهما) أن معناه ما لا ينفعك نفع الإله و لا يضرك ضرره (و الثانى) أنه إذا كان عباده غير الله ممن يضر و ينفع قبيحه فعباده من لا يضر و لا ينفع أقبح «فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذاً مِنَ الظَّالِمِينَ» معناه فإن خالفت ما أمرت به من عباده غير الله كنت ظالما لنفسك بإدخالك الضرر الذى هو العقاب عليها و هذا الخطاب و إن كان متوجها إلى النبى ص فى الظاهر فالمراد به أمته «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ» معناه و إن أحل الله بك ضرا من بلاء أو شده أو مرض «فَلا كاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ» أى لا يقدر أحد على كشفه غيره كأنه سبحانه

لما بين أن غيره لا ينفع و لا يضر عقبه ببيان كونه قادرا على النفع و الضر «وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ» من صحه جسم و نعمه و خصب و نحوها «فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ» أى لا يقدر على منعه أحد و تقديره و إن يردك خيرا و يجوز فيه التقديم و التأخير يقال فلان يريدك بالخير و يريد بك الخير «يُصِيبُ بِهِ» أى بالخير «مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» فيعطيه على ما تقتضيه الحكمه و يعلمه من المصلحه «وَ هُوَ الْغَفُورُ» لذنوب عباده «الرَّحِيمُ» بهم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠٨ الى ١٠٩]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٨) وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ وَ اصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (١٠٩)

المعنى

ثم ختم الله سبحانه السوره بالموعظه الحسنه تسليه للنبى ص و الوعد للمؤمنين و الوعيد للكافرين فقال عز اسمه «قُلْ» يا محمد مخاطبا للمكلفين «يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» و هو القرآن و دين الإسلام و الأدله الداله على صحته و قيل يريد بالحق النبى ص و معجزاته الظاهره «فَمَنِ اهْتَدى» بذلك بأن نظر فيه و عرفه حقا و صوابا «فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» معناه فإن منافع ذلك من الثواب و غيره يعود عليه «وَ مَنْ ضَلَّ» عنه و عدل عن تأمله و الاستدلال به «فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أى على نفسه لأنه يجنى عليها «وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» أى و ما أنا بحفيظ لكم عن الهلاك إذا لم تنظروا أنتم لأنفسكم و لم تعلموا بما يخلصها كما يحفظ الوكيل مال غيره و المعنى أنه ليس على إلا البلاغ و لا يلزمنى أن أجعلكم مهتدين و إن أنجيكم من النار كما يجب على من وكل على متاع أن يحفظه من الضرر «وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ وَ اصْبِرْ» على أذى الكافرين و تكذيبهم «حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ» بينك و بينهم بإظهار دينه و إعلاء أمره «وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» لأنه لا يحكم إلا بالعدل و الصواب.

(۱۱) سوره هود مکیه و آیاتها ثلاث و عشرون و مائه (۱۲۳)

اشاره

[توضیح]

هی مکیه کلها فی قول الأکثرین و قال قتاده إلا آیه و هو قوله «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَيِ النَّهارِ» فإنها نزلت بالمدینه.

عدد آیها

هی مائه و ثلاث و عشرون آیه کوفی و آیتان شامی و المدنی الأول و آیه فی الباقین

اختلافها

سبع آیات «بَرِی ءٌ مِمَّا تُشْرِکُونَ» کوفی «فِی قَوْمِ لُوطٍ» غیر البصری «مِنْ سِجِّیلٍ» مکی شامی و المدنی الأخیر «کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» حجازی «مَنْضُودٍ» و «إِنَّا عامِلُونَ» عراقی شامی و المدنی الأول مختلفین عراقی شامی

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و کذب به و هود و صالح و شعیب و لوط و إبراهیم و موسی و کان یوم القیامه من السعداء

و

روی الثعلبی بإسناده عن أبی إسحاق عن أبی جحیفه قال قیل یا رسول الله قد أسرع إلیک الشیب قال شیبتنی هود و أخواتها

و

فی روایه أخری عن أنس بن مالک عن أبی بکر قال قلت یا رسول الله عجل إلیک الشیب قال شیبتنی هود و أخواتها الحاقه و الواقعه و عم یتساءلون و هل أتاک حدیث الغاشیه

و

روی العیاشی عن الحسن بن علی الوشاء عن ابن سنان عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره هود فی کل جمعه بعثه الله یوم القیامه فی زمره النبیین و حوسب حسابا یسیرا أو لم تعرف له خطیئه عملها یوم القیامه

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره یونس بذکر الوحی فی قوله وَ اتَّبِعْ ما یُوحی إِلَیْکَ افتتح هذه السوره ببیان ذلک الوحی فقال

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱ الى ۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (۱) أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللَّهَ إِنَّنِی لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ (۲) وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِی فَضْلٍ فَضْلَهُ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ (۳) إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَیْ‌ءٍ قَدِيرٌ (۴)

اللغه

الإحكام منع الفعل من الفساد و الحكمه المعرفه بما يمنع الفعل من الفساد و النقص و بما يميز القبيح من الحسن و الفاسد من الصحيح و الحكيم فی صفات الله سبحانه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون بمعنى محكم فهو فعيل بمعنى مفعل أی محكم أفعاله فيكون على هذا من صفات فعله فلا يوصف به فيما لم يزل (و الثانی) أن يكون بمعنى عليم فيكون من صفات ذاته فيوصف بأنه حكيم لم يزل.

الإعراب

قال الزجاج كتاب مرفوع بإضمار هذا كتاب و قال بعضهم كتاب خبر الر و هذا غلط لأن «كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ» ليس هو الر وحدها و «أَلَّا تَعْبُدُوا» فی موضع نصب تقديره فصلت آياته لأن لا تعبدوا و يحتمل أن يكون على تقدير أمركم بأن لا تعبدوا فلما حذف الباء وصل الفعل فنصبه «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا» معطوف عليه و معنى إلا فی قوله «إِلَّا اللَّهَ» إيجاب للمذكور بعدها ما نفی عن كل ما سواه من العباده و هی التی تفرغ عامل الإعراب لما بعدها يمتعكم جزم جواب لقوله «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ» «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» يريد تتولوا فحذف إحدى التاءين تخفيفا و ابن كثير يدغم التاء الأولى فی الثانيه و يشدد.

المعنى

قد بينا تفسير «الر» و الأقاويل التی فيها فی أول البقره فلا معنى لإعادته «كِتابٌ» يعنی القرآن أی هو كتاب «أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن

معناه «أَحْكِمَتْ آياتُهُ» فلم ينسخ منها شى ء كما نسخت الكتب و الشرائع «ثُمَّ فُصِّلَتْ» ببيان الحلال و الحرام و سائر الأحكام عن ابن عباس (و ثانيها) أن معناه «أُحْكِمَتْ آياتُهُ» بالأمر و النهى «ثُمَّ فُصِّلَتْ» بالوعد و الوعيد و الثواب و العقاب عن الحسن و أبى العاليه (و ثالثها) «أُحْكِمَتْ آياتُهُ» جمله ثم فرقت فى الإنزال آيه بعد آيه ليكون المكلف أمكن من النظر و التدبر عن مجاهد (و رابعها) أحكمت فى نظمها بأن جعلت على أبلغ وجوه الفصاحه حتى صار معجزا ثم فصلت بالشرع و البيان المفروض فكأنه قيل محكم النظم مفصل الآيات عن أبى مسلم (و خامسها) أتقنت آياته فليس فيها خلل و لا باطل لأن الفعل المحكم ما قد أتقنه فاعله حتى لا يكون فيه خلل ثم فصلت بأن جعلت متتابعه بعضها إثر بعض «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» أى إن هذا الكتاب أتاكم من عند حكيم فى أحواله و تدابيره «خَبِيرٍ» أى عليم بأحوال خلقه و مصالحهم و فى هذه الآيه دلاله على أن كلام الله سبحانه محدث لأنه وصفه بأنه أحكمت آياته ثم فصلت و الإحكام من صفات الأفعال و كذلك التفصيل ثم قال «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» و هذه الإضافه لا تصح إلا فى المحدث لأن القديم يستحيل أن يكون صادرا من غيره و قوله «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» معناه أنزل هذا الكتاب ليأمركم «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» و لكى لا تعبدوا إلا الله كما يقال كتبت إليك أن لا تخرج من الدار و أن لا تخرج بالنصب و الجزم «إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ» هذا إخبار من النبى ص أنه مخوف من مخالفه الله و عصيانه باليم العقاب مبشر على طاعه الله بجزيل الثواب «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» و معناه اطلبوا المغفره و اجعلوها غرضكم ثم توصلوا إليها بالتوبه و قيل معناه استغفروا ربكم من ذنوبكم ثم توبوا إليه فى المستأنف متى وقعت منكم المعصيه عن الجبائى و قيل إن ثم هاهنا بمعنى الواو عن الفراء و هذا لأن الاستغفار و التوبه واحد فتكون التوبه تأكيدا للاستغفار «يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» يعنى أنكم متى استغفرتموه و تبتم إليه يمتعكم فى الدنيا بالنعم السابغه فى الخفض و الدعه و الأمن و السعه إلى الوقت الذى قدر لكم أجل الموت فيه و قال الزجاج يريد يبقيكم و لا يستأصلكم بالعذاب كما استأصل أهل القرى الذين كفروا «وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ» قيل إن الفضل بمعنى التفضيل و الإفضال أى و يعط كل ذى إفضال على غيره بمال أو كلام أو عمل بيد أو رجل جزاء إفضاله فيكون الهاء فى فضله عائدا إلى ذى الفضل و قيل إن معناه يعطى كل ذى عمل صالح فضله أى ثوابه على قدر عمله فإن من كثرت طاعاته فى الدنيا زادت درجاته فى الجنه و على هذا فالأولى أن تكون الهاء فى فضله عائدا إلى اسم الله تعالى «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عما أمروا به و قيل معناه و إن تتولوا أنتم أى تعرضوا فحذف إحدى التاءين و لذلك شدد ابن كثير فى روايه البزى عنه «فَإِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ

يَوْمٍ كَبِيرٍ» أى كبير شأنه و هو يوم القيامه و هذا الخوف ليس فى معنى الشك بل هو فى معنى اليقين أى فقل لهم يا محمد إنى أعلم أن لكم عذابا عظيما و إنما وصف اليوم بالكبير لعظم ما فيه من الأهوال «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ» أى فى ذلك اليوم إلى حكم الله مصيركم لأن حكم غيره يزول فيه و قيل معناه إليه مصيركم بأن يعيدكم للجزاء «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» يقدر على الإعاده و البعث و الجزاء فاحذروا مخالفته.

[سوره هود (۱۱): آيه ۵]

اشاره

أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۵)

القراءه

روى عن ابن عباس بخلاف و مجاهد و يحيى بن يعمر و عن على بن الحسين و أبى جعفر محمد بن على و زيد بن على و جعفر بن محمد (عليه السلام) يثنونى صدورهم على مثال يفعوعل

و عن ابن عباس أيضا يثنون و عن مجاهد يثنئن و روى ذلك أيضا عن عروه الأعشى.

الحجه

أما يثنونى على مثال يفعوعل فهو من أمثله المبالغه تقول أعشب البلد فإذا كثر ذلك قلت اعشوشب و كذلك احلولى و اخشوشب و اخشوشن و أما يثنون و يثنئن فقد قال ابن جنى إنهما من لفظ الثن و هو ما هش و ضعف من الكلاء و أنشد أبو زيد:

تكفى اللقوح أكله من ثن

يثنئن بالهمزه أصله يثنان فحركت الألف لسكونها و سكون النون الأولى فانقلبت همزه و أما «يَثْنُونَ» فأصله يثنونن فلزم الإدغام لتكرير العين إذا كان غير ملحق فأسكنت النون الأولى و نقلت كسرتها إلى الواو و أدغمت النون فى النون فصار يثنون.

اللغه

أصل الثنى العطف تقول ثنيته عن كذا أى عطفته و منه الاثنان لعطف أحدهما على الآخر فى المعنى و منه الثناء لعطف المناقب فى المدح و منه الاستثناء لأنه عطف عليه بالإخراج منه و الاستخفاء طلب خفاء الشى ء يقال استخفى و تخفى بمعنى و كذلك استغشى

و تغشى قالت الخنساء:

أرعى النجوم و ما كلفت رعيتها و تاره أتغشى فضل أطمارى

الإعراب

ألا معناها التنبيه و لا حظ لها فى الإعراب و ما بعدها مبتدأ.

النزول

قيل نزلت فى الأخنس بن شريق و كان حلو الكلام يلقى رسول الله ص بما يحب و ينطوى بقلبه على ما يكره عن ابن عباس و

روى العياشى بإسناده عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أخبرنى جابر بن عبد الله أن المشركين إذا مروا برسول الله ص طأطأ أحدهم رأسه و ظهره هكذا و غطى رأسه بثوبه حتى لا يراه رسول الله ص فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر القرآن بين سبحانه فعلهم عند سماعه فقال «أَلا إِنَّهُمْ» يعنى الكفار و المنافقين «يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ» أى يطوونها على ما هم عليه من الكفر عن الحسن و قيل معناه يحنون صدورهم لكيلا يسمعوا كلام الله سبحانه و ذكره عن قتاده و قيل يثنونها على عداوه النبى ص عن الفراء و الزجاج و قيل إنهم إذا عقدوا مجلسا على معاداه النبى ص و السعى فى أمره بالفساد انضم بعضهم إلى بعض و ثنى بعضهم صدره إلى صدر بعض يتناجون «لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ» أى ليخفوا ذلك من الله تعالى على القول الأخير فإنهم كانوا قد بلغ من شده جهلهم بالله أن ظنوا أنهم إذا ثنوا صدورهم على سبيل الإخفاء لم يعلم الله تعالى أسرارهم و على الأقوال الأخر معناه ليستروا ذلك عن النبى ص «أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ» معناه أنهم يتغطون بثيابهم ثم يتفاوضون فيما كانوا يدبرونه على النبى ص و على المؤمنين فيكتمونه عن ابن عباس فبين الله سبحانه أنه «يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ» وقت ما يتغطون بثيابهم و يجعلونها غشاء فوقهم لا بمعنى أنه يتجدد له العلم فى حال استغشائهم بالثوب بل هو عالم بذلك فى الأزل «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» يريد بما فى النفوس عن ابن عباس و بحقيقه ما فى القلوب من المضمرات و قيل إنه كنى باستغشاء ثيابهم عن الليل لأنهم يتغطون بظلمته كما يتغطون بثيابهم.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶ الى ۸]

اشاره

وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَی اللَّهِ رِزْقُها وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها کُلٌّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۶) وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیَّامٍ وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ لَئِنْ قُلْتَ إِنَّکُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَیَقُولَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلاَّ سِحْرٌ مُبِینٌ (۷) وَ لَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِلی أُمَّهٍ مَعْدُودَهٍ لَیَقُولُنَّ ما یَحْبِسُهُ أَلا یَوْمَ یَأْتِیهِمْ لَیْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۸)

اللغه

الدابه الحی الذی من شأنه أن یدب و قد صار فی العرف مختصا بنوع من الحیوان و قد ورد القرآن بها علی الأصل فی قوله «وَ ما مِنْ دَابَّهٍ»، و اللَّهُ خَلَقَ کُلَّ دَابَّهٍ.

الإعراب

اللام فی قوله لئن لام القسم و لا یجوز أن یکون لام الابتداء لأنها دخلت علی أن التی للجزاء و لام الابتداء إنما هی للاسم أو ما ضارع الاسم فی باب إن و جواب الجزاء مستغنی عنه بجواب القسم لأنه إذا جاء فی صدر الکلام غلب علیه کما أنه إذا تأخر و توسط الغی و «یَوْمَ یَأْتِیهِمْ» نصب علی الظرف من مصروف أی لیس یصرف العذاب عنهم یوم یأتیهم العذاب.

المعنی

«وَ ما مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ» أی لیس من دابه تدب علی وجه الأرض و یدخل فیه جمیع ما خلقه الله تعالی علی وجه الأرض من الجن و الإنس و الطیر و الأنعام و الوحوش و الهوام «إِلَّا عَلَی اللَّهِ رِزْقُها» أی إلا و الله سبحانه یتکفل برزقها و یوصله إلیها علی تقتضیه المصلحه و توجبه الحکمه «وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها» أی یعلم موضع قرارها و الموضع الذی أودعها فیها و هو أصلاب الآباء و أرحام الأمهات عن مجاهد و قیل مستقرها حیث تأوی إلیه من الأرض و مستودعها حیث تموت و تبعث منه عن ابن عباس و الربیع و قیل مستقرها ما یستقر علیه عملها و مستودعها ما یصیر إلیه «کُلٌّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ» هنا إخبار منه سبحانه أن جمیع ذلک مکتوب فی کتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ و إنما أثبت سبحانه ذلک مع أنه عالم لذاته لا یعزب عن علمه شی ء من مخلوقاته لما فیه من اللطف للملائکه أو لمن یخبر بذلک «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیَّامٍ» هذا إخبار منه سبحانه عن

نفسه بأنه أنشأهما فی هذا المقدار من الزمان مع قدرته علی أن یخلقهما فی مقدار لمح البصر و الوجه فی ذلک أنه سبحانه أراد أن یبین بذلک أن الأمور جاریه فی التدبیر علی منهاج الحکمه منشأه علی ترتیب لما فی ذلک من المصلحه و المراد بقوله «سِتَّهِ أَیّامٍ» ما مقداره مقدار سته أیام لأنه لم یکن هناک أیام بعد فإن الیوم عباره عما بین طلوع الشمس و غروبها «وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ» فی هذا دلاله علی أن العرش و الماء کانا موجودین قبل خلق السموات و الأرض و کان الماء قائما بقدره الله تعالی علی غیر موضع قرار بل کان الله یمسکه بکمال قدرته و فی ذلک أعظم الاعتبار لأهل الإنکار و قیل إن المراد بقوله «عَرْشُهُ» بناؤه یدل علیه قوله وَ مِمّا یَعْرِشُونَ أی یبنون و المعنی و کان بناؤه علی الماء فإن البناء علی الماء أبدع و أعجب عن أبی مسلم «لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» معناه أنه خلق الخلق و دبر الأمور لیظهر إحسان المحسن فإنه الغرض فی ذلک أی لیعاملکم معامله المبتلی المختبر لئلا یتوهم أنه سبحانه یجازی العباد علی حسب ما فی معلومه أنه یکون منهم قبل أن یفعلوه و فی قوله «أَحْسَنُ عَمَلاً» دلاله علی أنه قد یکون فعل حسن أحسن من حسن آخر لأن حقیقه لفظه أفعل یقتضی ذلک «وَ لَئِنْ قُلْتَ» یا محمد لهم «إِنَّکُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ» للحساب و الجزاء «لَیَقُولَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِینٌ» أی لیس هذا القول إلا تمویه ظاهر لا حقیقه له و من قرأ ساحر فالمراد لیس هذا یعنون النبی ص إلا ساحر قال الجبائی و فی الآیه دلاله علی أنه کان قبل خلق السماوات و الأرض الملائکه لأن خلق العرش علی الماء لا وجه لحسنه إلا أن یکون فیه لطف لمکلف یمکنه الاستدلال به فلا بد إذا من حی مکلف و قال علی بن عیسی لا یمتنع أن یکون فی الأخبار بذلک مصلحه للمکلفین فلا یجب ما قاله الجبائی و هو الذی اختاره المرتضی قدس الله روحه «وَ لَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِلی أُمَّهٍ مَعْدُودَهٍ» معناه و لئن أخرنا عن هؤلاء الکفار عذاب الاستئصال إلی أجل مسمی و وقت معلوم و الأمه الحین کما قال سبحانه وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ و هو قول ابن عباس و مجاهد و قیل «إِلی أُمَّهٍ» أی إلی جماعه یتعاقبون فیصرون علی الکفر و لا یکون فیهم من یؤمن کما فعلنا بقوم نوح عن علی بن عیسی و قیل معناه إلی أمه بعد هؤلاء نکلفهم فیعصون فتقتضی الحکمه إهلاکهم و إقامه القیامه عن الجبائی و

قیل إن الأمه المعدوده هم أصحاب المهدی (علیه السلام) فی آخر الزمان ثلثمائه و بضعه عشر رجلا کعده أهل بدر یجتمعون فی ساعه واحده کما یجتمع قزع الخریف و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

«لَیَقُولُنَّ» علی وجه الاستهزاء «ما یَحْبِسُهُ» أی أی شی ء یؤخر هذا العذاب عنا إن کان حقا «أَلا یَوْمَ یَأْتِیهِمْ لَیْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ» أی إن هذا العذاب الذی یستبطئونه إذا

نزل بهم فى الوقت المقدور لا يقدر أحد على صرفه عنهم إذا أراد الله أن يأتيهم به و لا يتمكن من إذهابه عنهم إذا أراد الله أن يأتيهم به «وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» أى و نزل بهم الذى كانوا يسخرون به من نزول العذاب و يحققونه.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه لما قال سبحانه «يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ» قال عقيبه و كيف يخفى على الله سر هؤلاء و هو يرزقهم و إذا وصل إلى كل واحد رزقه و لم ينسه فليعلم أنه يعلم سره و قوله «وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها» يدل على ما ذكرنا ثم زاده بيانا بقوله «وَ هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ» الآيه فإن أصل الخلق التقدير الذى لا يختل بالنقصان و الزياده و ذلك لا يتم إلا من العالم لذاته.

[سوره هود (11): الآيات 9 الى 11]

اشاره

وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ (٩) وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ نَعْماءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ (١٠) إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (١١)

اللغه

الذوق تناول الشى ء بالفم لإدراك الطعم و سمى الله سبحانه إحلال اللذات بالإنسان إذاقه لسرعه زوالها تشبيها بما يذاق ثم يزول كما قيل:

" أحلام نوم أو كظل زائل "

و النزع قلع الشى ء عن مكانه و اليئوس فعول من يئس و اليأس القطع بأن الشى ء المتوقع لا يكون و نقيضه الرجاء و النعماء إنعام يظهر أثره على صاحبه و الضراء مضره تظهر الحال بها لأنهما أخرجتا مخرج الأحوال الظاهره مثل حمراء و عيناء مع ما فيهما من المبالغه و الفرح و السرور من النظائر و هو انفتاح القلب بما يلتذ به و ضده الغم و الصحيح أن الغم السرور من جنس الاعتقادات و ليسا بجنسين من الأعراض و من الناس من قال إنهما جنسان و الفخور الذى يكثر فخره و هو التطاول بتعديد المناقب و هى صفه ذم إذا أطلقت لما فيها من التكبر على من لا يجوز أن يتكبر عليه.

الإعراب

اللام فى «لَئِنْ» لتوطيه القسم و ليست للقسم و التقدير و الله لئن أذقنا الإنسان منا رحمه إنه ليئوس فإنه جواب القسم الذى هيأته اللام إلا أنه مغن عن جواب الشرط و واقع موقعه و مثله قول الشاعر:

لئن عاد لی عبد العزیز بمثلها و أمکننی منها إذا لا أقیلها

أی و الله لا- أقیلها و لو کانت جواب أن لکان لا أقلها الـذین صبروا فی موضع نصب علی الاسـتثناء من الإنسان لأنه اسم الجنس فهو کقوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا» و قال الزجاج و الأخفش أنه استثناء لیس من الأول و المعنی لکن الذین صبروا و الأول قول الفراء.

المعنی

ثم بین سبحانه حـال الإنسـان فیمـا قابـل به نعمه من الکفر فقـال «وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً» أی أحللنا به نعمه من الصـحه و الکفایه و السـعه من المال و الولد و غیر ذلک من نعم الدنیا «ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ» أی سلبنا تلک النعمه عنه إذا رأینا المصلحه فیه «إِنَّهُ لَيَؤُسٌ» أی قنوط و هو الذی سـنته و عادته الیأس «کَفُورٌ» و هو الذی عادته کفران النعمه و معنی الآیه مصروف إلی الکفار الذین هذه صفتهم لجهلهم بالصانع الحکیم الذی لا یعطی و لا یمنع إلا لما تقتضیه الحکمه من وجوه المصالح «وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ» أی أحللنا به و أعطیناه «نَعْماءَ بَعْـدَ ضَـرَّاءَ مَسَّتْهُ» أی بعـد بلاء أصابته «لَیَقُولَنَّ» عنـد نزول النعماء به «ذَهَبَ السَّيِّئاتُ عَنِّی» أی ذهبت الخصال التی تسوء صاحبها من جهه نفور طبعه عنه و هو هاهنا بمعنی الشدائـد و الآلام و الأمراض عنی فلا تعود إلی و لا یؤدی شـکر الله علیهـا «إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ» یفرح به و یفخر به علی النـاس فلا- یصـبر فی المحنه و لا- یشـکر عنـد النعمه «إِلَّا الَّذِینَ صَبَرُوا» معنـاه إلا الذین قابلوا الشده بالصبر و النعمه بالشـکر «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی واظبوا علی الأعمال الصالحه «أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ» و هو الجنه.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲ الی ۱۴]

اشاره

فَلَعَلَّکَ تـارِکٌ بَعْضَ مـا یُوحی إِلَیْـکَ وَ ضائِقٌ بِهِ صَـدْرُکَ أَنْ یَقُولُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَکٌ إِنَّما أَنْتَ نَـذِیرٌ وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ وَکِیلٌ (۱۲) أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَیاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۱۳) فَإِلَّمْ یَسْتَجِیبُوا لَکُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَ أَنْ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۴)

اللغه

ضائق و ضيق بمعنى واحد إلا أن ضائق هاهنا أحسن لوجهين (أحدهما) أنه عارض (و الآخر) أنه أشكل بقوله «تارِكٌ» و الكنز المال المدفون سمى بذلك لاجتماعه و كل مجتمع من لحم و غيره مكتنز و صار فى الشرع اسم ذم لكل مال لا يخرج منه حق الله تعالى من الزكاه و غيره و إن لم يكن مدفونا و افترى و اختلق و اخترق و خلق و خرص و خرق إذا كذب و الاستجابه فى الآيه طلب الإجابه بالقصد إلى فعلها و يقال استجاب و أجاب بمعنى واحد و الفرق بين الإجابه و الطاعه إن الطاعه موافقه الإراده الجاذبه إلى الفعل برغبه أو رهبه و الإجابه موافقه الداعى إلى الفعل من أجل أنه دعا به.

الإعراب

«أَنْ يَقُولُوا» فى موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره كراهه أن يقولوا فحذف المضاف و قيل «أَنْ يَقُولُوا» فى موضع جر بدلا من الهاء فى قوله «ضائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ» «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هذه منقطعه ليست بالمعادله و تقديره بل أ يقولون افتراه و هو تقرير بصوره الاستفهام.

النزول

روى عن ابن عباس أن رؤساء مكه من قريش أتوا رسول الله ص فقالوا يا محمد إن كنت رسولا فحول لنا جبال مكه ذهبا أو ائتنا بملائكه يشهدون لك بالنبوه فأنزل الله تعالى «فَلَعَلَّكَ تارِكٌ» الآيه

و

روى العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن رسول الله ص قال لعلى (عليه السلام) إنى سألت ربى أن يؤاخى بينى و بينك ففعل و سألت ربى أن يجعلك وصيى ففعل فقال بعض القوم و الله لصاع من تمر فى شن بال أحب إلينا مما سأل محمد ربه فهلا سأله ملكا يعضده على عدوه أو كنزا يستعين به على فاقته فنزلت الآيه.

المعنى

ثم أمر سبحانه رسوله بالثبات على الأمر و حثه على حجاج القوم بما يقطع العذر فقال «فَلَعَلَّكَ تارِكٌ بَعْضَ ما يُوحى إِلَيْكَ» أى و لعلك تارك بعض القرآن و هو ما فيه سب آلهتهم و لا تبلغهم إياه دفعا لشرهم و خوفا منهم «وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ» أى و لعلك يضيق صدرك مما يقولونه و بما يلحقك من أذاهم و تكذيبهم و قيل باقتراحاتهم «أَنْ يَقُولُوا» أى كراهه أن يقولوا أو مخافه أن يقولوا «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ» من المال «أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَكٌ» يشهد له فليس قوله «فَلَعَلَّكَ» على وجه الشك بل المراد به النهى عن ترك أداء الرساله و الحث على أدائها كما يقول أحدنا لغيره و قد علم من حاله أنه يطيعه و لا يعصيه و يدعوه غيره إلى عصيانه لعلك تترك ما آمرك به لقول فلان و إنما يقول ذلك ليؤيس من يدعوه إلى ترك أمره فمعناه لا تترك بعض ما يوحى إليك و لا يضق صدرك بسبب مقالتهم هذه «إِنَّما أَنْتَ نَذِيرٌ» أى منذر «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ وَكِيلٌ» أى حفيظ يجلب النفع إليه و يدفع الضرر عنه «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» معناه بل أ يقولون اختلق القرآن و اخترعه و أتى به من عند نفسه و قيل إن

هاهنا محذوفا و تقديره أ يكذبونك فيما أتيتهم به من القرآن أم يقولون افتريته على ربك و حذف لدلاله ما أبقى على ما ألقى و على هذا فيكون أم هذه هى متصله «قُلْ» يا محمد لهم «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ» أى إن كان هذا مفترى على الله كما زعمتم فأتوا أنتم بعشر سور مثله فى النظم و الفصاحه مفتريات على زعمكم فإن القرآن نزل بلغتكم و قد نشأت أنا بين أظهركم فإن لم يمكنكم ذلك فاعلموا أنه من عند الله تعالى و هذا صريح فى التحدى و فيه دلاله على جهه إعجاز القرآن و أنها هى البلاغه و الفصاحه فى هذا النظم المخصوص لأنه لو كان جهه الإعجاز غير ذلك لما قنع فى المعارضه بالافتراء و الاختلاق لأن البلاغه ثلاث طبقات فأعلى طبقاتها معجز و أدناها و أوسطها ممكن فالتحدى فى الآيه إنما وقع فى الطبقه العليا منها و لو كان وجه الإعجاز الصرفه لكان الركيك من الكلام أبلغ فى باب الإعجاز و المثل المذكور فى الآيه لا يجوز أن يكون المراد به مثله فى الجنس لأن مثله فى الجنس يكون حكايته فلا يقع بها التحدى و إنما يرجع ذلك إلى ما هو متعارف بين العرب فى تحدى بعضهم بعضا كما اشتهر من مناقصات امرئ القيس و علقمه و عمرو بن كلثوم و الحرث بن حلزه و جرير و الفرزدق و غيرهم و قوله «وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» معناه ادعوهم ليعينوكم على معارضه القرآن إن كنتم صادقين فى قولكم إنى افتريته و يريد بقوله «مَنِ اسْتَطَعْتُمْ» من خالف نبينا محمدا من جميع الأمم و هذا غايه ما يمكن فى التحدى و المحاجه و فيه الدلاله الواضحه على إعجاز القرآن لأنه إذا ثبت أن النبى ص تحداهم به و أوعدهم بالقتل و الأسر بعد أن عاب دينهم و آلهتهم و ثبت أنهم كانوا أحرص الناس على إبطال أمره حتى بذلوا مهجهم و أموالهم فى ذلك فإذا قيل لهم افتروا أنتم مثل هذا القرآن و أدحضوا حجته و ذلك أيسر و أهون عليكم من كل ما تكلفتموه فعدلوا عن ذلك و صاروا إلى الحرب و القتل و تكلف الأمور الشاقه فذلك من أدل الدلائل على عجزهم إذ لو قدروا على معارضته مع سهوله ذلك عليهم لفعلوه لأن العاقل لا يعدل عن الأمر السهل إلى الصعب الشاق مع حصول الغرض بكل واحد منهما فكيف و لو بلغوا غايه أمانيهم فى الأمر الشاق و هو قتله ص لكان لا يحصل غرضهم من إبطال أمره فإن المحقق قد يقتل فإن قيل لم ذكر التحدى مره بعشر سور و مره بحديث مثله فالجواب أن التحدى إنما يقع بما يظهر فيه الإعجاز من منظوم الكلام فيجوز أن يتحدى مره بالأقل و مره بالأكثر «فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» قيل أنه خطاب للمسلمين و المراد فإن لم يجبكم هؤلاء الكفار إلى الإتيان بعشر سور مثله معارضه لهذا القرآن «فَاعْلَمُوا» أيها المسلمون «أَنَّما أُنْزِلَ» القرآن «بِعِلْمِ اللَّهِ» عن مجاهد و اختاره الجبائى و قيل هو خطاب للكفار و تقديره فإن لم يستجب لكم من تدعونهم

إلى المعاونه و لم يتهيأ لكم المعارضه فقد قامت عليكم الحجه و قيل إن الخطاب للرسول ص أى فإن لم يجيبوك و ذكره بلفظ الجمع تفخيما و الغرض التنبيه على إعجاز القرآن و أنه المنزل من عند الله سبحانه على نبيه ص و ذكر فى قوله «بِعِلْمِ اللَّهِ» وجوه (أحدها) أن معناه إن الله عالم به و بأنه حق منزل من عنده (و ثانيها) أن معناه بعلم الله مواقع تأليفه فى علو طبقته و أنه لا يقدر أحد على معارضته (و ثالثها) أنه أنزله الله على علم بترتيبه و نظمه و لا يعلم غيره ذلك «وَ أَنْ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى و اعلموا أنه لا إله إلا هو لأن مثل هذا المعجز لا يقدر عليه إلا الله الواحد الذى لا إله إلا هو «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» أى هل أنتم بعد قيام الحجه عليكم بما ذكرناه من كلام الله مستسلمون منقادون لتوحيده و هذا استفهام فى معنى الأمر مثل قوله فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ.

[سوره هود (١١): الآيات ١٥ الى ١٦]

اشاره

مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ (١٥) أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١٦)

القراءه

روى فى الشواذ قراءه أبى و ابن مسعود و باطلا ما كانوا يعملون.

الحجه

الوجه فيه أن يكون باطلا- منصوبا بيعملون و ما مزيده للتوكيد فكأنه قال و باطلا كانوا يعملون و مثله قوله أَ هؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ.

اللغه

الزينه تحسين الشى ء بغيره من لبسه أو حليه أو هيئه يقال زانه يزينه زينه و زينه يزينه تزيينا و التوفيه تأديه الحق على تمام و البخس نقصان الحق و كل ظالم باخس لأنه يظلم غيره بنقصان حقه و فى المثل " تحسبها حمقاء و هى باخس

". الإعراب

قال الفراء كان هذه هنا زائده و تقديره من يرد الحياه الدنيا و قال غيره معناه إن يصح أنه كان كقوله سبحانه إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ و لا- يجوز مثل ذلك فى غير كان لأنها أم الأفعال قال أبو على الشرط و الجزاء لا يقعان إلا فيما يستقبل فحرف الجزاء يحيل معنى الماضى إلى الاستقبال لا محاله و لو جاز وقوع الماضى بعدها على معناها لما جزمت أ لا ترى أن لو لم تجزم و إن كان فيها معنى الشرط و الجزاء لوقوع الماضى بعدها على بابه نحو لو جئتنى أمس لأكرمتك.

المعنى

«مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها» أى زهرتها و حسن بهجتها و لا يريد الآخره «نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها» أى نوفر عليهم جزاء أعمالهم فى الدنيا تاما «وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ» أى لا ينقصون شيئا منه و اختلف فى معناه فقيل إن المراد به المشركون الذين لا يصدقون بالبعث يعملون أعمال البر كصله الرحم و إعطاء السائل و الكف عن الظلم و إغاثه المظلوم و الأعمال التى يحسنها العقل كبناء القناطير و نحوه فإن الله يعجل لهم جزاء أعمالهم فى الدنيا بتوسيع الرزق و صحه البدن و الإمتاع بما خولهم و صرف المكاره عنهم عن الضحاك و قتاده و ابن عباس و يقال إن من مات منهم على كفره قبل استيفاء العوض وضع الله عنه فى الآخره من العذاب بقدره فأما ثواب الآخره فلا حظ لهم فيه و قيل المراد به المنافقون الذين كانوا يغزون مع النبى ص للغنيمه دون نصره الدين و ثواب الآخره جازاهم الله تعالى على ذلك بأن جعل لهم نصيبا فى الغنيمه عن الجبائى و قيل إن المراد به أهل الرياء فإن من عمل عملا من أعمال الخير يريد به الرياء لم يكن لعمله ثواب فى الآخره و مثله قوله تعالى «وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ» و

فى الحديث أن النبى ص قال بشروا أمتى بالنساء و التمكين فى الأرض و من عمل منهم عملا للدنيا لم يكن له نصيب فى الآخره

«أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ» ظاهر المراد «وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها» فلا يستحقون عليه ثوابا لأنهم أوقعوه على خلاف الوجه المأمور بإيقاعه عليه «وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بطل أعمالهم التى عملوها لغير الله تعالى و هذا يحقق ما ذهبنا إليه من أن الإحباط عباره عن إبطال نفس العمل بأن يقع على غير الوجه الذى يستحق به الثواب و

ذكر الحسن فى تفسيره أن رجلا من أصحاب النبى ص خرج من عند أهله فإذا جاريه عليها ثياب و هيئه فجلس عندها فقامت فأهوى بيده إلى عارضها فمضت فأتبعها بصره و مضى خلفها فلقيه حائط فخمش وجهه فعلم أنه أصيب بذنبه فأتى رسول الله ص فذكر له ذلك فقال أنت رجل عجل الله عقوبه ذنبك فى الدنيا أن الله تعالى إذا أراد بعبد شرا أمسك عنه عقوبه ذنبه حتى يوافى به يوم القيامه و إذا أراد به خيرا عجل له عقوبه ذنبه فى الدنيا.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها أنه سبحانه لما قال «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» فكان قائلا إن أظهرنا الإسلام لسلامه المال و النفس يكون ما ذا فقال من أراد الدنيا دون الآخره سواء أرادها بإظهار الإسلام أو أرادها بسائر المساعى فسبيله هذا.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۷ الى ۲۲]

اشاره

أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَهً أُولئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلا تَكُ فِي مِرْيَهٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (۱۷) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أُولئِكَ يُعْرَضُونَ عَلى رَبِّهِمْ وَ يَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلى رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (۱۸) الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (۱۹) أُولئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ يُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ ما كانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ ما كانُوا يُبْصِرُونَ (۲۰) أُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۱)

لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (۲۲)

اللغه

البينه الحجه الفاصله بين الحق و الباطل و العرض إظهار الشي ء بحيث يرى للتوقيف على حاله يقال عرضت الكتاب على فلان و عرضت الجند و معنى العرض على الله أنهم يقفون في المقام الذي يريه العباد للمطالبه بالأعمال فهو كالعرض عليه سبحانه و الأشهاد جمع شاهد فهو كصاحب و أصحاب و قيل جمع شهيد كشريف و أشراف و العوج العدول عن طريق الصواب يقال في الدين عوج بالكسر و في العصا عوج بالفتح فرقا بين ما يرى و لا يرى فجعلوا السهل للسهل و الصعب للصعب أعني الفتح و الكسر و الإعجاز الامتناع عن المراد بما لا يمكن معه إيقاعه و حقيقه الاستطاعه القوه التي تنطاع بها الجارحه

ص: ۲۲۶

للفعل و لذلك لا يقال فى الله تعالى إنه مستطيع و أصل الجرم القطع و لا جرم تقديره لا قطع قاطع عن ذا إلا أنه أكثر حتى صار كالمثل و هو قول الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينه طعنه جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا

أى قطعتهم إلى الغضب فروايه الفراء فى فزاره النصب و المعنى كسبتهم أن يغضبوا و روى غيره يرفعها بمعنى أن الفعل لها.

الإعراب

«فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ» خبره محذوف و تقديره أ فمن كان على بينه من ربه و على الأوصاف التى ذكرتها كمن لا بينه له و مثله حذف جواب لو فى قوله:

و أقسم لو شى ء أتانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا

و «كِتابُ مُوسى» عطف على قوله «وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ» أى و كان يتلوه كتاب موسى من قبله و نصب «إِماماً وَ رَحْمَةً» على الحال لأن كتاب موسى معرفه و قوله «وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ» كرر قوله «هُمْ» مرتين كما قال «أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» كرر أنهم مرتين و وجهه أنه لما طال الكلام كرر مره أخرى للتوكيد، «لا جَرَمَ» قال سيبويه جرم فعل ماض و لا رد لقولهم كقوله «وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» قال لا أى ليس لهم الجنه ثم قال جرم أى كسبهم قولهم أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى أَنَّ لَهُمُ النَّارَ، و قيل جرم بمعنى وجب أى وجب أن لهم النار.

المعنى

«أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ» استفهام يراد به التقرير و تقديره هل الذى كان على برهان و حجه من الله و المراد بالبينه هنا القرآن و المعنى بقوله «أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ» النبى ص و قيل المعنى به كل محق يدين بحجه و بينه لأن من يتناول العقلاء و قيل هم المؤمنون من أصحاب محمد ص عن الجبائى «وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ» أى و يتبعه من يشهد بصحته منه و اختلف فى معناه فقيل الشاهد جبرائيل (عليه السلام) يتلو القرآن على النبى ص من الله تعالى عن ابن عباس و مجاهد و الزجاج و قيل

شاهد من الله تعالى محمد ص و روى ذلك عن الحسين بن على (عليه السلام)

و ابن زيد و اختاره الجبائى و قيل شاهد منه لسانه أى يتلو القرآن بلسانه عن محمد بن على أعنى ابن الحنفيه و الحسن و قتاده و قيل

الشاهد منه على بن أبى طالب (عليه السلام) يشهد للنبى ص و هو منه و هو المروى عن أبى جعفر و على بن موسى

الرضا (علیه السلام) و رواه الطبری بإسناده عن جابر بن عبد الله عن علی (علیه السلام)

و قیل الشاهد ملک یحفظه و یسدده عن مجاهد و قیل بینه من ربه حجه من عقله و أضاف البینه إلیه تعالی لأنه ینصب الأدله العقلیه و الشرعیه و یتلوه شاهد منه یشهد بصحته و هو القرآن عن أبی مسلم «وَ مِنْ قَبْلِهِ» أی و من قبل القرآن لأنه مدلول علیه فیما تقدم من الکلام و قیل معناه و من قبل محمد ص «کِتابُ مُوسی» یتلوه أیضا فی التصدیق لأن النبی ص بشر به موسی فی التوراه «إِماماً» یؤتم به فی أمور الدین «وَ رَحْمَهً» أی و نعمه من الله تعالی علی عباده و قیل معناه ذا رحمه أی سبب الرحمه لمن آمن به «أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» معناه أولئک الذین هم علی بینه من ربهم یؤمنون بالقرآن و قیل بمحمد ص و تقدیر الآیه أ فمن کان علی بینه من ربه و بصیره کمن لیس علی بینه و لا بصیره إلا أنه اختصر و قیل تقدیره أ فمن کان علی بینه من ربه و یتلوه شاهد منه علی صدقه و یتقدمه شاهد فآمن بهذا کله کمن أراد الحیاه الدنیا و زینتها و لم یؤمن ثم أخبر عنه فقال «أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» و قوله «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ» معناه و من یکفر بالقرآن أو بمحمد ص من مشرکی العرب و فرق الکفار کالیهود و النصاری و غیرهم فالنار موعده و مصیره و مستقره و

فی الحدیث أن النبی ص قال لا یسمع بی أحد من الأمه لا یهودی و لا نصرانی ثم لم یؤمن بی إلا کان من أصحاب النار

«فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ» أی فی شک «مِنْهُ» الخطاب للنبی ص و المراد جمیع المکلفین و قیل إن تقدیره لا تک أیها الإنسان أو أیها السامع فی مریه من ربک أی من أمره و إنزاله «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ» الهاء راجع إلی القرآن و قیل إلی محمد ص و قیل معناه أن الخبر الذی أخبرتک به حق من عند الله تعالی «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یُؤْمِنُونَ» بصحته و صدقه لجهلهم بالله تعالی و جحدهم لنبوه نبیه ص «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» أی لا أحد أظلم منه إلا أنه خرج مخرج الاستفهام لیکون أبلغ «أُولئِکَ یُعْرَضُونَ عَلی رَبِّهِمْ» یوم القیامه أی یوقفون موقفا یراهم الخلائق للمطالبه بما عملوا و یسألون عن أعمالهم و یجازون علیها «وَ یَقُولُ الْأَشْهادُ» یعنی الملائکه یشهدون علی العباد و هم الحفظه عن مجاهد و قیل هم الأنبیاء عن الضحاک و قیل هم شهداء کل عصر من أئمه المؤمنین «هؤُلاءِ الَّذِینَ کَذَبُوا عَلی رَبِّهِمْ» أی کذبوا علی رسل ربهم و أضافوا إلی الله ما لم ینزله «أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینَ» هذا ابتداء خطاب من الله تعالی و قیل هو من کلام الأشهاد و معناه ألا لعنه الله علی الذین ظلموا أنفسهم بإدخال الضرر علیها و غیرهم بإحلال الآلام علیهم و لعنه الله إبعاده من رحمته ثم وصف سبحانه الظالمین الذین لعنهم فقال «الَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» أی یغوون الخلق و یصرفونهم عن دین الله و قد یکون ذلک بإلقاء الشبهه إلیهم و قد یکون أیضا بالترغیب و الترهیب و الإطماع

و التهديد و غير ذلك و إنما جاز تمكين الصاد عن سبيل الله من هذا الفساد لأنه مكلف بالامتناع منه و ليس فى منعه لطف بأن ينصرف عن الفساد إلى الصلاح فهو كشهوه القبيح الذى به يصح التكليف «وَ يَبْغُونَها عِوَجاً» أى و يطلبون لسبيل الله زيغا عن الاستقامه و عدولا عن الصواب و قيل إن بغيهم العوج هى زيادتهم و نقصانهم فى الكتاب ليتغير الأدله و لا يستقيم صفه النبى ص كما كان يفعلها اليهود و قيل هى إيرادهم الشبه و كتمانهم المراد و تحريفهم التأويل «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ» أى بالقيامه و البعث و النشور و الثواب و العقاب «هُمْ كافِرُونَ» أى جاحدون غير مقرين «أُولئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأن عليهم لعنه الله و أنهم الذين يصدون عن سبيل الله بأنهم لم يكونوا فائتين فى الأرض هربا فيها من الله تعالى إذا أراد إهلاكهم كما يهرب الهارب من عدو قد جد فى طلبه و إنما خص الأرض بالذكر و إن كانوا لا يفوتون الله و لا يخرجون عن قبضته على كل حال لأن معاقل الأرض هى التى يهرب إليها البشر و يعتصمون بها عند المخاوف فكأنه سبحانه نفى أن يكون لهؤلاء الكفار عاصم منه و مانع من عذابه «وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ» معناه أنه ليس لهم من ولى و لا ناصر ينصرونهم و يحمونهم من الله سبحانه مما يريد إيقاعه بهم فى الدنيا من المكاره و فى الآخره من أنواع العذاب «يُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) أنه لا يقتصر بهم على عذاب الكفر بل يعاقبون عليه و على سائر المعاصى كما قال فى موضع آخر زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما كانُوا يُفْسِدُونَ (و ثانيها) أن معناه أنه كلما مضى ضرب من العذاب يعقبه ضرب آخر من العذاب مثله أو فوقه كذلك دائما مؤبدا و كل ذلك على قدر الاستحقاق (و ثالثها) أنه يضاعف العذاب على رؤسائهم لكفرهم و ظلمهم أنفسهم و لدعائهم الاتباع إليه و هو عذاب الضلال و عذاب الصد عن الدين «ما كانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ ما كانُوا يُبْصِرُونَ» فيه وجوه (أحدها) يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع فلا يسمعون و بما كانوا يستطيعون الأبصار فلا يبصرون عنادا و ذهابا عن الحق فأسقطت الباء عن الكلام كما فى قول الشاعر:

نغالى اللحم للأضياف نيا و نبذله إذا نضج القدور

أراد نغالى باللحم عن الفراء و البلخى و هذا وجه رابع من معنى قوله «يُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ» (و ثانيها) أنه لاستثقالهم استماع آيات الله و كراهتهم تذكرها و تفهمها جروا مجرى

ص: ۲۲۹

من لا يستطيع السمع و إن أبصارهم لم تنفعهم مع إعراضهم عن تدبر الآيات فكأنهم لم يبصروا و مما يجرى هذا المجرى قول الأعشى:

ودع هريره إن الركب مرتحل و هل تطيق وداعا أيها الرجل

و قد علمنا أن الأعشى كان يقدر على الوداع و إنما نفى الطاعه عن نفسه من حيث الكراهيه و الاستثقال (و ثالثها) أنه إنما عنى بذلك آلهتهم و أوثانهم و تقدير الكلام أولئك الكفار و آلهتهم لم يكونوا معجزين فى الأرض يضاعف لهم العذاب و قال مخبرا عن الآلهه «ما كانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ ما كانُوا يُبْصِرُونَ» و روى ذلك عن ابن عباس و فيه أدنى بعد (و رابعها) أن ما هنا ليست للنفى بل تجرى مجرى قولهم لأواصلنك ما لاح نجم و المعنى أنهم معذبون ما داموا أحياء «أُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» من حيث فعلوا ما استحقوا به العقاب فهلكوا فذلك خسران أنفسهم و خسران النفس أعظم الخسران لأنه ليس عنها عوض «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» مضى بيانه مرارا «لا جَرَمَ» قال الزجاج لا نفى لما ظنوا أنه ينفعهم كان المعنى لا ينفعهم ذلك جرم «أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ» أى كسب ذلك الفعل لهم الخسران و قال غيره معناه لا بد و لا محاله أنهم و قيل معناه حقا و يستعمل فى أمر يقطع عليه و لا يرتاب فيه أى لا شك أن هؤلاء الكفار هم أخسر الناس فى الآخره.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ و المراد أنهم إذا لم يأتوا بذلك فقل لهم أ فمن كان على بينه كمن لا يكون معه بينه و قيل اتصلت بقوله مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياهَ الدُّنْيا أى من كان مجتهدا فى الدين كمن كان همه الحياه الدنيا و زينتها و وجه اتصال الآيه الثانيه و هى قوله «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أنه سبحانه أراد أن يبين حال العاقل و الغافل فكأنهم قالوا و ما يضرنا أن لا نعرف ذلك فأجيبوا بأن من لا يعرف الله لا يأمن أن يكذب على الله و من أظلم ممن كذب على الله.

[سوره هود (١١): الآيات ٢٣ الى ٢۴]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ أَخْبَتُوا إِلى رَبِّهِمْ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٢٣) مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمى وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِيرِ وَ السَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلاً أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (٢۴)

اللغه

الإخبات للطمأنينه و أصله الاستواء من الخبت و هو الأرض المستويه الواسعه فكان الإخبات خشوع مستمر على استواء فيه و المثل قول سائر يشبه فيه حال الثانى بحال الأول و العمى عباره عن فساد آله الرؤيه و ليس بمعنى يضاد الأبصار و كذلك الصمم عباره عن فساد آله السمع لأن الصحيح إن الإدراك أيضا ليس بمعنى.

المعنى

لما تقدم ذكر الكفار و ما أعد الله لهم من العذاب عقبه سبحانه بذكر المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله و اعتقدوا وحدانيته «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» التى أمرهم الله تعالى بها و رغبهم فيها «وَ أَخْبَتُوا إِلى رَبِّهِمْ» أى أنابوا و تضرعوا إليه عن ابن عباس و قيل معناه اطمأنوا إلى ذكره عن مجاهد و قيل خضعوا له و خشعوا إليه عن قتاده و الكل متقارب و قيل إن معناه و أخبتوا لربهم فوضع إلى موضع اللام كما قال سبحانه أَوْحى لَها بمعنى أوحى إليها و قال يُنادِي لِلْإِيمانِ «أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» ظاهر المعنى ثم ضرب سبحانه مثلا للمؤمنين و الكافرين فقال «مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمى وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِيرِ وَ السَّمِيعِ» أى مثل فريق المسلمين كالبصير و السميع و مثل فريق الكافرين كالأعمى و الأصم لأن المؤمن ينتفع بحواسه لاستعماله إياها فى الدين و الكافر لا ينتفع بها فصارت حواسه بمنزله المعدوم و إنما دخل الواو ليبين أن حال الكافر كحال الأعمى على حده و كحال الأصم على حده و حال من يكون قد جمع بين الصفتين جميعا «هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلًا» أى هل يستوى حال الأعمى الأصم و حال البصير السميع عند عاقل فكما لا تستوى هاتان الحالتان عند العقلاء كذلك لا تستوى حال الكافر و المؤمن «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فى ذلك فتسلموا صحه ما ذكرناه.

ص: ۲۳۱

[سوره هود (11): الآيات ۲۵ الى ۲۸]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ إِنِّی لَكُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۲۵) أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْكُمْ عَذابَ یَوْمٍ أَلِیمٍ (۲۶) فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا وَ ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِینَ هُمْ أَراذِلُنا بادِیَ الرَّأْیِ وَ ما نَری لَكُمْ عَلَیْنا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِینَ (۲۷) قالَ یا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلی بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّی وَ آتانِی رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْكُمْ أَ نُلْزِمُكُمُوها وَ أَنْتُمْ لَها كارِهُونَ (۲۸)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و عاصم و حمزه «إِنِّی لَكُمْ» بكسر الهمزه و الباقون أنی بفتحها و قرأ أبو عمرو و نصر عن الكسائی بادئ الرأی بالهمزه و قرأ الباقون «بادِیَ الرَّأْیِ» بالیاء غیر مهموز و قرأ أهل الكوفه غیر أبی بكر «فَعُمِّیَتْ» بضم العین و تشدید المیم و الباقون فعمیت بفتح العین مخففا.

الحجه

قال أبو علی من فتح أنی فإنه یحملها علی أرسلنا أی أرسلناه بأنی لكم نذیر مبین فإن قیل لو كان محمولا علیه لكان أنه لأن نوحا اسم للغیبه قیل هذا لا یمتنع لأن الخطاب بعد الغیبه فی نحو هذا سائغ أ لا تری قوله «وَ كَتَبْنا لَهُ فِی الْأَلْواحِ» ثم قال «فَخُذْها بِقُوَّةٍ» و من كسر فالوجه فیه أنه حمله علی القول المضمر لأنه مما قد أضمر كثیرا فی القرآن قال سبحانه «وَ الْمَلائِكَةُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ» أی یقولون سلام و قال «وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِیُقَرِّبُونا إِلَی اللَّهِ زُلْفی» أی قالوا ما نعبدهم فإن قلت فهلا رجحت قراءه من قرأ إن علی قراءه من كسر لأن قوله «أَنْ لا تَعْبُدُوا» محمول علی الإرسال و إذا فتحت إن كان أشكل بما بعدها لحملها جمیعا علی الإرسال یقال لك إن من كسر قال یجوز أن یكون قوله «إِنِّی لَكُمْ» و ما بعده محمولا علی الاعتراض بین المفعول و ما یتصل به مما بعده كما كان فی قوله «قُلْ إِنَّ الْهُدی هُدَی اللَّهِ» اعتراضا بینهما فی قوله «وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِینَكُمْ» فكذلك قوله «إِنِّی لَكُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» لأن التقدیر و لقد أرسلنا نوحا إلی قومه أن لا تعبدوا إلا الله و أما قوله «بادِیَ الرَّأْیِ» فقد حكی أبو علی عن الجبائی أنه قال یقال أنت بادی الرأی یرید ظاهر الرأی لا یهمز بادی و بادئ الرأی مهموز فمن لم یهمز أراد أنت فیما بدا من الرأی أی أنت ظاهر الرأی و من همز أراد أنت أول الرأی و مبتدؤه قال أبو علی المعنی فیمن قال بادی الرأی بلا همز فجعله من بدا الشی ء إذا ظهر أی ما اتبعك إلا الأراذل فیما ظهر لهم من الرأی إن لم یتعقبوه ینظر فیه و لا یبین لهم و من همز أراد اتبعوك فی أول الأمر من غیر أن یتبعوا الرأی بفكر و رویه فیه و هاتان الكلمتان یتقاربان فی المعنی لأن الهمزه فی اللام معناه ابتداء الشی ء و أوله و اللام إذا كانت واوا كان المعنی الظهور و ابتداء الشی ء یكون ظهورا و إن كان الظهور قد یكون ابتداء و غیر ابتداء فلذلك

يستعمل كل واحد مكان الآخر و جاز فى اسم الفاعل أن يكون ظرفا كما جاز فى فعيل نحو قريب و ملى ء لأن فاعلا و فعيلا يتعاقبان على المعنى نحو عالم و عليم و شاهد و شهيد و حسن ذلك إضافته إلى الرأى و قد أجروا المصدر أيضا فى إضافته إليه فى قولهم أما جهد رأى فإنى منطلق فهذا لا يكون إلا ظرفا و فعل إذا كان مصدرا و فاعل قد يتفقان فى أشياء و قد يجوز فى قول من همز فقال بادى الرأى إذا خفف الهمز أن يقول بادى الرأى فيقلب الهمزه ياء لانكسار ما قبلها فيكون كقولهم مير فى جمع ميره و ذيب فى جمع ذيبه و العامل فى هذا الظرف هو قولك اتبعك التقدير ما اتبعك فى أول رأيهم أو فيما ظهر من رأيهم إلا أراذلنا فأخر الظرف و أوقع بعد إلا الظرف و لو كان بدل الظرف غيره لم يجز أ لا ترى أنك لو قلت ما أعطيت أحدا إلا زيدا درهما فأوقعت بعد إلا اسمين لم يجز لأن الفعل أو معنى الفعل فى الاستثناء يصل إلى ما انتصب به بتوسط الحرف و لا يصل الفعل بتوسط الحرف إلى أكثر من مفعول أ لا ترى أنك إذا قلت استوى الماء و الخشبه فنصبت الخشبه لم يجز أن تتبعه اسما آخر تنصبه فكذلك المستثنى إذا ألحقته إلا و أوقعت بعدها اسما مفردا لم يجز أن تتبعه آخر و لو قلت ما ضرب القوم إلا بعضهم بعضا لم يجز و تصحيحها ما ضرب القوم أحدا إلا بعضهم بعضا تبدل الاسمين بعد إلا من الاسمين قبلها قال جامع العلوم البصير النحوى إن أبا على حمل «بادِيَ الرَّأْيِ» هنا على أنه ظرف لما قبله ثم رجع عن مثله فى قوله «وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فحمله على فعل آخر دل عليه يكلمه على تقدير أو يكلمه الله من وراء حجاب قال و الظرف فى الآيتين عندنا محمول على الفعل قبل إلا لأن الظرف قد يكتفى فيه برائحه الفعل انتهى كلامه و أقول إن ما قاله فيه نظر لأن أبا على قال فى تلك الآيه لا يعمل ما قبل الاستثناء إذا كان كلاما تاما فيما بعده و ليس ما قبل إلا فى هذه الآيه كلاما تاما فإن قوله «الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فاعل لقوله «اتَّبَعَكَ» فلذلك فرق بين الموضعين رجع كلام أبى على و أما تحقيق الهمزه و تخفيفها فى الرأى فأهل تحقيق الهمزه يخففونها و أهل التخفيف يبدلون منها الألف و كذلك ما أشبهه من نحو البأس و الرأس و الفأس و من قرأ فعميت بالتخفيف يقوى قوله اجتماعهم على التخفيف فى قوله سبحانه «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْباءُ» و هذه مثلها و يجوز فى قوله «فَعُمِّيَتْ» أمران أحدهما أن يكون عموهم عنها الآن و الرحمه لا تعمى و إنما يعمى عنها فيكون كقولهم أدخلت القلنسوه فى رأسى و نحو ذلك مما يقلب إذا لم يكن فيه إشكال و فى التنزيل فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ و قال الشاعر:

ترى الثور فيها مدخل الظل رأسه و سائره باد إلى الشمس أجمع

و الآخر أن يكون بمعنى خفيت كقول الشاعر:

و مهمه أطرافه فى مهمه أعمى الهدى بالحائرين العمه

أي خفى الهدى لأن الهدى ليس بذى جارحه تلحقها هذه الآفه و من هذا يقال للسحاب العماء لإخفائه ما يخفيه كما قيل له الغمام و من هذا قول الشاعر:

" و لكننى عن علم ما فى غد عم"

قال و قولهم أتانى صكه عمى إذا أتى فى الهاجره و شده الحر يحتمل عندنا تأويلين (أحدهما) أن يكون المصدر أضيف إلى العمى كما قالوا ضرب التلف أى الضرب الذى يحدث عنه التلف (و الآخر) أن يكون عمى تصغير أعمى على وجه الترخيم و أضيف المصدر إلى المفعول به كقولك من دعاء الخير و التقدير صكه الحر الأعمى و المعنى أن الحر من شدته كأنه يعمى من أصابه و المصدر فى الوجهين ظرف نحو مقدم الحاج و خفوق النجم و من قرأ «فَعُمِّيَتْ» اعتبر قراءه أبى و الأعمش فعماهما عليكم و إسناد الفعل إلى المفعول به فى عميت قريب من عمى هنا فى المعنى.

اللغه

الرذل الخسيس الحقير من كل شى ء و الجمع أرذل ثم يجمع على أراذل كقولك كلب و أكلب و أكالب و يجوز أن يكون جمع الأرذل فيكون مثل أكابر جمع الأكبر و الرأى الرؤيه من قوله «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ» أى رؤيه العين و الرأى أيضا ما يراه الإنسان فى الأمر و جمعه آراء.

الإعراب

«أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» يحتمل أن يكون موضع تعبدوا من الإعراب نصبا بأن و يحتمل أن يكون جزما بالنهى و قوله «عَذابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» يجوز أن يكون تقديره يوم أليم عذابه فحذف المضاف الذى هو عذاب و أقيم المضاف إليه الذى هو الضمير مقامه فاستكن فى أليم و يجوز أن يكون وصف اليوم بالألم لأن الألم فيه يقع و يجوز فى غير القراءه أليما فيكون صفه لعذاب و قوله «اتَّبَعَكَ» و فاعله الذى هو «الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فى موضع نصب بأنه مفعول ثان لنريك إن كان بمعنى نعلمك و فى موضع الحال إن كان من رؤيه العين و قوله «أَ نُلْزِمُكُمُوها» فيه ثلاث ضمائر ضمير المتكلم و ضمير المخاطب و ضمير الغائب فجاءت على أحسن ترتيب بدأ بالمتكلم لأنه أخص بالفعل ثم بالمخاطب ثم بالغائب و لو أتى بالمنفصل لجاز لتباعده من العامل بما فرق بينه و بينه فأشبه ما ضربت إلا إياك و ما ضربنى إلا

أنت و أجاز الفراء أ نلزمكموها بتسكين الميم جعله بمنزله عضد و عضد و كبد و كبد و لا يجوز ذلك عند البصريين و إنما يجيزون ذلك فى ضروره الشعر كقول امرئ القيس:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثما من الله و لا واغل

و كقول الآخر:

و ناع يخبرنا بمهلك سيد تقطع من وجد عليه الأنامل

و قول الآخر:

" إذا اعوججن قلت صاحب قوم"

يريد صاحب قوم.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد و الترغيب و الترهيب عقب ذلك سبحانه بذكر أخبار الأنبياء تأكيدا لذلك و تخويفا للقوم و تسليه للنبى ص و بدأ بقصه نوح (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ إِنِّی لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ» و قد مر بيانه «أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» أى أنذركم أن لا تعبدوا إلا الله عن الزجاج يريد لأن توحدوا الله و تتركوا عباده غيره و بدأ بالدعاء إلى الإخلاص فى العباده و قيل أنه دعاهم إلى التوحيد لأنه من أهم الأمور إذ لا يصح شى ء من العبادات إلا بعد التوحيد «إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» إنما قال أخاف مع أن عقاب الكفار مقطوع عليه لأنه لم يعلم ما يؤول إليه عاقبه أمرهم من إيمان أو كفر و هذا لطف فى الاستدعاء و أقرب إلى الإجابه فى الغالب «فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» أى من قوم نوح لنوح (عليه السلام) «ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا» ظنا منهم أن الرسول إنما يكون من غير جنس المرسل إليه و لم يعلموا أن البعثه من الجنس قد تكون أصلح و من الشبهه أبعد «وَ ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» أى لم يتبعك الملأ و الأشراف و الرؤساء منا و إنما اتبعك أخساؤنا الذين لا مال لهم و لا جاه «بادِیَ الرَّأْيِ» أى فى ظاهر الأمر و الرأى لم يتدبروا ما قلت و لم يتفكروا فيه و قال الزجاج معناه اتبعوك فى الظاهر و باطنهم على خلاف ذلك و من قرأ بالهمز فالمعنى أنهم اتبعوك ابتداء الرأى أى حين ابتدأوا ينظرون و لو فكروا لم يتبعوك و قيل معناه إن فى مبتدإ وقوع الرؤيه عليهم يعلم أنهم أراذلنا و أسافلنا «وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» أى و ما نرى لك و لقومك علينا من فضل فإن الفضل إنما يكون فى كثره المال و المنزله فى الدنيا و الشرف فى النسب و إنما قالوا ذلك لأنهم جهلوا طريقه الاستدلال و لو استدلوا بالمعجزات الداله على نبوته لعلموا أنه نبى و إن من آمن به مؤمن و من خالفه كافر

و عرفوا حقيقه الفضل و هكذا عاده أرباب الدنيا يستحقرون أرباب الدين إذا كانوا فقراء و يسترذلونهم و إن كانوا هم الأكرمين الأفضلين عند الله سبحانه «بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ» هذا تمام الحكايه عن كفار قوم نوح قالوه لنوح و من آمن به «قالَ» نوح لقومه «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّی» أی علی برهان و حجه یشهد بصحه النبوه و هی المعجزه و قال ابن عباس علی بینه أی علی یقین و بصیره و معرفه من ربوبیه ربی و عظمته و اختلف فی قول نوح (علیه السلام) هذا أنه جواب عما ذا فقیل أنه جواب عن قولهم «بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ» فكأنه قال إن تظنونی كاذبا فما تقولون لو كنت علی خلافه و علی حجه من ربی واضحه أ لا تصدقوننی و قیل بل هو جواب عن قولهم «ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا» أی و إن كنت بشرا فما ذا تقولون إذا أتیتكم بحجه داله علی صدقی أ لا- تصدقوننی و فیه بیان أن الرساله إنما تظهر بالمعجزه فلا معنی لاعتبار البشریه و قیل هو جواب عن قولهم «ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فكأنه قال إنهم اعتصموا بالله و بما آتاهم من البینه و الرحمه فنالوا بذلك الرفعه و الفضل و أنتم قنعتم بالدنیا الدنیه الفانیه فأنتم فی الحقیقه الأراذل لا هم و قیل هو جواب عن قولهم «وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» فكأنه قال لا تتبعوا المال و الجاه فإن الواجب اتباع الحجه و الدلاله و یجوز أن یكون جوابا عن جمیع ذلك «وَ آتانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ» رد علیهم بهذا جمیع ما ادعوه و الرحمه و النعمه هی هاهنا النبوه أی و أعطانی نبوه من عنده «فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ» أی خفیت علیكم لقله تدبركم فیها «أَ نُلْزِمُكُمُوها وَ أَنْتُمْ لَها كارِهُونَ» أی أ تریدون منی أن أكرهكم علی المعرفه و ألجئكم إلیها علی كره منكم هذا غیر مقدور لی و الهاء كنایه عن الرحمه فیدخل فیها النبوه و الدین و سائر النعم و قیل معناه أ نلزمكم قبولها فحذف المضاف و یجوز أن یكون الهاء كنایه عن البینه و یكون المراد أن علی أن أدلكم بالبینه و لیس علی أن اضطركم إلی معرفتها.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۲۹ الى ۳۱]

اشاره

وَ يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مالاً إِنْ أَجرِيَ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ وَ ما أَنَا بِطارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۹) وَ يا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۳۰) وَ لا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزائِنُ اللَّهِ وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَ لا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْراً اللَّهُ أَعْلَمُ بِما فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ (۳۱)

اللغه

الطرد الإبعاد على جهه الهوان و تطارد الأقوال حمل بعضها على بعض و الازدراء الاحتقار افتعال من الزرايه يقال زريت عليه إذا عبته و أزرت به إذا قصرت به قال الشاعر:

رأوه فازدروه و هو خرق و ينفع أهله الرجل القبيح

و لم يخشوا مقالته عليهم و تحت الرغوه اللبن الصريح

المعنى

ثم أنكر نوح استثقالهم التكليف و العاقل إنما يستثقل الأمر إذا ألزمته مئونه ثقله فقطع هذا العذر بقوله «وَ يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مالًا» أي لا أطلب منكم على دعائكم إلى الله أجرا فتمتنعون من إجابتي خوفا من أخذ المال «إِنْ أَجرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أي ما ثوابي و ما أجري في ذلك إلا على الله «وَ ما أَنَا بِطارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا» أي لست أطرد المؤمنين من عندي و لا أبعدهم على وجه الإهانه و قيل أنهم كانوا سألوه طردهم ليؤمنوا له أنفه من أن يكونوا معهم على سواء عن ابن جريج و الزجاج «إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ» و هذا يدل على أنهم سألوه طردهم فأعلمهم أنه لا يطردهم لأنهم ملاقوا ربهم فيجازي من ظلمهم و طردهم بجزائه من العذاب عن الزجاج و قيل معناه أنهم ملاقوا ثواب ربهم فكيف يكونون أراذل و كيف يجوز طردهم و هم لا يستحقون ذلك عن الجبائي «وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ» الحق و أهله و قيل معناه تجهلون أن الناس إنما يتفاضلون بالدين لا بالدنيا و قيل تجهلون فيما تسألون من طرد المؤمنين «وَ يا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ» معناه من يمنعني من عذاب الله إن أنا طردت المؤمنين فكانوا خصمائي عند الله في الآخره «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أي أ فلا تتفكرون فتعلمون أن الأمر على ما قلته و فرق علي بن عيسى بين التفكر و التذكر بأن التذكر طلب معنى قد كان حاضرا للنفس و التفكر طلب معرفه الشيء بالقلب و إن لم يكن حاضرا للنفس و ليست النصره المذكوره في الآيه من الشفاعه في شيء لأن النصره هي المنع على وجه المغالبه و القهر و الشفاعه هي المسأله على وجه الخضوع فلا دلاله في الآيه على نفي الشفاعه

للمذنبين على ما قاله بعضهم «وَ لا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزائِنُ اللَّهِ» هذا تمام الحكايه عما قاله نوح لقومه و معناه إنى لا أرفع نفسى فوق قدرها فأدعى أن عندى مقدورات الله تعالى فأفعل ما أشاء و أعطى ما أشاء و أمنع من أشاء عن الجبائى و أبى مسلم و قيل خزائن الله مفاتيح الله فى الرزق و هذا جواب لقولهم ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا أو قولهم وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ «وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ» أى و لا أدعى علم الغيب حتى أدلكم على منافعكم و مضاركم و قيل لا أعلم الغيب فأعلم ما تسرونه فى نفوسكم فيكون جوابا لقولهم إن هؤلاء الذين آمنوا بك اتبعوك فى ظاهر ما ترى منهم أى فسبيلى قبول إيمانهم الذى ظهر لى و لا يعلم ما يضمرونه إلا الله تعالى «وَ لا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ» فأخبركم بخبر السماء من قبل نفسى و إنما أنا بشر لا أعلم الأشياء من غير تعليم الله تعالى و قيل معناه لا- أقول إنى روحانى غير مخلوق من ذكر و أنثى بل أنا بشر مثلكم خصنى الله بالرساله «وَ لا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ» أى لا أقول لهؤلاء المؤمنين الذين تستقلونهم و تستخفونهم و تحتقرهم أعينكم لما ترون عليهم من زى الفقراء «لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْراً» أى لا- يعطيهم الله فى المستقبل خيرا على أعمالهم و لا يثيبهم عليها بل أعطاهم الله كل خير فى الدنيا من التوفيق و يعطيهم كل خير فى الآخره من الثواب «اللَّهُ أَعْلَمُ بِما فِي أَنْفُسِهِمْ» أى بما فى قلوبهم من الإخلاص و غيره «إِنِّي إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ» إن طردتهم، تكذيبا لظاهر إيمانهم أو قلت فيهم غير ما أعلم.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۳۲ الى ۳۵]

اشاره

قالُوا يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۳۲) قالَ إِنَّما يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شاءَ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۳۳) وَ لا- يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۳۴) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرامِي وَ أَنَا بَرِي ءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ (۳۵)

اللغه

الجدال و المجادله المقابله بما يفتل الخصم من مذهبه بحجه أو شبهه و هو من الجدل شده الفتل و يقال للصقر أجدل لأنه من أشد الجوارح و الجدال و المراء بمعنى غير

أن المراء مذموم لأنه مخاصمه فى الحق بعد ظهوره كمرى الضرع بعد دروره و ليس كذلك الجدال و الفرق بين الحجاج و الجدال أن المطلوب بالحجاج ظهور الحجه و المطلوب بالجدال الرجوع عن المذهب و الإعجاز هو الفوت بالهرب و الفرق بين افتراء الكذب و قول الكذب أن قول الكذب قد يكون على وجه تقليد الإنسان فيه لغيره و أما افتراء الكذب فهو افتعاله من قبل نفسه و أجرم و جرم بمعنى قال:

طريد عشيره و رهين ذنب بما جرمت يدى و جنى لسانى

المعنى

ثم حكى الله سبحانه جواب قوم نوح عما قاله لهم فقال «قالُوا يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا» أى خاصمتنا و حاججتنا «فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا» أى زدت فى مجادلتنا على مقدار الكفايه و فى بعض الروايات عن ابن عباس فأكثرت جدلنا و المعنى واحد «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ» فى أن الله تعالى يعذبنا على الكفر أى فلسنا نؤمن بك و لا نقبل منك «قالَ» نوح «إِنَّما يَأْتِيكُمْ بِهِ اللّهُ إِنْ شاءَ» أى لا يأتى بالعذاب إلا الله سبحانه متى شاء لا يقدر عليه غيره فإن شاء عجل و إن شاء أخر «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى لا تفوتونه بالهرب «وَ لا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِى إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كانَ اللّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ» ذكر فى تأويله وجوه (أحدها) إن كان الله يريد أن يخيبكم من رحمته بأن يحرمكم ثوابه و يعاقبكم لكفركم به فلا ينفعكم نصحى إن أردت أن أنصح لكم و قد سمى الله سبحانه العقاب غيا بقوله فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا و يشهد بصحه ما قلناه قول الشاعر:

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائما

و لما خيب الله سبحانه قوم نوح من رحمته و ثوابه و أعلم الله نوحا (عليه السلام) بذلك فى قوله «لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلاّ مَنْ قَدْ آمَنَ» قال لهم لا ينفعكم نصحى مع إيثاركم ما يوجب خيبتكم و العذاب الذى جره إليكم قبيح أفعالكم و إذا طرأ شرط على شرط كان الثانى مقدما على الأول فى المعنى و إن كان مؤخرا فى اللفظ و التقدير و لا ينفعكم نصحى إن كان الله يريد أن يغويكم إن أردت أن أنصح لكم (و ثانيها) أن المعنى إن كان الله يريد عقوبه إغوائكم الخلق و إضلالكم إياهم أى يريد عقوبتكم على ذلك و من عاده العرب أن تسمى العقوبه باسم الشى ء المعاقب عليه كما فى قوله سبحانه «وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ و اللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» و قد مر فيما مضى أمثال ذلك (و ثالثها) أن معناه إن كان الله يريد أن يهلككم فلا ينفعكم نصحى عند نزول العذاب بكم و إن قبلتم قولى و آمنتم لأن الله تعالى

حكم بأن لا يقبل الإيمان عند نزول العذاب عن الحسن و قد حكى عن العرب أنهم قالوا أغويت فلانا بمعنى أهلكته و يقال غوى الفصيل إذا فسد من كثره شرب اللبن (و رابعها) أن قوم نوح كانوا يعتقدون أن الله تعالى يضل عباده عن الدين و أن ما هم عليه بإراده الله و لو لا ذلك لغيره و أجبرهم على خلافه فقال لهم نوح على وجه التعجب من قولهم و الإنكار لذلك أن نصحى لا ينفعكم إن كان القول كما تقولون و هذا هو المحكى عن جعفر بن حرب و إنما شرط النصح بالإراده فى قوله «إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ» مع وقوع هذا النصح استظهارا فى الحجه عليهم لأنهم ذهبوا إلى أنه ليس بنصح فقال لو كان نصحا ما نفع من لا يقبله و لا يجوز أن يكون المراد بالإغواء فى الآيه فعل الكفر أو الدعاء إلى الكفر و الحمل عليه على ما يعتقده المجبره لقيام الأدله على أن خلق الكفر و إرادته من أقبح القبائح كالأمر به و كما لم يجز أن يأمر به فكذلك لا يجوز أن يفعله و يريده و لأنه لو جاز منه الإضلال لجاز منه أن يبعث من يدعو إلى الضلال و يظهر المعجزات على يده و فى هذا ما فيه «هُوَ رَبُّكُمْ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى هو خالقكم و رازقكم و إلى حكمه و تدبيره تصيرون فيجازيكم على أعمالكم «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» قيل إنه يعنى بذلك محمدا ص و المراد أ يؤمن كفار محمد ص بما أخبرهم به محمد ص من نبأ قوم نوح (عليه السلام) أم يقولون افتراه محمد ص من تلقاء نفسه ف «قُلْ» لهم يا محمد «إِنِ افْتَرَيْتُهُ» و اختلقته كما تزعمون «فَعَلَيَّ إِجْرامِي» أى عقوبه جرمى لا تؤخذون به «وَ أَنَا بَرِي ءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ» أى لا أؤخذ بجرمكم عن مقاتل و قيل يعنى به نوحا (عليه السلام) و أنه يقول على الله الكذب عن ابن عباس.

النظم

و وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها على القول الأول أنها تتصل بقوله «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ».

ص: ٢٤٠

[سوره هود (۱۱): الآيات ۳۶ الى ۳۹]

اشاره

وَ أُوحِيَ إِلى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلاَّ مَنْ قَدْ آمَنَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَفْعَلُونَ (۳۶) وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنا وَ وَحْيِنا وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (۳۷) وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّما مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ (۳۸) فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ (۳۹)

اللغه

الابتئاس حزن فی استكانه و أنشد أبو عبيده:

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس منه و أقعد كريما ناعم البال

و هو افتعال من البؤس و قد يكون البؤس بمعنى الفقر أيضا و الصنع جعل الشی ء موجودا بعد أن كان معدوما و مثله الفعل و ينفصلان من الحدوث من حيث إن الصنعه يقتضی صانعا و الفعل يقتضی فاعلا من حيث اللفظ و ليس كذلك الحدوث لأنه يفيد تجدد الوجود لا غير و الصناعه الحرفه التی يكتسب بها و الفلك السفينه و يكون واحدا و جمعا و السخريه إظهار خلاف الإبطان على وجه يفهم منه استضعاف العقل و منه التسخير التذليل يكون استضعافا بالقهر و الفرق بين السخريه و اللعب أن فی السخريه خديعه و استنقاصا و لا يكون إلا بحيوان و قد يكون اللعب بجماد و الحلول النزول للمقام و هو من الحل خلاف الارتحال و حلول العرض وجوده فی الجوهر من غير شغل حيز و المصحح للحلول التحيز.

الإعراب

سوف ينقل الفعل من الحال إلى الاستقبال مثل السين سواء إلا أن فيه معنى التسويف و هو تعليق النفس بما يكون من الأمور من يأتيه قيل فی من هذه قولان (أحدهما) أن يكون بمعنى أی فكأنه قال أينا يأتيه عذاب يخزيه (و الآخر) أن يكون بمعنى الذی و المعنى واحد و من إذا كانت للاستفهام استغنت عن الصله كما استغنت كيف و كم عن الصله و إذا كانت بمعنى الذی فلا بد لها من الصله لأن البيان مطلوب من المسئول دون السائل.

المعنى

«وَ أُوحِيَ إِلى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» أعلم الله سبحانه نوحا أنه لن يؤمن به أحد من قومه فی المستقبل «فَلا تَبْتَئِسْ» أی لا تغتم و لا تحزن «بِما كانُوا يَفْعَلُونَ» و العقل لا يدل على أن قوما لا يؤمنون فی المستقبل و إنما طريق ذلك السمع فلما علم أن أحدا منهم لا يؤمن فی ما بعد و لا من نسلهم دعا عليهم فقال رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبادَكَ وَ لا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً فلما أراد الله سبحانه إهلاكهم أمر نبيه باتخاذ السفينه له و لقومه فقال «وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ» أی أعمل السفينه لتركبها أنت و من آمن بك «بِأَعْيُنِنا» أی بمرأى منا عن ابن عباس و التأويل بحفظنا

إياك حفظ الرائى لغيره إذا كان يدفع الضرر عنه و ذكر الأعين لتأكيد الحفظ و قيل أراد بالأعين الملائكه الموكلين بك و بحضرتهم و هم ينظرون بأعينهم إليك و إنما أضاف ذلك إلى نفسه إكراما و تعظيما لهم و قوله «وَ وَحْيِنا» معناه و على ما أوحينا إليك من صفتها و حالها عن أبى مسلم و قيل المراد بوحينا إليك أن اصنعها و ذلك أنه (عليه السلام) لم يعلم صنعه الفلك فعلمه الله تعالى عن ابن عباس أى فإنا نوحى إليك بما تحتاج إليه من طوله و عرضه و هيأته «وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ» أى لا تسألنى العفو عن هؤلاء الذين كفروا من قومك و لا تشفع لهم فإنهم مغرقون عن قريب و هذا غايه فى الوعيد كما يقول الملك لوزيره لا تذكر حديث فلان بين يدى و قيل إنه عنى به امرأته و ابنه و إنما نهاه عن ذلك ليصونه عن سؤال ما لا يجاب إليه و ليصرف عنه مأثم الممالأه للطغاه «وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ» أى و جعل نوح (عليه السلام) يصنع الفلك كما أمره الله تعالى و قيل و أخذ نوح فى صنعه السفينه بيده فجعل ينحتها و يسويها و أعرض عن قوله «وَ كُلَّما مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ» أى كلما اجتاز به جماعه من أشراف قومه و رؤسائهم و هو يعمل السفينه هزؤا من فعله و قيل إنهم كانوا يقولون له يا نوح صرت نجارا بعد النبوه على طريق الاستهزاء و قيل إنما كانوا يسخرون من عمل السفينه لأنه كان يعملها فى البر على صفه من الطول و العرض و لا ماء هناك يحمل مثلها فكانوا يتضاحكون و يتعجبون من عمله «قالَ» أى كان يقول لهم «إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ» و المراد أن تستجهلونا فى هذا الفعل فإنا نستجهلكم عند نزول العذاب بكم كما تستجهلونا عن الزجاج و قيل معناه فإنا نجازيكم على سخريتكم عند الغرق و الهلاك و أراد به تعذيب الله إياهم فسمى الجزاء باسم المجزى به و يحتمل أن يريد فإنا نسخر منكم بعد الغرق على وجه الشماته لا على وجه السفه «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» أينا أحق بالسخريه أو تعلمون عاقبه سخريتكم «مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ» هذا ابتداء كلام من نوح و الأظهر أن يكون متصلا بما قبله أى فسوف تعلمون أينا يأتيه عذاب يهينه و يفضحه فى الدنيا و يكون يخزيه صفه العذاب «وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ» أى و ينزل عليه عذاب دائم فى الآخره.

[القصه]

قال الحسن كان طول السفينه ألف ذراع و مائتى ذراع و عرضها ستمائه ذراع و قال قتاده كان طولها ثلاثمائه ذراع و عرضها خمسين ذراعا و ارتفاعها ثلاثين ذراعا و بابها فى عرضها و قال ابن عباس كانت ثلاث طبقات طبقه للناس و طبقه للأنعام و الدواب و طبقه للهوام و الوحش و جعل أسفلها للوحوش و السباع و الهوام و أوسطها للدواب و الأنعام و ركب هو و من معه فى الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد و كانت من خشب الساج و

روت عائشه عن

النبى ص أنه قال مكث نوح فى قومه ألف سنه إلا خمسين عاما يدعوهم إلى الله تعالى حتى إذا كان آخر زمانهم غرس شجره فعظمت و ذهبت كل مذهب فقطعها و جعل يعمل على سفينته و قومه يمرون عليه فيسألونه فيقول أعمل سفينه فيسخرون منه و يقولون تعمل سفينه على البر فكيف تجرى فيقول سوف تعلمون فلما فرغ منها و فار التنور و كثر الماء فى السكك خشيت أم صبى عليه و كانت تحبه حبا شديدا فخرجت إلى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت به حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبتها رفعته بيديها حتى ذهب بها الماء فلو رحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبى

و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن صفوان عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما أراد الله إهلاك قوم نوح عقم أرحام النساء أربعين سنه فلم يلد لهم مولود و لما فرغ نوح من اتخاذ السفينه أمره الله تعالى أن ينادى بالسريانيه أن يجمع إليه جميع الحيوانات فلم يبق حيوان إلا و قد حضر فأدخل من كل جنس من أجناس الحيوان زوجين ما خلا الفأر و السنور و إنهم لما شكوا إليه سرقين الدواب و القذر دعا بالخنزير فمسح جبينه فعطس فسقط من أنفه زوج سنور و كان الذين آمنوا به من جميع الدنيا ثمانين رجلا

و

فى حديث آخر إنهم شكوا إليه العذره فأمر الله الفيل فعطس فسقط الخنزير

و

روى الشيخ أبو جعفر فى كتاب النبوه بإسناده عن حنان بن سدير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال آمن مع نوح من قومه ثمانيه نفر.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۴۰ الى ۴۳]

اشاره

حَتَّى إِذا جاءَ أَمْرُنا وَ فارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَ مَنْ آمَنَ وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ (۴۰) وَ قالَ ارْكَبُوا فِيها بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۴۱) وَ هِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبالِ وَ نادى نُوحٌ ابْنَهُ وَ كانَ فِي مَعْزِلٍ يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ (۴۲) قالَ سَآوِي إِلى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْماءِ قالَ لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَ حالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ (۴۳)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» منونا و فى المؤمنين كذلك و قرأ الباقون من كل زوجين مضافا و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «مَجْراها» بفتح الميم و الباقون بضم الميم و اتفقوا على ضم الميم فى «مُرْساها» إلا ما يرى فى الشواذ عن ابن محيصن أنه فتح الميم فيهما و قرأ عاصم «يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا» بفتح الياء و الباقون بالكسر و

روى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) و أبى جعفر محمد بن على و جعفر بن محمد (عليه السلام) و عروه بن الزبير و نادى نوح ابنه

و روى عن عكرمه ابنها و عن السدى ابناه و عن ابن عباس ابنه على الوقف.

الحجه

الوجه فى قراءه حفص ما قاله أبو الحسن إن الاثنين زوجان قال الله تعالى «وَ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ» و المرأه زوج الرجل و الرجل زوجها قال و قد يقال للاثنين هما زوج قال لبيد:

من كل محفوف يظل عصيه زوج عليه كله و قرامها

قال أبو على من قرأ «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» كان قوله «اثْنَيْنِ» مفعول الحمل و المعنى احمل من الأزواج إذا كانت اثنين اثنين زوجين فالزوجان فى قوله من كل زوجين يراد بهما الشياع و ليس يراد بهما الناقص عن الثلاثه و مثل ذلك قول الشاعر:

فاعمد لما يعلو فما لك بالذى لا تستطيع من الأمور يدان

إنما يريد تشديد انتفاء قوته عنه و تكثيره و يبين هذا المعنى قول الفرزدق:

و كل رفيقى كل رحل و إن هما تعاطى القنا قوما هما أخوان

فرفيقان اثنان لا يكونان رفيقى كل رحل و إنما يريد الرفقاء إذا كانوا رفيقين و من نون فقال «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» فحذف المضاف إليه من كل و نون فالمعنى من كل شى ء و من كل زوج

زوجين اثنين فيكون انتصاب اثنين على أنه صفه لزوجين فإن قلت فالزوجان قد فهم أنهما اثنان فكيف جاز وصفهما بقوله «اثْنَيْنِ» فإنما جاز ذلك للتأكيد و التشديد كما قال لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ و قد جاء في غير هذا من الصفات ما مصرفه إلى التأكيد كقولهم أمس الدابر و نَفْخَةٌ واحِدَةٌ و نَعْجَةٌ واحِدَةٌ قال وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى قال أبو على و يجوز في قوله «بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها» أن يكون حالا من شيئين من الضمير الذى في قوله «ارْكَبُوا» و من الضمير الذى في فيها فإن جعلت قوله «بِسْمِ اللَّهِ» خبر مبتدإ مقدما في قول من لم يرفع بالظرف أو جعلت قوله «مَجْراها» مرتفعا بالظرف لم يكن قوله «بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها» إلا جمله في موضع الحال من الضمير الذى في فيها و لا يجوز أن يكون من الضمير الذى في قوله «ارْكَبُوا» لأنه لا ذكر فيها يرجع إلى الضمير أ لا ترى أن الظرف في قول من رفع بالظرف قد ارتفع به الظاهر و في قول من رفع في هذا النحو بالابتداء قد جعل في الظرف ضمير المبتدأ فإذا كان كذلك خلت الجمله من ذكر يعود إلى ذى الحال من الحال و إذا خلا من ذلك لم يكن إلا حالا من الضمير الذى في فيها و يجوز أن يكون بسم الله حالا من الضمير الذى في قوله «ارْكَبُوا» على أن لا يكون الظرف خبرا عن الاسم الذى هو مجريها على ما كان في الوجه الأول و يكون حالا من الضمير على حد قولك خرج بثيابه و ركب في سلاحه و المعنى ركب مستعدا بسلاحه و متلبسا بثيابه و في التنزيل وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ فكان المعنى اركبوا متبركين باسم الله و متمسكين بذكر اسم الله و يكون في باسم الله ذكر يعود إلى المأمورين فإن قلت فكيف يكون اتصال المصدر الذى هو مجريها بالكلام على هذا فإنه يكون متعلقا بما في باسم الله من معنى الفعل و جاز تعلقه به لأنه يكون ظرفا على نحو مقدم الحاج و خفوق النجم كأنهم متبركين بهذا الاسم أو متمسكين به في وقت الجرى أو الإجراء و الرسو أو الإرساء على حسب الخلاف بين القراء فيه و لا يكون الظرف متعلقا باركبوا لأن المعنى ليس عليه أ لا ترى أن المعنى لا يراد اركبوا فيها في وقت الجرى و الثبات إنما المعنى اركبوا الآن متبركين باسم الله في الوقتين اللذين لا ينفك الراكبون فيها من الإجراء و الإرساء ليس يراد اركبوا وقت الجرى و الرسو فموضع مجريها نصب على هذا الوجه بأنه ظرف عمل فيه المعنى و في الوجه الأول رفع بالابتداء أو بالظرف و يدل على أنه في الوجه الأول رفع و إن كان ذلك الفعل الذى كان يتعلق به لا يعتبر به الآن قول الشاعر أنشده الأصمعى:

وا بأبى أنت و فوك الأشنب كأنما ذر عليه الزرنب

و حجه من فتح مجريها قوله «وَ هِيَ تَجْرِي بِهِمْ» و لو كان مجريها لكان و هى تجريهم و حجه من ضم إن جرت بهم و أجرتهم يتقاربان فى المعنى يقال جرى الشى ء و أجريته و جريت به و أما قوله «يا بُنَيَّ» فقد قال أبو على الكسر فى الياء الوجه فى يا بنى و ذلک أن اللام من ابن ياء أو واو حذفت فى ابن كما حذفت فى اسم و اثنين فإذا حقرت ألحقت ياء التحقير فلزم أن ترد اللام الذى حذفت لأنک لو لم تردها لوجب أن تحرک بالتحقير بحركات الإعراب و تعاقبها عليها و هى لا تحرک أبدا بحركه الإعراب و لا غيرها أ لا ترى أن من حذف الهمزه الساكن ما قبلها فى نحو الخب ء لم يفعل ذلک فى الهمز نحو أفياس إنما يبدل من الهمزه ياء و يدغم فيها ياء التحقير كما يفعل ذلک مع ياء خطيه و واو مقروه و نحو ذلک من حروف المد التى لا تتحرک فإذا تبينت أن ياء التحقير أجريت هذا المجرى علمت أنها لا تتحرک كما لا تتحرک حروف المد التى أجريت بالتحقير مجراها فلو لم ترد اللام مع ياء التحقير و جعلتها محذوفه فى التحقير كما حذفتها فى التكبير للزم الياء التى للتحقير الانقلاب كما لزم سائر حروف الإعراب فيبطل دلالتها على التحقير كما أن الألف فى التكسير لو حركتها لبطلت دلالتها على التكسير و لذلک رددت اللام فإذا رددت اللام و أضفتها إلى نفسک اجتمعت ثلاث ياءات الأولى منها التى للتحقير و الثانيه لام الفعل و الثالثه التى للإضافه تقول هذا بنى فإذا ناديت جاز فيها وجهان إثبات الياء و حذفها فمن قال يا عبادى فأثبت فقياس قوله أن يقول بنيى و من قال يا عباد قال يا بنى فحذف الياء التى للإضافه و أبقى الكسره داله عليها و هذا الوجه هو الجيد عندهم و من قرأ «يا بُنَيَّ» بالفتح فالقول فيه أنه أراد به الإضافه كما أرادها فى قوله يا بنى إذا كسر الياء التى هى لام الفعل كأنه قال يا بنيى بإثبات ياء الإضافه ثم أبدل من الكسره الفتحه و من الياء الألف فصار يا بنيا كما قال الشاعر:

" يا بنت عما لا تلومى و اهجعى "

ثم حذف الألف كما كان حذف الياء فى يا بنى و قد حذفت الياء التى للإضافه إذا أبدلت الألف منها أنشد أبو الحسن:

فلست بمدرک ما فأت منى بلهف و لا بليت و لا لو أنى

إنما هو بلهفا قال أبو عثمان و وضع الألف مكان الياء فى الإضافه مطرد و أجاز يا زيدا أقبل إذا أردت الإضافه فقال و على هذا قراءه من قرأ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ و يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ و أنشد:

" و هل جزع أن قلت وا بتاهما "

و أما من قرأ و نادى نوح ابنه فإنه أراد ابنها كما روى عن

عكرمه و المعنى ابن امرأته لأنه قد جرى ذكرها فى قوله سبحانه «وَ أَهْلَكَ» فحذف الألف تخفيفا كما قلنا فى بنى بالفتح و يا أبت و أما قراءه السدى ابناه فإنه يريد به الندبه و هو على الحكايه أى قال له يا ابناه و وا ابناه فأما ابنه بالسكون فعلى ما جاء فى نحو قوله:

"و مطواى مشتاقان له أرقان".

اللغه

الفور الغليان و أصله الارتفاع فار القدر يفور فورا و فؤرا و فورانا ارتفع ما فيه بالغليان و منه قولهم فعل ذلک من فوره أى من قبل أن يسكن و الإرساء إمساک السفينه بما تقف عليه يقال أرساها الله فرست قال عنتره:

فصبرت نفسا عند ذلک حره ترسو إذا نفس الجبان تطلع

و الموج جمع موجه و هى قطعه عظيمه ترتفع عن جمله الماء الكثير و العصمه المنع.

الإعراب

حتى متعلقه بقوله وَ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنا لا عاصم ركب عاصم مع لا فبنى لأنهما بالتركيب صارا كاسم واحد و قيل إنه بنى لتضمنه معنى من لأن هذا جواب هل من عاصم و حق الجواب أن يكون وفق السؤال فكان يجب أن يقول لا من عاصم إلا أن من حذفت و تضمن الكلام معناه فبنى الاسم لذلک و هذا وجه حسن و اليوم خبر و العامل فيه المحذوف لا قوله عاصم لأنه لو عمل فيه عاصم لصار من صلته فكان يجب تنوينه لأنه يشبه المضاف كما تقول لا ضاربا زيدا فى دارک و لم يقرأ أحد لا عاصما اليوم و قيل أن خبره قوله «مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و التقدير لا ذا عصمه كائن من أمر الله فى اليوم و اليوم معمول الظرف و إن تقدم عليه كما جاز كل يوم لک ثوب و لا يجوز أن يتعلق اليوم بنفس أمر لأن أمرا مصدر فلا يتقدم عليه ما فى صلته و من رحم فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أن يكون استثناء منقطعا لأن التقدير إلا من رحمه الله فيكون من مفعولا و استثناء من عاصم و عاصم فاعل فكأنه قال لكن من رحمه الله معصوم (و ثانيها) أن يكون المعنى لا عاصم إلا من رحمنا فكأنه قال لا عاصم إلا الله (و الثالث) أن عاصم هاهنا بمعنى معصوم و تقديره لا معصوم من أمر الله إلا من رحمه الله و قد يأتى فاعل بمعنى مفعول كقوله فِي عِيشَةٍ راضِيَةٍ أى مرضيه و ماءٍ دافِقٍ أى مدفوق و قال الحطيئه:

دع المكارم لا ترحل لبغيتها و اقعد فإنک أنت الطاعم الكاسى

أى المكسو و على القولين الأخيرين يكون الاستثناء متصلا و قال ابن كيسان لما قال «لا عاصِمَ» كان معناه لا معصوم لأن فى نفى العاصم نفى المعصوم ثم قال «إِلَّا مَنْ رَحِمَ» فاستثناه على المعنى فيكون متصلا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إهلاك قوم نوح فقال «حَتَّى إِذا جاءَ أَمْرُنا» و المعنى فذلك حاله و حالهم حتى إذا جاء قضاؤنا بنزول العذاب «وَ فارَ التَّنُّورُ» بالماء أى ارتفع الماء بشده اندفاع و فى التنور أقوال (أولها) أنه تنور الخابزه و أنه تنور كان لآدم فار الماء منه علامه لنوح (عليه السلام) إذ نبع الماء من موضع غير معهود خروجه منه عن ابن عباس و الحسن و مجاهد ثم اختلف فى ذلك فقال قوم أن التنور كان فى دار نوح (عليه السلام) بعين ورده من أرض الشام و قال قوم بل

كان فى ناحيه الكوفه و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

و

روى المفضل بن عمر عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث طويل قال كان التنور فى بيت عجوز مؤمنه فى دير قبله ميمنه مسجد الكوفه قال قلت فكيف كان بدء خروج الماء من ذلك التنور قال نعم إن الله أحب أن يرى قوم نوح آيه ثم أن الله سبحانه أرسل عليهم المطر يفيض فيضا و فاض الفرات فيضا و فاضت العيون كلها فيضا فغرقهم الله و أنجى نوحا و من معه فى السفينه فقلت فكم لبث نوح فى السفينه حتى نضب الماء فخرجوا منها فقال لبث فيها سبعه أيام بلياليها فقلت له إن مسجد الكوفه لقديم فقال نعم و هو مصلى الأنبياء و لقد صلى فيه رسول الله ص حين أسرى به إلى السماء قال له جبرائيل (عليه السلام) يا محمد هذا مسجد أبيك آدم و مصلى الأنبياء فانزل فصل فيه فنزل فصلى فيه ثم أن جبرائيل (عليه السلام) عرج به إلى السماء

و

فى روايه أخرى أن السفينه استقلت بما فيها فجرت على ظهر الماء مائه و خمسين يوما بلياليها

و

روى أبو عبيده الحذاء عن أبى جعفر (عليه السلام) قال مسجد كوفان وسطه روضه من رياض الجنه الصلاه فيه بسبعين صلاه صلى فيه ألف نبى و سبعون نبيا فيه فار التنور و جرت السفينه و هو سره بابل و مجمع الأنبياء (عليه السلام)

(و ثانيها) أن التنور وجه الأرض عن ابن عباس و الزهرى و عكرمه و اختاره الزجاج و يؤيده قوله «وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً» (و ثالثها)

أن معنى قوله «وَ فارَ التَّنُّورُ» طلع الفجر و ظهرت أمارات دخول النهار و تقضى الليل من قولهم نور الصبح تنويرا و روى ذلك عن على (عليه السلام)

(و رابعها) أن التنور أعلى الأرض و أشرفها و المعنى نبع الماء من الأمكنه المرتفعه فشبهت بالتنانير لعلوها عن قتاده (و خامسها)

أن فار التنور معناه اشتد غضب الله عليهم و وقعت نقمته بهم كما تقول العرب حمى الوطيس إذا اشتد الحرب و فار قدر القوم إذا اشتد حربهم قال الشاعر:

ص: ۲۴۸

تفور علينا قدرهم فنذيمها و نفثاها عنا إذا حميها غلا

يريد بالقدر الحرب و نذيمها نسكنها و هذا أبعد الأقوال من الأثر و حمل الكلام على الحقيقه التى تشهد بها الروايه أولى «قُلْنَا احْمِلْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أى قلنا لنوح (عليه السلام) لما فار الماء من التنور احمل فى السفينه من كل جنس من الحيوان زوجين أى ذكر و أنثى و قد ذكرنا المعنى فى حجه القراءتين «وَ أَهْلَكَ» أى و احمل أهلك و ولدك «إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» أى من سبق الوعد بإهلاكه و الإخبار بأنه لا يؤمن و هى امرأته الخائنه و اسمها واغله و ابنها كنعان «وَ مَنْ آمَنَ» أى و احمل فيها من آمن بك من غير أهلك ثم أخبر سبحانه فقال «وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ» أى إلا نفر قليل و هم ثمانون إنسانا فى قول الأكثرين و قيل اثنان و سبعون رجلا و امرأه و بنوه الثلاثه و نساؤهم فهم ثمانيه و سبعون نفسا و حمل معه جسد آدم (عليه السلام) عن مقاتل و قيل عشره أنفس عن ابن إسحاق و

قيل ثمانيه أنفس عن ابن جريج و قتاده و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل سبعه أنفس عن الأعمش و كان فيهم بنوه الثلاثه سام و حام و يافث و ثلاث كنائن لهم فالعرب و الروم و فارس و أصناف العجم ولد سام و السودان من الحبش و الزنج و غيرهم ولد حام و الترك و الصين و الصقالبه و يأجوج و مأجوج ولد يافث «وَ قالَ ارْكَبُوا فِيها» أى و قال نوح لمن آمن معه اركبوا فى السفينه و فى الكلام حذف تقديره فلما فار التنور و وقف نوح على ما دله الله عليه من هلاك الكفار قال لأهله و قومه «ارْكَبُوا فِيها بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها» أى متبركين باسم الله أو قائلين بسم الله وقت إجرائها و وقت إرسائها أى إثباتها و حبسها و قيل معناه بسم الله إجراؤها و إرساؤها و قد ذكرنا تفسيره فى الحجه و قال الضحاك كانوا إذا أرادوا أن تجرى السفينه قالوا بسم الله مجريها فجرت و إذا أرادوا أن تقف السفينه قالوا بسم الله مرسيها فوقفت «إِنَّ رَبِّی لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» هذا حكايه عما قاله نوح لقومه و وجه اتصاله بما قبله أنه لما ذكرت النجاه بالركوب فى السفينه ذكرت النعمه بالمغفره و الرحمه لتجتلبا بالطاعه كما اجتلبت النجاه بركوب السفينه «وَ هِيَ تَجْرِی بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبالِ» معناه أن السفينه كانت تجرى بنوح و من معه على الماء فى أمواج كالجبال فى عظمها و ارتفاعها و دل بتشبيهها بالجبال على أن ذلك لم يكن موجا واحدا بل كان كثيرا و روى عن الحسن إن الماء ارتفع فوق كل شى ء و فوق كل جبل ثلاثين ذراعا و قال غيره خمسه عشر ذراعا و قيل أن سفينه نوح سارت لعشر مضين من رجب فسارت سته أشهر حتى

طافت الأرض كلها لا تستقر فى موضع حتى أتت الحرم فطافت بموضع الكعبه أسبوعا و كان الله سبحانه رفع البيت إلى السماء ثم سارت بهم حتى انتهت إلى الجودى و هو جبل بأرض الموصل فاستقرت عليه اليوم العاشر من المحرم و

روى أصحابنا عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن نوحا ركب السفينه فى أول يوم من رجب فصام و أمر من معه أن يصوموا ذلك اليوم و قال من صام ذلك اليوم تباعدت عنه النار مسيره سنه

«وَ نادى نُوحٌ ابْنَهُ» كنعان و قيل أن اسمه يأم «وَ كانَ فِي مَعْزِلٍ» أى فى قطعه من الأرض غير القطعه التى كان نوح فيها حين ناداه و قيل معناه كان فى ناحيه من دين أبيه أى قد اعتزل دينه و كان نوح يظن أنه مسلم فلذلك دعاه و قيل كان فى معزل من السفينه «يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ» دعا ابنه إلى أن يركب معه فى السفينه ليسلم من الغرق قال الحسن كان ينافق أباه فلذلك دعاه و قال أبو مسلم دعاه بشرط الإيمان و معناه يا بنى آمن بالله ثم اركب معنا و لا تكن على دين الكافرين و على القول الأول يكون معناه لا تتخلف مع الكافرين فتغرق معهم فأجابه ابنه «قالَ سَآوِي إِلى جَبَلٍ» أى سأرجع إلى مأوى من جبل «يَعْصِمُنِي مِنَ الْماءِ» أى يمنعنى من آفات الماء «قالَ» نوح «لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ» أى لا مانع و لا دافع اليوم من عذاب الله إلا من رحمه الله بإيمانه فآمن بالله يرحمك الله «وَ حالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكانَ» أى فصار «مِنَ الْمُغْرَقِينَ».

[سوره هود (11): آيه 44]

اشاره

وَ قِيلَ يا أَرْضُ ابْلَعِي ماءَكِ وَ يا سَماءُ أَقْلِعِي وَ غِيضَ الْماءُ وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۴۴)

اللغه

البلع إجراء الشى ء فى الحلق إلى الجوف و الإقلاع إذهاب الشى ء من أصله حتى لا يرى له أثر يقال أقلعت السماء إذا ذهب مطرها حتى لا يبقى شى ء منه و أقلع عن الأمر إذا تركه رأسا.

المعنى

ثم بين سبحانه الحال بعد انتهاء الطوفان فقال «وَ قِيلَ يا أَرْضُ ابْلَعِي ماءَكِ» أى قال الله سبحانه للأرض انشفى ماءك الذى نبعت به العيون و اشربى ماءك حتى لا يبقى على وجهك شى ء منه و هذا إخبار عن ذهاب الماء عن وجه الأرض بأوجز مده فجرى مجرى أن قيل لها ابلعى فبلعت «وَ يا سَماءُ أَقْلِعِي» أى و قال تعالى للسماء يا سماء أمسكى

عن المطر و هذا إخبار عن إقشاع السحاب و انقطاع المطر فی أسرع زمان فکأنه قال لها أقلعی فأقلعت «وَ غِيضَ الْماءُ» أی ذهب به عن وجه الأرض إلی باطنه و المعنی و نشفت الأرض ماءها و یقال أن الأرض ابتلعت جمیع مائها و ماء السماء لقوله «وَ غِيضَ الْماءُ» و یقال لم تبتلع ماء السماء لقوله «ابْلَعِي ماءَكِ» و

إن ماء السماء صار بحارا و أنهارا و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

«وَ قُضِيَ الْأَمْرُ» أی وقع إهلاک الکفار علی التمام و فرغ من الأمر و قیل و قضی الأمر بنجاه نوح و من معه «وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ» أی استقرت السفینه علی الجبل المعروف قال الزجاج هو بناحیه آمد و قال غیره بقرب جزیره الموصل قال زید بن عمرو بن نفیل:

سبحانه ثم سبحانا یعود له و قبله سبح الجودی و الجمد

و قال أبو مسلم الجودی اسم لکل جبل و أرض صلبه و

فی کتاب النبوه مسندا إلی أبی بصیر عن أبی الحسن علی بن موسی بن جعفر (علیه السلام) قال کان نوح لبث فی السفینه ما شاء الله و کانت مأموره فخلی سبیلها فأوحی الله إلی الجبال إنی واضع سفینه نوح علی جبل منکن فتطاولت الجبال و شمخت و تواضع الجودی و هو جبل بالموصل فضرب جؤجؤ السفینه الجبل فقال نوح عند ذلک یا ماریا أتقن و هو بالعربیه یا رب أصلح

و

فی روایه أخری یا رهمان أتقن

و تأویله یا رب أحسن و قیل أرست السفینه علی الجودی شهرا «وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أی قال الله تعالی ذلک و معناه أبعد الله الظالمین من رحمته لإیرادهم أنفسهم مورد الهلاک و إنما انتصب علی المصدر و فیه معنی الدعاء و یجوز أن یکون هذا من قول الملائکه أو من قول نوح و المؤمنین و فی هذه الآیه من بدائع الفصاحه و عجائب البلاغه ما لا یقارب کلام البشر و لا یدانیه منها أنه خرج مخرج الأمر و إن کانت الأرض و السماء من الجماد لیکون أدل علی الاقتدار و منها حسن تقابل المعنی و ائتلاف الألفاظ و منها حسن البیان فی تصویر الحال و منها الإیجاز من غیر إخلال إلی غیر ذلک مما یعلمه من تدبره و له معرفه بکلام العرب و محاوراتهم و یروی أن کفار قریش أرادوا أن یتعاطوا معارضه القرآن فعکفوا علی لباب البر و لحوم الضأن و سلاف الخمر أربعین یوما لتصفو أذهانهم فلما أخذوا فیما أرادوا سمعوا هذه الآیه فقال بعضهم لبعض هذا کلام لا یشبهه شی ء من الکلام و لا یشبه کلام المخلوقین و ترکوا ما أخذوا فیه و افترقوا.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۴۵ الی ۴۹]

اشاره

وَ نادی نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْکَمُ الْحاکِمِینَ (۴۵) قالَ یا نُوحُ إِنَّهُ لَیْسَ مِنْ أَهْلِکَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَیْرُ صالِحٍ فَلا تَسْئَلْنِ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّی أَعِظُکَ أَنْ تَکُونَ مِنَ الْجاهِلِینَ (۴۶) قالَ رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ وَ إِلَّا تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخاسِرِینَ (۴۷) قِیلَ یا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا وَ بَرَکاتٍ عَلَیْکَ وَ عَلی أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَکَ وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ یَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِیمٌ (۴۸) تِلْکَ مِنْ أَنْباءِ الْغَیْبِ نُوحِیها إِلَیْکَ ما کُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُکَ مِنْ قَبْلِ هذا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعاقِبَهَ لِلْمُتَّقِینَ (۴۹)

القراءه

قرأ الکسائی و یعقوب و سهل إنه عمل غیر صالح علی الفعل و نصب غیر و الباقون «عَمَلٌ» اسم مرفوع منون غیر بالرفع و قرأ ابن کثیر فلا تسئلن مشدده النون مفتوحه و قرأ أبو عمرو و یعقوب و سهل فلا تسئلنی خفیفه النون مثبته الیاء و قرأ أهل الکوفه خفیفه النون بغیر یاء و قرأ أهل المدینه غیر قالون فلا تسئلنی مشدده النون مثبته الیاء و قرأ ابن عامر و قالون فلا تسئلن مشدده النون مکسوره بغیر یاء.

الحجه

قال أبو علی من قرأ «إِنَّهُ عَمَلٌ» فنون فالمراد أن سؤالک ما لیس لک به علم عمل غیر صالح و یحتمل أن یکون الضمیر فی أنه لما دل علیه قوله ارْکَبْ مَعَنا وَ لا تَکُنْ مَعَ الْکافِرِینَ فیکون تقدیره إن کونک مع الکافرین و انحیازک إلیهم و ترکک الرکوب معنا و الدخول فی جملتنا عمل غیر صالح و یجوز أن یکون الضمیر لابن نوح کأنه جعل عملا غیر صالح کما یجعل الشی ء الشی ء لکثره ذلک منه کقولهم الشعر زهیر أو یکون المراد إنه ذو عمل غیر

صالح فحذف المضاف و من قرأ إنه عمل غير صالح فيكون فى المعنى كقراءه من قرأ «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ» و هو يجعل الضمير لابن نوح و تكون القراءتان متفقتين فى المعنى و إن اختلفتا فى اللفظ و من ضعف هذه القراءه بأن العرب لا تقول هو يعمل غير حسن حتى يقولوا عمل غير حسن فالقول فيه أنهم يقيمون الصفه مقام الموصوف عند ظهور المعنى فيقول القائل قد فعلت صوابا و قلت حسنا بمعنى فعلت فعلا صوابا و قلت قولا حسنا قال عمر بن أبى ربيعه:

أيها القائل غير الصواب أخر النصح و أقلل عتابى

و قال أيضا:

و كم من قتيل ما يباء به دم و من غلق رهن إذا لفه منى

و من مالئ عينيه من شى ء غيره إذا راح نحو الجمره البيض كالدمى

أراد و كم من إنسان قتيل و نظائره كثيره و من قرأ فلا تسئلن بفتح اللام و لم يكسر النون عدى السؤال إلى مفعول واحد فى اللفظ و المعنى على التعدى إلى مفعول ثان و من كسر النون هاهنا فإنه يدل على تعديه السؤال إلى مفعولين (أحدهما) اسم المتكلم و الآخر اسم الموصول و حذفت النون المتصله بياء المتكلم لاجتماع النونات كما حذفت النون من قولهم إنى كذلك و كما حذفت النون من قوله:

" يسوء الفاليات إذا فلينى"

و أما إثبات الياء فى الوصل فهو الأصل و حذفها أخف و الكسره تدل عليها.

الإعراب

قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» يحتمل قوله به فى الآيه وجهين (أحدهما) أن يكون كقوله:

" كان جزائى بالعصا أن أجلدا"

إذا قدمت بالعصا و كقوله «وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» و «إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ» «وَ أَنَا عَلى ذلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» و زعم أبو الحسن أن ذلك إنما يجوز فى حروف الجر و التقدير فيه التعليق بمضمر يفسره هذا الذى ظهر بعد و إن كان لا يجوز تسلطه عليه و مثل ذلك قوله يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَهَ لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ فانتصب يَوْمَ يَرَوْنَ بما دل عليه لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ و لا يجوز لما بعد لا هذه أن يتسلط على يَوْمَ

يَرَوْنَ و كذلك إِنِّی لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ متعلق بما دل عليه النصح المظهر و التقدير إنی ناصح لكما لمن الناصحين و كذلك به فی قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» يتعلق بما يدل عليه قوله علم الظاهر و إن لم يجز أن يعمل فيه و الوجه الآخر أن يكون متعلقا بالمستقر و هو العامل فيه كتعلق الظرف بالمعانی كما تقول ليس لك فيه رضا فيكون به فی الآيه بمنزله فيه و العلم يراد به العلم المتيقن الذی يعلم به الشی ء علی الحقيقه ليس العلم الذی يعلم به الشی ء علی ظاهره كالذی فی قوله «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ» و نحو ما يعلمه الحاكم بشهاده الشاهدين و إقرار المقر بما يدعی و نحو ذلك مما يعلم به العلم الظاهر الذی يسع الحاكم الحكم بالشی ء معه «تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» تلك مبتدأ و من أنباء الغيب الخبر و «نُوحِيها إِلَيْكَ» خبر ثان و إن شئت كان فی موضع الحال أی تلك كائنه من أنباء الغيب موحاه إليك و إن شئت كان تلك مبتدأ و نوحيها الخبر و الجار من صله نوحيها أی تلك نوحيها إليك من أنباء الغيب و لا يجوز أن يكون من زياده علی تقدير تلك أنباء الغيب لأنها لا تزاد فی الموجب و يجوز علی قول الأخفش.

المعنی

ثم حكی سبحانه تمام قصه نوح (عليه السلام) فقال «وَ نادی نُوحٌ رَبَّهُ» نداء تعظيم و دعاء «فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ» معناه يا مالكی و خالقی و رازقی وعدتنی بتنجيه أهلی و إن ابنی من أهلی و إن وعدك الحق لا خلف فيه فنجه إن كان ممن وعدتنی بنجاته «وَ أَنْتَ أَحْكَمُ الْحاكِمِينَ» فی قولك و فعلك «قالَ» الله سبحانه «يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» و قد قيل فی معناه أقوال (أحدها) أنه كان ابنه لصلبه و المعنی أنه ليس من أهلك الذين وعدتك بنجاتهم معك لأن الله سبحانه قد استثنی من أهله الذين وعده أن ينجيهم من أراد إهلاكهم بالغرق فقال إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و عكرمه و اختاره الجبائی (و ثانيها) أن المراد بقوله «لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» أنه ليس علی دينك فكأن كفره أخرجه عن أن يكون له أحكام أهله عن جماعه من المفسرين و هذا كما

قال النبی (عليه السلام) سلمان منا أهل البيت

و إنما أراد علی ديننا و

روی علی بن مهزيار عن الحسن بن علی الوشاء عن الرضا (عليه السلام) قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) أن الله تعالی قال لنوح «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» لأنه كان مخالفا له و جعل من اتبعه من أهله

و يؤيد هذا التأويل أن الله سبحانه قال علی طريق التعليل «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ» فبين أنه إنما خرج عن أحكام أهله لكفره و سوء عمله و روی عن عكرمه أنه قال كان ابنه و لكنه كان مخالفا له فی العمل و النيه فمن ثم قيل «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» (و ثالثها) أنه لم يكن ابنه علی الحقيقه و إنما ولد علی فراشه فقال

(علیه السلام) إنه ابنی علی ظاهر الأمر فأعلمه الله تعالی أن الأمر بخلاف الظاهر و نبهه علی خیانه امرأته عن الحسن و مجاهد و هذا الوجه بعید من حیث أن فیه منافاه القرآن لأنه تعالی قال وَ نادی نُوحٌ ابْنَهُ و لأن الأنبیاء یجب أن ینزهوا عن مثل هذه الحال لأنها تعیر و تشین و قد نزه الله أنبیاءه عما دون ذلک توقیرا لهم و تعظیما عما ینفر من القبول منهم و روی عن ابن عباس أنه قال ما زنت امرأه نبی قط و کانت الخیانه من امرأه نوح أنها کانت تنسبه إلی الجنون و الخیانه من امرأه لوط أنها کانت تدل علی أضیافه (و رابعها) أنه کان ابن امرأته و کان ربیبه و یعضده قراءه من قرأ ابنه بفتح الهاء و ابنها و المعتمد المعول علیه فی تأویل الآیه القولان الأولان «إِنَّهُ عَمَلٌ غَیْرُ صالِحٍ» قد ذکرنا الوجه فی القراءتین و اختار المرتضی (رض) فی تأویله أن التقدیر أن ابنک ذو عمل غیر صالح و استشهد علی ذلک بقول الخنساء:

ما أم سقب علی بو تطیف به قد ساعدتها علی التحنان أظئار

ترتع ما رتعت حتی إذا ادکرت فإنما هی إقبال و إدبار

أرادت فإنما هی ذات إقبال و إدبار قال و من قال أن المعنی إن سؤالک إیای ما لیس لک به علم عمل غیر صالح فإن من امتنع من أن یقع علی الأنبیاء شی ء من القبائح یدفع ذلک فإذا قیل له فلم قال «فَلا تَسْئَلْنِ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» و کیف قال نوح «رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» قال لا یمتنع أن یکون نهی عن سؤال ما لیس لک به علم و إن لم یقع منه و إن یکون تعوذ من ذلک و إن لم یوقعه کما نهی الله سبحانه نبیه عن الشرک فی قوله لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ و إن لم یجز وقوع ذلک منه و إنما سأل نوح (علیه السلام) نجاه ابنه بشرط المصلحه لا علی سبیل القطع فلما بین الله تعالی أن المصلحه فی غیر نجاته لم یکن ذلک خارجا عما تضمنه السؤال و قوله «إِنِّی أَعِظُکَ» أی أحذرک و الوعظ الدعاء إلی الحسن و الزجر عن القبیح علی وجه الترغیب و الترهیب «أَنْ تَکُونَ مِنَ الْجاهِلِینَ» معناه لا تکن منهم قال الجبائی یعنی إنی أعظک لئلا تکون من الجاهلین و لا شک أن وعظه سبحانه یصرف عن الجهل و ینزه عن القبیح «قالَ» نوح عند ذلک «رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» أی أعتصم بک أن أسألک ما لا أعلم أنه صواب و أنک تفعله و معنی

العیاذ بالله الاعتصام به طلبا للنجاه و معناه هاهنا الخضوع و التذلل لله سبحانه لیوفقه و لا یکله إلی نفسه و إنما حذف یا من قوله «رَبِّ» و أثبته فی قوله «یا نُوحُ» لأن ذلک نداء تعظیم و هذا نداء تنبیه فوجب أن یأتی بحرف التنبیه «وَ إِلَّا تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخاسِرِینَ» إنما قال ذلک علی سبیل التخشع و الاستکانه لله تعالی و إن لم یسبق منه ذنب ثم حکی الله سبحانه ما أمر به نوحا حین استقرت السفینه علی الجبل بعد خراب الدنیا بالطوفان فقال «قِیلَ یا نُوحُ اهْبِطْ» أی أنزل من الجبل أو من السفینه «بِسَلامٍ مِنَّا» أی بسلامه منا و نجاه و قیل بتحیه و تسلیم منا علیک «وَ بَرَکاتٍ عَلَیْکَ» أی و نعم دائمه و خیرات نامیه ثابته حالا بعد حال علیک «وَ عَلی أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَکَ» یعنی الأمم الذین کانوا معه فی السفینه من المؤمنین و الأمه الجماعه الکثیره المتفقه علی مله واحده و قیل معناه و علی أمم من ذریه من معک و قیل یعنی بالأمم سائر الحیوان الذین کانوا معه لأن الله تعالی جعل فیها البرکه «وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ یَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِیمٌ» معناه أنه یکون من نسلهم أمم سنمتعهم فی الدنیا بضروب من النعم فیکفرون و نهلکهم ثم یمسهم بعد الهلاک عذاب مؤلم و إنما ارتفع أمم لأنه استأنف الإخبار عنهم و روی عن الحسن أنه قال هلک المتمتعون فی الدنیا لأن الجهل یغلب علیهم و الغفله فلا یتفکرون إلا فی الدنیا و عمارتها و ملاذها ثم أشار سبحانه إلی ما تقدم ذکره من أخبار قوم نوح فقال «تِلْکَ» أی تلک الأنباء «مِنْ أَنْباءِ الْغَیْبِ» أی من أخبار ما غاب عنک معرفته و لو قال ذلک کان جائزا لأن المصادر قد یکنی عنها بالتذکیر کما یکنی بالتأنیث یقولون قدم فلان ففرحت بها أی بقدمته و فرحت به أی بقدومه «نُوحِیها إِلَیْکَ ما کُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُکَ مِنْ قَبْلِ هذا» أی أن هذه الأخبار التی أعلمناکها لم تکن تعلمها أنت و لا قومک من العرب یعرفونها من قبل إیحائنا إلیک لأنهم لم یکونوا أهل کتاب و سیر و قیل من قبل هذا القرآن و بیان القصص فیه «فَاصْبِرْ» أی فاصبر علی القیام بأمر الله و علی أذی قومک یا محمد کما صبر نوح علی أذی قومه و هذا أحد الوجوه التی لأجلها کرر الله قصص الأنبیاء (علیه السلام) لیصبر النبی ص علی ما کان یقاسیه من أمور الکفار الجهال حالا بعد حال «إِنَّ الْعاقِبَةَ لِلْمُتَّقِینَ» أی إن العاقبه المحموده و خاتمه الخیر و النصره للمتقین کما کانت لنوح (علیه السلام).

ص: ۲۵۶

[سوره هود (۱۱): الآيات ۵۰ الى ۶۰]

اشاره

وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ (۵۰) يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلَى الَّذِی فَطَرَنِی أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۵۱) وَ يا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلى قُوَّتِكُمْ وَ لا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (۵۲) قالُوا يا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَيِّنَةٍ وَ ما نَحْنُ بِتارِكِی آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ وَ ما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (۵۳) إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ قالَ إِنِّی أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّی بَرِی ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (۵۴)

مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِی جَمِيعاً ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ (۵۵) إِنِّی تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّی وَ رَبِّكُمْ ما مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِناصِيَتِها إِنَّ رَبِّی عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۶) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّی قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لا تَضُرُّونَهُ شَيْئاً إِنَّ رَبِّی عَلى كُلِّ شَیْ ءٍ حَفِيظٌ (۵۷) وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ نَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ (۵۸) وَ تِلْكَ عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (۵۹)

وَ أُتْبِعُوا فِی هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ أَلا إِنَّ عاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِعادٍ قَوْمِ هُودٍ (۶۰)

اللغه

الفطر الشق عن أمر الله كما ينفطر الورق عن الشجر و منه فطر الله الخلق لأنه بمنزله ما شق عنه فظهر. المدرار الدار الكثير المتتابع على قدر الحاجه إليه دون الزائد

ص: ۲۵۷

المفسد المضر و مفعال للمبالغه كقولهم معطار و مقدام و اعتراك من قولهم عراه يعروه إذا أصابه قال الشاعر:

(من القوم يعروه اجتراء و مأثم)

و الفرق بين الإنظار و التأخير إن الإنظار إمهال لينظر صاحبه فى أمره و التأخير خلاف التقديم و الناصيه قصاص الشعر و أصله الاتصال من قولهم مفازه تناصى مفازه إذا كانت الأخيره متصله بالأولى قال" فى ء تناصيها بلا دفى ء" و قال أبو النجم:

إن يمس رأسى أشمط العناصى كأنما فرقه المناصى

أى يجاذب ليتصل به فى مره العنيد العاتى الطاغى عند يعند عنودا إذا تجبر و عند عن الأمر إذا حاد عنه فهو عائد و عنود.

الإعراب

أخاهم نصب بتقدير أرسلنا كأنه قال و أرسلنا إلى عاد أخاهم و هودا عطف بيان و عاد مصروف لأن المراد به الحى و قد يقصد به القبيله فلا يصرف قال:

لو شهد عاد فى زمان عاد لابتزها مبارك الجلاد

" غيره" من ضم الراء حمل الصفه على الموضع و من جره حمله على اللفظ قوله «إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» قال صاحب كتاب كشف الجامع النحوى إن حرف نفى لحقت" نقول" فنفت جميع القول إلا ـ قولا ـ واحدا و هو قولهم «اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» و التقدير ما نقول قولا ـ إلا هذه المقاله و الفعل يدل على المصدر و على الظرف و على الحال و يجوز أن يذكر الفعل ثم يستثنى من مدلوله ما دل عليه من المصادر و الظروف و الأحوال فنقول اعتراك مستثنى من المصدر الذى دل عليه نقول كقوله تعالى «أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولى» فنصب موتتنا على الاستثناء لأنه مستثنى من ضروب الموت الذى دل عليه قوله بِمَيِّتِينَ و مما جاء من ذلك فى الظروف قوله «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» فساعه استثناء مما دل عليه يلبثوا من الأوقات و مما جاء من ذلك فى الحال قوله «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ» التقدير ضربت عليهم الذله فى جميع الأحوال أينما ثقفوا إلا متمسكين بحبل أى بعهد من الله انتهى كلامه و قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا»

تقدیره فإن تتولوا فحذف إحدی التاءین لدلاله الکلام علیه و قوله «بُعْداً لِعادٍ» منصوب علی المصدر أی أبعدهم الله بعدا فوقع بعدا موقع إبعاد کما وقع نبات موقع إنبات فی قوله «وَ اللَّهُ أَنْبَتَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً».

المعنی

ثم عطف سبحانه قصه هود علی قصه نوح فقال «وَ إِلی عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» أراد أخاهم فی النسب دون الدین «قالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» وحده و أطیعوه دون الأصنام «ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» دخول من یفید التعمیم نفی أن یکون لهم معبود یستحق العباده غیر الله عز اسمه «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ» أی ما أنتم إلا کاذبون فی قولکم إن الأصنام آلهه «یا قَوْمِ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» أی لست أطلب منکم علی دعائی لکم إلی عباده الله جزاء «إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلَی الَّذِی فَطَرَنِی» أی لیس جزائی إلا علی الله الذی خلقنی «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» عنی ما أقول لکم فتعلمون أن الأمر علی ما أقوله «وَ یا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» قد بینا وجه تقدیم الاستغفار علی التوبه فی أول هذه السوره «یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً» أی یرسل المطر علیکم متتابعا متواترا دارا و قیل أنهم کانوا قد أجدبوا فوعدهم هود أنهم إن تابوا أخصبت بلادهم و أمرعت وهادهم و أثمرت أشجارهم و زکت ثمارهم بنزول الغیث الذی یعیشون به و هذا مثل قوله وَ مَنْ یَتَّقِ اللَّهَ یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ «وَ یَزِدْکُمْ قُوَّةً إِلی قُوَّتِکُمْ» فسرت القوه هنا بالمال و الولد و الشده و کل ذلک مما یتقوی به الإنسان قال علی بن عیسی یرید عزا إلی عزتکم بکثره عددکم و أموالکم و قیل قوه فی إیمانکم إلی قوه أبدانکم «وَ لا تَتَوَلَّوْا» عما أدعوکم إلیه «مُجْرِمِینَ» أی مشرکین کافرین «قالُوا یا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَیِّنَهٍ» أی بحجه و معجزه تبین صدقک «وَ ما نَحْنُ بِتارِکِی آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِکَ» أی لسنا بتارکی عباده الأصنام لأجل قولک و قیل إن عن جعلت مکان الباء فمعناه بقولک «وَ ما نَحْنُ لَکَ بِمُؤْمِنِینَ» أی مصدقین و إنما حملهم علی دفع البینه مع ظهورها أشیاء منها تقلید الآباء و الرؤساء و منها إتمامهم لمن جاء بها حیث لم ینظروا فیها و منها أنه دخلت علیهم الشبهه فی صحتها و منها اعتقادهم لأصول فاسده دعتهم إلی جحدها و إنما حملهم علی عباده الأوثان أشیاء منها اعتقادهم إن عبادتها تقربهم إلی الله زلفی و منها أن الشیطان ربما ألقی إلیهم أن عبادتها تحظیهم فی الدنیا و منها أنهم ربما اعتقدوا مذهب المشبهه فاتخذوا الأوثان علی صورته عندهم فعبدوها «إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَراکَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» هذا تمام الحکایه عن قوم هود جوابا لهود و المعنی لسنا نقول

فيك إلا أنه أصابك بعض آلهتنا بسوء فخبل عقلك لشتمك لها و سبك إياها ذهب إليه ابن عباس و مجاهد «قالَ» أى قال هود لقومه «إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا» أى و أشهدكم أيضا بعد إشهاد الله «أَنِّي بَرِي ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ» أى إن كنتم تزعمون أن آلهتكم عاقبتنى لطعنى عليها فإنى على بصيره فى البراءه مما تشركونه مع الله من آلهتكم التى تزعمون أنها أصابتنى بسوء و إنما أشهدهم على ذلك و إن لم يكونوا أهل شهاده من حيث كانوا كفارا فساقا إقامه للحجه عليهم لا لتقوم الحجه بهم فقال هذا القول إعذارا و إنذارا و قيل إنه أراد بقوله «اشْهَدُوا» و اعلموا كما قال شَهِدَ اللَّهُ أى علم الله «فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ» أى فاحتالوا و اجتهدوا أنتم و آلهتكم فى إنزال مكروه بى ثم لا تمهلونى قال الزجاج و هذا من أعظم آيات الأنبياء أن يكون الرسول وحده و أمته متعاونه عليه فيقول لهم كيدونى فلا يستطيع واحد منهم ضره و كذلك قال نوح لقومه فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ الآيه و قال نبينا ص فَإِنْ كانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ و مثل هذا القول لا يصدر إلا عمن هو واثق بنصر الله و بأنه يحفظه عنهم و يعصمه منهم ثم ذكر هود (عليه السلام) هذا المعنى فقال «إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَ رَبِّكُمْ» أى فوضت أمرى إلى الله سبحانه متمسكا بطاعته تاركا لمعصيته و هذا هو حقيقه التوكل على الله سبحانه «ما مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِناصِيَتِها» أى ما من حيوان يدب على وجه الأرض إلا و هو مالك لها يصرفها كيف يشاء و يقهرها و جعل الآخذ بالناصيه كنايه عن القهر و القدره لأن من أخذ بناصيه غيره فقد قهره و أذله «إِنَّ رَبِّي عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى أنه سبحانه مع كونه قاهرا على عدل فيما يعامل به عباده و المعنى أنه يعدل و لا يجوز و قيل معناه إن ربى فى تدبير عباده على طريق مستقيم لا عوج فيه و لا اضطراب فهو يجرى على سبيل الصواب و يفعل ما يقتضيه الحكمه «فَإِنْ تَوَلَّوْا» هذا حكايه عما قاله هود (عليه السلام) لقومه و المعنى فإن تتولوا و يجوز أن يكون حكايه عما قاله سبحانه لهود و المعنى فإن تولوهم «ف» قل لهم «قد أَبْلَغْتُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ» أى ليس ذلك لتقصير منى فى إبلاغكم و إنما هو لسوء اختياركم فى إعراضكم عن نصحى فقد أبلغتكم جميع ما أوحى إلى «وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ» أى و يهلككم ربى بكفركم و يستبدل بكم قوما غيركم يوحدونه و يعبدونه «وَ لا تَضُرُّونَهُ شَيْئاً» يعنى إذا استخلف غيركم فجعلهم بدلا منكم لا تقدرون له على ضر و قيل معناه لا تضرونه بتوليكم و إعراضكم شيئا و لا ضرر عليه فى إهلاككم لأنه لم يخلقكم لحاجه منه إليكم «إِنَّ رَبِّي عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ حَفِيظٌ» يحفظه من الهلاك إن شاء و يهلكه إذا شاء و قيل معناه إن ربى يحفظنى عنكم و عن أذاكم و قيل معناه إن ربى على كل شى ء من أعمال عباده حفيظ حتى يجازيهم عليها «وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا» بهلاك عاد «نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ»

من الهلاك و قيل أنهم كانوا أربعه آلاف «بِرَحْمَهٍ مِنّا» أى بما أريناهم من الهدى و البيان عن ابن عباس و قيل «بِرَحْمَهٍ مِنّا» أى بنعمه منا و هى النجاه أى أنجيناهم برحمه ليعلم أنه عذاب أريد به الكفار لا اتفاق وقع «وَ نَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ» أى كما نجيناهم من عذاب الدنيا نجيناهم من عذاب الآخره و الغليظ الثقيل العظيم و يحتمل أن يكون هذا صفه للعذاب الذى عذب به قوم هود ثم ذكر سبحانه كفر عاد فقال «وَ تِلْكَ» أى و تلك القبيله «عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» يعنى معجزات هود الداله على صحه نبوته «وَ عَصَوْا رُسُلَهُ» إنما جمع الرسل و كان قد بعث إليهم هود لأن من كذب رسولا واحدا فقد كفر بجميع الرسل و لأن هودا كان يدعوهم إلى الإيمان به و بمن تقدمه من الرسل و بما أنزل عليهم من الكتب فكذبوا بهم جميعا فلذلك عصوهم «وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبّارٍ عَنِيدٍ» أى و اتبع السفله و السقاط الرؤساء و قيل إن الجبار من يقتل و يضرب على غضبه و العنيد الكثير العناد الذى لا يقبل الحق «وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَهً» أى و أتبع عادا بعد إهلاكهم فى الدنيا بالإبعاد عن الرحمه فإن الله تعالى أبعدهم من رحمته و تبعد المؤمنين بالدعاء عليهم باللعن «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» أى و فى يوم القيامه يبعدون من رحمه الله كما بعدوا فى الدنيا منها و يلعنون بأن يدخلوا النار فإن اللعنه الدعاء بالإبعاد من قولك لعنه إذا قال عليه لعنه الله و أصله الإبعاد من الخير «أَلا» ابتداء و تنبيه «إِنَّ عاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ» أراد بربهم فحذف الباء كما قالوا أمرتك الخير أى بالخير «أَلا بُعْداً لِعادٍ قَوْمِ هُودٍ» أى أبعدهم الله من رحمته فبعدوا بعدا.

ص: ۲۶۱

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۱ الى ۶۸]

اشاره

وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيها فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُجِيبٌ (۶۱) قالُوا يا صالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينا مَرْجُوًّا قَبْلَ هذا أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا وَ إِنَّنا لَفِى شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۶۲) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَ آتانِى مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَما تَزِيدُونَنِى غَيْرَ تَخْسِيرٍ (۶۳) وَ يا قَوْمِ هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِى أَرْضِ اللَّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ قَرِيبٌ (۶۴) فَعَقَرُوها فَقالَ تَمَتَّعُوا فِى دارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ ذلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (۶۵)

فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا صالِحاً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (۶۶) وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِى دِيارِهِمْ جاثِمِينَ (۶۷) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ (۶۸)

القراءه

قرأ أهل المدينه غير إسماعيل و الكسائى و البرجمى و الشمونى عن أبى بكر عن عاصم و من خزى يومئذ بفتح الميم هاهنا و عذاب يومئذ فى المعارج و الباقون بكسر الميم على الإضافه و قرأ حمزه و حفص عن عاصم و يعقوب «أَلا إِنَّ ثَمُودَ» غير منون فى جميع القرآن و قرأ الباقون ثمودا بالتنوين هاهنا و فى الفرقان و العنكبوت و النجم لأنه مكتوب بالألف فى هذه المواضع و أبو بكر عن عاصم يقرأ وَ ثَمُودَ فى و النجم بغير تنوين و ينون الباقى و روى عنه البرجمى و محمد بن غالب عن الأعشى فى و النجم بالتنوين أيضا و قرأ الكسائى وحده ألا بعدا لثمود بالجر و التنوين و الباقون «لِثَمُودَ» بفتح الدال.

الحجه

قال أبو على قوله و من خزى يومئذ يوم فى قوله يومئذ ظرف فتحت أو كسرت فى المعنى إلا أنه اتسع فيه فجعل اسما كما اتسع فى قوله «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» فأضيف المكر إليهما و إنما هو فيهما فكذلك العذاب و الخزى و الفزع فى قوله مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ أضفن إلى اليوم و المعنى على أن ذلك كله فى اليوم كما أن المكر فى الليل و النهار يدلك على ذلك قوله «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَخْزى» و قوله «لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» و قوله «فَفَزِعَ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ مَنْ فِى الْأَرْضِ» و قوله «رَبَّنا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ» و أما من

كسر الميم من يومئذ فلأن يوما اسم معرب فأضيف إليه ما أضيف من العذاب و الخزى و الفزع فانجر بالإضافه و لم يفتح اليوم فتبنيه لإضافته إلى المبنى لأن المضاف منفصل من المضاف إليه و لا يلزمه الإضافه فلما لم يلزم الإضافه المضاف لم يلزم فيه البناء يدلك على ذلك أنك تقول ثوب خز و دار زيد فلا يجوز فيه إلا الإعراب و إن كان الاسمان جعلا بمعنى الحرف فلم يلزمها البناء كما يلزم ما لا ينفك منه معنى الحرف نحو أين و كيف و متى فلما لم يبن المضاف للإضافه و إن كان قد عمل عمل الحرف من حيث كان غير لازم كذلك لم يبن يوم للإضافه إلى إذ لأن إضافته لم تلزم كما لم يبن المضاف و إن كان قد عمل فى المضاف إليه بمعنى اللام أو بمعنى من لما لم تلزم الإضافه و أما من فتح فقال من عذاب يومئذ و من خزى يومئذ ففتح مع أنه فى موضع جر فلأن المضاف يكتسى من المضاف إليه التعريف و التنكير و معنى الاستفهام و الجزاء فى نحو غلام من تضرب و غلام من تضرب أضربه و النفى فى نحو قولهم ما أخذت باب دار أحد فلما كان يكتسى من المضاف إليه هذه الأشياء اكتسى منه الإعراب و البناء أيضا إذا كان المضاف من الأسماء الشائعه نحو يوم و حين و مثل و يشبه بهذا الشياع الأسماء الشائعه المبنيه نحو أين و كيف و لو كان المضاف مخصوصا نحو رجل و غلام لم يكتس منه البناء كما اكتسى منه الأسماء الشائعه فمما جاء من ذلك قوله:

على حين عاتبت المشيب على الصبا و قلت أ لما أصح و الشيب وازع

و من ذلك قوله «إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» فمثل فى موضع رفع فى قول سيبويه و قد جرى وصفا على النكره إلا أنه فتح للإضافه إلى ما و من ذلك قول الشاعر:

و تداعى مدخراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل

لما أضاف مثل إلى المبنى و كان اسما شائعا بناه و لم يعربه و ذهب أبو عثمان إلى أنه جعل مثلا مع ما بمنزله اسم واحد فبنى مثلا على الفتح و لا دلاله قاطعه على هذا القول فى هذا البيت و إن كان ما ذهب إليه مستقيما فأما الكسره فى إذ فلالتقاء الساكنين و ذلك إن إذ من حكمها أن تضاف إلى الجمله من الابتداء و الخبر فلما اقتطعت عنها الإضافه نونت ليدل التنوين على أن المضاف إليه قد حذف فكسرت الذال لسكونها و سكون التنوين و قال فى صرف ثمود و ترك صرفه أن هذه الأسماء التى تجرى على القبائل و الأحياء على ضروب (أحدها) أن يكون اسما للحى و الأب (و الآخر) أن يكون اسما للقبيله (و الثالث) أن يكون الغالب عليه الأب و الحى و القبيله (و الرابع) أن يستوى ذلك فى الاسم فيجرى على الوجهين و لا

يكون لأحد الوجهين مزيه على الآخر فى الكثره فمما جاء على أنه اسم الحى قولهم ثقيف و قريش و كل ما لا يقال فيه بنو فلان و أما ما جاء اسما للقبيله فنحو تميم قالوا تميم بنت مر قال سيبويه سمعناهم يقولون قيس ابنه غيلان و تميم صاحبه ذلك و قالوا تغلب ابنه وائل قال:

لو لا فوارس تغلب ابنه وائل نزل العدو عليك كل مكان

و أما ما غلب عليه اسم الحى أو القبيله فقد قالوا بأهله بن أعصر و قالوا يعصر و بأهله اسم امرأه قال سيبويه و لكنه جعل اسم الحى و مجوس لم يجعل إلا اسم القبيله و تميم أكثرهم يجعله اسم القبيله و منهم من يجعله اسم الأب فأما ما استوى فيه أن يكون اسما للقبيله و أن يكون اسما للحى فقال سيبويه هو ثمود و سبأ فهما مره للقبيلتين و مره للحيين و كثرتهما سواء قال وَ عاداً وَ ثَمُودَ و قال «أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ» و قال «وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَةَ» فإذا استوى فى ثمود أن يكون مره للقبيله و مره للحى فلم يكن لحمله على أحد الوجهين مزيه فى الكثره فمن صرف فى جميع المواضع كان حسنا و من لم يصرف فى جميع المواضع كان حسنا و كذلك أن صرف فى موضع و لم يصرف فى موضع آخر إلا أنه لا ينبغى أن يخرج عما قرأت به القراء فإن القراءه سنه متبعه و من ذلك قول الشاعر:

كسا الله حى تغلب ابنه وائل من اللؤم أظفارا بطى ء نصولها

فقال حى ثم قال ابنه وائل فجمع بين الحى و القبيله و أما قوله:

أولئك أولى من يهود لمدحه إذا أنت يوما قلتها لم تؤنب

فقد قامت الدلاله على أن يهود استعملت على أنها للقبيله و ليس للحى فى قوله أولئك أولى من يهود لأن يهود لو كان للحى لصرف و أنشد أبو الحسن:

فرت يهود و أسلمت جيرانها صمى لما فعلت يهود صمام

و كذلك جاء فى الحديث تقسم يهود و مثل يهود فى هذا مجوس فى قول الشاعر:

" كنار مجوس تستعر استعارا"

أ لا ترى أنه لو كان للحى دون القبيله لأنصرف.

اللغه

الإنشاء إيجاد ابتداء من غير استعانه بشى ء من الأسباب و أنشأ فلان حديثا أو شعرا و الاستعمار جعل القادر يعمر الأرض كعماره الدار و منه العمرى فى الفقه و هو أن يقول أعطيتك هذه الدار عمرى أو عمرك و المس و اللمس بمعنى و فرق على بن عيسى بينهما بأن المس قد يكون بين جمادين و اللمس لا يكون إلا بين حيين لما فيه من الإدراك و الجثوم السقوط على الوجه و قيل هو القعود على الركبه و غنى بالمكان إذا أقام به و المغنى المنزل قال النابغه:

غنيت بذلك إذ هم لك جيره منها بعطف رساله و تودد

و أصل الغنى الاكتفاء و منه الغنى بالمال و الغناء بالمد الصوت الذى يكتفى به و الغناء الاكتفاء بحال الشى ء و منه غنى بالمكان لاكتفائه بالإقامه فيه.

الإعراب

أ رأيتم لا مفعول له هاهنا لأنه معلق كما يعلق إذا دخل الجمله لام الابتداء فى مثل قوله قد رأيت لزيد خير منك فكذلك الجزاء و جواب أن الأولى الفاء و جواب أن الثانيه محذوف و تقديره إن عصيته فمن ينصرنى إلا أنه استغنى بالأول فلم يظهر و من ينصرنى صورته صوره الاستفهام و معناه النفى فكأنه قال فلا ناصر لى من الله إن عصيته و إنما جاز إلغاء رأيت هنا لأنها دخلت على جمله قائمه بنفسها من جهه أنها تفيد لو انفردت عن غيرها و هو يتعلق بمعناها دون تفصيل لفظها و قوله «فَيَأْخُذَكُمْ» جواب النهى بالفاء و لذلك نصبه و تقديره لا يقع منكم مسها بسوء فأن يأخذكم عذاب قريب أى فأخذ عذاب عاجل إياكم و أيام أصله أيوام قلبت الواو ياء و أدغمت الياء الأولى فيها.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ذلك قصه صالح فقال «وَ إِلى‌ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً» و كان ثمود بوادى القرى بين المدينه و الشام و كان عاد باليمن عن الجبائى ف «قالَ» لهم صالح «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» مضى تفسيره «هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» أى ابتدأ خلقكم من الأرض لأنه خلق آدم من الأرض و مرجع نسبكم إليه «وَ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيها» أى جعلكم عمار الأرض بأن مكنكم من عمارتها و أحوجكم إلى السكنى فيها و قيل معناه و أعمرها لكم مده أعماركم من العمرى عن مجاهد و قيل معناه و أطال فيها أعماركم عن الضحاك قال و كانت أعمارهم من ألف سنه إلى ثلاثمائه سنه و قيل معناه أمركم من عمارتها بما تحتاجون إليه من المساكن و الزراعات و غرس الأشجار و فى هذا دلاله على فساد قول من حرم المكاسب لأنه سبحانه امتن على عباده بأن مكنهم من عماره الأرض

و لو كان ذلك محرما لم يكن لذلك وجه «فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» أى فاستغفروه من الشرك و الذنوب ثم دوموا على التوبه «إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ» برحمته لمن وحده «مُجِيبٌ» لمن دعاه «قالُوا يا صالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينا مَرْجُوًّا قَبْلَ هذا» أى كنا نرجو منك الخير لما كنت عليه من الأحوال الجميله قبل هذا القول فالآن يئسنا منك و من خيرك بإبداعك ما أبدعت و قيل معناه كنا نرجوك و نظنك عونا لنا على ديننا «أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» استفهام معناه الإنكار كأنهم أنكروا أن ينهى الإنسان عن عباده ما عبده آباؤه «وَ إِنَّنا لَفِى شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ» من الدين «مُرِيبٍ» موجب للريبه و التهمه إذ لم يكن آباؤنا فى جهاله و ضلاله «قالَ» صالح لهم «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى» مر بيانه فيما قبل «وَ آتانِى مِنْهُ رَحْمَهً» أى و أعطانى الله منه نعمه و هى النبوه «فَمَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ» أى فمن يمنع عذاب الله عنى إن عصيته مع نعمته على «فَما تَزِيدُونَنِى غَيْرَ تَخْسِيرٍ» أى ما تزيدوننى بقولكم «أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» غير نسبتى إياكم إلى الخساره و التخسير مثل التفسيق و التفجير قال ابن الأعرابى يريد غير تخسير لكم لا لى و قال ابن عباس ما تزيدوننى إلا بصيره فى خسارتكم و قيل معناه إن أجبتكم إلى ما تدعوننى إليه كنت بمنزله من يزداد الخسران «وَ يا قَوْمِ هذِهِ ناقَهُ اللَّهِ لَكُمْ آيَهً» أشار إلى ناقته التى جعلها الله معجزته لأنه سبحانه أخرجها لهم من جوف صخره يشاهدونها على تلك الصفه و خرجت كما طلبوه و هى حامل و كانت تشرب يوما جميع الماء فتنفرد به و لا ترد الماء معها دابه فإذا كان يوم لا ترد فيه وردت الوارده كلها الماء و هذا أعظم آيه و معجزه و انتصب آيه على الحال من ناقه الله فكأنه قال انتبهوا إليها فى هذه الحال و المعنى إن شككتم فى نبوتى فهذه الناقه معجزه لى و أضافها إلى الله تشريفا لها كما يقال بيت الله «فَذَرُوها تَأْكُلْ فِى أَرْضِ اللَّهِ» أى فاتركوها فى حال أكلها فتكون «تَأْكُلْ فِى أَرْضِ اللَّهِ» جمله منصوبه الموضع على الحال و يجوز أن يكون مرفوعا على الاستئناف و المعنى فإنها تأكل فى أرض الله من العشب و النبات «وَ لا تَمَسُّوها» أى لا تصيبوها «بِسُوءٍ» قتل أو جرح أو غيره «فَيَأْخُذَكُمْ» إن فعلتم ذلك «عَذابٌ قَرِيبٌ» أى عاجل فيهلككم «فَعَقَرُوها» أى عقرها بعضهم و رضى به البعض و إنما عقرها أحمر ثمود و ضربت به العرب المثل فى الشؤم «فَقالَ» صالح «تَمَتَّعُوا فِى دارِكُمْ ثَلاثَهَ أَيَّامٍ» أى تلذذوا بما تريدون من المدركات الحسنه من المناظر و الأصوات و غيرها مما يدرك بالحواس فى بلادكم ثلاثه أيام ثم يحل بكم العذاب بعد ذلك و يقال للبلاد دار لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار أهلها و منه قولهم ديار ربيعه و ديار مضر و قيل «فِى دارِكُمْ» يعنى دار الدنيا و قيل معنى قوله «تَمَتَّعُوا فِى دارِكُمْ» عيشوا فى بلدكم و عبر عن الحياه بالتمتع لأن الحى يكون متمتعا

بالحواس قالوا لما عقرت الناقه صعد فصيلها الجبل و رغا ثلاث مرات فقال صالح لكل رغوه أجل يوم فاصفرت ألوانهم أول يوم ثم احمرت فی الغد ثم اسودت اليوم الثالث فهو قوله «ذلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ» أی إن ما وعدتكم به من العذاب و نزوله بعد ثلاثه أيام وعد صدق لا كذب فيه و

روی جابر بن عبد الله الأنصاری أن رسول الله ص لما نزل الحجر فی غزوه تبوک قام فخطب الناس و قال يا أيها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات فهؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث لهم الناقه و كانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم ورودها و يحلبون من لبنها مثل الذی كانوا يشربون من مائها يوم غبها فعتوا عن أمر ربهم «فَقالَ تَمَتَّعُوا فِی دارِكُمْ ثَلاثَهَ أَيَّامٍ» و كان وعدا من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحه فأهلك الله من كان فی مشارق الأرض و مغاربها منهم إلا رجلا كان فی حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله تعالی يقال له أبو رغال قيل له يا رسول الله من أبو رغال قال أبو ثقيف

«فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا صالِحاً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنَّا» مر تفسيره فی قصه عاد «وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ» قال ابن الأنباری هذا معطوف علی محذوف تقديره نجيناهم من العذاب و «مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ» أی من الخزی الذی لزمهم ذلک اليوم و الخزی العيب الذی تظهر فضيحته و يستحی من مثله «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ» أی القادر علی ما يشاء «الْعَزِيزُ» الذی لا يمتنع عليه شی ء و لا يمنع عما أراده «وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ» قيل إن الله سبحانه أمر جبرائيل فصاح بهم صيحه ماتوا عندها و يجوز أن يكون الله تعالی خلق تلک الصيحه التی ماتوا عندها «فَأَصْبَحُوا فِی دِيارِهِمْ» أی منازلهم «جاثِمِينَ» أی ميتين واقعين علی وجوههم و يقال جاثمين أی قاعدين علی ركبهم و إنما قال «فَأَصْبَحُوا» لأن العذاب أخذهم عند الصباح و قيل أتتهم الصيحه ليلا فأصبحوا علی هذه الصفه و العرب تقول عند الأمر العظيم وا سوء صباحاه «كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها» أی كأن لم يكونوا فی منازلهم قط لانقطاع آثارهم بالهلاک إلا ما بقی من أجسادهم الداله علی الخزی الذی نزل بهم «أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ» قد سبق تفسيره.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۹ الى ۷۶]

اشاره

وَ لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى قالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ فَما لَبِثَ أَنْ جاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (۶۹) فَلَمَّا رَأى أَيْدِيَهُمْ لا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قالُوا لا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمِ لُوطٍ (۷۰) وَ امْرَأَتُهُ قائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ (۷۱) قالَتْ يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هذا بَعْلِي شَيْخاً إِنَّ هذا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (۷۲) قالُوا أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (۷۳)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ (۷۴) إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (۷۵) يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (۷۶)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى قال سلم بكسر السين و سكون اللام هنا و فى الذاريات و قرأ الباقون «قالَ سَلامٌ» و قرأ «يَعْقُوبَ» بالنصب ابن عامر و حمزه و حفص عن عاصم و قرأ الباقون يعقوب بالرفع و فى الشواذ قراءه الأعمش و هذا بعلى شيخ بالرفع.

الحجه

قال أبو على أخبر أبو إسحاق عن محمد بن يزيد قال السلام أربعه أشياء منها مصدر سلمت و السلام شجر قال" الإسلام و حرمل" و السلام جمع سلامه و السلام اسم من أسماء الله تعالى و قوله دارُ السَّلامِ يحتمل أن يكون مضافه إلى الله تعظيما لها و يحتمل أن يكون دار السلامه من العقاب فمن حصل فيها كان على خلاف من وصف بقوله وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ و أما انتصاب قوله «سَلاماً» فلأنه لم يحك شيئا تكلموا به فيحكى كما يحكى الجمل و لكن هو معنى ما تكلمت به الرسل كما أن القائل إذا قال لا إله إلا الله فقلت حقا أو قلت إخلاصا أعملت القول فى المصدرين لأنك ذكرت معنى ما قال و لم تحك

نفس الكلام الذى هو جمله تحكى فكذلك نصب سلاما فى قوله «قالُوا سَلاماً» لما كان معنى ما قيل و لم يكن نفس المقول بعينه فأما قوله وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً قال سيبويه زعم أبو الخطاب أن مثله يريد قولك سبحان الله الذى تفسيره براءه الله من السوء و قولك للرجل سلاما تريد مسلما منك لا أبتلى بشى ء من أمرك فعلى هذا المعنى وجه ما فى الآيه قال و زعم أن قول أميه:

سلامك ربنا فى كل فجر بريئا ما يعيبك الذموم

على قوله براءتك ربنا من كل سوء و أما قوله «قالَ سَلامٌ» فسلام مرفوع لأنه من جمله الجمله المحكيه و التقدير فيه سلام عليكم فحذف الخبر كما حذف من قوله فَصَبْرٌ جَمِيلٌ أى صبر جميل أمثل أو يكون المعنى أمرى سلام و شأنى سلام كما أن قوله فَصَبْرٌ جَمِيلٌ يصلح أن يكون المحذوف منه المبتدأ و مثل ذلك قوله فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ على حذف المبتدأ الذى سلام خبره و أكثر ما يستعمل سلام بغير ألف و لام و ذلك لأنه فى معنى الدعاء فهو مثل قولهم خير بين يديك و لما كان فى معنى المنصوب أستجير فيه الابتداء بالنكره فمن ذلك قوله قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّی و قال وَ الْمَلائِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ و قال سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِی الْعالَمِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ و سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى و قد جاء بالألف و اللام قال سبحانه وَ السَّلامُ عَلى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدى وَ السَّلامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ و زعم أبو الحسن أن فى العرب من يقول سلام عليكم و منهم من يقول السلام عليكم فالذين ألحقوا الألف و اللام حملوه على المعهود و الذين لم يلحقوه حملوه على غير المعهود و زعم أن منهم من يقول سلام عليكم فلا ينون و حمل ذلك على وجهين (أحدهما) أنه حذف الزياده من الكلمه كما يحذف الأصل من نحو قولك لم يك و لا أدر و يوم يأت (و الآخر) أنه لما كثر استعمال هذه الكلمه و فيه الألف و اللام حذفا منه لكثره الاستعمال كما حذفا من اللهم فقالوا:

لا هم إن عامر الفجور قد حبس الخيل على يعمور

و أما من قال سلم فإن سلما يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون بمعنى سلام فيكون المعنى أمرنا سلم أو سلم عليكم و يكون سلم فى الآيه بمعنى سلام كقولهم حل و حلال و حرم و حرام فيكون على هذا قراءه من قرأ «سَلامٌ» و سلم بمعنى واحد و إن اختلف اللفظان (و الآخر) أن يكون سلم خلاف العدو و الحرب لأنهم لما كفوا عن تناول ما قدمه إليهم فنكرهم و أوجس الخيفه منهم قال أنا سلم و لست بحرب و لا

عدو فلا تمتنعوا من تناول طعامى كما يمتنع من تناول طعام العدو و من قرأ و من وراء إسحاق يعقوب بالرفع كان رفعه بالابتداء أو بالظرف فى قول من رفع به و من فتح فقال يعقوب احتمل ثلاثه أضرب (أحدها) أن يكون يعقوب فى موضع جر أى فبشرناها بإسحاق و يعقوب قال أبو الحسن و هذا أقوى لأنها بشرت بهما قال و فى أعمالها ضعف لأنك فصلت بين الجار و المجرور بالظرف (و الآخر) أن تحمله على موضع الجار و المجرور كقوله:

إذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا

و كقراءه من قرأ و حورا عينا بعد يطاف عليهم بكذا و مثله:

(و لسنا بالجبال و لا الحديدا)

(و الثالث) أن يحمل على فعل مضمر كأنه قال فبشرناها بإسحاق و وهبنا له يعقوب فأما الأول فقد نص على سيبويه على فتح مثله نحو مررت بزيد أول من أمس و أمس عمرو و كذلك قال أبو الحسن لو قلت مررت بزيد اليوم و أمس عمرو لم يحسن و أما الحمل على الموضع على حد مررت بزيد و عمرو فالفعل فيه أيضا قبيح كما قبح الحمل على الجر و ذلك أن الفعل يصل بحرف العطف و حرف العطف هو الذى يشرك فى الفعل و به يصل الفعل إلى المفعول به كما يصل بحرف الجر و لو قال مررت بزيد قائما بجعل الحال من المجرور لم يجز التقديم عند سيبويه لأن الجار هو الموصل للفعل فكما قبح التقديم عنده لضعف الجار العامل كذلك الحرف العاطف مثل الجار فى أنه يشرك فى الفعل كما يوصل الجار الفعل و ليس نفس الفعل العامل فى الموضعين جميعا و إذا كان كذلك قبح الفصل بالظرف فى العطف على الموضع و قبح أيضا الفصل فى الرفع و النصب كما قبح فى الجر لأن العاطف فيهما مثله فى الجار و ليس العامل فى نفس الرافع و الناصب كما أن العامل فيما بعد حرف العطف ليس الجار إنما يشركه فيه العاطف و قد جاء ذلك فى الشعر قال الأعشى:

يوما تراها كشبه أرديه الخمس و يوما أديمها نفلا

ففصل بالظرف بين المشترك فى النصب و ما أشركه فيه فإذا قبح الفصل فى الحمل على الموضع كما قبح الفصل فى الحمل على الجار فينبغى أن يحمل قراءه من قرأ «يَعْقُوبَ» بالنصب على فعل آخر مضمر يدل عليه بشرنا كما تقدم و لا يحمل على الوجهين الآخرين و أما الرفع فى قوله شيخ ففيه وجوه (أحدها) أن يكون بعلى خبر المبتدأ و شيخ بدل من بعلى فيكون كأنه قال هذا شيخ (و الآخر) أن يكون شيخ خبر مبتدإ محذوف و يكون هذا بعلى كلاما تاما يحسن الوقف عليه (و الثالث) أن يكون بعلى بدلا من هذا و شيخ هو الخبر فيكون تقديره

بعلى شيخ (و الرابع) أن يكون بعلى و شيخ جميعا خبرا عن هذا كقولك هذا حلو حامض أى قد جمع الحلاوه و الحموضه فكذلك هاهنا تقديره هذا جمع البعوله و الشيخوخه قال ابن جنى و هنا وجه خامس لكنه على قياس مذهب الكسائى و ذلك أنه يعتقد فى خبر المبتدأ أبدا أن فيه ضميرا و إن لم يكن مشتقا من الفعل نحو زيد أخوك و هو يريد النسب فإذا كان كذلك فقياس مذهبه أن يكون شيخ بدلا من الضمير فى بعلى لأنه خبر عن هذا

اللغه

العجل ولد البقره و العجول لغه فيه و جمعه العجاجيل و سمى بذلك لتعجيل أمره بقرب ميلاده و الحنيذ المشوى و هو المحنون فعيل بمعنى مفعول يقال حنذه يحنذه حنذا قال العجاج:

"و رهبا من حنذه أن تهرجا"

يعنى الحمر الوحشيه قال الزجاج الحنيذ المشوى بالحجاره و قيل الحنيذ المشوى حتى يقطر و العرب تقول احنذ هذه الفرس أى اجعل عليه الحبل حتى يقطر عرقا و قيل الحنيذ المشوى فقط و قيل هو السميط و يقال نكرته و أنكرته بمعنى واحد و نكرته أشد مبالغه و هى لغه هذيل و الحجاز و أنكرته لغه تميم قال الأعشى و جمع بين اللغتين:

و أنكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث إلا الشيب و الصلعا

و قال أبو ذؤيب:

فنكرنه فنفرن فامترست به هو جاء هاديه و هاد جرشع

و الإيجاس الإحساس و أوجس و توجس أى أحس قال ذو الرمه:

و قد توجس ركزا مغفر ندس بنبأه الصوت ما فى سمعه كذب

و يقال أوجس خوفا أى أضمر و البعل الزوج و أصله القائم بالأمر يقولون للنخل الذى يستغنى بماء السماء عن سقى الأنهار و العيون بعل لأنه قائم بالأمر فى استغنائه عن تكلف السقى له و منه قيل للرب و الصاحب بعل و العجب يجرى على المصدر و على المتعجب منه تقول هذا أمر عجب و لا يجوز العجب من أمر الله تعالى لأنه يجب أن يعلم أنه قادر على كل

شی ء من الأجناس لا یعجزه شـی ء و ما عرف سـببه لا یتعجب منه و المجیـد الکریم یقال مجد الرجل یمجد مجاده إذا کرم قال الشاعر:

رفعت مجد تمیم یا هلال لها رفع الطراف علی العلیا بالعمد

و الروع الإفزاع یقال راعه یروعه إذا أفزعه قال عنتره:

ما راعنی إلا حموله أهلها وسط الدیار تسف حب الخمخم

و ارتاع ارتیاعا إذا خاف و الروع بضم الراء النفس یقال ألقی فی روعی أی فی نفسـی و سـمیت بذلک لأنها موضع الروع و الرد و الـدفع واحد و نقیضه الأخذ و الفرق بین الرد و الدفع إن الدفع قد یکون إلی جهه القدام و الخلف و الرد لا یکون إلا إلی جهه الخلف

الإعراب

«فَمـا لَبِثَ أَنْ جـاءَ» أی مـا أقـام حتی جـاء بعجل و «أَنْ جاءَ» فی موضع نصب بوقوع لبث علیه کأنه قال فما أبطأ عن مجیئه بعجل فلمـا حـذف حرف الجر وصل الفعل و قال الفراء و یحتمل أن یکون موضـعه رفعا بأن نجعل أن جاء فاعل لبث فکأنک قلت فما لبث مجیئه بعجل و ألف یا ویلتی یحتمل أن یکون ألف نـدبه و یحتمل أن یکون یاء الإضافه فانقلبت ألفا و معناه الإیـذان بورود الأمر العظیم کما تقول العرب یا للدواهی أی تعالی فإنه من أحیانک لحضور ما حضر من إشکالک و یجوز الوقف علیه بغیر هاء و الاختیـار فی الکلام أن یوقف علیه بالهاء یا ویلتاه قال الزجاج أما المصـحف فلا یخالف و لا یوقف علیه فإن اضـطر واقف إلی أن یقف وقف علیه بغیر هـاء بالاختیـار و أمـا الهمزتـان فی قوله «أَ أَلِدُ» ففیه ثلاثه أوجه إن شـئت خففت الأولی و حققت الثانیه فقلت یا ویلتی ألد و إن شـئت حققت الأولی و خففت الثانیه و هو الاختیار فقلت یا ویلتی أ ألد و إن شئت حققتهما جمیعا فقلت أ ألد و شـیخا منصوب علی الحال قال الزجاج الحال هاهنا نصبها من لطیف النحو و ذلک أنک إذا قلت هذا زید قائما فإن کنت تقصـد أن تخبر من لا یعرف زیـدا أنه زیـد لم یجز أن تقول هـذا زید قائما لأنه یکون زیدا ما دام قائما فإذا زال عن القیام فلیس بزید و إنما تقول للذی یعرف زیدا هذا زید قائما فیعمل فی الحال التنبیه و المعنی انتبه لزید فی حال قیامه أو أشـیر لک إلی زید فی حال قیامه لأن هذا إشاره إلی ما حضـر و قال غیره إن شـئت جعلت العامل فیه معنی التنبیه و إن شئت جعلت العامل فیه معنی الإشاره و إن شئت أعملت فیه مجموعهما و کذا ما جری مجراه

تقول هذا زيد مقبلا و لا يجوز مقبلا هذا زيد لأن العامل ليس بفعل محض فإن قلت ها مقبلا ذا زيد و جعلت العامل معنى الإشاره لم يجز و إن جعلت العامل معنى التنبيه جاز. يجادلنا فى موضع نصب لأنه حكايه حال قد مضت و إلا فالجيد أن تقول لما قام قمت و يضعف أن تقول لما قام أقوم و على هذا فيكون جواب لما محذوفا لدلاله الكلام عليه و يكون تقديره قلنا إن إبراهيم لحليم أو ناديناه يا إبراهيم أعرض عن هذا و يجوز أن يكون تقديره أخذ يجادلنا و أقبل يجادلنا و يجوز أن يكون لما كان شرطا للماضى وقع المستقبل فيه فى معنى الماضى كما إن أن لما كان شرطا للمستقبل وقع الماضى فيه فى معنى المستقبل

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه إبراهيم و لوط فقال سبحانه «وَ لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُنا» يعنى الملائكه و إنما دخلت اللام لتأكيد الخبر و معنى قد هاهنا أن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصه بعد قصه و قد للتوقع فجاءت لتؤذن أن السامع فى حال توقع و اختلف فى عدد الرسل فقيل كانوا ثلاثه جبرائيل و ميكائيل و إسرافيل عن ابن عباس و قيل كانوا أربعه

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال و الرابع اسمه كروبيل

و قيل كانوا تسعه عن الضحاك و قيل أحد عشر عن السدى و كانوا على صور الغلمان أتوا «إِبْراهِيمَ» الخليل (عليه السلام) «بِالْبُشْرى» أى بالبشاره بإسحاق و نبوته و أنه يولد له يعقوب عن الحسن و السدى و الجبائى و

روى عن أبى جعفر (عليه السلام) أن هذه البشاره كانت بإسماعيل (عليه السلام) من هاجر

و قيل البشاره بهلاك قوم لوط «قالُوا سَلاماً» هذه حكايه ما قال رسل الله تعالى لإبراهيم (عليه السلام) أى سلمنا سلاما بمعنى الدعاء له و قيل معناه أصبت سلاما إذا أعطاك الله سلاما أى سلامه كما يقال أهلا و مرحبا و كان تحيه من الملائكه لإبراهيم (عليه السلام) ف «قالَ» إبراهيم مجيبا لهم «سَلامٌ» و قد مر تفسيره «فَما لَبِثَ أَنْ جاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ» أى لم يتوقف حتى جاءهم على عادته فى إكرام الأضياف و تقديم الطعام إليهم بعجل مشوى لأنه توهم أنهم أضياف لكونهم على صوره البشر و كان إبراهيم يحب الضيفان فجاءوه على أحسن الوجوه إليه و صار لذلك من السنه أن يعجل للضيف الطعام و قيل إن معنى حنيذ نضيج بالحجاره المحماه فى خد من الأرض عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل إن الحنيذ ما حفرت له فى الأرض ثم غممته و هو فعل أهل الباديه عن الفراء و قيل حنيذ مشوى يقطر ماؤه عن ابن عطيه «فَلَمَّا رَأى» إبراهيم «أَيْدِيَهُمْ» يعنى أيدى الملائكه «لا تَصِلُ إِلَيْهِ» أى إلى العجل «نَكِرَهُمْ» أى أنكرهم «وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً» أى أضمر منهم خوفا و اختلف فى سبب الخوف فقيل إنه لما رآهم شبانا أقوياء و كان ينزل طرفا من البلد و كانوا يمتنعون من تناول طعامه لم يأمن أن يكون ذلك لبلاء و ذلك أن أهل ذلك الزمان إذا أكل بعضهم طعام بعض

أمنه صاحب الطعام على نفسه و ماله و لهذا يقال تحرم فلان بطعامنا أى أثبت الحرمه بيننا بأكله الطعام و قيل إنه ظنهم لصوصا يريدون به سوءا أو قيل إنه ظن أنهم ليسوا من البشر و أنهم جاءوا لأمر عظيم و قيل علم أنهم ملائكه فخاف أن يكون قومه المقصودين بالعذاب حتى «قالُوا» له «لا تَخَفْ» يا إبراهيم «إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمِ لُوطٍ» بالعذاب و الإهلاک لا إلى قومک و قيل إنهم دعوا الله فأحيا العجل الذى كان ذبحه إبراهيم و شواه فطفر و رعى فعلم حينئذ أنهم رسل الله «وَ امْرَأَتُهُ» ساره بنت هاران بن ياحور بن ساروع بن أرعوى بن فالغ و هى ابنه عم إبراهيم «قائِمَةٌ» من وراء الستر تسمع كلام الرسل و كلام إبراهيم عن وهب و قيل إنها كانت بنت خالته و قيل كانت قائمه تخدم الرسل و إبراهيم جالس معهم عن مجاهد و قيل كانت قائمه تصلى و كان إبراهيم جالسا و فى قراءه ابن مسعود و امرأته قائمه و هو جالس «فَضَحِكَتْ» قيل هو الضحک المعروف الذى يعترى الإنسان للفرح و قد يكون للتعجب فضحكت تعجبا من غفله قوم لوط مع قرب نزول العذاب بهم عن قتاده و قيل تعجبا من امتناعهم عن الأكل و خدمتها إياهم بنفسها و لهذا يقال (و شر الشدائد ما يضحک) و قالت عجبا لأضيافنا نخدمهم بأنفسنا تكرمه لهم و هم لا يتناولون من طعامنا و قيل ضحكت لأنها قالت لإبراهيم اضمم لوطا ابن أختک إليک فإنى أعلم أنه سينزل بهؤلاء القوم عذاب فضحكت سرورا لما أتى الأمر على ما توهمت عن الزجاج و

قيل تعجبا و سرورا من البشاره بإسحاق لأنها كانت قد هرمت و هى ابنه ثمان و تسعين سنه أو تسع و تسعين سنه و كان قد شاخ زوجها و كان ابن تسع و تسعين أو مائه سنه و قيل مائه و عشرين سنه و لم يرزق لهما ولد فى حال شبابهما و على هذا فيكون فى الكلام تقديم و تأخير و تقديره فبشرناها بإسحاق و يعقوب فضحكت بعد البشاره و روى ذلک عن أبى جعفر (عليه السلام)

«فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ» أى بابن يسمى إسحاق نبيا «وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ» يعنى و من بعد إسحاق يعقوب و قيل الوراء ولد الولد عن ابن عباس أى فبشرناها بنبى بين نبيين و هو إسحاق أبوه نبى و ابنه نبى و قيل إن

ضحكت بمعنى حاضت عن مجاهد و روى عن الصادق (عليه السلام) أيضا

يقال ضحكت الأرنب أى حاضت و الضحک بفتح الضاد الحيض و فى لغه أبى الحرث بن كعب ضحكت النخله إذا أخرجت الطلع أو البسر و الضحک الطلع و أنشد بعضهم فى الضحک بمعنى الحيض قول الشاعر:

و ضحک الأرانب فوق الصفا كمثل دم الجوف يوم اللقا

قال الفراء و لم أسمعه من ثقه و الوجه فيه أن يكون على طريق الكنايه قال الكميت:

فأضحكت السباع سيوف سعد لقتلى ما دفن و لا ودينا

«قالَتْ» ساره «يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ» أى هذا شى ء عجيب أن ألد و قد شخت من زوج شيخ و لم تشك فى قدره الله تعالى و لكن إنما قالت ذلك لكونه خارجا عن العاده كما ولى موسى مدبرا حين انقلبت عصاه حيه حتى قيل له أقبل و لا تخف و إلا فهى كانت عارفه بأن الله تعالى يقدر على ذلك و لم ترد بقولها يا ويلتى الدعاء على نفسها بالويل و لكنها كلمه تجرى على أفواه النساء إذا طرأ عليهن ما يتعجبن منه و قيل إنها لم تتعجب من قدره الله و لكنها أرادت أن تعرف هل تتحول شابه أم تلد على تلك الحال و كل ذلك عجيب «وَ هذا بَعْلِي شَيْخاً» أى هذا الذى تعرفونه بعلى و هو شيخ «إِنَّ هذا» الذى بشرت به «لَشَيْ ءٌ عَجِيبٌ قالُوا» أى قالت الملائكه لها حين تعجبت من أن تلد بعد الكبر «أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و معنى الاستفهام هاهنا التنبيه و التوقيف أى أ تعجبين من أن يفعل الله تعالى ذلك بك و لزوجك «رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» أى ليس هذا موضع تعجب لأن التعجب إنما يكون من الأمر الذى لا يعرف سببه و نعمه الله تعالى و كثره خيراته الناميه الباقيه عليكم و هذا يحتمل أن يكون إخبارا عن ثبوت ذلك لهم و تذكيرا بنعمه الله و بركاته عليهم و يحتمل أن يكون دعاء لهم بالرحمه و البركه من الملائكه فقالوا رحمه الله و بركاته عليكم يا أهل البيت كما يقال أ تتعجب من كذا بارك الله فيك و يرحمك الله و يعنى بأهل البيت أهل بيت إبراهيم (عليه السلام) و إنما جعلت ساره من أهل بيته لأنها كانت ابنه عمه و لا دلاله فى الآيه على أن زوجه الرجل من أهل بيته على ما قاله الجبائى و

روى أن أمير المؤمنين (عليه السلام) مر بقوم فسلم عليهم فقالوا و عليك السلام و رحمه الله و بركاته عليكم أهل البيت و مغفرته و رضوانه فقال (عليه السلام) لهم لا تجاوزوا بنا ما قالت الملائكه لأبينا إبراهيم (عليه السلام) «رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ»

«إِنَّهُ حَمِيدٌ» أى محمود على أفعاله و قيل الحميد الذى يحمد عباده على الطاعات «مَجِيدٌ» أى كريم و هو المبتدئ بالعطيه قبل الاستحقاق و قيل معناه واسع القدره و النعمه عن أبى مسلم و روى أن ساره قالت لجبرائيل (عليه السلام) ما آيه ذلك فأخذه بيده عودا يابسا فلواه بين أصابعه فاهتز أخضر عن السدى «فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ» أى الخوف و الفزع الذى دخله من الرسل «وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى» بالولد «يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ» أى يجادل رسلنا و يسائلهم فى قوم

لوط و تلک المجادله أنه قال لهم إن کان فیها خمسون من المؤمنین أ تهلکونهم قالوا لا قال فأربعون قالوا لا فما زال ینقص و یقولون لا حتی قال فواحد قالوا لا فاحتج علیهم بلوط و قال إن فیها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فیها لننجینه و أهله عن قتاده و قیل إنه جادلهم و قال بأی شی ء استحقوا عذاب الاستئصال و هل ذلک واقع لا محاله أم هو تخویف لیرجعوا إلی الطاعه بأی شی ء یهلکون و کیف یجی ء الله المؤمنین عن الجبائی و لما سألهم مستقص سمی ذلک السؤال جدالا لأنه خرج الکشف عن شی ء غامض «إِنَّ إِبْراهِیمَ لَحَلِیمٌ أَوّاهٌ» مر معناه فی سوره براءه «مُنِیبٌ» راجع إلی الله تعالی فی جمیع أموره متوکل علیه و فی هذا إشاره إلی أن تلک المجادله من إبراهیم (علیه السلام) لم تکن من باب ما یکره لأنه مدحه بالحلم و بأن ذلک کان فی أمر یتعلق بالرحمه و رقه القلب و الرأفه و ذلک لأنه رأی الخلق الکثیر فی النار فتأوه لهم «یا إِبْراهِیمُ أَعْرِضْ عَنْ هذا» هو حکایه ما قالت الملائکه لإبراهیم (علیه السلام) فإنها نادته بأن قالت یا إبراهیم أعرض عن هذا القول و هذا الجدال فی قوم لوط و انصرف عنه بالذکر و الفکر «إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ» بالعذاب فهو نازل لا محاله «وَ إِنَّهُمْ آتِیهِمْ عَذابٌ غَیْرُ مَرْدُودٍ» یعنی غیر مدفوع عنهم أی لا یقدر أحد علی رده عنهم.

ص: ۲۷۶

[سوره هود (۱۱): الآيات ۷۷ الى ۸۳]

اشاره

وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ (۷۷) وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلُ كانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ قالَ يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ (۷۸) قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِي بَناتِكَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ (۷۹) قالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ (۸۰) قالُوا يا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلاَّ امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (۸۱)

فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ (۸۲) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَ ما هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (۸۳)

القراءه

فى الشواذ قراءه سعيد بن جبير و الحسن بخلاف و عيسى الثقفى و محمد بن مروان هن أطهر لكم بالنصب و القراءه المشهوره «أَطْهَرُ» بالرفع و قراءه شيبه أو أوى بالنصب و القراءه العامه بالرفع و قرأ أهل الحجاز فأسر بأهلك و أن أسر موصوله الهمزه و الباقون فأسر و أن أسر بقطع الهمزه العامه حيث كان و قرأ ابن كثير و أبو عمرو إلا امرأتك بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

أما قوله هن أطهر لكم فإن سيبويه ضعف هذه القراءه و قال فيها اجتبى ابن مروان فى لحنه قال ابن جنى و إنما صح ذلك عنده لأنه ذهب إلى أنه جعل هن فصلا و ليست بين أحد الجزءين اللذين هما مبتدأ و خبر و نحو ذلك نحو ظننت زيدا هو خيرا منك و كان زيد هو العالم و يجوز أن يكون بناتى هن جمله من مبتدإ و خبر فى موضع الخبر لهؤلاء كقولك زيد أخوك هو و أن يكون أطهر حالا- من هن أو من بناتى و العامل فيه معنى الإشاره كقولك هذا زيد هو قائما و من قرأ أو آوى بالنصب فيكون تقديره لو أن لى بكم قوه أو آويا إلى ركن شديد و يكون منتصبا بإضمار أن و عليه بيت الكتاب:

فلو لا رجال من كرام أعزه و آل سبيع أو أسواك علقما

و التقدير أو أن أسوك فكأنه قال أو إياك مسألتى و من قرأ فأسر بأهلك بإثبات الهمزه فى اللفظ أو بغير الهمزه فإن سرى و أسرى معناهما سار ليلا قال النابغه:

أسرت عليه من الجوزاء ساريه تزجى الشمال عليه جامد البرد

و يروى سرت و قال امرؤ القيس:

سريت بهم حتى تكل مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان

و قال سبحانه «سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى بِعَبْدِهِ» و من قرأ إلا امرأتك نصبا فإنه جعل الكلام قبله مستقلا بنفسه فنصب مع النفی كما ینصب مع الإیجاب و الوجه الأقیس الرفع علی البدل من أحد لأن معنی ما أتانی أحد إلا زید ما أتانی إلا زید فكما اتفقوا فیما أتانی إلا زید علی الرفع و كان ما أتانی أحد إلا زید بمنزلته و بمعناه اختاروا الرفع مع ذكر أحد و مما یقوی ذلك أنهم فی الكلام و أكثر الاستعمال یقولون ما جاءنی إلا امرأه فیذكرون حملا علی المعنی و لا یكادون یؤنثون ذلك إلا فی الشعر كما فی قول الشاعر:

(فما بقیت إلا الضلوع الجراشع)

و قول ذی الرمه:

(و ما بقیت إلا النحیره و الألواح و العصب)

و زعموا أن فی حرف عبد الله أو أبی فأسیر بأهلك بقطع من اللیل إلا امرأتك و لیس فیه وَ لا یَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ و هذا یقوی قول من نصب.

اللغه

أصل سیء بهم سوی ء بهم من السوء فأسكنت الواو و نقلت كسرتها إلی السین و یقال سؤته فسیء كما یقال شغلته فشغل و سررته فسر و الفرق بین السوء و القبیح أن السوء ما یظهر مكروهه لصاحبه و القبیح ما لیس للقادر علیه أن یفعله و یقال ضاق فلان بأمره ذرعا إذا لم یجد من المكروه فی ذلك الأمر مخلصا و العصیب الشدید فی الشر خاصه و أصله من الشد یقال عصبت الشیء أی شددته و عصبت فخذ الناقه لتدر و ناقه عصوب و یوم عصیب و عصبصب كأنه التف علی الناس بالشر أو یكون التف شره بعضه ببعض قال الشاعر:

فإنك إن لم ترض بكر بن وائل یكن لك یوم بالعراق عصیب

و قال عدی بن زید:

و كنت لزاز خصمك لم أعرد و قد سلكوك فی یوم عصیب

و قال الراجز:

یوم عصیب یعصب الأبطالا عصب القوی السلم الطوالا

و الإهراع الإسراع فی المشی قال مهلهل:

فجاءوا يهرعون و هم أسارى تقودهم على رغم الأنوف

و قال صاحب العين الإهراع السوق الحثيث قال أبو مسلم و القرآن بالسوق أشبه و الركن معتمد البناء بعد الأساس و ركنا الجبل جانباه قال الراجز:

يأوى إلى ركن من الأركان فى عدد طيس و مجديان

و الشده تجمع يصعب معه التفكك و قد تكون الشده تقبضا يعسر معه التحلل و القطع القطعه العظيمه تمضى من الليل و قيل نصف الليل كأنه قطع نصفين و الالتفات افتعال من اللفت و هو اللى يقال لفت فلانا عن رأيه أى صرفته و امرأه لفوت لها ولد من غير زوجها و كأنها تلفت إلى ولدها و

منه الحديث فى صفه النبى ص أنه كان إذا التفت التفت معا

أى كان لا يلوى عنقه يمنه و يسره و السجيل فارسى معرب أى سنك و كل حجاره و طين و قال أبو عبيده هو الحجاره الشديده و أنشد لابن مقبل:

و رجله يضربون البيض ضاحيه ضربا تواصى به الأبطال سجينا

و سجين و سجيل بمعنى واحد و العرب تعاقب بين النون و اللام فقلبت النون هاهنا لاما و قيل إنه مشتق من أسجلته أى أعطيته فتقديره أنها من مثل العطيه فى الإدرار و قيل إنه من السجل و هو الدلو العظيمه فتقديره أنها من مثل السجل فى الإرسال و قيل إنه من أسجلته إذا أرسلته و كأنها مرسله عليهم و قيل إنه من السجل و هو الكتاب فكأنها سجلت لهم و المراد كتب الله عليهم إن عليهم أن يعذبهم بها و المنضود من نضدت الشى ء بعضه على بعض و المسومه من السيماء و هى العلامه و منه السائمه و هى المرسله فى المرعى و ذلك أن الإبل السائمه تختلط فى المرعى فيجعل عليها السيماء لتمييزها.

الإعراب

«يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ» فى موضع نصب على الحال من قبل و من بعد مبنيان على الضم فإذا أضيفا أعربا «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً» جواب لو محذوف بدل الكلام عليه و تقديره لحلت بينهم و بينكم «إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ» الهاء فى أنه ضمير الشأن و الحديث و مصيبها مبتدأ و ما أصابهم موصول و صله فى موضع الرفع بكونه فاعل مصيبها و قد سد مسد خبر المبتدأ «مِنْ سِجِّيلٍ» فى موضع نصب بكونه صفه لحجاره أى كائنه من سجيل مسومه صفه أخرى لحجاره و يجوز أن يكون نصبا على الحال من الضمير المستكن فى منضود.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إتيان الملائكه لوطا بعد خروجهم من عند إبراهيم (عليه السلام) و ما جرى بينهم و بين قوم لوط فقال «وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً» أى لما جاءوه فى صفه الآدميين «سِيءَ بِهِمْ» أى ساءه مجيئهم لأنه خاف عليهم من قومه «وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً» أى ضاق بمجيئهم ذرعه أى قلبه لما رأى لهم من جمال الصوره و حسن الشاره و قد دعوه إلى الضيافه و قومه كانوا يسارعون إلى أمثالهم بالفاحشه و قيل معناه ضاق بحفظهم من قومه ذرعه حيث لم يجد سبيلا إلى حفظهم و كان قد علم عاده قومه من الميل إلى الذكور و قد أتوه فى صوره الغلمان المرد و أصله أن الشى ء إذا ضاق ذرعه لم يتسع له ما اتسع فاستعار ضيق الذرع عند تعذر الإمكان كما استعار الاتساع «وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ» أى هائل شديد كثير الشر التف الشر فيه بالشر و إنما قال ذلك لأنه لم يعلم أنهم رسل الله و خاف عليهم من قومه أن يفضحوهم و

قال الصادق (عليه السلام) جاءت الملائكه لوطا و هى فى زراعه قرب القريه فسلموا عليه و رأى هيئه حسنه عليهم ثياب بيض و عمائم بيض فقال لهم المنزل فتقدمهم و مشوا خلفه فقال فى نفسه أى شى ء صنعت آتى بهم قومى و أنا أعرفهم فالتفت إليهم فقال إنكم لتأتون شرارا من خلق الله و كان قد قال الله لجبرائيل لا تهلكهم حتى يشهد عليهم ثلاث مرات فقال جبرائيل (عليه السلام) هذه اثنتان ثم مشى فلما بلغ باب المدينه التفت إليهم فقال إنكم لتأتون شرارا من خلق الله فقال جبرائيل هذه الثالثه ثم دخل و دخلوا معه حتى منزله فلما رأتهم امرأته رأت هيئه حسنه فصعدت فوق السطح فصفقت فلم يسمعوا فدخنت فلما رأوا الدخان أقبلوا يهرعون و

فذلك قوله «وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ» أى يسرعون فى المشى لطلب الفاحشه عن قتاده و مجاهد و السدى و قيل معناه يساقون و ليس هناك سائق غيرهم فكان بعضهم يسوق بعضا عن أبى مسلم و الهاء فى إليه كنايه عن لوط «وَ مِنْ قَبْلُ» أى و من قبل إتيان الملائكه و قيل و من قبل مجى ء قوم لوط إلى ضيفانه و قيل من قبل مجيئهم إلى داره عن الجبائى و قيل إنه من قبل بعثه لوط إليهم «كانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ» أى يعملون الفواحش مع الذكور «قالَ» لوط «يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ» معناه أن لوط لما هموا بأضيافه و جاهروا بذلك فألقوا جلباب الحياء فيه عرض عليهم نكاح بناته و قال هن أحل لكم من الرجال فدعاهم إلى الحلال و اختلف فى ذلك فقيل أراد بناته لصلبه عن قتاده و قيل أراد النساء من أمته لأنهن كالبنات له فإن كل نبى أبو أمته و أزواجه أمهاتهم عن مجاهد و سعيد بن جبير و اختلف أيضا فى

كيفيه عرضهن فقيل بالتزويج و كان يجوز فى شرعه تزويج المؤمنه من الكافر و كذا كان يجوز أيضا فى مبتدإ الإسلام و قد زوج النبى ص بنته من أبى العاص بن الربيع قبل أن يسلم ثم نسخ ذلك و قيل أراد التزويج بشرط الإيمان عن الزجاج و كانوا يخطبون بناته فلا يزوجهن منهم لكفرهم و قيل إنهم كان لهم سيدان مطاعان فيهم فأراد أن يزوجهما بنتيه زعوراء و رتياء «فَاتَّقُوا اللَّهَ» أى فاتقوا عقاب الله فى مواقعه الذكور «وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي» أى لا تلزمونى عارا و لا تلحقوا بى فضيحه و لا تخجلونى بالهجوم على أضيافى فإن الضيف إذا نزل به معره لحق عارها للمضيف «أَ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ» أى أ ليس فى جملتكم رجل قد أصاب الرشد فيعمل بالمعروف و ينهى عن المنكر و يزجر هؤلاء عن قبيح فعلهم و يجوز أن يكون رشيد بمعنى مرشد أى يرشدكم إلى الحق «قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِي بَناتِكَ مِنْ حَقٍّ» هذا جواب قوم لوط حين عرض عليهم بناته و دعاهم إلى النكاح المباح أى ما لنا فى بناتك من حاجه لأن ما لا يكون للإنسان فيه حاجه فإنه يرغب عنه كما يرغب عما لا حق له فيه فلذلك قالوا من حق و قيل معناه ما لنا فيهن من حق لأنا لا نتزوجهن و كانوا يقرون بأن من لم يتزوج بامرأه فإنه لا حق له فيها عن الجبائى و ابن إسحاق فالقول الأول محمول على المعنى و القول الثانى على ظاهر اللفظ «وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ» أى تعلم ميلنا إلى الغلمان دون النساء فلما لم يقبلوا الموعظه تأسف لوط على فقد تمكنه من دفاعهم بأن «قالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً» أى منعه و قدره و جماعه أتقوى بها عليكم فأدفعكم عن أضيافى «أَوْ آوِي إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ» أو أنضم إلى عشيره منيعه تنصرنى و شيعه تمنعنى لدفعتكم و لكن لا يمكننى أن أفعل ذلك

قال الصادق (عليه السلام) فقال جبرائيل لو يعلم أى قوه له قال فكابروه حتى دخلوا البيت فصاح به جبرائيل أن يا لوط دعهم يدخلوا فلما دخلوا أهوى جبرائيل بإصبعه نحوهم فذهبت أعينهم و هو قوله فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ

قال قتاده ذكر لنا أن الله تعالى لم يبعث نبيا بعد لوط إلا فى عز من عشيرته و منعه من قومه و

روى عن النبى ص أنه قال رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد و هو معونه الله تعالى

و لما رأت الملائكه ما لقيه لوط من قومه «قالُوا يا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ» أرسلنا لهلاكهم فلا تغتم «لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ» أى لا ينالونك بسوء أبدا «فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ» أى سر بأهلك ليلا و قال السدى لم يؤمن بلوط إلا ابنتاه «بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» أى فى ظلمه الليل عن ابن عباس و قيل بعد طائفه من الليل عن قتاده و قيل فى نصف من الليل عن الجبائى «وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) لا ينظر أحد منكم وراءه عن مجاهد كأنهم تعبدوا بذلك للنجاه بالطاعه فى هذه العباده (و الثانى) لا يلتفت أحد منكم إلى ماله و لا متاعه بالمدينه و ليس معنى يلتفت من الرؤيه عن الجبائى كأنه أراد فى أن النظر إليهم عبره

فلم ينهوا عنها (و الثالث) أن معناه و لا يتخلف منكم أحد عن ابن عباس (و الرابع) أنه أمرهم أن لا يلتفتوا إذا سمعوا الوجبه و الهده «إِلَّا امْرَأَتَكَ» و قيل إنها التفتت حين سمعت الوجبه فقالت يا قوماه فأصابها حجر فقتلها و قيل إلا امرأتك معناه لا تسر بها «إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ» أى يصيبها من العذاب ما أصابهم أمروه أن يخلفها فى المدينه «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» لما أخبر الملائكه لوطا بأنهم يهلكون قوم لوط قال لهم أهلكوهم الساعه لضيق صدورهم بهم و شده غيظه عليهم فقالوا إن موعد إهلاكهم الصبح لم يجعل الصبح ظرفا و جعله خبر إن لأن الموعد هو الصبح و إنما قالوا له «أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» تسليه له و قيل إنه إنما قال لهم أهلكوهم. ذلك و فى هذا دلاله على أن الله سبحانه إنما يهلك من يهلكه عند انقضاء مدته و إن ضاق صدر الغير به و يجوز أن يكون قد جعل الصبح ميقات إهلاكهم لأن النفوس فيه أودع و الناس فيه أجمع «فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا» فيه أقوال (أحدها) جاء أمرنا الملائكه بإهلاك قوم لوط (و الثانى) جاء العذاب كأنه قيل كن على التعظيم على طريق المجاز كما قال الشاعر:

فقالت له العينان سمعا و طاعه و حدرنا كالدر لما يثقب

و على هذا فالأمر هو نفس العذاب (و الثالث) جاء أمرنا بالعذاب «جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها» أى قلبنا القريه أسفلها أعلاها فإن الله تعالى أمر جبرائيل (عليه السلام) فأدخل جناحه تحت الأرض فرفعها حتى سمع أهل السماء صياح الديكه و نباح الكلاب ثم قلبها ثم خسف بهم الأرض فهم يتجلجلون فيها إلى يوم القيامه فعلى هذا يكون معنى جعلنا جعل بأمرنا و إنما أضافه إلى نفسه لأنه أمره به «وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً» أى و أمطرنا على القريه أى على الغائبين منها حجاره عن الجبائى و قيل أمطرت الحجاره على تلك القريه حين رفعها جبرائيل و قيل إنما أمطرت عليهم الحجاره بعد أن قلبت قريتهم تغليظا للعقوبه و قيل كانت أربع مدائن و هى المؤتفكات سدوم و عاموراء و دوما و صبوايم و أعظمها سدوم و كان لوط يسكنها قال أبو عبيده يقال مطر فى الرحمه و أمطر فى العذاب «مِنْ سِجِّيلٍ» أى سنك كل عن ابن عباس و سعيد بن جبير بين بذلك صلابتها و مباينتها للبرد و أنها ليست من جنس ما جرت به عادتهم فى سقوط البرد من الغيوم و قيل إن السجيل الطين عن قتاده و عكرمه و يؤيده قوله لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ و روى عن عكرمه أيضا أنه بحر معلق فى الهواء بين الأرض و السماء

منه أنزلت الحجاره و قال الضحاک هو الآجر و قال الفراء هو طین قد طبخ حتی صار بمنزله الأرحاء و قال کان أصل الحجاره طینا فشددت عن الحسن و قیل إن السجیل سماء الدنیا عن ابن زید فکانت تلک الحجاره منزله من السماء الدنیا «مَنْضُودٍ» هو من صفه سجیل أی نضد بعضها علی بعض حتی حجرا عن الربیع و قیل مصفوف فی تتابع أی کان بعضها فی جنب بعض عن قتاده و قیل یتبع بعضها بعضا عن ابن عباس «مُسَوَّمَةً» هی من صفه الحجاره أی معلمه جعل فیها علامات تدل علی أنها معده للعذاب و قیل مطوقه بها نضخ من حمره عن قتاده و عکرمه و قیل کان مکتوبا علی کل حجره منها اسم صاحبها عن الربیع و قیل علیها سیماء لا تشاکل حجاره الأرض عن ابن جریج و قیل مختومه عن الحسن و السدی و قیل مشهوره «عِنْدَ رَبِّکَ» أی فی علم ربک و قیل فی خزائن ربک التی لا یملکها غیره و لا یتصرف فیها أحد إلا بأمره «وَ ما هِیَ مِنَ الظّالِمِینَ بِبَعِیدٍ» أی و ما تلک الحجاره من الظالمین من أمتک یا محمد ببعید أراد بذلک إرهاب قریش و قال قتاده ما أجار الله منها ظالما بعد قوم لوط فاتقوا الله و کونوا منه علی حذر و قیل یعنی بذلک قوم لوط یرید أنها لم تکن تخطئهم و ذکر أن حجرا بقی معلقا بین السماء و الأرض أربعین یوما یتوقع به رجلا من قوم لوط کان فی الحرم حتی خرج منه فأصابه قال قتاده و کانوا أربعه آلاف ألف.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۹۵]

اشاره

وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ وَ لا تَنْقُصُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ إِنِّی أَراكُمْ بِخَيْرٍ وَ إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ (۸۴) وَ يا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ بِالْقِسْطِ وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۸۵) بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۸۶) قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِی أَمْوالِنا ما نَشؤُا إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (۸۷) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّی وَ رَزَقَنِی مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلاَّ الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ ما تَوْفِيقِی إِلاَّ بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۸۸)

وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِی أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ ما أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صالِحٍ وَ ما قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ (۸۹) وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّی رَحِيمٌ وَدُودٌ (۹۰) قالُوا يا شُعَيْبُ ما نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ وَ إِنَّا لَنَراكَ فِينا ضَعِيفاً وَ لَوْ لا رَهْطُكَ لَرَجَمْناكَ وَ ما أَنْتَ عَلَيْنا بِعَزِيزٍ (۹۱) قالَ يا قَوْمِ أَ رَهْطِی أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا إِنَّ رَبِّی بِما تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۹۲) وَ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّی عامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ مَنْ هُوَ كاذِبٌ وَ ارْتَقِبُوا إِنِّی مَعَكُمْ رَقِيبٌ (۹۳)

وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِی دِيارِهِمْ جاثِمِينَ (۹۴) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها أَلا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَما بَعِدَتْ ثَمُودُ (۹۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر «أَ صَلاتُكَ» بغير واو على التوحيد و الباقون

ص: ۲۸۴

أ صلواتک بالواو علی الجمع و فی الشواذ قراءه السلمی بعدت ثمود بضم العین.

الحجه

أما بعد فیکون فی الخیر و الشر و مصدره البعد و بعد فی الشر خاصه و مصدره البعد و منه أبعده الله فإنه منقول من بعد لأنه دعاء علیه و قراءه السلمی متفقه الفعل مع مصدره و إنما السؤال عن قراءه الجماعه ألا بعدا لمدین کما بعدت ثمود و طریق ذلک أن یکون البعد بمعنی اللعنه فیکون أبعده الله بمعنی لعنه الله و منه قوله:

ذعرت به القطا و نفیت عنه مقام الذئب کالرجل اللعین

أی المبعد فالإبعاد للشی ء نقص له فقد التقی معنی بعد معنی بعد من هنا.

اللغه

الوزن تعدیل الشی ء بغیره فی الخفه و الثقل بآله التعدیل و إذا قیل شعر موزون فمعناه معدل بالعروض و التوفیق من الصواب إلا أنه اختص بهذا الاسم ما اتفق وقوع الصواب عنده و لیس ذلک جنسا بعینه و إنما هو بحسب ما یعلم الله تعالی و إنما لم یکن الموفق للطاعه إلا الله تعالی لأن أحدا لا یعلم ما یتفق عنده الطاعه من غیر تعلیم سواه سبحانه و الشقاق و المشاقه المباعده بالعداوه إلی جانب المباینه و شقها و الفقه فهم الکلام علی ما تضمنه من المعنی و قد صار علما لضرب من علوم الدین و هو علم بمدلول الدلائل السمعیه و أصول الدین علم بمدلول الدلائل العقلیه و الرهط عشیره الرجل و قومه و أصله الشد و الترهیط شده الأکل و منه الرهطاء جحر الیربوع لشدته و توسیعه لینجی فیه ولده و الرجم الرمی بالحجاره و الأعز الأقوی الأمنع و الأعز نقیض الأذل و الظهری جعل الشی ء وراء الظهر حتی ینساه و یقال لکل من لا یعبأ بأمر قد جعل فلان هذا الأمر بظهر قال:

تمیم بن قیس لا تکونن حاجتی بظهر فلا یعیا علی جوابها

. الإعراب

«أَوْ أَنْ نَفْعَلَ» موضع أن نصب علی معنی أو تأمرک أن نترک أو أن نفعل فی أموالنا ما نشاء فهو معطوف علی ما یعبد آباؤنا و التقدیر أ صلاتک تأمرک أن نترک عباده آبائنا أو نفعل ما نشاء فی أموالنا و لا یجوز أن یکون قوله «أَنْ نَفْعَلَ» معطوفا علی قوله «أَنْ نَتْرُکَ» لأن المعنی یصیر فاسدا و أو هنا بمنزلتها فی قولک جالس الحسن أو ابن سیرین و قوله إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللَّهُ أَوْلی بِهِما و لم یقل به و موضع من فی قوله «مَنْ یَأْتِیهِ عَذابٌ یُخْزِیهِ وَ مَنْ هُوَ کاذِبٌ» له

وجهان من الإعراب (أحدهما) أن يكون معلقا بقوله تَعْلَمُونَ فيكون استفهاما و تقديره فسوف تعلمون من المخزى و من الكاذب و يجوز أن يكون من هو كاذب على هذا بمعنى الذى هو كاذب و يكون معطوفا على الهاء من يخزيه أى و يخزى الذى هو كاذب (و الثانى) أن يكون من فى قوله «مَنْ يَأْتِيهِ» بمعنى الذى و يكون من هو كاذب عطفا عليه و ادخلوا هو فى قوله «مَنْ هُوَ كاذِبٌ» لأنهم لا يقولون من قائم و لا من قاعد و إنما يقولون من قام و من يقوم و من القائم و من القاعد و قد ورد ذلك فى الشعر قال الشاعر:

من شارب مربح بالكأس نادمنى لا بالحصور و لا فيها بسوار

«كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها» يحتمل أن يكون كان مخففه من الثقيله أن يضمر فيها كما يضمر فى أن من قوله وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ و يجوز أن يكون أن التى تنصب الفعل و يكون مع الفعل بمعنى المصدر.

المعنى

ثم عطف سبحانه قصه شعيب على ما تقدمها من قصص الأنبياء (عليه السلام) فقال «وَ إِلى مَدْيَنَ» أى و أرسلنا إلى أهل مدين «أَخاهُمْ شُعَيْباً» فحذف أهل و أقام مدين مقامه و مدين اسم القبيله أو المدينه التى كانوا فيها فلذلك لم ينصرف عن الزجاج و قيل مدين بن إبراهيم نسبوا إليه «قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» قد سبق تفسيره «وَ لا تَنْقُصُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ» أى و لا تنقصوا حقوق الناس بالتطفيف عند الكيل و الوزن «إِنِّی أَراكُمْ بِخَيْرٍ» أى برخص السعر و الخصب عن ابن عباس و الحسن و المعنى أنه حذرهم الغلاء و هو زياده السعر و زوال النعمه و حلول النقمه إن لم يتوبوا و قيل أراد بالخير المال و زينه الدنيا عن قتاده و ابن زيد و الضحاك و المعنى إنى أراكم فى كثره الأموال و سعه الأرزاق فلا حاجه بكم إلى نقصان الكيل و الوزن «وَ إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ» وصف اليوم بالإحاطه بمعنى أنه يحيط عذابه بجميع الكفار و لا يفلت منه أحد منهم و أراد يوم القيامه عن الجبائى و هو من صفه العذاب على الحقيقه لأن اليوم محيط بعذابه بدلا من إحاطته بنعمته و ذلك أظهر فى الوصف و أهول فى النفس «وَ يا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ بِالْقِسْطِ» أى أوفوا حقوق الناس فى المكيلات و الموزونات بالمكيال و الميزان بالعدل «وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ» أى و لا تنقصوا الناس «أَشْياءَهُمْ» أى أموالهم فى معاملاتهم «وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى و لا تسعوا بالفساد و لا تضربوا فى الأرض «بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ» البقيه بمعنى الباقى أى ما أبقى الله تعالى لكم من الحلال بعد إتمام الكيل و الوزن خير من البخس و التطفيف و شرط الإيمان فى كونه خيرا لهم لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله عرفوا صحه هذا القول عن ابن عباس و قيل معناه إبقاء الله النعيم عليكم خيرا لكم مما يحصل من النفع بالتطفيف عن ابن جبير و قيل معناه طاعه الله خير لكم من جميع الدنيا لأنها يبقى ثوابها أبدا و الدنيا تفنى عن الحسن و مجاهد و يؤيده قوله وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً الآيه و قيل بقيه الله رزق الله عن الثورى «وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» أى و ما أنا بحافظ نعم الله تعالى عليكم أن يزيلها عنكم و إنما يحفظها الله عليكم فاطلبوا بقاء نعمه بطاعته و قيل معناه و ما أنا بحافظ لأعمالكم و إنما يحفظها الله فيجازيكم عليها و قيل معناه و ما أنا بحافظ عليكم كيلكم و وزنكم حتى توفوا الناس حقوقهم و لا تظلموهم و إنما على أن أنهاكم عنه «قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» إنما قالوا ذلك لأن شعيبا (عليه السلام) كان كثير الصلاه و كان يقول إذا صلى إن الصلاه رادعه عن الشر ناهيه عن الفحشاء و المنكر فقالوا أ صلاتك التى تزعم أنها تأمر بالخير و تنهى عن الشر أمرتك بهذا عن ابن عباس و قيل معناه أ دينك يأمرك بترك دين السلف عن الحسن و عطا و أبى مسلم قالوا كنى عن الدين بالصلاه لأنها من أجل أمور الدين و إنما قالوا ذلك على وجه الاستهزاء «أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوالِنا ما نَشؤُا» معناه أ صلاتك تأمرك بترك عباده ما يعبد آباؤنا أو بترك فعل ما نشاء فى أموالنا من البخس و التطفيف «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ» قيل إنهم قالوا ذلك على وجه الهزء و التهكم و أرادوا به ضد ذلك أى السفيه الغاوى عن ابن عباس و قيل إنهم قالوا ذلك على التحقيق أى إنك أنت الحليم فى قومك فلا يليق بك أن تخالفهم و الحليم الذى لا يعاجل بالعقوبه مستحقها و الرشيد المرشد «قالَ» شعيب «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّی» مر تفسيره «وَ رَزَقَنِی مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً» قيل إن الرزق الحسن هاهنا النبوه و قيل معناه هدانى لدينه و وسع على رزقه و كان كثير المال عن الحسن و قيل كل نعمه من الله سبحانه فهو رزق حسن و فى الكلام حذف أى أ فأعدل مع ذلك عما أنا عليه من عبادته و إنما حذف لدلاله ما أبقاه على ما ألقاه «وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ» أى لست أنهاكم عن شى ء و أدخل فيه و إنما أختار لكم ما أختاره لنفسى و معنى ما أخالفكم إليه أى ما أقصده بخلافكم إلى ارتكابه عن الزجاج و هذا فى معنى قول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم.

و قيل معناه و ما أريد اجترار منفعه إلى نفسى بما أنهاكم عنه أى لا آمركم بترك التطفيف فى الكيل و الوزن لتكون منفعه ما يحصل بالتطفيف لى «إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ» أى لست

أريد بما آمركم به و أنهاكم عنه إلا إصلاح أموركم فى دينكم و دنياكم «مَا اسْتَطَعْتُ» أى ما قدرت عليه و تمكنت منه «وَ ما تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ» معناه و ليس توفيقى فى امتثال ما آمركم به و الانتهاء عما أنهاكم عنه إلا بالله فلا يوفق غيره أى و ليس ما أفعله بحولى و قوتى بل بمعونه الله و لطفه و تيسيره «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و التوكل على الله الرضا بتدبيره مع تفويض الأمور إليه و التمسك بطاعته «وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» أى و إليه أرجع فى المعاد عن مجاهد و قيل إليه أرجع بعملى و نيتى عن الحسن و معناه إنى أعمل أعمالى كلها لوجه الله «وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِي» أى لا يكسبنكم خلافى و معاداتى «أَنْ يُصِيبَكُمْ» عذاب العاجله عن الزجاج و قيل معناه لا تحملنكم عداوتى على مخالفه ربكم فيصيبكم من العذاب مثل ما أصاب من قبلكم عن الحسن و كان سبب هذه العداوه دعاؤه لكم إلى مخالفه الآباء و الأجداد فى عباده الأوثان و ما يثقل عليهم من الإيفاء فى الكيل و الميزان «مِثْلُ ما أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ» من الهلاك بالغرق «أَوْ قَوْمَ هُودٍ» بالريح العقيم «أَوْ قَوْمَ صالِحٍ» بالرجفه «وَ ما قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ» أى هم قريب منكم فى الزمان الذى بينه و بينكم عن قتاده و قيل معناه أن دارهم قريبه من داركم فيجب أن تتعظوا بهم «وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» أى اطلبوا المغفره من الله ثم توصلوا إليها بالتوبه و قيل معناه استغفروا للماضى و اعزموا فى المستقبل و قيل استغفروا ثم دوموا على التوبه قيل استغفروا فى العلانيه ثم أضمروا الندامه فى القلب عن الماضى «إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ» بعباده فيقبل توبتهم و يعفو عن معاصيهم «وَدُودٌ» أى محب لهم و معناه مريد لمنافعهم و قيل معناه متودد إلى عباده بكثره إنعامه عليهم و قيل ودود بمعنى الواد أى يودهم إذا أطاعوه و

روى عن النبى ص أنه قال كان شعيب خطيب الأنبياء

«قالُوا» أى قال قوم شعيب له حين سمعوا منه الوعظ و التخويف «يا شُعَيْبُ ما نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ» أى ما نفهم عنك معنى كثير من كلامك و قيل معناه لا نقبل كثيرا منه و لا نعمل به و هذا كقولك إذا أمرك إنسان بشى ء لا تريد أن تفعله لا أعلم ما تقول و أنت تعلم ذلك أى لا أفعله و إنما قالوا ذلك بعد ما ألزمهم الحجه «وَ إِنَّا لَنَراكَ فِينا ضَعِيفاً» أى ضعيف البدن عن الجبائى و قيل ضعيف البصر عن سفيان و قيل أعمى و كان شعيب أعمى عن قتاده و سعيد بن جبير قال الزجاج و حمير تسمى المكفوف ضعيفا و هذا كما قيل ضرير أى قد ضر بذهاب بصره و كذلك قد ضعف بذهاب بصره و كف عن التصرف و هذا القول ليس بسديد لأن قوله «فِينا» يرده أ لا ترى أنه لو قيل إنا لنراك فينا أعمى لم يكن كلاما لأن الأعمى قد يكون أعمى فيهم و فى غيرهم و قيل ضعيفا أى مهينا عن الحسن و اختلف فى أن النبى ص هل يجوز أن يكون أعمى فقيل لا يجوز لأن ذلك ينفر و قيل يجوز أن لا يكون فيه تنفير و يكون بمنزله سائر العلل و الأمراض «وَ لَوْ لا

رَهْطُکَ لَرَجَمْناکَ» أی لو لا رحمه عشیرتک و قومک لقتلناک بالحجاره و قیل معناه لشتمناک و سببناک «وَ ما أَنْتَ عَلَیْنا بِعَزِیزٍ» أی لم ندع قتلک لعزتک علینا و لکن لأجل قومک قال الحسن و کان شعیب فی عز من قومه و کان من أشرافهم و ما بعث نبی بعد لوط إلا فی عز من قومه «قالَ» شعیب «یا قَوْمِ أَ رَهْطِی أَعَزُّ عَلَیْکُمْ مِنَ اللَّهِ» أی أ عشیرتی و قومی أعظم حرمه عندکم من الله فتترکون أذای لأجل عشیرتی و لا تترکونه لله الذی بعثنی إلیکم «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَکُمْ ظِهْرِیًّا» أی اتخذتم الله وراء ظهورکم یعنی نسیتموه فالهاء عائده إلی الله عن ابن عباس و الحسن و قیل الهاء عائده إلی ما جاء به شعیب عن مجاهد و المعنی و نبذتم ما أرسلت به إلیکم وراء ظهورکم و قیل الهاء عائده إلی أمر الله عن الزجاج أی نبذتم أمر الله وراء ظهورکم و ترکتموه «إِنَّ رَبِّی بِما تَعْمَلُونَ مُحِیطٌ» أی محص لأعمالکم لا یفوته شی ء منها و قیل معناه خبیر بأعمالکم فیجازیکم بها عن الحسن «وَ یا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلی مَکانَتِکُمْ» أی اعملوا علی حالتکم هذه و المکانه الحال التی یتمکن بها صاحبها من عمل و هذا تهدید فی صوره الأمر و تقدیره کأنکم إنما أمرتم بأن تکونوا علی هذه الحال من الکفر و الطغیان و فی هذا نهایه الخزی و الهوان و قیل معناه اعملوا علی ما یمکنکم أی اعملوا أنتم علی ما تقولون و أعمل أنا علی ما أقول و قیل معناه اعملوا علی ما أنتم علیه من دینکم و نحوه و قوله لَکُمْ دِینُکُمْ وَ لِیَ دِینِ و فی هذا دلاله علی أنه آیس من قومه «إِنِّی عامِلٌ» علی ما أمرنی ربی و قیل إنی عامل علی ما أنا علیه من الإنذار «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» أینا المخطئ الجانی علی نفسه و قیل معناه سوف یتبین لکم و تعلمون فی عاقبه الأمر «مَنْ یَأْتِیهِ عَذابٌ یُخْزِیهِ» أی یهینه و یفضحه و یظهر الکاذب من الصادق و تقدیره «وَ مَنْ هُوَ کاذِبٌ» یخزی بعذاب الله فحذف «وَ ارْتَقِبُوا إِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ» أی انتظروا ما وعدکم ربکم من العذاب إنی معکم منتظر حلول العذاب بکم و قیل معناه انتظروا العذاب و اللعنه و أنا أنتظر الرحمه و الثواب و النصره عن ابن عباس و قیل معناه انتظروا مواعید الشیطان و أنا أنتظر مواعید الرحمن و

روی عن علی بن موسی الرضا (علیه السلام) أنه قال ما أحسن الصبر و انتظار الفرج أ ما سمعت قول العبد الصالح «وَ ارْتَقِبُوا إِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ»

«وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّیْنا شُعَیْباً وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنَّا» مضی تفسیره «وَ أَخَذَتِ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ» صاح بهم جبرئیل صیحه فماتوا «فَأَصْبَحُوا فِی دِیارِهِمْ جاثِمِینَ کَأَنْ لَمْ یَغْنَوْا فِیها» مضی تفسیره قبل «أَلا بُعْداً لِمَدْیَنَ کَما بَعِدَتْ ثَمُودُ» ألا بعدوا من رحمه الله بعدا کما بعدت ثمود و قیل ألا هلاکا لهم کما هلکت ثمود و تقدیره ألا أهلکهم الله فبعدوا بعدا قال البلخی یجوز أن تکون الصیحه صیحه علی الحقیقه کما روی و یجوز أن تکون ضربا من العذاب أهلکهم الله به و اصطلمهم تقول العرب صاح الزمان بهم

إذا هلكوا و قال امرؤ القيس:

فدع عنك نهبا صيح فی حجراته و لكن حديث ما حديث الرواحل

و معنی صیح فی حجراته أذهب و أهلک قالوا و إنما شبه حالهم بحال ثمود خاصه لأنهم أهلكوا بالصیحه كما أهلكت ثمود بمثل ذلک مع الرجفه.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۹۶ الی ۱۰۳]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِینٍ (۹۶) إِلی فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیدٍ (۹۷) یَقْدُمُ قَوْمَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ (۹۸) وَ أُتْبِعُوا فِی هذِهِ لَعْنَهً وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ (۹۹) ذلِکَ مِنْ أَنْباءِ الْقُری نَقُصُّهُ عَلَیْکَ مِنْها قائِمٌ وَ حَصِیدٌ (۱۰۰)

وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لکِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِی یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ لَمَّا جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ وَ ما زادُوهُمْ غَیْرَ تَتْبِیبٍ (۱۰۱) وَ کَذلِکَ أَخْذُ رَبِّکَ إِذا أَخَذَ الْقُری وَ هِیَ ظالِمَهٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِیمٌ شَدِیدٌ (۱۰۲) إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِمَنْ خافَ عَذابَ الْآخِرَهِ ذلِکَ یَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذلِکَ یَوْمٌ مَشْهُودٌ (۱۰۳)

اللغه

یقال قدمت القوم أقدمهم قدما إذا مشیت أمامهم و اتبعوک الأزهری قدم یقدم و تقدم و قدم و أقدم و استقدم بمعنی و الورد ورود الماء الذی یورد و الإبل الوارده و الجمع أوراد

ص: ۲۹۰

الإيراد إيجاب الورود فى الماء أو ما يقوم مقامه قال الشاعر:

يرد المياه حضيره و نفيضه ورد القطاه إذا أسمال التبع

و قال لبيد:

فوردنا قبل فراط القطا إن من وردى تغليس النهل

و أصل الورود الإشراف على الدخول و ليس بالدخول قال عنتره:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصى الحاضر المتخيم

و الرفد العون على الأمر يقال رفده يرفده رفدا و رفدا بفتح الراء و كسرها قال الزجاج كل شى ء جعلته عونا لشى ء أو أسندت به شيئا فقد رفدته به يقال عمدت الحائط و أسندته و أرفدته و رفدته بمعنى واحد و يقال رفده و أرفده إذا أعطاه و الاسم الرفد لأن العطاء عون المعطى و الحصيد بمعنى المحصود و الحصد قطع الزرع من الأصل و هذا زمن الحصاد بفتح الحاء و كسرها و يقال حصدهم بالسيف إذا قتلهم و تتبيب من تبت يده أى خسرت قال جرير:

عرابه من بقيه قوم لوط ألا تبا لما فعلوا تبابا

و الفرق بين العذاب و الألم أن العذاب استمرار الألم و قال عبيد:

و المرء ما عاش فى تكذيب طول الحياه له تعذيب

. المعنى

ثم عطف سبحانه قصه موسى (عليه السلام) على ما تقدم من قصص الأنبياء فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أى بحججنا و معجزاتنا الداله على نبوته «وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ» أى و حجه ظاهره مخلصه من تلبيس و تمويه على أتم ما يمكن فيه و السلطان و إن كان فى معنى الآيات فإنما عطفه عليها لأن الآيات حجج من وجه الاعتبار العظيم بها و السلطان حجه من جهه القوه العظيمه على المبطل و كل عالم له حجه يقهر بها شبهه من نازعه من أهل الباطل فله سلطان و قد قيل إن سلطان الحجه أنفذ من سلطان المملكه و السلطان متى كان محقا

حجه وجب اتباعه و إذا كان بخلافه لا يجب اتباعه قال الزجاج السلطان إنما سمى سلطانا لأنه حجه الله فى أرضه و اشتقاقه من السليط الذى يستضاء به «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى قومه و قيل أشراف قومه الذين تملأ الصدور هيبتهم «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» و تركوا أمر الله تعالى «وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ» أى مرشد و معناه ما هو بهاد لهم إلى رشد و لا قائد إلى خير فأمر فرعون كان على ضد هذه الحال لأنه داع إلى الشر و صاد عن الخير و فى هذا دلاله على أن لفظه الأمر مشتركه بين القول و الفعل و المراد هاهنا و ما فعل فرعون برشيد «يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يعنى أن فرعون يمشى بين يدى قومه يوم القيامه على قدميه حتى يهجم بهم على النار كما كان يقدمهم فى الدنيا يدعوهم إلى طريق النار و إنما قال «فَأَوْرَدَهُمُ» على لفظ الماضى و المراد به المستقبل لأن ما عطفه عليه من قوله «يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يدل عليه عن الجبائى و قيل إنه معطوف على قوله «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» «وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ» أى بئس الماء الذى يردونه عطاشا لإحياء نفوسهم النار إنما أطلق سبحانه على الناس اسم الورد المورود ليطابق ما يرد عليه أهل الجنه من الأنهار و العيون و قيل معناه بئس المدخل المدخول فيه النار و قيل بئس الشى ء الذى يرده النار و قيل بئس النصيب المقسوم لهم لنار و إنما أطلق بلفظ بئس و إن كان عدلا حسنا لما فيه من البؤس و الشده «وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ» يعنى ألحقوا فى الدنيا «لَعْنَهً» و هى الغرق «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يعنى و لعنه يوم القيامه و هى عذاب الآخره و قيل معناه أتبعهم الله فى الدنيا لعنه بإبعادهم من الرحمه و أتبعهم الأنبياء و المؤمنون بالدعاء عليهم باللعنه و يتبعهم الله اللعنه فى القيامه حتى لا تفارقهم اللعنه حيث كانوا قال ابن عباس من ذكرهم لعنهم «بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ» أى بئس العطاء المعطى النار و اللعنه و إنما سماه رفدا لأنه فى مقابله ما يعطى أهل الجنه من أنواع النعيم و قال قتاده ترافدت عليهم لعنتان من الله لعنه فى الدنيا و لعنه فى الآخره و سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله «بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ» قال هو اللعنه بعد اللعنه و قال الضحاك اللعنتان اللتان أصابتهم رفدت إحداهما الأخرى «ذلِكَ» أى ذلك النبأ «مِنْ أَنْباءِ الْقُرى» أى من أخبار البلاد «نَقُصُّهُ عَلَيْكَ» أن نذكره لك و نخبرك به تذكره و تسليه لك يا محمد «مِنْها قائِمٌ وَ حَصِيدٌ» أى من تلك الديار معمور و خراب قد أتى عليه الإهلاك و لم يعمر فيما بعد و قيل معناه منها قائم على بنائه لم يذهب أصلا و إن كان خاليا من أهله و حصيد قد خرب و ذهب و اندرس أثره كالشى ء المحصود عن قتاده و أبى مسلم و قيل منها قائم ينظرون إليها و حصيد قد هلك و باد أهله عن ابن عباس «وَ ما ظَلَمْناهُمْ» بإهلاكهم «وَ لكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بأن كفروا و ارتكبوا ما استحقوا به الهلاك فكان ذلك ظلمهم لأنفسهم «فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ» أى أوثانهم «الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ لَمَّا جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ» أی عذاب ربک و قیل أمر ربک بإهلاکهم «وَ ما زادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ» أی غیر تخسیر عن مجاهد و قتاده و المعنی لم یزیدوهم شیئا غیر الهلاک و الخسار و إنما أضاف الإهلاک إلی الأصنام لأنها السبب فی ذلک و لو لم یعبدوها لم یهلکوا و إنما قال «يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» لأنهم کانوا یسمونها آلهه و یطلبون الحوائج منها کما یطلبها الموحدون من الله «وَ كَذلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ» أی و کما ذکر من إهلاک الأمم و أخذهم بالعذاب أخذ ربک «إِذا أَخَذَ الْقُرى» أی أخذ أهلها و هو أن ینقلهم إلی العقوبه و الهلاک «وَ هِيَ ظالِمَةٌ» من صفه القری و هو فی الحقیقه لأهلها و سکانها و نحوه وَ كَمْ قَصَمْنا مِنْ قَرْيَةٍ كانَتْ ظالِمَةً

و فی الصحیحین عن النبی ص أنه قال إن الله تعالی یمهل الظالم حتی إذا أخذه لم یفلته ثم قرأ هذه الآیه «إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ»

معناه إن أخذ الله سبحانه الظالم مؤلم شدید الألم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أی إن فیما قصصنا علیک من إهلاک من ذکرناه علی وجه العقوبه لهم علی کفرهم لعبره و تبصره و علامه عظیمه «لِمَنْ خافَ عَذابَ الْآخِرَةِ» أی لمن خشی عقوبه الله یوم القیامه و خص الخائف بذلک لأنه هو الذی ینتفع به بالتدبر و التفکر فیه «ذلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ» أی یجمع فیه الناس کلهم الأولون و الآخرون منهم للجزاء و الحساب و الهاء فی له راجعه إلی الیوم «وَ ذلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ» أی یشهده الخلائق کلهم من الجن و الإنس و أهل السماء و أهل الأرض أی یحضره و لا یوصف بهذه الصفه یوم سواه و فی هذا دلاله علی إثبات المعاد و حشر الخلق.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۴ الی ۱۰۸]

اشاره

وَ ما نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ (۱۰۴) يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ (۱۰۵) فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ (۱۰۶) خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ (۱۰۷) وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (۱۰۸)

القراءه

قرأ يعقوب و ما يؤخره بالياء و الباقون بالنون و قرأ «يَوْمَ يَأْتِ» بغير ياء ابن عامر و أهل الكوفه غير الكسائى و الباقون يأتى بإثبات الياء و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «سُعِدُوا» بضم السين و الباقون سعدوا بالفتح.

الحجه

من قرأ يؤخره بالياء فإنه رده إلى قوله أَخْذُ رَبِّكَ و من قرأ بالنون فإنه ابتداء و الياء فى المعنى كالنون و قوله «يَوْمَ يَأْتِ» قال الزجاج الذى يختاره النحويون يوم يأتى و هذيل يحذف هذه الياءات كثيرا و قد حكى سيبويه و الخليل إن العرب تقول لا أدر فتحذف الياء و تجتزئ بالكسره إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثره الاستعمال قال أبو على من أثبت الياء فى الوصل و الوقف فهو القياس البين و أما من حذفها فى الوقف إذا قال «يَوْمَ يَأْتِ» فلأنها و إن لم تكن فى فاصله أمكن أن نشبهها بالفاصله لأن هذه الياء تشبه الحركات المحذوفه فى الوصل بدلاله أنهم حذفوها حذفوا الحركه فكما أن الحركه تحذف فى الوقف فكذلك ما أشبهها من هذه الحروف كان فى حكمها فأما من حذفها فى الوصل و الوقف فلأنه جعلها فى الوصل و الوقف بمنزله ما استعمل محذوفا مما لم يكن ينبغى فى القياس أن يحذف نحو لم يكن و لا أدر و مثله قول الشاعر:

كفاك كف لا تبقى درهما جودا و أخرى تعط بالسيف الدما

حذف الياء من تعطى و ليس هنا ما يوجب حذفها و أما قوله «سُعِدُوا» فقد قال أبو على حكى سيبويه سعد يسعد سعاده فهو سعيد و ينبغى أن يكون غير متعد كما أن خلافه الذى هو شقى كذلك و إذا كان كذلك كان ضم السين مشكلا إلا أن يكون سمع فيه لغه خارجه عن القياس أو يكون من باب فعل و فعلته نحو غاص الماء و غصته و حزن و حزنته و لعلهم استشهدوا على ذلك بقولهم مسعود و أنه يدل على سعد و لا دلاله قاطعه فى ذلك لأنه يجوز أن يكون مثل أجنه الله فهو مجنون و أحبه فهو محبوب فالمفعول جاء فى هذا على أنه حذفت الزياده عنه كما حذف من اسم الفاعل فى نحو قوله وَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَواقِحَ يعنى ملاقح فجاء على حذف الزياده فعلى هذا يكون أصله أسعد فحذف الزائد و من الحذف قول الشاعر:

" يخرجن من أجواز ليل غاض"

يريد مغض.

ص: ۲۹۴

اللغه

الشقاء و الشقاوه و الشقوه بمعنى و الياء فى شقى منقلبه عن واو و السعاده ضد الشقاوه و الزفير أول نهاق الحمار و الشهيق آخر نهاقه قال رؤبه:

حشرج فى الجوف صهيلا أو شهق حتى يقال ناهق و ما نهق

و الزفير ترديد النفس مع الصوت من الحزن حتى تنتفخ الضلوع و أصل الزفير الشده من قولهم للشديد الخلق مزفور و الزفر الحمل على الظهر خاصه لشدته و الزفر السيد لأنه يطيق حمل الشدائد و زفرت النار إذا سمع لها صوت من شده توقدها و الشهيق صوت فظيع يخرج من الجوف بمد النفس و أصله الطول المفرط من قولهم جبل شاهق و الخلود الكون فى الأمر أبدا و الدوام البقاء أبدا و لهذا يوصف سبحانه بأنه دائم و لا يوصف بأنه خالد و الجذ القطع يقال جذه يجذه و جذ الله دابرهم قال النابغه:

تجذ السلوقى المضاعف نسجه و توقد بالصفاح نار الحباحب

و يقال جذها جذ البعير الصليانه و هى نبت.

الإعراب

«يَوْمَ يَأْتِ» لا يخلو أن يكون فاعل يأتى ضمير اليوم المضاف إلى يأتى و اليوم المتقدم ذكره فلا يجوز أن يكون فاعله ضمير اليوم الذى أضيف إلى يأتى لأنك لا تقول جئتك يوم يسيرك سروره إياك و يكون الهاء عائده إلى يوم فيصير اليوم مضافا إلى الفعل المسند إلى ضميره و إنما تعرف الفعل فيه بالفاعل فيكون كأنك إنما عرفت اليوم بنفسه و نظير ذلك قولك هذا يوم حره و يوم برده و الهاء لليوم و هذا غير جائز و كذلك لا يجوز أن تضيف الظرف إلى جمله معرفه بضميره و إن كانت من مبتدإ و خبر مثل أن تقول آتيك يوم ضحوته بارده و ليله أولها مطير فإن نونت فقلت آتيك يوما ضحوته بارده أو ليله أولها مطير جاز لأنه خرج بالتنوين عن حد الإضافه و هذا قول أبى عثمان المازنى و إذ قد ثبت ذلك فقد ثبت أن فى يأتى ضمير اليوم المتقدم ذكره فى قوله ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ أى يوم يأتى هذا اليوم الذى تقدم ذكره لا تكلم نفس فاليوم فى قوله «يَوْمَ يَأْتِ» يراد به الحين و البرهه و ليس على وضح النهار و قوله «لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ» يجوز أن يكون هذه

الجمله حالاـ من الضـمير فى يـأتى و يجوز أن يكون صـفه ليوم المضـاف إلى يـأتى لأـن يوم مضاف إلى يأتى و الفعل نكره فلا تتعرف يـوم بالإضـافه إليه فجاز أن يوصـف بـالجمله كمـا توصف النكرات بالجمـل و المعنى لاـ تكلم فيه نفس فحـذف فيه أو حذف الحرف و أوصل الفعل إلى المفعول ثم حذف الضمير من الفعل الذى هو صفه كما يحذف من الصله و مثل ذلك قولهم النـاس رجلاـن رجل أكرمت و رجل أهنت و إذا جعلته حالا من الضـمير فى يأت وجب أن تقـدر فيه أيضا ضـميرا يعود إلى ذى الحال و تقديره غير متكلم فيه هذا كله قول أبى على و أقول أن الأظهر أن قوله «يَوْمَ يَأْتِ» ظرف لقوله «لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» و معمول له و هـذا الوجه لا يحتاج فيه إلى تقـدير محـذوف كما فى الوجهين اللذين ذكرناهما فيكون أولى و إنما يضاف يوم إلى الفعل لأنه اسم زمان و الفعل يناسب الزمان من حيث أنه لا يخلو منه و إنما يتصـرف بتصرفه و أنه لا يكون حادثا إلا وقتا كما أن الزمان لا يبقى و قوله «لا تَكَلَّمُ» أى لا تتكلم فحذف إحدى التاءين كما فى قول الشاعر:

و العين ساكنه على أطلائها عوذا تأجل بالفضاء بهامها

أى تتأجل و عطاء منصوب بما دل الكلام عليه فكأنه قال أعطاهم النعيم عطاء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن اليوم المشـهود و هو يوم القيامه فقال «وَ ما نُؤَخِّرُهُ» أى و ما نؤخر هـذا اليوم «إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ» و هو أجل قد عـده الله تعـالى لعلمه أن صـلاح الخلق فى إدامه التكليف عليهم إلى ذلك الوقت و فيه إشاره إلى قربه لأن ما يـدخل تحت العد فكـان قـد نفـد و إنما قال لأجل و لم يقل إلى أجل لأن اللام يـدل على الغرض و أن الحكمه اقتضت تأخيره و إلى لا يـدل على ذلـك «يَوْمَ يَأْتِ» أى حين يأتى القيامه و الجزاء «لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» أى لا يتكلم أحـد فيه إلا بإذن الله تعالى و أمره و معناه أنه لا يتكلم فيه إلا بالكلام الحسن المأذون فيه لأن الخلق ملجئون هناك إلى ترك القبائح فلا يقع منهم فعل القبيـح و أما ما هو غير قبيح فإنه مأذون فيه عن الجبائى و الأظهر أن يقال معناه أنه لا يتكلم أحد فى الآخره بكلام نافع من شـفاعه و وسـيله إلا بإذنه فـإن قيل كيف يجمع بين هـذه الآيه و بين قوله «هـذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَـذِرُونَ» و قوله «فَيَوْمَئِـذٍ لا يُسْـئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ

وَ لاٰ جَانٌّ» على أنه سبحانه قال فى موضع آخر وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ و هل هذا إلا ظاهر التناقض فالجواب أن يوم القيامه يشتمل على مواقف قد أذن لهم فى الكلام فى بعض تلك المواقف و لم يؤذن لهم فى الكلام فى بعضها عن الحسن و قيل أن معنى قوله لاٰ يَنْطِقُونَ أنهم لا ينطقون لحجه و إنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم و لوم بعضهم بعضا و طرح بعضهم الذنوب على بعض و هذا كما يقول القائل لمن تكلم بكلام كثير فارغ عن الحجه ما تكلمت بشى ء و لا نطقت بشى ء فسمى من يتكلم بما لا حجه فيه غير متكلم كما قال سبحانه صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ و هم كانوا يسمعون و يتكلمون و يبصرون إلا أنهم فى أنهم لا يقبلون الحق و لا يتأملون بمنزله الصم البكم العمى و كلا الوجهين حسن و أما قوله فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاٰ جَانٌّ فمعناه أنهم لا يسألون عن ذنوبهم للتعرف من حيث أن الله سبحانه علم أعمالهم و إنما يسألون سؤال توبيخ و تقريع و تقرير لإيجاب الحجه عليهم كما فى قوله وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ فأثبت سبحانه سؤال التقريع فى آيه و نفى سؤال التعرف و الاستعلام فى أخرى فلا تناقض و قوله «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ» إخبار منه سبحانه بأنهم قسمان أشقياء و هم المستحقون للعقاب و سعداء و هم المستحقون للثواب و الشقاء قوه أسباب البلاء و السعاده قوه أسباب النعمه و الشقى من شقى بسوء عمله فى معصيه الله و السعيد من سعد بحسن عمله فى طاعه الله و الضمير فى قوله «فَمِنْهُمْ» يعود إلى الناس فى قوله ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ و قيل إنه يعود إلى نفس فى قوله «لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ» لأن النفس اسم الجنس «فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النّٰارِ» يعنى أن الذين شقوا باستحقاقهم العذاب جزاء على أعمالهم القبيحه داخلون فى النار و إنما وصفوا بالشقاوه قبل دخولهم النار لأنهم على حال تؤديهم إلى دخولها و أما ما

روى عن النبى ص أنه قال الشقى من شقى فى بطن أمه

فإن المراد بذلك أن المعلوم من حاله أنه سيشقى بارتكاب القبائح التى تؤديه إلى عذاب النار كما يقال لابن الشيخ الهرم أنه يتيم بمعنى أنه سييتم «لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ» قال الزجاج الزفير و الشهيق من أصوات المكروبين المحزونين و الزفير من شديد الأنين و قبيحه بمنزله ابتداء صوت الحمار و الشهيق الأنين الشديد المرتفع جدا بمنزله آخر صوت الحمار و عن ابن عباس قال يريد ندامه و نفسا عاليا و بكاء لا ينقطع «خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ» اختلف العلماء فى تأويل هذا فى الآيتين و هما من المواضع المشكله فى القرآن و الإشكال فيه من وجهين (أحدهما) تحديد الخلود بمده دوام السماوات و الأرض (و الآخر) معنى الاستثناء بقوله «إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ» فالأول فيه أقوال (أحدها) أن المراد ما دامت السماوات و الأرض مبدلتين أى ما دامت سماء الآخره و أرضها

و هما لا يفنيان إذا أعيدا بعد الإفناء عن الضحاك و الجبائى (و ثانيها) أن المراد ما دامت سماوات الجنه و النار و أرضهما و كل ما علاك فأظلك فهو سماء و كل ما استقر عليه قدمك فهو أرض و هذا مثل الأول أو قريب منه (و ثالثها) أن المراد ما دامت الآخره و هى دائمه أبدا كما أن دوام السماء و الأرض فى الدنيا قدر مده بنائها عن الحسن (و رابعها) أنه لا يراد به السماء و الأرض بعينها بل المراد التبعيد فإن للعرب ألفاظا للتبعيد فى معنى التأبيد يقولون لا أفعل ذلك ما اختلف الليل و النهار و ما دامت السماء و الأرض و ما نبت النبت و ما أطت الإبل و ما اختلف الجره و الدره و ما ذر شارق و فى أشباه ذلك كثره ظنا منهم أن هذه الأشياء لا تتغير و يريدون بذلك التأبيد لا التوقيت فخاطبهم سبحانه بالمتعارف من كلامهم على قدر عقولهم و ما يعرفون قال عمرو بن معديكرب:

و كل أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك إلا الفرقدان

و قال زهير:

ألا لا أرى على الحوادث باقيا و لا خالدا إلا الجبال الرواسيا

و إلا السماء و النجوم و ربنا و أيامنا معدوده و اللياليا

لأنه توهم أن هذه الأشياء لا تفنى و تخلد و أما الكلام فى الاستثناء فقد اختلف فيه أقوال العلماء على وجوه (أحدها) أنه استثناء فى الزياده من العذاب لأهل النار و الزياده من النعيم لأهل الجنه و التقدير إلا ما شاء ربك من الزياده على هذا المقدار كما يقول الرجل لغيره لى عليك ألف دينار إلا الألفين اللذين أقرضتكهما وقت كذا فالألفان زياده على الألف بغير شك لأن الكثير لا يستثنى من القليل عن الزجاج و الفراء و على بن عيسى و جماعه و على هذا فيكون إلا بمعنى سوى أى سوى ما شاء ربك كما يقال ما كان معنا رجل إلا زيد أى سوى زيد (و ثانيها) أن الاستثناء واقع على مقامهم فى المحشر و الحساب لأنهم حينئذ ليسوا فى جنه و لا نار و مده كونهم فى البرزخ الذى هو ما بين الموت و الحياه لأنه تعالى لو قال خالدين فيها أبدا و لم يستثن لظن الظان أنهم يكونون فى النار و الجنه من لدن نزول الآيه أو

من بعد انقطاع التكليف فحصل للاستثناء فائده عن المازنى و غيره و اختاره البلخى فإن قيل كيف يستثنى من الخلود فى النار ما قبل الدخول فيها فالجواب أن ذلک جائز إذا كان الإخبار به قبل دخولهم فيها (و ثالثها) أن الاستثناء الأول يتصل بقوله «لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ» و تقديره إلا ما شاء ربک من أجناس العذاب الخارجه عن هذين الضربين و لا يتعلق الاستثناء بالخلود و فى أهل الجنه يتصل بما دل عليه الكلام فكأنه قال لهم فيها نعيم إلا ما شاء ربک من أنواع النعيم و إنما دل عليه قوله «عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ» عن الزجاج (و رابعها) أن يكون إلا بمعنى الواو أى و ما شاء ربک من الزياده عن الفراء و استشهد على ذلک بقول الشاعر:

و أرى لها دارا بأغدره السيدان لم يدرس لها رسم

إلا رمادا هامدا دفعت عنه الرياح خوالد سحم

قال و المراد بإلا الواو هاهنا و إلا كان الكلام متناقضا و هذا القول قد ضعفه محققو النحويين (و خامسها) أن المراد ب «الَّذِينَ شَقُوا» من أدخل النار من أهل التوحيد الذين ضموا إلى إيمانهم و طاعتهم ارتكاب المعاصى فقال سبحانه أنهم معاقبون فى النار إلا ما شاء ربک من إخراجهم إلى الجنه و إيصال ثواب طاعاتهم إليهم و يجوز أن يريد ب «الَّذِينَ شَقُوا» جميع الداخلين إلى جهنم ثم استثنى بقوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّکَ» أهل الطاعات منهم ممن استحق الثواب و لا بد أن يوصل إليه و تقديره إلا ما شاء ربک أن يخرجه بتوحيده من النار و يدخله الجنه و قد يكون ما بمعنى من قال سبحانه سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ* و قالت العرب عند سماع الرعد سبحان ما سبحت له و أما فى أهل الجنه فهو استثناء من خلودهم أيضا لما ذكرناه لأن من ينقل إلى الجنه من النار و خلد فيها لا بد فى الإخبار عنه بتأييد خلوده أيضا من استثناء ما تقدم فكأنه قال خالدين فيها إلا ما شاء ربک من الوقت الذى أدخلهم فيه النار قبل أن ينقلهم إلى الجنه فما فى قوله «ما شاءَ رَبُّکَ» هاهنا على بابه و الاستثناء من الزمان و الاستثناء فى الأول من الأعيان و «الَّذِينَ شَقُوا» على هذا القول هم الذين سعدوا بأعيانهم و إنما أجرى عليهم كل لفظ فى الحال الذى تليق به فإذا أدخلوا النار و عوقبوا فيها فهم من أهل الشقاء و إذا نقلوا منها إلى الجنه فهم من أهل السعاده و هذا قول ابن عباس و جابر بن عبد الله و أبى سعيد الخدرى و قتاده و السدى و الضحاک و جماعه من المفسرين و روى أبو روق عن الضحاک عن

ابن عباس قال «الَّذِينَ شَقُوا» ليس فيهم كافر و إنما هم قوم من أهل التوحيد يدخلون النار بذنوبهم ثم يتفضل الله عليهم فيخرجهم من النار إلى الجنه فيكونون أشقياء فى حال سعداء فى حال أخرى و قال قتاده الله أعلم بمشيئته ذكر لنا أن ناسا يصيبهم سفع من النار بذنوبهم ثم يدخلهم الله الجنه برحمته يسمون الجهنميين و هم الذين أنفذ فيهم الوعيد ثم أخرجوا بالشفاعه قال و

حدثنا أنس بن مالك أن رسول الله ص قال يخرج قوم من النار قال و لا تقول ما يقوله أهل حروراء

و هذا القول هو المختار المعول عليه (و سادسها) أن تعليق ذلك بالمشيئه على سبيل التأكيد للخلود و التبعيد للخروج لأن الله تعالى لا يشاء إلا تخليدهم على ما حكم به فكأنه تعليق لما لا يكون بما لا يكون لأنه لا يشاء أن يخرجهم منها (و سابعها) ما قاله الحسن أن الله سبحانه استثنى ثم عزم بقوله «إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ» أنه أراد أن يخلدهم و قريب منه ما قاله الزجاج و غيره أنه استثناء تستثنيه العرب و تفعله كما تقول و الله لأضربن زيدا إلا أن أرى غير ذلك و أنت عازم على ضربه و المعنى فى الاستثناء على هذا إنى لو شئت أن لا أضربه لفعلت (و ثامنها) قال يحيى بن سلام البصرى أنه يعنى بقوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» ما سبقهم به الذين دخلوا قبلهم من الفريقين و احتج بقوله تعالى وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَراً قال إن الزمره تدخل بعد الزمره فلا بد أن يقع بينهما تفاوت فى الدخول و الاستثناء أن على هذا من الزمان (و تاسعها) أن المعنى خالدون فى النار دائمون فيها مده كونهم فى القبور ما دامت السماوات و الأرض فى الدنيا و إذا فنيتا و عدمتا انقطع عقابهم إلى أن يبعثهم الله للحساب و قوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» استثناء وقع على ما يكون فى الآخره أورده الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه و قال ذكره قوم من أصحابنا فى التفسير (و عاشرها) أن المراد إلا ما شاء ربك أن يتجاوز عنهم فلا يدخلهم النار و الاستثناء لأهل التوحيد عن أبى مجلز قال هى جزاؤهم و إن شاء سبحانه تجاوز عنهم و الاستثناء يكون على هذا من الأعيان «وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا» أى سعدوا بطاعه الله و انتهائهم عن المعاصى «فَفِي الْجَنَّةِ» يكونون فى الجنه «خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ» أى مده دوام السماوات و الأرض «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» يتأتى فيه جميع ما ذكرناه فى الاستثناء من الخلود فى النار إلا ما مضى ذكره من جواز إخراج بعض الأشقياء من تناول الوعيد لهم و إخراجهم من النار بعد دخولهم فيها فإن ذلك لا يتأتى هاهنا لإجماع الأمه على أن من استحق الثواب فلا بد أن يدخل الجنه و أنه لا يخرج منها بعد دخوله فيها «عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ» أى غير مقطوع.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۹ الی ۱۱۲]

اشاره

فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِمَّا یَعْبُدُ هؤُلاءِ ما یَعْبُدُونَ إِلَّا کَما یَعْبُدُ آباؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِیبَهُمْ غَیْرَ مَنْقُوصٍ (۱۰۹) وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۱۱۰) وَ إِنَّ کُلًّا لَمَّا لَیُوَفِّیَنَّهُمْ رَبُّکَ أَعْمالَهُمْ إِنَّهُ بِما یَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۱۱) فَاسْتَقِمْ کَما أُمِرْتَ وَ مَنْ تابَ مَعَکَ وَ لا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۱۱۲)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و حمزه و حفص «وَ إِنَّ کُلًّا لَمَّا» بتشدید النون و المیم و قرأ أهل البصره و الکسائی و خلف «وَ إِنَّ کُلًّا» بتشدید النون لما بتخفیف المیم و قرأ نافع و ابن کثیر و إن کلا خفیفه النون لما خفیفه المیم و قرأ أبو بکر عن عاصم و إن کلا خفیفه النون «لَمَّا» مشدده المیم و فی الشواذ قراءه الزهری و سلیمان بن أرقم لما بالتنوین و قراءه ابن مسعود و إن کل بالرفع إلا لیوفینهم.

الحجه

قال أبو علی من قرأ و إن کلا- لما بتشدید إن و تخفیف لما فوجهه بین و هو أنه نصب کلا- بأن و أن یقتضی أن یدخل علی خبرها أو اسمها لام فدخلت هذه اللام و هی لام الابتداء علی الخبر فی قوله «لَمَّا» و قد دخلت فی الخبر لام الأخری و هی التی تلقی بها القسم و یختص بالدخول علی الفعل و یلزمها فی أکثر الأمر إحدی النونین فلما اجتمعت اللامان و اتفقتا فی تلقی القسم وافقتا فی اللفظ فصل بینهما بما کما فصلوا بین إن و اللام فدخلت ما لهذا المعنی و إن کانت زائده لتفصل کما جلبت النون و إن کانت زائده فی نحو فَإِمَّا تَرَیِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً و کما صارت عوضا من الفعل فی قولهم إما لا بالإماله و فی قوله:

أبا خراشه أما أنت ذا نفر فإن قومی لم یأکلهم الضبع

ص: ۳۰۱

و يلى هذا الوجه فى البيان قول من خفف إن و نصب كلا و خفف لما قال سيبويه حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول أن عمرا لمنطلق قال و أهل المدينه يقرءون و إن كلا لما جميع لدينا محضرون يخففون و ينصبون كما قالوا:

" كأن ثدييه حقان"

و وجه النصب بها مع التخفيف من القياس أن إن مشبهه فى نصبها بالفعل و الفعل يعمل محذوفا كما يعلم غير محذوف و ذلك فى نحو لم يك زيد منطلقا «فَلا تَكُ فِي مِرْيَةٍ» و كذلك لا أدر فأما من خفف أن و نصب كلا و ثقل لما فقراءته مشكله و ذلك أن إن إذا نصب بها و إن كانت مخففه كانت بمنزلتها مثقله و لما إذا شددت كانت بمنزله إلا و كذلك قراءه من شدد لما و ثقل أن مشكله و ذلك أن إن إذا ثقلت و إذا خففت و نصب بها فهى فى معنى الثقيله فكما لا يحسن تثقيل إن زيدا إلا منطلق كذلك لا يحسن تثقيل إن و تثقيل لما فأما مجى ء لما فى قولهم نشدتك الله لما فعلت و إلا فعلت فقال الخليل الوجه لتفعلن كما تقول أقسمت عليك لتفعلن و أما دخول إلا و لما فلأن المعنى الطلب فكأنه أراد ما أسألك إلا فعل كذا و لم يذكر حرف النفى فى اللفظ و إن كان مرادا كما جاء فى قولهم شر أهر ذا ناب أى ما أهره إلا شر و ليس فى الآيه معنى نفى و لا طلب فإن قال قائل لمن ما فأدغم النون فى الميم بعد ما قبلها ميما فإن ذلك لا يسوغ أ لا ترى أن الحرف المدغم إذا كان قبله ساكن نحو قوم مالك لم يقو الإدغام فيه على أن يحرك الساكن الذى قبل الحرف المدغم فإذا لم يجز ذلك فيه و كان التغيير أسهل من الحذف فإن لا يجوز الحذف الذى هو أذهب فى باب التغيير من تحرك الساكن أجدر على أن فى هذه السوره ميمات اجتمعت فى الإدغام أكثر مما كان يجتمع فى لمن ما و لم يحذف منها شى ء و ذلك قوله عَلى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ فإذا لم يحذف شى ء من هذا فإن لا يحذف ثم أجدر و قد روى أنه قد قرأ و إن كلا لما منونا كما قال وَ تَأْكُلُونَ التُّراثَ أَكْلًا لَمًّا فوصف بالمصدر فإن قال أن لما فيمن ثقل إنما هو لما هذه وقف عليها بالألف ثم أجرى فى الوصل مجرى الوقف فذلك مما يجوز فى الشعر و وجه الإشكال فيه أبين من هذا الوجه و قد حكى عن الكسائى أنه قال لا أعرف وجه التثقيل فى لما و لم يبعد فيما قال و لو خفف مخفف أن و رفع كلا بعدها لجاز تثقيل لما مع ذلك على أن يكون المعنى ما كل إلا ليوفينهم فيكون ذلك كقوله وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياةِ الدُّنْيا و لكان ذلك أبين من النصب فى كل و التثقيل للما و ينبغى أن يقدر المضاف إليه كل نكره ليحسن وصفه بالنكره و لا يقدر إضافته إلى معرفه فيمتنع أن يكون لما وصفا له و لا يجوز أن يكون حالا لأنه لا شى ء فى الكلام عاملا فى الحال هذا كله كلام

أبى على و قال غيره فى معنى لما بالتشديد أربعه أوجه (أحدها) قول الفراء أنها بمعنى لمن ما فحذفت إحدى الميمات الثلاث على ما تقدم ذكره و أنشد الفراء:

و إنى لما أصدر الأمر وجهه إذا هو أعيا بالسبيل مصادره.

(و الثانى) أنها بمعنى إلا كقولهم سألتك لما فعلت بمعنى إلا فعلت عن الزجاج و قال الفراء هذا لا يجوز إلا فى اليمين كما قاله أبو على (و الثالث) أنها مخففه شددت للتأكيد عن المازنى قال الزجاج هذا لا يجوز لأنه إنما يجوز تخفيف المشدد عند الضروره فأما تشديد المخفف فلا يجوز بحال (و الرابع) أنها من لممت الشى ء إذا جمعته إلا أنها بنيت على فعلى فلم تصرف مثل تترى فكأنه قال و إن كلا جميعا ليوفينهم و يدل عليه قراءه الزهرى لما بالتنوين و قال ابن جنى تقديره هذا و إن كلا ليوفينهم ربك أعمالهم لما أى توفيه جامعه لأعمالهم جميعا و محصلا لأعمالهم تحصيلا فهو كقولك قياما لأقومن و ذكر الشيخ على ابن أبى الطيب رحمه الله عليه فيه وجها آخر فقال هاهنا محذوف و تقديره و إن كلا لما عملوا ليوفينهم ربك أعمالهم و الحذف فى الكلام كثير قال الشاعر:

إذا قلت سيروا إن ليلى لعلها جرى دون ليلى مائل القرن أعضب

و المراد لعلها تلقانى أو تصلنى أو نحو هذا فهذا وجه خامس فأما إذا خففت إن فانتصاب كلا مع حمل أن على النفى مشكل و قد ذكر فيه أن يكون التقدير و إن هم إلا ليوفينهم كلا أو و إن هم أعنى كلا إلا ليوفينهم و هذان الوجهان مرغوب عنهما و على الجمله فإن تشديد الميم من لما مع تشديد إن و تخفيفه مشكل عند المحققين إذ لا يتأتى فى لما هذه معنى لم و لا معنى الحين و لا معنى إلا و لا يعرف لها معنى سوى هذه و من قرأ و إن كل إلا ليوفينهم فمعناه ما كل إلا و الله ليوفينهم كقولك ما زيد إلا لأضربنه أى ما زيد إلا مستحق لأن يقال فيه هذا و يجوز أن يكون مخففه من الثقيله و إلا زائده كما فى قول الشاعر:

أرى الدهر إلا منجنونا بأهله و ما طالب الحاجات إلا معللا

أى أرى الدهر منجنونا بأهله و على ذلك تأولوا بيت ذى الرمه:

حراجيج ما تنفك إلا مناخه على الخسف أو يرمى بها بلدا قفرا

ص: ٣٠٣

أی ما تنفک مناخه و إلا زائده.

اللغه

المریه بکسر المیم و ضمها الشک مع ظهور الدلاله للتهمه و هی مأخوذه من مری ضرع الناقه لیدر بعد دروره و النصیب الحظ و هو القسم المجعول له و منه أنصباء الورثه و الاختلاف ذهاب کل واحد إلی جهه غیر جهه الآخر و هو علی وجهین اختلاف النقیضین و هذا لا یجوز أن یصحا معا فإن أحدهما مبطل لصاحبه و الآخر اختلاف الجنسین کاختلاف المجتهدین فی جهه القبله فهذا یجوز أن یصحا معا و الاستقامه الاستمرار فی جهه واحده و أن لا یعدل یمینا و شمالا و الطغیان تجاوز المقدار فی الفساد.

الإعراب

«وَ مَنْ تابَ» موصول و صله فی موضع رفع بالعطف علی الضمیر المستکن فی استقم و یجوز أن یکون معطوفا علی التاء من أمرت و یکون التقدیر فی الأول استقم أنت و من تاب معک و فی الثانی کما أمرت أنت و من تاب معک و یجوز أن یکون من تاب منصوب الموضع بکونه مفعولا معه.

المعنی

«فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ» أی فی شک «مِمَّا یَعْبُدُ هؤُلاءِ» من دون الله تعالی أنه باطل و أنهم یصیرون بعبادتهم إلی عذاب النار «ما یَعْبُدُونَ إِلَّا کَما یَعْبُدُ آباؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ» یعنی ما یعبدون غیر الله تعالی إلا علی جهه التقلید کما کان آباؤهم کذلک «وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِیبَهُمْ» أی إنا لمعطوهم جزاء أعمالهم و عقاب أعمالهم وافیا «غَیْرَ مَنْقُوصٍ» عن مقدار ما استحقوه آیسهم سبحانه بهذا القول عن العفو و قیل معناه أنا نعطیهم ما یستحقونه من العقاب بعد أن نوفیهم ما حکمنا لهم به من الخیر فی الدنیا عن ابن زید «وَ لَقَدْ آتَیْنا» أی أعطینا «مُوسَی الْکِتابَ» یعنی التوراه «فَاخْتُلِفَ فِیهِ» یرید أن قومه اختلفوا فیه أی فی صحه الکتاب الذی أنزل علیه و أراد بذلک تسلیه النبی ص عن تکذیب قومه إیاه و جحدهم للقرآن المنزل علیه فبین أن قوم موسی کذلک فعلوا بموسی فلا تحزن لذلک و لا تغتم له «وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ» أی لو لا خبر الله السابق بأنه یؤخر الجزاء إلی یوم القیامه لما علم فی ذلک من المصلحه «لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ» أی لعجل الثواب و العقاب لأهله و قیل معناه لفصل الأمر علی التمام بین المؤمنین و الکافرین بنجاه هؤلاء و هلاک أولئک «وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ» یعنی إن الکافرین لفی شک من وعد الله و وعیده مریب و الریب أقوی الشک و قیل معناه إن قوم موسی لفی شک من نبوته «وَ إِنَّ کُلًّا» من الجاحدین و المخالفین و قیل إن کلا من الفریقین المصدق و المکذب جمیعا «لَمَّا لَیُوَفِّیَنَّهُمْ رَبُّکَ أَعْمالَهُمْ» أی یعطیهم ربک جزاء أعمالهم وافیا تاما إن خیرا فخیر و إن شرا فشر «إِنَّهُ بِما

يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» يعنى إنه عليم بأعمالكم و بما استحققتم من الجزاء عليها لا يخفى عليه شى ء من ذلك «فَاسْتَقِمْ» يا محمد «كَما أُمِرْتَ» أى استقم على الوعظ و الإنذار و التمسک بالطاعه و الأمر بها و الدعاء عليها و الاستقامه هو أداء المأمور به و الانتهاء عن المنهى عنه كما أمرت فى القرآن «وَ مَنْ تابَ مَعَكَ» أى و ليستقم من تاب معك من الشرک كما أمروا عن ابن عباس و قيل معناه و من رجع إلى الله و إلى نبيه فليستقم أيضا أى، فليستقم المؤمنون و قيل استقم أنت على الأداء و ليستقيموا على القبول «وَ لا تَطْغَوْا» أى لا تجاوزوا أمر الله بالزياده و النقصان فتخرجوا عن حد الاستقامه و قيل معناه و لا تطغينكم النعمه فتخرجوا عن حد الاستقامه عن الجبائى و قيل معناه لا تعصوا الله و لا تخالفوه «إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى عليم بأعمالكم لا تخفى عليه منها خافيه و

روى الواحدى بإسناده عن إبراهيم بن أدهم عن مالك بن دينار عن أبى مسلم الخولانى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ص لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا و صمتم حتى تكونوا كالأوتاد ثم كان الاثنان أحب إليكم من الواحد لم تبلغوا حد الاستقامه

و قال ابن عباس ما نزل على رسول الله ص آيه كانت أشد عليه و لا أشق من هذه الآيه و لذلک

قال لأصحابه حين قالوا له أسرع إليك الشيب يا رسول الله شيبتنى هود و الواقعه.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه لما قص نبأ الأمم و إهلاكهم بكفرهم أخبر عقيب ذلک عن بطلان ما كانوا عليه و أنه يوفيهم جزاء أعمالهم و قيل أنه سبحانه بين فيما قبل اختلاف الأمم على أنبيائهم تكذيبا لهم ثم بين فى هذه الآيه أن خلاف هؤلاء كخلاف أولئك خلاف كفر لا خلاف اجتهاد عن أبى مسلم و كذلک اتصال الآيه الثانيه فإنه بين فيها أن تكذيب هؤلاء الكفار بالذى آتيناك كتكذيب أولئك بالكتاب الذى آتيناه موسى.

ص: ٣٠٥

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۱۳ الى ۱۱۷]

اشاره

وَ لاـ تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ (۱۱۳) وَ أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ ذلِكَ ذِكْرى لِلذَّاكِرِينَ (۱۱۴) وَ اصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۱۱۵) فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ قَلِيلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كانُوا مُجْرِمِينَ (۱۱۶) وَ ما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ (۱۱۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر «وَ زُلَفاً» بضم اللام و الباقون بفتح اللام.

الحجه

من قرأ زلفا بفتح اللام فإنه جمع زلفه و هى المنزله قال العجاج:

ناج طواه الأين مما وجفا طى الليالى زلفا فزلفا

و من قرأ بضم اللام فإنه واحد مثل الحلم و جائز أن يكون جمعا على زليف من الليل فيكون مثل قريب و قرب قال الزجاج و الزلف بالفتح أجود فى الجمع و ما علمت أن زليفا يستعمل فى الليل و هو منصوب على الظرف.

اللغه

الركون إلى الشى ء هو السكون إليه بالمحبه له و الإنصات إليه و نقيضه النفور عنه و الصبر حبس النفس عن الخروج إلى ما لا يجوز من ترك الحق و ضده الجزع قال:

فإن تصبرا خير مغبه و إن تجزعا فالأمر ما تريان

و هو مأخوذ من الصبر المر لأنه يجرع مراره الحق بحبس النفس عن الخروج إلى المشتهى و مما يعين على الصبر شيئان (أحدهما) العلم بما يعقب من الخير فى كل وجه و عاده النفس له (و الثانى) استشعار ما فى لزوم الحق من العز و الأجر بطاعه الله و البقيه ما بقى من الشى ء بعد ذهابه و هو الاسم من الإبقاء و يقال فى فلان بقيه أى فضل مما يمدح به و خير كأنه قيل بقيه خير من الخير الماضى و أترفوا أى عودوا الترفه بالنعيم و اللذه و ذلك إن الترفه عاده النعمه قال:

تهدى رءوس المترفين الضداد إلى أمير المؤمنين الممتاد

أى المسئول و إنما قيل للمتنعم مترف لأنه مطلق له لا يمنع من تنعمه.

الإعراب

«فَتَمَسَّكُمُ» منصوب لأنه جواب النهى بالفاء و تقديره لا يكن منكم ركون إلى الظالمين فمس النار إياكم «ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» ارتفع تنصرون على الاستئناف. «طَرَفَيِ النَّهارِ» منصوب على الظرف و زلفا معطوف عليه. «إِلَّا قَلِيلًا» استثناء منقطع بمعنى لكن عن الزجاج تقديره لكن قليلا ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد.

المعنى

ثم نهى الله سبحانه عن المداهنه فى الدين و الميل إلى الظالمين فقال «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى و لا تميلوا إلى مشركين فى شى ء من دينكم عن ابن عباس و قيل لا تداهنوا الظلمه عن السدى و ابن زيد و قيل إن الركون إلى الظالمين المنهى عنه هو الدخول معهم فى ظلمهم و إظهار الرضا بفعلهم أو إظهار موالاتهم فأما الدخول عليهم أو مخالطتهم و معاشرتهم دفعا لشرهم فجائز عن القاضى و قريب منه ما

روى عنهم (عليه السلام) إن الركون الموده و النصيحه و الطاعه

«فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ» أى فيصيبكم عذاب النار «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ» أى ما لكم سواه من أنصار يدفعون عنكم عذاب الله و فى هذا بيان أنهم متى خالفوا هذا النهى و سكنوا إلى الظالمين نالتهم النار و لم يكن لهم ناصر يدفع عنهم عقوبه لهم على ذلك «ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» أى لا تنصرون فى الدنيا على أعدائكم لأن نصر الله نوع من الثواب فيكون للمطيعين «وَ أَقِمِ الصَّلاةَ» أى أدها و ائت بأعمالها على وجه التمام فى ركوعها و سجودها و سائر فروضها و قيل معناه أعملها على استواء و قيل أدم على فعلها «طَرَفَيِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ» قيل أراد بطرفى النهار صلاه الفجر و المغرب و بزلف من الليل صلاه العشاء الآخره و الزلف أول ساعات الليل عن ابن عباس و ابن زيد قالوا و ترك ذكر الظهر و العصر لأحد أمرين إما لظهورهما فى أنهما صلاتا النهار فكأنه قال و أقم الصلاه طرفى النهار مع المعروفه من صلاه النهار و

إما لأنهما مذكورتان على التبع للطرف الأخير لأنهما بعد الزوال فهما أقرب إليه و قد قال سبحانه أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ و دلوك الشمس زوالها و هذا القول هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل صلاه طرفى النهار الغداه و الظهر و العصر و صلاه زلف الليل المغرب و العشاء الآخره عن الزجاج و به قال مجاهد و الضحاك و محمد بن كعب القرظى و الحسن قالوا لأن طرف الشى ء من الشى ء و صلاه المغرب ليست من النهار

قال الحسن قال رسول الله ص المغرب

و العشاء زلفتا الليل

و قيل أراد بطرفى النهار صلاه الفجر و صلاه العصر «إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ» قيل فى معناه إن الصلوات الخمس تكفر ما بينها من الذنوب لأنه عرف الحسنات بالألف و اللام و قد تقدم ذكر الصلاه عن ابن عباس و أكثر المفسرين و

ذكر الواحدى بإسناده عن حماد بن سلمه عن على بن زيد عن أبى عثمان قال كنت مع سلمان تحت شجره فأخذ غصنا يابسا منها فهزه حتى تحات ورقه ثم قال يا أبا عثمان أ لا تسألنى لم أفعل هذا قلت و لم تفعله قال هكذا فعله رسول الله ص و أنا معه تحت شجره فأخذ منها غصنا يابسا فهزه حتى تحات ورقه ثم قال أ لا تسألنى يا سلمان لم أفعل هذا قلت و لم فعلته قال إن المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحاتت خطاياه كما يتحات هذا الورق ثم قرأ هذه الآيه «وَ أَقِمِ الصَّلاةَ» إلى آخرها

و بإسناده

عن أبى أمامه قال بينما رسول الله ص فى المسجد و نحن قعود معه إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله إنى أصبت حدا فأقمه على فقال هل شهدت الصلاه معنا قال نعم يا رسول الله قال فإن الله قد غفر لك حدك أو قال ذنبك

و بإسناده

عن الحرث عن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال كنا مع رسول الله ص فى المسجد ننتظر الصلاه فقام رجل فقال يا رسول الله إنى أصبت ذنبا فأعرض عنه فلما قضى النبى ص الصلاه قام الرجل فأعاد القول فقال النبى ص أ ليس قد صليت معنا هذه الصلاه و أحسنت لها الطهور قال بلى قال فإنها كفاره ذنبك

و

روى أصحابنا عن ابن محبوب عن إبراهيم الكرخى قال كنت عند أبى عبد الله (عليه السلام) إذ دخل عليه رجل من أهل المدينه فقال له من أين جئت ثم قال له تقول جئتك من هاهنا و هاهنا لغير معاش تطلبه و لا بعمل آخر تكسبه أنظر بما ذا تقطع يومك و ليلتك و اعلم أن معك ملكا كريما موكلا بك يحفظ عليك ما تصنع و يطلع على سرك الذى تخفيه من الناس فاستحيا لا تستحقرن سيئه فإنها ستسوؤك يوما و لا تحقرن حسنه و إن صغرت عندك و قلت فى عينك فإنها ستسرك يوما و اعلم أنه ليس شى ء أضر عاقبه و لا أسرع ندامه من الخطيئه و أنه ليس شى ء أشد طلبا و لا أسرع دركا للخطيئه من الحسنه أما إنها لتدرك الذنب العظيم القديم المنسى عند عامله فتجتذبه و تسقطه و تذهب به بعد إثباته و ذلك قول الله سبحانه «إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ ذلِكَ ذِكْرى لِلذَّاكِرِينَ»

و

رووا عن أبى حمزه الثمالى قال سمعت أحدهما ع يقول إن عليا ع أقبل على الناس فقال أيه آيه فى كتاب الله أرجى عندكم

فقـال بعضـهم «إِنَّ اللَّهَ لاـ يَغْفِرُ أَنْ يُشْـرَكَ بِهِ» الآـيه فقال حسنه و ليست إياها و قال بعضـهم وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ قال حسنه و ليست إياها و قال بعضـهم «قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْـرَفُوا عَلى أَنْفُسِـهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ» قال حسنه و ليست إياها و قال بعضـهم «وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَهً» الآيه قال حسنه و ليست إياها قال ثم أحجم الناس فقال ما لكم يا معشر المسلمين فقالوا لا و الله ما عندنا شـى ء قال سمعت حبيبى رسول الله ص يقول أرجى آيه فى كتاب الله «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَيِ النَّهارِ» و قرأ الآيه كلها قال يا على و الذى بعثنى بالحق بشيرا و نذيرا إن أحدكم ليقوم من وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب فإذا استقبل الله بوجهه و قلبه لم ينفتل و عليه من ذنوبه شـى ء كما ولدته أمه فإن أصاب شـيئا بين الصلاتين كان له مثل ذلك حتى عد الصلوات الخمس ثم قـال يـا على إنمـا منزله الصلوات الخمس لأـمتى كنهر جار على باب أحـدكم فما يظن أحـدكم لو كان فى جسـده درن ثم اغتسل فى ذلك النهر خمس مرات أ كان يبقى فى جسده درن فكذلك و الله الصلوات الخمس لأمتى

و قيل «إِنَّ الْحَسَـناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ» معناه إن الـدوام على فعل الحسـنات يـدعو إلى ترك السـيئات فكأنها يذهبن بها و قيل إن المراد بالحسـنات التوبه فإنهـا تـذهب السيئات بـأن تسـقط عقابهـا لأنه لا خلاف فى أن العقاب يسـقط عنـد التوبه «ذلِكَ ذِكْرى لِلـذَّاكِرِينَ» يعنى إن ما ذكره من إن الحسـنات تـذهب السـيئات فيه تذكار و موعظه لمن تذكر به و فكر فيه «وَ اصْبِرْ» قيل معناه و اصبر على الصـلاه كما قال وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاهِ وَ اصْـطَبِرْ عَلَيْها «فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِـيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» أى المصلين عن ابن عباس و قيل معناه اصبر يا محمد على أذى قومك و تكذيبهم إياك و على القيام بما افترضـته عليك و على أداء الواجبات و الامتناع عن المقبحـات فـإن الله لاـ يهمل جزاء المحسـنين على إحسانهم و لا يبطله بل يكافيهم عليه أكمل الثواب «فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّهٍ» أى هلاـ كـان و إلا كان و معناه النفى و تقـديره لم يكن من القرون من قبلكم قوم باقون «يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِي الْأَرْضِ» أى كان يجب أن يكون منهم قوم بهذه الصفه مع إنعام الله تعالى عليهم بكمال العقل و بعثه الرسل إليهم و إقامه الحجج لهم و هـذا تعجيب و توبيـخ لهؤلاء الـذين سـلكوا سبيل من قبلهم فى الفساد نحو عاد و ثمود و القرون التى عدها القرآن و أخبر بهلاكهـا أى إن العجب منهم كيـف لم تكن من جملتهم بقيه فى الأـرض يـأمرون فيهـا بـالمعروف و ينهـون عن المنكر و كيف اجتمعوا على الكفر حتى استأصـلهم الله بالعذاب و أنواع العقوبات لكفرهم بالله و معاصيهم له و قيل «أُولُوا بَقِيَّهٍ» معناه ذوو دين و خير و قيـل معناه ذوو بركه و قيل ذوو تمييز و طاعه «إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ» المعنى إن قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد و هم الأنبياء و الصالحون الذين آمنوا مع الرسل فأنجيناهم من العذاب

الذى نزل بقومهم و إنما جعلوا هذا الاستثناء منقطعا لأنه إيجاب لم يتقدم فيه صيغه النفى و إنما تقدم تهجين خرج مخرج السؤال و لو رفع لجاز فى الكلام «وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِيهِ» أى و اتبع المشركون ما عودوا من النعم و التنعم و إيثار اللذات على أمور الآخره و اشتغلوا بذلك عن الطاعات «وَ كانُوا» أى و كان هؤلاء المتنعمون البطرون «مُجْرِمِينَ» مصرين على الجرم و فى الآيه دلاله على وجوب النهى عن المنكر لأنه سبحانه ذمهم بترك النهى عن الفساد و أخبر بأنه أنجى القليل منهم لنهيهم عن ذلك و نبه على أنه لو نهى الكثير كما نهى القليل لما هلكوا ثم أخبر سبحانه أنه لم يهلك إلا بالكفر و الفساد فقال «وَ ما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ» و ذكر فى تأويله وجوه (أحدها) إن المعنى و ما كان ربك ليهلك القرى بظلم منه لهم و لكن إنما يهلكهم بظلمهم لأنفسهم كما قال إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً الآيه (و ثانيها) إن معناه لا يؤاخذهم بظلم واحدهم مع أن أكثرهم مصلحون و لكن إذا عم الفساد و ظلم الأكثرون عذبهم (و ثالثها) أنه لا يهلكهم بشركهم و ظلمهم لأنفسهم و هم يتعاطون الحق بينهم أى ليس من سبيل الكفار إذا قصدوا الحق فى المعامله أن يهلكهم الله بالعذاب عن ابن عباس فى روايه عطا و الواو فى قوله «وَ أَهْلُها» واو الحال و

روى عن النبى ص أنه قال «وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ» ينصف بعضها بعضهم.

النظم

وجه اتصال قوله تعالى «فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ» الآيه بما قبلها أنه تعالى لما ذكر إهلاك الأمم الماضيه و القرون الخاليه عقب ذلك بأنهم أتوا فى إهلاكهم من قبل نفوسهم و لو كان فيهم مؤمنون يأمرون بالصلاح و ينهون عن الفساد لما استأصلناهم رحمه منا و لكنهم لما عمهم الكفر استحقوا عذاب الاستئصال.

[سوره هود (11): الآيات 118 الى 123]

اشاره

وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً واحِدَةً وَ لا يَزالُونَ مُخْتَلِفِينَ (١١٨) إِلاَّ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لِذلِكَ خَلَقَهُمْ وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١١٩) وَ كُلاًّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ وَ جاءَكَ فِي هذِهِ الْحَقُّ وَ مَوْعِظَةٌ وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (١٢٠) وَ قُلْ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنَّا عامِلُونَ (١٢١) وَ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (١٢٢)

وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٢٣)

القراءه

قرأ «يُرْجَعُ الْأَمْرُ» بضم الياء و فتح الجيم و كسرها نافع و حفص و الباقون يرجع بفتح الياء و قرأ عما تعملون بالتاء هنا و في آخر النمل أهل المدينه و الشام و يعقوب و حفص و الباقون بالياء.

الحجه

من ضم الياء من «يُرْجَعُ» فلقوله «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ» و المعنى رد أمرهم إلى الله و من فتح الياء فلقوله «وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» و المعنيان متقاربان و من قرأ بالتاء في «تَعْمَلُونَ» جعل الخطاب للنبي ص و أمته و هو أعم فائده و من قرأ بالياء وجهه إلى من تقدم ذكره من الكفار و فيه ضرب من التهديد.

اللغه

القصص الخبر عن الأمور بما يتلو بعضه بعضا لأنه من قصه يقصه إذا اتبع أثره لأنه يتبع أثر من يخبر عنه و النبأ الخبر بما فيه عظيم الشأن يقولون لهذا الأمر نبأ و التثبيت تمكين إقامه الشي ء من الثبوت يقال ثبته بتسكينه و ثبته بتمكينه و ثبته بالدلاله على ثبوته و ثبته بالخبر عن وجوده و الفؤاد القلب مأخوذ من المفتاد و هو المشوي قال:

كأنه خارجا من جنب صفحته سفود شرب نسوه عند مفتاد

و المكانه الطريقه التي يتمكن من العمل عليها و له مكانه عند السلطان أي جاه و قدر و الانتظار طلب الإدراك لما يأتي من الأمر لأنه من النظر و الفرق بين الانتظار و الترجي أن الترجي للخير خاصه و الانتظار في الخير و الشر.

الإعراب

«إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» قال الزجاج هو استثناء على معنى لكن و تقديره لكن من رحم ربك فإنه غير مختلف و قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» جواب القسم و تقديره يمينا لأملأن كما تقول حلفي لأضربنك و بدا لي لأضربنك و كل فعل كان تأويله كتأويل بلغني أو قيل لي أو انتهى إلي فإن اللام و إن يصلحان فيه فتقول بدا لي لأضربنك و بدا لي أن أضربك و لو قيل

و تمت كلمه ربک أن يملأ جهنم كان صوابا و «كُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ» نصب على المصدر و تقديره و كل القصص نقص عليك و قيل أنه نصب على الحال فقدم الحال قبل العامل كما تقول كلا ضربت القوم و يجوز أن يكون نصبا على أنه مفعول به و تقديره و كل الذى يحتاج إليه نقص عليک و يكون «ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَکَ» بدلا منه قاله الزجاج و قوله «إِنَّا عامِلُونَ» «إِنَّا مُنْتَظِرُونَ» لو دخلت الفاء فقال فإنا لأفاد أن الثانى لأجل الأول و حيث لم يدخل لم يفد ذلک.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته فقال «وَ لَوْ شاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً واحِدَةً» أى على مله واحده و دين واحد فيكونون مسلمين صالحين عن قتاده و ذلک بأن يلجئهم إلى الإسلام بأن يخلق فى قلوبهم العلم بأنهم لو راموا غير ذلک لمنعوا منه لكن ذلک ينافى التكليف و يبطل الغرض بالتكليف لأن الغرض به استحقاق الثواب و الإلجاء يمنع من استحقاق الثواب فلذلک لم يشأ الله ذلک و لكنه شاء أن يؤمنوا باختيارهم ليستحقوا الثواب و قيل معناه لو شاء ربک لجعلهم أمه واحده فى الجنه على سبيل التفضل لكنه اختار لهم أعلى الدرجتين فكلفهم ليستحقوا الثواب عن أبى مسلم و قيل معناه لو شاء لرفع الخلاف فيما بينهم «وَ لا يَزالُونَ مُخْتَلِفِينَ» فى الأديان بين يهودى و نصرانى و مجوسى و غير ذلک عن مجاهد و قتاده و عطا و الأعمش و الحسن فى إحدى الروايتين عنه و فى الروايه الأخرى عنه أنهم مختلفون فى الأرزاق و الأحوال و لتسخير بعضهم لبعض و قيل معناه يخلف بعضهم بعضا فى الكفر تقليدا من غير نظر فإن قولک خلف بعضهم بعضا و قولک اختلفوا سواء كما أن قولک قتل بعضهم بعضا و قولک اقتتلوا سواء عن أبى مسلم «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ» من المؤمنين فإنهم لا يختلفون و يجتمعون على الحق عن ابن عباس و المعنى لا يزالون مختلفين بالباطل إلا من رحمهم الله بفعل اللطف لهم الذى يؤمنون عنده و يستحقون به الثواب فإن من هذه صورته ناج من الاختلاف بالباطل «وَ لِذلِکَ خَلَقَهُمْ» اختلف فى معناه فقيل يريد و للرحمه خلقهم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاک و هذا هو الصحيح و اعترض على ذلک بأن قيل لو أراد الله ذلک لقال و لتلک خلقهم لأن الرحمه مؤنثه و هذا باطل لأن تأنيث الرحمه غير حقيقى فإذا ذكر فعلى معنى التفضل و الإنعام و قد قال سبحانه هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّی و إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ و مثله قول امرئ القيس:

برهرهه روده رخصه كخزعوبه البانه المنفطر

ص: ٣١٢

و لم يقل المنفطره لأنه ذهب إلى الغصن و قال:

قامت تبكيه على قبره من لى من بعدك يا عامر

تركتنى فى الدار غربه قد ذل من ليس له ناصر

و لم يقل ذات غربه لأنه أراد شخصا ذا غربه.

و قالت الخنساء:

فذلك يا هند الرزيه فاعلمى و نيران حرب حين شب وقودها

أراد الرزء و فى أمثال ذلك كثره على أن قوله «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» كما يدل على الرحمه يدل أيضا على أن يرحم فلا يمتنع أن يكون المراد لأن يرحموا خلقهم و قيل إن المعنى و لاختلاف خلقهم و اللام للعاقبه يريد أن الله خلقهم و علم أن عاقبتهم تؤل إلى الاختلاف المذموم كما قال وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ عن الحسن و عطا و مالك و لا يجوز على هذا أن يكون اللام للغرض لأنه تعالى لا يجوز أن يريد منهم الاختلاف المذموم إذ لو أراد ذلك منهم لكانوا مطيعين له فى ذلك الاختلاف لأن الطاعه حقيقتها موافقه الإراده و الأمر و لو كانوا كذلك لما استحقوا عقابا و أما إذا حمل معنى الاختلاف على ما قاله أبو مسلم فيجوز أن تكون اللام للغرض و قيل إن ذلك إشاره إلى اجتماعهم على الإيمان و كونهم فيه أمه واحده و لا محاله أن الله سبحانه لهذا خلقهم و يؤيد هذا قوله تعالى وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ و قال المرتضى قدس الله روحه قد قال قوم أن معنى الآيه و لو شاء ربك أن يدخل الناس بأجمعهم الجنه فيكونوا فى وصول جميعهم إلى النعيم أمه واحده لفعل و أجروا هذه الآيه مجرى قوله وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها فى أنه أراد هديها إلى طريق الجنه فعلى هذا التأويل يمكن أن يكون لفظه ذلك إشاره إلى إدخالهم أجمعين الجنه لأنه تعالى إنما خلقهم للمصير إليها و الوصول إلى نعيمها «وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ» أى وصل وحيه و وعيده الذى لا خلف فيه بتمامه إلى عباده و قيل تمت كلمه ربك صدقا بأن وقع مخبرها على ما أخبر به عن الجبائى و قيل معناه وجب قول ربك عن ابن عباس و قيل مضى حكم ربك عن الحسن «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ» بكفرهم «وَ كُلًّا» أى و كل القصص «نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ (» أى من أخبارهم «ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ» أى ما نقوى به قلبك و نطيب به نفسك و نزيدك به ثباتا على ما أنت عليه من الإنذار و الصبر على أذى قومك الكفار «وَ جاءَكَ فِي هذِهِ الْحَقُّ» أى فى هذه السوره عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل فى هذه

الـدنيا عن قتاده و قيل فى هـذا الأنباء عن الجبائى و الحق الصدق من الأنباء و الوعد و الوعيد و قيل معناه و جاءك فى ذكر هذه الآيات التى ذكرت قبل هذا الموضع الحق فى أن الخلق يجازون بانصبائهم فى قوله وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ وَ إِنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ و قد جاء فى القرآن كله الحق و لكنه ذكرها هنا توكيدا و ليس إذا قيل قد جاءك فى هذا الحق وجب أن يكون لم يأتك الحق إلا فيه و لكن بعض الحق أوكد من بعض عن الزجاج «وَ مَوْعِظَةٌ» أى و جاءك موعظه تعظ الجاهلين بالله و تزجر الناس عن المعاصى «وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ» تذكرهم الآخره «وَ قُلْ» يا محمد «لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ» هذا مثل قوله اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ «إِنَّا عامِلُونَ» على ما أمرنا الله تعالى به و قد مر تفسير هذه الآيه فيما مضى «وَ انْتَظِرُوا» أى توقعوا ما يعدكم ربكم على الكفر من العقاب «إِنَّا مُنْتَظِرُونَ» ما يعدنا على الإيمان من الثواب و قيل انتظروا ما يعدكم الشيطان من الغرور إنا منتظرون ما يعدنا ربنا من النصر و العلو عن ابن جريج «وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معناه و لله علم ما غاب فى السماوات و الأرض لا يخفى عليه شى ء منه عن الضحاك و قيل معناه و الله مالك ما غاب فى السماوات و الأرض و قيل معناه و لله خزائن السماوات و الأرض عن ابن عباس و وجدت بعض المشايخ ممن يتسم بالعدوان و التشنيع قد ظلم الشيعه الإماميه فى هذا الموضع من تفسيره فقال هذا يدل على أن الله سبحانه يختص بعلم الغيب خلافا لما تقول الرافضه أن الأئمه يعلمون الغيب و لا شك أنه عنى بذلك من يقول بإمامه الاثنى عشر و يدين بأنهم أفضل الأنام بعد النبى ص فإن هذا دأبه و ديدنه فيهم يشنع فى مواضع كثيره من كتابه عليهم و ينسب الفضائح و القبائح إليهم و لا نعلم أحدا منهم استجاز الوصف بعلم الغيب لأحد من الخلق فإنما يستحق الوصف بذلك من يعلم جميع المعلومات لا بعلم مستفاد و هذه صفه القديم سبحانه العالم لذاته لا يشركه فيها أحد من المخلوقين و من اعتقد أن غير الله سبحانه يشركه فى هذه الصفه فهو خارج عن مله الإسلام فأما ما نقل عن أمير المؤمنين ع و رواه عنه الخاص و العام من الإخبار بالغائبات فى خطب الملاحم و غيرها مثل

قوله يومئ به إلى صاحب الزنج كأنى به يا أحنف و قد سار بالجيش الذى ليس له غبار و لا لجب و لا قعقعه لجم و لا صهيل خيل يثيرون الأرض بأقدامهم كأنها أقدام النعام و قوله يشير إلى مروان أما إن له إمره كلعقه الكلب أنفه و هو أبو الأكبش الأربعه و ستلقى الأمه منه و من ولده موتا أحمر

و ما نقل من هذا الفن عن أئمه الهدى ع من أولاده مثل

ما قاله أبو عبد الله (عليه السلام) لعبد الله بن الحسن و قد اجتمع هو و جماعه من العلويه و العباسيه ليبايعوا ابنه محمدا و الله ما هى إليك و لا إلى ابنيك و لكنها لهم و أشار إلى العباسيه و إن ابنيك

لمقتولان ثم نهض و توكأ على يد عبد العزيز بن عمران الزهرى فقال له أ رأيت صاحب الرداء الأصفر يعنى أبا جعفر المنصور قال نعم فقال إنا و الله نجده يقتله

فكان كما قال و مثل

قول الرضا (عليه السلام) بورك قبر بطوس و قبران ببغداد فقيل له قد عرفنا واحدا فما الآخر فقال ستعرفونه ثم قال قبرى و قبر هارون هكذا و ضم إصبعيه

و

قوله فى القصه المشهوره لأبى حبيب النباحى و قد ناوله قبضه من التمر لو زادك رسول الله ص لزدناك

و

قوله فى حديث على بن أحمد الوشاء حين قدم مرو من الكوفه معك حله فى السفط الفلانى دفعتها إليك ابنتك و قالت اشتر لى بثمنها فيروزجا

و الحديث مشهور إلى غير ذلك مما روى عنهم ع فإن جميع ذلك متلقى عن النبى ص مما أطلعه الله عليه فلا معنى لنسبه من روى عنهم هذه الأخبار المشهوره إلى أنه يعتقد كونهم عالمين للغيب و هل هذا إلا سب قبيح و تضليل لهم بل تكفير لا يرتضيه من هو بالمذاهب خبير و الله يحكم بينه و بينهم و إليه المصير «وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ» أى إلى حكمه يرجع فى المعاد كل الأمور لأن فى الدنيا قد يملك غيره بعض الأمر و النهى و النفع و الضر «فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ» يريد أن من له ملك السماوات و الأرض و إليه يرجع جميع الأمور فحقيق أن يعبد و يتذلل له و يتوكل عليه و يوثق به «وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ» أى بساه «عَمَّا تَعْمَلُونَ» أى عن أعمال عباده بل هو عالم بها و مجاز كلا منهم عليها ما يستحقه من ثواب و عقاب فلا يحزنك يا محمد إعراضهم عنك و تركهم القبول منك و روى عن كعب الأحبار أنه قال خاتمه التوراه خاتمه هود.

(١٢) سوره يوسف مكيه و آياتها إحدى عشره و مائه (١١١)

اشاره

[توضيح]

مكيه و قال المعدل عن ابن عباس غير أربع آيات نزلن بالمدينه ثلاث من أولها و الرابعه «لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ».

عدد آيها

مائه و إحدى عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال علموا أرقاءكم سوره يوسف فإنه أيما مسلم تلاها و علمها أهله و ما ملكت يمينه هون الله تعالى عليه سكرات الموت و أعطاه القوه أن لا يحسد مسلما

و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله ع قال من قرأ سوره يوسف فى كل يوم أو فى كل ليله بعثه الله يوم القيامه و جماله مثل جمال يوسف و لا يصيبه فزع يوم القيامه و كان من خيار عباد الله الصالحين و قال فيها إنها كانت فى التوراه مكتوبه

و

روى إسماعيل بن أبى زياد عن أبى عبد الله عن أبيه عن آبائه ع قال قال رسول الله ص لا تنزلوا نساءكم الغرف و لا تعلموهن الكتابه و لا تعلموهن سوره يوسف و علموهن الغزل و سوره النور.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره هود بذكر قصص أنباء الرسل افتتح هذه السوره بأن من تلك القصص قصه يوسف (عليه السلام) و إخوته و أنها من أحسن القصص فقال

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ (١) إِنَّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ هذَا الْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِينَ (٣)

الإعراب

«قُرْآناً عَرَبِيًّا» فيه وجهان (أحدهما) قرآنا انتصب بأنه بدل من الهاء فى أنزلناه فكأنه قال إنا أنزلنا قرآنا (و الثانى) أنه توطئه للحال لأن عربيا حال و هذا كما تقول مررت بزيد رجلا- صالحا فتنصب صالحا على الحال و تجعل رجلا توطئه للحال و قوله «بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ هذَا الْقُرْآنَ» القرآن نصب و إنه وصف لمعمول أوحينا و هو هذا أو بدل أو عطف بيان قال الزجاج و يجوز الجر و الرفع جميعا فى الكلام و إن لم يقرأ بهما أما الجر فعلى البدل مما أوحينا إليك أى بهذا القرآن و أما الرفع فعلى ترجمه أوحينا إليك كان قائلا قال ما هو فقيل هذا القرآن.

المعنى

«الر» قد سبق الكلام فيه فى أول البقره و إنما لم يعد آيه لأنه على حرفين و لا يشاكل رءوس الآى و عد طه آيه لأنه يشبه رءوس الآى «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ» قيل فى معنى الإشاره بتلك وجوه (أحدها) أنه إشاره إلى ما سيأتى من ذكرها على وجه التوقع لها (و الثانى) أنه إشاره إلى السوره أى سوره يوسف آيات الكتاب المبين (و الثالث) أن معناه هذه الآيات تلك الآيات التى وعدتم بها فى التوراه كما قال «الم ذلِكَ الْكِتابُ» عن الزجاج و «الْمُبِينِ» المظهر لحلال الله و حرامه و المعانى المراده فيه عن مجاهد و قتاده و المبين و المبين واحد و البيان هو الدلاله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ» يعنى القرآن أى أنزلنا هذا الكتاب و قيل أنزلنا خبر يوسف و قصته عن الزجاج قال لأن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر و عن قصه يوسف (عليه السلام) فقال «إِنَّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا» على مجارى كلام العرب فى محاوراتهم و

روى ابن عباس عن النبى ص قال أحب العرب لثلاث لأنى عربى و القرآن عربى و كلام أهل الجنه عربى

«لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى لتعلموا جميع معانيه و تفهموا ما فيه و قيل معناه لتعلموا أنه من عند الله إذ كان عربيا و عجزتم عن الإتيان بمثله و فى هذه الآيه دلاله على أن كلام الله سبحانه محدث و أنه غير الله لأنه وصفه بالإنزال و بأنه عربى و لا يوصف بذلك القديم سبحانه «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» أى نبين لك أحسن البيان عن الزجاج و هذا كقولهم صمت أحسن الصيام و قمت أحسن القيام

مما یکون انتصابه علی أنه قائم مقام المصدر فالمعنی نبین لک أحسن تبیین و أحسن إیضاح «بِما أَوْحَیْنا إِلَیْکَ» أی بوحینا إلیک «هذَا الْقُرْآنَ» و دخلت الباء لتبیین القصص إذ القصص تکون قرآنا و غیر القرآن و القصص هاهنا بوحی القرآن و قیل إنما سمی القرآن أحسن القصص لأنه بلغ النهایه فی الفصاحه و حسن المعانی و عذوبه الألفاظ مع التلاؤم المنافی للتنافر و التشاکل بین المقاطع و الفواصل و قیل لأنه ذکر فیه أخبار الأمم الماضیه و أخبار الکائنات الآتیه و جمیع ما یحتاج إلیه العباد إلی یوم القیامه بأعذب لفظ و تهذیب فی أحسن نظم و ترتیب و قیل أراد بأحسن القصص قصه یوسف وحدها لأنها تتضمن من الفوائد و النکت و الغرائب ما لا یتضمنه غیرها و لأنها تمتد امتداد لا یمتد غیرها مثله و قوله «أَحْسَنَ الْقَصَصِ» یدل علی أن الحسن یتفاضل و یتعاظم لأن لفظه أفعل حقیقتها ذلک و إنما یتعاظم بکثره استحقاق المدح علیه و یسأل عن هذا فیقال هل یجوز أن یسمی الله سبحانه قاصا فیقال لا لأنه فی العرف إنما یستعمل فیمن تمسک بطریقه مخصوصه و هذا کما أنه سبحانه لا یسمی معلما و لا مفتیا و إن وصف نفسه بأنه علم القرآن و بأنه یفتیکم فی النساء و قوله «وَ إِنْ کُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِینَ» معناه و ما کنت من قبل أن أوحینا إلیک هذا القرآن أو من قبل نزول القرآن علیک إلا من الغافلین عن الحکم التی فی القرآن لا تعلم شیئا منها و قیل من الغافلین عن قصه یوسف و عن الحکم التی فیها.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴ الی ۶]

اشاره

إِذْ قالَ یُوسُفُ لِأَبِیهِ یا أَبَتِ إِنِّی رَأَیْتُ أَحَدَ عَشَرَ کَوْکَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَیْتُهُمْ لِی ساجِدِینَ (۴) قالَ یا بُنَیَّ لا تَقْصُصْ رُؤْیاکَ عَلی إِخْوَتِکَ فَیَکِیدُوا لَکَ کَیْداً إِنَّ الشَّیْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۵) وَ کَذلِکَ یَجْتَبِیکَ رَبُّکَ وَ یُعَلِّمُکَ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحادِیثِ وَ یُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ عَلی آلِ یَعْقُوبَ کَما أَتَمَّها عَلی أَبَوَیْکَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِیمَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبَّکَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر يا أبت بفتح التاء و الباقون بكسرها و ابن كثير وقف على الهاء يا أبه و الباقون بالتاء و روى فى الشواذ عن أبى جعفر و نافع و طلحه بن سليمان أحد عشر بسكون العين و القراءه بفتحها و قرأ الكسائى إلا أبا الحرث و قتيبه بإماله رؤياك و الرؤيا فى جميع القرآن و روى أبو الحرث عنه فتح «رُؤْياكَ» و إماله الباقى و قتيبه أمال للرؤيا تعبرون فقط و قرأ خلف فى اختياره بإماله ما فيه ألف و لام و الباقون بالتفخيم و خفف الهمزه فى جميع ذلك أبو جعفر و ورش و شجاع و الترمذى إلا أن أبا جعفر يدغم الواو فى الياء فيجعلها ياء مشدده.

الحجه

قال الزجاج من قرأ «يا أَبَتِ» بكسر التاء فعلى الإضافه إلى نفسه و حذف الياء لأن ياء الإضافه تحذف فى النداء و أما إدخال تاء التأنيث فى الأب فإنما دخلت فى النداء خاصه و المذكر قد يسمى باسم فيه علامه التأنيث و يوصف بما فيه تاء التأنيث فالاسم نحو نفس و عين و الصفه نحو غلام يفعه و رجل ربعه فلزمت التاء فى الأب عوضا من ياء الإضافه و الوقف عليها يا أبه بالهاء و إن كانت فى المصحف بالتاء و زعم الفراء أنك إذا كسرت وقفت بالتاء لا غير و إذا فتحت وقفت بالتاء و الهاء و لا فرق بين الكسر و الفتح و أما يا أبت بالفتح فعلى أنه أبدل من ياء الإضافه ألفا ثم حذفت الألف كما يحذف ياء الإضافه و بقيت الفتحه قال أبو على من فتح فله وجهان (أحدهما) أن يكون مثل يا طلحه أقبل و وجه قول من قال يا طلحه إن هذا النحو من الأسماء التى فيها تاء التأنيث أكثر ما يدعى مرخما فلما كان كذلك رد التاء المحذوفه فى الترخيم إليه و ترك الآخر يجرى على ما كان يجرى عليه فى الترخيم من الفتح فلم يعتد بالهاء و أقحمها و الوجه الآخر أن يكون أراد يا أبتا فحذف الألف كما يحذف التاء فتبقى الفتحه داله على الألف كما أن الكسره تبقى داله على الياء و الدليل على قوه هذا الوجه كثره ما جاءت هذه الكلمه على هذا الوجه كقول الشاعر:

" و هل جزع أن قلت وا بتاهما"

و قول الأعشى:

و يا أبتا لا تزل عندنا فإنا نخاف بأن تخترم

و قول رؤبه:

" يا أبتا عليك أو عساكا"

فلما كثرت هذه الكلمه فى كلامهم ألزموها القلب و الحذف على أن أبا عثمان قد رأى ذلك مطردا فى جميع هذا الباب و أما وقف ابن كثير على الهاء فلأن التاء التى للتأنيث يبدل منها الهاء فى الوقف فيغير الحرف بذلك فى الوقف كما غير التنوين إذا انفتح ما قبله بأن أبدل منه الألف و من قرأ أحد عشر بسكون العين قال ابن جنى سبب ذلك عندى أن الاسمين لما جعلا كالاسم الواحد و بنى الأول منهما لأنه كصدر

الاسم من عجزه جعل تسكين أول الثانى دليلا على أنهما قد صارا كالاسم الواحد و كذلك بقيه العدد إلى تسعه عشر إلا اثنى عشر و اثنتى عشر فإنه لا يسكن العين لسكون الألف و الياء قبلها قال الزجاج الرؤيا فيها أربع لغات رؤيا بالهمزه و رويا بالواو من غير همز و ريا على الإدغام و ريا بكسر الراء قال أبو على الرؤيا مصدر كالبشرى و السقيا و البقيا و الشورى إلا أنه لما صار اسما لهذا التخيل فى المنام جرى مجرى الأسماء كما أن درا لما كثر فى كلامهم فى قولهم لله درك جرى مجرى الأسماء و خرج من حكم الأعمال فلا يعمل واحد منهما أعمال المصادر و مما يقوى خروجه عن أحكام المصادر تكسيرهم لها رؤى فصار بمنزله ظلم و المصادر فى الأكثر لا تكسر و الرؤيا على تحقيق الهمز فإن خففت قلبتها فى اللفظ واوا و لم تدغم الواو فى الياء و إن كانت قد تقدمتها ساكنه كما تقلب فى نحو طى ء و لى لأن الواو فى تقدير الهمزه فهى لذلك غير لازمه، فلا يقع الاعتداد بها و قد كسرا و لها قوم فقالوا ريا فهؤلاء قلبوا الواو قلبا على غير وجه التخفيف و من ثم كسروا الفاء كما كسروا من قولهم قرن ألوى و قرون لى.

اللغه

الرؤيا تصور المعنى فى المنام على توهم الإبصار و ذلك أن العقل مغمور بالنوم فإذا تصور الإنسان المعنى توهم أنه يراه و الكيد طلب الحيله و اللام فى «فَيَكِيدُوا لَكَ» لام التعديه كما تقول قدمت لك طعاما و قدمت إليك طعاما و شكرت لك و شكرتك يقال كاده يكيده كيدا و كاد له و الاجتباء اختيار معالى الأمور للمجتبى و أصله من جبيت الماء فى الحوض إذا جمعته.

الإعراب

تقدير العامل فى إذ يجوز أن يكون اذكر كأنه قال اذكر إذ قال يوسف قال الزجاج و يجوز أن يكون على نقص عليك إذ قال و قد غلط فى هذا لأن الله تعالى لم يقص على نبيه ص هذا القصص فى وقت قول يوسف (عليه السلام) و كوكبا منصوب على التمييز و قوله «رَأَيْتُهُمْ» كرر الرؤيه توكيدا و لأن الكلام قد طال و المعنى رأيت أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر لى ساجدين و لم يقل ساجدات لأنه لما وصف هذه الأشياء بالسجود كما يوصف الآدميون بذلك أجرى فعلها مجرى فعل العقلاء و كما قال «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ» و موضع الكاف من قوله «وَ كَذلِكَ» نصب و المعنى و مثل ما رأيت يجتبيك ربك و يعلمك.

المعنى

ثم ابتدأ سبحانه بقصه يوسف (عليه السلام) فقال «إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ» يعقوب (عليه السلام) و هو إسرائيل الله و معناه عبد الله الخالص ابن إسحاق نبى الله بن إبراهيم خليل الله و

فى الحديث أن النبى ص قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن

«يا أَبَتِ إِنِّی رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِی ساجِدِينَ» أی رأيت فی منامی قال ابن عباس إن يوسف (عليه السلام) رأى فی المنام ليله الجمعه ليله القدر أحد عشر كوكبا نزلن من السماء فسجدن له و رأى الشمس و القمر نزلا من السماء فسجدا له قال فالشمس و القمر أبواه و الكواكب إخوته الأحد عشر و قال السدی الشمس أبوه و القمر خالته و ذلك أن أمه راحيل قد ماتت و قال ابن عباس الشمس أمه و القمر أبوه و قال وهب كان يوسف رأى و هو ابن سبع سنين أن أحد عشر عصا طوالا كانت مركوزه فی الأرض كهيئه الدائره و إذا عصا صغيره تثب عليها حتى اقتلعتها و غلبتها فوصف ذلك لأبيه فقال له إياك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأى و هو ابن اثنتی عشره سنه أن أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر سجدت لها فقصها على أبيه فقال له «لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلى إِخْوَتِكَ» الآيه و قيل أنه كان بين رؤياه و بين مصير أبيه و إخوته إلى مصر أربعون سنه عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل ثمانون سنه عن الحسن و لما طال الكلام كرر رؤيتهم و أعاده للتأكيد و قيل أراد بالرؤيا الأولى رؤيه الأعيان و الأشخاص و بالرؤيه الثانيه رؤيه سجودهم و اختلف فی معنى هذا السجود فقيل إنه السجود المعروف على الحقيقه لتكرمته لا لعبادته و قيل معناه الخضوع له عن الجبائی كما قال الشاعر:

" ترى الأكم فيه سجدا للحوافر"

و هذا ترك الظاهر و يقال إن إخوته لما بلغهم رؤياه قالوا ما رضی أن يسجد له إخوته حتى يسجد له أبواه «قالَ» يعقوب «يا بُنَيَّ لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلى إِخْوَتِكَ» أی لا تخبرهم بذلك «فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً» أی فيحسدوك أو يقابلوك بما فيه هلاكك و ذلك أن رؤيا الأنبياء وحی و علم يعقوب أن إخوه يوسف يعرفون تأويلها و يخافون علو يوسف عليهم فيحسدونه و يبغونه الغوائل «إِنَّ الشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ» أی ظاهر العداوه فيلقی بينهم العداوه و يحملهم على إنزال المكروه بك «وَ كَذلِكَ» أی كما أراك هذه الرؤيا تكرمه لك و بين أن إخوتك يخضعون لك أو يسجدون لك «يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ» أی يصطفيك ربك و يختارك للنبوه عن الحسن و قيل الحسن الخلق و الخلق «وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» قيل معناه و يعلمك من تعبير الرؤيا لأن فيه أحاديث الناس عن رؤياهم و سماه تأويلا لأنه يؤول أمره إلى ما رأى فی المنام عن قتاده و قال ابن زيد كان أعبر الناس للرؤيا و قيل معناه و يعلمك عواقب الأمور بالنبوه و الوحی إليك فتعلم الأشياء قبل كونها معجزه لك لأنه أضاف التعليم إلى الله و ذلك لا يكون إلا بالوحی عن أبی مسلم و قيل تأويل أحاديث الأنبياء و الأمم يعنی كتب الله و دلائله على توحيده و المشروع من شرائعه و أمور

دينه عن الحسن و الجبائى و التأويل فى الأصل هو المنتهى الذى يؤول إليه المعنى و تأويل الحديث فقهه الذى هو حكمه لأنه إظهار ما يؤول إليه أمره مما يعتمد عليه و فائدته «وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» بالنبوه لأنها منتهى نعيم الدنيا و قيل إتمام النعمه هو أن يحكم بدوامها على تخليصها من شائب بها فهذه النعمه التامه و خلوصها مما ينقصها و لا يطلب ذلك إلا من الله تعالى لأنه لا يقدر عليها سواه و قيل معناه و يتم نعمته عليك بأن يحوج إخوتك إليك حتى تنعم عليهم بعد إساءتهم إليك «وَ عَلى آلِ يَعْقُوبَ» أى و على إخوتك بأن يثبتهم على الإسلام و يشرفهم بمكانك و يجعل فيهم النبوه و قيل يتم نعمته عليهم بإنقاذهم من المحن على يديك «كَما أَتَمَّها عَلى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ» أى كما أتم النعمه على إبراهيم بالخله و النبوه و النجاه من النار و على إسحاق بأن فداه عن الذبح بذبح عظيم عن عكرمه و قال إنه الذبيح و قيل بإخراج يعقوب و أولاده من صلبه عن أكثر المفسرين قالوا و ليس هو الذبيح و إنما الذبيح إسماعيل «إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ» بمن يصلح للرساله «حَكِيمٌ» فى اختيار الرسل و قيل عليم بأحوال خلقه حكيم فى قضاياه.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٧ الى ١٠]

اشاره

لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ (٧) إِذْ قالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنَّا وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبانا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ (٨) اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ (٩) قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَهِ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (١٠)

القراءه

قرأ ابن كثير آيه للسائلين و الباقون «آياتٌ» و قرأ أهل المدينه غيابات الجب و الباقون «غَيابَتِ الْجُبِّ» و فى الشواذ قراءه الأعرج غيابات مشدده و قراءه الحسن غيبه الجب و قرأ أهل المدينه و الكسائى مبين اقتلوا بضم التنوين و الباقون بالكسر.

الحجه

قال أبو على من قرأ آيه على الإفراد جعل شأنه كله آيه و يقويه قوله وَ جَعَلْنَا

ابْنَ مَرْيَمَ وَ أَمَّهُ آيَةً فكل واحد منهما على انفراده يجوز أن يقال فيه آيه فأفرد مع ذلك و من جمع جعل كل حال من أحواله آيه على أن المفرد المنكر فى الإيجاب يقع دالا على الكثره كما يقع كذلك فى غير الإيجاب قال الشاعر:

فقتلا بتقتيل و ضربا بضربكم جزاء العطاش لا ينام من الثأر

و أما الغيابه فكل شى ء غيب شيئا عن أبى عبيده و أنشد:

فإن أنا يوما غيبتنى غيابه فسيروا بسيرى فى العشيره و الأهل

و الجب الركيه التى لم تطو فمن أفرد فالوجه فيه أن الجب لا يخلو من أن يكون له غيابه واحده أو غيابات و غيابه المفرد يجوز أن يعنى به الجمع كما يعنى به الواحد و من جمع فإنه يجوز أن يكون له غيابه واحده فجعل كل جزء منها غيابه كقولهم شابت مفارقه و بئر ذو غيابتين و يجوز أن يكون للبئر عده غيابات فجمع لذلك و أما غيابات بالتشديد فيكون اسما جاء على فعاله كما جاء التيار للموج و الفياد للبوم الذكر و الفخار للخزف و غير ذلك و أما غيبه فيجوز أن يكون حدثا على فعله من غاب فيكون بمعنى الظلمه و يجوز أن يكون موضعا على فعله و أما من ضم التنوين فلأنه التقى الساكنان التنوين و القاف فى اقتلوا و لزم تحريك الأول منهما فحركه بالضم ليتبع الضمه الضم كما قيل سر و مد و من كسر التنوين فإنه لم يتبع الضم كما أن من قال مد لم يتبع و كسر الساكن على ما يجرى عليه أمر تحريك الساكن فى الأمر الشائع.

اللغه

الآيه و العلامه و العبره نظائر و العصبه الجماعه التى يتعصب بعضها لبعض و يقع على جماعه من عشره إلى خمس عشر و قيل ما بين العشره إلى الأربعين و لا واحد له من لفظه كالقوم و الرهط و النفر و الفرق بين المحبه و الشهوه إن الإنسان يحب ولده و لا يشتهيه بأن يميل طبعه إليه و يرق عليه و يريد له الخير و الشهوه منازعه النفس إلى ما فيه اللذه و إنما سمى البئر جبا لأنه قطع عنها ترابها حتى بلغ الماء من غير طى و منه المجبوب قال الأعشى:

و إن كنت فى جب ثمانين قامه و رقيت أسباب السماء بسلم

و كل ما غيب شيئا عن الحس بكونه فيه فهو غيابه فغيابه البئر شبه لحف أو طاق فوق ما

ص: ٣٢٣

البئر و السياره الجماعه المسافرون لأنهم يسيرون فی البلاد و قيل هم ماره الطريق و الالتقاط تناول الشی ء من الطريق و منه اللقطه و اللقيط و معناه أن يجده من غير أن يحسبه يقال وردت الماء التقاطا إذا وردته من غير أن تحسبه.

الإعراب

العامل فی قوله «إِذْ قالُوا» اذكر و تقديره اذكر إذ قالوا ليوسف و يحتمل أن يكون العامل فيه ما فی الآيه التی قبله من قوله «لَقَدْ كانَ فِی يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ» إذ قالوا و اللام فی قوله «لَيُوسُفُ» جواب القسم تقديره و الله ليوسف و أخوه أحب إلی أبينا منا، «يَخْلُ لَكُمْ» جواب الأمر و «تَكُونُوا» جزم لأنه معطوف عليه و روی عن الحسن تلتقطه بعض السياره بالتاء و هذا كما يقال أذهبت بعض أصابعه و قال الشاعر:

طول الليالی أسرعت فی نقضی طوين طولی و طوين عرضی

فقال أسرعت و طوين لتأنيث الليالی و لم يحمله علی طول و هو مذكر.

المعنی

ثم أنشأ سبحانه فی ذكر قصه يوسف فقال «لَقَدْ كانَ فِی يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ» و معناه لقد كان فی حديث يوسف و إخوته عبر للسائلين عنهم و أعاجيب فمنها أنهم نالوه بالأذی و دبروا فی قتله و اجتمعوا علی إلقائه فی البئر للحسد مع أنهم أولاد الأنبياء فصفح عنهم ع لما مكنه الله منهم و أحسن إليهم و لم يعيرهم بما كان منهم و هذا خارج عن العاده و فيه عبره لمن اعتبر فيها فی منافع الدين و منها الفرج بعد الشده و المنحه بعد المحنه و منها الدلاله علی صحه نبوه نبينا محمد ص لأنه (عليه السلام) لم يقرأ كتابا فعلم أنه لم يأته ذلك إلا من جهه الوحی فهو بصيره للذين سألوه أن يخبرهم بذلك و معجزه داله علی صدقه و إخوته هم أولاد يعقوب و كان ليعقوب اثنا عشر ولدا لصلبه و كانوا أولاد عله عن الجبائی و قيل أسماؤهم روبيل و هو أكبرهم و شمعون و لاوی و يهودا و ريالون و يشجر و أمهم ليا بنت ليان و هی ابنه خاله يعقوب ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف و بنيامين و قيل ابن يامين و ولد له من سريتين له اسم إحداهما زلفه و الأخری بلهه أربعه بنين دان و نفتالی و حاد و آشر و كانوا اثنی عشر ثم أخبر سبحانه عما قالت إخوه يوسف حين سمعوا منام يوسف و تأويل يعقوب إياه فقال «إِذْ قالُوا» أی قال بعضهم لبعض «لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ» لأبيه و أمه بنيامين «أَحَبُّ إِلی أَبِينا» يعقوب «مِنَّا» و ذلك أن يعقوب (عليه السلام) كان شديد الحب ليوسف و كان يوسف من أحسن الناس وجها و كان

يعقوب يؤثره على أولاده فحسدوه ثم رأى الرؤيا فصار حسدهم له أشد و قيل إنه (علیه السلام) كان يرحمه و آخاه و يقربهما لصغرهما فاستثقلوا ذلك و

روى أبو حمزه الثمالى عن زين العابدين (علیه السلام) أن يعقوب كان يذبح كل يوم كبشا فيتصدق به و يأكل هو و عياله منه و أن سائلا مؤمنا صواما اعتر ببابه عشيه جمعه عند أوان إفطاره و كان مجتازا غريبا فهتف على بابه و استطعمهم و هم يسمعون فلم يصدقوا قوله فلما يئس أن يطعموه و غشيه الليل استرجع و استعبر و شكا جوعه إلى الله تعالى و بات طاويا و أصبح صائما صابرا حامدا لله و بات يعقوب و آل يعقوب بطانا و أصبحوا و عندهم فضله من طعامهم فابتلاه الله سبحانه بيوسف (علیه السلام) و أوحى إليه أن استعد لبلائى و ارض بقضائى و اصبر للمصائب فرأى يوسف الرؤيا فى تلك الليله

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجه و روى ذلك عن ابن عباس أو قريب منه «وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ» معناه و نحن جماعه يتعصب بعضنا لبعض و يعين بعضنا بعضا أى فنحن أنفع لأبينا و قيل يعنى و نحن عصبه لا يعجزنا الاحتيال عليه «إِنَّ أَبانا لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ» أى فى ذهاب عن طريق الصواب الذى هو التعديل بيننا فى المحبه و قيل معناه أنه فى خطإ من الرأى فى أمور الأولاد و التدبير الدنيوى و نحن أقوم بأمور مواشيه و أمواله و سائر أعماله و لم يريدوا به الضلال عن الدين لأنهم لو أرادوا ذلك لكانوا كفارا و ذلك خلاف الإجماع و لأنهم بالاتفاق كانوا على دينه و كانوا يعظمونه غايه التعظيم و لذلك طلبوا محبته و أصل الضلال العدول و كل من ذهب عن شى ء و عدل عنه فقد ضل و أكثر المفسرين على أن إخوه يوسف كانوا أنبياء و قال بعضهم لم يكونوا أنبياء لأن الأنبياء لا يقع منهم القبائح و قال المرتضى قدس الله روحه لم يقم لنا الحجه بأن إخوه يوسف الذين فعلوا ما فعلوه كانوا أنبياء و لا يمتنع أن يكون الأسباط الذين كانوا أنبياء غير هؤلاء الإخوه الذين فعلوا بيوسف ما قصه الله تعالى عنهم و ليس فى ظاهر الكتاب أن جميع إخوه يوسف و سائر الأسباط فعلوا بيوسف ما حكاه الله من الكيد و قيل يجوز أن يكون هؤلاء الإخوه فى تلك الحال لم يكونوا بلغوا الحلم و لا توجه إليهم التكليف و قد يقع ممن قارب البلوغ من الغلمان مثل هذه الأفعال و يعاتب على ذلك و يلام و يضرب و هذا الوجه قول البلخى و الجبائى و يدل عليه قوله نرتع و نلعب و

روى أبو جعفر بن بابويه رحمه الله فى كتاب النبوه بإسناده عن محمد بن إسماعيل بن بزيع عن حنان بن سدير قال قلت لأبى جعفر أ كان أولاد يعقوب أنبياء فقال لا و لكنهم كانوا أسباطا أولادا لأنبياء و لم يفارقوا الدنيا إلا سعداء تابوا و تذكروا ما صنعوا

و قال الحسن كانوا رجالا بالغين و وقعت ذلك منهم صغيره ثم أخبر سبحانه عنهم أنهم قال بعضهم لبعض «اقْتُلُوا یُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً» أى اطرحوه فى أرض بعيده عن أبيه فلا يهتدى إليه و قيل معناه فى أرض تأكله السباع أو يهلك بغير ذلك

«يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ» عن يوسف و تخلص لكم محبته و المعنى أنكم متى قتلتموه أو طرحتموه فى أرض أخرى خلا لكم أبوكم و حن عليكم «وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ» أى و تكونوا من بعد قتل يوسف أو غيبته قوما تائبين و المعنى أنكم إذا فعلتم ذلك و بلغتم أغراضكم تبتم مما فعلتموه و كنتم من جمله الصالحين الذين يعملون الصالحات و هذا يدل على أنهم رأوا ذلك ذنبا يصح التوبه منه عن جماعه من المفسرين و قيل معناه و تكونوا قوما صالحين فى أمر دنياكم أى يعود حالكم مع أبيكم إلى الصلاح عن الحسن و متى يسأل هاهنا على قول من جعلهم غير بالغين فقال أ ليس يدل هذا القول منهم على بلوغهم لعلمهم بالوعيد فالجواب أن المراهق قد يجوز أن يعلم ذلك خاصه إذا كان مر بى فى حجر الأنبياء.

و من أولادهم و اختلف فيمن قال ذلك من إخوته فقال وهب قاله شمعون و قال مقاتل قاله روبين ثم أخبر سبحانه عن واحد من جمله القوم بقوله «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ» أى من إخوه يوسف «لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَهِ» أى القوه فى قعر البئر يتناوله بعض ماره الطرق و المسافرين فيذهب به إلى ناحيه أخرى و القائل لذلك روبين و هو ابن خاله يوسف عن قتاده و ابن إسحاق و كان أحسنهم رأيا فيه فنهاهم عن قتله و قيل هو يهوذا و كان أقدمهم فى الرأى و الفضل و أسنهم عن الأصم و الزجاج و

قيل هو لاوى رواه على بن إبراهيم فى تفسيره

و اختلفوا فى ذلك الجب فقيل هو بئر بيت المقدس عن قتاده و قيل بأرض الأردن عن وهب و قيل بين مدين و مصر عن كعب و قيل على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب عن مقاتل «إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ» معناه إن كنتم فاعلين شيئا مما تقولون فى يوسف فليكن هذا فعلكم فإنه دون القتل الصريح و قال ابن عباس يريد أن أضمرتم ما تريدون و قيل للحسن أ يحسد المؤمن فقال ما أنساك حديث بنى يعقوب.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١١ الى ١٢]

اشاره

قالُوا يا أَبانا ما لَكَ لا تَأْمَنَّا عَلى يُوسُفَ وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ (١١) أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ (١٢)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الحلوانى عن قالون لا تأمنا مشدده النون بلا شمه و قرأ الباقون بالإشمام و هو الإشاره إلى النون المدغمه بالضمه و هو اختيار أبى عبيده و قرأ أبو جعفر و نافع يرتع و يلعب بالياء فيهما و كسر العين من يرتع و قرأ ابن كثير نرتع و نلعب بالنون فيهما و كسر العين و قرأ أبو عمرو و ابن عامر نرتع و نلعب بالنون فيهما و جزم العين و قرأ أهل الكوفه و رويس عن يعقوب «يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ» بالياء فيهما و جزم العين و قرأ روح و زيد عن يعقوب نرتع

بالنون و جزم العين «وَ يَلْعَبْ» بالياء و قد روى ذلك عن أبى عمرو و هو قراءه الأعرج و إبراهيم النخعى و فى الشواذ قراءه العلاء بن سيابه يرتع بالياء و كسر العين رفعا و قراءه أبى رجا يرتع و يلعب.

الحجه

قال الزجاج يجوز فى «تَأْمَنَّا» أربعه أوجه إشمام النون مع الإدغام. الضم و هو الذى حكاه ابن مجاهد عن الفراء و الإشعار بالضمه و الإدغام من غير إشمام لأن الحرفين من جنس واحد و «تأمننا» بالإظهار و رفع النون الأولى لأن النونين من كلمتين و «تئمنا» بكسر التاء لأن ماضيه على فعل كما قالوا تعلم و نعلم و هى قراءه يحيى بن وثاب و هذه القراءه مخالفه للمصحف و إن كانت فى العربيه جائزه و أما قوله نرتع و يلعب فقد قال أبو على قراءه من قرأ نرتع بالنون و كسر العين و «يَلْعَبْ» بالياء حسن لأنه جعل الارتعاء و القيام على المال لمن بلغ و جاوز الصغر و أسند اللعب إلى يوسف لصغره و لا لوم على الصغير فى اللعب و الدليل على صغر يوسف قول إخوته «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و لو كان كبيرا لم يحتج إلى حفظهم و يدل على ذلك قول يعقوب وَ أَخافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ و إنما يخاف الذئب على من لا دفاع به من شيخ كبير أو من صبى صغير قال:

أصبحت لا أحمل السلاح و لا أملك رأس البعير إن نفرا

و الذئب أخشاه إن مررت به وحدى و أخشى الرياح و المطرا

و أما الارتعاء فهو افتعال من رعيت مثل شويت و اشتويت و كل واحد منهما متعد إلى مفعول به قال الأعشى:

ترتعى السفح فالكثيب فذا قار فروض القطا فذات الرمال

و قال آخر:

رعت بأرض البهمى جميما و بسره و صمعاء حتى آنفتها نصالها

و قد يستقيم أن يقال نرتع و إنما ترتع إبلهم فيما قال أبو عبيده و وجه ذلك أنه كان الأصل يرتع إبلنا ثم حذف المضاف و أسند الفعل إلى المتكلمين فصار نرتع و كذلك نرتعى على يرتعى إبلنا ثم حذف المضاف فيكون نرتع و قال أبو عبيده نرتع نلهو و قد تكون هذه

الكلمه على غير معنى اللهو و لكن على معنى النيل من الشى ء كقولهم فى المثل الصيد و الرتعه و كان على هذا النيل و التناول مما يحتاج إليه الحيوان و قد قال الأعشى:

(صدر النهار يراعى ثيره رتعا)

و على هذا القول قالوا رأيت مرتع إبلك لمرادها الذى فيه فهذا لا يكون على اللهو لأنه جمع ثور راتع أو رتوع فأما من قرأ نرتع و نلعب بالنون فيكون نرتع على يرتع إبلنا أو على أننا ننال مما يحتاج إليه و ينال معنا و أما نلعب فحكى أن أبا عمرو قيل له كيف يقولون نلعب و هم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء فلو صحت هذه الحكايه عنه و صح عنده هذا التاريخ و إلا فقد قال الشاعر:

جدت جداد بلاعب و تقشعت غمرات قالت ليته حيران

فكان اللاعب هاهنا الذى لم يتشمر فى أهله فدخله بعض الهوينا فهذا أسهل من الوجه الذى قوبل به الحق و

قد روى عن النبى ص أنه قال لجابر فهلا بكرا تلاعبها و تلاعبك

فهذا كأنه يتشاغل بمباح و تنفس و جمام من الجد و قد روى عن بعض السلف أنه كان إذا أكثر النظر فى مسائل الفقه قال احمضوا فليس هذا اللعب كاللعب فى قوله «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» و أما من قرأ بالياء فيهما فإن كان يرتع من اللهو كما فسره أبو عبيده فلا يمتنع أن يخبر به عن يوسف لصغره كما لا يمتنع أن ينسب إليه اللعب لذلك و إن كان يرتع من النيل من الشى ء فذلك لا يمتنع عليه أيضا فوجههما بين و هذا أبين من قول من قال و نلعب بالنون لأنهم سألوا إرساله ليتنفس بلعبه و لم يسألوا إرساله ليلعبوا هم و أما من قرأ «و يلعب» بالرفع فإنه جعله استئنافا أى هو ممن يلعب كقولك زرنى أحسن إليك أى أنا ممن يحسن إليك و أما من قرأ و «يرتع» فمعناه يرتع إبله فحذف المفعول كما قال الحطيئه:

منعمه تصون إليك منها كصونك من رداء شرعبى

أى تصون الحديث و قال الشنفرى:

كان لها فى الأرض نسيا تقصه على أمها و إن تكلمك تبلت

أى تقطع حديثها خفرا و حياء.

المعنى

ثم بين سبحانه أنهم عند اتفاق آرائهم فيما تأمروا فيه من أمر يوسف كيف

لوا أباهم ف «قالُوا يا أَبانا ما لَکَ لا تَأْمَنَّا عَلى يُوسُفَ» أى ما لک لا تثق بنا و لا تعتمدنا فى أمر يوسف «وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ» أى مخلصون فى إراده الخير به و فى هذا دلاله على أنه ع كان يأبى عليهم أن يرسله معهم «أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً» أى إلى الصحراء نرتع و نلعب الجزم على جواب الأمر و المعنى أن ترسله معنا نرتع و نلعب أى نذهب و نجى ء و ننشط و نلهو عن الكلبى و الضحاك و قيل نتحافظ فيحفظ بعضنا بعضنا و نلهو عن مجاهد و قيل نرعى و نتصرف و الرتع هو التردد يمينا و شمالا عن ابن زيد و أرادوا به اللعب المباح مثل الرمى و الاستباق بالأقدام و

قد روى أن كل لعب حرام إلا ثلاثه لعب الرجل بقوسه و فرسه و أهله

«وَ إِنَّا لَهُ» أى ليوسف «لَحافِظُونَ» أى نحفظه لنرده إليك و قيل نحفظه فى حال لعبه و قال مقاتل هاهنا تقديم و تأخير و ذلك إن إخوه يوسف قالوا له أرسله فقال أبوهم «إِنِّی لَيَحْزُنُنِی أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» الآيه فحينئذ قالوا «يا أَبانا ما لَکَ لا تَأْمَنَّا عَلى يُوسُفَ وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ» و إذا صح الكلام من غير تقديم و تأخير فلا معنى لحمله عليه قال الحسن جعل يوسف فى الجب و هو ابن سبع عشره سنه و كان فى البلاد إلى أن وصل إليه أبوه ثمانين سنه و لبث بعد الاجتماع ثلاثا و عشرين سنه و مات و هو ابن مائه و عشرين سنه و قيل أنه كان ليوسف يوم ألقى فى الجب عشر سنين و قيل كان له اثنتا عشره سنه و قيل كان ابن سبع سنين أو تسع و جمع بينه و بين أبيه و هو ابن أربعين سنه عن ابن عباس و غيره و فى الآيات دلاله على ظهور حسدهم ليوسف لأنه كان يحرسه منهم و يمنعه عن الخروج معهم و لا يأمنهم عليه.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۳ الى ۱۸]

اشاره

قالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غافِلُونَ (۱۳) قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذاً لَخاسِرُونَ (۱۴) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۱۵) وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ (۱۶) قالُوا يا أَبانا إِنَّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنَّا صادِقِينَ (۱۷)

وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعانُ عَلى ما تَصِفُونَ (۱۸)

اللغه

الذئب أصله الهمز و إن خففت جاز و قراءه الكسائى و خلف و أبو جعفر و ورش و الأعشى و اليزيدى بتخفيف الهمزه فى المواضع الثلاث و الباقون بالهمز و جمع الذئب أذؤب و ذئاب و ذؤبان و تذائبت الريح أتت من كل جهه و حزنت و أحزنت لغتان و الحزن ألم القلب بفراق المحبوب و الشعور إدراك الشى ء بمثل الشعره فى الدقه و منه المشاعر فى البدن و المجى ء و المصير إلى الشى ء واحد و قد يكون المصير بالانقلاب كمصير الطين خزفا و قد يكون بمعنى الانتقال و العشاء آخر النهار و منه اشتق الأعشى لأنه يستضى ء ببصر ضعيف و يقال العشاء أول ظلام الليل و يقال العشى من زوال الشمس إلى الصباح و العشاء من صلاه المغرب إلى العتمه و الاستباق افتعال من السبق و استبقا تبادرا حتى يظهر الأقوى و منه المسابقه و هو على ثلاثه أوجه سباق بالرمى و ذلك جائز بالاتفاق و سباق على الخيل و الإبل و ذلك جائز عندنا و سباق على الأقدام و ذلك غير جائز بعوض و به قال الشافعى و عند أبى حنيفه يجوز بعوض و بلا عوض و به قال قوم من أصحابنا و كذلك القول فى الصراع و دم كذب أى مكذوب فيه و هو مصدر وصف به و قيل إن تقديره بدم ذى كذب قال الفراء يجوز أن يقع المصدر موقع المفعول كما يقع المفعول موقع المصدر فى مثل قول الشاعر:

حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحما و لا لفؤاده معقولا

و لم يجزه سيبويه و قال المفعول لا يكون مصدرا و يتأول قولهم خذ ميسوره و دع معسوره و قال يعنى به خذ ما يسر له و دع ما عسر عليه و كذلك ليس لفؤاده معقول أى ما يعقل به و روى عن عائشه أنها قرأت بدم كدب بالدال أى دم طرى و التسويل تزيين النفس ما ليس بحسن و قيل هو تقدير معنى فى النفس على الطمع فى تمامه.

الإعراب

اللام فى قوله «لَئِنْ» هى اللام التى يتلقى بها القسم و «إِنَّا إِذاً لَخاسِرُونَ» جواب القسم «فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ» جواب لما محذوف و تقديره عظمت فتنتهم أو كبر ما قصدوا له و الكوفيون يقولون الواو فى «وَ أَجْمَعُوا» مقحمه و تقديره أجمعوا و لا يجيز البصريون إقحام الواو و قالوا لم يثبت ذلك بحجه و لا قياس و مما أنشده الكوفيون فى ذلك قول الشاعر:

حتی إذا قملت بطونكم و رأيتم أبناءكم شبوا

ص: ۳۳۰

و قلبتم ظهر المجن لنا إن اللئيم العاجز الخب

و قول امرئ القيس:

فلما أجزنا ساحه الحی و انتحی بنا بطن خبت ذی حقاف عقنقل

قالوا أراد انتحی و البصریون یحملون الجمیع علی حذف الجواب و قوله «يَبْكُونَ» فی موضع نصب علی الحال و «عِشاءً» منصوب علی الظرف و جائز أن یکون «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» من صله قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ» و جائز أن یکون من صله «وَ أَوْحَيْنا» أی نبأناه بالوحی و هم لا یشعرون أنه نبی قد أوحی إلیه و «نَسْتَبِقُ» فی موضع نصب علی الحال و «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» مرفوع علی أحد وجهین علی أنه خبر مبتدإ محذوف و تقدیره فشأنی صبر جمیل أو فصبری صبر جمیل و هو قول قطرب أو علی أنه مبتدأ محذوف الخبر و التقدیر فصبر جمیل أمثل و أنشد:

شکا إلی جملی طول السری یا جملی لیس إلی المشتکی

صبر جمیل فکلانا مبتلی

و یجوز فی غیر القرآن فصبرا جمیلا و روی ذلک عن أبی و یکون معناه فاصبری یا نفس صبرا جمیلا قال ذو الرمه:

ألا إنما می فصبرا بلیه و قد یبتلی الحر الکریم فیصبر

و قال الآخر:

أبی الله أن یبقی لحی بشاشه فصبرا علی ما شاءه الله لی صبرا.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أنهم لما أظهروا النصح و الشفقه علی یوسف هم یعقوب أن یبعثه معهم و حثهم علی حفظه ف «قالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي» أی یغمنی «أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» و تغییبه عنی و قیل معناه یحزننی مفارقته إیای «وَ أَخافُ» علیه إذا ذهبتم به إلی الصحراء

«أَنْ يَأْكُلَهُ الـذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غافِلُونَ» فهـذه جمله فى موضع الحال و تقـديره أخاف أن يأكله الـذئب فى حال كونكم ساهين عنه مشغولين ببعض أشغالكم قالوا و كانت أرضـهم مـذأبه و كانت الذئاب ضاريه فى ذلك الوقت و قيل أن يعقوب رأى فى منامه كان يوسف قد شد عليه عشره أذؤب ليقتلوه و إذا ذئب منها يحمى عنه فكأن الأرض انشقت فدخل فيها يوسف فلم يخرج منها إلا بعد ثلاثه أيام فمن ثم قال فلقنهم العله و كانوا لا يدرون و

روى عن النبى ص أنه قال لا تلقنوا الكذب فيكذبوا فإن بنى يعقوب لم يعلموا أن الذئب يأكل الإنسان حتى لقنهم أبوهم

و هـذا يدل على أن الخصم لا ينبغى أن يلقن حجه و قيل أنه خاف عليه أن يقتلوه فكنى عنهم بالذئب مسايره لهم قال ابن عباس سماهم ذئابا «قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الـذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْـبَةٌ» أى جماعه متعاضـدون متناصـرون نرى الذئب قد قصده و لا نمنعه منه «إِنَّا إِذاً لَخاسِـرُونَ» أى نكون كالـذين تـذهب عنه رءوس أموالهم على رغم منهم و قيـل معنـاه إنا إذا عجزه ضـعفه قال الحسن و الله لقد كانوا أخوف عليه من الذئب و قيل معناه إنا إذا لمضـيعون بلغه قيس عيلان عن المؤرج و هاهنا حذف و التقدير أنه أرسـله معهم إجابه لما سألوه ليؤدى ذلك إلى الألفه و المحبه «فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا» أى عزموا جميعا «أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ» أى قعر البئر و اتفقت دواعيهم عليه فإن من دعـاه داع واحـد إلى الشى ء لا يقال فيه أنه أجمع عليه فكأنه مأخوذ من اجتماع الـدواعى و يـدل الأـلف و اللام على أنه كـان بئرا معروفه معهوده عنـدهم تجيئهـا السـياره و قيـل أنهم طلبوا بئرا قليله المـاء تغيبه و لاـ تغرقه فجعلوه فيهـا و قيـل بل جعلوه فى جانب منها و قيل أن يعقوب أرسـله معهم فأخرجوه مكرما فلما وصـلوا إلى الصـحراء أظهروا له العداوه و جعلوا يضربونه و هو يستغيث بواحد واحد منهم فلا يغيثه و كان يقول يا أبتاه فهموا بقتله فمنعهم يهوذا منه و

قيل منعهم لاوى رواه بعض أصحابنا عنهم ع

فانطلقوا به إلى الجب فجعلوا يـدلونه فى البئر و هو يتعلق بشـفير البئر ثم نزعوا قميصه عنه و هو يقول لا تفعلوا ردوا على القميص أتوارى به فيقولون ادع الشـمس و القمر و الأحد عشر كوكبا يؤنسك فدلوه فى البئر حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إراده أن يموت و كان فى البئر ماء فسقط فيه ثم آوى إلى صخره فقام عليها و كان يهوذا يأتيه بالطعام عن السدى و قيل إن الجب أضاء له و عذب ماؤه حتى أغناه عن الطعام و الشراب و قيل كان الماء كـدرا فصـفا و عذب و وكل الله به ملكا يحرسه و يطعمه عن مقاتل و قيل إن جبرائيل كان يؤنسه و قيل إن الله تعالى أمر بصخره حتى ارتفعت من أسفل البئر فوقف يوسف عليها و هو عريان و

كـان إبراهيم الخليل (عليه السـلام) حين ألقى فى النار جرد من ثيابه و قـذف فى النار عريانا فأتاه جبرائيل (عليه السـلام) بقميص من حرير الجنه فألبسه إياه و كان ذلك عند إبراهيم (عليه السلام) فلما مات ورثه إسحاق فلما

مات إسحاق ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل يعقوب ذلک القمیص فی تعویذ و علقه فی عنقه فکان لا يفارقه فلما ألقی فی البئر عريانا جاءه جبرائيل و كان عليه ذلک التعويذ فأخرج منه القمیص فألبسه إياه و روی ذلک مفضل بن عمر عن الصادق (علیه السلام) قال و هو القمیص الذی وجد یعقوب ريحه و لما فصلت العير من مصر و كان يعقوب بفلسطين فقال إنی لأجد ريح يوسف

و

فی کتاب النبوه عن الحسن بن محبوب عن الحسن بن عماره عن مسمع أبی سيار عن الصادق (علیه السلام) قال لما ألقی إخوه يوسف يوسف فی الجب نزل عليه جبرائيل فقال له يا غلام من طرحک هنا فقال إخوتی لمنزلتی من أبی حسدونی و لذلک فی الجب طرحونی فقال أ تحب أن تخرج من هذا الجب قال ذلک إلی إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب فقال له جبرائيل فإن إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب يقول لک قل اللهم إنی أسألک بأن لک الحمد لا إله إلا أنت بديع السماوات و الأرض يا ذا الجلال و الإكرام أن تصلی علی محمد و آل محمد و أن تجعل لی فی أمری فرجا و مخرجا و ترزقنی من حيث أحتسب و من حيث لا أحتسب فجعل الله له من الجب يومئذ فرجا و مخرجا و من كيد المرأه مخرجا و آتاه ملک مصر من حيث لم يحتسب

و روی علی بن إبراهيم أن يوسف (علیه السلام) قال فی الجب يا إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب ارحم ضعفی و قله حيلتی و صغری و قوله «وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ» يعنی إلی يوسف (علیه السلام) قال الحسن أعطاه الله النبوه و هو فی الجب و البشاره بالنجاه و الملک «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا» أی لتخبرنهم بقبيح فعلهم بعد هذا الوقت يريد ما ذكره سبحانه فی آخر السوره من قوله «هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ» «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أنک يوسف و كان الوحی إليه كالوحی إلی سائر الأنبياء و قال مجاهد و قتاده أوحی الله إليه و نبأه و هو فی الجب و كان فيما أوحی إليه أن اكتم حالک و اصبر علی ما أصابک فإنک ستخبر إخوتک بما فعلوا بک فی وقت لا يعرفونک و قيل يريدوهم لا يشعرون بأنه أوحی إليه و قيل إن معنی قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ» لتجازينهم علی فعلهم تقول العرب للرجل يتوعده بمجازاه سوء فعله لأنبئنک و لأعرفنک أی لأجازينک و قيل أراد بذلک أنهم لما دخلوا مصر عرفهم يوسف و هم له منكرون فأخذ الصاع و نقره فطن فقال إن هذا الجام ليخبرنی أنه كان لكم أخ من أبيكم ألقيتموه فی الجب و بعتموه بثمن بخس فهذا معنی قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ» هذا عن ابن عباس ثم بين سبحانه حالهم حين رجعوا إلی أبيهم فقال «وَ جاؤُ أَباهُمْ» يعنی و انقلب إخوه يوسف إلی أبيهم «عِشاءً» أی ليلا أو فی آخر النهار ليلبسوا علی أبيهم و ليكونوا أجرأ علی الاعتذار

«يَبْكُونَ» و إنما أظهروا البكاء ليوهموا أنهم صادقون و فى هذا دلاله على أن البكاء لا يوجب صدق دعوى الباكى فى دعواه قال السدى لما سمع بكاءهم فزع فقال ما بالكم «قالُوا يا أَبانا إِنَّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ» أى نشتد و نعدو على الإقدام لننظر أينا أعدى و أسبق لصاحبه عن الجبائى و السدى و قيل معناه ننتصل و نترامى فننظر أى السهام أسبق إلى الغرض عن الزجاج و فى قراءه عبد الله نتصل «وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا» أى تركناه عند الرحل ليحفظه «فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا» أى ما أنت بمصدق لنا «وَ لَوْ كُنَّا صادِقِينَ» جواب لو محذوف أى و لو كنا صادقين ما صدقتنا لاتهامك لنا فى أمر يوسف و دل الكلام عليه و لم يصفوه بأنه لا يصدق الصادق لأن المعنى لا يصدقهم لاتهامه لهم و سوء ظنه بهم لما ظهر له من أمارات حسدهم ليوسف و شده محبته ليوسف «وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ» معناه أن إخوه يوسف جاءوا أباهم و معهم قميص يوسف ملطخا بدم فقالوا له هذا دم يوسف حين أكله الذئب و قيل أنهم ذبحوا سخله و جعلوا دمها على قميصه عن ابن عباس و مجاهد و قيل ظبيا و لم يمزقوا ثوبه و لم يخطر ببالهم أن الذئب إذا أكل إنسانا فإنه يمزق ثوبه و قيل إن يعقوب قال لهم أرونى القميص فأروه إياه فقال لهم لما رأى القميص صحيحا يا بنى و الله ما عهدت كاليوم ذئبا أحلم من هذا أكل ابنى و لم يمزق قميصه عن الحسن و روى أنه ألقى ثوبه على وجهه و قال يا يوسف لقد أكلك ذئب رحيم أكل لحمك و لم يشق قميصك و معنى قوله «بِدَمٍ كَذِبٍ» مكذوب عليه أو فيه كما يقال ماء سكب أى مسكوب و شراب صب أى مصبوب قال الشاعر:

تظل جيادهم نوحا عليهم مقلده أعنتها صفونا

أراد نائحه عليهم و قيل أنه كان فى قميص يوسف ثلاث آيات حين قد من دبر و حين ألقى على وجه أبيه فارتد بصيرا و حين جاءوا عليه بدم كذب فتنبه يعقوب على أن الذئب لو أكله لمزق قميصه عن الشعبى و قيل أنه لما قال لهم يعقوب ذلك قالوا بل قتله اللصوص فقال (عليه السلام) فكيف قتلوه و تركوا قميصه و هم إلى قميصه أحوج منهم إلى قتله «قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» أى قال يعقوب لهم إذا اتهمهم فى يوسف لم يأكله الذئب و لم يقتله اللصوص و لكن زينت لكم أنفسكم أمرا علمتموه عن قتاده و قيل سهل بعضكم لبعض أمرا فى يوسف غير الذى فعلتموه حتى سهل عليكم فقتلتموه عن أبى مسلم و الجبائى و إنما رد يعقوب

عليهم بوحى من الله عز اسمه و قيل كان ذلك حدسا بصائب رأيه و صادق ذهنه «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» أى فصبرى صبر جميل لا جزع فيه و لا شكوى إلى الناس و قيل فصبر جميل أحسن و أولى من الجزع الذى لا يغنى شيئا و قيل إنما يكون الصبر جميلا إذا قصد به وجه الله تعالى و فعل للوجه الذى وجب فلما كان الصبر فى هذا الموضع واقعا على الوجه المحمود صح وصفه بذلك ذكره المرتضى قدس الله روحه و قيل إن البلاء نزل بيعقوب على كبره و بيوسف على صغره بلا ذنب كان منهما فأكب يعقوب على حزنه و انطلق يوسف فى رقه و كل ذلك بعين الله يرى و يسمع حتى أتى بالمخرج و كل ذلك امتحان «وَ اللَّهُ الْمُسْتَعانُ عَلى ما تَصِفُونَ» أى بالله أستعين على دفع ما تصفون أو به أستعين على تحمل مراره الصبر عليه و مكث يوسف فى الجب ثلاثه أيام.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١٩ الى ٢٠]

اشاره

وَ جاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ فَأَدْلى دَلْوَهُ قالَ يا بُشْرى هذا غُلامٌ وَ أَسَرُّوهُ بِضاعَةً وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِما يَعْمَلُونَ (١٩) وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «يا بُشْرى» بألف بغير ياء إلا أن حمزه و الكسائى و خلف يميلون الراء و عاصم لا يميل و الباقون يا بشراى بإثبات الياء و إثبات الألف و فى الشواذ قراءه الجحدرى و ابن أبى إسحاق و الحسن يا بشرى.

الحجه

قال أبو على من قرأ يا بشراى فأضاف إلى الياء التى للمتكلم كان للألف التى هى حرف الإعراب عنده موضعان من وجهين (أحدهما) أن الألف فى موضع نصب من حيث كان نداء مضافا (و الآخر) أن يكون فى موضع كسر من حيث كان بمنزله حرف الإعراب الذى فى غلامى و الدليل على استحقاقها لهذا الموضع قولهم كسرت فى فلو لا- أن حرف الإعراب الذى ولى ياء الإضافه فى موضع كسر ما كسرت الفاء من فى فلما كسرت كما كسرت من قولهم بفيك و كما فتحت من قولهم رأيت فاك لما كانت فى موضع الفتحه التى فى قولك رأيت غلامك و انضمت فى قولك هذا فوك لاتباعه الضمه المقدره فيها كالتى فى قولك هذا غلامك كذلك كسرت فى قولهم كسرت فى و هذا يدلك على أنه ليس يعرب من مكانين أ لا ترى أنها تبعت حركه غير الإعراب فى قولك كسرت فى يا هذا كما تبعت

حركه الإعراب فى رأيت فاك و من قال «يا بُشْرى» احتمل وجهين (أحدهما) أن يكون فى موضع ضم مثل يا رجل لاختصاصه بالنداء (و الآخر) أن يكون فى موضع نصب و ذلك لأنك أشعت النداء و لم تختص به كما فعلت فى الوجه الأول فصار كقوله يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ إلا أن التنوين لم يلحق «بُشْرى» لأنها لا تنصرف فأما من قرأ يا بشرى فإن تلك لغه هذيل قال أبو ذؤيب:

سبقوا هوى و أعنقوا لسبيلهم فتخرموا و لكل جنب مهجع

و قال آخر:

يطوف بى عكب فى معد و يطعن بالصمله فى قفيا

فإن لم تثأرا لى من عكب فلا رويتما أبدا صديا

و أمثاله كثيره.

اللغه

الوارد الذى يتقدم الرفقه إلى الماء ليسقى و تقول أدليت الدلو إذا أرسلتها فى البئر لتملأها و دلوتها إذا أخرجتها ملأى و البضاعه قطعه من المال تجعل للتجاره من بضعت الشى ء إذا قطعته و منه المبضع لأنه يبضع به العرق و الشرى البيع قال الشاعر:

" و شريت بردا ليتنى من بعد برد كنت هامه"

و الثمن بدل الشى ء من العين أو الورق و يقال فى غيرهما أيضا مجازا و البخس النقص من الحق يقال بخسه فى الكيل أو الوزن إذا نقصه من حقه فيهما.

الإعراب

قال الزجاج معنى النداء فى «يا بُشْرى» و ما فى معناها مما لا يجب و لا يعقل فإنه على تنبيه المخاطبين و توكيد القصه إذا قلت يا عجباه فكأنك قلت أعجبوا يا أيها العجب هذا من حينك و كذلك إذا قلت يا بشرى فكأنك قلت أبشروا يا أيتها البشرى هذا من إبانك و بضاعه منصوب على الحال و تقديره و أسروه جاعليه بضاعه و دراهم فى موضع جر بأنه بدل

من ثمن و معدوده صفه الدراهم و «كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» فيه ليست من صله الزاهدين و المعنى و كانوا من الزاهدين ثم بين فى أى شـى ء زهدوا فقال فيه فكأنه قال زهدوا فيه و هذا فى الظروف جائز و لا يجوز ذلك فى المفعولات لو قلت كنت زيدا من الضاربين لم يجز لأن زيدا من صله الضاربين و لا تتقدم الصله على الموصول.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف بعد إلقائه فى الجب فقال «وَ جاءَتْ سَيَّارَةٌ» أى جماعه ماره قالوا و إنما جاءت من قبل مدين يريدون مصر فأخطأوا الطريق فانطلقوا يهيمون على غير الطريق حتى نزلوا قريبا من الجب و كان الجب فى قفره بعيده عن العمران و إنما هو للرعاه و المجتازه و كان ماؤه ملحا فعذب و قيل كان الجب بظهر الطريق «فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ» أى فبعثوا من يطلب لهم الماء يقال بعثوا رجلا- يقال له مالك بن زعر ليطلب لهم الماء «فَأَدْلى دَلْوَهُ» أى أرسل دلوه فى البئر ليستقى فتعلق يوسف (عليه السلام) بالحبل فلما خرج إذا هو بغلام أحسن ما يكون من الغلمان

قال النبى ص أعطى يوسف شطر الحسن و النصف الآخر لسائر الناس

و قال كعب الأحبار و كان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخم العين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساقين و العضدين خميص البطن صغير السره و كان إذا تبسم رأيت النور فى ضواحكه و إذا تكلم رأيت فى كلامه شعاع النور يلتهب عن ثناياه و لا يستطيع أحد وصفه و كان حسنه كضوء النهار عند الليل و كان يشبه آدم (عليه السلام) يوم خلقه الله عز و جل و صوره و نفخ فيه من روحه قبل أن يصيب المعصيه و يقال أنه ورث ذلك الجمال من جدته ساره و كانت قد أعطيت سدس الحسن فلما رآه المدلى «قالَ يا بُشْرى هذا غُلامٌ» عن قتاده و السدى و قيل أنه نظر فى البئر لما ثقل عليه الدلو فرأى يوسف (عليه السلام) فقال هذا غلام فأخرجوه عن الجبائى و قيل أن بشرى رجل من أصحابه ناداه عن السدى «وَ أَسَرُّوهُ بِضاعَةً» أى و أسر يوسف الذين وجدوه من رفقائهم من التجار مخافه أن يطلبوا منهم الشركه معهم فى يوسف فقالوا هذا بضاعه لأهل الماء دفعوه إلينا لنبيعه لهم عن مجاهد و السدى و قيل معناه و أسر إخوته يكتمون أنه أخوهم فقالوا هو عبد لنا قد أبق و اختفى منا فى هذا الموضع و قالوا له بالعبرانيه لئن قلت أنا أخوهم قتلناك فتابعهم على ذلك لئلا يقتلوه عن ابن عباس «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِما يَعْمَلُونَ» أى بما يعمل إخوه يوسف «وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ» أى باعوه بثمن ناقص قليل عن عكرمه و الشعبى و قيل حرام لأن ثمن الحر حرام عن الضحاك و مقاتل و السدى و سمى الحرام بخسا لأنه لا بركه فيه فهو منقوص البركه «دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ» أى قليله و ذكر العدد عباره عن القله و

قيل أنهم كانوا لا يزنون من الدراهم ما دون الأوقيه و كانوا يزنون الأوقيه و هى

الأربعون فما زاد عليها و كانت الدراهم عشرين درهما عن ابن عباس و ابن مسعود و السدی و هو المروی عن علی بن الحسین (علیه السلام) قال و کانوا عشره فاقتسموها درهمین درهمین

و قیل کانت اثنین و عشرین درهما عن مجاهد و قیل کانت أربعین درهما عن عکرمه و قیل

ثمانیه عشر درهما عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و اختلف فیمن باعه فقیل أن إخوه یوسف باعوه و کان یهوذا منتبذا ینظر إلی یوسف فلما أخرجوه من البئر أخبر إخوته فأتوا مالکا و باعوه منه عن ابن عباس و مجاهد و أکثر المفسرین و قیل باعه الواجدون بمصر عن قتاده و قیل أن الذین أخرجوه من الجب باعوه من السیاره عن الأصم و الأصح الأول و ذکر أبو حمزه الثمالی فی تفسیره قال فلم یزل مالک بن زغر و أصحابه یتعرفون من الله الخیر فی سفرهم ذلک حتی فارقوا یوسف ففقدوا ذلک قال و تحرک قلب مالک لیوسف فأتاه فقال أخبرنی من أنت فانتبه له یوسف و لم یکن مالک یعرفه فقال أنا یوسف بن یعقوب بن إسحاق بن إبراهیم فألزمه مالک و بکی و کان مالک رجلا عاقرا لا یولد له فقال لیوسف لو دعوت ربک أن یهب لی ولدا فدعا یوسف ربه أن یجعل له ولدا و یجعلهم ذکورا فولد له اثنا عشر بطنا فی کل بطن غلامان «وَ کانُوا فِیهِ مِنَ الزَّاهِدِینَ» قیل یعنی به أن الذین اشتروه کانوا من الزاهدین فی شرائه لأنهم وجدوا علامه الأحرار و أخلاق أهل البر و النبل فلم یرغبوا فیه مخافه أن یلحقهم تبعه فی استعباده و قیل معناه و کانوا من الزاهدین فی نفس یوسف لم یشروه للفجور و إنما اشتروه للربح و قیل المراد به الذین باعوه من إخوته کانوا غیر راغبین فی یوسف و لا فی ثمنه و لکنهم باعوه حتی لا یظهر ما فعلوا به و کان قصدهم تبعیده و قیل کانوا من الزاهدین فی یوسف لأنهم لم یعرفوا موضعه من الله سبحانه و کرامته علیه و لا تنافی بین هذه الأقوال فیجوز حمل الآیه علی جمیعها و قیل إن الذین باعوه بمصر کانوا من الزاهدین فی ثمنه لأنهم علموا أنه لقطه و لیست ببضاعه.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۱ الی ۲۲]

اشاره

وَ قالَ الَّذِی اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَکْرِمِی مَثْواهُ عَسی أَنْ یَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ کَذلِکَ مَکَّنّا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحادِیثِ وَ اللّهُ غالِبٌ عَلی أَمْرِهِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ (۲۱) وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ (۲۲)

اللغه

الثواء الإقامه و المثوى موضع الإقامه و الإكرام إعطاء المراد على جهه الإعظام و هو يتعاظم فأعلاه منزله ما يستحق بالنبوه و أدناه ما يستحق بخصله من الطاعات و أشد جمع لا واحد له و قيل هو واحد و إن كان على وزن الجمع فهو مثل الآنك و هو الرصاص و قيل أنه جمع واحده شد كما أن واحد الأشر شر قال الشاعر:

هل غير أن كثر الأشر و أهلكت حرب الملوك أكاثر الأموال

. الإعراب

مصر لا ينصرف لأنه مؤنث معرفه و «أَنْ يَنْفَعَنا» فى موضع رفع لكونه فاعل عسى و عسى هذه تامه لأنها تمت بفاعلها و اللام فى قوله «وَ لِنُعَلِّمَهُ» محموله على تقدير دبرنا ذلك لنمكنه و لنعلمه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف بعد أن بيع فقال «وَ قالَ الَّذِی اشْتَراهُ» أى اشترى يوسف «مِنْ مِصْرَ» أى من أهل مصر «لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِی مَثْواهُ» أى مقام يوسف و موضع نزوله أى هيئى له موضعا كريما شريفا و تقدير الآيه فحملوه إلى مصر و باعوه و حذف ذلك للدلاله عليه و كان المشترى خازن فرعون مصر و خليفته و صاحب جنوده و اسمه قطفير و كان لا يأتى النساء و قيل أن اسمه أظفير و كان يلقب بالعزيز و من كان بمكانه يسمى بالعزيز و من يسمى بالعزيز ممن لم يكن بمكانه نزع لسانه فلما عبر يوسف رؤيا الملك سمى العزيز و جعل مكان العزيز و كان باعه مالك بن زعر منه بأربعين دينارا و زوج نعل و ثوبين أبيضين عن ابن عباس و قيل أنه عرضه على البيع فى سوق مصر فتزايدوا حتى بلغ ثمنه وزنه ورقا و مسكا و حريرا عن وهب فاشتراه العزيز بهذا الثمن و قال لامرأته راعيل و لقبها زليخا «أَكْرِمِی مَثْواهُ عَسى أَنْ يَنْفَعَنا» أى عسى أن نبيعه فنربح على ثمنه «أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً» فإنه لا ولد لنا و إنما قال ذلك لما رأى على يوسف من الجمال و العقل و الهدايه فى الأمور و على هذا فالعزيز هو خازن الملك و خليفته و الملك هو الريان بن الوليد رجل من العماليق و قيل أن هذا الملك لم يمت حتى آمن و اتبع يوسف على دينه ثم مات و يوسف بعده حى فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى أن يقبل و قال ابن عباس

العزيز ملك مصر و كذلك هو فى حديث على بن الحسين ع

«وَ كَذلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِی الْأَرْضِ» أى كما أنعمنا على يوسف بالسلامه و الخروج من الجب مكناه فى الأرض بأن عطفنا عليه قلب الملك الذى اشتراه حتى صار بذلك متمكنا من الأمر و النهى فى الأرض التى كان يستولى عليها الملك و هى أرض مصر «وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» و قد مضى معناه فى أول السوره «وَ اللَّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ» أى على أمر يوسف يحفظه و يرزقه حتى يبلغه ما قدر له من الملك و النبوه

و لا يكله إلى غيره و قيل معناه و الله غالب على أمر نفسه لا يعجزه شی ء من تـدابيره و أفعاله فهو الفاعل لما يشاء كيف يشاء «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» إن الله غالب على أمر نفسه أو أمر يوسف و قيل معناه لا يعلمون ما يصنع الله بيوسف و ما يؤول إليه حاله «وَ لَمَّا بَلَغَ» يوسف «أَشُدَّهُ» أی منتهى شـبابه و قوته و كمال عقله و قيل الأشد من ثمانى عشـره سـنه إلى ثلاثين سنه عن ابن عباس و قيل أن أقصى الأشد أربعون سنه و قيل ستون سنه و هو قول الأكثرين و يؤيده

الحديث من عمره الله ستين سنه فقد أعذر إليه

و قيـل أن ابتـداء الأشـد من ثلاث و ثلاثين سـنه عن مجاهـد و كثير من المفسرين و قيل من عشرين سنه عن الضـحاك «آتَيْناهُ حُكْماً» أی أعطيناه القول الفصل الـذى يدعو إلى الحكمه «وَ عِلْماً» و هو تبيين الشـى ء على ما هو به بما يحل فی القلب عن على بن عيسـى و قيـل الحكم النبوه و العلم الشـريعه عن ابن عبـاس و قيـل الحكم الـدعاء إلى دين الله و العلم علم الشـرع و قيـل أراد الحكم بين النـاس و العلم بوجوه المصالـح فـإن النـاس كـانوا إذا تحـاكموا على العزيز أمره بأن يحكم بينهم لما رأى من عقله و أصابته فی الرأى و قيل هو العلم و العمل به و هو الحكم «وَ كَذلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِينَ» أی مثل ما جزينا يوسف بصبره نجزى كل من أحسن أی فعل الأفعال الحسنه من الطاعات و قيل أن المحسنين الصابرون على النوائب عن الضحاك و قيل هم المؤمنون عن ابن عباس و قيل أراد محمـدا ص أی كما فعلنا بيوسف و أعطيناه الملك بعد مقاساته البلاء و الشده كذلك نفعل بك يا محمد عن ابن جريج.

[سوره يوسف (١٢): آيه ٢٣]

اشاره

وَ راوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَيْتِها عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ وَ قالَتْ هَيْتَ لَكَ قالَ مَعاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣)

القراءه

قرأ أهـل المـدينه و الشـام هيت لك بكسر الهاء و فتـح التاء و قرأ ابن كثير هيت لك بفتـح الهاء و ضم التاء و قرأ الباقون «هَيْتَ لَكَ» بفتح الهاء و التاء و

روى عن على (عليه السلام) و أبى رجاء و أبى وائل و يحيى بن وثاب هئت لك بالهمزه و ضم التاء

و روى ذلـك على خلاف فيه عن ابن عباس و عن عكرمه و مجاهـد و قتاده و روى عن ابن عباس أيضا هيت لك بفتـح الهاء و كسـر التاء و روى ذلك عن أبى الأسود و ابن أبى إسحاق و ابن محيصن و عيسى الثقفى و روى أيضا عن ابن عباس هيئت لك أيضا.

الحجه

قال الزجاج فی هیت لک لغات أجودها هیت لک بفتح الهاء و التاء قال الشاعر:

أبلغ أمیر المؤمنین أخا العراق إذا أتیتا

إن العراق و أهله عنق إلیک فهیت هیتا

أی فأقبل و تعال و حکی قطرب أنه أنشده بعض أهل الحجاز لطرفه:

لیس قومی بالأبعدین إذا ما قال داع من العشیره هیت

هم یجیبون ذا هلم سراعا کالأبابیل لا تغادر بیتا

فهذا شاهد لابن کثیر و کلها أسماء سمی بها الفعل بمنزله صه و مه و أیه و الحرکات فی أواخرها لالتقاء الساکنین و أما الفتح فلأن قبل التاء یاء فهو کما قیل أین و کیف و الکسر لأن الأصل فی التقاء الساکنین حرکه الکسر و أما الضم فلأنها فی معنی الغایات کأنها قالت دعائی لک فلما حذفت الإضافه و تضمنت هیت معناها بنیت علی الضم کما بنیت حیث و منذ و أما هئت بالهمزه و ضم التاء ففعل تقول هئت أهیئ هیئه أی تهیأت و قالوا أیضا هئت أهاء کخفت أخاف و أما هیئت لک ففعل صریح کقولک أصلحت لک و اللام تتعلق بنفس هیت و هیت و هیت و هئت کما یتعلق بنفس هلم فی قولک هلم لک.

اللغه

المراوده المطالبه بأمر بالرفق و اللین لیعمل به و منه المرود لأنه یعمل به و لا یقال فی المطالبه بدین راوده و أصله من راد یرود إذا طلب المرعی و فی المثل الرائد لا یکذب أهله و هو فی الآیه کنایه عما تریده النساء من الرجال و التغلیق إطباق الباب بما یعسر فتحه و إنما شدد ذلک لتکثیر الأغلاق أو للمبالغه فی الإیثاق.

الإعراب

«مَعاذَ اللَّهِ» نصب علی المصدر علی تقدیر أعوذ بالله معاذا تقول عذت بالله عوذا و معاذا و عیاذا و معاذه.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن امرأه العزیز و ما همت به فقال «وَ راوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها عَنْ نَفْسِهِ» أی و طالبت یوسف المرأه التی کان یوسف فی بیتها عن نفسه و هی زلیخا و المعنی طلبت منه أن یواقعها «وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ» علی نفسها و علیه بابا بعد باب قالوا

و كانت سبعه أبواب و قيل أراد باب الدار و باب البيت «وَ قالَتْ هَيْتَ لَکَ» أى هلم لک عن ابن عباس و الحسن و معناه أقبل و بادر إلى ما هو مهيا لک «قالَ» يوسف «مَعاذَ اللَّهِ» أى أعتصم بالله و أستجير به مما دعوتنى إليه و تقديره عياذا بالله أن أجيب إلى هذا فكان (عليه السلام) أظهر الآباء و سأل الله سبحانه أن يعيذه و يعصمه من فعل ما دعته إليه «إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوایَ» الهاء عائده إلى زوجها عند أكثر المفسرين و معناه أن العزيز زوجک مالکى أحسن تربيتى و إكرامى و بسط يدى و رفع منزلتى فلا أخونه و إنما سماه ربا لما كان ثبت له عليه من الرق فى الظاهر و قيل أن الهاء عائد إلى الله سبحانه و المعنى أن الله ربى رفع من محلى و أحسن إلى و جعلنى نبيا فلا أعصيه أبدا «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» دل بهذا على أنه لو فعل ما دعته إليه لكان ظالما و فى هذه الآيه دلاله على أن يوسف لم يهم بالفاحشه و لم يردها بقبيح لأن من هم بالقبيح لا يقول مثل ذلک.

[سوره يوسف (١٢): آيه ٢۴]

اشاره

وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ كَذلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه المخلصين بفتح اللام و الباقون بكسر اللام فى جميع القرآن.

الحجه

قال أبو على حجه من كسر اللام قوله أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ و من فتح اللام فيكون بنى الفعل للمفعول به و يكون معناه و معنى من كسر اللام واحد فإذا أخلصوا دينهم فهم مخلصون و إذا أخلصوا فهم مخلصون.

اللغه

الهم فى اللغه على وجوه منها العزم على الفعل كقوله تعالى «إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ» أى أرادوا ذلک و عزموا عليه و منه قول ضابئ البرجمى:

هممت و لم أفعل و كدت و ليتنى تركت على عثمان تبكى حلائله

و قول حاتم طى ء:

و لله صعلوک يشاور همه و يمضى على الأيام و الدهر مقدما

و قول الخنساء:

و فضل مرداسا على الناس جمله و إن كل هم همه فهو فاعله

و منها خطور الشى ء بالبال و إن لم يقع العزم عليه كقوله «إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اللَّهُ وَلِيُّهُما» يعنى أن الفشل خطر ببالهم و لو كان الهم هاهنا عزما لما كان الله وليهما لأن العزم على المعصيه معصيه و لا يجوز أن يكون الله ولى من عزم على الفرار عن نصره نبيه (عليه السلام) و يقوى ذلك قول كعب بن زهير:

فكم فيهم من فارس متوسع و من فاعل للخير إن هم أو عزم

ففرق بين الهم و العزم و منها أن يكون بمعنى المقاربه قالوا هم فلان أن يفعل كذا أى كاد يفعله قال ذو الرمه:

أقول لمسعود بجرعاء مالك و قد هم دمعى أن تلج أوائله

و الدمع لا يجوز عليه العزم و معناه كاد و قارب و قال أبو الأسود الدئلى:

و كنت متى تهمم يمينك مره لتفعل خيرا تقتفيها شمالكا

و على هذا جاء قوله جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ أى يكاد و قال الحارثى:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل

و منها الشهوه و نيل الطباع يقول القائل فيما يشتهيه و يميل طبعه إليه هذا أهم الأشياء إلى و فى ضده ليس هذا من همى و إذا كانت معانى الهم فى اللغه مختلفه يجب أن ينفى عن نبى الله يوسف (عليه السلام) ما لا يليق به و هو العزم على القبيح لأن الدليل قد دل على أن الأنبياء لا يجوز المعاصى و القبائح عليهم و أجزنا عليهم ما سواه من معانى الهم لأن كل واحد من ذلك يليق بحاله.

المعنى

«وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ» اختلف العلماء فيه على قولين (أحدهما) أنه لم يوجد من يوسف ذنب كبير و لا صغير (و الآخر) أنه وجد منه العزم على القبيح ثم انصرف عنه فأما الأولون فإنهم اختلفوا فى تأويل الآيه على وجوه (أحدها) أن الهم فى ظاهر الآيه قد تعلق بما لا يصح تعلق العزم به على الحقيقه لأنه قال «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها» فعلق الهم بهما و ذاتاهما لا يجوز أن يرادا و يعزم عليهما لأن الموجود الباقى لا يصح أن يراد و يعزم عليه فإذا حملنا الهم فى الآيه على العزم فلا بد من تقدير أمر

محذوف يتعلق العزم به و قد أمكن أن نعلق عزمه (عليه السلام) بغير القبيح و نجعله متناولا لضربها أو دفعها عن نفسه فكأنه قال و لقد همت بالفاحشه منه و أرادت ذلك و هم يوسف (عليه السلام) بضربها و دفعها عن نفسه كما يقال هممت بفلان أى بضربه و إيقاع مكروه به و على هذا فيكون معنى رؤيه البرهان أن الله سبحانه أراه برهانا على أنه إن أقدم على ما هم به أهلكه أهلها أو قتلوه أو ادعت عليه المراوده على القبيح و قذفته بأنه دعاها إليه و ضربها لامتناعها منه فأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء و الفحشاء اللذين هما القتل و ظن اقتراف الفاحشه به و يكون التقدير لو لا أن رأى برهان ربه لفعل ذلك و يكون جواب لو لا محذوف كما حذف فيه قوله تعالى «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» و قوله «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» أى لو لا فضل الله لهلكتم و لو تعلمون علم اليقين لم يلهكم التكاثر و مثله قول امرئ القيس:

و لو أنها نفس تموت سويه و لكنها نفس تساقط أنفسا

يريد فلو أنها نفس تموت سويه لنقضت و فنيت فحذف الجواب تعويلا على أن الكلام يقتضيه و على هذا يكون جواب لو لا محذوف يدل عليه قوله «وَ هَمَّ بِها» و لا يجوز أن يكون قوله «وَ هَمَّ بِها» جوابا للو لا لأن جواب لو لا لا يتقدم عليه (و ثانيها) أن يحمل الكلام على التقديم و التأخير و يكون التقدير و لقد همت به و لو لا أن رأى برهان ربه لهم بها و لما رأى برهان ربه لم يهم بها و يجرى ذلك مجرى قولهم قد كنت هلكت لو لا أنى تداركتك و قد كنت قلت لو لا أنى خلصتك و المعنى لو لا تداركى لهلكت و لو لا تخليصى إياك لقتلت و إن كأن لم يقع هلاك و قتل و مثله قول الشاعر:

فلا يدعنى قومى ليوم كريهه لئن لم أعجل ضربه أو أعجل

و قال آخر:

فلا يدعنى قومى صريحا لحره لئن كنت مقتولا و يسلم عامر

و فى القرآن إِنْ كادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْ لا أَنْ رَبَطْنا عَلى قَلْبِها و هذا الوجه اختاره أبو مسلم و هو قريب من الأول و (ثالثها) أن معنى قوله «هَمَّ بِها» اشتهاها و مال طبعه إلى ما دعته إليه و قد يجوز أن تسمى الشهوه هما على سبيل التوسع و المجاز و لا قبح فى الشهوه لأنها من فعل الله

تعالی و إنما یتعلق القبح بالمشتهی و قد روی هذا التأویل عن الحسن قال أما همها فکان أخبث الهم و أما همه فما طبع علیه الرجال من شهوه النساء و روی الضحاک عن ابن عباس أنه قال همها القصد و همه أنه تمناها أن تکون زوجه له و علی هذا الوجه فیجب أن یکون قوله «لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ» متعلقا بمحذوف أیضا کأنه قال لو لا أن رأی برهان ربه لعزم أو فعل (سؤال) قالوا إن قوله «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا» خرجا مخرجا واحدا فلم جعلتهم همها به متعلقا بالقبیح و همه بها متعلقا بغیر القبیح و جوابه أن الظاهر لا یدل علی ما تعلق به الهم ففیهما جمیعا و إنما أثبتنا همها به متعلقا بالقبیح لشهاده القرآن و الآثار به و لأنها ممن یجوز علیه فعل القبیح و الشاهد لذلک من الکتاب قوله وَ رٰاوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِهٰا عَنْ نَفْسِهِ و قوله وَ قٰالَ نِسْوَةٌ فِی الْمَدِینَهِ امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُرٰاوِدُ فَتٰاهٰا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهٰا حُبًّا إِنّٰا لَنَرٰاهٰا فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ و قوله حکایه عنها اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّٰادِقِینَ وَ لَقَدْ رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ و الشاهد من الآثار إجماع المفسرین علی أنها همت بالمعصیه و الفاحشه و أما یوسف ع فقد دلت الأدله العقلیه التی لا یتطرق إلیها الاحتمال و المجاز علی أنه لا یجوز أن یفعل القبیح و لا یعزم علیه فأما الشاهد من القرآن علی أنه ما هم بالفاحشه فقوله سبحانه «کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ» و قوله ذٰلِکَ لِیَعْلَمَ أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَیْبِ و غیر ذلک من قوله قُلْنَ حٰاشَ لِلّٰهِ مٰا عَلِمْنٰا عَلَیْهِ مِنْ سُوءٍ و العزم علی الفاحشه من أکبر السوء و أما الفرقه الأخری فإنهم قالوا فیه ما لا یجوز نسبته إلی الأنبیاء فقال بعضهم إنه قعد بین رجلیها و حل تکه سراویله و قال بعضهم حل السراویل حتی بلغ الثنن و جلس منها مجلس الرجل من امرأته و قد نزهه الله سبحانه عن ذلک کله بقوله «کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ» و أمثال ذلک مما عددناه فأما البرهان الذی رآه فقد اختلف فیه علی وجوه (أحدها) أنه حجه الله سبحانه فی تحریم الزنا و العلم بالعذاب الذی یستحقه الزانی عن محمد بن کعب و الجبائی (و ثانیها) أنه ما آتاه الله سبحانه من آداب الأنبیاء و أخلاق الأصفیاء فی العفاف و صیانه النفس عن الأدناس عن أبی مسلم (و ثالثها)

أنه النبوه المانعه من ارتکاب الفواحش و الحکمه الصارفه عن القبائح روی ذلک عن الصادق (علیه السلام)

(و رابعها)

أنه کان فی البیت صنم فألقت المرأه علیه ثوبا فقال (علیه السلام) أن کنت تستحین من الصنم فأنا أحق أن أستحی من الواحد القهار عن علی بن الحسین زین العابدین (علیه السلام)

(و خامسها) أنه اللطف الذی لطف الله تعالی به فی تلک الحال أو قبلها فاختار عنده الامتناع عن المعاصی و هو ما یقتضی کونه معصوما لأن العصمه هی اللطف الذی یختار عنده التنزه عن القبائح و الامتناع من فعلها و یجوز أن یکون الرؤیه هاهنا بمعنی العلم کما یجوز أن یکون بمعنی الإدراک فأما ما ذکر فی البرهان من الأشیاء

البعيده بأن قيل إنه سمع قائلا- يقول يا ابن يعقوب لا تكونن كالطير له ريش فإذا زنا ذهب ريشه و قيل أنه رأى صوره يعقوب عاضا على أنامله و قيل أنه رأى كفا بدت فيما بينهما مكتوبا عليها النهى عن ذلك فلم ينته فأرسل الله سبحانه جبرئيل (عليه السلام) و قال أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئه فرآه عاضا على إصبعه فكل هذا سوء ثناء على الأنبياء مع أن ذلك ينافى التكليف و يقتضى أن لا يستحق على الامتناع من القبيح مدحا و لا ثوابا و هذا من أقبح القول فيه (عليه السلام) «كَذلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ» أى كذلك أريناه البرهان لنصرف عنه السوء أى الخيانه «وَ الْفَحْشاءَ» أى ركوب الفاحشه و قيل السوء الإثم و الفحشاء الزنا «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِينَ» أى المصطفين المختارين للنبوه و بكسر اللام المخلصين فى العباده و التوحيد أى من عبادنا الذين أخلصوا الطاعه لله و أخلصوا أنفسهم له و هذا يدل على تنزيه يوسف و جلاله قدره عن ركوب القبيح و العزم عليه.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٢٥ الى ٢٩]

اشاره

وَ اسْتَبَقَا الْبابَ وَ قَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِكَ سُوءاً إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٢٥) قالَ هِيَ راوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكاذِبِينَ (٢٦) وَ إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧) فَلَمَّا رَأى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (٢٨) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا وَ اسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخاطِئِينَ (٢٩)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن يعمر و ابن أبى إسحاق و نوح القارئ من قبل و من دبر بثلاث ضمات من غير تنوين.

الحجه

قال ابن جنى ينبغى أن يكونا غايتين كقوله تعالى لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ كأنه يريد و قدت قميصه من دبره و إن كان قميصه قد من قبله فلما حذف المضاف إليه أعنى الهاء و هى مراده صار المضاف غايه بعد ما كان المضاف إليه غايه له.

اللغه

القد شق الشى ء طولا مثل قد الأديم يقال قده يقده قدا فهو مقدود إذا كان ذاهبا فى الطول على استواء و

فى الحديث كانت ضربات على بن أبى طالب ع أبكارا كان إذا اعتلى قد و إذا اعترض قط

و القد بكسر القاف السير المقطوع طولا و الإلفاء المصادفه قال ذو الرمه:

و مطعم الصيد هبال لبغيته ألفى أباه بذاك الكسب يكتسب

أى وجد أباه و الكيد طلب الشى ء بما يكرهه كما طلبت المرأه يوسف بما يكرهه و يأباه و الخطيئه العدول عما تدعو إليه الحكمه إلى ما تزجر عنه و يقال لصاحبه خطأ يخطأ خطأ فهو خاطئ إذا وقع ذلك منه عن قصد فإن وقع من غير قصد قيل أخطأ المقصد فهو مخطئ فأصل الخطإ العدول عن الغرض الحكمى بقصد أو غير قصد قال أميه:

عبادك يخطئون و أنت رب بكفيك المنايا و الحتوم

. الإعراب

إنما عطف قوله «عَذابٌ أَلِيمٌ» على الفعل لأن تقديره إلا السجن أو عذاب و من فى قوله «قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» و «مِنْ قُبُلٍ» لابتداء الغايه لأن ابتداء القد كان منها و من فى قوله «مِنَ الْكاذِبِينَ» للتبعيض لأنه بعض الكاذبين و لم يقل و شهد شاهد أنه إن كان لأنه ذهب مذهب القول فى الحكايه كما أن قوله يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ كذلك و التقدير يوصيكم الله أن المال لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ و قوله «إِنْ كانَ قَمِيصُهُ» قال أبو العباس المبرد معناه إن يكن و جاز ذلك فى كان لأنها أم الباب كما جاز فى التعجب ما كان أحسن زيدا و لم يجز ما أصبح أحسنه و قال أبو بكر السراج أن يكن بمعنى أن يصبح قد قميصه من دبر و قوله «فَلَمَّا رَأى» الرؤيه هاهنا تحتمل أمرين (أحدهما) أن تكون بمعنى رؤيه العين فلا تكون رؤيه العين رؤيه للقد و يكون قوله «قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» فى موضع الحال و إنما يكون رؤيه للقميص (و الآخر) أن يكون بمعنى العلم و تكون رؤيه للقد و إنما قال من الخاطئين و لم يقل من الخاطئات لتغليب المذكر على المؤنث.

المعنى

«وَ اسْتَبَقَا الْبابَ» يعنى تبادرا الباب أى طلب كل واحد من يوسف و امرأه العزيز السبق إلى الباب أما يوسف فإنه كان يقصد أن يهرب منها و من ركوب الفاحشه و أما هى فإنما كانت تطلب يوسف لتقضى حاجتها منه و تقصد أن تغلق الباب و تمنعه من الخروج و تراوده ثانيا عن نفسه «وَ قَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ» أى لحقت يوسف فجذبت قميصه و شقته طولا من خلفه لأن يوسف كان هاربا و هى تعدو من خلفه و قيل إن يوسف رأى الأبواب قد انفتحت فعلم أن الصواب هو الخروج فخرج هاربا و قيل بل أخذ بفتح الأبواب و أدركته فتعلقت بقميصه من خلفه فشقته «وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ» أى فلما خرجا وجدا زوجها عند الباب و سماه سيدها لأنه مالك أمرها «قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِكَ سُوءاً إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِيمٌ» يعنى أن المرأه سبقت بالكلام لتورك الذنب على يوسف فقالت لزوجها ليس جزاء من أراد بأهلك خيانه إلا أن يسجن أو أن يضرب بالسياط ضربا وجيعا عن ابن عباس قالوا و لو صدق حبها لم تقل ذلك و لآثرته على نفسها و لكن حبها إياه كان شهوه «قالَ هِيَ راوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي» لما ذكرت المرأه ذلك لم يجد يوسف بدا من تنزيه نفسه بالصدق و لو كفت عن الكذب عليه لكف ع عن الصدق عليها فقال هى التى طالبتنى بالسوء الذى نسبتنى إليه «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها» قال ابن عباس و سعيد بن جبير أنه صبى فى المهد و قيل كان الصبى ابن أخت زليخا و هو ابن ثلاثه أشهر و روى عن ابن عباس أيضا فى روايه أخرى و عن الحسن و قتاده و عكرمه أنه شهد رجل حكيم من أهلها بتبرئه يوسف و اختاره الجبائى قال لو كان طفلا لكان قوله معجزا لا يحتاج معه إلى البيان و قيل كان الرجل ابن عم زليخا و كان جالسا مع زوجها عند الباب عن السدى «إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ» أى شق «مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ» المرأه «وَ هُوَ مِنَ الْكاذِبِينَ» فيما قال يعنى يوسف لأنه كان هو القاصد و هى الدافعه «وَ إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» أى من خلف «فَكَذَبَتْ» المرأه «وَ هُوَ» أى يوسف «مِنَ الصَّادِقِينَ» لأنه الهارب و هى الطالبه و هذا أمر ظاهر و استدلال صحيح «فَلَمَّا رَأى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» أى فلما رأى زوجها قميص شق من خلف عرف خيانه المرأه ف «قالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ» و قيل هو من قول الشاهد و إنما وصف كيدهن بالعظم لأنها حين فاجأت زوجها عند الباب لم يدخلها دهش و لم تتحير فى أمرها و وركت الذنب على يوسف (عليه السلام) و لأن قليل حيل النساء أسبق إلى قلوب الرجال من كثير حيل الرجال «يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا» يعنى أن الشاهد قال ليوسف يا يوسف أمسك عن هذا الحديث أى عن ذكرها حتى لا يفشو فى البلد عن ابن عباس و قيل إنما قاله زوجها و قيل معناه لا تلتفت يا يوسف إلى هذا الحديث و لا تذكره على سبيل طلب البراءه فقد ظهرت براءتک عن أبى مسلم

و الجبائی ثم أقبل علی زلیخا فقال «وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ» أی سلی زوجک أن لا یعاقبک علی ذنبک «إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ» أی من المذنبین و قیل إنه لم یکن غیورا سلبه الله الغیره لطفا منه بیوسف حتی کفی شره و لذلک قال لیوسف أعرض عن هذا و اقتصر علی هذا القدر و قیل معناه استغفری الله من ذنبک و توبی إلیه فإن الذنب کان منک لا من یوسف فإنهم کانوا یعبدون الله تعالی مع عبادتهم الأصنام.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۰ الی ۳۵]

اشاره

وَ قالَ نِسْوَهٌ فِی الْمَدِینَهِ امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا إِنَّا لَنَراها فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۳۰) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ واحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً وَ قالَتِ اخْرُجْ عَلَیْهِنَّ فَلَمَّا رَأَیْنَهُ أَکْبَرْنَهُ وَ قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ وَ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلَّا مَلَکٌ کَرِیمٌ (۳۱) قالَتْ فَذلِکُنَّ الَّذِی لُمْتُنَّنِی فِیهِ وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ الصَّاغِرِینَ (۳۲) قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمَّا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجاهِلِینَ (۳۳) فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۳۴)

ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآیاتِ لَیَسْجُنُنَّهُ حَتَّی حِینٍ (۳۵)

القراءه

روی عن علی (علیه السلام) و عن علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن

محمد (علیه السلام) و عن الحسن بخلاف و یحیی بن یعمر و قتاده بخلاف و مجاهد بخلاف و ابن محیصن قد شعفها بالعین

و روی عن أبی جعفر متکأ بغیر همز مشدد التاء و الباقون متکأ بالهمزه و التشدید و روی فی الشواذ قراءه مجاهد متکأ خفیفه ساکنه التاء و روی ذلک عن ابن عباس و قرأ أبو عمر و حاشی الله و الباقون «حاشَ لِلَّهِ» و روی عن ابن مسعود و أبی بن کعب حاش الله و عن الحسن حاش الإله و فی روایه أخری عنه حاش لله بسکون الشین و قرأ یعقوب وحده السجن أحب إلی بفتح السین و الباقون بکسرها.

الحجه

قال الزجاج معنی شعفها بالعین ذهب بها کل مذهب مشتق من شعفات الجبال أی رءوس الجبال یقال فلان مشعوف بکذا أی قد ذهب به الحب أقصی المذاهب و قال ابن جنی معناه وصل حبه إلی قلبها فکاد یحرقه لحدته و أصله من البعیر یهنأ بالقطران فتصل حراره ذلک إلی قلبه قال امرؤ القیس:

لتقتلنی و قد شعفت فؤادها کما شعف المهنوءه الرجل الطالی

و أما القراءه المشهوره «شَغَفَها» بالغین فمعناه أنه خرق شغاف قلبها و هو غلافه فوصل إلی قلبها و أما المتکأ فهو ما یتکأ علیه الطعام أو شراب أو حدیث و أصله موتکأ مفتعل من وکات مثل مؤتزن من الوزن و أما من قرأ متکأ فیجوز أن یکون مفتعلا من قوله:

إذ شرب المرضه قال أوکی علی ما فی سقائک قد روینا

یقال أوکیت السقا إذا شددته و أما متکأ فإنهم قالوا المتک الأترج واحدته متکه و قیل هو الزماورد و أما حجه أبی عمرو فی قوله حاشی لله فقول الشاعر:

حاشی أبی ثوبان إن به ضنا عن الملحاه و الشتم

و قال أبو علی لا یخلو قولهم «حاشَ لِلَّهِ» من أن یکون الحرف الجار فی الاستثناء کما ذکرناه فی البیت أو فاعلا من قولهم حاش یحاشی و لا یجوز أن یکون حرف الجر لأن حرف الجر لا یدخل علی مثله و لأن الحرف لا یحذف إذا لم یکن فیها تضعیف فإذا بطل ذلک ثبت

أنها فاعل مأخوذ من الحشاء الذى هو الناحيه و المعنى أنه صار فى حشاء أى فى ناحيه مما قذف به و فاعله يوسف و المعنى بعد عن هذا الذى رمى به لله أى لخوفه من الله و مراقبته أمره و من حذف الألف فكما حذف من لم يك و لا أدر و إذا أريد به حرف الجر يقال حاشا و حاش و حشا ثلاث لغات قال الشاعر:

حشا رهط النبى فإن فيهم بحورا لا تقطعها الدلاء

و أما من قرأ حاش الله فعلى أصل اللغه يكون حرف جر كما جاء فى البيت:

" حاشى أبى ثوبان"

و أما حاش الإله فمحذوف من حاشا تخفيفا و هو كقولك حاش المعبود و منه قول الشاعر:

لعن الإله و زوجها معها هند الهنود طويله الثعل

و أما حاش الله فضعيف لالتقاء الساكنين فيه و لإسكان الشين بعد حذف الألف و لا موجب لذلك و أما من فتح السين من السجن فجعله مصدرا و معناه أن أسجن أحب إلى و من كسر فعلى اسم المكان و المعنى نزول السجن أحب إلى.

اللغه

العزيز المنيع بقدرته عن أن يضام فى أمره و سمى بذلك لأنه كان ملكا ممتنعا بملكه و اتساع مقدرته و قال أبو داود:

دره غاص عليها تاجر جلبت عند عزيز يوم طل

و الفتى الغلام الشاب و المرأه فتاه قال أبو مسلم و الزجاج و تسمى العرب العبد فتى و المكر الفتل بالحيله إلى ما يراد من الطلبه و جاريه ممكوره الساقين أى مفتوله الساقين و اعتدت مأخوذه من العتاد و مثله أعدت و المتكأ الوساده و هو النمرق الذى يتكأ عليه و قيل هو الأترج و أنكر ذلك أبو عبيده قال و لا يمتنع أن يقال قد كان فى ذلك المجلس فواكه و أترج فأما أن يعرف ذلك من هذا القول فلا و الإكبار الإعظام و الإجلال و قال قوم معنى أكبرنه أنهن حضن حين رأينه و أنشدوا قول الشاعر:

يأتى النساء على أطهارهن و لا تأتى النساء إذا أكبرن إكبارا

و أنكر ذلك أبو عبيده و قال لا نعرف ذلك فى اللغه و لكنه يجوز أن يكن قد حضن من

شده إعظامهن إياه و البيت مصنوع لا يعرفه العلماء بالشعر و السجن المنع عن التصرف بالسجن سجن يسجن سجنا و الاعتصام الامتناع عن طلب المعصيه و الاستعصام طلب العصمه من الله تعالى و الصاغرين من الصغار صغر يصغر صغارا و هو الذل و الهوان و الصبا رقه القلب يقال صبا يصبو صبا فهو صاب قال:

إلى هند صبا قلبى و هند مثلها يصبى

و قال:

صبا صبوه بل لج و هو لجوج و زالت له بالأنعمين حدوج

. الإعراب

«وَ قالَ نِسْوَةٌ» إنما حذف فيه حرف التأنيث لأنه تأنيث جمع و تأنيث الجمع تأنيث لفظ يبطل تأنيث المعنى لأنه لا يجتمع فى اسم واحد تأنيثان و كذلك يبطل تذكير المعنى فى رجال و إذا صار كذلك جاز فيه الحمل على اللفظ و الحمل على المعنى فيؤنث و يذكر و قوله «ما هذا بَشَراً» نصب بشرا على مذهب أهل الحجاز فى إعمال ما عمل ليس فى رفع الاسم و نصب الخبر فأما بنو تميم فلا يعملونها قال:

لشتان ما أنوى و ينوى بنو أبى جميعا فما هذان مستويان

تمنوا لى الموت الذى يشعب الفتى و كل فتى و الموت يلتقيان

و روى عن الحسن أنه قرأ ما هذا بشر أى ليس هو بمملوك و هو شاذ و ذلكن كن للخطاب لا للضمير فلا موضع له من الإعراب و الاسم ذا و هو فى موضع رفع على الابتداء و «الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ» موصول و صله فى موضع خبره و «لَيَكُوناً مِنَ الصَّاغِرِينَ» هذه النون الخفيفه التى يتلقى بها القسم و إذا وقفت عليها وقفت بالألف تقول و ليكونا و هى بمنزله التنوين الذى يوقف عليه بالألف فى نحو قولك رأيت رجلا قال الأعشى:

و صل على حين العشيات و الضحى و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

أى فاعبدن فأبدل فى الوقف من النون ألفا ثم بدا لهم فاعله مصدر مضمر على تقدير بدا لهم بداء و قد أظهره الشاعر فى قوله:

لعلك و الموعود حق لقاؤه بدا لك من تلك القلوص بداء

و لا يجوز أن يكون ليسجننه فى موضع الفاعل لأن الجمله لا تكون فاعلا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه شياع هذه القصه فقال «وَ قالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَهِ» أى جماعه من النساء فى المصر الذى كان فيه الملك و زوجته و يوسف «امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ» أى امرأه العزيز تدعو مملوكها إلى نفسها ليفجر بها «قَدْ شَغَفَها حُبًّا» أى أحبته حبا دخل شغاف قلبها «إِنَّا لَنَراها فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى فى خطإ بين و ذهاب عن طريق الرشد بدعائها مملوكها إلى الفجور بها قال الكلبى هن أربع نسوه امرأه ساقى الملك و امرأه الخباز و امرأه صاحب الدواب و امرأه صاحب السجن و قال مقاتل كن خمسا و زاد امرأه الحاجب «فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ» أى لما سمعت المرأه بتعييرهن إياها و قصدهن إشاعه أمرها و سماه مكرا لأن قصدهن من هذا القول كان أن تريهن يوسف لما وصف لهن من حسنه فخالف ظاهر الكلام باطنه فسمى ذلك مكرا و قيل لأنها أظهرت لهن حبها إياه و استكتمتهن ذلك فأظهرنه فسمى ذلك مكرا «أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ» فاستضافتهن قال وهب اتخذت مأدبه و دعت أربعين امرأه منهن «وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً» أى و أعدت لهن وسائد يتكين عليها عن ابن عباس و الاتكاء الميل إلى أحد الشقين و قيل أراد بقوله «مُتَّكَأً» الطعام من قول العرب اتكأنا عند فلان أى أطعمنا عنده و أصله أن من دعى إلى طعام يعد له المتكأ فيسمى الطعام متكأ على الاستعاره و قال الضحاک كان ذلک الطعام الزماورد و قال عكرمه هو كل ما يجز بالسكين لأنه يؤكل فى الغالب على متكإ و قال سعيد بن جبير أنه كل طعام و شراب على عمومه و به قال الحسن و أما المتک فقد قيل فيه أنه الأترج على ما تقدم بيانه و قال السدى بل هو المجلس و كل شىء يجز بالسكين يقال له متک «وَ آتَتْ كُلَّ واحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِكِّيناً» أى و أعطت كل واحده من تلک النسوه سكينا لتقطع به الفواكه و الأترج على ما هو العاده بين الناس «وَ قالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ» أى و قالت امرأه الملک ليوسف (عليه السلام) و كانت قد أجلسته غير مجلسهن فأمرته بالخروج عليهن فى هيأته إما للخدمه و إما للسلام أو ليرينه و لم يكن يتهيأ له أن لا يخرج لأنه بمنزله العبد لها عن الزجاج «فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ» أى أعظمنه و تحيرن فى جماله إذ كان كالقمر ليله البدر «وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ» بتلک السكاكين على جهه الخطإ بدل قطع الفواكه فما أحسسن إلا بالدم و لم يجدن ألم القطع لإشغال قلوبهن بيوسف (عليه السلام) عن مجاهد و المعنى جرحن أيديهن و هذا مستعمل فى الكلام تقول للرجل قد قطعت يدى تريد قد خدشتها و قيل إنهن ابن أيديهن حتى ألقينها عن قتاده «وَ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ» و حاشى لله أى صار يوسف فى حشا أى ناحيه مما قذف به أى لم يلابسه و المعنى بعد يوسف عن هذا الذى رمى به لله أى لخوفه و مراقبته أمر الله هذا قول أكثر المفسرين قالوا هذا تنزيه ليوسف عما رمته به امرأه العزيز و قال آخرون هذا تنزيه له

من شبه البشر لفرط جماله و يدل على هذا سياق الآيه «ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ» أى رفع الله منزلته عن منزله البشر فنعوذ بالله أن نقول إنه بشر و معناه أنه منزه أن يكون بشرا و ليس صورته صوره البشر و لا خلقته خلقه البشر و لكنه ملك كريم لحسنه و لطافته و

روى عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله ص و هو يصف يوسف حين رآه فى السماء الثانيه رأيت رجلا صورته صوره القمر ليله البدر قلت يا جبريل من هذا قال هذا أخوك يوسف

و قيل معناه ليس هذا إلا ملك كريم فى عفته قال الجبائى و هذا يدل على أن الملك أفضل من بنى آدم لأنهن ذكرن من هو فى نهايه الفضل و لم ينكر الله تعالى ذلك عليهن و هذا من ركيك الاستدلال لأنه سبحانه إنما حكى عن النساء إعظامهن ليوسف حين رأين جماله و بعده عن السوء فشبهنه بالملك و لم يقصدن كثره الثواب الذى هو حقيقه الفضل و إنما لم ينكره سبحانه عليهن لأنه علم أنهن لم يقصدن فى كلامهن ما حمله عليه الجبائى على أن الظاهر يقتضى أنهن نفين أن يكون يوسف من البشر و قطعن على أنه ملك و هذا كذب و لم ينكره الله سبحانه عليهن لما علم من أنهن يقصدن بذلك تشبيه حاله بحال الملائكه «قالَتْ» امرأه العزيز للنسوه التى عذلنها على محبتها ليوسف «فَذلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ» أى هذا هو ذلك الذى لمتننى فى أمره و فى حبه و شعفى به جعلت إعظامهن إياه عذرا لها و المعنى هذا الذى أصابكن فى رؤيته مره واحده ما أصابكن من ذهاب العقل فكيف عذلتننى فى حبى إياه و أنا أنظر إليه آناء ليلى و نهارى ثم اعترفت ببراءه يوسف و أقرت على نفسها فقالت «وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ» أى امتنع عنه و قيل معناه امتنع بالله و سأله العصمه من فعل القبيح و فى هذا دلاله على أن يوسف لم يقع منه قبح ثم توعدته بإيقاع المكروه به إن لم يطعها فيما تدعوه إليه فقالت «وَ لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُوناً مِنَ الصّاغِرِينَ» أى و إن لم يجبنى إلى ما أدعوه إليه ليحبس فى السجن و ليكون من الأذلاء فلما رأى يوسف إصرارها على ذلك و تهديدها له اختار السجن على المعصيه ف «قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ» معناه يا رب إن السجن أحب إلى و أسهل على مما يدعوننى إليه من الفاحشه و فى هذا دلاله على أن النسوه دعونه إلى مثل ما دعته إليه امرأه العزيز و

فى حديث أبى حمزه الثمالى عن على بن الحسين (عليه السلام) أن النسوه لما خرجن من عندها أرسلت كل واحده منهن إلى يوسف سرا من صاحبته تسأله الزياره

و قيل إنهن قلن له أطع مولاتك و اقض حاجتها فإنها المظلومه و أنت ظالم و قيل إنهن لما رأين يوسف استأذن امرأه العزيز بأن تخلو كل واحده منهن به و تدعوه إلى ما أرادته منه إلى طاعتها فلما خلون به دعته كل واحده منهن إلى نفسها فلذلك قال مما يدعوننى إليه و يسأل فيقال كيف قال يوسف السجن أحب إلى مما يدعوننى

إليه و لا يجوز أن يراد السجن الذى هو المكان و إن عنى به السجن الذى هو المصدر فإن السجن معصيه كما أن ما دعونه إليه معصيه فلا يجوز أن يريده فالجواب أنه لم يرد المحبه التى هى الإراده و إنما أراد أن ذلك أخف على و أسهل و وجه آخر أن المعنى لو كان مما أريده لكان إرادتى له أشد و قيل إن معناه توطينى النفس على السجن أحب إلى من توطينى النفس على الزنا عن أبى على الجبائى «وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّی كَيْدَهُنَّ» بألطافك لأن كيدهن قد وقع و حصل «أَصْبُ إِلَيْهِنَّ» أمل إليهن أو إلى قولهن بهواى و الصبوه لطافه الهوى «وَ أَكُنْ مِنَ الْجاهِلِينَ» أى المستحقين لصفه الذم بالجهل و قيل معناه أكن بمنزله الجاهلين فى فعلى «فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ» أى فأجاب له ربه فيما دعاه فعصمه من مكرهن فإن قيل ما معنى سؤال يوسف اللطف من الله و هو عالم بأن الله يفعله لا محاله فالجواب أنه يجوز أن تتعلق المصلحه بالألطاف عند الدعاء المجدد و متى قيل كيف علم أنه لو لا اللطف لركب الفاحشه و إذا وجد اللطف امتنع قلنا لما وجد فى نفسه من الشهوه و علم أنه لو لا لطف الله لارتكب القبيح و علم أن الله سبحانه يعصم أنبياءه بالألطاف و أن من لا يكون له لطف لا يبعثه الله نبيا قال الجبائى فى الآيه دلاله على جواز الدعاء بما يعلم الله تعالى أنه يكون لأن يوسف كان عالما بأنه إن كان له لطف فلا بد أن يكون الله يفعل ذلك به و مع هذا سأله ذلك و لا تدل الآيه على ما قاله لما قلناه من أنه يجوز أن يكون سأله لتجويزه أن يكون له لطف عند الدعاء و لو لم يدع لم يكن ذلك لطفا فما سأل إلا ما جوز أن لا يكون لو لم يدع «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» أى السميع لدعاء الداعى العليم بإخلاصه فى دعائه و بما يصلحه من الإجابه أو يفسده «ثُمَّ بَدا لَهُمْ» أى ظهر لهم «مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآياتِ» و إنما لم يقل لهن مع تقدم ذكر النسوه لأنه أراد به الملك و قيل أراد به زليخا و أعوانها فغلب المذكر و أراد بالآيات العلامات الداله على براءه يوسف و هى قد القميص من دبره و جز الأيدى عن قتاده و غيره و قيل يريد بالآيات العلامات الداله على الإياس منه و قوله «بَدا» فاعله مضمر و تقديره ثم بدا لهم بداء «لَيَسْجُنُنَّهُ حَتَّى حِينٍ» و دل ليسجننه عليه فإن السجن هو الذى بدا لهم قال السدى و ذلك أن المرأه قالت لزوجها إن هذا العبد قد فضحنى فى الناس من حيث إنه يخبرهم أنى راودته عن نفسه و لست أطيق أن أعتذر بعذرى فأما أن تأذن لى فأخرج و أعتذر و إما أن تحبسه كما حبستنى فحبسه بعد علمه ببراءته و قيل إن الغرض من الحبس أن يظهر للناس أن الذنب كان له لأنه إنما يحبس المجرم و قيل كان الحبس قريبا منها فأرادت أن يكون بقربها حتى إذا أشرفت عليه رأته و قوله «حَتَّى حِينٍ» قيل إلى سبع سنين عن عكرمه و قيل إلى خمس سنين عن الكلبى و قيل إلى وقت ينسى حديث المرأه معه و ينقطع فيه عن الناس خبره عن الجبائى.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۶ الى ۳۸]

اشاره

وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ قالَ أَحَدُهُما إِنِّي أَرانِي أَعْصِرُ خَمْراً وَ قالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزاً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (۳۶) قالَ لا يَأْتِيكُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُما بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُما ذلِكُما مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ (۳۷) وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبائِي إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنا وَ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۳۸)

اللغه

قال الزجاج كانوا يسمون المملوك فتى فجائز أن يكون الفتيان حدثين أو شيخين و قال غيره يقال لعبد فتى و للأمه فتاه و

فى الحديث لا يقولن أحدكم عبدى و أمتى و لكن فتاى و فتاتى

و التأويل الخبر عما حضر بما يؤول إليه أمره فيما غاب و لذلك قال قبل أن يأتيكما تأويل القرآن ما يؤول إليه من المعنى أى يرجع إليه و التعليم تفهيم الدلاله المؤديه إلى العلم بالمعنى و قد يكون الإعلام بالمعنى فى القلب و الاتباع اقتفاء الأثر و هو طلب اللحاق بالأول.

الإعراب

هم الثانيه دخلت للتوكيد لأنه لما دخل بينهما قوله «بِالْآخِرَهِ» صارت الأولى كالملغاه و صار الاعتماد على الثانيه كما قال وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ و كما قال أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف (عليه السلام) فى الحبس فقال «وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ» و التقدير فسجن يوسف و دخل معه السجن فتيان أى شابان حدثان و قيل إنهما مملوكان لملك مصر الأكبر و اسمه وليد بن ريان و كان أحدهما صاحب شرابه و الآخر

صاحب طعامه فنمی إلیه أن صاحب طعامه یرید أن یسمه و ظن أن الآخر ساعده علی ذلک و مالأه علیه عن قتاده و السدی «قالَ أَحَدُهُما إِنِّی أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً» هو من رؤیا المنام کان یوسف (علیه السلام) لما دخل السجن قال لأهله إنی أعبر الرؤیا فقال أحد العبدین لصاحبه هلم فلنجربه فسألاه من غیر أن یکونا رأیا شیئا عن ابن مسعود و قیل بل رؤیاهما علی صحه و حقیقه و لکنهما کذبا فی الإنکار عن مجاهد و الجبائی و

قیل إن المصلوب منهما کان کاذبا و الآخر صادقا عن أبی مجلز و رواه علی بن إبراهیم أیضا فی تفسیره عنهم (علیه السلام)

و المعنی قال أحدهما و هو الساقی رأیت أصل حبله علیها ثلاثه عناقید من عنب فجنیتها و عصرتها فی کأس الملک و سقیته إیاها و تقدیره أعصر عنب خمر أی العنب الذی یکون عصیره خمرا فحذف المضاف قال الزجاج و ابن الأنباری العرب تسمی الشیء باسم ما یؤول إلیه إذا وضح المعنی و لم یلتبس یقولون فلان یطبخ الآجر و یطبخ الدبس و إنما یطبخ اللبن و العصیر و قال قوم إن بعض العرب یسمون العنب خمرا حکی الأصمعی عن المعتمر بن سلیمان أنه لقی أعرابیا معه عنب فقال له ما معک قال خمر و هو قول الضحاک فیکون معناه أنی أعصر عنبا و روی فی قراءه عبد الله و أبی جمیعا إنی رأیتنی أعصر عنبا «وَ قالَ الْآخَرُ إِنِّی أَرانِی أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِی خُبْزاً تَأْکُلُ الطَّیْرُ مِنْهُ» معناه و قال صاحب الطعام إنی رأیت کان فوق رأسی ثلاث سلال فیها الخبز و ألوان الأطعمه و سباع الطیر تنهش منه «نَبِّئْنا بِتَأْوِیلِهِ» أی أخبرنا بتعبیره و ما یؤول إلیه أمره «إِنَّا نَراکَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی تؤثر الإحسان و الأفعال الجمیله قال الضحاک

کان إذا ضاق علی رجل مکانه وسع له و إن احتاج جمع له و إن مرض قام علیه و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قال الزجاج جاء فی التفسیر أنه کان یعین المظلوم و ینصر الضعیف و یعود العلیل قال و قیل «مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی ممن یحسن تأویل الرؤیا قال و هذا دلیل علی أن أمر الرؤیا صحیح و أنها لم تزل فی الأمم السالفه و

فی الحدیث أن الرؤیا جزء من سته و أربعین جزءا من النبوه

و تأویله أن الأنبیاء یخبرون بما سیکون و الرؤیا تدل علی ما سیکون فیکون المعنی فی الآیه إنا نعلمک أو نظنک ممن یعرف تعبیر الرؤیا و من ذلک

قول أمیر المؤمنین (علیه السلام) قیمه کل امرئ ما یحسنه

و قال أبو مسلم نراک من المحسنین إلینا إن فسرت لنا الرؤیا و هو قول ابن أبی إسحاق ثم ذکر لهما یوسف (علیه السلام) ما یدل علی أنه عالم بتفسیر الرؤیا «قالَ لا یَأْتِیکُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ» فی منامکما «إِلَّا نَبَّأْتُکُما بِتَأْوِیلِهِ» فی الیقظه «قَبْلَ أَنْ یَأْتِیَکُما» التأویل و ذلک أنه کره أن یخبرهما بالتأویل لما علی أحدهما فیه من البلاء فأعرض عن سؤالهما و أخذ فی غیره عن السدی و ابن إسحاق و قیل إنه إنما قدم هذا لیعلما ما خصه الله تعالی به من النبوه و لیقبلا عنه فقال لا یأتیکما طعام من منزلکما إلا أخبرتکما بصفه ذلک الطعام و کیفیته قبل أن یأتیکما کما

قال عیسی بن مریم (علیه السلام) وَ أُنَبِّئُكُمْ بِما تَأْكُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِكُمْ عن الحسن و الجبائی «ذلِكُما مِمَّا عَلَّمَنِی رَبِّی» كأنهما قالا له كیف عرفت تأویل الرؤیا و لست بكاهن و لا عراف فأخبرهما أنه رسول الله و أنه تعالی علمه ذلك و تعلیمه تعالی قد یكون بأن یفعل العلم فی قلبه و قد یكون بالوحی و قد یكون بنصب الأدله التی یدرك بها العلم «إِنِّی تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ» معناه أنه لا یستحق هذه الرتبه الخطیره إلا المؤمنون المخلصون و إنی تركت طریقه قوم لا یؤمنون فلذلك خصنی الله بهذه الكرامه «وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبائِی» أی شریعه آبائی «إِبْراهِیمَ وَ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ» أی لا ینبغی لنا و نحن معدن النبوه و أهل بیت الرساله أن ندین بغیر التوحید «ذلِكَ» أی التمسك بالتوحید و البراءه من الشرك و قیل النبوه و العلم «مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَیْنا» بأن خصنا بها «وَ عَلَی النَّاسِ» أیضا بإرسالنا إلیهم و اتباعهم إیانا و اهتدائهم بنا «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا یَشْكُرُونَ» نعم الله تعالی و قد كان یوسف (علیه السلام) فیما بینهم زمانا و لم یحك الله سبحانه أنه دعا إلی الدین و كانوا یعبدون الأصنام لأنه لم یطمع منهم فی الاستماع و القبول فلما رآهم عارفین بإحسانه مقبلین علیه رجا منهم القبول منه فدعاهم إلی التوحید علی ما أمر الله سبحانه له فی قوله ادْعُ إِلی سَبِیلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ و قد روی أن صاحبی السجن قالا له لقد أحببناك حین رأیناك فقال لا تحبانی فو الله ما أحبنی أحد إلا دخل علی من حبه بلاء أحبتنی عمتی فنسبت إلی السرقه و أحبنی أبی فألقیت فی الجب و أحبتنی امرأه العزیز فألقیت فی السجن.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٣٩ الى ٤٢]

اشاره

يـا صـاحِبَيِ السِّجْنِ أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْواحِـدُ الْقَهّارُ (٣٩) ما تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ أَسْـماءً سَـمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُـلْطانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ أَمَرَ أَلاّ تَعْبُـدُوا إِلاّ إِيّاهُ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (٤٠) يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْـقِي رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا الْآخَرُ فَيُصْـلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِـىَ الْأَمْرُ الَّذِى فِيهِ تَسْتَفْتِيانِ (٤١) وَ قالَ لِلَّذِى ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِى السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (٤٢)

اللغه

الصاحب الملازم لغيره على وجه الاختصاص و هو خلاف ملازمه الاتصال و منه أصحاب الشافعى و أصحاب أبى حنيفه و أصحاب النبى ص لملازمتهم له و كونهم معه فى حروبه و صاحبا السجن هما الملازمان له بالكون فيه و القيم المستقيم و أصله من قام يقوم و الاستفتاء طلب الفتيا و البضع القطعه من الدهر و أصله من القطع و البضعه القطعه من اللحم و منه

الحديث فاطمه بضعه منى يؤذينى من آذاها

. المعنى

«يا صاحِبَيِ السِّجْنِ» هذا حكايه نداء يوسف للمستفتين له عن تأويل رؤياهما أى يا ملازمى السجن «أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْواحِـدُ الْقَهّارُ» أى أ أملاك متباينون من حجر و خشب لا تضر و لا تنفع خير لمن عبدها أم الله الواحد القهار الذى إليه الخير و الشر و النفع و الضر و هذا ظاهره الاستفهام و المراد به التقرير و إلزام الحجه و القاهر هو القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء ما «ما تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلّا أَسْـماءً سَـمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُـلْطانٍ» ابتدأ بخطاب اثنين ثم خاطب بلفظ الجمع لأنه قصد جميع من هو فى مثل حالهما و قيل إنه خطاب لجميع من فى الحبس و معناه أن هـذه الأصنام التى تعبدونها من دون الله و سميتموها بأسماء يعنى الأرباب و الآلهه هى أسماء فارغه عن المعانى لا حقيقه لها ما أنزل الله من حجه بعبادتها «إِنِ الْحُكْمُ إِلّا لِلّهِ» أى ما الحكم و الأمر إلا لله فلا يجوز العباده و الخضوع و التذلل إلا لله «أَمَرَ أَلّا تَعْبُـدُوا إِلّا إِيّاهُ» أى و قد أمركم أن لا تعبدوا غيره «ذلِكَ» أى ذلك الـذى بينت لكم من توحيده و عبادته و ترك عباده غيره «الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى الدين المستقيم الذى لا عوج فيه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لاـ يَعْلَمُونَ» قال ابن عباس ما للمطيعين من الثواب و للعاصين من العقاب و قيل لا يعلمون صحه ما أقوله لعدولهم عن النظر و الاستدلال ثم عبر (عليه السلام) رؤياهما فقال «يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْراً» بدأ بما هو الأهم و هو الدعاء إلى توحيد الله و عبادته و إظهار معجزته ثم بتعبير رؤيا الساقى فروى أنه قال أما العناقيد الثلاثه فإنها ثلاثه أيام تبقى فى السجن ثم يخرجك الملك اليوم الرابع و تعود إلى ما كنت عليه و أجرى على مالكه صفه الرب لأنه عبده فأضافه إليه كما

يقال رب الدار و رب الضيعه «وَ أَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ» يريد بالآخر صاحب الطعام روى أنه قال بئس ما رأيت أما السلال الثلاث فإنها ثلاثه أيام تبقى فى السجن ثم يخرجك الملك فيصلبك فتأكل الطير من رأسك فقال عند ذلك ما رأيت شيئا و كنت ألعب فقال يوسف «قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيانِ» أى فرغ من الأمر الذى تسألان و تطلبان معرفته و ما قلته لكما فإنه نازل بكما و هو كائن لا محاله و فى هذا دلاله على أنه كان يقول ذلك على جهه الإخبار عن الغيب بما يوحى إليه لا كما يعبر أحدنا الرؤيا على جهه التأويل «وَ قالَ» يوسف «لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا» معناه للذى علم من طريق الوحى أنه ناج أى متخلص كما فى قوله تعالى إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسابِيَهْ هذا قول الأكثرين و اختيار الجبائى و قال قتاده للذى ظنه ناجيا لأنه لا يحكم بصدقه فيما قصه من الرؤيا و الأول أصح «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» أى اذكرنى عند سيدك بأنى محبوس ظلما «فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ» يعنى أنسى الشيطان يوسف ذكر الله تعالى فى تلك الحال حتى استغاث بمخلوق فالتمس من الناجى منهما أن يذكره عند سيده و كان من حقه أن يتوكل فى ذلك على الله سبحانه

«فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ» أى سبع سنين عن ابن عباس و روى ذلك عن على بن الحسن (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه فأنسى الشيطان الساقى ذكر يوسف عند الملك فلم يذكره حتى لبث فى السجن عن الحسن و محمد بن إسحاق و الجبائى و أبى مسلم و على هذا فتقديره فأنساه الشيطان ذكر يوسف عند ربه و قد

روى عن النبى ص أنه قال عجبت من أخى يوسف (عليه السلام) كيف استغاث بالمخلوق دون الخالق

و

روى أنه (عليه السلام) قال لو لا كلمته ما لبث فى السجن طول ما لبث

يعنى قوله «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» ثم بكى الحسن و قال إنا إذا أنزل بنا أمر فزعنا إلى الناس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال جاء جبرائيل (عليه السلام) فقال يا يوسف من جعلك أحسن الناس قال ربى قال فمن حببك إلى أبيك دون إخوانك قال ربى قال فمن ساق إليك السياره قال ربى قال فمن صرف عنك الحجاره قال ربى قال فمن أنقذك من الجب قال ربى قال فمن صرف عنك كيد النسوه قال ربى قال فإن ربك يقول ما دعاك إلى أن تنزل حاجتك بمخلوق دونى البث فى السجن بما قلت بضع سنين

و عنه فى روايه أخرى قال فبكى يوسف عند ذلك حتى بكى لبكائه الحيطان فتأذى ببكائه أهل السجن فصالحهم على أن يبكى يوما و يسكت يوما فكان فى اليوم الذى يسكت أسوأ حالا

و القول فى ذلك أن الاستعانه بالعباد فى دفع المضار و التخلص من المكاره جائز غير منكر و لا قبيح بل ربما يجب ذلك و كان نبينا ص يستعين فيما ينوبه بالمهاجرين و الأنصار و غيرهم و لو كان قبيحا لم يفعله فلو صحت هذه الروايات فإنما عوتب يوسف ع فى ترك عادته الجميله فى الصبر و التوكل على الله سبحانه

فی کل أموره دون غیره وقتا ما ابتلاء و تشدیدا و إنما کان یکون قبیحا لو ترک التوکل علی الله سبحانه و اقتصر علی غیره و فی هذا ترغیب فی الاعتصام بالله تعالی و الاستعانه به دون غیره عند نزول الشدائد و إن جاز أیضا أن یستعان بغیره و اختلف فی البضع فقال بعضهم البضع ما بین الثلاث إلی الخمس عن أبی عبیده و قیل إلی السبع عن قطرب و قیل إلی التسع عن الأصمعی ذکره الزجاج و قول قطرب مروی عن مجاهد و قول الأصمعی مروی عن قتاده و قال ابن عباس و هو ما دون العشره و أکثر المفسرین علی أن البضع فی الآیه سبع سنین قال الکلبی و هذه السبع سوی الخمسه التی کانت قبل ذلک و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال علم جبرائیل (علیه السلام) یوسف فی حبسه فقال قل فی دبر کل صلاه فریضه اللهم اجعل لی فرجا و مخرجا و ارزقنی من حیث أحتسب و من حیث لا أحتسب

و

روی شعیب العقرقوفی عنه (علیه السلام) قال لما انقضت المده و أذن له فی دعاء الفرج وضع خده علی الأرض ثم قال اللهم إن کانت ذنوبی قد أخلقت وجهی عندک فإنی أتوجه إلیک بوجوه آبائی الصالحین إبراهیم و إسماعیل و إسحاق و یعقوب ففرج الله عنه قال فقلت له جعلت فداک أ ندعو نحن بهذا الدعاء فقال ادعوا بمثله اللهم إن کانت ذنوبی قد أخلقت عندک وجهی فإنی أتوجه إلیک بوجه نبیک نبی الرحمه و علی و فاطمه و الحسن و الحسین و الأئمه (علیه السلام).

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴۳ الی ۴۹]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِکُ إِنِّی أَرى سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ یا أَیُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی رُءْیایَ إِنْ کُنْتُمْ لِلرُّءْیا تَعْبُرُونَ (۴۳) قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِیلِ الْأَحْلامِ بِعالِمِینَ (۴۴) وَ قالَ الَّذِی نَجا مِنْهُما وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ أَنَا أُنَبِّئُکُمْ بِتَأْوِیلِهِ فَأَرْسِلُونِ (۴۵) یُوسُفُ أَیُّهَا الصِّدِّیقُ أَفْتِنا فِی سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُونَ (۴۶) قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِینَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلاَّ قَلِیلاً مِمَّا تَأْکُلُونَ (۴۷)

ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذلِکَ سَبْعٌ شِدادٌ یَأْکُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاَّ قَلِیلاً مِمَّا تُحْصِنُونَ (۴۸) ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذلِکَ عامٌ فِیهِ یُغاثُ النَّاسُ وَ فِیهِ یَعْصِرُونَ (۴۹)

القراءه

قرأ حفص دأبا بفتح الهمزه و الباقون بسکونها و قرأ تعصرون بالتاء أهل الکوفه غیر عاصم و الباقون بالیاء و فی الشواذ قراءه ابن عباس و ابن عمر بخلاف و الضحاک و قتاده و زید بن علی (علیه السلام) و ادکر بعد أمه بالهاء و قراءه الأشهب العقیلی بعد إمه بکسر الهمزه و

قرأ جعفر بن محمد (علیه السلام) و سبع سنابل و قرأ أیضا ما قربتم و قرأ هو و الأعرج و عیسى بن عمر و فیه یعصرون بیاء مضمومه و صاد مفتوحه.

الحجه

قال أبو علی انتصب «دَأَباً» بما دل علیه تزرعون و فیه علاج و دؤوب فکأنه قال تدأبون فانتصب دأبا به لا بالمضمر و لعل الفتح لغه فیه فیکون کشمع و شمع و نهر و نهر و «یَعْصِرُونَ» یحتمل أمرین أحدهما أن یکون من العصر الذی یراد به الضغط الذی یلحق ما فیه دهن أو ماء نحو الزیتون و السمسم و العنب لیخرج ذلک منه و هذا یمکن أن یکون تأویل الآیه علیه لأن من المتأولین من یحکی أنهم لم یعصروا أربع عشر سنه زیتا و لا عنبا فیکون المعنى تعصرون للخصب الذی أتاکم کما کنتم تعصرون أیام الخصب من قبل الجدب الذی دفعتم إلیه و یکون یعصرون من العصر الذی هو الالتجاء إلى ما یقدر به من النجاه قال ابن مقبل:

و صاحبی صهوه مستوهل زعل یحول بین حمار الوحش و العصر

أی یحول بینه و بین الملجأ الذی یقدر به النجاه و قال أبو زبید الطائی:

صادیا یستغیث غیر مغاث و لقد کان عصره المنجود

قال أبو عبيده يعصرون ينجون و أنشد للبيد:

ص: ۳۶۲

فبات و أسرى القوم آخر ليلهم و ما كان وقافا بدار معصر

فأما من قال «يَعْصِرُونَ» بالياء فإنه جعل الفاعلين الناس لأن ذكرهم قد تقدم و من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المستفتين الذين قالوا أفتنا و يجوز أن يريدهم و غيرهم إلا أنه غلب الخطاب على الغيبه كما يغلب التذكير على التأنيث و أما الأمه فهو النسيان يقال أمه يأمه إذا نسى أنشد أبو عبيده:

أمهت و كنت لا أنسى حديثا كذاك الدهر يؤذى بالعقول

و الأمه النعمه فيكون المراد بعد أن أنعم عليه بالنجاه و أما يعصرون بضم الياء فيجوز أن يكون من العصره و العصر للنجاه و يجوز أن يكون من عصرت السحابه ماءها عليهم و

فى كتاب على بن إبراهيم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قرأ رجل على أمير المؤمنين على (عليه السلام) هذه الآيه فقال يعصرون بالياء و كسر الصاد فقال ويحك و أى شى ء يعصرون أ يعصرون الخمر فقال الرجل يا أمير المؤمنين فكيف أقرأها قال عام فيه يغاث الناس و فيه يعصرون مضمومه الياء مفتوحه الصاد أى يمطرون بعد سنى المجاعه

و يدل عليه قوله وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً.

اللغه

الملك القادر الواسع المقدور الذى إليه السياسه و التدبير و الرؤيا ما يراه النائم و يرجع إلى الاعتقاد ثم يكون على وجوه منها ما يكون من الله تعالى و ملائكته و هو الذى له تعبير و تأويل و منها ما يكون من الشيطان و لا تأويل له و منها ما يكون من جهه النائم و اعتقاداته أو يكون بقيه اعتقاد كان اعتقده و العجف ذهاب السمن و الذكر أعجف و الأنثى عجفاء و جمعها عجاف و لا يجمع أفعل على فعال إلا هذا و العبر و التعبير تفسير الرؤيا و هو من عبور النهر و نحوه و الأضغاث الأحلام الملتبسه و الضغث الحزمه من كل شى ء و قال الترمذى الضغث مل ء اليد من الحشيش و منه وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً أى قبضه و الفعل منه أضغث و قيل الضغث خلط قش المد و هو غير متشاكل و لا متلائم فشبهوا به تخليط المنام و الأحلام جمع حلم و هو الرؤيا فى النوم و يقال حلم يحلم حلما و احتلم فهو حالم و الحلم بكسر الحاء ضد الطيش و هو الأناه و كان أصل حلم النوم من هذا لأنه حال أناه و سكون و تأويل الرؤيا تفسير ما يؤول إليه معناه و تأويل كل شى ء تفسير ما يؤول إليه معنى الكلام و الادكار افتعال من الذكر و أصله اذتكار لكن التاء أبدل منها الدال و أدغمت الذال فى الدال و يجوز اذكر بالذال أيضا إلا أن

الأجود الدال و هو طلب الذكر و نظيره الاستذكار و التذكر و الأمه الجماعه تؤم أمرا و الأمه المده و هى الجمله من الحين و الصديق الكثير التصديق للحق و قيل هو الكثير الصدق و فعيل بناء المبالغه و الكثره و الفتيا الجواب عن حكم المعنى و قد يكون الجواب عن نفس المعنى فلا يكون فتيا و الزرع إلقاء البذر فى الأرض للنبات و منه المزارعه بالثلث أو الربع و تسمى المخابره أيضا و هى مأخوذه من فعل أهل خيبر و الدأب العاده يقال دأب يدأب دأبا و يقال دأب فى عمله يدأب دءوبا اجتهد و أدأبته أنا إدآبا و ذر و دع بمعنى، لم يجى ء منهما لفظه الماضى استغنى عن ذلك بترك و الشده و الصلابه و الصعوبه نظائر و قيل الشده تكون فى سبعه أصناف فى العقد و المد و الزمان و الغضب و الألم و الشراب و البدن و الإحصان مثل الإحراز أحصنه إحصانا جعله فى حرز و الغوث هو نفع يأتى على شده حاجه ينفى المضره و منه الغيث المطر الذى يأتى فى وقت الحاجه قال الأزهرى غاث الله البلاد يغيثها و قد غيثت الأرض فهى مغيثه و مغيوثه و الغيث الكلاء ينبت من ماء السماء و جمعه غيوث و الغياث أصله الواو و منه الغوث و غوث تغويثا إذا قال وا غوثاه من يغيثنى و يغاث يحتمل أن يكون من الواو و يحتمل أن يكون من الياء.

الإعراب

«إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ» هذه اللام دخلت للتبيين المعنى إن كنتم تعبرون ثم بين باللام فقال للرؤيا عن الزجاج و هذه اللام تزاد فى المفعول به إذا تقدم على الفعل تقول عبرت الرؤيا و للرؤيا عبرت و قد جاء مثله فى قوله لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ و قد جاء فيما ليس بمقدم من المفعول نحو قوله رَدِفَ لَكُمْ و آخر لا ينصرف لأنه صرف عن جهه صواحبها التى جاءت بالألف و اللام و هذه جاءت خاصه بغير ألف و لام فكأنها عدلت عن وجهها تقول هذه النسوه الوسط و الكبر و لا تقول وسط و كبر و تقول نسوه أخر فلما خالفت أخواتها ترك صرفها و موضعها فى الآيه الرابعه جر تقديره و فى آخر أضغاث أحلام تقديره هى أضغاث أحلام" يوسف" و المراد به يا يوسف و يجوز حذف حرف النداء فى المنادى المفرد العلم تقول يا زيد أقبل و زيد أقبل قال:

محمد تفد نفسك كل نفس إذا ما خفت من أمر وبالا

و يروى تبالا أراد يا محمد.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن سبب نجاه يوسف من السجن و هو أنه لما قرب الفرج رأى الملك رؤيا هالته و أشكل تعبيرها على قومه حتى عبرها يوسف فقال سبحانه «وَ قالَ

الْمَلِكَ إِنِّی أَری سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ» یعنی و قال ملک مصر و هو الولید بن ریان و العزیز وزیره و فیما رواه الأکثرون إنی أری فی منامی سبع بقرات سمان «یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ» أی سبع بقرات أخر «عِجافٌ» أی مهازیل فدخلت السمان فی بطون المهازیل حتی لم أر منهن شیئا «وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ» أی و أری فی منامی سبع سنبلات قد انعقد حبها «وَ أُخَرَ» أی و سبعا أخر «یابِساتٍ» قد احتصدت فالتوت الیابسات علی الخضر حتی غلبن علیها «یا أَیُّهَا الْمَلَأُ» أی جمع الأشراف و قیل جمع السحره و الکهنه و قص رؤیاه علیهم و قال یا أیها الأشراف أو الجماعه «أَفْتُونِی فِی رُءْیایَ» أی عبروا ما رأیت فی منامی و بینوا لی الفتوی فیه و هو حکم الحادثه «إِنْ کُنْتُمْ لِلرُّءْیا تَعْبُرُونَ» معناه إن کنتم عابرین للرؤیا و قیل إن اللام تفید معنی إلی أی إن کنتم توجهون العباره إلی الرؤیا «قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ» أی هذه أباطیل أحلام عن الکلبی و قیل تخالیط أحلام عن قتاده و المعنی هذا منامات کاذبه لا یصح تأویلها «وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِیلِ الْأَحْلامِ» التی هذه صفتها «بِعالِمِینَ» و إنا نعلم تأویل ما یصح و کان جهل الملأ بتأویل رؤیا الملک سبب نجاه یوسف لأن الساقی تذکر حدیث یوسف فجثا بین یدیه و قال یا أیها الملک إنی قصصت أنا و صاحب الطعام علی رجل فی السجن منامین فخبر بتأویلهما و صدق فی جمیع ما وصف فإن أذنت مضیت إلیه و أتیتک من قبله بتفسیر هذه الرؤیا فذلک قوله «وَ قالَ الَّذِی نَجا مِنْهُما وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ أَنَا أُنَبِّئُکُمْ بِتَأْوِیلِهِ فَأَرْسِلُونِ» عن الکلبی و قوله «وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ» معناه تذکر شأن یوسف و ما وصاه به بعد حین من الدهر و زمان طویل عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و هاهنا حذف یدل الکلام علیه و هو فأرسلون إلی یوسف فأرسل فأتی یوسف فی السجن و قال له «یُوسُفُ» أی یا یوسف «أَیُّهَا الصِّدِّیقُ» أی الکثیر الصدق فیما تخبر به «أَفْتِنا فِی سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ» إلی قوله «یابِساتٍ» فإن الملک رأی هذه الرؤیا و اشتبه تأویلها «لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَی النَّاسِ» یعنی الملک و أصحابه و العلماء الذین جمعهم لتعبیر رؤیاه «لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُونَ» فضلک و علمک فیخرجوک من السجن و قیل لعلهم یعرفون تأویل رؤیا الملک «قالَ» یوسف فی جوابه معبرا و معلما أما البقرات السبع العجاف و السنابل السبع الیابسات فالسنون الجدبه و أما السبع السمان و السنابل السبع الخضر فإنهن سبع سنین مخصبات ذوات نعمه و أنتم تزرعون فیها فذلک قوله «تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِینَ دَأَباً» أی فازرعوا سبع سنین متوالیه عن ابن عباس أی زراعه متوالیه فی هذه السنین علی عادتکم فی الزراعه سائر السنین و قیل دأبا أی بجد و اجتهاد فی الزراعه و یجوز أن یکون حالا فیکون معناه تزرعون دائبین «فَما حَصَدْتُمْ» من الزرع «فَذَرُوهُ» اترکوه «فِی سُنْبُلِهِ» لا تذروه و لا تدوسوه «إِلَّا قَلِیلًا مِمَّا تَأْکُلُونَ» و إنما أمرهم بذلک لیکون أبقی و أبعد من الفساد یعنی أن ما

أردتم أكله فدوسوه و اتركوا الباقى فى السنبل و قيل إنما أمرهم بذلك لأن السنبل لا يقع فيه سوس و لا يهلك و إن بقى مده من الزمان و إذا صفى أسرع إليه الهلاك «ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ» أى سبع سنين مجدبات صعاب تشد على الناس «يَأْكُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ» معناه تأكلن فيها ما قدمتم فى السنين المخصبه لتلك السنين و إنما أضاف الأكل إلى السنين لأنه يقع فيها كما قال الشاعر:

نهارك يا مغرور سهو و غفله و ليلك نوم و الردى لك لازم

و سعيك فيما سوف تكره غبه كذلك فى الدنيا تعيش البهائم

و قيل أراد بالأكل الإفناء و الإهلاك كما يقال أكل السير لحم الناقه أى ذهب به قال زيد بن أسلم كان يوسف يصنع طعام اثنين فيقربه إلى رجل فيأكل نصفه حتى كان ذات يوم قربه إليه فأكله كله فقال هذا أول يوم من السبع الشداد «إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُونَ» معناه إلا شيئا قليلا مما تحرزون و تدخرون «ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عامٌ فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ» معناه ثم يأتى من بعد هذه السنين الشداد عام فيه يمطر الناس من الغيث و قيل يغاثون من الغوث و الغياث أى ينقذون و ينجون من القحط «وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ» الثمار التى تعصر فى الخصب كالعنب و الزيت و السمسم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده ينجون من الجدب من العصره و العصر و الاعتصار الالتجاء قال عدى بن زيد:

لو بغير الماء حلقى شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى

و هذا القول من يوسف إخبار بما لم يسألوه منه و لم يكن فى رؤيا الملك بل هو مما أطلعه الله تعالى عليه من علم الغيب ليكون من آيات نبوته (عليه السلام) قال البلخى و هذا التأويل من يوسف يدل على بطلان قول من يقول إن الرؤيا على ما عبرت أولا لأنهم كانوا قالوا هى أضغاث أحلام فلو كان ما قالوه صحيحا لكان يوسف لا يتأولها.

ص: ۳۶۶

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۰ الى ۵۳]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِى بِهِ فَلَمَّا جاءَهُ الرَّسُولُ قالَ ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَهِ اللَّاتِى قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّى بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (۵۰) قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما عَلِمْنا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قالَتِ امْرَأَهُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (۵۱) ذلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّى لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى كَيْدَ الْخائِنِينَ (۵۲) وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِى إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَهٌ بِالسُّوءِ إِلَّا ما رَحِمَ رَبِّى إِنَّ رَبِّى غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۳)

القراءه

قرأ ما بال النسوه بضم النون الأعشى و البرجمى عن أبى بكر عن عاصم و الباقون بكسر النون و هما لغتان و قد تقدم ذكر قراءه أبى عمرو حاشا لله بالألف و مر بيانه.

اللغه

الخطب الأمر الذى يعظم شأنه فيخاطب الإنسان فيه صاحبه يقال هذا خطب جليل قال الزجاج حصحص الحق اشتقاقه من الحصه أى بانت حصه الحق و جهته من حصه الباطل و قال غيره هو مكرر من قولهم حص شعره إذا استأصل قطعه و أزاله عن الرأس فيكون معناه انقطع الحق عن الباطل بظهوره و بيانه و مثله كبوا و كبكبوا و كف الدمع و كفكفه فهو زياده تضعيف دل عليه الاشتقاق قال:

قد حصت البيضه رأسى فما أطعم يوما غير تهجاع

و حصحص البعير بثفناته فى الأرض إذا حرك حتى تستبين آثارها فيه قال حميد:

و حصحص فى صم الحصى ثفناته و رام القيامه ساعه ثم صمما

و الكيد الاحتيال سرا لإيصال الضرر إلى الغير.

الإعراب

ذلك مرفوع بالابتداء و إن شئت على خبر الابتداء كأنه قال أمرى ذلك و موضع «ما رَحِمَ رَبِّى» نصب على الاستثناء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إخراج يوسف من السجن فقال «وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِی بِهِ» و فی الکلام حذف یدل ظاهره علیه و هو فلما رجع صاحب الشراب و هو رسول الملک إلى الملک بجواب یوسف و تعبیره رؤیاه «قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِی بِهِ» أی بیوسف الذی عبر رؤیای «فَلَمّا جاءَهُ الرَّسُولُ» أی لما جاء یوسف رسول الملک فقال له أجب الملک أبی یوسف أن یخرج مع الرسول حتى تبین براءته مما قذف به و «قالَ» للرسول «ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ» أی سیدک و هو الملک «فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَةِ» أی ما حالهن و ما شأنهن و المعنى فاسأل الملک أن یتعرف حال النسوه «اللّاتِی قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ» لیعلم صحه براءتی و لم یفرد امرأه العزیز بالذکر حسن عشره منه و رعایه أدب لکونها زوجه الملک أو زوجه خلیفه الملک فخلطها بالنسوه و قیل أنه أرادهن دونها لأنهن الشاهدات له علیها أ لا ترى أنها قالت الآن حصحص الحق و هذا یدل على أن النسوه کن ادعین علیه نحو ما ادعته امرأه العزیز قال ابن عباس لو خرج یوسف یومئذ قبل أن یعلم الملک بشأنه ما زالت فی نفس العزیز منه حاله یقول هذا الذی راود امرأتی و قیل أشفق یوسف من أن یراه الملک بعین مشکوک فی أمره متهم بفاحشه فأحب أن یراه بعد أن یزول عن قلبه ما کان فیه و

روى عن النبی ص أنه قال لقد عجبت من یوسف و کرمه و صبره و الله یغفر له حین سئل عن البقرات العجاف و السمان و لو کنت مکانه ما أخبرتهم حتى أشترط أن یخرجونی من السجن و لقد عجبت من یوسف و صبره و کرمه و الله یغفر له حین أتاه الرسول فقال ارجع إلى ربک و لو کنت مکانه و لبثت فی السجن ما لبث لأسرعت الإجابه و بادرتهم الباب و ما ابتغیت العذر إنه کان لحلیما ذا أناه

«إِنَّ رَبِّی بِكَیْدِهِنَّ عَلِیمٌ» أی إن الله عالم بکیدهن قادر على إظهار براءتی و قال إن سیدی الذی هو العزیز علیم بکیدهن استشهده فیما علم من حاله عن أبی مسلم و الأول هو الوجه «قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ یُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ» معناه أن الرسول رجع إلى الملک و أخبره بما قاله یوسف (علیه السلام) فأرسل إلى النسوه و دعاهن و قال لهن ما شأنکن و ما أمرکن إذا طلبتن یوسف عن نفسه و دعوتنه إلى أنفسکن «قُلْنَ حاشَ لِلّهِ ما عَلِمْنا عَلَیْهِ مِنْ سُوءٍ» هذه کلمه تنزیه أی نزهن یوسف مما اتهم به فقلن معاذ الله و عیاذا بالله من هذا الأمر و ما علمنا علیه من سوء و خیانه و ما فعل شیئا مما نسب إلیه و اعترفن ببراءته و بأنه حبس مظلوما «قالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِیزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ» أی ظهر و تبین و حصل على أمکن وجوهه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و کان معناه انقطع الحق عن الباطل بظهوره و بیانه «أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّادِقِینَ» فی قوله هِیَ راوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی اعترفت بالکذب على نفسها فیما اتهم یوسف به و إنما حملها على الصدق انقطاع طمعها منه فجمع الله لیوسف فی إظهار براءته و نزاهته عما قذف به بین الشهاده و الإقرار حتى لا یبقى موضع شک

«ذلِكَ لِيَعْلَمَ» هذا من كلام يوسف أى ذلك الذى فعلت من ردى رسول الملك إليه فى شأن النسوه ليعلم الملك أو العزيز «أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ» فى زوجته أى فى حال غيبته عنى عن الحسن و مجاهد و قتاده و الضحاك و أبى مسلم و اتصل كلام يوسف بكلام امرأه العزيز لظهور الدلاله على المعنى و نظيره قوله تعالى وَ جَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِها أَذِلَّةً وَ كَذلِكَ يَفْعَلُونَ و قوله يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ و هو من كلام الملأ ثم قال فَما ذا تَأْمُرُونَ و هو حكايه عن قول فرعون قال الفراء و هذا من أغمض ما يأتى فى الكلام أن يحكى عن واحد ثم يعدل إلى شی ء آخر من قول آخر لم يجر له ذكر و قيل بل هو من كلام امرأه العزيز أى ذلك الإقرار ليعلم يوسف أنى لم أخنه فى غيبته بتوريك الذنب عليه و إن خنته بحضرته و عند مشاهدته عن الجبائى «وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی كَيْدَ الْخائِنِينَ» أى لا يهديهم فى كيدهم و مكرهم «وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِی» هذا من كلام يوسف عند أكثر المفسرين و قيل بل هو من كلام امرأه العزيز عن الجبائى أى ما أبرئ نفسى عن السوء و الخيانه فى أمر يوسف «إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ» أى كثيره الأمر بالسوء و الشهوه قد تدعو الإنسان إلى المعصيه و الألف و اللام للجنس فيكون المعنى أن كل النفوس كذلك و يجوز أن يكون للعهد فيكون المعنى أن نفسى بهذه الصفه «إِلَّا ما رَحِمَ رَبِّی» أى إلا من رحمه الله تعالى فعصمه بأن لطف له فيكون ما بمعنى من كقوله ما طابَ لَكُمْ و يجوز أن يكون معناه إلا مده ما عصم ربى و من قال إنه من كلام يوسف قال إنه أراد الدعاء و المنازعه و الشهوه و لم يرد العزم على المعصيه أى لا أبرئ نفسى مما لا تعرى منه طباع البشر و إنما امتنعت عن الفاحشه بحول الله و لطفه و هدايته لا بنفسى قال الحسن إنما قال و ما أبرئ نفسى لأنه كره أن يكون قد زكى نفسه «إِنَّ رَبِّی غَفُورٌ» بعباده «رَحِيمٌ» بهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٥۴ الى ٥٧]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِکُ ائْتُونِی بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی فَلَمَّا كَلَّمَهُ قالَ إِنَّکَ الْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ (۵۴) قالَ اجْعَلْنِی عَلى خَزائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِيظٌ عَلِيمٌ (۵۵) وَ كَذلِکَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِی الْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْها حَيْثُ يَشاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ وَ لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۵۶) وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (۵۷)

القراءه

قرأ ابن كثير حيث نشاء بالنون و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو علی من قرأ بالياء فيشاء مسند إلى الغائب كما أن يتبوأ كذلک و يقوی ذلک قوله وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشاءُ فكما أن قوله نَشاءُ وفق لفعل المتبوئين كذلک قوله «حَيْثُ يَشاءُ» وفق لقوله «يَتَبَوَّأُ» و من قرأ بالنون فإنه على أحد وجهين إما أن يكون أسند المشيئه إليه و هو ليوسف فی المعنى لأن مشيئته لما كانت بقوته و إقداره عليه جاز أن ينسب إلى الله و إن كانت ليوسف فی المعنى كما قال سبحانه وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللَّهَ رَمى فأضيف الرمی إلى الله لما كان بقوته و إن كان الرمی للنبی ص و الآخر أن يكون الموضع المتبوأ موضع نسک و قرب فالمكث فيه قربه إلى الله تعالى فهو يشاؤه و يريده فأما اللام فی قوله «مَكَّنَّا لِيُوسُفَ» و قوله إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِی الْأَرْضِ فيجوز أن يكون على حد التی فی قوله رَدِفَ لَكُمْ و لِلرُّؤْيا تَعْبُرُونَ يدل على ذلک قوله وَ لَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ و قوله «يَتَبَوَّأُ» فی موضع نصب على الحال تقديره مكناه متبوأ حيث يشاء و أما قوله «حَيْثُ يَشاءُ» فيحتمل موضعه أمرين أحدهما أن يكون فی موضع نصب بأنه ظرف و الآخر أن يكون فی موضع نصب بأنه مفعول به و يدل على جواز هذا الوجه قول الشماخ:

و حلاءها عن ذی الأراكه عامر أخو الحضر يرضى حيث تكبو النواحز.

اللغه

الاستخلاص طلب خلوص الشی ء من شائب الاشتراک كأنه يريد أن يكون خالصا له و فی حديث سلمان الفارسی (رض) أنه كاتبه أهله على أربعين أوقيه خلاص أی ما أخلصته النار من الذهب و كذلک الخلاصه، و المكين من المكانه و أصله التمكن فی الأمر يقال مكن مكانه فهو مكين إذا كان له قدر و جاه يتمكن بهما مما يروم و التبوء اتخاذ منزل يرجع إليه و أصله من باء يبوء إذا رجع.

المعنى

«وَ قالَ الْمَلِکُ ائْتُونِی بِهِ» معناه أن الملک لما تبين له أمانه يوسف و براءته من السوء و علمه أمر بإحضاره فقال ائتونی به «أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی» أی أجعله خالصا لنفسی أرجع إليه فی تدبير مملكتی و أعمل على إشارته فی مهمات أموری «فَلَمَّا كَلَّمَهُ»

هاهنا حذف معناه فلما جاء الرسول يوسف و دعاه خرج من السجن و دخل على الملك و كلمه

ص: ۳۷۰

و عرف فضله و أمانته و عقله لأنه استدل بكلامه على عقله و بعفته على أمانته «قالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ» أى إنك عندنا ذو مكانه متمكن فى المنزله و القدر نافذ القول و الأمر ظاهر الأمانه مأمون ثقه قال ابن عباس يريد مكنتك من ملكى و جعلت سلطانك فيه كسلطانى و ائتمنتك فيه قال الكلبى أن رسول الملك جاءه فقال له قم فإن الملك يدعوك و ألق ثياب السجن عنك و البس ثيابا جددا فأقبل يوسف و تنظف من درن السجن و لبس ثيابه و أتى الملك و هو يومئذ ابن ثلاثين سنه فلما رآه الملك شابا حدث السن قال يا غلام هذا تأويل رؤياى و لم يعلمه السحره و لا الكهنه قال نعم فأقعده قدامه و قص عليه رؤياه و روى أن يوسف لما خرج من السجن دعا لأهله و قال اللهم اعطف عليهم بقلوب الأخيار و لا تعم عليهم الأخبار فلذلك يكون أصحاب السجن أعرف الناس بالأخبار فى كل بلده و كتب على باب السجن هذا قبور الأحياء و بيت الأحزان و تجربه الأصدقاء و شماته الأعداء قال وهب و لما وقف بباب الملك قال حسبى ربى من دنياى و حسبى ربى من خلقه عز جاره و جل ثناؤه و لا إله غيره و لما دخل على الملك قال اللهم إنى أسألك بخيرك من خيره و أعوذ بك من شره و شر غيره و لما نظر إليه الملك سلم عليه يوسف بالعربيه فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عمى إسماعيل ثم دعا له بالعبرانيه فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان آبائى قال وهب و كان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلما كلم يوسف بلسان أجابه بذلك اللسان فأعجب الملك ما رأى منه فقال له إنى أحب أن أسمع رؤياى منك شفاها فقال يوسف نعم أيها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب غر حسان كشف لك عنهن النيل فطلعن عليك من شاطئه تشخب أخلافهن لبنا فبينا تنظر إليهن و يعجبك حسنهن إذ نضب النيل فغار ماؤه و بدأ يبسه فخرج من حمئه و وحله سبع بقرات عجاف شعث غبر مقلصات البطون ليس لهن ضروع و لا أخلاف و لهن أنياب و أضراس و أكف كأكف الكلام و خراطيم كخراطيم السباع فاختلطن بالسمان فافترستهن افتراس السبع فأكلن لحومهن و مزقن جلودهن و حطمن عظامهن و تمششن مخهن فبينا أنت تنظر و تتعجب إذا سبع سنابل خضر و أخر سود فى منبت واحد عروقهن فى الثرى و الماء فبينا أنت تقول فى نفسك أنى هذا و هؤلاء خضر مثمرات و هؤلاء سود يابسات و المنبت واحد و أصولهن فى الماء إذ هبت ريح فذرت الأرفات من اليابسات السود على الثمرات الخضر فاشتعلت فيهن النار و أحرقتهن و صرن سودا متغيرات فهذا آخر ما رأيت من الرؤيا ثم انتبهت من نومك مذعورا فقال الملك و الله ما شأن هذه الرؤيا و إن كانت عجبا بأعجب مما سمعته منك فما ترى فى رؤياى أيها الصديق فقال يوسف أرى أن تجمع الطعام و تزرع زرعا كثيرا

فى هذه السنين المخصبه و تبنى الأهراء و الخزائن فتجمع الطعام فيها بقصبه و سنبله ليكون قصبه و سنبله علفا للدواب و تأمر الناس فيرفعون من طعامهم الخمس فيكفيك من الطعام الذى جمعته لأهل مصر و من حولها و يأتيك الخلق من النواحى فيمتارون منك بحكمك و يجتمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد ذلك فقال الملك و من لى بهذا و من يجمعه و يبيعه و يكفى الشغل فيه فعند ذلك «قالَ» يوسف «اجْعَلْنِي عَلى خَزائِنِ الْأَرْضِ» الألف و اللام فى الأرض للعهد دون الجنس يعنى اجعلنى على خزائن أرضك حافظا و واليا و اجعل تدبيرها إلى ف «إِنِّي حَفِيظٌ» أى حافظ لما استودعتنى لحفظه عن أن تجرى فيه خيانه «عَلِيمٌ» بمن يستحق منها شيئا و من لا يستحق فأضعها مواضعها عن قتاده و ابن إسحاق و الجبائى و قيل حفيظ عليم أى كاتب حاسب عن وهب و قيل حفيظ للتقدير فى هذه السنين الجدبه عليم بوقت الجوع حين يقع عن الكلبى و قيل حفيظ للحساب عالم بالألسن و ذلك أن الناس يفدون من كل ناحيه و يتكلمون بلغات مختلفه عن السدى و فى هذا دلاله على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه فإنه عرف الملك حاله ليقيمه فى الأمور التى فى إيالتها صلاح العباد و البلاد و لم يدخل بذلك تحت قوله سبحانه فَلا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ قالوا فقال الملك و من أحق به منك فولاه ذلك و قيل أن الملك الأكبر فوض إليه أمر مصر و دخل بيته و عزل قطفير و جعل يوسف مكانه و قيل إن قطفير هلك فى تلك الليالى فزوج الملك يوسف راعيل امرأه قطفير العزيز فدخل بها يوسف فوجدها عذراء و لما دخل عليها قال أ ليس هذا خيرا مما كنت تريدين و ولدت له أفرائيم و ميشا و استوثق ليوسف ملك مصر و قيل أنه لم يتزوجها يوسف و أنها لما رأته فى موكبه بكت و قالت الحمد لله الذى جعل الملوك بالمعصيه عبيدا و العبيد بالطاعه ملوكا فضمها إليه و كانت من عياله حتى ماتت عنده و لم يتزوجها و فى تفسير على بن إبراهيم بن هاشم قال لما مات العزيز و ذلك فى السنين الجدبه افتقرت امرأه العزيز و احتاجت حتى سألت الناس فقالوا لها ما يضرك لو قعدت للعزيز و كان يوسف يسمى العزيز و كل ملك كان لهم سموه بهذا الاسم فقالت أستحى منه فلم يزالوا بها حتى قعدت له فأقبل يوسف فى موكبه فقامت إليه زليخا و قالت سبحان من جعل الملوك بالمعصيه عبيدا و العبيد بالطاعه ملوكا فقال لها يوسف أ أنت تيك قالت نعم و كان اسمها زليخا فقال لها هل لك فى قالت دعنى بعد ما يئست أ تهزأ بى قال لا قالت نعم قال فأمر بها فحولت إلى منزله و كانت هرمه فقال لها يوسف أ لست فعلت بى كذا و كذا قالت يا نبى الله لا تلمنى

فإنی بلیت فی بلاء لم یبل به أحد قال و ما هو قالت بلیت بحبک و لم یخلق الله لک نظیرا فی الدنیا و بلیت بأنه لم تکن بمصر امرأه أجمل منی و لا أکثر مالا منی و بلیت بزوج عنین فقال لها یوسف فما حاجتک قالت تسأل الله أن یرد علی شبابی فسأل الله فرد علیها فتزوجها و هی بکر و

روی عن ابن عباس عن رسول الله ص أنه قال رحم الله أخی یوسف لو لم یقل اجعلنی علی خزائن الأرض لولاه من ساعته و لکنه أخر ذلک سنه

قال ابن عباس فأقام فی بیت الملک سنه فلما انصرمت السنه من یوم سأل الإماره دعاه الأمیر فتوجه و رداه بسیفه و أمر بأن یوضع له سریر من ذهب مکلل بالدر و الیاقوت و یضرب علیه کله من إستبرق ثم أمره أن یخرج متوجا لونه کالثلج و وجهه کالقمر یری الناظر وجهه فی صفاء لون وجهه فانطلق حتی جلس علی السریر و دانت له الملوک فعدل بین الناس فأحبه الرجال و النساء و ذلک قوله عز اسمه «وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّا لِیُوسُفَ فِی اَلْأَرْضِ» أی و مثل ذلک الإنعام الذی أنعمنا علیه أقدرنا یوسف علی ما یرید فی الأرض یعنی أرض مصر «یَتَبَوَّأُ مِنْها حَیْثُ یَشاءُ» أی یتصرف فیها حیث یشاء و ینزل منها حیث یشاء «نُصِیبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ» أی نخص بنعم الدین و الدنیا من نشاء «وَ لاٰ نُضِیعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِینَ» أی المطیعین و قیل الصابرین عن ابن عباس و قیل أنه دعا الملک إلی الإسلام فأسلم عن مجاهد و غیره قالوا و أسلم أیضا کثیر من الناس فهذا فی الدنیا «وَ لَأَجْرُ اَلْآخِرَهِ» أی ثواب الآخره «خَیْرٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ» لخلوصه عن الشوائب و الأقذار و فی هذه إشاره إلی أنه سبحانه یؤتی یوسف فی الآخره من الثواب و الدرجات ما هو خیر مما آتاه الله فی الدنیا من الملک و النعمه (سؤال) قالوا کیف جاز لیوسف أن یطلب الولایه من قبل الکفره الظلمه و جوابه لأنه علم أنه یتمکن بذلک من الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و وضع الحقوق مواضعها و قد جعل الله سبحانه جمیع ذلک له من جهه کونه نبیا إماما و کان یفعل ذلک من قبل الله تعالی و إنما سأل الولایه لیتمکن من الأمور التی له أن یفعلها و أیضا فإنه علم أنه سبب یتوصل به إلی الدعاء إلی الخیر و إلی رؤیه والدیه و إخوته و فی الآیه دلاله علی أن ذلک التمکین و الملک و التدبیر کان بلطف الله سبحانه و فضله و فیها دلاله أیضا علی جواز تولی القضاء من جهه الباغی و الظالم إذا یتمکن بذلک من إقامه أحکام الدین و فی قوله «یَتَبَوَّأُ مِنْها حَیْثُ یَشاءُ» دلاله علی أن تصرفه کان باختیاره من غیر رجوع إلی الملک و أنه صار بحیث لا أمر علیه و

فی کتاب النبوه بالإسناد عن أحمد بن محمد بن عیسی عن الحسن بن علی بن بنت إلیاس قال سمعت الرضا (علیه السلام) یقول و أقبل یوسف علی جمع الطعام فجمع فی السبع السنین المخصبه فکبسه فی الخزائن فلما مضت تلک السنون و أقبلت المجدبه أقبل یوسف علی بیع الطعام فباعهم فی السنه الأولی بالدراهم

و الـدنانير حتى لم يبق بمصـر و مـا حولها دينار و لا درهم إلا صار فى مملكه يوسف و باعهم فى السـنه الثانيه بالحلى و الجواهر حتى لم يبق بمصـر و مـا حولهـا حلى و لا جوهر إلا صار فى مملكته و باعهم فى السـنه الثالثه بالـدواب و المواشـى حتى لم يبق بمصـر و ما حولها دابه و لا ماشيه إلا صارت فى مملكته و باعهم فى السنه الرابعه بالعبيد و الإماء حتى لم يبق بمصر عبد و لا أمه إلا صار فى مملكته و باعهم فى السنه الخامسه بالدور و العقار حتى لم يبق بمصر و ما حولها دار و لا عقار إلا صار فى مملكته و باعهم فى السـنه السادسه بالمزارع و الأنهار حتى لم يبق بمصـر و ما حولها نهر و لا مزرعه إلا صار فى مملكته و باعهم فى السـنه السـابعه برقـابهم حتى لم يبق بمصـر و مـا حولهـا عبـد و لا حر إلا صار عبـد يوسف فملك أحرارهم و عبيـدهم و أموالهم و قال النـاس مـا رأينا و لا سـمعنا بملك أعطاه الله من الملك ما أعطى هـذا الملك حكما و علما و تـدبيرا ثم قال يوسف للملك أيها الملـك مـا ترى فيمـا خولنى ربى من ملـك مصـر و أهلهـا أشـر علينا برأيك فإنى لم أصـلحهم لأفسـدهم و لم أنجهم من البلاء لأـكون بلاـء عليهم و لكن الله تعـالى أنجاهم على يـدى قال له الملك الرأى رأيك قال يوسف إنى أشـهد الله و أشـهدك أيها الملـك إنى قـد أعتقت أهل مصر كلهم و رددت عليهم أموالهم و عبيـدهم و رددت عليك أيها الملك خاتمك و سـريرك و تاجك على أن لا تسير إلا بسـيرتى و لا تحكم إلا بحكمى قال له الملك إن ذلك لزينى و فخرى أن لا أسير إلا بسيرتك و لا أحكم إلا بحكمك و لولاك ما قويت عليه و لا اهتديت له و لقد جعلت سـلطانا عزيزا لا يرام و أنا أشـهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أنك رسوله فأقم على ما وليتك فإنك لدينا مكين أمين

و قيـل إن يوسف (عليه السـلام) كـان لاـ يمتلئ شـبعا من الطعام فى تلك الأيام المجـدبه فقيل له تجوع و بيـدك خزائن الأرض فقال (عليه السلام) أخاف أن أشبع فأنسى الجياع.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۸ الى ۶۲]

اشاره

وَ جاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (۵۸) وَ لَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ قالَ ائْتُونِى بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَ لا تَرَوْنَ أَنِّى أُوفِى الْكَيْلَ وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (۵۹) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِى بِهِ فَلا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِى وَ لا تَقْرَبُونِ (۶۰) قالُوا سَنُراوِدُ عَنْهُ أَباهُ وَ إِنّا لَفاعِلُونَ (۶۱) وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِى رِحالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۶۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «لِفِتْيانِهِ» و الباقون لفتيته.

الحجه

قال أبو على الفتيه جمع فتى فى العدد القليل و الفتيان فى الكثير و مثل فتيه إخوه و ولده فى جمع أخ و ولد و نيره و قيعه فى جمع نار و قاع و مثل فتيان برقان و خربان فى جمع برق و خرب و جيران و تيجان فى جمع جار و تاج و قد يقوم البناء الذى للقليل مقام الذى للكثير و كذلك يقوم الكثير مقام القليل حيث لا قلب و لا إعلال و ذلك نحو أرجل و أقدام و أرسان و فى الكثير قولهم ثلاثه شسوع فإذا فعل ذلك فيما لا إعلال فيه فأن يرفض فيما يؤدى إلى الإعلال و القلب أولى.

اللغه

جهاز البيت متاعه و جهزت فلانا هيأت جهاز سفره و منه جهاز المرأه و الرحال أراد به الأوعيه واحدها رحل و جمعها القليل أرحل قال ابن الأنبارى يقال للوعاء رحل و للمسكن رحل و أصله الشى ء المعد للرحيل من وعاء المتاع و مركب البعير و حلس و رسن.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أنه لما تمكن يوسف بمصر و أصاب الناس ما أصابهم من القحط و قصدوا مصر نزل بآل يعقوب ما نزل بالناس فجمع يعقوب بنيه و قال لهم بلغنى أنه يباع الطعام بمصر و أن صاحبه رجل صالح فاذهبوا إليه فإنه سيحسن إليكم إن شاء الله فتجهزوا و ساروا حتى وردوا مصر فدخلوا على يوسف فذلك قوله «وَ جاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ» أى جاءوا ليمتاروا من مصر كما أمتار غيرهم و دخلوا عليه و هم عشره و أمسك ابن يامين أخا يوسف لأمه فعرفهم يوسف و أنكروه قال ابن عباس و كان بين أن قذفوه فى الجب و بين أن دخلوا عليه أربعين سنه فلذلك أنكروه و لأنهم رأوه ملكا جالسا على السرير عليه ثياب الملوك و لم يكن يخطر ببالهم أنه يصير إلى تلك الحاله و كان يوسف ينتظر قدومهم عليه فكان أثبت لهم فلما نظر إليهم يوسف و كلموه بالعبرانيه قال لهم من أنتم و ما أمركم فإنى أنكر شأنكم و فى تفسير على بن إبراهيم فلما جهزهم و أعطاهم و أحسن إليهم فى الكيل قال لهم من أنتم قالوا نحن قوم من أرض الشام رعاه أصابنا الجهد فجئنا نمتار فقال لعلكم عيون جئتم تنظرون عوره بلادى فقالوا لا و الله ما نحن بجواسيس و إنما نحن إخوه بنو أب واحد و هو يعقوب بن إسحاق

بن إبراهيم خليل الرحمن و لو تعلم

ص: ٣٧٥

بأبينا لكرمنا عليك فإنه نبى الله و ابن أنبيائه و إنه لمحزون قال و ما الذى أحزنه فلعل حزنه إنما كان من قبل سفهكم و جهلكم قالوا يا أيها الملك لسنا بسفهاء و لا جهال و لا أتاه الحزن من قبلنا و لكنه كان له ابن كان أصغرنا سنا و أنه خرج يوما معنا إلى الصيد فأكله الذئب فلم يزل بعده حزينا كئيبا باكيا فقال لهم يوسف كلكم من أب و أم قالوا أبونا واحد و أمهاتنا شتى قال فما حمل أباكم على أن سرحكم كلكم ألا حبس واحدا منكم يستأنس به قالوا قد فعل حبس منا واحدا و هو أصغرنا سنا لأنه أخو الذى هلك من أمه فأبونا يتسلى به قال فمن يعلم أن الذى تقولونه حق قالوا يا أيها الملك إنا ببلاد لا يعرفنا أحد فقال يوسف فائتونى بأخيكم الذى من أبيكم إن كنتم صادقين و أنا أرضى بذلك قالوا إن أبانا يحزن على فراقه و سنراوده عنه قال فدعوا عندى رهينه حتى تأتونى بأخيكم فاقترعوا بينهم فأصابت القرعه شمعون و قيل أن يوسف اختار شمعون لأنه كان أحسنهم رأيا فيه فخلفوه عنده فذلك قوله «وَ لَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ» يعنى حمل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم «قالَ ائْتُونِى بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ» يعنى ابن يامين «أَ لا تَرَوْنَ أَنِّى أُوفِى الْكَيْلَ» أى لا أبخس الناس شيئا و أتم لهم كيلهم «وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ» أى المضيفين مأخوذ من النزل و هو الطعام و قيل خير المنزلين للأمور منازلها فتدخل فيه الضيافه و غيرها مأخوذ من المنزل و هو الدار «فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِى بِهِ فَلا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِى» أى ليس لكم عندى طعام أكيله عليكم و المراد بالكيل المكيل «وَ لا تَقْرَبُونِ» أى و لا تقربوا دارى و بلادى خلط ع الوعد بالوعيد «قالُوا سَنُراوِدُ عَنْهُ أَباهُ» أى نطلبه و نسأله أن يرسله معنا قال ابن عباس معناه نستخدعه عنه حتى يخرجه معنا «وَ إِنَّا لَفاعِلُونَ» ما أمرتنا به قال و كان يوسف أمر ترجمانا يعرف العبرانيه أن يكلمهم و كان لا يكلمهم بنفسه ليشبه عليه فإنهم لو عرفوه ربما كانوا يهيمون فى الأرض حياء من أبيهم فيتركون خدمته و كان فى معرفتهم إياه مفسده «وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِى رِحالِهِمْ» أى قال يوسف لعبيده و غلمانه الذين يكيلون الطعام عن قتاده و غيره و قيل لأعوانه اجعلوا ثمن طعامهم و ما كانوا جاءوا به فى أوعيتهم و قيل كانت بضاعتهم النعال و الأدم و قيل كانت الورق عن قتاده «لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ» أى لعلهم يعرفون متاعهم إذا رجعوا إلى أهلهم «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» بعد ذلك لطلب الميره مره أخرى و إنما فعل ذلك ليعرفوا أن يوسف إنما فعل ذلك إكراما لهم ليرجعوا إليه و قيل أنه خاف أن لا يكون عندهم من الورق ما يرجعون به مره أخرى عن الكلبى و قيل أنه رأى لؤما أخذ ثمن الطعام من أبيه و إخوته مع حاجتهم إليه فرده عليهم من حيث لا يعلمون تفضلا و كرما و قيل فعل ذلك لأنه علم أن ديانتهم و أمانتهم تحملهم على رد بضاعتهم إذا وجدوها فى رحالهم و لا يعرفون أن الملك أمر

بـذلک فیرجعون لیردوا ذلـک علیه و متی قیـل کیف لم یعرفهم یوسف نفسه مع علمه بشـده حزن أبیه و قلقه و احتراقه علی ألم فراقه فـالجواب أنه لم یـؤذن له فی التعریف اسـتتماما للمحنه علیه و علی یعقوب و لمـا علم الله تعـالی من الحکمه و الصـلاح فی تشدید البلیه تعریضا للمنزله السـنیه و قیل إنما لم یعرفهم بنفسه لأنهم لو عرفوه ربما لم یرجعوا إلیه و لم یحملوا أخاه إلیه و الأول هو الوجه الصحیح.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۶۳ الی ۶۶]

اشاره

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلی أَبِیهِمْ قـالُوا یـا أَبانـا مُنِعَ مِنَّا الْکَیْـلُ فَأَرْسِـلْ مَعَنـا أَخانا نَکْتَلْ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ (۶۳) قـالَ هَـلْ آمَنُکُمْ عَلَیْهِ إِلاَّ کَما أَمِنْتُکُمْ عَلی أَخِیهِ مِنْ قَبْلُ فَـاللَّهُ خَیْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِینَ (۶۴) وَ لَمَّا فَتَحُوا مَتـاعَهُمْ وَجَـدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَیْهِمْ قالُوا یا أَبانا ما نَبْغِی هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَیْنا وَ نَمِیرُ أَهْلَنا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ کَیْلَ بَعِیرٍ ذلِکَ کَیْلٌ یَسِیرٌ (۶۵) قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَکُمْ حَتَّی تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِی بِهِ إِلاَّ أَنْ یُحاطَ بِکُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللَّهُ عَلی ما نَقُولُ وَکِیلٌ (۶۶)

القراءه

قرأ یکتـل بالیـاء أهـل الکوفه غیر عاصم و الباقون بالنون و قرأ «خَیْرٌ حافِظاً» بالألف أهل الکوفه غیر أبی بکر و الباقون حفظا بغیر ألف و فی الشواذ قراءه علقمه و یحیی ردت إلینا بکسر الراء.

الحجه

قـال أبو علی یـدل علی النون فی نکتـل قوله «وَ نَمِیرُ أَهْلَنـا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ کَیْلَ بَعِیرٍ» أ لا تری أنهم إنما یمیرون أهلهم بما یکتـالون فیکون نکتـل مثـل نمیر و أیضـا فـإذا قالوا نکتل جاز أن یکون أخوهم داخلا معهم و إذا کان بالیاء لم یـدخلوهم فیه و زعموا أن

فی قراءه عبد الله نکتل بالنون و کان النون لقولهم منع منا الکیل لغیبه أخینا فأرسله نکتل ما منعناه لغیبته و وجه الیاء أنه یکتل حمله کما نکتال نحن أحمالنا و وجه من قرأ خیر حفظا أنه قد ثبت من قوله وَ نَحْفَظُ أَخانا و قوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» أنهم قد أضافوا إلی أنفسهم حفظا فالمعنی علی الحفظ الذی نسبوه إلی أنفسهم و إن کان منهم تفریط فی حفظهم لیوسف کما أن قوله أَیْنَ شُرَکائِیَ لم یثبت لله شریکا و إنما المعنی علی الشرکاء الذین نسبتموهم إلی فکذلک المعنی علی الحفظ الذی نسبوه إلی أنفسهم و إن کان منهم تفریط فیه فإذا کان کذلک کان المعنی فالله خیر حفظا من حفظکم الذی نسبتموه إلی أنفسکم و إن کان منکم فیه تفریط و إضافه خیر إلی حفظ محال و لکن تقول حفظ الله خیر من حفظکم و من قرأ «حافِظاً» فیکون حافظا منتصبا علی التمییز دون الحال کما کان حفظا کذلک و لا یستحیل الإضافه فی فالله خیر حافظ و خیر الحافظین کما یستحیل فی خیر حفظا فإن قلت فهل کان ثم حافظ کما ثبت أنه کان حفظ لما قدمته فالقول أنه قد ثبت أنه کان ثم حافظ لقوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و لقوله یَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فتقول حافظ الله خیر من حافظکم کما کان حفظ الله خیر من حفظکم لأن الله سبحانه حافظه کما أن له حفظا فحافظه خیر من حافظکم کما کان حفظه خیرا من حفظکم و تقول هو أحفظ حافظ کما تقول هو أرحم راحم لأنه سبحانه من الحافظین کما کان من الراحمین و أما قوله «رُدَّتْ» فإن فعل من المضاعف و المعتل العین یجی ء علی ثلاثه أوجه عندهم لغه فاشیه و أخری تلیها و ثالثها قلیله فأقوی اللغات فی المضاعف ضم أوله کشد و عد و رد ثم یلیه الإشمام و هو بین ضم الأول و کسره ثم قوله شد و رد بإخلاص الکسره و هو الأقل و أقوی اللغات فی المعتل العین کسر أوله نحو قیل و بیع ثم یلیه الإشمام بین الضمه و الکسره و الثالثه إخلاص الضمه نحو قول و بوع و أنشد لذی الرمه:

دنا البین من می فردت جمالها و هاج الهوی تقویضها و احتمالها.

اللغه

یقال کلت فلانا أی أعطیته الشی ء کیلا و اکتلت علیه أخذت منه و الأمن اطمئنان القلب إلی سلامه الأمر یقال أمنه یأمنه أمنا و المیره الأطعمه التی تحمل من بلد إلی بلد و یقال مرتهم أمیرهم میرا إذا أتیتهم بالمیره و مثله امترتهم امتیارا قال:

بعثتک مائرا فمکثت حولا متی یأتی غیاثک من یغیث

. الإعراب

قال الزجاج حفظا منصوب علی التمییز و «حافِظاً» علی الحال و یجوز أن

يكون «حافِظاً» على التميز و ما فى قوله «ما نَبْغِي» استفهام موضعه نصب و المعنى أى شى ء تريد و يكون المراد به الجحد و يجوز أن يكون ما أيضا نفيا كأنهم قالوا ما نبغ شيئا و موضع أن يحاط بكم نصب و المعنى إلا الإحاطه بكم أى تمتنوا من الإتيان به إلاـ لهذا و هذا يسمى مفعولا له قال الزجاج و إلا هذه بمعنى تحقيق الجزاء تقول ما تأتينا إلا لأخذ الدراهم و إلا أن تأخذ الدراهم.

المعنى

«فَلَمَّا رَجَعُوا إِلى أَبِيهِمْ قالُوا يا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ» قيل أنهم لما دخلوا على يعقوب و سلموا عليه سلاما ضعيفا فقال لهم يا بنى ما لكم تسلمون سلاما ضعيفا و ما لى لاـ أسمع فيكم صوت شمعون فقالوا يا أبانا إنا جئناك من عند أعظم الناس ملكا و لم ير الناس مثله حكما و علما و خشوعا و سكينه و وقارا و لئن كان لك شبيه فإنه يشبهك و لكنا أهل بيت خلقنا للبلاء إنه اتهمنا و زعم أنه لا يصدقنا حتى ترسل معنا بابن يامين برساله منك إليه ليخبره من حزنك و ما الذى أحزنك و عن سرعه الشيب إليك و ذهاب بصرك و قوله «مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ» معناه منع منا فيما يستقبل إن لم نأته بأخينا لقوله فلا كيل لكم عندى «فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا» ابن يامين «نَكْتَلْ» أى نأخذ الطعام بالكيل إن أرسلته اكتلنا و إلا فمنعنا الكيل و من قرأ يكتل بالياء فالمعنى يأخذ أخونا ابن يامين وقر بعير يكتال له «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» من أن يصيبه سوء و مكروه «قالَ» يعقوب «هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَما أَمِنْتُكُمْ عَلى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ» أى لا آمنكم على ابن يامين فى الذهاب به إلا كأمنى على يوسف ضمنتم لى حفظه ثم ضيعتموه أو أهلكتموه أو غيبتموه عنى و إنما قرعهم بحديث يوسف و إلا فقد كان يعلم أنهم فى هذه الحال لا يفعلون ما لا يجوز «فَاللَّهُ خَيْرٌ حافِظاً» أى حفظ الله خير من حفظكم «وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» يرحم ضعفى و كبر سنى و يرده على و

ورد فى الخبر أن الله سبحانه قال فبعزتى لأردنهما إليك من بعد ما توكلت على

«وَ لَمَّا فَتَحُوا مَتاعَهُمْ» يعنى أوعيه الطعام «وَجَدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِي» أى ما نطلب فى منع أخينا عنه و قيل معناه ما نطلب بما أخبرناك عن ملك مصر الكذب و قيل معناه أى شى ء نطلب وراء هذا أوفى لنا الكيل ورد علينا الثمن عن قتاده و أراد أن تطيب نفس يعقوب فيبعث ابنه معهم و تم الكلام ثم قالوا ابتداء «هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا» أى فلا ينبغى أن نخاف على أخينا ممن قد أحسن إلينا هذا الإحسان و قيل المراد ما نريد منك دراهم تعطيناها نرجع بها إليه بل تكفينا فى الرجوع إليه بضاعتنا هذه فإن الملك إذا فعلنا ما أمرنا به فى أخينا يفى بما وعدنا و أرسله معنا «وَ نَمِيرُ أَهْلَنا» أى نجلب إليهم الطعام «وَ نَحْفَظُ أَخانا» فى السفر حتى نرده إليك

«وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ» لأجله لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير «ذلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ» أى ذلك كيل سهل أى يسهل على الذى يمضى إليه عن الزجاج و المعنى أنه هين على الملك لا يصعب عليه و لا يظهر فى ماله و قيل معناه إن الذى جئناك به كيل قليل لا يقنعنا فنحتاج أن نضيف إليه كيل بعير أخينا عن الجبائى و قيل يسير على من يكتاله لا مئونه فيه و لا مشقه عن الحسن و هذا كله تنبيه منهم على وجه الصواب فى إرساله معهم فلما رأى يعقوب (عليه السلام) رده البضاعه و تحقق عنه إكرام الملك إياهم و عزم على إرسال ابن يامين معهم «قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ» أى تعطوننى ما يوثق به من يمين أو عهد من الله «لَتَأْتُنَّنِي بِهِ» أى لتردنه إلى قال ابن عباس يعنى حق تحلفوا لى بحق محمد خاتم النبيين ص و سيد المرسلين أى لا تغدروا بأخيكم و لتأتننى به اللام فيه لجواب القسم «إِلَّا أَنْ يُحاطَ بِكُمْ» أى إلا أن تهلكوا جميعا عن مجاهد و قيل إلا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك عن قتاده و المعنى إلا أن يحال بينكم و بينه حتى لا تقدروا على الإتيان به عن الزجاج «فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ» أى أعطوه عهودهم و حلفوا له بحق محمد و منزلته من ربه عن ابن عباس «قالَ» يعقوب «اللَّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ» أى شاهد حافظ إن أخلفتم انتصف لى منكم و فى هذا دلاله على وجوب التوكل على الله سبحانه فى جميع المهمات و التفويض إليه فى كل الأمور و فيها دلاله أيضا على أن يعقوب (عليه السلام) إنما أرسل ابن يامين معهم لأنه علم أنهم لما كبروا ندموا على ما كان فرط منهم فى أمر يوسف و لم يصروا على ذلك و لهذا وثق بهم و إنما عيرهم بحديث يوسف حثا لهم على حفظ أخيهم.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸]

اشاره

وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَهٍ وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۶۷) وَ لَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ حاجَهً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۶۸)

اللغه

الغنى الكفايه فى المال لأنه اكتفى به و ربما مد لضروره الشعر و الغناء بكسر الغين المد من الصوت يقال منه غنى يغنى غناء و الغناء بالفتح و المد الكفايه و غنى عن كذا فهو غان و غنى القوم فى دراهم أقاموا و المغانى المنازل لأنهم اكتفوا بها و الغانيه المرأه لأنها تكتفى بزوجها عن غيره أو بجمالها عن التزين.

المعنى

«وَ» لما تجهزوا للمسير «قالَ» يعقوب «يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا» مصر «مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَهٍ» خاف عليهم العين لأنهم كانوا ذوى الجمال و هيئه و كمال و هم إخوه أولاد رجل واحد عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الضحاك و السدى و أبى مسلم و قيل خاف عليهم حسد الناس إياهم و إن يبلغ الملك قوتهم و بطشهم فيحبسهم أو يقتلهم خوفا على ملكه عن الجبائى و أنكر العين و ذكر أنه لم يثبت بحجه و جوزه كثير من المحققين و

رووا فيه الخبر عن النبى ص أن العين حق و العين تستنزل الحالق

و الحالق المكان المرتفع من الجبل و غيره فجعل (عليه السلام) العين كأنها تحط ذروه الجبل من قوه أخذها و شده بطشها و

ورد فى الخبر أنه ع كان يعوذ الحسن و الحسين ع بأن يقول أعيذكما بكلمات الله التامه من كل شيطان و هامه و من كل عين لأمه

و

روى أن إبراهيم (عليه السلام) عوذ ابنيه و إن موسى عوذ ابنى هارون بهذه العوذه

و

روى أن بنى جعفر بن أبى طالب كانوا غلمانا بيضا فقالت أسماء بنت عميس يا رسول الله إن العين إليهم سريعه أ فأسترقى لهم من العين فقال ص نعم

و

روى أن جبرائيل (عليه السلام) رقى رسول الله و علمه الرقيه و هى بسم الله أرقيك من كل عين حاسد الله يشفيك

و

روى عن النبى ص أنه قال لو كان يسبق القدر لسبقته العين

ثم اختلفوا فى وجه الإصابه بالعين فروى عن عمرو بن بحر الجاحظ أنه قال لا ينكر أن ينفصل من العين الصائبه إلى الشى ء

المستحسن أجزاء لطيفه فتتصل به و تؤثر فيه فيكون هذا المعنى خاصيه فى بعض الأعين كالخواص فى الأشياء و قد اعترض على ذلـك بـأنه لو كـان كـذلك لمـا اختص ذلك ببعض الأشـياء دون بعض و لأن الأجزاء تكون جواهر و الجواهر متماثله و لا يؤثر بعضها فى بعض و قال أبو هاشم أنه فعل الله بالعاده لضرب من المصلحه و هو قول القاضى و رأيت فى شرح هذا للشريف الأجل الرضـى الموسوى قـدس الله روحه كلامـا أحببت إيراده فى هـذا الموضع قـال إن الله تعـالى يفعل المصالـح بعباده على حسب ما يعلمه من الصـلاح لهم فى تلك الأفعال التى يفعلها فغير ممتنع أن يكون تغييره نعمه زيد مصـلحه لعمرو و إذا كان يعلم من حال عمرو أنه لو لم يسلب زيدا نعمته أقبل على الدنيا بوجهه و نأى عن الآخره بعطفه و إذا

سلب نعمه زيد للعله التى ذكرناها عوضه فيها و أعطاه بدلا منها عاجلا أو آجلا فيمكن أن يتأول قوله (عليه السلام) العين حق على هذا الوجه على أنه

قد روى عنه (عليه السلام) ما يدل على أن الشى ء إذا عظم فى صدور العباد وضع الله قدره و صغر أمره

و إذا كان الأمر على هذا فلا ينكر تغيير حال بعض الأشياء عند نظر بعض الناظرين إليه و استحسانه له و عظمه فى صدره و فخامته فى عينه كما

روى أنه قال لما سبقت ناقته العضباء و كانت إذا سوبق بها لم تسبق ما رفع العباد من شى ء إلا وضع الله منه

و يجوز أن يكون ما أمر به المستحسن للشى ء عند رؤيته من تعويذه بالله و الصلاه على رسول الله ص قائما فى المصلحه مقام تغيير حاله الشى ء المستحسن فلا يغير عند ذلك لأن الرائى لذلك قد أظهر الرجوع إلى الله تعالى و الإعاذه به فكأنه غير راكن إلى الدنيا و لا مغتر بها انتهى كلامه رضى الله عنه «وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ» أى و ما أدفع من قضاء الله من شى ء أن كان قد قضى عليكم الإصابه بالعين أو غير ذلك «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» فهو القادر على أن يحفظكم من العين أو من الحسد و يردكم على سالمين «وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» أى و ليفوضوا أمورهم إليه و ليثقوا به «وَ لَمَّا دَخَلُوا» مصر «مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ» أى من أبواب متفرقه كما أمرهم يعقوب و قيل كان لمصر أربعه أبواب فدخلوها من أبوابها الأربعه متفرقين «ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا حاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها» أى لم يكن دخولهم مصر كذلك يغنى عنهم أو يدفع عنهم شيئا أراد الله تعالى إيقاعه بهم من حسد أو إصابه عين و هو (عليه السلام) كان عالما أنه لا ينفع حذر من قدر و لكن كان ما قاله لبنيه حاجه فى قلبه فقضى يعقوب تلك الحاجه أى أزال به اضطراب قلبه لأن لا يحال على العين مكروه يصيبهم و قيل معناه أن العين لو قدر أن تصيبهم لأصابتهم و هم متفرقون كما تصيبهم مجتمعين عن الزجاج قال و حاجه استثناء ليس من الأول بمعنى لكن حاجه «وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ» أى ذو يقين و معرفه بالله «لِما عَلَّمْناهُ» أى لأجل تعليمنا إياه عن مجاهد مدحه الله سبحانه بالعلم و المعنى أنه حصل له العلم بتعليمنا إياه و قيل و أنه لذو علم لما علمناه أى يعلم ما علمناه فيعمل به لأن من علم شيئا و لا يعمل به كان كمن لا يعلم فعلى هذا يكون اللام فى قوله «لِما عَلَّمْناهُ» كاللام فى قوله «لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ» «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» مرتبه يعقوب فى العلم عن الجبائى و قيل لا يعلم المشركون ما ألهم الله أولياءه عن ابن عباس.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۹ الى ۷۶]

اشاره

وَ لَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَخاهُ قالَ إِنِّى أَنَا أَخُوكَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۶۹) فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ جَعَلَ السِّقايَهَ فِى رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ (۷۰) قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ما ذا تَفْقِدُونَ (۷۱) قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ (۷۲) قالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِى الْأَرْضِ وَ ما كُنَّا سارِقِينَ (۷۳)

قالُوا فَما جَزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ (۷۴) قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِى رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ كَذلِكَ نَجْزِى الظَّالِمِينَ (۷۵) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَها مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِى دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ (۷۶)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى رجاء صواع الملك بفتح الصاد و قراءه أبى عبد الله بن عوف صوع بضم الصاد بغير ألف و قراءه يحيى بن يعمر صوغ بفتح الصاد و الغين معجمه و قراءه أبى هريره و مجاهد بخلاف صاع الملك و القراءه المشهوره «صُواعَ الْمَلِكِ» و قراءه الحسن من وعاء أخيه بضم الواو و قراءه سعيد بن جبير إعاء أخيه بالهمزه و قرأ يعقوب و سهل يرفع و يشاء بالياء و الباقون بالنون و قرأ أهل الكوفه درجات بالتنوين و الباقون بغير تنوين و فى الشواذ قراءه ابن مسعود فوق كل ذى عالم عليم.

[الحجه] الصواع و الصاع و الصوع واحد و هو مكيال و أما الصوع فمصدر وضع موضع اسم المفعول أى المصوع و هو مثل الخلق و الصيد بمعنى المخلوق و المصيد و من قرأ إعاء فأصله وعاء أبدلت الواو المكسوره همزه كما قالوا فى وساده إساده و فى وجاح للستر أجاح و من قرأ وعاء بالضم فإنه يكون لغه و الهمزه فيه أقيس كما قالوا أعد فى وعدوا

وجوه فی وجوه و من قرأ «دَرَجاتٍ» بالتنوین فإن من یکون فی موضع نصب علی معنی نرفع من نشاء درجات و من قرأها بغیر تنوین فإن من یکون فی موضع جر بالإضافه و قال ابن جنی إن قراءه من قرأ و فوق کل ذی عالم علیم یحتمل ثلاثه أوجه أحدها أن یکون من باب إضافه المسمی إلی الاسم أی و فوق کل شخص یسمی عالما أو یقال له عالم علیم مثل قول الکمیت:

إلیکم ذوی آل النبی تطلعت نوازع من قلبی ظماء و ألبب

أی إلیکم یا آل النبی أی یا أصحاب هذا الاسم الذی هو آل النبی و علیه قول الأعشی:

فکذبوها بما قالت فصبحهم ذو آل حسان یزجی الموت و الشرعا

أی صبحهم الجیش الذی یقال له آل حسان و الوجه الثانی أن یکون عالم مصدرا کالباطل و غیره و الثالث أن یکون علی مذهب من اعتقد زیاده ذی فکأنه قال و فوق کل عالم علیم.

اللغه

یقال أوی إلی منزله یأوی أویا إذا صار إلیه و آویته أنا إیواء و الابتئاس الاغتمام و اجتلاب البؤس و الحزن و السقایه الإناء التی یسقی منها و هو من السقی و قیل السقایه و الصواع واحد و الأذان و التأذین واحد و هو النداء یسمع بالأذن و یقال أذنته بالشی ء أی أعلمته و أذنته أکثرت إعلامه و العیر القافله من الحمیر و قیل هو القافله التی فیها الأجمال و الأصل للحمیر ثم کثر فسمی کل قافله عیرا و قیل العیر الإبل السائره المرکوبه و الجمع عیران و الحمل بالکسر لما انفصل و بالفتح لما اتصل و جمعه أحمال و حمول و الزعیم و الکفیل و الضمین نظائر و الزعیم أیضا القائم بأمر القوم و هو الرئیس قالت لیلی الأخیلیه:

حتی إذا رفع اللواء رأیته تحت اللواء علی الخمیس زعیما

. الإعراب

«تَاللَّهِ» معناه و الله إلا أن التاء تختص باسم الله لا یجوز تالرحمن و تربی و هو بدل من الواو کما أبدل من الواو فی تراث و تجاه و تخمه «قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِی رَحْلِهِ» ذکر فی إعرابه وجهان (أحدهما) أن یکون «جَزاؤُهُ» مبتدأ و «مَنْ وُجِدَ فِی رَحْلِهِ» الخبر و یکون المعنی

جزاء السرق الإنسان الموجود فى رحله السرق و يكون قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» جمله أخرى ذكرت زياده فى الإبانه كما يقال جزاء السارق القطع فهو جزاؤه زياده فى البيان و على هذا تكون من موصوله و يكون تقديره استرقاق الذى وجد فى رحله السرق فحذف المضاف (و الآخر) أن يكون جزاؤه مبتدأ و «مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ» جمله شرطيه فى موضع الخبر و العائد على المبتدأ الأول من الجمله الأولى «جَزاؤُهُ» من قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» فكأنه قال فهو هو أى فهو الجزاء و الإظهار هاهنا أحسن لئلا يقع فى الكلام لبس قال الزجاج إن العرب إذا فخمت أمر الشى ء جعلت العائده إليه إعاده اللفظ بعينه و أنشد:

لا أرى الموت يسبق الموت شى ء نغص الموت ذا الغنى و الفقيرا

و على هذا فيكون المعنى قالوا جزاء السرق إن وجد فى رحل رجل منا فالموجود فى رحله السرق جزاؤه استرقاق و قال صاحب الكشف تقديره جزاء المسروق من وجد فى رحله أى إنسان وجد الصاع فى رحله فمن نكره و هو مبتدأ ثان و قوله «وُجِدَ فِي رَحْلِهِ» صفه لمن و قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» خبر لمن و الجمله خبر قوله «جَزاؤُهُ» و التقدير جزاؤه إنسان وجد فى رحله الصاع فهو هو إلا أنه وضع الظاهر موضع المضمر قال و ليس فى التنزيل من نكره إلا فى هذا الموضع و موضع الكاف من «كَذلِكَ كِدْنا» نصب بأنه صفه مصدر محذوف و موضع «أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» نصب لما سقطت الباء أفضى الفعل إليها فنصب و التقدير إلا بمشيئه الله.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن دخولهم عليه فقال «وَ لَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَخاهُ» أى لما دخل أولاد يعقوب على يوسف ضم إليه أخاه من أبيه و أمه ابن يامين و أنزله معه عن الحسن و قتاده و

قيل أنهم لما دخلوا عليه قالوا هذا أخونا الذى أمرتنا أن نأتيك به فقال أحسنتم ثم أنزلهم و أكرمهم ثم أضافهم و قال ليجلس كل بنى أم على مائده فجلسوا فبقى ابن يامين قائما فردا فقال له يوسف ما لك لا تجلس قال إنك قلت ليجلس كل بنى أم على مائده و ليس لى فيهم ابن أم فقال يوسف أ فما كان لك ابن أم قال بلى قال يوسف فما فعل قال زعم هؤلاء أن الذئب أكله قال فلما بلغ من حزنك عليه قال ولد لى أحد عشر ابنا كلهم اشتققت له اسما من اسمه فقال له يوسف أراك قد عانقت النساء و شممت الولد من بعده قال ابن يامين إن لى أبا صالحا و قد قال لى تزوج لعل الله يخرج منك ذريه تثقل الأرض بالتسبيح فقال له يوسف تعال فاجلس معى على مائدتى فقال إخوه يوسف لقد فضل الله يوسف و أخاه حتى أن الملك قد أجلسه معه على مائدته روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«قالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ» أى أطلعه على أنه أخوه و قيل أنه قال أنا أخوك مكان أخيك الهالك و لم يعترف له بالنسبه و لم

يطلعه على أنه أخوه و لكنه أراد أن يطيب نفسه «فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى فلا تسكن و لا تحزن لشى ء سلف من إخوتك إليك عن وهب و السدى «فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ» أى فلما أعطاهم ما جاءوا لطلبه من الميره و كال لهم الطعام الذى جاءوا لأجله و جعل لكل منهم حمل بعير و يسمى حمل التاجر جهازا «جَعَلَ السِّقايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ» معناه أمر حتى جعل الصاع فى متاع أخيه و إنما أضاف الله تعالى ذلك إليه لوقوعه بأمره و قيل إن السقايه هى المشربه التى كان يشرب منها الملك ثم جعل صاعا فى السنين الشداد القحاط يكال به الطعام و

قيل كان من ذهب عن ابن زيد و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل كان من فضه و ذهب عن ابن عباس و الحسن و قيل كان من فضه مرصعه بالجواهر عن عكرمه ثم ارتحلوا و انطلقوا «ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ» أى نادى مناد مسمعا معلما «أَيَّتُهَا الْعِيرُ» أى القافله و التقدير يا أهل العير و قيل كانت القافله من الحمير عن مجاهد «إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ» قيل إنما قال ذلك بعض من فقد الصاع من قوم يوسف من غير أمره و لم يعلم بما أمر به يوسف من جعل الصاع فى رحالهم عن الجبائى و قيل إن يوسف أمر المنادى بأن ينادى به و لم يرد به سرقه الصاع و إنما عنى به إنكم سرقتم يوسف عن أبيه و ألقيتموه فى الجب عن أبى مسلم و قيل إن الكلام يجوز أن يكون خارجا مخرج الاستفهام كأنه قال أ إنكم لسارقون فأسقط همزه الاستفهام كما فى قول الشاعر:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا.

و يؤيده ما

روى هشام بن الحكم عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال ما سرقوا و لا كذب

و متى قيل كيف جاز ليوسف (عليه السلام) أن يحزن والده و إخوته بهذا الصنيع و يجعلهم متهمين بالسرقه فالجواب إن الغرض فيه التسبب إلى احتباس أخيه عنده و يجوز أن يكون ذلك بأمر الله تعالى و روى أنه أعلم أخاه بذلك ليجعله طريقا إلى التمسك به و إذا كان إدخال هذا الحزن سببا مؤديا إلى إزاله غموم كثيره عن الجميع و لا شك أنه يتعلق به المصلحه فقد ثبت جوازه فأما التعريض للتهمه بالسرقه فغير صحيح لأن وجود السقايه فى رحله يحتمل أمورا كثيره غير السرقه فعلى هذا من حمله على السرقه مع علمه بأنهم أولاد الأنبياء توجهت اللائمه عليه «قالُوا» أى قال أصحاب العير «وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ» أى على أصحاب يوسف «ما ذا تَفْقِدُونَ» أى ما الذى فقدتموه من متاعكم «قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ» أى صاعه

و سقايته «وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ» أى و قال المنادى من جاء بالصاع فله حمل بعير من الطعام «وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ» أى كفيل ضامن «قالُوا» أى قال إخوه يوسف «تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ» أيها القوم «ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِى الْأَرْضِ وَ ما كُنَّا سارِقِينَ» قط و إنما أضافوا العلم إليهم بذلك مع أنهم لم يعلموه لأن معنى هذا القول إنكم قد ظهر لكم من حسن سيرتنا و معاملتنا معكم مره بعد أخرى ما تعلمون به أنه ليس من شأننا السرقه و قيل إنهم قالوا ذلك لأنهم ردوا البضاعه التى وجدوها فى رحالهم مخافه أن يكون قد وضع ذلك بغير إذن يوسف أى فإذا كنا تحرجنا عن هذا فقد علمتم أنا لا نسرق لأن من رد ما وجد لا يكون سارقا عن الكلبى و قيل إنهم لما دخلوا مصر وجدوهم قد شدوا أفواه دوابهم كى لا تتناول الحرث و الزرع و فى هذا دلاله على أن ما فعله إخوه يوسف به إنما كان فى حال الصغر و عدم كمال العقل لنفيهم عن أنفسهم الفساد الذى هو ضد الصلاح «قالُوا فَما جَزاؤُهُ» أى قال الذين نادوهم فما جزاء السرق «إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ» فى قولكم إنا لم نسرق و ظهرت السرقه و قيل معناه فما جزاء من سرق «قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِى رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ» أى قال إخوه يوسف جزاء السرق السارق و هو الإنسان الذى وجد المسروق فى رحله و قد بينا تقديره فيما قبل و معناه إن السنه فى بنى إسرائيل و عند الملك كان استرقاق السارق عن الحسن و السدى و ابن إسحاق و الجبائى و كان يسترق سنه و قيل كان حكم السارق فى آل يعقوب أن يستخدم و يسترق على قدر سرقته و فى دين الملك الضرب و الضمان عن الضحاك و قيل إن يوسف سألهم ما جزاء السارق عندكم فقالوا أن يؤخذ بسرقته «كَذٰلِكَ نَجْزِى الظّالِمِينَ» أى مثل ما ذكرنا من الجزاء نجزى السارقين يعنى إذا سرق و استرق و قيل إن ذلك جواب يوسف (عليه السلام) لقول إخوته إن جزاء السارق استرقاقه «فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ» أى بدأ يوسف فى التفتيش بأوعيتهم لإزاله التهمه «ثُمَّ اسْتَخْرَجَها» يعنى السقايه «مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ» و إنما بدأ بأوعيتهم لأنه لو بدأ بوعاء أخيه لعلموا أنه هو الذى جعلها فيه و إنما قال استخرجها لأنه أراد به السقايه و حيث قال وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ أراد به الصاع و قيل إن الصاع يذكر و يؤنث قالوا فأقبلوا على ابن يامين و قالوا له فضحتنا و سودت وجوهنا متى أخذت هذا الصاع فقال وضع هذا الصاع فى رحلى الذى وضع الدراهم فى رحالكم «كَذٰلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ» أى مثل ذلك الكيد أمرنا يوسف ليكيد بما يتهيأ له أن يحبس أخاه ليكون ذلك سببا لوصول خبره إلى أبيه أى ألهمنا يوسف هذا الكيد و الحيله فجازيناهم على كيدهم بيوسف أى كما فعلوا فى الابتداء فعلنا بهم و قيل إن معنى كدنا صنعنا ليوسف عن ابن عباس و قيل ألهمنا عن الربيع و قيل دبرنا ليوسف بدلاله قوله «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ» على أنه سبحانه علم من صلاح

هذا التدبير ما لم يعلمه غيره عن القتيبى «ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» أى ما كان يمكنه أن يأخذ أخاه فى حكم الملك و قضائه و أن يحبسه إذ لم يكن ذلك من حكم ملك مصر و أهله عن قتاده و قيل فى دين الملك فى سلطانه عن ابن عباس و قيل فى عادته فى جزاء من سرق أن يستعبد و قيل إنه كان عادلا و لو لا هذه الحيله لما كان يمكنه من أخذ أخيه إلا أن يشاء الله أن يجعل ليوسف عذرا فيما فعل و قيل إلا أن يشاء الله أن يأمره بذلك لأنه كان لا يمكنه أن يقول هذا أخى و كان لا يمكنه حبسه من غير حيله لأنه كان يكون فعله ظلما و كان من سنه آل يعقوب أن يسترق و فى حكم الملك و أهل مصر أن يضرب و يغرم و حبسه يوسف على قولهم و التزم حكمهم الذى جرى على لسانهم مبالغه فى نفى السرقه عن أنفسهم و كان ذلك مراده و قد شاء الله لأنه بأمره عن الحسن و إنما سماه كيدا لأنه لو لا هذا السبب لم يتهيأ له أخذه و الكيد ما يفعله فاعله ليوصل به إلى غيره ضررا من حيث لا يعلمه أو لينال منه شيئا من غير أن يعلمه «نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ» بالعلم و النبوه كما رفعنا درجه يوسف على إخوته و قيل بالتقوى و التوفيق و العصمه و الألطاف الجميله «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ» يعنى أن كل عالم فإن فوقه عالما أعلم منه حتى ينتهى إلى الله تعالى العالم بجميع المعلومات لذاته فيقف عليه و لا يتعداه و فى هذا دلاله على بطلان قول من يقول إن الله سبحانه عالم بعلم قديم لأنه لو كان كذلك لكان فوقه عليم على ما يقتضيه الظاهر.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٧٧ الى ٨٠]

اشاره

قالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ (٧٧) قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قالَ مَعاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ (٧٩) فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قالَ كَبِيرُهُمْ أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَباكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (٨٠)

اللغه

اليأس قطع الطمع من الأمر يقال يئس ييأس و أيس يأيس لغه و استفعل مثل استيئس و استأيس و روى أبو ربيعه عن البزى عن ابن كثير استيئسوا منه و استيئس الرسل و يئس و استيئس بمعنى مثل سخر و استسخر و عجب و استعجب و النجى القوم يتناجون الواحد و الجمع فيه سواء قال سبحانه «وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا» و إنما جاز ذلك لأنه مصدر وصف به و المناجاه المساره و أصله من النجوه و هو المرتفع من الأرض فإنه رفع السر من كل واحد إلى صاحبه فى خفيه و النجوى يكون اسما و مصدرا قال سبحانه وَ إِذْ هُمْ نَجْوى أى يتناجون و قال فى المصدر إِنَّمَا النَّجْوى مِنَ الشَّيْطانِ و جمع النجى أنجيه قال:

" إني إذا ما القوم كانوا أنجيه"

و برح الرجل براحا إذا تنحى عن موضعه.

الإعراب

قوله «فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ» قال الزجاج هذا إضمار على شريطه التفسير لأن قوله تعالى «أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» بدل من ها فى أسرها و المعنى فأسرها يوسف فى نفسه قوله «أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» قال أبو على أن الإضمار على شريطه التفسير يكون على ضربين (أحدهما) أن يفسر بفرد نحو نعم رجلا زيد فقولك رجلا تفسير للرجل الذى هو فاعل نعم و قد أضمر (و الآخر) أن يفسر بجمله و أصل هذا يقع فى الابتداء كقوله فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا و قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ المعنى القصه أبصار الذين كفروا شاخصه و الأمر الله أحد ثم تدخل عوامل المبتدأ عليه نحو كان و أخواتها و إن و أخواتها فينتقل هذا الضمير من الابتداء بها كما ينتقل سائر المبتدءات كقوله إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ و قول الشاعر:

" و ليس منها شفاء الداء مبذول"

و الذى ذهب أبو إسحاق فيه إلى أنه مضمر على شريطه التفسير ليس بمبتدإ فيلزمه التفسير بالجمله أ لا ترى أنها فضله مذكوره بعد فعل و فاعل و هو قوله أسر فإذا كان مباينا لما أصله المبتدأ لم يجز أن يفسر تفسيره و أيضا فإن المضمر على شريطه التفسير لا يكون إلا متعلقا بالجمله التى يفسرها و لا يكون منقطعا عنها و لا متعلقا بجمله غيرها و ما ذكره أبو إسحاق فالتفسير فيه منفصل عن الجمله التى فيها الضمير الذى

زعم أنه إضمار على شريطه التفسير فخرج بذلك عما يكون عليه الإضمار قبل التفسير فإن قلت فعلى م تحمل الضمير فى «فَأَسَرَّها» قلنا يحتمل أن يكون إضمارا للإجابه كأنهم لما قالوا «إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» أسر يوسف إجابتهم فى نفسه و لم يبدها لهم فى الحال و جاز إضمار ذلك لأنه دل ما تقدم من مقالتهم عليه و جاز أن يكون إضمارا للمقاله كأنه أسر يوسف مقالتهم لأن القول و المقاله واحد و يكون معنى المقاله المقول كما أن الخلق عباره عن المخلوق أى أكنها فى نفسه و أوعاها و لم يطرحها إراده للتوبيخ عليها و المجازاه بها انتهى تلخيص كلام أبى على و قوله «شَيْخاً» صفه الأب و الكبير صفه الشيخ و «مَعاذَ اللَّهِ» منصوب على المصدر و العرب تقول معاذ الله و معاذه الله و عوذنا الله و عوذه الله و عياذ الله و يقولون اللهم عائذا بك أى أدعوك عائذا بك و أن تأخذ فى موضع نصب و المعنى أعوذ بالله من أخذ أحد إلا من وجدنا متاعنا عنده فلما سقطت من أفضى الفعل فنصب عن الزجاج و قوله «إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ» فيه معنى الجزاء أى إن أخذنا غيره فنحن ظالمون و نجيا نصب على الحال و ما فى قوله «ما فَرَّطْتُمْ» لغو أى و من قبل فرطتم و يجوز أن تكون مصدريه فى موضع رفع بمعنى تفريطكم واقع من قبل فيكون «ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ» فى موضع رفع بالابتداء و من قبل خبره و يجوز أن يكون فى موضع نصب عطفا على أن، فيكون المعنى أ لم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا و تفريطكم فى يوسف و يحكم عطف على يأذن و يجوز أن يكون بمعنى إلا أن أى لن أبرح الأرض إلا أن يحكم الله لى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إخوه يوسف أنهم «قالُوا» ليوسف «إِنْ يَسْرِقْ» ابن يامين «فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ» من أمه «مِنْ قَبْلُ» فليست سرقته بأمر بديع فإنه اقتدى بأخيه يوسف و اختلف فيما وصفوه به من السرقه على أقوال

فقيل إن عمه يوسف كانت تحضنه بعد وفاه أمه و تحبه حبا شديدا فلما ترعرع أراد يعقوب أن يسترده منها و كانت أكبر ولد إسحاق و كانت عندها منطقه إسحاق و كانوا يتوارثونها بالكبر فاحتالت و جاءت بالمنطقه و شدتها على وسط يوسف و ادعت أنه سرقها و كان من سنتهم استرقاق السارق فحبسته بذلك السبب عندها عن ابن عباس و الضحاك و الجبائى و قد روى ذلك عن أئمتنا (عليه السلام)

و قيل إنه سرق صنما لجده من قبل أمه فكسره و ألقاه على الطريق عن سعيد بن جبير و قتاده و ابن زيد و قيل إنه سرق دجاجه كانت فى بيت يعقوب أو بيضه فأعطاها سائلا- فعيروه بها عن سفيان بن عيينه و مجاهد «فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ» أى فأخفى يوسف تلك الكلمه التى قالوها «وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ» أى لم يظهرها «قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» فى السرق لأنكم سرقتم أخاكم من أبيكم «وَ اللَّهُ

أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ» أى و الله أعلم أ سرق أخ له أم لا عن الزجاج و يكون المعنى أنتم أسوأ حالا من يوسف فإنه لم يكن له صنيع فى المنطقه و كان يتصدق بإذن أبيه و لم تكونوا براء مما عاملتموه به و قيل معناه أنتم شر صنيعا بما أقدمتم عليه من ظلم أخيكم و عقوق أبيكم فأنتم شر مكانا عند الله منه أى أسر هذه المقاله فى نفسه ثم جهر بقوله «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ» قال الحسن لم يكونوا أنبياء فى ذلك الوقت و إنما أعطوا النبوه بعد ذلك و الصحيح عندنا أنهم لم يكونوا أنبياء لأن النبى عندنا لا يجوز أن يقع منه فعل القبيح أصلا و قال البلخى إنهم كذبوا فى هذا القول و لم يصح أنهم كانوا أنبياء و جوز أن يكون الأسباط غيرهم أو أن يكونوا من أولادهم «قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ» أى بدلا عنه إنما قالوا هذا لما علموا أنه استحقه فسألوه أن يأخذ عنه بدلا شفقه على والدهم و رققوا فى القول على وجه الاسترحام و معناه كبيرا فى السن و قيل كبيرا فى القدر لا يحبس ابن مثله «إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» إلى الناس و قيل من المحسنين إلينا فى الكيل و رد البضاعه و فى الضيافه و نحن نأمل هذا منك لإحسانك إلينا و قيل إن فعلت هذا فقد أحسنت إلينا فأجابهم يوسف بأن «قالَ مَعاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ» أى أعوذ بالله أن آخذ البرى ء بجرم السقيم و قال من وجدنا متاعنا عنده و لم يقل من سرق تحرزا من الكذب «إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ» أى لو فعلنا ذلك لكنا ظالمين و فى هذا دلاله على أن أخذ البرى ء بالمجرم ظلم و من فعله كان ظالما و الله يتعالى و يجل عن ذلك علوا كبيرا «فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ» أى فلما يئس إخوه يوسف من يوسف أن يجيبهم إلى ما سألوه من تخليه سبيل ابن يامين معهم «خَلَصُوا نَجِيًّا» أى انفردوا عن الناس من غير أن يكون معهم من ليس منهم يتناجون فيما يعملون فى ذهابهم إلى أبيهم من غير أخيهم و يتدبرون فى أنهم يرجعون أم يقيمون و تلخيصه اعتزلوا عن الناس متناجين و هذا من ألفاظ القرآن التى هى فى الغايه القصوى من الفصاحه و الإيجاز فى اللفظ مع كثره المعنى «قالَ كَبِيرُهُمْ» و هو روبين و كان أسنهم و هو ابن خاله يوسف و هو الذى نهى إخوته عن قتله عن قتاده و السدى و الضحاك و كعب و قيل شمعون و هو كبيرهم فى العقل و العلم لا ـ فى السن و كان رئيسهم عن مجاهد و قيل يهوذا و كان أعقلهم عن وهب الكلبى و قيل لاوى عن محمد بن إسحاق و عن على بن إبراهيم بن هاشم «أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَباكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ» أراد به الوثيقه التى طلبها منهم يعقوب حين قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتننى به فذكرهم ذلك «وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ» أى قصرتم فى أمره و كنتم قد عاهدتم أباكم أن تردوه إليه سالما فنقضتم العهد «فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ» أى لا أزال بهذه الأرض و لا أزول عنها و هى أرض مصر «حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي» فى البراح و الرجوع إليه «أَوْ

يَحْكُمَ اللَّهُ لِی» بالخروج و ترک أخی هاهنا و قیل بالموت و قیل بما یکون عذرا لنا عند أبینا عن أبی مسلم و قیل بالسیف حتی أحارب من حبس أخی عن الجبائی «وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» لا یحکم إلا بالحق قالوا إنه قال لهم أنا أکون هاهنا و احملوا أنتم الطعام إلیهم فأخبروهم بالواقعه.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٨١ الى ٨٧]

اشاره

ارْجِعُوا إِلى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يا أَبانا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ ما شَهِدْنا إِلاَّ بِما عَلِمْنا وَ ما كُنَّا لِلْغَيْبِ حافِظِينَ (٨١) وَ سْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيها وَ الْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنا فِيها وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (٨٢) قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣) وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨۴) قالُوا تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ (٨۵)

قالَ إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٨۶) يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْكافِرُونَ (٨٧)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن عباس سرق بضم السین و تشدید الراء و کسرها و قراءه الحسن و قتاده و عمر بن عبد العزیز من روح الله بضم الراء.

ص: ٣٩٢

الحجه

معنى سرق بضم السين نسب إلى السرقه فيكون من باب فسقه و فجره و شجعه إذا نسبه إلى هذه الخلال و أما روح الله فيمكن أن يكون من الروح الذى هو من عند الله و بلطفه و هدايته و نعمته.

اللغه

القريه الأرض الجامعه لمساكن كثيره و أصله من القرى و هو الجمع يقال قريت الماء فى الحوض و نظيره البلده و المدينه و العير قد مضى ذكر معناه و الكظم اجتراع الحزن و هو أن يمسكه فى قلبه و لا يبثه إلى غيره و يقال ما زلت أفعل كذا و ما فتئت أفعله أفتأ فتا قال أوس بن حجر يصف حربا:

فما فتات خيل تثوب و تدعى و يلحق منها لاحق و تقطع

و الحرض المشرف على الهلاك يقال رجل حرض و حارض أى فاسد فى جسمه و عقله و منه حرضته على كذا أمرته به لأنه إذا خالف الأمر فكأنه هلكك و أحرضه أى أفسده قال العرجى:

إنى امرؤ لج بى حب فأحرضنى حتى بليت و حتى شفنى السقم

و الحرض لا يثنى و لا يجمع لأنه مصدر و الشكوى صفه ما عنده من البلوى يقال شكوته إلى فلان شكوى و شكايه و شكواء فأشكانى أى أعتبنى من شكواى و أشكانى أيضا أخرجنى إلى الشكوى و البث الهم الذى لا يقدر صاحبه على كتمانه فيبثه أى يفرقه و كل شى ء فرقته فقد بثثته و منه قوله وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّهٍ و التحسس طلب الشى ء بالحاسه و التجسس نظيره و

فى الحديث لا تحسسوا و لا تجسسوا

و قيل إن معناهما واحد و نسق أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظتين كقول الشاعر:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد"

و قيل التجسس بالجيم البحث عن عورات الناس و بالحاء الاستماع لحديث قوم و سئل ابن عباس عن الفرق بينهما قال لا يبعد أحدهما عن الآخر التحسس فى الخير و التجسس فى الشر و الروح و الراحه و الروح و الرحمه و أصل الباب من الريح التى تأتى بالرحمه.

الإعراب

«سْئَلِ الْقَرْيَهَ» أى أهل القريه و أهل العير فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه «يا أَسَفى» معناه يا حسرتى و الأصل يا أسفى إلا أن ياء الإضافه يجوز أن يبدل ألفا لخفه الألف و الفتحه و يجوز أن يكون ألف الندبه و يكون معناه لبيان أن الحال حال حزن

فکأنه قال یا أسف هـذا من أوانک و قوله «عَلی یُوسُفَ» من صـله المصدر «تَفْتَؤُا» معناه لا تفتا حذف حرف النفی لعلم السامع به کما فی قول امرئ القیس:

فقلت یمین الله أبرح قاعدا و لو ضربوا رأسی لدیک و أوصالی

و إنما جاز ذلک لأنه لا یجوز فی القسم تالله تفعل حتی تقول تالله لتفعلن أو تقول لا تفعل.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أنه قال کبیرهم فی السن أو فی العلم «ارْجِعُوا إِلی أَبِیکُمْ فَقُولُوا یا أَبانا إِنَّ ابْنَکَ سَرَقَ» فی الظاهر «وَ ما شَهِدْنا» عندک بهذا «إِلَّا بِما عَلِمْنا» أی بما شـهدنا من أن الصاع اسـتخرج من رحله فی الظاهر و بین بهذا أنهم لم یکونوا قاطعین علی أنه سرق و قیـل معنـاه ما شـهدنا عنـد یوسف أن السارق یسترق إلا بما علمنا أن الحکم ذلک و لم نعلم أن ابنک سـرق أم لا إلا أنه وجد الصاع عنده فحکم بأنه السارق فی الظاهر و إنما قالوا ذلک حین قال یعقوب (علیه السـلام) لهم ما یدری الرجل أن السارق یؤخذ بسرقته و یسترق و إنما علم ذلک بقولکم «وَ ما کُنَّا لِلْغَیْبِ حافِظِینَ» أی إنا لم نعلم الغیب حین سألناک أن تبعث ابن یامین معنا و لم نـدر أن أمره یؤول إلی هذا و إنما قصدنا به الخیر و لو علمنا ذلک ما ذهبنا به عن مجاهد و قتاده و الحسن قال علی بن عیسی علم الغیب هو علم من لو شاهد الشی ء لشاهده بنفسه لا بأمر یسـتفیده و العالم بهذا المعنی هو الله وحده جل اسمه و قیل معناه ما کنا لسـر هذا الأمر حافظین و به عالمین فلا ندری أنه سـرق أم کذبوا علیه و إنما أخبرناک بما شاهدنا عن عکرمه و قیل معنـاه ما کنا لغیب ابنک حافظین أی إنا کنا نحفظه فی محضـره و إذا غاب عنا ذهب عن حفظنا یعنون أنه سـرق لیلا و هم نیام و الغیب هو اللیـل بلغه حمیر عن ابن عبـاس قـال أی إنـا لم نعلم ما کان یصـنع فی لیله و نهاره و مجیئه و ذهابه «وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ» أی أهل القریه «الَّتِی کُنَّا فِیها» و القریه مصـر عن ابن عباس و الحسن و قتاده و معناه سل من شـئت من أهل مصـر عن هـذا الأمر فإن هـذا الأمـر شـائع فیهم یخبرک به من سألته و إنما قالوا ذلک لأن بعض أهلها کانوا قـد صاروا إلی الناحیه التی کان فیها أبوهـم و العرب تسـمی الأمصار و المـدائن قری «وَ الْعِیرَ الَّتِی أَقْبَلْنا فِیها» أی و سل أهل القافله التی قـدمنا فیها و کانوا من أرض کنعان من جیران یعقوب و إنما حـذف المضاف للإیجاز و لأن المعنی مفهوم و قیل إنه لیس فی الکلام حـذف لأن یعقوب (علیه السـلام) نبی صاحب معجز

يجوز أن تكلمه القريه و العير على وجه خرق العاده و إنما قالوا ذلك لأنهم كانوا أهل تهمه عند يعقوب «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» فيما أخبرناك به «قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» هاهنا حذف كثير يدل الحال عليه تقديره فلما رجعوا إلى أبيهم و قصوا عليه القصه بطولها قال لهم ما عندى أن الأمر على ما تقولونه بل سولت لكم أنفسكم أمرا فيما أظن «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» أى فأمرى صبر جميل لا جزع منه «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً» أى عسى الله أن يأتينى بيوسف و ابن يامين و روبيل أو شمعون أو لاوى أو يهوذا «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ» بعباده «الْحَكِيمُ» فى تدبير الخلق «وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ» أى انصرف و أعرض عنهم بشده الحزن لما بلغه خبر حبس ابن يامين و هاج ذلك وجده بيوسف لأنه كان يتسلى به «وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ» أى يا طول حزنى على يوسف عن ابن عباس و روى عن سعيد بن جبير أنه قال لقد أعطيت هذه الأمه عند المصيبه ما لم يعط الأنبياء قبلهم إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ و لو أعطيها الأنبياء لأعطيها يعقوب إذ يقول «يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ» و البكاء و لما كان البكاء من أجل الحزن أضاف بياض البصر إليه و

سئل الصادق (عليه السلام) ما بلغ من حزن يعقوب على يوسف قال حزن سبعين حرى ثكلى قيل كيف و قد أخبر أنه يرد عليه فقال أنسى ذلك

و قيل إنه عمى ست سنين عن مقاتل و قيل إنه أشرف على العمى فكان لا يرى إلا شيئا يسيرا «فَهُوَ كَظِيمٌ» و الكظيم هاهنا بمعنى الكاظم و هو المملوء من الهم و الحزن الممسك للغيظ لا يشكوه لأهل زمانه و لا يظهره بلسانه و لذلك لقب موسى بن جعفر (عليه السلام) الكاظم لكثره ما كان يتجرع من الغيظ و الغم طول أيام خلافته لأبيه فى ذات الله تعالى و قال ابن عباس و هو المغموم المكروب «قالُوا» أى قال ولد يعقوب لأبيهم «تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ» أى لا تزال تذكر يوسف «حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً» أى دنفا فاسد العقل عن ابن عباس و ابن إسحاق و قيل قريبا من الموت عن مجاهد و قيل هرما باليا عن قتاده و الضحاك «أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ» أى الميتين و إنما قالوا ذلك إشفاقا عليه و تعطفا و رحمه له و قيل إنهم قالوا ذلك تبرما ببكائه إذ تنغص عيشهم بذلك «قالَ» يعقوب فى جوابهم «إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي» أى همى عن ابن عباس و قيل حاجتى عن الحسن «وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ» المعنى إنما أشكو حزنى و حاجتى و اختلال حالى و انتشارها إلى الله فى ظلم الليالى و أوقات خلواتى لا إليكم و قيل البث ما أبداه و الحزن ما أخفاه و

روى عن النبى ص أن جبرائيل أتاه فقال يا يعقوب إن الله يقرأ عليك السلم و يقول أبشر و ليفرح قلبك فو عزتى لو كانا ميتين لنشرتهما لك اصنع طعاما للمساكين فإن أحب عبادى إلى المساكين أ و تدرى لم أذهبت بصرك و قوست ظهرك لأنكم ذبحتم شاه و أتاكم مسكين و هو صائم فلم تطعموه شيئا فكان يعقوب بعد ذلك إذا أراد الغذاء أمر مناديا ينادى ألا

من أراد الغذاء من المساكين فليتغذ مع يعقوب و إذا كان صائما أمر مناديا فنادى ألا- من كان صائما فليفطر مع يعقوب رواه الحاكم أبو عبد الله الحافظ فى صحيحه

«وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا- تَعْلَمُونَ» أى و أعلم صدق رؤيا يوسف و أعلم أنه حى و أنكم ستسجدون له كما اقتضاه رؤياه عن ابن عباس و قيل و أعلم من رحمه الله و قدرته ما لا تعلمون عن عطاء و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن سدير الصيرفى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) قال إن يعقوب دعا الله سبحانه فى أن يهبط عليه ملك الموت فأجابه فقال ما حاجتك قال أخبرنى هل مر بك روح يوسف فى الأرواح فقال لا فعلم أنه حى فقال «يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ» ابن يامين

و قيل إنهم لما أخبروه بسيره الملك قال لعله يوسف عن السدى فلذلك قال «يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ» ابن يامين أى استخبروا من شأنهما و اطلبوا خبرهما و انظروا أن ملك مصر ما اسمه و على أى دين هو فإنه ألقى فى روعى أن الذى حبس ابن يامين هو يوسف و إنما طلبه منكم و جعل الصاع فى رحله احتيالا فى حبس أخيه عند نفسه «وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ» أى لا تقنطوا من رحمته عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل من الفرج من قبل الله عن ابن زيد و المعنى لا تيأسوا من الروح الذى يأتى به الله «إِنَّهُ لا- يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ» قال ابن عباس يريد أن المؤمن من الله على خير يرجوه فى الشدائد و البلاء و يشكره و يحمده فى الرخاء و الكافر ليس كذلك و فى هذا دلاله على أن الفاسق الملى لا يأس عليه من رحمه الله بخلاف ما يقوله أهل الوعيد.

سؤال

كيف خفى إخبار يوسف على يعقوب فى المده الطويله مع قرب المسافه و كيف لم يعلمه يوسف بخبره لتسكن نفسه و يزول وجده.

الجواب

قال الجبائى العله فى ذلك أنه حمل إلى مصر فبيع من عزيز فألزمه داره ثم لبث فى السجن بضع سنين فانقطعت أخبار الناس عنه فلما تمكن احتال فى إيصال خبره بأبيه على الوجه الذى أمكنه و كان لا يأمن لو بعث رسولا إليه أن لا يمكنه إخوته من الوصول إليه و قال المرتضى قدس الله روحه يجوز أن يكون ذلك له ممكنا و كان عليه قادرا لكن الله سبحانه أوحى إليه بأن يعدل عن اطلاعه على خبره تشديدا للمحنه عليه و لله سبحانه أن يصعب التكليف و أن يسهله.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۸ الى ۹۳]

اشاره

فَلَمّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ وَ جِئْنا بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا إِنَّ اللّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (۸۸) قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ (۸۹) قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هذا أَخِي قَدْ مَنَّ اللّهُ عَلَيْنا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۹۰) قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللّهُ عَلَيْنا وَ إِنْ كُنّا لَخاطِئِينَ (۹۱) قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ (۹۲)

اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (۹۳)

القراءة

قرأ أبو جعفر و ابن كثير إنك لأنت يوسف بكسر الهمزة و قرأ نافع و يعقوب غير زيد و سهل أنك بفتح الهمزة غير ممدود و قرأ أبو عمرو و قالون عن نافع و زيد عن يعقوب آنك بالمد و قرأ الباقون «أَ إِنَّكَ» بهمزتين و في الشواذ قراءة أبي إنك أو أنت يوسف و قرأ ابن كثير وحده من يتقي بياء في الوصول و الوقف و الباقون بغير ياء فيهما.

الحجة

يدل على الاستفهام قوله «أَنَا يُوسُفُ» و إنما أجابهم عما استفهموا عنه قال أبو الحسن في قوله «وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ» أنه على الاستفهام كأنه قال أو تلك نعمة فيجوز أن يكون من قرأ أنك على هذا فيكون القراءتان متفقتين و قلما يحذف حرف الاستفهام فأما في القراءات فإنه يجري على مذهبهم في اجتماع الهمزتين و قد تقدم القول في ذلك و أما قراءة أبي فيكون على حذف خبر إن كأنه قال إنك لغير يوسف أو أنت يوسف قال ابن جني فكأنه قال بل أنت يوسف فلما خرج مخرج التوقف قال أنا يوسف و قد جاء عنهم حذف خبر إن قال الأعشى:

إن محلا و إن مرتحلا و إن في السفر إذ مضوا مهلا

ص: ۳۹۷

أراد أن لنا محلا و أن لنا مرتحلا قال أبو على قوله من يتقى لا يحمل على نحو قول الشاعر:

" أ لم يأتيك و الأنباء تنمى"

لأن هذا و نحوه إنما يجى ء فى الشعر و لكن تجعل من موصوله فيكون بمنزله الذى يتقى و يحمل المعطوف على المعنى لأن من يتقى، إذا كان من منزله الذى، بمنزله الجزء الجازم بدلاله أن كل واحد منهما يصلح دخول الفاء فى جوابه فإذا اجتمعا فى ذلك جاز أن يعطف عليه كما يعطف على الشرط المجزوم لكونه بمنزلته فيما ذكرناه و مثل ذلك قوله فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ حملت وَ أَكُنْ على موضع الفاء و مثله قول من قرأ و يذرهم فى طغيانهم جزما و يجوز أن تقدر الضمه فى قوله «وَ يَصْبِرْ» و تحذفها للاستخفاف كما يخفف نحو عضد و سبع و جاز هذا فى حركه الإعراب كجوازه فى حركه البناء و زعم أبو الحسن أنه سمع رسلنا لديهم يكتبون بإسكان اللام من رسلنا و يقوى ذلك قراءه من قرأ و يتقه أ لا ترى أنه جعل تقه بمنزله كتف و علم فأسكن فكذلك يسكن على هذا و يصبر.

اللغه

الإزجاء فى اللغه السوق و الدفع قليلا و منه قوله يزجى سحابا قال النابغه:

و هبت الريح من تلقاء ذى أرل تزجى مع الليل من صرادها صرما

و فلان يزجى العيش أى يدفع بالقليل و يكتفى به قال الأعشى:

الواهب المائه الهجان و عبدها عوذا يزجى خلفها أطفالها

أى يدفع و قال آخر:

" و حاجه غير مزجاه من الحاج"

و إنما قيل «بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ» لأنها يسيره ناقصه و إنما يجوز ذلك على دفع من أخذها و المن النعمه و أصله القطع لأنها تقطع المنعم عليه من حال بؤسه و الإيثار تفضيل أحد الشيئين على الآخر و نظيره الاختيار و الاجتباء و نقيضه الإيثار عليه و أصله من الأثر فإنه يؤثر من له أثر جميل و الأثر الإخبار يقال أثر يأثر و المأثره المكرمه لأنها تؤثر و الخطأ ضد الصواب يقال خطأ الرجل يخطأ خطأ و خطأ فهو خاطئ و أخطأ بخطإ إخطاء فهو مخطئ قال امرؤ القيس:

يا لهف هند إذ خطئن كاهلا القاتلين الملك الحلاحلا

التثريب التوبيخ يقال ثرب و أثرب و ثرب عن ابن الأعرابى و قيل التثريب اللوم و الإفساد و التقرير بالذنب قال أبو عبيده و أصله الإفساد و أنشد:

فعفوت عنهم عفو غير مثرب و تركتهم لعقاب يوم سرمد

و قال ثعلب ثرب و أثرب فلان على فلان أى عدد عليه ذنوبه و قال أبو مسلم هو مأخوذ من الثرب و هو شحم الجوف فكأنه موضوع للمبالغه فى اللوم و التعنيف و البلوغ بذلك إلى أقصى غاياته.

الإعراب

«هَلْ عَلِمْتُمْ» استفهام و المراد به التقرير ما فعلتم بيوسف تقديره أى شى ء فعلتم بيوسف فكان ما فى موضع نصب و الجمله معلقه بعلمتم و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» فى موضع الجزم بأنه جواب الشرط و ذكر المحسنين ناب عن الضمير العائد إلى من لأن الاتقاء و الصبر فى معنى الإحسان فكأنه قال لا يضيع جزاءه، «لَأَنْتَ يُوسُفُ» هذه لام الابتداء و أنت مبتدأ و يوسف خبره و الجمله خبر أن و يجوز أن يكون أنت فصلا كما علمت فيما تقدم و قوله «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ» تثريب نكره مفرده مبنيه مع لا على الفتح و لا يجوز أن يتعلق عليكم به إذ لو كان كذلك لكان مشتبها بالمضاف من حيث يكون عاملا فيما بعده و يكون عليكم من تمامه و كان يجب أن يكون منصوبا منونا كما تقول لا مرورا بزيد عندك و إذا عرفت هذا فإن عليكم هاهنا فيه وجهان (أحدهما) أن يكون فى موضع الخبر على تقدير لا تثريب يثبت عليكم أو ثابت عليكم ثم حذف ذلك و انتقل الضمير منه إلى عليكم حيث سد مسده (و الآخر) أن يتعلق بمضمر ذلك المضمر وصف لتثريب و على هذا فيجوز فيه وجهان (أحدهما) أن يكون فى محل رفع تقديره لا تثريب ثابت عليكم كما تقول لا رجل ظريف (و الآخر) أن يكون فى محل نصب تقديره لا تثريب ثابتا عليكم كما تقول لا رجل ظريفا ثم حذفت الصفه و قام الظرف مقامه و يكون اليوم على هذا الوجه خبر لا و على الوجه الأول يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون متعلقا بالضمير الذى فى الخبر و يجوز أن يكون قد تم الكلام عند قوله عليكم و تعلق اليوم بما بعده فيكون تقديره اليوم يغفر الله لكم و هذا اختيار الأخفش و هكذا الكلام فى قوله «لا رَيْبَ فِيهِ».

ص: ٣٩٩

المعنى

و لما قال يعقوب لبنيه اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ خرجوا إلى مصر «فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ» أى على يوسف «قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ» أى أصابنا و من يختص بنا الجوع و الحاجه و الشده من السنين الشدائد القحاط و قيل أنهم شكوا ما نالهم من هلاك مواشيهم و البلاء الذى أصابهم «وَ جِئْنا بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ» أى ندافع بها الأيام و نتقوتها و ليست مما يتسع به و قيل رديئه لا تؤخذ إلا بوكس عن ابن عباس و الجبائى و قيل قليله عن الحسن و مجاهد و قتاده و ابن زيد و أبى مسلم و اختلف فى تلك البضاعه فقيل كانت دراهم رديئه زيوفا لا تنفق فى ثمن الطعام عن عكرمه عن ابن عباس و قيل كانت خلق الغراره و الحبل ورث المتاع عن ابن أبى مليكه عنه و قيل كانت متاع الأعراب الصوف و السمن عن عبد الله بن الحرث و قيل الصنوبر و الحبه الخضراء عن الكلبى و مقاتل و قيل دراهم فسول عن سعيد بن جبير و قيل كانت أقطا عن الحسن و قيل النعال و الأدم عن الضحاك و عنه أيضا أنها سويق المقل «فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ» كما كنت توفى فى السنين الماضيه و لا تنظر إلى قله بضاعتنا فى هذه السنه «وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا» أى سامحنا بما بين النقدين و سعر لنا بالردى ء كما تسعر بالجيد و قيل معناه تصدق علينا برد أخينا عن ابن جريج و الضحاك «إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» أى يثيبهم على صدقاتهم بأفضل منها و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن الحسن بن محبوب عن أبى إسماعيل الفراء عن طربال عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى خبر طويل أن يعقوب كتب إلى يوسف بسم الله الرحمن الرحيم إلى عزيز مصر و مظهر العدل و موفى الكيل من يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن صاحب نمرود الذى جمع له النار ليحرقه بها فجعلها الله عليه بردا و سلاما و أنجاه منها أخبرك أيها العزيز أنا أهل بيت لم يزل البلاء إلينا سريعا من الله ليبلونا عند السراء و الضراء و أن المصائب تتابعت على عشرين سنه أولها أنه كان لى ابن سميته يوسف و كان سرورى من بين ولدى و قره عينى و ثمره فؤادى و أن إخوته من غير أمه سألونى أن أبعثه معهم يرتع و يلعب فبعثته معهم بكره فجاءونى عشاء يبكون و جاءوا على قميصه بدم كذب و زعموا أن الذئب أكله فاشتد لفقده حزنى و كثر عن فراقه بكائى حتى ابيضت عيناى من الحزن و أنه كان له أخ و كنت به معجبا و كان لى أنيسا و كنت إذا ذكرت يوسف ضممته إلى صدرى فسكن بعد ما أجد فى صدرى و أن إخوته ذكروا لى أنك سألتهم عنه و أمرتهم أن يأتوك به فإن لم يأتوك به منعتهم الميره فبعثته معهم ليمتاروا لنا قمحا فرجعوا إلى و ليس هو معهم و ذكروا أنه سرق مكيال الملك و نحن أهل بيت لا نسرق و قد حبسته عنى

و فجعتنی به و قد اشتد لفراقه حزنی حتی تقوس لذلک ظهری و عظمت به مصیبتی مع مصائب تتابعت علی فمن علی بتخلیه سبیله و إطلاقه من حبسک و طیب لنا القمح و أسمح لنا فی السعر و أوف لنا الکیل و عجل سراح آل إبراهیم قال فمضوا بکتابه حتی دخلوا علی یوسف فی دار الملک و «قالُوا یا أَیُّهَا الْعَزِیزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ» إلی آخر الآیه و تصدق علینا بأخینا ابن یامین و هذا کتاب أبینا یعقوب إلیک فی أمره یسألک تخلیه سبیله فمن به علینا فأخذ یوسف کتاب یعقوب و قبله و وضع علی عینیه و بکی و انتحب حتی بلت دموعه القمیص الذی علیه ثم أقبل علیهم و «قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِیُوسُفَ وَ أَخِیهِ»

و معناه أنه قال لهم هل علمتم ما فعلتم بیوسف من إذلاله و إبعاده عن أبیه و إلقائه فی البئر و الاجتماع علی قتله و بیعه بثمن وکس و ما فعلتم بأخیه من إفراده عن یوسف و التفریق بینهما حتی صار ذلیلا فیما بینکم لا یکلمکم إلا کما یکلم الذلیل العزیز و إنما لم یذکر أباه یعقوب مع عظم ما دخل علیه من الغم لفراقه تعظیما له و رفعا من قدره و علما أن ذلک کان بلاء له لیزداد به علو الدرجه و رفعه المنزله عند الله تعالی قال ابن الأنباری هذا استفهام یعنی به تعظیم القصه و معناه ما أعظم ما ارتکبتم و ما أقبح ما أتیتم من قطیعه الرحم و تضییع حقه کما یقول الرجل هل تدری من عصیت و فی هذه الآیه مصداق قوله لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ و قوله «إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ» أی صبیان عن ابن عباس و قیل شبان عن الحسن و معناه فعلتم ذلک حین کنتم جاهلین جاهلیه الصبی فی عنفوان الشباب حین یغلب علی الإنسان الجهل و لم ینسبهم إلی الجهل فی حال الخطاب لأنهم کانوا تائبین نادمین فی تلک الحال و کان هذا تلقینا لهم لما یعتذرون به إلیه و هذا هو الغایه فی الکرم إذ صفح عنهم و لقنهم وجه العذر و «قالُوا أَ إِنَّکَ لَأَنْتَ یُوسُفُ» قیل أن یوسف لما قال لهم هل علمتم الآیه تبسم فلما أبصروا ثنایاه و کانت کاللؤلؤ المنظوم شبهوه بیوسف و «قالُوا» له «أَ إِنَّکَ لَأَنْتَ یُوسُفُ» عن ابن عباس و قیل رفع التاج عن رأسه فعرفوه «قالَ أَنَا یُوسُفُ» أظهر الاسم و لم یقل أنا هو تعظیما لما وقع به من ظلم إخوته فکأنه قال أنا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قتله فکفی ظهور الاسم من هذه المعانی عن ابن الأنباری قال و لهذا قال «وَ هذا أَخِی» لأن قصده و هذا المظلوم کظلمی «قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَیْنا» بالاجتماع بعد طول الفرقه و قیل من الله علینا بکل خیر فی الدنیا و الآخره «إِنَّهُ مَنْ یَتَّقِ» أی یتق الله «وَ یَصْبِرْ» علی المصائب و عن المعاصی «فَإِنَّ اللَّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ» أی أجر من کان هذا حاله و الضیاع ذهاب الشی ء من غیر عوض «قالُوا تَاللَّهِ» أی أقسموا بالله سبحانه «لَقَدْ آثَرَکَ اللَّهُ عَلَیْنا» أی فضلک و اختارک الله علینا بالحلم و العلم و العقل و الحسن و الملک «وَ إِنْ کُنَّا لَخاطِئِینَ» أی ما کنا إلا مخطئین آثمین فیما فعلنا و هذا

يدل على أنهم ندموا على ما فعلوا و لم يصروا عليه «قالَ» يوسف «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» أى لا تعيير و لا توبيخ و لا تقريع عليكم الآن فيما فعلتم «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» ذنوبكم فإنى أستغفر الله لكم «وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» فى عفوه عنكم ما تقدم من ذنبكم و قيل فى صنيعه بى حتى جعلنى ملكا و قيل أراد باليوم الزمان فتدخل فيه الأوقات كلها كما قال الشاعر:

فاليوم يرحمنا من كان يغبطنا و اليوم نتبع من كانوا لنا تبعا.

و قيل إن الكلام قد تم عند قوله «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ» ثم ابتدأ بقوله «الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» و هو دعاء لهم «اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً» قيل أنه (عليه السلام) لما عرفهم نفسه سألهم عن أبيه فقال ما فعل أبى بعدى قالوا ذهبت عيناه فقال اذهبوا بقميصى هذا و اطرحوه على وجهه يعد مبصرا كما كان من قبل قال ابن عباس «يَأْتِ بَصِيراً» يرتد بصيرا و يذهب البياض الذى على عينيه «وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ» إذا عاد بصيرا و هذا كان معجزا منه إذ لا يعرف أنه يعود بصيرا بإلقاء القميص على وجهه إلا بالوحى و قيل أن يوسف قال إنما يذهب بقميصى من ذهب به أولا فقال يهوذا أنا ذهبت به و هو ملطخ بالدم فأخبرته أنه أكله الذئب قال فاذهب بهذا أيضا و أخبره أنه حى و أفرحه كما حزنته فحمل القميص و خرج حافيا حاسرا حتى أتاه و كان معه سبعه أرغفه و كانت مسافه بينهما ثمانين فرسخا فلم يستوف الأرغفه فى الطريق و قد ذكرنا شأن القميص من قبل و

روى أيضا الواحدى بإسناده يرفعه إلى أنس بن مالك عن رسول الله ص قال أن نمرود الجبار لما ألقى إبراهيم فى النار نزل إليه جبرائيل بقميص من الجنه و طنفسه من الجنه فألبسه القميص و أقعده على الطنفسه و قعد معه يحدثه فكسا إبراهيم ذلك القميص إسحاق و كساه إسحاق يعقوب و كساه يعقوب يوسف فجعله فى قصبه من فضه و علقها فى عنقه فألقى فى الجب و القميص فى عنقه فذلك قوله «اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا»

و قال ابن عباس أخرج لهم قصبه من فضه كانت فى عنقه لم يعلم بها إخوته فيها قميص و هو الذى نزل به جبرائيل على إبراهيم و ذكر القصه و قال مجاهد أمره جبرائيل أن أرسل إليه قميصك فإن فيه ريح الجنه لا يقع على مبتلى و لا سقيم إلا صح و عوفى.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٩٤ الى ٩٨]

اشاره

وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (٩۴) قالُوا تَاللَّهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلالِکَ الْقَدِيمِ (٩۵) فَلَمَّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلی وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٩۶) قالُوا يا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنَّا کُنَّا خاطِئِينَ (٩٧) قالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨)

اللغه

الفصل أصله القطع و منه قيل للحاكم فيصل لأنه يقطع الأمور و التفنيد تضعيف الرأی قال:

يا صاحبی دعا لومی و تفنيدی فليس ما فأت من أمر بمردود

و الفند ضعف الرأی و قيل إن أصله الفساد قال النابغه:

إلا سليمان إذ قال المليک له قم فی البريه فاحددها عن الفند

أی امنعها عن الفساد.

المعنی

«وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ» أی لما خرجت القافله و انفصلت من مصر متوجهه نحو الشام «قالَ أَبُوهُمْ» يعقوب لأولاد أولاده الذين كانوا عنده «إِنِّی لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ»

روی عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال وجد يعقوب ريح قميص يوسف حين فصلت العير من مصر و هو بفلسطين من مسيره عشر ليال

و قيل من مسيره ثمانی ليال عن ابن عباس و قيل من ثمانين فرسخا عن الحسن و قيل مسيره شهر عن الأصم قال ابن عباس هاجت ريح فحملت بريح قميص يوسف إلی يعقوب و ذكر فی القصه أن الصبا استأذنت ربها فی أن تأتی يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها و لذلک يستروح كل محزون بريح الصبا و قد أكثر الشعراء من ذكرها فمن ذلک قولهم:

فإن الصبا ريح إذا ما تنسمت علی نفس مهموم تجلت همومها

و قول أبی الصخر الهذلی:

إذا قلت هذا حين أسلو يهيجنى نسيم الصبا من حيث يطلع الفجر

و قوله «لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ» معناه لو لا أن تسفهونى عن ابن عباس و مجاهد و قيل لو لا أن تضعفونى فى الرأى عن ابن إسحاق و قيل لو لا أن تكذبونى و الفند الكذب عن سعيد بن جبير و السدى و الضحاك و روى ذلك أيضا عن ابن عباس و قيل لو لا أن تهرمونى عن الحسن و قتاده أى تقولون أنه شيخ قد هرم و خرف و ذهب عقله و تقديره إنى أقطع أنها ريح يوسف لو لا- أن تفندون «قالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِی ضَلالِكَ الْقَدِيمِ» أى قالوا له إشفاقا عليه و ترحما إنك لفى ذهابك القديم عن الصواب فى حب يوسف (عليه السلام) و أنه كان عندهم أن يوسف قد مات منذ سنين و لم يريدوا بذلك الضلال عن الدين و إنما أرادوا به المبالغه فى حب يوسف و الأمانى الفاسده فيما كان يرجو من عوده بعد موته عن قتاده و الحسن و قيل معناه إنك لفى شقائك القديم عن مقاتل و فى هذا دلاله على أن لفظ القديم قد يطلق فى اللغه على المتقدم فى الوجود «فَلَمَّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ» و هو يهوذا عن ابن عباس و فى روايه أخرى عنه أنه مالك بن ذعر «أَلْقاهُ عَلى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً» أى ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب فعاد بصيرا قال الضحاك عاد إليه بصره بعد العمى و قوته بعد الضعف و شبابه بعد الهرم و سروره بعد الحزن فقال للبشير ما أدرى ما أثيبك به هون الله عليك سكرات الموت «قالَ» يعقوب لهم «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» أى إنى كنت أعلم أن الله يصدق رؤيا يوسف و يكشف الشدائد عن أنبيائه بالصبر و كنتم لا تعلمون ذلك قال الحسن كان الله سبحانه أعلمه بحياته و لم يعلمه بمكانه «قالُوا يا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنَّا كُنَّا خاطِئِينَ» فيما فعلنا «قالَ» يعقوب «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»

إنما لم يستغفر لهم فى الحال لأنه أخرهم إلى سحر ليله الجمعه عن ابن عباس و طاووس و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أخرهم إلى وقت السحر لأنه أقرب إلى إجابه الدعاء عن ابن مسعود و إبراهيم التيمى و ابن جريج و روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أنه كان يستغفر لهم كل ليله جمعه فى نيف و عشرين سنه عن وهب و قيل أنه كان يقوم و يصف أولاده خلفه عشرين سنه يدعو و يؤمنون على دعائه و استغفاره لهم حتى نزل قبول توبتهم و

روى أن جبرائيل (عليه السلام) علم يعقوب هذا الدعاء يا رجاء المؤمنين لا تخيب رجائى و يا غوث المؤمنين أغثنى و يا عون المؤمنين أعنى و يا حبيب التوابين تب على و استجب لهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٩٩ الى ١٠٢]

اشاره

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً وَ قالَ يا أَبَتِ هذا تَأْوِيلُ رُءْيايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَها رَبِّي حَقًّا وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ جاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِما يَشاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١) ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢)

الإعراب

دخول من فى قوله «مِنَ الْمُلْكِ» و «مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» جائز أن يكون للتبعيض فيكون المراد آتيتنى بعض الملك و علمتنى بعض تأويل الأحاديث و جائز أن يكون لتبيين هذا الجنس من سائر الأجناس فيكون المعنى آتيتنى الملك و علمتنى التأويل عن الزجاج قال و قوله «تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ» يدل على أن من هاهنا لتبيين الجنس و مثله قوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» أى الرجس الذى هو وثن، «فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» منصوب على وجهين (أحدهما) أن يكون على الصفه لقوله «رَبِّ» لأن المعنى يا ربى فهو نداء مضاف فى موضع نصب فيكون «فاطِرَ السَّماواتِ» صفه له و جائز أن ينتصب على أنه نداء ثان على تقدير يا فاطر السماوات و ذلك فى موضع رفع بالابتداء و يكون خبره «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» و يكون «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» خبرا ثانيا و إن شئت جعلت نوحيه هو الخبر و جعلت ذلك فى معنى الذى و قوله «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» صلته.

ص: ۴۰۵

المعنی

«فَلَمَّا دَخَلُوا عَلی یُوسُفَ» هاهنا حذف تقدیره فلما خرج یعقوب و أهله من أرضهم و أتوا مصر دخلوا علی یوسف و

فی حدیث ابن محبوب بإسناده عن أبی جعفر (علیه السلام) أن یعقوب قال لولده تحملوا إلی یوسف من یومکم هذا بأهلکم أجمعین فساروا إلیه و یعقوب معهم و خاله یوسف أم یامین فحثوا السیر فرحا و سرورا تسعه أیام إلی مصر فلما دخلوا علی یوسف فی دار الملک اعتنق أباه و قبله و بکی و رفعه و رفع خالته علی سریر الملک ثم دخل منزله و اکتحل و ادهن و لبس ثیاب العز و الملک فلما رأوه سجدوا جمیعا إعظاما له و شکرا لله عند ذلک و لم یکن یوسف فی تلک العشرین سنه یدهن و لا یکتحل و لا یتطیب حتی جمع الله بینه و بین أبیه و إخوته

و قیل أن یوسف بعث مع البشیر مائتی راحله مع ما یحتاج إلیه فی السفر و سألهم أن یأتوه بأهلهم أجمعین فلما دنا یعقوب من مصر تلقاه یوسف فی الجند و أهل مصر فقال یعقوب یا یهوذا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنک ثم تلاقیا قال الکلبی علی یوم من مصر فلما دنا کل واحد منهما من صاحبه بدأ یعقوب بالسلام فقال السلام علیک یا مذهب الأحزان

و فی کتاب النبوه بالإسناد عن محمد بن أبی عمیر عن هشام بن سالم عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال لما أقبل یعقوب إلی مصر خرج یوسف لیستقبله فلما رآه یوسف هم بأن یترجل له ثم نظر إلی ما هو فیه من الملک فلم یفعل فلما سلم علی یعقوب نزل علیه جبرائیل فقال له یا یوسف إن الله جل جلاله یقول منعک أن تنزل إلی عبدی الصالح ما أنت فیه ابسط یدک فبسطها فخرج من بین أصابعه نور فقال ما هذا یا جبرائیل قال هذا أنه لا یخرج من صلبک نبی أبدا عقوبه بما صنعت بیعقوب إذ لم تنزل إلیه

و قوله «آوی إِلَیْهِ أَبَوَیْهِ» أی ضمهما إلیه و أنزلهما عنده و قال أکثر المفسرین أنه یعنی بأبویه أباه و خالته فسمی الخاله أما کما سمی العم أبا فی قوله «وَ إِلهَ آبائِکَ إِبْراهِیمَ وَ إِسْماعِیلَ وَ إِسْحاقَ» و ذلک أن أمه کانت قد ماتت فی نفاسها بابن یامین فتزوجها أبوه و قیل یرید أباه و أمه و کانا حیین عن ابن إسحاق و الجبائی و قیل أن راحیل أمه نشرت من قبرها حتی سجدت له تحقیقا للرؤیا عن الحسن «وَ قالَ» لهم قبل دخولهم مصر «ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِینَ» و الاستثناء یعود إلی الأمن و إنما قال آمنین لأنهم کانوا فیما خلا یخافون ملوک مصر و لا یدخلونها إلا بجوازهم قال وهب أنهم دخلوا مصر و هم ثلاثه و سبعون إنسانا و خرجوا مع موسی و هم ستمائه ألف و خمس مائه و بضع و سبعون رجلا «وَ رَفَعَ أَبَوَیْهِ عَلَی الْعَرْشِ» أی رفعهما علی سریر ملکه إعظاما لهما و العرش السریر الرفیع عن ابن عباس و الحسن و قتاده «وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً» أی انحطوا علی وجوههم و کانت تحیه الناس بعضهم لبعض یومئذ السجود و الانحناء و التکفیر عن قتاده و لم یکونوا نهوا عن السجود لغیر الله فی شریعتهم فأعطی الله تعالی هذه الأمه السلام و هی

تحیه أهل الجنه عجلها لهم قال أعشی بن ثعلبه:

فلما أتانا بعید الکری سجدنا له و رفعنا العمارا.

و کان من سنه التعظیم یومئذ أن یسجد للمعظم عن الزجاج و قیل کان سجودهم کهیئه الرکوع کما یفعل الأعاجم عن الکلبی و قیل إن السجود کان لله تعالی شکرا له کما یفعله الصالحون عند تجدد النعم و الهاء فی قوله «لَهُ» عائده إلی الله تعالی أی

سجدوا لله تعالی علی هذه النعمه و توجهوا فی السجود إلیه کما یقال صلی للقبله و یراد به استقبالها عن ابن عباس و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

قال علی بن إبراهیم و حدثنی محمد بن عیسی بن عبید بن یقطین أن یحیی بن أکثم سأل موسی بن محمد بن علی بن موسی مسائل فعرضها علی أبی الحسن علی بن محمد (علیه السلام) فکان إحداها أن قال أخبرنی أ سجد یعقوب و ولده لیوسف و هم أنبیاء فأجاب أبو الحسن ع أما سجود یعقوب و ولده فإنه لم یکن لیوسف و إنما کان ذلک منهم طاعه الله و تحیه لیوسف کما أن السجود من الملائکه لآدم کان منهم طاعه لله و تحیه لآدم فسجد یعقوب و ولده و یوسف معهم شکرا لله تعالی لاجتماع شملهم أ لم تر أنه یقول فی شکره فی ذلک الوقت «رَبِّ قَدْ آتَیْتَنِی مِنَ الْمُلْکِ» الآیه الخبر بتمامه

«وَ قالَ» یوسف «یا أَبَتِ هذا تَأْوِیلُ رُؤْیایَ» أی هذا تفسیر رؤیای و تصدیق رؤیای التی رأیتها «مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَها رَبِّی حَقًّا» أی صدقا فی الیقظه و قیل کان بین الرؤیا و تأویلها ثمانون سنه عن الحسن و قیل سبعون سنه عن عبد الله بن شوذب و قیل أربعون سنه عن سلمان الفارسی و عبد الله بن شداد و قیل اثنتان و عشرون سنه عن الکلبی و قیل ثمانی عشره سنه عن ابن إسحاق قال ابن إسحاق و ولد لیوسف من امرأه العزیز أفرایم و میشا و رحمه امرأه أیوب و کان بین یوسف و بین موسی أربعمائه سنه «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِی إِذْ أَخْرَجَنِی مِنَ السِّجْنِ» أی و قد أحسن ربی إلی حیث أخرجنی من السجن و أنعم علی به «وَ جاءَ بِکُمْ مِنَ الْبَدْوِ» أی من البادیه فإنهم کانوا یسکنون البادیه و یرعون أغنامهم فیها فکانت مواشیهم قد هلکت فی تلک السنین بالقحط فأغناهم الله تعالی بمصیرهم إلی یوسف و إنما بدأ (علیه السلام) بالسجن فی تعداد نعم الله دون إخراجه من الجب کرما لئلا یبدأ بصنیع إخوته به و قیل لأن نعم الله تعالی فی إخراجه من السجن کانت أکثر و لأن السجن طالت مدته و کثرت محنته «مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّیْطانُ بَیْنِی وَ بَیْنَ إِخْوَتِی» أی من بعد أن أفسد الشیطان بینی و بین إخوتی و حرش بینی و بینهم و قال ابن عباس معناه دخل بیننا بالحسد «إِنَّ رَبِّی لَطِیفٌ لِما یَشاءُ» أی لطیف فی

تدبير عباده يدبر أمرهم على ما يشاء و يسهل لهم العسير و بلطفه حصلت هذه النعم علينا من الاجتماع و غيره قال الأزهرى اللطيف من أسماء الله سبحانه معناه الرفيق بعباده يقال لطف فلان بفلان لطفا إذا رفق و قال غيره اللطيف الذى يوصل إليك إربك فى رفق و قيل اللطيف العالم بدقائق الأمور «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ» بجميع الأشياء «الْحَكِيمُ» فى كل التدابير و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال يعقوب ليوسف يا بنى حدثنى كيف صنع بك إخوتك قال يا أبه دعنى فقال أقسمت عليك ألا أخبرتنى فقال له أخذونى و أقعدونى على رأس الجب ثم قالوا لى انزع قميصك فقلت لهم إنى أسألكم بوجه أبى يعقوب أن لا تنزعوا قميصى و لا تبدوا عورتى فرفع فلان السكين على و قال انزل فصاح يعقوب فسقط مغشيا عليه ثم أفاق فقال له يا بنى كيف صنعوا بك فقال يوسف إنى أسألك بإله إبراهيم و إسماعيل و إسحاق إلا أعفيتنى قال فتركه

و

روى أيضا أن يوسف قال ليعقوب (عليه السلام) يا أبه لا تسألنى عن صنيع إخوتى بى و سل عن صنع الله بى

قال أبو حمزه بلغنا أن يعقوب عاش مائه و سبعا و أربعين سنه و دخل مصر على يوسف و هو ابن مائه و ثلاثين سنه و كان عند يوسف بمصر سبع عشره سنه و قال ابن إسحاق أقام يعقوب بمصر أربعا و عشرين سنه ثم توفى و دفن بالشام و قال سعيد بن جبير نقل يعقوب إلى بيت المقدس فى تابوت من ساج و وافق ذلك يوم مات عيصو فدفنا فى قبر واحد فمن ثم ينقل اليهود موتاهم إلى بيت المقدس و ولد يعقوب و عيصو فى بطن واحد و دفنا فى قبر واحد و كان عمرهما جميعا مائه و سبعا و أربعين سنه ثم رجع يوسف إلى مصر بعد أن دفن أباه فى بيت المقدس عن وصيه منه إليه و عاش بعد أبيه ثلاثا و عشرين سنه و كان أول رسول فى بنى إسرائيل ثم مات و أوصى أن يدفن عند قبور آبائه و قيل دفن بمصر ثم أخرج موسى عظامه فحمله حتى دفنه عند أبيه و قيل أفضت النبوه بعده إلى روبيل ثم إلى يهوذا و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قلت له كم عاش يعقوب مع يوسف بمصر قال عاش حولين قلت فمن كان الحجه لله فى الأرض يعقوب أم يوسف قال كان يعقوب الحجه و كان الملك ليوسف فلما مات يعقوب حمله يوسف فى تابوت إلى أرض الشام فدفنه فى بيت المقدس فكان يوسف بعد يعقوب الحجه قلت و كان يوسف رسولا نبيا قال نعم أ ما تسمع قوله عز و جل «وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّناتِ»

و

بالإسناد عن أبى خالد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال دخل يوسف السجن و هو ابن اثنتى عشره سنه و مكث فيها ثمانى عشره سنه و بقى بعد خروجه ثمانين سنه فذلك مائه سنه و عشر سنين

قالوا و لما جمع الله سبحانه ليوسف شمله و أقر له عينه و أتم له رؤياه و وسع عليه فى ملك الدنيا و نعيمها علم أن ذلك لا يبقى له و لا يدوم فطلب من الله سبحانه نعيما لا يفنى و تاقت نفسه إلى الجنه

فتمنى الموت و دعا به و لم يتمن ذلک نبى قبله و لا بعده تمنى أحد فقال «رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِى مِنَ الْمُلْكِ» أى أعطيتنى ملک النبوه و ملک مصر «وَ عَلَّمْتَنِى مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» أى تأويل الرؤيا «فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالق السماوات و الأرض و منشئهما لا على مثال سبق «أَنْتَ وَلِيِّى» أى ناصرى و مدبرى و حافظى «فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» تتولى فيهما إصلاح معاشى و معادى «تَوَفَّنِى مُسْلِماً» قال ابن عباس ما تمنى نبى تعجيل الممات إلا يوسف لما انتظمت أسباب مملكته اشتاق إلى ربه و قيل معناه ثبتنى على الإيمان إلى وقت الممات و أمتنى مسلما «وَ أَلْحِقْنِى بِالصَّالِحِينَ» أى بأهل الجنه من الأنبياء و الأولياء و الصديقين و قيل لما جمع الله سبحانه بينه و بين أبويه و إخوته أحب أن يجتمع مع آبائه فى الجنه فدعا بذا الدعاء و المعنى ألحقنى بهم فى ثوابهم و درجاتهم قيل فتوفاه الله تعالى بمصر و هو نبى فدفن فى النيل فى صندوق من رخام و ذلک أنه لما مات تشاح الناس عليه كل يحب أن يدفن فى محلته لما كانوا يرجون من بركته فرأوا أن يدفنوه فى النيل فيمر الماء عليه ثم يصل إلى جميع مصر فيكون كلهم فيه شركاء و فى بركته شرعا سواء فكان قبره فى النيل إلى أن حمله موسى (عليه السلام) حين خرج من مصر ثم عاد سبحانه بعد تمام القصه إلى خطاب النبى ص فقال «ذلِكَ» أى الذى قصصت عليک من قصه يوسف يا محمد «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» أى من جمله أخبار الغيب «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» على ألسنه الملائكه لتخبر به قومک و يكون دلاله على إثبات نبوتک و معجزه داله على صدقک «وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ» أى و ما كنت يا محمد عند أولاد يعقوب «إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ» إذ عزموا على إلقائه فى البئر و اجتمعت آراؤهم عليه «وَ هُمْ يَمْكُرُونَ» أى يحتالون فى أمر يوسف حتى ألقوه فى الجب عن الجبائى و قيل يمكرون بيوسف عن ابن عباس و الحسن و قتاده.

ص: ۴۰۹

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۷]

اشاره

وَ ما أَكْثَرُ النَّاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۰۳) وَ ما تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (۱۰۴) وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْها وَ هُمْ عَنْها مُعْرِضُونَ (۱۰۵) وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلاَّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (۱۰۶) أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غاشِيَهٌ مِنْ عَذابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَهُ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۱۰۷)

القراءه

فى الشواذ قراءه عكرمه و عمرو بن فائد و الأرض يمرون عليها بالرفع و قراءه السدى و الأرض نصبا و القراءه المشهوره بالجر.

الحجه

من رفع أو نصب وقف على السماوات ثم ابتدأ و الأرض فالرفع على الابتداء و الجمله بعدها خبره و العائد إلى المبتدأ الهاء من عليها و الضمير فى عنها عائد إلى الآيه و أما النصب فبفعل مضمر تقديره و يطئون الأرض و يؤيد ذلك قراءه ابن مسعود يمشون عليها فلما أضمر الفعل الناصب فسره بقوله «يَمُرُّونَ عَلَيْها» و من جر الأرض على قراءه القراء فإن شاء وقف على الأرض و إن شاء وقف آخر الآيه.

اللغه

الحرص طلب الشى ء باجتهاد فى إصابته و العالم الجماعه من الحيوان التى من شأنها أن تعلم مأخوذ من العلم و قيل لما حواه الفلك عالم على سبيل التبع للحيوان الذى ينتفع به و هو مخلوق لأجله و الغاشيه المجلله للشى ء بانبساطها عليه و غشيه يغشاه إذا غطاه و الغشاء الغطاء و البغته الفجأه و هى مجى ء الشى ء من غير توقع.

الإعراب

و كأين فى معنى كم و أصلها أى دخلت عليها الكاف و بغته مصدر وضع موضع الحال تقول لقيته بغته و فجاءه.

المعنى

لما تقدم ذكر الآيات و المعجزات التى لو تفكروا فيها عرفوا الحق من جهتها فلم يتفكروا بين عقيبها أن التقصير من جهتهم حيث رضوا بالجهل و ليس من جهته سبحانه لأنه نصب الأدله و البينات و لا من جهتك لأنك دعوتهم فقال «وَ ما أَكْثَرُ النَّاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ» أى و ليس أكثر الناس بمصدقين و لو حرصت على إيمانهم و تصديقهم و اجتهدت فى دعائهم إليه و إرشادهم إليه لأن حرص الداعى لا يغنى شيئا إذا كان المدعو لا يجيب «وَ ما تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» أى و لا تسألهم على تبليغ الرساله و بيان الشريعه أجرا فيصدهم ذلك عن القبول و يمنعهم من الإيمان و يثقل عليهم ما يلزمهم من الغرامه فأعذارهم منقطعه «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» أى ما القرآن إلا موعظه و عبره و تذكير للخلق أجمعين فلست بنذير لهؤلاء خاصه «وَ كَأَيِّنْ مِنْ

آیَهٍ» أی کم من حجه و دلاله «فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» تـدل علی وحـدانیه الله تعالی من الشـمس و القمر و النجوم فی السـماء و من الجبال و الشـجر و ألوان النبات و أحوال المتقـدمین و آثار الأمم السالفه فی الأرض «یَمُرُّونَ عَلَیْها» و یبصـرونها و یشاهدونها «وَ هُمْ عَنْها مُعْرِضُونَ» أی هم عن التفکر فیها و الاعتبار بها

معرضون لا- يتفكرون فيها يعنى الكفار «وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أنهم مشركو قريش كانوا يقرون بالله خالقا و محييا و مميتا و يعبدون الأصنام و يدعونها آلهه مع أنهم كانوا يقولون الله ربنا و إلهنا يرزقنا فكانوا مشركين بذلك عن ابن عباس و الجبائى (و ثانيها)

إنها نزلت فى مشركى العرب إذ سألوا من خلق السماوات و الأرض و ينزل المطر قالوا الله ثم هم يشركون و كانوا يقولون فى تلبيتهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك عن الضحاك (و ثالثها) أنهم أهل الكتاب آمنوا بالله و اليوم الآخر و التوراه و الإنجيل ثم أشركوا بإنكار القرآن و إنكار نبوه نبينا محمد ص عن الحسن و هذا القول مع ما تقدمه رواه دارم بن قبيصه عن على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و رابعها) أنهم المنافقون يظهرون الإيمان و يشركون فى السر عن البلخى (و خامسها) أنهم المشبهه آمنوا فى الجمله و أشركوا فى التفصيل و روى ذلك عن ابن عباس (و سادسها)

أن المراد بالإشراك شرك الطاعه لا- شرك العباده أطاعوا الشيطان فى المعاصى التى يرتكبونها مما أوجب الله عليها النار فأشركوا بالله فى طاعته و لم يشركوا بالله شرك عباده فيعبدون معه غيره عن أبى جعفر (عليه السلام)

و

روى عن أبى عبد الله أنه قول الرجل لو لا فلان لهلكت و لو لا فلان لضاع عيالى جعل لله شريكا فى ملكه يرزقه و يدفع عنه فقيل له لو قال لو لا أن من على بفلان لهلكت فقال لا بأس بهذا و فى روايه زراره و محمد بن مسلم و حمران عنهما (عليه السلام) أنه شرك النعم

و

روى محمد بن الفضيل عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قال أنه شرك لا يبلغ به الكفر

«أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غاشِيَهٌ مِنْ عَذابِ اللَّهِ» أى أ فأمن هؤلاء الكفار أن يأتيهم عذاب من الله سبحانه يعمهم و يحيط بهم و هى من غاشيه السرج لأنها تعمه بالسر و إنما أتى بلفظه التأنيث على تقدير العقوبه أى عقوبه مجلله لجميعهم عن ابن عباس و قيل هو عذاب الاستئصال عن مجاهد و أبى مسلم و قيل هى الصواعق و القوارع عن الضحاك «أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَهُ» يعنى القيامه «بَغْتَهً» أى فجأه على غفله منهم «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» بقيامها قال ابن عباس تهجم الصيحه بالناس و هم فى أسواقهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١٠٨ الى ١٠٩]

اشاره

قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي وَ سُبْحانَ اللّٰهِ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٨) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاَّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرىٰ أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَدارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَ فَلا تَعْقِلُونَ (١٠٩)

القراءة

قرأ حفص عن عاصم «إِلَّا رِجالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ» بالنون حيث كان و قرأ الباقون يوحى بالياء و فتح الحاء «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» ذكرنا الخلاف فيه في سوره الأنعام.

الحجه

قال أبو على الوجه في النون قوله «إِنَّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلىٰ نُوحٍ» و الوجه في الياء قوله «وَ أُوحِيَ إِلىٰ نُوحٍ» و قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ.

اللغه

السبيل الطريق و هو المكان المهيا للسلوك و دين الإسلام طريق يؤدى إلى الجنه و السبيل يذكر و يؤنث قال:

فلا تبعد فكل بنى أناس سيصبح سالكا تلك السبيلا

و البصيره ما يبصر به الشى ء أى يعرف و السير المرور الممتد في جهه و منه السير واحد السيور لامتداده في جهه.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يبين للمشركين ما يدعو إليه فقال «قُلْ» يا محمد لهم «هٰذِهِ سَبِيلِي» أى طريقى و سنتى و منهاجى عن ابن زيد و قيل معناه هذه الدعوه التى أدعو إليها دينى و طريقى عن مقاتل و الجبائى ثم فسر ذلك بقوله «أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ» أى أدعو إلى توحيد الله و عدله و دينه على يقين و معرفه و حجه قاطعه لا على وجه التقليد «أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي» أى أدعوكم أنا و يدعوكم أيضا إليه من آمن بى و يذكر بالقرآن و الموعظه و ينهى عن معاصى الله قال ابن الأنبارى و يجوز أن يتم الكلام عند قوله «أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ» ثم ابتدأ و قال «عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي» و هذا معنى قول ابن عباس أنه يعنى أصحاب محمد كانوا على أحسن طريقه «وَ سُبْحانَ اللّٰهِ» معناه تنزيها لله عما أشركوا و تقديره قل هذه سبيلى و قل سبحان الله و قيل أنه اعتراض بين الكلامين و الواو فيه مثل قولك قال الله و هو منزه عن الشركاء سبحان الله «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» الذين اتخذوا مع الله ندا و كفوا و ولدا و في هذه الآيه دلاله على فضل الدعاء إلى الله سبحانه و إلى توحيده و عدله و يعضد ذلك

الحديث عنه ص أنه قال العلماء أمناء الرسل على

عباده

و فيها دلاله أيضا على أنه (عليه السلام) كان يدعو إلى الله فى كل أوقاته و إن كان يبين الشرائع فى أوقات ما و فيها دلاله أيضا على أن الواجب فى السعى أن يكون على ثقه و بصيره و دلاله قاطعه و ذلك يوجب فساد التقليد «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» بين سبحانه أنه إنما أرسل الرسل من أهل الأمصار لأنهم أرجح عقلا و علما من أهل البوادى لبعد أهل البوادى عن العلم و أهله عن قتاده و قال الحسن لم يبعث الله نبيا قط من أهل الباديه و لا من الجن و لا من النساء و ذلك أن أهل الباديه يغلب عليهم القسوه و الجفاء و أهل الأمصار أحد فطنا «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى أ فلم يسر هؤلاء المشركون المنكرون لنبوتك يا محمد فى الأرض «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الأمم المكذبين لرسلهم و كيف أهلكهم الله بعذاب الاستئصال فيعتبروا بهم و يحذروا مثل ما أصابهم «وَ لَدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» يقول هذا صنيعنا بأهل الإيمان و الطاعه فى دار الدنيا إذ أهلكنا عدوهم و نجيناهم من شرهم و لدار الآخره خير لهم من دار الدنيا و نعيمها و

روى أبو سعيد الخدرى عن النبى ص أنه قال لشبر من الجنه خير من الدنيا و ما فيها

قال الزجاج قال الله سبحانه فى غير هذا الموضع الدَّارُ الْآخِرَهُ. فالآخره نعت للدار لأن لجميع الخلق دارين الدار التى خلقوا فيها و هى الدنيا و الدار الآخره هى التى يعادون فيها خلقا جديدا فإذا قال دار الآخره فكأنه قال دار الحال الآخره لأن للناس حالين حال الدنيا و حال الآخره و مثل هذا فى الكلام الصلاه الأولى و صلاه الأولى فمن قال الصلاه الأولى جعل الأولى نعتا للصلاه و من قال صلاه الأولى أراد صلاه الفريضه الأولى و الساعه الأولى «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا يفهمون ما قيل لهم فيعلمون.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۱۰ الى ۱۱۱]

اشاره

حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جاءَهُمْ نَصْرُنا فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (۱۱۰) لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِي الْأَلْبابِ ما كانَ حَدِيثاً يُفْتَرى وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۱۱۱)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر

«كُذِبُوا» بالتخفيف و هى قراءه على و زين العابدين

و محمد بن علی و جعفر بن محمد

و زید بن علی و ابن عباس و ابن مسعود و سعید بن جبیر و عکرمه و الضحاک و الأعمش و غیرهم و قرأ الباقون کذبوا بالتشدید و هی قراءه عائشه و الحسن و عطا و الزهری و قتاده و روی عن ابن عباس بخلاف و مجاهد بخلاف کذبوا بالتخفیف و فتح الذال و الکاف و قرأ عاصم و ابن عامر و یعقوب و سهل «فَنُجِّیَ مَنْ نَشاءُ» بنون واحده و تشدید الجیم و فتح الیاء و قرأ الباقون فننجی من نشاء بنونین و تخفیف الجیم و سکون الیاء و فی الشواذ عن ابن محیصن فنجا بفتح النون و الجیم و التخفیف و عن عیسی الثقفی و لکن تصدیق الذی بین یدیه و تفصیل کل شی ء و هدی و رحمه برفع الأحرف الثلاثه و القراءه بنصبها.

الحجه

قال أبو علی الضمیر فی ظنوا فی قول من شدد کذبوا للرسل تقدیره ظن الرسل أی تیقنوا أو ظنوا الظن الذی هو حسبان و معنی کذبوا تلقوا بالتکذیب کقولهم جبنته خطأته و تکذیبهم إیاهم یکون بأن یلقوا بذلک کقولهم له وَ إِنْ نَظُنُّکَ لَمِنَ الْکاذِبِینَ أو بما یدل علیه و إن خالفه فی اللفظ و من حجه التثقیل قوله «فَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ» و قوله «فَکَذَّبُوا رُسُلِی» و قوله «إِلَّا کَذَّبَ الرُّسُلَ» و أما من خفف فقال کذبوا فهو من قولهم کذبتک الحدیث أی لم أصدقک و فی التنزیل وَ قَعَدَ الَّذِینَ کَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ و قیاسه إذا اعتبر الخلاف أن یتعدی إلی مفعولین کما تعدی صدق فی قوله «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیا بِالْحَقِّ» و قال الأعشی:

فصدقته و کذبته و المرء ینفعه کذابه

قال سیبویه کذب یکذب کذبا و قالوا کذابا فجاءوا به علی فعال و قد خففه الأعشی و قال ذو الرمه:

و قد حلفت بالله میه ما الذی أقول لها إلا الذی أنا کاذبه

و الضمیر الذی فی قوله «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ کُذِبُوا» للمرسل إلیهم و ظن المرسل إلیهم أن الرسل قد کذبوهم فیما أخبروهم به من أنهم إن لم یؤمنوا أنزل بهم العذاب و إنما ظنوا ذلک لما شاهدوه من إمهال الله إیاهم و إملائه لهم فإن قلت کیف یجوز أن یحمل الضمیر فی ظنوا علی أنه للمرسل إلیهم الرسل و الذین قد تقدم ذکرهم الرسل دون المرسل إلیهم قیل إن ذلک لا یمتنع لأن ذکر الرسل یدل علی المرسل إلیهم لمقاربه إحدی الاسمین الآخر و لما فی لفظ الرسل من

الدلاله على المرسل إليهم و قد قال الشاعر:

أ منك البرق أرقبه فهاجا فبت أخاله دهما خلاجا

أى بت أخال الرعد صوت دهم فأضمر الرعد و لم يجر له ذكر لدلاله البرق عليه لمقاربه لفظ كل واحد منهما للآخر و فى التنزيل «سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» و استغنى عن ذكر البرد لدلاله الحر عليه و إن شئت قلت أن ذكرهم قد جرى فى قوله «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» فيكون الضمير للذين من قبلهم من مكذبى رسل الله فإن ذهب ذاهب إلى أن المعنى ظن الرسل أن الذى وعد الله سبحانه أممهم على لسانهم قد كذبوا به فقد أتى عظيما لا يجوز أن ينسب مثله إلى الأنبياء و لا إلى صالحى عباد الله تعالى و كذلك من زعم أن ابن عباس ذهب إلى أن الرسل قد ضعفوا فظنوا أنهم قد أخلفوا لأن الله تعالى لا يخلف الميعاد حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا المؤمل قال حدثنا إسماعيل بن عليه عن أبى المعلى عن سعيد بن جبير فى قوله «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» قال إن الرسل يئسوا من قومهم أن يؤمنوا و أن قومهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما قالوا لهم أتاهم نصر الله عند ذلك و أما قوله «فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ» فإن ننجى حكايه للحال لأن القصه مما قد مضى و إنما حكى فعل الحال كما كانت عليه كما أن قوله «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» حكايه للحال الكائنه و كما أن قوله «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ» جاء على الحكايه للحال الكائنه و من ذلك قوله «وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ بِالْوَصِيدِ» فلو لا حكايه الحال لم يعمل اسم الفاعل لأنه إذا مضى اختص و صار معهودا فخرج بذلك من شبه الفعل أ لا ترى أن الفعل لا يكون معهودا فكما أن اسم الفاعل إذا وصف أو حقر لم يعمل عمل الفعل لزوال شبه الفعل عنه بالاختصاص الذى يحدثه فيه التحقير و الوصف كذلك إذا كان ماضيا و أما النون الثانيه من ننجى فهى مخفاه مع الجيم و كذلك النون مع سائر حروف الفم لا تكون إلا مخفاه قال أبو عثمان تبيينها معها لحن و للنون مع الحروف ثلاث أحوال الإدغام و الإخفاء و البيان و إنما تدغم إذا كانت مع مقاربها كما يدغم سائر المقاربه فيما يقاربه و الإخفاء فيها مع حروف الفم التى لا تقاربها و البيان فيها مع حروف الحلق فأما حذف النون الثانيه من الخط فيشبه أن يكون لكراهه اجتماع المثلين فيه أ لا ترى أنهم كتبوا مثل العليا و الدنيا و يحيا و نحو ذلك بالألف فلو لا اجتماعها مع الياء لكتبت بالياء كما كتبت حبلى و يخشى و ما لم يكن فيه ياء من هذا النحو بالياء فكأنهم لما كرهوا اجتماع المثلين فى الخط حذفوا النون و قوى ذلك أنه لا يجوز فيها إلا الإخفاء و لا يجوز فيها البيان فأشبه بذلك الإدغام لأن

الإخفاء لا يبين فيه الحرف المخفى كما أن الإدغام لا يبين فيه الحرف المدغم بيانه فى غير الإدغام فلما وافق النون المدغم فى هذا الوجه أستجيز حذفه من الخط و من ذهب إلى أن النون الثانيه مدغمه فى الجيم فقد غلط لأنها ليست مثل الجيم و لا مقاربه لها و إذا خلا الحرف من هذين الوجهين لم يدغم فيما اجتمع معه و من قرأ فنجى فإنه أتى على لفظ الماضى لأن القصه ماضيه و يقوى ذلك أنه عطف عليه فعل مسند إلى المفعول به و هو قوله «وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» و لو كان ننجى مسندا إلى الفاعل كقول من خالفه لكان لا نرد بأسنا أشبه ليكون مثل المعطوف عليه و من قرأ «تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ» و ما بعده بالرفع فيكون التقدير لكن هو تصديق الذى بين يديه و تفصيل كل شى ء فحذف المبتدأ و بقى الخبر.

اللغه

استيئس بمعنى يئس كأنه طلب اليأس لعلمه بامتناع الأمر و البأس الشده و هو شده الأمر على النفس و منه البؤس الفقر و منه لا بأس عليك و القصص الخبر يتلو بعضه بعضا من أخبار من تقدم و العبره الدلاله التى تعبر إلى البغيه و الألباب العقول واحدها لب و إنما سمى بذلك لأنه أنفس شى ء فى الإنسان و لب كل شى ء خياره.

المعنى

ثم أخبر سبحانه و تعالى عن حال الرسل مع أممهم تسليه للنبى ص فقال «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ» و هاهنا حذف يدل الكلام عليه و تقديره إنا أخرنا العقاب عن الأمم السالفه المكذبه لرسلنا كما أخرناه عن أمتك يا محمد حتى إذا بلغوا إلى حاله يأس الرسل عن إيمانهم و تحقق يأسهم بإخبار الله تعالى إياهم «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» أى تيقن الرسل أن قومهم كذبوهم تكذيبا عاما حتى أنه لا يصلح واحد منهم عن عائشه و الحسن و قتاده و أبى على الجبائى و من خفف فمعناه ظن الأمم أن الرسل كذبوهم فيما أخبروهم من نصر الله إياهم و إهلاك أعدائهم عن ابن عباس و ابن مسعود و سعيد بن جبير و مجاهد و ابن زيد و الضحاك و أبى مسلم و قيل يجوز أن يكون الضمير فى ظنوا راجعا إلى الرسل أيضا و يكون معناه و علم الرسل أن الذين وعدوهم الإيمان من قومهم أخلفوهم أو كذبوا فيما أظهروه من الإيمان و روى أن سعيد بن جبير و الضحاك اجتمعا فى دعوه فسئل سعيد بن جبير فى هذه الآيه كيف يقرأها فقال «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» بالتخفيف بمعنى و ظن المرسل إليهم أن الرسل كذبوهم فقال الضحاك ما رأيت كاليوم قط لو رحلت فى هذه إلى اليمن لكان قليلا و روى أبى مليكه عن ابن عباس قال كانوا بشرا فضعفوا و يئسوا و ظنوا أنهم قد أخلفوا ثم تلا قوله تعالى «حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللَّهِ» الآيه و هذا بعيد و قد بينا ما فيه

«جاءَهُمْ» أى جاء الرسل «نَصْرُنا» حين يأسوا بإرسال العذاب على الكفار «فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ» أى نخلص من نشاء من العذاب عند نزوله و هم المؤمنون «وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا» أى عذابنا «عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» أى المشركين «لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ» أى فى قصص يوسف و إخوته «عِبْرَةٌ» أى فكره و بصيره من الجهل و موعظه و هو ما أصابه (عليه السلام) من ملك مصر و الجمع بينه و بين أبويه و إخوته بعد إلقائه فى الجب و بيعه و حبسه و قيل فى قصصهم عبره لأن نبينا ص لم يقرأ كتابا و لا سمع حديثا و لا خالط أهله ثم حدثهم به فى حسن معانيه و براعه ألفاظه و مبانيه بحيث لم يرد عليه أحد من ذلك شيئا فهذا من أدل الدلائل على صدقه و صحه نبوته «لِأُولِي الْأَلْبابِ» أى لذوى العقول «ما كانَ حَدِيثاً يُفْتَرى» أى ما كان ما أداه محمد أو أنزل عليه حديثا يختلق كذبا «وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» أى و لكن كان تصديق الكتب الذى بين يديه لأنه جاء كما بشر به فى الكتب عن الحسن و قتاده «وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ» أى و بيان كل شى ء يحتاج إليه من الحلال و الحرام و شرائع الإسلام «وَ هُدىً» أى و دلاله «وَ رَحْمَةً» أى و نعمه ينتفع بها المؤمنون علما و عملا «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» إنما خصهم بذلك لأنهم المنتفعون به دون غيرهم و بالله التوفيق و العصمه و هو حسبنا و نعم الوكيل.

ص: ۴۱۷

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة

تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفکرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز
القائمية
اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩