مرکز تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

تأليف

العلامة المحقق الحاج ميرزا حبيب الله الهاشمي

الخوئي قدس سره

الجزء التاسع

من منشورات

المكتبة الاسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

حبیب الله خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵
منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۹ ----- ۱۴
مشخصات کتاب ----- ۱۴
تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره ----- ۱۵
اشاره ----- ۱۵
و من خطبه له عليه السّلام فى الاستسقاء و هى المأه و الثالثه ----- ۱۶
اشاره ----- ۱۶
اللغه ----- ۱۷
الاعراب ----- ۱۸
المعنى ----- ۱۹
اشاره ----- ۱۹
تنبيه ----- ۲۷
الترجمه ----- ۲۸
و من خطبه له عليه السّلام و هى المأه و الرابعه ----- ۳۰
اشاره ----- ۳۰
الفصل الاول ----- ۳۰
اشاره ----- ۳۰
اللغه ----- ۳۱
الاعراب ----- ۳۱
المعنى ----- ۳۲
اشاره ----- ۳۲
تنبيه ----- ۳۸
الترجمه ----- ۵۰
الفصل الثانى ----- ۵۱

اشاره ۵۱
اللغه ۵۲
الاعراب ۵۲
المعنی ۵۲
اشاره ۵۲
تنبیه ۵۵
الترجمه ۵۷
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه ۵۷
اشاره ۵۷
اللغه ۵۸
الاعراب ۵۹
المعنی ۵۹
الترجمه ۶۲
و من کلام له علیه السّلام و قد استشاره عمر بن الخطاب ۶۳
اشاره ۶۳
اللغه ۶۴
الاعراب ۶۵
المعنی ۶۵
اشاره ۶۵
تبصره ۶۸
الترجمه ۷۴
و من خطبه له علیه السّلام و هی الماه و السابعه ۷۵
اشاره ۷۵
اللغه ۷۷
الاعراب ۷۸
المعنی ۷۹

اشاره ----- ۷۹
الفصل الاول ----- ۷۹
الفصل الثانی ----- ۸۲
الفصل الثالث ----- ۸۵
الفصل الرابع ----- ۸۶
اشاره ----- ۸۶
تنبیه ----- ۹۵
المقام الاول ----- ۹۵
الثانی فی حقیقه الکبر و ماهیته ----- ۹۷
الثالث فی المتکبر علیه ----- ۹۸
القسم الاول ----- ۹۸
القسم الثانی ----- ۹۹
القسم الثالث ----- ۱۰۰
الرابع فی ما به التکبر ----- ۱۰۱
الاول العلم ----- ۱۰۱
الثانی العمل و العباده ----- ۱۰۲
الثالث النّسب ----- ۱۰۲
الرابع التفاخر بالحسن و الجمال ----- ۱۰۲
الخامس الثروه و المال ----- ۱۰۲
السادس القوّه و شدّه البطش ----- ۱۰۲
السابع الملک و السّلطنه و کثره الأتباع و الخدم و الجنود و الجیوش ----- ۱۰۲
الخامس فی معالجه الکبر ----- ۱۰۴
أما الاول ----- ۱۰۴
و اما الثانی ----- ۱۰۴
و أما الثالث ----- ۱۰۸
و اما الامر الرابع ----- ۱۱۶

الترجمه ---------- ۱۱۷
و من خطبه له علیه السّلام فی ذکر اهل البصره و هی المأه ---------- ۱۱۹
اشاره ---------- ۱۱۹
اللغه ---------- ۱۲۰
الاعراب ---------- ۱۲۰
المعنی ---------- ۱۲۰
الترجمه ---------- ۱۲۵
و من کلام له علیه السّلام قبل موته و هو المأه و التاسع ---------- ۱۲۶
اشاره ---------- ۱۲۶
اللغه ---------- ۱۲۷
الاعراب ---------- ۱۲۹
المعنی ---------- ۱۳۰
اشاره ---------- ۱۳۰
تذکره ---------- ۱۴۰
تکمله ---------- ۱۴۳
بیان ---------- ۱۴۴
الترجمه ---------- ۱۴۵
و من خطبه له علیه السّلام فی الملاحم و هی المأه ---------- ۱۴۷
اشاره ---------- ۱۴۷
اللغه ---------- ۱۴۸
الاعراب ---------- ۱۴۹
المعنی ---------- ۱۵۰
اشاره ---------- ۱۵۰
الفصل الاول ---------- ۱۵۰
الفصل الثانی ---------- ۱۵۴
الفصل الثالث ---------- ۱۵۶

اشاره ----- ۱۵۶
تنبیه ----- ۱۶۵
الترجمه ----- ۱۷۱
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الواحد ----- ۱۷۳
اشاره ----- ۱۷۳
اللغه ----- ۱۷۵
الاعراب ----- ۱۷۷
المعنی ----- ۱۷۷
الترجمه ----- ۱۸۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانی و الخمسون ----- ۱۸۸
اشاره ----- ۱۸۸
الفصل الاول ----- ۱۸۸
اشاره ----- ۱۸۸
اللغه ----- ۱۸۹
الاعراب ----- ۱۸۹
المعنی ----- ۱۸۹
الترجمه ----- ۱۹۷
الفصل الثانی منها ----- ۱۹۸
اشاره ----- ۱۹۸
اللغه ----- ۱۹۹
الاعراب ----- ۱۹۹
المعنی ----- ۲۰۰
اشاره ----- ۲۰۰
تنبیه ----- ۲۰۶
تذییل ----- ۲۰۸
الترجمه ----- ۲۲۳

الفصل الثالث و الرابع منها ----- ۲۲۴
اشاره ----- ۲۲۴
اللغه ----- ۲۲۵
الاعراب ----- ۲۲۶
المعنی ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
تذییل ----- ۲۴۱
الترجمه ----- ۲۴۲
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثالث و الخمسون ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
الفصل الاول ----- ۲۴۴
الفصل الثانی (منها) ----- ۲۴۵
اللغه ----- ۲۴۶
الاعراب ----- ۲۴۶
المعنی ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
تبصره ----- ۲۶۷
الترجمه ----- ۲۶۹
و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش و هی ----- ۲۷۱
اشاره ----- ۲۷۱
اللغه ----- ۲۷۳
الاعراب ----- ۲۷۴
المعنی ----- ۲۷۵
اشاره ----- ۲۷۵
ظریفه فی نوادر الخفاش ----- ۲۷۹
الترجمه ----- ۲۸۱

و من کلام له علیه السّلام خاطب به أهل البصره علی ---- ۲۸۳
اشاره ---- ۲۸۳
الفصل الأول منه ---- ۲۸۳
اشاره ---- ۲۸۳
اللغه ---- ۲۸۳
الاعراب ---- ۲۸۳
المعنی ---- ۲۸۴
اشاره ---- ۲۸۴
تذییل فی ذکر عایشه و ذکر أسباب ضغنها ---- ۲۸۵
الترجمه ---- ۲۹۷
الفصل الثانی ---- ۲۹۸
اشاره ---- ۲۹۸
اللغه ---- ۳۰۰
الاعراب ---- ۳۰۰
المعنی ---- ۳۰۱
اشاره ---- ۳۰۱
الفصل الاول (منه) ---- ۳۰۱
الفصل الثانی (منه) ---- ۳۰۳
تنبیهات ---- ۳۲۰
الاول ---- ۳۲۰
بیان ---- ۳۲۱
الثانی ---- ۳۲۱
تذییل فی أحکام البغاه ---- ۳۲۲
الاول فی کفرهم ---- ۳۲۲
الثانی فیما اغتنمه المسلمون من أموال البغاه ---- ۳۲۴
تکمله ---- ۳۲۵

الترجمه ----- ۳۲۶
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السادسه ----- ۳۲۸
اشاره ----- ۳۲۸
اللغه ----- ۳۳۰
الاعراب ----- ۳۳۰
المعنی ----- ۳۳۲
الترجمه ----- ۳۴۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه ----- ۳۴۷
اشاره ----- ۳۴۷
اللغه ----- ۳۴۸
الاعراب ----- ۳۴۹
المعنی ----- ۳۵۰
اشاره ----- ۳۵۰
الفصل الاول ----- ۳۵۰
الفصل الثانی (منها) ----- ۳۵۳
الترجمه ----- ۳۵۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه ----- ۳۵۷
اشاره ----- ۳۵۷
اللغه ----- ۳۵۷
الاعراب ----- ۳۵۷
المعنی ----- ۳۵۷
الترجمه ----- ۳۵۸
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و التاسعه ----- ۳۵۹
اشاره ----- ۳۵۹
الفصل الاول ----- ۳۵۹
اشاره ----- ۳۵۹

اللغه ----- ۳۶۰
الاعراب ----- ۳۶۰
المعنی ----- ۳۶۰
الترجمه ----- ۳۷۰
الفصل الثانی (منها) ----- ۳۷۲
اشاره ----- ۳۷۲
اللغه ----- ۳۷۵
الاعراب ----- ۳۷۶
المعنی ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
تذییلان ----- ۴۰۹
الاول ----- ۴۰۹
التذییل الثانی ----- ۴۱۳
الترجمه ----- ۴۱۷
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الستون ----- ۴۲۱
اشاره ----- ۴۲۱
اللغه ----- ۴۲۲
الاعراب ----- ۴۲۳
المعنی ----- ۴۲۳
الترجمه ----- ۴۲۹
درباره مرکز ----- ۴۳۲

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی – فارسی) جلد ۹

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

و من خطبه له عليه السّلام فى الاستسقاء و هى المأه و الثالثه

اشاره

و الاربعون من المختار فى باب الخطب

.

ألا و إنّ الأرض الّتى تحملكم، و السّماء الّتى تظلّكم، مطيعتان لربّكم، و ما أصبحتا تجودان لكم ببركتهما توجّعا لكم، و لا زلفه إليكم، و لا لخير ترجوانه منكم، و لكن أمرتا بمنافعكم فأطاعتا، و أقيمتا على حدود مصالحكم فقامتا، إنّ اللّه يبتلى عباده عند الأعمال السّيّئه بنقص الثّمرات، و حبس البركات، و إغلاق خزائن الخيرات، ليتوب تائب، و يقلع مقلع، و يتذكّر متذكّر، و يزدجر مزدجر، و قد جعل اللّه سبحانه الاستغفار سببا لدرور الرّزق، و رحمه الخلق، فقال: - استغفروا ربّكم إنّه كان غفارا، يرسل السّماء عليكم مدرارا و يمددكم بأموال و بنين - فرحم اللّه امرء استقبل توبته، و استقال

خطیئته، و بادر منیّته. اللّهمّ إنّا خرجنا إلیک من تحت الأستار و الأکنان، و بعد عجیج البهائم و الولدان، راغبین فی رحمتک، و راجین فضل نعمتک، و خائفین من عذابک و نقمتک، اللّهمّ فاسقنا غیثک، و لا تجعلنا من القانطین، و لا تهلکنا بالسّنین، و لا تؤاخذنا بما فعل السّفهاء منّا یا أرحم الرّاحمین، اللّهم إنّا خرجنا إلیک نشکو إلیک ما لا یخفی علیک حین ألجأتنا المضائق الوعره، و أجائتنا المقاحط المجدبه، و أعیتنا المطالب المتعسّره، و تلاحمت علینا الفتن المستصعبه، اللّهمّ لا تردّنا خائبین، و لا تقلبنا واجمین، و لا تخاطبنا بذنوبنا، و لا تقایسنا بأعمالنا، ألّلهم انشر علینا غیثک و برکتک و رزقک و رحمتک، و اسقنا سقیا نافعه مرویه معشبه تنبت بها ما قد فات، و تحیی بها ما قد مات، نافعه الحیا، کثیره المجتنی، تروی بها القیعان، و تسیل البطنان، و تستورق الأشجار، و ترخص الأسعار، إنّک علی ما تشاء قدیر.

اللغه

(الأرض) مؤنثه و الجمع أرضون بفتح الرّاء (و السّماء) المظلّه للأرض

قال ابن الأنباری: تذکّر و تؤنّث و قال الفراء: التذکیر قلیل و هو علی معنی السّقف و السّماء أیضا المطر قال الفیومی: مؤنّثه لأنّها فی معنی السّحابه و کلّ عال مظلّ سماء حتّی یقال اظهر الفرس سماء و (جاد) بالمال بذله و جادت السّماء أمطرت و الأرض أنبتت و (توجّع) لفلان رثاه و (أقلع) عن الأمر اقلاعا ترکه و (الاکنان) جمع الکنّ و هو ما ستر من الحرّ و البرد من کننته أی سترته و أخفیته فی کنّه بالکسر.

و (السّنین) جمع السّنه و هی الجدب و أرض سنواء و سنهاء أصابتها السّنه و (المضایق) جمع المضیق و هو ما ضاق من الأمور و (الوعر) بسکون العین و کسرها ضدّ السّهل قال الشارح المعتزلی: الوعره بالتسکین و لا یجوز التحریک و (المقاحط) أماکن القحط أو أزمانه جمع المحقط یأتی للمکان و الزّمان و (الوجم) و الواجم العبوس المطرق لشدّه الحزن و (السّقیا) بالضمّ اسم من سقاه اللّه الغیث أنزله له و (القیعان) جمع القاع و هو المستوی من الأرض.

و (تسیل) فی بعض النسخ بفتح التاء مضارع سال کباع و فی بعضها بالضمّ من باب الافعال و (البطنان) بالضمّ جمع البطن کعبد و عبدان و ظهر و ظهران و هو المنخفض من الأرض کما قاله الطریحی، أو الغامض منها کما فی شرح المعتزلی و قال الفیروز آبادی جمع الباطن و هو مسیل الماء فی غلظ و (الرخص) بالضمّ ضدّ الغلاء و رخص الشیء من باب قرب فهو رخیص و یتعدّی بالهمزه فیقال: أرخص اللّه السّمر و تعدیته بالتضعیف غیر معروف و (الأسعار) جمع سعر بالکسر و هو تقدیر أثمان الأشیاء و ارتفاعه غلاء و انحطاطه رخص و قیل تقدیر ما یباع به الشیء طعاما کان أو غیره، و یکون غلاء و رخصا باعتبار الزیاده علی المقدار الغالب فی ذلک المکان و الأوان و النقصان عنه.

الاعراب

جمله تجودان، منصوبه المحلّ علی أنّه خبر أصبحت أو أصبح بمعنی صار قال نجم الأئمه ما محصّله: إنّ من خصائص کان ما ذهب إلیه ابن درستویه،

و هو أنّه لا يجوز أن يقع الماضى خبر كان فلا يقال كان زيد قام، و فعل ذلك لدلاله كان على المضىّ فيقع المضىّ فى خبره لغوا فينبغى أن يقال كان زيد قائما أو يقوم، و كذا ينبغى أن يمنع يكون زيد يقوم لتلك العلّه إلى أن قال: و منع ابن مالك و هو الحقّ من مضىّ خبر صار و ليس و ما دام و كلّ ما كان ماضيا من ما زال و لا زال و مراد فاتها، لدلاله صار على الانتقال فى الزمن الماضى إلى حاله مستمرّه و هى مضمون خبرها، و كذا ما زال و أخواتها موضوعه لاستمرار مضمون اخبارها فى الماضى و ما يصلح الاستمرار هو الاسم الجامد نحو هذا أسد أو الصفّه نحو زيد قائم أو غنىّ أو مضروب أو الفعل المضارع نحو زيد يقدم فى الحرب و يسخو بموجوده، فناسبت الثلاثه لصلاحيتها للاستمرار أن يقع خبرا لصار و أخواتها من أصبح و أمسى و ظلّ و بات و كذا ما زال و أخواتها بخلاف الماضى فانّه لا يستعمل فى استمرار هذه الثلاثه فلم يقع خبرا لهذه الأفعال.

و توجّعا، مفعول لأجله و العامل فيه تجودان، و قوله ليتوب، تعليل ليبتلى و متعلّق به، و مدرارا، حال من السّماء و الفاء فى قوله: فرحم اللّه، فصيحه و الجمله دعائيه لا محلّ لها من الاعراب.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه خطبها فى الاستسقاء و طلب السّقياء كالخطبه المأه و الرابعه عشر، و قد قدّمنا فى شرح تلك الخطبه كيفيه الاستسقاء و ما يناسب شرحها من الأخبار.

و أقول هنا: انّه عليه السّلام لما كان بصدد الدعاء و طلب الرحمه من اللّه سبحانه و تعالى و كانت استجابه الدّعاء موقوفه على وجود المقتضى و انتفاء الموانع، قدّم أمورا مهمّه أمام الدّعاء تنبيها للسامعين و من كان معه عليه السّلام من المستقين على ماله مدخليه فى استجابه دعائهم و انجاح مقصدهم كى لا يردّوا خائبين و لا ينقلبوا و اجمين.

فتبه أوّلا على أنّ الأرض و السّماء مخلوقان مقهوران تحت قدره اللّه سبحانه و النّفع و الضّرر الحاصلان منهما بالجود و الامساك لا ينشآن منهما بنفسهما و بالاستقلال

ص:۵

و إنّما ينشآن منهما بتعلّق مشيّه الفاعل المختار و تدبير الحكيم المدبّر سبحانه و على ذلك فاللاّزم على العباد فى الدّاهيه و النّاد أن تقرعوا بأيدى السّؤال و الذلّ و الابتهال بابه، و يتوجّهوا فى انجاح الآمال إلى جنابه عزّ و جلّ.

و هو قوله:(ألا و إنّ الأرض الّتى تحملكم و السّماء الّتى تظلّكم)أى تعلوكم و تشرف عليكم أو تلقى اليكم ظلّها و المراد بالسّماء إمّا معناها المجازى أعنى السّحاب، أو الحقيقى باعتبار أنّ زوال المطر من السّماء لا لكون السّماوات بحركاتها أسبابا معدّه لكلّ ما فى هذا العالم من الحوادث كما زعمه الشّارح البحرانى.

و يؤيّد الثّانى ظواهر الآيات التى تدلّ على نزول المطر من السّماء مثل قوله سبحانه:«هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً »و قوله:«وَ اللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً » و نحوها مما يقرب عشرين آيه.

و يؤيّد الأوّل ظاهر قوله سبحانه:«اَللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیاحَ فَتُثِیرُ سَحاباً فَسُقْناهُ إِلی بَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَحْیَیْنا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها »و قوله:«وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتّی إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ »الآيه.

و يدلّ على الاحتمالين ما فى البحار من علل الشّرائع للصّدوق عن أبيه عن الحميرى عن هارون عن ابن صدقه عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهم السّلام قال: كان علىّ عليه السّلام يقوم فى المطر أوّل مطر يمطر حتّى يبتلّ رأسه و لحيته و ثيابه فيقال له: يا أمير المؤمنين الكنّ الكنّ فيقول: إنّ هذا ماء قريب العهد بالعرش ثمّ أنشأ عليه السّلام يحدّث فقال إنّ تحت العرش بحرا فيه ماء ينبت به أرزاق الحيوانات و إذا أراد اللّه أن ينبت به ما يشاء لهم رحمه منه أوحى اللّه عزّ و جلّ فمطر منه ما شاء من سماء إلى سماء حتّى يصير إلى السّماء الدنيا، فتلقيه إلى السّحاب و السّحاب بمنزله الغربال ثمّ يوحى اللّه عزّ و جلّ إلى السّحاب أن اطحنيه و اذيبيه ذوبان الملح فى الماء ثم انطلقى به إلى موضع كذا و كذا و عبابا أو غير عباب، فتقطر عليهم على النحو الذى يأمرها به فليس من قطره تقطر إلاّ و معها ملك حتّى تضعها بموضعها، الحديث.

ص:۶

و رواه فى الكافى عن هارون عن مسعده بن صدقه نحوه.

قال الرّازى فى تفسير قوله: «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً » اختلف النّاس فيه:

فقال الجبائى إنّه تعالى ينزل الماء من السّماء إلى السّحاب و من السّحاب إلى الأرض يقال لأنّ ظاهر النصّ يقتضى نزول المطر من السّماء و العدول عن الظاهر إلى التّأويل إنّما يحتاج إليه عند قيام الدّليل على أنّ إجراء اللّفظ على ظاهره غير ممكن، و فى هذا الموضع لم يقم دليل على امتناع نزول المطر من السّماء فوجب إجراء اللّفظ على ظاهره إلى أن قال:

و القول الثّانى المراد انزل من جانب السّماء ماء.

و القول الثالث انزل من السّحاب ماء و سمّا اللّه السّحاب سماء لأنّ العرب تسمّى كلّ ما فوقك سماء كسماء البيت، انتهى.

و رجّح فى موضع آخر نزول المطر من السّحاب قال: لأنّ الانسان ربما كان واقفا على قلّه جبل عال و يرى الغيم أسفل فاذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم ماطرا عليهم، و إذا كان هذا الأمر مشاهدا بالبصر كان النزاع باطلا، هذا.

و قوله:(مطيعتان لربّكم) وصفهما بالاطاعه تنبيها على عظمه قدرته سبحانه و نفوذ امره فيهما كما قال تعالى: «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ »(و ما أصبحتا تجودان لكم ببركتهما) أى ما صارت السّماء تجود لكم بالأمطار و لا الأرض تجود لكم بالانبات (توجّعا لكم) أى تألّما لما أصاب بكم (و لا زلفه) و تقرّبا (اليكم و لا لخير ترجوانه منكم) كما هو المعهود المتعارف فى جود النّاس بعضهم لبعض حيث إنّهم يبذلون المال للترحّم أو التقرّب أو لجلب الخير أو لدفع الضرّ أو نحو ذلك، و أمّا السّماء و الأرض فلا يتصوّر فى حقوقهما ذلك لأنّهما أجسام جامده غير شاعره لا يوجد ما يوجد منهما بالاراده و الاختيار.

(و لكنّ) هما مسخّرتان تحت قدره اللّه و مشيّته تعالى(أمرتا بمنافعكم فأطاعتا و اقيمتا على حدود مصالحكم فقامتا)و المرادبالأمر و الاقامهالأمر و الاثبات التكوينى كما أنّ المراد بالقيام و الاطاعه الثبات و الجرى على وفق ما أراد اللّه

ص:٧

سبحانه منهما.

و فی هاتین القرینتین تلمیح إلی قوله سبحانه:«وَ مِنْ آیاتِهِ یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَیُحْیِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ »أی یریکم البرق خوفا من الصّاعقه و للمسافر و طمعا فی الغیث و للمقیم، و ینزل من السّماء مطر فیحیی به الأرض بالنّبات بعد موتها و یبسها و جدوبها، و قیام السّماء و الأرض بأمره باقامته لهما و إرادته لقیامهما.

قال الطبرسی: بلاد عامه تدعمها و لا علاقه تتعلّق بهما بأمره لهما بالقیام کقوله تعالی:

«إِنَّما قَوْلُنا لِشَیْ ءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ » و قیل بأمره أی بفعله و امساکه إلاّ أنّ افعال اللّه عزّ اسمه تضاف إلیه بلفظ الأمر لأنّه أبلغ فی الاقتدار فانّ قول القائل أراد فکان أو أمر فکان أبلغ فی الدلاله علی الاقتدار من أن یقول فعل فکان، و معنی القیام الثّبات و الدّوام انتهی.

و قد مضی تفصیل الکلام فی منافع السّماء و الأرض و تحقیق ما یتعلّق بمصالحها فی شرح الخطبه التّسعین فلیراجع هناک هذا.

و لمّا نبّه علی أنّ السّماء و الأرض مخلوقان مسخّران تحت قدره الفاعل المختار و أنّ جودهما بالامطار و الانبات إنّما هو بتعلّق أمر اللّه سبحانه و مشیّته و إرادته أردف ذلک بالتنبیه علی أنّ المانع من نزول الخیر و إفاضه الجود إنما هو أمر راجع إلی الخلق و حادث من جهه العبد و هو سوء فعله و ذنبه المانع من استعداده لقبول الرّحمه و فیضان الجود فقال (إنّ اللّه یبتلی عباده عند الأعمال السّیئه) لأنّ البلاء للظالم أدب (بنقص الثمرات و حبس البرکات و إغلاق خزائن الخیرات) کما قال سبحانه «وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ بِشَیْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ ».

و إنّما یبتلیهم بذلک لطفا منه تعالی (لیتوب تائب) عن سوء عمله (و یقلع مقلع) أی یکفّ عن ضلاله و زلله (و یتذکّر متذکّر) بما أعدّ اللّه سبحانه

من النّعيم فى دار القرار للمتقين الأبرار (و يزدجر مزدجر) بما أعدّ اللّه تعالى من العذاب الأليم فى دار البوار للفجّار و الأشرار.

ثمّ نبّه على ما به يرتفع المانع من الخير و الجود و يتأهّل لافاضه الرّحمه من واجب الوجود فقال (و قد جعل اللّه سبحانه الاستغفار) ممحاه للذّنب و (سببا لدرور الرزق) و كثرته (فقال) فى سوره نوح (استغفروا ربّكم انّه كان غفّارا يرسل السّماء عليكم مدرارا و يمددكم بأموال و بنين) و يجعل لكم جنّات و يجعل لكم أنهارا.

قال الطّبرسى فى تفسيره: أى اطلبوا منه المغفره على كفركم و معاصيكم إنّه كان غفارا لكلّ من طلب منه المغفره، فمتى رجعتم عن كفركم و معاصيكم و أطعتموه يرسل السّماء عليكم مدرارا، أى كثيره الدّرور بالغيث، و قيل: إنّهم كانوا قد قحطوا و اسنتوا و هلكت أموالهم و أولادهم فلذلك رغّبهم فى ردّ ذلك بالاستغفار مع الايمان و الرّجوع إلى اللّه تعالى، و يمددكم بأموال و بنين، أى يكثر أموالكم و أولادكم الذّكور، و يجعل لكم جنّات، أى بساتين فى الدّنيا و يجعل لكم أنهارا تسقون بها جنّاتكم، قال قتاده: علم نبىّ اللّه نوح عليه السّلام أنّهم كانوا أهل حرص على الدّنيا فقال: هلمّوا إلى طاعه اللّه فانّ فيها درك الدّنيا و الآخره.

و روى الرّبيع بن صبيح أنّ رجلا أتى إلى الحسن عليه السّلام فشكى إليه الجدوبه فقال له الحسن عليه السّلام: استغفر اللّه، و أتاه آخر فشكى إليه الفقر، فقال له: استغفر اللّه و أتاه آخر فقال: ادع اللّه أن يرزقنى ابنا، فقال له: استغفر اللّه، فقلنا: أتاك رجال يشكون أبوابا و يسألون أنواعا، فأمرتهم كلّهم بالاستغفار، فقال عليه السّلام: ما قلت ذلك من ذات نفسى إنّما اعتبرت فيه قول اللّه تعالى حكايه عن نبيّه نوح عليه السّلام أنّه قال لقومه: «اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً » إلى آخره، هذا.

و الآيات و الأخبار فى فضيله الاستغفار و كونه سببا لدرور الرزق و سائر ما يترتّب عليه من الثمرات كثيره.

فمن الآيات مضافه إلى ما مرّ قوله تعالى فى سوره هود عليه السّلام حكايه عنه انّه

قال لقومه: «وَ يا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً » و من الأخبار فى الكافى باسناده عن زراره قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول إنّ العبد إذا أذنب ذنبا اجّل من غدوه إلى اللّيل فان استغفر اللّه لم يكتب عليه و عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من عمل سيّئه اجلّ فيها سبع ساعات من النّهار، فان قال: أستغفر اللّه الذى لا إله إلاّ هو الحىّ القيّوم، ثلاث مرّات لم تكتب عليه.

و عن عبد الصّمد بن بشير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: العبد المؤمن إذا أذنب ذنبا أجّله اللّه سبع ساعات و إن استغفر اللّه لم يكتب عليه شىء و إن مضت السّاعات و لم يستغفر كتب اللّه عليه سيّئه و إنّ المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنه حتّى يستغفر ربّه فيغفر اللّه له و إنّ الكافر لينساه من ساعته.

و فيه مرسلا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من مؤمن يقارف فى يومه و ليلته أربعين كبيره فيقول و هو نادم: أستغفر اللّه الذى لا إله إلاّ هو الحىّ القيوم بديع السّماوات و الأرض ذو الجلال و الاكرام و أسأله أن يصلّى على محمّد و آل محمّد و أن يتوب علىّ، إلاّ غفرها اللّه له عزّ و جلّ و لا خير فى من يقارف فى يوم أكثر من أربعين كبيره.

و فى ثواب الأعمال بسنده عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام، عن أبيه عن آبائه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لكلّ داء دواء و دواء الذّنوب الاستغفار.

و فيه عن سلام الخيّاط عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من قال: أستغفر اللّه مأئه مرّه حين ينام بات و قد تحاطت الذنوب كلّها عنه كما تتحاط الورق من الشّجر و يصبح و ليس عليه ذنب.

و عن مسعده بن صدقه عن جعفر الصّادق عن أبيه عن آبائه عليهم السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: طوبى لمن وجد فى صحيفته يوم القيامه تحت كلّ ذنب أستغفر اللّه و عن جابر الجعفى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: من استغفر اللّه بعد صلاه الفجر

سبعين مرّه غفر اللّه له و لو عمل ذلك اليوم سبعين ألف ذنب، و من عمل أكثر من سبعين ألف ذنب فلا خير له.

و فى الوسائل من الكافى عن ياسر الخادم عن الرّضا عليه السّلام قال: مثل الاستغفار مثل ورق على شجره تحرك فتناثر، و المستغفر من ذنب و يفعله كالمستهزىء بربّه و عن عبيد بن زراره قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إذا كثر العبد من الاستغفار رفعت صحيفته و هى تتلألأ.

و عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عن آبائه عليهم السّلام فى حديث قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من كثرت همومه فعليه بالاستغفار.

و فيه من عدّه الدّاعى لأحمد بن فهد قال: قال عليه السّلام إنّ للقلوب صداء كصداء النّحاس فأجلوها بالاستغفار.

قال: و قال: من أكثر من الاستغفار جعل اللّه له من كلّ همّ فرجا و من كلّ ضيق مخرجا و رزقه من حيث لا يحتسب.

و فيه من أمالى ابن الشّيخ مسندا عن أبى الحسن المنقرى قال: سمعت علىّ بن أبى طالب عليه السّلام يقول: عجبا لمن يقنط و معه الممحاه: قيل: و ما الممحاه؟ قال: الاستغفار.

و فيه من كتاب ورّام بن أبى فراس قال: قال عليه السّلام أكثروا الاستغفار إنّ اللّه لم يعلّمكم الاستغفار إلّا و هو يريد أن يغفر لكم، هذا.

و لمّا نبّه على كون الاستغفار سببا لدرور الرزق و استشهد عليه بالآيه الشريفه أردفه بالدّعاء على المستغفرين التائبين بقوله (فرحم اللّه امرء استقبل توبته) أى استأنفها(و استقال خطيئته)أى طلب الاقاله منها و من المؤاخذه بها قال الشّارح البحرانى: و لفظ الاقاله استعاره و وجهها أنّ المخطى كالمعاهد و الملتزم لعقاب اخرويّه بلذّه عاجله لما علم من استلزام تلك اللّذه المنهىّ عنها للعقاب، فهو يطلب للاقاله من هذه المعاهده كما يطلب المشترى الاقاله من البيع (و بادر منيّته) أى سارع

إليها بالتوبه، و الاستقاله قبل إدراكها له، هذا.

و لمّا فرغ عليه السّلام من تمهيد مقدّمات الدّعاء شرع فيه فقال (اللّهم إنّا خرجنا إليك من تحت الأستار و الأكنان) الّتى ليس من شأنها أن تفارق إلّا لضروره شديده (و بعد عجيج البهائم و الولدان) و أصواتها المرتفعه بالبكاء و النحيب (راغبين) فى برّك و (رحمتك و راجين فضل) منّك و (نعمتك و خائفين من عذابك و نقمتك اللّهمّ فأسقنا غيثك) المغدق من السّحاب المنساق لنبات أرضك المونق (و لا تجعلنا من القانطين) الآيسين (و لا تهلكنا بالسّنين و لا تؤاخذنا بما فعل السّفهاء منّا يا أرحم الرّاحمين) و المراد بالسّفهاء الجهّال من أهل المعاصى و بفعلهم معاصيهم المبعده عن رحمته سبحانه كما فى قوله سبحانه حكايه عن موسى عليه السّلام: «أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا » ثمّ عاد عليه السّلام إلى تكرير شكوى الجدب بذكر أسبابها الحامله عليها فقال:

(اللّهمّ إنّا خرجنا إليك نشكو إليك ما لا يخفى عليك) من الضرّ و السّوء (حين ألجائتنا المضائق الوعره) المستصعبه (و أجائتنا المقاحط المجدبه) أى السّنون المحلّه (و أعيتنا المطالب المتعسّره، و تلاحمت علينا الفتن المستصعبه) أى تزاحمت علينا امور من الجوع و العرى و سائر مسبّبات القحط ما كانت لنا فتنه أى بلاء و محنه أى صارفه للقلوب عمّا يراد بها.

(اللّهمّ) إنّا نسألك أن (لا تردّنا خائبين) من رحمتك (و لا تقلبنا و اجمين) محزونين باليأس عن عطيّتك (و لا تخاطبنا بذنوبنا) قال الشّارح المعتزلى: أى لا تجعل جواب دعائنا لك ما يقتضيه ذنوبنا كأنّه يجعله كالمخاطب لهم و المجيب عمّا سألوه إيّاه كما يفاوض الواحد منّا صاحبه و يستعطفه فقد يجيبه و يخاطبه بما يقتضيه ذنبه إذا اشتدّت موجدته عليه و نحوه قوله (و لا تقايسنا بأعمالنا) أى لا تجعل ما تجيبنا به مقايسا و مماثلا لأعمالنا السيّئه، و بعباره اخرى لا تجعل فعلك بنا مقايسا لأعمالنا السيّئه و مشابها لها و سيئه مثلها.

(اللّهمّ انشر علينا غيثك و بركتك و رزقك و رحمتك، و اسقنا سقيا نافعه)

ص:۱۲

سالمه من الافساد بالافراط (مرويه) مسكته للعطش (معشبه) أى ذات العشب و الكلاء(تنبت بها ما قد فات)أى مضى و ذهب(و تحيى بها ما قد مات).

قال بعض الأفاضل: أى تخرج و تعيد بها ما قد ذهب و يبس من أصناف النبّات و ضروب الأعشاب و ألوان الأزهار و أنواع الأشجار و الثمار، و ما انقطع من جوارى الجداول و الأنهار فاستعار الاحياء الذى حقيقته هو إفاضه الرّوح على الجسد للإخراج و الاعاده المذكورين كما استعار الموت الذى هو حقيقه انقطاع تعلّق الرّوح بالجسد لليبس و الذّهاب، و الجامع فى الاولى إحداث القوى النّاميه فى المواد و المنافع المترتّبه على ذلك، و فى الثانيه استيلاء اليبوسه و عدم النّفع، و هما استعارتان تبعيّتان لأنّ المستعار فى كلّ منهما فعل و القرينه فى الاولى المجرور أعنى الضمير فى بها العايد إلى السّقيا لظهور عدم حصول الاحياء الحقيقى بالسّقيا، و فى الثّانيه الاسناد إلى الفاعل لأنّ الموت الذى يحيى المتّصف به بالسقى لا يكون حقيقيا البته.

(نافعه الحياء) و المطر (كثيره المجتنى) و الثّمر (تروى بها القيعان) و الأراضى المستويه(و تسيل بها البطنان)و الأراضى المنخفضه، و نسبه السّيلان أو الاساله إلى البطنان من المجاز العقلى إذ حقّه أن يسند أو يوقع على الماء، لأنّه الماء حقيقه و لكنّه أوقع على مكانه لملابسته له كما اسند الفعل إليه فى سال النهر، و الغرض طلب كثره المطر،(و تستورق الأشجار، و ترخص الأسعار، إنّك على ما تشاء قدير) و بالاجابه حقيق جدير.

تنبيه

قال بعض شرّاح الصحيفه الكامله: اختلف فى التّسعير فقيل هو من فعل اللّه سبحانه و هو ما ذهبت إليه الأشاعره بناء على أصلهم من أنّه لا فاعل إلاّ اللّه تعالى، و لما ورد فى الحديث حين وقع غلاء بالمدينه فاجتمع أهلها إليه و قالوا: سعّر لنا يا رسول اللّه، فقال: المسعّر هو اللّه.

و اختلف المعتزله فى هذه المسأله فقال بعضهم هو فعل المباشر من العبد إذ

ليس ذلك إلاّ مواضعه منهم على البيع و الشّرى بثمن مخصوص، و قال آخرون هو متولّد من فعل اللّه تعالى و هو تقليل الأجناس و تكثير الرّغبات بأسباب هى من اللّه تعالى.

و الذى تذهب إليه معشر الاماميه أن خروج السّعر عن مجرى عادته ترقيا أو نزولا إن استند إلى أسباب غير مستنده إلى العبد و اختياره نسب إلى اللّه تعالى.

و إلاّ نسب إلى العبد كجبر السلطان الرّعيه على سعر مخصوص، و ما ورد فى الحديث النّبوى المذكور محمول على أنّه لا ينبغى التّسعير، بل يفوّض إلى اللّه، ليقرّره بمقتضى حكمته البالغه و رحمته الشامله.

و ما ورد من الأخبار عن أهل البيت عليهم السّلام فى هذا المعنى كما روى عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام أنّه قال: إنّ اللّه و كلّ ملكا بالسّعر يدبّره بأمره، و عن أبى عبد اللّه عليه السّلام إنّ اللّه و كلّ بالأسعار ملكا يدبّرها بأمره، فالمراد بالسّعر ما لم يكن للعبد و أسبابه مدخل، و اللّه أعلم.

الترجمه

از جمله خطب شريفۀ آن ولىّ دين و سيّد وصيّين است در مقام استسقا و باران خواستن از خدا كه فرموده:

آگاه باشيد بدرستى كه زمينى كه بر مى دارد شما را، و آسمانى كه سايه مى افكند بر شما، مطيع و منقاد هستند پروردگار شما را، و نگرديده اند آن آسمان و زمين كه ببخشد بشما بركت خودشان را بجهه غمخوارى از براى شما، و نه بجهه تقرّب و منزلت بسوى شما، و نه از جهه خيرى كه اميدوار باشند بآن از شما، و لكن مأمور شدند از جانب خداوند قادر قاهر بمنفعتهاى شما، پس اطاعت كرده اند و بر پا داشته شده اند بر نهايات مصلحت هاى شما، پس قيام نموده اند.

پس بدرستى كه خداوند تعالى مبتلا مى نمايد و امتحان مى فرمايد بندگان خود را هنگام اقدام بر أعمال ناشايست بنقص ميوجات و حبس كردن بركات و بستن خزينهاى خيرها تا اين كه توبه نمايد توبه كنندۀ، و ترک كند گناه را ترک كنندۀ،

و متذكّر شود صاحب تذكّر، و منزجر شود قابل زجر.

و بتحقيق كه گردانيده حق تعالى طلب مغفرت و استغفار را سبب فرود آمدن روزى و رحمت از براى خلق، پس فرمود در كلام مجيد خود: «اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً »، يعنى طلب مغفرت و آمرزش نمائيد از پروردگار خود بدرستى كه اوست صاحب مغفرت و آمرزنده، تا بفرستد أبر را بر شما در حالتى كه ريزان شود بباران، و مدد فرمايد شما را بأموال و أولاد، پس رحمت نمايد خدا بر كسى كه روى آورد بدرگاه خدا به توبه و انابه و طلب اقاله و فسخ خطاى خود را نمود و مبادرت و پيش دستى كرد بسوى مرگ خود با توبه نمودن از معصيت.

بار الها بدرستى كه ما بيرون آمده ئيم بسوى رحمت تو از زير پردها و پوششها يعنى از خانهاى خود بيرون آمده و پا برهنه رو بصحرا نهاده و متوجّه تو شده بعد از ناله چهارپايان و فرزندان در حالتى كه راغبيم در رحمت تو، و اميدواريم بزيادتى نعمت تو، و ترسانيم از عذاب تو و عقاب تو، بار پروردگارا پس آب ده ما را بباران خودت، و مگردان ما را از نوميدان، و هلاك مكن ما را بسالهاى قحطى، و مؤاخذه مكن بما بجهت فعل قبيح سفيهان و بى خردان ما أى پروردگارى كه ارحم الرّاحمين هستى.

بار خدايا بدرستى كه ما بيرون آمده يم بسوى تو شكايت مى كنيم بسوى تو چيزى را كه پنهان و پوشيده نيست بتو وقتى كه مضطر گردانيد ما را تنگيها بغايت سخت، و ملجأ نمود ما را سالهاى قحطى، و عاجز ساخت ما را مطلب هائى دشوار، و هجوم آور شد بما فتنه هاى صعب و با شدّت.

بار الها بدرستى كه ما سؤال مى كنيم از فضل و كرم تو اين كه برنگردانى ما را در حالتى كه مأيوس باشيم، و باز نبرى ما را در حالتى كه محزون و پريشان شويم و خطاب عتاب نكنى بما بجهه گناهان ما، و قياس نكنى ما را بأعمال قبيحۀ ما..

پروردگارا پراكنده كن بر ما باران خود را، و سيراب كن ما را سيرابى با منفعت كه سيراب سازندۀ هر موجود است، و رويانندۀ گياه كه برويانى بسبب آن

ص:۱۵

سیرابی آنچه که فوت شده باشد از غلاّت، و زنده گردانی بواسطهٔ آن آنچه که مرده از نبات، آن چنان سیرابی که صاحب باران را منفعت باشد، و بسیار شود میوهٔ آن که سیراب گردانی بآن زمینهای هموار را، و روان گردانی بآن زمینهای پست را، و برگ دار گردانی درختان را بآن، و أرزان گردانی نرخها را، بدرستی که تو بر آنچه که می خواهی از رخص و جدب صاحب قدرت و توانائی.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الرابعه

اشاره

و الاربعون من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

بعث رسله بما خصّهم به من وحیه، و جعلهم حجّه له علی خلقه، لئلاّ تجب الحجّه لهم بترک الإعذار إلیهم، فدعاهم بلسان الصّدق إلی سبیل الحقّ، ألا إنّ اللّه قد کشف الخلق کشفه، لا أنّه جهل ما أخفوه من مصون أسرارهم، و مکنون ضمائرهم، و لکن لیبلوهم أیّهم أحسن عملا، فیکون الثّواب جزاء، و العقاب بواء، أین الّذین زعموا أنّهم الرّاسخون فی العلم دوننا کذبا و بغیا علینا، أن رفعنا اللّه و وضعهم، و أعطانا و حرمهم، و أدخلنا و أخرجهم، بنا یستعطی الهدی، و یستجلی العمی، إنّ الأئمّه من قریش، غرسوا فی هذا البطن من هاشم،

ص:۱۶

لا تصلح على سويهم، و لا تصلح الولاه من غيرهم.

اللغه

(الاعذار) التخويف و الوعيد و (الكشف) الاظهار و رفع كلّ شىء عما يواريه و يستره و (البواء) الكفوء و باء الرّجل بفلان قتل به، و أبأت القاتل بالقتل و استبأته أى قتلته به و (كذب) يكذب من باب حسب كذّبا و كذبا و كذبه و كذّبه و كذّابا و (البطن) دون القبيله أو دون الفخد و فوق العماره كذا فى القاموس و قيل: أوّل العشيره الشعب قال سبحانه: «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا » ثمّ القبيله، ثمّ البطن، ثمّ العماره ثمّ الفخذ.

الاعراب

قوله: من وحيه، بيان لما الموصوله، و قوله: ليبلوهم أيّهم أحسن عملا، كلمه أىّ استفهاميّه مضافه إلى ما بعدها و هى مبتدأ و أحسن خبره، و عملا تميز و جمله الاستفهام بدل من مفعول يبلو على حدّ قوله سبحانه: «وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » فانّ جمله هل هذا إلاّ بشر، بدل من النّجوى.

و يجوز أن يكون الجمله الاستفهاميّه استينافا بيانيا، كأنّه سئل عن المبتلين و قيل: من هم؟ فقيل: أيّهم أحسن عملا نظير ما قاله بعض النحويّين فى قوله:

«لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَهٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمنِ عِتِيًّا » من أنّ أىّ استفهاميّه و جمله الاستفهام مستأنفه، و من كلّ شيعه، مفعول ننزعنّ، و المعنى لننزعنّ بعض كلّ شيعه، و كأنّ قائلا يقول: و من المنزعين؟ فقيل: أيّهم أشدّ.

و قوله: أين الذين، استفهام على سبيل التقريع و التوبيخ، و قوله: دوننا فى محلّ النّصب حال من فاعل الرّاسخون و هو بمعنى سوى و غير مبنىّ على الفتح لملازمته الاضافه، و كذبا و بغيا منصوبان على الحال من فاعل زعموا و هما بمعنى الفاعل أى كاذبين فى زعمهم، و علينا، متعلّق ببغيا، و أن رفعنا، فى محلّ النّصب مفعول له لبغيا، أى بغيهم علينا لأنّ رفعنا اللّه، و قوله: لا تصلح، فاعله راجع إلى

الامامه المفهومه من قوله: إنّ الأئمه من قريش.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه حسب ما أشار اليه الشّارحان البحرانی و المعتزلی منافره بینه و بین قوم من الصّحابه الذین کانوا ینازعونه الفضل، و صدّر الفصل بالاشاره إلی بعث الرّسل و الحکمه فی بعثهم فقال:(بعث رسله بما خصّهم به من وحیه) الضمائر راجعه إلی اللّه سبحانه و إن لم یجر له ذکر لعدم الالتباس کما فی قوله تعالی: «فَأَوْحی إِلی عَبْدِهِ ما أَوْحی » و الوحی کلام مأخوذ من اللّه سبحانه بواسطه الملک، و الالهام یحصل منه سبحانه بغیر واسطه، و قیل: الوحی قد یحصل بشهود الملک و سماع کلامه فهو من الکشف الصّوری المتضمّن للکشف المعنوی، و الالهام من المعنوی، و أیضا الوحی من خواصّ الرّساله و متعلّق بالظاهر، و الالهام من خواصّ الولایه، و أیضا هو مشروط بالتبلیغ کما قال: «یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ » دون الالهام، و منهم من جعل الالهام نوعا من الوحی فیکون إطلاق الوحی علی الالهام فی قوله سبحانه:

«وَ أَوْحی رَبُّکَ إِلَی النَّحْلِ » «وَ أَوْحَیْنا إِلی أُمِّ مُوسی » علی سبیل الحقیقه، و أمّا علی الأقوال السّابقه فهو من باب التوسّع و التجوّز.

(و جعلهم حجّه له علی خلقه لئلا) یکون للنّاس علی اللّه حجّه بعد الرّسل و (تجب الحجّه لهم علیه بترک الاعذار) و التّخویف و إبداء العذر فی العقاب و تقدیمه (إلیهم) یعنی أنّه سبحانه إنّما أرسل رسله مبشّرین و منذرین إتماما للحجّه و إزاله للعذر عنه فی العقاب علی العصیان لأنّ العقاب بلا بیان قبیح علی الحکیم کما قال تعالی: «وَ ما کُنّا مُعَذِّبِینَ حَتّی نَبْعَثَ رَسُولاً ».

فان قلت: هذا ینافی بالقول بالواجبات العقلیّه و کفایه حکم العقل بالوجوب أو التحریم فیما استقل بحسنه أو قبحه و لو لم یبعث الرّسل کما هو مذهب العدلیّه من الامامیه و المعتزله.

ص:۱۸

قلت: قد أجاب عنه الشّارح المعتزلی بأنّ صحّه مذهبهم يقتضی أن يحمل عموم الألفاظ علی أنّ المراد بها الخصوص، فيكون التّأويل لئلا يكون للنّاس علی اللّه حجّه فيما لم يدلّ العقل علی وجوبه و لا قبحه كالشّرعيّات، و كذلك و ما كنّا معذّبين علی ما لم يكن العقل دليلا عليه حتّی نبعث رسولا، و محصّله أنّ العمومات مخصوصه بغير المستقلات، و أنّ المقصود بالآيه و ما كنّا معذّبين قبل بعث الرّسل إلاّ فيما استقلّ لحكمه العقل، هذا.

و يمكن الجواب بابقاء الآيه علی عمومها و التصرّف فی البعث بأن يجعل بعث الرّسل كنايه أو مجازا عن مطلق بيان التكليف و لو بلسان العقل كما فی المستقلات العقليّه إلاّ أنّه لمّا كان الغالب بل الأغلب كون البيان بالرّسول، فعبّر به عنه كما فی قولك لا أبرح هذا المكان حتّی يؤذّن المؤذّن، مريدا به دخول الوقت إذ كثيرا ما يعلم دخوله به.

(فدعاهم بلسان الصّدق) و هو لسان الأنبياء و الحجج، لأنّهم تراجمه وحی اللّه سبحانه و يقرب منه ما فی شرح البحرانی قال: هو لسان الشريعه النّاطقه عن مصباح النّبوه المشتعل عن نور الحقّ سبحانه (إلی سبيل الحقّ) و هو سبيل الدّين و نهج الشّرع المبين.

و لمّا أشار عليه السّلام إلی الحكمه فی بعث الرّسل أردفه بالتّنبيه علی الغرض من التّكليف و هو قوله:(ألا إنّ اللّه تعالی قد كشف الخلق كشفه) أی أبداهم و أظهر حالهم بما تعبّدهم به من الأحكام إذ بالتعبّد بها يظهر ما هم عليه من السّعاده و الشّقاوه و الجحود و التّسليم، و هذا معنی ما قيل إنّه أراد بالكشف الاختبار و الابتلاء (لا) ل (أنّه جهل ما أخفوه من مصون أسرارهم و) أضمروه من (مكنون ضمائرهم) بل هو العالم بالسّرائر و الخبير بمكنونات الضّمائر.

و إن تجهر بالقول فانّه يعلم السّر و أخفی، و لا يعزب عنه مثقال ذرّه فی الأرض و لا فی السّماء، و ما يكون من نجوی ثلاثه إلاّ هو رابعهم و لا خمسه إلاّ هو سادسهم و لا أدنی من ذلك و لا أكثر إلاّ هو معهم، علی ما مرّ تحقيقا و تفصيلا فی

تنبيهات الفصل السّابع من الخطبه الأولى، و فى شرح الخطبه التّاسعه و الأربعين و الخطبه الخامسه و الثّمانين فليراجع (و لكن) كشفهم (ليبلوهم أيّهم أحسن عملا) اقتباس من الآيه الشّريفه فى سوره هود قال تعالى: «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّامٍ وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ».

قال الطّبرسیّ: معناه أنّه خلق الخلق و دبّر الامور ليظهر إحسان المحسن فانّه الغرض فى ذلك أى ليعاملكم معامله المبتلى المختبر لئلا يتوهم أنّه سبحانه يجازى العباد على حسب ما فى معلومه أنّه يكون منهم قبل أن يفعلوه.

و فى سوره الملك «اَلَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ».

قال الطّبرسیّ: أى ليعاملكم معامله المختبر بالأمر و النّهى فيجازى كلّ عامل بقدر عمله، و قيل: ليبلوكم أيّكم أكثر للموت ذكرا و أحسن له استعدادا و أحسن صبرا على موته و موت غيره، و أيّكم أكثر امتثالا للأوامر و اجتنابا عن النّواهى فى حال حياته.

قال أبو قتاده سألت النّبى صلّى اللّه عليه و آله عن قوله تعالى: «أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً » ما عنى به؟ فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يقول: أيّكم أحسن عقلا ثمّ قال: أتمّكم عقلا، و أشدّكم للّه خوفا، و أحسنكم فيما أمر اللّه به و نهى عنه نظرا، و إن كان أقلّكم تطوّعا.

و عن ابن عمر عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه تلى تبارك الذى بيده الملك إلى قوله:

أيّكم أحسن عملا، ثمّ قال: أيّكم أحسن عقلا، و أورع عن محارم اللّه، و أسرع فى طاعه اللّه، و عن الحسن أيّكم أزهد فى الدّنيا و أترك لها انتهى.

أقول: و قد مضى تفصيل الكلام فى معنى ابتلاء اللّه سبحانه لعباده فى شرح الخطبه الثانيه و السّتين، و محصّله أنّه سبحانه يختبر عباده مع علمه بما يؤل اليه أمرهم من سعاده أو شقاوه بأوامره و نواهيه، و يعاملهم معامله المختبر ليجازى كلّ عامل بمقتضى فعله و عمله، كما لا يجازى المختبر للغير إلاّ بعد وقوع الفعل و العمل منه (فيكون الثواب) منه تعالى (جزاء) للحسنات بمقتضى فضله (و العقاب بواء) للسيّئات بمقتضى عدله.

ثمّ إنّه لمّا أشار الى الحكمه فى بعث الرّسل و نبّه على الغرض من التّكليف أردفه بقوله:(أين الّذين زعموا أنّهم الرّاسخون فى العلم دوننا)و غرضه بذلك توبيخ الزّاعمين لذلك و الانكار عليهم و التّنبيه على أنّ الرّسوخ فى العلم مخصوص بأهل بيت الولايه عليهم السّلام و أنّ غيرهم كاذب فى دعوى الرّسوخ.

و هذه الدّعوى منهم أعنى اختصاصهم بالرّسوخ قد شهد عليه البراهين العقليه و النقليه و نصّ عليه العامّه و الخاصّه.

اما العامه فلما أورده الشّارح المعتزلى فى شرح هذا المقام حيث قال: إنّه كنايه و إشاره إلى قوم من الصّحابه كانوا ينازعونه الفضل، فمنهم من كان يدّعى له أنّه أفرض، و منهم من كان يدّعى له أنّه أقرء، و منهم من كان يدّعى له أنّه أعلم بالحلال و الحرام، هذا.

مع تسليم هؤلاء له أنّه عليه السّلام أفضل «أقضى ظ» الامّه و أنّ القضاء يحتاج إلى كلّ هذه الفضائل و كلّ واحده منها لا تحتاج إلى غيرها، فهو إذا أجمع للفقه و أكثرهم احتواء عليه إلاّ أنه لم يرض بذلك، و لم يصدق الخبر(۱) الذى قيل أفرضكم فلان إلى آخره، فقال إنّه كذب و افتراء حمل قوما على وضعه الحسد و البغى و المنافسه لهذا الحىّ من بنى هاشم.

و أما الخاصه فقد تظافرت رواياتهم على ذلك.

ففى البحار من بصائر الدّرجات باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: نحن الرّاسخون فى العلم و نحن نعلم تأويله.

و من البصائر أيضا عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد اللّه بن حمّاد عن بريد البجلى «العجلى ظ» عن أحدهما عليهما السّلام فى قوله تعالى: «وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللّهُ وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فرسول اللّه أفضل الرّاسخين فى العلم قد علّمه اللّه جميع ما أنزله عليه من التنزيل و التأويل، و ما كان اللّه لينزل عليه شيئا لم يعلّمه تأويله، و أوصياؤه من بعده يعلمونه كلّه.

۱- (۱) و هو ما رووه من أنّ أفرضكم زيد بن ثابت و أقرءكم ابىّ، منه

و من مناقب ابن شهر آشوب عن أبى القاسم الكوفى قال: روى فى قوله:

«وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » إنّ الراسخون فى العلم من قرنهم الرّسول بالكتاب و أخبر أنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض.

قال صاحب المناقب: و فى اللّغه الرّاسخ هو اللّازم لا يزول عن حاله و ليس يكون كذلك إلّا من طبعه اللّه على العلم فى ابتداء نشوه كعيسى عليه السّلام فى وقت ولادته قال: «إِنِّي عَبْدُ اللّهِ آتانِيَ الْكِتابَ » الآيه، فأما من يبقى السنين الكثيره لا يعلم ثمّ يطلب العلم فينا له من جهه غيره على قدر ما يجوز أن يناله منه فليس ذلك من الراسخين يقال: رسخت عروق الشجر فى الأرض و لا يرسخ إلّا صغيرا انتهى.

و هذا هو الدّليل العقلى على اختصاص الرّسوخ لهم مضافا إلى الأدلّه الاخر لا نطول بذكرها.

و لمكان الاختصاص كذب المدّعين للاتصاف بالرسوخ و الزاعمين لاختصاصه بهم دونهم بقوله (كذبا و بغيا علينا) و حسدا لنا و علّه كذبهم و بغيهم (أن رفعنا اللّه و وضعهم) أى رفع اللّه درجاتنا فى الدّنيا و الآخره على الكافّه و وضعهم.

كما يدلّ عليه قوله سبحانه: «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ » فقد روى فى غايه المرام من تفسير الثعلبى فى تفسير هذه الآيه برفع الاسناد إلى أنس بن مالك قال: قرء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذه الآيه فقام رجل فقال: يا رسول اللّه أىّ بيوت هذه؟ قال:

بيوت الأنبياء، فقام إليه أبو بكر فقال: يا رسول اللّه هذا البيت منها؟ يعنى بيت علىّ و فاطمه، قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: نعم من أفاضلها، و بمعناها روايات اخر عاميه و خاصيه.

(و أعطانا و حرمهم) أى آتانا النبوّه و الخلافه و الامامه و حرمهم هذه كما قال تعالى: «أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ »، قال أبو جعفر عليه السّلام فى المروّى من بصائر الدرّجات: فنحن الناس المحسودون على ما آتانا اللّه من الامامه دون خلق اللّه جميعا.

و من مناقب ابن شهر آشوب و تفسير العياشى عن أبى سعيد المؤدب عن ابن عباس فى قوله «أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ » قال: نحن الناس

و فضله النبوه.

(و أدخلنا) فی عنایه الخاصّه (و أخرجهم) منها و من جمله تلک العنایه الخاصّه أنّه سبحانه أمر بسدّ الأبواب الشّارعه فی المسجد غیر باب أمیر المؤمنین علیه السّلام، روی الحموینی بسنده عن برید الأسلمی قال: أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بسدّ الأبواب فشقّ ذلک علی أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلمّا بلغ ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دعا الصّلاه جامعه حتّی إذا اجتمعوا صعد المنبر فلم یسمع لرسول اللّه تحمیدا و تعظیما فی خطبه مثل یومئذ فقال: یا أیّها النّاس ما أنا سددتها و لا أنا فتحتها، بل اللّه عزّ و جلّ سدّها، ثمّ قرء: «وَ النَّجْمِ إِذا هَوی ما ضَلَّ صاحِبُکُمْ وَ ما غَوی وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلاّ وَحْیٌ یُوحی »، و قال رجل: دع لی کوّه تکون فی المسجد فأبی و ترک باب علیّ صلوات اللّه علیه مفتوحا و کان یدخل و یخرج منه و هو جنب.

(بنا یستعطی الهدی) لأنّهم علیه السّلام الأعلام و المنار و نور الأنوار و شموس الضّیاء و کواکب الدّجی و نجوم الظّلماء، و الهداه لمن اهتدی فی الآخره و الاولی علی ما مرّ تحقیقا و تفصیلا فی شرح الخطبه الرابعه.

(و یستجلی العمی) و هو استعاره وفاقیّه مرشّحه حیث استعیر العمی للضلاله بجامع عدم الاهتداء و قرن بما یلایم المستعار منه و هو الاستجلاء.

و قوله علیه السّلام (إنّ الأئمه من قریش) مأخوذ من الحدیث النّبوی المعروف بین الفریقین حسب ما تطلع علیه فی التنبیه الآتی، و هو مفید للحصر کما نبّه علیه العلامه التفتازانی فی باب تعریف المسند من شرح التلخیص حیث قال: إنّ المعرّف بلام الجنس إن جعل مبتدأ فهو المقصور علی الخبر سواء کان الخبر معرّفا بلام الجنس أو غیره، نحو الکرم هو التقوی أی لا غیرها، و الأمیر الشّجاع أی لا الجبان و الأمیر هذا أو زید أو غلام زید أو کان غیر معرّف أصلا نحو التوکل علی اللّه و التفویض إلی أمر اللّه و الکرم فی العرب و الامام من قریش لأنّ الجنس حینئذ یتّحد مع واحد ممّا یصدق علیه الخبر فلا یتحقّق بدون ذلک الواحد، لکن یمکن تحقّق واحد منه فی الجمله بدون ذلک الجنس فیلزم أن یکون الکرم مقصورا علی الاتّصاف بکونه

فی العرب، و لا یلزم أن یکون ما فی العرب مقصورا علی الاتصاف بالکرم، و علی هذا القیاس.

قال المحقق الشریف فی وجه إفادته القصر لأنّ المعنی أنّ کلّ توکّل علی اللّه و کلّ تفویض إلی أمر اللّه و کلّ کرم فی العرب فیلزم أن یکون الکرم مقصورا علی الاتصاف بکونه فی العرب، لأنّ کلّ فرد منه موصوف بکونه فیهم فلا یوجد فرد منه فی غیرهم، و لا یلزم من ذلک أن یکون کلّ ما هو کائن فی العرب موصوفا بکونه کرما، لئلا یلزم قصر الخبر علی المبتدأ انتهی.

فقد ظهر بذلک أنّه لاغبار علی إفادته القصر و إن اختلف أنظارهم فی وجه إفادته له، و لیکن هذا علی ذکر منک تتنبّه به علی فساد أکثر ما ذهب إلیه المعتزله فی باب الامامه حسب ما حکاه الشّارح المعتزلی عنهم علی ما تطلع علیه فی التنبیه الآتی إنشاء اللّه.

و قوله:(غرسوا فی هذا البطن) المعیّن (من هاشم) أراد به نفسه الشّریف مع الأحد عشر من ولده علی ما هو مذهب أصحابنا الامامیّه المحقّه رضوان اللّه علیهم و قوله:(لا تصلح) أی الامامه المستفاده من سوق الکلام (علی سواهم و لا تصلح الولاه من غیرهم) و هو تأکید لما قد دلّ علیه القصر السّابق و اختصاص الامامه بالعتره الطاهره أعنی الأئمه الاثنی عشر علیهم السّلام کما هو مدلول الفقره الأخیره.

و وجهه أنّ للولایه و الامامه خصائص بها یتأهل لها، و تلک الخصائص موجوده فیهم غیر موجوده فی غیرهم، فلا تصلح إلّا لهم علیهم السّلام کما تقدّم تحقیق ذلک و توضیحه فی شرح الفصل الخامس من الخطبه الثّانیه فی معنی قوله: و لهم خصائص حقّ الولایه، و فیهم الوصیّه و الوراثه.

تنبیه

قال الشّارح المعتزلی فی شرح قوله: إنّ الائمه من قریش إلی آخر الفصل

ص:۲۴

ما لفظه: قد اختلف النّاس فى اشتراط النّسب فى الامامه.

فقال قوم من قدماء أصحابنا: النّسب ليس فيها شرطا أصلا و أنّها تصلح فى القرشىّ و غير القرشى إذا كان فاضلا مستجمعا للشّرائط المعتبره و اجتمعت الكلمه و هو قول الخوارج.

و قال أكثر أصحابنا و أكثر النّاس: إنّ النّسب شرط فيها و إنّها لا تصلح إلاّ فى العرب خاصّه و من العرب فقريش خاصّه.

و قال أكثر أصحابنا: معنى قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الأئمه من قريش أنّ القرشيّه شرط إذا وجد فى قريش من يصلح للامامه فان لم يكن فيها من يصلح فليست القرشيّه شرطا فيها.

و قال بعض أصحابنا. معنى الخبر أنّه لا يخلو قريش أبدا ممّن يصلح للامامه فأوجبوا بهذا الخبر وجود من يصلح من قريش لها فى كلّ عصر و زمان.

و قال معظم الزّيديه: إنّها فى الفاطميّين خاصه من الطالبيين لا تصلح فى غير البطنين و لا تصح إلاّ بشرط أن يقوم بها و يدعو إليها فاضل زاهد عالم عادل شجاع سائس و بعض الزيديه يجيز الامامه فى غير الفاطميّين من ولد علىّ و هو من أقوالهم الشاذّه.

و أما الراونديه فانهم خصّصوها بالعباس و ولده من بطون قريش كلّها و هو القول الذى ظهر فى أيام المنصور و المهدى.

و أما الاماميه فانهم جعلوها ساريه فى ولد الحسين عليه السّلام فى الأشخاص المخصوصين و لا تصحّ عندهم لغيرهم.

و جعلها الكيسانيه فى محمّد بن الحنفيه و ولده.

و منهم من نقلها منه إلى ولد غيره.

ثمّ قال الشارح: فان قلت: إنك شرحت هذا الكتاب على قواعد المعتزله و اصولهم فما قولك فى هذا الكلام و هو تصريح بأنّ الامامه لا يصلح من قريش إلاّ فى بنى هاشم خاصه و ليس ذلك بمذهب المعتزله لا متقدّميهم و لا متأخّريهم.

ص:٢٥

قلت: هذا الموضع مشكل ولى فيه نظر و إن صحّ أنّ عليا قاله كما قال لأنّه ثبت عندى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّه مع الحقّ و إنّ الحقّ يدور معه حيثما دار، و يمكن أن يتأوّل على مذهب المعتزله فيحمل أنّ المراد به كمال الامامه كما حمل قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا صلاه لجار المسجد إلاّ فى المسجد على نفى الكمال لا على نفى الصحّه، انتهى كلامه هبط مقامه.

أقول محصّل: ما حكاه الشّارح من الأقوال و أورده فى هذا المقام عن أصحابه المعتزله و غيرهم عشره.

أمّا القول الأوّل فيبطله قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الأئمه من قريش لافادته القصر و اشتراطه النّسب حسب ما عرفت سابقا.

و أمّا القول الثانى فهو مسلّم لكن لا على اطلاقه بل بتقييد القرشى بالبطن المخصوص من هاشم أعنى عليا و ولده للأدلّه الآتيه الداله عليه مضافه إلى ما تقدّم من تصريح علىّ عليه السّلام به.

و أمّا القول الثّالث ففيه إنا قدّمنا أنّ معنى النّبوى أنّه لا بدّ أن يكون الامام من قريش، و عليه فلا معنى لقولهم فان لم يكن فيها من يصلح فليست القرشيّه شرطا فيها، ضروره أنه إذا لم تكن شرطا فيها على تقدير عدم وجود من يصلح لجاز أن يكون من غيرها لكنه باطل بمقتضى القصر و لازمه أنه إذا فرض عدم وجود من يصلح من قريش لها أن لا يكون هناك امام أصلا على ما هو قضيه الشرطيه المستفاده من القصر لا وجوده من غير قريش على ما زعموا.

و أما القول الرّابع ففيه أنّ مفاد الخبر أنّ الامام لا بدّ أن يكون من قريش و أما أنّ قريشا لا بدّ أن يكون منهم فى كلّ عصر و زمان من يصلح للامامه فلا دلاله للخبر عليه باحدى من الدلالات، نعم قد قامت الأدلّه العقليه و النقليه على ما تقدّمت فى شرح الفصل الخامس عشر من الخطبه الاولى و فى غيره أيضا على أنّ الزّمان لا يخلو من حجّه، فيضمّ قوله: إنّ الأئمه من قريش إلى تلك الأدلّه يثبت أنّ قريشا لا تخلو من أن يكون منهم فى كلّ عصر إمام، نظير دلاله قوله سبحانه:

«وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ » بضـميمه قوله: «وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً » على أنّ أقل مدّه الحمل سته أشهر إلاّ أنه دلاله تبعيّه غير مقصوده.

و أما القول الخامس فهو مسلّم لكن لا فى مطلق الطالبى و الفاطمى، بل فى الأشخاص المخصوصه أعنى الأئمه الاثنى عشر، و ما ذكروه من الشروط أعنى القيام و الدّعوه و السياسه لم يدلّ عليها دليل من الكتاب و السنه، و عمده شروطها العصمه و النص و الأفضليه، و لها شرايط اخر مذكوره فى الكتب الكلاميه لأصحابنا و أما القول السادس و السابع فشاذّان ضعيفان لا يعبأ بهما مع قيام الأدلّه القاطعه على خلافهما.

و أما القول الثامن فهو المذهب الحقّ الذى أحقّ أن يدان و يتّبع، و عليه دلّت النصوص المعتبره المتواتره.

و أما القول التاسع و العاشر فكالسادس و السابع ضعيفان أيضا، هذا.

و بقى الكلام مع الشارح فيما ذكره جوابا عن الاعتراض الذى أورده على نفسه أعنى قوله قلت: هذا الموضع مشكل ولى فيه نظر إلى قوله: حيثما دار.

فأقول: هذا الجواب يستشمّ منه ميل الشارح إلى مذهب الشيّعه الاماميّه كما هو زعم بعض العامّه بل أكثرهم حيث ينسبونه إلى التشيّع و يتبرّون منه إلاّ أنّ أكثر كلماته صريحه فى اختياره مذهب الاعتزال حسب ما عرفتها و ستعرفها إنشاء اللّه فى تضاعيف الشرح على ما جرى عليه ديدننا و التزمنا به من حكايه كلّما وقع فيه منه خطاء و زلّه من كلامه و تعقيبه بالتنبيه على هفواته و آثامه.

ثمّ أقول: إنّ هذا الموضع ليس محلّ اشكال و لا نظر لأنّ صحّه الرّوايه لا غبار عليها فانّها و إن رواها السيّد (ره) على نحو الارسال إلاّ أنّ مضمونها معتضد و موافق للاخبار النبويه و غير النّبويه المعتبره العاميّه و الخاصيّه القطعيّه السّند حسب ما تعرف جمله منها عن قريب انشاء اللّه تعالى، و بالجمله فليس الدليل منحصرا فى المقام فى هذه الرّوايه حتّى يستشكل فى صحّتها، بل لنا على هذه الدّعوى أدلّه قاطعه متظافره بل متواتره حسب ما تطلع عليها.

و أما قول الشارح و يمكن أن يتأوّل و يطبق على مذهب المعتزله ففيه:

أولا إنّ الامامه منصب إلهى و ملك عظيم غير قابل للكمال و النّقصان و الشدّه و الضّعف، بل لها شروط و خصال بها يتأهّل لها، فحيث ما وجدت تلك الشّرائط وجدت، و حيث ما انتفت انتفت، فلا معنى لحمل قوله عليه السّلام: الأئمه من قريش، على الامامه الكامله إذ ليس لنا إمامه ناقصه.

اللهمّ إلاّ أن يجعل المراد بالامام معناه اللّغوى أعنى مطلق المقتدى فحينئذ يصحّ توصيفه بالكمال و النّقصان، فيراد بالكامل الأئمه الّذين يهدون بالحقّ و به يعدلون، و بالنّاقص الأئمه الذين يدعون إلى النّار و هم للحقّ جاهدون، و على ذلك فيكون معنى قوله: الأئمه من قريش آه، المقتدين الكاملين يعنى أئمه الهدى من قريش غرسوا فى البطن المخصوص من هاشم، فلا ينافى وجود المقتدين الناقصين أعنى أئمه الضّلال من غير ذلك البطن.

لكن هذا المعنى مضافا إلى أنّه مجاز ممّا لا يلتزم به الشّارح، لأنّ غرضه من حمل الحديث على كمال الامامه، و من تمحّل ذلك التّأويل إنّما هو تصحيح مذهب المعتزله و رفع تضادّ الحديث لذلك المذهب، فكيف يقرّ و يذعن بضلال أئمته و له أن يجيب عن ذلك و يقول إنّ المراد بالإمام الكامل الأفضل و الأجمع للخلال(۱) الحميده، و بالنّاقص من دون ذلك كما يؤمى إليه اعترافه وفاقا لأصحابه المعتزلى بأنّ عليّا أفضل من سائر الخلفاء على ما تقدّم تفصيلا حكايه عنه فى المقدّمه الثانيه من مقدّمات الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشقيه.

إلاّ أنّه يتوجّه عليه ما قدّمناه فى المقدّمه المذكوره فى المقصد الثّانى منها من أنّه بعد القول و الالتزام بأفضليّه أمير المؤمنين عليه السّلام لا يبقى لغيره إمامه و خلافه أصلا، لقبح ترجيح المرجوح على الراجح و غير الأفضل على الأفضل عقلا و شرعا فيبقى ايراد الذى أوردناه أعنى عدم كون الامامه قابله للنّقصان على حالها.

ص:۲۸

۱- (۱) الظاهر الخصال يكون صحيحا و ان كان فى الاصل الخلال منه

و ثانيا إنّ بعد الغضّ عمّا قلنا و المماشاه نقول: إنّ قوله: الأئمه من قريش، جمع محلّى باللّام و كذلك قوله، لا تصلح الولاه من غيرهم، و الجمع المحلّى مفيد للعموم و حقيقه فى الاستغراق الحقيقى على ما قرّر فى الاصول و حملها على الأئمه و الولاه الكاملين يوجب صرف الاستغراق إلى المجاز أعنى الاستغراق العرفى و الأصل فى الاستعمال الحقيقه.

لا يقال: لا نسلّم كون اللّام فى لفظ الأئمه و الولاه للاستغراق، و إنّما هى للجنس كما صرّح به العلامه التّفتازانى على ما حكيته عنه فيما تقدّم، و عليه فلا ينافى كون بعض أفراد الأئمه أعنى غير الكاملين من غير قريش.

لأنّى أقول: مراده من الجنس هو الاستغراق، لأنّه صرّح فى باب تعريف المسند إليه بكون الاستغراق قسما من الجنس تبعا لصاحب التلخيص، و يومى إلى ذلك أيضا ما قال المحقق الشريف: من أنّ معنى قولنا: التوكّل على اللّه و الكرم فى العرب، أنّ كلّ توكّل على اللّه، و كلّ كرم فى العرب، سلّمنا و لكن نقول إنّ كون بعض أفراد الأئمه من غير قريش ينافى القصر المستفاد من الحديث على ما حقّقه المحقّقان المذكوران و قدّمنا حكايته عنهما فيما تقدّم.

هذا كلّه مضافا إلى وقوع التّصريف «يح ظ» فى الأخبار النبويّه الآتيه بالاستغراق الحقيقى و عدم احتمالها للتأويل لكونها نصّا فى العموم و هو مؤكّد لكون الاستغراق هنا أيضا حقيقيا.

و ثالثا انّ قياس الحديث على نحو لا صلاه لجار المسجد و التمثيل به فاسد ضروره أنّ لاء النّافيه للجنس موضوعه لنفى الماهيّه و حقيقه فيه كما فى لا رجل فى الدّار، و استعماله فى نفى صفه من صفات الجنس كالصّحه و الكمال و نحوهما مجاز لا يصار إليه إلّا بدليل، و قد قام الدّليل على إراده المعنى المجازى نحو لا صلاه لجار المسجد إلّا فى المسجد، و لا طلاق إلّا بشهود، و لا نكاح إلّا بولىّ، و لا عتق إلّا فى ملك، و ما ضاهاها، لعلمنا بأنّ الماهيّه موجوده فيها جزما، و إنما المنفىّ

صحّتها أو كمالها، و أما فيما نحن فيه فأصاله الحقيقه محكمه لم يقم دليل على خلافها، فلا وجه للتأويل بكمال الامامه على ما زعمه.

إذا عرفت ذلك فلنتصدّ لذكر الأخبار الدّاله على أنّ الأئمه كلّهم من قريش و أنّ الامامه مخصوصه بعليّ أمير المؤمنين عليه السّلام و ولده الأحد عشر، و هى كثيره جدّا عاميّه و خاصيّه و نحن نوره طائفه منها من طريق العامّه لكونها أقلع لعذر الخصم و أبلغ حجّه، نرويها من كتاب غايه المرام للسيّد المحدّث العلاّمه السيّد هاشم البحرانى و هو أحد و عشرون حديثا.

الاول أبو عبد اللّه محمّد بن إسماعيل البخارى فى صحيحه عن عبد الملك قال:

سمعت جابر بن سمره قال: سمعت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يكون بعدى اثنا عشر أميرا فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كلمه لم أسمعها فسألت أبى ما ذا قال؟ قال: إنّه قال: كلّهم من قريش.

الثانى البخارى رفعه إلى ابن عيينه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا يزال أمر النّاس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا، ثمّ تكلّم بكلمه خفيت علىّ فسألت أبى ما ذا قال رسول اللّه؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

الثالث مسلم فى صحيحه مسندا عن حصين عن جابر بن سمره قال: دخلت مع أبى على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فسمعته يقول: إنّ هذا الأمر لا ينقضى حتّى يمضى فيه اثنا عشر خليفه، قال: ثمّ تكلّم بكلام خفى علىّ قال: فقلت لأبى ما قال؟ قال:

كلّهم من قريش.

الرابع مسلم فى صحيحه قال: حدّثنا ابن أبى عمر و قال: حدّثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمره قال: سمعت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: لا يزال أمر النّاس ماضيا ما وليّهم اثنى عشر رجلا ثمّ تكلّم النّبى بكلمه خفيت علىّ فسألت أبى ما ذا قال رسول اللّه؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

الخامس مسلم فى صحيحه قال: حدّثنا هذاب بن خالد الأزدى قال: حدّثنا حمّاد بن سلمه عن سماك بن حرب قال: سمعت جابر بن سمره يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: لا يزال الاسلام عزيزا الى اثنى عشر خليفه ثمّ قال كلمه

لم أفهمها فقلت لأبى ما قال؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

السادس مسلم فى صحيحه قال حدّثنا أحمد بن عثمان النّوفلى حدّثنا أزهر حدّثنا أحمد بن عون بن عثمان عن الشعبى عن جابر بن سمره قال: انطلقت إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معى أبى فسمعته يقول: لا يزال هذا الدّين عزيزا منيعا إلى اثنى عشر خليفه فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كلمه أخفيها النّاس فقلت لأبى ما قال؟ قال: كلّهم من قريش السابع الحميدى فى الجمع بين الصحيحين قال: و فى روايه مسلم عن حديث عامر بن أبى وقاص قال: كتب إلىّ جابر بن سمره مع غلامى نافع أن أخبرنى بشىء سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكتب إلىّ: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوم جمعه عشيّه رجم الأسلمى قال: لا يزال الدّين قائما حتّى تقوم و يكون عليهم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش، الحديث.

قال السيّد البحرانى: بعد ايراد هذه الأخبار السّبعه و عشر روايات كلّها من طريق المخالفين عن جابر بن سمره ما لفظه: أقول: قد ذكر يحيى بن الحسن البطريق فى كتاب المستدرک أنّه ذكر فى كتاب العمده من طريق العامّه عشرين طريقا فى أنّ الخلفاء بعده إثنا عشر خليفه كلّها من الصّحاح من صحيح البخارى ثلاثه طرق، و من مسلم تسعه، و من صحيح أبى داود ثلاثه، و فى الجمع بين الصحاح السته طريقين، و منها من الجمع بين الصحيحين للحميدى ثلاثه كلّها ينطق بأنه لا يزال الاسلام عزيزا إلى اثنى عشر خليفه و ماوليهم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش الثامن أبو على الطبرسى الفضل بن الحسن فى كتاب اعلام الورى من طريق المخالفين و هو عدّه روايات منها ما رواه عن أبى سلمه القاضى قال: أخبرنا أبو القاسم القسوى «أبو العباس النسوى خ» حدّثنا أبو بكر بن أبى شيبه حدّثنا حاتم بن إسماعيل عن المهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبى وقاص قال: كتبت إلى جابر بن سمره مع غلامى نافع أن أخبرنى بشىء سمعته عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكتب إلىّ أنى سمعت رسول اللّه يوم جمعه عشيه رجم الأسلمى يقول: لا يزال الدّين قائما حتى تقوم الساعه و يكون عليكم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش و سمعته يقول. أنا

الفرط على الحوض.

التاسع ما رواه من طريق المخالفين الشيخ أبو عبد اللّه محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد عن محمّد بن عثمان الذهبى حدّثنا عبد اللّه بن جعفر الرّقى قال: حدّثنا عيسى ابن يونس عن مجالد عن الشعبى عن مسروق قال: كنّا عند عبد اللّه بن مسعود فقال له رجل: أحدّثكم بنبيّكم كم يكون بعده من الخلفاء؟ فقال له: نعم من الخلفاء عدّه نقباء موسى اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش.

العاشر ما رواه حمّاد بن زيد عن مجالد عن الشّعبى عن مسروق عن عبد اللّه ابن مسعود و زاد فيه قال: كنّا جلوسا إلى عبد اللّه يقرينا القرآن، فقال له رجل:

يا عبد الرّحمن هل سألتم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كم يملك أمر هذه الأمّه خليفه بعده فقال له عبد اللّه: ما سألنى بها أحد منذ قدمت العراق، نعم سألنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: اثنى عشر عدّه نقباء بنى اسرائيل.

الحادى عشر ما رواه عبد اللّه بن أبى اميّه مولى مجامع عن يزيد الرّفاشى عن أنس بن مالك قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لم يزل هذا الدّين قائما إلى اثنى عشر من قريش فاذا مضوا هاجت الأرض بأهلها.

الثانى عشر ما رواه سليمان بن أحمر قال: حدّثنا أبو عون عن الشّعبى عن جابر بن سمره أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لا يزال أهل هذا الدّين ينصرون على من ناداهم الى اثنى عشر خليفه فجعل الناس يقومون و يقعدون، و تكلّم بكلمه لم أفهمها فقلت لأبى أو لأخى: أىّ شىء قال؟ قال: كلّهم من قريش.

الثالث عشر ما رواه قطر بن خليفه عن أبى خالد الوالبى عن جابر بن سمره عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مثله.

الرابع عشر ما رواه سهل بن حماد عن يونس بن أبى يعفور قال: حدّثنى عون بن أبى جحيفه عن أبيه قال: كنت عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عمّى جالس بين يدى فقال

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا يزال أمر امّتى صالحا حتّى يمضى اثنا عشر خليفه كلّهم من قريش اسم أبى جحيفه وهب بن عبد اللّه.

الخامس عشر ما رواه الليث بن سعد عن خالد بن زيد عن سعد بن أبى هلال عن ربيعه بن سيف قال: كنّا عند شقيق الأصبحى فقال: سمعت عبد اللّه بن عمر يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يكون خلفى اثنى عشر خليفه.

السادس عشر ما رواه الشيخ أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد بن أحمد الدورستى فى كتابه فى الرّد على الزّيديه قال: أخبر أبى قال: أخبرنا الشيخ أبو جعفر بن بابويه قال: حدّثنا محمّد بن علىّ ماجيلويه عن عمّه عن أحمد بن أبى عبد اللّه عن أبيه عن خلف بن حماد الأسدى عن الأعمش عن عبايه بن ربعى عن ابن عباس قال:

سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين حضرته وفاته فقلت إذا كان ما نعوذ باللّه منه فإلى من؟ فأشار إلى علىّ عليه السّلام فقال: هذا، فانّه مع الحقّ و الحقّ معه ثمّ يكون بعده أحد عشر إماما مفترضه طاعتهم كطاعته.

السابع عشر الدورستى أيضا قال: أخبرنا أبو عبد اللّه محمّد بن وهبان قال: حدّثنا أبو بشر أحمد بن إبراهيم بن أحمد قال: أخبرنا محمّد بن زكريّا بن دينار العلائى حدّثنا سليمان بن إسحاق عن سليمان بن عبد اللّه بن العبّاس قال: حدّثنى أبى قال: كنت يوما عند الرّشيد فذكر المهدى و ما ذكر من عدله فأطنب من ذلك فقال للرّشيد: إنّى أحسبكم أنكم تحسبونه أبا المهدى حدثنى أبى عن أبيه عن جدّه عن ابن عبّاس عن أبيه العباس بن عبد المطلب أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: يا عم تملك من ولدى اثنى عشر خليفه ثمّ يكون امور كريهه و شدّه عظيمه ثمّ يخرج المهدى من ولدى يصلح اللّه أمره فى ليله فيملاء الأرض عدلا كما ملئت جورا يمكث فى الأرض ما شاء اللّه ثمّ يخرج الدّجال.

قال أبو علىّ الطبرسى عقيب هذه الأخبار و ما بمعناها ممّا لم نوردها: هذا بعض ما جاء من الأخبار من طريق المخالفين و رواياتهم فى النّص على عدد الأئمه الاثنى عشر عليهم السّلام و إذا كانت الفرقه المخالفه قد نقلت ذلك كما نقلته الشّيعه

الاماميّه و لم ينكر ما تضمّنه الخبر فهو أدّل دليل على أنّ اللّه تعالى هو الذى سخّر لروايته اقامه لحجّته و إعلاء لكلمته و ما هذا الأمر إلاّ كالخارق للعاده و الخارج عن الامور المعتاده، و لا يقدر عليها إلاّ اللّه تعالى الذى يذلّل الصّعب و يقلّب القلب و يسهّل له العسير و هو على كلّ شىء قدير انتهى.

الثامن عشر صدر الأئمه أخطب خوارزم أبو المؤيد موفق بن أحمد فى كتاب فضائل أمير المؤمنين قال: حدّثنا فخر القضاه نجم الدّين أبو منصور محمّد بن الحسين بن محمّد البغدادى فيما كتب إلىّ من همدان، قال: أنبأنا الامام الشّريف نور الهدى أبو طالب الحسن بن محمّد الزّينى قال: أخبرنا إمام الأئمه أحمد بن محمّد بن شاذان قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عبد اللّه الحافظ قال: حدّثنا علىّ بن سنان الموصلى عن أحمد بن محمّد بن صالح عن سلمان بن محمّد عن زيد بن مسلم عن زياد بن محمّد عن عبد الرّحمن بن يزيد عن جابر عن سلامه عن أبى سليمان الرّاعى راعى رسول اللّه قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: ليله اسرى بى إلى السّماء قال لى الجليل جلّ جلاله. آمن الرّسول بما انزل اليه من ربّه فقلت: و المؤمنون، فقال: صدقت يا محمّد من خلّفت فى امّتک؟ فقلت: خيرها، قال: علىّ بن أبى طالب؟ قلت: نعم يا ربّ قال: يا أحمدانىّ اطلعت على الأرض اطلاعه فاخترتک منها فاشتققت لک اسما من اسمائى فلا اذكر فى موضع إلاّ ذكرت معى فأنا المحمود و أنت محمّد، ثمّ اطلعت الثانيه فاخترت منها عليّا فشققت له اسما من أسمائى فأنا الأعلى و هو علىّ، يا محمّد إنّى خلقتک و خلقت عليّا و فاطمه و الحسن و الحسين و الأئمه من ولده من نور من نورى، و عرضت ولايتكم على أهل السّماوات و الأرضين، فمن قبلها كان عندى من المؤمنين، و من جحدها كان عندى من الكافرين، يا محمّد لو أنّ عبدا من عبادى عبدنى حتّى ينقطع أو يصير كالشنّ البالى، ثمّ أتانى جاحدا لولايتكم ما غفرت له حتّى يلقانى بولايتكم، يا محمّد تحبّ أن تراهم؟ قلت: نعم يا ربّ، قال: فالتفت عن يمين العرش، فالتفتّ فاذا بعلىّ و فاطمه و الحسن و الحسين و علىّ بن الحسين و محمّد بن علىّ و جعفر بن محمّد و موسى بن جعفر و علىّ بن موسى و محمّد بن علىّ و علىّ

ابن محمّد و الحسن بن علیّ و المهدی فی ضحضاح من نور قیام یصلّون، و هو فی وسطهم یعنی المهدی کأنّه کوکب درّیّ، و قال: یا محمّد هولاء الحجج و هذا الثّائر من عترتک و عزّتی و جلالی انّه الحجّه الواجبه و المنتقم.

قال السیّد المحدّث البحرانی: روی هذا الحدیث جماعه من الخاصّه و العامّه: رواه الشّیخ الطوسی فی الغیبه و أبو الحسن محمّد بن أحمد بن الحسن بن شاذان فی المناقب المأه من طریق العامّه، و رواه صاحب المقتضب و صاحب الکنز الخفی و الحموینی من العامّه التاسع عشر إبراهیم بن محمّد الحموینی من أعیان علماء العامّه فی کتاب فرائد السمطین فی فضائل المرتضی و فاطمه و الحسن و الحسین بسنده عن سعید بن جبیر عن عبد اللّه بن العبّاس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: إنّ خلفائی و أوصیائی و حجج اللّه علی الخلق بعدی الاثنی عشر أوّلهم أخی و آخرهم ولدی، قیل:

یا رسول اللّه و من أخوک؟ قال: علیّ بن أبی طالب، قیل: فمن ولدک؟ قال: المهدی الذی یملاءها قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما، و الّذی بعثنی بالحقّ بشیرا لو لم یبق من الدّنیا إلاّ یوم واحد لطوّل اللّه ذلک الیوم حتّی یخرج فیه ولدی المهدی فینزل فیه روح اللّه عیسی بن مریم فیصلّی خلفه و تشرق الأرض بنور ربّها و یبلغ سلطانه المشرق و المغرب.

العشرون الحموینی هذا بالاسناد إلی ابن بابویه قال: حدّثنا أحمد بن الحسن القطان قال: حدّثنا أحمد بن یحیی بن زکریّا القطان قال حدّثنا بکر بن عبد اللّه بن حبیب قال: حدّثنا الفضل بن الصّقر العبدی قال: حدّثنا أبو معاویه عن الأعمش عن عبایه بن ربعی عن عبد اللّه بن عبّاس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنا سیّد النّبیین و علیّ بن أبی طالب سیّد الوصیّین و إنّ أوصیائی بعدی اثنی عشر أوّلهم علیّ بن أبی طالب و آخرهم القائم.

الحادی و العشرون محمّد بن أحمد بن شاذان أبو الحسن الفقیه فی المناقب المأه و الفضائل لأمیر المؤمنین و الأئمه من طریق العامه عن سلمان المحدّی قال:

دخلت على النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا الحسین بن علیّ علی فخذه و هو یقبّل عینیه و یلثم فاه و هو یقول: أنت سیّد و ابن سیّد و أبو السّادات أنت إمام ابن إمام أبو الأئمه، أنت حجّه ابن حجّه أبو الحجج تسعه من صلبک تاسعهم قائمهم.

و الأخبار فی هذا المعنی کثیره لا تستقصی و فیما ذکرناه کفایه فی هذا الباب و من أراد الزیاده فعلیه بکتاب غایه المرام، و قد عقد السیّد المحدّث البحرانی فیه با بین علی هذا المعنی قال: الباب الرابع و العشرون فی أنّ الأئمه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اثنی عشر بنصّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إجمالا ـ و تفصیلا: علیّ و بنوه الأحد عشر من طریق العامه و فیه ثمانیه و خمسون حدیثا، ثمّ أورد الرّوایات العامیّه فقال: الباب الخامس و العشرون فی أنّ الأئمه بعد رسول اللّه اثنی عشر إجمالا و تفصیلاهم: علیّ بن أبی طالب و بنوه الأحد عشر من طریق الخاصّه و فیه خمسون حدیثا ثمّ روی الأحادیث الخاصیّه و اللّه الهادی إلی سواء السّبیل.

الترجمه

از جملهٔ خطب شریفهٔ آن امام مبین و ولیّ ربّ العالمین است که متضمّن فائده بعثت پیغمبران عالیمقدار و اظهار مناقب عترت رسول مختار و أهل بیت اطهار است چنانچه فرموده:

مبعوث فرمود حق سبحانه و تعالی پیغمبران خود را بآن چه که مخصوص ساخت ایشان را از وحی خود، و گردانید ایشان را حجّه واضحه از برای خود بر مخلوقات خود تا این که واجب نشود حجّت مر ایشان را بسبب ترک تخویف و ترساندن ایشان، پس خواند ایشان را بزبان راست که دعوت أنبیاء است بسوی راه درست که طریق شریعت غرّا است، آگاه باشید بدرستی که خداوند آشکارا ساخت خلق را آشکار ساختنی نه از جهه این که جاهل بود به آن چه مخفی داشته اند از أسرار محفوظه و مکنونات قلوب ایشان، و لیکن از جهه این که امتحان نماید ایشان را تا کدام یک از ایشان بهترند از حیث عمل تا باشد ثواب جزای حساب و عقاب

پاداش سیئات.

کجایند کسانی که دعوی باطل کردند که ایشان راسخان در علمند نه ما از روی دروغ و ظلم بر ما بجهه این که خداوند رتبهٔ ما را بلند فرموده و پست کرد ایشان را، و عطا نمود بما منصب امامت و خلافت را و محروم کرد ایشان را، و داخل نمود ما را در عنایت خاصّه خود و خارج کرد ایشان را، بوجود ما خواسته می شود هدایت، و طلب روشنی می شود از کوری و ضلالت، بدرستی که امامان از طائفهٔ قریش اند کاشته شدند در این بطن معیّن از هاشم بن عبد مناف یعنی در ذرّیه علویّه صلاحیت ندارد امامت بر غیر ایشان و صلاحیت ندارند والیان از غیر ایشان.

الفصل الثانی

اشاره

منها: آثروا عاجلا و أخّروا آجلا و تركوا صافيا و شربوا آجنا، كأنّى أنظر إلى فاسقهم و قد صحب المنكر فألفه، و بسأ به و وافقه، حتّى شابت عليه مفارقه و صبغت به خلائقه، ثمّ أقبل مزبدا كالتّيار لا يبالى ما غرق، أو كوقع النّار فى الهشيم لا يحفل ما حرق، أين العقول المستصبحه بمصابيح الهدى، و الأبصار اللاّمحه إلى منار التّقوى، أين القلوب الّتى وهبت للّه، و عوقدت على طاعه اللّه؟ ازدحموا على الحطام، و تشاحّوا على الحرام، و رفع لهم علم الجنّه و النّار، فصرفوا عن الجنّه وجوههم، و أقبلوا على النّار بأعمالهم، و دعاهم ربّهم فنفروا و ولّوا، و دعاهم الشّيطان فأطاعوا و أقبلوا

ص:۳۷

اللغه

(الآجن) الماء المتغيّر الطّعم و اللّون و (بسأ) به كجعل و فرح بسئا و بسئا و بسوءا أنس و (المفارق) جمع المفرق و زان مجلس و مقعد وسط الرأس، و هو الذى يفرق فيه الشعر و (الخلائق) جمع الخليقه أى الطبيعه و (أزبد) البحر أى صار ذا زبد و رجل مزبد أى ذو زبد و هو ما يخرج من الفم كالرغوه و (التّيار) مشدّده موج البحر و (الهشيم) النّبت اليابس المتكسر أو يابس كلّ كلاء و (حفل) الماء يحفل من باب ضرب حفلا و حفولا اجتمع، و قال الشّارح المعتزلى لا يحفل أى لا يبالى و (المستصبحه) فى بعض النّسخ بتقديم الحاء على الباء من الاستصحاب و فى بعضها بالعكس كما ضبطناه من الاستصباح و هو الأوفق.

الاعراب

ما فى قوله: ما غرق، موصول فى محلّ النّصب أى لا يبالى ممّا غرق، و كذلك فى قوله ما حرق إن كان يحفل بمعنى يبالى كما فسّره الشارح و إن كان بمعنى يجتمع كما فى القاموس فما فى محلّ الرّفع فاعل له و هو ظاهر.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل وارد فى معرض التّوبيخ و التّقريع لطائفه غير مرضيّه الطريقه.

فقال بعض الشّارحين: إنّه عنى بذلك الصّحابه الذين مضى ذكرهم فى الفصل السّابق يعنى الّذين زعموا أنّهم الرّاسخون فى العلم.

و قال بعضهم: إنّ المراد به بنو اميّه.

و قال الشّارح البحرانى: أراد بذلك من تخلّف من النّاس إلى زمانه ممّن هو غير مرضىّ الطريقه و إن كان معدودا من الصّحابه بالظاهر كالمغيره بن شعبه و عمرو بن العاص و مروان بن الحكم و معاويه و نحوهم من امراء بنى اميّه، و يقرب منه

كلام الشّارح المعتزلى و ستطلع عليه.

و كيف كان فقوله (آثروا عاجلا و أخّروا آجلا) أراد به أنّهم اختاروا الدّنيا على الآخره و قدّموها عليها و أخّروها عنها و ذلك لكون شهواتها حاضره معجّله و لذاتها غائبه مؤجّله(و تركوا صافيا و شربوا آجنا)أى تركوا اللّذات الاخرويّه الصّافيه من الكدورات و العلائق البدنيّه، و استلذّوا باللذات الدّنيويه المشوبه بالآلام و الاسقام فاستعار لفظ الآجن للذّاتها و الجامع عدم السّوغ أو عدم الصّفاء فيها كما أنّ الماء المتغيّر الطّعم و اللّون لا يسوغ و لا يصفى و ذكر الشّرب ترشيح.

(كأنّى أنظر إلى فاسقهم) قال الشارح البحرانى: يحتمل أن يريد فاسقا معيّنا كعبد الملك بن مروان، و يكون الضّمير عائد إلى بنى اميّه و من تابعهم، و يحتمل أن يكون مطلق الفاسق أى من يفسق من هؤلاء فيما بعده و يكون بالصّفات الّتى أشار إليها بقوله (و قد صحب المنكر فألفه) أى أخذه الفا له (و بسأ به و وافقه) أى استأنس به و وجده موافقا لطبعه(حتّى شابت عليه مفارقه)و هو كنايه عن طول عهده بالمنكر إلى أن بلغ عمره غايته، لأنّ شيب المفارق عباره عن بياضها و هو إنّما يكون إذا بلغ الشّيوخيّه و لتأخر شيب المفرق عن شيب الصّدغ و تأكّد دلالته على طول العهد خصّصه بالذّكر(و صبغت به خلائقه)أى صارت طبائعه مصبوغه ملوّنه بالمنكر أى صار المنكر خلقا له و سجيّه، فاستعار لفظ الصبغ لرسوخ المنكر فى جبلته لشدّه ملازمته له.

(ثمّ أقبل مزبدا كالتّيار) شبّهه بالبحر الموّاج و رشح التشبيه بذكر لفظ الازباد و وجه الشبه أنّه عند الغضب لا يبالى بما يفعله فى النّاس من المنكرات كما(لا يبالى)البحر ب(ما غرق) و شبّهه اخرى بالنّار المضرمه الملتهبه فقال (أو كوقع النّار فى الهشيم)يعنى أنّ حركاته فى الظّلامات مثل وقع النّار فى النّبت اليابس و الدّقاق من الحطب و وجه الشّبه أنّه(لا يحفل)و لا يبالى بظلمه

كما لا يحفل وقع النّار و لا يبالى ب(ما حرق)(۱) أو انّ ما أفسده لا يرجى اصلاحه كما أنّ ما حرقه النّار لا يمكن اجتماعه.

ثمّ استفهم على سبيل الأسف و التحسّر فقال(أين العقول المستصبحه بمصابيح الهدى)استعار لفظ المصابيح لأولياء الدّين و أئمّه اليقين المقتبس عنهم نور الهدايه و رشّح بذكر لفظ الاستصباح، و يجوز أن يكون استعاره لأحكام الشّرع المبين الموصله لآخذها و السّالكه بعاملها إلى حظيره القدس.

و مثله لفظ المنار فى قوله(و الأبصار اللامحه إلى منار التقوى)إذ أئمّه الهدى أعلام التّقى بهم يهتدى فى ظلمات الضّلال و غياهب الدّجى و كذلك بأحكام سيّد الأنام و الانقياد بها يهتدى إلى نهج الحقّ و سواء الطريق الذى يؤمن لسلوكها و يتقى من النّار و ينجى من غضب الجبّار جلّ و تعالى.

ثمّ استفهم اخرى بقوله (أين القلوب الّتى وهبت للّه) أى وهبها أهلها للّه سبحانه و المراد بهبتها له جعلها مستغرقه فى مطالعه أنوار كبريائه و التوجّه إلى كعبه وجوب وجوده و هى القلوب الّتى صارت عرش الرّحمن و اشير اليها فى الحديث القدسى لا يسعنى أرضى و لا سمائى و لكن يسعنى قلب عبدى المؤمن.

(و عوقدت على طاعه اللّه) أى أخذ اللّه عليهم العهد بطاعته إمّا فى عالم الميثاق أو بألسنه الأنبياء و الرّسل و إليه اشير فى قوله سبحانه: «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلاً » ثمّ رجع إلى ذمّ الفرقه المتقدّمه المصدّره بهذا الفصل فقال(ازدحموا على الحطام)أى تزاحموا على متاع الدّنيا و استعار له لفظ الحطامالموضوع لليابس من النّبت المتكسّر لسرعه فنائه و فساده (و تشاحّوا على الحرام) أى تنازعوا عليه لأنّ غرض كلّ منهم جذبه اليه (و رفع لهم علم الجنّه و النّار) قال الشّارح البحرانى: أشار بعلم الجنّه إلى قانون الشريعه القائد إلى الجنّه و بعلم النّار إلى

ص:۴۰

۱- (۱) هذا مبنىّ على جعل يحفل بمعنى يجتمع كما أنّ الأول مبنىّ على جعله بمعنى يبالى على ما مضى سابقا، منه ره

الوساوس المزينه لقنيات الدّنيا، و العلم الأوّل بيد الدّعاه إلى اللّه و هم الرّسول و من بعده من أولياء اللّه من أهل بيته و التّابعين لهم باحسان، و العلم الثّانى بيد ابليس و جنوده من شياطين الجنّ و الانس الدّاعين إلى النار.

(فصرفوا عن الجنّه وجوههم) و أعرضوا عنها (و أقبلوا إلى النار بأعمالهم) القبيحه الموصله إليها (و دعاهم ربّهم فنفروا) و استكبروا (و ولّوا و دعاهم الشيطان فأطاعوا و أقبلوا) و استجابوا.

تنبيه

قال الشارح المعتزلى فى شرح هذا الفصل:

فان قلت: هذا الكلام يرجع إلى الصّحابه الذين مضى ذكرهم فى أوّل الخطبه.

قلت: لا و إن زعم قوم أنّه عناهم، بل هو إشاره إلى قوم ممّن يأتى من الخلف بعد السّلف، ألا تراه قال: كأنّى أنظر إلى فاسقهم و قد صحب المنكر فألفه، و هذا اللّفظ إنّما يقال فى حقّ من لم يوجد بعد كما قال فى حقّ الأتراك:

كأنّى أنظر اليهم قوما كأنّ وجوههم المجان، و كما قال فى حقّ صاحب الزّنج كأنى به يا أحنف و قد سار بالجيش، و كما قال فى الخطبه التّى ذكرناها آنفا كأنى به قد نعق بالشّام، يعنى به عبد الملك.

و حوشى عليه السّلام أن يعنى بهذا الكلام الصّحابه لأنّهم ما آثروا العاجل، و لا أخّروا الآجل، و لاصحبوا المنكر، و لا أقبلوا كالتيّار لا يبالى ما غرق، و لا كالنار لا يبالى ما احترقت، و لا ازدحموا على الحطام، و لا تشاحّوا على الحرام، و لا صرفوا وجوههم عن الجنّه، و لا أقبلوا إلى النّار بأعمالهم، و لا دعاهم الرّحمن فولّوا، و لا دعاهم الشيطان فاستجابوا، و قد علم كلّ أحد حسن سيرتهم و سداد طريقتهم و إعراضهم عن الدّنيا و قد ملكوها، و زهدهم فيها و قد تمكّنوا منها، و لو لا قوله: كأنّى أنظر الى فاسقهم، لم أبعد أن يغنى بذلك قوما ممّن عليهم اسم الصّحابه و هو ردّى الطريقه كالمغيره بن شعبه، و عمرو بن العاص، و مروان بن الحكم، و معاويه،

و جماعه معدوده أحبّوا الدّنيا و استغواهم الشّيطان، و هم معدودون فی کتب أصحابنا من اشتغل بعلوم السیره و التواریخ عرفهم بأعیانهم انتهی کلامه.

أقول: و لا یبعد عندی أن یعنی علیه السّلام به المتقدّمین ذکرهم فی أوّل الخطبه و استبعاد الشارح له بظهور لفظ کأنّی أنظر فی حقّ من لم یوجد بعد لا وجه له، لا مکان أن یقال: إنّ نظره فی الاتیان بهذا اللّفظ إلی الغایه أعنی قوله: حتی شابت علیه مفارقه، و بعباره اخری سلّمنا ظهور هذا اللفظ فی حقّ ما لم یوجد إلاّ أنّ مراده علیه السّلام به لیس نفس الفاسق حتّی یقال إنه کان موجودا فی زمانه علیه السّلام، و إنّما مراده بذلک الاخبار عن استمرار الفاسق فی فسقه و تمادیه فی المنکرات الی آخر عمره، و هذا الوصف للفاسق لم یکن موجودا، فحسن التعبیر بهذه اللفظه فافهم جیدا و أما استیحاشه من أن یعنی به الصحابه بأنهم ما آثروا العاجل إلی آخر ما ذکره فهو أوضح فسادا لأنّه لو لا اختیارهم الدّنیا علی الاخری لم یعدلوا عن امام الوری، فعدو لهم عنه دلیل علی أنهم اشتروا الضلاله بالهدی، و آثروا العاجل، و أخّروا الآجل و قد ترکوا الشرب من الماء المعین، و منهل علوم ربّ العالمین، و استبدّوا بعقولهم الکاسده، و ارتووا من آرائهم اللاّجنه الفاسده، و مصاحبتهم جمیعا للمنکر بالبدعات التی أحدثوها واضحه، و اقبال فاسقهم کالتیار و النار لا یبالی مما غرق و حرق لا غبار علیه و ما فعل عثمان من ضرب ابن مسعود و کسر بعض أضلاعه، و ضرب عمار و إحداث الفتق فیه، و ضربه لأبی ذرّ و إخراجه إلی الرّبذه و نحوها مما تقدّم ذکرها فی شرح الکلام الثالث و الأربعین و غیره شاهد صدق علی ما قلناه.

و کذلک اجتماعه مع «بنی ظ» أبیه إلی الحطام و مشاحتهم علی الحرام و حضمهم لمال اللّه خضم الابل نبته الرّبیع علی ما تقدّم فی شرح الخطبه الثالثه أوضح دلیل علی ما ذکرنا فبعدولهم جمیعا عن اللّه و عن ولیّه صرفوا وجوههم عن الجنّه، و أقبلوا بأعمالهم إلی النار، فاستحقّوا الخزی العظیم و العذاب الألیم فی أسفل درک من الجحیم.

ص:۴۲

الترجمه

بعض دیگر از این خطبه در ذمّ و توبیخ طائفه غیر مرضیّه از غاصبین خلافت و بنی امیه و أمثال ایشان می فرماید که:

اختیار کردند ایشان متاع دنیای ناپایدار را، و تأخیر انداختند امورات دار القرار را، و ترک کردند زلال صافی را، و آشامیدند از آب متغیر گندیده، گویا من نظر میکنم بسوی فاسق ایشان در حالتی که مصاحب شده است با قبایح و منکرات و الفت گرفته به آنها و استیناس یافته به آنها و موافق طبع خود یافته آنها را تا آنکه عمر او بپایان رسید، و سفید شده میانهای سر او و رنگ گرفته به آنها طبیعتهای او.

پس از آن رو آورد در حالتی که کف بر آورده مثل دریای موج دار اصلا باك ندارد از آنچه غرق گرداند، یا مثل افتادن آتش در گیاه خشک که هیچ باك نمی کند از آنچه که سوزاند، کجایند عقلهای چراغ بر افروزنده بچراغهای هدایت، و چشمهای نظر کنندهٔ به نشانهای تقوی، کجایند قلبهایی که بخشیده شده اند بخدا، و بسته شدند بر طاعت خدا، ازدحام کردند آن طایفهٔ بد کردار بر متاع دنیای بی اعتبار، و نزاع کردند با یکدیگر در بالای حرام، و بلند شد از برای ایشان علم بهشت و جهنم، پس گردانیدند از بهشت روهای خود را، و اقبال کردند بسوی دوزخ باعملهای خود، و دعوت کرد ایشان را پروردگار ایشان بعبادت و اطاعت پس رمیدند و اعراض نمودند، و دعوت کرد ایشان را شیطان لعین بسوی قبائح پس قبول کردند و اقبال نمودند.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه

اشاره

و الأربعون من المختار فی باب الخطب

أیّها النّاس، إنّما أنتم فی هذه الدّنیا غرض تنتضل فیه المنایا،

ص:۴۳

مع كلّ جرعه شرق، و فی كلّ أكله غصص، لا تنالون منها نعمه إلّا بفراق أخرى، و لا يعمر معمّر منكم يوما من عمره إلّا بهدم آخر من أجله، و لا تجدّد له زياده فی أكله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه، و لا يحيى له أثر إلّا مات له أثر، و لا يتجدّد له جديد إلّا بعد أن يخلق جديد، و لا تقوم له نابته إلّا و تسقط منه محصوده، و قد مضت أصول نحن فروعها، فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله منها و ما أحدثت بدعه إلّا ترك بها سنّه، فاتّقوا البدع، و ألزموا المهيع، إنّ عوازم الامور أفضلها، و إنّ محدثاتها شرارها

اللغه

(الغرض) ما ينصب للرّمی و هو الهدف و (ناضلته) مناضله و نضالا راميته فنضلته نضلا من باب قتل غلبته فی الرمی، و تناضل القوم و انتضلوا تراموا للسّبق و (الشّرق) محرّكه مصدر من شرق فلان بريقه من باب تعب غصّ و (الغصص) محرّكه أيضا مصدر من غصصت بالطّعام كتعب أيضا، قال الشارح المعتزلی:

و روی غصص جمع غصّه و هی الشجی و (المهيع) من الطّريق وزان مقعد الواضح البيّن.

و (العوازم) جمع العوزم و هی النّاقه المسنّه و العجوز قال الشارح المعتزلی:

عوازم الامور ما تقادم منها، من قولهم: عجوز عوزم، أی مسنّه، و يجمع فوعل على فواعل كدورق و هو جلّ و يجوز أن يكون جمع عازمه و يكون فاعل بمعنى مفعول

ص:۴۴

أی معزوم علیها أی مقطوع معلوم بیقین صحّتها، و یجیء فاعله بمعنی مفعوله کثیرا کقولهم: عیشه راضیه بمعنی مرضیّه، ثمّ قال: و الأوّل أظهر عندی، لأنّ فی مقابلته قوله: و انّ محدثاتها شرارها، و المحدث فی مقابله القدیم.

الاعراب

قوله: فما بقاء فرع، الفاء فصیحه و الاستفهام إمّا للتّعجب کما فی قوله تعالی:

«ما لِیَ لا أَرَی الْهُدْهُدَ » أو للتحقیر.

المعنی

اعلم أنّ مقصوده بهذه الخطبه التنفیر عن الدّنیا و الترغیب عنها بالتنبیه علی معایبها و مثالبها المنفره منها فقوله(أیّها النّاس انما أنتم فی هذه الدّنیا غرض)من باب التشبیه البلیغ و رشّح التشبیه بقوله(تنتضل فیه المنایا)و هی استعاره بالکنایه حیث شبّه المنایا بالمتناضلین بالسّهام باعتبار قصدها للانسان کقصد المتناضلین للهدف، و ذکر الانتضال تخییل، و المعنی أنکم فی هذه الدّنیا بمنزله هدف تترامی فیه المنایا بسهامها، و سهامها هی الأعراض و الأمراض، و جمع المنایا إما باعتبار تعدّد الأسباب من الغرق و الحرق و التردّی فی بئر و السّقوط من حائط و نحوها، و إمّا باعتبار تعدّد من تعرض علیه و کثره أفراد الأموات، و لکلّ نفس موت مخصّص بها.

(مع کلّ جرعه شرق و فی کلّ اکله غصص) قال الشّارح البحرانی: کنّی بالجرعه و الاکله عن لذّات الدّنیا، و بالشرق و الغصص عما فی کلّ منها فی ثبوت الکدورات اللاّزمه لها طبعا من الأمراض و المخاوف و سایر المنقصات لها.

أقول: و محصّل مراده علیه السّلام أنّ صحتها مقرونه بالمحنه، و نعمتها مشفوعه بالنقمه و احسانها معقبه بالاسائه، و لذّتها مشوبه بالکدوره.

و لکمال الاتصال بین هذه الجمله و بین الجمله التالیه لها أعنی قوله (لا تنالون منها نعمه إلاّ بفراق اخری) وصل بینهما و لم یفصل بالعاطف، فانه لما أشار إلی أنّ الدّنیا رنق المشرب ردغ المشرع لذّاتها مشوبه بالکدورات عقّبه بهذه الجمله،

لأنها توكيد و تحقيق و بيان لما سبق، و فيه زياده تثبيت له.

و المراد بها أنّ الانسان لا يكون مشغولا بنوع من اللّذات الجسمانيه إلّا و هو تارك لغيره، و ما استلزم مفارقه نعمه اخرى لا يعدّ فى الحقيقه نعمه ملتذا بها.

توضيح ذلك ما أشار إليه الشّارح البحرانى: من أنّ كلّ نوع من نعمه فانما يتجدّد شخص منها و يلتذّبه بعد مفارقه مثله، كلذّه اللّقمه مثلا، فانّها تستدعى فوت اللّذه باختها السّابقه، و كذلك لذّه ملبوس شخصى أو مركوب شخصى و سائر ما يعدّ نعما دنيويّه ملتذّا بها، فانّها إنّما تحصل بعد مفارقه ما سبق من أمثالها، بل و أعمّ من ذلك فانّ الانسان لا يتهيّأ له الجمع بين الملاذّ الجسمانيّه فى وقت واحد، بل و لا اثنين منها، فانه حال ما يكون آكلا لا يكون مجامعا و حال ما هو فى لذّه الأكل لا يكون يلتذّ بمشروب، و لا حال ما يكون خاليا على فراشه الوثير يكون راكبا للنزهه و نحو ذلك.

(و لا يعمّر معمّر منكم يوما من عمره إلّا بهدم آخر من أجله) لظهور أنّ بقائك إلى الغد مثلا لا يحصل إلّا بانقضاء اليوم الذى أنت فيه و هو من جمله أيّام عمرک و بانقضائه ينقص يوم من عمرک، و تقرب إلى الموت بمقدار يوم، و اللّذه بالبقاء المستلزم للقرب من الموت ليست لذّه فى الحقيقه (و لا تجدّد له زياده فى أكله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه) أى من رزقه المعلوم أنّه رزقه و هو ما وصل إلى جوفه مثلا، فانّ ما لم يصل جاز أن يكون رزقا لغيره، و من المعلوم أنّ الانسان لا يأكل لقمه إلّا بعد الفراغ من أكل اللّقمه الّتى قبلها فهو اذا لا يتجدّد له زياده فى أكله إلّا بنفاد رزقه السّابق و ما استلزم نفاد الرّزق لا يكون لذيذا فى الحقيقه.

(و لا يحيى له أثر الاّ مات له أثر) قال الشّارح البحرانى: أراد بالأثر الذكر أو الفعل، فانّ ما كان يعرف به الانسان فى وقت ما من فعل محمود أو مذموم أو ذكر حسن أو قبيح و يحيى له بين النّاس يموت منه ما كان معروفا به قبله من الآثار و ينسى.

ص:۴۶

(و) كـذلك (لاـ يتجدّد له جديـد) من زيـادات بـدنه و نقصـانه و أوقـاته (الاّـ بعـد أن يخلق له جديـد) إلاّ بتحلّل بـدنه و معاقبه شيخوخته بشبابه و مستقبل أوقاته لسالفها.

(و) كـذلك (لاـ تقوم له نـابته إلاّ و تسـقط منه محصوده) أراد بالنابته ما ينشأ من الأولاد و الأحفاد، و بالمحصوده من يموت من الآباء و الأجداد، و لذلك قال (و قد مضت اصول)يعنى الآباء(نحن فروعها).

و لما اسـتعار الاصول و الفروع اللّذين هما من وصف الأشجار و نحوها للسّلف و الخلف و كان بناء الاستعاره على تناسى التشبيه حسن التّعجب بقوله(فما بقاء فرع بعد ذهاب أصـله)لأنّ الشـجر إذا انقطع أصله أو انقلع لا يبقى لفرعه قوام، و لا يكون له ثبات و مثل هذا التّعجب له المبنى على تناسى التشبيه قول الشّاعر:

فبتّ ألثم عينها و من عجب إنّى اقبّل أسيافا سفكن دمى.

و قد مرّ مثال آخر فى التّقسيم السّادس من تقسيمات الاستعاره فى أوائل هذا الشّرح.

قال السـيّد ره (منها) أى بعض هذه الخطبه فى النّهى عن متابعه البدعات و التّنبيه على ضـلالها و الأمر بالتجنّب عنها، و قد مضـى معنى البـدعه و تحقيق الكلام فيها فى شـرح الكلام السّابع عشـر، و قال الشّارح المعتزلى هنا: البـدعه كلّ ما احدث لم يكن على عهـد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، فمنهـا الحسن كصـلاه التراويـح، و منها القبيـح كالمنكرات التّى ظهرت فى أوائل الخلافه العثمانيّه و إن كانت قد تكلّفت الاعذار عنها.

إذا عرفت ذلك فنقول قوله:(و ما احدثت بدعه إلاّ ترك بها سـنّه) معناه انّ السّـنه مقتضيه لترك البدعه و حرمتها بقوله صلّى اللّه عليه و آله و سـلّم: كلّ بدعه ضلاله و كلّ ضلاله فى النّار، فاحداث البدعه يوجب ترك السنه أعنى مخالفه قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سـلّم لا محاله، و فى هذا تعريض على الخلفاء فى بدعاتهم التى أحدثوها بعد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما تقدّمت تفصيلها فى الخطبه التى رويناها عن أمير المؤمنين عليه السّلام فى شرح الخطبه الخمسين فتذكّر.

ص:۴۷

(فاتقوا البدع و الزموا المهيع) أى الطريق الواضح و النّهج المستقيم و هى الجادّه الوسطى الّتى من سلكها فاز و نجى، و من عدل عنها ضلّ و غوى، و هى الّتى تقدّمت ذكرها فى شرح الفصل الثّانى من الكلام السّادس عشر عند شرح قوله هناك: اليمين و الشّمال مضلّه و الطريق الوسطى هى الجادّه، عليها باقى الكتاب و آثار النّبوه، و منها منفذ السّنه، فليراجع ثمّه.

و علّل وجوب التجنّب من البدع و لزوم سلوك المهيع بقوله:(إنّ عوازم الامور أفضلها) أراد بها الامور القديمه التى كانت على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على التفسير الآخر الامور المقطوع بصحتّها و الخاليه عن الشكوك و الشبهات و المصداق واحد.

(و انّ محدّثاتها شرارها) لكونها خارجه عن قانون الشريعه مستلزمه للهرج و المرج و المفاسد العظيمه، ألا ترى إلى البدعه التّى أحدثها عمر من التفضيل فى العطاء فضلا عن سائر بدعاته أىّ مفاسد ترتّبت عليها حسب ما عرفتها فى شرح الكلام المأه و السّادس و العشرين، و اللّه الموفق و المعين.

الترجمه

از جملۀ خطب شریفۀ آن امام مبین و وصىّ رسول ربّ العالمین است در مذمّت دنیا و تنبیه بر معایب آن غدّار بى وفا مى فرماید:

أى گروه مردمان جز این نیست که شما در این دنیا بمنزلۀ هدف و نشانگاهید که تیر اندازند در او مرگ ها، با هر آشامیدنى از شراب دنیا اندوهى است گلو گیر، و در هر خوردنى محنتها است گلو گرفته، نمى رسید از دنیا بنعمتى مگر بجدا شدن از نعمت دیگر، و معمّر نمى شود هیچ طویل العمرى از شما یک روزى از عمر خود مگر بویرانى یک روز دیگر از عمر او، و تجدید کرده نمى شود از براى او زیادتى در خوردن او مگر به نابود شدن آنچه پیش از این زیادتى است از روزى

او، و زنـده نمی شود از برای او اثری مگر آنکه می میرد از برای او اثر دیگر، و تازه نمی شود از برای او هیـچ تازهٔ مگر بعـد از آنکـه کهنه شـود از برای او تـازهٔ دیگر، و قـائم نمی شـود از برای او رونـدهٔ مگر آنکه می افتـد از او رونـده خشـک شـده، و بتحقیق که گـذشت اصـلهائی که ما فرعهای ایشانیم یعنی پـدرانی که ما فرزنـدان ایشانیم، پس چه عجب است باقی ماندن فرع بعد از رفتن اصل او.

از جملهٔ فقرات این خطبه در نهی از متابعت بدعت می فرماید:

و پدیـد آورده نشـد هیـچ بدعتی مگر آنکه ترک کرده شد بجهت آن بدعت سـنّتی، پس پرهیز نمائید از بدعتها، و لازم شوید براه روشن آشـکارا، بـدرستی که أمرهای قـدیمه بهترین أمرها است، و بـدرستی که امور متجـدّدهٔ تازه پیـدا شـده بدترین امور است، زیرا که مخالف دین خاتم النّبیّین است.

و من کلام له علیه السّلام و قد استشاره عمر بن الخطاب

اشاره

فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه و هو المأه

و السادس و الاربعون من المختار فی باب الخطب

و قد رواه غیر واحد من الخاصّه و العامّه علی اختلاف تطلع علیه:

إنّ هذا الأمر لم یکن نصـره و لا خذلانه بکثره و لا بقلّه، و هو دین اللّه الّذی أظهره، و جنده الّذی أعدّه و أمدّه، حتّی بلغ ما بلغ، و طلع حیث مـا طلع، و نحن علی موعود من اللّه، و اللّه منجز وعـده، و ناصـر جنـده، و مکان القیّم بالأمر مکان النّظام من الخرز، یجمعه و یضمّه، فإذا انقطع النّظام تفرّق الخرز و ذهب ثمّ لم یجتمع بحذافیره

أبـدا، و العرب اليوم و إن كـانوا قليلاـ فهم كثيرون بالإسـلام، عزيزون بالاجتمـاع، فكن قطبـا و اسـتدر الرّحى بالعرب، و أصـلهم دونك نار الحرب، فإنّك إن شخصت من هذه الأرض انتقضت عليك العرب من أطرافها و أقطارها، حتّى يكون ما تدع ورائك من العورات أهمّ إليك ممّا بين يديك، إنّ الأعاجم إن ينظروا إليك غدا يقولوا هذا أصل العرب فإذا قطعتموه استرحتم، فيكون ذلك أشدّ لكلبهم عليك و طمعهم فيك، فأمّا ما ذكرت من مسـير القوم إلى قتال المسـلمين، فإنّ اللّه سبحانه هو أكره لمسيرهم منك، و هو أقدر على تغيير ما يكره، و أمّا ما ذكرت من عددهم فإنّا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثره، و إنّما كنّا نقاتل بالنّصر و المعونه.

اللغه

فى بعض النّسخ بـدل قوله (أعـدّه) أعزّه و (طلع) الكوكـب طلوعـا ظهر و طلع الجبل علاه و (نظمت) الخرز نظما من باب ضـرب جعلتـه فى خيـط جـامع له و هـو النظـام بالكسـر و (الخرز) محرّكه معروف و الواحـد خرزه كقصب و قصـبه و (الحـذفور) و زان عصـفور الجانب كالحـذفار و الجمع حذافير، و أخذه بحذافيره أى بأسـره أو بجوانبه و (صـلى) اللّحم يصـليه صـليا من باب رمى شواه أو ألقاه فى النّار للاحراق كأصـلاه و صلاه و يده بالنّار سخنها و صلى النّار و بها كرضى صليا و صليّا قاسى حرّها، و أصلاه النّار و صلا إيّاه و فيها و عليها أدخله إيّاها و أثواه فيها و (العوره) فى الثغر و الحرب خلل يخاف منه و الجمع عورات بالسّكون

للتخفيف و القياس الفتح لأنّه اسم و هو لغه هذيل و (الكلب) محرّكه الحرص و الشدّه.

الاعراب

قوله: و طلع حيث ما طلع، حيث ظرف مكان فى محلّ النصب على الظّرفيّه أو جرّ بمن إن كان طلع بمعنى ظهر، و إن كان بمعنى علا-فهو مفعول لطلع كما فى قوله تعالى: «اَللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ »، و على أىّ تقدير فلفظ ما بعده مصدريّه و فى بعض النّسخ حيث طلع بدون ما، جمله يجمعه و يضمّه حال من النّظام، و العامل فيها معنى التشبيه، و يجوز الوصف، و اليوم ظرف لقليلا-و تقدّمه للتوسّع و اللاّم فيه للعهد الحضورى، و الباء فى قوله: بالعرب، للاستعانه، و دونك، حال من فاعل أصل أى متجاوزا الاصلاء أو الصلى المستفاد منه عنك أو من نار الحرب فتقديمه على ذيها على التوسع، و يمكن كونه حالا من مفعول أصل أى متجاوزين عنك فافهم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام قاله عليه السّلام لعمر فى وقعه القادسيّه أو نهاوند على اختلاف من الرواه تطلع عليه، و ذلك حين أراد عمر أن يغزو العجم و جيوش كسرى، و قد استشاره عمر و استشار غيره فى الشخوص و الخروج لقتال الفرس بنفسه فأشاروا عليه بالشخوص و نهاه عليه السّلام عن ذلك و أشار إلى وجه الصّواب و الرأى الصّواب بكلام مشتمل على أنواع البلاغه فقال (إنّ هذا الأمر) مؤكّدا بإنّ واسميّه الجمله لأنّ المخاطب إذا كان متردّدا فى الحكم حسن التقويه بمؤكّد، قال الشيخ عبد القاهر: أكثر مواقع إنّ بحكم الاستقراء هو الجواب، لكن يشترط فيه أن تكون للسّائل ظنّ على خلاف ما أنت تجيبه به، هذا و تعريف المسند إليه بالاشاره و ايراده اسم الاشاره لقصد التعظيم و التفخيم على حدّ قوله سبحانه ذلك الكتاب تنزيلا لبعد درجته و رفعه محلّه منزله بعد المسافه، و المراد به الاسلام.

ص:51

(لم يكن نصره و خذلانه بكثره و لا ـ بقلّه) نشر على ترتيب اللّف (و هو دين اللّه الذى أظهره) أى جعله غالبا على سائر الأديان بمقتضى قوله: ليظهره على الدّين كلّه و لو كره المشركون، و فى الاتيان بالموصول زياده تقرير للغرض المسوق له الكلام و هو ربط جاش عمرو سائر من حضر، و إزاله الخور و الفشل عنهم.

و لهذا الغرض أيضا عقّبه بقوله (و جنده الذى أعدّه و أمدّه) أى هيّأه أو جعله عزيزا و أعطاه مددا و كثره (حتّى بلغ ما بلغ) من العزّه و الكثره (و طلع حيث ما طلع) أى ظهر فى مكان ظهوره و انتشر فى الآفاق، أو طلع من مطلعه أى أقطار الأرض و أطرافها، أو أنّه علا مكان علوّه و المحلّ الذى ينبغى أن يعلى عليه، و على أىّ تقدير فالاتيان بالموصول فى القرينه الاولى أعنى قوله: بلغ ما بلغ، و ابهام مكان الطلوع فى هذه القرينه على حدّ قوله تعالى: «فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ ».

قال أبو نواس:

و لقد نهزت مع الغواه بدلوهم و اسمت سرح اللحظ حيث أساموا

و بلغت ما بلغ امرء بشبابه فاذا عصاره كلّ ذاك اثام

ثمّ أكّد تقويه قلوبهم و تشديدها بقوله (و نحن على موعود من اللّه) أى وعدنا النصر و الغلبه و الاستخلاف بقوله: «وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً ».

و عقّبه بقوله (و اللّه منجز وعده و ناصر جنده) من باب الايغال الذى قدّمنا ذكره فى ضمن المحسّنات البديعيّه من ديباجه الشّرح، و قد كان المعنى يتمّ دونه لظهور أنّ اللّه منجز لوعده لا محاله، لكن فى الاتيان به زياده تثبيت لقلوبهم و تسكين لها.

ثمّ قال:(و مكان القيّم بالأمر)أى الامراء و الولا(مكان النظام من الخرز)و هو من التشبيه المؤكد بحذف الأداه، و الغرض به تقرير حال المشبّه و وجه الشبّه

ص:۵۲

قول(يجمعه و يضمّه)يعنى أنّ انتظام أمر الرّعيه إنما هو برئيسهم كما أنّ انتظام الخرز إنّما هو بالنظام و الخيط الّذى ينتظم به و محلّه من الرّعيّه محلّه من الخرز (فاذا انقطع النظام) و انضم (تفرّق الخرز و ذهب) و انتشر (ثمّ لم يجتمع بحذافيره) أى بجوانبه (أبدا) و كذلك إذا ارتفع الأمير من بين الرعيّه و لم يكن فيهم فسد حال الرّعيه و ضاع نظم امورهم.

ثمّ رفع الفزع عن عمر بقلّه جنده و كثره العدوّ فقال (و العرب اليوم و ان كانوا قليلا) بالعدد(فهم كثيرون بالاسلام)قال الشارح البحرانى: أراد بالكثره القوّه و الغلبه مجازا اطلاقا للاسم مظنّه الشىء على الشىء (عزيزون) أى غالبون (بالاجتماع) أى باجتماع الرّأى و اتّفاق القلوب، و هو خير من كثره الأشخاص مع النفاق.

و لما مهّد ما مهّده من المقدّمه أمره بالقيام فى مقامه و الثبات فى مركزه فقال (فكن قطبا) قائما بمكانك (و استدر الرّحى) أى رحى الحرب (بالعرب) و استعانتهم (و اصلهم) أى ادخلهم (دونك نار الحرب) لأنّهم ان سلموا و غنموا فهو الغرض، و ان انقهروا و غلبوا كنت مرجعا لهم و ظهرا يقوى ظهورهم بك و تتمكّن من اصلاح ما فسد من امورهم.

و لمّا أمره بالثبات فى مقامه نبّهه على مفاسد الشخوص و ما فيه من الضّرر و هو أمران:

أحدهما ما أشار إليه بقوله:(فانك إن شخصت من هذه الأرض) و نهضت معهم إلى العدوّ (انتقضت عليك العرب من أطرافها) أى من أطراف الأرض (و أقطارها) و ذلك لقرب عهدهم يومئذ بالاسلام و عدم استقراره فى قلوبهم و ميل طبائعهم الى الفتنه و الفساد، و مع علمهم بخروجك و تركك للبلادهاج طمعهم و صار فتنتهم على الحرمين و ما يضاف إليهما (حتّى يكون ما تدع ورائك من العورات) و خلل الثغور (أهمّ إليك ممّا بين يديك)و الأمر الثانى ما أشار إليه بقوله:(انّ الأعاجم إن) تخرج اليهم بنفسك

و (ینظروا إلیک غدا) طمعوا فیک و (یقولوا هذا أصل العرب) أی به قوامهم و ثباتهم (فاذا قطعتموه استرحتم) إذ لا أصل لهم سواه و لا لهم ظهر یلجئون به (فیکون ذلک أشدّ لکلبهم) و حرصهم (علیک و) أقوی ل (طمعهم فیک)ثمّ إنّ عمر حسب ما نذکره بعد تفصیلا قد کان قال له علیه السّلام فی جمله ما قال: إنّ هؤلاء الفرس قد قصدوا المسیر إلی المسلمین و قصدهم إیّاهم دلیل قوّتهم و أنا أکره أن یغزونا قبل أن نغزوهم فأجابه علیه السّلام بقوله:(فأمّا ما ذکرت من مسیر القوم إلی قتال المسلمین فانّ اللّه سبحانه هو أکره لمسیرهم منک) و أشدّ کراهیّه لذلک (و هو أقدر علی تغییر ما یکره).

قال الشّارح البحرانی، و هذا الجواب یدور علی حرف، و هو أنّ مسیرهم إلی المسلمین و ان کان مفسده إلاّ أنّ لقائه لهم بنفسه فیه مفسده أکبر، و إذا کان کذلک فینبغی أن یدفع العظمی و یکل دفع المفسده الاخری إلی اللّه تعالی فانّه کاره لها و مع کراهیّته لها فهو أقدر علی إزالتها.

(و أمّا ما ذکرت من) کثره القوم و (عددهم فانا لم نکن نقاتل) الأعداء (فیما مضی) أی فی زمن رسول اللّه و صدر الاسلام (بالکثره و إنّما کنّا نقاتل بالنصر و المعونه) أی بنصر اللّه سبحانه و معونته.

و یصدّقه قوله تعالی: «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ عَلَی الْقِتالِ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ یَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ اَلْآنَ خَفَّفَ اللّهُ عَنْکُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِیکُمْ ضَعْفاً فَإِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ صابِرَهٌ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ أَلْفٌ یَغْلِبُوا أَلْفَیْنِ بِإِذْنِ اللّهِ وَ اللّهُ مَعَ الصّابِرِینَ »

تبصره

قد أشرنا فیما مضی إلی أنّ هذا الکلام مما رواه الخاصّه و العامّه، و قد اختلف فی الحال الّتی قاله فیها لعمر، فقیل: قاله علیه السّلام له فی غزاه القادسیّه، و قیل فی غزوه نهاوند، و لا بأس بایراد ما رووه.

ص:۵۴

فأقول: روى المحدّث العلاّمه المجلسى فى المجلّد التاسع من البحار عن المفيد فى الارشاد فى فضل ما جاء عن أمير المؤمنين فى معنى صواب الرّأى و إرشاد القوم إلى مصالحهم و تداركه على ما كان يفسدهم لو لا تنبيهه على وجه الرّأى عن سبابه بن سوار عن أبى بكر الهذلى قال:

سمعت رجالا من علمائنا يقولون: تكاتبت الأعاجم من أهل همدان و أهل الرى و اصفهان و قومس(۱) و نهاوند و أرسل بعضهم إلى بعض أنّ ملك العرب الذى جاءهم بدينهم و أخرج كتابهم قد هلك، يعنون النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و أنّه ملكهم من بعده رجل ملكا يسيرا ثمّ هلك، يعنون أبا بكر، ثمّ قام بعده آخر قد طال عمره حتّى تناولكم فى بلادكم و اغزاكم جنوده، يعنون عمر بن الخطاب، و أنه غير منته عنكم حتى يخرجوا من فى بلادكم من جنوده و تخرجون إليه و تغزون فى بلاده، فتعاقدوا على هذا و تعاهدوا عليه.

فلمّا انتهى الخبر إلى من بالكوفه من المسلمين أنهوه إلى عمر بن الخطاب فلمّا انتهى إليه الخبر فزع لذلك فزعا شديدا، ثمّ أتى مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فصعد المنبر فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال:

معاشر المهاجرين و الأنصار إنّ الشيطان قد جمع لكم جموعا و أقبل بها ليطفئ نور اللّه ألا إنّ أهل همدان و أهل اصبهان و أهل الرى و قومس و نهاوند مختلفه ألسنتها و ألوانها و أديانها، قد تعاقدوا و تعاهدوا أن يخرجوا من بلادهم إخوانكم من المسلمين و يخرجوا إليكم فيغزوكم فى بلادكم، فأشيروا إلىّ فاوجزوا و لا تطنبوا فى القول فانّ هذا يوم له ما بعده من الأيّام فتكلّموا.

فقام طلحه بن عبيد اللّه فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: يا أمير المؤمنين قد حنكتك(۲)

۱- (۱) قومس صقع كثير من بلاد خراسان و اقليم بالاندلس، ق

۲- (۲) حنكتك الاموراى راضتك و هدبهتك و جرستك الدهوراى حنكتك و احكمتك التجارب اى جعلتك خبيرا بالامور مجرّبا و عجمتك البلايا اى خبرتك من العجم و هو البعث تقول عجمت العود اذا عضضته لتنظر أصلب هو أم رخو، بحار

الأمور و جرستک الدّهور و عجمتک البلایا و أحکمتک التّجارب، و أنت مبارک الأمر و میمون النقیبه و قد ولیت فخیّرت و اختبرت و لم تکشف من عواقب قضاء اللّه إلاّ عن خیار فاحضر هذا الأمر برأیک و لا تغب عنه ثمّ جلس.

فقال عمر: تکلّموا فقام عثمان بن عفان فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: أمّا بعد یا أمیر المؤمنین إنّی أری أن تشخص أهل الشّام من شامهم و أهل الیمن من یمنهم و تسیر أنت فی أهل هذین الحرمین و أهل المصرین الکوفه و البصره فتلتقی جمیع المشرکین بجمیع المؤمنین، فانک یا أمیر المؤمنین لا تستبقی من نفسک باقیه بعد العرب، و لا تمتع من الدّنیا بعزیز و لا تلوذ منها بحریز فاحضره برأیک و لا تغب عنه ثمّ جلس فقال عمر: تکلّموا فقال: أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام: الحمد للّه حتّی تمّ التحمید و الثناء علی اللّه و الصّلاه علی رسوله ثمّ قال: أمّا بعد فانّک إن أشخصت أهل الشّام من شامهم سارت أهل الرّوم إلی ذراریهم، و إن أشخصت أهل الیمن من یمنهم سارت الحبشه الی ذراریهم، و إن شخصت من هذین الحرمین انتقضت علیک العرب من أطرافها و أکنافها حتّی تکون ما تدع وراء ظهرک من عیالات العرب و العجم أهمّ إلیک ممّا بین یدیک، فأمّا ذکرک کثره العجم و رهبتک من جموعهم فانا لم نکن نقاتل علی عهد رسول اللّه بالکثره، و إنما کنّا نقاتل بالنّصره و أمّا ما بلغک من اجتماعهم علی المسیر إلی المسلمین فانّ اللّه لمسیرهم أکره منک لذلک و هو أولی بتغییر ما یکره، و إنّ الأعاجم إذا نظروا إلیک قالوا: هذا رجل العرب فان قطعتموه قطعتم العرب و کنت أشدّ لکلبهم و کنت قد ألبتهم(۱) علی نفسک و أمدّهم من لم یکن یمدّهم، و لکنّی أری أن تقرّ هؤلاء فی أمصارهم و تکتب إلی أهل البصره فلیفترقوا علی ثلاث فرق فلیقم فرقه علی ذراریهم حرسا لهم، و لیقم فرقه علی أهل عهدهم لئلا ینتقضوا، و لتسر فرقه إلی إخوانهم مددا لهم.

ص:۵۶

۱- (۱) التألیب التجمیع

فقال عمر: أجل هذا الرأى، و قد كنت أحبّ أن اتابع عليه، و جعل يكرّر قول أمير المؤمنين عليه السّلام اعجابا و اختيارا له.

قال الشيخ المفيد (ره): فانظروا أيّدكم اللّه إلى هذا الموقف الذى ينبى بفضل الرّأى، إذ تنازعه اولو الألباب و العلم، و تأمّلوا فى التوفيق الذى قرن اللّه به أمير المؤمنين عليه السّلام فى الأحوال كلّها و فزع القوم إليه فى المعضل من الامور، و اضيفوا ذلك إلى ما أثبتناه من الفضل فى الدّين الّذى أعجز متقدّمى القوم حتّى اضطرّوا فى علمه إليه، تجدوه من باب المعجز الّذى قدّمناه و اللّه ولىّ التّوفيق.

قال الشّارح المعتزلى فى شرح هذا المقام: و اعلم أنّ هذا الكلام قد اختلف فى الحال التّى قاله فيها لعمر، فقيل قاله له فى غزوه القادسيّه، و قيل فى غزوه نهاوند، و الى هذا القول الأخير ذهب محمّد بن جرير الطّبرى فى التاريخ الكبير، و إلى هذا القول الأوّل ذهب المداينى فى كتاب الفتوح.

أمّا وقعه القادسيّه فكانت فى سنه أربع عشر للهجره استشار عمر المسلمين فى أمر القادسيّه فأشار إليه علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فى روايه أبى الحسن علىّ بن محمّد ابن سيف المداينى أن لا يخرج بنفسه و قال: إنّك إن تخرج تكن للعجم همّه لاستيصالك لعلمهم أنّك قطب الرّحى للعرب فلا يكون للاسلام بعدها دوله و أشار عليه غيره من النّاس أن يخرج بنفسه فأخذ برأى علىّ، ثم أورد الشارح وقعه القادسيّه و لا حاجه بنا إلى ايرادها ثمّ قال:

فأما وقعه نهاوند فانّ أبا جعفر محمّد بن جرير الطّبرى ذكر فى كتاب التاريخ انّ عمر لمّا أراد أن يغزو العجم و جيوش كسرى و هى مجتمعه بنهاوند استشار الصّحابه.

فقام عثمان فتشهّد فقال: أرى يا أمير المؤمنين أن تكتب إلى أهل الشّام فيسيروا من شامهم و تكتب إلى أهل اليمن فيسيروا من يمنهم ثمّ تسير أنت بأهل هذين الحرمين إلى المصرين البصره و الكوفه فتلقى جميع المشركين بجميع المسلمين فانّك إذا سرت بمن معك و من عندك تكن فى نفسك بالكاثر من عدد

القوم و كنت أعزّ عزّا و أكثر انّک لا تستبقى بعد اليوم باقيه و لا تمنع من الدّنيا بعزيز و تكون منها فى حرز حريز، إنّ هذا يوم له ما بعده فاشهده برأيک و نفسک و لا تغب عنه.

قال أبو جعفر: و قام طلحه فقال: أمّا بعد يا أمير المؤمنين فقد أحكمتک الامور و عجمتک البلايا و حنكتک التّجارب و أنت و شأنک و أنت و رأيک لا تنبو فى يديک و لا نكل أمرنا إلّا إليک، فأمرنا نجب، و ادعنا نطع، و احملنا نركب، و قدمنا ننقد، فانّک ولىّ هذا الأمر و قد بلوت و جربت و اختبرت فلم ينكشف شىء من عواقب الامور لک إلّا عن خيار.

فقال علىّ بن أبى طالب: أمّا بعد فانّ هذا الأمر لم يكن نصره و لا خذلانه بكثره و لا قلّه، إنما هو دين اللّه الّذى أظهره و جنده الّذى أعزّه و أمدّه بالملائكه حتّى بلغ ما بلغ، فنحن على موعود من اللّه و اللّه منجز وعده و ناصر جنده، و انّ مكانک منهم مكان النّظام من الخرز يجمعه و يمسكه، فان انحلّ تفرّق ما فيه و ذهب ثمّ لم يجتمع بحذافيره أبدا، و العرب اليوم و إن كانوا قليلا فانّهم كثير، و عزيز بالاسلام، أقم مكانک و اكتب إلى أهل الكوفه فانّهم أعلام العرب و رؤسائهم، و ليشخص منهم الثلثان و ليقم الثّلث، و اكتب إلى أهل البصره أن يمدّوهم ببعض من عندهم، و لا تشخص الشّام و لا اليمن إنّک إن أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الرّوم إلى ذراريهم و إن أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت الحبشه إلى ذراريهم و متى شخصت من هذه الأرض، انتقضت عليک العرب من أطرافها و أكنافها حتّى يكون ما تدع ورائک أهمّ إليک ممّا بين يديک من العورات و العيالات، إنّ الأعاجم إن ينظروا إليک غدا قالوا: هذا أمير العرب و أصلهم فكان ذلک أشدّ لكلبهم عليک و أمّا ما ذكرت من مسير القوم فانّ اللّه هو أكره لمسيرهم منک و هو أقدر على تغيير ما يكره، و أمّا ما ذكرت من عددهم فانا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثره و إنّما كنّا نقاتل بالصّبر و النّصر.

فقال عمر: أجل هذا الرأى و قد كنت أن اتابع عليه، فأشيروا علىّ برجل

اولیّه ذلک الثغر، قالوا أنت أفضل رأیا فقال: أشیروا علیّ به و اجعلوه عراقیّا قالوا أنت أعلم بأهل العراق و قد وفدوا علیک فرأیتهم و کلّمتهم، قال: أما و اللّه لأولّینّ أمرهم رجلا یکون غمدا لأوّل الأسنّه فقیل: و من هو یا أمیر المؤمنین؟ قال: النّعمان بن مقرن، قالوا: هولها و کان النّعمان یومئذ بالبصره فکتب إلیه عمر فولّاه أمر الجیش.

قال أبو جعفر: کتب الیه عمر: سر إلی نهاوند فقد ولیتک حرب الفیروزان و کان المقدم علی جیوش کسری فان حدث بک حدث فعلی النّاس حذیفه بن الیمان، فان حدث به حدث فعلی النّاس نعیم بن مقرن، فان فتح اللّه علیکم فاقسم علی النّاس ما أفاء اللّه علیهم و لا ترفع إلیّ منه شیئا، و إن نکث القوم فلا ترانی و لا أراک، و قد جعلت معک طلیحه بن جویلد و عمرو بن معدیکرب لعلمهما بالحرب فاستشرهما و لا تولّهما شیئا.

قال أبو جعفر: فسار النّعمان بالعرب حتّی وافی نهاوند و ذلک فی السّنه السّابعه من خلافه عمر، و ترائی الجمعان و نشب القتال و حجزهم المسلمون «المشرکون» فی خنادقهم و اعتصموا بالحصون و المدن و شقّ علی المسلمین ذلک، فأشار طلیحه علیه فقال أری أن تبعث خیلا ببعض القوم و تحمشهم(1) فاذا استحمشوا خرج بعضهم و اختلطوا بکم فاستطردوا لهم فانهم یطمعون بذلک ثمّ نعطف علیهم حتّی یقضی اللّه بیننا و بینهم بما یجب، ففعل النّعمان ذلک فکان کما ظنّ طلیحه و انقطع العجم عن حصونهم بعض الانقطاع فلمّا أمعنوا فی الانکشاف للمسلمین حمل النعمان بالنّاس فاقتتلوا قتالا شدیدا لم یسمع السّامعون مثله، و زلق النعمان فرسه فصرع و اصیب فتناول الرّایه أخوه فأتا حذیفه فدفعها إلیه و کتم المسلمون مصاب أمیرهم و اقتتلوا حتّی أظلم اللّیل و رجعوا و المسلمون ورائهم، فعمی علیهم قصدهم فترکوه و غشیهم المسلمون بالسیوف، فقتلوا منهم ما لا یحصی، و أدرک المسلمون الفیروزان و هو هارب و قد هارب و انتهی إلی ثنیّه مشحونه ببغال موقّره عسلا فحبسته علی أصله فقتل

1- (1) حمشه و أحمشه جمعه و أغضبه و القوم ساقهم بغضب ق،

فقال المسلمون: إنّ للّه جنودا من عسل، و دخل المسلمون نهاوند فاحتووا على ما فيها و كانت أنفال هذا اليوم عظيمه.

الترجمه

از جملهٔ کلام آن حضرتست در حالتی که مشاوره کرد بأو عمر بن الخطاب در رفتن بمحاربهٔ أهل فارس بنفس خود فرمود: که بدرستی این أمر یعنی اسلام نیست یاری نمودن او و نه خواری او بزیادتی لشکر و نه بکمی آن و آن امر دین خدائیست غالب گردانید او را بر همه أدیان و لشکر او است که مهیا فرمود و قوّت داد آنرا بر دشمنان تا این که رسید آن مقامی را که رسید و بلند شد هر چه بلند شد و ما مستقرّیم بر وعدهٔ خداوند تعالی و خدا وفا کنندهٔ وعده خود است و نصرت دهندهٔ لشکر خود و مکان قائم بأمر مردمان و رئیس ایشان مکان خیاطه است از مهرهٔ که جمع میکند آن را و انضمام می دهد او را بهم، پس اگر بریده شود مهره متفرّق و پراکنده می شود مهرها و از هم بپاشند، پس از آن جمع نمی شود بتمامی خود هیچوقت و مردمان عرب اگر چه امروز اندکند نسبت بکافران پس ایشان بسیارند بجهت اسلام عزیزند بحسب اجتماع و اتّفاق پس باش مثل قطب آسیا از جای خود حرکت مکن و بگردان آسیای حرب را با عرب و در آرایشان را نه خود را در آتش مقاتله و محاربه، پس بدرستی که تو اگر بیرون روی از این زمین یعنی مدینهٔ منوّره فرود آیند بتو عربها از اطراف و جوانب تا این که باشد آنچه که ترک کردهٔ آنرا در پشت خود از مواضع مخافت بر اسلام و أهل آن مهم تر بسوی تو از آنچه که در پیش تو است از محاربهٔ دشمن بدرستی که عجمها اگر نظر کنند بسوی تو فردا گویند این مرد اصل عرب و أمیر ایشانست پس اگر شما پاره پاره کردید او را راحت می شوید پس باشد رفتن تو بمحاربه ایشان باعث شدت حرص ایشان بر تو و طمع ایشان در تو، پس امّا آنچه ذکر کردی از آمدن أهل فارس بمحاربه مسلمانان پس بدرستی که خدای تعالی ناخوش گیرنده تر است از تو رفتار ایشان را

ص:۶۰

و او قـادر تر است بر تغيير آن چه كه نـاخوش مى گيرد و أمّا آنچه كه ذكر كردى از بسـيارى عـدد ايشان پس بـدرستى كه ما نبوديم كه دعوا كنيم در زمـان گذشـته بـا بسـيارى لشـكر و جز اين نيست كه بوديم كه محـاربه مى كرديم بمعاونت و نصـرت پروردگار، يعنى در حرب اعدا توكل بخدا بايد نمود و از كثرت أعدا نبايد ترسيد.

و من خطبه له عليه السّلام و هى الماه و السابعه

اشاره

و الاربعون من المختار فى باب الخطب

فبعث محمّـدا صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم بـالحقّ ليخرج عبـاده من عبـاده الأوثـان إلى عبـادته، و من طاعه الشّـيطان إلى طاعته، بقرآن قـد بيّنه و أحكمه ليعلم العباد ربّهم إذ جهلوه، و ليقرّوا به بعد إذ جحدوه، و ليثبّتوه بعد إذ أنكروه، فتجلّى سـبحانه لهم فى كتابه من غير أن يكونوا رأوه بما أريهم من قدرته، و خوّفهم من سطوته، و كيف محق من محق بالمثلات، و احتصد من احتصد بالنّقمات. و إنّه سيأتى عليكم من بعـدى زمان ليس فيه شـىء أخفى من الحقّ، و لا أظهر من الباطل، و لا أكثر من الكـذب على اللّه و رسوله، و ليس عند أهل ذلك الزّمان سلعه أبور من الكتاب إذا تلى حقّ تلاوته، و لا أنفق منه إذا حرّف عن مواضعه، و لا فى البلاد شىء أنكر من

المعروف، و لا أعرف من المنكر، فقد نبذ الكتاب حملته، و تناساه حفظته، فالكتاب يومئذ و أهله طريدان منفيّان، و صاحبان مصطحبان فى طريق واحد لا يؤويهما مؤو، فالكتاب و أهله فى ذلك الزّمان فى النّاس و ليسا فيهم، و معهم و ليسا معهم، لأنّ الضّلاله لا توافق الهدى و إن اجتمعا، فاجتمع القوم على الفرقه، و افترقوا عن الجماعه، كأنّهم أئمّه الكتاب و ليس الكتاب إمامهم، فلم يبق عندهم منه إلّا اسمه، و لا يعرفون إلّا خطّه و زبره، و من قبل ما مثلوا بالصّالحين كلّ مثله، و سمّوا صدقهم على اللّه فريه، و جعلوا فى الحسنه عقوبه السّيّئه. و إنّما هلك من كان قبلكم بطول آمالهم، و تغيّب آجالهم، حتّى نزل بهم الموعود الّذى تردّ عنه المعذره، و ترفع عنه التّوبه، و تحلّ معه القارعه و النّقمه، أيّها النّاس من استنصح للّه وفّق، و من اتّخذ قوله دليلا هدى للّتى هى أقوم، فإنّ جار اللّه آمن، و عدوّ اللّه خائف. و إنّه لا ينبغى لمن عرف عظمه اللّه أن يتعظّم، فإنّ رفعه الّذين يعلمون ما عظمته أن يتواضعوا له، و سلامه الّذين يعلمون ما قدرته أن يستسلموا له، فلا تنفروا من الحقّ نفار الصّحيح من الأجرب، و البارىء من ذى السّقم، و اعلموا أنّكم لن تعرفوا الرّشد حتّى تعرفوا

الّذی ترکه، و لن تأخذوا بمیثاق الکتاب حتّی تعرفوا الّذی نقضه، و لن تمسّکوا به حتّی تعرفوا الّذی نبذه، فالتمسوا ذلک من عند أهله، فإنّهم عیش العلم، و موت الجهل، هم الّذین یخبرکم حکمهم عن علمهم، و صمتهم عن منطقهم، و ظاهرهم عن باطنهم، لا یخالفون الدّین، و لا یختلفون فیه، فهو بینهم شاهد صادق، و صامت ناطق.

اللغه

(تجلّی) الشیء انکشف و ظهر و (محق) الشیء محقا من باب منع أبطله و محاه و محق اللّه الشیء أذهب منه البرکه و قیل هو ذهاب الشّیء کلّه حتّی لا یری له أثر و (المثلات) جمع المثله بفتح المیم و ضمّ الثاء المثلّثه فیهما و هی العقوبه کذا فی الاقیانوس و فی القاموس، مثل بفلان نکل کمثل تمثیلا و هی المثله بضمّ الثاء و سکونها و الجمع مثولات و مثلات و قال الفیومی: و مثلت بالقتیل مثلا من باب قتل و ضرب اذا جدعته و ظهرت آثار فعلک علیه تنکیلا و التشدید مبالغه و الاسم المثله وزان غرفه و المثله بفتح المیم و ضمّ الثاء العقوبه.

و (حصد) الزرع و النبات و احتصده قطعه بالمنجل و حصدهم بالسّیف و احتصدهم استأصلهم و (النّقمه) بالکسر و بالفتح و کفرحه المکافاه بالعقوبه جمعه نقم ککلم و عنب و نقمات ککلمات و (بار) الشیء یبور من باب قال إذا فسد و (زبرت) الکتاب زبرا کتبته فهو زبور فعول بمعنی مفعول کرسول و الجمع زبر قال سبحانه: «وَ کُلُّ شَیْ ءٍ فَعَلُوهُ فِی الزُّبُرِ » و الزّبر بالکسر الکتاب و جمعه زبور مثل قدر و قدور.

و (مثلوا) یروی بالتخفیف و التشدید معا أی نکلوا و (القارعه) الدّاهیه

ص:63

تفجؤ الانسان و قال الشّارح المعتزلى: المصيبه تقرع أى تلقى بشدّه و قوّه، و قوله. فانّ رفعه الذين، لفظه رفعه فى بعض النّسخ بضمّ الرّاء و فى أكثرها بالفتح و ضبط القاموس بالكسر قال: رفع ككرم رفاعه صار رفيع الصّوت و رفعه بالكسر شرف و علا قدره فهو رفيع كذا فى الاوقيانوس.

الاعراب

قوله: ليعلم العباد، متعلّق بقوله: بيّنه أو أحكمه أو كليهما على سبيل التنازع و قوله: و كيف، عطف على قوله: من سطوته، و من الموصوله فى قوله: من محق و من احتصد فى محلّ النّصب مفعول به، و فاعل الأفعال الأربعه راجع إلى اللّه سبحانه، و قوله: ليس فيه شىء أخفى لفظه أخفى إمّا بتقدير الرّفع صفه لشىء و يؤيّده رفع لفظ أظهر و أكثر المعطوفين عليه كما فى بعض النسخ، و إمّا بتقدير النّصب على أنّه خبر ليس و يكون فيه متعلقا به، و على الأوّل فهو خبر مقدّم و ليس مع اسمه و خبره فى محل الرّفع صفه لزمان، و على تقدير نصب أخفى فيكون ما عطف عليه منصوبا كما فى نسخه الشّارح المعتزلى و غيره، و مثله لفظ أبور و أنفق و أنكر و أعرف، و تروى جميعا بالرّفع و النّصب معا.

و قوله: و من قبل ما مثلوا بالصّالحين، لفظه ما مع الفعل بعدها فى حكم المصدر و محلّه الرّفع بالابتداء، و من قبل خبرها أى مثلهم أو تمثيلهم بالصّالحين من قبل ذلك. و لا يجوز جعل ما موصوله و الجمله بعدها صلتها الخلوّها من الرّبط و على فى قوله: و سمّوا صدقهم على اللّه فريه، متعلّقه بفريه لا بصدقهم قال الشّارح المعتزلى، فان امتنع أن يتعلّق حرف الجرّ به لتقدّمه عليه و هو مصدر فليكن متعلّقا بفعل مقدّر دل عليه هذا المصدر الظّاهر.

و قوله: و جعلوا فى الحسنه عقوبه السّيئه، باضافه العقوبه و فى بعض النّسخ العقوبه السّيئه قال الشّارح المعتزلى: و الرّوايه الاولى بالاضافه أكثر و أحسن.

ص:۶۴

و قوله: إنّه من استنصح، الضمير الشأن قال الشيخ عبد القاهر: إنّ لضمير الشأن مع إنّ حسنا ليس بدونها بل لا يصحّ بدونها نحو: إنّه من يتّق و يصبر، و إنّه من يعمل سوء، و انه لا يفلح الكافرون، قال الشّارح المعتزلى: ما فى قوله: ما عظمته بمعنى أىّ شىء، و من روى بالنّصب جعلها زائده

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه على فصول أربعه:

الفصل الاول

فى الاشاره إلى بعثه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الغرض من بعثته

و هو قوله (فبعث اللّه محمّدا بالحقّ) و انّما بعثه (ليخرج عباده من عباده الأوثان) و الأصنام (إلى عبادته و من طاعه الشيطان إلى طاعته) و لتخليص الخلق من عشق الدّنيا و رّق الطّبيعه و عبوديّه الهوى، و تشويقهم إلى حظائر القدس و مجالس الانس، و إيقاظهم عن مراقد الأبدان و نوم الغافلين، و ايصالهم إلى منازل الأبرار و المقرّبين و لم يقتصر سبحانه على مجرّد بعثه و إرساله، بل بعثه صلّى اللّه عليه و آله (ب) ما يدلّ على صدق دعواه و مقاله من البراهين و الدلائل الباهرات و المعجزات الخارقه للعادات و أعظمها (قرآن قد بيّنه و أحكمه) أى كشفه و أوضحه و جعله متقنا مضبوطا مستقيما نظمه خاليا عن الخلل و الاختلاف كما قال عزّ من قائل:

«هذا بَيانٌ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِينَ » و قال «كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ » و فى موضع آخر «وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً ».

و تخصيص القرآن بالذّكر من بين سائر المعجزات لما أشرنا إليه من أنّه أعظم

معجزاته و أقويها و آكدها فى باب التّحدى، و ذلك لأنّ الغالب على العرب حين بعثه صلوات اللّه عليه و آله إنشاء الخطب و الرّسائل و المبالغه فى فصاحه الكلام و بلاغته و حسن البيان و سلاسته، و مراعات المطابقه لمقتضى الحال و المحافظه على محاسن اللّفظ و بدائع النكت الغريبه، و لطائف المناسبات العجيبه و وجوه الاستعارات و التخيلات، و أنحاء المجاز و الكنايات، و سائر ما يزيد فى الكلام رونقا و تاثيرا فى القلوب.

فبعث اللّه النّبىّ متحدّيا بالقرآن كتابا ساطعا تبيانه قاطعا برهانه بحجج و بيّنات و رسوم و آيات عجز عن الاتيان بما يماثلها أو يدانيها مصاقع الخطباء مشتملا على رموز و أسرار و علوم و أنوار تحيّرت فى إدراكها عقول الأدباء، و مواعظ و حكم تبلّدت عن فهمها أذهان الحكماء، و لم يتصدّ لمعارضه أقصر سوره من سوره واحد من الفصحاء، و لم ينهض للقدح فى كلمه من كلماته ناهض من أزكياء البلغاء، مع طول المدّه و كثره العدّه، و شدّه الحرص و قوه الكدّ و غايه العصبيّه و نهايه الانانيه و الافراط فى المضادّه و المضارّه، و الرّسوخ فى المنافره و المفاخره فاختاروا المقاتله بالسّيف و السّنان على المعارضه بالكلام و البيان و الحجّه و البرهان، بعد ما خيّروا بين الأمرين.

فعلم أنّ المأتىّ به خارج عن مقدره البشر، و إنّما هو أمر من عند خالق القوى و القدر، و به يهتدى إلى الرّشاد، و يحصل المعرفه بالمبدإ و المعاد كما قال عليه السّلام (ليعلم العباد ربهم إذ جهلوه) يعنى ببيان القرآن و أحكامه يحصل العلم بالربّ تعالى و ذلك لما اشتمل عليه من الآيات الدّاله على نعوت الجلال و صفات الجمال، و أدلّه التوحيد و براهين التّفريد مضافا إلى أنّه بنفسه مع قطع النّظر عن تلك الآيات كاف فى الهدايه إلى الحقّ الأوّل سبحانه بما فيه من وصف الاعجاز حسب ما اشرنا إليه، هذا.

و العجب من الشارح البحرانى أنّه قال فى شرح هذا المقام: و مدار هذا الفصل على بيان بعثه الرّسول، و بيان غايه البعثه، و السّبب المعدّ للوصول إلى تلك الغايه

ثمّ بیان غایه تلک الغایه، و الاشاره إلی البعثه بقوله: فبعث إلی قوله: بالحقّ، و أشار إلی غایتها بقوله: لیخرج إلی طاعته، و أشار إلی سبب تلک الغایه بقوله: بقرآن قد بیّنه، و أشار إلی غایه تلک الغایه أعنی غایه طاعه اللّه بقوله: لیعلم العباد إلی قوله: أنکروه، انتهی.

و أنت خبیر بأنّ طاعه اللّه سبحانه و عبادته إنّما تحصل بعد حصول العلم بالرّب، لأنّها فرع الدّین و هذا أصله و الأصل مقدّم علی الفرع فکیف یمکن جعله غایه لها و ما هو إلاّ من مفاسد قلّه التدبّر.

(و لیقرّوا به بعد إذ جحدوه و لیثبتوه بعد إذ أنکروه) إن کان المراد بالاقرار الاقرار باللّسان وحده و بالاثبات الاثبات بالجنان یکون عطف الجمله الثّانیه علی الاولی من باب التأسیس، و إن ارید بکلّ منهما الأعمّ فالمعنی بالجملتین واحد و الاختلاف فی العباره، و الاتیان بهما للتفنّن و علی أیّ تقدیر فالاثبات و الاقرار من جنود العقل، و الجحود و الانکار من جنود الجهل کما یفیده الحدیث المرویّ فی الکافی فی باب العقل و الجهل عن أبی عبد اللّه علیه السّلام هذا.

و لما ذکر أنّ بالقرآن یحصل العلم بالرّب سبحانه و الاقرار به و إثباته أشار إلی کیفیّه حصول هذا العلم بقوله:(فتجلّی لهم سبحانه) أی ظهر ظهورا بیّنا (فی کتابه) ربما یفسّر الکتاب هنا بعالم الایجاد و لما کان لفظ التجلّی موهما للظّهور برؤیه البصر اتبعه بقوله (من غیر أن یکونوا رأوه) من باب الاحتراس الذی عرفته فی المحاسن البدیعیّه من دیباجه الشّرح یعنی أنّه سبحانه تجلّی لعباده و ظهر لهم لا برؤیه البصر بل برؤیه البصیره (بما أراهم من قدرته) و ذکّرهم من بدائع مصنوعاته و حکمته و عجائب مبدعاته و صنعته کما قال عزّ من قائل:

«إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِما یَنْفَعُ النّاسَ وَ ما أَنْزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ فَأَحْیا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ بَثَّ فِیها مِنْ کُلِّ دابَّهٍ وَ تَصْرِیفِ الرِّیاحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَیْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ » و قال «وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ »

«صِنْوانٌ وَ غَيْرُ صِنْوانٍ يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » و قال «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » إلى غير ذلك ممّا لا نطيل بذكرها و قد مضى فى شرح الخطبه التّسعين لا سيّما شرح الفصل السّادس منها ما فيه غنيه للطالب و كفايه للمهتدى فليراجع ثمّه.

(و خوّفهم من سطوته) و حذرهم من نقمته كما قال عز و جلّ: «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ » و قال «إِنّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » و غير ذلك من الآيات المشتمله على التّحذير بقصص الأوّلين، و التخويف بما جرى على السّلف الماضين.

(و) أنّه (كيف محق من محق بالمثلات) أى أهلك من أهلكه منهم و أذهب آثارهم عن وجه الأرض بالعقوبات النّازله عليهم (و احتصد من احتصد بالنّقمات) أى استأصل من استأصله بما عذّبهم به مكافاه لسوء أعمالهم

الفصل الثانى

فى الاخبار عن زمان يأتى بعده بالأوصاف المذكوره

و هو قوله:(و أنّه سيأتى عليكم من بعدى زمان) الأظهر أنّ المراد به زمان بنى اميّه و أيّام خلافتهم لاتّصافه بما وصفه من أنّه (ليس فيه شيء أخفى من الحقّ و لا أظهر من الباطل و لا أكثر من الكذب على اللّه و رسوله) و هو ظاهر للخبير بالسير و الأخبار.

فقد روى عن شعبه و هو امام المحدّثين عند العامّه أنّه قال: تسعه أعشار الحديث كذب، و عن الدّارقطنى ما الحديث الصحيح إلّا كالشعره البيضاء فى الثور الأسود، و قد كان جعل الأخبار الكاذبه و اشتهارها فى زمن بنى اميّه.

قال ابن عرفه المعروف بنفطويه و هو من أكابر محدّثى العامّه و أعلامهم

ص:۶۸

فی تاریخه: إنّ أكثر الأحادیث الموضوعه فی فضائل الصّحابه افتعلت فی أیّام بنی امیّه تقرّبا الیهم بما یظنّون أنّهم یرغمون به أنف بنی هاشم.

و یشهد بذلک ما تقدّم روایته فی شرح الكلام السّابع و التّسعین من الخبر الذی رویناه من البحار عن كتاب سلیم بن قیس الهلالی.

(و لیس عند أهل ذلک الزّمان سلعه أبور من الكتاب) أی متاع أكسد و أفسد من كتاب اللّه سبحانه (إذا تلی حقّ تلاته) و فسّر علی الوجه الذی انزل علیه و علی المعنی الذی ارید منه، و ذلک لمنافاه المعنی المراد و الوجه الحقّ لأغراض أهل ذلک الزّمان الغالب علی أهله الباطل و اتّباع الهوی.

(و لا أنفق منه) بیعا و أكثر رواجا (إذا حرّف عن مواضعه) و مقاصده الأصلیّه و ذلک لموافقه أغراضهم الفاسده (و لا فی البلاد شیء أنكر من المعروف و لا أعرف من المنكر) لما ذكرناه فی شرح الكلام السابع عشر من أنّ المعروف لما خالف أغراضهم و مقاصدهم طرحوه حتّی صار منكرا بینهم یستقبحون فعله، و المنكر لما وافق دواعیهم لزموه حتّی صار معروفا بینهم یستحسنون أخذه.

(فقد نبذ الكتاب) وراء ظهره (حملته) أی أعرض عنه و ترک التدبّر فیه و العمل به قرّاؤه الحاملون له كمثل الحمار یحمل أسفارا (و تناساه حفظته) أی تغافلوا عن اتّباعه و عن امتثال أوامره و نواهیه (فالكتاب یومئذ و أهله) الّذین یتلونه حقّ تلاوته و هم أئمّه الدّین و أتباعهم الّذین یعملون به و یتّبعونه (طریدان منفیان) لأنّ أهل ذلک الزّمان برغبتهم إلی الباطل و عدولهم عن الحقّ معرضون عن الكتاب الهادی إلی الحقّ و عن أهله الأدلاّء الیه، بل مؤذون لهم فیما یخالفونهم فیه مما یقتضیه أحكام الكتاب، فكان إعراضهم عنه و عنهم إبعادا لهما و نفیا و طردا (و صاحبان مصطحبان فی طریق واحد) أی متلازمان متّفقان علی الدلاله فی طریق الحقّ (لا یؤویهما مؤو) أی لا یضمّهما أحد من ذلک الزّمان إلیه و لا ینزلهما عنده لنفرته عنهما و مضادّتهما لهواه.

(فالكتاب و أهله فی ذلک الزّمان فی النّاس) و بینهم ظاهرا (و لیسا فیهم)

حقیقه لعدم اتّباعهما و الغاء فائدتهما فأشبها ما لیس بموجود و معهم بالمصاحبه الاتفاقیه فی الوجود، و لیسا معهم لانتفاء ثمرتهما و منافعهما عنهم (لأنّ الضّلاله لا توافق الهدی) یعنی ضلالتهم لا توافق هدی الکتاب و أهله فکانا مضادّین لهم (و إن اجتمعا) فی الوجود.

(فاجتمع القوم علی الفرقه) أی اتّفق أهل ذلک الزّمان علی الافتراق من الکتاب و ترکه و طرده (و افترقوا عن الجماعه) أی الجماعه المعهوده و هم أهل الکتاب العاملون به.

قال الشارح البحرانی (ره) فی شرح هذه القرینه و سابقته، أی اتّفقوا علی مفارقه الاجتماع و ما علیه الجماعه، أمّا فی وقته علیه السّلام فکالخوارج و البغاه، و أمّا فیما یستقبل بعده من الزّمان فکالآخذین بالآراء و المذاهب المتفرّقه المحدثه فی الدّین و الاجتماع علی الفرقه یلازم الافتراق عن الجماعه، انتهی.

و ما ذکرنا أقرب و أنسب بالسیاق و أولی فافهم (کأنّهم أئمه الکتاب) یحرّفونه و یغیّرونه و یبدّلونه و یأوّلونه عن وجهه علی ما یطابق أغراضهم الفاسده و یجبرون علی مخالفته کما هو شان الامام مع الماموم (و لیس الکتاب إمامهم) الواجب علیهم اتّباعه و اللاّزم لهم اقتفاء اثره.

و حیث إنهم خالفوه و نبذوه وراء ظهورهم (فلم یبق عندهم منه) فی مقام التّمسک و الاستناد (إلاّ اسمه و لا یعرفون) من آثاره و شئونه (إلاّ خطّه و زبره) أی رسمه و کتابته فقط دون اتّباع مقاصده (و من قبل ما مثلوا بالصّالحین کلّ مثله) أی من قبل الحالات المتقدّمه التی اشیر الیها تنکیلهم بالصّالحین غایه تنکیل و عقوبتهم أشدّ عقوبه.

و لعلّه اشاره إلی ما صدر من بنی امیّه فی أوائل سلطنتهم، فقد روی العلاّمه الحلّی قدّس اللّه روحه فی کشف الحقّ عن صاحب کتاب الهاویه أنّ معاویه قتل من المهاجرین و الأنصار و أولادهم أربعین ألفا، و فعل ابنه یزید اللّعین بالحسین علیه السّلام و أصحابه فی الطّف غنی عن البیان، و کذلک ما فعله عبد الملک بن مروان و عامله

الحجّاج عليهما لعائن اللّه سبحانه بالعراق و الحجاز و غيرهما مشهور و مأثور، هذا.

و يحتمل أن يكون الاشاره بالكلام السّابق أعنى قوله: و إنّه سيأتى عليكم من بعدى زمان، إلى قوله: و من قبل إلى ملك فراعنه الأئمّه أعنى بنى العبّاس خذلهم اللّه، و يكون المراد بقوله: و من قبل الاشاره إلى زمن بنى اميّه الكائن قبل زمن بنى العبّاس، فانّ اتّصاف كلا الزّمانين بالأوصاف المذكوره لا غبار عليه.

و قوله:(و سمّوا صدقهم على اللّه فريه) أى سمّوا صدق الصّالحين افتراء على اللّه سبحانه و نسبوهم فى ما يقولون إلى الكذب (و جعلوا فى الحسنه عقوبه السيّئه) يعنى أنّهم بغلبه الشّرور و الفساد على طباعهم رأوا حسنات الصّالحين سيئات، فعاقبوهم عليها و عذّبوهم بها كما يعاقب المسىء بإسائته.

الفصل الثالث

فى النّصح و الموعظه و تنبيه المخاطبين

على وجوب قصر الآمال على مفاسد طول الأمل الذى هو من أعظم الموبقات و أخزى السيّئات حسب ما عرفته فى الخطبه الثانيه و الأربعين و شرحها قال عليه السّلام هنا:(و إنّما هلك) أراد به الهلاك الاخروى (من كان قبلكم) من القرون الماضيه (بطول آمالهم) فى الدّنيا الموجب للاستغراق فى لذّاتها و الانهماك فى شهواتها المبعده عن اللّه سبحانه (و تغيّب آجالهم) عنهم الموجب للغفله عنها و عن أخذ الزّاد ليوم المعاد (حتّى نزل بهم الموعود) أى الموت (الذى تردّ عنه المعذره) أى لا يقبل فيه اعتذار معتذر (و ترفع عنه التّوبه) لأنّ بابها تنسدّ حين نزوله.

قال تعالى: «وَ لَيسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّارٌ أُولئِكَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً » (و تحلّ معه القارعه) و المصيبه التى تقرع النّاس بالإفزاع و الأهوال (و) تتبعها (النقمه) و النكال.

و لمّا خوّفهم من طول الأمل عقّبه بالارشاد و الدّلاله على ما فيه صلاحهم فقال (أيّها النّاس إنّه من استنصح اللّه وفّق) أى من اتّخذ اللّه ناصحا له واعيا لكلامه حافظا لأوامره و نواهيه وفّق لكلّ خير (و من اتّخذ قوله دليلا) فى مطالبه و مقاصده (هدى ل)لطريقه(الّتى هى أقوم)الطّرق و أنهجها.

و فى هذه القرينه تلميح إلى قوله تعالى:«إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ » قال الطّبرسى: يهدى إلى الديانه و الملّه و الطريقه الّتى هى أشدّ استقامه يقال هذه الطريق و للطّريق و إلى الطّريق، و قيل: معناه يرشد إلى الكلمه الّتى هى أعدل الكلمات و أصوبها و هى كلمه التّوحيد، و قيل: يهدى إلى الحال الّتى هى أعدل الحالات و هى توحيد اللّه و الايمان به و برسله و العمل بطاعته انتهى.

و الأخير أظهر بمقتضى عموم وظيفته، و فى تفسير أهل البيت عليهم السّلام أنه يهدى إلى الامام، فى روايه اخرى يهدى إلى الولايه.

و لما ذكر أنّ استنصاح اللّه يستلزم التّوفيق و اتخاذ قوله دليلا يستلزم الهدى رتب عليه قوله:(فإنّ جار اللّه آمن) تنبيها على ثمره التوفيق و الهدايه و هو حصول الجوار من اللّه و القرب المحصّل لأمنه (و) به يعرف أنّ (عدوّ اللّه خائف) لأنّ ترك استنصاحه تعالى مستلزم للخذلان و عدم اتّخاذ قوله دليلا موجب للضلال المبعدين عنه سبحانه و الجالبين لعداوته الذى هو محلّ الخوف و الخطر.

الفصل الرابع

اشاره

فى الأمر بالتّواضع و التّسليم و الانقياد للّه سبحانه

و بالمتابعه لأولياء الدّين و الرجوع اليهم و الأخذ منهم و هو قوله (و إنّه لا ينبغى لمن عرف عظمه اللّه) سبحانه و جلاله و جبروته و سلطانه (أن يتعظّم) أى يظهر العظمه و يتكبّر، و تخصيص النّهى عن التعظّم بمن عرف عظمته تعالى لاحتقاره نفسه عند ملاحظته لنفسه و نسبته لها إلى جلاله تعالى، فهو أسرع انفعالا و أحقر فى نفسه أن يتكبّر على اللّه.

ص:٧٢

فهو نظير قوله سبحانه: «قَالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا » فانّ شرطها فی التعوّذ منه کونه تقیا، لأنّ التقیّ إذا تعوّذ بالرّحمن منه ارتدع عمّا یسخط اللّه کما تقول: إن کنت مؤمنا فلا تظلمنی قال أمیر المؤمنین علیه السّلام: علمت أنّ التّقیّ ینهاه التّقی عن المعصیه، هذا.

و علّل حسن التّواضع بقوله (فانّ رفعه الّذین یعلمون ما عظمته أن یتواضعوا له) یعنی أنّ تواضعهم سبب لرفعه درجاتهم و علوّ مقامهم عند الخالق و الخلایق فی الدّنیا و الآخره أمّا فی الدّنیا فمعلوم بالبدیهه و العیان غنیّ عن البیان، و أمّا فی العقبی فلدلاله الأخبار الکثیره علیه.

روی فی البحار عن أبی بصیر قال: سمعت أبا جعفر علیه السّلام یقول: إنّ موسی بن عمران حبس عنه الوحی ثلاثین صباحا، فصعد علی جبل بالشّام یقال له اریحا، فقال: یا ربّ لم حبست عنّی وحیک و کلامک الذنب أذنبته فها أنا بین یدیک فاقتص لنفسک رضاها، و إن کنت إنما حبست عنّی وحیک و کلامک لذنوب بنی اسرائیل فعفوک القدیم، فأوحی اللّه إلیه یا موسی تدری لم خصصتک بوحیی و کلامی من بین خلقی؟ فقال: لا أعلمه یا ربّ، قال: یا موسی إنّی اطلعت علی خلقی اطلاعه فلم أر فی خلقی أشد تواضعا منک، فمن ثمّ خصصتک بوحیی و کلامی من بین خلقی، قال علیه السّلام: فکان موسی إذا صلّی لم ینفتل حتّی یلصق خدّه الأیمن بالأرض و خدّه الأیسر بالأرض.

و فی عدّه الدّاعی عن الباقر علیه السّلام قال: أوحی اللّه تعالی إلی موسی أ تدری لم اصطفیتک بکلامی من دون خلقی؟ قال: لا یا ربّ قال: یا موسی إنی قلّبت عبادی ظهرا لبطن فلم أرأذلّ نفسا منک، إنک إذا صلّیت وضعت خدّیک علی التراب.

و فی روایه اخری قلّبت عبادی ظهرا لبطن فلم أرأذلّ لی نفسا منک فأحببت أن أرفعک من بین خلقی.

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ثلاثه لا یزید اللّه بهنّ إلاّ خیرا: التواضع لا یزید اللّه به إلاّ ارتفاعا، و ذلّ النّفس لا یزید اللّه به إلاّ عزّا، و التعفّف لا یزید اللّه به إلاّ غنی.

و فى احياء العلوم لأبى حامد الغزالى قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ما زاد اللّه عبدا بعفو إلاّ عزّا و ما تواضع أحد للّه إلاّ رفعه اللّه.

قال المسيح عليه السّلام: طوبى للمتواضعين فى الدّنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامه طوبى للمصلحين بين النّاس فى الدّنيا هم الّذين يرثون الفردوس، طوبى للمطهره قلوبهم فى الدّنياهم الّذين ينظرون إلى اللّه تعالى يوم القيامه و قال ابن عباس قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا تواضع العبد رفعه اللّه إلى السّماء السّابعه و قال صلّى اللّه عليه و آله: التواضع لا يزيد العبد إلاّ رفعه فتواضعوا يرحمكم اللّه و عن الفضيل و قد سئل عن التواضع ما هو، فقال: أن تخضع للحقّ و تنقاد له و لو سمعته من صبىّ قبلته و لو سمعته من أجهل النّاس قبلته، هذا.

و التّواضع من جنود العقل و يقابله التكبر الّذى نشرح حاله فى التّنبيه الآتى و هو من جنود الجهل، و الأوّل من منجيات الأخلاق و فضائل الأحوال، و الثانى من موبقات الصفات و رذائل الخصال، و لا يحصل التواضع إلاّ بمعرفه النفس و معرفه الرّب تعالى، فمهما عرف نفسه حقّ المعرفه علم أنّه أذلّ من كلّ ذليل و أقلّ من كلّ قليل، و أنّه لا يليق به إلاّ التواضع و الذلّه و المهانه، و إذا عرف ربّه علم أنّه لا يليق العظمه و الكبرياء إلاّ به.

و علّله أيضا بقوله (و سلامه الّذين يعلمون ما قدرته أن يستسلموا له) يعنى سلامه من علم عموم قدرته سبحانه و غلبه عزّته تعالى من النّار و من غضب الجبّار إنّما تحصل بالاستسلام و ترك الاستكبار و الأوّل من جنود العقل، و الثّانى من جنود الجهل.

قال بعض شرّاح الكافى: الاستسلام هو الطاعه و الانقياد لكلّ ما هو حقّ، و هو من صفات المؤمن، و عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: المؤمنون هيّنون ليّنون إن قيدوا انقادوا و ان انيخوا استناخوا، و ضدّ الانقياد الاستكبار و الانفه، و الفرق بينه و بين الكبر أنّ الكبر حاله نفسانيه كائنه فى النفس ربما لم يظهر أثره فى الخارج بخلاف الاستكبار

فانّه عباره عن إظهار التكبر.

و لما أمرهم بالتواضع و الاستسلام للّه سبحانه المستلزمين لأخذ الحقّ و قبوله من أهله اتبعه بقوله:(فلا تنفروا من الحقّ)و أهله و هم أولياء الدّين(نفار الصحيح من الأجرب و البارىء من ذى السّقم)أى أشدّ النّفار كما فى الشّبه بهما، هذا و لما نهاهم عن النفار من الحقّ و أمرهم بلزومه عقّبه بقوله (و اعلموا أنكم لن تعرفوا الرّشد حتّى تعرفوا الّذى تركه) الرّشد يساوق الحقّ كما أنّ الغىّ يساوق الباطل، و الغرض بهذه الجمله التنبيه على أنّ معرفه الرّشد أى الحقّ تتوقّف على معرفه تاركه أى أئمّه الضّلال و أهل الباطل إذ مع عدم معرفتهم ربما يشتبه فيزعم أنّ أقوالهم حقّ فيأخذ بها و يقع فى الخبط و الضلال.

كما اشير إليه فى الخطبه الثامنه و الثلاثين بقوله: و إنما سمّيت الشبّهه شبهه لأنّها تشبه الحقّ فأما أولياء اللّه فضياءهم فيها اليقين و دليلهم سمت الهدى و أمّا أعداء اللّه فدعائهم فيها الضّلال و دليلهم العمى، و قد مضى فى شرح هذه الخطبه ما ينفعك ذكره فى هذا المقام، فاللّازم على طالب الرّشد أن يعرف أئمه الغىّ و الضلال و يجتنب عنهم.

و بما ذكر يظهر أيضا معنى قوله:(و لن تأخذوا بميثاق الكتاب حتّى تعرفوا الّذى نقضه و لن تمسّكوا به حتّى تعرفوا الّذى نبذه) توضيح ذلك أنّ كتاب اللّه سبحانه لما كان من أسباب الرّشد كما قال تعالى: «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ » و كان التمسّك به منقذا من الضّلال كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حديث الثقلين: انّى قد تركت فيكم ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا بعدى الثقلين و أحدهما أكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتى أهل بيتى، لاجرم كان الأخذ و التمسّك به واجبا.

و لما كان معنى الأخذ و التمسّك هو اتّباعه و معرفه معناه حقّ العلم و العمل بمواثيقه و أحكامه الّتى هى عهد اللّه تعالى لزم على ذلك معرفه الناقضين لمواثيقه و النابذين لأحكامه وراء ظهورهم، و هم المحرّفون المبدّلون له و المغيّرون لأحكامه

و المفسّرون له بآرائهم المتبوّءون مقعدهم من النّار، و إنّما توقف الأخذوا لتمسّک علی معرفه هؤلاء لیحترز عن الرّجوع الیهم و الی تفاسیرهم کیلا یتبوّء مقعده مثلهم من النار.

و محصّل المراد من هذه الجملات الثلاث التّنبیه علی وجوب التبرّی من أئمه الضّلال و المعاداه لأعداء اللّه سبحانه و قد دلّت علیه النصوص الکثیره.

مثل ما فی البحار من السرائر من کتاب انس العالم للصفوانی قال: إنّ رجلا قدم علی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال: یا أمیر المؤمنین إنّی احبّک و احبّ فلانا و سمّی بعض أعدائه فقال: أمّا الآن فأنت أعور فإمّا أن تعمی و إمّا أن تبصر.

و قیل للصّادق علیه السّلام: إنّ فلانا یوالیکم إلاّ أنّه یضعف من البراءه من عدوّکم فقال هیهات کذب من ادّعی محبّتنا و لم یتبرّء من عدوّنا.

و روی عن الرّضا علیه السّلام أنه قال: کمال الدّین ولایتنا و البراءه من عدوّنا.

ثمّ قال الصفوانی: و اعلم أنّه لا یتمّ الولایه و لا تخلص المحبّه و لا تثبت الموده لآل محمّد علیهم السّلام إلاّ بالبرائه من أعدائهم قریبا کان أو بعیدا، فلا تأخذک به رأفه فانّ اللّه عزّ و جلّ یقول: «لا تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ ».

و فیه من تفسیر العیّاشی عن أبی حمزه الثمالی قال: قال أبو جعفر علیه السّلام یا أبا حمزه انّما یعبد اللّه من عرف اللّه، و أمّا من لا یعرف اللّه کأنّما یعبد غیره هکذا(۱) ضالاّ، قلت:

أصلحک اللّه و ما معرفه اللّه؟ قال: یصدّق اللّه و یصدّق محمّدا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی موالاه علیّ و الائتمام به و بأئمّه الهدی من بعده، و البراءه إلی اللّه من عدوّهم، و کذلک عرفان اللّه، قال قلت: أصلحک اللّه أیّ شیء اذا علمته أنا استکملت حقیقه الایمان؟ قال: توالی أولیاء اللّه و تعادی أعداء اللّه و تکون مع الصّادقین کما أمرک اللّه، قال: قلت: و من أولیاء اللّه و من أعداء اللّه؟ فقال: أولیاء اللّه محمّد رسول اللّه و علیّ و الحسن و الحسین

۱- (۱) قوله هکذا کانه (علیه السلام) أشار الی الخلف أو الی الیمین أو الشمال، أی حادّ عن الطریق الموصل الی النجاه فلا یزیده کثره العمل الاّ بعدا عن المقصود کمن ضلّ عن الطریق (بحار)

و علیّ بن الحسین، ثمّ انتهی الأمر الینا ثمّ ابنی جعفر و أومأه إلی جعفر علیه السّلام و هو جالس، فمن والی هؤلاء فقد والی أولیاء اللّه و کان مع الصّادقین کما أمره اللّه قلت و من أعداء اللّه أصلحک اللّه؟ قال: الأوثان الأربعه قال: قلت: من هم؟ قال:

ابو الفصیل(۱) ، و رمع، و نعثل، و معاویه و من دان دینهم، فمن عادی هؤلاء فقد عادی أعداء اللّه.

و من عقاید الصّدوق قال: اعتقادنا فی الظّالمین أنّهم ملعونون و البراءه منهم واجبه، قال اللّه عزّ و جلّ: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللّهِ کَذِباً أُولئِکَ یُعْرَضُونَ عَلی رَبِّهِمْ وَ یَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِینَ کَذَبُوا عَلی رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَهُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کافِرُونَ ».

و قال ابن عبّاس فی تفسیر هذه الآیه: إنّ سبیل اللّه عزّ و جلّ فی هذا الموضع هو علیّ بن أبی طالب.

و الأئمه فی کتاب اللّه عزّ و جلّ إمامان: إمام هدی و إمام ضلاله، قال جلّ ثناؤه «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا » و قال عزّ و جلّ فی أئمه الضلاله: «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَدْعُونَ إِلَی النّارِ وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ لا یُنْصَرُونَ وَ أَتْبَعْناهُمْ فِی هذِهِ الدُّنْیا لَعْنَهً وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِینَ ».

و لمّا نزلت هذه الآیه: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خاصَّهً » قال النّبی صلّی اللّه علیه و آله من ظلم علیا مقعدی هذا بعد وفاتی فکأنما جحد نبوّتی و نبوه الأنبیاء من قبلی، و من تولّی ظالما فهو ظالم.

«یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَکُمْ وَ إِخْوانَکُمْ أَوْلِیاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْکُفْرَ عَلَی الْإِیمانِ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ » و قال اللّه عزّ و جلّ: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ » و قال عزّ و جلّ «لا تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ »

۱- (۱) أبو الفصیل أبو بکر لأنّ الفصیل و البکر متقاربان فی المعنی و رمع مقلوب عمر و نعثل هو عثمان کما فی کتب اللغه (بحار)

و قال عزّ و جلّ: «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ » و الظلم هو وضع الشىء فى غير موضعه، فمن ادّعى الامامه و ليس بامام فهو ظالم ملعون.

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من جحد عليا إمامته من بعدى فانّما جحد نبوّتى، و من جحد نبوّتى فقد جحد اللّه ربوبيّته.

و قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ عليه السّلام: يا علىّ أنت المظلوم بعدى من ظلمك فقد ظلمنى و من أنصفك فقد أنصفنى و من جحدك فقد جحدنى و من والاك فقد والانى و من عاداك فقد عادانى و من أطاعك فقد أ طاعتى و من عصاك فقد عصانى، الى غير ذلك مما لا نطيل بذكرها.

فقد علم بذلك كلّه وجوب التّبرّى عن أئمّه الضّلال و التولّى لأئمّه الهدى.

و ذلك لما نبّه أمير المؤمنين عليه السّلام على التنفير عن الفرقه الاولى بمعرفتهم و معرفه ما هم عليه من الخطاء و الجهل و الشبّه أمر باتّباع الفرقه الاخرى و الرجوع اليهم بقوله:(فالتمسوا) و اطلبوا (ذلك) أى ما سبق ذكره يعنى الحقّ و الرشد و ميثاق الكتاب و كيفيه التمسّك به (من عند أهله) أراد به نفسه الشريف و الطيّبين من أولاده أعنى الأئمه المعصومين و ينابيع العلم و اليقين(فانهم عيش العلم و موت الجهل)أى بهم حياه العلم و ممات الجهل و استعار لهم هذين الوصفين باعتبار أنّ بهم ينتفع بالعلم و يحصل ثمراته و آثاره كما أنّ بحياه الشىء يوجد آثاره و ينتفع به، و كذلك بهم يبطل الجهل و يضمحلّ كما أنّ بالموت يبطل حياه الحىّ و يفنى.

(هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم) يجوز أن يراد بالحكم ما صدر عنهم من الأحكام الشرعيه و التكاليف الالهيه، و أن يراد به القضاء و فصل الخصومات فى الوقائع الشخصيّه، و على أىّ تقدير يدلّ ما صدر عنهم من القضاء و الأحكام على غزاره علمهم و جمّ معرفتهم عليهم السّلام، و ينبئك بذلك ما قدّمناه فى شرح قوله عليه السّلام: و عندنا أهل البيت أبواب الحكم، فى شرح الكلام المأه و التاسع عشر فتذكّر.

(و صمتهم من منطقهم) فانّ لصمت اللّسن ذى الحكمه الغزيره هيئه

و حاله و وقارا يدل على حسن منطقه و علمه بما يقول (و ظاهرهم عن باطنهم) أى حسن أفعالهم و حركاتهم الظاهريّه يكشف عن كمالاتهم و ملكاتهم النفسانيّه (لا يخالفون الدّين) لأنهم قوامه و أولياؤه و ملازمون له، معصومون من الذنوب، مبرّؤون من العيوب (و لا يختلفون فيه) أى لا يختلف أحدهم للآخر فيما يؤدّونه من أحكام اللّه و يبلّغونه من أوامره، لأنّ علومهم كلّها من نبع واحد ملقاه عن مهبط الوحى و معدن الرّساله، و بعد اتّحاد المنبع لا يتصوّر الاختلاف لمكان العصمه المانعه عن تعمد الكذب و الغلط و السّهو و الخطاء النّاشى منها الاختلاف.

روى فى الكافى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال اللّه عزّ و جلّ فى ليله القدر:

فيها يفرق كلّ أمر حكيم، يقول: ينزل فيها كلّ أمر حكيم، و المحكم ليس بشيئين، فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم اللّه عزّ و جلّ، و من حكم بأمر فيه اختلاف فرأى أنّه مصيب فقد حكم بحكم الطّاغوت، الحديث و قد مرّ بتمامه فى شرح الفصل التّاسع من الخطبه الاولى.

و فى البحار من معانى الأخبار عن الحسين الأشقر قال: قلت لهشام بن الحكم ما معنى قولكم: إنّ الامام لا يكون إلاّ معصوما؟ قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن ذلك فقال: المعصوم هو الممتنع باللّه من جميع محارم اللّه، و قال اللّه تبارك و تعالى:

«وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ ».

قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ: قال الصّدوق فى معانى الأخبار بعد خبر هشام: الدّليل على عصمه الامام أنّه لما كان كلّ كلام ينقل عن قائله يحتمل وجوها من التأويل كان أكثر القرآن و السنّه مما اجتمعت الفرقه على أنّه صحيح لم يغيّر و لم يبدّل و لم يزد فيه و لم ينقص منه محتملا لوجوه كثيره من التّأويل، وجب أن يكون مع ذلك مخبر صادق معصوم من تعمّد الكذب و الغلط منبىء عمّا عنى اللّه عزّ و جلّ فى الكتاب و السّنّه على حقّ ذلك و صدقه، لأنّ الخلق مختلفون فى التّأويل، كلّ فرقه تميل مع القرآن و السّنه إلى مذهبها، فلو كان اللّه تبارك و تعالى تركهم بهذه الصّفه من غير مخبر عن كتابه صادق فيه لكان قد سوّغهم الاختلاف

فی الـدّین و دعاهم الیه إذ أنزل کتابا یحتمل التأویل و سنّ نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سنّه تحتمل التأویل و أمرهم بالعمل بهما، فکأنّه قال: تأوّلوا و اعملوا، و فی ذلک إباحه العمل بالمتناقضات و الاعتماد للحقّ و خلافه، فلمّا استحال ذلک علی اللّه عزّ و جلّ وجب أن یکون مع القرآن و السّنّه فی کلّ عصر من یبیّن عن المعانی الّتی عناها اللّه عزّ و جلّ فی القرآن بکلامه دون ما یحتمل ألفاظ القرآن من التأویل، و یبیّن عن المعانی الّتی عناها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی سنّته و أخباره دون التأویل الّذی یحتمله الأخبار المرویّه عنه المجمع علی صحّه نقلها، و إذا وجب أنّه لا بدّ من مخبر صادق وجب أن لا یجوز علیه الکذب تعمّدا، و لا الغلط فیما یخبر به عن مراد اللّه عزّ و جلّ و عن مراد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی اخباره و سنّته، و إذا وجب ذلک وجب أنّه معصوم، انتهی کلامه رفع مقامه.

فقد ظهر بذلک أنّه لا یتصوّر منهم الاختلاف فی شرائع الدّین لا من أحدهم للآخر و لا من کلّ منهم فیما یصدر عنه من الأحکام المتعدّده کما ظهر به وجوب الرجوع فی فهم مرادات الکتاب و السّنّه إلیهم حسب ما نبّه علیه أمیر المؤمنین علیه السّلام بقوله آنفا: فالتمسوا ذلک من عند أهله، فافهم و اغتنم.

(فهو) أی الدّین بینهم (شاهد صادق) أی شاهد صدق یشهد علی اتّفاقهم فیه و عدم اختلافهم و خلافهم له (و صامت ناطق) أی ساکت باعتبار کونه أمرا عرضیّا اعتباریّا لا وجود له فی الأعیان، و ناطق باعتبار افادته لکونهم ملازمین له و متّفقین علیه و إنبائه عن أنّهم علی الحقّ و الحقّ معهم، هذا.

و ما ذکرناه فی تفسیر هاتین الفقرتین أظهر و أولی ممّا قاله الشارح البحرانی حیث قال: و قوله: شاهد صادق أی شاهد یستدّلون به علی الأحکام و الوقائع النّازله بهم و بغیرهم لا یکذّب من حیث هو شاهد، و صامت ناطق لکونه حروفا و أصواتا، و إنما ینطق بألسنتهم فهو بمنزله النّاطق، انتهی.

قال الشّارح المعتزلی: فالدّین بینهم شاهد صادق یأخذون بحکمه کما یأخذ

بحكم الشاهد الصادق، و صامت ناطق لأنه لا ينطق بنفسه بل لا بدّ له من مترجم فهو صامت فى الصّوره و فى المعنى أنطق النّاطقين، لأنّ الأوامر و النواهى و الآداب كلّها مبتّيه عليه و متفرّعه عنه، انتهى.

و أنت خبير بما فيما قالاه من الضّعف و الفساد و كونه أجنبيّا على تقدير صحّته من مساق كلام الامام عليه السّلام فافهم و تأمّل.

تنبيه

لمّا كانت هذه الخطبه الشريفه متضمنه للأمر بالتواضع و النّهى عن التكبر و اشرنا إلى فضل التّواضع و حسنه أحببنا أن نشرح صفه الكبر و نبيّن ما ورد فيه من الأدلّه الدّاله على قبحه و خسّته و كونه من الموبقات، و الكلام فيه فى مقامات

المقام الاول

فى الآيات و الأخبار الوارده فى النّهى عن تلك الصّفه

، و المتضمّنه لقبحها و ذمّها و ما يترتّب عليه من الخزى و العقاب.

فأقول: قال اللّه تعالى فى سوره الزّمر: «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ » و فى سوره المؤمن: «اَلَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ بِغَيْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّارٍ » و فى سوره المؤمن أيضا: «وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ » أى صاغرين ذليلين.

و فى سوره بنى اسرائيل: «وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولاً » قال الطبرسى: معناه لا تمش على وجه الأشر و البطر و الخيلاء و التكبر و قوله: إنّك لن تخرق الأرض، هذا مثل ضربه اللّه تعالى، قال:

إنّک أيّها الانسان لن تشقّ الأرض من تحت قدمک بكبرک، و لن تبلغ الجبال بتطاولک، و المعنى أنّک لن تبلغ ممّا تريد كثير مبلغ كما لا يمكنک أن تبلغ هذا فما وجه المنابذه على ما هذا سبيله مع أنّ الحكمه زاجره عنه، و انّما قال ذلک، لأنّ من النّاس من يمشى فى الأرض بطرا يدقّ قدميه عليها ليرى بذلک قدرته و قوّته و يرفع رأسه و عنقه، فبيّن سبحانه أنه ضعيف مهين لا يقدر أن يخرق الأرض بدقّ قدميه عليها حتّى ينتهى إلى آخرها، و أنّ طوله لا تبلغ طول الجبال و إن كان طويلا، هذا.

و الآيات الناهيه فى الكتاب العزيز كثيره لا حاجه إلى ايرادها.

و اما الاخبار ففى الكافى باسناده عن أبى حمزه الثمالى قال. قال علىّ بن الحسين صلوات اللّه عليهما: عجبا للمتكبّر الفخور الذى كان بالأمس نطفه ثمّ هو غدا جيفه.

و عن عيسى بن ضحاک قال: قال أبو جعفر عليه السّلام: عجبا للمختال الفخور و إنّما خلق من نطفه ثمّ يعود جيفه و هو فيما بين ذلک لا يدرى ما يصنع به.

و عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن النّوفلىّ عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجل فقال: يا رسول اللّه أنا فلان بن فلان حتى عدّ تسعه.

فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أما أنّک عاشرهم فى النّار.

و عن حكيم قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن أدنى الالحاد، قال عليه السّلام: إنّ الكبر أدناه.

و عن العلاء بن الفضيل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال أبو جعفر عليه السّلام: العزّ رداء اللّه، و الكبر ازاره، فمن تناول منه شيئا أكبّه اللّه فى جهنّم.

و عن عبد الأعلا بن أعين قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ أعظم الكبر غمس الخلق و سفه الحقّ، قلت: و ما غمس الخلق و سفه الحقّ؟ قال:

يجهل الحقّ و يطعن على أهله، فمن فعل ذلک فقد نازع اللّه ردائه.

و عن أعظم بن كثير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ فى جهنّم لواديا للمتكبّرين

يقال له سقر شكى إلى اللّه شدّه حرّه و سأله أن يأذن له أن يتنفّس فتنفّس فأحرق جهنّم.

و عن علىّ بن إبراهيم، عن أبيه عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من عبد إلّا و فى رأسه حكمه و ملك يمسكها فاذا تكبّر قال له: اتّضع وضعك اللّه، فلا يزال أعظم النّاس فى نفسه و أصغر النّاس فى أعين الناس، و إذا تواضع رفعها اللّه عزّ و جلّ ثمّ قال له: انتعش نعشك اللّه فلا يزال أصغر الناس فى نفسه و أعظم النّاس فى أعين النّاس.

و فى احياء العلوم قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يدخل الجنّه من كان فى قلبه مثقال حبّه من خردل من كبر، و لا يدخل النّار من كان فى قلبه مثقال حبّه من خردل من ايمان.

و قال أبو هريره: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يقول اللّه تعالى: الكبرياء ردائى و العظمه ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته فى جهنّم و لا ابالى.

و قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بئس العبد عبد تجبّر و اعتدى و نسى الجبّار الأعلى، بئس العبد عبد تجبّر و اختال و نسى الكبير المتعال، بئس العبد عبد غفل و سهى و نسى المقابر و البلى، بئس العبد عبد عتا و بغى و نسى المبدأ و المنتهى.

و قال أبو هريره قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله: يحشر الجبّارون و المتكبّرون يوم القيامه فى صور الذّر تطؤهم النّاس لهوانهم على اللّه تعالى.

و عن محمّد بن واسع قال: دخلت على بلال بن أبى برده فقلت له: يا بلال إنّ أباك حدّثنى عن أبيه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال: إنّ فى جهنّم واديا يقال له هبهب حقّ على اللّه أن يسكنه كلّ جبار فايّاك يا بلال أن تكون ممّن يسكنه.

الثانى فى حقيقه الكبر و ماهيته

و هو الانتفاخ و التعزّز الحاصل من استعظام النّفس و استحقار الغير،

و بعباره اخرى هو أن يرى نفسه فوق غيره فى صفات الكمال فيحصل من ذلك فيه نفخه و اهتزاز و تلك النفخه هى الكبر، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أعوذ بك من نفخه الكبرياء، و هذه الحاله إذا حصلت فى النفس اقتضت أعمالا فى الظاهر تصدر عن الجوارح هى ثمرات تلك الخصله الرّذيله، فالكبر هى الحاله النّفسانيّه و الخلق الباطنى، و ثمرات تلك الخصله و آثارها فى الظّاهر تسمّى تكبّرا كالترفّع فى المجالس و التقدّم على الغير و توقع السّلام و النظر بعين التحقير، فان حاجّ أو ناظر أنف أن يردّ عليه، و إن وعظ استنكف من قبول الحقّ، و إن وعظ أعنف فى النّصح، و إن ردّ عليه شىء من قوله غضب، و إن علّم لم يرفق بالمتعلّمين و استذلّهم و امتنّ عليهم، و إن نظر إلى العامّه نظر إليهم بعين الاحتقار كأنه ينظر إلى الحمير استجهالا لهم و استحقارا.

الثالث فى المتكبر عليه

و الفرق بين الكبر و العجب بذلك، فانّ العجب لا يستدعى غير المعجب بل لو لم يخلق الانسان إلاّ وحده يمكن أن يكون معجبا، بخلاف الكبر فانّه يتوقّف على أن يكون هنا غير فيرى نفسه فوق هذا الغير فى صفات الكمال، و ذلك الغير هو المتكبّر عليه، و ينقسم الكبر باعتبار المتكبّر عليه إلى ثلاثه أقسام:

القسم الاول

التكبّر على اللّه سبحانه

و هو من أفحش أنواع الكبر و أقبحها و أوبقها، و لا منشأ له إلاّ محض الجهل و الحمق و الطّغيان، و ذلك مثل ما كان فى نمرود حيث كان يحدّث نفسه بأنّه يقاتل ربّ السّماء، و فى فرعون حيث قال أنا ربّكم الأعلى و فى شدّاد حيث بنى إرم ذات العماد، و نحو ذلك ممّا صدر عن المدّعين للرّبوبيّه و المترفّعين عن درجه العبوديه، «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ »

«أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا وَ زادَهُمْ نُفُوراً ».

القسم الثانی

التکبر علی الأنبیاء و الرّسل و الأوصیاء علیهم السّلام

من حیث تعزّز النفس و ترفّعها عن الانقیاد لبشر مثل سائر النّاس، و ذلک تاره یصرف عن الفکر و الاستبصار فیبقی فی ظلمه الجهل بکبره و هو ظانّ أنّه محقّ فیه، و تاره یمنع مع المعرفه و لکن نفسه لا تطاوع الانقیاد للحقّ و التّواضع للرّسل کما حکی اللّه عن قولهم: «ما أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا وَ ما أَنْزَلَ الرَّحمنُ مِنْ شَیْ ءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ تَکْذِبُونَ » و قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا » «وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَکُمْ إِنَّکُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ ».

و قال سبحانه فیما اخبر عن کفّار قریش فی رسول اللّه: «وَ قالُوا ما لِهذَا الرَّسُولِ یَأْکُلُ الطَّعامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْواقِ لَوْ لا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَکٌ فَیَکُونَ مَعَهُ نَذِیراً أَوْ یُلْقی إِلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ تَکُونُ لَهُ جَنَّهٌ یَأْکُلُ مِنْها » استبعدوا أن یکون من یأکل الطعام و یطلب المعاش فی الأسواق رسولا مطاعا و استحقروه لفقره حتّی تمنّوا له الکنز لینفق منه و یستغنی به عن النّاس و تمنّوا له البستان لیأکل من ثمارها.

و أخبر عنهم أیضا بقوله: «وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ » یعنون بالقریتین مکّه و الطّائف و بالرّجل العظیم الولید بن المغیره من مکه و أبا مسعود عروه بن مسعود الثقفی من الطائف، و انما قالوا ذلک لأنّ الرجلین کانا عظیمی قومهما ذوی الأموال الجسیمه فزعموا أنّ من کان کذلک أولی بالنّبوّه من غلام یتیم لا مال له فردّ اللّه علیهم بقوله: «أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ » أی النّبوه بین الخلق یعنی أ بأیدیهم مفاتیح الرساله یضعونها حیث شاءوا، بل هی بید اللّه سبحانه یعطیها من یشاء.

و من هذا القسم تکبّر المتخلّفین علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و تکبّر امراء بنی امیه و بنی مروان و بنی العبّاس لعنهم اللّه أجمعین علی أئمّه الدّین.

القسم الثالث

التكبّر على العباد

، و ذلك بأن يستعظم نفسه و يستحقر غيره، فيدعوه ذلك إلى التّرفع عليه و يأباه عن الانقياد إليه و هذا أيضا قبيح من وجهين:

أحدهما أنّ الكبر و العزّ و العظمه و الجلال لا يليق إلّا بالملك القادر المتعال فمن أين يليق هذا الوصف بالعبد الضّعيف الذّليل المهين، فمتى تكبّر فقد نازع اللّه فى جلاله و انتحل وصف كماله، و ما أشدّ جرئته على مولاه، و ما أقبح ما ادّعاه و تعاطاه، و لذلك قال عزّ من قائل: العظمه ازارى و الكبرياء ردائى فمن نازعنى فيهما قصمته، أراد أنّهما مختصّان بى اختصاص الازار و الرّداء و المنازع فيهما منازع فى الصفّه المخصوصه بى.

و ثانيهما أنّه ربما يدعو إلى مخالفه أمر اللّه و نهيه، لأنّ المتكبّر إذا سمع الحقّ من أحد استنكف من قبوله، و لذلك ترى اكثر المناظرين فى المسائل العلميه يزعمون أنّهم يتباحثون للافاده و الاستفاده فمهما اتّضح الحقّ على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله و ركب مركب العصبيه و العناد، و يتجاحد تجاحد المنكر، و يحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس، لئلّا يظهر للنّاس مغلوبيّته، و من ذلك كان علماء الآخره يتجنّبون عن المناظره فى المجالس.

و قد روى السيّد المحدّث الجزائرى أنّ المولى الصّالح العالم عبد اللّه التسترى كان إذا سأل مولانا المقدّس الأردبيلى عطّر اللّه مرقده عن مسأله و تكلّما فيها سكت الأردبيلى فى أثناء الكلام، و قال حتّى اراجعها فى الكتب، ثمّ أخذ بيد التّسترى و يخرجان من النّجف الأشرف إلى خارج البلد فاذا انفردوا قال المولى الأردبيلى: هات يا أخى تلك المسأله فيتكلّم فيها و يحقّقها الأردبيلى على ما يريد المولى التسترى، فسأله و قال يا أخى هذا التحقيق هلاّ تكلّمت به هناك حيث ما سألتك؟ فقال: إنّ كلامنا كان بين النّاس و عسى أن يكون فيه تنافس و طلب الظفر منك أو منّى و الآن لا أحد معنا سوى اللّه سبحانه.

و كيف كان فهذا الخلق من أخلاق الكافرين و المنافقين الّذين حكى اللّه عنهم

بقوله: «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ » فكلّ من يناظر للافحام و الغلبه لا يغتنم الحقّ إذا ظفر به فقد شاركهم فى هذا الخلق و تبعهم عليه.

و أوّل من صدر عنه التّكبر على أمر اللّه تعالى هو ابليس اللّعين حيث إنّه لما دعى إلى السّجود لآدم عليه السّلام قال: أنا خير منه خلقتنى من نار و خلقته من طين، فحمله الكبر على الاباء من السّجود الّذى أمره اللّه به، و كان مبدؤه الكبر على آدم و الحسد له فجرّه ذلك إلى التكبر على أمر اللّه فكان ذلك سبب الطّرد و الابعاد، و اهلاكه أبد الآباد.

الرابع فى ما به التكبر

فاعلم أنّ أسباب الكبر سبعه:

الاول العلم

و ما أسرع الكبر إلى العلماء و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم آفه العلم الخيلاء فلا يلبث العالم أن يتعزّز بعزّ العلم و يستشعر فى نفسه جمال العلم و كماله و يستعظم نفسه و يستحقر النّاس و يستجهل و يتوقّع أن يبدءوه بالسّلام، فان بدء واحدا منهم بالسّلام أو ردّ عليه ببشر أو قام له أو أجاب له دعوه يمتنّ به عليه و رأى ذلك صنيعه عنده و اعتقد أنّه أكرمه و فعل به ما لا يستحقّه.

و السّبب لكبره هو خوضه فى تحصيل العلوم و هو ردئ النّفس خبيث الدّخله سيّ ء الأخلاق فانّه لم يشتغل أوّلا بتهذيب نفسه و تزكيه قلبه بالمجاهدات و الرياضات فبقى خبث الجوهر فاذا خاض فى العلم أىّ علم كان صادف العلم من قبله منزلا خبيثا فلم يطب ثمره و لم يظهر فى الخير أثره.

و لذلك قال عيسى بن مريم عليه السّلام: بالتّواضع تعمر الحكمه لا بالتكبّر و كذلك فى السّهل ينبت الزرع لا فى الجبل.

و قال وهب: العلم كالغيث ينزل من السّماء حلوا صافيا فتشربه الأشجار

بعروقها فتحوله على قدر طعومها فيزداد المرّ مراره و الحلو حلاوه، فكذلك العلم يحفظه الرّجال فتحوله على قدر هممها و أهوائها فيزيد المتكبّر كبرا و المتواضع تواضعا، لأنّ من كان همّته الكبر و هو جاهل إذا حفظ العلم وجد ما يتكبّر به فازداد كبرا، و إذا كان الرّجل خائفا مع جهله و ازداد علما علم أنّ الحجّه قد تأكّدت فى حقّه فيزداد خوفا و إشفاقا و ذلّا و تواضعا.

الثانى العمل و العباده

و كثيرا ما ترى العبّاد و الزّهاد يترشّح الكبر منهم على غيرهم بسبب زعمهم أنّهم ناجون و النّاس هالكون فيرى نفسه ناجيا و هو الهالك حقيقه، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إذا سمعتم الرّجل يقول هلك النّاس فهو أهلكهم

الثالث النّسب

فترى من له نسب شريف يتكبّر على من ليس له ذلك النّسب.

الرابع التفاخر بالحسن و الجمال

و ذلك أكثر ما يجرى بين النّسوان.

الخامس الثروه و المال

و ذلك يجرى بين الملوك فى خزائنهم و بين التجار فى بضايعهم و بين الدّهاقين فى أراضيهم و بين المتجمّلين فى لباسهم و خيولهم و مراكبهم فيستحقر الغنى الفقير و يتكبّر عليه.

السادس القوّه و شدّه البطش

فيتكبّر بها على أهل الضّعف.

السابع الملك و السّلطنه و كثره الأتباع و الخدم و الجنود و الجيوش

، و ذلك يجرى بين الملوك فى الافتخار بكثره العساكر و الرعيّه و الخدم، و بالجمله فكلّ ما هو نعمه و أمكن أن يعتقد كمالا و إن لم يكن كمالا فى نفسه أمكن أن يتكبّر به حتّى أنّ المخنّث ليتكبّر على أقرانه بزياده معرفته و قدرته فى صنعه المخنّثين، لأنّه يرى ذلك كمالا يفتخر به، و إن لم يكن فعله إلّا نكالا، و كذلك الفاسق قد يفتخر بكثره الشّرب و الفجور و يتكبّر به لزعمه أنّ

ذلك كمال و إن كان خزيا و وبالا و نكالا.

الخامس فى معالجه الكبر

فاعلم وفّقك اللّه تعالى و ألهمك الخير أنّ الكبر من أعظم المهلكات، و قلّما ينفكّ عن شىء منه أحد و إزالته فرض عين و لا يزول بمجرّد التمنّى بل بالمعالجه و استعمال الأدويه القامعه له، و علاجه انّما يحصل بامور أربعه:

الاول معرفه الرّب تعالى الثانى معرفه النّفس الثالث معرفه الغرض الدّاعى إلى خلقته الرابع معرفه المفاسد المترتّبه على الكبر.

أما الاول

فانّ من عرف ربّه و أنّه القادر الّذى لا يعجزه شىء، و القوىّ الّذى لا يضعفه شىء، و الأزلىّ الّذى ليس له بداء، و الدّائم القيّوم بأمر الأشياء، و الفّعال لما يريد أو يشاء، و الممسك للسّموات و الأرض من الزّوال، و المستولى على الخلايق فى كلّ حال، إلى غير ذلك من صفاته الحسنى و أمثاله العليا عرف أنّ العزّ و العظمه و الجلال و الجمال و الجبروت و الكبرياء لا تليق إلّا بجنابه، و أنّها إزاره و رداءه، و أنّ غيره مقهور تحت قدرته، ضعيف تحت قوّته، مسخّر تحت ارادته، منقاد لمشيّته ذليل مهين مستكين لا يملك لنفسه نفعا و لا ضرّا و لا موتا و لا حياتا و لا نشورا.

و اما الثانى

فقد أشار إليه أمير المؤمنين عليه السّلام بقوله: ابن آدم أنّى لك و الفخر فان أوّلك جيفه و آخرك جيفه و فى الدّنيا حامل الجيف، و نشرح حال هذه الجيف فانها ليست كجيف الحيوانات.

اما الجيفه الاولى و هى المنى فقد أوجب الشّارع الغسل بخروجها من الانسان و أغلظ نجاسته حتّى فهم بعض الأصحاب من تغليظه وجوب تطهير الثياب و البدن منه مرّتين كما فى البول.

و اما الجيفه الاخيره فانّه بعذر هوق روحه يكون ميته أخبث و أنجس و أوحش من ميته الكلب و الخنزير، و ذلك لأنّ مسّ ميته الكلب بالرّطوبه لا يوجب إلاّ غسل اليد و تطهيرها بخلاف مسّ ميته الانسان فقد أوجب الشارع فيه مضافا إلى تطهير الملاقى غسل المسّ مبالغه فى خبث جيفته و قذارته، و ترى الأحياء أوحشوا جانب الميّت و تجنّبوا عنه و خافوا منه و لا يخافون من ميته سائر الحيوانات و لا يستوحشون منها و اما كونه حامل الجيف فهو أظهر من أن يذكر لأنّه أخسّ من جمار يحمل العذره، لأنّ الحمار يحملها اضطرارا و بالاجبار و الانسان يحملها بالرّضا، و الاختيار و هو يحملها على الظّهر و هذا على البطن، و إلى هذه الحالات الثلاث و ما بعدها اشير فى قوله سبحانه: «قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ » فقد أشارت الآيه إلى أوّل خلق الانسان و إلى آخر أمره و إلى وسطه، فليفهم معناها و ليتفكّر فى مغزاها.

فقد أتى عليه حين من الدّهر لم يكن شيئا مذكورا، و قد كان فى حيّز العدم و أىّ شىء أخسّ و أقلّ من المحو و العدم، فبدء اللّه بخلقه من أرذل الأشياء ثمّ من أقذرها إذ خلقه من سلاله من طين ثمّ من ماء مهين ثمّ من علقه ثمّ من مضغه ثمّ جعله عظاما فكسى العظام لحما، فهذا بدايه وجوده.

و ما صار شيئا مذكورا إلاّ و هو على أخسّ الأوصاف و أرذلها إذ لم يخلق كاملا بل خلقه جمادا ميّتا لا يسمع و لا يبصر و لا يحسّ و لا يشعر و لا ينطق و لا يبطش و لا يدرك و لا يفهم و لا يميّز و لا يعلم فبدء بموته قبل حياته، و بضعفه قبل قوّته، و بعجزه قبل قدرته، و بجهله قبل علمه، و بعماه قبل بصره، و بصممه قبل سمعه، و ببكمه قبل نطقه، و بضلاله قبل هداه، و فقره قبل غناه.

فهذا معنى قوله «مِنْ أَيِّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ » ثمّ امتنّ عليه فقال:

«ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ » أى يسّر له سبيل الخير و الشرّ و أرشده إلى طريق الضّلال و الهدى يسلك الأوّل و يترك الثّانى كما قال: «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً » و قال: «وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ ».

فانظر إلى عظم ما أنعم اللّه سبحانه به عليه حيث نقله من حاله الذّله و القلّه و الخسّه و القذاره إلى رتبه العزّ و الشّرف و الرّحمه و الكرامه، فصار موجودا بعد العدم، و حيّا بعد الموت، و ناطقا بعد البكم، و بصيرا بعد العمى، و قويّا بعد الضّعف و عالما بعد الجهل، و مهديّا بعد الضّلال، فكان فى ذاته لا شىء و أىّ شىء أخسّ و أحقر من لا شىء، و أىّ قلّه أقلّ من العدم المحض، ثمّ صار باللّه شيئا و إنّما خلقه من التراب الذّليل الّذى يوطأ بالأقدام، و النطفه القذره ليعرّفه خسّه نفسه و مهانه ذاته، و أكمل النعمه عليه ليعرف بها ربّه، و يعلم عظمه بارئه و جلاله مبدئه و أنّه لا يليق الكبرياء و الجلال إلّا بحضره ربوبيّته.

فمن كان هذا بدؤه و هذا حاله كيف يسوغ له البطر و الكبر و الخيلاء و الفخر نعم هذه عاده الخسيس إذا رفع من خسّيته شمخ بأنفه و تعظّم.

و لو أكمله و فوّض إليه اموره و أدام له الوجود باختياره لكان أكثر من ذلك يطغى و نسى المبدأ و المنتهى، و لكنّه سلّط عليه فى دوام وجوده الأمراض الهائله و الأسقام العظيمه، و الآلام المختلفه، و الطّبائع المتضادّه من الصّفراء و السّوداء و البلغم و الدّم يهدم بعضها بعضا شاء أم أبى، رضى أم سخط، فيجوع كرها، و يعطش كرها، و يمرض كرها، و يموت كرها، لا يملك لنفسه خيرا و لا شرّا و لا نفعا و لا ضرّا، يريد أن يعلم الشىء فيجهله، و يريد أن يذكر الشىء فينساه، و يريد أن ينسى الشىء و يغفل عنه فلا يغفل عنه، و يريد أن يصرف قلبه إلى ما يهمّه فيجول فى أوديه الوساوس و الأفكار بالاضطرار فلا تملك قلبه قلبه و لا نفسه نفسه، و يشتهى الشىء فربما يكون هلاكه فيه، و يكره الشىء و ربّما يكون حياته فيه، يستلذّ الأطعمه و هى تهلكه و ترديه، و يستبشع الأدويه و هى تنفعه و تحييه، و لا يأمن فى لحظه من ليله و لا نهاره أن يسلب سمعه و بصره و تفلج أعضائه و يختلس عقله و يختطف و يسلب جميع ما يهواه فى دنياه، فهو مضطّر ذليل إن ترك بقى و إن اختطف فنى، عبد مملوك لا يقدر على شىء من نفسه و لا على شىء من غيره، فأىّ شىء أذلّ منه لو عرف نفسه و انّى يليق الكبر لو لا جهله، فهذا أوسط أحواله

و أمّا آخره فهو الموت المشار إليه بقوله: «ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ » و معناه انّه يسلب روحه و سمعه و بصره و علمه و قدرته و حسّه و إدراكه و حركته فيعود جمادا كما كان أوّل مرّه، لا يبقى إلاّ شكل أعضائه و صورته، لا حسّ فيه و لا حركه، ثمّ يوضع فى التراب فيصير جيفه منتنه قذره كما كان فى الأوّل نطفه مذره.

ثمّ تبلى أعضاؤه، و تتفتت أجزاؤه، و تنخرّ عظامه، و تصير رميما رفاتا، و يأكل الدّود أجزائه فيبتدىء بحدقتيه فيقلعهما، و بخدّيه فيقطعهما، و بسائر أجزائه فيصير روثا فى أجواف الدّيدان، و يكون جيفه يهرب منه الحيوان، و يتنفّر منه كلّ انسان، و يكرهه لشدّه الانتان، و أحسن أحواله أن يعود إلى ما كان، فيصير ترابا يعمل منه الكيزان، و يعمر منه البنيان، فيصير مفقودا بعد ما كان موجودا و صار كأن لم يغن بالأمس حصيدا، كما كان فى أوّل أمره أمدا مديدا.

و ليته بقى كذلك، و يأمن ممّا يتلوه من المعاطب و المهالك، فما أحسنه لو ترك ترابا لابل يحييه بعد طول البلى ليقاسى شدّه البلاء، و إليه أشار بقوله:

«ثمّ إذا شاء أنشره» فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرّقه، و أعضائه المتفتّته، و يسرع إلى أهوال القيامه، فينظر إلى قيامه قائمه و سماء مشقّقه، و أرض مبدّله و جبال مسيّره، و نجوم منكدره، و شمس منكسفه. و أحوال مظلمه و كثره عرق ملجمه، و ملائكه غلاظ شداد، و أهوال تتفتّت منها الأكباد.

و يرى الصّحائف منشوره فيقال له: «اِقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً » فيقرأ فيه مساويه الّتى كان افتخاره بها، و استكباره بأسبابها، فعند ذلك يقول: «يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً إِلاّ أَحْصاها » فيقال له: هلّم إلى الحساب و استعدّ للجواب أو تصير إلى أليم العذاب فينقطع قلبه من قول ذلك الخطاب.

فما لمن هذا حاله و التكبّر و التعزز و الكبرياء و الخيلاء، بل ماله و للفرح فى لحظه واحده فضلا عن البطر و الأشر مدّه متماديه، و لو ظهر آخره و العياذ باللّه أحبّ أن يكون ترابا، و لا يكون إنسانا يسمع خطابا، و لا يشاهد الجحيم له مآبا

و لو رأى أهل الدّنيا العبد المذنب فى النّار لصعقوا من وحشه خلقته و قبح صورته، و لو وجدوا ريحه لماتوا من نتنه، و لو وقعت قطره من شرابه فى بحار الدّنيا لصارت أشدّ عفونه من الجيفه.

فمن هذا حاله فى العاقبه كيف يفرح و يبطر، و كيف يتجبّر و يتكبّر، و كيف يرى نفسه شيئا، و يعتقد له فضلا، و أىّ عبد لم يذنب ذنبا استحقّ به العقوبه إلّا أن يعفو له الكريم بفضله، و يغفره باحسانه و منّه.

أ رأيت من جنى على ملك قاهر قادر، و استحقّ بجنايته القتل أو السّيّاسه فجلس فى السّجن و هو ينتظر أن يخرج إلى العرض و يقام عليه العقوبه على ملاء من الخلق، و ليس يدرى أ يعفى عنه أم يعاقب، كيف يكون ذلّه، أفترى أنه يتكبّر على من فى السّجن، و ما من عبد مذنب إلّا و الدّنيا سجنه، و قد استحقّ العقوبه من اللّه و لا يدرى كيف يكون آخر أمره فيكفيه لو تفكّر ذلك حزنا و خوفا و إشفاقا و مهانه و ذلاّ.

و أما الثالث

فاعلم أنّ الغرض من خلقه الانسان هو العبوديّه و الاطاعه، قال تعالى: «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلّا لِيَعْبُدُونِ » فاذا لا فضل لأحد أفراد هذا النّوع على الآخر إلّا بحصول ذلك الغرض منه أعنى القيام بوظائف العبوديّه، و به يترقّى إلى درجات الكمال، و يتقرّب إلى الربّ المتعال، و يكرم عنده كما قال عزّ من قائل:

«يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ ».

يعنى إنّ أكثركم عند اللّه ثوابا و أرفعكم عند اللّه منزله أتقيكم لمعاصيه و أعملكم بطاعته.

روى الطبرسى فى مجمع البيان فى وجه نزول الآيه أنّ ثابت بن قيس بن شماس كان فى اذنه و قر، و كان إذا دخل تفسّحوا له حتّى يقعد عند النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيسمع

ما يقول، فدخل المسجد يوما و النّاس قد فرغوا من الصّلاه و أخذوا مكانهم، فجعل يتخطّى رقاب النّاس و يقول: تفسّحوا، حتّى انتهى إلى رجل، فقال له: اصبت مجلسا فاجلس، فجلس خلفه مغضبا، فلمّا انجلت الظّلمه قال: من هذا؟ قال الرّجل: أنا فلان، فقال ثابت: ابن فلانه؟ ذكر أمّا له كان يعيّر بها فى الجاهليّه فنكس الرّجل رأسه حياء فقال صلوات اللّه و سلامه عليه و آله: من الذّاكر فلانه؟ فقام ثابت فقال: أنا يا رسول اللّه، فقال: انظر فى وجوه القوم، فنظر إليهم، فقال: ما رأيت يا ثابت؟ قال: رأيت أبيض و أحمر و أسود، قال فانّك لا تفضّلهم إلّا بالتقوى و الدّين فنزلت هذه الآيه.

و قيل لمّا كان يوم فتح مكّه أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلالا حتّى علا ظهر الكعبه و أذّن، فقال عتاب بن اسيد: الحمد للّه الذى قبض أبى حتّى لم ير هذا اليوم، و قال الحارث بن هشام: أما وجد محمّد غير هذا الغراب الأسود مؤذّنا، و قال سهيل بن عمر: ان يرد اللّه شيئا لغيّره، و قال أبو سفيان: إنّى لا أقول شيئا أخاف أن يخبره به ربّ السّماوات، فأتى جبرئيل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأخبره بما قالوا فدعاهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سألهم عمّا قالوا فأقرّوا به، و نزلت الآيه و زجرهم عن التّفاخر بالأنساب و الازراء بالفقر و التكاثر بالأموال.

فقد ظهر بذلك أنّ جهه الفضل فى أفراد النّوع الانسانى منحصره فى الورع و التقوى فقط.

و يدلّ عليه أيضا ما روى أنّ رجلا سأل عيسى بن مريم أىّ النّاس أفضل فأخذ قبضتين من التّراب فقال: أىّ هاتين أفضل، النّاس خلقوا من تراب، فأكرمهم أتقيهم.

و كان أمير المؤمنين عليه السّلام لمّا عوتب على التّسويه فى العطاء و عدم التفضيل لاولى السابقات و الشّرف من المهاجرين و الأنصار على غيرهم، و اعترض عليه بعدم ترجيح المولى على العبيد و عدم التّفرقه بين الأبيض و الأسود أجاب عليه السّلام بقوله: إنّى نظرت فى كتاب اللّه فلم أجد لولد إسماعيل على ولد إسحاق فضلا.

ص:۹۴

و كـان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم صعد المنبر يومـا و ذكر مـا كانوا يتفاخرون و يتكبّرون به فى الجاهليّه، فقال: إنّه موضوع تحت قـدمى إلى يوم القيامه و لم ينزل من المنبر حتى زوّج بنت عمّته صـفيّه ابنه عبـد المطلب من المقـداد مع كونه من أفقر النّاس حالا و أقلّهم مالا.

و قد سوّى بينهم أيضا فى أعظم الأمور و أهمّها و هو أمر الدّماء فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

المسلمون اخوه تتكافا دماؤهم و يسعى بذمّتهم أدناهم.

فاذا كان دم السّلطان مساويا لدم الكنّاس فأىّ مزيّه له عليه.

فقـد علم بـذلك أن لا تفضـيل فى غير الورع و التّقوى و الـدّين و أنّه لا يجوز الافتخار و التفاخر به بل لا يجوز التفاخر بالتقوى أيضا و لا ينبغى المباهاه به.

و يؤمى إليه مـا رواه الطبرسـى عن ابن عبـاس قـال قـال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه عزّ و جـلّ جعـل الخلق قسـمين: فجعلنى فى خيرهم و ذلـك قوله: و أصـحاب اليمين و أصـحاب الشّـمال فأنـا من أصـحاب اليمين و أنا خير أصـحاب اليمين، ثمّ جعـل القسـمين أثلاثـا فجعلنى فى خيرها ثلثا و ذلك قوله و أصـحاب الميمنه و أصـحاب المشئمه و السابقون السّابقون، فأنا من السـابقين و أنـا خير السابقين، ثمّ جعل الأثلاث قبائل فجعلنى فى خيرها قبيله و ذلك قوله: «وَ جَعَلْناكُمْ شُـعُوباً وَ قَبائِلَ » الآيه، فأنا أتقى ولـد آدم و لا فخر و أكرمهم على اللّه و لا فخر ثمّ جعـل القبائـل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا و ذلك قوله عزّ و جلّ: «إِنَّما يُرِيـدُ اللّهُ لِيُـذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » فأنا و أهل بيتى مطهّرون من الذّنوب فانّ غرضه بذلك بيان شأنه للناس لا التفاخر، و لهذا قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى المقامين:

و لا فخر، فبالغ فى نفيه بلاء النافيه للجنس.

و الى هذا المعنى ينظر ما جاء فى الحديث من أنّ اللّه سبحانه أوحى الى موسى اذا جئت للمناجاه فاصحب معك من تكون خيرا منـه، فجعـل موسـى عليه السّـلام لا يعـترض أحـدا و هـو لا يجسر أن يقـول إنّى خير منه، فنزل عن النـاس و شرع فى أصـناف الحيوانات حتى مرّ بكلب أجرب فقال: أصـحب هـذا، فجعل فى عنقه حبلا ثمّ مرّ به، فلما كان به فى بعض الطريق شـمر الحبل و أرسله، فلما جاء إلى مناجاه الرّبّ سبحانه

قال تعالی: یا موسی أین ما أمرتک به؟ قال: یا ربّ لم أجده، فقال تعالی: و عزّتی و جلالی لو أتیتنی بأحد لمحوتک من دیوان النّبوه.

فاذا کان مثل موسی مع کونه نبیّا أولی العزم و أفضل أهل زمانه کما هو اعتقادنا فی الأنبیاء و الرّسل لم یجسر أن یقول لأحد من آحاد النّاس و لفرد من أفراد الحیوان حتّی الکلب الأجرب أنا خیر منه فکیف لغیره.

و أیّ معنی للتعزّز و التکبّر و التّفاخر علی عباد اللّه و قد قال اللّه: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا یَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسی أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ عَسی أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ » مع أنّ الامور التی یتکبّر المتکبّر بها علی غیره و یزعمها کمالا لنفسه لیست کمالا ذاتیا فی الحقیقه، و لا تلیق أن یتعزّز بها.

لان المتکبر به ان کان النسب ففیه أنّ التکبّر إن کان بالنسب البعید «ففیه أن النّسب البعید ظ» لکلّ إنسان هو الماء و الطّین لا تفاوت بین أفراده من هذه الجهه کما لا تفاوت بینهم فی الجدّ و الجدّه قال أمیر المؤمنین علیه السّلام فی الدیوان المنسوب إلیه:

النّاس من جهه التّمثال أکفاء أبوهم آدم و الامّ حوّاء

و إن یکن لهم فی أصلهم شرف یفاخرون به فالطین و الماء

و إن کان بالنّسب القریب ففیه انّه إذا کان خسیسا فی ذاته ذمیما فی صفاته فلا یجبر نقصانه کمال آبائه و أسلافه قال الشاعر:

لئن فخرت بآباء ذوی شرف لقد صدقت و لکن بئس ما ولدوا

و قال آخر:

کن ابن من شئت و اکتسب أدبا یغنیک مضمونه من النسب

إنّ الفتی من یقول ها أنا ذا لیس الفتی من یقول کان أبی

علی أنّ التعزّز بالنسب تعزّز بکمال غیره و لا ینفعه ذلک فی الدّنیا و لا فی العقبی، و لذلک کان أمیر المؤمنین علیه السّلام یقول بعد تلاوه «أَلْهاکُمُ التَّکاثُرُ حَتّی »

«زُرْتُمُ الْمَقـابِرَ »: أ فبمصـارع آبائهم يفخرون، أم بعديـد الهلكى يتكاثرون، إلى آخر ما يأتى فى الكلام المأتين و التاسع عشـر، و قال سلمان (رض):

أبى الاسلام لا أب لى سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم

و قال صاحب بن عبّاد:

لعمرك ما الانسان إلّا بدينه فلا تترك التّقوى اتّكالاّ على نسب

لقد رفع الاسلام سلمان فارس و قد وضع الشرك الشريف أبا لهب

ألاـ ترى إلى ابن نوح فانّه مع كونه ابن نبىّ مرسل من اولى العزم ما نجاه ذلك النّسب الشـريف و لا نفعه، بل كان من المغرقين، و فى جهنّم من الخالـدين، «وَ نـادى نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْـدَکَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْکَمُ الْحاکِمِینَ قالَ یا نُوحُ إِنَّهُ لَیْسَ مِنْ أَهْلِـکَ إِنَّهُ عَمَـلٌ غَیْرُ صالِحٍ فَلاـ تَسْـئَلْنِ مـا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّی أَعِظُکَ أَنْ تَکُونَ مِنَ الْجاهِلِینَ » فلم يسـتجب فيه دعوته و نفى عنه بنوّته لمخالفته لأبيه و عصيانه له.

و روى عن سـيّد السّاجدين عليه السّلام أنّه قال: إنّما خلقت النّار لمن عصى اللّه و لو كان سيّدا قرشيّا، و الجنّه لمن أطاع اللّه و لو كان عبدا حبشيّا.

و ناهيـك فى المنع من التكبر بـالنّسب قوله عزّ من قائـل: «فَـإِذا نُفِـخَ فِی الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِـذٍ وَ لا یَتَساءَلُونَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِینُهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِینُهُ فَأُولئِکَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِی جَهَنَّمَ خالِدُونَ ».

بـل أقول: إنه إذا كان البناء على افتخاره بأصـله و نسـبه القريب فليفتخر بأقرب اصوله و أنسابه و هو النّطفه القـذره و الـدّوده الّتى خرجت من مبال أبيه، فأين الافتخار بالدّوده و أنّى التعزّز بالعلقه و المضغه.

قـال سـبحانه: «وَ لَقَـدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُـلالَهٍ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَکِینٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْـغَهً » فالأصل تراب يوطأ بالأقدام، و الفصل نجس تغسل منه الأبدان فمن كان هذا أصـله و فصـله كيف يسوغ له التكبر بالأنام، و لنعم ما قيل:

يا ابن التراب و ماكول التّراب غدا أقصر فإنّك مأكول و مشروب

و أما العلم فهو إنّما يكون كمالا إذا أوجب ارتفاع درجه العالم و قربه من اللّه سبحانه، و إلاّ فالجهل منه أفضل البتّه، و قد مضى فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه السّادسه و الثّمانين ما فيه كفايه فى ذم العلماء السّوء.

و أقول هنا مضافا إلى ما سبق: من أنّ العالم مهما خطر بخاطره عظم قدره بالاضافه إلى الجاهل فليتفكّر فى الخطر العظيم الذى هو بصدده، فانّ خطره أعظم من خطر غيره كما أنّ قدره أعظم من قدر غيره، فقد يغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد، و ذلك لمكان علمه.

و قد ضرب اللّه مثلا للعالم العامل بغيره تاره بالحمار فقال: «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْراةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً » و أخرى بالكلب فقال: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِى آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ » إلى قوله «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ » نزلت فى بلعم بن باعور فقد اوتى اسم الأعظم و قال ابن عبّاس اوتى كتابا فأخلد إلى شهوات الأرض أى سكن حبّه اليها فمثّله بالكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث أى سواء أتيته الحكمه أو لم اوته لا يدع شهوته.

و يكفى العالم هذا الخطر فبعد معرفته بأنّ الكبر لا يليق إلاّ بذات اللّه سبحانه و أنّه مختصّ به و علمه بانّه إذا تكبّر يصير ممقوتا عنده تعالى بغيضا اليه محروما من قربه، و بأنّ المطلوب منه الذّل و التّواضع و هو موجب لمحبّته تعالى، فلا بدّ أن يكلّف نفسه ما يحبّه مولاه و ما فيه رضاه، فهذا يزيل التكبّر عن قلبه.

و يمكن ازالته أيضا بالتفكّر فى امور ثلاثه.

أحدها أن يلتفت إلى ما سبق من ذنوبه و خطاياه حتّى يصغر قدره فى عينيه.

الثّانى أن يلاحظ لما هو فيه من وصف العلم من حيث انه نعمه من اللّه سبحانه فى حقّه فيرى ذلك منه تعالى حتّى لا يعجب بنفسه، و إذا لم يعجب لم يتكبّر.

الثالث ملاحظه سوء الخاتمه فربما يمكن أن يختم عاقبته بالسّوء و عاقبه المتكبّر عليه بالحسنى حتّى يشغله الخوف عن التكبر عليه.

و أما الحسن و الجمال فما أعجب التكبّر به مع كونه سريع الزّوال، و اللّازم على المتعزّز بجماله أن ينظر إلى قبح باطنه لا إلى حسن ظاهره، فلو لاحظ باطنه رأى فيه من القبائح و الخبائث ما يكدّر تعزّزه، فانه وكّل به الأقذار فى جميع أجزائه الرّجيع فى امعائه، و البول فى مثانته، و المخاط فى أنفه، و البزاق فى فيه، و الوسخ فى اذنيه، و الدّم فى عروقه، و الصّديد تحت بشرئه، و يخرج منه فى كلّ يوم من الأقذار ما يتأذّى بنفسه من رؤيته و من فضول ريحه إلى شامته فضلا عن غيره فانّما مثله كالقبور المجصّصه يرى ظاهرها مليحا و باطنها قبيحا، و لو ترك نفسه فى حياته يوما لم يتعهّدها بالتنظيف و التّطهير لشارت منه الأنتان و الأقذار و صار أنتن من الدّواب المهمله التى لا تتعهّد نفسها قطّ فحسنه كخضراء الدّمن و كالأزهار فى الرّبيع بينما تعجبها إذ صارت هشيما تذروه الرّياح.

و اما الغنى و كثره المال و فى معناه الملك و السلطنه فلأنّه أيضا سريع الزوال و فى معرض الانتقال، بينا تراه غنيا إذ صار فقيرا، أو فقيرا إذ صار غنيّا، و ترى المغبوط مرحوما و المرحوم مغبوطا، فما أقبح التكبّر بشىء ليس اختياره بيده، و ما أذلّ الغنى إذ انتزع ماله أو اختلسه سارق، و ما أذلّ السّلطان إذ انتزع من ملكه و غلب عليه فى سلطنته، مع أنّ ما بيد الغنى ليس إلّا أقلّ قليل من مال الدّنيا قد كان قبله فى يد غيره و سيصير فى يد آخر، و الدّنيا كلّها عند اللّه سبحانه لا تزن جناح بعوضه و الّا لما سقى الكافر شربه ماء، و عند نظر أولياء اللّه أزهد من عرق خنزير فى يد المجذوم.

فما هذا شأنه لا يليق التعزّز به، و ناهيك فى ذلك الأخبار الوارده فى ذمّ الدّنيا و أكثر خطب أمير المؤمنين عليه السّلام فى هذا الكتاب مسوق لهذا الغرض على أنّ الغنى لو تأمل لوجد فى اليهود و النّصارى من يزيد عليه فى الغنى و الثروه و التجمّل، فافّ لشرف يسبقك به الكافر و افّ لشرف يأخذه السارق فى لحظه واحده فيعود صاحبه

ذليلا مفلسا.

و اما القوه و شده البطش فيكفى فى المنع من التكبر به أن يعلم ما سلّط عليه من العلل و الأمراض، و أنّه لو توجع عرق واحد فى يده لصار أعجز من كلّ عاجز و أذلّ من كلّ ذليل، و أنّه لو سلبه الذّباب شيئا لم يستنقذه منه، و أنّ بقّه لو دخلت فى أنفه أو نمله دخلت فى أذنه لقتلته، و أنّ شوكه لو دخلت فى رجله لأعجزته، و أنّ حمى يوم تحلّل من قوّته ما لا ينجبر فى مدّه، فمن لا يطيق شوكه و لا يقاوم بقّه و لا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابه فلا ينبغى أن يفتخر بقوّته.

ثمّ إن قوى الانسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقره أو فيل أو جمل، و أىّ افتخار فى صفه يسبقه فيها البهائم.

و أمّا الزهد و العباده فيزول التكبر بهما على الفاسق بالتفكّر فى سوء الخاتمه و حسنها، فربّما يموت الفاسق و يختم له بالخير، و يزلّ العابد فيختم له بالشرّ.

ألا ترى إلى برصيصاء عابد بنى إسرائيل كيف سائت خاتمته على ما عرفت فى شرح الفصل السّادس من الخطبه الثانيه و الثمانين.

و إلى خليع بنى إسرائيل كيف حسنت عاقبته و كان من قصّته أنّه لكثره فساده يسمّى خليع بنى إسرائيل، فمرّ يوما برجل يقال له عابد بنى إسرائيل، و كان على رأس العابد غمامه تظلّله فلمّا مرّ الخليع به قال الخليع فى نفسه: أنا خليع بنى إسرائيل و هذا عابد بنى إسرائيل، فلو جلست إليه لعلّ اللّه يرحمنى، فجلس إليه فقال العابد: أنا عابد بنى إسرائيل و هذا خليع بنى إسرائيل فكيف يجلس إلىّ، فأنف منه و قال له: قم عنّى، فأوحى اللّه إلى نبىّ ذلك الزّمان مرهما فليستأنفا العمل فقد غفرت للخليع و أحبطت عمل العابد، و فى روايه اخرى فتحوّلت الغمامه إلى رأس الخليع.

و كيف كان فقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ الأمور الّتى يزعمها المتكبر كمالا له و يتعزّز بها على غيره ليست كمالا فى الحقيقه، بل هى منقصه و وبال.

و يرشد إلى ما ذكرته ما روى عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه سبحانه أوحى إليه

أن يقول لمن يتعزّز بالحسن و الجمال: «تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النّارُ »، و لمن يتعزّز بالفصاحه:

«اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ »، و لمن يتعزّز بالنّسب: «فَإِذا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ »، و لمن يتعزّز بالمال و الولد: «يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ »، و لمن يتعزز بالقوّه:

«عَلَيْها مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِدادٌ »، و لمن يتعزّز بالملك: «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ ».

و اما الامر الرابع

أعنى معرفه معايب الكبر و مفاسده فنقول: إنّ هذه الصّفه الخبيثه لا منفعه فيها للمتكبّر البته بل هى مضرّه له فى الدّنيا و الآخره.

أما فى الدنيا فلا يجابها انحطاط درجته عند الخلايق و كراهتهم له و بعدهم عنه فهو لا يحبّهم و هم لا يحبّونه كما هو مشاهد بالعيان معلوم بالتجربه و الوجدان، و يبتليه اللّه سبحانه فى أغلب الأوقات بالذّل و الهوان.

و يدلّ عليه ما قدّمنا روايته فى المقام الأوّل عن الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من عبد إلاّ و فى رأسه حكمه و ملك يمسكها فاذا تكبّر قال له: اتّضع وضعك اللّه فلا يزال أعظم النّاس فى نفسه و أصغر النّاس فى أعين النّاس الحديث.

و قد مثّل الصادقان عليهما السّلام الدّنيا ببيت سقفه مخفوض، فالدّاخل إليه لا بدّ من أن يطأطأ رأسه عند الدّخول و من رفع رأسه تلك الحاله شجّه السّقف و أخرج دمه و رمى بعمامته من فوق رأسه و فضحه بين الاقران الّذين كان يريد الترفّع عليهم.

و ناهيك فى التنبيه على عظم ضرره ما رواه فى الكافى عن عدّه من أصحابه عن أحمد بن محمّد عن مدرك بن عبيد عمّن حدّثه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ يوسف لما قدم عليه الشّيخ يعقوب عليه السّلام دخله عزّ الملك فلم ينزل إليه فهبط عليه جبرئيل فقال: يا يوسف ابسط راحتك، فخرج منها نور ساطع فصار فى جوّ السّماء، فقال يوسف: يا جبرئيل ما هذا النّور الذى خرج من راحتى؟ فقال: نزعت النبوّه من عقبك عقوبه لما لم تنزل إلى الشّيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبىّ.

و اما فی الاخره فلا یجابها دخول النّار و سخط الجبّار جلّ جلاله کما یشهد به ما قدّمنا فی المقام الأوّل من الآیات و الأخبار، و ناهیک فی ذلک التذکر بحال ابلیس اللّعین فانّه مع کونه خطیب الملائکه و قد عبد اللّه فی السّماء ستّه آلاف سنه کیف حبط أجره و انحط قدره و حزم الحضره الرّبوبیّه و الألطاف الآلهیّه و استحقّ مقت الجبّار و الخلود فی النّار بمحض الانائیّه و الاستکبار علی ما یأتی مشروحا فی الخطبه القاصعه و هی المأه و الحادیه و التسعون من المختار فی باب الخطب، و ما التوفیق إلاّ باللّه.

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن امام مبین و ولیّ ربّ العالمین است در بیان بعثت حضرت خاتم الأنبیاء صلوات اللّه و سلامه علیه و آله و إشاره بفوائد بعثت می فرماید:

پس مبعوث فرمود خداوند تبارک و تعالی محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را براستی و درستی تا این که خارج نماید بندگان را از عبادت بتان بسوی عبادت پروردگار، و از طاعت شیطان بسوی طاعت حضرت کردگار، با قرآنی که بیان فرمود آنرا و محکم ساخت آنرا تا این که بدانند بندگان پروردگار خودشان را وقتی که جاهل بودند بأو، و تا اقرار کنند بآفریدگار بعد از این که منکر بودند بوحدانیّت او، و تا اثبات کنند وجود او را بعد از این که نمی شناختند او را پس ظاهر گردید حق سبحانه و تعالی از برای ایشان در کتاب عزیز خود بدون این که دیده باشند او را به آن چه نمود بایشان از قدرت خود، و ترسانید ایشان را از غضب و سطوت خود، و چه گونه محو و نابود کرد آن کسی را که نابود کرد از قرون ماضیه با عقوبات نازله، و دروید و مستأصل ساخت کسی را که مستأصل نمود با عذابهای هائله.

و بدرستی که زود باشد که بیاید بشما از پس رفتن من بعالم قدس زمانی که نباشد در او چیزی که پنهان تر باشد از حق، و نه آشکاراتر از باطل، و نه بیشتر از دروغ بخدا و رسول او، و نباشد نزد اهل آن زمان متاع کاسدتر از قرآن زمانی که تلاوت شده باشد حقّ تلاوت آن، و نه متاع رایج تر از قرآن زمانی که تغییر داده شود

ص:۱۰۲

از مواضع خود، و نباشد در شهرها چیزی که قبیح تر باشد از معروف، و نه چیزی که پسندیده تر باشد از منکر، پس بتحقیق که بیندازنـد قرآن را حاملان او، و فراموش کننـد او را حافظـان او، پس قرآن در آن روز و اهـل آن منفی و مطرود باشـند و دو مصاحب صحبت گیرنده باشند با یکدیگر در یک طریق در حالتی که منزل ندهد ایشان را منزل دهندهٔ، پس کتاب و اهل آن در آن زمان در میان مردمان باشند بصورت و أبدان و نباشند در میان ایشان بحسب معنی، و با ایشان باشند ظاهرا و نباشند با ایشان باطنا از جهه این که ضلالت موافقت نمی نمایـد با هـدایت اگر چه مجتمع شوند در یک زمان پس متفق باشند قوم آن روزگـار بر جـدائی از قرآن، و جـدا باشـند از جمـاعت محقّه گویـا ایشـان پیشوایان کتاب عزیزنـد و کتاب عزیز پیشوای ایشان نیسـت، پس بـاقی نمانـد نزد ایشـان از قرآن مگر نـام او، و نشناسـند مگر خطّ او را او کتـاب او را، و پیش از ایـن اسـت مثله و عقوبت نمودن ایشان بصالحان با هر گونه عقوبت، و تسمیه کردن ایشان راست گوئی صالحان را بر خدای تعالی افترا و بهتان، و گردانیدن ایشان در حسنات عقوبت سیئات را.

و بـدرستی که هلاک شدنـد کسانی که بودند پیش از شـما بجهت طول آرزوها و پنهان بودن اجلها تا این که نازل شد بایشان مرگ موعود که ردّ می شود از او عذر خواهی، و برداشته می شود از او توبه و پشیمانی، و حلول می کند بأو مصیبت شدیده و نقمت ای گروه مردمان هر کسی طلب نصیحت کند از خدای تعالی موفّق می شود، و هر کس اخذ نماید فرمایش خدا را دلیل خود هدایت یابد براه راست، پس بدرستی که همسایهٔ خدا ایمن است از عذاب، و دشمن خدا ترسانست از عقاب.

و بـدرستی که سزاوار نیست مر کسـی را که معرفت رسانـد بعظمت خـدا این که اظهار بزرگی نمایـد، پس بتحقیق که بلنـدی مرتبهٔ کسـانی که می داننـد چیست عظمت و جلال خـدا در این است که تواضع نماینـد او را، و سـلامتی کسانی که می دانند چیست قـدرت آفریـدگار در این است که انقیـاد و اطاعت نماینـد بر او، پس نفرت نکنیـد از حق مثل نفرت صحیح المزاج از کسی که ناخوشی جرب داشته باشد، و مثل نفرت سالم

البدن از صاحب مرض، و بدانید که بدرستی شما نخواهید شناخت طریق حق را تا این که بشناسید آن کسی را که ترک نموده او را، و نمی توانید فراگیرید عهد و پیمان قرآن را مگر این که معرفت رسانید آن کسی را که نقض عهد او را کرده و نمی توانید چنگ بزنید بقرآن تا این که عارف شوید کسی را که انداخته آن را، پس طلب کنید این را از نزد أهل أو، پس بدرستی که ایشان حیات علمند و ممات جهل، ایشان کسانی هستند که خبر می دهد شما را حکم ایشان از علم ایشان، و سکوت ایشان از گفتار ایشان، و ظاهر ایشان از باطن ایشان، مخالف نباشند دین را و اختلاف نمی کنند در او، پس دین در میان ایشان شاهدی است راست گو، و ساکتی است زبان دار.

و من خطبه له علیه السّلام فی ذکر اهل البصره و هی المأه

اشاره

و الثامنه و الاربعون من المختار فی باب الخطب

کلّ واحد منهما یرجو الأمر له، و یعطفه علیه دون صاحبه، لا یمتّان إلی اللّه بحبل، و لا یمدّان إلیه بسبب، کلّ واحد منهما حامل ضبّ لصاحبه، و عمّا قلیل یکشف قناعه به، و اللّه لئن أصابوا الّذی یریدون لینتزعنّ هذا نفس هذا، و لیأتینّ هذا علی هذا، قد قامت الفئه الباغیه، فأین المحتسبون، قد سنّت لهم السّنن، و قدّم لهم الخبر، و لکلّ ضلّه علّه، و لکلّ ناکث شبهه، و اللّه لا أکون کمستمع اللّدم یسمع النّاعی، و یحضر الباکی.

ص:۱۰۴

اللغه

عن النّهايه (المتّ) التوسّل و التوصّل بحرمه أو قرابه أو غير ذلك و (السّبب) فى الأصل الحبل الّذى يتوصّل به إلى ماء، ثمّ استعير لكلّ ما يتوصّل به إلى شىء كقوله تعالى: «وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ » أى الوصل و المودّات و (الضبّ) الغضب و الحقد و (المحتسب) طالب الحسبه، و هى الأجر و يقال احتسب عليه أى انكر و (سنّ) الأمر بيّنه (و لكلّ ضلّه) فى ما رأيناه من النّسخ بفتح الضّاد، و المضبوط فى القاموس و الاوقيانوس بكسرها، قال فى القاموس: الضّلال و الضّلاله و الضلّ و يضمّ و الضّلضله و الاضلوله بالضمّ و الضلّه بالكسر و الضّلل محرّكه ضدّ الهدى إلى أن قال: و الضلّه بالضمّ الحذق بالدّلاله و بالفتح الحيره و الغيبه بخير أو شرّ و (اللّدم) اللّطم و الضّرب بشىء ثقيل يسمع وقعه، و عن الصّحاح اللّدم ضرب المرأه صدرها و عضديها فى النياحه.

الاعراب

الظاهر أنّ جمله لا يمتّان إلى اللّه استيناف بيانى أو نحوى، و تحتمل الحال، و عن فى قوله: و عمّا قليل، بمعنى بعد، و ما زائده على حدّ قوله تعالى: «عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ » و الباء فى قوله: به، للسببيّه، و الضّمير راجع إلى الضّب، و جمله يسمع فى محلّ الجرّ صفه للمستمع.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه مسوقه لاقتصاص حال طلحه و الزبير فى نكثهما بيعته عليه السّلام و نهوضهما إلى حربه عليه السّلام، و نبّه على أنّ غرضهما من البغى و الخروج اليه هو الملك و الاماره، فأشار أوّلا إلى أنّ كلّا منهما يرى نفسه أحقّ بالاماره من الآخر و هو قوله:

(كلّ واحد منهما يرجوا الأمر) أى أمر الاماره، فاللّام للعهد (له) أى يرى اختصاصه به (و يعطفه) أى يجذبه و يثنيه (عليه دون صاحبه) لمزعمه أنّه أولى به منه حال كونهما (لا يمتّان) و لا يتوسّلان فى الحرب و قتال المسلمين (إلى اللّه) تعالى (بحبل، و لا يمدّان اليه بسبب) يعنى أنّه لا حجّه لهما يعتذران بها إلى

ص:١٠٥

اللّه سبحانه فى البغى و الخروج و على الاستيناف البيانى فالمعنى أنه عليه السّلام لما ذكر أنّ كلاّ منهما يرجوه لنفسه و يعطفه عليه كان لقائل أن يقول: هذا العطف و الرّجاء هل كان لغرض دينىّ منهما و تصلّب فى الاسلام؟ فأجاب بأنّ غرضهما ليس التقرّب إلى اللّه تعالى و التمسّک بعهده.

و على الاستيناف النحوىّ فالمقصود به شرح حالهما، فانّه لمّا ذكر أنّ رجاء كلّ واحد منهما كون الخلافه له، و قصد كلّ جذبها إليه أردفه بذلک تنبيها على أنّهما خالفا اللّه سبحانه إذ لم يعتصما بحبله، بل تفرّقا عنه و قد أمرهم اللّه بالاعتصام و نهاهم عن التفرّق بقوله «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا ».

قال الطبرسىّ فى معنى حبل اللّه أقوال: احدها أنّه القرآن ثانيها أنّه دين الاسلام و ثالثها ما رواه أبان بن تغلب، عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: نحن حبل اللّه الّذى قال «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً » قال الطبرسىّ: و الأولى حمله على الجميع و الّذى يؤيّده ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: يا أيّها النّاس إنّى قد تركت فيكم حبلين، إن أخذتم بهما لن تضلّوا بعدى: أحدهما أكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلى الأرض، و عترتى أهل بيتى الا و إنهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض.

ثمّ ذكر انهما مع اتّفاقهما على الخلاف مختلفان فى نفس الأمر و أنّ (كلّ واحد منهما حامل ضبّ) و حقد (لصاحبه) و يشهد به اختلافهما قبل وقوع الحرب فى الأحقّ بالتّقديم فى الصّلاه، فأقامت عائشه محمّد بن طلحه و عبد اللّه بن الزّبير يصلّى هذا يوما و هذا يوما إلى أن تنقضى الحرب.

ثمّ إنّ عبد اللّه بن الزّبير ادّعى أنّ عثمان نصّ عليه بالخلافه يوم الدّار، و احتجّ فى ذلک بأنّه استخلفه على الصّلاه، و احتجّ تاره اخرى بنصّ صريح زعمه و ادّعاه، و طلب طلحه من عائشه أن يسلّم النّاس عليه بالاماره و أدلى إليها بالسّميه و أدلى الزّبير بأسماء اختها فأمرت النّاس أن يسلّموا عليهما معا بالاماره، و اختلفا

أیضا فی تولّی القتال فطلبه کلّ منهما اوّلا ثم نکل عنه.

(و عمّا قلیل یکشف) کلّ منهما(قناعه به)أی یکشف قناعه الذی استتر به و یظهر حاله به بسبب حقده، فاستعار لفظ القناع لظاهره السّاتر لباطنه (و اللّه لئن أصابوا الّذی یریدون) و یتمنّون (لینتزعنّ هذا نفس هذا و لیأتینّ هذا علی هذا) أی لیثبّ کلّ منهما إلی صاحبه و یسعی الیه و یقتله، و هذا لا غبار علیه لأنّ الملک عقیم ثمّ قال (قد قامت الفئه الباغیه فأین المحتسبون) أی الطّالبون للأجر و الثّواب و العاملون للّه أو المنکرون للمنکر، و الاستفهام للتحسّر و التحزّن من فقدان المتصلّبین فی الدّین، و الراسخین فی الاسلام، و التّأسف علی عدم حضورهم فی تلک المعرکه و قتال الفئه الباغیه، و فی بعض النسخ: فأین المحسنون.

(و قد سنّت لهم السّنن) أی بیّنت للمحتسبین أو للفئه الباغیه الطّرق (و قدّم لهم الخبر) أی أخبرهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بخروج الناکثه و القاسطه و المارقه و بأنّ علیّا علیه السّلام یقاتلهم، و قد روی هذا الخبر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم غیر واحد من العامّه و الخاصّه، و قدّمنا روایته فی شرح الفصل الخامس من الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشقیه فی حدیث طویل عن امّ سلمه عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و أقول هنا: روی فی البحار من أمالی الشّیخ باسناده عن أخی دعبل عن الرّضا عن آبائه علیهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأمّ سلمه: اشهدی علی أنّ علیّا یقاتل النّاکثین و القاسطین و المارقین.

و من الامالی بهذا الاسناد عن الباقر علیه السّلام عن جابر الأنصاری قال: إنّی لأدناهم من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی حجّه الوداع بمنی فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: لاعرفنّکم ترجعون بعدی کفارا لیضرب بعضکم رقاب بعض، و أیم اللّه لئن فعلتموها لتعرفنّنی فی الکتیبه التی تضاربکم، ثمّ التفت صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی خلفه ثمّ قال: أو علیّ أو علیّ أو علیّ، فرأینا أنّ جبرئیل غمزه و أنزل اللّه عزّ و جلّ «فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِکَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ » بعلیّ «أَوْ نُرِیَنَّکَ الَّذِی وَعَدْناهُمْ فَإِنّا عَلَیْهِمْ مُقْتَدِرُونَ » ثمّ نزلت «قُلْ رَبِّ إِمّا تُرِیَنِّی ما »

ص:۱۰۷

«يُوعَـدُونَ رَبِّ فَلاـ تَجْعَلْنِى فِى الْقَوْمِ الظّالِمِينَ وَ إِنّا عَلى أَنْ نُرِيَکَ ما نَعِـدُهُمْ لَقادِرُونَ اِدْفَعْ بِالَّتِى هِیَ أَحْسَنُ » ثـمّ نزلت «فَاسْتَمْسِکْ بِالَّذِى أُوحِیَ إِلَيْکَ » - من أمر علیّ بن أبی طالب - «إِنَّکَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ » و انّ عليّا علم للسّاعه لـک و لقومک و لسوف تسئلون عن محبّه علیّ بن أبی طالب.

و من الکافی باسناده عن الفضيل بن غياض عن أبی عبد اللّه عليه السّلام عن أبيه قال:

قال: بعث اللّه محمّدا صلّی اللّه عليه و آله بخمسه أسياف ثلاثه منها شاهره، و سيف منها مكفوف، و سيف منها سلّه إلى غيرنا و حكمه إليه، ثمّ قال: و أما السّيف المكفوف فسيف علیّ على أهل البغی و التأويل، قال اللّه تعالى «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِى تَبْغِى حَتّى تَفِیءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ » فلمّا نزلت هذه الآيه قال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ منكم من يقاتل على التأويل كما قاتلت على التنزيل، فسئل النّبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم من هو؟ فقال: خاصف النّعل، يعنی أمير المؤمنين عليه السّلام فقال عمّار بن ياسر: قاتلت بهذه الرّوايه مع النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم ثلاثا و هذه الرّابعه، و اللّه لو ضربونا حتّى بلغوا بنا السّعفات من هجر لعلمنا أنا على الحقّ و أنّهم على الباطل.

و من مناقب ابن شهر آشوب عن أبی علیّ الموصلی و الخطيب التّاريخی و أبی بكر بن مردويه بطرق كثيره عن علیّ عليه السّلام قال: امرت بقتال النّاكثين و القاسطين و المارقين.

و من كشف الغمه قال ابن طلحه: قال البغوی فی شرح السّنه عن ابن مسعود قال: خرج رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فأتى منزل امّ سلمه فجاء علیّ عليه السّلام فقال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم يا امّ سلمه هذا و اللّه قاتل النّاكثين و القاسطين و المارقين، إلى غير هذا ممّا رواه فی البحار عنه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و فی كشف الغمّه من المناقب لأبی المؤيد الخوارزمی عن أبی رافع أنّ النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم قال: يا أبا رافع كيف انت و قوم يقاتلون عليّا و هو على الحقّ و هم على الباطل؟ يكون حقّا فی اللّه جهادهم، فمن لم يستطع جهادهم بيده فيجاهدهم

بلسانه، فمن لم يستطع بلسانه فيجاهدهم بقلبه، و ليس وراء ذلك شيء، قال: قلت:

ادع اللّه لى إن أدركتهم أن يعيننى و يقوّينى على قتالهم فلمّا بايع النّاس علىّ بن ابى طالب عليه السّلام و خالفه معاويه و سار طلحه و الزّبير إلى البصره قلت: هؤلاء القوم الّذين قال فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما قال، فباع أرضه بخيبر و داره بالمدينه و تقوى بها هو و ولده ثمّ خرج مع علىّ عليه السّلام بجميع أهله و ولده، و كان معه حتّى استشهد علىّ عليه السّلام، فرجع إلى المدينه مع الحسن عليه السّلام و لا أرض له بالمدينه و لا دار فأقطعه الحسن عليه السّلام ارضا بينبع من صدقه علىّ و أعطاه دارا، هذا.

و لمّا كان هنا مظنّه سؤال و هو أن يقال: إذا كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سنّ السّنن و اخبر بحال هؤلاء البغاه و أبان عن كونهم على الباطل فكيف كان خروج هؤلاء و كيف نكثوا عن بيعتهم مع تقدّم هذا الخبر منه و اشتهاره بين النّاس؟ أجاب عليه السّلام عنه بقوله (و لكلّ ضلّه علّه و لكلّ ناكث شبهه) يعنى أنّهم لما نكثوا و ضلّوا عن الطّريق لعلّه أوجبت الضّلال و شبهه أوجبت النكث أمّا العلّه فهى الحقد و الحسد و الطمع فى الملك و حبّ الدّنيا، و أمّا الشّبهه فهى الطّلب لدم عثمان هذا.

و قيل إنّ المعنى أنّ لكلّ ضلاله غالبا علّه، و لكلّ ناكث شبهه بخلاف هولاء، فانّهم يعدلون عن الحقّ مع وضوحه بغير عذر و شبهه.

ثمّ أقسم عليه السّلام بقوله (و اللّه لا أكون كمستمع اللّدم يسمع النّاعى و يحضر الباكى) أراد بمستمع اللّدم الضّبع هو صوت الحجر يضرب به الأرض أو حيله يفعلها الصّائد عند باب جرها فتنام و لا تتحرّك حتّى يجعل الحبل فى عرقوبها فيخرجها فيكون نظير ما تقدّم فى الكلام السّادس من قوله: و اللّه لا اكون كضبع تنام على طول اللّدم حتى يصل اليها طالبها و يختلها راصدها، و قد مضى منّا هناك ما يتّضح به هذا المقام، فالمقصود انّى لا اغترّ و لا اغفل عن كيد الأعداء فأسمع النّاعى بقتل طائفه من المسلمين و احضر الباكى على قتلاهم فلا احاربهم حتّى يحيطوا بى و قيل: المراد إنّى لا أكون كمن يسمع اللّطم و الضرب و البكاء ثمّ لا يصدق حتّى يجىء لمشاهده الحال، أى لا أكون كمن علم بوقوع نازله و شاهد اماراتها ثمّ

لم يتداركها حتّى يراها عيانا.

و قد تقدّم فى شرح المختار السّادس إلى المختار الثالث عشر اقتصاص حال النّاكثه و كيفيّه بغيهم و خروجهم و جمله من أخبارهم و ذكرنا قصّه الجمل فى شرح الكلام الحادى عشر، و ذكرنا فى تضاعيف الشّرح و نذكر بعد ذلك أيضا إنشاء اللّه بعض اخبارهم، و أقتصر هنا على ايراد خبرين مناسبين للمقام فأقول:

روى فى البحار من الارشاد قال: لما اتّصل بأمير المؤمنين صلوات اللّه عليه مسير عايشه و طلحه و الزّبير من مكّه إلى البصره حمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: قد سارت عائشه و طلحه و الزّبير كلّ منهما يدّعى الخلافه دون صاحبه، و لا يدّعى طلحه الخلافه إلّا أنّه ابن عمّ عايشه، و لا يدّعيها الزبير إلّا أنّه صهر أبيها، و اللّه لئن ظفروا بما يريدان ليضربنّ الزبير عنق طلحه، و ليضربنّ طلحه عنق الزّبير ينازع هذا على الملك هذا، و لقد علمت و اللّه أنّ الراكبه الجمل لا تحلّ عقده و لا تسير عقبه و لا تنزل منزله إلّا إلى معصيه اللّه حتّى تورد نفسها و من معها موردا يقتل ثلثهم، و يهرب ثلثهم، و يرجع ثلثهم، و اللّه إنّ طلحه و الزّبير ليعلمان أنّهما مخطئان و ما يجهلان، و لربّ عالم قتله جهله و علمه معه لا ينفعه، و اللّه لتنبحنّها كلاب الحوأب، فهل يعتبر معتبر و يتفكّر متفكّر لقد قامت الفئه الباغيه فأين المحسنون.

و فى الكافى فى باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ و المبطل فى أمر الامامه علىّ بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن ابن محبوب عن سلام بن عبد اللّه و محمّد بن الحسن و علىّ بن محمّد عن سهل بن زياد و أبو علىّ الأشعرى عن محمّد بن حسان جميعا عن محمّد بن علىّ عن علىّ بن أسباط عن سلام بن عبد اللّه الهاشمىّ قال محمّد بن علىّ و قد سمعته منه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: بعث طلحه و الزّبير رجلا من عبد القيس يقال له: خدائن إلى أمير المؤمنين، إلى آخر ما يأتى فى شرح الكلام المأه و التّاسع و السّتين إن شاء اللّه.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن حضرت است در ذكر أهل بصره و مذمت زبير

و طلحه می فرماید:

هر یک از طلحه و زبیر امید دارند که أمر خلافت از برای او باشد و بر می گرداند هر یکی آن را بنفس خود نه بصاحبش در حالتی که تقرّب نمی جویند بسوی خدا بریسمان پیمان، و توسّل نمی کنند بسوی او با رشتهٔ عهد، هر یک از ایشان حمل کنندهٔ حقد و غضب است از برای رفیق خود و بعد از زمان قلیل بر می دارد پرده تزویر خود را بسبب آن کینه که در دل دارد، قسم بخدا اگر برسند به آن چه که می خواهند هر آینه البته بر میکند این یکی جان آن یکی را، و البته می آید این یکی بسر آن دیگری بتحقیق که برخاستند جماعت ظالم پس کجایند طالبان أجر و ثواب.

بتحقیق که بیان کرده شد از برای ایشان سنّتهای پیغمبر، و مقدّم داشته شد بجهت ایشان أخبار حضرت سید البشر، و از برای هر ضلالت علّت و سببی هست، و از برای هر ناقض بیعت شبهه ایست، بحقّ خدا نمی توانم بشوم مثل شنونده صدای زدن برو و سینه با دست که شنود خبر مرگ دهنده، و حاضر شود نزد گریه کننده، یعنی بعد از این که أمارات و علامات بغی و عدوان این طائفه ظاهر شد باید با ایشان محاربه و مقاتله نمائیم، و جائز نیست که در جای خود با غفلت بنشینیم.

و من کلام له علیه السّلام قبل موته و هو المأه و التاسع

اشاره

و الاربعون من المختار فی باب الخطب

.

و هو مرویّ فی الکافی علی اختلاف تطلع علیه أیّها النّاس کلّ امرء لاق ما یفرّ منه فی فراره و الأجل مساق النّفس، و الهرب منه موافاته، کم اطّردت الأیّام أبحثها عن مکنون هذا الأمر فأبی اللّه إلاّ إخفائه، هیهات علم مخزون، أمّا وصیّتی

فاللّه لا تشركوا به شيئا، و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا تضيّعوا سنّته أقيموا هذين العمودين و أوقدوا هذين المصباحين، و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا، حمل كلّ امرء منكم مجهوده، و خفّف عن الجهله، ربّ رحيم، و دين قويم، و إمام عليم، أنا بالأمس صاحبكم و أنا اليوم عبره لكم، و غدا مفارقكم، غفر اللّه لى و لكم، إن ثبتت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك، و إن تدحض القدم فإنّا كنّا فى أفياء أغصان و مهبّ رياح، و تحت ظلّ غمام اضمحلّ فى الجوّ متلفّقها، و عفى فى الأرض مخطّها، و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما، و ستعقبون منّى جثّه خلاء ساكنه بعد حراك، و صامته بعد نطوق ليعظكم هدوىّ و خفوت أطراقى و سكون أطرافى فإنّه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ، و القول المسموع، وداعيكم وداع امرء مرصد للتّلاقى، غدا ترون أيّامى، و يكشف لكم عن سرائرى، و تعرفوننى بعد خلوّ مكانى، و قيام غيرى مقامى.

اللغه

(الطّرد) الابعاد و تقول طزدته أى نفيته عنّى، و الطريده ما طردته من صيد و غيره، و الطّريدان اللّيل و النهار، و أطردت الرّجل على صيغه الافعال، إذا أمرت باخراجه و (شرد) البعير شرودا من باب قعد ندّ و نفر، و الاسم الشراد

ص:١١٢

بالكسر و (حمل كلّ امرء منكم مجهوده) فى بعض النّسخ على البناء للمفعول من باب التّفعيل و رفع كلمه كلّ، و فى بعضها على المعلوم من باب التفعيل أيضا و نصب كلّ، فالفاعل هو اللّه سبحانه، و فى بعضها حمل كضرب على المعلوم و رفع كلّ و (خفف) على بناء المجهول و (الوطأه) بالفتح موضع القدم و المرّه من الوطى و هو الدّوس بالرّجل.

و (دحض) الرّجل دحضا من باب منع زلق و زلّ و (الأفياء) جمع فىء و هو الظلّ الحادث بعد الزّوال و (مهبّ الرّياح) محلّ هبوبها و فى بعض النّسخ و مهاب رياح بصيغه الجمع و (اضمحل) السّحاب تقشّع و الشىء ذهب و فنى و (الجوّ) ما بين السّماء و الأرض و (متلفقّها) بكسر الفاء من تلفّق الشىء انضمّ و التأم و لفقت الثّوب لفقأ من باب ضرب ضممت احدى شقتيه إلى الأخرى للخياطه و (المخطّ) بالخاء المعجمه ما يحدث فى الأرض من الخطّ الفاصل بين الظلّ و النّور.

و (ستعقبون) بالبناء على المجهول من الاعقاب و هو اعطاء الشىء عقيب الشىء يقال أكل أكله أعقبته سقما أى أورثته و (حراك) كسحاب الحركه و (هدوى) فى بعض النّسخ بالهمز على الأصل و فى بعضها بتشديد الواو بقلب الهمزه واوا و (خفت) الصّوت خفوتا سكن و (اطراقى) إمّا بكسر الهمزه من اطرق إطراقا أى أرخى عينيه إلى الأرض، أو بفتحها جمع طرق بالكسر بمعنى القوّه كما فى القاموس، أو بالفتح و هو الضرب بالمطرقه، و قيل جمع طرقه بالفتح أى صنايع الكلام يقال: هذا طرقته أى صنعته و الأوّل أظهر و أضبط، و فى بعض النّسخ أطرافى بالفاء فهو جمع الطرف بالتسكين و هو تحريك العين و الجفن إلّا أنّ جمعه لم يثبت إلّا عند القتيبى و قال الزّمخشرى: الطّرف لا يثنى و لا يجمع لأنّه مصدر و كذا ذكره الجوهرى.

و (سكون أطرافى) جمع الطرف بالتحريك كجمل و جمال، و المراد بها الأعضاء و الجوارح كاليدين و الرّجلين و (الوداع) بفتح الواو اسم من ودّعته توديعا و هو أن تشيعه عند سفره، و أمّا الوداع بالكسر فهو اسم من أودعته موادعه أى

صالحته و (رصدته) إذا قعدت له على طريقه تترقّبه و أرصدت له العقوبه أى أعددتها له و حقيقتها جعلها على طريقه كالمترقّبه له، و مرصد فى بعض النّسخ على صيغه اسم المفعول فالفاعل هو اللّه تعالى أو نفسه عليه السّلام، و فى بعضها على صيغه اسم الفاعل فالمفعول نفسه عليه السّلام أو ما ينبغى اعداده و تهيئته.

الاعراب

قوله: فى فراره متعلّق بقوله لاق، و جمله أبحثها منصوبه المحلّ على الحاليه و علم مخزون خبر لمبتدأ محذوف أى ذلك العلم علم مخزون، و قوله: فاللّه لا تشركوا به شيئا و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله، منصوبان على الاضمار على شريطه التفسير، و فى بعض النسخ بالرّفع على الابتداء و الأوّل أرجح كما قرّر فى الأدبيّه لاستلزام الثّانى كون الجمله الطّبيّه خبرا فتأمّل، و قوله: و خلاكم ذمّ بالرّفع فاعل خلا أى عداكم و هى كلمه تجرى مجرى المثل.

قال الشّارح البحرانى: و أوّل من قالها قصير مولى حذيمه حين حثّ عمرو بن عدى اخت حذيمه على طلب ثاره من الزّباء فقال له عمرو: و كيف لى بذلك و الزّباء أمنع من عقاب الجوّ، فقال له قصير اطلب الأمر و خلاك ذمّ.

و قوله: ربّ رحيم و دين قويم و إمام عليم، برفع الجميع على الخبر أى ربّكم ربّ رحيم و دينكم دين قويم و هكذا على الابتداء و الخبر محذوف أى لكم ربّ رحيم و دين قويم آه قال الشّارح المعتزلى: و من النّاس من يجعل ربّ رحيم فاعل خفّف على روايه من رويها فعلا معلوما، و ليس بمستحسن، لأنّ عطف الدين عليه يقتضى أن يكون الدّين أيضا مخففًا، و هذا لا يصحّ انتهى.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ: إنّ فى أكثر النّسخ خفف على بناء المعلوم فقوله: ربّ فاعله و لا يضرّ عطف الدّين و الامام عليه لشيوع التّجوّز فى الاسناد.

ص:۱۱۴

أقول: و ههناوجه آخر على روايه حمل و خفف بالبناء على المجهول، و هو أن يكون ربّ مرفوعا بفعل محذوف على حدّ قوله سبحانه:

«يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ » على قراءه يسبح بصيغه المجهول، كأنّه قيل: من حمل و خفّف، فقال: ربّ رحيم و دين قويم، و هذا الوجه أيضا مبنىّ على التجوّز فى الاسناد.

و قوله: ليعظكم بكسر اللّام و نصب الفعل كما فى أكثر النّسخ، و يحتمل الجزم لكونه أمرا أو فتح اللّام و رفع الفعل أيضا.

و قوله: وداعيكم وداع امرء مرفوعان على المبتدأ و الخبر، و إضافه و داعى إلى ضمير المفعول أى وداعى إيّاكم، و فى بعض النّسخ بنصب وداع، و فى بعضها بجرّها، و كلاهما مبنىّ على حذف الخافض أى كوداع امرء فالنّصب على حدّ قوله تعالى «وَ اخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ » أى من قومه، و الثانى على حدّ قول امرء القيس

«أشارت كليب بالأكفّ الأصابع»

أى إلى كليب، و فى نسخه الشّارح المعتزلى و داعى لكم وداع امرء و روى فيها أيضا ودّعتكم وداع امرء على صيغه المتكلّم من باب التّفعيل، فالوداع منصوب بالمصدريّه و غدا ظرف للأفعال بعده.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام قد قاله عليه السّلام لما ضربه ابن ملجم المرادى عليه لعائن اللّه و هو مسوق فى معرض التوصيه و التّذكير، فأيّه بالنّاس و نبّههم على لحوق ضروره المنفور منه طبعا بقوله:

(أيّها النّاس كلّ امرء لاق ما يفرّ منه فى فراره) يعنى أنّ الانسان يفرّ من الموت ما دام حيّا، فهو فى مدّه الفرار و هى الحياه الدّنيا يلاقى ما يفرّ منه البتّه كما قال تعالى «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ »(و الأجل مساق النّفس) يجوز أن يراد بالأجل غايه العمر كما فى قوله تعالى «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ »

ص:۱۱۵

«لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ » فيكون المساق بمعنى ما يساق إليه، و أن يراد به المدّه المضروبه لبقاء الانسان أعنى مدّه العمر فيكون المساق بمعنى زمان السّوق، فانّ مدّه بقاء النّفس فى هذا البدن مساق إلى غايتها.

(و الهرب منه) أى من الأجل بالمعنى الأوّل أو ممّا يفرّ منه إن اريد به المعنى الثانى(موافاته)لأنّ الهرب منهإنّما يكون بعلاج و حركه يفنى بهما بعض المدّه، و إفناء المدّه يلزمه الموافاه فأطلق لفظ الموافاه على الهرب من باب اطلاق اسم اللاّزم على الملزوم،أو لأنّه إذا قدّر زوال عمر أو دوله فكلّ تدبير يدبّره الانسان يصير سببا لحصول ما يهرب منه كما أنّ كلّ دواء و معالجه إذا صادف قرب مجىء الأجل يكون مضرّا بالبدن و إن كان بحيث اذا لم يصادفه كان نافعا مجرّبا عند الأطباء مع أنّ المرض و المزاج فى كلتا الصّورتين واحد بناء على إبطال أفعال الطبيعه و أنّ نفع الأدويه إنّما هو فعل اللّه تعالى عند الدّواء، و مع قطع النظر عن ذلك إذا صادف الدّواء الأجل يصير أحذق الأطباء عاجزا غافلا عمّا ينفع المريض، فيعطيه ما يضرّه و إذا لم يصادفه يلهم أجهل الأطبّاء بما ينفعه كما هو المجرّب.

و كيف كان فقوله عليه السّلام: و الهرب منه موافاته، جار مجرى المبالغه فى عدم كون الفرار منجيا من الموت و عاصما عنه حتّى جعل نفس الهرب منه ملاقاه له و لم يقل و الهارب منه يوافيه.

(كم اطّردت الأيام) أى صيّرتها طريده قال الشارح المعتزلى فالاطّراد أدلّ على العزّ و القهر من الطرد (أبحثها) و افتّشها (عن مكنون هذا الأمر فأبى اللّه إلاّ إخفائه) قال الشّارح المعتزلى: كأنه عليه السّلام جعل الأيّام أشخاصا يأمر باخراجهم و ابعادهم عنه، أى ما زلت أبحث عن كيفيه قتلى و أىّ وقت يكون بعينه و فى أىّ أرض يكون يوما يوما، فاذا لم أجده فى اليوم اطردته و استقبلت يوما آخر فأبحث فيه أيضا فلا أعلم فأبعده و اطرده و أستأنف يوما آخر، و هكذا حتّى وقع المقدور.

قال الشّارح: و هذا الكلام يدلّ على أنه عليه السّلام لم يكن يعرف حال قتله مفصّله من جميع الوجوه، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعلمه بذلك مجملا، لأنّه قد ثبت

أنّه صلّى اللّه عليه و آله قال له: ستضرب على هذه و أشار إلى هامته فتخضب منها هذه، و أشار إلى لحيته و ثبت أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال له: أتعلم من أشقى الأوّلين؟ قال: نعم عاقر النّاقه فقال له: أتعلم من أشقى الآخرين؟ قال: لا، فقال: من يضرب ههنا فتخضب هذه و كلام أمير المؤمنين عليه السّلام يدلّ على أنّه بعد ضرب ابن ملجم له لا يقطع على أنّه يموت من ضربته، ألا تراه يقول: إن ثبتت الوطأه فى هذه المزّله فذاك آه.

و يظهر منه أنّ الشارح زعم أنّ مراده عليه السّلام بمكنون هذا الأمر وقت قتله و مكانه المعينان بالتفصيل.

و حذا حذوه الشارح البحرانى حيث قال: و ذلك المكنون هو وقته المعيّن بالتفصيل و مكانه، فان ذلك ممّا استأثر اللّه بعلمه كقوله تعالى «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ » و قوله «وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » و إن كان قد أخبره الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بكيفيه قتله مجملا - إلى أن قال - و أمّا بحثه هو فعن تفصيل الوقت و المكان و نحوهما من القراين المشخصه و ذلك البحث إمّا بالسّؤال من الرّسول مدّه حياته و كتمانه ايّاه، أو بالفحص و التّفرّس من قراين أحواله فى ساير أوقاته مع النّاس، فأبى اللّه إلاّ أن تخفى عنه تلك الحال انتهى.

اقول: و لا يكاد ينقضى عجبى من هذين الفاضلين كيف توهّما أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لم يكن عالما بزمان موته و لا مكانه إلاّ اجمالا، و أنّه لم يكن يعرفهما تفصيلا إن هذا إلاّ زعم فاسد و رأى كاسد.

أمّا الشّارح المعتزلى فمع روايته الأخبار الغيبيّه له عليه السّلام و إذعانه على صحّتها حسبما تقدّمت فى التّنبيه الثانى من شرح الخطبه الثانيه و التّسعين كيف خفى عليه وجه الحقّ و كيف يتصوّر فى حقّ من هو عالم بما كان و ما يكون و من يقول:

فاسألونى قبل أن تفقدونى فو الّذى نفسى بيده لا تسألونى عن شىء فيما بينكم و بين السّاعه و لا عن فئه تهدى مأئه و تضلّ مأئه إلاّ أنبئكم بناعقها و قائدها و سائقها و مناخ ركابها و محطّ رحالها و من يقتل من أهلها قتلا و يموت منهم موتا، الى آخر ما مرّ

فى الخطبه الّتى أشرنا اليها، أنّه لم يكن يعرف زمان موته و مكانه.

و أمّا الشّارح البحرانى فمع كونه من فضلاء علماء الاماميه قدّس اللّه ضرايحهم كيف قصرت يده عن الأخبار العاميه و الخاصيه المفيده لعلم الأئمّه عليهم السّلام بما كان و ما يكون و ما هو كائن و لمعرفتهم عليهم السّلام بوقت موتهم و موت شيعتهم، و أنّهم يعلمون علم المنايا و البلايا و الانساب، و هذه الأخبار قريبه من التواتر بل متواتره معنى و قد مضى جمله منها فى تضاعيف الشّرح لا سيّما فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه المأه و الثّامنه و العشرين، و يأتى شطر منها فى مواضعها اللاّيقه، و قد روى المخالف و المؤالف قول أمير المؤمنين للحارث الأعور الهمدانى:

يا حار همدان من يمت يرنى من مؤمن أو منافق قبلا

يعرفنى طرفه و أعرفه بنعته و اسمه و ما فعلا

فانّ من كان حاضرا عند كلّ ميّت، عارفا بوقت موته كيف لا يعرف وقت موت نفسه.

و كفاك دليلا على ما ذكرنا أنّ الكلينىّ قد عقد فى الكافى بابا على ذلك، و قال:

باب أنّ الأئمّه عليهم السّلام يعلمون متى يموتون و أنّهم لا يموتون إلاّ باختيار منهم، و روى فى ذلك الباب عن علىّ بن محمّد عن سهل بن زياد عن محمّد بن عبد الحميد عن الحسن بن الجهم قال: قلت للرّضا عليه السّلام: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قد عرف قاتله و اللّيله التّى يقتل فيها، و الموضع الّذى يقتل فيه، و قوله لما سمع صياح الأوز فى الدّار:

صوايح تتبعها نوايح، و قول امّ كلثوم: لو صلّيت اللّيله داخل الدّار و أمرت غيرک يصلّى بالنّاس فأبى عليها، و كثر دخوله و خروجه تلک اللّيله بلا سلاح، و قد عرف عليه السّلام ان ابن ملجم قاتله بالسّيف كان هذا ممّا لم يحسن «لم يجز لم يحلّ خ ل» تعرّضه؟ فقال عليه السّلام: ذلک كان و لكنه عليه السّلام خيّر فى تلک اللّيله لتمضى مقادير اللّه عزّ و جلّ.

و هذا الحديث و إن كان ضعيفا عند بعض لكنّه سهل عند آخرين معتضد بأخبار أخر.

قال العلاّمه المجلسى (ره) فى شرحه: منشا الاعتراض أنّ حفظ النّفس واجب عقلا و شرعا، و لا يجوز إلقاؤها الى التّهلكه، فقال عليه السّلام: ذلک كان و لكنّه خيّر

أی خيّره اللّه بين البقـاء و اللّقـاء فاختـار لقاء اللّه، و هو مبنیّ علی منع كون حفظ النّفس واجبا مطلقا، و لعلّه كان من خصائصـهم عدم وجوب ذلک عند اختيارهم الموت و حكم العقل فی ذلک غير متّبع مع أنّ حكم العقل فی مثل ذلک غير مسلّم.

و فی بعض النّسـخ أعنی نسـخ الكافی حيّن بالحاء المهمله و النّون أخيرا، بدل خير، قال الجوهریّ: حيّنه جعل له وقتا يقال: حيّنت النّاقه إذا جعلت لها فی يوم و ليله وقتا تحلبها فيه انتهی، فالمعنی أنّه كان بلغ الأجل المحتوم المقدّر و كان لا يمكن الفرار منه.

قال المحدّث العلاّمه المجلسـیّ: و حاصـله أنّ من لا يعلم أسـباب التّقديرات الواقعه يمكنه الفرار عن المحذورات و يكلّف به، و أمّا من كان عالما بجميع الحوادث، فكيف يكلّف الفرار و إلاّ يلزم عدم وقوع شـیء من التّقديرات فيه، بل هم عليهم السّـلام غير مكلّفين بالعمل بهذا العلم فی أكثر التّكاليف.

فـانّ النّبیّ صـلّی اللّه عليه و آله و سـلّم و أمير المؤمنين عليه السّـلام كانـا يعرفـان المنـافقين و يعلمان سوء عقايـدهم و لم يكونوا مكلّفين بالاجتناب عنهم و ترک معاشرتهم و عدم مناكحتهم أو قتلهم و طردهم ما لم يظهر منهم شیء يوجب ذلک.

و كذا علم أمير المؤمنين عليه السّـلام بعدم الظّفر بمعاويه و بقاء ملكه بعده لم يكن سـببا لأن يترک قتاله، بل كان يبلغ فی ذلک غايه جهده إلی أن استشهد صلوات اللّه عليه مع أنّه كان يخبر بشهادته و استيلاء معاويه بعده.

و كذا الحسـين عليه السّـلام كان عالما بغدر أهل العراق به و أنّه سيستشـهد هناک مع أولاده و أقاربه و أصـحابه، و يخبر بذلک مرارا و لم يكن مكلّفا بالعمل بهـذا العلم بل كان مكلّفا بالعمل بهـذا الأمر حيث بـذلوا له نصـرتهم و كاتبوه و راسـلوه و وعـدوه البيعه و بايعوا مسلم بن عقيل رضی اللّه عنه انتهی.

و قال المجلسیّ أيضا فی موضع آخر من شرح الكافی: الظاهر من ساير الأخبار أنّه عليه السّلام كان عالما بشهادته و وقتها و كان ينتظرها و يخبر بوقوعها و يستبطئها فی اللّيله التی وعدها و يقول: ما منع قاتلی من قتلی انتهی.

فقد ظهر و اتّضح بذلک کلّه أنّه علیه السّلام کان یعرف تفصیلا زمان قتله و مکانه کما ظهر دفع الاشکال فیه و الاعتراض علیه بأنّه مع المعرفه التفصیلیّه کان الواجب علیه حفظ نفسه و عدم إلقاءه لها إلی التهلکه.

فان قلت: سلّمنا هذا کلّه و لکن ما تصنع بقوله علیه السّلام کم اطّردت الأیّام أبحثها عن مکنون هذا الأمر فأبی اللّه إلاّ إخفاءه؟ قلت: یمکن توجیهه بأن یکون المراد بهذا الأمر خفاء الحقّ و مظلومیّه أهله و ظهور الباطل و غلبه أصحابه و کثره أعوانه، لأنّه علیه السّلام سعی فی أوّل الأمر فی أخذ حقّه غایه السّعی فلم یتیسّر و جرت امور لم یکن یخطر ببال أحد وقوع مثله، و فی آخر الأمر لمّا انتهی إلیه و حصل له الأنصار و الأعوان و جاهد فی اللّه حقّ الجهاد و غلب علی المنافقین سنحت فتنه التحکیم الّتی کانت من غرایب الامور ثمّ بعد ذلک لمّا جمع العساکر و أراد الخروج إلیهم وقعت الطامه الکبری، فالمراد بالمکنون سرّ ذلک و سببه فظهر لی و أبی اللّه إلاّ إخفاءه عنکم لضعف عقولکم عن فهمه، إذ هی من غوامض مسائل القضاء و القدر.

و هذا التوجیه أورده المحدّث المجلسیّ فی مرآت العقول نقلا عن بعضهم و استحسنه.

و محصّله أنّ المراد بالأمر المکنون فی کلامه علیه السّلام سرّ غلبه الباطل علی الحقّ و علّه مظلومیه أهل الحقّ، و المراد باخفاء اللّه إیاه إخفاءه منهم لا منه علیه السّلام، فیکون هذا الکلام منه نظیر قوله علیه السّلام فی الکلام الخامس: بل اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الأرشیه فی الطوی البعیده.

قوله (هیهات علم مخزون) أی بعد الاطلاع علی ذلک السّر فانه علم مخزون و من شأن المخزون أن یسرّ و یخفی.

ثمّ شرع فی الوصیّه فقال:(أما وصیّتی فاللّه لا تشرکوا به شیئا) أی وحّدوه و أخلصوا العمل له و الزموا أوامره و نواهیه (و محمّدا صلّی اللّه علیه و آله فلا تضیّعوا سنّته) أی لا تهملوها، و هو أمر بلزوم شرایع الدّین و سلوک نهج الشرع المبین.

ص:۱۲۰

و أكّد الأمر بالتّوحيد و اتّباع السّنه النّبويّه بقوله(أقيموا هذين العمودين)و استعار لهما لفظ العمود، لأنّ مدار الاسلام و نظام امور المسلمين فى المعاش و المعاد على توحيد اللّه سبحانه و اتباع سنّه رسوله، كما أنّ مدار الخيمه و القسطاط على العمود، و المراد باقامتهما الاعتقاد بهما و العمل بمقتضيات الايمان بهما.

(و اوقدوا هذين المصباحين) و هو استعاره اخرى و الجامع أنّهما يهديان إلى الصّراط المستقيم و جنّات النّعيم، و يدلّان على حظاير القدس و مجالس الانس، كما أنّ بالمصباح يهتدى فى غياهب الدّجى إلى الطريق المطلوب، و ذكر الايقاد ترشيح للاستعاره (و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا) أى سقط عنكم ذمّ و تجاوزكم فلا ذمّ يلحقكم ما لم تنفروا.

قال فى مرآت العقول: و الغرض النّهى عن التّفرق و اختلاف الكلمه، أى لا ذمّ يلحقكم ما دمتم متّفقين فى أمر الدّين متمسّكين بحبل الأئمّه الطاهرين أو المراد النّهى عن الرّجوع عن الدّين و إقامه سنّته.

و قوله (حمل كلّ امرء منكم مجهوده) كلام متّصل بما قبله، لأنّه لمّا قال ما لم تشردوا أنبأ عن تكليفهم كلّما وردت به السّنه النّبويّه أى كلّف كلّ أحد منكم مبلغ وسعه و طاقته.

و لمّا كان هذا الكلام بظاهره يعطى أنه سبحانه كلّف كلّ أحد بما هو مبلغ طاقته و نهايه و سعه فبيّن عليه السّلام أنّ التّكليف على حسب العلم و استدرك بقوله (و خفّف عن الجهله) يعنى أنّ الجهّال ليسوا مكلّفين بما كلّف به العلماء و قد قد قال اللّه سبحانه:

«إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ».

و هو بظاهره يدلّ على أنّ الجاهل معذور فى أكثر الأحكام.

ص:١٢١

و قوله (ربّ رحيم) قد عرفت جهات الاحتمال فى وجه اعرابه، و باختلافها يختلف المعنى فافهم، و وصف الرّب بالرّحمه لمناسبته بالتخفيف عن الجهله (و دين قويم) ليس فيه أود و اعوجاج (و إمام عليم) أراد به الإمام فى كلّ زمان، و يحتمل شموله لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تغليبا، و ربّما يخصّ بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و وصفه بالعلم لكونه عالما بكيفيّه سلوك مسالك الآخره و قطع مراحلها و منازلها و الهادى فيها بما يقتضيه حكمته من القول و العمل.

و عقّب وصيّته بالتّنبيه على مجارى حالاته لاعتبار الحاضرين و اتّعاظ المشاهدين فقال (أنا بالأمس صاحبكم) أى كنت صحيحا مثلكم نافذ الحكم فيكم، و صاحب الأمر و النّهى، أو صاحبكم الذى تعرفوننى بالقوّه و الشّجاعه (و اليوم عبره لكم) تعتبرون باشرافى على الموت و ضعفى عن الحراك بعد ما كنت اصرع الابطال و اقتل الأقران (و غدا مفارقكم غفر اللّه لى و لكم) هذا الكلام نصّ فى علمه عليه السّلام تفصيلا بزمان موته حسبما قدّمناه.

و تأويل الشّارح المعتزلى له بأنّه لا يعنى غدا بعينه بل ما يستقبل من الزّمان كما يقول الانسان الصّحيح: أنا غدا ميّت فمالى أحرص على الدّنيا خروج عن ظاهر الكلام بلا دليل.

فان قلت: الدّليل عليه قوله (إن ثبتت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك) فانّه يدلّ على أنّه عليه السّلام لم يكن يقطع بموته.

قلت: هذا الكلام من قبيل تصوير العالم نفسه بصوره الشّاك لبعض المصالح على حدّ قوله تعالى:

«أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ ».

و كيف كان فمقصوده أنّه إن ثبتت القدم بالبقاء فى هذه الدّنيا بأن لا يؤدّى الجرح إلى الهلاك فذاك المراد أى مرادكم، فانّه عليه السّلام كان آنس بالموت من الطّفل بثدى امّه، أو مرادى لأنّه عليه السّلام كان راضيا بقضاء اللّه فمع قضاء اللّه حياته

و ارادته له لا يريد غير ما أراده سبحانه(و ان تدحض القدم)و تزلق و هو كنايه عن الموت(فانّا كنّا فى أفياء أغصان)و ظلالها(و مهبّ رياح)أى محلّ هبوبها (و تحت ظلّ غمام اضمحلّ)و فنى(فى الجوّ)أى ما بين السّماء و الأرض (متلفّقها)و ملتئمها(و عفى)و انمحى(فى الأرض مخطّها)أى أثرها و علامتها و الغرض بهذه الجملات أنّى إن متّ فلا عجب، فانّا كنّا فى امور فانيه شبيهه بتلك الامور، لأنّها كلّها سريعه الانقضاء لا ثبات لها و لا بقاء، أو لا أبالى فانّى كنت فى الدّنيا غير راكن إليها كمن كان فى تلك الامور، و فيه حثّ للقوم أيضا على الزّهد فى الدّنيا و ترك الرّغبه فى زخارفها.

و قيل: أراد على وجه الاستعارهبالأغصانالأركان من العناصر الأربعه، وبالأفياءتركيبها المعرض للزّوال، وبالرّياحالأرواح، وبمهبّهاالأبدان الفايضه هى عليها بالجود الالهى، وبالغمامالأسباب العلويّه من الحركات السّماويّه و الاتّصالات الكوكبيّه و الأرزاق المفاضه على الانسان فى هذا العالم الّتى هى سبب بقائه، و كنّيباضمحلال متلفّقها فى الجوّعن تفرّق الأسباب العلويّه للبقاء و فنائها، وبعفاء مخطّها فى الأرضعن فناء آثارها فى الأبدان.

(و إنما كنت جارا) أى مجاورا (جاوركم بدنى أيّاما) تخصيص المجاوره بالبدن لأنّها من خواصّ الأجسام أو لأنّ روحه عليه السّلام كان معلّقا بالملاء الأعلاء و هو بعد فى الدّنيا (و ستعقبون منّى) أى تعطون عقيب فقدى و تجدون بعد رحلتى (جثّه خلاء) أى جسدا و بدنا خاليا من الرّوح و الحواسّ (ساكنه بعد حراك و صامته بعد نطوق) أى متبدّله الحركه بالسّكون و النّطق بالسّكوت (ليعظكم هدّوى) و سكونى (و خفوت اطراقى) أى سكون ارخاء عينى إلى الأرض و هو كنايه عن عدم تحريك الأجفان، و قد مرّ وجوه اخر فى بيان اللغه فتذكّر (و سكون أطرافى) أى الرّاس و اليدين و الرجلين و غيرها من الجوارح و الأعضاء و جناس الخط بين قوله اطرافى و اطرافى غير خفىّ (فانّه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ و القول المسموع) لأنّ الطّباع أكثر اتعاظا و انفعالا عن مشاهده

ص:١٢٣

ما فيه من العبره من الوصف له بالقول المسموع و لو كان بأبلغ لفظ و أفصح عباره ثمّ أخذ فى توديعهم فقال (و داعيكم وداع امرء مرصد للّتلاقى) أى وداعى إيّاكم كوداع رجل مترقّب و منتظر للملاقات من ربّه تعالى و ساير الوجوه مرّ فى بيان اللّغه (غدا ترون أيّامى) أى بعد مفارقتى إيّاكم و تولّى بنى اميّه و غيرهم أمركم تعرفون فضل أيّام خلافتى و إنى كنت بارّا بكم عطوفا عليكم و كنت على الحقّ (و يكشف لكم عن سرائرى) و يظهر أنّى ما أردت فى حروبى و ساير ما أمرتكم به إلاّ وجه اللّه عزّ و جلّ و ابتغاء مرضاته (و تعرفوننى بعد خلوّ مكانى و قيام غيرى مقامى) أى تعرفون عدلى و قدرى بعد قيام غيرى مقامى بالاماره و الخلافه و تظاهره بالمنكرات، لأنّ الأشياء إنما تتبيّن بضدّها كما قال أبو تمام:

راحت وفود الأرض عن قبره فارغه الأيدى ملاء القلوب

قد علمت ما ورثت إنما تعرف قدر الشمس بعد الغروب

و قيل: و السرّ فيه أنّ الكمل إنما يعرف قدرهم بعد فقدهم، إذ مع شهودهم لا يخلو من يعرفهم عن حسد منه لهم، فكمال قدرهم مخبوء عن عين بصيرته لغشاوه حسده الّتى عليها هذا.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ فى شرح هذه الفقرات من روايه الكافى الآتيه: اقول: و يحتمل أن يكون المراد بقوله: غدا، أيام الرجعه و يوم القيامه فانّ فيهما تظهر شوكتهم و رفعتهم و نفاذ حكمهم فى عالم الملك و الملكوت، فهو عليه السّلام فى الرّجعه ولىّ انتقام العصاه و الكفّار و تمكين المتّقين الأخيار فى الأصقاع و الأقطار، و فى القيامه ولىّ الحساب و قسيم الجنّه و النار و غير ذلك مما يظهر من درجاتهم و مراتبهم السنيه فيها، فالمراد بخلوّ مكانه خلوّ قبره عن جسده فى الرّجعه أو نزوله عن منبر الوسيله و قيامه إلى شفير جهنّم يقول للنار: خذى هذا و اتركى هذا فى القيامه.

قال: و فى أكثر نسخ الكتاب أى الكافى: و قيامى غير مقامى، و هو أنسب بالأخير، و على الأوّل يحتاج إلى تكلّف شديد كأن يكون المراد قيامه عند اللّه تعالى

فی السموات و تحت العرش و فی الجنان فی الغرفات و فی دار السّلام کما دلّت علیه الرّوایات.

قال: و فی نسخ النّهج و بعض نسخ الکتاب: و قیام غیری مقامی، فهو بالأوّل انسب و یحتاج فی الأخیر إلی تکلّف تامّ بأن یکون المراد بالغیر القائم علیه السّلام فانّه إمام الزّمان فی الرّجعه، و قیام الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مقامه للمخاصمه فی القیامه.

قال: و یخطر بالبال أیضا أنّه یمکن الجمع بین المعنیین، فیکون أسدّ و أفید بأن یکون ترون أیّامی و یکشف اللّه عن سرائری فی الرّجعه و القیامه لاتّصاله بقوله: وداع مرصد للتّلاقی، و قوله علیه السّلام: و تعرفونی کلاما آخر إشاره إلی ظهور قدره فی الدّنیا کما مرّ فی المعنی الأوّل، و هذا أظهر الوجوه لا سیّما علی النّسخه الأخیره انتهی.

تذکره

قد أوردنا فی شرح الکلام التّاسع و السّتین قصّه شهاده أمیر المؤمنین علیه السّلام تفصیلا، و أحببت أن اورد هنا بعض ما قیل فی رثائه علیه السّلام.

فأقول: روی فی شرح المعتزلی عن أبی الفرج الاصبهانی قال: أنشدنی عمی الحسن بن محمّد قال: أنشدنی محمّد بن سعد لبعض بنی عبد المطلب یرثی علیّا و لم یذکر اسمه:

یا قبر سیّدنا المجنّ سماحه صلّی الإله علیک یا قبر

ما ضرّ قبرا أنت ساکنه أن لا یحلّ بأرضه القطر

فلیغدینّ سماح کفّک بالثری و لیورقنّ بجنبک الصخر

و اللّه لو بک لم أجد أحدا إلاّ قتلت لفاتنی الوتر

و قال عبد اللّه بن عبّاس بن عبد المطلب:

و هزّ علیّ بالعراقین لحیه مصیبتها جلّت علی کلّ مسلم

و قال سیأتیها من اللّه نازل و یخضبها أشقی البریّه بالدّم

فعاجله بالسّيف شلّت يمينه لشؤم قطام عند ذاك ابن ملجم

فيا ضربه من خاسر ضلّ سعيه تبوّء منها مقعدا فى جهنّم

ففاز أمير المؤمنين بحظّه و إن طرقت إحدى اللّئام بمعظم

ألا إنّما الدّنيا بلاء و فتنه حلاوتها شيبت بصبر و علقم

و قالت امّ الهيثم بنت الأسود النخعيه و هى الّتى استوهبت جثّه ابن ملجم من الحسن عليه السّلام فوهبها لها فحرّقتها بالنّار.

ألا يا عين ويحك فاسعدينا ألا تبكى أمير المؤمنينا

رزينا خير من ركب المطايا و حبّسها و من ركب السّفينا

و من لبس النّعال و من حذاها و من قرء المثانى و المئينا

و كنّا قبل مقتله بخير نرى مولى رسول اللّه فينا

يقيم الدّين لا يرتاب فيه و يقضى بالفرايض مستبينا

و يدعو للجماعه من عصاه و ينهك قطع أيدى السّارقينا

و ليس بكاتم علما لديه و لم يخلق من المتجبّرينا

لعمر أبى لقد أصحاب مصر على طول الصحابه أرجعونا

و غرّونا بأنّهم عكوف و ليس كذاك فعل العاكفينا

أ فى شهر الصّيام فجعتمونا بخير النّاس طرّا أجمعينا

و من بعد النبىّ فخير نفس أبو حسن و خير الصّالحينا

كأنّ النّاس إذ فقدوا عليّا نعام جال فى البلد سنينا

و لو أنّا سئلنا المال فيه بذلنا المال فيه و البنينا

أشاب ذؤابتى و أطال حزنى أمامه حين فارقت القرينا

تطوف بها لحاجتها إليه فلمّا استيئست رفعت رنينا

و عبره امّ كلثوم إليها تجاو بها و قد رأت اليقينا

فلا تشمت معاويه بن صخر فانّ بقيّه الخلفاء فينا

و جمّعت الاماره عن تراض إلى ابن نبيّنا و إلى أخينا

ص:۱۲۶

و لا نعطى زمام الأمر فينا سواه الدّهر آخر ما بقينا

و إنّ سراتنا و ذوى حجانا تواصوا أن نجيب إذا دعينا

بكلّ مهنّد عضب و جرد عليهنّ الكماه مسوّمينا

روى أحمد بن حازم قال لما بلغ نعى أمير المؤمنين عليه السّلام إلى عايشه سجدت للّه شكرا، و لمّا بلغ إلى معاويه فرح فرحا شديدا و قال: إنّ الأسد الّذى كان يفترش ذراعيه فى الحرب قد قضى نحبه ثمّ قال:

قل للأرانب ترعى أينما سرحت و للظّباء بلا خوف و لا وجل

تكمله

قد أشرنا سابقا إلى أنّ هذا الكلام له عليه السّلام مروىّ فى الكافى على اختلاف لما أورده السيّد فى الكتاب فأحببت أن أورد ما هناك، و هو ما رواه عن الحسين بن الحسن الحسنى رفعه، و محمّد بن الحسن عن إبراهيم بن إسحاق الأحمرى رفعه قال:

لمّا ضرب أمير المؤمنين عليه السّلام حفّ به العوّاد و قيل له: يا أمير المؤمنين أوص، فقال عليه السّلام ثنوالى وساده ثمّ قال:

الحمد للّه قدره متّبعين أمره، أحمده كما أحبّ، و لا إله إلاّ اللّه الواحد الأحد الصّمد كما انتسب، أيّها النّاس كلّ امرء لاق فى فراره مامنه يفرّ، و الأجل مساق النّفس اليه، و الهرب منه موافاته، كم اطّردت الأيام أبحثها عن مكنون هذا الأمر فأبى اللّه عزّ ذكره إلاّ إخفائه، هيهات علم مكنون (مخزون خ ل)، أمّا وصيّتى فأن لا تشركوا باللّه جلّ ثناؤه شيئا، و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا تضيّعوا سنّته، أقيموا هذين العمودين، و أوقدوا هذين المصباحين، و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا، حمل كلّ امرء منكم مجهوده، و خفّف عن الجهله، ربّ رحيم، و امام عليم، و دين قويم، أنا بالأمس صاحبكم، و اليوم عبره لكم، و غدا مفارقكم، إن تثبت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك المراد، و إن تدحض القدم فانّا كنّا فى أفياء أغصان و ذرى رياح و تحت ظلّ غمامه اضمحلّ فى الجوّ متلفّقها، و عفى فى الأرض مخطّها،

و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما، و ستعقبون منّى جثّه خلاء ساكنه بعد حركه، و كاظمه بعد نطق ليعظكم هدوّى، و خفوت أطرافى، و سكون أطرافى، فانّه أوعظ لكم من النّاطق البليغ، ودّعتكم وداع مرصد التّلاقى، غدا ترون أيّامى، و يكشف اللّه عزّ و جلّ عن سرائرى، و تعرفونى بعد خلوّ مكانى، و قيامى غير مقامى، أنا إن أبق فأنا ولىّ دمى، و إن أفن فالفناء ميعادى، العفو لى قربه و لكم حسنه فاعفوا و اصفحوا ألا ـ تحبّون أن يغفر اللّه لكم، فيا لها حسره على كلّ ذى غفله أن يكون عمره عليه حجّه أو تؤدّيه امامه على شقوه، جعلنا اللّه. و إيّاكم ممّن لا يقصر به عن طاعه اللّه رغبه أو يحلّ به بعد الموت نقمه، فانّما نحن له و به.

ثمّ أقبل على الحسن عليه السّلام فقال: يا بنىّ ضربه مكان ضربه و لا تأثم.

بيان

قال فى مرآت العقول «حفّ به» أى أحاط و «العوّاد» جمع عائدوهم الزّائرون للمريض و «الوساده» ما يتّكاء عليه فى المجلس، و ثنّيها إمّا للجلوس عليها ليرتفع و يظهر للسّامعين، أو للاتّكاء عليها لعدم قدرته على الجلوس مستقلا.

و قوله «الحمد للّه قدره» أى حمدا يكون حسب قدره و كما هو أهله قائم مقام المفعول المطلق «متّبعين أمره» حال من فاعل الحمد، لأنّه فى قوّه أحمده «كما أحبّ» أى حمدا يكون محبوبه و موافقا لرضاه «كما انتسب» أى نسب نفسه إليه فى سوره التوحيد و لذا تسمّى نسبه الرّب و «الأجل» منتهى العمرو هو مبتداء و «مساق النّفس» مبتداء ثان و «إليه» خبره و الجمله خبر المبتدأ الأوّل.

«و محمّدا» منصوب بالاغراء بتقدير الزموا و «الفاء» للتفريع و «ذرى رياح» أى ما ذرته و جمعته شبّه ما فيه الانسان فى الدّنيا من الأمتعه و الأموال بماذرته الرّياح فى عدم ثباتها و قلّه الانتفاع، فانّها تجمعها ساعه و تفرقها اخرى، أو المراد

محال ذروها و «کاظمه بعد نطق» قال الفيروزآبادی: کظم غيظه ردّه و حبسه و الباب أغلقه.

«ودّعتکم» علی صيغه المتکلّم من باب التفعيل و «يکشف اللّه عن سرائری» لأنّ بالموت ينکشف بعض ما يسرّه الانسان من النّاس من حسناته المتعدّيه إليهم «إن أبق فأنا ولیّ دمی» صدق الشرطيّه لا يستلزم وقوع المقدّم، و قد مرّ الکلام فيه فلا ينافی ما مرّ من قوله: و غدا مفارقکم «فالفناء ميعادی» کما قال جلّ ثناؤه «کُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ وَ يَبْقی وَجْهُ رَبِّکَ ».

«العفو لی قربه و لکم حسنه» يحتمل أن يکون استحلالا من القوم کما هو الشّايع عند الموادعه أی عفوکم عنّی سبب مزيد قربی و حسناتکم، أو عفوی لکم قربه و عفوی عنکم حسنه، فيکون طلب العفو علی سبيل التّواضع و من غير أن يکون منه إليهم جنايه، و فی أکثر النّسخ و إن أعف فالعفو لی قربه، أی إن أعف عن قاتلی، فقوله: و لکم حسنه، لصعوبه ذلک عليکم حيث تريدون التّشفّی منه و تصبرون علی عفوی بعد القدره علی الانتقام.

«فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا » عنّی علی الوجه الأوّل أو عن غير قاتلی ممّن له شرکه فی هذا الأمر، أو عن جرايم اخوانکم و زلاّتهم و ظلمهم عليکم أو إذا جیء عليکم بمثل هذه الجنايه لئلا يناقض قوله عليه السّلام: ضربه مکان ضربه، مع أنّه يحتمل أن يکون معناه إن لم تعفوا فضربه لکن الأمر بالعفو عن مثل هذا الملعون بعيد

الترجمه

از جمله کلام آن امام است پيش از مرگ خود می فرمايد:

أی مردمان هر مردی از شما ملاقات کننده است در گريختن خود به آن چه که می گريزد از آن، و مدت عمر محل جريان نفس است بنهايت آن، و گريختن از مرگ رسيدنست بآن، بسا گردانيدم روزگار را رانده شده از خود در حالتی که نيک تفحّص می کردم از پوشيدۀ اين کار پس امتناع فرمود حق تعالی مگر پنهان کردن آن را، چه دور

است مطّلع شدن بآن، این علم علمیست پوشیده شده.

و أمّا وصیّت من بشما پس اینست که پروردگار عالمیان را شریک قرار ندهید و محمّد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ضایع نگردانید سنّت و شریعت او را، بر پا دارید این دو ستون اسلام را، و بر افروزید این دو چراغ هدایت را و خالی باشد از شما مذمّت مادامی که رم ننمائید از توحید پروردگار و شریعت سیّد مختار.

برداشت هر مردی از شما تکلیفی که باندازهٔ وسع و طاقت او است، و تخفیف داده شد بار تکلیف از جاهلان و ضعیفان، خدای شما خدائیست مهربان، و دین شما دینی است راست، و امام شما امامی است عالم و آگاه، من دیروز مصاحب شما بودم، و امروز که با این حالت ضعف افتاده ام عبرتم از برای شما، و فردا مفارقت کننده ام از شما بیامرزد خدای تعالی مرا و شما را، اگر ثابت بشود قدم من در این دنیا که محلّ لغزش است پس اینست مقصود شما، و اگر بلغزد قدم پس بدرستی که ما بودیم در سایهای شاخهای درخت و محلّ وزیدن بادها و در زیر سایهٔ أبرها که نیست شد و نابود گشت و در هوا جمع شده آن ابرها و مندرس شد در زمین اثر آنها.

و جز این نیست که بودم من همسایه که همسایگی نمود با شما بدن من چند روزی و زود باشد که بیابید بعد از من بدنی که خالی باشد از روح، چنان بدنی که ساکن باشد بعد از حرکت، و خاموش باشد بعد از گفتار، تا وعظ نماید بشما سکون من و چشم در پیش افکندن من، و ساکن شدن أطراف بدن من.

پس بدرستی که مرگ پند دهنده تر است از برای عبرت یابندگان از گفتار بلیغ و فصیح، و از قول مسموع صریح، وداع کردن من شما را وداع مردیست که مهیا شده از برای ملاقات پروردگار، فردا می بینید روزهای مرا، و کشف می شود شما را از سرّهای من، و بشناسید عدالت و قدر مرا بعد از خالی بودن مکان من از من، و ایستادن غیر من بجای من با امارت و خلافت و بی مبالاتی او در دین.

و من خطبه له علیه السّلام فی الملاحم و هی المأه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و أخذوا یمینا و شمالا ظعنا فی مسالک الغیّ، و ترکا لمذاهب الرّشد، فلا تستعجلوا ما هو کائن مرصد، و لا تستبطئوا ما یجییء به الغد، فکم من مستعجل بما إن أدرکه ودّ أنّه لم یدرکه، و ما أقرب الیوم من تباشیر غد، یا قوم هذا إبّان ورود کلّ موعود، و دنوّ من طلعه ما لا تعرفون، ألا و من أدرکها منّا یسری فیها بسراج منیر، و یحذو فیها علی مثال الصّالحین، لیحلّ فیها ربقا، و یعتق رقّا، و یصدع شعبا، و یشعب صدعا، فی ستره عن النّاس لا یبصر القائف أثره و لو تابع نظره، ثمّ لیشحذنّ فیها قوم شحذ القین النّصل، یجلی بالتّنزیل أبصارهم، و یرمی بالتّفسیر فی مسامعهم، و یغبقون کأس الحکمه بعد الصّبوح. منها و طال الأمد بهم لیستکملوا الخزی، و یستوجبوا الغیر حتّی إذا اخلولق الأجل، و استراح قوم إلی الفتن، و اشتالوا عن لقاح حربهم، لم یمنّوا علی اللّه بالصّبر، و لم یستعظموا بذل أنفسهم

ص:۱۳۱

فى الحقّ، حتّى إذا وافق وارد القضاء انقطاع مدّه البلاء، حملوا بصائرهم على أسيافهم، و دانوا لربّهم بأمر واعظهم، حتّى إذا قبض اللّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجع قوم على الأعقاب، و غالتهم السّبل، و اتّكلوا على الولائج، و وصلوا غير الرّحم، و هجروا السّبب الّذى أمروا بمودّته، و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فبنوه فى غير موضعه، معادن كلّ خطيئه، و أبواب كلّ ضارب فى غمره، قد ماروا فى الحيره، و ذهلوا فى السّكره، على سنّه من آل فرعون، من منقطع إلى الدّنيا راكن، أو مفارق للدّين مباين.

اللغه

(ظعن) ظعنا من باب منع و ظعنا بالتّحريك سار و (التباشير) أوائل الصّبح و كلّ شىء، و (إبّان) الشىء بكسر الهمزه و تشديد الباء الموحّده وقته و زمانه و (الرّبق) بالكسر فالسّكون حبل فيه عدّه عرى يشدّ به البهم و كلّ عروه ربقه بالكسر و الفتح و الجمع ربق و رباق و أرباق و (يشحذنّ) على البناء للمفعول من الشّحذ و هو التّحديد و (القين) الحدّاد و (النّصل) حديده الرّمح و السّهم و السّيف ما لم يكن له مقبض و (الغبوق) وزان صبور الشّرب بالعشىّ و غبقه سقاه ذلك و (الصّبوح) كصبور أيضا الشّرب بالغداه، و صبّحهم سقاهم صبوحا و قد يطلق الغبوق و الصّبوح على ما يشرب بالعشىّ و الغداه.

و (الغير) بكسر الغين المعجمه و فتح الياء المثنّاه قال فى مجمع البحرين:

ص:١٣٢

فی الحدیث: الشکر أمان من الغیر، و مثله من یکفر باللّه یلقی الغیر، أی تغیّر الحال و انتقالها عن الصّلاح إلی الفساد و (شالت) النّاقه ذنبها و أشالته رفعته فشال الذّنب نفسه لازم متعدّ و (اللقاح) بالفتح اسم ماء الفحل لقحت النّاقه من باب سمع لقاحا أی قبلت اللّقاح فهی لاقح أی حامل و (غاله) السّیل أهلکه کاغتاله و (الرّص) مصدر من رصّ الشیء ألصق بعضه ببعض و ضمّ کرصّصه قال تعالی:

«کَأَنَّهُمْ بُنْیانٌ مَرْصُوصٌ » و تراصّوا فی الصفّ تلاصقوا و انضمّوا و (مار) الشیء من باب قال تحرّک بسرعه قال سبحانه:

«یَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً »

الاعراب

قال الشّارح المعتزلی: ینصب ظعنا و ترکا علی المصدریّه و العامل فیهما من غیر لفظهما و هو أخذوا، انتهی.

و الصّواب أنّهما حالان من فاعل أخذوا علی التّأویل بالفاعل، أی ظاعنین و تارکین، و یا قوم بکسر المیم منادی مرّخم، و قوله: فی ستره خبر لمبتدأ محذوف و جمله لا یبصر القائف أثره حال مؤکّده نحو: ولیّ مدبرا، و جمله یجلی بالتّنزیل فی محلّ الرّفع صفه لقوم، و قوله: حتّی اذا اخلولق الأجل، جواب اذا محذوف بقرینه جواب اذا الآتیه أعنی قوله: حملوا بصائرهم، و جمله لم یمنّوا حال من فاعل اشتالوا، و قوله: معادن کلّ خطیئه، خبر لمبتدأ محذوف و الجمله فی محلّ الرّفع صفه لقوم.

و قوله: علی سنّه من آل فرعون من منقطع آه ظرف مستقرّ حال من فاعل ذهلوا، و من الاولی نشویّه ابتدائیّه و الثّانیه أیضا للابتداء، و مجرور الثانیه بدل من مجرور الاولی بدل اشتمال نظیر قوله تعالی:

ص:۱۳۳

«نُودِیَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَیْمَنِ فِی الْبُقْعَهِ الْمُبارَکَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ » قال ابن هشام: من فيهما للابتداء و مجرور الثانيه بدل من مجرور الأولى بدل اشتمال لأنّ الشّجره كانت نابته بالشّاطىء، انتهى.

و ربّما يعترض عليه بانّه لا- بدّ على ذلك من تقدير ضمير يعود على المبدل منه، و اجيب عنه بأنّ تكرار من يغنى عن تقدير الضّمير، هذا.

و يحتمل كون من الثانيه للتّبيين فهى إمّا بيان لمجرور من الاولى على حدّ قوله تعالى:

«وَ یَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ فَوْجاً مِمَّنْ یُکَذِّبُ بِآیاتِنا ».

أو بيان لمعادن كلّ خطيئه، و الأوّل أقرب لفظا و الثّانى معنى، فافهم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّه عليه السّلام يذكر فى هذه الخطبه قوما من فرق الضّلال زاغوا عن طريق الهدى إلى سمت الرّدى و مدارها على فصول:

الفصل الاول

قوله عليه السّلام:(و أخدوا يمينا و شمالا ظعنا فى مسالك الغىّ و تركا لمذاهب الرّشد) أى مرتحلين فى مسالك الغىّ و الضّلال، و تاركين لمذاهب الرّشد و السّداد، فانّ اليمين و الشّمال مضلّه و الطّريق الوسطى هى الجادّه على ما تقدّم تفصيلا فى شرح الفصل الثّانى من الكلام السّادس عشر، فمن أخذ بالشّمال و اليمين ضلّ لا محاله عن النّهج القويم و الصراط المستقيم.

ثمّ نهاهم عن استعجال ما كانوا يتوقّعونه من الفتن الّتى أخبرهم الرّسول صلّى اللّه عليه و آله

و هو عليه السّلام بوقوعها فى مستقبل الزّمان، و كانوا يسألونه عليه السّلام عنها و يستبطئون حصولها فقال:(فلا تستعجلوا ما هو كائن مرصد) أى مترقّب و معدّ (و لا تستبطئوا ما يجىء به الغد) و علّل النّهى عن الاستعجال بقوله (فكم من مستعجل بما إن أدركه) حريص عليه (ودّ أنّه لم يدركه) و ذلك لأنّه ربّما يستعجل أمرا غفله عمّا يترتّب عليه من المفاسد و المضارّ، و جهلا بما يتضمّنه من الشّرور و المعايب فاذا أدركه ظهر له ما كان مخفيّا عنه فيودّ أن لا ينيله و لا يدركه قال سبحانه:

«وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ ».

و لمّا نهاهم عن استبطاء ما يجىء به الغد أشار إلى قربه بقوله (و ما أقرب اليوم من تباشير غد) و أوائله كما قال الشّاعر: غد ما غد ما أقرب اليوم من غد.

ثمّ قال عليه السّلام:(يا قوم هذا إبّان ورود كلّ موعود) أى وقت وروده و زمانه و المستفاد من شرح البحرانى أنّ المقصود بهذه الجمله تقريب ذلك الموعود من الفتن، و من شرح المعتزلى أنّها إشاره إلى قرب وقت القيامه و ظهور الفتن التى يظهر أمامها، و الانصاف أنّ كلامه عليه السّلام متشابه المراد، لأنّ السيّد (ره) حذف أوّل الخطبه و ساقها على غير نسق، فأوجب ذلك إبهام المرام و إعضال الكلام، و كم له (ره) من مثل هذا الاسلوب المخالف للسّليقه فى هذا الكتاب الموجب للغلق و الاضطراب هذا.

و قوله:(و دنوّ من طلعه ما لا تعرفون) أى هذا وقت قرب ظهور ما لا تعرفون من تلك الملاحم و الفتن الحادثه بالتّفصيل.

قال الشّارح المعتزلى: لأنّ تلك الملاحم و الأشراط الهايله غير معهود مثلها، نحو دابّه الأرض، و الدّجال و فتنته و ما يظهر على يده من المخاريق و الامور الموهمه، و واقعه السّفيانى و ان يقتل فيها من الخلائق الذى لا يحصى عددهم، انتهى ثمّ أشار إلى سيره أهل بيته عليه السّلام عند ظهور هذه الفتن فقال (ألا و من أدركها منّا) أهل البيت (يسرى فيها) أى فى ظلمات هذه الفتن (بسراج منير) أى بنور

الامامه و الولايه، فلا توجب ظلماتها انحرافه عن طريق الهدى، و لا توقع له شبهه فى عقيدته الصّادقه الصّافيه بل يسلك فيها مسلك الحقّ المبين (و يحذو فيها على مثال) أسلافه (الصّالحين) و يقتفى آثار أولياء الدّين (ليحلّ فيها ربقا و يعتق رقّا) أى يستفكّ الهدى و ينقذ مظلومين من أيدى الظّالمين، و يحتمل أن يكون كنايه عن حلّه فيها ربق الشّك من أعناق النّفوس و عتقها من ذلّ الجهل (و يصدع شعبا و يشعب صدعا) أى يفرّق ما اجتمع و اتّفق من الضّلال و يصلح ما تشتّت و تفرّق من الهدى.

و قوله:(فى ستره عن النّاس) قال الشّارح المعتزلى هنا بعد بنائه على أنّ المراد بالموصول فى قوله عليه السّلام سابقا: و من أدركها، هو مهدىّ آل محمّد سلام اللّه عليه و على آبائه الطّاهرين: إنّ هذا الكلام يدلّ على استتار هذا الانسان المشار إليه و ليس ذلك بنافع للاماميّه فى مذهبهم و إن ظنّوا أنّه تصريح بقولهم، و ذلك لأنّه من الجايز أن يكون هذا الامام يخلقه اللّه فى آخر الزّمان و يكون مستترا مدّه و له دعاه يدعون إليه و يقرّرون أمره ثمّ يظهر بعد ذلك الاستتار و يملك المماليك و يقهر الدّول و يمهّد الأرض كما ورد فى الخبر انتهى.

أقول: قد أشرنا فى شرح الخطبه المأه و الثّامنه و الثلاثين أنّ المهدىّ صاحب الزّمان عليه صلوات الرّحمن مخلوق موجود الآن، و أنّ خلاف المعتزله و من حذا حذوهم فيه و إنكارهم لوجوده بعد ممّا لا يعبأ به بعد قيام البراهين العقليّه و النقليه و دلاله الأصول المحكمه على وجوده كما هو ضرورىّ مذهب الاماميّه رضوان اللّه عليهم، و كتب أصحابنا فى الغيبه كفتنا مؤنه الاستدلال فى هذا المقام و كيف كان فلو اريد بالموصول خصوص امام الزّمان عليه السّلام لا بدّ أن يكون المراد بقوله: فى ستره عن النّاس، غيبته و استتاره عن أعين النّاس، و يكون قوله (لا يبصر القائف أثره و لو تابع نظره) إشاره إلى شدّه استتاره و عدم إمكان الوصول إليه و لو استقصى فى الطلب و بولغ فى النّظر و التّأمل إلّا للأوحدىّ من النّاس إذا اقتضت الحكمه الالهيّه، و لو اريد به العموم كان المقصود به ما قاله الشّارح

ص:۱۳۶

البحرانی حیث قال: و ما زالت أئمه أهل البیت علیهم السّلام مغمورین فی النّاس لا یعرفهم إلاّ من عرّفوه أنفسهم حتّی لو تعرّفهم من لا یریدون معرفته لم یعرفهم، لست أقول لم یعرف أشخاصهم بل لا یعرف أنّهم أهل الحقّ و الأحقّون بالأمر.

(ثمّ لیشحذنّ فیها قوم شحذ القین النّصل) قال الشّارح المعتزلی: یرید لیحرضنّ فی هذه الملاحم قوم علی الحرب و قتل أهل الضّلال، و لیوطننّ عزائمهم کما یشحذ الصّیقل السّیف و یطلق حدّه.

و قال الشّارح البحرانی: أی فی أثناء ما یأتی من الفتن تشحذ أذهان قوم و تعدّ لقبول العلوم و الحکمه کما یشحذ الحدّاد النّصل، و لفظ الشّحذ مستعار لاعداد الأذهان، و وجه الاستعاره الاشتراک فی الاعداد التّام النّافع، فهو یمضی فی مسائل الحکمه و العلوم کمضیّ النّصل فما یقطع به و هو وجه التّشبیه المذکور، انتهی.

أقول: فعلی قول الأوّل یکون المراد بقوله علیه السّلام: قوم، أنصار إمام الزمان علیه السّلام و أصحابه، و علی قول الثّانی یکون المراد به علماء الامّه المستجمعین لکمالات النفوس، السّالکین لسبیل اللّه من جاء منهم قبلنا و من یأتی فی آخر الزمان و وصف هؤلاء بقوله (یجلی بالتنزیل أبصارهم و یرمی بالتّفسیر فی مسامعهم) أی یکشف الرّین و تدفع ظلمات الشّکوک و الشّبهات عن أبصار بصائرهم بالقرآن و التّدبر فی بدیع اسلوبه و معانیه، و یرمی بتفسیره حقّ التفسیر فی مسامعهم، و الجمله الثّانیه بمنزله التّعلیل للأولی، یعنی أنّهم لتلقّیهم تفسیره علی ما یحقّ و ینبغی من أهل الذکر الذینهم معادن التنزیل و التّأویل و تحصیلهم المعرفه عنهم علیهم السّلام بمعانیه و مبانیه و اسراره الباطنه و الظاهره و حکمه الجلیّه و الخفیّه ارتفعت غطاء الشّبهات و غشاوه الشّکوکات عن ضمائرهم و بصائرهم، فاستعدّت أذهانهم لادراک المعارف الحقّه و الحکم الالهیّه، و لم یزل الأسرار الرّبانیّه و العنایات الالهیّه تفاض الیهم صباحا و مساء.

و هو معنی قوله:(و یغبقون کأس الحکمه بعد الصّبوح)و هو من باب الاستعاره

ص:۱۳۷

بالکنایه حیث شبّه الحکمه التی هی عباره عن المعارف المتضمّنه لصلاح النشأتین بالشّراب، و الجامع عظم المنفعه و اللّذه فیهما و إن کانت منفعه الأولی للأرواح و بها التذاذها و کمالها، و نفع الثّانی للأبدان و منه حظّها، و اثبات الکأس تخییل، و ذکر الغبوق و الصّبوحترشیح.

الفصل الثانی

(منها) قوله علیه السّلام(و طال الأمد بهم لیستکملوا الخزی و یستوجبوا الغیر)قال الشارحان البحرانی و المعتزلی: هذا الفصل من کلامه یتّصل بکلام قبله لم یذکره الرّضیّ قد وصف فیه فئه ضالّه قد استولت و ملکت و املی لها اللّه سبحانه انتهی.

ان قیل: کیف ساغ جعل طولالأمدعلّه لاستکمالالخزی؟ قلت: اللاّم هنا لیست علی التّعلیل حقیقه بل هی علی العلّیه المجازیّه کما فی قوله سبحانه «فالتقطه آل فرعون لیکون لهم عدوّا و حزنا» حیث شبّه ترتّب کونه عدوّا و حزنا علی الالتقاط بترتّب العلّه الغائیه علی معلولها، فاستعمل فیه اللاّم الموضوعه للعلیّه، و فیما نحن فیه أیضا لمّا کان طول المدّه سببا لتمادیهم فی الغیّ و الغفله، و فعلهم للآثام و المعاصی بسوء اختیارهم، و کان فعل المعاصی جالبا لکمالالخزی،و موجبا لتغیّر النّعم، فجعلوا بفعلهم للمعاصی بمنزله الطّالبین لکمال الخزی، ثمّ رتّب استکمالالخزیعلی طولالأمدو استعمل اللاّم الموضوعه للعلیّه فیه و مثله قوله تعالی:

«وَ لا یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّما نُمْلِی لَهُمْ خَیْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّما نُمْلِی لَهُمْ لِیَزْدادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ ».

و محصّل المرام أنّهم بطول بقائهم فی الدّنیا رکبوا الذّنوب و المعاصی، فاستحقّوا بذلک الخزی و النّکال، و استوجبوا تغیر النّعمه بسوء الأعمال

ص:١٣٨

لأنّ «اَللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ » قال «وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَیْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِى إِلَّا الْكَفُورَ ».

(حتّى إذا اخلولق الأجل) قال الشّارح البحرانى: أى صار خليقا، و ليس بشىء، لأنّ اخلولق لم يذكر له إلّا الفاعل فهو فعل تامّ بمعنى قرب، و ما ذكره معنى اخلولق إذا ذكر له اسم و خبر و كان فعلا ناقصا مثل: اخلولق السّماء أن تمطر أى صار خليقا للأمطار، و كيف كان فالمراد أنّه قرب انقضاء مدّه هؤلاء الضّالين المستكملين للخزى و المستوجبين للغير.

(و استراح قوم إلى الفتن) أى مال و صبا قوم من الشّيعه و أهل البصره إلى فتن تلك الفئه الضّالّه، و وجدوا الرّاحه لأنفسهم فى توجّههم إليها(و اشتالوا عن لقاح حربهم)أى رفع هؤلاء المستريحون أنفسهم عن تهيّج الحرب بينهم و بين هذه الفئه، و شبّه الحرب بالنّاقه اللاّقح و أثبت لها اللّقاح تخييلا، و المراد أنّهم تركوا محاربتهم و رفعوا أيديهم عن سيوفهم إمّا لعجزهم عن القتال أو لعدم قيام القائم بالأمر فهادنوهم و ألقوا اليهم السّلم.

حالكونهم (لم يمنّوا على اللّه بالصّبر) على مشاقّ القتال، و فى روايه: بالنّصر، أى بنصرهم للّه (و لم يستعظموا بذل أنفسهم فى) طلب (الحقّ) و نصرته (حتّى إذا وافق وارد القضاء انقطاع مدّه البلاء) أى ورد القضاء الالهى بانقطاع بلاء هذه الفئه الضّاله و انقضاء ملكهم و أمارتهم و أذن اللّه فى استيصالهم بظهور من يقوم بنصر الحقّ و دعوته اليه (حملوا) أى هؤلاء المستريحون إلى الفتن (بصائرهم على أسيافهم) لحرب أهل الضّلال، قال الشّارح المعتزلى: و هذا معنى لطيف، يعنى أنّهم أظهروا بصائرهم و عقايد قلوبهم للنّاس و كشفوها و جرّدوها من أجفانها مع تجريد السّيوف من أجفانها فكأنها شىء محمول على السيوف يبصره من يبصر السيوف، فترى فى

غایه الجلاء و الظهور کما تری السیوف المجرّده (و دانوا لربّهم بأمر واعظهم) أشار به إلی الامام القائم عجّل اللّه ظهوره، هذا.

و للشّراح فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام اضطراب عظیم، و تحیّروا فی مراجع الضمائر الموجوده فیه، و اضطرّوا فی إصلاح نظم الکلام إلی التأویلات البارده التی یشمئزّ عنها الأفهام، و نحن شرحناه بحمد اللّه علی ما لا یخرجه من السلاسه و النظم بمقتضی سلیقتنا، و العلم بعد موکول إلی صاحب الکلام علیه السّلام

الفصل الثالث

اشاره

فی اقتصاص حال المرتدّین بعد قبض الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و ظاهر هذا الفصل یعطی أن یکون قبله کلام أسقطه الرّضیّ حتی یکون هذا الکلام غایه له، و إلاّ فلا ارتباط له بالفصل المتقدّم.

یقول علیه السّلام:(حتّی إذا قبض اللّه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رجع قوم علی الأعقاب) و ترکوا ما کانوا علیه من الانقیاد للشریعه و امتثال أوامر اللّه و رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و المراد بهؤلاء القوم الغاصبون للخلافه و متّبعوهم و المقتفون اثرهم (و غالتهم السبل) أی أهلکتهم سبل الضلال و عدو لهم عن سبیل الحقّ قال سبحانه:

«وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ».

و قد فسّر السبیل فی هذه الآیه و فی غیر واحد من الآیات بالأئمه و ولایتهم، و فسّر السبل بأئمه الضلال و ولایتهم و قد مضی طرف من الأخبار فی هذا المعنی فی شرح الفصل الثانی من الکلام السابع عشر و أقول هنا: روی فی البحار من تفسیر فرات بن إبراهیم عن جعفر بن محمّد الفزاری معنعنا عن حمران، قال سمعت أبا جعفر یقول فی قول اللّه:

«وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ».

قال: علیّ بن أبی طالب و الأئمه من ولد فاطمه علیهم السّلام هم صراط اللّه، فمن أتاهم سلک السبیل و من کنز جامع الفواید و تأویل الآیات عن علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن النضر عن یحیی الحلبی عن أبی بصیر عن أبی جعفر فی قوله:

«وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ ».

قال: طریق الامامه فاتّبعوه.

«وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ».

أی طرقا غیرها.

و عن محمّد بن القاسم عن السیاری عن محمّد بن خالد عن حماد عن حریز عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أنه قال قوله عزّ و جلّ:

«یا لَیْتَنِی اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِیلاً ».

یعنی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و من تفسیر الامام قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: ما من عبد و لا أمه اعطی بیعه أمیر المؤمنین علیه السّلام فی الظاهر و نکثها فی الباطن و أقام علی نفاقه إلاّ و إذا جاءه ملک الموت لقبض روحه تمثّل له إبلیس و أعوانه، و تمثّلت النیران و أصناف عفاریتها لعینیه و قلبه و مقاعده مقاعد الناکث من مضایقها، و تمثّل له أیضا الجنان و منازله فیها لو کان بقی علی ایمانه و وفی بیعته فیقول له ملک الموت: انظر إلی تلک الجنان التی لا یقادر قدر سرّائها و بهجتها و سرورها إلاّ اللّه ربّ العالمین کانت معدّه لک، فلو کنت بقیت علی ولایتک لأخی محمّد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یکون إلیها مصیرک یوم فصل القضاء، و لکن نکثت و خالفت فتلک النیران و أصناف عذابها و زبانیتها و أفاعیها الفاغره أفواهها و عقاربها الناصبه أذنابها و سباعها الثائله مخالبها و سایر أصناف عذابها هو لک و إلیها مصیرک فعند ذلک یقول:

ص:۱۴۱

«يا لَيْتَنِى اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ».

و قبلت ما أمرنى به و التزمت من موالاه علىّ عليه السّلام ما ألزمنى.

(و اتكلوا على الولايج) أى اعتمدوا فى آرائهم الفاسده و بدعهم المبتدعه على أهلهم و خواصّهم فى نصره ذلك الرّأى و ترويج تلك البدعه (و وصلوا غير الرّحم) أى رحم آل محمّد و اللاّم عوض عن المضاف إليه يعنى أنّهم قطعوا رحم الرّسول صلّى اللّه عليه و آله بحسبانهم أنّها لا تنفع، و وصلوا غيرها لانتفاعهم فى دنياهم بها.

و هؤلاء هم الّذين أشار إليهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الحديث المروىّ فى البحار من أمالى الشّيخ و ابنه عن المفيد معنعنا عن حمزه بن أبى سعيد الخدرى عن أبيه قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول على المنبر: ما بال أقوام يقولون إنّ رحم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا ينفع يوم القيامه، بلى و اللّه إنّ رحمى لموصوله فى الدّنيا و الآخره، و إنّى أيّها النّاس فرطكم يوم القيامه على الحوض، فاذا جئتم قال الرّجل يا رسول اللّه أنا فلان بن فلان فأقول: أمّا النّسب فقد عرفته و لكنّكم أخذتم بعدى ذات الشّمال و ارتددتم على أعقابكم القهقرى.

و فيه منه باسناده عن حمزه بن أبى سعيد الخدرى أيضا عن أبيه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال: أ تزعمون أنّ رحم نبىّ اللّه لا ينفع قومه يوم القيامه؟ بلى و اللّه إنّ رحمى لموصوله فى الدّنيا و الآخره، ثمّ قال: يا أيّها النّاس أنا فرطكم على الحوض فاذا جئت و قام رجال يقولون يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، و قال آخر يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، و قال آخر يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، فأقول: أمّا النّسب فقد عرفت و لكنّكم أحدثتم بعدى و ارتددتم القهقرى قال العلاّمه المجلسىّ بعد روايه هذا الحديث: الظّاهر أنّ المراد بالثلاثه الثّلاثه.

(و هجروا السبب الّذى أمروا بمودّته) أراد بهم آل محمّد عليهم السّلام أيضا لكونهم سببا لمن اهتدى بهم فى الوصول إلى اللّه سبحانه.

ص:۱۴۲

و يدلّ عليه ما رواه فى البحار من أمالى الشّيخ و ابنه بسنده عن محمّد بن المثنى الأزدى أنّه سمع أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول. نحن السّبب بينكم و بين اللّه عزّ و جلّ و قد أمرنا اللّه بمودّتهم فى قوله:

«قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى ».

و قال رسول اللّه فى مروىّ البحار من كتاب العمده من مناقب الفقيه ابن المغازلى الشّافعى باسناده إلى ابن عمر قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لمّا خلق اللّه الخلق اختار العرب فاختار قريشا و اختار بنى هاشم فأنا خيره من خيره، ألا فأحبّوا قريشا و لا تبغضوها فتهلكوا، ألا كلّ سبب و نسب منقطع يوم القيامه إلاّ سببى و نسبى، ألا و إنّ علىّ بن أبى طالب عليه السّلام من نسبى و حسبى فمن أحبّه فقد أحبّنى و من أبغضه فقد أبغضنى.

قال الشّارح المعتزلى فى شرح قوله: و هجروا السّبب: يعنى أهل البيت، و هذا إشاره إلى قول النّبى صلّى اللّه عليه و آله: خلفت فيكم الثقلين: كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى، حبلان ممدودان من السّماء إلى الأرض لا يفترقان حتّى يردا علىّ الحوض فعبّر أمير المؤمنين عن أهل البيت بلفظ السّبب لما كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: حبلان، و السبب فى اللغه الحبل، انتهى.

أقول: و قد استعير لهم عليهم السّلام لفظ الحبل فى غير واحد من الآيات، قال شيخنا أبو علىّ الطبرسى فى تفسير قوله تعالى:

«وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا » قيل فى معنى حبل اللّه أقوال: أحدها أنّه القرآن ثانيها أنّه دين الاسلام و ثالثها ما رواه أبان بن تغلب عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: نحن حبل اللّه الذى قال: و اعتصموا بحبل اللّه جميعا، و الأولى حمله على الجميع.

و الّذى يؤيّده ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النّبىّ أنّه قال: يا أيّها النّاس إنّى قد تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلّوا بعدى أحدهما اكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلى الأرض، و عترتى أهل بيتى ألا و إنّهما لن

يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض.

و فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم فى هذه الآيه قال: التّوحيد و الولايه و فى روايه أبى الجارود فى قوله تعالى: «وَ لا تَفَرَّقُوا »، قال: إنّ اللّه تبارك و تعالى علم أنّهم سيفترقون بعد نبيّهم و يختلفون، فنهاهم اللّه عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم، فأمرهم أن يجتمعوا على ولايه آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا يتفرّقوا.

و فى البحار أيضا من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات روايه عن صاحب نهج الايمان، عن الحسين بن جبير باسناده إلى أبى جعفر الباقر عليه السّلام فى قوله تعالى:

«إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اللّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النّاسِ ».

قال: حبل من اللّه كتاب اللّه، و حبل من النّاس علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و فيه من الكتاب المذكور أيضا مسندا عن حصين بن مخارق عن أبى الحسن موسى عن آبائه عليهم السّلام فى قوله عزّ و جلّ:

«فَقَدِ اسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى ».

قال: مودّتنا أهل البيت.

و فى الصّافى من معانى الأخبار عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أحبّ أن يستمسك بالعروه الوثقى الّتى لا انفصام لها فليستمسك بولايه أخى و وصيّى علىّ بن أبى طالب فانّه لا يهلك من أحبّه و تولاه، و لا ينجو من أبغضه و عاداه.

(و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فبنوه فى غير موضعه) أى نقلوا بناء الدّين و الايمان عن أساسه المرصوص المستحكم اللّاصق بعضه ببعض، فبنوه فى غير موضعه و هو اشاره إلى عدو لهم بالخلافه عن أصلها و مكانها اللاّيق به إلى غيره، و هو توبيخ و تفريع آخر لأولئك المنافقين بعد و لهم عن أولياء المؤمنين و أئمه الدّين، كما و بخّ اللّه اخوانهم فى هذا المعنى بقوله:

«أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ ».

يعنى أنّ المحقّ اسّس بنيان دينه على قاعده محكمه و أساس وثيق و هو الحقّ الّذى هو التّقوى من اللّه و طلب مرضاته بالطّاعه، و المبطل أسّس بنيانه على قاعده هى أضعف القواعد و هو الباطل و النّفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلّه الثّبات فهوى به الباطل فى نار جهنّم.

ثمّ وصفهم، بأوصاف اخرى فقال (معادن كلّ خطيئه) قال الشّارح البحرانى أى إنّهم مستعدّون لفعل كلّ خطيئه و مهيّؤن لها، فهم مظانّها، و لفظ المعادن استعاره، انتهى.

أقول: و الظّاهر أنّ المراد أنّهم معدن كلّ خطيئه صدرت من هذه الامّه و أصل كلّ ذنب واقع منهم و منشاه و مبدء الشّرور و المساوى، و ذلك باغتصابهم للخلافه إذ لو استقرّت فى أهلها أعنى أهل بيت العصمه و الطهاره لحملوا النّاس على الحنيفيّه البيضاء، و جرى الامور على وفق الحقّ فضّلوا و أضلّوا.

«وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَةِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ » روى فى الصّافى عن العيّاشى عن الباقر عليه السّلام ما ذا أنزل ربّكم فى علىّ؟ قالوا:

أساطير الأوّلين سجع أهل الجاهليّه فى جاهليّتهم ليحملوا أوزارهم ليستكملوا الكفر ليوم القيامه و من أوزار الّذين يضلّونهم يعنى كفر الّذين يتولّونهم و عن علىّ بن إبراهيم القمّى قال: يحملون آثامهم يعنى الّذين غصبوا امير المؤمنين و آثام كلّ من اقتدى بهم، و هو قول الصّادق عليه السّلام: و اللّه ما اهريقت

محجمه من دم و لا قرع عصا بعصا و لا غصب فرج حرام و لا اخذ مال من غير حلّه إلاّ و زر ذلک فی أعناقهما من غير أن ينقص من أوزار العاملين شیء.

و فی حديث مفضّل بن عمر الوارد فی الرّجعه عن الصّادق عليه السّلام بعد اقتصاصه مسير المهدی عليه السّلام إلی قبر جدّه رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و إخراجه بضجيعيه و أمره بصلبهما قال: فيأمر المهدی ريحا فتجعلهم كأعجاز نخل خاويه، ثمّ يأمر بانزالهما فينزلان فيحييهما باذن اللّه تعالی و يأمر الخلايق بالاجتماع، ثمّ يقصّ عليهم قصص أفعالهم فی كلّ كور و دور حتّی يقصّ عليهم قتل هابيل بن آدم عليه السّلام، و جمع النّار لابراهيم، و طرح يوسف فی الجبّ، و حبس يونس فی بطن الحوت، و قتل يحيی، و صلب عيسی، و عذاب جرجيس، و دانيال، و ضرب سلمان الفارسی، و اشعال النّار علی باب أمير المؤمنين و فاطمه و الحسنين عليهم السّلام و إراده إحراقهم بابها، و ضرب صديقه الكبری فاطمه الزّهراء بسوط، و رفس بطنها و إسقاطها محسنا، و سمّ الحسن عليه السّلام، و قتل الحسين و ذبح أطفاله و بنی عمّه و أنصاره و سبی ذراری رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و إراقه دماء آل محمّد، و كلّ دم مؤمن، و كلّ فرج نكح حراما، و كلّ ربا اكل، و كلّ خبث و فاحشه و ظلم منذ عهد آدم إلی قيام قائمنا، كلّ ذلک يعد ده عليهما و يلزمهما إيّاه و يعترفان به ثمّ يأمر بهما فيقتصّ منهما فی ذلک الوقت مظالم من حضر، الحديث.

(و) بما ذكرنا ظهر أيضا أنّهم (أبواب كلّ ضارب فی غمره) يعنی أنّ كلّ من أراد الباطل و الضّلال فليقصد هؤلاء و ليرمق أعمالهم و ليتّبع آثارهم، إذ كلّ ضلال قد خرج منهم و انتشر فی مشارق الأرض و مغاربها، فهم أبواب الضلال كما أنّ الأئمه عليهم السّلام أبواب الهدی.

روی فی البحار من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات عن حماد بن عيسی عن بعض أصحابه رفعه إلی أمير المؤمنين عليه السّلام أنّه قال:

«وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِی اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدیً وَ لا كِتابٍ مُنِيرٍ »

«ثانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ ».

قال: هو الأوّل ثانى عطفه إلى الثّانى، و ذلك لما أقام رسول اللّه أمير المؤمنين علما للناس و قال: و اللّه لا نفى بهذه له أبدا (قد ماروا فى الحيره) أى تردّدوا فى أمرهم، فهم حائرون تائهون لا يعرفون جهه الحقّ فيقصدونه، و ذلك بعدو لهم عن أئمه الدين و أدلّاء الشّرع المبين.

روى العلّامه المجلسىّ من كتاب المحاسن عن محمّد بن علىّ بن محبوب عن العلا عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: إنّ من دان اللّه بعباده يجهد فيها نفسه بلا إمام عادل من اللّه فانّ سعيه غير مقبول، و هو ضالّ متحيّر، و مثله كمثل شاه ضلّت عن راعيها و قطيعها فتاهت ذاهبه و جائيه يومها، فلمّا أن جنّها الليل بصرت بقطيع غنم مع راعيها فجاءت إليها فباتت معها فى ربضها(۱) ، فلمّا أن ساق الرّاعى قطيعه أنكرت راعيها و قطيعها فهجمت متحيّره تطلب راعيها و قطيعها، فبصرت بسرح(۲) قطيع غنم آخر فعمدت نحوها و حنّت إليها، فصاح بها الرّاعى: ألحقى بقطيعك فانّك تائهه متحيّره قد ضللت عن راعيك و قطيعك فهجمت زعره متحيّره لا راعى لها يرشدها إلى مرعاها أو يردّها، فبينا هى كذلك إذا اغتنم الذّئب ضيعتها فأكلها، و هكذا يا محمّد بن مسلم من أصبح من هذه الامّه لا إمام له من اللّه عادل أصبح تائها متحيّرا إن مات على حاله تلك مات ميته كفر و نفاق، و اعلم يا محمّد أنّ أئمه الحقّ و أتباعهم على دين اللّه.

و قد تقدّمت هذه الرّوايه فى التّذنيب الثّالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولى بروايه الكافى و أوردتها هنا لاقتضاء المقام، و توضيح كلام الامام عليه السّلام (و ذهلوا فى السّكره) أى غابت أذهانهم فى سكره الجهل (على سنّه من آل فرعون) أى على طريقه اتباع فرعون الّذين قال اللّه فيهم: «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ » كما أنّ الأئمه عليهم السّلام على سنّه آل موسى و شيعته، و المراد أنّهم

ص:۱۴۷

۱- (۱) ربض الغنم مرعاها

۲- (۲) السرح المال السائم

على طريقه أهل الظلم و الضّلال كما أنّ الأئمه عليهم السّلام على طريقه أهل العدل و الهدى.

و قد صرّحوا بذلك فى غير واحد من الرّوايات مثل ما فى البحار عن العياشى عن أبى الصّباح الكنانى قال: نظر أبو جعفر إلى أبى عبد اللّه عليهما السّلام فقال: هذا و اللّه من الذين قال اللّه:

«وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِى الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ ». الآيه و قال سيّد العابدين علىّ بن الحسين عليهما السّلام: و الذى بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالحقّ بشيرا و نذيرا إنّ الأبرار منّا أهل البيت و شيعتهم بمنزله موسى و شيعته، و إنّ عدوّنا و أشياعهم بمنزله فرعون و أشياعه.

و فيه من تفسير فرات بن إبراهيم عن الحسين بن سعيد باسناده عن علىّ بن أبى طالب عليه السّلام قال: من أراد أن يسأل عن أمرنا و أمر القوم فانا. و أشياعنا يوم خلق اللّه السّموات و الأرض على سنّه موسى و أشياعه، و إنّ عدوّنا يوم خلق اللّه السّموات و الأرض على سنّه فرعون و أشياعه، فنزلت فينا هذه الآيات:

«نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِى الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَها شِيَعاً يَسْتَضْعِفُ طائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِى نِساءَهُمْ إِنَّهُ كانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِى الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِى الْأَرْضِ وَ نُرِىَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما مِنْهُمْ ما كانُوا يَحْذَرُونَ ».

و إنّی اقسم بالّذی خلق «فلق ظ» الحبّه و بریء النّسمه لیعطفنّ علیکم هؤلاء عطف الضّروس(۱) علی ولدها.

و فیه عن علیّ بن إبراهیم قال: حدّثنی أبی عن النّضر عن ابن حمید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: لقی المنهال بن عمرو علیّ بن الحسین صلوات اللّه علیهما فقال له: کیف أصبحت یا ابن رسول اللّه؟ قال: ویحک أما آن لک أن تعلم کیف أصبحت؟ أصبحنا فی قومنا مثل بنی إسرائیل فی آل فرعون یذبّحون أبنائنا و یستحیون نسائنا (من منقطع إلی الدّنیا راکن أو مفارق للدّین مباین) أو لمنع الخلوّ یعنی أنّ صنفا منهم منقطع إلی الدّنیا منهمک فی لذّاتها مکبّ علی شهواتها، و الصّنف الآخر مفارق للدّین مزایل له و إن لم یکن له دنیا کما تری کثیرا من أحبار النّصاری و رهبانهم، یترکون الدّنیا و یزهدون فیها و هم من أهل الضّلال.

تنبیه

قال الشّارح المعتزلیّ فی شرح هذا الفصل الأخیر من الخطبه:

فان قلت: ألیس الفصل صریحا فی تحقیق مذهب الامامیّه؟ قلت: لا، بل نحمله علی أنّه عنی علیه السّلام أعدائه الّذین حاربوه من قریش و غیرهم من افناء العرب فی أیّام صفّین، و هم الّذین نقلوا البناء، و هجروا السّبب و وصلوا غیر الرّحم، و اتّکلوا علی الولایج، و غالتهم السّبل، و رجعوا علی الأعقاب کعمرو بن العاص و المغیره بن شعبه و مروان بن الحکم و الولید بن عقبه و حبیب بن مسلمه و بسر بن أرطاه و عبد اللّه بن الزّبیر و سعید بن العاص و جوشب، و ذی الکلاع و شرجیل بن الصمت و أبی الأعور السّلمی و غیرهم ممّن تقدّم ذکرنا لهم فی الفصول المتعلّقه بصفین و أخبارها، فانّ هؤلاء نقلوا الامامه عنه علیه السّلام إلی معاویه، فنقلوا البناء عن رصّ أصله إلی غیر موضعه.

فان قلت: لفظ الفصل یشهد بخلاف ما تأوّلته لأنّه علیه السّلام قال: حتّی إذا

۱- (۱) ضرسهم الزمان شدّ علیهم و ناقه ضروس سیئه الخلق تعضّ حالبها.

قبض اللّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجع قوم على الأعقاب، فجعل رجوعهم على الأعقاب عقيب قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و ما ذكرته أنت كان بعد قبض الرّسول بنيّف و عشرين سنه قلت: ليس يمتنع أن يكون هؤلاء المذكورون رجعوا على الأعقاب لمّا مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أضمروا فى أنفسهم مشاقّه أمير المؤمنين عليه السّلام و أذاه، و قد كان فيهم من يتحكّك به فى أيام أبى بكر و عمر و عثمان و يتعرّض له و لم يكن أحد منهم و لا من غيرهم تقدّم على ذلك فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لا يمتنع أيضا أن يريد برجوعهم على الأعقاب ارتدادهم عن الاسلام بالكلّيه، فانّ كثيرا من أصحابنا يطعنون فى ايمان بعض من ذكرناه، و يعدّونهم من المنافقين، و قد كان سيف رسول اللّه يقمعهم و يردعهم عن إظهار ما فى أنفسهم من النفاق، فأظهر قوم منهم بعده ما كانوا يضمرونه من ذلك خصوصا فيما يتعلّق بأمير المؤمنين الّذى ورد فى حقّه: ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ ببغض علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، و هو خبر محقّق مذكور فى الصّحاح.

فان قلت: يمنعک من هذا التّأويل قوله: و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فجعلوه فى غير موضعه، و ذلک لأنّ إذا ظرف و العامل فيها قوله: رجع قوم على الأعقاب، و قد عطف عليه قوله: و نقلوا البناء، فاذا كان الرّجوع على الأعقاب واقعا فى الظرف المذكور و هو وقت قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله وجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فى ذلک الوقت أيضا، لأنّ أحد الفعلين معطوف على الآخر، و لم ينقل أحد وقت قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله البناء إلى معاويه عن أمير المؤمنين عليه السّلام، و إنّما نقل عنه إلى شخص آخر و فى إعطاء العطف حقّه إثبات مذهب الاماميّه صريحا.

قلت: إذا كان الرّجوع على الأعقاب واقعا وقت قبض النّبى صلّى اللّه عليه و آله فقد قلنا بما يجب من وجود عامل فى الظرف، و لا يجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فى تلک الحال أيضا بل يجوز أن يكون واقعا فى زمان آخر إمّا بأن يكون الواو للاستيناف لا للعطف، أو بأن يكون العطف فى مطلق الحدث لا فى وقوع الحدث فى عين ذلک الزّمان المخصّص كقوله تعالى:

«حَتّى إِذا أَتَيا أَهْلَ قَرْيَهٍ اسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُما فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقامَهُ ».

فالعامل فی الظرف استطعما، و يجب أن يكون استطعامهما وقت إتيانهما أهلها لا محاله، و لا يجب أن يكون جميع الأفعال المذكوره المعطوفه واقعه حال الاتيان أيضا، ألا ترى أنّ من جملتها، فأقامه، و لم يكن إقامه الجدار حال إتيانهما القريه بل متراخيا عنه بزمان ما اللّهم إلاّ أن يقول قائل أشار بيده إلى الجدار فقام، أو قال له قم فقام، لأنّه لا يمكن أن يجعل إقامه الجدار مقارنا للاتيان إلاّ على هذا الوجه، و هذا لم يكن و لا قاله مفسّر، و لو كان قد وقع على هذا الوجه لما قال له: لو شئت لا تّخذت عليه أجرا لأنّ الأجر إنّما يكون على اعتمال عمل فيه مشقّه و إنّما يكون فيه مشقّه إذا بناه بيده و باشره بجوارحه و أعضائه.

قال الشّارح: و اعلم أنّا نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السّلام على ما يقتضيه سودده الجليل و منصبه، و دينه القويم من الاغضاء عمّا سلف ممّن سلف، فقد صاحبهم بالمعروف برهه من الدّهر، فامّا أن يكون ما كانوا فيه حقّهم أو حقّه فتركه لهم رفعا لنفسه عن المنازعه أو لما رآه من المصلحه، و على تحمّلی التّقديرين فالواجب علينا أن نطبق بين آخر أفعاله و أقواله بالنّسبه اليهم و بين أوّلها، فان بعد تأويل من يتأوّل كلامه فليس بأبعد من تأويل أهل التّوحيد و العدل الآيات المتشابهه فی القرآن، و لم يمنع بعدها من الخوض فی تأويلها محافظه على الاصول المقرّره فكذلك ههنا، انتهى كلامه هبط مقامه.

أقول: و أنت خبير بما فيه من وجوه الكلام و ضروب الملام اما اولا فلأنّ قوله: لا بل نحمله على أنّه عنى أعداءه الّذين حاربوه من قريش و غيرهم فی أيّام صفّين، فيه أنّه لا وجه لهذا الحمل بل ظاهر كلامه عليه السّلام بمقتضى الاطلاق يشمل كلّ من اتّصف بالأوصاف الّتی ذكره عليه السّلام، و من المعلوم أنّ اتّصاف المتخلّفين الثلاثه و متبعيهم بالأوصاف المذكوره أظهر و أشهر من اتّصاف أهل

صفّين بها، لأنّهم أوّل من فتح باب غصب الخلافه و نقلوها عن أمير المؤمنين عليه السّلام إلى أنفسهم و تبعهم أشياعهم فنقلوها عنه عليه السّلام إليهم.

بل أقول: انّه لو لا جساره الثّانى على إحراق باب بيت النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إخراج أمير المؤمنين عليه السّلام من البيت للبيعه ملبّبا و ضربه لفاطمه عليها السّلام و كسره ضلعها، و غصب فدك و قطعه لرحم الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و هتكه لناموس أهل بيته، لم يجسر أحد على معارضه أمير المؤمنين عليه السّلام، و لم يخطر على قلب أحد نزع الخلافه عنه عليه السّلام إلى نفسه، و لو لا توليه معاويه للشّام و رضاه بظلمه و جوره و أفعاله المخالفه للشّريعه، و تشييده بصنعه لم يطمع معاويه فى الأماره و الخلافه و النّهوض لقتال علىّ عليه السّلام، فكلّ فتنه و فساد و أمر مخالف للدّين و لسنّه سيد المرسلين من فروع تلك الشجره الملعونه على ما عرفته فى شرح الكلام المأه و السّادس و العشرين.

و بالجمله فكلامه عليه السّلام بحكم الاصول و القواعد اللّفظيه العموم و الاطلاق، و حمله على طائفه مخصوصه خلاف الأصل لا يصار إليه إلّا بدليل و ليس فليس.

و أما ثانيا فلأنّ قوله: قلت ليس يمتنع أن يكون هولاء المذكورون رجعوا على الأعقاب لمّا مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أضمروا فى أنفسهم آه فيه إنّ هؤلاء إن كانوا رجعوا على الأعقاب حين موته و أضمروا فى أنفسهم مشاقه أمير المؤمنين عليه السّلام و أذاه فالّذين ذكرناهم أعنى الثلاثه و أشياعهم قد رجعوا على الأعقاب أيضا و أبدوا مشاقته و أذاه عقيب موته صلوات اللّه عليه و آله، يشهدك على ذلك إحراقهم بابه و إخراجهم له من بيته ملبّبا و تدبيرهم لقتله على يد خالد بن الوليد كما روته العامّه و الخاصّه.

و يشهد به أيضا ما رواه الشّارح فى الشّرح فى غير هذا المقام.

قال: روى كثير من المحدّثين أنّ عليّا عقيب يوم السّقيفه تظلّم و تألّم و استنجد و استصرخ حيث ساموه إلى الحضور و البيعه و أنّه قال و هو يشير إلى القبر:

يا نبيّ إنّ القوم استضعفونى و كادوا يقتلوننى، و أنّه قال: وا جعفراه و لا جعفر لى اليوم

وا حمزتاه و لا حمزه لی الیوم.

و بهذا کلّه یظهر لک أنّ رجوع من ذکرناه علی الأعقاب مع نصبهم العداوه لأمیر المؤمنین علیه السّلام و إعلانهم بالمشاقه و الأذی له أظهر من رجوع غیرهم ممّن ذکره الشّارح مع إخفائهم له، و مع هذا فصرف کلام الامام علیه السّلام إلی الآخرین دون الأوّلین لا وجه له.

و أما ثالثا فانّ قوله: و لا یمتنع أیضا أن یرید برجوعهم علی الأعقاب ارتدادهم عن الاسلام بالکلیّه حقّ لا ریب فیه، و لکن قوله: فانّ کثیرا من أصحابنا یطعنون فی ایمان بعض ما ذکرناه و یعدّونهم من المنافقین، فیه أنّ تخصیص الارتداد و النّفاق ببعض من ذکره لا وجه له، بل کلّ من ذکره و ذکرناه مطعون منافق ملعون.

و قد ورد فی غیر واحد من أحادیثنا و إن لم یکن حجّه علی العامّه، ارتدّ النّاس إلاّ ثلاثه نفر: سلمان، و أبو ذر، و المقداد.

و روی فی غایه المرام عن ابن شهر آشوب من طریق العامّه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله تعالی:

«أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلی أَعْقابِکُمْ وَ مَنْ یَنْقَلِبْ عَلی عَقِبَیْهِ فَلَنْ یَضُرَّ اللّهَ شَیْئاً وَ سَیَجْزِی اللّهُ الشّاکِرِینَ ».

یعنی بالشّاکرین علیّ بن أبی طالب، و المرتدّین علی أعقابهم الّذین ارتدّوا عنه.

فقد ظهر بذلک أنّ الارتداد عن الاسلام فی الحقیقه هو الارتداد عن أمیر المؤمنین فکلّ من ارتدّ عنه فقد ارتدّ عنه، و التّخصیص بقوم دون قوم تعسّف و تعصّب.

و أما رابعا فانّ قوله: بل یجوز أن یکون واقعا فی زمان آخر، بعید و جعل الواو للاستیناف سخیف، و العطف فی مطلق الحدث خلاف الظّاهر، و القیاس علی الآیه فاسد، لأنّ العاطف هنا هی الواو، و هی للجمع و التّشریک، و الکلام من

باب التنازع، فيدلّ على وقوع الجملات المتعاطفه فى زمان القبض إن قلنا إنّ العامل فى إذا الشرطيّه هو الجواب دون الشّرط، و أمّا الآيه فالعاطف فيها هى الفاء و هى تفيد التّرتيب و التّعقيب، فلا يلزم من عدم وقوع إقامه الجدار حين الاتيان هناك عدم وقوع نقل البناء حين القبض فيما نحن فيه.

و التّحقيق أنّ قوله: فأقامه، عطف على قوله: فوجدا، و ليس عطفا على استطعما، فلا يلزم عمله فى الظّرف لأنّ المعطوف على المعطوف على الجواب لا يجب أن يكون مشتركا للجواب فى جميع الأحكام و عاملا فيما يعمله، بخلاف المعطوف على نفس الجواب.

و هذا كلّه مبنىّ على التنزّل و المماشاه، و إلاّ فنقول: إنّ إقامه الجدار قد كانت حال إتيان القريه و التراخى بزمان ما لا ينافيه، لأنّهم قد صرّحوا فى إفاده الفاء للتعقيب أنّه فى كلّ شىء بحسبه، فيقال: تزوّج فلان فولد له ولد، إذا لم يكن بينهما إلاّ مدّه الحمل، و دخلت البغداد فالبصره إذا لم يقم فى بغداد و لم يتوقّف بين البلدين.

هذا على قول بعض المفسّرين من أنّه نقض الجدار و بناه، و أمّا على قول من قال إنّه أقامه بيده، و كذا على قول من قال: إنّه مسحه بيده فقام، كما رواه فى الكشّاف و غيره عن البعض الآخرين فلا يكون هناك تراخ أصلا، إذ لا فرق بين الاشاره باليد كما فرضه الشّارح و بين المسح بها كما رواه الزّمخشرى.

ثمّ استبعاد الشّارح لذلك بأنّه لو كان على هذا الوجه لم يستحقّ اجره لأنّ الاجره إنّما يكون على اعتمال عمل فيه مشقّه، مدفوع بأنّ الاجره إنّما هى على عمل فيه منفعه للغير سواء كان فيه مشقّه أم لا، لا سيّما عمل له منفعه عظيمه مثل إقامه الجدار، فقد قيل كما فى الكشّاف: إنّ طوله فى السّماء مأئه ذراع.

و أما خامسا فانّ قوله: و اعلم أنّا نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السّلام آه، تمويه باطل بصوره الحقّ، فانّ سودد أمير المؤمنين عليه السّلام و منصبه و حلمه إنّما كان مقتضيا للعفو و الصّفح و الاغضاء و الاغماض فيما يتعلّق بأمر الدّنيا، و قد كان عليه السّلام

كذلك حسبما عرفت من مكارم أخلاقه فی تضاعيف الشّرح و تعرفه بعد ذلک فی مواقعه انشاء اللّه أيضا، و أمّا أمر الدّين و ما فيه صلاح الشّرع المبين فلا يجوز له فيه الاغضاء و الاغماض أصلا، بل لا بدّ له من باب اللّطف و الأمر بالمعروف و النّهی عن المنكر التّنبيه علی هفوات المتخلّفين الضالين المضلّين الغاصبين للخلافه من دون أن يأخذه فی اللّه لومه لائم، ليتنبّه النّاس من مراقد الغفله، و يلتفتوا إلی سوء ما فعلوه من البدعات المبتدعه، و يرتدعوا عن حسن الاعتقاد و الظنّ لهم، و لا يتّخذوا من دون اللّه و لا رسوله و لا المؤمنين وليجه.

و أما سادسا فانّ قوله: فان بعد ذلک فليس بأبعد من تأويل أهل التوحيد و العدل الآيات المتشابهه، فيه أنّ تأويلنا للآيات المتشابهه مثل قوله «وَ جاءَ رَبُّکَ » و «إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ » و «اَلرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی » و نحوها إنما هو لقيام الأدلّه القاطعه و البراهين العقليه و النقليه و الاصول المحكمه الملجئه لنا علی التأويل، و أما فيما نحن فيه فأیّ دليل و برهان و داع دعی إلی التأويل؟ و أیّ أصل محكم اقتضی ذلک لو لم يقتض خلافه؟ و غير خفیّ علی الخبير المنصف المجانب للتعصّب و التعسّف أنّ أهل السّنّه حيث ضاق بهم الخناق لم يبق لهم إلّا التمسک بحسن الظنّ علی السلف، و الحال أنّ الظنّ لا يغنی من الحقّ شيئا، و اللّه الهادی إلی سواء السبيل.

الترجمه

از جمله خطب شريفۀ آن بزرگوار است كه اشاره فرموده در آن بواقعات عظيمه می فرمايد:

و فرا گرفتند گمراهان امت طريق يمين و شمال و راه افراط و تفريط را در حالتی كه كوچ كنندگانند در راه جهل و ضلالت، و ترک نمايندگانند راه رشد و سعادت را، پس طلب ننمائيد بشتاب آنچه كه واقع شونده است و مهيا، و دير مشماريد آنچه كه می آورد آنرا فردا پس بسا بشتاب طلب كننده است چيزی را كه اگر

ص:۱۵۵

درک نماید آن را دوست می گیرد در نیافتن آن را، و چه نزدیکست امروز بأوایل فردا.

ای قوم این زمان وقت وارد شدن هر وعده داده شده است و وقت نزدیکیست از طلوع و ظهور آنچه که نمی شناسید آن را در فتنه های حادثه و علامات هائله، آگاه باشید قسم بخدا بدرستی کسی که درک نماید آن فتنه ها را از ما سیر می کند در ظلمتهای آن فتنه ها بچراغی که نور بخشنده است، و رفتار می کند در آن بقرار صالحان تا این که بگشاید در آن فتنه ها ریسمانها را از گردن اسیران، و آزاد نماید بندگان را از بندگی، و پراکنده سازد آنچه که بهم پیوسته از منکرات، و بهم بست کند آنچه که پاشیده شده از محسنات، آن شخص در پرده است از أنظار مردمان نمی بیند صاحب قیافه أثر و نشانهٔ آن را اگر چه امعان نظر نماید.

پس از آن البته تیز ساخته شود در آن فتنه ها طائفهٔ بجهه قتال أهل ضلال یا بجهه کسب معارف و کمالات همچو تیز ساختن شمشیر ساز شمشیر را در حالتی که جلاـ داده بشود با نور قرآن دیدهای بصیرت آن طائفه، و انداخته شود تفسیر قرآن در گوشهای ایشان، و می آشامند کاسهٔ حکمت را در شبانگاه بعد از آشامیدن آن در چاشتگاه از جمله این خطبه است که می فرماید: و طول یافت مدّت بآن أهل ضلال تا این که کامل نمایند ذلت و خواری را، و مستحق باشند بتغییر نعمت پروردگار تا زمانی که نزدیک شد گذشتن آن عهد میل کردند طایفهٔ از أهل بصیرت بآن فتنه ها، و بلند کردند دم را از آبستنی جنگشان در حالتی که منت نگذاشتند به پروردگار با صبر نمودن در کار زار، و بزرگ نشمردند بخش کردن جانهای خودشان را در راه حق تا زمانی که موافقت نمود قضاء فرود آمدهٔ الهی با بریده شدن مدّت بلا، برداشتند أهل معرفت و بصیرت بصیرتهای خودشان را بر شمشیرهای خود، و تقرّب جستند بسوی پروردگار بفرمان واعظ خودشان.

تا زمانی که قبض فرمود خداوند تبارک و تعالی روح رسول خود را بازگشتند

ص:۱۵۶

گروهی بر پاشنهای خود بارتداد، و هلاک ساخت ایشان را طرق ضلالت، و اعتماد کردند بر خواص و انصار خود، و پیوستند بغیر خویشان پیغمبر، و دوری گزیدند از سببی که مامور شده بودند از جانب خدا بمحبّت آن، و نقل کردند بنای خلافت را از استواری بنیاد خود، پس بنا کردند آن را در غیر محل و مکان خود.

ایشان معدنهای هر خطا و ضلالتند، و درهای هر در آمده در باطل و جهالت، بتحقیق که متردّد شدند در حیرت، و غفلت ورزیدند در مستی جهالت بر طریقهٔ آل فرعون و روش أتباع آن ملعون، هستند بعضی از ایشان منقطعند از عقبا بسوی دنیا مایلند بآن، و برخی مفارقند از دین خدا مباینند از آن.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الواحد

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و أستعینه علی مداحر الشّیطان و مزاجره، و الاعتصام من حبائله و مخاتله، و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شریک له، و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله، و نجیبه و صفوته، لا یوازی فضله، و لا یجبر فقده، أضاءت به البلاد بعد الضّلاله المظلمه، و الجهاله الغالبه، و الجفوه الجافیه، و النّاس یستحلوّن الحریم، و یستذلّون الحکیم، یحیون علی فتره، و یموتون علی کفره، ثمّ إنّکم معشر العرب أغراض بلایا قد اقتربت، فاتّقوا سکرات النّعمه، و احذروا بوائق النّقمه، و تثبّتوا فی قتام العشوه، و اعوجاج الفتنه، عند طلوع جنینها،

ص:۱۵۷

و ظهور كمينها، و انتصاب قطبها، و مدار رحاها، تبدو فى مدارج خفيّه، و تئول إلى فظاعه جليّه، شبابها كشباب الغلام، و آثارها كآثار السّلام، تتوارثها الظّلمه بالعهود، أوّلهم قائد لآخرهم، و آخرهم مقتد بأوّلهم، يتنافسون فى دنيا دنيّه، و يتكالبون على جيفه مريحه، و عن قليل يتبرّء التّابع من المتبوع، و القائد من المقود، فيتزايلون بالبغضاء، و يتلاعنون عند اللّقآء، ثمّ يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرّجوف، و القاصمه الزّحوف، فتزيغ قلوب بعد استقامه، و تضلّ رجال بعد سلامه، و تختلف الأهواء عند هجومها، و تلتبس الآراء عند نجومها، من أشرف لها قصمته، و من سعى فيها حطمته، يتكادمون فيها تكادم الحمر فى العانه، قد اضطرب معقود الحبل، و عمى وجه الأمر، تغيض فيها الحكمه، و تنطق فيها الظّلمه، و تدقّ أهل البدو بمسحلها، و ترضّهم بكلكلها، يضيع فى غبارها الوحدان، و يهلك فى طريقها الرّكبان، ترد بمرّ القضاء، و تحلب عبيط الدّمآء، و تثلم منار الدّين، و تنقض عقد اليقين، تهرب منها الأكياس، و تدبّرها الأرجاس، مرعاد مبراق، كاشفه عن ساق، تقطّع فيها الأرحام، و يفارق عليها الإسلام، بريّها سقيم، و ظاعنها مقيم.

منها بين قتيل مطلول، و خائف مستجير، يختلون بعقد الأيمان، و بغرور الإيمان، فلا تكونوا أنصاب الفتن، و أعلام البدع، و الزموا ما عقد عليه حبل الجماعه، و بنيت عليه أركان الطّاعه، و اقدموا على اللّه مظلومين، و لا تقدموا على اللّه ظالمين، و اتّقوا مدارج الشّيطان، و مهابط العدوان، و لا تدخلوا بطونكم لعق الحرام، فإنّكم بعين من حرّم عليكم المعصيه، و سهّل لكم سبيل الطّاعه.

اللغه

(الدّحر) الطّرد و الابعاد و الدّفع بعنف على الاهانه كالدّحور و قال سبحانه «وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ دُحُوراً » و قال أيضا «اُخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً ».

و مداحر الشّيطان جمع مدحر و هى الأمور الّتى محلّ طرده و إبعاده.

و قال الشّارح البحرانى و المعتزلى: هى الامور الّتى بها يطرد و يبعد، و على قولهما فهى للآله، و على ذلك فلا يجوز جعلها جمعا لمدحر كما توهّمه البحرانى لأنّ مفعل بفتح الميم للمكان و بالكسر للآله كما صرّح به جميع علماء الأدبيّه، فلا بدّ من جعلها جمعا حينئذ لمدحره بكسر الأوّل و الهاء أخيرا و زان مكسحه و مروحه، اللهمّ إلاّ أن يقال: إنّ مدحر بالكسر للآله أيضا و جمع مفعل على مفاعل قد ورد فى كلامهم مثل ملحف و ملاحف و مقود و مقاود.

فقد تلخص ممّا ذكرنا أنّ مداحر يصحّ جعلها جمع مدحر بالفتح للمكان و مدحر و مدحره بالكسر فيهما للآله و نحوه (المزاجر) للامور الّتى

ص:۱۵۹

يزجر بها أو هى محلّ الزّجر من زجر الكلب نهنهه جمع مزجر و مزجر و (ختله) يختله بالكسر خدعه، و المخاتل الأمور الّتى بها يختل و يخدع و (يوازى) مضارع آزى بالهمز و لا يقال وازى و (الجهاله الغالبه) فى بعض النّسخ بالموحّده من الغلبه و فى بعضها بالمثنّاه من الغلاء و هو الارتفاع أو من الغلوّ و هو مجاوزه الحدّ و (يستذلّون الحكيم) فى بعض النّسخ باللاّم من الحلم و (الفتره) انقطاع ما بين النبيّين و (كفره) بالفتح واحده الكفرات كضربه و ضربات.

(ثمّ انّكم معشر العرب) فى بعض النّسخ معشر النّاس و (تثبّتوا) من التثبّت و هو التوقّف، و فى بعض النسخ تبيّنوا من التبيّن و بهما أيضا قرء قوله سبحانه:

«إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا » يقال تبيّنه أى أوضحه، و تبيّن الأمر أى وضح يستعمل متعدّيا و لازما كاستبان قال تعالى:

فَ «إِذا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَتَبَيَّنُوا ».

أى اطلبوا بيان الأمر و ثباته و لا تعجلوا فيه و (القتام) الغبار و (العشوه) بتثليث الأوّل ركوب الأمر على غير بيان و وضوح، و بالفتح فقط الظلمه و (الجنين) الولد ما دام فى البطن و (الكمين) الجماعه المختفيه فى الحرب.

و (مدار رحاها) مصدر و المكان بعيد و (تبدو فى مدارج) فى بعض النسخ بالواو من البدو و هو الظهور و فى أكثرها تبدء بالهمز مضارع بدء و (شبّ) الفرس يشبّ شبابا بالكسر و شبيبا نشط و رفع يديه جميعا، و فى بعض النسخ، شبابها كشباب الغلام بالفتح و (السّلام) بالكسر الحجاره و (مريحه) من أراح اللّحم و الماء أى أنتن أو من أراح الرّجل إذا مات و (رجف) الشىء رجفا تحرّك و اضطرب شديدا و رجف القوم تهيّا و الحرب.

و (زحف) اليه مشى و فى شرح المعتزلى الزّحف السير على تؤده كسير الجيوش بعضها إلى بعض و (نجم) الشىء ينجم نجوما من باب قعد ظهر و طلع و قصمت ()

ص:١۶٠

العود كسرته و قصمه اللّه أى أذلّه و أهانه و قيل قرب موته و (التّكادم) التّعاض بأدنى الفم و (العانه) القطيع من حمر الوحش و (المسخل) و زان منبر المبرد أى السّوهان و يقال أيضا للمنحت و (الوحدان) جمع واحد كركبان و راكب قال الشّارح المعتزلى: و يجوز أن يكون جمع أوحد مثل سودان و أسود يقال فلان أوحد الدّهر.

و (ثلمت) الاناء أى كسرت حرفه فانثلم و (الطلّ) بالمهمله هدر الدّم و هو مطلول اى مهدر لا يطلب بدمه و (يختلون) فى بعض النّسخ بالبناء على المفعول و فى بعضها بالبناء على الفاعل من ختله خدعه و (عقد) الايمان بصيغه المصدر أو وزان صرد جمع عقده و (الأنصاب) جمع نصب كأسباب و سبب و هو العلم المنصوب فى الطريق يهدى به، و فى بعض النّسخ بالرّاء و (مدارج الشّيطان) جمع مدرجه و هى السّبل التّى يدرج فيها و (لعق الحرام) جمع لعقه اسم لما يلعق بالاصبع أو بالملعقه و هى بكسر الميم آله معروفه، و اللعقه بالفتح المرّه منه من لعقه العقه من باب تعب لحسه باصبع و مصدره لعق و زان فلس.

الاعراب

جمله لا يوازى فضله الظّاهر أنّها استيناف بيانىّ، و جمله أضاءت حال من فاعل المصدر أعنى فقده، و يحتمل الاستيناف البيانى أيضا، و النّاس حال من مفعول أضاءت، و قوله: تتوارثها الظلمه بالعهود، الظّرف متعلّق بالفعل أو بالظّلمه، و قوله و عن قليل إلى قوله: عند اللّقاء، جمله معترضه، و عن، بمعنى بعد.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه مسوقه فى معرض الاخبار عن الملاحم و الوقايع الحادثه فى غابر الزّمان، و صدّرها بالاستعانه على ما يجب الاستعانه من اللّه سبحانه عليه، و عقّب ذلك بالشّهاده بالتّوحيد و الرّساله و ذكر ممادح الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فقال:

ص:۱۶۱

(و أستعينه على مداحر الشّيطان و مزاجره) أى العبادات و الحسنات الّتى هى محلّ طرده و زجره أو بها يطرد و يزجر(و الاعتصام من حبائله و مخاتله)أى المعاصى و السّيئآت الّتى لها يصيد الانسان و يخدع البشر:

قال الشّارح البحرانى: و استعار لها لفظ الحبائل و هى أشراك الصّائد لمشابهتها فى استلزام الحصول فيها للبعد عن السّلامه و الحصول فى العذاب (و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريک له) قد تقدّم فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه الثّانيه شرح هذه الكلمه الطيّبه بما لا مزيد عليه فليراجع ثمّه (و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله) صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (و نجيبه) أى الكريم الحسيب الّذى انتجبه من خلقه، و يروى و نجيّه أى المناجى له و المشرف بمناجاته و مخاطبته و أصله من النّجوى و هى التّخاطب سرّا (و صفوته) أى مختاره و مصطفاه من النّاس، و قد مضى تحقيق ذلک فى شرح الخطبه الثّالثه و التّسعين.

و لمّا كان ههنا مظنّه أن يسأل و يقال: هل يدانيه أحد فى فضله أو يوازيه فى كماله فيقوم مقامه عند افتقاره؟ أجاب بقوله:(لا يوازى فضله) أى لا يحاذى و لا يساوى (و لا يجبر فقده) قال الشارح البحرانى: إذ كان كماله فى قوّتيه النّظريه و العمليّه غير مدرک لأحد من الخلق، و من كان كذلک لم يجبر فقده إلاّ بقيام مثله من النّاس، و إذ لا مثل له فيهم فلا جبران لفقده.

(أضاءت به البلاد بعد الضّلاله المظلمه) نسبه أضاءت إلى البلاد من باب التّوسع، و المراد اهتداء أهل البلاد بنور وجوده الشّريف إلى ما فيه صلاح المعاش و المعاد بعد تيههم فى ظلمه الكفر و الضلالكما تقدّم فى شرح الفصل السّادس عشر من الخطبه الأولى، و عرفت هناک أنّه صلّى اللّه عليه و آله قد بعث و أهل الأرض يومئذ ملل متفرّقه، و أهواء منتشره، و طرايق متشتّته، بين مشبّهه و مجسّمه و زنادقه و غيرها (و) كانوا متّصفين ب (الجهاله الغالبه) عليهم (و) موصوفين ب (الجفوه الجافيه) يريد بها غلظ الطّبيعه و قساوه القلوب و سفک الدّماء و وصفه بالجافيه للمبالغه من قبيل شعر الشّاعر و داهيه دهياء، و قد تقدّم توضيح جفوه العرب و غلظهم فى شرح

الفصل الأوّل من الخطبه السّابعه و العشرين.

(و النّاس يستحلّون الحريم) أى حرمات اللّه الّتى يجب احترامها و محرّماته (و يستذلّون الحكيم) أو الحليم كما فى بعض الرّوايات، و الحكمه هو العلم الّذى يرفع الانسان عن فعل القبيح، و الحلم هو العقل و التّؤاده و ضبط النّفس عن هيجان الغضب، و المعلوم من حال العرب استذلال من له عقل و معرفه و تجنّب عن سفك الدّماء و عن النهب و الغاره و إثاره الفتن لزعمهم أنّ ذلك من الجبن و الضّعف (يحيون على فتره) من الرّسل و انقطاع من الوحى الموجب لانقطاع الخير و تقليل العبادات و المجاهدات و موت النفوس بداء الجهل و الضّلالات (و يموتون على كفره) لعدم هاد يهديهم إلى النّهج القويم و الشّرع المستقيم.

ثمّ شرع عليه السّلام فى إنذار النّاس بالبلايا النّازله و اقتراب الحوادث المستقبله فقال (ثمّ إنّكم معشر العرب أغراض بلايا) و أهدافها (قد اقتربت) أوقاتها (فاتّقوا سكرات النعمه) لفظه السّكرات استعاره لما يحدثه النّعم عند أربابها من الغفله و الخمره المشابهه للسّكره (و احذروا بوائق النّقمه) أى دواهى المؤاخذات و العقوبات(و تثبتوا فى قتام العشوه)و هو أمر لهم بالتّثبت و التّوقّف عند اشتباه الأمور و ترک الاقتحام فيها من غير بصيره و رويّه.

قال الشّارح البحرانى: استعار لفظ القتام للشّبهه المثيره للفتن كشبهه قتل عثمان التى نشأت منها وقايع الجمل و صفين و الخوارج، و وجه المشابهه كون ذلک الأمر المشتبه ممّا لا يهتدى فيه خائضوه، كما لا يهتدى القائم فى القتام عند ظهوره و خوضه.

(و اعوجاج الفتنه) أى إتيانها على غير وجهها و انحرافها عن النّهج(عند طلوع جنينها و ظهور كمينها)كنى بالجنين و الكمين عن المستور المختفى من تلک الفتنه و يحتمل إراده الحقيقه بأن يكون المقصود بروز ما اجتن منها و استتر و ظهور ما كمن منها و بطن(و انتصاب قطبها و مدار رحاها)كنايتان عن استحكام أمرها و انتظامها (تبدو فى مدارج خفيّه و تؤل إلى فظاعه جليّه) يعنى أنّها تكون

ابتداء يسيره ثمّ تصير كثيره.

فانّ النّار بالعودين تذكى و إنّ الحرب أوّلها كلام

أو أنّ ظهورها فى مسالك خفيّه حتّى تنتهى إلى شناعه عظيمه (و شبابها كشباب الغلام و آثارها كآثار السّلام) أى إنّ أربابها يمرحون فى أوّل الأمر كما يمرح الغلام ثمّ تؤل إلى أن تعقب فيهم أو فى الاسلام آثارا كآثار الحجاره فى الأبدان، أو أنّ المراد أنّها فى الدّنيا كنشاط الغلام و ما أعقبتها من الآثار فى الآخره كآثار السّلام.

(يتوارثها الظّلمه بالعهود) أى يتوارثها الظّلام بعهد الأوّل منهم للثّانى و عقد الأمر منه له كما هو دأب أمراء الجور يجعلون لهم ولىّ العهد، أو أنّ توارثهم بما عهدوا بينهم من ظلم أهل البيت و غصب حقّهم، و على تعلّق الظّرف بالظلمه فالمراد أنّه يتوارثها الظالمين بعهد اللّه و النّاقضين لميثاقه و التّاركين لتكاليفه.

(أوّلهم قائد لآخرهم) يقوده إلى الظّلم و الضّلال و النّار (و آخرهم مقتد بأوّلهم) فى الجور و إثاره الفتن و تشييد تلك الآثار (يتنافسون فى دنيا دنيّه) أى يتعارضون و يتبارون فى دنيا لا مقدار لها عند العقلاء(و يتكالبون على جيفه مريحه)أى يتواثبون على جيفه منتنه عند ذوى العقول و الأولياء، و استعار لها لفظ الجيفه باعتبار النّفره عنها، و لفظ المريحه ترشيح قال الشّاعر:

و ما هى إلاّ جيفه مستحيله عليها كلاب همّهنّ اجتذابها

ثمّ قال عليه السّلام (و عن قليل) أى بعد حين قليل (يتبرّء التّابع عن المتبوع و القائد من المقود) أى الأتباع من الرّؤساء و الرّؤساء من الأتباع و ذلك التبرّء يوم القيامه كما قاله الشّارح المعتزلى، و قد أخبر اللّه سبحانه عن تبرّء الأتباع بقوله:

«ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللّهُ الْكافِرِينَ ».

فقولهم لم نكن ندعو هو التبرّء، و أخبر عن تبرّء الرّؤساء بقوله:

«إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ وَ قالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَما تَبَرَّؤُا مِنّا » (فيتزايلون) و يفرقون (بالبغضاء و يتلاعنون عند اللّقاء) كما قال تعالى:

«ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً ».

قال الشّارح المعتزلى: فان قلت: أ لم يكن قلت إنّ قوله عن قليل يتبرّء التابع من المتبوع يعنى يوم القيامه فكيف يقول (ثمّ يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرّجوف) و هذا إنّما يكون قبل القيامه؟ قلت: لمّا ذكر تنافس النّاس على الجيفه المنتنه و هى الدّنيا أراد أن يقول بعده بلا فصل: ثمّ يأتى بعد ذلك اه لكنّه لمّا تعجّب من تزاحم النّاس و تكالبهم على تلك الجيفه أراد أن يؤكّد ذلك التّعجب فأتى بجمله معترضه بين الكلامين فقال: إنّهم على ما قد ذكرنا من تكالبهم عليها عن قليل يتبرّء بعضهم من بعض و يلعن بعضهم بعضا، و ذلك أدعى لهم لو كانوا يعقلون إلى أن يتركوا التّكالب و التّهارش على هذه الجيفه الخسيسه، ثمّ عاد إلى نظام الكلام فقال: ثمّ يأتى بعد ذلک آه.

و قال الشّارح البحرانى حكايه عن بعضهم: إنّ ذلك التّبرء عند ظهور الدّوله العبّاسيه، فانّ العاده جاريه بتبرّء النّاس عن الولاه المعزولين خصوصا عند الخوف ممّن تولّى عزل ذلك أو قتلهم، فيتباينون بالبغضاء إذ لم تكن الفتهم و محبّتهم إلاّ لغرض دنياوىّ زال، و يتلاعنون عند اللّقاء، ثمّ قال الشّارح: و قوله: ثم يأتى طالع الفتنه، هى فتنه التتار، إذ الدائره فيها على العرب.

و قال بعض الشارحين: بل ذلک إشاره إلى الملحمه الكائنه فى آخر الزّمان كفتنه الدّجال.

ص:۱۶۵

و كيف كان فوصف الفتنه بالرّجوف لكثره اضطراب النّاس أو أمر الاسلام فيها و أراد بطالعها مقدّماتها و أوايلها و وصفها ثانيا بقوله(و القاصمه الزّحوف)أى الكاسره الكثيره الزّحف و كنّى بقصمها عن هلاك الخلق فيها و شبّهها بالرّجل الشّجاع كثير الزّحف إلى أقرانه أى يمشى إليهم قدما.

ثمّ أشار إلى ما يترتّب على تلك الفتنه من المفاسد العظام و قال (فتزيغ) أى تميل (قلوب بعد استقامه) على سبيل اللّه (و تضلّ رجال بعد سلامه) فى دين اللّه (و تختلف الأهواء عند هجومها و تلتبس الآراء) الصّحيحه بالفاسده (عند نجومها) و ظهورها، فيشتبه الحقّ بالباطل و يتيه فيها الجاهل و الغافل (من أشرف لها) أى قابلها و صادمها (قصمته) و هلكته (و من سعى فيها) أى أسرع فى إطفائها و اسكاتها (حطمته) و كسرته (يتكادمون فيها تكادم الحمر) الوحش (فى العانه) أى فى قطيعها.

قال العلامه المجلسى (ره): و لعلّ المراد بتكادمهم مغالبه مثيرى تلك الفتنه بعضهم لبعض، أو مغالبتهم لغيرهم.

و قال الشّارح البحرانى: و شبّه ذلكبتكادم الحمر فى العانه،و وجه التّشبيه المغالبه مع الايماء أى خلعهم ربق التّكليف من أعناقهم و كثره غفلتهم عمّا يراد بهم فى الآخره.

(قد اضطرب معقود الحبل) أى قواعد الدّين و الأحكام الشّرعيّه الّتى كلّفوا بها(و عمى وجه الأمر)فى اسناد العمى الى الوجه تجوّز، و المراد عدم اهتدائهم الى وجوه الصلاح و طرق الفلاح (تغيض) و تنقص (فيها الحكمه) لسكوت الحكماء عنها و عدم تمكّنهم عن التكلّم بها (و تنطق فيها الظلمه) بما يقتضيه أهواؤهم عن الظّلم و الفساد لمساعده الزّمان عليهم (و تدقّ) تلك الفتنه (أهل البدو) أى الباديه (بمسحلها) أى يفعل بهم ما يفعل المسحل بالحديد(۱) أو

ص:۱۶۶

۱- (۱) الاول مبنى على ان يراد بالمسحل السوهان و الثانى مبنى على ان يراد منه المنحت كما تقدم سابقا، منه

الخشب(و ترضّهم)أی تدقّهم دقّا جریشا(بکلکلها)أی صدرها شبّه هذه الفتنه بالنّاقه الّتی تبرک علی الشیء فتسحقه بصدرها علی سبیل الاستعاره بالکنایه و إثبات الکلکل تخییل و الرّضّ ترشیح(یضیع فی غبارها الوحدان و یهلک فی طریقها الرّکبان)أی لا یخلص منها أحد و لا ینجو منها لشدّتها و قوّتها، فمن کان یسیر وحده فانّه یهلک فیها بالکلّیّه و إذا کانوا جماعه فهم یضلّون فی طریقها فیهلکون، و لفظ الغبارمستعار للقلیل الیسیر من حرکه أهلها أی إذا أراد القلیل من النّاس دفعها هلکوافی غبارهامن دون أن یدخلوا فی غمارها، و أمّاالرّکبانو هم الکثیر من النّاس فانّهم یهلکون فی طریقها و عند الخوض فیها.

و علی کون الوحدان جمع أوحد فالمراد أنّه یضلّ فی غبار هذه الفتنه و شبهها فضلاء عصرها، لغموض الشبّهه و استیلاء الباطل، و یکون الرکبان حینئذ کنایه عن الجماعه أهل القوّه، فهلاک أهل العلم بالضّلال و هلاک أهل القوّه بالقتل و الاستیصال.

(ترد بمرّ القضاء) أی بالهلاک و البوار و البلایا الصّعبه و ظاهر أنّها وارده عن القضاء الالهی متّصفه بالمراره(و تحلب عبیط الدّماء)أی الطریّ الخالص منها و هو کنایه عن سفک الدّماء فیها(و تثلم منار الدّین)استعاره للعلماء أو القوانین الشّرع المبین و ثلمها عباره عن هدمها و عدم العمل بها(و تنقض عقد الیقین)أی العقائد الحقّه الموصله إلی جوار اللّه تعالی، و نقضها کنایه عن تغیّرها و تبدّلها و ترک العمل علی وفقها (تهرب منها الأکیاس) أی ذوو العقول السّلیمه (و تدبّرها الأرجاس) الأنجاس أی ذووا النفوس الخبیثه (مرعاد مبراق) کثیره الرّعد و البرق أی ذات تهدّد و وعید و یجوز أن یراد بالرّعد قعقعه السّلاح و صوته و بالبرق لمعانه و ضوئه.

(کاشفه عن ساق) قال ابن الأثیر: السّاق فی اللّغه الأمر الشّدید، و کشف السّاق مثل فی شدّه الأمر و أصله من کشف الانسان عن ساقه و تشمیره إذا وقع فی أمر شدید، و فی القاموس یذکرون السّاق إذا أرادوا شدّه الأمر و الاخبار عن

هو له قال تعالى:

«يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ ».

أى عن شدّه (تقطع فيها الأرحام و يفارق عليها الاسلام) بجريانها على خلاف قواعد الدّين و قواعد الشّرع المبين.

(بريئها سقيم) قال العلاّمه المجلسىّ (ره): أى من يعد نفسه بريئا سالما من المعاصى أو الآفات أو من كان سالما بالنسبه إلى ساير النّاس فهو أيضا مبتلى بها، أو أنّ من لم يكن مائلا إلى المعاصى و أحبّ الخلاص من شرورها لا يمكنه ذلك (و ظاعنها مقيم) اى المرتحل عنها خوفا لا يمكنه الخروج منها أو من اعتقد أنّه متخلّف عنها فهو أيضا داخل فيها لكثره الشّبه و عموم الضّلاله.

(منها) ما يشبه أن يكون وصفا لحال المتمسّكين بالدّين فى زمان الفتنه السّابقه و هو قوله:(بين قتيل مطلول) أى مهدر الدّم لا يطلب به (و خائف مستجير) أى مستامن يطلب الأمان (يختلون بعقد الأيمان) إن كان يختلون بصيغه المجهول فهو إخبار عن حال المخدوعين الّذين يخدعهم غيرهم بعقد العهود و شدّها بمسح ايمانهم أو بالايمان المعقوده فيما بينهم، و على كونه بصيغه المعلوم فهو بيان لحال الخادعين (و بغرور الايمان) أى بالايمان الّذى يظهره الخادعون فيغرّونهم بالمواعيد الكاذبه أو الذى يظهره هؤلاء الموصوفون فيغرّون النّاس به على اختلاف النّسختين (فلا تكونوا أنصاب الفتن) أى رؤسائها يشار إليهم فيها (و أعلام البدع) الّتى يقتدى بها و هو نظير قوله عليه السّلام فى كلماته القصار: كن فى الفتنه كابن اللّبون لا ظهر فيركب و لا ضرع فيحلب.

(و الزموا ما عقد عليه حبل الجماعه) و هى القوانين الّتى ينتظم بها اجتماع الناس على الحقّ(و بنيت عليه أركان الطاعه)استعاره بالكنايه و ذكر الأركان تخييل و البناء ترشيح (و اقدموا على اللّه مظلومين و لا تقدموا على اللّه ظالمين) يعنى أنّه إذا دار الأمر بين الظالميه و المظلوميه فكونوا راضين بالمظلوميّه، لأنّ

الظلم قبیح عقلا و شرعا و الظالم مؤاخذ ملعون کتابا و سنه، أو لا تظلموا الناس و إن استلزم ترک الظلم مظلومیّتکم فانّ یوم المظلوم من الظالم أشدّ من یوم الظالم من المظلوم، و المظلوم منصور من اللّه سبحانه قال تعالی:

«وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِیِّهِ سُلْطاناً فَلا یُسْرِفْ فِی الْقَتْلِ إِنَّهُ کانَ مَنْصُوراً ».

و قال أبو جعفر علیه السّلام فی روایه أبی بصیر عنه علیه السّلام: ما انتصر اللّه من ظالم إلاّ بظالم، و ذلک قول اللّه عزّ و جلّ:

«وَ کَذلِکَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِینَ بَعْضاً ».

(و اتّقوا مدارج الشیطان) و مسالکه (و مهابط العدوان) و محاله أو المواضع الّتی یهبط صاحبه فیها (و لا تدخلوا بطونکم لعق الحرام) أی لا تدخلوا بطونکم القلیل منه فکیف بالکثیر أو الاتیان باللّعق للتّنبیه علی قلّه ما یکتسب من متاع الدّنیا المحرّم بالنّسبه الی متاع الآخره و حقارته عنده (فانّکم بعین من حرّم علیکم المعصیه و سهّل لکم سبیل الطّاعه) أی بعلمه کقوله تعالی:

«تَجْرِی بِأَعْیُنِنا ».

و لا یخفی ما فی هذا التّعلیل من الحسن و اللّطف فی الرّدع عن المعاصی و الحثّ علی الطاعات، فانّ العبد العالم بأنّه من مرئی من مولاه و مسمع منه یکون أکثر طاعه و أقلّ مخالفه من عبد مولاه غافل عنه و جاهل بأعماله و أفعاله و لتأکید هذا المعنی عبّر بالموصول و قال: بعین من حرّم آه و لم یقل بعین اللّه هذا و تسهیل سبیل الطاعه باعتبار أنّ اللّه سبحانه ما جعل علی المکلّفین فی الدّین من حرج.

الترجمه

از جملۀ خطب شریفۀ آن امام مبین و سیّد وصیّین است در ذکر ملاحم می فرماید

ص:۱۶۹

و طلب یاری میکنم از حضرت ربّ العالمین بر عبادات و طاعات که محلّ طرد و زجر شیطان لعین است، و بر محفوظ شدن از معاصی و سیئات که ریسمانهای صید آن ملعون و اسباب مکر و خدعهٔ آن نابکار است، و شهادت می دهم باین که نیست خدائی جز خدای متعال در حالتی که تنها است شریک نیست مر او را، و شهادت می دهم باین که محمّد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بندهٔ پسندیده و پیغمبر اوست و برگزیده و مختار اوست برابر کرده نمی شود فضل او، و جبران نمی شود فقدان او، روشن شد بوجود شریف آن بزرگوار شهرها بعد از گمراهی ظلمانی و نادانی غالب و غلظت غلیظهٔ طبایع در حالتی که مردمان حلال می شمردند محرمات را، و خوار می شمردند صاحب حکمت و معرفت را زندگانی می کردند در زمان انقطاع پیغمبران، و می مردند بر کفر و طغیان.

پس از آن بدرستی که شما أی جماعت عرب نشانهای بلاء هستید که نزدیک شده ظهور آن، پس پرهیز کنید از مستیهای نعمتها، و حذر نمائید از دواهی عذاب، و توقّف کنید در غبار ظلمه شبهه و در کجی فتنه در وقت ظهور و بروز باطن و کمون آن فتنه، و هنگام استقامت قطب و دوران آسیای آن در حالتی که ظاهر می شود آن فتنه در جهای پنهان، و باز گردد بشناعت آشکار، نشو و نمای آن مثل نشو و نمای جوانست، و أثرهای آن مثل اثرهای سنگها است، ارث می برند از یکدیگر آن فتنه را ظالمان با عهود و پیمان، یعنی هر یکی دیگری را ولیّ عهد خود می سازد.

اوّل ایشان پیشوای آخر ایشانست، و آخر ایشان اقتدا کننده است بأوّل ایشان، تعارض می کنند در دنیای پست و بی مقدار، و خصومت می کنند بر جیفهٔ گندیدهٔ مردار، و بعد از زمان قلیل تبرّی می کند تابع از متبوع، و مقتدا از پیشوا پس پراکنده شوند از یکدیگر بعداوت و دشمنی، و لعنت کنند بیکدیگر هنگام ملاقات.

پس از آن می آید طلوع کننده فتنهٔ کثیر الاضطراب، و شکنندهٔ تند رونده، پس میل بباطل می کند قلبها بعد از استقامت آنها، و گمراه می شوند مردمان بعد از

سلامت ایشان، و مختلف می شود خواهشات وقت هجوم آن فتنه، و ملتبس می شود رأیها نزد ظهور آن فتنه، هر کس مقابله گری نماید آن را می شکند و هلاک می سازد او را، و هر کس سعی کند در اسکات آن بر می کند و نابود نماید او را.

بگزند و آزار رسانند مردمان آن زمان یکدیگر را در آن فتنه مثل آزار رساندن حمارهای وحشی یکدیگر را در رمه، بتحقیق که مضطرب شد ریسمان بستهٔ اسلام، و پوشیده شد روی صلاح کار، ناقص می شود در آن فتنه حکمت و معرفت و ناطق می شود در آن ستمکاران، و بکوبد آن فتنه أهل بادیه را با منحت و تیشهٔ خود و خورد و مرد کند ایشان را با سینهٔ خود، و ضایع می شود در غبار آن فتنه تنها روندگان، و هلاک گردد در راه آن فتنه سوارگان.

وارد شود به تلخ ترین قضای الهی، و بدوشد خونهای تازه را، و خراب می کند منارهای دین را، و درهم شکند کوههای یقین را، بگریزند از آن فتنه صاحبان عقل و کیاست، و تدبیر کنند آن را صاحبان پلیدی و نجاست، بسیار صاحب رعد و برقست و کشف کننده است از شدّت، قطع می شود در آن فتنه رحمها، و مفارقت می شود بر آن از دین اسلام، برائت کننده از آن فتنه ناخوش است، و کوچ کنندهٔ آن مقیم است.

از جملهٔ فقرات آن خطبه است در وصف حال مؤمنان آن زمان می فرماید:

ایشان در میان کشته شده است که خونش هدر رفته، و ترسندهٔ که طلب أمان می کند، فریب داده می شوند با سوگندهای بسته شدهٔ دروغی، و با ایمانی که از روی فریب و غرور است، پس نباشید علامتهای فتنها و نشانهای بدعتها، و لازم شوید به آنچه که بسته شده بآن ریسمان اجتماع و ایتلاف که عبارتست از قواعد شریعت و بر آنچه که بنا شده بر آن رکنهای طاعت و عبادت، و اقدام کنید بر خدا در حالتی که مظلوم هستید، و اقدام نکنید بر او در حالتی که ظالم باشید، و بپرهیزید از راههای شیطان و از محلهای طغیان و عدوان، و داخل نکنید در شکمهای خودتان

ص:۱۷۱

لقمه های حرام را پس بدرستی که شما در نظر کسی هستید که حرام کرده بشما گناه را، و آسان کرده از برای شما راه طاعت را چنانچه فرموده «ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ »

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانی و الخمسون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصول

الفصل الاول

اشاره

الحمد للّه الدّال علی وجوده بخلقه، و بمحدث خلقه علی أزليّته، و باشتباههم علی أن لا شبه له، لا تستلمه المشاعر، و لا تحجبه المساتر، لافتراق الصّانع و المصنوع، و الحادّ و المحدود، و الرّبّ و المربوب، الأحد بلا تأويل عدد، و الخالق لا بمعنی حركه و نصب، و السّميع لا بأداه، و البصير لا بتفريق آله، و المشاهد لا بمماسّه، و البائن لا بتراخی مسافه، و الظّاهر لا برؤيه، و الباطن لا بلطافه، بان من الأشياء بالقهر لها، و القدره عليها، و بانت الأشياء منه بالخضوع له، و الرّجوع أليه، من وصفه فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه، و من عدّه فقد أبطل أزله، و من قال كيف

ص:۱۷۲

فقد استوصفه، و من قال أين فقد حيّزه، عالم إذ لا معلوم، و ربّ إذ لا مربوب، و قادر إذ لا مقدور.

اللغه

قال الشّارح المعتزلى (الاستلام) فى اللّغه لمس الحجر باليد و تقبيله و لا يهمر لأنّ أصله من السّلام و هى الحجاره كما يقال استنوق الجمل و بعضهم يهمزه انتهى، و قال الفيومى فى المصباح: استلأمت الحجر قال ابن السّكيت: همزته العرب على غير قياس و الأصل استلمت لأنّه من السّلام و هى الحجاره، و قال ابن الاعرابى: الاستلام أصله مهموز من الملائمه و هى الاجتماع، و حكى الجوهرى القولين و مثله الفيروز آبادى، و فى بعض النّسخ بدل لا تستلمه لا تلمسه و (النّصب) محرّكه التّعب.

الاعراب

جمله لا تستلمه المشاعر استيناف بيانىّ، و لفظ الأحد، و الخالق، و السّميع و البصير، و ما يتلوها من الصّفات يروى بالرّفع و الجرّ معا الأوّل على أنّه خبر لمبتدأ محذوف، و الثّانى على أنّه صفه للّه.

المعنى

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه متضمّن لمباحث شريفه إلهيّه، و معارف نفيسه ربّانيه، و مسائل عويصه حكميّه، و مطالب عليّه عقليّه لم يوجد مثلها فى زبر الأوّلين و الآخرين، و لم يسمح بنظيرها عقول الحكماء السّابقين و اللاّحقين و صدّره بتحميد اللّه سبحانه و تمجيده فقال:

(الحمد للّه) و قد مضى شرح هذه الجمله و تحقيق معنى الحمد و بيان وجه اختصاصه باللّه سبحانه فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه الأولى، و نقول هنا مضافا

ص:۱۷۳

إلى ما سبق: إنّ الحمد سواء كان عباره عن التعظيم و الثّناء المطلق، أو عن الشكر المستلزم لتقدّم النّعمه و الاعتراف بها، فالمستحقّ له فى الحقيقه ليس إلاّ اللّه سبحانه، و لذا أتى بتعريف الجنس و لام الاختصاص الدّالين على أنّ طبيعه الحمد مختصّه به تعالى.

أمّا على أنّه عباره عن مطلق الثّناء و التّعظيم فلظهور أنّ استحقا قيّتهما إنّما يتحقّق لأجل حصول كمال أو برائه نقص، و كلّ كمال و جمال يوجد فى العالم فانما هو رشح و تبع لجماله و كماله، و أما البراءه عن النقائص و العيوب فممّا يختص به تعالى، لأنّه وجود محض لا يخالطه عدم و نور صرف لا يشوبه ظلمه.

و أما على أنه عباره عن الشكر المسبوق بالنعمه فلأنّ كلّ منعم دونه فانما ينعم بشىء ممّا أنعم اللّه، و مع ذلك فانما ينعم لأجل غرض من جلب منفعه أو دفع مضرّه أو طلب محمّده، فهذا الجود و الانعام فى الحقيقه معامله و تجاره و إن عدّ فى العرف جودا و انعاما، و أما الحقّ تعالى فلما لم يكن إنعامه لغرض و لا جوده لعوض إذ ليس لفعله المطلق غايه إلاّ ذاته كما مرّ تحقيقه فى شرح الخطبه الخامسه و الستين، فلا يستحقّ لأقسام الحمد و الشكر بالحقيقه إلاّ هو، هذا و أردف الحمد بجمله من أوصاف الكمال و نعوت العظمه و الجلال.

الاول أنه (الدّالّ على وجوده بخلقه) و قد مرّ كيفيّه هذه الدّلاله فى شرح الخطبه الخمسين و بيّنا هناك أنّ الاستدلال بهذه الطريقه من باب الاستدلال بالفعل على الفاعل، و مرجعه الى البرهان اللمّى.

(و) الثانى أنه الدّال (بمحدث خلقه على أزليّته) لما قد مرّ ثمه أيضا من أنّ الأجسام كلّها حادثه لأنّها غير خاليه عن الحركه و السّكون، و كلّ حادث مفتقر إلى محدّث فان كان ذلك المحدث محدثا عاد القول فيه كالأوّل و يلزم التّسلسل أو كونه محدثا لنفسه و كلاهما باطل، فلا بدّ من محدث قديم لا بدايه لوجوده و هو اللّه تعالى و سبحانه.

(و) الثالث أنّه الدّالّ (باشتباههم على أن لا شبه له) يعنى أنّه سبحانه بابداء المشابهه بين المخلوقات دلّ على أنّه لا مثل و لا شبيه.

و جهه المشابهه بينها إمّا الافتقار إلى المؤثّر كما ذهب إليه الشّارح البحرانى حيث قال: أراد اشتباههم فى الحاجه إلى المؤثّر و المدّبر، و تقرير هذا الطّريق أن نقول: إن كان تعالى غنيّا عن المؤثّر فلا شبيه له فى الحاجه إليه لكن المقدّم حقّ فالتّالى مثله.

و اعترض عليه بأنّ فيه قصورا من وجهين:

أحدهما أنّ المطلوب فى تنزيه الحقّ تعالى عن الشّبيه هو نفى الشّبه عنه على الاطلاق لا نفى وجه من وجوه الشبّه فقط كالحاجه.

و ثانيهما أنّ نفى الحاجه عنه تعالى ممّا لا يحتاج إلى إثباته له من جهه تشابه الخلق فيها، بل مجرّد كونه واجب الوجود يلزمه نفى الحاجه عنه إلى غيره لزوما بيّنا، فالاستدلال عليه لغو من الكلام مستدرك، هذا.

و قال بعضهم: المراد بمشابهتهم الاشتباه فى الجسميّه و الجنس و النّوع و الأشكال و المقادير و الألوان و نحو ذلك، و إذ ليس داخلا تحت جنس لبرائته عن التّركيب المستلزم للامكان، و لا تحت النّوع لافتقاره فى التّخصيص بالعوارض إلى غيره، و لا بذى مادّه لاستلزامه التّركيب أيضا، فليس بذى شبيه فى الامور المذكوره و هو قريب ممّا قاله البحرانى لكنّ الأوّل أعمّ فى نفى الشّبيه، و الأحسن منها ما فى الحديث الأوّل من باب جوامع التوحيد من الكافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام عند استنهاضه النّاس لحرب معاويه فى المرّه الثّانيه و هو قوله عليه السّلام: و حدّ الأشياء كلّها عند خلقه إبانه لها من شبهه و إبانه له من شبهها.

قال العلامه المجلسى فى شرحه: أى جعل للأشياء حدودا و نهايات، أو أجزاء و ذاتيّات ليعلم بها أنّها من صفات المخلوقين و الخالق منزّه عن صفاتهم، أو خلق الممكنات الّتى من شأنها المحدوديّه ليعلم بذلك أنّه ليس كذلك كما قال تعالى:

فخلقت الخلق لاعرف، إذ خلقها محدوده لأنها لم تكن تمكن أن تكون غير

محدوده لامتناع مشابهه الممكن الواجب فى تلك الصّفات الّتى هى من لوازم وجوب الوجود، و لعلّ الأوسط أظهر.

الرابع أنّه (لا تستلمه المشاعر) أى لا تلمسه لأنّ مدركات المشاعر مقصوره على الأجسام و الأعراض القائمه بها، و هو سبحانه ليس بجسم و لا جسمانىّ، فامتنع إدراك المشاعر و لمسها له، و يحتمل أن يراد بالمشاعر المدارك مطلقا سواء كانت قوّه مادّيه مدركه للحسيّات و الوهميات أو قوّه عقليّه مدركه للعقليّات و الفكريات اذ ليس للمدارك مطلقا إلى معرفه كنه ذاته سبيل، و لا على الوصول الى حقيقه صفاته دليل، كما مرّ فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الاولى.

(و) الخامس (لا تحجبه المساتر) أى الحجابات الّتى يستر بها، و فى أكثر النّسخ: السواتر بدلها و معناهما واحد، و المراد أنه لا يحجبه حجاب و لا يستتر بشىء من السواتر لأنّ الستر و الحجاب من لوازم ذى الجهه و الجسميه، و هو تعالى منزّه عن ذلك.

فان قلت: قد ورد فى الحديث إنّ اللّه احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار و أنّ الملاء الأعلى يطلبونه كما أنتم تطلبونه، فكيف التوفيق بينه و بين قول الامام عليه السّلام؟ قلت: ليس المراد من احتجابه عن العقول و الأبصار أن يكون بينه و بين خلقه حجاب جسمانىّ مانع عن إدراكه و الوصول اليه تعالى، بل المراد بذلك احتجابه عنهم لقصور ذواتهم و نقصان عقولهم و قواهم، و كمال ذاته و شدّه نوره و قوّه ظهوره، فغايه ظهوره أوجب بطونه، و شدّه نوره أوجب احتجابه كنور الشمس و بصر الخفاش، و قد حقّقنا ذلك بما لا مزيد عليه فى شرح الخطبه الرّابعه و الستين و شرح الفصل الثانى من الخطبه التسعين، و بما ذكرنا أيضا ظهر فساد ما ربما يتوهّم من أنه إذا لم يكن محجوبا بالسواتر لا بدّ و أن يعرفه كلّ أحد و يراه، هذا.

و قوله (لافتراق الصانع و المصنوع و الحادّ و المحدود و الربّ و المربوب)

ص:۱۷۶

التعليل راجع الى الجملات المتقدّمه بأسرها، و المقصود أنّ لكلّ من الصانع و المصنوع صفات تخصّه و تليق به و يمتاز بها و بها يفارق الآخر فالمخلوقيه و الحدوث و الاشتباه و الملموسيّه و المحجوبيّه بالسواتر من لواحق المصنوعات و الممكنات و أوصافها اللاّيقه لها، و الخالقيّه و الأزليّه و التنزّه عن المشابهه و عن استلام المشاعر و احتجاب السّواتر من صفات الصّانع الأوّل و ممّا ينبغى له و يليق به، و يضادّ ما سبق من أوصاف الممكنات، فلو جرى فيه صفات المصنوعات أو فى المصنوعات صفاته لارتفع الافتراق و وقع المساواه و المشابهه بينه و بينها، فيكون مشاركا لها فى الحدوث المستلزم للامكان المستلزم للحاجه إلى الصّانع، فلم يكن بينه و بينها فصل و لا له عليها فضل، و كلّ ذلك أعنى المساوات و المشابهه و عدم الفصل و الفضل ظاهر البطلان، هذا و المراد بالحادّ خالق الحدود و النّهايات، و الصّانع و الربّ بينهما تغاير بحسب الاع تبار و هو دخول المالكيّه فى مفهوم الرّبوبيّه دون الصّنع.

السادس (الأحد لا بتأويل عدد) يعنى أنّه أحدىّ الذّات ليس كمثله شىء و أحدىّ الوجود لا جزء له ذهنا و لا عقلا و لا خارجا، و ليست وحدانيّته وحدانيّه عدديّه بمعنى أن يكون مبدء لكثره تعدّ به كما يقال فى أوّل العدد واحد، و قد مرّ تحقيق ذلك فى شرح الخطبه الرّابعه و السّتين.

(و) السابع (الخالق لا بمعنى حركه و نصب) يعنى أنّه سبحانه موجد للأشياء بنفس قدرته التّامه الكامله و خلقه الابداع و الافاضه من دون حاجه إلى حركه ذهنيّه أو بدنيّه كما لساير الصّانعين، لأنّ الحركه من عوارض الأجسام، و هو منزّه عن الجسميّه كما لا حاجه فى ايجاده إلى المباشره و التعمّل حتّى يلحقه نصب و تعب، و إنّما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون.

(و) الثامن (السّميع لا بأداه) و هى الأذنان و الصّماخان و القوّه الكائنه تحتهما، لتعاليه عن الآلات الجسمانيّه، بل سمعه عباره عن علمه بالمسموعات، فهو نوع مخصوص من العلم باعتبار تعلّقه بنوع من المعلوم، و قد تقدّم فى شرح الفصل

السّادس من الخطبه الاولى أنّ السّمع و البصر من الصّفات الذّاتيّه له تعالى، و الاحتياج فيهما إلى الأداه و الآله يوجب النّقص فى الذّات و الاستكمال و الاستعانه بالآلات المنافى للوجوب الذّاتى.

(و) التاسع (البصير لا بتفريق آله) أى بفتح العين أو بعث القوّه الباصره و توزيعها على المبصرات قال الشّارح البحرانى: و هذا المعنى على قول من جعل الابصار بآله الشّعاع الخارج من العين المتّصل بسطح المرئى أظهر، فانّ توزيعه أظهر من توزيع الآله على قول من يقول إنّ الادراك يحصل بانطباع صوره المرئى فى العين، و معنى التّفريق على القول الثّانى هو تقليب الحدقه و توجيهها مرّه إلى هذا المبصر و مرّه إلى ذاك كما يقال فلان مفرّق الهمّه و الخاطر إذا وزّع فكره على حفظ أشياء متباينه و مراعاتها كالعلم و تحصيل المال و ظاهر تنزيهه تعالى عن الابصار بآله الحسّ لكونها من توابع الجسميّه و لواحقها (و) العاشر (المشاهد لا بمماسّه) و فى بعض النّسخ الشّاهد بدل المشاهد، و المعنى واحد قال صدر المتألّهين فى شرح الكافى فى تحقيق ذلك: لأنّ التماس من خواصّ الأجسام، و المشاهده بالمماسّه للمشهود نفسه كما فى الذّائقه و اللاّمسه، و للمتوسّط بين الشّاهد و المشهود كما فى الشّامّه و السّامعه و الباصره، و الحاصل أنّ إدراكات الحواسّ الظّاهره الخمسه و مشاهداتها كلّها لا تتمّ إلاّ بالمماسّه لجسم من الأجسام و إن كان المشهود له و الحاضر بالذّات عند النّفس شيئا آخر غير المموس بالذّات أو بالواسطه (و) الحادى عشر (البائن لا بتراخى مسافه) يعنى أنه مباين للأشياء و مغاير لها بنفس ذاته و صفاته، لأنّه فى غايه التمام و الكمال، و ما سواه فى نهايه الافتقار و النقصان، و ليس تباينه تباين أين و تباعد مكان بتراخى مسافه بينه و بين غيره، لأنّ ذلك من خواصّ الأينيّات، و هو الذى أيّن الأين بلا أين، و قد تقدّم نظير هذه الفقره

ص:١٧٨

فی الفصل السادس من الخطبه الاولی، و شرحناه بما یوجب الانتفاع به فی المقام فلیراجع ثمه (و) الثانی عشر (الظّاهر لا برؤیه و) الثالث عشر (الباطن لا بلطافه) یعنی أنّ ظهوره سبحانه لیس کظهور ظاهر الأشیاء بأن یکون مرئیا بحاسّه البصر، و لا بطونه کبطونها بأن یکون لطیفا لصغر حجمه أو لطافه قوامه کالهواء، بل نحو آخر من الظّهور و البطون علی ما مرّ تحقیقه فی شرح الخطبه التّاسعه و الأربعین و شرح الخطبه الرّابعه و السّتین فلیتذکّر.

و الرابع عشر أنّه (بان من الأشیاء بالقهر لها و القدره علیها، و بانت الأشیاء منه بالخضوع له و الرّجوع إلیه) و هذه الفقره فی الحقیقه تفسیر و توضیح للوصف الحادی عشر، فانّه علیه السّلام لمّا ذکر هناک أنّ بینونیّته لیست بتراخی مسافه أوضح هنا جهه البینونه بأنّه إنّما بان من الأشیاء بغلبته و استیلائه علیها و قدرته علی ایجادها و إعدامها کما هو اللّایق بشأن الواجب المتعال، و أنّ الأشیاء إنّما بانت منه لخضوعها و ذلّها فی قید الامکان و رجوعها فی وجودها و کمالاتها إلی وجوده کما هو مقتضی حال الممکن المفتقر.

الخامس عشر أنّه تعالی منزّه عن الصّفات الزّایده علی الذّات، و إلیه أشار بقوله (من وصفه فقد حدّه و من حدّه فقد عدّه و من عدّه فقد أبطل أزله) قال العلامه المجلسی فی مرآت العقول فی شرح هذه الفقره من حدیث الکافی: إنّ من وصف اللّه بالصّوره و الکیف فقد جعله جسما ذا حدود، و من جعله ذا حدود فقد جعله ذا أجزاء، و کلّ ذی أجزاء محتاج حادث، أو أنّ من وصف اللّه و حاول تحدید کنهه فقد جعله ذا حد مرکّب من جنس و فصل، فقد صار حقیقه مرکّبه محتاجه إلی الأجزاء حادثه أو أنّ من وصف اللّه بالصّفات الزّایده فقد جعل ذاته محدوده بها، و من حدّه کذلک فقد جعله ذا عدد إذ اختلاف الصّفات إنّما یکون بتعدّد أجزاء الذّات أو قال بتعدّد الاله إذ یکون کلّ صفه لقدمها إلیها غیر محتاج إلی علّه، و من کان مشارکا فی الالهیّه لا یکون قدیما فیحتاج إلی علّه، أو جعله

مع صفاته ذا عدد و عروض الصّفات المغايره الموجوده ينافى الأزليّه، لأنّ الاتّصاف نوع علاقه توجب احتياج كلّ منهما إلى الآخر، و هو ينافى وجوب الوجود و الأزليّه أو المعنى أنّه على تقدير زياده الصّفات يلزم تركّب الصّانع إذ ظاهر أنّ الذّات بدون ملاحظه الصّفات ليست بصانع للعالم، فالصّانع المجموع فيلزم تركّبه المستلزم للحاجه و الامكان، و قيل: فقد عدّه من المخلوقين.

السادس عشر أنّه منزّه عن الكيف، و إليه أشار بقوله (و من قال كيف فقد استوصفه) أى طلب وصفه بصفات المحلوقين و جعل له وصفا زايدا على ذاته، و قد علمت أنّ ذلك ممتنع فى حقّه إذ كلّ صفه وجوديّه زايده على ذاته فهى من مقوله الكيف و من جنس الكيف النّفسانى، فيلزم كون ذاته بذاته معرّاه عن صفه كماليّه، و يلزم له مخالطه الامكان و ينافى كونه واجب الوجود من جميع الجهات، و كلّ ذلك محال عليه تعالى هذا، و قد تقدّم فى شرح الخطبه الرّابعه و الثّمانين تحقيق معنى الكيف و تفصيل تنزّهه تعالى عن الاتّصاف به.

السابع عشر أنّه سبحانه منزّه عن المكان، و إليه أشار بقوله (و من قال أين فقد حيّزه) لأنّ أين سؤال عن الحيّز و الجهه، فمن قال أين فقد جعله فى حيّز مخصوص و هو محال فى حقّ الواجب تعالى، لأنّه خالق الحيّز و المكان فيلزم افتقاره إلى ما هو مفتقر إليه، على أنّ كونه فى حيّز معيّن يستلزم خلوّ ساير الأحياز و الأمكنه منه كما هو شأن الأجسام و الجسمانيّات، و هو باطل لأنّه فى جميع الأحياز بالعلم و الاحاطه، و هو الذى فى السّماء إله و فى الأرض إله.

و اعلم أنّ هذه العباره نظير قوله عليه السّلام فى الفصل الخامس من الخطبه الأولى و من قال فيم فقد ضمنه، و قد ذكرنا فى شرحه ما يوجب البصيره فى المقام.

الثامن عشر أنّه سبحانه (عالم إذ لا معلوم و ربّ إذ لا مربوب و قادر إذ لا مقدور) إذ ظرفيّه على توهم الزّمان أى كان موصوفا فى الأزل بالعلم و الرّبوبيّه و القدره، و لم يكن شىء من المعلوم و المربوب و المقدور موجودا فيه.

أمّا أنّه كان عالما بالأشياء و لا معلوم فلأنّ علمه عين ذاته و تقدّم ذاته على

معلومـاته الحـادثه ظـاهر، و لاـ يتوقّف وجوده على وجود المعلوم كمـا مرّ تحقيقه فى شـرح الفصل السّابع من الخطبه الأولى عند تحقيق قوله: عالما بها قبل ابتدائها فليتذكّر.

و أمّـا أنّه كـان ربّـا إذ لاـ مربوب لأنّ معنى الربّ هو المالك، و قـد كان سـبحانه مالكا لأزمّه الامكان و تصـريفه من العـدم إلى الوجود و من الوجود إلى العـدم كيف شـاء و متى أراد، و قيـل: المراد إنّه كـان قـادرا على التربيه إذ هو الكمـال و فعليّتها منوطه على المصلحه.

و أمّـا أنّه كان قادرا اذ لا مقـدور فلأنّ القادر هو الـذى إن شاء فعل و إن شاء ترک، و بعباره اخرى هو الّـذى يصـحّ منه الفعل و الترک، و وجود هـذا الوصف له لا يسـتلزم وجود المقـدور و قال الصّـدوق فى التّوحيـد: و القـدره مصـدر قولک قـدر قدره أى ملک فهو قـدير قادر مقتـدر، و قـدرته على ما لم يوجد و اقتداره على إيجاده هو قهره و ملكه له، و قد قال عزّ ذكره: «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » و يوم الدّين لم يوجد بعد.

الترجمه

از جمله خطب شـريفهٔ آن ولىّ ربّ العالمين و وصـىّ أمين خاتم النّبيّين است در تحميد و توحيد و تمجيد حضرت ذو الجلال و خداوند متعال مى فرمايد:

حمـد و ثنـا خداونـدى را سـزاست كه هـدايت كننـده است بوجود خود با ايجاد مخلوقات خود، و با حـدوث مخلوقات خود بر أزليّت و سـرمديّت خود، و بـا شبيه نمودن آن مخلوقـات بيكـديگر بر اين كه هيـچ مثـل و شبيه نيست مر او را، مسّ نمى توانند بكنند او را حواسّ ظاهره و باطنه، و نمى پوشاند او را پردها و حجابها بجهت ممتاز و مغاير بودن آفريننده و آفريده شده، و حد قرار دهنـده و حـد قرار داده شـده، و تربيت كننـده و تربيت داده شـده، اين صـفت دارد كه يكيست نه يكى كه از مقولهٔ أعداد باشد، و خلق كننده است نه با حركت و مشقّت، و شنوا است نه با آلت گوش، و بينا است نه با

ص:۱۸۱

برگردانـدن حدقهٔ چشم، و حاضـر است با أشـيا نه با مجاورت و مماست، و جـداست از آشـيانه بدورى راه، و آشـكار است نه بديدن چشمها، و پنهانست نه بسبب لطافت مقدار.

جدا شد ار أشـيا با قهر و غلبه كردن بر آنها، و جدا شد أشيا از او بسبب خضوع و تواضع نمودن آنها بر او و بسبب بازگشت آنها بسوى او، هر كس وصف كرد او را پس بتحقيق كه حـد قرار داد او را، و هر كه حـد قرار دهـد بر او پس بتحقيق كه در شـمار آورد او را، و كسـى كه در شـمار آورد او را پس بتحقيق كه باطل گردانيـد أزليّت او را، و هر كس كه بگويد چگونه است او پس بتحقيق كه طلب وصف او نمود، و هر كه گفت او كجـاست پس بتحقيق كه مكـان قرار داد بأو، دانا بود در وقتى كه هيچ معلومى نبود، ربّ بود هنگامى كه هيچ مربوبى نبود، و صاحب قدرت بود زمانى كه هيچ مقدورى نبود

الفصل الثانى منها

اشاره

قد طلع طالع، و لمع لامع، و لاح لائح، و اعتدل مائل، و استبدل اللّه بقوم قوما، و بيوم يوما، و انتظرنا الغير انتظار المجدب المطر، و إنّما الأئمه قوّام اللّه على خلقه، و عرفائه على عباده، لا يـدخل الجنّه إلّا من عرفهم و عرفوه، و لا يـدخل النّار إلّا من أنكرهم و أنكروه، إنّ اللّه تعالى قد خصّكم بالإسلام، و استخلصكم له، و ذلك لأنّه اسم سلامه و جماع كرامه، اصطفى اللّه تعالى منهجه، و بيّن حججه من ظاهر علم، و باطن حكم، لا تفنى غرائبه، و لا

تنقضى عجائبه، فيه مرابيع النّعم، و مصابيح الظّلم، لا تفتح الخيرات إلّا بمفاتحه، و لا تكشف الظّلمات إلّا بمصابيحه، قد أحمى حماه، و أرعى مرعاه، فيه شفاء المشتفى، و كفايه المكتفى.

اللغه

(الجدب) هو المحل وزنا و معنا و هو انقطاع المطر و يبس الأرض و أجدب القوم اجدابا أصابهم الجدب و (عرفت) على القوم من باب قتل عرافه بالكسر فأنا عارف أى مدبّر أمرهم و قائم بسياستهم، و عرفت عليهم بالضمّ لغه فأنا عريف و الجمع عرفاء، و قيل: العريف هو القيّم بامور القبيله و الجماعه يلى أمورهم و يتعرّف الأمير منه أحوالهم فعيل بمعنى فاعل و (جماع) الشىء بالكسر و التّخفيف جمعه يقال الخمر جماع الاثم و (المرابيع) الأمطار التى تجىء فى أوّل الرّبيع و (حمى) المكان من النّاس حميا من باب رمى منعه عنهم، و الحمايه اسم منه و أحميته بالألف جعلته حمى لا يقرب و لا يجترء عليه و كلاء حمى محمى قال الشاعر:

و نرعى حمى الأقوام غير محرّم علينا و لا يرعى حمانا الذى نحمى

قال الشّارح المعتزلى: قد حمى حماه، أى عرضه لأن يحمى كما تقول:

أقتلت الرّجل أى عرضته لأن يضرب.

الاعراب

جمله لا يدخل الجنه، بدل من الجمله السابقه عليها، و لشدّه الاتّصال بينهما ترك العاطف على حدّ قوله تعالى: أمدّكم بما تعلمون أمدّكم بأنعام و بنين، و إضافه المنهج إلى الضمير إما نظير الاضافه فى سعيد كرز، أو بمعنى اللاّم، و الاضافه فى قوله: من ظاهر علم و باطن حكم، من قبيل إضافه الصفه إلى موصوفها،

ص:۱۸۳

و من فی من ظاهر للتبیین و التفسیر کما تقول دفعت إلیه سلاحا من سیف و رمح و سهم أو للتمیز و التقسیم.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ الشارح المعتزلی ذکر فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام أنه خطب بذلک بعد قتل عثمان حین أفضت الخلافه إلیه.

إذا عرفت ذلک فأقول قوله علیه السّلام (قد طلع طالع و لمع لامع و لاح لائح) یحتمل أن یکون المراد بالجملات الثلاث واحدا، أی طلع شمس الخلافه من مطلعها و سطع أنوار الامامه من منارها، و ظهر کوکب الولایه من افقه، و أن یکون المراد بالاولی ظهور خلافته و أمارته، و بالثّانیه ظهورها من حیث هی حقّ له علیه السّلام و سطوع أنوار العدل بصیرورتها إلیه، و بالثّالثه ظهور الحروب و الفتن الواقعه بعد انتقال الأمر إلیه علیه السّلام (و اعتدل مائل) أی استقام ما اعوج من أرکان الدّین و قوائم الشّرع المبین (و استبدل اللّه بقوم) من أهل الضّلال و الفساد و هم الخلفاء الثلاث و أتباعهم (قوما) من أهل الصّلاح و الرّشاد و هم أمیر المؤمنین و تابعوه (و بیوم) انتشر فیه الجور و الاعتساف (یوما) ظهر فیه العدل و الانصاف(و انتظرنا الغیر)أی تغیّرات الدّهر و تقلّبات الزّمان قال العلاّمه المجلسیّ (قد): و لعلّ انتظارها کنایه عن العلم بوقوعه، أو الرّضا بما قضی اللّه من ذلک، و المراد بالغیر ما جری قبل ذلک من قتل عثمان و انتقال الأمر الیه أو ما سیأتی من الحروب و الوقایع، و الأوّل أنسب بالتشبیه ب(انتظار المجدب المطر)لدلالته علی شدّه شوقه بالتّغیرات و فرط رغبته لانتقال الأمر الیه لیتمکّن من إعلاء کلمه الاسلام و ترویج شرع سیّد الأنام علیه و آله آلاف التّحیه و السّلام کما أنّ للمجدب شدّه الاشتیاق إلی الأمطارثمّ أشار إلی أنّ القیام بامور الأمّه وظیفه الأئمه فقط، و أنّ موالاتهم و متابعتهم واجبه فقال (و إنّ الائمه) أراد به نفسه الشّریف و الطیّبین من أولاده (قوّام اللّه علی

خلقه) أى يقومون بمصالحهم و يدبّرون امورهم، أو أنّهم القائمون بأمر اللّه و نهيه و أحكامه على خلقه، لكونهم خلفائه فى أرضه و حججه على بريّته، و كمال هذا القيام عند ظهور صاحب الأمر عليه السّلام فانّه الزّمان الّذى تجتمع فيه الخلايق على الايمان، و يرتفع الشّرك بالكلّيه.

كما يدلّ عليه ما فى الكافى عن أبى خديجه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه سئل عن القائم، فقال: كلّنا قائم بأمر اللّه واحدا بعد واحد حتّى يجىء صاحب السّيف فاذا جاء صاحب السّيف جاء بأمر غير الّذى كان (و عرفائه على عباده) كمال قال تعالى «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ » روى فى البحار من بصائر الدّرجات مسندا عن الهلقام عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله:

و على الأعراف رجال، قال عليه السّلام: نحن أولئك الرّجال الأئمه منّا يعرفون من يدخل النّار و من يدخل الجنّه كما تعرفون فى قبائلكم الرّجل منكم يعرف من فيها من صالح أو طالح.

و فيه عن الهلقام أيضا عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سألته عن قول اللّه عزّ و جلّ «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ » ما يعنى بقوله و على الأعراف رجال؟ قال عليه السّلام: ألستم تعرفون عليكم عريفا على قبائلكم لتعرفوا من فيها من صالح أو طالح؟ قلت: بلى، قال: فنحن أولئك الرّجال الّذين يعرفون كلّا بسيماهم.

و فيه من كتاب المقتضب لأحمد بن محمّد بن عياش بسنده عن أبان بن عمر ختن آل ميثم قال: كنت عند أبى عبد اللّه عليه السّلام فدخل عليه سفيان بن مصعب العبدى فقال: جعلنى اللّه فداك ما تقول فى قوله تعالى ذكره «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ » الآيه قال: هم الأوصياء من آل محمّد الاثنا عشر لا يعرف اللّه إلّا من عرفهم و عرفوه، قال فما الأعراف جعلت فداك؟ قال: كثائب من مسك عليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الأوصياء يعرفون كلّا بسيماهم فقال سفيان: فلا أقول فى ذلک شيئا؟ فقال من قصيده شعرا.

أيا ربعهم(۱) هل فيک لى اليوم مربع و هل لليالى كنّ لى فيک مرجع

۱- (۱) الربع الدار و المحله و المنزل يرتبعون فيه فى الربيع كالمربع، و الريا الريح الطيبه

و فيها يقول:

و أنتم ولاه الحشر و النشر و الجزا و أنتم ليوم المفزع الهول مفزع

و أنتم على الأعراف و هى كتائب من المسك رياها بكم يتضوّع

ثمانيه بالعرش اذ يحملونه و من بعدهم هادون فى الأرض أربع

(لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النّار إلاّ من أنكرهم و أنكروه) هذه القضيّه قد نصّت عليها فى الأخبار المعتبره المتظافره عن أهل بيت العصمه و الطّهاره، و ستطلع عليها و على تحقيق معناها فى التّذييل الآتى.

ثمّ أشار إلى بغض ما منّ اللّه تعالى به على المخاطبين، و هو أعظم نعمائه عليهم فقال (إنّ اللّه قد خصّكم بالاسلام و استخلصكم له) أى استخصّكم له يعنى أنّكم لكرامتكم عند اللّه تعالى و علوّ منزلتكم خصّكم بهذه النّعمه العظمى و العطيّه الكبرى (و ذلك لأنّه اسم سلامه) قال الشّارح المعتزلى و البحرانى: يعنى أنّه مشتقّ من السّلامه، و تبعهما بعض الشّارحين فقال: ظاهر الكلام يعطى أنّ الاسلام من السّلامه مشتقّ فليس بمعنى الانقياد و الدّخول فى السلم.

أقول: لا دلاله فى كلامه عليه السّلام على اشتقاقه منه لو لم يكن دالاّ على خلافه، بل الظّاهر أنّ معناه أنّ الاسلام اسم لمسمّى فيه سلامه من غضب الجبّار و من النّار، فانّ من فاز بالاسلام سلم من سخط اللّه و عقوبته.

(و) هو أيضا (جماع كرامه) أى مجمعه إذ به يفاز الجنان، و يتحصل الرّضوان و النّعيم الأبد و اللّذه السّرمد (اصطفى اللّه منهجه) أى اختار طريق الاسلام و ارتضاه من بين ساير الطرق و المناهج، و المراد بطريق الاسلام إما نفس الاسلام، و تسميته بالطريق باعتبار ايصاله إلى قرب الحقّ سبحانه و كونه محصّلا لرضاه تعالى، و قد عبّر عنه بالصّراط و هو الطّريق فى قوله تعالى:

«اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ ».

على بعض تفاسيره، و يدلّ على اختيار اللّه سبحانه و اصطفائه له قوله تعالى:

«اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكَمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكَمُ الْإِسْلامَ دِيناً ».

و أمّا الطريق المخصوص به أعنى الطّريق الّذى لا بدّ لمن تديّن بدين الاسلام أن يسلكه و هى طريق الشّريعه أعنى الفروع العمليّه، و الدّليل على اصطفائه عزّ و جلّ لها جعلها ناسخه لسائر الشّرايع و إبقائها بقاء الدّهر، شرع محمّد صلّى اللّه عليه و آله مستمرّ إلى يوم القيامه (و بيّن حججه) أى أوضح الأدلّه الدّاله على حقيّته (من ظاهر علم و باطن حكم) أى تلك الأدلّه على قسمين: أحدهما علم ظاهر و هى الأدلّه النّقليه من الكتاب و السنّه، و ثانيهما حكمه باطنه و هى الأدلّه العقليّه.

أمّا تفسير الحكم بالحكمه فقد دلّ عليه ما فى الصافى عن الكافى عن الباقر عليه السّلام قال: مات زكريا فورثه ابنه يحيى الكتاب و الحكمه و هو صبىّ صغير، ثمّ تلا قوله تعالى «يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّهٍ وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ».

و فى مجمع البحرين فى الحديث ادع اللّه أن يملاء قلبى علما و حكما، أى حكمه.

و أمّا تفسير الحكمه بالعقل فقد نصّ عليه الكاظم عليه السّلام فى روايه الصافى عن الكافى عنه عليه السّلام فى تفسير قوله تعالى:

«وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَهَ ».

قال: الفهم و العقل، فقد ظهر و اتّضح مما ذكرنا أنّ المراد بالحكم الباطن هو دليل العقل (لا تفنى غرائبه و لا تنقضى عجائبه) يعنى أنّ غرائب الاسلام و عجائبه دائمه تجدّد يوما فيوما، ألا ترى كيف أعزّه اللّه و أهله فى بدو الأمر و أذّل الكفر و أهله و نصر اللّه المسلمين على الكافرين و أظهرهم عليهم على قلّه الأوّلين و كثره الآخرين و أيّد الاسلام بالملائكه المسوّمين يوم بدر و حنين، و نكص الشيطان اللّعين على عقبيه لما تراءت الفئتان و قال «إِنِّي أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّي أَخافُ اللّهَ » رب

العالمين، مضافه إلى المعجزات و الكرامات الصادره من قاده المسلمين و نوّابهم الصّالحين فى كلّ عصر و زمان، و أعظم تلك العجائب و أكمل تلك الغرايب ما يظهر فى آخر الزّمان عند ظهور الدّوله الحقّه القائميّه «عج» و هذه كلّها من عجائب نفس الاسلام و مضافه إليه كما هو غير خفىّ لاولى الأفهام.

(فيه مرابيع النّعم) استعار لفظ المرابيعللبركات و الخيرات التى يفوز بها المسلمون فى الآخره و الاولى ببركه أخذهم الاسلام دينا أمّا فى الدّنيا فكحقن الدّماء و الظفر بالأعداء و غنيمه الأموال و رفاه الحال، و أمّا فى العقبى فالنّجاه من النّار و الأمن من غضب الجبّار و الفوز بجنّات تجرى من تحتها الأنهار، و برضوان من اللّه أكبر و هو أعظم النّعماء و أشرف الآلاء.

(و مصابيح الظّلم) لفظ المصابيحأيضا استعاره للمعارف الحقّه و العقائد الالهيّه، إذ تصفيه القلب بها يرتفع ظلمات الشّبهات و يندفع رين الشكوكات عنه فى الدّنيا بخلاف الّذين كفروا فقد«خَتَمَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ »، و أمّا فى الآخره فبسبب تلك المعارف و بعض الأعمال الصّالحه الّتى هى من فروع الدّين و الاسلام يحصل نور للمؤمن فى القبر و البرزخ و القيامه، هذا و يحتمل أن يكون لفظ المصابيح استعاره لأولياء الدّين و أئمّه اليقين قاده المسلمين إذ بهم يهتدى من ظلمات الجهل و الضّلال فى الدّين و الدّنيا، و بأنوارهم يسلك سبيل الجنّه فى الأخرى كما قال عزّ من قائل:

«نُورُهُمْ يَسْعى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ».

و قد مرّ الكلام فى هذا المعنى مشبعا فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه الرّابعه فليراجع ثمه.

(لا تفتح الخيرات إلّا بمفاتحه) أراد بالخيرات النّعم الأخرويّه و اللّذائذ الدّائمه الباقيه و الدّرجات العاليه، و مفاتح الاسلام الفاتحه لها عباره عن فروعات

الاسلام و الأعمال الحسنه و العبادات الّتى كلّ منها سبب لجزاء مخصوص و موصله الى درجه مخصوصه من درجات الجنان و مفاتح لأبوابها.

كما ورد فى بعض الأخبار: أنّ للجنّه ثمانيه أبواب: الباب الأوّل اسمه التّوبه، الثّانى الزّكاه، الثّالث الصّلاه، الرّابع الأمر و النّهى، الخامس الحجّ السّادس الورع، السّابع الجهاد، الثّامن الصّبر، فانّ الظّاهر منه أنّ التّوبه مفتاح للباب الأوّل و الزّكاه للثانى و هكذا.

(و لا تكشف الظلمات إلّا بمصابيحه) قد طهر توضيحه ممّا قدّمناه آنفا فى شرح قوله: فيه مصابيح الظلم (قد أحمى حماه) المراد بحمى الاسلام المحرّمات الشّرعيّه و قد أحماها اللّه سبحانه أى جعلها عرضه لأن تحمى، أى منع و نهى عن الاقتحام فيها.

و يدلّ على ما ذكرناه ما فى الوسائل عن الصّدوق قال: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام خطب النّاس فقال فى كلام ذكره: حلال بيّن، و حرام بيّن، و شبهات بين ذلك فمن ترك ما اشتبه عليه من الاثم فهو لما استبان له أترك، و المعاصى حمى اللّه فمن يرتع حولها يوشك أن يدخلها و فيه عن الفضل بن الحسن الطبرسى فى تفسيره الصّغير قال: فى الحديث أنّ لكل ملك حمى و حمى اللّه محارمه فمن رتع حول الحمى أوشك أن يقع فيه.

و فيه عن الكراجكى فى كتاب كنز الفوايد بسنده عن سلام بن المستنير عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام قال قال جدّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أيّها النّاس حلالى حلال إلى يوم القيامه، و حرامى حرام إلى يوم القيامه، ألا و قد بينهما اللّه عزّ و جلّ فى الكتاب و بيّنتهما لكم فى سنّتى و سيرتى، و بينهما شبهات من الشّيطان و بدع بعدى من تركها صلح له أمر دينه و صلحت له مرّوته و عرضه، و من تلبّس بها وقع فيها و اتبعها كان كمن رعى غنمه قرب الحمى، و من رعى ما شئته قرب الحمى نازعته نفسه إلى أن يرعاها فى الحمى، ألا و إنّ لكلّ ملك حمى، ألا و إنّ حمى اللّه عزّ و جلّ محارمه، فتوّقوا حمى اللّه و محارمه.

ص:١٨٩

(و أرعى مرعاه) المراد بمرعاه المباحات و المحلّلات الشّرعيه، فانّ اللّه سبحانه قد رخّص المكلّفين فى الاقدام عليها و تناولها و التّمتع بها.

(فيه شفاء المشتفى و كفايه المكثفى) إذ به يحصل التّقرب الرّوحانى من الحقّ تعالى، و هو شفاء لكلّ داء و غنى لكلّ فقر، و إليه يؤمى ما فى الحديث القدسى يابن آدم كلّكم ضالّ إلاّ من هديته، و كلّكم مريض إلاّ من شفيته، و كلّكم فقير إلاّ من أغنيته

تنبيه

ما ذكرته فى شرح هذه الفقرات الأخيره أعنى قوله: من ظاهر علم، إلى آخر الفصل هو الّذى ظهر لى فى المقام و هو الأنسب بسياق الكلام.

و قال الشّارح المعتزلى و البحرانى و تبعهما غيرهما: إنّ المراد بقوله: من ظاهر علم هو القرآن، و ما ذكره إلى آخر الفصل أوصاف له.

قال الشّارح المعتزلى و يعنى بظاهر علم و باطن حكم القرآن ألا تراه كيف أتى بعده بصفات و نعوت لا يكون إلاّ للقرآن من قوله: لا تفنى غرايبه، أى آياته المحكمه و براهينه القاطعه، و لا تنقضى عجائبه، لأنّه مهما تأمّله الانسان استخرج منه بفكره غرايب و عجايب لم يكن عنده من قبل، فيه مرابيع النعم المرابيع سبب لظهور الكلاء، و كذلك تدبر القرآن سبب للنعم الدّينيه و حصولها، قد أحمى حماه و أرعى مرعاه، أى عرض حمى القرآن و محارمه لأن يجتنب و عرض مرعاه لأن يرعى، أى يمكن من الانتفاع بما فيه من الزّواجر و المواعظ لأنه خاطبنا بلسان عربىّ مبين، و لم تقنع ببيان ما لا يعلم إلاّ بالشرع حتى نبّه فى أكثره على أدلّه العقل.

و قال الشارح البحرانى: ثمّ أخذ عليه السّلام فى إظهار منّه اللّه عليهم بالقرآن الكريم و تخصيصهم به من بين ساير الكتب و اعدادهم لقبوله من ساير الامم.

ثمّ نبّه على بعض أسباب إكرامه تعالى لهم به أمّا من جهه اسمه فلأنّه مشتق من السّلامه بالدّخول فى الطّاعه.

و أمّا من جهه معناه فمن وجوه:

أحدها أنّه مجموع كرامه من اللّه لخلقه لأنّ مدار جميع آياته على هدايه الخلق إلى سبيل اللّه القائده إلى الجنّه الثّانى أنّ اللّه اصطفى منهجه و هو طريقته الواضحه المؤدّيه للسّالكين بالسير إلى رضوان اللّه الثّالث أنّه بيّن حججه و هى الأدلّه و الأمارات و قسم الحجج إلى ظاهر علم و أشار به إلى ظواهر الشّريعه و أحكامها الفقهيّه و أدلّه تلك الأحكام، و باطن حكم و أشار به إلى ما يشتمل عليه الكتاب العزيز من الحكمه الالهيه و أسرار التوحيد و علم الأخلاق و السياسات و غيرها الرابع أنّه لا تفنى عزائمه(۱) و أراد بالعزائم هنا الآيات المحكمه و براهينه العازمه أى القاطعه، و عدم فنائها إشاره إمّا إلى ثباتها و استقرارها على طول المدّه و تغير الأعصار، و إمّا إلى كثرتها عند البحث و التفتيش عنها الخامس و لا تنقضى عجايبه، لأنّه كلّما تأمله الانسان استخرج منه بفكره لطايف معجبه من أنواع العلوم لم يكن عنده من قبل.

السادس فيه مرابيع النعم، استعار لفظ المرابيع لما يحصل عليه الانسان من النعم ببركه القرآن و لزوم أوامره و نواهيه و حكمه و آدابه أمّا فى الدّنيا فالنعم التى تحصل ببركته لحامليه من القرّاء و المفسّرين و غيرهم ظاهره الكثره، و أمّا بالنسبه إلى الآخره فما يحصل عليه مقتبسو أنواره من الكمالات المعدّه فى الآخره من العلوم و الاخلاق الفاضله أعظم نعمه و أتمّ فضل السابع أنّ فيه مصابيح الظلم استعار لفظ المصابيح لقوانيته و قواعده الهاديه إلى اللّه فى سبيله.

الثامنأنهلا يفتح الخيرات إلا بمفاتحه،أراد الخيرات الحقيقيه الباقيه و استعار لفظ المفاتح لمناهجه و طرقه الموصله إلى تلك الخيرات.

۱- (۱) هكذا فى شرح البحرانى و يستفاد منه أنّ الموجود فى نسخته عزائمه بدل غرائبه

التاسع و لا ينكشف الظّلمات إلّا بمصابيحه أراد ظلمات الجهل و بالمصابيح قوانينه.

العاشركونهقد أحمى حماه،استعار لفظ الحمى لحفظه و تدبّره و العمل بقوانينه، و وجه الاستعاره أنّ بذلك يكون حفظ الشّخص و حراسته أمّا فى الدّنيا فمن أيدى كثير من الظّالمين لاحترامهم حمله القرآن و مفسّريه و من يتعلّق به، و أمّا فى الآخره فلحمايته حفظته و متدبّريه و العامل به من عذاب اللّه كما يحمى الحمى من يلوذ به، و نسبه الأحماء إليه مجاز.

الحادى عشرو كذلكأرعى مرعاهأى مرعاه هيّأه لأن رعاه، و استعار لفظ المرعى للعلوم و الحكم و الآداب الّتى يشتمل عليه القرآن، و وجه المشابهه أنّ هذه مراعى النفوس الانسانيّه و غذائها الّذى به يكون نشوها العقلى و نماؤها الفعلى، كما أنّ المراعى المحسوسه من النّبات غذاء للأبدان الحيوانيّه الّتى بها يقوم وجودها.

الثّانيعشر فيه شفاء المشتفى، أى طالب الشّفاء منه أمّا فى الأبدان فبالتغوّذ به مع صدق النيّه فيه و سلامه الصّدور، و أمّا فى النّفوس فلشفائها به من أمراض الجهل.

الثالث عشر و كفايه المكتفى، أراد بالمكتفى طالب الكفايه أما من الدّنيا فلأنّ حمله القرآن الطالبين به المطالب الدّنيويه هم أقدر و أكثر الناس على الاحتيال به فى تحصيل مطالبهم و كفايتهم بها، و أمّا فى الآخره فلأنّ طالب الكفايه منها يكفيه تدبّر القرآن و لزوم مقاصده فى تحصيل مطلوبه منها

تذييل

قد وعدناك تحقيق الكلام فى قوله عليه السّلام: لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النار إلاّ من أنكرهم و أنكروه، و قد تكلّم فيه الشارحان البحرانى

ص:۱۹۲

و المعتزلی علی ما یقتضیه سلیقتهما و بلغا فیه غایه و سعهما و بذلا منتهی الجهد إلاّ أنّهما لقصور یدیهما عن أخبار العتره الأطهار الأطیاب لم یکشفا عن وجوه خرایده النّقاب، و خفی علیهما وجه التحقیق و مقتضی النّظر الدّقیق، فأحببت أن اشبع الکلام فی المقام، لکونه حقیقا بذلک مع الاشاره إلی بعض ما قاله الشّارحان الفاضلان، و ینبغی أن نورد أوّلا جمله من الرّوایات الموافقه معنی لکلامه علیه السّلام ثمّ نتبعها بالمقصود.

فأقول: و باللّه التّوفیق قال تعالی:

«وَ عَلَی الْأَعْرافِ رِجالٌ یَعْرِفُونَ کُلاًّ بِسِیماهُمْ » و للمفسّرین فی تفسیر الأعراف قولان:

أحدهما أنّها سور بین الجنّه و النّار أو شرفها و أعالیها، أو الصّراط فیکون مأخوذا من عرف الدّیک و ثانیهما أنّ علی معرفه أهل الجنّه و النّار رجال و الأخبار تدلّ علی التّفسیرین، و ربّما یظهر من بعضها أنّه جمع عریف کشریف و أشراف، فیکون مرادفا للعرفاء، فلا بدّ علی هذا التفسیر من التّقدیر أی علی طریق الأعراف رجال أو علی التجرید، هکذا قال العلاّمه المجلسی:

و هو انّما یستقیم إذا جعلنا الأعراف مأخوذا من المعرفه، و أمّا إذا کان جمعا لعریف فهذا التقدیر لا یرفع الاشکال، إذ یکون محصّل المعنی أنّ علی طریق عرفاء أهل الجنه و النّار رجال و الحال أنّ هذه الرّجال نفس الأعراف و العرفاء، فکیف یکونون علی طریق العرفاء، و التجرید أیضا غیر مستقیم کما لا یخفی فاللاّزم حینئذ جعل الأعراف فی الآیه بمعنی السّور، أو المواضع العالیه و نحوها، أو بمعنی المعرفه، و علی ذلک فلا ینافی وصف الرّجال بکونهم أعرافا أیضا کما فی الأخبار المتقدّمه و الآتیه، لکونهم عرفاء العباد أعنی أنّ کلاّ منهم عریف أو لکونهم عارفین باللّه، أو لأنّهم سبیل معرفه اللّه و نحو ذلک

قال فی الصّافی: و الوجه فی إطلاق لفظ الأعراف علی الأئمه أنّ الأعراف إن کان اشتقاقها من المعرفه فالأنبیاء و الأوصیاء هم العارفون و المعروفون و المعرّفون اللّه و النّاس للنّاس فی هذه النشأه، و إن کان من العرف بمعنی المکان العالی المرتفع فهم الّذین من فرط معرفتهم و شدّه بصیرتهم کأنّهم فی مکان عال مرتفع ینظرون إلی سایر النّاس فی درجاتهم و درکاتهم، و یمیزون السّعداء عن الأشقیاء علی معرفه منهم بهم و هم بعد فی هذه النشأه إذا ظهر لک ذلک فلنورد بعض ما ورد من الأخبار المناسبه للمقام فأقول: روی فی البحار من بصایر الدّرجات و منتخب البصایر معنعنا عن مقرن قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: جاء ابن الکوا إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال: یا أمیر المؤمنین و علی الأعراف رجال یعرفون کلاّ بسیماهم، فقال علیه السّلام نحن الأعراف نعرف أنصارنا بسیماهم، و نحن الأعراف الّذین لا یعرف اللّه عزّ و جلّ إلاّ بسبیل معرفتنا، و نحن الأعراف یعرفنا «یوقفنا» اللّه عزّ و جلّ یوم القیامه علی الصّراط، فلا یدخل الجنّه إلاّ من عرفنا و نحن عرفناه، و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرنا و أنکرناه، إنّ اللّه لو شاء لعرف العباد نفسه، و لکن جعلنا أبوابه و صراطه و سبیله و الوجه الذی یؤتی منه، فمن عدل عن ولایتنا أو فضّل علینا غیرنا فانّهم عن الصّراط لناکبون، و لا سواء من اعتصم النّاس به، و لا سواء من ذهب حیث ذهب النّاس، ذهب الناس إلی عیون کدره(1) یفرغ بعضها فی بعض، و ذهب من ذهب إلینا إلی عیون صافیه تجری بامور لانفاد لها و لا انقطاع و فیه من البصایر و منتخب البصایر أیضا مرفوعا إلی الأصبغ بن نباته عن سلمان الفارسی (ره) قال: اقسم باللّه لسمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یقول لعلیّ علیه السّلام:

یا علیّ إنک و الأوصیاء من بعدی أو قال من بعدک أعراف لا یعرف اللّه إلاّ بسبیل معرفتکم و أعراف لا یدخل الجنّه إلاّ من عرفکم و عرفتموه، و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرکم

1- (1) ای مکدره بالشکوک و الشبهات و الجهالات، یفرغ ای یصب بعضها فی بعض کنایه عن أنّ کلاّ منهم یرجع إلی الآخر فیما یجهله و لیس فیهم من یستغنی عن غیره و یکمل فی علمه.

و أنكرتموه.

و فيه من الكتابين المذكورين عن المنبه عن الحسين بن علوان عن سعد بن طريف عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سألته عن هذه الآيه «و على الأعراف رجال يعرفون كلاّ بسيماهم» قال عليه السّلام: يا سعد آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه، و لا يدخل النّار إلاّ من أنكرهم و أنكروه، و أعراف لا يعرف اللّه إلاّ بسبيل معرفتهم و فيه من البصاير عن عبد اللّه بن عامر و ابن عيسى عن الجمال عن رجل عن نصر العطار قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ عليه السّلام: يا علىّ ثلاث اقسم أنّهنّ حقّ: إنّك و الأوصياء عرفاء لا يعرف اللّه إلاّ بسبيل معرفتكم، و عرفاء لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفكم و عرفتموه، و عرفاء لا يدخل النّار إلاّ من أنكركم و أنكرتموه و فى الصّافى من المجمع و الجوامع عن أمير المؤمنين عليه السّلام نحن نوقف يوم القيامه بين الجنّه و النّار، فمن ينصرنا عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنّه، و من أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النّار و من تفسير علىّ بن إبراهيم القمّى عن الصّادق عليه السّلام كلّ أمّه يحاسبها إمام زمانها و يعرف الأئمّه أوليائهم و أعدائهم بسيماهم، و هو قوله «و على الأعراف رجال يعرفون كلاّ بسيماهم» فيعطوا أوليائهم كتابهم بيمينهم فيمرّوا إلى الجنّه بلا حساب و يعطوا اعدائهم كتابهم بشمالهم فيمرّوا على النّار بلا حساب هذا، و الأخبار فى هذا المعنى كثيره و فيما أوردناه كفايه إذا عرفت هذا فلنعد إلى تحقيق معنى قوله عليه السّلام: لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه، و لا يدخل النّار إلاّ من أنكرهم و أنكروه فأقول: أما القضيه الاولى فالمراد بها معرفه النّاس بالولايه و الامامه، و معرفتهم للنّاس بالتّشيع و المحبّه، لا المعرفه بأعيانهم فقط، و إنّما لا يدخل الجنّه غير هؤلاء، لأنّ الاذعان بالولايه أعنى معرفه الأئمه حقّ المعرفه و الاعتقاد بامامتهم و بأنّهم مفترض الطاعه هو الرّكن الأعظم من الايمان، و شرط قبوليّه ساير الأعمال و العبادات، و بدونه لا ينتفع بشىء منها كما مرّ تحقيق ذلك و تفصيله

ص:١٩٥

و دللنا عليه فى التّذنيب الثّالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولى.

و يـدلّ عليه أيضـا الأخبـار المتظـافره بل القريبه من التّواتر لو لم تكن متواتره الـدّاله إلى أنّ من مات و لم يعرف إمامه مات ميته الجاهليّه.

و من جمله تلـك الأخبـار مـا فى البحـار من كنز الكراجكى مسـندا عن الحسن ابن عبـد اللّه الرّازى عن أبيه عن علىّ بن موسـى الرّضا عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مات و ليس له إمام من ولدى مات ميته جاهليّه يؤخذ بما عمل فى الجاهليّه و الاسلام.

و من طريق العامّه عن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال:

من مـات و ليس فى عنقه بيعه لامـام أو ليس فى عنقه عهـد لامام مات ميته جاهليّه و من عيون أخبار الرّضا فيما كتب الرّضا عليه السّلام للمأمون من شرايع الدّين: من مات لا يعرف أئمّته مات ميته جاهليّه ثمّ المراد بالمعرفه فى قوله عليه السّلام: إلّا من عرفهم و عرفوه، هو المعرفه فى الـدّنيا و فى الآخره، أمّا معرفه النّاس بالأئمه فى هـذه النشأه فبأن يعرفوا أنّ لكلّ زمان إماما و يعرفوا إمام زمـانهم بخصوصه و هو حيّ نـاطق يجب طاعته فيما يأمر و ينهى و أمّا معرفتهم بهم فى النشأه الآخره فانّ كلّ امّه تـدعى مع امامه قال تعالى:

«يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً ».

روى فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم بسنده عن الفضل عن أبى جعفر عليه السّلام فى هذه الآيه قال: يجىء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى قرنه، و علىّ عليه السّلام فى قرنه، و الحسن فى قرنه، و الحسين فى قرنه، و كلّ من مات بين ظهرانىّ قوم جاءوا معه، و قال علىّ ابن إبراهيم فى هذه الآيه ذلك يوم القيامه ينادى مناد ليقم أبو بكر و شيعته، و عمر و شيعته، و عثمان و شيعته، و علىّ عليه السّـلام و شيعته، و قد مرّ فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانين الحديث الشّريف النّبوى فى ورود الامّه على النّبىّ

ص:۱۹۶

یوم القیامه علی خمس رایات، و أنّ الرّایه الخامسه مع أمیر المؤمنین علیه السّلام و معه شیعته، فلیتذکّر.

و فی البحار من أمالی الشّیخ بسنده عن کثیر بن طارق قال سألت زید بن علیّ بن الحسین علیهم السّلام عن قول اللّه تعالی:

«لا تَدْعُوا الْیَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً کَثِیراً ».

فقال: یا کثیر إنّک رجل صالح و لست بمتّهم و إنّی أخاف علیک أن تهلک أنّ کلّ إمام جائر فان أتباعهم إذا أمر بهم إلی النّار نادوا باسمه فقالوا یا فلان یا من أهلکناهم «کذا» الآن فخلصنا ممّا نحن فیه، ثمّ یدعون بالویل و الثّبور فعندها یقال لهم «لا تدعوا الیوم ثبورا واحدا و ادعوا ثبورا کثیرا» قال زید بن علیّ رحمه اللّه: حدّثنی أبی علیّ بن الحسین عن أبیه حسین بن علیّ علیهما السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلیّ علیه السّلام یا علیّ أنت و أصحابک فی الجنّه أنت و أتباعک یا علیّ فی الجنّه، هذا و بما ذکرناه من أنّ المراد بمعرفه الأئمه علیهم السّلام معرفتهم بالولایه و الامامه لا المعرفه بأعیانهم فقط ظهر لک أنّ هذه المعرفه مخصوصه بالفرقه المحقّه الامامیّه لا توجد فی غیرهم.

فما حکاه الشّارح المعتزلی من أصحابه المعتزله من أنّهم قائلون بصحه هذه القضیّه، و هی أنّه لا یدخل الجنّه إلّا من عرف الأئمه ألا ترى أنّهم یقولون الأئمه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلان و فلان و یعدّوهم واحدا واحدا، فلو أنّ انسانا لا یقول بذلک لکان عندهم فاسقا و الفاسق عندهم لا یدخل الجنّه أبدا أعنی من مات علی فسقه، فقد ثبت أنّ هذه القضیّه و هی قوله علیه السّلام: لا یدخل الجنّه إلّا من عرفهم قضیّه صحیحه علی مذهب المعتزله انتهی فیه ما لا یخفی إذ مجرّد معرفتهم و تعدادهم واحدا واحدا لا یکفی فی دخول الجنّه و لا یترتّب علیها ثمره أصلا، و إنّما اللّازم معرفتهم بوصف الامامه و الخلافه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بلا فصل، و أنّ العصر لا یخلو من إمام إمّا ظاهر مشهور أو

غـائب مسـتور و إنّ امام زماننا الآن حيّ حاضـر موجود و إن كان غايبا عن أعيننا، لاقتضاء الحكمه و هو الثّانى عشـر من الأئمه و مهـدى الامّه سـلام اللّه عليه و على آبـائه الطاهرين، و هو ينافى القول بخلافه الأوّل و الثّانى و الثّالث كما هو مـذهب المعتزله و سـاير العـامّه، و ينـافى إنكـار وجود امام الزّمان عليه السّلام الآن كما عليه بنائهم اسـتبعادا لغيبته بطول المـدّه و الزّمان، هـذا تمام الكلام فى معرفه النّاس بالأئمه و أمّا معرفتهم عليهم السّلام بالنّاس فقـد قلنا إنّ المراد بها أيضا معرفتهم لهم بالتّشيّع و المحبّه، لا المعرفه بـذواتهم و أشخاصـهم فقـط و إلاّ فهم يعرفون المنافقين و الكفّار كما يعرفون شـيعتهم و المؤمنين الأبرار فان قلت: نحن نرى كثيرا من شيعتهم و محبّيهم لا تعرفهم الأئمّه و لا يرون أشخاصهم.

قلت: هـذا اعتراض سـخيف أورده الشّارح البحرانى فى هـذا المقام، و أجاب عنه بقوله: لا يشترط فى معرفتهم لمحبّيهم و معرفه محبّيهم لهم المعرفه الشّخصيّه العينيّه، بل الشّرط المعرفه على وجه كلّى و هو أن يعلموا أنّ كلّ من اعتقـد حقّ امامتهم و اهتدى بمـا انتشـر من هـديهم فهـو ولىّ لهم و مقيم لهـذا الرّكن من الـدّين فيكونون عـارفين بمن يتولاّهم على هـذا الوجه و يكون من يتولاّهم عارفا بهم لمعرفته بحقّيه ولايتهم و اعتقاد ما يقولون و إن لم يشترط المشاهده و المعرفه الشّخصيّه انتهى.

و لا يكاد ينقضـى عجبى من هـذا الفاضل كيف ضـعف اعتقاده بأئمّه الدّين و شـهداء النّاس أجمعين، و هذه العقيده لا يرتضـيها عوام الشّيعه و لا يستحسـنها لأنفسهم لو عرضت عليهم، فكيف بالخواص و كيف يجتمع القول بعدم المعرفه الشّخصيّه مع القول بكونهم عليهم السّلام شـهداء العباد يوم المعاد على ما دلّت عليه الأخبار الكثيره المتقدّمه فى شـرح الخطبه الحاديه و السّبعين و الشّـهاده فرع المعرفه التّفصـيليّه بلى و اللّه إنّهم عليهم السّلام ليعرفون شـيعتهم و محبّيهم و المؤمنين بهم تفصـيلا بأشخاصـهم و ذواتهم و أعيانهم، و يعرفون حالاتهم و درجاتهم و التفاوت فى مقاماتهم و درجاتهم

بحسب تفاوتهم فى الايمان و المحبّه شدّه و ضعفا و نقصا و كمالا كما يعرفونهم بأسمائهم و أسماء آبائهم و عشايرهم و أنسابهم كلّ ذلك قد قامت عليه الأدلّه المعتبره.

و دلّت عليه الأخبار القريبه من التواتر بل هى متواتره منها ما فى البحار من كتاب بصائر الدّرجات للصفار عن أحمد بن محمّد عن ابن محبوب عن صالح بن سهل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّ رجلا جاء إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و هو مع أصحابه فسلّم ثمّ قال: أنا و اللّه أحبّك و أتولاّك، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: ما أنت كما قلت ويلك إنّ اللّه خلق الأرواح قبل الأبدان بألفى عام، ثمّ عرض علينا المحبّ لنا فو اللّه ما رأيت روحك فيمن عرض علينا فأين كنت؟ فسكت الرّجل عند ذلك و لم يراجعه و عن محمّد بن حمّاد الكوفى عن أبيه عن نصر بن مزاحم عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبى جعفر عليه السّلام قال: إنّ اللّه أخذ ميثاق شيعتنا من صلب آدم فنعرف بذلك حبّ المحبّ و إن أظهر خلاف ذلك بلسانه، و نعرف بغض المبغض و إن أظهر حبّنا أهل البيت و عن أحمد بن محمّد و محمّد بن الحسين معا عن ابن محبوب عن ابن رئاب عن بكير قال: كان أبو جعفر عليه السّلام يقول: إنّ اللّه أخذ ميثاق شيعتنا بالولايه لنا و هم ذرّ يوم أخذ الميثاق على الذّر بالاقرار له بالرّبوبيّه و لمحمّد صلّى اللّه عليه و آله بالنبوّه و عرض اللّه على محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم امّته فى الطّين و هم أظلّه، و خلقهم من الطّينه الّتى خلق منها آدم، و خلق اللّه أرواح شيعتنا قبل أبدانهم بألفى عام، و عرضهم عليه و عرّفهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عرّفهم عليّا و نحن نعرفهم فى لحن(۱) القول و عن ابن يزيد عن ابن فضال عن ظريف بن ناصح و غيره عمّن رواه عن حبابه الوالبيه قالت: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: إنّ لى ابن أخ و هو يعرف فضلكم و إنى احبّ

۱- (۱) اشاره الى قوله تعالى: «فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ»، قال البيضاوى لحن القول اسلوبه و امالته الى جهه تعريض و توريه، و منه قيل للمخطى لاحن لانه يعدل بالكلام عن الصواب، بحار

أن تعلّمنى أ من شيعتكم؟ فقال: و ما اسمه؟ قالت: قلت: فلان بن فلان، فقال عليه السّلام يا فلانه هات الناموس فجاءت بصحيفه تحملها كبيره فنشرها ثمّ نظر فيها فقال: هو ذا اسمه و اسم أبيه ههنا و بسنده أيضا عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام إنّ حبابه الوالبيه كانت إذا وفد الناس إلى معاويه وفدت هى إلى الحسين عليه السّلام و كانت امرأه شديده الاجتهاد قد يبس جلدها على بطنها من العباده و أنّها خرجت مرّه و معها ابن عمّ لها و هو غلام فدخلت به على الحسين عليه السّلام فقالت له: جعلت فداك فانظر هل تجد ابن عمّى هذا فيما عندكم و هل تجده ناجيا؟ قال: فقال: نعم نجده عندنا و نجده ناجيا و بسنده عن أبى محمّد البزّاز قال: حدّثنى حذيفه بن أسيد الغفارى «رض» صاحب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: دخلت على علىّ بن الحسين بن علىّ عليهم السّلام فرأيته يحمل شيئا قلت: ما هذا؟ قال: هذا ديوان شيعتنا، قلت: أرنى أنظر فيها اسمى، فقلت إنّى لست أقرء و انّ ابن أخى يقرأ، فدعى بكتاب فنظر فيه فقال ابن اخى: اسمى و ربّ الكعبه، قلت: ويلك أين اسمى؟ فنظر فوجد اسمى بعد اسمه بثمانيه أسماء و عن أحمد بن محمّد عن علىّ بن الحكم عن ابن عميره عن الحضرمى عن رجل من بنى حنيفه قال: كنت مع عمّى فدخل على علىّ بن الحسين عليهما السّلام فرأى بين يديه صحايف ينظر فيها فقال له: أىّ شىء هذه الصّحف جعلت فداك؟ قال: هذا ديوان شيعتنا قال: أ فتأذن أطلب اسمى فيها؟ قال: نعم، فقال: و انّى لست أقرء و ابن اخى معى على الباب فتأذن له يدخل حتّى يقرأ؟ قال: نعم فأدخلنى عمّى فنظرت فى الكتاب فأوّل شىء هجمت عليه اسمى فقلت: اسمى و ربّ الكعبه؟ قال:

ويحك فأين أنا؟ فجزت بخمسه أسماء أو ستّه ثمّ وجدت اسم عمّى، فقال علىّ بن الحسين عليهما السّلام: أخذ اللّه ميثاقهم معنا على ولايتنا لا يزيدون و لا ينقصون إنّ اللّه خلقنا من أعلى علّيين و خلق شيعتنا من طينتنا أسفل من ذلك، و خلق عدوّنا من سجّين، و خلق أوليائهم منهم من أسفل ذلك و عن عبد اللّه بن محمّد عمّن رواه عن محمّد بن الحسن عن عمّه علىّ بن السّرى

الکرخی قال: کنت عند أبی عبد اللّه علیه السّلام فدخل علیه شیخ و معه ابنه فقال له الشّیخ جعلت فداک أمن شیعتکم أنا؟ فأخرج أبو عبد اللّه علیه السّلام صحیفه مثل فخذ البعیر فناوله طرفها ثمّ قال له: أدرج، فأدرجه حتّی أوقفه علی حروف من حروف المعجم فاذا اسم ابنه قبل اسمه، فصاح الابن فرحا اسمی و اللّه، فرحم الشّیخ ثمّ قال له: أدرج فأدرج فأوقفه أیضا علی اسمه کذلک و عن محمّد بن عیسی عن عبد الصّمد بن بشیر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: انتهی النّبی إلی السّماء السّابعه و انتهی إلی سدره المنتهی قال: فقالت السّدره ما جازنی مخلوق قبلک، ثمّ دنی فتدلّی فکان قاب قوسین أو أدنی فأوحی قال: فدفع إلیه کتاب أصحاب الیمین و کتاب أصحاب الشّمال، فأخذ کتاب أصحاب الیمین بیمینه و فتحه و نظر فیه فاذا فیه أسماء أهل الجنّه و أسماء آبائهم و قبائلهم، ثمّ نزل و معه الصحیفتان فدفعهما إلی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و فی البحار من کتاب الاختصاص معنعنا عن عبد اللّه بن الفضل الهاشمی قال قال لی أبو عبد اللّه علیه السّلام: یا عبد اللّه بن الفضل إنّ اللّه تبارک و تعالی خلقنا من نور عظمته، و صنعنا برحمته و خلق أرواحکم منّا، فنحن نحنّ إلیکم و أنتم تحنّون إلینا، و اللّه لو جهد أهل المشرق و المغرب أن یزیدوا فی شیعتنا رجلا أو ینقصوا منهم رجلا ما قدروا علی ذلک، و إنّهم لمکتوبون عندنا بأسمائهم و عشایرهم و أنسابهم، یا عبد اللّه بن الفضل و لو شئت لأریتک اسمک فی صحیفتنا قال: ثمّ دعی الصحیفه فنشرها فوجدتها بیضاء لیس فیها أثر الکتابه فقلت: یا ابن رسول اللّه ما أری فیها أثر الکتابه، قال:

فمسح یده علیها فوجدتها مکتوبه فوجدت فی أسفلها اسمی، فسجدت اللّه شکرا، هذا و الأخبار فی هذا الغرض کثیره و قد عقد فی البحار بابا علیها و فیما رویناه کفایه إنشاء اللّه عزّ و جلّ و أمّا القضیه الثانیه أعنی قوله علیه السّلام: و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرهم و أنکروه، فهی لتضمّنها أداه الحصر منحلّه إلی قضیّتین کالقضیّه الاولی إحداهما ایجابیّه و الأخری سلبیّه

أمّا الايجابيّه فهی أنّ المنكر لهم و من أنكروه فی النّار، و هذه قضيّه صحيحه لا غبار عليها لما قدّمنا من أنّ من مات و لم يعرف إمام زمانه مات ميته الجاهليّه، و ميته الجاهليّه مستلزمه لدخول النار، و قد مرّ فی التذييل الثالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الأولی روايه جعفر بن محمّد عليهما السّلام عن أبيه قال: نزل جبرئيل علی النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و قال: يا محمّد اللّه يقرؤک السلام و يقول: خلقت السماوات السبع و ما فيهنّ و خلقت الأرضين السبع و من عليهنّ، و ما خلقت موضعا أعظم من الركن و المقام، و لو أنّ عبدا دعانی منذ خلقت السماوات و الأرض ثمّ لقينی جاحدا لولايه علیّ عليه السّلام لأكببته فی سقر، و قد مرّ هناک روايات أخر بهذا المعنی فتذكّر و أمّا السلبيّه فهی أنّ من لا ينكرهم و لا ينكرونه فهو لا يدخل النار، و هی بظاهرها مستلزمه لعدم دخول أحد من غير المنكرين فی النار و إن كان من مرتكبی الكبائر.

و قد أخذ الشارح البحرانی بظاهرها حيث قال: لا يجوز أن يكون من أنكرهم فأنكروه أخسّ ممن يدخل النّار و إلاّ لصدق علی بعض من يتولاّهم و يعترف بصدق إمامتهم أنه يدخل النار لكن ذلک باطل لقول الرسول صلّی اللّه عليه و آله و سلّم يحشر المرء مع من أحبّ، و لقوله لو أحبّ رجل حجرا لحشر معه، دلّ الخبر علی أنّ محبّه الانسان لغيره مستلزم لحشره معه، و قد ثبت أنهم عليهم السّلام إلی الجنّه يحشرون فكذلک من أحبّهم و يعترف بحقيّه إمامتهم، و دخول الجنّه و دخول النار ممّا لا يجتمعان، فثبت أنّه لا واحد ممّن يحبّهم و يعترف بحقّهم يدخل النّار، و قد ظهر إذا صدق هذه الكليّه و وجه الحصر فيها، انتهی أقول: و يصدق هذه الكلّيه و يدلّ عليها روايات كثيره فوق حدّ الاحصاء:

ففی البحار من كتاب فضايل الشّيعه للصّدوق باسناده عن ابن عبّاس قال:

قال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم: حبّ علیّ بن أبی طالب عليه السّلام يأكل السيّئات كما تأكل النّار الحطب.

و من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات قال: روی شيخ الطّايفه باسناده

عن زيد بن يونس الشّحام قال: قلت لأبى الحسن موسى عليه السّلام، الرّجل من مواليكم عاص يشرب الخمر و يرتكب الموبق من الذّنب نتبرّء منه؟ فقال عليه السّلام: تبرّؤا من فعله و لا تبرّؤا من خيره و ابغضوا عمله، فقلت: يسع لنا أن نقول: فاسق فاجر؟ فقال: لا الفاسق الفاجر الكافر الجاحد لنا و لأوليائنا أبى اللّه أن يكون وليّنا فاسقا فاجرا و إن عمل ما عمل، و لكنّكم قولوا: فاسق العمل فاجر العمل مؤمن النّفس خبيث الفعل طيّب الرّوح و البدن، لا و اللّه لا يخرج وليّنا من الدّنيا إلاّ اللّه و رسوله و نحن عنه راضون، يحشر اللّه على ما فيه من الذّنوب مبيضّا وجهه، مستوره عورته، آمنه روعته لا خوف عليه و لا حزن، و ذلك أنّه لا يخرج من الدّنيا حتى يصفى من الذّنوب إمّا بمصيبه فى مال أو نفس أو ولد أو مرض و أدنى ما يصنع بوليّنا أن يريه اللّه رؤيا مهوله فيصبح حزينا لما رآه فيكون ذلك كفّاره له، أو خوفا يرد عليه من أهل دوله الباطل أو يشدّد عليه عند الموت فيلقى اللّه عزّ و جلّ طاهرا من الذّنوب آمنه روعته بمحمّد و أمير المؤمنين صلّى اللّه عليهما، ثمّ يكون أمامه أحد الأمرين إمّا رحمه اللّه الواسعه الّتى هى أوسع من أهل الأرض جميعا، أو شفاعه محمّد و أمير المؤمنين عليهما السّلام فعندها تصيبه رحمه اللّه الواسعه الّتى كان أحقّ بها و أهلها و له إحسانها و فضلها.

و من كتاب المحتضر للحسن بن سليمان من كتاب سيّد حسن بن كبش عن ابن عبّاس قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا علىّ إنّ جبرئيل أخبرنى عنك بأمر قرّت به عينى و فرح به قلبى، قال: يا محمّد قال اللّه عزّ و جلّ: اقرء محمّدا منّى السّلام و أعلمه أنّ عليّا إمام الهدى، و مصباح الدّجى، و الحجّه على أهل الدّنيا، و أنّه الصّديق الأكبر و الفاروق الأعظم، و إنّى آليت و عزّتى و جلالى أن لا أدخل النّار أحدا تولاّه و سلّم له و للأوصياء من بعده، حقّ القول منّى لأملانّ جهنّم و أطباقها من أعدائه، و لأملئنّ الجنّه من أوليائه و شيعته و من كتاب اعلام الدّين للدّيلمى من كتاب الحسين بن سعيد عن صفوان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من أحبّنا و لقى اللّه و عليه مثل زبد البحر ذنوبا كان حقّا

على اللّه أن يغفر له.

و من كتاب المناقب لابن شاذان باسناده عن أبى الصّلت الهروى قال: سمعت الرّضا عليه السّلام يحدّث عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السّلام قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: سمعت اللّه عزّ و جلّ يقول: علىّ بن أبى طالب حجّتى على خلقى و نورى فى بلادى و أمينى على علمى لا أدخل النّار من عرفه و إن عصانى، و لا أدخل الجنّه من أنكره و إن أطاعنى.

و من كتاب بشاره المصطفى بسنده عن الحسين بن مصعب قال: سمعت جعفر بن محمّد عليه السّلام يقول: من أحبّنا و أحبّ محبّنا لا لغرض دنيا يصيبها منه، و عادى عدوّنا لا لأحنه كانت بينه و بينه، ثمّ جاء يوم القيامه و عليه من الذّنوب مثل رمل عالج و زبد البحر غفر اللّه تعالى له.

و من تفسير العياشى عن بريد بن معاويه العجلى فى حديث عن أبى جعفر عليه السّلام قال: فقال أبو جعفر عليه السّلام: و اللّه لو أحبّنا حجر لحشر معنا.

و من عيون الأخبار باسناد التّميمى عن الرّضا عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أحبّنا أهل البيت حشره اللّه آمنا يوم القيامه.

و بهذا الاسناد قال: قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ عليه السّلام من أحبّك كان مع النّبيين فى درجتهم يوم القيامه و من مات و هو يبغضك فلا يبالى مات يهوديّا أو نصرانيّا.

و من أمالى الشّيخ عن أبى محمّد الفحّام عن عمّه عن أبيه قال: دخل سماعه بن مهران على الصّادق عليه السّلام فقال: يا سماعه من شرّ النّاس عند النّاس؟ قال: نحن يا ابن رسول اللّه، قال: فغضب حتّى احمرّت و جنتاه ثمّ استوى جالسا و كان متّكئا فقال يا سماعه من شرّ النّاس عند النّاس؟ فقلت: و اللّه ما كذبتك يا ابن رسول اللّه نحن شرّ النّاس عند الناس لأنّهم سمّونا كفارا و رفضه، فنظر إلىّ ثمّ قال: كيف بكم إذا سيق بكم إلى الجنّه و سيق بهم إلى النّار فينظرون إليكم فيقولون «ما لَنا لا نَرى رِجالاً كُنّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ » يا سماعه بن مهران إنّه من أساء منكم إسائه مشينا إلى اللّه تعالى يوم القيامه بأقدامنا فنشفع فيه فنشفّع و اللّه لا يدخل النّار منكم عشره رجال، و اللّه لا

يدخل النّار منكم ثلاثه رجال، و اللّه لا يدخل النّار منكم رجل واحد، فتنافسوا فى الدّرجات و اكمدوا أعدائكم بالورع.

و من كتاب كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات عن محمّد بن علىّ عن عمرو بن عثمان عن عمران عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى قول اللّه عزّ و جلّ:

«يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ».

فقال: إنّ اللّه يغفر لكم جميعا الذّنوب، قال: فقلت: ليس هكذا نقرأ، فقال: يا أبا محمّد فاذا غفر الذّنوب جميعا فلمن يعذّب و اللّه ما عنى من عباده غيرنا و غير شيعتنا و ما نزلت إلاّ هكذا إنّ اللّه يغفر لكم جميعا الذّنوب.

و من تفسير العياشى بالاسناد عن جابر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه قال: أهل النّار يقولون «ما لنا لا نرى رجالا كنّا نعدّهم من الأشرار» يعنونكم لا يرونكم فى النّار لا يرون و اللّه أحدا منكم فى النّار.

و فى تفسير علىّ بن إبراهيم فى قوله تعالى:

«فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ » قال منكم يعنى من الشّيعه «إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ » قال معناه أنّ من تولّى أمير المؤمنين عليه السّلام و تبرّء من أعدائه عليهم لعائن اللّه و أحلّ حلاله و حرّم حرامه ثمّ دخل فى الذنوب و لم يتب فى الدّنيا عذّب لها فى البرزخ و يخرج يوم القيامه و ليس له ذنب يسأل عنه يوم القيامه.

و فى الصافى من المجمع عن الرّضا عليه السّلام قال فى هذه الآيه: إنّ من اعتقد الحقّ ثمّ أذنب و لم يتب فى الدّنيا عذّب عليه فى البرزخ و يخرج يوم القيامه و ليس له ذنب يسأل عنه.

إلى غير هذه مما لا نطيل بذكرها، و هذه الأخبار كما ترى تعارض الأخبار الوارده فى كون مرتكبى الكبائر فى النار تعارض العموم من وجه، لأنّ هذه

تدلّ على أنّ العارف بحقّ الأئمه عليهم السّلام و المذعن بولايتهم لا يدخل النار و إن كان مرتكبا للكبائر، و تلك الأخبار مفيده لكون ارتكابها موجبا لدخول النار و لو كان المرتكب من أهل الولايه و المعرفه، فيتعارضان فى مادّه الاجتماع، و هو العارف المرتكب للكبائر، فان رجّحنا أخبار الكبائر و ألقيناها على عمومها لا بدّ من حمل هذه الأخبار الدّاله على أنّ العارف بهم لا يدخل النار على الدّخول بعنوان الخلود لظهور أنّ الخلود إنما هو فى حقّ الكفار و المنافقين، و إن رجّحنا تلك الأخبار فلا بدّ من التخصيص فى الأخبار الوارده فى طرف الكبائر بحملها على غير أهل المحبّه و المعرفه.

و لو لا خوف الاحتياط و ايجاب الترجيح للجساره فى الدّين و لعدم المبالات فى شرع سيّد المرسلين لرجّحنا أخبار الولايه و قلنا بما قاله الشارح البحرانى بل أقول إنه لا تعارض بين أخبار الطرفين حقيقه إذ أخبار الولايه حاكمه على أخبار الكبائر، بل نسبه بعض الأخبار الأوله إلى الثّانيه مثل نسبه الدّليل إلى الأصل، فانّ بعض هذه الأخبار كما عرفت مفيد لكون المعرفه حابطه للسيئات و آكله لها أكل النار للحطب، و بعضها دالّ على أنّ أهل المعرفه يبتلى بمحن و مصائب يكون تمحيصا لذنوبه و كفاره لها، فعلى ذلك لا يبقى للعاصى معصيه حتى توجب دخول النّار، و بعضها يفيد كون الولايه موجبه لمغفره الذّنوب من اللّه سبحانه تفضّلا أو كونها محصله للشفاعه من النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الأئمه عليهم السّلام يوم القيامه.

نعم يبقى الاشكال بين هذه الأخبار و بين الأخبار الدّالّه على حصول الشفاعه لبعض مرتكبى السّيئات بعد دخول النّار و المكث فيها بزمان قليل أو كثير بحسب اختلاف مراتب المعصيه، و هى أيضا كثيره و طريق الاحتياط هو الوقوف بين مرتبتى الخوف و الرّجاء و الورع و التّقوى فى الدّين و سلوك نهج الشّرع المبين، وفّقنا اللّه سبحانه لما يحبّ و يرضى و نسأله أن يعاملنا بفضله و لا يؤاخذنا بعد له إنّه لما يشاء قدير، و بالاجابه حقيق جدير.

ص:۲۰۶

الترجمه

از جمله فصلهای آن خطبه است که بعد از قتل عثمان و انتقال أمر خلافت بآن برج فلک امامت فرموده که:

بتحقیق طلوع کرد طلوع کننده و درخشید درخشنده و ظاهر شد ظاهر شونده که عبارتست از ظهور شمس خلافت از مطلع خود که وجود مسعود آن بزرگوار است، و مستقیم و معتدل شد چیزی که منحرف شده بود از ارکان دین، و بدل کرد حق سبحانه و تعالی بقومی که از أهل باطل بودند قومی را از اهل حق، و بروزی که پر از جور و بدعت بود روزی را که ظاهر شد در آن انصاف و عدالت، و منتظر بودیم ما تغیرات روزگار را مثل انتظار کشیدن قحطی رسیده بباران.

و جز این نیست که أئمه طاهرین سلام اللّه علیهم أجمعین قائمین خدا هستند بر مخلوق او شناساندگان اویند بر بندگان او داخل نمی شود در بهشت عنبر سرشت مگر کسی که بشناسد أئمه را و أئمه علیهم السّلام او را بشناسند، و داخل نمی شود در آتش سوزان مگر کسی که نشناسد ایشان را و ایشان او را نشناسند.

بدرستی که خداوند متعال مختصّ نمود شما را باسلام و خالص گردانید شما را از برای آن اسلام، و این از جهت آنست که اسلام نام سلامتست و جامع کرامت، پسندیده است خدا از برای شما طریق اسلام را، و بیان فرموده است دلائل آن را از علمی که ظاهر است از کتاب و سنّت، و از حکمتی که باطن است از عقل و فطرت، فانی نمی شود غرائب آن و تمام نمی شود عجائب آن، در اوست بارانهای بهاری، و چراغهای ظلمتها، گشاده نمی شود خیرها مگر با کلیدهای آن، و کشف نمی شود ظلمتها مگر بچراغهای آن.

بتحقیق که منع فرمود قوروق اسلام را که عبارتست از محرّمات شرعیّه، و مرخّص نمود چراگاه آنرا که عبارتست از مباحات بینه، در اوست شفای طلب شفا کننده، و کفایت طلب کفایت نماینده.

ص:۲۰۷

الفصل الثالث و الرابع منها

اشاره

و هو فی مهله من اللّه یهوی مع الغافلین، و یغدو مع المذنبین، بلا سبیل قاصد، و لا إمام قائد. الفصل الرابع منها حتّی إذا کشف لهم عن جزاء معصیتهم، و استخرجهم من جلابیب غفلتهم، استقبلوا مدبرا، و استدبروا مقبلا، فلم ینتفعوا بما أدرکوا من طلبتهم، و لا بما قضوا من وطرهم، و إنّی أحذّرکم و نفسی هذه المنزله، فلینتفع امرء بنفسه، فإنّما البصیر من سمع فتفکّر، و نظر فأبصر، و انتفع بالعبر، ثمّ سلک جددا واضحا، یتجنّب فیه الصرّعه فی المهاوی، و الضّلال فی المغاوی، و لا یعین علی نفسه الغواه بتعسّف فی حقّ، أو تحریف فی نطق، أو تخوّف من صدق، فأفق أیّها السّامع من سکرتک، و استیقظ من غفلتک، و اختصر من عجلتک، و أنعم الفکر فیما جاءک علی لسان النّبیّ الأمّیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ممّا لا بدّ منه، و لا محیص عنه، و خالف من خالف فی ذلک إلی غیره، و دعه و ما رضی لنفسه، و ضع فخرک، و احطط کبرک،

ص:۲۰۸

و اذكر قبرك، فإنّ عليه ممرّك، و كما تدين تدان، و كما تزرع تحصد، و ما قدّمت اليوم تقدّم عليه غدا، فامهد لقدمك، و قدّم ليومك، فالحذر الحذر أيّها المستمع، و الجدّ الجدّ أيّها الغافل، «و لا ينبّئك مثل خبير» إنّ من عزائم اللّه فى الذّكر الحكيم الّتى عليها يثيب و يعاقب، و لها يرضى و يسخط، أنّه لا ينفع عبدا و إن أجهد نفسه و أخلص فعله، أن يخرج من الدّنيا لاقيا ربّه بخصله من هذه الخصال لم يتب منها أن يشرك باللّه فيما افترض عليه من عبادته، أو يشفى غيظه بهلاک نفسه، أو يقرّ بأمر فعله غيره، أو يستنجح حاجه إلى النّاس باظهار بدعه فى دينه، أو يلقى النّاس بوجهين، أو يمشى فيهم بلسانين، اعقل ذلك فإنّ المثل دليل على شبهه، إنّ البهائم همّها بطونها، و إنّ السّباع همّها العدوان على غيرها، و إنّ النّسآء همّهنّ زينه الحياه الدّنيا و الفساد فيها، إنّ المؤمنين مستكينون، إنّ المؤمنين مشفقون، إنّ المؤمنين خائفون.

اللغه

(هوى) يهوى من باب ضرب هويا بالضمّ و الفتح و هواء بالمدّ سقط من أعلى إلى أسفل و (الجلباب) ما يغطى به من ثوب و غيره و قيل ثوب أوسع من الخمار و دون الرّداء و (الطلبه) بالكسر اسم كالطّلب محرّكه و (الجدد) محرّكه

ص:۲۰۹

ما أشرق من الرّمل و الأرض الغليظه المستويه و بالضمّ جمع جدّه كغرف و غرفه و هو الطريق و (الصّرعه) بالفتح الطّرح على الأرض و (المهاوى) جمع المهواه و هو بفتح الميم ما بين الجبلين و قيل الحفره و قيل الوهده العميقه و (المغاوى) جمع المغوه قال الشّارح المعتزلى: و هى الشّبهه التى يغوى بها الانسان أى يضلّ و (الغواه) جمع غاو من غوى غيّا انهمك فى الجهل و ضلّ و (استنجح) الحاجه و تنجّحها تنجزّها و استقضاها

الاعراب

جمله يهوى حال من فاعل الظّرف، و قوله: بتعسّف، متعلّق بقوله يعين، و قوله: الحذر و الجدّ الجدّ، منصوبات على الاغراء، و قوله: و لا يتبّئك مثل خبير، مثل صفه لمحذوف و كذلك خبير أى لا يتبّئك منبىء مثل امرء خبير، و قوله: انّه لا ينفع عبدا، اسم إنّ على تأويله بالمصدر أى إنّ من عزائمه تعالى عدم نفع عبد، و قوله:

أن يخرج، فاعل ينفع، و قوله: ان يشرك بدل من خصله أو من هذه الخصال فتكون أو فى الجملات المعطوفه بعدها بمعنى الواو، و جمله إنّ البهايم استيناف بيانىّ، و كذلك جمله إنّ المؤمنين آه

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من كلامه عليه السّلام متضمّن لفصلين اما الفصل الاول فقد قال الشّارح المعتزلى و غيره: انّه يصف فيه انسانا من أهل الضّلال غير معيّن كقوله عليه السّلام: رحم اللّه امرء اتّقى ربّه و خاف ذنبه أقول: و هو إنّما يتمّ لو علم بعدم سبق ذكر مرجع للضّمير الآتى أعنى قوله:

هو، فى كلامه عليه السّلام حذفه السيّد على ديدنه فى الكتاب، و أمّا على تقدير سبقه و حذفه كما هو الأظهر فى النّسخ الّتى فيها عنوان هذا الفصل بقوله (منها) بل الظّاهر أيضا فى نسخه الشّارح المعتزلى الّتى عنوانه فيها بمن خطبه له عليه السّلام فلا و كيف كان فقوله (و هو فى مهله من اللّه يهوى مع الغافلين) أراد أنّ اللّه سبحانه أمدّ فى عمره و أمهله و أخّر أجله و كان ذلك سببا لغفلته فهو يسقط و يتردّى من

درجه الكمال و السّلامه فى مهابط الهلاك و مهوات الغفله و ينخرط فى سلك ساير الجهّال و الغافلين(و يغدو مع المذنبين)أى يصبح معهم و هو كنايه عن موافقته لهم و ملازمته إيّاهم فى ارتكاب المعاصى و انهماك الآثام و الذّنوب (بلا سبيل قاصد و لا إمام قائد) أى من دون أن يسلك سبيلا مستقيما يوصله إلى المطلوب و يتّبع إماما عادلا يقوده إلى الصّواب و أما الفصل الثانى متضمّن للنّصح و الموعظه و تذكير المخاطبين بالموت و تنبيههم من نوم الغفله و هو قوله (حتّى إذا كشف لهم عن جزاء معصيتهم و استخرجهم من جلابيب غفلتهم) قال الشّارح البحرانى: النفس ذو جهتين جهه تدبير أحوالها البدنيّه بما لها من القوّه العمليه، و جهه استكمالها بقوّتها النظريه التى تتلقّى بها من العاليات كمالها، و بقدر خروجها عن حدّ العدل فى استكمال قوّتها العمليه تنقطع عن الجهه الأخرى و تكتنفها الهيآت البدنيّه فتكون فى أغطيه منها و جلابيب من الغفله عن الجهه الاخرى بالانصباب إلى ما يقتنيه مما يعدّ خيرا فى الدّنيا و بسبب انصبابها فى هذه الجهه و تمكن تلك الهيآت البدنيه منها يكون بعدها عن بارئها و نزولها فى دركات الجحيم عن درجات النعيم و بالعكس كما قال صلّى اللّه عليه و آله و: الدّنيا و الآخره ضرّتان بقدر ما تقرب من إحداهما تبعد من الأخرى، و ظاهر إنّ بالموت تنقطع تلك الغفله، و تنكشف تلك الحجب، فيؤمئذ يتذكر الانسان و أنى له الذّكرى، و يكون ما أثبته له يومئذ من تعلّق تلك الهيئات بنفسه و حطها له عن درجات الكمال من السلاسل و الأغلال هو جزاء معصيتهم المنكشف لهم، انتهى، هذا و تشبيه الغفله بالجلباب من باب تشبيه المعقول بالمحسوس، و وجه الشّبه إحاطتها بهم و ملازمتها لهم إحاطه الثوب بالبدن و لزومه لهو قوله (استقبلوا مدبرا و استدبروا مقبلا) أراد بالمدبر الّذى استقبلوه ما كان غائبا عنهم من الشقاء و النكال و النقم، و بالمقبل الّذى استدبروه ما كان حاضرا لهم من الآلاء و الأموال و النعم (فلم ينتفعوا بما أدركوا من طلبتهم) أى اللّذات الدّنيويه التى كانت أعظم طلباتهم، لأنّهم تركوها وراء ظهورهم (و لا بما قضوا من

وطرهم) أى الشهوات النفسانيه الّتى كانت أهمّ حاجاتهم، لأنها قد زالت عنهم (و انّى أحذّركم و نفسى هذه المنزله) أراد بها الحاله التى كان الموصوفون عليها من الغفله و الجهاله، و تشريك نفسه عليه السّلام معهم فى التحذير لتطييب قلوب السامعين و تسكين نفوسهم ليكونوا إلى الانقياد و الطاعه أقرب، و عن الآباء و النفره أبعد، و فى بغض النسخ بدل المنزله المزلّه، فالمراد بها الدّنيا الّتى هى محلّ الزّيغ و الزّلل و الخطاء و الخطل و لمّا نبّههم بعدم الانتفاع بالمطالب و المآرب الدّنيويه أردف ذلك بالتنبيه على ما نفعه أعمّ، و صرف الهمّه إليه أهمّ فقال:(فلينتفع امرء بنفسه) بأن يصرفها فيما صرفها فيه أولوا الأبصار و الفكر و يوجّهها الى ما وجّهها إليه أرباب العقول و النظر و إليه أشار بقوله (فانّما البصير) العارف بما يصلحه و يفسده و الخبير المميّز بين ما يضرّه و ينفعه (من سمع) الآيات البيّنات (فتفكّر) فيها (و نظر) إلى البراهين الساطعات (فأبصر) ها و أمعن فيها (و انتفع بالعبر) أى نظر بعين الاعتبار إلى السلف الماضين من الجبابره و الملوك و السلاطين و غيرهم من الناس أجمعين كيف انتقلوا من ذروه القصور إلى و هده القبور، و من دار العزّ و المنعه إلى بيت الذّلّ و المحنه، و فارقوا من الأموال و الأوطان، و جانبوا الأقوام و الجيران، و صاحبوا الحيّات و الديدان، و كيف كانت الدّيار منهم بلاقع، و القبور لهم مضاجع و اندرست آثارهم، و انقطعت أخبارهم، و خربت ديارهم، و قسمت أموالهم، و نكحت أزواجهم، و حشر فى اليتامى أولادهم، و أنكرهم صديقهم، و تركهم وحيدا شفيقهم، ففى أقلّ هذه عبره لمن اعتبر، و تذكره لمن اتّعظ و تذكّر (ثمّ سلك جددا) أى طريقا (واضحا) و هو الصراط المستقيم، و النهج القويم أى جادّه الشريعه و منهج الدّين الموصل لسالكه إلى حظاير القدس، و مجالس الانس بشرط أن (يتجنّب) و يتباعد (فيه) عن اليمين و الشمال فانّ الطريق الوسطى هى الجادّه و اليمين و الشمال مزلّه و مضلّه توجبان (الصّرعه فى المهاوى و الضلال

فی المغاوی) کما قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ضرب اللّه مثلا صراطا مستقیما و علی جنبتی الصّراط أبواب مفتّحه، و علیها ستور مرخاه و علی رأس الصّراط داع یقول جوزوا و لا تعرّجوا، قال: فالصّراط هو الدّین و هو الجدد الواضح هنا، و الدّاعی هو القرآن و الأبواب المفتّحه محارم اللّه، و هی المهاوی و المغاوی هنا، و السّتور المرخاه هی حدود اللّه و نواهیه.

و لمّا نبّه علیه السّلام علی ما ینفع المرء و یصلحه نبّه علی ما یضرّه و یفسده فقال علیه السّلام (و لا یعین علی نفسه الغواه) أی أهل الضّلالات و المنهمکین فی الجهالات (بتعسّف فی حقّ) قال الشّارح البحرانی: أی لا یحملهم علی مرّ الحقّ و صعبه، فانّ الحقّ له درجات بعضها سهل من بعض، فالاستقصاء فیه علی غیر أهله یوجب لهم النّفره عمّن یقوله و یأمر به، و العداوه له و القول فیه، و قریب منه ما قاله الشّارح المعتزلی أی یتعسّف فی حقّ یقوله أو یأمر به فانّ الرّفق أنجح.

أقول: و ظاهر کلامهما یفید أنّهما فهما من التّعسف من کلامه علیه السّلام تشدید التّکلیف علی الغواه و التّضییق علیهم فی الأحکام، فیکون محصّل مقصوده علیه السّلام علی ما قالاه الرّفق بهم عند الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر، لئلّا یجلب العداوه منهم لنفسه بترکه فیصیبه منهم مکروه و ضرر و هذا معنی لا بأس به، و قد مرّ نظیره فی قوله علیه السّلام فی الفصل الثّانی من الکلام السّادس عشر: من أبدی صفحته للحقّ هلک عند جهله النّاس، إلّا أنّ الظّاهر أنّه علیه السّلام أراد معنی آخر أی لا یعین الغاوین بما ضرره عاید إلیه، و هو تعسّفه فی حقّ و عدم کشفه لهم و تبلیغه علیهم و إرجاعهم إلیه، و ذلک لما رأی من ترکهم للحقّ و عدو لهم عنه و انهما کهم فی الغیّ و الضّلال و رغبتهم فی الباطل، فیتعسّف تطیبا لنفوسهم و تحصیلا لرضاهم، و عود ضرر هذا التّعسف إلیه معلوم حیث یشتری رضاء المخلوق بسخط الخالق.

فعلی ما قلناه یکون المراد بالضّرر الضّرر الأخروی، و بالتّعسف العدول و الانحراف عن قول الحقّ و العمل به (أو تحریف فی نطق) أی یحرّف الکلم

ص:۲۱۳

عن مواضعه، و يكذب مداراه معهم و منازله أذواقهم (أو تخوّف من صدق) أى يتكلّف الخوف من قول الصّدق و إن لم يكن خائفا فى الواقع، و عود ضرر التّحريف و التّخوف على المحرّف و المتخوّف لاستلزامها مداهنه الغواه، و قد ذمّ اللّه أقواما بترك الصّدق و الجهاد فى الحقّ بقوله:

«إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النّاسَ كَخَشْيَهِ اللّهِ ».

فاللاّزم على المرء أن لا يأخذه فى اللّه لومه لائم، و لا يكون له من ردع من خالف الحقّ و خابط الغىّ و زجره من أوهان و لا ايهان ثمّ أمر السّامعين بأوامر نافعه و نصحهم بمواعظ بالغه فقال(فأفق أيّها السّامع من سكرتك و استيقظ من)رقدتك و(غفلتك)استعار لفظ السّكره الغفله باعتبار كون الغفله موجبه لترك أعمال العقل كما أنّ السّكره كذلك، و هى استعاره تحقيقيّه و ذكر الافاقه ترشيح،و شبه الغفله بالنّوماعتبار أن لا التفات للغافل كالنّائم، و هى استعاره بالكنايه و ذكر الاستيقاظ تخييل (و اختصر من عجلتك) و سرعتك فى امور الدّنيا أى قصّر الاهتمام بها، فانّ بقائها يسير و زوالها قريب (و أنعم الفكر) أى أمعن النّظر (فيما جاءك) و كثر دورانه (على لسان النّبىّ الأمىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) قد مضى تفسير الامّى من النّهايه فى شرح الخطبه الثامنه و الثّمانين و أقول هنا: روى فى الاحتجاج عن أبى محمّد العسكرى عليه السّلام فى قوله تعالى:

«وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ ».

إنّ الأمىّ منسوب إلى امّه أى هو كما خرج من بطن امّه لا يقرأ و لا يكتب فزعم بعض النّاس و منهم الشّارح المعتزلى أنّ وصف النّبىّ به كان أيضا بذلك الاعتبار، أى لا يحسن أن يقرأ و يكتب، و هو زعم فاسد، بل وصفه باعتبار نسبته إلى امّ القرى أعنى مكّه زادها اللّه شرفا و عزّا و يدلّ على ما ذكرنا ما رواه فى الصّافى فى تفسير قوله تعالى:

«اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ».

من علل الشّرايع عن الجواد عليه السّلام أنّه سئل عن ذلك فقال: ما يقول النّاس؟ قيل يزعمون أنّه سمّى الامّى لأنّه لم يحسن أن يكتب، فقال عليه السّلام: كذبوا عليهم لعنه اللّه أنّى ذلك و اللّه يقول:

«هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ ».

فكيف كان يعلّمهم ما لا يحسن، و اللّه لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقرأ و يكتب باثنين و سبعين أو قال بثلاث و سبعين لسانا، و انّما سمّى الامّى لأنّه كان من أهل مكّه و مكّه من أمّهات القرى، و ذلك قوله تعالى:

«لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها ». هذا و بيّن ما جاء على لسان النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله بقوله (ممّا لا بدّ منه و لا محيص عنه) أى الموت الذى ليس منه مناص و لا خلاص و لا مهرب و لا مفرّ (و خالف من خالف فى ذلك إلى غيره) يعنى أنّ من خالف فى امعان النّظر فى الموت و أهاويل الفناء و الفوت و أعرض عنه و التفت إلى غيره و اتّبع هواه و أطال أمله و مناه، كادحا سعيا لدنياه فى لذّات طربه و بدوات اربه فخالفه (و دعه و ما رضى لنفسه) فانّ الموافقه له توجب فوات الثّواب و أليم العذاب، و تجرّ الشّقاء الأبد و الخزى السّرمد (وضع فخرك) فانّ من صنع شيئا للمفاخره حشره اللّه يوم القيامه أسود، رواه فى عقاب الأعمال عن أمير المؤمنين عليه السّلام (و احطط كبرك) لأنّ من مشى على الأرض اختيالا لعنته الأرض و من تحتها و من فوقها، رواه فى عقاب الأعمال عن أبى عبد اللّه عليه السّلام عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و فيه أيضا عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال رسول اللّه: ويل لمن فى الأرض يعارض

جبّار السّماوات و الأرض هذا و قد تقدّم الكلام فی شرح الخطبه المأه و السّابعه و الأربعین فی تحقیق معنی الکبر و کونه من أعظم الموبقات و ما فی ذمّه من الأخبار و الآیات، و کذلک الکلام فی حسن التّواضع مفصّلا و مستوفا فلیراجع ثمه (و اذکر قبرک) و ما فیه من الوحده و الوحشه و الغربه و الظلمه و الحسره و النّدامه (فانّ علیه ممرّک) و مجازک و لا بدّ لمن یمرّ علی منزل موحش مظلم أن یذکره و یتزوّد له و یهتمّ بأخذ الزّاد و تکمیل الاستعداد لیتمکّن من الوصول إلی المطلوب و النّجاح بالمقصود (و کما تدین تدان) أی کما تجزی تجزی و هو من باب المشاکله، و المقصود أنّک کما تعمل للّه سبحانه و تعالی و تعامل معه فاللّه یعامل معک إنّ خیرا فخیرا و إن شرا فشرّا و لنعم ما قیل:

من یفعل الحسنات اللّه یشکرها و الشرّ بالشرّ عند اللّه مثلان

(و کما تزرع تحصد) فانّ من زرع النّواه حصد النّخل باسقات، و من زرع الفجور حصد الثّبور، و من توانا عن الزّرع فی أوانه حرم الحصاد فی ابانه

إذا أنت لم تزرع و أدرکت حاصداندمت علی التقصیر فی زمن البذر

(و ما قدّمت الیوم) لنفسک أو علیها (تقدم علیه غدا) و تقام فیه (فا) جهد نفسک فی تحصیل الخیر و تجنّب الشرّوا (مهد لقدمک) أی مهّد و هیّیء لموضع قدمک من الحسنات و الأعمال الصالحات (و قدّم) الزّاد (لیوم) معاد (ک) و إیاک و التفریط فتقع فی الحسره و تعقب الندامه و ملامه النفس اللّوامه لدی الحساب یوم القیامه (فالحذر الحذر) من التقصیر و الغفله (أیها المستمتع) المفتون (و الجدّ الجدّ) للتقوی و الطاعه (أیها الغافل) المغرور (و لا ینبّئک) أحد (مثل) واعظ (خبیر) و عارف بصیر بأحوال الآخره و أهوالها و لما أمرهم بالحذر و الجد و نبّههم علی أنّ المنبئ لهم خبیر و بصیر بما یحذر منه و یجد علیه، عقّب ذلک بالتنبیه علی بعض ما یجب الحذر منه و الجدّ علی ترکه فقال (إنّ من عزائم اللّه) أی الأحکام التی لا یجوز مخالفتها فی حال من الأحوال

على ما مر تفصيلا فى شرح الفصل السابع عشر من الخطبه الاولى (فى الذكر الحكيم) أى القرآن الكريم أو اللّوح المحفوظ كما قيل، و على الأوّل فلا ينافيه عدم ورود بعض ما يذكره من العزائم فيه بخصوصه لامكان استفادته من عمومات الكتاب أو فحاويه حسبما تطلع عليه انشاء اللّه و وصف العزائم بقوله (الّتى عليها يثيب و يعاقب و لها يرضى و يسخط) أى يرضى و يثيب على الأخذ بها و امتثالها، و يسخط و يعاقب على مخالفتها و تركها (أنه) الضمير للشأن (لا ينفع عبدا و إن أجهد نفسه و أخلص فعله) أمّا إجهاد النفس فيتصوّر فى حقّ كلّ من ارتكب باحدى الخصال الخمس الآتيه، و أمّا إخلاص الفعل فانّما يتصوّر فى المرتكب بغير الاولى من الأربع الباقيه، و أمّا الأولى فلا لظهور أنّ الاخلاص لا يجتمع مع الرّيا فيكون الشّرطيّه الثّانيه بملاحظه الأغلب أو من باب التغليب فتدبّر (أن يخرج من الدّنيا) أى لا ينفع خروجه منها حالكونه (لاقيأ ربّه بخصله) واحده (من هذه الخصال) و الحال أنّه (لم يتب منها) و لم يندم عليها، و هذه الخصال خمس:

إحداها (أن يشرك باللّه فيما افترض عليه من عبادته) أى يرائى فى عمله و لم يخلصه للّه سبحانه، و الدليل من الكتاب الحكيم على حرمته قوله تعالى:

«فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً » و قوله «فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ اَلَّذِينَ هُمْ يُراؤُنَ ».

و قد مضى تحقيق الكلام فى الرياء و تفصيل أقسامه فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه الرابعه و العشرين الثانيه ما أشار إليها بقوله (أو يشفى غيظه بهلاك نفسه) أى يقتل نفسه

لافراط قوّته الغضبيّه بحيث لا يطفى نار غضبه إلاّ به، و الدليل على حرمته قوله تعالى «وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكَمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ ».

روى فى عقاب الأعمال عن أبى ولاد الحنّاط قال سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: من قتل نفسه متعمّدا فهو فى نار جهنّم خالدا فيها، هذا و يحتمل أن يكون المراد بهلاك نفسه الهلاك الاخروى أى لا يتشفّى من غيظه إلاّ بأن يكتسب إثما و يوبق نفسه مثل أن يكون بينه و بين آخر بغضاء و عداوه فيغتابه أو يفترى عليه أو ينمّ عليه أو يسعى به إلى الملوك أو يسبّه و نحو ذلك ممّا فيه أليم العذاب و نصّ على حرمته محكم الكتاب، هذا و فى بعض النّسخ بهلاك نفس بدل نفسه فيكون المراد أنّه لا يسكت غضبه إلاّ بالقتل، و يدلّ على حرمته و عقابه صريحا قوله تعالى:

«وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً ».

و روى فى عقاب الأعمال بسنده عن حمران قال: قلت لأبى جعفر عليه السّلام:

قول اللّه عزّ و جلّ:

«مِنْ أَجْلِ ذلِكَ كَتَبْنا عَلى بَنِى إِسْرائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسادٍ فِى الْأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ النّاسَ جَمِيعاً ».

و إنّما قتل واحدا، فقال عليه السّلام: يوضع فى موضع من جهنّم إليه ينتهى شدّه عذاب أهلها لو قتل النّاس جميعا كان إنّها يدخل ذلك المكان، قلت: فانّه قتل آخر قال:

و يصاعف عليه.

و عن أبى عمير قال: حدّثنى غير واحد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمه جاء يوم القيامه بين عينيه مكتوب آيس من رحمه اللّه.

و عن جابر بن يزيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أوّل ما يحكم اللّه فى القيامه فى الدّماء فيوقف ابنا آدم فيفصل بينهما، ثمّ الّذين يلونهم من أصحاب الدّماء حتّى لا يبقى منهم أحد، ثمّ النّاس بعد ذلك فيأتى المقتول قاتله فيشخب دمه فى وجهه فيقول: هذا قتلنى، فيقول أنت قتلته فلا يستطيع أن يكتم اللّه حديثا و عن سعيد الأزرق عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى رجل قتل رجلا مؤمنا يقال له: مت أىّ ميته شئت إن شئت يهوديا و ان شئت نصرانيّا، و إن شئت مجوسيّا الثالثه ما أشار اليها بقوله (أو يقرّ بأمر فعله غيره) الظّاهر أنّ المراد به أن يحكى أمرا قبيحا ارتكبه غيره، و يدلّ على أنّه حرام و معصيه قوله تعالى:

«إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ » روى فى عقاب الأعمال عن محمّد بن الفضيل عن أبى الحسن موسى بن جعفر عليهما السّلام قال: قلت له: جعلت فداك الرّجل من اخوانى بلغنى عنه الشىء الذى أكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك، و قد أخبرنى عنه قوم ثقات، فقال لى: يا محمّد كذّب سمعك و بصرك عن أخيك و إن شهد عندك خمسون قسامه و قال لك قولا فصدّقه و كذّبهم، و لا تذيعنّ عليه شيئا تشينه به و تهدم به مروّته، فتكون من الذين قال اللّه عزّ و جلّ «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ » الآيه و عن المفضّل بن عمر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من روى عن مؤمن روايه يريد بها شينه و هدم مروّته ليسقطه من أعين النّاس أخرجه اللّه عزّ و جلّ من ولايته إلى ولايه الشّيطان.

قال الشّارح البحرانى: و روى بعض الشّارحين يعرّ بالعين المهمله قال:

و معناه أن يقذف غيره بأمر قد فعله هو فيكون غيره منصوبا مفعولا به و العامل يعرّ يقال عرّه يعرّه أى عابه و لطخه أقول: و على هذا فيدلّ على حرمته ما يدل على حرمه البهت و الافتراء، قال تعالى:

«إِنَّما يَفْتَرِی الْکَذِبَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِآیاتِ اللّهِ وَ أُولئِکَ هُمُ الْکاذِبُونَ ».

روی فی عقاب الأعمال عن ابن أبی یعفور عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: من اتّهم مؤمنا أو مؤمنه بما لیس فیهما بعثه اللّه یوم القیامه فی طینه خبال حتّی یخرج ممّا قال، قلت: و ما طینه خبال؟ قال: صدید یخرج من فروج الزّناه، بل یدلّ علیه جمیع ما ورد فی حرمه الغیبه إذ ذلک قسم من الغیبه بل من أعظم أقسامها کما لا یخفی.

الرابعه ما أشار الیها بقوله (أو یستنجح حاجه إلی النّاس باظهار بدعه فی دینه) یعنی أنّه یبدع فی الدّین طلبا لنجاح حاجته، و من المعلوم أنّ کلّ بدعه ضلاله و الضّلاله فی النّار قال تعالی:

«وَ ما کُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّینَ عَضُداً » و قال «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللّهِ ».

و استنجاح الحاجه بالبدعه أشدّ خزیا و أعظم مقتا، کما یدلّ علیه ما فی عقاب الأعمال عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: صونوا دینکم بالورع، و قوّوه بالتّقوی و الاستغناء باللّه عزّ و جلّ عن طلب الحوائج من السّلطان، و اعلموا أنّه أیّما مؤمن خضع لصاحب سلطان أو لمن یخالفه علی دینه طلبا لما فی یدیه أخمله اللّه و مقته علیه و وکله اللّه إلیه، و إن هو غلب علی شیء من دنیاه و صار فی یده منه شیء نزع اللّه البرکه منه و لم یأجره علی شیء ینفقه فی حجّه و لا عمره و لا عتق و فیه عن هشام بن الحکم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رجل فی الزّمن الأوّل طلب الدّنیا من حلال فلم یقدر علیها، فطلبها من حرام فلم یقدر علیها، فأتاه الشّیطان فقال له: یا هذا إنّک قد طلبت الدّنیا من حلال فلم تقدر علیها و طلبتها من حرام فلم تقدر علیها أفلا أدلّک علی شیء یکثر به مالک و دنیاک و تکثر به؟؟؟ بعک؟ قال: بلی، قال: تبتدع دینا و تدعو إلیه النّاس، ففعل، فاستجاب له

النّاس فأطاعوه و أصاب من الدّنيا، ثمّ إنّه فكّر فقال: ما صنعت ابتدعت دينا و دعوت النّاس إليه و ما أرى لى توبه إلاّ أن آتى من دعوته إليه فأردّه، فجعل يأتى أصحابه الذين أجابوه فيقول: إنّ الذى دعوتكم اليه باطل و إنّما ابتدعته فجعلوا يقولون: كذبت هذا الحقّ و لكنّك شككت فى دينك فرجعت عنه، فلمّا رأى ذلك عمد إلى سلسله فوتد لها و تدا ثمّ جعلها فى عنقه و قال: لا احلّها حتّى يتوب اللّه عزّ و جلّ علىّ، فأوحى اللّه عزّ و جلّ إلى نبىّ من الأنبياء قل لفلان:

و عزّتى لو دعوتنى حتّى ينقطع أو صالك ما استجبت لك حتّى تردّ من مات على ما دعوته إليه فيرجع عنه.

الخامسه ما أشار إليها بقوله (أو يلقى النّاس بوجهين أو يمشى فيهم بلسانين) قال الشّارح البحرانىّ: أى يلقى كلاّ من الصّديقين مثلا بغير ما يلقى به الآخر ليفرق بينهما، أو بين العدوّين ليضرى بينهما، و بالجمله أن يقول بلسانه ما ليس فى قلبه فيدخل فى زمره المنافقين و وعيد المنافقين فى القرآن:

«إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِی الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّارِ ».

أقول: و يدخل أيضا فى زمره المغتابين فيشمله الآيات المفيده لحرمه الغيبه و يدلّ على حرمته من السّنه ما رواه فى الكافى بسنده عن ابن أبى يعفور عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من لقى المسلمين بوجهين و لسانين جاء يوم القيامه و له لسانان من نار و عن أبى جعفر عليه السّلام قال: بئس العبد عبد يكون ذا وجهين و ذا لسانين، يطرى أخاه شاهدا و يأكله غائبا إن أعطى حسده، و ان ابتلى خذله و عن عبد الرّحمان بن حماد رفعه قال: قال اللّه تبارك و تعالى لعيسى: يا عيسى ليكن لسانك فى السّر و العلانيه لسانا واحدا و كذلك قلبك إنّى احذّرك نفسك و كفى بى خبيرا، لا يصلح لسانان فى فم واحد، و لا سيفان فى غمد واحد، و لا قلبان فى صدر واحد، و كذلك الأذهان، و رواها جميعا فى عقاب الأعمال نحوها.

و فى عقاب الأعمال عن زيد بن علىّ عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

يجیء يوم القيامه ذو الوجهين دالعا لسانه فى قفاه و آخر من قدامه يلتهبان نارا حتّى يلهبا جسده ثمّ يقال له: هذا الّذى كان فى الدّنيا ذا وجهين و ذا لسانين يعرف بذلك يوم القيامه.

(اعقل ذلک) أشار به إلی ما يذكره بقوله إنّ البهايم آه (فانّ المثل دليل على شبهه) لمّا كان أكثر الأفهام قاصره عن إدراك الماهيّه العقليّه للشّیء إلّا فى مادّه محسوسه كمن لا يعرف حقيقه العلم مثلا فيقال له إنّه مثل اللّبن حيث إنّه غذاء للرّوح النّاقص و يصير به كاملا كما يتغذّى باللّبن الطّفل النّاقص و به يصير كماله و هكذا، لا جرم جرت عاده اللّه تعالى و عاده رسله و أوليائه فى بيان الأحكام للنّاس و تبليغ التكاليف اليهم على ضرب الأمثال تقريبا للأفهام و أكثر القرآن أمثال ضربت للنّاس ظواهرها حكايه عن حقايقها المكشوفه عند ذوى البصاير قال صدر المتألّهين: كثر فى القرآن ضرب الأمثال لأنّ الدّنيا عالم الملك و الشّهاده، و الآخره عالم الغيب و الملكوت، و ما من صوره فى هذا العالم إلّا و لها حقيقه فى عالم الآخره و ما من معنى حقيقى فى الآخره إلّا و له مثال و صوره فى الدّنيا، إذ العوالم و النّشئات مطابقه تطابق النفس و الجسد، و شرح أحوال الآخره لمن كان بعد فى الدّنيا لا يمكن إلّا بمثال، و لذلک وجدت القرآن مشحونا بالأمثال كقوله:

«مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ » «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللّهِ » مثله «كَمَثَلِ الْكَلْبِ » مثلهم «كَمَثَلِ الْحِمارِ ».

و ليس للأنبياء أن يتكلّموا مع الخلق إلّا بضرب الأمثال، لأنّهم كلّفوا أن يكلّموا النّاس على قدر عقولهم، و قدر عقولهم أنّهم فى النوم و النائم لا يكشف له شیء إلّا بمثل، فاذا ماتوا انتبهوا و عرفوا أنّ المثل صادق، فالأنبياء هم المعبرون لما عليه أهل الدّنيا من الأحوال و الصّفات و ما يؤل عليه عاقبتها فى يقظه الآخره بكسوه الأمثال الدّنيويه إذا عرفت ذلک فأقول: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لمّا كان مقصوده التمثيل و أداء

غرضه بضرب المثل، و المثل ينتفع به العام و الخاص، و كان نصيب العامى من كلّ مثل أن يدرك ظاهره المحسوس و يقف عليه و ينتفع به ترغيبا و ترهيبا لما فيه من نوع مطابقه لأصله و نصيب الخاصى أن يدرك باطنه و يعبّر من ظاهره إلى سرّه و من محسوسه الجزئى إلى معقوله الكلّى كما قال تعالى:

«وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ وَ ما يَعْقِلُها إِلاَّ الْعالِمُونَ ».

أراد عليه السّلام أن يكون انتفاع المخاطبين بالمثل الذى يضربه على وجه الكمال و نحو الخصوص، فلذلك قال عليه السّلام: مقدّمه و تنبيها لهم: اعقل ذلك فانّ المثل دليل على شبهه، أى أفهم ما أقول و تدبّر فيه و لا تقصر نظرك إلى ظاهره، بل تفكّر فى معناه حتّى تصل من قشره إلى لبّه، و يمكن لك الاستدلال بالمثل على ممثّله و الانتقال من ظاهره إلى باطنه و الوصول من قشره إلى لبّه و المثل الّذى ضربه هوقوله(إنّ البهايم همّها بطونها)لكمال قوّتها الشّهويه فاهتمامها دائما بالطعام و الشّراب و الأكل و الشّرب و النزو و السّفاد (و إنّ السّباع همّها العدوان)لافراط قوّتها الغضبيّه فلذّتها أبدا فى الاضراء و الافتراس و الغلبه و الانتقام(و إنّ النّساء همهنّ زينه الحياه الدّنيا)لفرط قوّتها الشّهويّه(و الفساد فيها)لشدّه قوّتها الغضبيّه و غرضه عليه السّلام من هذا المثل التنبيه على أنّ كمال الانسان الّذى به فارق غيره هو إدراك ما يخرج عن عالم الحواس و الاحاطه بالمعلومات و التنزّه عن التّعلّقات و التّرقّى إلى الملاء الأعلى، فمن ذهل عن ذلك و عطل نفسه عن تحصيله و أهمله و لم يجاوز عالم المحسوسات فهو الذى أهلك نفسه و أبطل قوّه استعداده بالاعراض عن الآيات و التأمّل فيها، و نزل عن مرتبه الانسانيه و أخلد إلى الأرض فان كان تابعا لقوّته الشهويّه البهيميّه فهو نازل عن حقيقه الانسانيّه إلى درجه البهايم، و وافق الأنعام فمثله كمثل الحمار بل البهايم أشرف منه و هو أضلّ منها كما قال تعالى.«أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاّ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ »

«أَضَلُّ سَبِيلًا »و ذلك لأنّها ما ابطلت استعدادها لما كان لها و ما أضلّت عن سبيلها الّتى كانت عليها، بل ما من دابّه إلّا هو آخذ بناصيتها، بخلاف هذا، فانّه أبطل كماله و انسانيّته و تبع شهوه بطنه و فرجه و آثر البهيميّه و ان كان تابعا لقوته الغضبيّه فهو منحطّ إلى درجه السّبعيّه فمثله كمثل الكلب أو الخنزير أو الضّبع و نحوها و إن كان تابعا لشهوته و غضبه معا فقد انحطّ من كمال الرجوليّه إلى مرتبه الأنوثيّه.

فقد تلخّص مما ذكرنا أنّ غرضه عليه السّلام من التمثيل التنفير عن اتّباع الشهوه و الغضب بالتنبيه على أنّ الخارج فيهما عن حدّ العدل إلى مرتبه الافراط إمّا أن تشبه البهيمه أو السبع أو المرأه، و كلّ منها مما يرغب العاقل عنه و لا يرضى به لنفسه، و لذلك قال أوّلا:اعقل ذلك ثمّ إنّه عليه السّلام لما نفّر عن اتباع هاتين القوّتين عقّب ذلك بصفات المؤمنين ترغيبا إليها فقال عليه السّلام:(إنّ المؤمنين مستكينون) أى خاضعون للّه متواضعون له (إنّ المؤمنين مشفقون) كما قال سبحانه:

«وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها » - أى الساعه - «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ » و قال فى موضع آخر:

«وَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ » و قال «وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السّاعَهِ مُشْفِقُونَ ».

(إنَّ المؤمنين خائفون) كما قال تعالى:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » و قال «وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ ما آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ أَنَّهُمْ إِلى رَبِّهِمْ راجِعُونَ أُولئِكَ يُسارِعُونَ »

«فِی الْخَیْراتِ وَ هُمْ لَها سابِقُونَ ». هذا و انما أتی علیه السّلام فی الجملات الثلاث الأخیره بالأسماء الظاهره مع اقتضاء الظاهر الاتیان فی الأخیرتین بالضمیر لغرض زیاده تمکین المسند إلیه عند السامع کما فی قوله تعالی:

«قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ اَللّهُ الصَّمَدُ » و فی قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ ».

و هو من محسّنات البلاغه.

تذییل

قال الشّارح المعتزلی فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام: إنّما رمز بباطن هذا الکلام إلی الرّؤساء یوم الجمل، لأنّهم حاولوا أن یشفوا غیظهم باهلاکه و إهلاک غیره من المسلمین، و عزوه بأمرهم فعلوه و هو التّألیب علی عثمان و حصره و استنجحوا حاجتهم إلی أهل البصره باظهار البدعه و الفتنه و لقوا النّاس بوجهین و لسانین، لأنّهم بایعوه و أظهروا الرّضا به، ثمّ دبّوا له فجعل دبوبهم هذه مماثله للشّرک باللّه سبحانه فی أنّها لا تغفر إلاّ بالتّوبه، و هذا هو معنی قوله: اعقل ذلک فانّ المثل دلیل علی شبهه، و روی فانّ المثل واحد الأمثال أی هذا الحکم بعدم المغفره لمن أتی شیئا من هذه الأشیاء عام و الواحد منها دلیل علی ما یماثله و یشابهه.

فان قلت: فهذا تصریح بمذهب الامامیه فی طلحه و الزّبیر و عایشه قلت: کلاّ فانّ هذه الخطبه خطب بها و هو سائر إلی البصره و لم یقع الحرب بعد، و رمز فیها إلی المذکورین و قال إن لم یتوبوا و قد ثبت أنّهم تابوا، و الأخبار عنهم بالتّوبه مستفیضه، ثمّ أراد أن یؤمی إلی ذکر النّساء للحال الّتی کان وقع إلیها من استنجاد أعدائه بالامرأه فذکر قبل ذکر النّساء أنواعا من الحیوان تمهیدا لقاعده

ص:٢٢٥

ذکر النساء فقال: إنّ البهایم همّها بطونها کالحمر و البقر و الابل، و إنّ السبّاع همّها العدوان علی غیرها کالاسود الضّاریه و النّمور و الفهود و البزاه و الصّیقور، و إنّ النساء همّهنّ زینه الحیاه الدّنیا و الفساد فیها انتهی أقول: أمّا ما ذکره الشّارح من کون هذا الکلام رمزا إلی قاده الضلال یوم الجمل فغیر بعید، و اتّصافهم بالخصال الخمس التی هی من أوصاف أهل النفاق و الضلال معلوم و مبرهن.

و أمّا جوابه عن الاعتراض الذی اعترض به فسخیف جدّا أمّا أوّلا فلأنّ صدور هذه الخطبه عنه علیه السّلام حین مسیره إلی البصره و قبل وقوع الحرب لا یرفع الایراد بعد تحقّق اتّصاف الرّؤساء بالخصال المذکوره و أمّا ثانیا فلأنه علیه السّلام لم یقل إن لم یتوبوا بل قال و لم یتب، و کونه رمزا إلی عدم توبتهم و أنهم یموتون بلا توبه أظهر من أن یکون رمزا إلی حصول التوبه و أمّا ثالثا فلأنّ أخبار توبتهم التی ادعی استفاضتها بعد تسلیم کونها مستفیضه مما تفرّدت العامّه بروایتها، و لا یتمّ بها الاحتجاج قبال الامامیّه، و قد قدّمنا فی شرح الکلام الثامن بطلان توبه الزبیر، و فی شرح الکلام الثانی عشر بطلان توبه الطلحه، و فی شرح الکلام التاسع و السبعین بطلان توبه الخاطئه، و قد مرّ تحقیق بطلان توبه الأوّلین أیضا فی شرح الکلام المأه و السابعه و الثلاثین بما لا مزید علیه فلیتذکّر.

الترجمه

بعض دیگر از آن خطبهٔ شریفه در صفت بعض أهل ضلالست می فرماید:

و آن شخص معصیت کار در مهلت است از پروردگار فرو می افتد با غافلان، و صباح می کند با گنه کاران، بدون راه راست و بدون پیشوائی که کشندهٔ خلایق است بطرف حضرت ربّ العزّه و بعض دیگر از این خطبه متضمّن نصیحت و موعظه است مر مخاطبین را می فرماید:

تا آنکه چون کشف کند خدای تعالی از جزاء معصیت ایشان، و خارج میکند ایشان را از لباسهای غفلت ایشان استقبال می کنند بچیزی که ادبار کرده بود و غایب بود از ایشان که عبارتست از عقوبات آخرت، و استدبار می کنند بچیزی که حاضر بود ایشان را که عبارتست از لذایذ دنیا، پس نفع نبردند از آنچه دریافتند از مطلوب خودشان، و نه به آنچه که رسیدند از حاجت خود، و بدرستی که من می ترسانم شما را و نفس خود مرا از این حالت غفلت، پس باید که منتفع بشود مرد بنفس خود، پس بدرستی که صاحب بصیرت شخصی است که بشنود پس تفکر نماید، و نظر کند پس بینا گردد، و منتفع بشود با عبرتهای روزگار پس از آن راه برود در راه راست آشکار که دوری ورزد در آن راه از افتادن مواضع پستی و تباهی و از گمراه شدن در مواضع گمراهی، و اعانت نکند بر ضرر خود گمراهان را بجهه کج روی در امر حق یا بجهه تغییر دادن در گفتار، یا بجهه اظهار خوف در راستی و صداقت پس افاقه حاصل کن ای شنونده از بیهوشی خود را بیدار باش از خواب غفلت خود، و مختصر کن از تعجیل و شتاب خودت، و نیک تأمّل نما در آنچه آمده بتو بر زبان پیغمبری که از أهل مکۀ معظمه است از آنچه ناچار است از آن و هیچ گریزی نیست از آن، و مخالفت کن با کسی که مخالفت کند در آن، و متوجّه بشود بطرف غیر آن، و مگذار او را به آن چه که پسندیده است او را از برای خودش، و بگذار فخر خودت را، و پست کن کبر خود را، و ذکر کن قبر خود را پس بدرستی که بر آن قبر است عبور تو، و همچنان که جزا می دهی جزا داده می شوی، و همچنان که زراعت می کنی می دروی، و آنچه که پیش فرستادۀ امروز می آئی بر او فردا پس مهیّا کن از برای آمدن خود بدار بقا، و مقدّم کن از برای روز حاجت خود، پس البته حذر کن و بترس أی گوش دهنده، و البتّه جدّ و جهد کن أی غفلت کننده، و آگاه نکند تو را هیچ کس مانند کسی که آگاهست از کارها، بدرستی که از جمله أوامر محتومۀ پروردگار در ذکر محکم و استوار که بر اخذ آن ثواب می دهد، و بر ترک آن عقاب می نماید، و از برای اطاعت آن خوشنود می شود، و بجهه

مخالفت آن غضب می کند.

اینست که هیچ نفع نمی بخشد بنده را اگر چه بمشقت اندازد نفس خود را و خالص نماید فعل خود را این که خارج بشود از دنیا در حالتی که ملاقات کند پروردگار خود را با یک خصلت از این خصلتهای ذمیمه در حالتی که توبه ننموده باشد از آن:

آنکه شرک آورد بخدا در آنچه که واجب نموده است بر او از عبادت خود، یا شفا بدهد غیظ خود را با هلاک کردن نفس خود، یا اقرار کند بکاری که دیگری او را نموده، یا خواهش روا کردن حاجتی نموده باشد بسوی خلق با اظهار بدعت در دین خود، یا ملاقات کند مردمان را بدو روئی و نفاق، یا مشی کند در میان ایشان با دو زبانی و عدم وفاق درک کن و بهم این مثل را که خواهم زد از برای تو پس بدرستی که مثل دلیل است بر مشابه خود، و آن مثل اینست که: چهار پایان قصد آنها شکمهای آنهاست، و بدرستی که درندگان قصد ایشان ستم و عدوانست، و بدرستی که زنان قصد ایشان زینت زندگانی این جهان و فساد کردنست در آن، بدرستی که مؤمنان متواضعانند، بدرستی که مؤمنان ترسندگانند از غضب پروردگار، بدرستی که مؤمنان خائفند از سخط آفریدگار، اللّهمّ وفّقنا بمحمّد و آله الأطهار

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثالث و الخمسون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

و فیه فصلان

الفصل الاول

و ناظر قلب اللّبیب، به یبصر أمده، و یعرف غوره و نجده،

ص:۲۲۸

داع دعا، و راع رعا، فاستجيبوا للدّاعى، و اتّبعوا الرّاعى، قد خاضوا بحار الفتن، و أخذوا بالبدع دون السّنن، و أرز المؤمنون، و نطق الضّالّون المكذّبون، نحن الشّعار و الأصحاب، و الخزنه و الأبواب، و لا تؤتى البيوت إلاّ من أبوابها، فمن أتاها من غير أبوابها سمّى سارقا.

الفصل الثانى (منها)

فيهم كرائم القرآن، و هم كنوز الرّحمن، إن نطقوا صدقوا، و إن صمتوا لم يسبقوا، فليصدق رائد أهله، و ليحضر عقله، و ليكن من أبناء الآخره فانّه منها قدم، و إليها ينقلب، فالنّاظر بالقلب العامل بالبصر يكون مبتدأ عمله أن يعلم أ عمله عليه أم له، فإن كان له مضى فيه، و إن كان عليه وقف عنه، فإنّ العامل بغير علم كالسّائر على غير طريق، فلا يزيده بعده عن الطّريق إلاّ بعدا من حاجته، و العامل بالعلم كالسّائر على الطّريق الواضح، فلينظر ناظر أ سائر هو أم راجع، و اعلم أنّ لكلّ ظاهر باطنا على مثاله، فما طاب ظاهره طاب باطنه، و ما خبث ظاهره خبث باطنه، و قد قال الرّسول الصّادق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: «إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَ يُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَ يُحِبُّ الْعَمَل وَ يُبْغِضُ بَدَنَهُ» و اعلم أنّ كلّ

عمل نبات، و كلّ نبات لا غنى به عن الماء، و المياه مختلفه، فما طاب سقيه طاب غرسه، و حلت ثمرته، و ما خبث سقيه خبث غرسه، و أمرّت ثمرته.

اللغه

(الناظر) من المقلّه السّواد الأصغر الذى فيه انسان العين و (الغور) بالفتح قعر كلّ شىء و المنخفض من الأرض و (النّجد) المرتفع منها و الجمع نجود مثل فلس و فلوس و (رعت) الماشيه رعيا إذا سرحت بنفسها و رعيتها و أرعاها يستعمل لازما و متعدّيا فانا راع، و فى القاموس الرّاعى كلّ من ولى أمر قوم و الجمع رعاه و رعاء بالكسر و رعيان و القوم رعيه و (ارز) من باب علم و ضرب انقبض و انجمع و (الشّعار) بالكسر ما ولى الجسد من الثياب و (الرّائد) المرسل فى طلب الماء و الكلاء و (ليحضر عقله) مضارع حضر من باب نصر أو أحضر من باب الأفعال

الاعراب

داع مرفوع تقديرا خبر ناظر و قال الشّارح المعتزلىّ: إنّه مبتداء محذوف الخبر تقديره فى الوجود داع دعا، قوله: و اعلم أنّ كلّ عمل نبات هكذا فى بعض النسخ فيكون كلّ اسم إنّ و نبات خبرها و فى بعضها أنّ لكلّ عمل نباتا فيكون نباتا اسما لها

المعنى

اشاره

اعلم أنّه لمّا كان من دأب الرّحمه الرحمانيه أن يصدر عنه أقسام الموجودات على أكمل ما يتصوّر فى حقّها، و أن يعطى لكلّ نوع بعد إعطاء الوجود ما يحفظ به كماله الأوّل و يستدعى كماله الثّانى كما قال تعالى «هو الّذى أعطى كلّ شىء خلقه ثمّ هدى» أشار إلى أنّه أعطى أصل وجوده، ثمّ أفاد له ما يتهيّأ و يهتدى به إلى فضيله زايده من القوى و الآلات، لا جرم كان كلّ نوع من أنواع المكونات

اعطى له من خزائن رحمه اللّه ما يستعدّ به للوصول إلى ما هو خير له و سعاده بالنسبه إليه و يحترز عمّا هو شرّ له و شقاوه، و لا شكّ أنّ الانسان أشرف هذه الأنواع فاعطاء ما يستطيع به لطلب ما هو الخير و السّعاده له أولى و أوجب، لكن لمّا كان كماله الخاصّ به أمرا متميّزا عن كمالات ساير الأنواع الحيوانيّه من جلب مأكول أو مشروب أو منكوح و نحوها من كمالات البهايم، فليس خيره و سعادته ممّا يوجد فى هذا العالم، بل كماله و خيره فى العلم و التّجرد عن الدّنيا و ما فيها و التّقرّب إليه تعالى و ملكوته الأعلى فيجب فى العنايه الرّبانيّه أن يعطيه ما يهتدى به إلى سبيل سعادته و طريق نجاته، و يتجنّب عن طريق شقاوته و شقائه بأن يعرف أوّلا و لو بوجه من الوجوه ما الاله و ما الملكوت و ما الآخره و ما الاولى، و ما السعاده و الشقاء، ثمّ إن كان ممّن لا يهتدى إلى ذلك إلاّ بواسطه معلّم من خارج من نبىّ أو امام أو كتاب وجب عليه تعالى أن يعرّفه ذلك و وجب عليه أن يتعلّم منه و يطيع له و يقبل منه روى يزيد بن معاويه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ليس للّه على خلقه أن يعرفوا و للخلق على اللّه أن يعرّفهم، و للّه على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا إذا عرفت ذلك فأقول: إنّ الانسان قد أعطاه اللّه سبحانه بمقتضا عنايته العقل يهتدى به إلى مصالحه و مفاسده، و جعل عقول بعض أفراد هذا النوع كامله فاضله غير محتاجه فى كسب كمالاتها إلى الغير و هى عقول الأنبياء و الرّسل و الأئمّه عليهم السّلام، و جعل عقول غيرهم ناقصه، فهؤلاء لا يكمل معرفتهم إلاّ بمعلّم خارجى، لعدم استقلال عقلهم بمعرفه كثير من المصالح و المفاسد و المنافع و المضارّ، و ذلك المعلّم هو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الامام.

و إلى هذا المعنى أشار أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى حيث قال: أبى اللّه أن يجرى الأشياء إلاّ بأسباب، فجعل لكلّ شىء سببا و لكلّ سبب شرحا، و جعل لكلّ شرح علما، و جعل لكلّ علم بابا ناطقا عرفه من عرفه و جهله من جهله ذاك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نحن.

فظهر لک بتلک المقدّمه معنی قوله علیه السّلام (و ناظر قلب اللّبیب به یبصر أمده و یعرف غوره و نجده داع دعا و راع رعا) أی عین بصیره العاقل التی بها یبصر غایته التی یتوجه إلیها أی معاده و بها یعرف ما انخفض و انحطّ من حالاته الموجبه لشقاوته المتردّیه له إلی درکات الجحیم، و ما ارتفع و استعلی من خصاله الموجبه لسعادته الموصله له إلی نضره النعیم هی أی هذه العین داع دعا و راع رعا،أراد بالدّاعی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لدعائه إلی طرف الحقّ قال اللّه تعالی:

«یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِنّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً وَ داعِیاً إِلَی اللّهِ بِإِذْنِهِ ».

و أراد بالرّاعی نفسه علیه السّلام لأنّه ولیّ الخلق و القائم بأمرهم کالرّاعی الذی یرعی غنمه و یحفظها و یربّیها، و قد مرّ تشبیه الامام بالرّاعی و الرعیّه بالغنم و تشبیه من لم یعرف امامه بغنم ضلّت عن راعیها فی الحدیث الّذی رویناه من الکافی فی التّذنیب الثالث من تذنیبات شرح الفصل الرّابع من فصول الخطبه الأولی و ورد فی وصف الأئمه علیهم السّلام فی الزّیاره الجامعه: و استرعاکم أمر خلقه، قال شارح الزّیاره، یعنی به: أنّه تعالی استرعاهم أمر خلقه جعلهم قائمین برعایه الخلق فیما یتعلّق بأمر الوجود الکونی و شرعه، و فیما یتعلّق بأمر الکون الشّرعی و وجوده، و فیما یتعلّق بامر الغیب و الشّهاده، و فیما یتعلّق بأمر الدّنیا و الآخره، و فیما یتعلّق بامر الجنّه و النّار، طلب تعالی منهم علیهم السّلام رعایه جمیع خلقه فی هذه الامور الخمسه فهم علیهم السّلام المربّون لرعیّتهم الرّاعون الّذین استرعاهم اللّه أمر غنمه فان شاءوا فانّما شاء، هذا.

و انّما جعل الدّاعی و الرّاعی ناظر القلب اللّبیب لأنّ النّاظر من الانسان هو آله الابصار، و بها یدرک الأشیاء علی ما هی علیها، و یفرّق بین الألوان و الأضواء و الأشکال و المقادیر و نحوها، و بناظره القلبی أی عین بصیرته یفرّق بین الحقّ و الباطل، و الصّلاح و الفساد، فاستعار لفظه للرّسول و الامام علیهما السّلام إذ بهما یحصل له المعرفه

بالمبدإ و المعاد، و بدلالتهما و إرشادهما يكمل له الحكمه النّظريه و العمليه، فالنبيّ و الامام عقل من خارج كما أنّ العقل رسول من باطن و إليه يشير قول موسى بن جعفر عليه السّلام لهشام بن الحكم فى الحديث الطويل المرويّ فى الكافى: يا هشام إنّ للّه على النّاس حجّتين حجّه ظاهره و حجّه باطنه فأمّا الظّاهره فالرّسل و الأنبياء و الأئمه عليهم السّلام، و أمّا الباطنه فالعقل إلى أن قال:

يا هشام نصب الحقّ لطاعه اللّه و لا نجاه إلاّ بالطاعه، و الطاعه بالعلم، و العلم بالتّعلّم و التّعلّم بالعقل يعتقل و لا علم إلاّ من عالم ربّانى و معرفه العلم بالعقل و انّما خصّ عليه السّلام ناظر قلب اللّبيب بالبيان لأنّ الجاهل بمعزل عن الالتفات غافل عمّا له و عليه كما قال عليه السّلام فى روايه الكافى عن علىّ بن محمّد عن سهل بن زياد عن النوفلىّ عن السّكونى عن جعفر عن أبيه عليهما السّلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السّلام إنّ قلوب الجهّال تستفزّها الأطماع و ترتهنها المنى، و تستعلقها الخدائع يعنى يستخفّها الأطماع لأنّهم كثيرا ما ينزعجون من مكانهم بطمع فاسد لا أصل له و لا طائل تحته، و أنّها مقيّده مرتهنه بالأمانى و الآمال الكاذبه، و هم ينخدعون سريعا فيستسخر قلوبهم خدايع الخادعين، و يستعبدها مكر الماكرين، و لهذا يعدهم الشّيطان و يمنّيهم بالأمانى الباطله، و يغرّهم و يستفزّهم و يستعبدهم بالخدايع و ما يعدهم الشّيطان إلاّ غرورا قال تعالى:

«أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها ».

قال أبو جعفر عليه السّلام فى هذه الآيه: ميّت لا يعرف شيئا و نورا يمشى به فى النّاس اماما يأتمّ به كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها، قال: الذى لا يعرف الامام، هذا و لمّا كان همّه العاقل مصروفه لتحصيل كمالاته و الترقى من حدّ النّقص و الوبال إلى ذروه الفضل و الكمال، و من هبوط الجهل و الدّنائه إلى شرف العزّ و السّعاده، و كان ذلك الاستكمال و التّرقّى موقوفا على طاعه الرّسول و الإمام عليهما السّلام

ص:۲۳۳

حسبما عرفت أمر بطاعتهما بقوله (فاستجيبوا للدّاعى و اتّبعوا الرّاعى) لأنّهما قوّاد النّاس و هداتهم إلى المحجّه البيضاء و الصّراط المستقيم، و بالاستجابه و المتابعه لهما ينال حسن العاقبه و سعاده الخاتمه، و لذلک قرن اللّه طاعتهما بطاعته فقال:

«أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ ».

و قوله علیه السّلام(قد خاضوا بحار الفتن)قال الشارح البحرانی: یحتمل أن یکون التفاتا إلی قوم معهودین للسّامعین کمعاویه و أصحاب الجمل و الخوارج، و یحتمل أن یکون منقطعا عمّا قبله متّصلا بکلام لم یحکه الرّضی (ره) و إلیه ذهب الشّارح المعتزلیّ، و قال: هذا کلام متّصل بکلام لم یحکه الرّضی، و هو ذکر قوم من أهل الضّلال قد کان أخذ فی ذمّهم و نعا علیهم عیوبهم أقول: و الأظهر عندی أنّه متّصل بالکلام السّابق، و وجه نظمه أنّه لمّا أمر بوجوب متابعته و فرض طاعته و طاعه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التفت إلی حکایه حال المخالفین لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المغیّرین لوصیّته، و الغاصبین لخلافته من الخلفاء الثلاث و متابعتهم، و کیف کان فتشبیه الفتن بالبحار لاهلاکها و استیصالها فمن دخل فیها یغرق کما یغرق البحر الخائض فیه، و ذکر الخوض ترشیح للتّشبیه.

(و أخذوا بالبدع دون السّنن) یعنی أنّهم عدلوا عن سنّه سیّد المرسلین، و ترکوا منهج الشّرع المبین، و أبدعوا فی الدّین، و أخذوا بالرّأی و المقائیس عن هوی الأنفس، فلم یزالوا دهرهم فی الالتباس و الارتماس فی بحر الظلمات و الانغماس فی مهوی الشّهوات، و ذلک کلّه لاعراضهم عن أئمّه الحقّ و أولیاء الصّدق.

قال یونس بن عبد الرّحمن: قلت: لأبی الحسن الأوّل علیه السّلام بما أوحّد اللّه عزّ و جلّ؟ قال: لا تکوننّ مبتدعا، من نظر برأیه هلک، و من ترک أهل بیت نبیّه ضلّ، و من ترک کتاب اللّه و قول نبیّه کفر قال الشّارح البحرانی: البدعه قد یراد بها ترک السنّه و قد یراد بها أمر

آخر يفعل مع ترک السّنه و هو أظهر فی العرف.

أقول: و البدعه ملازمه لترک السّنه کما یفصح عنه ما رواه فی الکافی عن علیّ بن إبراهیم عن محمّد بن عیسی بن عبید عن یونس عن حریز عن زراره قال:

سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن الحلال و الحرام فقال: حلال محمّد حلال أبدا إلی یوم القیامه و حرامه حرام أبدا إلی یوم القیامه لا یکون غیره و لا یجیء غیره.

و قال علیه السّلام قال علیّ علیه السّلام: ما أحد ابتدع بدعه إلّا ترک بها سنّه.

وجه دلالته علی الملازمه أنّ حلاله و حرامه إذا کانا مستمرّین إلی یوم القیامه فمن أتی بشیء إمّا أن یکون حکمه ثابتا فی الکتاب و السنّه فلا یکون بدعه، و إلّا ففیه ترکهما، و بعباره اخری لو لم یکن مخالفا للسّنه لم یکن بدعه، و حیث کان مخالفا مناقضا لها یلزم من إتیانها ترک سنّه هی فی مقابلها البته، و هو معنی قول أمیر المؤمنین علیه السّلام الذی استشهد به الامام علیه السّلام (و أرز المؤمنون) أی انقبضوا و سکتوا لشمول التّقیه و غلبه الباطل (و نطق الضّالّون المکذّبون) لاختفاء الحقّ و استیلاء أهل الضّلال.

ثمّ عاد علیه السّلام إلی ذکر مناقبه و مفاخره المقتضیه لوجوب طاعته حثّا للمخاطبین علی الرّجوع إلیه و تأکیدا للتّعریض و التقریع علی المنحرفین العادلین عنه إلی غیره و الغاصبین لحقّه فقال(نحن)أراد به نفسه و الطّیبین من أولاده(الشّعار و الأصحاب)أی شعار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أصحابه، و استعار لفظ الشّعارلهم باعتبار ملازمتهم له علیه السّلام و مزید اختصاصهم به ملازمه الشّعار للجسد و اختصاصه به، و هم أیضا أدرکوا صحبته بالایمان و صدقوه فی جمیع ما جاء به بالاذعان و الایقان، و عرف المسند بلام التّعریف للعهد قصدا للحصر، یعنی أنّ الشّعار و الأصحاب المعهودین نحن لا غیرنا.

قال العلامه التفتازانی: إذا کان للشّیء صفتان من صفات التعریف عرف السّامع اتّصافه باحداهما دون الأخری حتّی یجوز أن تکونا وصفین لشیئین متعدّدین فی الخارج فأیّهما کان بحیث یعرف السامع اتّصاف الذّات به و هو کالطالب بحسب زعمک أن

يحكم عليه بالاخرى يجب أن تقدّم اللّفظ الدّالّ عليه و تجعله مبتداء، و أيّهما كان بحيث يجعل اتصاف الذّات به و هو كالطالب أن تحكم بثبوته للذات أو بنفيه عنها يجب أن تؤخّر اللّفظ الدّالّ عليه و تجعله خبرا، فاذا عرف السامع زيدا بعينه و اسمه و لا يعرف اتّصافه بأنه أخوه و أردت أن تعرفه ذلك قلت: زيد أخوك، و كذلك إذا عرف زيدا و علم أنّه كان من انسان انطلاق و لم يعرف اتّصاف زيد بأنه المنطلق المعهود و أردت أن تعرفه ذلك قلت: زيد المنطلق، و لا يصحّ المنطلق زيد، انتهى (و الخزنه و الأبواب)أى خزّان خزينه علم اللّه و علم رسوله و إنّما استعار لهم ذلك اللّفظ لأنّ الخازن إنّما يتولّى ما فى الخزانه و يحفظه و يتصرّف فيه و يصرفه فى مصارفه و هم عليهم السّلام كذلك لأنّهم حفّاظ علم اللّه تعالى، و المتصرّفين فيه و الباذلين له لمن يشاءون، و المانعين له عمّن يشاءون قال تعالى:

«هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسابٍ ».

فانّ ظاهرها فى حقّ سليمان بن داود عليهما السّلام و باطنها فى أهل البيت عليهم السّلام حسبما عرفته فى شرح الكلام التّاسع و الخمسين.

و يدلّ على كونهم خزّان اللّه تعالى ما فى البحار من بصاير الدّرجات للصّفار بسنده عن سوره بن كليب قال: قال لى أبو جعفر عليه السّلام: و اللّه إنّا لخزّان اللّه فى سمائه و أرضه لا على ذهب و لا على فضّه إلاّ على علمه، قال العلاّمه المجلسىّ ره أى خزّان علم السّماء و الأرض.

أقول: و الأولى جعل ضمير علمه راجعا إلى اللّه كما يفصح عنه إضافه العلم إلى لفظ الجلاله فى الأخبار الآتيه و ستعرف تحقيق ذلك.

و فيه منه عن أبى حمزه الثمالى عن أبى جعفر عليه السّلام قال سمعته يقول: و اللّه إنّا لخزّان اللّه فى سمائه و خزّانه فى أرضه، لسنا بخزّان على ذهب و لا على فضّه و إن منّا لحمله العرش إلى يوم القيامه.

و عن سدير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: جعلت فداك ما أنتم؟ قال:

نحن خزّان اللّه على علم اللّه نحن تراجمه وحى اللّه نحن الحجّه البالغه على ما دون السّماء و فوق الأرض.

و عن سدير عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سمعته يقول: نحن خزّان اللّه فى الدّنيا و الآخره و شيعتنا خزّاننا.

و عن عبد الرّحمن بن كثير قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: نحن ولاه أمر اللّه و خزنه علم اللّه و عيبه وحى اللّه.

و عن حمران عن أبى جعفر عليه السّلام قال: انّ اللّه تبارك و تعالى أخذ الميثاق على اولى العزم أنّى ربّكم و محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولى و علىّ أمير المؤمنين و أوصياؤه من بعده ولاه أمرى و خزّان علمى، و أنّ المهدىّ انتصر به ادينى.

فظهر بهذه الرّوايات كونهم ولاه خزانه علمه تعالى، و يدلّ عليه أيضا ما عن احتجاج الطّبرسى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى حديث طويل و فيه: قال لصاحبكم أمير المؤمنين:

«قُلْ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ » و قال اللّه عزّ و جلّ:

«وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِى كِتابٍ مُبِينٍ ».

و علم هذا الكتاب عنده.

و بهذا المضمون أيضا أخبار اخر قدّمنا روايتها فى التّذييل الثالث من شرح الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى فليتذكّر.

قال بعض الأفاضل: و العلم الذى هم خزائنه هو علم الموجودات بالمعنى المتعارف و هو قوله تعالى:

«وَ لا يُحِيطُونَ بِشَىْ ءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّ بِما شاءَ » يعنى أنّ ما لم يشأ من علمه أن يعلموه لا يحيطون به، و ليس المراد

بهذا العلم الذى لا يحيطون بشىء هو القديم الذى هو الذات ليكون المعنى و لا يحيطون بشىء من ذاته إلاّ بما شاء أن يحيطوا به منهـا، و هـذا معنى باطـل، بـل المراد به أنّ العلم الحـادث الـذى هو غير الـذات منه ممكن مقـدّر غير مكوّن، و منه تكوين و منه مكوّن، فالممكن المقـدور غير المكوّن هو الممكنات قبل أن تكسـى حلّه الوجود فى جميع مراتب الوجود، فهـذه لم تكن مشائه إلاّـ فى أماكنهـا، فهـذا لاـ يحيطون بشـىء منه إحاطه وجود، و يحيطون به إحاطه إمكان إذ ذاك مشائه مشـيه إمكان، و التكوين الممكن، و هـذا يحيطـون به لأـنّه مشـاء بنفسه و هم محـالّ ذلـك، و المكوّن قسـمان مكوّن مشـروط، و مكوّن منجّز، و المكوّن المشـروط يحيطون به لأنّه مشاء و لا يحيطون بالشّرط إلاّ بعد أن يكون مشاء، و المكوّن المنجّز يحيطون به، ثمّ ما كانوا يحيطون به قسـمان: قسم كـان و هم يحيطون به أنّه كـان و لاـ يحيطون به انه مسـتمرّ أو منقطع إلاّـ إحاطه اخبار لا إحاطه عيان، و قسم لم يكن فهم يحيطون به إحاطه اخبار أيضا لا إحاطه عيان، فظهر لمن نظر و أبصـر من هـذا التّفصـيل أنّهم عليهم السّـلام لا يحيطون بشـىء من علمه الـذى هو غير ذاته إلاّ بما شاء أن يحيطوا به، و الّذى شاء أن يحيطوا به هو ما سـمعته فى هذا التفصـيل، هذا تمام الكلام فى كونهم عليهم السّلام خزّان اللّه.

و أمّا كونهم الأبواب فالمراد به أنّهم عليهم السّـلام أبواب الايمان و المعرفه باللّه، و أبواب علم اللّه و علم رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما ورد فى الأخبار المستفيضه العاميّه و الخاصيّه بل لا يبعد تواترها أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: أنا مـدينه العلم و علىّ بابها فمن أراد المـدينه فليأت الباب و قال أيضا: أنا مدينه الحكمه و فى بعضـها: دار الحكمه و علىّ بابها فمن أراد الحكمه فليأتهـا من بابهـا و إلى هـذا أشار عليه السّـلام بقوله:(و لا تؤتى البيوت إلاّ من أبوابها فمن أتاها من غير بابها سـمّى سارقا)و هو كنايه عن أنّ من أخـذ العلم من غير أهله و أراد المعرفه عن غير الجهه التى امر بالتوجّه إليها فهو منتحل له كالسّارق الذى يتسوّر البيوت من غير أبوابها و يأخذ ما فيها غصبا و عدوانا قال تعالى:

«لَيسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها ».

روى فى البحار من الاحتجاج للطبرسى عن الأصبغ بن نباته قال: كنت جالسا عند أمير المؤمنين عليه السّلام فجائه ابن الكوا فقال: يا أمير المؤمنين قول اللّه عزّ و جلّ «لَيسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ » الآيه فقال عليه السّلام: نحن البيوت الّتى أمر اللّه أن يؤتى أبوابها، نحن باب اللّه و بيوته التى يؤتى منها، فمن تابعنا و أقرّ بولايتنا فقد أتى البيوت من أبوابها، و من خالفنا و فضّل علينا غيرنا فقد أتى البيوت من ظهورها «إلى أن قال» إنّ اللّه عزّ و جلّ لو شاء عرّف النّاس نفسه حتّى يعرفوه و يأتوه من بابه، و لكن جعلنا أبوابه و صراطه و سبيله و بابه الذى يؤتى منه، قال: فمن عدل عن ولايتنا و فضّل علينا غيرنا فانّهم عن الصّراط لناكبون، و قد تقدّمت هذه الرّوايه فى شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولى من الصّافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام مثله.

(منها) ما هو أيضا فى فضايل أهل البيت عليهم السّلام و هو قوله عليه السّلام (فيهم كرايم القرآن) يحتمل أن يكون المراد بالكرايم الآيات الكريمه قال:

«وَ «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ».

أى حسن مرضىّ فى جنسه، و قيل: كثير النّفع لاشتماله على اصول العلوم المهمّه فى المعاش و المعاد و الكريم صفه لكلّ ما يرضى و يحمد، و منه وجه كريم أى مرضىّ فى حسنه و بهائه، و كتاب كريم مرضىّ فى معانيه.

و أن يكون المراد بها الآيات الدّاله على كرامتهم أى على جمعهم لأنواع الشّرف و الفضايل، إذ الكريم هو الجامع لأنواع الخير و الشّرف، و قد مضى بعض تلك الآيات فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانين، و تقدّم كثير منها فى تضاعيف الشّرح و تأتى أيضا انشاء اللّه فى مواضعها اللاّيقه، و فى بعض النّسخ: فيهم

کرایم الایمان، أی الخصال الکریمه الّتی هی من لوازم الایمان و خواصّه (و هم کنوز الرّحمن) لأنّ الکنز ما یدّخر فیه نفایس الأموال و هم علیهم السّلام قد أودع اللّه فیهم نفایس جمیع ما فی الکون و خیار الفضایل و الفواضل من العلم و الحلم و السّخاء و الجود و الکرم و الخلافه و الولایه و الشّجاعه و الفصاحه و العصمه و القدس و الطهاره إلی غیر تلک ممّا لا یضبطها عدّ و لا یحیط بها حدّ.

«وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ یَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ کَلِماتُ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ».

(إن نطقوا صدقوا) لأنّهم أزمّه الحقّ و ألسنه الصّدق المستجاب بهم دعوه إبراهیم علیه السّلام فی قوله:

«وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ ».

و المفروض متابعتهم بقوله:

«یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ کُونُوا مَعَ الصّادِقِینَ ».

علی ما قدّمنا فی شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانین.

(و إن سکتوا لم یسبقوا) لأنّ سکوتهم إنّما هو بمقتضی المصلحه و اقتضاء الحکمه لا عن عیّ و عجز حتّی یسبقهم الغیر و یتکلّم و لا یتمکّنوا و یتمکّن بل یعلمون ما کان و ما هو کائن و یتکوّن و لذلک شاع المثل السائر: قضیّه و لیس لها أبو الحسن ثمّ إنّه علیه السّلام لمّا نبّه علی جمله من مناقبهم الباهره و مفاخرهم الزاهره عقّب ذلک بالمثل المشهور و فرّعه علی ما سبق فقال (فلیصدق رائد أهله) یعنی أنّ المرسل من الحیّ لطلب الماء و الکلایر تادلهم المرعی ینبغی له أن یصدق أهله و لا یکذب لمن أرسله و یبشّر له بها، و أراد بذلک أنّ من یحضر الأئمه علیهم السّلام من النّاس طلبا لاخبارهم و اقتباس أنوارهم و أخذ معالم الدّین عنهم فلیصدق من یکل

إليه أمره انّنا أهل الحقّ و ينابيع العلم و الحكمه و الأدلّاء (و ليحضر عقله) لاستماع كلامنا حتّى يعرف صحّه ما ادّعينا قال تعالى:

«فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ ».

روى فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن محمّد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن قال: حدّثنا حماد عن عبد الأعلى قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن قول العامه أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: من مات و ليس له إمام مات ميته جاهليّه، فقال عليه السّلام: الحق و اللّه، قلت: فان إماما هلك و رجل بخراسان لا يعلم من وصيّه لم يسعه ذلك، قال عليه السّلام:

لا يسعه انّ الامام إذا هلك وقعت حجّه وصيّه على من هو معه فى البلد و حقّ النّفر على من ليس بحضرته إذا بلغهم إنّ اللّه عزّ و جلّ يقول «فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ » قلت:

فنفر قوم فهلك بعضهم قبل أن يصل فيعلم قال: إنّ اللّه عزّ و جلّ يقول:

«وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَی اللّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اللّهِ ».

قلت: فبلغ البلد بعضهم فوجدك مغلقا عليك بابك و مرخى عليك سترك لا تدعوهم إلى نفسك و لا يكون من يدلّهم عليك فبما يعرفون ذلك؟ قال: بكتاب اللّه المنزل، قلت: فيقول اللّه عزّ و جلّ كيف؟ قال: أراك قد تكلّمت فى هذا قبل اليوم، قلت:

أجل، قال عليه السّلام: فذكر ما أنزل اللّه فى علىّ عليه السّلام و ما قال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حسن و حسين عليهما السّلام و ما خصّ اللّه به عليا عليه السّلام و ما قال فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من وصيّته إليه و نصبه إيّاه و ما يصيبهم و إقرار الحسن و الحسين بذلك و وصيّته إلى الحسن و تسليم الحسين له يقول اللّه:

«اَلنَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ أَمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللّهِ ».

قلت: فان النّاس تكلّموا فى أبى جعفر عليه السّلام و يقولون كيف تخطّت من ولد أبيه من له مثل قرابته و من هو أسنّ منه و قصرت عمّن هو أصغر منه؟ فقال عليه السّلام: يعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون فى غيره: هو أولى النّاس بالذى قبله، و هو وصيّه، و عنده سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وصيّته و ذلك عندى لا انازع فيه، قلت: إنّ ذلك مستور مخافه السّلطان؟ قال: لا يكون فى ستر إلاّ و له حجّه ظاهره إنّ أبى استودعنى ما هناك فلما حضرته الوفاه قال: ادع لى شهودا فدعوت أربعه من قريش فيهم نافع مولى عبد اللّه بن عمر قال: اكتب: هذا ما أوصى به يعقوب بنيه «يا بَنِيَّ إِنَّ اللّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » و أوصى محمّد بن علىّ إلى جعفر بن محمّد و أمره أن يكفنّه فى برده الّذى كان يصلّى فيه الجمع، و أن يعمّمه بعمامته، و أن يربع قبره و يرفعه أربع أصابع ثمّ يخلى عنه، فقال عليه السّلام اطووه ثمّ قال للشّهود: انصرفوا رحمكم اللّه، فقلت بعد ما انصرفوا ما كان فى هذا يا ابه أن تشهد عليه؟ فقال عليه السّلام: إنّى كرهت أن تغلب و أن يقال إنّه لم يوص فأردت أن تكون لك حجّه فهو الذى إذا قدم الرّجل البلد قال إلى من وصىّ فلان، قيل: فلان، قلت: فان كان أشرك فى الوصيّه قال: تسألونه فانّه سيبيّن لكم.

و قد رويت هذه الرّوايه لاشتماله على فوايد عظيمه جمّه، و ايضاحه كيفيه تكليف من ينفر لطلب الامام و وظيفه الامام و ما يعرف به المحقّ من المبطل، و أنّ اللاّزم على النافرين إنذار قومهم بعد تفقّههم فى الدّين و معرفتهم بالامام بالبيّنات التى هى من دلالات الامامه، فعلم بذلك أنّ النّافر لطلب الامام بمنزله الرّائد السّابق ذكره فى كلام أمير المؤمنين عليه السّلام فافهم ذلك و تبصّر

ثمّ أمر عليه السّلام الرّائد أمر إرشاد فقال (و ليكن من أبناء الآخره) و رغبته اليها (فانّه منها قدم و إليها ينقلب) لأنّ الانسان مبدؤه الحضره الالهيّه و هو سبحانه المبدأ و إليه المنتهى و هو غايه مراد المريدين و منتهى سير السائرين.

ثمّ أشار عليه السّلام إلى فضيله العلم فقال عليه السّلام (فالناظر بالقلب العامل بالبصر) أى ينبغى لصاحب العقل البصير فى عمله أن (يكون مبتدأ عمله أن يعلم أعمله عليه أم له) أى يعرف قبل أن يعمل أنّ عمله نافع له مقرّب إلى الحضره الرّبوبيه أم مضرّ مبعّد له (فان كان له مضى فيه) و أتى به (و إن كان عليه وقف عنه) و تركه و إنما كان اللّازم على العاقل تحصيل العلم قبل العمل (فانّ العامل بغير علم كالسائر على غير طريق فلا يزيده بعده عن الطريق إلّا بعدا من حاجته) إذ كان بعده عن مطلوبه بقدر بعده عن طريق ذلک المطلوب.

قال طلحه بن زيد: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: العامل على غير بصيره كالسائر على غير الطريق لا يزيده سرعه السير إلّا بعدا، رواه فى الكافى.

و فيه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر ممّا يصلح.

(و) هذا بخلاف العامل العالم فانّ (العامل بالعلم كالسائر على الطريق الواضح) فلا يزيده سرعه سيره إلّا نجاحا بحاجته (فلينظر ناظر) أى النّاظر بالقلب المسبوق ذكره (أسائر هو أم راجع) أقول: و ما ذكرناه فى شرح هذه الفقرات أعنى قوله:فالنّاظر بالقلبإلى قوله:أم راجع،إنّما هو مفاد ظاهر كلامه عليه السّلام، و الأشبه عندى أن تكون تلويحا و إشاره إلى وجوب اتباع الأئمّه و الايتمام بهم، فانّه لمّا ذكر أوصاف الأئمه و نعوتهم الكماليّه، عقّب ذلک بما يلزم على الرائد الطّالب للامام، ثمّ فرّع عليه قوله:فالنّاظر بالقلبآه يعنى أنّ صاحب العقل و البصيره لا بدّ له قبل أن يشرع فى عمل أن يعلم أنّ عمله له أم عليه، و العلم موقوف على التّعلّم من الامام العالم و الاقتباس من نوره و الاهتداء به، إذ المتلقّى من غيره:

«كَسَرابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً حَتّى إِذا جاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً ».

و يؤمى إلى ما ذكرناه تمثيل العامل العالم بالسّائر على الطريق و تمثيل الجاهل بالساير على غير طريق قال تعالى:

«قُلْ هذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلى بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي ».

قال زيد بن عليّ: قال النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى هذه الآيه: أنا و من اتّبعنى من أهل بيتى لا يزال الرّجل بعد الرجل يدعو إلى ما أدعوا اليه، و قال تعالى أيضا:

«أَ فَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلى وَجْهِهِ أَهْدى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ ».

قال البيضاوى و معنى مكبّا أنّه يعثر كلّ ساعه و يخرّ على وجهه لو عوره طريقه و اختلاف أجزائه، و لذلك قابله بقوله: أمّن يمشى سويّا قائما سالما من العثار، على صراط مستقيم مستوى الأجزاء و الجهه، و المراد تمثيل المشرك و الموحّد بالسالكين و الدئيين بالمسلكين، و قيل: المراد بالمكبّ الأعمى فانّه يعتسف فيكبّ و بالسوىّ البصير، انتهى و أما تأويله فالمراد بالمكبّ أعداء آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و بمن يمشى سويّا أولياؤهم عليهم السّلام كما ورد فى تفسير أهل البيت ثمّ قال عليه السّلام (و اعلم أنّ لكلّ ظاهر باطنا على مثاله، فما طاب ظاهره طاب باطنه، و ما خبث ظاهره خبث باطنه) المراد بهما إمّا كلّ ما يصدق عليه أنّه ظاهر و باطن فيشمل الأفعال الظاهره و الأقوال الصّادره عن الانسان خيرا أو شرّا و الملكات و الأخلاق النّفسانيّه الباطنيّه له حسنه أو قبيحه فالجود و الكرم و الانعام و الاحسان و نحوها ممّا هو حسن ظاهرا كاشف عن حسن الباطن أعنى ملكه السّخاء و الجود، و القبض و الامساك و المنع و نحوها ممّا هو قبيح ظاهرا دالّ على قبح الباطن و خبثه أعنى ملكه البخل و هكذا، و كذلك فى الأقوال ما هو الطيّب ظاهرا كاشف عن طيب الباطن و ما هو الخبيث كاشف عن خبث الباطن

قال علیه السّلام فی الخطبه الشقشقیّه فی وصف حال الثانی: فصیّرها فی حوزه خشناء یغلظ کلمها و یخشن مسّها، و قال تعالی:

«مَثَلُ کَلِمَهٍ طَیِّبَهٍ «کَشَجَرَهٍ طَیِّبَهٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِی السَّماءِ » ... «وَ مَثَلُ کَلِمَهٍ خَبِیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبِیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ » و یشمل أیضا لمثل حسن الصّوره الموافق لحسن الباطن أعنی اعتدال المزاج، و قبحها الموافق لقبح الباطن أعنی عدم اعتداله أو الأعمّ من الاعتدال و عدم الاعتدال.

و یشهد بذلک ما رواه فی البحار من الأمالی عن أنس بن مالک قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: علیکم بالوجوه الملاح و الحدق السّود فانّ اللّه یستحیی أن یعذّب الوجه الملیح بالنّار و فیه من ثواب الأعمال عن موسی بن إبراهیم عن أبی الحسن الأوّل علیه السّلام قال: سمعته یقول: ما حسّن اللّه خلق عبد و لا خلقه إلاّ استحیی أن یطعم لحمه یوم القیامه النّار و فیه من العیون عن الرّضا عن آبائه علیهم السّلام عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:

لا تجد فی أربعین أصلع رجل سوء و لا تجد فی أربعین کوسجا رجلا صالحا و أصلع سوء أحبّ إلیّ من کوسج صالح و من ذلک ما روی أنّ أبا محمّد الحسن بن علیّ علیهما السّلام دخل یوما علی معاویه فسأله علیه السّلام تعنّتا و قال: قال اللّه تعالی:

«وَ لا رَطْبٍ وَ لا یابِسٍ إِلاّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ ».

فأین ذکر لحیتک و لحیتی من الکتاب؟ و کان أبو محمّد وفر المحاسن(۱) و معاویه بخلافه فقرأ علیه السّلام:

ص:۲۴۵

۱- (۱) أی کثّ اللحیه، منه

«وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِی خَبُثَ لا یَخْرُجُ إِلاّ نَکِداً ».

و نحوه ما عن المناقب قال عمرو بن العاص للحسین علیه السّلام: ما بال لحاکم أوفر من لحانا؟ فقرأ علیه السّلام هذه الآیه و من هذا الباب کلّ ما فی الکتاب العزیز من التّعبیر عن الأئمه علیهم السّلام بأعزّ الأسماء و أحسن الأفعال و أفضل الخصال و التّعبیر عن أعدائهم بأخبثها و أخسّها و أنزلها.

و یدلّ علیه ما فی الصّافی من الکافی عن الصّادق علیه السّلام فی تفسیر قوله تعالی:

«إِنَّما حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ ».

قال علیه السّلام: إنّ القرآن له ظهر و بطن فجمیع ما حرّم اللّه فی القرآن هو الظاهر و الباطن من ذلک أئمّه الجور، و جمیع ما أحلّ اللّه فی الکتاب هو الظاهر و الباطن من ذلک أئمه الحقّ.

و فی البحار من البصایر بسنده عن الهیثم التمیمی قال: قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:

یا هیثم إنّ قوما آمنوا بالظاهر و کفروا بالباطن فلم ینفعهم شیء، و جاء قوم من بعدهم فآمنوا بالباطن و کفروا بالظاهر فلم ینفعهم ذلک شیئا، و لا ایمان بظاهر إلاّ بباطن و لا بباطن إلاّ بظاهر.

و من کنز جامع الفواید قال: روی الشّیخ أبو جعفر الطوسی باسناده إلی الفضل ابن شاذان عن داود بن کثیر قال: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام: أنتم الصّلاه فی کتاب اللّه عزّ و جلّ و أنتم الزّکاه و أنتم الحجّ، فقال: یا داود نحن الصّلاه فی کتاب اللّه عزّ و جلّ، و نحن الزّکاه، و نحن الصّیام، و نحن الحجّ، و نحن الشّهر الحرام، و نحن البلد الحرام، و نحن کعبه اللّه، و نحن قبله اللّه، و نحن وجه اللّه قال اللّه تعالی:

«فَأَیْنَما تُوَلُّوا » - وجوهکم - «فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ ».

و نحن الآيات و نحن البيّنات، و عدوّنا فی کتاب اللّه عزّ و جلّ الفحشاء و المنکر و البغی و الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام و الأصنام و الأوثان و الجبت و الطّاغوت و المیته و الدّم و لحم الخنزیر، یا داود إنّ اللّه خلقنا فأکرم خلقنا، و فضّلنا و جعلنا امنائه و حفظته و خزّانه علی ما فی السّماوات و ما فی الأرض، و جعل لنا أندادا أضدادا و أعداء فسمّانا فی کتابه و کنّی عن أسمائنا بأحسن الأسماء و أحبّها إلیه، و سمّی أضدادنا و أعدائنا فی کتابه و کنّی عن أسمائهم، و ضرب لهم الأمثال فی کتابه فی أبغض الأسماء إلیه و إلی عباده المتّقین هذا کلّه مبنیّ علی أن یراد بالظّاهر و الباطن المعنی الأعمّ، و یجوز أن یراد بهما الخصوص أعنی العلم المأخوذ من معدنه، فیکون قوله، فما طاب ظاهره طاب باطنه إشاره إلی العلوم الحقّه المتلقّاه من الأئمه علیهم السّلام الخارجه من مهبط الوحی و معدن الرّساله، و قوله: و ما خبث ظاهره خبث باطنه، إشاره إلی العلوم الباطله المأخوذه من أهل الضّلال عن طریق الرأی و القیاس و الاستحسانات العقلیّه الفاسده، و الوجه الأوّل أعنی إراده العموم هو الأوفق بنفس الأمر، و الوجه الثّانی أنسب بالنّسبه إلی ما حقّقناه سابقا، فانّه علیه السّلام حسبما ذکرنا لمّا أشار إلی أنّ السّالک لا بدّ أن یکون سلوکه علی علم و بصیره حتّی لا یکون کالسّائر علی غیر الطّریق أردفه بهذه الجمله تنبیها علی أنّ کلّ علم لیس ممّا ینتفع به فی مقام السّلوک بل خصوص العلم الموصل إلی الحقّ المتلقّی من أهل الحقّ أعنی أئمّه الدّین و هو الطیّب ظاهرا و باطنا، و امّا غیره أعنی العلم المأخوذ من أهل الضّلال فهو جهل فی صوره العلم لا یوجب إلاّ بعدا من الحقّ خبیث ظاهره و باطنه و قد یفسّر به قوله تعالی:

«وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ».

قال القمّی: إنّه مثل للأئمّه یخرج علمهم باذن ربّهم و لأعدائهم لا یخرج علمهم إلاّ کدرا فاسدا.

ص:۲۴۷

(و قد قال الرّسول الصّادق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه يحبّ العبد و يبغض عمله و يحبّ العمل و يبغض بدنه) يعنى أنّ اللّه يحبّ العبد المؤمن بما فيه من وصف الايمان لكنّه يبغض عمله لكونه سيّئه و حراما، و يبغض الكافر بما له من الكفر لكنّه يحبّ عمله لكونه حسنا و صالحا، و هذا لا غبار عليه و إنّما الاشكال فى ارتباط هذا الكلام لسابقه و فى استشهاد الامام عليه السّلام به مع أنّه لا مناسبه بينهما ظاهرا، و ليس للاستشهاد به وجه ظاهر، بل منافاته لما مرّ أظهر من المناسبه كما هو غير خفىّ إذ لازم محبّه اللّه للعبد كون العبد طيّبا، و لازم بغضه لعمله كون العمل خبيثا فلم يكن الظّاهر موافقا للباطن، فينا فى قوله عليه السّلام:

فما خبث ظاهره خبث باطنه، و كذلك مقتضى بغض اللّه سبحانه لبدن الكافر كونه خبيثا، و حبّه لعمله كون عمله طيّبا ففيه أيضا مخالفه الظّاهر للباطن، فينا فى قوله: فما طاب ظاهره طاب باطنه و الذى سنح لى فى وجه الارتباط و حلّ الاشكال بعد التّروى و صرف الهمّه إلى حلّه أيّاما و الاستمداد من جدّى أمير المؤمنين عليه و آله سلام اللّه ربّ العالمين هو أنّه لمّا ذكر أنّ ما هو طيّب الظّاهر طيّب الباطن و ما هو خبيث الظّاهر خبيث الباطن، عقّبه بهذا الحديث النّبوى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تنبيها و ايقاظا للسّامعين بأنّ العبد قد يكون نفسه محبوبا و عمله مبغوضا، و قد يكون بالعكس كما أفصح عنه الرّسول الصّادق المصدّق فاللاّزم له إذا كان محبوب الذّات للّه سبحانه و مبغوض العمل أن يجدّ فى تحبيب عمله إليه تعالى حتّى يوافق نفسه عمله فى المحبوبيّه، و إذا كان محبوب العمل و مبغوض البدن أى الذّات أن يجدّ فى تحبيب ذاته إليه كى يوافق عمله نفسه و الغرض بذلك الحثّ على تطبيق الظّاهر للباطن فى الأوّل و تطبيق الباطن للظّاهر فى الثّانى فى المحبوبيّه حتى يكونا طيّبين، و يفاز إلى النّعيم الدّائم و الفوز الأبد، و لا يعكس حتّى يكونا خبيثين مبغوضين له تعالى فيقع فى العذاب الأليم و الخزى العظيم، و قد زلّت فى هذا المقام أقدام الشّراح و المحشّين،

و كلّت فيه أفهامهم طوينا عن ذكر كلامهم، من أراد الاطلاع فليراجع الشّروح، و اللّه ولىّ التّوفيق ثمّ حثّ على تزكيه الأعمال و تصفيتها بمثل ضربه بقوله(و اعلم أنّ كلّ عمل نبات)و فى بعض النّسخ أنّ لكلّ عمل نباتا، قال الشّارح البحرانى: استعار لفظ النّبات لزياده الأعمال و نموّها و رشّح الاستعاره بذكر الماء آه، و على ما روينا فهو من التّشبيه البليغ أعنى التّشبيه المحذوف الأداه أى كلّ عمل بمنزله نبات، و وجه الشّبه أنّ النّباتات كما أنّها مختلفه من حيث طيبها و نضارتها و خضرتها و حسنها و ثبات أصلها فى الأرض و رسوخ عروقها و ارتفاع فروعها و حلاوه ثمراتها و من حيث كونها على خلاف ذلك، فكذلك الأعمال و إلى ذلك أشار بقوله (و كلّ نبات لا غنى به عن الماء) و هو مادّه حياته كما قال سبحانه:

«وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ » و قال «وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَباتاً ».

و كذلك كلّ عمل لا غنى به عن النيّه و عن توجّه القلب اليه و هو مادّه حصوله (و المياه مختلفه) هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح اجاج، و النيّات أيضا مختلفه بعضها صادره عن وجه الخلوص و التقرّب إلى الحضره الرّبوبيّه، و بعضها عن وجه الشّرك و الرّياء و السّمعه (فما طاب سقيه) أى نصيبه من الماء لكونه عذبا صافيا (طاب غرسه) و ثبت أصله و ارتفع فرعه و كان له خضره و نضره (و حلت ثمرته) و كذلك العمل الصّادر عن وجه الخلوص و التقرّب إلى الحقّ يعلو و يزكو و يثمر ثمرات طيبه و هى ثمرات الجنان اكلها دائم و ظلّها قال تعالى:

«فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً ».

(و ما خبث سقيه) لكون مائه ملحا اجاجا أو كدرا فاسدا (خبث غرسه) لا يكون له رونق و بهاء و لا لأصله ثبات و لفرعه ارتفاع (و أمرّت ثمرته) و هكذا العمل المشوب بالشّرك و الرّيا يثمر ثمرات خبيثه أعنى ثمرات الجحيم و هى الضّريع و الزّقوم قال تعالى:

«طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ ».

و أقول: قد وقع مثل هذا التّشبيه الواقع فى كلام أمير المؤمنين أعنى تشبيه العمل بالنّبات فى كلام اللّه ربّ العالمين قال سبحانه فى سوره إبراهيم:

«أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَهٍ طَيِّبَهٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِى السَّماءِ تُؤْتِى أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَ يَضْرِبُ اللّهُ الْأَمْثالَ لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ ».

قال فى مجمع البيان «ألم تر» أى ألم تعلم يا محمّد «كيف ضرب اللّه مثلا» أى بين اللّه شبها ثمّ فسّر ذلك المثل فقال «كلمه طيّبه» و هى كلمه التّوحيد شهاده أن لا إله إلاّ اللّه عن ابن عباس، و قيل هى كلّ كلام أمر اللّه به من الطاعات عن أبى على قال: و إنّما سمّاها طيّبه لأنّها زاكيه ناميه لصاحبها بالخيرات و البركات «كشجره طيبه أصلها ثابت و فرعها فى السّماء» أى شجره زاكيه ناميه راسخه اصولها فى الأرض عاليه أغصانها و ثمارها فى السّماء و أراد به المبالغه فى الرّفعه و الأصل سافل و الفرع عال إلاّ أنّه يتوصّل من الأصل إلى الفرع «تؤتى اكلها» أى تخرج هذه الشّجره ما يؤكل منها «كلّ حين» أى كلّ غدوه و عشيّه «باذن ربّها» و قيل:

إنّه سبحانه شبّه الايمان بالنّخله لثبات الايمان فى قلب المؤمن كثبات النخله

ص:۲۵۰

فی منبتها، و شبّه ارتفاع عمله إلی السّماء بارتفاع فروع النّخله، و شبّه ما یکسبه المؤمن من برکه الایمان و ثوابه فی کلّ وقت و حین بما ینال من ثمره النخله فی أوقات السّنه کلها من الرّطب و التمر «و یضرب اللّه الأمثال للنّاس لعلّهم یتذکّرون» أی لکی یتدبّروا فیعرفوا الغرض بالمثل «و مثل کلمه خبیثه» و هی کلمه الکفر و الشّرک، عن ابن عبّاس و غیره، و قیل: هو کلّ کلام فی معصیه اللّه عن أبی علیّ «کشجره خبیثه» غیر زاکیه و هی شجره الحنظل عن ابن عبّاس و أنس و مجاهد «اجتثّت من فوق الأرض» أی اقتطعت و استوصلت و اقتلعت جثّته من الأرض «ما لها من قرار» أی ما لتلک الشّجره من ثبات فانّ الرّیح تنسفها و تذهب بها، فکما أنّ هذه الشّجره لا ثبات لها و لا بقاء و لا ینتفع بها أحد، فکذلک الکلمه الخبیثه لا ینتفع بها صاحبها و لا یثبت له منها نفع و لا ثواب.

تبصره

قال الشّارح المعتزلی عند شرح قوله علیه السّلام من هذه الخطبه: نحن الشّعار و الأصحاب و الخزنه و الأبواب:

و اعلم أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لو فخر بنفسه و بالغ فی تعدید مناقبه و فضایله بفصاحته التی أتاه اللّه إیّاها و اختصّه بها و ساعده علی ذلک فصحاء العرب کافّه لم یبلغوا إلی معشار ما نطق به الصّادق صلوات اللّه علیه و آله فی أمره، و لست أعنی بذلک أخبار العامّه الشّایعه الّتی یحتجّ بها الامامیّه علی إمامته، کخبر الغدیر، و المنزله، و قصّه برائه، و خبر المناجاه، و قصّه خیبر، و خبر الدار بمکّه فی ابتداء الدّعوه و نحو ذلک، بل الأخبار الخاصّه الّتی رواها فیه أئمّه الحدیث الّتی لم یحصل أقلّ القلیل منها لغیره، و أنا أذکر من ذلک شیئا یسیرا ممّا رواه علماء الحدیث الذین لا یتّهمون فیه و جلّهم قائلون بتفضیل غیره علیه، فروایتهم فضائله توجب سکون النّفس ما لا یوجبه روایه غیرهم ثمّ أورد أربعه و عشرین حدیثا نبویّا فی فضائله، و الحدیث الرّابع و العشرون

قوله: لمّا نزل إذا جاء نصر اللّه و الفتح بعد انصرافه من غزاه حنين جعل يكثر سبحان اللّه استغفر اللّه ثمّ قال: يا علىّ إنّه قد جاء ما وعدت به جاء الفتح و دخل النّاس فى دين اللّه أفواجا و ليس أحد أحقّ منك بمقامى لقدمك فى الاسلام و قربک منّى و صهرک و عندک سيده نساء العالمين، و قبل ذلک ما كان من بلاء أبى طالب عندى حين نزل القرآن فأنا حريص أن اراعى ذلک لولده، رواه أبو إسحاق الثّعلبىّ فى تفسير القرآن.

ثمّ قال الشّارح: و اعلم أنّا إنّما ذكرنا ههنا هذه الأخبار لأنّ كثيرا من المنحرفين عنه عليه السّلام إذا مرّوا على كلامه فى نهج البلاغه و غيره المتضمّن للتّحدّث بنعمه اللّه عليه من اختصاص الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تميزه إيّاه عن غيره ينسبونه فيه إلى التّيه و الزّهو و الفخر، و لقد سبقهم بذلک قوم من الصّحابه قيل لعمر ولّ عليّا أمر الجيش و الحرب فقال: هو أتيه من ذلک، و قال زيد بن ثابت: ما رأينا أزهى من علىّ و اسامه فاردنا ايراد هذه الأخبار أن تنبّه على عظيم منزلته عليه السّلام عند الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و أنّ من قيل فى حقّه ما قيل لو رقى إلى السّماء و عرج فى الهواء و فخر على الملائكه و الأنبياء تعظما و تبجحا لم يكن ملوما بل كان بذلک جديرا فكيف و هو عليه السّلام لم يسلک قطّ مسلک التعظّم و التكبّر فى شىء من أقواله و لا من أفعاله، و كان ألطف البشر خلقا، و أكرمهم طبعا، و أشدّهم تواضعا، و أكثرهم احتمالا، و أحسنهم بشرا، و أطلقهم وجها حتّى نسبه من نسبه إلى الدّعابه و المزاح و هما خلقان يتنافيان التكبّر و الاستطاله، و إنما كان يذكر احيانا ما يذكره نفثه مصدور و شكوى مكروب و تنفّس مهموم و لا يقصد به إذا ذكره إلاّ شكر النعمه و تنبيه الغافل على ما خصّه اللّه به من الفضيله، فانّ ذلک من باب الأمر بالمعروف و الحضّ على اعتقاد الحقّ و الصواب فى أمره و النهى عن المنكر الذى هو تقديم غيره عليه فى الفضل، فقد نهى اللّه سبحانه عن ذلک فقال: أ فمن يهدى إلى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمّن لا يهدّى إلاّ أن يهدى فما لكم كيف تحكمون، انتهى أقول: و لقد أجاد الشارح فيما أفاد و لا يخفى ما فى كلامه من وجوه التعريض

إلى عمر من حيث نسبته أمير المؤمنين عليه السّلام تاره إلى التيه و التكبر، و اخرى إلى المزاح و الدّعابه، و قد نبّه الشّارح على أنّ هذه النّسبه افتراء منه عليه عليه السّلام لأنّ التكبر و الدّعابه على طرفى الافراط و التفريط و هما مع تضادّهما و عدم امكان اجتماعهما فى محلّ واحد لا يجوز أن يوصف الامام عليه السّلام الّذى هو على حدّ الاعتدال فى الأوصاف و الأخلاق بشىء منهما فضلا عن كليهما، و قد مرّ فساد نسبه الدّعابه إليه فى شرح الكلام الثالث و الثّمانين بما لا مزيد عليه.

ثمّ العجب من الشّارح أنّه مع نقله هذه الرّوايات كيف ضلّ عن الهدى و أعمى عن الحقّ و أنكر وجود النّص على خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام مع ظهور دلالتها على خلافته لو لم تكن نصا فيها لا سيّما الرّوايه الأخيره أعنى الحديث الرّابع و العشرين.

و أعجب من ذلك أنّه قد صرّح هنا بأنّ تقديم غيره عليه عليه السّلام من المنكر، و أنّ غرض أمير المؤمنين عليه السّلام من تعديد مناقبه و فضايله كان النّهى عن ذلك المنكر و ردع النّاس عن الاعتقاد الباطل إلى الحقّ و الصّواب و هو مناف لمذهبه الّذى اختاره وفاقا لأصحابه المعتزله من أنّ تقديم غيره عليه إنّما هو من فعل اللّه سبحانه و تعالى عمّا يقول الجاهلون الضّالّون علوّا كبيرا كما هو صريح كلامه فى خطبه الشّرح حيث قال هناك: و قدّم المفضول على الأفضل لمصلحه اقتضاها التّكليف، و إذا كان تقديم غيره عليه منكرا و قبيحا كيف نسبه إلى اللّه تعالى هنالك، و قد أجرى اللّه الحقّ على لسانه هنا حتّى صرّح بنفسه على فساد مذهبه، و اللّه الهادى إلى سواء السّبيل

الترجمه

از جمله خطب شريفهٔ آن بزرگوار و وصىّ محمّد مختار است در موعظه و نصيحت و ذكر فضايل أهل بيت عصمت و طهارت مى فرمايد:

آلت نظر عاقل كه بوساطت آن مى بيند غايت خود را و مى شناسد پستى و بلندى خود را دعوت كننده ايست كه دعوت نمود و رعايت كننده ايست كه رعايت فرمود،

ص:۲۵۳

و مراد از دعوت کننده حضرت خاتم رسالت و از رعایت کننده جناب شاه ولایت علیهما السّلام است، پس استجابت نمائید دعوت کننده را، و متابعت کنید رعایت نماینده را، پس بتحقیق که غوطه ور شدند مخالفان آن داعی و راعی در دریای فتنها، و أخذ نمودند بدعتها نه سنّتها را، و منقبض شدند مؤمنان، و ناطق شدند گمراهان و تکذیب کنندگان.

ما أهل بیت لباس مخصوص پیغمبر خدائیم و أصحاب پسندیدهٔ حضرت مصطفی و خزینه داران علم ربّ العزّه و درهای مدینه علم و حکمت، و داخل نمی توان شد بخانها مگر از درهای آنها، پس هر که بیاید بخانها از غیر درهای آن نامیده شود دزد و سارق.

بعض دیگر از این خطبه باز در فضایل آل رسول علیه و علیهم السّلام است می فرماید در حق ایشانست آیات کریمهٔ قرآن، و ایشانست خزینهای رحمان، اگر گویا بشوند راست می گویند، و اگر ساکت شوند کسی نمی تواند سبقت نماید بر ایشان، پس باید راست بگوید طالب آب و گیاه بأهل خود، و باید که حاضر سازد عقل خود را، و باید که بشود از ابنای آخرت، پس بدرستی که او از آخرت که عالم لاهوتست آمده بسوی عالم ناسوت، و بسوی آخرت برگشت او خواهد شد.

پس کسی که نظر کند بقلب خود و عمل کننده باشد به بصیرت خود میباشد ابتداء عمل او این که بداند آیا عمل او ضرر دارد بر او یا منفعت دارد مر او را، پس اگر نافع باشد او را اقدام می کند در او، و اگر مضر باشد خودداری می نماید از او پس بدرستی که عمل کننده بغیر علم مثل سیر کننده است بر غیر راه راست پس زیاده نمی کند دوری او از راه مگر دوری از مقصود او را، و عمل کننده بعلم مثل سیر کننده است بر راه روشن، پس باید که نظر کند نظر کننده آیا سیر کننده است او یا رجوع نماینده است و بدانکه بدرستی هر ظاهری را باطنی است بر طبق او پس آنچه که پاکیزه است ظاهر او پاکیزه است باطن او، و آنچه که خبیث است ظاهر او خبیث

است باطن او، و بتحقیق که فرموده است پیغمبر صادق القول صلّی اللّه علیه و آله این که بدرستی خدای تعالی دوست می دارد بنده را و دشمن می دارد عمل او را، و دوست می دارد عمل خوب را و دشمن می دارد بدن او را، و بدانکه بدرستی که هر عمل بمنزلهٔ گیاهیست، و هر گیاه استغنا نیست او را از آب، و آبها مختلفند پس آنچه که پاکیزه باشد سیرابی او پاکیزه شود کاشتن او و شیرین شود میوهٔ او، و آنچه که زشت باشد آب خوردن آن زشت باشد کاشتن آن و تلخ و بد مزه باشد میوهٔ آن.

و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش و هی

اشاره

المأه و الرابع و الخمسون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه الّذی انحسرت الأوصاف عن کنه معرفته، و ردعت عظمته العقول فلم تجد مساغا إلی بلوغ غایه ملکوته، و هو اللّه الملک الحقّ المبین، و أحقّ و أبین ممّا تری العیون، لم تبلغه العقول بتحدید فیکون مشبّها، و لم تقع علیه الأوهام بتقدیر فیکون ممثّلا، خلق الخلق علی غیر تمثیل، و لا مشوره مشیر، و لا معونه معین، فتمّ خلقه بأمره، و أذعن لطاعته، فأجاب و لم یدافع، و انقاد و لم ینازع. و من لطایف صنعته و عجائب خلقته ما أرانا من غوامض الحکمه فی هذه الخفافیش الّتی یقبضها الضّیآء الباسط لکلّ شیء، و یبسطها الظّلام القابض لکلّ حیّ، و کیف عشیت أعینها عن أن تستمدّ

من الشّمس المضيئه نورا تهتدى به فى مذاهبها، و تتّصل بعلانيه برهان الشّمس إلى معارفها، و ردعها بتلالؤ ضيائها عن المضىّ فى سبحات إشراقها، و أكنّها فى مكامنها عن الذّهاب فى بلج ايتلاقها، فهى مسدله الجفون بالنّهار على حداقها، و جاعله اللّيل سراجا تستدلّ به فى التماس أرزاقها، فلا يردّ أبصارها إسداف ظلمته، و لا تمتنع من المضىّ فيه لغسق دجنّته، فإذا ألقت الشّمس قناعها، و بدت أوضاح نهارها، و دخل من إشراق نورها على الضّباب فى وجارها، أطبقت الأجفان على مآقيها، و تبلّغت بما اكتسبته من المعاش فى ظلم لياليها، فسبحان من جعل اللّيل لها نهارا و معاشا، و النّهار سكنا و قرارا، و جعل لها أجنحه من لحمها تعرج بها عند الحاجه إلى الطّيران كأنّها شظايا الآذان، غير ذوات ريش و لا قصب إلاّ أنّك ترى مواضع العروق بيّنه أعلاما، و لها جناحان لمّا يرّقا فينشقّا، و لم يغلظا فيثقلا، تطير و ولدها لاصق بها، لاجىء إليها، يقع إذا وقعت، و يرتفع إذا ارتفعت، لا يفارقها حتّى تشتدّ أركانه، و تحمله للنّهوض جناحه، و يعرف مذاهب عيشه، و مصالح نفسه، فسبحان البارى لكلّ شىء على غير مثال خلا من غيره.

ص:۲۵۶

اللغه

(الخفّاش) و زان رمّان طاير معروف جمعه خفافيش مأخوذ من الخفش و هو ضعف فى البصر خلقه أو لعلّه، و الرّجل أخفش و هو الذى يبصر باللّيل لا بالنّهار أو فى يوم غيم لا فى يوم صحو و (حسر) حسورا من باب قعد كلّ لطول مدى و نحوه، و حسرته أنا يتعدّى و لا يتعدّى و (ساغ) الشّراب سوغا سهل مدخله و المساغ المسلك و (الحدّ) المنع و الحاجز بين الشّيئين و نهايه الشّىء و طرفه، و فى عرف المنطقيين التّعريف بالذّاتى.

و (المشوره) مفعله من أشار إليه بكذا أى أمره به، و فى بعض النسخ بضمّ الشّين بمعنى الشّورى و (المعونه) اسم من أعانه و عوّنه و (اللّطايف) جمع لطيفه و هى ما صغر و دقّ و (الغامض) خلاف الواضح و كلّ شىء خفى مأخذه و (العشا) بالفتح القصر سوء البصر بالنّهار أو باللّيل و النّهار أو العمى و (الاتّصال) إلى الشىء الوصول إليه، و فى بعض النّسخ متّصل بدل تتّصل و (السّبحات) بضمّتين جمع سبحه و هى النّور و قيل: سبحات الوجه محاسنه لأنّك إذا رأيت الوجه الحسن قلت: سبحان اللّه.

و (البلج) مصدر بلج كتعب تعبا أى ظهر و وضح، و صبح أبلج بيّن البلج أى مشرق و مضىء، و قيل: البلج جمع بلجه بالضمّ و هى أوّل ضوء الصّبح و (الايتلاق) اللّمعان يقال: ائتلق و تألّق إذا التمع و (سدل) الثّوب أسد له أرخاه و أرسله و (الجفن) بالفتح غطاء العين من أعلاها و أسفلها، و الجمع جفان و جفون و أجفن و (الحدقه) محرّكه سواد العين و يجمع على حداق كما فى بعض النّسخ و على أحداق كما فى البعض الآخر و (أسدف) اللّيل اسدافا أى أظلمت، و فى بعض النسخ أسداف بفتح الهمزه جمع سدف كأسباب و سبب و هو الظّلمه و (الدّجنه) بضمّ الدّال و تشديد النّون و الدّجن و زان عتلّ الظّلمه و (الضّباب) بالكسر جمع الضبّ الدّابّه المعروفه و (و جارها) بالكسر جحرها الّذى تأوى إليه.

ص:۲۵۷

و (ماقيها) بفتح الميم و سكون الهمزه و كسر القاف و سكون الياء كما فى أكثر النّسخ لغه فى المؤق بضمّ الميم و سكون الهمزه أى طرف عينها ممّا يلى الأنف و هو مجرى الدّمع من العين و قيل: مؤخّرهما و عن الأزهرى أجمع أهل اللّغه على أنّ المؤق و الماق بالضمّ و الفتح طرف العين الّذى يلى الأنف، و أنّ الّذى يلى الصّدغ يقال له: اللّحاظ و الماقى لغه فيه، و قال ابن القطاع ما فى العين فعلى و قد غلط فيه جماعه من العلماء فقالوا: هو مفعل و ليس كذلك بل الياء فى آخره للالحاق، و قال الجوهرى و ليس هو مفعل لأنّ الميم أصليّه و إنّما زيدت فى آخره الياء للالحاق و لمّا كان فعلى بكسر اللام نادرا لا أخت لها الحق بمفعل، و لهذا جمع على ماقى على التّوهّم و فى بعض النّسخ ماقيها على صيغه الجمع.

و (المعاش) ما يعاش به و ما يعاش فيه و بمعنى العيش و هو الحياه، و فى بعض النّسخ ليلها بدل لياليها و (الشّظايا) جمع الشّظيه و هى القطعه من الشيء و (الأعلام) جمع علم بالتحريك و هو طراز الثوب و رسم الشّىء.

الاعراب

أحقّ و أبين بالرّفع بدلان من الحقّ المبين أو عطفا بيان، و على الأوّل ففائدتهما التّقرير، و على الثّانى فالايضاح و قوله: و من لطايف صنعته تقديمه على المسند إليه أعنى قوله: ما أرانا، للتّشويق إلى ذكر المسند إليه و هو من فنون البلاغه كما فى قوله:

ثلاثه تشرق الدّنيا ببهجتها شمس الضّحى و أبو إسحاق و القمر

و تتّصل فى بعض النّسخ بالنصب عطفا على تستمدّ و فى بعضها بالرّفع عطفا على تهتدى، و فى بعضها و تصل بدله، و ردعها عطف على جمله أرانا، و من فى قوله من اشراق نورها زايده فى الفاعل كما زيدت فى المفعول فى قوله: «ما جَعَلَ اللّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِ » و قوله: غير ذوات ريش، بالنّصب صفه لأجنحه، و قوله:

أعلاما بدل من بيّنه أو عطف بيان، و كلمه لها غير موجوده فى بعض النّسخ فيكون

ص:٢٥٨

قوله: جناحان، خبر مبتدأ محذوف أى جناحاه جناحان، و لمّا فى قوله: لمّا يرقا بمعنى لم الجازمه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفهيذكر فيها بديع خلقه الخفّاش،و الغرض منه التنبيه على عظمه قدره خالقها، و على كمال صنعه سبحانه فى إبداعها، و الدّلاله على عظيم برهانه فى ملكه و ملكوته و لمّا كان الغرض ذلك افتتح عليه السّلام كلامه بالحمد و الثناء عليه تعالى بجمله من صفات الكمال و نعوت الجلال و الجمال بمقتضى براعه الاستهلال فقال:(الحمد للّه الذى انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته)أى عجز الواصفون عن صفته و أعيت الألسن عن وصفه بحقيقته، لأنّ ذاته سبحانه بريئه عن أنحاء التركيب، منزّهه عن الأجزاء و النّهايات، فلا حدّ له و لا صوره تساويه، فلا يمكن للعقول الوصول إلى حقيقهمعرفته،و لا للألسن الحكايه و البيان عن هويّته،و قد مرّ تحقيق ذلك فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه الاولى و غيره أيضا غير مرّه (و ردعت) أى منعت (عظمته العقول فلم تجد مساغا) و مسلكا (إلى بلوغ غايه ملكوته) أى منتهى عزّه و سلطانه (هو اللّه الملك الحقّ) الثّابت المتحقّق وجوده و إلهيّته أو الموجود حقيقه (المبين) أى الظّاهر البيّن وجوده بل هو أظهر وجودا من كلّ شىء فان خفى مع ظهوره فلشدّه ظهوره، و ظهوره سبب بطونه و نوره هو حجاب نوره إذ كلّ ذرّه من ذرّات مبدعاته و مكوّناته فلها عدّه ألسنه تشهد بوجوده، و بالحاجه إلى تدبيره و قدرته كما مرّ تفصيلا و تحقيقا فى شرح الخطبه التّاسعه و الأربعين.

(أحقّ و أبين) أى أثبت و أوضح (ممّا ترى العيون) لأنّ العلم بوجوده تعالى عقلىّ يقينىّ لا يتطرّق إليه ما يتطرّق إلى المحسوسات من الغلط و الاشتباه ألا ترى أنّ العين قد يرى الصّغير كبيرا كالعنبه فى الزّجاجه المملوّه ماء، و الكبير صغيرا كالبعيد، و السّاكن متحرّكا كحرف الشّط إذا رآه راكب السّفينه متصاعدا

و المتحرّک ساکنا کالظلّ بخلاف المعقولات الصّرفه.

(لم تبلغه العقول بتحدید فیکون مشبّها) المراد بالتّحدید إمّا إثبات الحدّ و النّهایه، أو التّعریف بالذّاتی کما هو عرف المنطقیّین، و ظاهر أنّ اللّه سبحانه منزّه عن الحدود و النّهایات الّتی هی من عوارض الأجسام و الجسمانیّات، مقدّس عن الأجزاء و التّرکب مطلقا من الذّاتیات أو العرضیّات، فذاته سبحانه لیس له حدّ و ترکیب حتّی یمکن للعقول البلوغ إلیه بتحدید کما لسایر الأجسام (و لم تقع علیه الأوهام بتقدیر فیکون ممثّلا) قال الشّارح البحرانی: إذ الوهم لا یدرک إلاّ المعانی الجزئیّه المتعلّقه بالمحسوسات. و لا بدّ له فی إدراک ذلک المدرک من بعث المتخیّله علی تشبیهه بمثال من الصّور الجسمانیّه، فلو وقع علیه و هم لمثّله فی صوره حسیّه حتّی أنّ الوهم إنّما یدرک نفسه فی مثال من صوره و حجم و مقدر (خلق الخلق علی غیر تمثیل) الظّاهر أنّ المراد بالتمثیل ایجاد الخلق علی حذوما خلقه غیره، و لمّا لم یکن الباری سبحانه مسبوقا بغیره فلیس خلقه إلاّ علی وجه الابداع و الاختراع، أو أنّ المراد أنّه لم یجعل لخلقه مثالا قبل الایجاد کما یفعله البنّاء تصویرا لما یرید بنائه، و معلوم أنّ کیفیّه صنعه للعالم منزّهه عن هذا الوجه أیضا کما سبق فی شرح الفصل السّابع من الخطبه الاولی (و لا مشوره مشیر و لا معونه معین) لأنّ الحاجه إلی المشیر و المعین من صفات النّاقص المحتاج و هو سبحانه الغنیّ المطلق فی ذاته و أفعاله فلا یحتاج فی إیجاده إلی مشاوره و لا إعانه (فتمّ خلقه) أی بلغ کلّ مخلوق إلی مرتبه کماله و تمامه الّذی أراده اللّه سبحانه منه أو خرج جمیع ما أراده من العدم إلی الوجود (بأمره) أی بمجرّد أمره التکوینی و محض مشیّته التّامه النّافذه کما قال عزّ من قائل:

«إنّما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له کن فیکون»(و أذعن) أی خضع و أقرّ و أسرع و انقاد کلّ (لطاعته فأجاب و لم یدافع، و انقاد و لم ینازع) و هاتان الجملتان مفسّرتان للاذعان، و المراد دخول الخلق تحت القدره الالهیّه و عدم الاستطاعه

للامتناع كما قال سبحانه «ثمّ استوى إلى السّماء و هى دخان فقال لها و للأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين» و لمّا فرغ من التّحميد و التّمجيد شرع فى المقصود فقال عليه السّلام (و من لطايف صنعته و عجايب خلقته) أى من جمله صنايعه الّتى هى ألطف و أدقّ و أحقّ أن يتعجّب منها (ما أرانا من غوامض الحكمه فى هذه الخفافيش) حيث خالف بينها و بين جميع الحيوانات.

و أشار إلى جهه المخالفه بقوله(الّتى يقبضها الضّياء الباسط لكلّ شىء، و يبسطها الظّلام القابض لكلّ حىّ)لا يخفى ما فى هاتين القرينتين من بديع النظم و حسن التّطبيق، و التّقابل بين القبض و البسط فى القرينه الاولى و البسط و القبض فى الثانيّه ثمّ المقابله بين مجموع القرينتين بالاعتبار الذى ذكرنا مضافا إلى تقابل الضياء للظّلام،ثمّ ردّ العجز إلى الصّدر، فقد تضمّن هذه الجمله على و جازتها وجوها من محاسن البديع مع عظم خطر معناها.

و الضمير فيقبضهاويبسطهاإمّا عايد إلى الخفافيش بتقدير مضاف، أو على سبيل الاستخدام، و المراد انقباض أعينها فى الضّوء، و ذلك لافراط التحلّل فى الرّوح النّورى لحرّ النّهار، ثمّ يستدرك ذلك برد اللّيل فيعود الابصار، و قيل: الأظهر إنّه ليس لمجرّد الحرّ و إلّا لزم أن لا يعرضها الانقباض فى الشّتاء إلّا إذا ظهرت الحراره فى الهواء، و فى الصيّف أيضا فى أوائل النّهار، بل ذلك لضعف فى قوّتها الباصره و نوع من التّضاد و التّنافر بينها و بين النّور كالعجز العارض لساير القوى المبصره عن النظر إلى جرم الشّمس، و أمّا أنّ عله التنافر ما ذا ففيه خفاء و هو منشاء لتعجّب الّذى يشير إليه الكلام.

و إمّا عائد إليها نفسها فيكون المراد بانقباضها ما هو منشأ اختفائها نهارا و إن كان ذلك ناشيا من جهه الابصار.

(و كيف عشيت أعينها) أى عجزت و عميت (عن أن تستمدّ) و تستعين (من الشّمس المضيئه نورا تهتدى به فى مذاهبها) أى طرق معاشها و مسالكها فى سيرها و انتفاعها (و) عن أن (تتّصل بعلانيه برهان الشّمس) أى دليلها الواضح

(إلى معارفهـا) يعنى مـا تعرفه من طرق انتفاعهـا و وجوه تصـرّفاتها (و ردعهـا) أى ردّها و منعها (بتلاءلؤ ضـيائها عن المضـىّ فى سبحات إشـراقها) أى جلاله و بهائه (و أكنّها) أى سترها و أخفاها (فى مكامنها) و محال خفائها عن الـذّهاب (فى بلج ائتلاقها) و وضوح لمعانها.

(فهى مسدله الجفون بالنّهار على حداقتها) لانقباضـها و تأثّر حاسّتها، و قال البحرانى: لأنّ تحلّل الرّوح الحامل للقوّه الباصره سبب للنّوم أيضـا فيكون ذلك الاسـدال ضـربا من النّوم(و جاعله اللّيل سـراجا تسـتدلّ به فى التماس أرزاقها)أى فى طلب الرّزق لها، و اسـناد الجاعله إليها من المجاز العقلىّ(فلا يردّ ابصارها إسـداف ظلمته)الاضافه للمبالغه و الضّـمير عايـد إلى اللّيل (و لا تمتنع من المضىّ) و الذّهاب (فيه لغسق دجنّته) الاضافه فيه أيضا للمبالغه (فاذا ألقت الشّمس قناعها)استعاره بالكنايه تشبيها للشّمس بالمرأه ذات القنـاع، و اثبـات القنـاع تخييل و ذكر الالقاء ترشـيح، و المراد طلوعالشّـمس و بروزها من حجاب الأرض و الآفاق (و بـدت أوضاح نهارها) أى ظهر بياضه (و دخل من إشـراق نورها على الضّـباب فى وجارها) و إنّما خصّـها بالذّكر إذ من عادتها الخروج من و جارهـا عنـد طلوع الشّـمس لمواجهه النّور على عكس الخفـافيش (أطبقت الأجفـان) جواب إذا (على مآقيهـا و تبلّغت) أى اكتفت و قنعت (بما اكتسـبته من المعاش فى ظلم لياليها) فتعيش به و تقنع عليه (فسـبحان من جعل اللّيل لها نهارا و معاشا) تعيش فيهـا (و النّهـار سـكنا و قرارا) لتسـكن و تقرّ فيه ثمّ أشـار عليه السّـلام إلى جهه ثـانيه لاختلافها لساير الحيوانات بقوله(و جعل لها أجنحه من لحمهـا تعرج بهـا عنـد الحـاجه إلى الطيران كأنّهـا شـظايا الآذان)لا يخفى ما فى هـذا التّشبيه من اللّطف و الغرابه (غير ذوات ريش و لاـ قصب) كما لأجنحه ساير الطّيور (إلاّ أنّک ترى مواضع العروق بيّنه أعلاما) أى واضـحه ظاهره مثل طراز الثّوب (و لهـا جناحـان لمّا يرقّا فينشـقّا و لم يغلظا فيثقلا) يعنى أنّ جناحيه لم يجعلا دقيقين بالغين فى الرّقه و لا غليظين بالغين فى الغلظ حذرا من الانشقاق

ص:۲۶۲

و الثّقل المانع من الطيران.

ثمّ أشار عليه السّلام إلى جهه ثالثه للاختلاف بقوله:(تطير و ولدها لاصق بها لا جیء إليها) أى لائذ و معتصم بها (يقع إذا وقعت و يرتفع إذا ارتفعت لا يفارقها) فى حالتى الوقوع و الطيران (حتّى تشتدّ أركانه) و جوانبه الّتى يستند إليها و يقوم بها (و يحمله للنهوض جناحه) و يمكنه الطيران و التصرّف بنفسه (و يعرف مذاهب عيشه و مصالح نفسه)و لما افتتح كلامه بالتحميد ختمه بالتسبيح ليكمل حسن الافتتاح بحسن الاختتام و يتمّ براعه الفاتحه ببراعه الخاتمه فقال(فسبحان البارىء)الخالق (لكلّ شىء على غير مثال خلا)أى مضى و سبق(من غيره)يعنى أنه لم يخلق الأشياء على حدّ و خالق سبقه بل ابتدعها على وفق الحكمه و مقتضى المصلحه

طريفه فى نوادر الخفاش

قال تعالى: «وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِی » قال فى التفسير: إنّه وضع من الطّين كهيئه الخفّاش و نفخ فيه فصار طائرا.

قال الشّارح فى الأحاديث العاميّه قيل للخفّاش: لما ذا الاجناح لك؟ قال:

لأنّى تصوير مخلوق، قيل: فلما ذا لا تخرج نهارا؟ قال: حياء من الطّيور، يعنون أنّ المسيح صوّره.

و فى البحار فى تفسير قوله: «أَنِّی أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِ اللّهِ » قال: المشهور بين الخاصّه و العامّه من المفسّرين أنّ الطّير كان هو الخفّاش قال أبو اللّيث فى تفسيره: إنّ النّاس سألوا عيسى عليه السّلام على وجه التعنّت فقالوا له: اخلق لنا خفّاشا و اجعل فيه روحا إن كنت من الصادقين، فأخذ طينا و جعل خفاشا و نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء و الأرض، و كان تسويه الطين و النفخ من عيسى عليه السّلام، و الخلق من اللّه تعالى و يقال: إنّما طلبوا منه خلق خفّاش لأنّه

أعجب من ساير الخلق، و من عجائبه أنه دم و لحم، يطير بغير ريش، و يلد كما يلد الحيوان و لا يبيض كما يبيض ساير الطيور، و يكون له الضرع و يخرج اللّبن، و لا يبصر فى ضوء النهار و لا فى ظلمه اللّيل، و انما يرى فى ساعتين بعد غروب الشمس ساعه و بعد طلوع الفجر ساعه قبل أن يسفر جدّا، و يضحك كما يضحك الانسان و تحيض كما تحيض المرأه، فلمّا رأوا ذلك منه ضحكوا و قالوا: هذا سحر مبين فذهبوا إلى جالينوس فأخبروه بذلك فقال: آمنوا به و قال الدّميرى فى حيوه الحيوان: و الحقّ أنه صنفان و قال قوم: الخفّاش الصغير، و الوطواط الكبير، و هو لا يبصر فى ضوء القمر و لا فى ضوء النهار، و لما كان لا يبصر نهارا التمس الوقت الذى لا يكون فيه ظلمه و لا ضوء و هو قريب غروب الشمس لأنّه وقت هيجان البعوض، فانّ البعوض، يخرج ذلك الوقت يطلب قوته و هو دماء الحيوان و الخفاش يطلب الطعام فيقع طالب رزق على طالب رزق، و الخفّاش ليس هو من الطير فى شىء لأنّه ذو اذنين و أسنان و خصيتين، و يحيض، و يطهر، و يضحك كما يضحك الانسان، و يبول كما تبول ذوات الأربع، و يرضع ولده و لا ريش له.

قال بعض المفسّرين: لمّا كان الخفّاش هو الذى خلقه عيسى بن مريم باذن اللّه كان مباينا لصنعه اللّه و لهذا جميع الطّير تقهره و تبغضه فما كان منها يأكل اللّحم أكله و ما لا ياكل اللّحم قتله، فلذلك لا يطير إلاّ ليلا.

و قيل: لم يخلق عيسى غيره، لأنّه أكمل الطّير خلقا و هو أبلغ فى القدره، لأنّ له ثديا و أسنانا و اذنا و قيل: إنّما طلبوا الخفّاش لأنّه من أعجب الطير، إذ هو لحم و دم، يطير بغير ريش، و هو شديد الطيران، سريع التّقلّب، يقتات بالبعوض و الذّباب و بعض الفواكه، و هو مع ذلك موصوف بطول العمر فيقال: إنّه أطول عمرا من النّسر و من حمار الوحش، و تلد اناثه ما بين ثلاثه أفراخ و سبعه، و كثيرا ما يفسد و هو طاير فى الهواء، و ليس فى الحيوان ما يحمل ولده غيره و القرد و الانسان، و يحمله

تحت جناحه، و ربّما قبض علیه بفیه و هو من حنوه و اشفاقه علیه، و ربّما أرضعت الانثی ولدها و هی طائره، و فی طبعه أنّه متی أصابه ورق الدّلب حذر و لم یطر، و یوصف بالحمق، و من ذلک أنّه إذا قیل له: اطرق کری، لصق بالأرض.

الترجمه

از جمله خطب شریفه آن امام مبین و ولیّ مؤمنین است که ذکر می فرماید در آن عجیب خلقت شب پره را.

حمد و ستایش معبود بحقیّ را سزاست که عجز بهم رساند و صفها از کنه معرفت او، و منع نمود عظمت او عقلها را، پس نیافتند گذرگاهی بسوی رسیدن بنهایت پادشاهی او، و اوست معبود بحق پادشاه مطلق که محقّق است وجود او ظاهر است و آشکارا ثابت تر و آشکارتر است از آنچه که می بیند آن را چشمها نمی رسد بکنه ذات او عقلها تا باشد تشبیه کرده شده بمخلوقی از مخلوقات، و واقع نمی شود بر او وهمها باندازه و تقدیری تا باشد تمثیل کرده شده بغیر خود، خلق فرمود مخلوقات را بدون این که مثال آنها را از دیگری برداشته باشد و بدون مشورت مشیر و بی یاری معین، پس تمام شد مخلوق او بمجرّد أمر و إراده او، و گردن نهادند بطاعت او پس اجابت کردند، و مدافعه ننمودند و انقیاد کردند و منازعه ننمودند و از لطیفه های صنعت او و عجیبه های خلقت اوست آنچه نمود بما از پوشیدگی های حکمت خود در این شب پره ها که قبض میکند چشمهای آنها را روشنی که گسترانندهٔ هر چیز است، و بسط می کند چشمان ایشان را تاریکی که فراگیرندهٔ هر زنده است، و چگونه ضعیف شد چشمهای آنها از آنکه مدد خواهند از آفتاب روشن نوری را که هدایت بیابد بسبب آن نور در مواضع رفتار خود، و برسد بواسطهٔ دلیل آشکار آفتاب بسوی راههای معرفت خود، و منع فرمود حق سبحانه و تعالی آن خفّاشها را بسبب درخشیدن روشنائی خورشید تابان از رفتن ایشان در رونق روشنی آن، و پنهان نمود آنها را در مکانهای مخفی آنها از راه

ص:۲۶۵

رفتن در درخشیدن آشکار آفتاب.

پس آن شب پره ها فرو گذاشته شده پلکهای چشمهای ایشان در روز بر حدقهای ایشان، و گرداننده اند شب را چراغ که راه می جویند بآن در طلب کردن روزیهای خود، پس باز نمی دارد دیدهای ایشان را تاریکی ظلمت شب، و باز نمی ایستند از گذشتن در شب بجهه تاریکی ظلمت آن، پس زمانی که انداخت آفتاب عالمتاب نقاب خود را، و ظاهر شد روشنائیهای روز آن و داخل شد تافتن نور آن بر سوسمارها در خانهای ایشان، برهم نهند خفّاشها پلکهای چشم خود را بر گوشهای چشم خود، و اکتفا می نمایند به آن چیزی که کسب کرده اند آن را از معاش در ظلمتهای شبهای خودشان.

پس پاکا پروردگاری که گردانیده است شب را از برای ایشان روز و سبب معاش، و روز را بجهه ایشان هنگام آسایش و قرارگاه، و گردانیده است از برای ایشان بالها از گوشت آنها که عروج می کنند بآن بالها در وقت حاجت بپریدن گویا که آن بالها پارچه های گوشهای مردمانست، نه صاحب پرند و نه عروق لیکن تو می بینی جایهای رگهای ایشان را ظاهر و نمایان و خط خط، و مر ایشان راست دو بال که آن قدر رقیق و لطیف نیستند تا شکافته شود، و آن قدر غلیظ و کثیف نیستند تا سنگین باشد، طیران می کنند در حالتی که بچهٔ ایشان چسبنده است بایشان پناه آورنده است بسوی ایشان، می افتد آن وقتی که مادرشان می افتد، و بلند می شود زمانی که مادرشان بلند میباشد، جدا نمی شود بچه ها از آنها تا آنکه اعضای آنها محکم شود، و تا آنکه بردارد آنها را بجهت برخواستن بال آنها، و تا بشناسند راههای معاش و زندگانی خود را.

پس منزّه است پروردگار آفرینندهٔ هر چیز بدون نمونه که گذشته باشد صدور آن از غیر او، از جهه این که اوست مخترع أشیا که ایجاد آن بر سبیل ابداعست و اختراع.

ص:۲۶۶

و من كلام له عليه السّلام خاطب به أهل البصره على

اشاره

جهه اقتصاص الملاحم و هو المأه و الخامس

و الخمسون من المختار فى باب الخطب

و شرحها فى فصلين:

الفصل الأول منه

اشاره

فمن استطاع عند ذلک أن يعتقل نفسه على اللّه فليفعل، فإن أطعتمونى فإنّى حاملكم إنشاء اللّه على سبيل الجنّه و إن كان ذا مشقّه شديده، و مذاقه مريره، و أمّا فلانه فأدركها رأى النّساء و ضغن غلا فى صدرها كمرجل القين، و لو دعيت لتنال من غيرى ما أتت إلىّ لم تفعل و لها بعد حرمتها الاولى و الحساب على اللّه.

اللغه

(المرجل) وزان منبر القدر و (القين) الحدّاد.

الاعراب

على فى قوله: على اللّه، فى الموضعين للاستعلاء المجازى و جمله لم تفعل جواب لو، و الباقى واضح.

ص:۲۶۷

المعنى

اشاره

قال الشّارح البحرانى «قدّه» إنّ قوله عليه السّلام (فمن استطاع عند ذلک) يقتضى أنّه سبق منه عليه السّلام قبل هذا الفصل ذكر فتن و حروب يقع بين المسلمين وجب على من أدركها (أن يعتقل نفسه على اللّه) أى يحبسها على طاعته من دون أن يخالطها و يدخل فيها (فليفعل) لوجوب طاعته سبحانه عقلا و نقلا (فان أطعتمونى فانّى حاملكم انشاء اللّه على سبيل الجنّه) و سبيلها هو الدّين القويم و الصراط المستقيم و إنّما شرط عليه السّلام حملهم عليها باطاعته إذ لا رأى لمن لا يطاع (و إن كان) هذه السّبيل و سلوكها (ذا مشقّه شديده و مذاقه مريره) لظهور أنّ النّفوس مايله إلى اللّهو و الباطل، و المواظبه على الطّاعات و الوقوف عند المحرّمات أمر شاقّ شديد المشقّه مرّ المذاق بعيد عن المساغ البتّه.

(و أمّا فلانه) كنّى بها عن عايشه و لعلّه من السيّد «ره» تقيّه كما كنّى فى الخطبه الشّقشقيّه عن أبى بكر بفلان (فأدركها رأى النّساء) أى ضعف الرّأى فانّ رأيهنّ إلى الأفن و عزمهنّ إلى الوهن، و قد تقدّم ما ما يدلّ على نقصان حظوظهنّ و عقولهنّ و ميراثهنّ و ساير خصالهنّ المذمومه فى الكلام التّاسع و السّبعين و شرحه (و ضغن)أى حقد(غلا فى صدرها كمرجل القين)أى كغليان قدر الحدّاد، و هو من تشبيه المعقول بالمحسوس، و وجه الشّبه الشّده و الدّوامو أسباب ضغنها كثيره ستطّلع عليها بعيد ذلک.

(و لو دعيت لتنال غيرى ما أتت إلىّ لم تفعل) قال الشّارح المعتزلىّ: يقول لو أنّ عمر ولىّ الخلافه بعد قتل عثمان على الوجه الّذى قتل عليه و الوجه الّذى أنا ولّيت الخلافه عليه و نسب عمر إلى أنّه كان يؤثر قتله أو يحرض عليه، و دعيت إلى أن تخرج عليه فى عصابه من المسلمين إلى بعض بلاد الاسلام تثير فتنه و تنقض البيعه لم تفعل، و هذا حقّ لأنّها لم تكن تجد على عمر ما تجده على علىّ عليه السّلام و لا الحال الحال، انتهى.

و محصّله أنّه عليه السّلام أراد بقوله من غيرى عمر قال العلاّمه المجلسىّ:

ص:۲۶۸

و الأظهر الأعمّ، أى لو كان عمر أو أحد من أضرابه ولىّ الخلافه بعد قتل عثمان و دعيت إلى أن تخرج إليه لم تفعل (و لها بعد حرمتها الأولى) أى كونها من امّهات المؤمنين(و الحساب على اللّه)هذا من باب الاحتراس الّذى تقدّم فى ديباجه الشّرح أنّه من جمله المحسّنات البديعيّه، فانّه عليه السّلام لما أثبت لها حرمتها الاولى عقّبه بذلك لئلا يتوهّم منه أنّها محترمه فى الدّنيا و العقبى، و نبّه به على أنّ حرمتها ملحوظه فى الدّنيا فقط لرعايه احترام الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمّا فى الأخرى فجزاء ضغنها و خروجها عن طاعه الامام المفترض الطّاعه و إثارتها الفتنه المؤدّيه إلى إراقه دماء المسلمين على اللّه سبحانه إذ من يعمل مثقال ذرّه خيرا يره و من يعمل مثقال ذرّه شرا يره و قد قال تعالى:«يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيراً »

تذييل فى ذكر عايشه و ذكر أسباب ضغنها

أورد الشّارح المعتزلى فى شرح هذا الكلام له عليه السّلام فصلا طويلا كم فيه من التّصريح و التعريض و التلويح إلى مثالب عايشه و مطاعنها و إن لم يرفع الشّارح يده مع ذلك كلّه عن ذيل الاعتساف و التّعصّب أحببت ايراد ذلك الكلام على طوله لأنّه من لسان أبنائها أحلى و نعقّبه إنشاء اللّه بما عندنا من القول الفصل الّذى ليس هو بالهزل، و من الحقّ الذى هو أحقّ أن يتّبع، فأقول:

قال الشارح: كانت عايشه فقيهه راويه للشّعر ذات حظّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كانت لها عليه جرأه و إدلال لم يزل ينمى و يستسرى حتّى كان منها فى أمره فى قصّه ماريه ما كانت من الحديث الّذى أسرّه إلى الزّوجه الأخرى و أدّى إلى تظاهرهما عليه و أنزل فيهما قرآن يتلى فى المحاريب يتضمّن وعيدا غليظا عقيب تصريح بوقوع الذّنب و صغو القلب و أعقبتها تلك الجرأه و ذلك الانبساط أن حدث منها فى أيّام الخلافه العلويّه ما حدث، و لقد عفى اللّه تعالى عنها و هى من أهل الجنّه عندنا بسابق الوعد و ما صحّ من أمر التّوبه إلى أن قال:

فأمّا قوله عليه السّلام: أدركها رأى النّساء، أى ضعف آرائهنّ و قد جاء فى الخبر لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأه، و جاء أنّهنّ قليلات عقل و دين، أو قال ضعيفات و لذلك جعل شهاده المرأتين بشهاده الرّجل الواحد، و المرأه فى أصل الخلقه سريعه الانخداع سريعه الغضب سيّئه الظنّ فاسده التّدبير، و الشجاعه فيهنّ مفقوده أو قليله و كذلك السّخاء.

قال الشّارح: و أمّا الضغن فاعلم أنّ هذا الكلام يحتاج إلى شرح، و قد كنت قرأته على الشّيخ أبى يعقوب يوسف بن إسماعيل اللّمعانى (ره) أيّام اشتغالى عليه بعلم الكلام، و سألته عمّا عنده فأجابنى بجواب طويل أنا أذكر محصوله بعضه بلفظه و بعضه بلفظى فقد شذّ عنّى الآن لفظه كلّه بعينه قال: أوّل بداء الضغن كان بينها و بين فاطمه عليها السلام، و ذلك لأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تزوّجها عقيب موت خديجه فأقامها مقامها، و فاطمه عليها السّلام هى ابنه خديجه، و من المعلوم أنّ ابنه الرّجل إذا ماتت أمّها و تزوّج أبوها أخرى كان بين الابنه و بين المرأه كدروشنان، و هذا لا بدّ منه لأنّ الزّوجه تنفس عليها ميل الأب، و البنت تكره ميل أبيها إلى امرأه غريبه كالضّره لامّها، بل هى ضرّه على الحقيقه و إن كانت الامّ ميته و لأنا لو قدّرنا الامّ حيّه لكانت العداوه مضطرمه متسعّره فاذا كانت قد ماتت ورثتها بنتها تلك العداوه.

ثمّ اتّفق أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مال إليها و أحبّها فازداد ما عند فاطمه بحسب زياده ميله، و أكرم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاطمه إكراما عظيما أكثر ممّا كان النّاس يظنّونه و أكثر من إكرام الرّجال لبناتهم حتّى خرج بها عن حدّ حبّ الآباء للأولاد فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمحضر الخاصّ و العامّ مرارا لا مرّه واحده، و فى مقامات مختلفه لا فى مقام واحد: إنّها سيّده نساء العالمين، و إنّها عديله مريم بنت عمران، و إنّها إذا مرّت فى الموقف نادى مناد من جهه العرش يا أهل الموقف غضّوا أبصاركم لتعبر فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و هذا من الأحاديث الصحيحه و ليس من الأخبار المستضعفه و أنّ انكاحه عليا إيّاها ما كان إلاّ بعد أن أنكحه اللّه إيّاها فى السّماء بشهاده الملائكه

و كم قال لا مرّه: يؤذينى ما يؤذيها و يغضبنى ما يغضبها، و إنها بضعه يريبنى ما رابها.

فكان هذا و أمثاله يوجب زياده الضغن عند الزّوجه حسب زياده هذا التعظيم و التبجيل، و النفوس البشريّه تغيظ على ما هو دون هذا فكيف هذا؟! ثمّ حصل عند بعلها عليهما السّلام ما هو حاصل عندها أعنى عليّا عليه السّلام، فانّ النساء كثيرا ما يحصلن الأحقاد فى قلوب الرّجال لا سيّما و هنّ محدّثات اللّيل كما قيل فى المثل، و كانت تكثر الشكوى من عايشه و يغشيها نساء المدينه و جيران بيتها فينقلن إليها كلمات عن عايشه ثمّ يذهبن إلى بيت عايشه فينقلن إليها كلمات عن فاطمه، و كما كانت فاطمه تشكو إلى بعلها كانت عايشه تشكو إلى أبيها لعلمها أنّ بعلها لا يشكيها على ابنته فحصل فى نفس أبى بكر من ذلك أثر ما.

ثمّ تزايد تقريظ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ و تقريبه و اختصاصه، فأحدث ذلك حسدا له و غيظه فى نفس أبى بكر عنه و هو أبوها و فى نفس طلحه و هو ابن عمّها و هى تجلس إليهما و تسمع كلامهما و هما يجلسان إليها و يحادثانها فأعدى إليها منهما كما أعدى إليهما منها.

قال: و لست ابرّىء عليّا من مثل ذلك، فانه كان ينفس على أبى بكر سكون النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إليه و ثنائه عليه، و يحبّ أن ينفرد هو بهذه المزايا و الخصائص دونه و دون الناس أجمعين، و من انحرف عن إنسان انحرف عن أهله و أولاده فتأكّدت البغضه بين هذين الفريقين.

ثمّ كان من أمر القذف ما كان و لم يكن علىّ عليه السّلام من القاذفين و لكنه كان من المشيرين على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بطلاقها تنزيّها لعرضه عن أقوال الشناه و المنافقين قال له لما استشاره: إن هى إلّا شسع نعلك و قال له: سل الخادم و خوّفها و إن أقامت على الجحود فاضربها و بلغ عايشه هذا الكلام كلّه و سمعت أضعافه ممّا جرت عاده الناس أن يتداولوه فى مثل هذه الواقعه، و نقل النساء إليها كلاما كثيرا عن علىّ و فاطمه فاشتدّت

ص:٢٧١

و غلظت و طوى كلّ من الفريقين قلبه على الشنآن لصاحبه ثمّ كان بينها و بين علىّ عليه السّلام فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أحوال و أقوال كلّها تقتضى تهيّج ما فى النفوس، نحو قولها له و قد استدناه رسول اللّه فجاء حتّى قعد بينه و بينها و هما متلاصقان: أما وجدت مقعدا لكذا - لا تكنى عنه - إلاّ فخذى، و نحو ما روى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سايره يوما و أطال مناجاته فجاءت و هى سايره خلفهما حتّى دخلت بينهما و قالت: فيم أنتما فقد أطلتما، فيقال: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غضب ذلك اليوم و ما روى فى حديث الجفنه من الثريد التى أمرت الخادم فوقفت لها فاكفأتها و نحوها ممّا يكون بين الأهل و بين المرأه و أحماتها.

ثمّ اتّفق أنّ فاطمه ولدت أولادا كثيرا بنين و بنات و لم تلد هى ولدا، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يقيم بنى فاطمه مقام بنيه و يسمّى الواحد منهما و يقول: دعوا لى ابنى، و لا تزرموا على ابنى، و ما فعل ابنى، فما ظنّك بالزّوجه إذا حرمت الولد من البعل ثمّ رأت البعل يتبنّى بنى ابنته من غيرها و يحنو عليهم حنو الولد المشفق هل تكون محبّه لأولئك البنين و لامّهم و لأبيهم أم مبغضه؟! و هل تودّ دوام ذلك و استمراره أم زواله و انقضائه؟! ثمّ اتّفق أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سدّ باب أبيها إلى المسجد و فتح باب صهره ثمّ بعث أباها ببراءه إلى مكّه ثمّ عزله عنها بصهره، فقدح ذلك أيضا فى نفسها.

و ولد لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إبراهيم من ماريه فأظهر علىّ عليه السّلام بذلك سرورا كثيرا و كان يتعصّب لماريه و يقوم بأمرها عند رسول اللّه ميلا على غيرها، و جرت لماريه نكبه مناسبه لنكبه عايشه فبرّءها علىّ عليه السّلام منه و كشف بطلانها و كشفه اللّه تعالى على يده و كان ذلك كشفا محسّا بالبصر لا يتهيّأ للمنافقين أن يقولوا فيه ما قالوا فى القرآن المنزل ببراءه عايشه، و كلّ ذلك مما كان يوعر صدر عايشه عليه و يؤكّد ما فى نفسها منه.

ثمّ مات إبراهيم فأبطنت شماته و إن أظهرت كأبه، و وجم عليّ عليه السّلام من ذلک و کذلک فاطمه و کانا یؤثران و یریدان أن تتميّز ماريه عليها بالولد فلم يقدّر لهما و لا لماريه ذلک.

و بقيت الأمور على ما هى عليه و فى النّفوس ما فيها، حتّى مرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المرض الّذى توفّى فيه، فكانت فاطمه و عليّ يريدان أن يمرّضاه فى بيتهما و كذلک كانت أزواجه فمال إلى بيت عايشه بمقتضى المحبّه القلبيّه الّتى كانت لها دون نسائه، و كره أن يزاحم فاطمه و بعلها فى بيتهما فلا يكون عنده من الانبساط بوجودهما ما يكون إذا خلا بنفسه فى بيت من يميل إليه بطبعه و علم أنّ المريض يحتاج إلى فضل مداراه و نوم و يقظه و انكشاف و خروج حدث فكانت نفسه إلى بيته أسكن منها إلى بيت صهره و بنته فانّه إذا تصوّر حيائهما منه استحيى هو أيضا منهما و كلّ أحد يحبّ أن يخلو بنفسه و يحتشم الصّهر و البنت و لم يكن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى غيرها من الزّوجات مثل ذلک الميل اليها فتمرّض فى بيتها فغبطت على ذلک، و لم يمرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منذ قدم المدينه مثل ذلک المرض و إنّما كان مرضه الشقيقه يوما أو بعض يوم ثمّ تبرء فتطاول هذا المرض.

و كان عليّ عليه السّلام لا يشكّ أنّ الأمر له و أنّه لا ينازعه فيه أحد من النّاس و لهذا قال له عمّه و قد مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: امدد يدک أبايعک، فيقول النّاس عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بايع ابن عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا يختلف عليک اثنان، قال: يا عمّ و هل يطمع فيها طامع غيرى؟ قال: ستعلم، قال: فانّى لا أحبّ هذا الأمر من وراء رتاج و أحبّ أن اصهر «اصحر» به فسکت عنه.

فلما ثقل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مرضه أنفذ جيش اسامه و جعل فيه أبا بكر و غيره من أعلام المهاجرين و الأنصار، فكان عليّ عليه السّلام حينئذ بوصوله إلى الأمر إن حدث برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أوثق، و تغلب على ظنّه أنّ المدينه لو مات صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لخلت من منازع ينازعه الأمر بالكليّه، فيأخذه صفوا عفوا، و يتمّ له البيعه فلا يتهيّأ فسخها لو رام ضدّ منازعه عليها.

فكان من عود أبى بكر من جيش اسامه بارسالها إليه و إعلامه بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يموت ما كان، و من حديث الصّلاه ما عرفت، فنسب علىّ عليه السّلام عايشه إلى أنّها أمرت بلالا مولى أبيها أن يأمره فليصلّ بالنّاس، لأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما روى قال:

ليصلّ بهم أحدهم و لم يعيّن و كانت صلاه الصّبح.

فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو فى آخر رمق يتهادى بين علىّ عليه السّلام و الفضل ابن العبّاس حتّى قام فى المحراب كما ورد فى الخبر، ثمّ دخل فمات ارتفاع الضّحى فجعل يوم صلاته حجّه فى صرف الأمر إليه، و قال: أيّكم أطيب نفسا أن يتقدّم قدمين قدّمهما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الصّلاه و لم يحملوا خروج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى الصلاه لصرفه عنها بل لمحافظته على الصّلاه مهما أمكن.

فبويع على هذه النّكته الّتى اتّهمها علىّ عليه السّلام أنّها ابتدأت منها و كان علىّ عليه السّلام يذكر هذا لأصحابه فى خلواته كثيرا و يقول: إنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يقل إنّكنّ لصويحبات يوسف إلاّ إنكارا لهذه الحال و غضبا منها لأنّها و حفصه تبادرتا إلى تعيين أبويهما و أنّه استدركها بخروجه و صرفه عن المحراب فلم يجد ذلك و لا أثر مع قوّه الدّاعى الّذى يدعو الى أبى بكر و يمهد له قاعده الأمر و تقرّر حاله فى نفوس النّاس و من اتّبعه على ذلك من أعيان المهاجرين و الأنصار و لما ساعد على ذلك من الحظ الفلكى الأمر السّمائى الّذى جمع عليه القلوب و الأهواء فكانت هذه الحال عند علىّ عليه السّلام أعظم من كلّ عظيم و هى الطّامه الكبرى و المصيبه العظمى و لم ينسبها إلاّ إلى عايشه وحدها، و لا علّق الأمر الواقع إلاّ بها، فدعا عليها فى خلواته و بين خواصّه و تظلّم إلى اللّه منها، و جرى له فى تخلّفه عن البيعه ما هو مشهور حتّى بايع.

و كان تبلغه و فاطمه عنها كلّ ما يكرهانه منذ مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى أن توفّيت فاطمه عليها السلام و هما صابران على مضض و رمض، و استظهرت بولايه أبيها و استطالت و عظم شأنها و انخذل علىّ عليه السّلام و فاطمه و قهرا، و أخذت فدك و خرجت فاطمه تجادل فى ذلك مرارا فلم تظفر بشىء.

ص:۲۷۴

و فی کلّ ذلک تبلّغها النّساء الداخلات و الخارجات عن عایشه کلّ کلام یسوؤها و یبلغن عایشه عنها و عن بعلها مثل ذلک، إلاّ أنّه شتّان ما بین الحالین و بعد ما بین الفریقین، هذه غالبه و هذه مغلوبه، هذه آمره و هذه مأموره و ظهر التّشفی و الشّماته و لا شیء أعظم مراره و مشقّه من شماته العدوّ.

قال الشارح: فقلت له: أ فتقول أنت إنّ عایشه عیّنت أباها للصّلاه و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یعیّنه؟ فقال: أما أنا فلا أقول ذلک، و لکن علیّا علیه السّلام کان یقوله، و تکلیفی غیر تکلیفه کان حاضرا و لم أکن حاضرا، فأنا محجوج بالأخبار الّتی اتّصلت بی و هی تتضمّن تعیین النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأبی بکر فی الصلاه و هو محجوج بما کان قد علمه أو یغلب علی ظنّه من الحال الّتی کان حضرها.

قال: ثمّ ماتت فاطمه علیها السلام فجاء نساء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کلّهنّ إلی بنی هاشم فی العزاء إلاّ عایشه، فانها لم تأت أظهرت مرضا، و نقل إلی علیّ علیه السّلام عنها کلام یدلّ علی السرور.

ثمّ بایع علیّ علیه السّلام أباها فسّرت بذلک و أظهرت من الاستبشار بتمام البیعه و استقرار الخلافه و بطلان منازعه الخصم ما قد نقله الناقلون فأکثروا.

و استمرّت الامور علی هذه مدّه خلافه أبیها و خلافه عمر و عثمان، و القلوب تغلی و الأحقاد تذیب الحجاره، و کلّما طال الزّمان علی علیّ علیه السّلام تضاعفت همومه و غمومه، و باح بما فی نفسه إلی أن قتل عثمان و قد کانت عایشه أشدّ الناس علیه تألیبا و تحریضا، فقالت: أبعده اللّه لما سمعت قتله و أمّلت أن یکون الخلافه فی طلحه فیعود الأمر تیمیّه کما کانت أوّلا، فعدل الناس عنه إلی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، فلما سمعت ذلک صرخت وا عثماناه قتل عثمان مظلوما و ثارما فی الأنفس حتی تولد من ذلک یوم الجمل و ما بعده.

قال الشّارح: هذه خلاصه کلام الشیخ أبی یعقوب و لم یکن یتشیّع، و کان شدیدا فی الاعتزال إلاّ أنّه کان فی التفضیل بغدادیّا.

ثم قال الشارح فی شرح قوله علیه السّلام و الحساب علی اللّه:

فان قلت: هذا الكلام يدلّ على توقّفه فى أمرها و أنتم تقولون إنّها من أهل الجنّه فكيف تجمعون بين مذاهبكم و هذا الكلام؟ قلت: يجوز أن يكون عليه السّلام قال هذا الكلام قبل أن يتواتر الخبر عنده بتوبتها فانّ أصحابنا يقولون: إنّها تابت بعد قتل أمير المؤمنين عليه السّلام و ندمت و قالت: لوددت أنّ لى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عشره بنين كلّهم ماتوا و لم يكن يوم الجمل، و أنّها كانت بعد قتله تثنى عليه و تنشر مناقبه.

مع أنّهم رووا أيضا أنّها عقيب الجمل كانت تبكى حتّى تبلّ خمارها، و أنّها استغفرت اللّه و ندمت و لكن لم تبلغ أمير المؤمنين عليه السّلام حديث توبتها عقيب الجمل بلاغا يقطع العذر و يثبت الحجّه و الّذى شاع عنها من أمر النّدم و التّوبه شياعا مستفيضا إنّما كان بعد قتله عليه السّلام إلى أن ماتت و هى على ذلك، و التّائب مغفور له و يجب قبول التوبه عندنا فى العدل و قد أكّد وقوع التّوبه منها ما روى فى الأخبار المشهوره أنّها زوجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الآخره كما كانت زوجته فى الدّنيا، و مثل هذا الخبر إذا شاع أوجب علينا أن نتكلّف إثبات توبتها لو لم ينقل فكيف و النّقل لها يكاد أن يبلغ حدّ التّواتر، انتهى كلام الشّارح المعتزلى.

و ينبغى لنا أن نعقبه بما عندنا فى هذا المقام فأقول و باللّه التكلان:

اماما اشار اليه الشّارح من أنّه كان من عايشه فى أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى قصّه ماريه ما كان من الحديث الّذى أسرّه إلى الزوجه الاخرى و أدّى إلى تظاهرهما عليه و أنزل فيهما قرآن يتلى فى المحاريب آه فشرحه ما ذكره المفسّرون من العامّه و الخاصّه فى تفسير قوله تعالى: «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضاتَ أَزْواجِكَ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » قال فى الكشّاف: روى أنّه عليه الصّلاه و السّلام خلا بماريه فى يوم عايشه و علمت بذلک حفصه فقال لها: اكتمى علىّ و قد حرمت ماريه على نفسى و ابشرک أنّ أبا بكر و عمر يملكان بعدى أمر امّتى فأخبرت به و كانتا متصادقتين، و فى التّفسير الكبير فى تفسير قوله تعالى: «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلى بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِيثاً فَلَمّا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ »

«فَلَمّٰا نَبَّأَهٰا بِهِ قٰالَتْ مَنْ أَنْبَأَکَ هٰذٰا قٰالَ نَبَّأَنِیَ الْعَلِیمُ الْخَبِیرُ » قال الفخر الرّازی یعنی ما أسرّ إلی حفصه من تحریم الجاریه علی نفسه و استکتمها ذلک، و قیل: لمّا رأی النّبی الغیره فی وجه حفصه أراد أن یرضاها فأسرّ إلیها بشیئین: تحریم الأمه علی نفسه، و البشاره بأنّ الخلافه بعده فی أبی بکر و أبیها عمر، قاله ابن عباس و قوله: فلمّا نبأت به أی أخبرت به عایشه و أظهره اللّه علیه اطلع نبیّه علی قول حفصه لعایشه فأخبر النّبیّ حفصه عند ذلک ببعض ما قالت و هو قوله تعالی: عرّف بعضه حفصه و أعرض عن بعض لم یخبرها انّک أخبرت عایشه علی وجه التّکریم و الإغضاء، و الذی أعرض عنه ذکر خلافه أبی بکر و عمر و قال القمّی: سبب نزولها أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان فی بعض بیوت نسائه، و کانت ماریه القبطیّه تکون معه تخدمه، و کان ذات یوم فی بیت حفصه، فذهبت حفصه فی حاجه لها فتناول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ماریه فعلمت حفصه بذلک فغضبت و أقبلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالت: یا رسول اللّه فی یومی و فی داری و علی فراشی، فاستحی رسول اللّه منها فقال: کفی فقد حرّمت ماریه علی نفسی و لا أطاها بعد هذا أبدا، و أنا أقضی الیک سرّا إن أنت أخبرت به فعلیک لعنه اللّه و الملائکه و النّاس أجمعین فقالت: نعم ما هو؟ فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّ أبا بکر یلی الخلافه بعدی، ثمّ بعده أبوک فقالت من أنباک؟ فقال نبّأنی العلیم الخبیر، فأخبرت حفصه به عایشه من یومها ذلک و أخبرت عایشه أبا بکر فجاء أبو بکر إلی عمر فقال له: إنّ عایشه أخبرتنی عن حفصه بشیء و لا أثق بقولها، فاسأل أنت حفصه، فجاء عمر إلی حفصه فقال لها: ما هذا الّذی أخبرت عنک عایشه؟ فأنکرت ذلک و قالت: ما قلت لها من ذلک شیئا، فقال عمر: إنّ هذا حقّ فأخبرینا حتّی نتقدّم فیه، فقالت: نعم قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فاجتمعوا أربعه علی أن یسمّوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فنزل جبرئیل علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهذه السّوره قال: و أظهره اللّه علیه یعنی و أظهره اللّه علی ما أخبرت به و ما همّوا به من قتله عرف بعضه أی خبرها و قال: لم أخبرت بما خبرتک به و أعرض عن بعض قال: لم یخبرهم بما یعلم بما همّوا به من قتله، و قال تعالی فی هذه السّوره:

«ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كانَتا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَيْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً وَ قِيلَ ادْخُلاَ النّارَ مَعَ الدّاخِلِينَ » قال فى تفسير الصّافى: مثل اللّه حال الكفّار و المنافقين فى أنّهم يعاقبون بكفرهم و نفاقهم و لا يحابون بما بينهم و بين النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين من النّسبه و الوصله بحال امرأه نوح و امرأه لوط، و فيه تعريض بعايشه و حفصه فى خيانتهما رسول اللّه بافشاء سرّه و نفاقهما إيّاه و تظاهرهما عليه كما فعلت امرئتا الرّسولين فلم يغن الرّسولان عنهما بحقّ الزّواج إغناء ما و قيل لهما بعد موتهما أو يوم القيامه: ادخلا النّار مع الدّاخلين الّذين لا وصله بينهم و بين الأنبياء.

و اما اسباب الضّغن التى بين عايشه و فاطمه عليها السّلام على ما فصّلها و حكاها عن الشّيخ أبى يعقوب اللّمعانى فهى كما ذكره إلاّ أنّ اللاّئمه فيها كلّها راجعه إلى عايشه و أبيها، و تشريكه بينهما و بين فاطمه و بعلها سلام اللّه عليهما فى ذلك أى فى الاتّصاف بالضغن و الحقد و الحسد غلط فاحش بعد شهاده آيه التطهير و غيرها بعصمتهما و برائه ساحتهما عن دنس المعاصى و الذّنوب و طهاره ذيلهما عن وسخ الآثام و العيوب.

و من ذلك يعلم ما فى قوله: و لست أبرّء عليّا من مثل ذلك فانّه كان ينفس على أبى بكر سكون النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إليه و ثنائه عليه و يحبّ أن ينفرد هو بهذه المزايا و الخصائص دونه و دون النّاس أجمعين مضافا إلى ما فيه من أنّا لم نسمع إلى الآن لأبى بكر مزيّه و خاصّه و مكرمه اختصّ بها، و لم نظفر بأنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوما أثنا عليه و سكن اليه، و الأخبار المفصحه عن شقاقه و نفاقه و إزراء الرّسول عليه فى غير موطن فوق حدّ الاحصاء، و لو لم يكن شاهد على عدم سكونه إليه غير بعثه بسوره برائه إلى مكّه ثمّ عزله عنها لكفى.

و أمّا الحديث الذى رواه عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعنى قوله: و كم قال لا- مرّه يؤذينى ما يؤذيها و يغضبنى ما يغضبها، فهو حديث صحيح رواه العامّه و الخاصّه، و ما أدرى ما يجيب متعصّبى أبى بكر و عمر عن ذلك، فانّ غصبهما فدك منها و أمرهما

باحراق باب بيتها و إخراج بعلها ملبّبا إلى المسجد للبيعه كان بالضّروره موجبا لغضبها و اذيها، فاذا انضمّ إلى ذلك الحديث الّذى رووه و أضيف إليهما قوله سبحانه «وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ » ينتج أنّهما فى العذاب الأليم و السّخط العظيم كما مرّ تفصيله فى التّنبيه الثّانى فى شرح الكلام السّادس و السّتين، و قد تقدّم هناك قول الشّارح أنّ الصحيح عندى أنها ماتت و هى واجده على أبى بكر و عمر، و أنها أوصت أن لا يصلّيا عليها، فانظر ما ذا ترى.

و أما ما تكلّفه الشارح فى آخر كلامه فى اثبات توبه الخاطئه فدعوى لا تفى باثباتها بيّنه و هو يريد اصلاح أمرها - و لن يصلح العطّار ما أفسد الدّهر - و كيف تتوب عن خطائها و تندم على تفريطها بعد رسوخ الضغن فى هذه السنين المتطاوله فى قلبها و تزايد أسباب الحقد و الحسد و تراكمها يوما فيوما على ما فصّلها الشارح عن اللّمعانى، و قد تقدّم ما يرشدك إلى بطلان هذه الدعوى فى شرح الكلام التاسع و السبعين و اورد هنا مضافا إلى ما سبق ما حققه شيخ الطايفه قدّس اللّه روحه فى تلخيص الشافى فى إبطال تلك الدّعوى.

قال فى محكيّ كلامه فى البحار: و أمّا الكلام فى توبه عايشه فما بيناه من الطرق الثلاث فى توبه طلحه و الزّبير هى معتمده فيما يدّعونه من توبه عايشه.

أوّلها أنّ جميع ما يروونه من الأخبار لا يمكن ادّعاء العلم فيها و لا القطع على صحّتها، و أحسن الأحوال فيها أن يوجب الظنّ و قد بيّنا أنّ المعلوم لا يرجع عنه بالمظنون.

و الثانى أنها معارضه بأخبار تزيد ما رووه فى القوّه أو تساويه، فمن ذلك ما رواه الواقدى باسناده عن مسعبه عن ابن عباس قال: أرسلنى علىّ إلى عايشه بعد الهزيمه و هى فى دار الخزاعيّين يأمرها أن ترجع إلى بلادها و ساق الحديث إلى قوله فبكت مرّه أخرى أشدّ من بكائها الأوّل ثمّ قالت: و اللّه لئن لم يغفر اللّه لنا لنهلكنّ ثمّ ساق الحديث إلى آخره ثمّ قال:

فان قيل: ففى هذا الخبر دليل على التوبه و هى قولها عقيب بكائها لئن لم يغفر

اللّه لنا لنهلكنّ.

قلنا: قد كشف الأمر ما عقبت هذا الكلام به من اعترافها ببغض أمير المؤمنين و بغض أصحابه المؤمنين، و قد أوجب اللّه عليها محبّتهم و تعظيمهم، و هذا دليل على الاصرار و أنّ بكائها إنّما كان للخيبه لا- للتّوبه، و ما كان فى قولها لئن لم يغفر اللّه لنا لنهلكنّ من دليل على التّوبه و قد يقول المصرّ مثل ذلك إذا كان عارفا بخطائه فيما ارتكبه، و ليس كلّ من ارتكب ذنبا يعتقد أنّه حسن حتّى لا يكون خائفا من العقاب عليه، و أكثر مرتكبى الذّنوب يخافون العقاب مع الاصرار، و يظهر منهم مثل ما حكى من عايشه و لا- يكون توبه و روى الواقدى باسناده أنّ عمّارا رحمه اللّه عليه استأذن على عايشه بالبصره بعد الفتح فأذنت له فدخل فقال: يا امه كيف رأيت اللّه صنع حين جمع بين الحقّ و الباطل ألم يظهر اللّه الحقّ على الباطل و يزهق الباطل؟ فقالت: إنّ الحرب دول و سجال و قد اديل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لكن انظر يا عمّار كيف تكون فى عاقبه أمرك.

و روى الطبرىّ فى تاريخه أنّه لمّا انتهى إلى عايشه قتل أمير المؤمنين قالت:

فألقت عصاها و استقرّ بها النّوى كما قرّ عينا بالأياب المسافر

من قتله؟ فقيل: رجل من مراد، فقالت:

فان يك تائبا فلقد نعاه بنعى ليس فى فيه التراب

فقالت زينب بنت سلمه بن أبى سلمه: أ لعلىّ تقولين هذا؟ فقالت: إنّى أنسى فاذا نسيت فذكّرونى، و هذه سخريّه منها بزينب و تمويه خوفا من شناعتها، و معلوم أنّ النّاسى و السّاهى لا يتمثّل بالشّعر فى الأغراض المطابقه، و لم يكن ذلك منها إلّا عن قصد و معرفه.

و روى عن ابن عبّاس أنّه قال لأمير المؤمنين لمّا أبت عايشه الرّجوع إلى المدينه: أرى أن تدعها يا أمير المؤمنين بالبصره و لا ترحلها، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّها لا تالو شرّا و لكنّى أردّها إلى بيتها الّذى تركها فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

فانّ اللّه بالغ أمره.

و روى محمّد بن إسحاق عن جناده أنّ عايشه لمّا وصلت إلى المدينه راجعه من البصره لم تزل تحرّض النّاس على أمير المؤمنين، و كتبت إلى معاويه و إلى أهل الشّام مع الأسود بن أبى البخترى تحرّضهم عليه صلوات اللّه عليه.

و روى عن مسروق أنّه قال: دخلت على عايشه فجلست إليها فحدّثتنى و استدعت غلاما أسود يقال له: عبد الرّحمن، فجاء حتّى وقف فقالت: يا مسروق أ تدرى لم سمّيته عبد الرّحمن؟ فقلت: لا، فقالت: حبّا منّى لعبد الرّحمن بن ملجم فأمّا قصّيتها فى دفن الحسن فمشهوره حتّى قال لها عبد اللّه بن عباس: يوما على بغل و يوما على جمل، فقالت: أو ما نسيتم يوم الجمل يا ابن عبّاس إنّكم لذوو أحقاد.

و لو ذهبنا إلى تقصّيى ما روى عنها من الكلام الغليظ الشّديد الدّالّ على بقاء العداوه و استمرار الحقد و الضغينه لأطلنا و أكثرنا، و ما روى عنها من التّلهف و التّحسّر على ما صدر عنها فلا يدلّ على التّوبه إذ يجوز أن يكون ذلك من حيث خابت عن طلبتها و لم تظفر ببغيتها مع الذّلّ الّذى لحقها و ألحقها العار فى الدّنيا و الاثم فى الآخره، انتهى كلامه رفع مقامه.

أقول: و يدلّ على استمرار حقدها و بقاء عداوتها أيضا ما فى الارشاد للمفيد (ره) قال: روى عكرمه عن عايشه فى حديثها له بمرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وفاته فقالت فى جمله ذلك: فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متوكّئا على رجلين أحدهما الفضل بن العبّاس، فلما حكى عنها ذلك لعبد اللّه بن العبّاس قال له: أ تعرف الرّجل الآخر؟ قال: لا لم تسمّه لى، قال: ذاك علىّ بن أبى طالب و ما كانت امّنا تذكره بخير و هى تستطيع.

الترجمه

از جمله كلام آن بزرگوار است كه خطاب فرمود با آن اهل بصره را بر سبيل قصّه گوئى از واقعهاى عظيمه مى فرمايد:

پس کسی که استطاعت داشته باشد نزد آن حادثها این که حبس نماید نفس خود را بر طاعت خدا پس باید که بکند آنرا پس اگر اطاعت نمائید مرا پس بدرستی که من حمل کننده شما هستم إنشاء اللّه بر راه بهشت و اگر چه می باشد آن راه صاحب مشقّت سخت و چشیدنی تلخ، و أمّا فلانه یعنی عایشهٔ خاطئه پس دریافت او را رأی سست زنان و کینهٔ دیرینه که جوش زد در سینهٔ او مثل دیگ جوشندهٔ آهنگران، و اگر خوانده شدی که فرا گیرد از غیر من آنچه که آورد بسوی من نمی کرد، یعنی اگر دعوت می نمودند او را که اقدام نماید در حق غیر من بمثل آنچه اقدام کرد در حقّ من از مخالفت و عداوت و خصومت البته اقدام نمی نمود، و با همهٔ این مر او راست بعد از این همهٔ قبایح که از او صادر شد حرمت قدیمه او که در زمان حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم داشت و حساب بر پروردگار است.

ما کارهای او بخداوند کار ساز بگذاشتیم تا غضب او چه می کند

الفصل الثانی

اشاره

منه

- سبیل أبلج المنهاج، أنور السّراج، فبالإیمان یستدلّ علی الصّالحات، و بالصّالحات یستدلّ علی الإیمان، و بالإیمان یعمر العلم، و بالعلم یرهب الموت، و بالموت تختم الدّنیا، و بالدّنیا تحرز الآخره، و بالقیامه تزلف الجنّه للمتّقین، و تبرز الجحیم للغاوین، و إنّ الخلق لا مقصر لهم عن القیامه، مرقلین فی مضمارها إلی الغایه القصوی. منه - قد شخصوا من مستقرّ الأجداث، و صاروا إلی مصائر

الغایات، لکلّ دار أهلها، لا یستبدلون بها، و لا ینقلون عنها، و إنّ الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر لخلقان من خلق اللّه سبحانه، و إنّهما لا یقرّبان من أجل، و لا ینقصان من رزق، و علیکم بکتاب اللّه فإنّه الحبل المتین، و النّور المبین، و الشّفآء النّافع، و الرّیّ النّاقع، و العصمه للمتمسّک، و النّجاه للمتعلّق، لا یعوج فیقام، و لا یزیغ فیستعتب، و لا تخلقه کثره الرّدّ، و ولوج السّمع، من قال به صدق، و من عمل به سبق. و قام إلیه رجل فقال أخبرنا عن الفتنه و هل سألت عنها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال علیه السّلام:

لمّا أنزل اللّه سبحانه قوله: - الم أ حسب النّاس أن یترکوا أن یقولوا آمنّا و هم لا یفتنون - علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بین أظهرنا، فقلت: یا رسول اللّه ما هذه الفتنه الّتی أخبرک اللّه بها؟ فقال: یا علیّ إنّ أمّتی سیفتنون من بعدی، فقلت: یا رسول اللّه أ و لیس قد قلت لی یوم أحد حیث استشهد من استشهد من المسلمین و حیزت عنّی الشّهاده فشقّ ذلک علیّ فقلت لی: أبشر فإنّ الشّهاده من ورائک، فقال لی: إنّ ذلک لکذلک فکیف صبرک إذا؟ فقلت:

يا رسول اللّه ليس هذا من مواطن الصّبر و لكن من مواطن البشرى و الشكر، و قال يا علىّ: إنّ الأمّه سيفتنون بعدى بأموالهم، و يمنّون بدينهم على ربّهم، و يتمنّون رحمته، و يأمنون سطوته، و يستحلوّن حرامه بالشّبهات الكاذبه، و الأهواء السّاهيه، فيستحلوّن الخمر بالنّبيذ، و السّحت بالهديّه، و الرّبا بالبيع، فقلت: يا رسول اللّه فبأىّ المنازل أنزلهم عند ذلك؟ أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه؟ فقال:

بمنزله فتنه.

اللغه

(بلج) الصّبح بلوجا من باب قعد أسفر و أنار و (أرقل) أسرع و (شخص) من بلد كذا رحل و خرج منه و (الأجداث) القبور جمع جدث بالتّحريك كأسباب و سبب و (الشّفاء النّافع) بالفاء و (الرّى النّاقع) بالقاف يقال: ماء ناقع أى ينقع الغله أى يقطعها و يروى منها.

الاعراب

قال فى الكشّاف: الحسبان لا يصحّ تعلّقه بمعانى المفرد و لكن بمضامين الجمل، ألا ترى أنّك لو قلت حسبت زيدا و ظننت الفرس لم يكن شيئا حتّى تقول حسبت زيدا عالما و ظننت الفرس جوادا، لأنّ قولك زيد عالم أو الفرس جواد كلام دالّ على مضمون فأردت الأخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظنّ لا اليقين، فلم تجد بدّا فى العباره عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرى الجمله مدخلا عليهما فعل الحسبان حتّى يتمّ لك غرضك.

ص:٢٨۴

فـان قلت: فأين الكلام الـدّالّ على المضـمون الـذى يقتضـيه الحسـبان فى الآيه؟ قلت: هو قوله: أن يتركوا أن يقولوا آمنّا و هم لا يفتنون، و ذلـك لأنّ تقـديره أحسـبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنّا فالتّرك أوّل مفعولى حسب، و لقولهم آمنّا هو الخبر، و انا غير مفتونين فتتمّه التّرك لأنّه من التّرك الّذى هو بمعنى التّصيير كقوله: فتركته جزر السّباع ينشنه، ألا ترى أنّك قبل المجىء بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنّا على تقدير حاصل و مستقرّ قبل اللاّم فان قلت: أن يقولوا هو علّه قولهم غير مفتونين فكيف يصحّ أن يكون خبر مبتدأ؟ قلت كما تقول: خروجه لمخافه الشرّ و ضربه للتّأديب، و قد كـان التأديب و المخافه فى قولك خرجت مخافه الشّر و ضربته تأديبا تعليلين و تقول أيضا: حسبت خروجه لمخافه الشرّ و ظننت ضربه للتأديب، فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ و خبرا.

و الهمزه فى قوله عليه السّلام: أو ليس قد قلت، للاستفهام التّقريرى كما فى قوله تعالى: «أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِكافٍ عَبْدَهُ » و المقصود به حمل المخاطب على الاقرار بما دخله النّفى

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من كلامه مشتمل على فصلين:

الفصل الاول (منه)

فى وصف الدّين و الايمان و هو قوله(سبيل أبلج المنهاج)استعاره مرشّحه فانّ الايمان لمّا كان موصلا لصاحبه الى الجنّه و إلى حظاير القدس صحّ استعاره لفظ السّبيل له كما صحّ التعبير عنه بلفظ الصراط بذلك الاعتبار أيضا فى قوله تعالى «اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ».

فهو طريق أوضح المسلك إلى الجنّه (و أنور السّراج) لا يضلّ سالكها البتّه لوضوحها و إضاءتها (فبالايمان يستدلّ على الصّالحات و بالصّالحات يستدلّ على الايمان) قال الشارح البحرانى: و الصّالحات هى الأعمال الصّالحات من ساير العبادات و مكارم الأخلاق الّتى وردت بها الشريعه و ظاهر كونها معلولات للايمان و ثمرات له يستدلّ بوجوده فى قلب العبد على ملازمته لها استدلالا بالعلّه على المعلول، و يستدلّ بصدورها من العبد على وجود الايمان فى قلبه استدلالا بالمعلول على العلّه (و بالايمان يعمر العلم) إذ من المعلوم أنّ فضل العلم و كماله إنّما هو العمل بالأركان و العمل بالأركان إمّا شرط للايمان أو شطر منه حسبما عرفته فى شرح الخطبه المأه و التاسعه فيكون فضله و كماله بالايمان، و هو معنى كونه معمورا به.

و يؤمى إليه قول الصّادق عليه السّلام: لا يقبل اللّه عملا إلّا بمعرفه و لا معرفه إلّا بعمل فمن عرف دلّته المعرفه على العمل و من لم يعمل فلا معرفه له الا أنّ الايمان بعضه من بعض.

و قال علىّ بن الحسين عليهما السّلام: مكتوب فى الانجيل: لا تطلبوا علم ما لا تعلمون و لمّا تعملوا بما علمتم، فانّ العلم إذا لم يعمل به لم يزدد صاحبه إلّا كفرا و لم يزدد من اللّه إلّا بعدا.

(و بالعلم يرهب الموت) لأنّ العلم بالمبدإ و المعاد مستلزم لذكر الموت و التّوجه اليه و إلى ما يتلوه من الشدائد و الأهوال، و ذلك موجب للرّهبه منه لا محاله و أمّا الجاهل فهو غافل عن ذلك لكون همّته مقصوره على الدنيا مصروفه اليها (و بالموت تختم الدّنيا) و هو ظاهر إذ الموت آخر منازل الدّنيا كما هو أوّل منازل الآخره (و بالدّنيا تحرز الآخره) لأنّها دار التكليف و فيها يقام العبادات و يقتنى الحسنات فيفاز بالجنّات و ينال السّعادات فهى محلّ الاستعداد لتحصيل الزاد ليوم المعاد (و بالقيامه تزلف الجنّه للمتّقين و تبرز الجحيم للغاوين) اقتباس من الآيه الشّريفه فى سوره الشّعرا قال سبحانه:

«يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ إِلاّ مَنْ أَتَى اللّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ وَ أُزْلِفَتِ »

«اَلْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِلْغاوِینَ ».

أی قربت الجنّه و قدّمت للسّعداء بحیث یرونها من الموقف فیبجحون بأنّهم المحشورون إلیها، و تظهر الجحیم للأشقیاء فیرونها مکشوفه بارزه فیتحسّرون علی أنهم المسوقون الیها (و أنّ الخلق لا مقصر لهم عن القیامه) أی لا محبس و لا غایه لهم دونها و لا مانع من ورودهم علیها (مرقلین) أی مسرعین (فی مضمارها) و هو مدّه الحیاه الدّنیا (إلی الغایه القصوی)قال الشّارح البحرانی قوله:و إنّ الخلق لا مقصر لهمالی آخره کلام فی غایه الحسن مع غزاره الفایده، و هو إشاره إلی أنّه لا بدّ لهم من ورود القیامه و مضمارها مدّه الحیاه الدّنیا، و هو لفظ مستعار، و وجه المشابهه کون تلک المدّه محلّ استعداد النّفوس للسباق إلی حضره اللّه کما أنّ المضمار محلّ استعداد الخیل للسباق، و ارقالهم کنایه عن سیرهم المتوهّم فی مدّه أعمارهم إلی الآخره، و سرعه حثیث الزّمان بهم فی اعداد أبدانهم للخراب و الغایه القصوی هی السّعاده و الشّقاوه الاخرویه

الفصل الثانی (منه)

فی وصف حال أهل القبور و الحثّ علی الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر و علی لزوم کتاب اللّه و بیان معنی الفتنه و هو قوله علیه السّلام (قد شخصوا من مستقرّ الأجداث) أی ارتحل الموتی من محلّ استقرارهم و هی القبور (و صاروا إلی مصائر الغایات) أی انتقلوا إلی محال هی غایه منازل السّالکین و منتهی سیر السّائرین، یعنی درجات و درکات الجحیم (و لکلّ دار) من هاتین الدّارین (أهل) من السّعداء و الأشقیاء (لا یستبدلون بها) غیرها (و لا ینقلون عنها) إلی غیرها یعنی أنّ أهل الجنّه لا یطلبون إبدالها لما هم علیه من عظیم النّعماء و ألذّ الآلاء، و أهل النّار لا ینقلون عنها و لو طلبوا النّقل و الأبدال لکونهم مخلّدین فیها، و هذه قرینه علی أن یکون

مراده علیه السّلام بأهل النّار الکفار و المنافقین، إذ غیرهم من أصحاب الجرائر من المسلمین المذعنین بالولایه لا یخلّدون فی النّار لو دخلوها، بل یخرجون بعد تمحیص الذّنوب إمّا بفضل من اللّه سبحانه، أو بشفاعه أولیاء اللّه تعالی کما دلّت علیه الاصول المحکمه.

ثمّ حثّ علی الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر بالتنبیه علی فضلهما بقوله (و إنّ الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر لخلقان من خلق اللّه)قال الشّارح البحرانی «ره» إطلاق لفظ الخلق علی اللّه استعاره، لأنّ حقیقه الخلق ملکه نفسانیه تصدر عن الانسان بها أفعال خیریّه أو شریّه، و إذ قد تنزّه قدسه تعالی عن الکیفیّات و الهیئات لم یصدق هذا اللّفظ علیه حقیقه، لکن لمّا کانالأمر بالمعروف و النّهی عن المنکرو الأفعال الخیریّه الّتی بها نظام العالم و بقاؤه کحکمته و قدرته وجوده و عنایته و عدم حاجته بما یتعارف من الأخلاق الفاضله الّتی تصدر عنها الأفعال الخیریّه البشریّه، فاستعیر بها لفظ الاخلاق و اطلق علیه، انتهی.

أقول: هذا کلّه مبنیّ علی التجوّز فی لفظ الخلق حسبما صرّح به، و یجوز ابقائه علی حقیقته و البناء علی التجوّز فی الاضافه، یعنی أنّهما خلقان نسبتهما إلیه سبحانه باعتبار کونهما مرضیّین عند اللّه و محبوبین له تعالی، فصحّ بذلک الاعتبار کونهما من خلقه تعالی أی من خلق هو محبوبه و مطلوبه کما نقول: بیت اللّه تشریفا، و روح اللّه تعظیما و تکریما و نحو ذلک، هذا.

و لمّا کان أکثر النّاس یکفون عن الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر، و یمسکون عن ردع الظلمه بتوهّم أن یبطش به فیقتل أو یقطع رزقه و یحرم فأشار علیه السّلام إلی دفع هذا التّوهم بقوله (و انّهما لا یقربان من أجل و لا ینقصان من رزق) و قد روی هذا المعنی عنه علیه السّلام فی حدیث آخر.

و هو ما رواه فی الوسایل من الکافی عن یحیی بن عقیل عن حسن علیه السّلام قال خطب أمیر المؤمنین علیه السّلام فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: أمّا بعد فانّه إنّما هلک من

كان قبلكم حيثما عملوا من المعاصى و لم ينههم الرّبانيون و الأحبار عن ذلك، و إنّهم لمّا تمادوا فى المعاصى و لم ينههم الرّبانيّون و الأحبار عن ذلك نزلت بهم العقوبات فأمروا بالمعروف و انهوا عن المنكر و اعلموا أنّ الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر لن يقربا أجلا و لن يقطعا رزقا.

و فيه عن الحسن بن علىّ بن شعبه فى تحف العقول عن الحسين عليه السّلام قال:

و يروى عن علىّ عليه السّلام اعتبروا أيها الناس بما وعظ اللّه به أوليائه من سوء ثنائه عن الأحبار إذ يقول: «لَوْ لا يَنْهاهُمُ الرَّبّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ » و قال:

«لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ » إلى قوله «لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ » و إنّما عاب اللّه ذلك عليهم لأنهم كانوا يرون من الظلمه المنكر و الفساد فلا ينهونهم عن ذلك رغبه فيما كانوا ينالون منهم و رهبه ممّا يحذرون و اللّه يقول: «فَلا تَخْشَوُا النّاسَ وَ اخْشَوْنِ » و قال «اَلْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » فبدء اللّه بالأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر فريضه منه لعلمه بأنّها إذا ادّيت و اقيمت استقامت الفرائض كلّها هيّنها و صعبها، و ذلك إنّ الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر دعاء إلى الاسلام مع ردّ المظالم و مخالفه الظّالم و قسمه الفىء و الغنايم و أخذ الصدّقات من مواضعها و وضعها فى حقّها، هذا و ينبغى القيام بوظايف الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر بالشروط المقرّره فى الكتب الفقهيّه، و من جملتها الأمن من الضّرر على المباشر أو على بعض المؤمنين نفسا أو مالا أو عرضا، فلو غلب على ظنّه أو قطع بأن يصيبه أو يصيبهم ضرر بهما سقط وجوبهما، بل يحرمان كما صرّح به علماؤنا الأخيار و دلّت عليه أخبار أئمّتنا الأطهار.

روى فى الوسايل عن الكلينى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن يحيى الطّويل صاحب المقرى قال قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إنّما يؤمر بالمعروف و ينهى عن المنكر مؤمن فيتّعظ أو جاهل فيتعلّم فأمّا صاحب سوط أو سيف فلا.

و عنه عن أبيه عن ابن أبى عمير عن مفضّل بن يزيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

قال لی: یا مفضّل من تعرّض لسلطان جائر فأصابته بلیّه لم یوجر علیها و لم یرزق الصّبر علیها.

فظهر لک بما ذکرنا أنّ قوله علیه السّلام فی المتن: و إنّهما لا یقربان من أجل و لا ینقصان من رزق، لا بدّ أن یحمل علی صوره عدم الظنّ بالضّرر فضلا عن القطع به ثمّ أمر بلزوم اتّباع الکتاب المجید معلّلا وجوب متابعته بأوصاف کمال نبّه علیها فقال(و علیکم بکتاب اللّه فانّه الحبل المتین)استعاره لفظ الحبله باعتبار حصول النّجاه للمتمسّک به کما یحمل النّجاه للمتمسّک بالحبل و ذکر المتانه ترشیح.

و قد وقع نظیر تلک الاستعاره فی النّبوی المعروف المرویّ بطرق عدیده منها ما رواه أبو سعید الخدری قال: قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّی تارک فیکم الثقلین أحدهما أکبر من الآخر کتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلی الأرض و عترتی أهل بیتی لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض.

(و النّور المبین) و هو أیضا استعاره لأنّه نور عقلیّ ینکشف به أحوال المبدأ و المعاد و یهتدی به فی ظلمات برّ الأجسام و بحر النّفوس کما یهتدی بالنّور المحسوس فی الغیاهب و الظّلمات و نظیر هذه الاستعاره قوله سبحانه:«قَدْ جاءَکُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ کِتابٌ مُبِینٌ » (و الشّفاء النّافع) إذ به یحصل البرء من الأسقام الباطنیّه و الأمراض النّفسانیّه کما قال تعالی: «قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفاءٌ » و قال فی موضع آخر: «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لا یَزِیدُ الظّالِمِینَ إِلاّ خَساراً »(و الرّی النّاقع) أی القاطع لغلیل العطشان بماء الحیاه الأبدیّه أعنی ما تضمّنه من المعارف الحقّه و العلوم الالهیّه (و عصمه للمتمسّک و نجاه للمتعلّق) یعنی من تمسّک و تعلّق به و أخذ بأحکامه و عمل بها فهو یعصمه من غضب الجبّار و ینجیه من دخول النّار (لا یعوجّ فیقام) لأنه کلام الحقّ یصدّق بعضه بعضا «وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلافاً کَثِیراً » و احتاج إلی إصلاح اختلافه و إقامه اعوجاجه و خلله

(و لا يزيغ فيستعتب) أى لا يميل و لا يعدل عن الحقّ حتّى يطلب عتباه و رجوعه إليه (و لا يخلقه كثره الرّد و ولوج السّمع) يعنى أنّ كلّ كلام نثرا كان أو نظما لو تكرّر تردّده على الألسنه و ولوجه فى الأسماع مجّه الأسماع و ملّ عنه الطّباع و اشمأزّ منه القلوب و يكون خلقا مبتذلا مرذولا، و أمّا القرآن الكريم فلا يزال غضّا طريّا يزداد على كثره التّكرار و طول التّلاوه فى كرور الأعصار و مرور الدّهور حسنا و بهاء و رونقا و ضياء هو المسك ما كرّرته يتضوّع و ذلك من جمله خصائصها الّتى امتاز بها عن كلام المخلوق.

(من قال به صدق) لأنّه كلام مطابق للواقع فالقول بما أفاده البتّه يكون صدقا و القائل به صادقا (و من عمل به سبق) إلى درجات الجنان و فاز أعظم الرّضوان قال السّيّد (ره)(و قام إليه رجل فقال أخبرنا عن الفتنه) الظّاهر أنّ الّلام فيها للعهد و تكون الاشاره بها إلى فتنه معهوده سبق ذكرها فى كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و فى الكتاب العزيز فى الآيه الآتيه «وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » و غيرهما، و الفتنه تكون لمعان شتّى من الابتلاء و الامتحان و الاضلال و العذاب و الفضيحه و الكفر و الاثم و اختلاف النّاس فى الآراء و نحوها.

و لمّا كان خطابه عليه السّلام بذلك الكلام لأهل البصره حسبما نبّه السّيّد فى عنوانه فبقرينه مساق الكلام يحتمل أن يكون استخبار السّائل عن موضوع الفتنه ليفهم أنّ فتنه أهل البصره هل هى داخله فى الفتنه الّتى أخبر اللّه بها و رسوله، و أن يكون عن حكمها.

و يشعر بالأوّل جوابه للسّائل بما ينقله عن رسول اللّه من قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا علىّ إنّ امّتى صيفتنون من بعدى، و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أيضا: يا علىّ إنّ القوم سيفتنون بعدى.

و يشعر بالثّانى آخر كلامه عليه السّلام أعنى قوله: فقلت يا رسول اللّه فبأىّ المنازل انزلهم عند ذلك أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه فقال: بمنزله فتنه.

فعلى الاحتمال الأوّل يكون معنى قوله (و هل سألت عنها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم)

هل سألت عن معنيها ليتبيّن المراد بها.

و على الاحتمال الثّانى فالمعنى هل سألت عن حكمها عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعلم أنّ المفتونين مرتدّون أم لا (فقال عليه السّلام) فى جواب المستخبر.

(لمّا أنزل اللّه سبحانه قوله «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ » قال فى الكشّاف فى تفسير الآيه: الفتنه الامتحان بشدايد التّكاليف من مفارقه الأوطان و مجاهده الأعداء و ساير الطّاعات الشّاقّه و هجر الشّهوات و الملاذّ، و بالفقر و القحط و أنواع المصائب فى الأنفس و الأموال، و بمصابره الكفار على اذاهم و كيدهم و ضرارهم، و المعنى أحسب الّذين أجروا كلمه الشّهاده على ألسنتهم و أظهروا القول بالايمان أنّهم يتركون لذلك غير ممتحنين، بل يمتحنهم اللّه بأنواع المحن و ضروب البلا حتّى يبلو صبرهم و ثبات أقدامهم و صحّه عقايدهم و خلوص نيّاتهم ليتميّز المخلص من غير المخلص و الرّاسخ فى الدّين من المضطرب و المتمكّن من العابد على حرف، انتهى.

أقول: و بنحو ذلك فسّره غير واحد من علماء التّفسير، و محصّله أنّ المراد بالفتنه الامتحان و الابتلاء فى النّفس و المال.

و رواه الطبرسى فى مجمع البيان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: معنى يفتنون يبتلون فى أنفسهم و أموالهم، و المستفاد من غير واحد من الأخبار الآتيه أنّ المراد بها خصوص الامتحان بالولايه، و اليه يرجع ما أجاب به أمير المؤمنين عليه السّلام هنا للسائل المستخبر، و لا تنافى بين المعنيين إذ الأوّل تنزيله و الثانى تأويله و لا غبار عليه و إنّما الاشكال فى قوله (علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين أظهرنا) لظهور أنّ الآيه لا دلاله فيها على عدم نزول الفتنه بهم مع كون الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بينهم فمن أين علم أمير المؤمنين عليه السّلام ذلك، و قد تنبّه لذلك الشّارح المعتزلى و أجاب عنه بما لا يعبأ به حيث قال:

فان قلت: فلم قال عليه السّلام علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين أظهرنا؟.

قلت: لقوله تعالى: «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ » آه و أنت خبير بما فيه.

أمّا أوّلا فلأنّ هـذا الجواب كما ترى مبنىّ على جعل الفتنه فى الآيه بمعنى العـذاب، و قـد علمت أنّ كلام أمير المؤمنين فى هـذا المقام ناظر إلى كونها بمعنى الامتحان بالولايه و التنافى بين المعنيين ظاهر.

و أمّا ثانيا فلأنّا بعـد الغضّ عمّا ذكرنا نقول إنّ قوله: علمت، جواب لما و هو يفيـد أنّ منشأ علمه بعـدم نزول الفتنه هو قوله:«الم أَ حَسِبَ النّاسُ » الآيه، لا قوله: «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَـذِّبَهُمْ »، و العلم بعـدم نزول العذاب من الآيه الثّانيه لا يلازم حصول العلم من الآيه الأولى على ما هو مقتضى ظاهر كلامه عليه السّلام.

و الّذى عندى فى رفع ذلك الاشكال أنّه عليه السّـلام علم ذلك حين نزول الآيه باعلام النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم، فقد روى فى الصّافى عنه عليه السّـلام أنّه لما نزلت هـذه الآيه قال صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم: لا بـدّ من فتنه تبتلى به الأمّه بعد نبيّها ليتعيّن الصّادق من الكاذب، لأنّ الوحى قد انقطع و بقى السّيف و افتراق الكلمه إلى يوم القيامه.

فانّ هذه الرّوايه ككثير من الرّوايات الآتيه صـريحه فى أنّ نزول الفتنه إنّما يكون بعد النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم، فحصـل بذلك العلم له عليه السّلام بأنّها لا تنزل مع كونه بين أظهرهم.

و لمّا كان ذلك الاخبار من النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين نزول الآيه صحّ بذلك الاعتبار قوله عليه السّلام: لمّا أنزل اللّه قوله «الم » آه علمت إلى قوله (فقلت يا رسول اللّه ما هذه الفتنه التىّ أخبرك اللّه بها فقال يا علىّ انّ امّتى سـيفتنون من بعدى) و هذا الجواب من النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم له عليه السّـلام و إن كان مجملا لم يصـرّح فيه بانّ افتتان الامّه بعده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما ذا إلاّ أنّه عليه السّلام قد فهم منه أنّ مراده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منه الافتتان به عليه السّلام و امتحانهم بولايته.

و فهمه عليه السّـلام ذلك منه إمّا من باب سـرّ الحبيب مع الحبيب أو بقرينه تصريحه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم به فى غيره، فقد روى فى غايه المرام عن ابن شهر اشوب عن أبى طالب الهروى

باسناده عن علقمه و أبی أيّوب أنّه لمّا نزل ألم أحسب النّاس الآيات، قال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعمّار: إنّه سيكون من بعدی هناه حتّی يختلف السّيف فيما بينهم و حتّی يقتل بعضهم بعضا و حتّی يتبرّء بعضهم من بعض، فاذا رأيت ذلک فعليک بهذا الأصلع عن يمينی علیّ بن أبی طالب، فان سلک النّاس كلّهم واديا فاسلک وادی علیّ و خلّ عن النّاس، يا عمّار إنّ عليّا لا يردّک عن هدی و لا يردّک إلی ردی، يا عمّار طاعه علیّ طاعتی و طاعتی طاعه اللّه.

و فيه عنه من طريق العامّه أيضا فی قوله «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ » قال علیّ علیه السّلام يا رسول اللّه ما هذه الفتنه؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

يا علیّ بک و أنک المخاصم فأعدّ للخصومه.

و فيه عن محمّد بن العباس مسندا عن الحسين بن علیّ عن أبيه صلوات اللّه عليهم أجمعين قال: لما نزلت: «الم أَ حَسِبَ النّاسُ » الآيه قال: قلت يا رسول اللّه ما هذه؟ قال: يا علی إنّک مبتلی بک و أنت مخاصم فأعدّ للخصومه.

و عن محمّد بن العباس قال: حدّثنا أحمد بن هوده عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد اللّه بن حماد عن سماعه بن مهران قال: كان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذات ليله فی المسجد، فلمّا كان قرب الصّبح دخل أمير المؤمنين علیه السّلام فناداه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال يا علیّ، فقال: لبيّک قال: هلمّ إلیّ، فلمّا دنی منه قال: يا علیّ بت اللّيله حيث ترانی و قد سألت ربّی ألف حاجه فقضيها لی و سألت لک ربّی أن يجمع لک امّتی من بعدی فأبی علیّ ربّی فقال: «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ » و هذه الرّوايات و ما بمعناها(۱) ممّا لم نوردها خوف الاطاله كما تری

ص:۲۹۴

۱- (۱) مثل ما رواه فی غايه المرام من تفسير العياشی باسناده عن عبد الرحمن بن سالم عن الصادق (علیه السلام) فی قوله تعالی «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّهً» قال (علیه السلام) أصاب الناس فتنه بعد ما قبض اللّه نبيّه (صلّی اللّه علیه و آله) حتّی تركوا عليّا و بايعوا غيره، و هی الفتنه الّتی فتنوا بها، و قد أمرهم رسول اللّه باتباع علیّ و الأوصياء من آل محمّد (صلوات اللّه عليهم).و فيه عن العياشی باسناده عن اسماعيل السری عنه (علیه السلام) فی هذه الآيه قال: أخبر أنهم أصحاب الجمل.و فيه عن تفسير علیّ بن ابراهيم فی هذه الآيه قال: نزلت فی طلحه و الزبير لما حاربوا أمير المؤمنين و ظلموه، منه.

صریحه فی الدلاله علی أنّ الافتتان بعده صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّما هو بولایه أمیر المؤمنین علیه السّلام فهی رافعه للاجمال فی الجواب المرویّ فی المتن مبیّنه لکون مراد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقوله: إنّ امّتی سیفتنون من بعدی افتتانهم بها و امتحانهم به علیه السّلام.

و لمّا کان ذلک مبعدا لما کان ینتظره علیه السّلام و یرجوه من شهادته الّتی بشرّ بها النبیّ و موهما لعدم تنجّز ما بشّر به و مفیدا لعدم حصوله فی زمان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و حال حیاته و کان فیه خوف فوت المطلوب لا جرم أعاد علیه السّلام السّؤال تحصیلا لاطمینان القلب کما سأل إبراهیم ربّه بقوله: کیف تحیی الموتی فقال علیه السّلام (فقلت أ و لیس قد قلت لی یوم أحد حیث استشهد من استشهد من المسلمین و حیزت) أی منعت (عنّی الشهاده فشقّ ذلک علیّ فقلت لی: ابشر فانّ الشّهاده من ورائک؟ فقال لی: إنّ ذلک کذلک) یعنی أنّ الشهاده واقعه لا محاله و إن لم تکن فی زمانی و فی مجاهداتک الّتی بین یدیّ، هذا.

و یجوز أن تکون الهمزه فی قوله: أ و لیس قد قلت، لم یرد بها الاستفهام و التقریر، بل المراد بها الاستبطاء نظیر ما قاله علماء البیان فی مثل: کم دعوتک من أنّ الغرض به لیس السؤال و الاستفهام، بل المراد الاستبطاء و هو الوصف بالبطوء أی عدّ المتکلم المخاطب بطیئا فی اجابه الدّعوه، و الغرض من الکلام الشّکایه عن بطوء الاجابه و الحثّ علیها.

و معنی الاستبطاء فیما نحن فیه وصف ما قاله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ما بشّر به من الشهاده بالبطوء و الشّکایه من تأخیره فانّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما أخبر بأنّ الامه سیفتنون بعده أحبّ علیه السّلام أن لا یبقی إلی زمان تلک الفتنه فقال ذلک الکلام استبطاء للشهاده فافهم جیدا.

ص:۲۹۵

ثمّ أراد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الابانه عن علوّ همّته علیه السّلام و الافصاح عن ثبات قدمه فی جنب اللّه فقال (فکیف صبرک إذا) یعنی إذا ظفرت بالشهاده (فقلت یا رسول اللّه لیس هذا من مواطن الصّبر و لکن من مواطن البشری و الشّکر) یعنی أنّ الصبر عباره عن تحمل المشاقّ و المکروه و هو إنّما یتصوّر فی حقّ المحجوبین عن اللّه المنهمکین فی لذّات الدّنیا و الغافلین عن لذّات الآخره، فانهم یکرهون الموت و یفرّون منه و یحذرون من الشّهاده، و أمّا أولیاء الدّین و أهل الحقّ و الیقین فغایه غرضهم الخروج من هذه القریه الظّالم أهلها و الفوز بلقاء الحقّ و النّیل إلی رضوانه فالموت لمّا کان وسیله للوصول إلیه فهو أحبّ إلیهم من کلّ شیء، و لذلک کان علیه السّلام یقول غیر مرّه: و اللّه لابن أبی طالب آنس بالموت من الطّفل بثدی امّه، و لمّا کان حصول الموت بالقتل و الشّهاده من أعظم القربات و أفضل الطّاعات کانوا مستبشرین به و شاکرین علی وصول تلک النعمه العظیمه، و إلیه ینظر قوله علیه السّلام فی الکلام المأه و الثّانیه و العشرین، إنّ أکرم الموت القتل و الّذی نفس ابن أبی طالب بیده لألف ضربه بالسّیف أهون علیّ من میته علی فراش.

ثمّ عاد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد الاشاره إجمالا إلی افتتان الامه من بعده إلی شرح حال المفتونین و بیان أوصافهم تفصیلا (و قال یا علیّ إنّ الامّه سیفتنون بعدی بأموالهم) أی بقلّتها و کثرتها و باکتسابها من حلال أو حرام و بصرفها فی مصارف الخیر أو الشّر و باخراج الحقوق الواجبه منها و البخل بها و غیر ذلک من طرق الامتحان (و یمنّون بدینهم علی ربهم) کما منّ من قبلهم بذلک علی ما حکی اللّه عنهم بقوله: «یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ »(و یتمنّون رحمته و یأمنون سطوته) الأمن من سخط اللّه سبحانه کالإیاس من رحمته من الکبایر الموبقه، و أمّا تمنّی الرّحمه مع عدم المبالاه فی الدّین فهو من صفه الجاهلین و قد روی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: أحمق الحمقاء من اتبع نفسه هویها و تمنّی علی اللّه.

(و یستحلّون حرامه بالشّبهات الکاذبه و الأهواء السّاهیه) أی الغافله و وصف

الأهواءبها للمبالغه كما فى قولهم: شعر شاعر، فانّ اتّباع الهوى لما كان موجبا للغفله عن الحقّ صحّ اتّصافه به، و المراد أنّ استحلالهم للحرام بسبب متابعتهم لهوى أنفسهم الصّاد لهم عن الحقّ و الشّاغل بهم إلى الدّنيا.

روى أبو حمزه عن أبى جعفر قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يقول اللّه عزّ و جلّ:

و عزّتى و جلالى و كبريائى و نورى و علوّى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواه على هواى إلاّ شتّت عليه أمره و لبّست عليه دنياه و شغلت قلبه بها و لم اوته منها إلاّ ما قدرت له و عزّتى و جلالى و عظمتى و نورى و علوّى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواى على هواه إلاّ استحفظته ملائكتى، و كفّلت السّماوات و الأرضين رزقه و كنت له من وراء تجاره كلّ تاجر، و أتته الدّنيا و هى راغمه.

و أشار إلى تفصيل ما يستحلّونه من المحرّمات بقوله (فيستحلّون الخمر بالنّبيذ) الغالب فى الخمر إطلاقه على الشّراب المتّخذ من العنب، و فى النّبيذ استعمله فى الشّراب المتّخذ من التّمر، و من ذلك نشأت شبهتهم حيث زعموا أنّ النّبيذ ليس بخمر فحكموا بحلّيته أى حلّيه النّبيذ بتوهّم اختصاص الحرمه بالخمر فأوجب ذلك استحلالهم للخمر من حيث لا يشعرون.

و قد ذمهم عليه السّلام على ذلك تنبيها على فساد ما زعموه و هو كذلك(۱).

أما اولا فلمنع خروج النّبيذ من موضع الخمر، لأنّ الخمر عباره عن كلّ ما يخمر العقل أى يستره و يغطّيه، فيشمل النّبيذ و غيره و إن كان استعماله فى العصير العنبى اكثر.

و يدلّ عليه ما رواه فى الوسايل عن الكلينى بسنده عن عبد الرّحمن بن الحجّاج عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الخمر من خمسه: العصير من الكرم و النّقيع من الزّبيب و البتع من العسل، و المرز من الشّعير، و النّبيذ من التّمر.

و عن الكلينى عن عامر بن السمط عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام قال: الخمر من خمسه أشياء: من التمر، و الزبيب، و الحنطه، و الشّعير، و العسل.

۱- (۱) يعنى أن ما زعموه فاسد.

و فیه أیضا عن ابن الشّیخ فی أمالیه باسناده عن النّعمان بن بشیر قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول: أیّها النّاس إنّ من العنب خمرا، و إنّ من الزبیب خمرا و إنّ من التّمر خمرا، و إنّ من الشّعیر خمرا، ألا أیّها النّاس أنهاکم عن کلّ مسکر.

و أما ثانیا فلمنع اختصاص حکم الحرمه بخصوص الخمر بعد تسلیم عدم شموله للنّبیذ حقیقه، و ذلک لتعلّق الحکم بکلّ مسکر کما مرّ فی الرّوایه آنفا.

و مثله ما رواه فی الوسایل عن الکلینیّ عن عطاء بن یسار عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: کلّ مسکر حرام و کلّ مسکر خمر.

و فیه عن علیّ بن إبراهیم القمّی فی تفسیره عن أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام فی قوله: «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ » الآیه، أمّا الخمر فکلّ مسکر من الشّراب إذا أخمر فهو خمر و ما أسکر کثیره فقلیله حرام و ذلک إنّ أبا بکر شرب قبل أن یحرم الخمر فسکر إلی أن قال فأنزل اللّه تحریمها بعد ذلک و إنّما کانت الخمر یوم حرمت بالمدینه فضیخ البسر و التّمر، فلمّا نزل تحریمها خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقعد فی المسجد ثمّ دعا بآنیتهم الّتی کانوا ینبذون فیها فأکفاها کلّها، و قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: هذه کلّها خمر حرّمها اللّه فکان أکثر شیء أکفی فی ذلک الیوم الفضیخ و لم أعلم اکفی یومئذ من خمر العنب شیء إلاّ إناء واحد کان فیه زبیب و تمر جمیعا، فأمّا عصیر العنب فلم یکن منه یومئذ بالمدینه شیء، و حرّم اللّه الخمر قلیلها و کثیرها و بیعها و شرائها و الانتفاع بها، هذا.

و یدلّ علی حرمه النّبیذ بخصوصه ما رواه فی الوسایل عن الکلینیّ باسناده عن خضر الصّیرفی عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: من شرب النّبیذ علی أنّه حلال خلد فی النّار، و من شربه علی أنّه حرام عذّب فی النّار.

و عن علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن الحسن بن علیّ عن أبیه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام لو أنّ رجلا کحل عینیه بمیل من نبیذ کان حقّا علی اللّه عزّ و جلّ أن یکحله بمیل من نار.

ص:۲۹۸

و فيه عن الشّيخ باسناده عن عمّار قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن الرّجل يكون مسلما عارفا إلاّ أنّه يشرب العسكر هذا النّبيذ، فقال لى: يا عمّار إن مات فلا تصلّ عليه.

و الأخبار فى هذا المعنى كثيره و فيما أوردناها كفايه.

(و)يستحلّون(السّحت بالهديه)السّحت الحرام و كلّ ما لا يحلّ كسبه، و فى مجمع البحرين عن علىّ عليه السّلام هو الرّشوه فى الحكم و مهر البغى و كسب الحجام و عسب الفحل و ثمن الكلب و ثمن الخمر و ثمن الميته.

و الظّاهر أنّ المراد به هنا خصوص الرّشوه كما فسّره بها الصّادق عليه السّلام فيما رواه فى الوسايل عن الشّيخ باسناده عن أحمد بن محمّد عن محمّد بن سنان عن ابن مسكان عن يزيد بن فرقد قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن السّحت فقال: هو الرّشاء فى الحكم.

و المقصود أنّهم يأخذون الرّشوه إذا اهديت إليهم و يستحلّونها بزعم أنّها هديّه قال الفاضل النّراقى: الفرق بين الرّشوه و الهديّه أنّ الأولى هى المال المبذول للقاضى للتوسّل به إلى الحكم ابتداء أو إرشادا، و الثّانيه هى العطيّه المطلقه أو لغرض آخر نحو التّودّد و التّقرّب إليه أو إلى اللّه، و الحاصل أنّ كلّ مال مبذول للشّخص للتّوسّل به إلى فعل صادر منه و لو مجرّد الكفّ عن شرّه لسانا أو يدا أو نحوهما فهو الرّشوه، و لا فرق فى الفعل الذى هو غايه البذل أن يكون فعلا حاضرا أو متوقّعا كان يبذل للقاضى لأجل أنّه لو حصل له خصم يحكم للباذل و ان لم يكن له بالفعل خصم حاضر و لا خصومه حاضره، و كلّ مبذول لا لغرض يفعله المبذول له بل لمجرّد التقرّب أو التودّد إليه أو يصفه محموده أو كمال فيه فهو هديه و إن كان الغرض من التودّد و التقرّب الاحتفاظ من شرّ شخص آخر أو التّوسل إلى فعل شخص آخر يوجبه التقرّب و التودّد إليه.

و قد يستعمل لفظ أحدهما فى معنى الآخر تجوّزافما كان من الأوّل فان كان الفعل المقصود الحكم فهو حرام مطلقا سواء كان الحكم لخصومه حاضره أو فرضيّه، و لذا حكموا بحرمه الهديّه الغير المعهوده قبل القضاء، لأنه

قرينه على أنّ المقصود منه الحكم و لو فرضا و هو كذلك لصدق اسم الرّشوه عرفا فيشمله إطلاقاتها و عليه يحمل إطلاق ما ورد من طريق العامّه و الخاصّه كما فى أمالى الشيخ أنّ هدايا العمّال كما فى بعضها أو هديّه الامراء كما فى بعض آخر غلول أو سحت و يدلّ عليه أيضا روايه أبى حميد الساعدى قال: استعمل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجلا- يقال له اللّثه على الصدقه، فلما قدم قال: هذا لكم و هذا اهدى لى، فقام النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على المنبر فقال: ما بال العامل نبعثه على أعمالنا يقول: هذا لكم و هذا اهدى لى فهلّا جلس فى قعب بيته أو فى بيت اللّه ينظر ليهدى أم لا، و الّذى نفسى بيده لا يأخذ أحد منها شيئا إلّا جاء يوم القيامه يحمل على رقبته، الحديث.

و إن كان غير الحكم فان كان أمرا محرّما فهو أيضا كرشوه الحكم محرّم لكونه إعانه على الاثم و اتّباعا للهوى، و ان لم يكن محرّما فلا يحرم للأصل و اختصاص الأخبار المتقدّمه برشوه الحكم، و ما كان من الثانى لا يحرم.

(و) يستحلّون (الرّبا بالبيع) الرّبا لغه هو الزّياده و شرعا هو الزّياده على رأس المال من أحد المتساويين جنسا ممّا يكال أو يوزن، و المراد أنهم يأخذون الزّياده بواسطه البيع أى يجعلون المبايعه وسيله إلى أخذ تلك الزياده و يزعمون حليّتها لأجل أنّها معامله بتراضى الطرفين أو أنهم يستحلّون الرّبا بقياسه على البيع كما كان عليه بناء أهل الجاهليّه على ما أخبر اللّه سبحانه عنهم بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبٰا وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبٰا ».

قال الشيخ الطبرسىّ أى ذلك العقاب لهم بسبب قولهم إنّما البيع الّذى لا ربا فيه مثل البيع الّذى فيه الرّبا.

قال ابن عباس: كان الرّجل منهم إذا حلّ دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه له: زدنى فى الأجل و أزيدك فى المال، فيتراضيان عليه و يعملان به، فاذا قيل لهم هذا ربا قالوا: هما سواء، يعنون بذلك أنّ الزّياده فى الثمن حال البيع و الزّياده فيه بسبب الأجل عند حلّ الدّين سواء، فذمّهم اللّه به و الحق الوعيد بهم و خطاهم فى ذلك لقوله تعالى: «وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبٰا »

و قال الفخر الرازی: اعلم أنّ الرّبا قسمان: ربا النسیئه و ربا الفضل أمّا ربا النّسیئه فهو الأمر الّذی کان متعارفا مشهورا فی الجاهلیّه، و ذلک أنّهم کانوا یدفعون المال علی أن یأخذوا کلّ شهر قدرا معیّنا و یکون رأس المال باقیا، ثمّ إذا حلّ الدّین طالبوا المدیون برأس المال، فاذا تعذر علیه الأداء زادوا فی الحقّ و الأجل، فهذا هو الرّبا الّذی کانوا فی الجاهلیّه یتعاملون به، و أمّا ربا النّقد فهو أن یباع منّ من الحنطه بمنوین منها و ما أشبه ذلک.

أما قوله تعالی «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبا » ففیه مسائل:

المسأله الاولی القوم کانوا فی تحلیل الرّبا علی هذه الشّبهه، و هی أنّ من اشتری ثوبا بعشره ثمّ باعه بأحد عشر فهذا حلال فکذا إذا باع العشره بأحد عشر یجب أن یکون حلالا لأنّه لا فرق فی العقل بین الأمرین فهذا فی ربا النقد و أمّا فی ربا النّسیئه فکذلک أیضا لأنّه لو باع الثوب الّذی یساوی عشره فی الحال بأحد عشر إلی شهر جاز، فکذا إذا أعطی العشره بأحد عشر إلی شهر وجب أن یجوز، لأنّه لا فرق فی العقل بین الصّورتین، و ذلک لأنّه إنّما جاز هنا لأنّه حصل التّراضی فیه من الجانبین فکذا ههنا لمّا حصل التّراضی من الجانبین وجب أن یجوز أیضا، فالبیاعات إنّما شرعت لدفع الحاجات و لعلّ الانسان أن یکون صفر الید فی الحال شدید الحاجه و یکون له فی المستقبل من الزّمان أموال کثیره فاذا لم یجز الرّبا لم یعطه ربّ المال شیئا فیبقی الانسان فی الشّده و الحاجه أمّا بتقدیر جواز الرّبا فیعطیه ربّ المال طمعا فی الزّیاده و المدیون یردّه عند وجدان المال مع الزّیاده و إعطاء تلک الزیاده عند وجدان المال أسهل علیه من البقاء فی الحاجه قبل وجدان المال، فهذا یقتضی حلّ الرّبا کما حکمنا بحلّ سایر البیاعات لأجل دفع الحاجه فهذا هو شبهه القوم و اللّه تعالی أجاب عنه بحرف واحد و هو قوله: «وَ أَحَلَّ اللّهُ الْبَیْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا ».

و وجه الجواب أنّ ما ذکرتم معارضه للنّص بالقیاس و هو من عمل إبلیس فانّه تعالی لمّا أمره بالسّجود لآدم علیه السّلام عارض النّص بالقیاس فقال: «أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ »

«خَلَقْتَنِی مِنْ نـارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ »، و ذکر الفرق بین البـابین فقـال: من باع ثوبا یساوی العشـره بالعشـرین فقـد جعل ذات الثوب مقابلا بالعشـرین، فلمّا حصل التّراضـی علی هـذا التّقابل صار کلّ واحـد منهما مقابلا للآخر فی المالیّه عندهما فلم یکن أخذ من صاحبه شیئا بغیر عوض، أمّا إذا باع العشره بالعشرین فقد أخذ العشره الزّایده من غیر عوض.

و لاـ یمکن أن یقـال إنّ عوضه هو الامهـال فی المـدّه، لأـنّ الامهـال لیس مالاـ أو شـیئا یشـار إلیه حتّی یجعله عوضا من العشـره الزّایده، فظهر الفرق بین الصّورتین إلی أن قال:

المسـأله الثـالثه فی الآیه سؤال، و هو أنّه لم یقل إنّما الرّبا مثل البیع و ذلک لأنّ حلّ البیع متّفق علیه فهم أرادوا أن یقیسوا علیه الرّبـا، و من حقّ القیـاس أن یشـبه محـلّ الخلاـف بمحلّ الوفاق، فکان نظم الآیه أن یقال إنّما الرّبا مثل البیع فی الحکمه فی قلب هـذه القضـیّه فقال إنّما البیع مثل الرّبا و الجواب أنّه لم یکن مقصود القوم أن یتمسّـکوا بنظم القیاس، بل کان غرضـهم أنّ الرّبا و البیع متماثلان من جمیع الوجوه المطلوبه فکیف یجوز تخصـیص أحـد المثلین بالحلّ و الثّانی بالحرمه، و علی هذا التّقدیر فایّهما قدّم أو أخّر جاز، هذا.

و قال الرازی و ذکروا فی سبب تحریم الرّبا وجوها:

أحدها الرّبا یقتضـی أخذ مال الانسان من غیر عوض لأنّ من یبیع الدّرهم بالدّرهمین نقدا أو نسیه فیحصل له زیاده درهم من غیر عوض، و مال الانسان متعلّق حاجته و له حرمه عظیمه.

فان قیل: لم لا یجوز أن یکون إبقاء رأس المال فی یده مدّه مدیده عوضا عن الدّرهم الزّاید، و ذلک لأنّ رأس المال لو بقی فی یـده هـذه المـدّه لکـان یمکن المالـک أن یتّجر فیه و یستفید بسبب تلک التّجاره ربحا، فلمّا ترکه فی یـد المـدیون و انتفع به المدیون لم یبعد أن یدفع إلی ربّ المال ذلک الدّرهم الزّاید عوضا عن انتفاعه بماله.

قلنا: إنّ هـذا الانتفاع الّذى ذكرتم أمر موهوم لا ينفكّ عن نوع ضرر موهوم قد يحصل و قد لا يحصل، و اخذ الدراهم الزائده أمر متيقّن فتفويت المتيقّن لأجل الأمر الموهوم لا ينفكّ عن نوع ضرر و ثانيها قال بعضهم: اللّه تعالى إنّما حرّم الرّبا من حيث إنّه يمنع النّاس عن الاشتغال بالمكاسب، و ذلك لأنّ صاحب الدّرهم إذا تمكّن بواسطه عقد الرّبا من تحصيل الدّرهم الزائد نقدا كان أو نسيه خفّ عليه اكتساب وجه المعيشه، فلا يكاد يتحمّل مشقّه الكسب و التّجاره و الصّناعات الشّاقه، و ذلك يفضى إلى انقطاع منافع الخلق و من المعلوم أنّ مصالح العالم لا تنتظم إلّا بالتجارات و الحرف و الصّناعات و العمارات و ثالثها قيل: السّبب فى تحريم عقد الرّبا إنّه يفضى إلى انقطاع المعروف بين النّاس من القرض، لأنّ الرّبا إذا حرم طابت النّفوس بقرض الدّرهم و استرجاع مثله، و لو حلّ الرّبا لكانت حاجه المحتاج تحمله على أخذ الدّرهم بدرهمين، فيفضى ذلك إلى انقطاع المواساه و المعروف و الاحسان.

أقول: و هذا الوجه الأخير هو المروىّ عن الصّادق عليه السّلام قال: إنّما شدّد اللّه فى تحريم الرّبا لئلّا يمتنع النّاس من اصطناع المعروف قرضا و رفدا.

قال بعض العارفين: آكل الرّبا أسوء حالا من جميع مرتكبى الكبائر، فانّ كل مكتسب له توكّل ما فى كسبه قليلا كان أو كثيرا كالتّاجر و الزارع و المحترف لم يعينوا أرزاقهم بعقولهم و لم يتعيّن لهم قبل الاكتساب، فهم على غير معلوم فى الحقيقه كما قال رسول اللّه: أبى اللّه أن يرزق المؤمن إلّا من حيث لا يعلم، و أمّا آكل الربا فقد عيّن مكسبه و رزقه و هو محجوب عن ربّه بنفسه و عن رزقه بتعيّنه لا توكل له أصلا، فوكّله اللّه إلى نفسه و عقله و أخرجه من حفظه و كلائته فاحتفظته الجنّ و خبلته فيقوم يوم القيامه و لا رابطه بينه و بين اللّه عزّ و جلّ كساير النّاس المرتبطين به بالتّوكل، فيكون كالمصروع الّذى مسّه الشّيطان فتخبّطه لا يهتدى إلى مقصد، هذا.

و الأخبار فى عقاب الرّبا كثيره جدّا منها ما فى الصّافى عن الكافى عن الصّادق عليه السّلام درهم ربا أشدّ من سبعين

ص:۳۰۳

زنیه کلّها بذات محرم، و زاد فی الفقیه و التّهذیب مثل خاله و عمّه، و زاد القمّی فی بیت اللّه الحرام، و قال: الرّبا سبعون جزء أیسره مثل أن ینکح الرّجل امّه فی بیت اللّه الحرام.

و عن الفقیه و التهذیب عن أمیر المؤمنین علیه السّلام لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الرّبا و آکله و بایعه و مشتریه و کاتبه و شاهدیه.

ثمّ إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما بیّن لأمیر المؤمنین علیه السّلام أوصاف المفتونین فأعاد علیه السّلام السؤال و قال (فقلت یا رسول اللّه فبأیّ المنازل أنزلهم عند ذلک أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه فقال بمنزله فتنه) و ذلک لبقائهم علی الاقرار بالشهادتین و ان ارتکبوا من المحارم ما ارتکبوا لشبه غطت علی أعین أبصارهم، فلا یجری علیهم فی الظاهر أحکام الکفر و إن کانوا باطنا من أخبث الکفار.

تنبیهات

: -

الاول

قال الشارحان المعتزلی و البحرانی: إنّ هذا الخبر الذی رواه أمیر المؤمنین علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قد رواه کثیر من المحدّثین عنه علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: إنّ اللّه قد کتب علیک جهاد المفتونین کما کتب علیّ جهاد المشرکین قال علیه السّلام فقلت: یا رسول اللّه ما هذه الفتنه التی کتب علیّ فیها الجهاد؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فتنه قوم یشهدون أن لا إله إلاّ اللّه، و أنّی رسول اللّه و هم مخالفون للسنّه، فقلت:

یا رسول اللّه فعلی م أقاتلهم و هم یشهدون کما أشهد؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: علی الاحداث فی الدّین و مخالفه الأمر، فقلت: یا رسول اللّه إنّک کنت وعدتنی بالشهاده فاسأل اللّه أن یعجّلها لی بین یدیک، قال: فمن یقاتل الناکثین و القاسطین و المارقین أما أنّی وعدتک بالشهاده و ستشهد تضرب علی هذا فتخضب هذه فکیف صبرک إذا؟ فقلت یا رسول اللّه لیس ذا بموطن صبر هذا موطن شکر، قال: أجل أصبت فأعدّ للخصومه فانک مخاصم، فقلت: یا رسول اللّه لو بیّنت لی قلیلا، فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّ امّتی ستفتن

من بعدى فتتأوّل القرآن، و تعمل بالرّأى، و تستحلّ الخمر بالنبيذ، و السحت بالهديّه و الرّبا بالبيع، و تحرّف الكلم عن مواضعه، و تغلب كلمه الضّلال فكن جليس بيتك حتّى تقلّدها، فاذا قلّدتها، جاشت عليك الصّدور، و قلبت لك الامور، فقاتل حينئذ على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، فليست حالهم الثّانيه دون حالهم الاولى، فقلت: يا رسول اللّه فبأىّ المنازل انزل هؤلاء المفتونين؟ أ بمنزله فتنه أم بمنزله ردّه؟ فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بمنزله فتنه يعمهون فيها إلى أن يدركهم العدل، فقلت يا رسول اللّه أ يدركهم العدل منّا أم من غيرنا؟ قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بل منّا، بنا فتح اللّه و بنا يختم، و بنا ألّف اللّه بين القلوب بعد الشّرك، فقلت: الحمد للّه على ما وهب لنا من فضله.

بيان

قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: كن جليس بيتك هكذا فى نسخه الشّارح المعتزلى فعيل بمعنى فاعل أى كن من يجالس بيتك، و فى نسخه البحرانى حلس بيتك بالحاء المهمله وزان حبر قال فى مجمع البحرين: فى الخبر كونوا أحلاس بيوتكم، الحلس بالكسر كساء يوضع على ظهر البعير تحت البرذعه، و هذا هو الأصل، و المعنى الزموا بيوتكم لزوم الاحلاس و لا تخرجوا منها فتقعوا فى الفتنه، و الضّمير فى تقلّدها و قلّدتها على البناء للمفعول فيهما راجع إلى الخلافه، و التّقليد مأخوذ من عقد القلاده على الاستعاره و تقليدهم اطاعتهم و ترك الفساد، و جاش القدر بالهمز و غيره غلا، و قلبت لك الامور أى دبّروا أنواع المكائد و الحيل.

الثانى

قال الشّارح المعتزلى: فى قوله عليه السّلام: بل بمنزله فتنه، تصديق لمذهبنا فى أهل البغى و أنّهم لم يدخلوا فى الكفر بالكلّيه، بل هم فسّاق، و الفاسق عندنا فى منزله بين المنزلتين خرج من الايمان و لم يدخل فى الكفر، انتهى.

اقول: قد علمت تحقيق الكلام فى حكم البغاه و الخوارج فى شرح الخطبه

ص:۳۰۵

الثّالثه و الثّلاثين و ظهر لک هناک أنّهم محکومون بکفرهم باطنا و إن یجری علیهم فی الظّاهر أحکام الاسلام، و لقد ظفرت حیثما بلغ بنا الشّرح إلی هذا المقام علی تحقیق أنیق للعلاّمه المجلسی قدّس سرّه العزیز فی هذا المرام، فأحببت أن أورده هنا لکونه معاضدا لما قدّمنا، فأقول:

قال قدّس اللّه روحه فی المجلّد الثّامن من البحار فی باب حکم من حارب أمیر المؤمنین علیه الصّلاه و السّلام:

تذییل فی أحکام البغاه

اعلم أنّه قد اختلف فی أحکام البغاه فی مقامین:

الاول فی کفرهم

، فذهب أصحابنا إلی کفرهم قال المحقّق الطّوسی رحمه اللّه علیه فی التجرید: محاربوا علیّ علیه السّلام کفره، و مخالفوه فسقه.

أقول: و لعلّ مراده إنّ مخالفیه فی الحرب و الذین لم ینصروه فسقه کما یؤمی إلیه بعض کلماته فیما بعد.

و ذهب الشّافعی إلی أنّ الباغی لیس باسم ذمّ، بل هو اسم من اجتهد فأخطأ بمنزله من خالف الفقهاء فی بعض المسائل.

و قال شارح المقاصد: و المخالفون لعلیّ علیه السّلام بغاه، لخروجهم علی امام الحقّ بشبهه من ترک القصاص من قتله عثمان، و لقوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعمّار رضی اللّه عنه تقتلک الفئه الباغیه، و قد قتل یوم صفّین علی ید أهل الشّام، و لقول علیّ علیه الصّلاه و السّلام: إخواننا بغوا علینا و لیسوا کفّارا و لا فسقه و ظلمه، لمالهم من التأویل و إن کان باطلا، فغایه الأمر أنّهم أخطئوا فی الاجتهاد، و ذلک لا یوجب التّفسیق فضلا عن التّکفیر.

و ذهبت المعتزله إلی أنّه اسم ذمّ و یسمّونهم فسّاقا.

و الدّلائل علی ما ذهب إلیه أصحابنا أکثر من أن تحصی، و قد مضت الأخبار الدّاله علیه و سیأتی فی أبواب حبّ أمیر المؤمنین و إمّام المتّقین علیّ بن أبی طالب

علیه صلوات اللّه الملک الغالب و بغضه علیه الصّلاه و السّلام و أبواب مناقبه و ایرادها هنا یوجب التّکرار، فبعضها صریح فی کفر مبغض أهل بیت العصمه و الطّهاره علیهم الصّلاه و السّلام، و لا ریب فی أنّ الباغی مبغض، و بعضها یدلّ علی کفر من أنکر إمامه أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه الصّلاه و السّلام، و بعضها علی أنّ الجاحد له من أهل النّار، و بعضها یدلّ علی کفر من لم یعرف امام زمانه، و ذلک ممّا اتّفقت علیه کلمه الفریقین، و البغی لا یجامع فی الغالب معرفه الامام، و لو فرض باغ علی الامام لأمر دنیویّ من غیر بغض و لا انکار لامامته فهو کافر أیضا، لعدم القائل بالفرق.

ثمّ إنّ الظّاهر(۱) أنّ قوله تعالی:

«وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَی الْأُخْری فَقاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ ».

لا یتعلّق بقتال البغاه بالمعنی المعروف، لما عرفت من کفرهم، و إطلاق المؤمن علیهم باعتبار ما کانوا علیه بعید، و ظاهر الآیه التّالیه و هی قوله:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ فَأَصْلِحُوا بَیْنَ أَخَوَیْکُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ ».

بقاء المذکورین فی الآیه السّابقه علی الایمان، و لعلّه السّرّ فی خلوّ أکثر الأخبار عن الاحتجاج بهذه الآیه فی هذا المقام، فتکون الآیه مسوقه لبیان حکم طائفتین من المؤمنین تعدّت و بغت احداهما علی الاخری لأمر دنیویّ أو غیرها ممّا لا

۱- (۱) فیه تأمل یظهر وجهه مما نوردها من الاخبار فی تفسیر الآیه فی شرح الفصل الثامن من الخطبه القاصعه و هی المأه و الحادیه و التسعون من المختار فی باب الخطب، منه

یؤدّی إلی الکفر.

الثانی فیما اغتنمه المسلمون من أموال البغاه

فذهب بعض الأصحاب إلی أنّه لا یقسم أموالهم مطلقا، و ذهب بعضهم إلی قسمه ما حواه العسکر دون غیره من أموالهم و تمسّک الفریقان بسیرته علیه السّلام فی أهل البصره.

قال الأوّلون: لو جاز الاغتنام لم یردّ علیه السّلام علیهم أموالهم و قد روی أنّه علیه السّلام نادی من وجد ماله فله أخذه فکان الرّجل منهم یمرّ بمسلم یطبخ فی قدر فیسأله أن یصبر حتّی ینضج فلا یصبر فیکفاها و یأخذها، و أنّه علیه السّلام کان یعطی من القوم من له بیّنه و من لم یکن له بیّنه فیحلفه و یعطیه.

و قال الآخرون لو لا جوازه لما قسم علیه السّلام أموالهم أوّلا بین المقاتله و قد کان ردّها علیهم بعد ذلک علی سبیل المنّ لا الاستحقاق کما منّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی کثیر من المشرکین، و قد رووا عنه علیه السّلام أنّه قال: مننت علی أهل البصره کما منّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی أهل مکّه، و لذا ذهب بعض أصحابنا علی جواز استرقاقهم کما جاز للرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی أهل مکّه، و المشهور عدمه.

و الّذی نفهم من الأخبار أنّهم واقعا فی حکم المشرکین و غنایمهم و سبیهم فی حکم غنایم المشرکین و سبیهم، و القائم علیه السّلام یجری علیهم تلک الأحکام، و لمّا علم أمیر المؤمنین علیه السّلام استیلاء المخالفین علی شیعته لم یجر هذه الأحکام علیهم لئلّا یجروها علی شیعته، و کذا الحکم بطهارتهم و جواز مناکحتهم و حلّ ذبیحتهم لاضطرار معاشره الشّیعه معهم فی دوله المخالفین.

و یدلّ علیه ما رواه الکلینیّ باسناده عن أبی بکر الحضرمی قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: لسیره علیّ یوم البصره کانت خیرا للشّیعه ممّا طلعت علیه الشّمس لأنّه علم أنّ للقوم دوله فلو سباهم لسبیت شیعته، قلت فأخبرنی عن القائم أ یسیر بسیرته علیه السّلام؟ قال: لا إنّ علیّا سار فیهم بالمنّ، للعلم من دولتهم، و إنّ القائم علیه السّلام یسیر فیهم بخلاف تلک السّیره، لأنّه لا دوله لهم.

و أمّا ما لم یحوها العسکر من أموالهم فنقلوا الاجماع علی عدم جواز

تملّکها، و کذلک ما حواه العسکر إذا رجعوا إلی طاعه الامام علیه السّلام و إنّما الخلاف فیما حواه العسکر مع إصرارهم، و أمّا مدبرهم و جریحهم و أسیرهم فذو الفئه منهم یتبع و یجهز علیه و یقتل، بخلاف غیره، و قد مضت الأخبار فی ذلک و ستأتی فی باب سیرته علیه السّلام فی حروبه.

تکمله

قال الشّیخ قدّس اللّه روحه فی تلخیص الشّافی عندنا أنّ من حارب أمیر المؤمنین و ضرب وجهه و وجه أصحابه بالسّیف کافر، و الدّلیل المعتمد فی ذلک إجماع الفرقه المحقّه الامامیّه علی ذلک، فانّهم لا یختلفون فی هذه المسأله علی حال من الأحوال و تدلّلنا علی أنّ إجماعهم حجّه فیما تقدّم، و أیضا فنحن نعلم أنّ من حاربه علیه السّلام کان منکرا لامامته و دافعا لها، و دفع الامامه کفر کما أنّ دفع النّبوّه کفر، لأنّ الجهل بهما علی حدّ واحد.

و قد روی عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنّه قال: من مات و هو لم یعرف إمام زمانه مات میته جاهلیّه، و میته الجاهلیّه لا تکون إلّا علی کفر.

و أیضا روی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنّه قال: حربک یا علیّ حربی و سلمک یا علیّ سلمی، و معلوم أنّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّما أراد أحکام حربک تماثل أحکام حربی، و لم یرد أنّ إحدی الحربین هی الاخری، لأنّ المعلوم ضروره خلاف ذلک و ان کان حرب النّبی کفرا أوجب مثل ذلک فی حرب أمیر المؤمنین علیه السّلام لأنّه جعله مثل حربه.

و یدلّ علی ذلک أیضا قوله صلّی اللّه علیه و آله: اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، و نحن نعلم أنّه لا یجب عداوه أحد بالاطلاق إلّا عداوه الکفّار.

و أیضا فنحن نعلم أنّ من کان یقاتله یستحلّ دمه و یتقرّب إلی اللّه بذلک، و استحلال دم مؤمن مسلم کفر بالاجماع، و هو أعظم من استحلال جرعه من الخمر الّذی هو کفر بالاتّفاق.

فان قیل: لو کانوا کفّارا لوجب أن یسیر فیهم بسیره الکفّار، فیتبع مولّیهم و یجهز علی جریحهم، و یسبی ذراریهم، فلمّا لم یفعل ذلک دلّ علی أنّهم لم

يكونوا كفّارا.

قلنا: لا- يجب بالتّساوى فى الكفر التّساوى فى جميع أحكامه، لأنّ أحكام الكفر مختلفه، فحكم الحربى خلاف حكم الذّمى، و حكم أهل الكتاب خلاف حكم من لا كتاب له من عباد الأصنام، فانّ أهل الكتاب يؤخذ منهم الجزيه و يقرّون على أديانهم، و لا يفعل ذلک بعبّاد الأصنام، و عند من خالفنا من الفقهاء يجوز التّزوّج بأهل الذّمه و إن لم يجز ذلک فى غيرهم، و حكم المرتدّ بخلاف حكم الجميع، و إذا كان أحكام الكفر مختلفه مع الاتّفاق فى كونه كفرا لا- يمتنع أن يكون من حاربه كافرا و إن سار فيهم بخلاف أحكام الكفّار.

و أمّا المعتزله و كثير من المنصفين من غيرهم فيقولون بفسق من حاربه و نكث بيعته و مرق عن طاعته، و إنّما يدعون أنّهم تابوا بعد ذلک، و يرجعون فى اثبات توبتهم إلى امور غير مقطوع بها و لا معلومه من أخبار الآحاد، و المعصيه معلومه مقطوع عليها، و ليس يجوز الرّجوع عن المعلوم إلّا بمعلوم مثله.

الترجمه

فصل ثانى از كلام آن امام انام است مى فرمايد:

راه ايمان راهى است روشن تر از همۀ راهها، و نورانى تر از جميع چراغها، پس با ايمان استدلال كرده مى شود بأعمال صالحه، و با أعمال صالحه استدلال كرده مى شود بايمان، و با ايمان آباد شده مى شود علم، و با علم ترس حاصل مى شود از مرگ و با مرگ ختم مى شود دنيا، و با دنيا محكم مى شود كار آخرت، و با قيامت نزديک شده مى شود بهشت عنبر سرشت از براى متّقين، و اظهار مى شود دوزخ از براى معصيتكاران و بدرستى كه مخلوقان هيچ مكان نگاهدارنده نيست ايشان را از ورود قيامت در حالتى كه سرعت كننده اند در ميدان آن بسوى غايت نهايت كه عبارتست از سعادت و شقاوت.

بعض ديگر از اين كلام در بيان حال أهل قبور است مى فرمايد:

بتحقیق که کوچ کردند ایشان از قرارگاه قبرها، و منتقل شدند بمحل انتقال غایتها که عبارتست از بهشت و جهنّم، و از برای هر خانه از این دو خانه اهلیست که طلب نمی کنند عوض نمودن آن را بخانهٔ دیگر، و نقل کرده نمی شوند از آن خانه بسوی غیر آن، و بدرستی که أمر بمعروف و نهی از منکر دو خلق پسندیده هستند از اخلاق خدا، و بدرستی که این دو خلق نزدیک نمی گردانند از مرگ و کم نمی کنند از روزی، و لازم نمائید بخودتان عمل کردن کتاب خدا را، پس بدرستی که اوست ریسمان محکم، و نور آشکار و شفا دهندهٔ با منفعت، و سیراب کنندهٔ که رفع عطش می نماید، و نگاه دارندهٔ از برای کسی که تمسّک بآن نماید، و نجاه دهندهٔ مر کسی که تعلّق بآن داشته باشد، کج نمی شود تا راست کرده شود، و عدول نمی کند از حق تا طلب کرده شود بازگشت آن بسوی حق، و کهنه نمی کند آن را کثرت ورد آن بزبانها و دخول آن بگوشها، هر کس قایل شد بآن کتاب صادق شد، و هر کس عمل نمود بآن سبقت کرد بدرجات جنان و روضهٔ رضوان.

و بر خواست بسوی آن حضرت در أثنای این کلام مردی، پس عرض نمود أی أمیر مؤمنان خبر ده ما را از فتنه و بلیّه و آیا پرسیدی آنرا از حضرت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؟ پس فرمود:

زمانی که نازل نمود حق سبحانه و تعالی آیهٔ «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا یُفْتَنُونَ ».

یعنی منم خدای لطیف مجید آیا گمان کردند مردمان که ایشان ترک کرده میشوند بحال خودشان بمحض این که می گویند ایمان آوردیم ما و حال آنکه ایشان امتحان کرده نشوند، آن حضرت فرمود زمانی که نازل شد این آیه دانستم من که فتنه نازل نمی شود بما و حال آنکه حضرت رسالتمآب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم در میان ما است، پس گفتم یا رسول اللّه چیست این فتنه و امتحان که خبر داده تو را خداوند متعال بآن؟ پس فرمود آن حضرت که: أی علیّ بدرستی که امّت من زود باشد که بفتنه افتند بعد از من

پس گفتم أی رسول خدا آیا نبود که گفتی مرا در روز جنگ احد هنگامی که بدرجۀ شهادت رسیدند کسانی که شهید شدند از مسلمانان و منع شد از من شهادت پس دشوار آمد این شهید نشدن بمن، پس فرمودی تو بمن که: شاد باش که شهادت از پس تو است، پس فرمود حضرت رسول بمن که: یا علیّ کار بهمین قرار است یعنی البتّه شهید خواهی شد پس چگونه است صبر تو آن هنگام؟ عرض کردم:

یا رسول اللّه نیست این مقام از مقامهای صبر و شکیبائی و لکن از مواضع بشارت و شکر است، پس فرمود آن حضرت: أی علیّ بدرستی این قوم زود باشد که مفتون باشند بعد از من بمالهای خودشان و منّت گذاری کنند بدین خود بپروردگار خودشان، و آرزو نمایند رحمت او را و ایمن شوند از سخط او، و حلال شمارند حرام او را با شبهه های دروغ و با خواهشات غفلت کننده، پس حلال شمارند شراب را به نبیذ، و رشوت را باسم هدیه، و ربا را بسبب مبایعه، پس گفتم: یا رسول اللّه بکدام منزلها نازل کنم ایشان را در آن حال آیا بمنزلۀ فتنه یا بمنزلۀ مرتد شدن؟ پس فرمود که بمنزله فتنه از جهت این که ظاهرا اقرار بشهادتین دارند اگر چه باطنا کافرند.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السادسه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه الّذی جعل الحمد مفتاحا لذکره، و سببا للمزید من فضله، و دلیلا علی آلاءه و عظمته، عباد اللّه إنّ الدّهر یجری بالباقین کجریه بالماضین، لا یعود ما قد ولّی منه، و لا یبقی سرمدا ما فیه، آخر فعاله کأوّله، متشابهه أموره، متظاهره أعلامه، فکأنّکم

بالسّاعه تحدوكم حدو الزّاجر بشوله، فمن شغل نفسه بغير نفسه تحيّر فى الظّلمات، و ارتبک فى الهلکات، و مدّت به شیاطینه فى طغيانه، و زيّنت له سيّ ء أعماله، فالجنّه غايه السّابقين، و النّار غايه المفرطين، اعلموا عباد اللّه أنّ التّقوى دار حصن عزيز، و الفجور دار حصن ذليل، لا يمنع أهله، و لا يحرز من لجأ إليه، ألا و بالتّقوى تقطع حمه الخطايا، و باليقين تدرک الغايه القصوى، عباد اللّه اللّه اللّه فى أعزّ الأنفس عليكم، و أحبّها إليكم، فإنّ اللّه قد أوضح لكم سبيل الحقّ، و أنار طرقه، فشقوه لازمه، أو سعاده دائمه، فتزوّدوا فى أيّام الفناء لأيّام البقاء، قد دللتم على الزّاد، و أمرتم بالظّعن، و حثثتم على المسير، فإنّما أنتم كركب وقوف لا تدرون متى تؤمرون بالسّير، ألا فما يصنع بالدّنيا من خلق للآخره، و ما يصنع بالمال من عمّا قليل يسلبه، و يبقى عليه تبعته و حسابه، عباد اللّه إنّه ليس لما وعد اللّه من الخير متركٌ و لا فيما نهى عنه من الشّرّ مرغب، عباد اللّه احذروا يوما تفحص فيه الأعمال، و يكثر فيه الزّلزال، و تشيب فيه الأطفال، اعلموا عباد اللّه أنّ عليكم رصدا من أنفسكم، و عيونا من جوارحكم، و حفّاظ صدق يحفظون أعمالكم، و عدد أنفاسكم، لا

تستركم منهم ظلمه ليل داج، و لا يكنّكم منهم باب ذو رتاج، و إنّ غدا من اليوم قريب، يذهب اليوم بما فيه، و يجیء الغد لاحقا به، فكأنّ كلّ امرء منكم قد بلغ من الأرض منزل وحدته، و مخطّ حفرته، فيا له من بيت وحده، و منزل وحشه، و مفرد غربه، و كأنّ الصّيحه قد أتتكم، و السّاعه قد غشيتكم، و برزتم لفصل القضاء، قد زاحت عنكم الأباطيل، و اضمحلّت عنكم العلل، و استحقّت بكم الحقائق، و صدرت بكم الامور مصادرها، فاتّعظوا بالعبر، و اعتبروا بالغير، و انتفعوا بالنّذر.

اللغه

(زجر) البعير من باب نصر ساقه و (شول) جمع شائله على غير قياس و هی من الابل ما أتی عليها من حملها أو وضعها سبعه أشهر فجفّ لبنها و جمع الجمع أشوال، و أمّا الشّائل بغير هاء فهی النّاقه تشول و ترفع ذنبها للقاح و الجمع شوّل مثل راكع و ركّع و (الحمه) بضمّ الحاء و فتح الميم ابره العقرب و هی محلّ سمّها، و ربّما يطلق على نفس السمّ، و يروی حمّه بالتّشديد من حمه الحرّ و هو معظمه و (رتج) الباب أغلقه كارتجه و (مخطّ حفرته) فی بعض النّسخ بالخاء المعجمه لأنّ القبر يخطّ أوّلا ثمّ يحفر، و فی بعضها بالحاء المهمله من حطّ القوم إذا نزلوا.

الاعراب

قوله: اللّه اللّه فی أعزّ الأنفس، منصوبان على التّحذير، و حذف العامل وجوبا ای احذروا اللّه أو اتّقوا اللّه قال نجم الأئمه: و حكمه اختصاص وجوب الحذف

ص:۳۱۴

بالمحذر منه المكرّر كون تكريره دالّا على مقارنه المحذر منه للمحذر بحيث يضيق الوقت إلّا عن ذكر المحذر منه على أبلغ ما يمكن، و ذلك بتكريره و لا يتّسع لذكر العامل مع هذا المكرّر، و إذا لم يكرّر الاسم جاز إظهار العامل اتّفاقا و قوله: فشقوه لازمه أو سعاده دائمه، مرفوعان على الخبريّه أى فعاقبتكم شقوه أو سعاده، أو مبتدءان محذوفا الخبر، و لا يضرّ نكارتهما لكونهما نكره موصوفه و التّقدير فشقوه لازمه لمن نكب عنها أو سعاده دائمه لمن سلكها، أى سلك هذه الطرق، و يجوز أن يكونا فاعلين لفعل محذوف.

و قوله: فما يصنع، استفهام انكارى على سبيل التّقريع و التّوبيخ، و عن فى قوله. عمّا قليل، بمعنى بعد، و الضّمير فى قوله: انّه ليس آه للشّأن، و إضافه المخطّ إلى حفرته من باب الاضافه فى سعيد كرز إذ المراد بهما القبر، و قوله:

فيا له من بيت وحده، النّداء للتّفخيم و التّهويل، و اللاّم للاستغاثه، و الضّمير فى له، راجع إلى مخطّ حفرته، و من بيت وحده تميز.

قال الرّضىّ: و قد يكون الاسم فى نفسه تامّا لا لشىء آخر أعنى لا يجوز اضافته فينصب عنه التميز و ذلك فى شيئين: أحدهما الضّمير و هو الأكثر و ذلك فيما فيه معنى المبالغه و التّفخيم كمواضع التّعجب نحويا له رجلا و يا لها قصّه و يا لك ليلا و يا لها خطّه «إلى أن قال» فان كان الضّمير فيها(۱) لا يعرف المقصود منه فالتّميز عن المفرد كقول امرء القيس:

فيا لك من ليل كأنّ نجومه بكلّ مغار القتل شدّت بيذبل

و إن عرف المقصود من الضّمير برجوعه إلى سابق معيّن كقولك: جائنى زيد فيا له رجلا و ويله فارسا و يا ويحه رجلا و لقيت زيدا فللّه درّه رجلا، أو بالخطاب لشخص معيّن نحو قلت لزيد يا لك من شجاع و للّه درّك من رجل و نحو ذلك، فليس التميز عن المفرد، لأنّه لا إبهام إذا فى الضّمير بل عن النّسبه الحاصله بالاضافه، كما يكون كذلك إذا كان المضاف إليه فيها ظاهرا، نحو يا لزيد رجلا

۱- (۱) اى فى تلك الأمثله.

و للّه درّ زيد رجلا إلى آخر ما ذكره.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه الشّريفه قد خطب بها للنّصح و الموعظه و تنبيه المخاطبين من نوم الغفله و الجهاله، و افتتحها بما هو حقيق أن يفتتح به كلّ كلام ذى بال أعنى حمد اللّه سبحانه و الثناء عليه تعالى بجمله من نعوت كماله فقال (الحمد للّه الّذى جعل الحمد مفتاحا لذكره) قال الشّارح المعتزلى: لأنّ أوّل الكتاب العزيز الحمد للّه ربّ العالمين، و القرآن هو الذكر قال سبحانه:

«إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ ».

أقول: هذا إنّما يتمّ لو كان سوره الفاتحه أوّل ما نزل من القرآن أو يكون هذا الجمع و الترتيب و وقوع الفاتحه فى البداء بجعل من اللّه سبحانه.

أمّا الثّانى فباطل قطعا إذ نظم السّور و تأليفها و ترتيبها على ما هى عليه الآن إنّما كان فى زمن عثمان و من فعله حسبما عرفته فى تذييلات شرح الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى.

و أمّا الأوّل فهو أيضا غير معلوم بعد، بل المشهور بين المفسّرين أنّ أوّل سوره نزلت بمكّه هو سوره اقرء باسم ربك، و قد رواه فى مجمع البيان فى تفسير سوره هل أتى عن ابن عباس و غيره، نعم قد روى هناك عن سعيد بن المسيّب عن علىّ عليه السّلام أنّ اوّل ما نزل بمكّه فاتحه الكتاب، ثمّ اقرء باسم ربّك.

فالأولى أن يقال إنّ المراد أنه سبحانه جعل الحمد مفتاحا لذكره فى عدّه سور، و اطلاق الذكر على السوره لا غبار عليه كما أنّ القرآن يطلق على المجموع و على البعض من سوره و آيه و نحوها (و سببا للمزيد من فضله) بمقتضى وعده الصادق فى كتابه العزيز أعنى قوله: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ».

(و دليلا على آلائه و عظمته) أمّا كونه دليلا على آلائه فيحتمل معنيين.

ص:۳۱۶

أحدهما أنه دليل للحامد على آلائه سبحانه أى على الفوز بها إذ الحمد و الشّكر سببان للوصول إلى النّعم موجبان لزيادتها حسبما عرفت آنفا، و أنّها منه دون غيره، فمن حمد له تعالى فقد اهتدى بحمده إلى نيل نعمه.

و ثانيهما أنّ الحمد للّه تعالى دليل على أنّه صاحب الآلاء و النّعم إذ الحمد لا يليق إلاّ بوليّ النّعمه، و لعلّ الثانى أظهر.

و أمّا كونه دليلا على عظمته فلدلالته على عدم تناهى قدرته و عدم نفاد ملكه و خزائنه إذ كلّما ازداد الحمد ازدادت النّعمه لا يزيده كثره العطاء إلاّ كرما وجودا فسبحان من لا تفنى خزائنه المسائل، و لا تبدل حكمته الوسائل.

و لمّا فرغ من حمد اللّه سبحانه شرع فى التّذكير و الموعظه فقال(عباد اللّه إنّ الدّهر يجرى بالباقين كجريه بالماضين)يعنى أنّ جريانه بالأخلاف كجريانه بالأسلاف قال الشّاعر:

فما الدّهر إلاّ كالزمان الّذى مضى و لا نحن إلاّ كالقرون الأوائل

و هو من تشبيه المعقول بالمعقول، إذ الجرى أمر عقلانى غير مدرك باحدى الحواس الخمس، و من باب التّشبيه المفصل للتّصريح بوجه الشّبه و كونه مذكورا فى الكلام و هو قوله(لا يعود ما قد ولّى منه و لا يبقى سرمدا ما فيه)يعنى أنّ ما ولّى منه و أدبر فقد فات و مضى لا عود له أبدا، و ما هو موجود فيه فهو فى معرض الزّوال و الفناء ليس له ثبات و لا بقاء، إذ وجود الزّمانى إنّما هو بوجود زمانه، فيكون منقضيا بانقضائه، و فى هذا المعنى قال الشّاعر:

ما أحسن الأيّام إلاّ أنّها يا صاحبىّ إذا مضت لم ترجع

(آخر فعاله كأوّله) و عن بعض النّسخ كأوّلها فالضّمير راجع إلى فعاله، و على ما فى المتن فالضّمير راجع إلى الدّهر فيحتاج إلى تقدير مضاف كأوّل فعاله، و المراد واحد و انّ هو أجزاء الزّمان أوّلا و آخرا سابقا و لا حقا على وتيره واحده و نسق واحد أى (متشابهه اموره) فانّه كما كان أوّلا يعدّ قوما للفقر و آخرين للغنى و طائفه للصحّه و اخرى للمرض، و فرقه للضّعه و اخرى للرّفعه، و جمعا للوجود

و آخر للعدم، و هكذا كذلك هو آخرا، و بالجمله فانّ حديثه يخبر عن قديمه، و جديده ينبىء عن عتيقه قال الشّارح المعتزلى: و روى متسابقه اموره، أى شىء منها قبل كلّ شىء كأنّها خيل تتسابق فى مضمار (متظاهره أعلامه) أى دلالاته على سجيّته و شيمته و أفعاله الّتى يعامل بها النّاس قديما و حديثا تظاهر بعضها بعضا و تعاضده هذا.

و نسبه هذه الأمور إلى الدّهر و إن كان الفاعل فى الحقيقه هو الرّب تعالى باعتبار كونه من الأسباب المعدّه لحصول ما يحصل فى عالم الكون و الفساد من الخير و الشّر و السّعه و الضّيق حسبما عرفت فى شرح الخطبه الثّانيه و الثلاثين.

و قوله (فكأنّكم بالساعه تحدوكم حد و الزّاجر بشوله) قد مرّ تحقيق الكلام فى شرح نظير هذا الكلام له عليه السّلام فى شرح الخطبه الحاديه و العشرين و استظهرنا هناك أنّ المراد بالسّاعه ساعات اللّيل و النّهار، لأنّها تسوق النّار إلى الدّار الآخره و يسعى النّاس بها إليها، و يجوز أن يراد بها هنا القيامه و إن لم نجوّزه فيما تقدّم لاباء لفظه ورائكم هناك عنه، و لعلّ إراده هذه هنا أظهر بملاحظه لفظه فكأنّكم فتأمّل.

و تسميتها بالسّاعه باعتبار أنّ النّاس يسعى إليها، فيكون المقصود به الاشاره إلى قرب القيامه و كونها حاديه للمخاطبين باعتبار أنّها لا بدّ للنّاس من الحشر اليها و الاجتماع فيها للسّؤال و الجواب و الحساب و الكتاب و الثواب و العقاب لا مناص لهم عن وقوفها فكأنّها تسوقهم إليها ليجتمعوا فيها و ينظر إلى أعمالهم و إنّما شبّه حدوهمبحدو الزّاجر بشولهلأنّ سائق الشّول إنّما يسوقها بعنف و سرعه لخلوّها من الضّرع و اللّبن بخلاف سائق العشار فانّه يرفق بها و لا يزجرها كما هو ظاهر.

و لمّا نبّه على قرب السّاعه و أنّها تحدو المخاطبين أردفه بالتّنبيه على وجوب الاشتغال بالنّفس أى بصرف الهمّه إلى محاسبتها و إصلاحها و تزكيتها و ترغيبها إلى ما اريد منها (ف) انّ (من شغل نفسه بغير نفسه) لا يتحصّل له نور

يهتدى به فى ظلمات طريق الآخره بل إنّما يحصل على أغطيه من الهيئات البدنيّه و أغشيه متحصّله من الاشتغال بزخارف الدّنيا حاجبه له عن نور البصيره فلأجل ذلك يكون قد (تحيّر فى الظّلمات) و تاه فيها (و ارتبک) أى اختلط (فى الهلكات) لا يكاد يتخلّص منها (و مدّت به شياطينه فى طغيانه و زينت له سىّ ء أعماله) كما قال عزّ من قائل:

«إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ ».

يعنى أنّ الّذين اتّقوا اللّه باجتناب معاصيه إذا طاف عليهم الشّيطان بوساوسه تذكّروا ما عليهم من العقاب بذلك فيجتنبوه و يتركونه فاذاهم مبصرون للرّشد، و إخوان المشركين من شياطين الجنّ و الانس يمدّونهم فى الضّلال و المعاصى و يزيدونهم فيه و يزينون ما هم فيه ثمّ لا يقصرون لا يكفّون الشّياطين عن استغوائهم و لا يرحمونهم و قيل: معناه و إخوان الشّياطين من الكفّار يمدّهم الشّياطين فى الغىّ ثمّ لا يقصرون هؤلاء مع ذلك كما يقصر الّذين اتّقوا، هكذا فى مجمع البيان.

ثمّ ذكر غايه وجود الانسان و قال:(فالجنّه غايه السّابقين و النّار غايه المفرطين) و كفى بالجنّه نعمه لمن طلب، و كفى بالنّار نقمه لمن هرب، و تخصيص الجنّه بالسّابقين و النّار بالمفرطين تنبيها على فضيله السّبق و رذيله التّفريط بتقوى الباعث على طلب أشرف الغايتين و الهرب من أخسّهما.

و لمّا كان السّبق إلى الجنّه و النّجاه من النّار لا يحصل إلاّ بالتّقوى و بالكفّ عن الفجور أردفه بذكر ثمرات هذين الوصفين و شرح ما يترتّب عليهما من الفضايل و الرّذائل فقال:(اعلموا عباد اللّه أنّ التّقوى دار حصن عزيز و الفجور دار حصن ذليل) قال الشّارح المعتزلى: أى دار حصانه، فأقيم الاسم مقام المصدر هذا و نسبه العزّه و الذّلّه إلى الدّار من التّوسّع باعتبار عزّه من تحصّن بالأوّل و ذلّه من تحصّن بالآخر

أمّـا الأوّل فلأنّ التقوى تحرز من اتّقى فى الـدّنيا من الرّذايل المنقصه و القبايـح الموقعه له فى الهلكات و المخازى، و فى الآخره من النار و غضب الجبّار كالحصن الحصين الذى يحرز متحصّنه من المضارّ و المكاره.

و أما الثانى فلأنّ الفجور يوقع الفاجر فى الدّنيا فى المعاطب و المهالك و لا ينجيه فى الآخره من العذاب الأليم و السخط العظيم، فهو بمنزله دار غير وثيق البنيـان منهـدم الحيطـان و الجـدران (لا يمنع أهله و لا يحرز من لجأ إليه) و من تحصّن بـدار كـذلك ليكوننّ ذليلا مهانا لا محاله.

(ألا و بالتّقوى تقطع حمه الخطايا) التشبيه المضـمر فى النفسللخطايابالعقارب أو بـذوات السـموم من الحيوان اسـتعاره بالكنايه و ذكر الحمه تخييل و القطع ترشـيح و المراد أنّ بالتقوى يتدارك و ينجبر سريان سمّ الخطايا و الآثام فى النفوس الموجب لهلاكها الأبد كما يقطع سـريان سموم العقارب و الأفاعى فى الأبدان بالباد زهر و الترياق و يمنع من نفوذها فى أعماق البدن بقطع العضو الملدوغ من موضع اللّدغ، و على روايه حمه بالتشديد فالمقصود أنّ بها تدفع شدّتها و ترفع.

و لمّا نبّه على كون التقوى حاسـمه لمادّه الخطايا، و كان بذلك إصـلاح القوّه العمليّه نبّه على ما به يحصل إصلاح القوّه النّظريه أعنى اليقين فقـال:(و بـاليقين تـدرك الغـايه القصوى) و إدراكهـا به لأنّ الانسـان إذا كملت قوّته النّظريّه بـاليقين و قوّته العمليّه بالتّقوى، بلغ الغايه القصوى من الكمال الانسانى البتّه.

ثمّ عـاد عليه السّلام إلى تحـذير العبـاد تأكيـدا للمراد فقـال:(عباد اللّه اللّه) أى راقبوه سـبحانه و اتّقوه تعالى (فى أعزّ الأنفس عليكم و أحبّهـا إليكم) الظّاهر أنّ المراد بأعزّ الأنفس عليهم نفسـهم، إذ كلّ أحـد يحبّ نفسه بالـذّات و لغيره بالعرض و التّبع، و لذلك قال سبحانه:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ ناراً وَقُودُهَا النّاسُ »

ص:٣٢٠

«وَ الْحِجارَةُ » قدّم الأمر بوقايه النّفس على الأهل لكونها أولى بها من الغير هذا.

و قال الشّارح البحرانى: و فى الكلام إشاره إلى أنّ للانسان نفوسا متعدّده و هى باعتبار مطمئنه و أمّاره بالسّوء و لوّامه و باعتبار عاقله و شهويّه و غضبيّه، و الاشاره إلى الثّلاث الأخيره و أعزّها النّفس العاقله إذ هى الباقيه بعد الموت و عليها العقاب و فيها العصبيّه.

أقول: كون كلامه عليه السّلام إشاره إلى ما ذكره بعيد غايته (فانّ اللّه قد أوضح لكم سبيل الحقّ و أنار طرقه) و يروى فأبان طرقه، فالعطف للتّفسير يعنى أنّه سبحانه أتمّ الحجّه عليكم، و أزال العذر عنه بما بعثه من الأنبياء و الرّسل و أنزله من الزّبر و الكتب، و أبلج لكم نهج الحقّ على لسانهم (ف) لم يبق بعد ذلك إلاّ (شقوه لازمه) لمن نكب عنه (أو سعاده دائمه) لمن سلكه كما قال عزّ من قائل «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً ».

ثمّ عاد على الحثّ على أخذ الزّاد ليوم المعاد و قال:(فتزوّدوا فى أيّام الفناء لأيّام البقاء قد دللتم على الزّاد) أى دلّكم اللّه سبحانه عليه بقوله:

«وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى ».

(و أمرتم بالظعنّ) و الرحيل(و حثثتم على المسير)يحتمل أن يكون الظّعن و المسير كنايتين عن ترك الدّنيا و الرّغبه فى الآخره و السّير إليها بالقلوب و النّفوس، فيكون المراد بالأمر و الحثّ ما ورد فى الكتاب و السّنه من الآيات و الأخبار المنفّره من الاولى و المرغبه فى الاخرى، و يجوز أن يراد بهما معناهما الحقيقى أعنى السّير و الرّحله إلى الآخره بالأبدان فيكون الأمر و الحثّ كنايه عمّا أو جد اللّه من الأسباب المعدّه لفساد المزاج المقربه إلى الموت، و عن اللّيل و النّهار الحاديين

للانسان بتعاقبها إلى وطنه الأصلى على ما مرّ تحقيقا و تفصيلا فى شرح الخطبه الثّالثه و السّتين.

(فانّما أنتم كركب وقوف لا تدرون متى تؤمرون بالسّير) لمّا أمرهم بالتّزوّد فى الدّنيا علّله بذلك تنبيها على وجوب المبادره إلى أخذ الزّاد لأنّ المسافر إذا كان زمام أمره بيد غيره و لا يعلم متى يسار به لزم عليه أن يبادر إلى زاده كيلا يفجاه السّفر و يسير بغير زاد فيعطب.

قال الشّارح البحرانى: قوله:فانّما أنتم كركب إلى آخره فوجه التّشبيه ظاهر، فالانسان هو النّفس، و المطايا هى الأبدان و القوى النّفسانيّه و الطريق هى العالم الحسىّ و العقلى، و السّير الّذى ذكر ما قبل الموت هو تصرّف النّفس فى العالمين لتحصيل الكمالات المعدّه و هى الزّاد لغايه السّعاده الباقيه، و أمّا السّير الثّانى الّذى هم وقوف ينتظرون و لا يدرون متى يؤمرون به فهو الرّحيل إلى الآخره من دار الدّنيا و طرح البدن و قطع عقبات الموت و القبر إذ الانسان لا يعرف وقت ذلك.

(ألا فما يصنع بالدّنيا من خلق للآخره) الاستفهام فى معرض التّنفير عن الدّنيا و التّوبيخ لطالبيها إذ الانسان لمّا كان مخلوقا للآخره فمقتضى العقل أن يصرف همّته إليها لا إلى الدّنيا الزّائله عنه عن قليل (و ما يصنع بالمال عمّا قليل يسلبه) و هو فى معرض التّنفير عن المال بالتّنبيه على أنّه مسلوب عنه بعد زمان قليل فيزول سريعا لذّته (و يبقى عليه تبعته) أى اثمه (و حسابه) و ما كان هذا وصفه فحرىّ بأن يرفض و يترك لا أن يقتنى و يجمع.

ثمّ رغّب فى الخير بقوله (عباد اللّه أنّه ليس لما وعد اللّه من الخير مترك) أى ليس للخيرات و المثوبات الّتى وعدها اللّه سبحانه فى كتابه و على لسان نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم محلّ لأن تترك رغبه عنها إلى غيرها إذ كلّ خير دونها زهيد، و كلّ نفع عندها قليل كما قال عزّ من قائل:

«اَلْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْباقِياتُ الصّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا » و فى سوره آل عمران:

«زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ مِنَ النِّساءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ وَ الْأَنْعامِ وَ الْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ ». هذا و مقصوده عليه السّلام بذلك الكلام التّرغيب فى الطّاعات المحصّله للخيرات الاخرويّه و التّحضيض عليها و على القيام بوظائفها.

ثمّ نفرّ عن الشّر بقوله (و لا فيما نهى عنه من الشّر مرغب) أى ليس فى المحرّمات و المعاصى التّى نهى اللّه سبحانه عنها محلّ لأن يرغب فيها مع وجود نهيه و كونها مبغوضه عنده محصّله للآثام و العقوبات الدّائمه (عباد اللّه احذروا يوما تفحص فيه الأعمال) أى تكشف و تجد كلّ نفس ما عملت من خير محضرا و ما عملت من سوء تودّلو أنّ بينها و بينه أمدا بعيدا (و يكثر فيه الزّلزال) و نظير التّحذير عنه بكثره الزّلزال التّحذير فى قوله تعالى:

«يا أَيُّهَا النّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَهَ السّاعَهِ شَىْ ءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوْنَها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَهٍ عَمّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها وَ تَرَى النّاسَ سُكارى وَ ما هُمْ بِسُكارى وَ لكِنَّ عَذابَ اللّهِ شَدِيدٌ ».

ص:٣٢٣

قال فی مجمع البیان معناه یا أیّها العقلاء المکلّفون اتّقوا عذاب ربّکم و اخشوا معصیه ربّکم إنّ زلزله الأرض یوم القیامه أمر عظیم هایل لا یطاق، یوم ترون الزّلزله أو السّاعه تشغل کلّ مرضعه عن ولدها و تنساه، و تضع الحبالی ما فی بطونها و هو تهویل لأمر القیامه و تعظیم لما یکون فیه من الشّداید أی لو کان ثمّ مرضعه لذهلت أو حامل لوضعت و إن لم یکن هناک حامل و لا مرضعه، و تری النّاس سکاری من شدّه الخوف و الفزع، و ما هم بسکاری من الشّراب و قیل: معناه کأنّهم سکاری من ذهول عقولهم لشدّه ما یمرّ بهم لأنّهم یضطربون اضطراب السّکران هذا (و) لشدّه ذلک الیوم أیضا(یشیب فیه الأطفال)کما قال تعالی:

«یَوْماً یَجْعَلُ الْوِلْدانَ شِیباً ».

قال الطّبرسیّ: و هذا وصف لذلک الیوم و شدّته کما یقال هذا أمر یشیب منه الولید و تشیب منه النّواصی إذا کان عظیما شدیدا.

و قال الشّارح المعتزلی: قوله علیه السّلامو یشیب فیه الأطفالکلام جار مجری المثل و لیس ذلک علی حقیقته لأنّ الامّه مجتمعه علی أنّ الأطفال لا یتغیّر حالهم فی الآخره إلی الشّیب، و الأصل فی هذا أنّ الهموم و الأحزان إذا توالت علی الانسان شاب سریعا قال أبو الطّبیب:

و الهمّ یخترم الجسیم مخافه و یشیب ناصیه الصّبیّ و یهرم

ثمّ عقّب بالتّحذیر من المعاصی بقوله (اعلموا عباد اللّه أنّ علیکم رصدا من أنفسکم) أی حرسا و حفظه ملازمین لکم غیر منفکّین عنکم، و أراد به الجوارح و الأعضاء، و لذا فسّره بقوله (و عیونا من جوارحکم) مراقبین لکم شهداء علیکم یوم القیامه کما قال تعالی فی سوره السّجده:

«وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْداءُ اللّهِ إِلَی النّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ حَتّی إِذا ما جاؤُها »

«شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ وَ قالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا قالُوا أَنْطَقَنَا اللّهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْ ءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ».

روى فى الصّافى عن القمّى نزلت فى قوم تعرض عليهم أعمالهم فينكرونها فيقولون ما عملنا شيئا منها، فيشهد عليهم الملائكه الّذين كتبوا عليهم أعمالهم قال الصّادق عليه السّلام فيقولون للّه: يا ربّ هولاء ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون باللّه ما فعلوا من ذلك شيئا و هو قول اللّه عزّ و جلّ «يوم يبعثهم اللّه جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم» و هم الّذين غصبوا أمير المؤمنين عليه السّلام فعند ذلك يختم اللّه عزّ و جلّ على ألسنتهم و ينطق جوارحهم فيشهد السّمع بما سمع ممّا حرّم اللّه، و يشهد البصر بما نظر به إلى ما حرّم اللّه عزّ و جلّ، و يشهد اليدان بما أخذتا، و تشهد الرّجلان بما سعتا فيما حرّم اللّه، و يشهد الفرج بما ارتكب ممّا حرّم اللّه، ثمّ أنطق اللّه عزّ و جلّ ألسنتهم، فيقولون هم لجلودهم: لم شهدتم علينا الآيه قال: و الجلود الفروج.

و فى الصّافى عن القمّى أيضا فى تفسير قوله تعالى فى سوره يس:

«اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ ».

قال: إذا جمع اللّه عزّ و جلّ الخلق يوم القيامه دفع إلى كلّ إنسان كتابه فينظرون فيه فينكرون أنّهم عملوا من ذلك شيئا، فتشهد عليهم الملائكه، فيقولون، يا ربّ ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون أنّهم لم يعملوا من ذلك شيئا و هو قول اللّه عزّ و جلّ: «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ » فاذا فعلوا ذلك ختم اللّه على ألسنتهم و تنطق جوارحهم بما كانوا يكسبون، هذا

و بما ذكرنا ظهر لك ضعف ما ذكره الشّارح البحرانى بل فساده من أنّ شهاده الجلود و غيرها بلسان الحال و النّطق به، فانّ كلّ عضو لما كان مباشرا لفعل من الأفعال كان حضور ذلك العضو و ما صدر عنه فى علم اللّه تعالى بمنزله الشّهاده القوليّه بين يديه، فانّ ذلك مخالف لظاهر الآيه و نصّ الرّوايه لدلالتهما على كون الشّهاده بلسان القال لا بلسان الحال كما زعمه الشّارح و توهّم.

و قوله (و حفّاظ صدق يحفظون أعمالكم و عدد أنفاسكم) أراد بهم الكرام الكاتبين قال تعالى:

«إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ».

قال فى مجمع البيان: ذكر سبحانه أنّه مع علمه به وكّل به ملكين يحفظان عليه عمله الزاما للحجّه، فقال: إذ يتلقّى المتلقّيان، و هما الملكان يأخذان منه عمله فيكتبانه كما يكتب المملى عليه، عن اليمين و عن الشّمال قعيد، المراد بالقعيد هو الملازم الّذى لا يبرح لا القاعد الّذى هو ضدّ القائم، و قيل: عن اليمين كاتب الحسنات و عن الشّمال كاتب السّيئات عن الحسن و مجاهد، و قيل: الحفظه أربعه: ملكان باللّيل، و ملكان بالنّهار عن الحسن، ما يلفظ من قول إلاّ لديه رقيب عتيد أى ما يتكلّم بكلام فيلفظه أى يرميه من فيه إلاّ لديه حافظ حاضر معه يعنى الملك الموكّل به إمّا صاحب اليمين و إمّا صاحب الشّمال، يحفظ عمله لا يغيب عنه، و عن أبى أمامه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: إنّ صاحب الشّمال ليرفع القلم ستّ ساعات عن العبد المسلم المخطى أو المسىء، فان ندم و استغفر اللّه منها ألقاها و إلاّ كتب واحده، و فى روايه اخرى قال: صاحب اليمين أمير على صاحب الشّمال، فاذا عمل حسنه كتبها له صاحب اليمين بعشر أمثالها و إذا عمل سيئه فأراد صاحب الشّمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين: امسك، فيمسك عنه سبع ساعات، فان استغفر اللّه منها لم يكتب عليه شىء، و إن لم يستغفر اللّه كتب له سيّئه واحده، هذا

و قد علم بذلک أنّه سبحانه مع علمه بحال العبد و کونه أقرب إلیه من حبل الورید وکّل علیه لحکمه اقتضته من تشدید فی تثبط العبد من المعصیه و تأکید فی اعتبار الأعمال و ضبطها للجزاء و إلزام الحجّه یوم یقوم الأشهاد حفظه صدق یحفظون عمله و یضبطونه و هم ملازمون له غیر غائبین عنه أبدا.

کما أشار إلیه بقوله (لا تسترکم منهم ظلمه لیل داج) أی شدیده الظلمه (و لا یکنّکم) أی لا یسترکم (منهم باب ذور تاج) أی باب عظیم مغلق.

ثمّ حذّر بقرب الموت فقال: (و انّ غدا من الیوم قریب)کنّی بالغد عن وقت الموت(یذهب الیوم بما فیه)من الخیر و الشّر و الطّاعه و المعصیه(و یجیء الغد لاحقا به)ثمّ حذّر ببلوغ القبر و کنّی عنه بقوله(فکان کلّ امرء منکم قد بلغ من الأرض منزل وحدته و مخطّ حفرته)و أشار إلی هول ذلک المنزل و وصفه بالأوصاف الموحشه المنفّره فقال (فیا له من بیت وحده و منزل وحشه و مفرد غربه) ثمّ حذّر بالصّیحه و نفخ الصّور و قیام السّاعه فقال:(و کان الصّیحه قد أتتکم و السّاعه قد غشیتکم) و الظّاهر أنّ المراد بالصّیحه الصّیحه و النّفخه الثانیه و قد اشیر الیهما أعنی الصّیحتین فی سوره یس قال تعالی:

«ما یَنْظُرُونَ إِلاّ صَیْحَهً واحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ فَلا یَسْتَطِیعُونَ تَوْصِیَهً وَ لا إِلی أَهْلِهِمْ یَرْجِعُونَ وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ إِلی رَبِّهِمْ یَنْسِلُونَ قالُوا یا وَیْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ إِنْ کانَتْ إِلاّ صَیْحَهً واحِدَهً فَإِذا هُمْ جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ ».

قال فی مجمع البیان: أی ما ینتظرون إلاّ صیحه واحده یرید النّفخه الاولی عن ابن عبّاس، یعنی أنّ القیامه تأتیهم بغته تأخذهم الصّیحه «وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ » أی

يختصمون فى امورهم و يتبايعون فى الأسواق، ثمّ أخبر عن النفخه الثّانيه و ما يلقونه فيها إذا بعثوا بعد الموت فقال: و نفخ فى الصّور فاذاهم من الأجداث، و هى القبور، إلى ربّهم أى إلى الموضع الّذى يحكم اللّه فيه لا حكم لغيره هناك، ينسلون، أى يخرجون سراعا ثمّ أخبر عن سرعه بعثهم فقال: إن كانت إلاّ صيحه واحده، أى لم تكن المدّه إلاّ مدّه صيحه واحده، فاذا هم جميع لدينا محضرون، أى فاذا الأوّلون و الآخرون مجموعون فى عرصات القيامه محضرون فى موقف الحساب و فى سوره الزّمر:

«وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلاّ مَنْ شاءَ اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ ».

قال فى مجمع البيان: فصعق من فى السّموات آه أى يموت من شدّه تلك الصّيحه الّتى تخرج من الصّور جميع من فى السّماوات و الأرض، و قوله: ثمّ نفخ فيه أخرى، يعنى نفخه البعث و هى النّفخه الثّانيه.

(و برزتم لفصل القضاء) أى لحكم العدل الفاصل بين الحقّ و الباطل ليتميّز المصيب من المخطى، و المسلم من الكافر، و المؤمن من المنافق ليجزى كلّ ما عمل كما قال عزّ من قائل:

«وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها وَ وُضِعَ الْكِتابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ ».

(قد زاحت عنكم الأباطيل) أى بعدت و تنحت عنكم الهيآت الباطله الممكنه الزّوال (و اضمحلّت عنكم العلل) أى ذهبت و انحلّت عنكم العلل و الأمراض النّفسانيّه (و استحقّت بكم الحقائق) قال الشّارح المعتزلى: أى حقّت و وقعت

فاستفعل بمعنى فعل (و صدرت بكم الأمور مصادرها) أراد به رجوع كلّ امرء إلى ثمره ما قدّم، قاله البحرانى (فاتّعظوا بالعبر) أى بكلّ ما يفيد اعتبارا و تنبّها على أحوال الآخره و بما فيه تذكره للموت و ما بعده من الشّدايد و الأهوال، ألا ترى إلى الآباء و الاخوان و الأبناء و الولدان و الأقرباء و الجيران كيف طحنتهم المنون، و توالت عليهم السّنون، و فقدتهم العيون، اندرست عن وجه الأرض آثارهم و انقطعت عن الأفواه أخبارهم.

إذا كان هذا حال من كان قبلنا فانّا على آثارهم نتلاحق

(و اعتبروا بالغير) أى بتغيّرات الدّهر و انقلاباته على أهله، لا يدوم سروره، و لا تتمّ اموره، لا يقيم على حال، و لا يمتنع بوصال، و عوده كاذبه. و آماله خائبه.

تحدّثك الأطماع أنّك للبقاء خلقت و أنّ الدّهر خلّ موافق

كأنّك لم تبصر اناسا ترادفت عليهم بأسباب المنون اللّواحق

(و انتفعوا بالنّذر) أى بكلّ ما أفاد تخويفا بالآخره و ما فيها من المفزعات و الدّواهى فيا من عدم رشده، و ضلّ قصده إنّ أوقاتك محدوده، و أنفاسك معدوده، و أفعالك مشهوره، و أنت مقيم على الاصرار، غافل عن يوم تشخص فيه الأبصار.

إذا نصب الميزان للفصل و القضا و ابلس محجاج و اخرس ناطق

و اجّجت النّيران و اشتدّ غيظها إذا فتحت أبوابها و المغالق

فانّك مأخوذ بما قد جنيته و إنّك مطلوب بما أنت سارق

فقارب و سدّد و اتّق اللّه وحده و لا تستقلّ الزّاد فالموت طارق

الترجمه

از جمله خطب بليغهٔ آن امام مبين و ولىّ ربّ العالمين است در نصيحت و موعظه و تنفير از دنيا و ترغيب بعقبى مى فرمايد:

حمد و ثنا مر خداى راست كه گردانيد حمد را كليد از براى ذكر خود، و سبب زيادتى فضل و انعام خود، و دليل بر نعمتهاى خود و عظمت بى نهايت خود،

ای بندگان خدا بدرستی روزگار جاری می شود بباقی ماندگان مثل جاری شدن او بر گذشتگان در حالتی که باز نمی گردد آنچه که پشت گردانیده از آن، و باقی نمی ماند همیشه آنچه که در او است، آخر کارهای او مثل أوّل کارهای اوست شبیه است بهمدیگر کارهای او، هم پشت یکدیگرند علامتهای او، پس گویا که شما می بینید قیامت را میراند شما را بسوی خود مثل راندن کسی که بعنف و زجر شتر مادهٔ بی شیر و بچه خود را براند، پس کسی که مشغول نماید نفس خود را بغیر اصلاح نفس خود متحیّر می ماند در ظلمتهای جهالت، و آمیخته شود در تباهی هلاکات، و بکشند او را شیطانها در طغیان او، و زینت می دهند از برای او عملهای بد او را پس بهشت پایان کار سبقت کنندگانست، و جهنم نهایت کار تفریط نمایندگان بدانید ای بندگان خدا که تقوی حصن حصینی است با عزّت، و فسق و فجور خانه حصنی است با ذلّت که منع نمی کند أهل خود را از بلاـ و مکاره، و حفظ نمی کند کسی را که پناه برد بسوی او، آگاه باشید که با تقوی بریده می شود نیش پر زهر گناها، و با یقین درک می شود غایه قصوی.

ای بندگان بپرهیزید از خدا در عزیزترین نفسها بر شما و دوست ترین آنها بسوی شما، پس بدرستی که حق تعالی واضح گردانیده از برای شما راه حق را، و ظاهر نموده راههای آن را، پس نهایت کار یا شقاوتیست لازم، یا سعادتیست دائم پس توشه بردارید در روزهای فنا از برای روزهای بقا، پس بتحقیق که راه نموده شدید بر توشه آخرت و مامور شدید برحلت و حثّ و ترغیب شدید بسیر کردن بسوی وطن اصلی، پس بدرستی که شما مانند سوارانید منتظر ایستاده که نمی دانید چه وقت مأمور خواهید شد بحرکت.

آگاه باشید چه می کند دنیا را کسی که خلق شده است از برای آخرت، و چه کار دارد با مال کسی که بعد از زمان قلیل سلب می شود از آن و باقی می ماند بر او و بال و حساب آن، ای بندگان خدا بدرستی که نیست مر چیزی را که وعده فرموده است خدا از نیکوئی جای ترکی، و نیست در آنچه نهی فرموده از آن از

بدی جای رغبتی، ای بندگان خدا حذر نمائید از روزی که جستجو می شود در آن عملها، و بسیار می شود در آن زلزله، و پیر می شوند در آن بچه گان.

بدانید ای بندگان خدا که بر شما است نگهبانان از نفسهای خودتان، و جاسوسان از أعضاء و جوارح شما، و نگهدارندگان راست و درست یعنی کرام الکاتبین که نگه می دارند عملهای شما را و شمارهٔ نفسهای شما را در حالتی که نمی پوشاند شما را از ایشان تاریکی شب تار، و پنهان نمی سازد شما را از آنها در محکم بسته شده، و بدرستی که فردا نزدیکست از امروز می رود امروز با آنچه که در اوست از خیر و شر، و می آید فردا در حالتی که لاحق است بآن.

پس گویا هر مردی از شما بتحقیق رسیده است از زمین بمنزل تنهائی خود، و بمحلّ خطّ گودال خود که عبارتست از قبر او، پس أی بسا تعجّب أ یقوم مرا بمنزل و مکان از خانه تنهائی و منزل بیمناك و محلّ تفرّد غریبی، و گویا صدای نفخه صور اسرافیل آمده است بشما، و قیامت احاطه نموده بر شما، و بیرون آمده اید از قبر بجهه حکم عدل پروردگار که تمیز دهنده است میان حق و باطل در حالتی که بعید شده است از شما باطلها، و زایل شده از شما علّتها، و مستحق شده است بشما حقیقتها و بازگشته بشما امورات بمواضع بازگشتن خودشان.

پس پند گیرید با عبرتها، و عبرت نمائید با تغیّرات روزگار، و منتفع باشید با چیزهائی که می ترساند شما را از عذاب نار، و از سخط خداوند قهار.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و الظاهر أنّها مع الخطبه الثّامنه و الثّمانین متّحدتان ملتقطتان من خطبه طویله قدّمنا روایتها من الکافی فی شرح الخطبه التی أشرنا الیها

ص:۳۳۱

أرسله على حين فتره من الرّسل، و طول هجعه من الامم، و انتقاض من المبرم، فجاءهم بتصديق الّذى بين يديه، و النّور المقتدى به، ذلك القرآن فاستنطقوه و لن ينطق، و لكن أخبركم عنه، ألا- إنّ فيه علم ما يأتى و الحديث عن الماضى، و دواء دائكم، و نظم ما بينكم. منها – فعند ذلك لا يبقى بيت مدر و لا وبر إلّا و أدخله الظّلمه ترحه، و أولجوا فيه نقمه، فيومئذ لا يبقى لهم فى السّماء عاذر، و لا- فى الأرض ناصر، أصفيتم بالأمر غير أهله، و أوردتموه غير ورده، و سينتقم اللّه ممّن ظلم مأكلا بمأكل، و مشربا بمشرب، من مطاعم العلقم، و مشارب الصّبر و المقر، و لباس شعار الخوف، و دثار السّيف، و إنّما هم مطايا الخطيئات، و زوامل الآثام، فاقسم ثمّ أقسم لتنخمنّها أميّه من بعدى كما تلفظ النّخامه، ثمّ لا تذوقها و لا تتطعّم بطعمها أبدا ما كرّ الجديدان.

اللغه

(الفتره) بين الرّسل انقطاع الوحى و الرّساله و (الهجعه) النّومه من اللّيل أو من أوّله و (أبرم) الحبل جعله طاقين ثمّ فتله و أبرم الأمر أحكمه و (الترحه) المرّه من التّرح بالتحريك الهمّ و الحزن و (أصفيت) فلانا بكذا خصّصته به و (المأكل) و (المشرب) مصدران بمعنى الأكل و الشّرب و يجوز هنا أن يجعلا بمعنى المفعول و (المقر) ككتف الصّبر أو شبيه به أو السمّ كالمقروزان

ص:۳۳۲

فلس و (الشعار) ما يلى الجسد من الثّياب و (الدّثار) ما فوقه و (المطايا) جمع مطيّه و هى الدّابه تمطو أى تجدّ فى سيرها و (الزّوامل) جمع الزّامله و هى الّتى يحمل عليها من الابل و غيرها و (تنخم) دفع بشىء من أنفه أو صدره و (النّخامه) بالضمّ النّخاعه.

الاعراب

على فى قوله عليه السّلام: على فتره بمعنى فى كما فى قوله تعالى:

«عَلى حِينِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِها » «عَلى مُلْكِ سُلَيْمانَ ».

و من فى قوله: من الرّسل نشويه و كذا فى قوله: من الامم و من المبرم، و الباء فى قوله فجاءهم بتصديق آه يحتمل المصاحبه و التّعديه.

قال الشّارح المعتزلى: مأكلا منصوب بفعل مقدّر أى يأكلون مأكلا، و الباء هنا للمجازاه الدّالّه على الصّله كقوله تعالى:

«فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ » و قال سبحانه «قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ » و قال البحرانى: و مأكلا و مشربا منصوبان بفعل مضمر و التّقدير و يبدلهم مأكلا بمأكل.

أقول: الظّاهر أنّ الباء على ما قرّره الشّارح المعتزلى من الفعل سببيّه لا للمجازاه، و إن كان مراده بالمجازاه هى السّببيّه فلا مشاحه، و على تقرير البحرانى فهى للمقابله، و على قول الأوّل فمن فى قوله: من مطاعم العلقم و مشارب الصبر، بيان لمأكلا و مشربا، و على قول الثّانى فهى بيان لقوله: بمأكل و مشرب فافهم جيّدا.

و الانصاف أنّه لا حاجه إلى تقدير الفعل، بل يجعل مأكلا و مشربا مفعولين لظلم بواسطه الحرف المقدّر، و يجعل قوله: بمأكل متعلّقا بينتقم، و على ذلك

فيكون من مطاعم بيانا لقوله: لمأكل كما قدّمناه فى قول البحرانى، و تقدير الكلام و سينتقم اللّه ممن ظلم أحدا فى أكل أو شرب بأكل من مطاعم العلقم و بشرب من مشارب الصّبر، و على ذلك فيستقيم الكلام على أحسن نظام كما هو غير خفىّ على اولى الأفهام.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه على فصلين:

الفصل الاول

فى الاشاره إلى بعثه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و فضيلته عليه السّلام و فضيله ما جاء به من كتاب اللّه سبحانه و هو قوله (أرسله على حين فتره من الرّسل و طول هجعه من الامم) قد تقدّم شرح هاتين القرينتين فى شرح الخطبه الثّامنه و الثّمانين، فليراجع ثمّه (و انتقاض من المبرم) أى انتقاض ما أبرمه الأنبياء و الرّسل من أحكام الدّين و أحكموه من قوانين الشرع المبين (فجاءهم بتصديق الّذى بين يديه) أى جاءهم الرّسول مصاحبا بالتّصديق أى مصدّقا لما قبله فيكون التّصديق وصفا لنفس الرسول كما قال تعالى:

«وَ لَمّا جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ ».

و على كون الباء للتّعديه فالمعنى أنّه أتاهم بكتاب فيه تصديق الّذى بين يديه، فيكون المصدّق هو الكتاب كما قال تعالى:

«نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ ».

قال فى مجمع البيان: أى لما قبله من كتاب و رسول عن مجاهد و قتاده و الرّبيع و جميع المفسّرين و إنّما قيل لما بين يديه لما قبله لأنّه ظاهر له كظهور الّذى بين يديه.

و قال الفخر الرّازى فى تفسير هذه الآيه: الوصف الثّانى لهذا الكتاب قوله:

مصدّقا لما بين يديه، و المعنى أنّه مصدّق لكتب الأنبياء عليهم السّلام و لما أخبروا به عن اللّه عزّ و جلّ.

ثمّ فى الآيه وجهان:

الأوّل أنّه تعالى دلّ بذلك على صحّه القرآن لأنّه لو كان من عند غير اللّه لم يكن موافقا لساير الكتب، لأنّه كان امّيا لم يختلط بأحد من العلما و لا تلمّذ لأحد و لا قرء على أحد شيئا، و المفترى إذا كان هكذا امتنع أن يسلم عن الكذب و التّحريف، فلمّا لم يكن كذلك ثبت أنّه عرف هذه القصص بوحى اللّه الثّانى قال أبو مسلم: المراد منه أنّه تعالى لم يبعث نبيّا قطّ إلاّ بالدّعاء إلى توحيده و الايمان به و تنزيهه عمّا لا يليق به، و الأمر بالعدل و الاحسان و الشّرايع الّتى هى صلاح كلّ زمان، فالقرآن مصدّق لتلك الكتب فى كلّ ذلك بقى فى الآيه سؤالان:

الأوّل كيف سمّى ما مضى بأنّه بين يديه و الجواب أنّ تلك الأخبار لغايه ظهورها سماها بهذا الاسم.

الثانى كيف يكون مصدّقا لما تقدّمه من الكتب مع أنّ القرآن ناسخ لأكثر تلك الأحكام و الجواب إذا كانت الكتب مبشّره بالقرآن و بالرّسول و دالّه على أنّ أحكامها تثبت إلى حين بعثته و أنّها تصير منسوخه عند نزول القرآن كانت موافقه للقرآن، فكان القرآن مصدّقا لها، و أمّا فيما عدا الأحكام فلا شبهه فى أنّ القرآن مصدّق لها، لأنّ دلائل المباحث الالهيّه لا تختلف فى ذلك، فهو مصدّق لها فى الأخبار الوارده فى التوراه و الانجيل، هذا.

و الأظهر كون التّصديق فى قوله عليه السّلام: وصفا للقرآن و الباء فيه للتّعديه بقرينه قوله (و النّور المقتدى به) فانّه وصف له أيضا و كونه نورا يهتدى به فى ظلمات الجهل، و يقتدى بأحكامه ظاهر، قال سبحانه:

«قَدْ جاءَکُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ کِتابٌ مُبِینٌ ».

(ذلک) الموصوف بما تقدّم هو (القرآن) المنزل من عند اللّه إعجازا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (فاستنطقوه) یحتمل أن یکون المراد به الأمر باستفهام مضامینه و تفهم ما تضمّته من الحقائق و الدقایق و الحلال و الحرام و الحدود و الأحکام.

و لمّا کان التّفهّم عنه بنفسه غیر ممکن لاشتماله علی المحکم و المتشابه و النّاسخ و المنسوخ و الظّاهر و الباطن و التنزیل و التأویل و غیرها عقّبه بقوله (و لن ینطق) أی لا یمکن تفهیمه بنفسه أبدا بل لا بدّ له من مترجم فأردفه بقوله (و لکن أخبرکم عنه) تنبیها علی أنّه علیه السّلام مترجمه و قیّمه و مفهم معانیه و ظواهره و بواطنه.

و یجوز أن یکون استفعل بمعنی أفعل فیکون المراد باستنطاقهم له إنطاقهم إیاه و لمّا کان ذلک موهما لکونه ذا نطق بنفسه أتی بقوله:و لن ینطق،من باب الاحتراس الّذیعرفت فی دیباجه الشّرح من المحسنات البدیعیه ثمّ عقّبه بقوله: و لکن اخبرکم عنه تنبیها علی أنّه خطّ مسطور بین الدّفتین لیس له لسان بل لا بدّ له من ترجمان و هو علیه السّلام لسانه و ترجمانه و إلی ذلک یشیر علیه السّلام فی الخطبه المأه و الثانیه و الثّمانین بقوله:

فالقرآن آمر زاجر و صامت ناطق، أی صامت بنفسه و ناطق بترجمانه، و لعلّنا نذکر لهذا الکلام معنی آخر فی مقامه إنشاء اللّه حیثما بلغ الشّرح إلیه هذا.

و قد تقدّم فی التّذییل الثّالث من تذییلات الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولی الأدلّه العقلیّه و النقلیّه علی أنّ دلیل القرآن و قیّمه و ترجمانه و العالم بمعانیه و مبانیه و بأسراره و بواطنه و ظواهره هو أمیر المؤمنین علیه السّلام و الطیّبون من أولاده سلام اللّه علیهم جمیعا.

و قد علمت هناک أیضا أنّ القرآن مشتمل علی علم ما کان و ما یکون و ما هو کائن و إلیه أشار هنا بقوله (ألا إنّ فیه علم ما یأتی) أی أخبار اللاّحقین کلیّاتها

و جزئیاتها و أحوال الموت و البرزخ و البعث و النّشور و القیامه و الجنّه و النّار و درجات الجنان و درکات الجحیم و أحوال السّابقون إلى الاولى و السّائرون إلى الأخرى، و تفاوت مراتب المثابین و المعاقبین فی الثواب و العقاب شدّه و ضعفا و قلّه و کثره و غیر ذلک ممّا یحدث فی المستقبل.

(و الحدیث عن الماضی) أی أخبار السّابقین و کیفیّه بدء الخلق من السّماء و الأرض و الشّجر و الحجر و النّبات و الانسان و الحیوان و قصص الأنبیاء السّلف و اممهم و معاصریهم من ملوک الأرض و السّلاطین و غیر ذلک ممّا مضى.

(و دواء دائکم) لاشتماله على الفضایل العلمیّه و العملیّه بها یحصل اصلاح النّفوس و الشّفاء من الأمراض النّفسانیّه و البرء من داء الغفله و الجهاله (و نظم ما بینکم) لتضمّنه القوانین الشّرعیه و الحکمه السّیاسیّه الّتی بها نظام العالم و استقامه الأمور.

الفصل الثانی (منها)

فی وصف حال بنی امیّه و الاخبار عن ملکهم و ظلمهم و زوال دولتهم بعد فسادهم فی الأرض و هو قوله (فعند ذلک لا یبقى بیت مدر و لا وبر) أی أهل الحضر و البدو (إلّا و أدخله الظلمه) من بنی أمیّه و من أعوانهم (ترحه) أی همّا و حزنا (و اولجوا) أی ادخلوا (فیه نقمه) و عقوبه (فیومئذ) یحیق بهم العذاب و (لا یبقى لهم فی السّماء عاذر) أی ناصر (و لا فی الأرض ناصر) فیزول دولتهم و یکسر صولتهم.

و أردف ذلک بتوبیخ المخاطبین الرّاضین بفعل الظّلمه و المتقاعدین عن ردعهم عن ظلمهم فقال (أصفیتم بالأمر) أی آثرتم بأمر الخلافه (غیر أهله) الّذی هو حقّ له (و أوردتموه غیر ورده) أی أنزلتموه عند من لا یستحقّه من الأوّل و الثانی و الثّالث و من یحذ و حذوهم من معاویه و سایر بنی امیّه، إذ الخطاب فی أصفیتم

و إن كان متوجّها إلى المخاطبين الحاضرين إلاّ أنّ المراد به العموم كساير الخطابات الشّفاهيّه.

(و سينتقم اللّه ممّن ظلم مأكلا بمأكل و مشربا بمشرب من مطاعم العلقم و مشارب الصّبر و المقر) أى يبدل نعمتهم بالنّقمه و مطاعمهم اللّذيذه الشّهيه بالمريره.

قال الشّارح البحرانى: و استعار لفظ العلقم و الصّبر و المقر لما يتجرّعونه من شدايد القتل و أحوال العدوّ و مرارات زوال الدّوله (و) ينتقم أيضا ب (لباس شعار الخوف و دثار السّيف) أى بالخوف اللاّزم لهم لزوم الشّعار و بالسّيف اللاّزم عليهم لزوم الدّثار، و تخصيص الشّعار بالخوف و الدّثار بالسيف لأنّ الخوف باطن فى القلوب و السّيف ظاهر فى البدن كما أنّ الشّعار ما كان يلى الجسد من الثّياب و الدّثار ما فوقه فناسب الأوّل بالأوّل و الثّانى بالثّانى (و انّما هم مطايا الخطيئات و زوامل الآثام) يعنى أنّهم حمّال المعاصى و السّيئات لكون حركاتهم و سكناتهم كلّها على خلاف القانون الشّرعى.

ثمّ أخبر عن زوال ملكهم و أتى بالقسم البارّ المؤكّد تنبيها على أنّ المخبر به واقع لا محاله فقال (فاقسم) باللّه العليم (ثمّ اقسم) به و إنّه لقسم لو تعلمون عظيم (لتنخمنّها اميّه) أى لتلفظنّ الخلافه بنو أميّه (من بعدى كما تلفظ النخامه) أى تدفع من الصدر و الأنف (ثمّ لا تذوق) لذّت (ها و لا تتطعم بطعمها أبدا ما كرّ الجديدان) أى اللّيل و النهار يعنى أنّهم لا يجدون حلاوتها و لا يستلذّون بها و لا ينالون إليها أبدا الدّهر، لأنه تعالى قد أخبر نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ مدّه ملكهم ألف شهر بقوله:

«لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ».

و أخبره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمير المؤمنين عليه السّلام و أولاده الطاهرين.

روى فى الصافى عن علىّ بن إبراهيم القمّى (ره) قال: رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان قرودا تصعد منبره فغمّه ذلك، فأنزل اللّه سوره القدر:

«إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنَ أَلفِ شَهْرٍ ».

تملک بنو أمیّه لیس فیها لیله القدر.

و فیه عن الکافی عن الصادق علیه السّلام أری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی منامه أنّ بنی أمیّه یصعدون علی منبره من بعده و یضلّون الناس عن الصراط القهقری، فأصبح کئیبا حزینا قال علیه السّلام: فهبط علیه جبرئیل علیه السّلام فقال: یا رسول اللّه مالی أراک کئیبا حزینا قال: یا جبرئیل إنّی رأیت بنی أمیّه فی لیلتی هذه یصعدون منبری من بعدی یضلّون النّاس عن الصراط القهقری، فقال: و الذی بعثک بالحقّ نبیا إنّی ما اطّلعت علیه، فعرج إلی السماء فلم یلبث أن نزل علیه بآی من القرآن یونسه بها قال:

«أَ فَرَأَیْتَ إِنْ مَتَّعْناهُمْ سِنِینَ ثُمَّ جاءَهُمْ ما کانُوا یُوعَدُونَ ما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یُمَتَّعُونَ » و أنزل علیه «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ».

جعل اللّه لیله القدر لنبیّه خیرا من ألف شهر ملک بنی أمیّه، و فی معناه اخبار أخر هذا و قد تقدّم تفصیل زوال الدّوله الأمویّه و انقراضهم بید السّفاح فی شرح الخطبه المأه و الرّابعه، فلیراجع هناک.

الترجمه

از جمله خطب آن بزرگوار و ولیّ پروردگار است در بعثت پیغمبر آخر الزمان و فضیلت قرآن و وصف حال بنی امیّه و ظلم ایشان و زوال دولت آنها بعد از فساد و طغیان می فرماید:

فرستاد خدای تبارک و تعالی پیغمبر مختار را در زمان منقطع شدن وحی و خالی

ص:۳۳۹

بودن آن از پیغمبران، و بر درازی خواب غفلت از أمّتان، و هنگام شکسته شدن ریسمان پرتاب شریعت پیشینان، پس آورد بایشان تصدیق آن چیزی را که پیش از او بود از توراه و انجیل و زبور، و آورد نوری را که اقتدا و تبعیّت می شود بآن، آن نور عبارتست از قرآن پس طلب کنید نطق و گفتار او را و حال آنکه أبدا گویا نخواهد شد، و لکن من خبر دهم شما را به مضمون آن از جهه این که منم ترجمان قرآن آگاه باشید بدرستی در قرآن است علم آنچه که خواهد آمد و خبر از گذشته یعنی متضمّن علم أوّلین و آخرین است، و در اوست دواء درد شما و نظام ما بین شما.

از جملهٔ آن خطبه است می فرماید:

پس نزد دولت بنی أمیّه باقی نمی ماند هیچ خانهٔ که ساخته شده باشد از گل و خشت و نه خانهٔ که بنا شده باشد از پشم یعنی نمی ماند عمارتی در شهر و نه خرگاهی در بیابان مگر این که داخل می کنند ظلام در آن خانه همّ و حزن را، و در آورند در آن عقوبت و نقمت را، پس در آن روز باقی نماند از برای ظلام در آسمان عذر آورنده، و نه در زمین یاری کننده، اختیار کردید شما بأمر خلافت غیر أهل آن را، و وارد کردید أمر خلافت را در غیر محلّ او، و زود باشد که انتقام بکشد خداوند قهّار از کسی که ظلم کرده باشد کسی را در مأکول و مشروبی با مأکول و مشروبی که از مأکولات تلخ است و از مشروبات تلخ و بد مزه، و با لباس باطنی خوف و ترس و با لباس ظاهری شمشیر، و بدرستی که ایشان شتران بار کش گناهانند و شتران توشهٔ معاصی، پس قسم می خورم بخدا باز قسم می خورم البته می اندازد خلافت را بنی امیه بعد از من چنانچه انداخته شود آب دهن از دهن پس از آن نچشند هرگز چاشنی خلافت را، و نمی خورند طعام آن را هیچ مادامی که باز گردد شب و روز.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و لقد أحسنت جوارکم، و أحطت بجهدی من ورائکم، و أعتقتکم من ربق الذّلّ، و حلق الضّیم، شکرا منّی للبرّ القلیل، و إطراقا عمّا أدرکه البصر، و شهده البدن من المنکر الکثیر.

اللغه

(الجوار) بالضمّ و قد یکسر المجاوره و (الرّبق) بالکسر وزان حمل حبل فیه عدّه عری یشدّ به البهم و کلّ عروه ربقه بالکسر و الفتح و یجمع علی ربق کعنب و أرباق کأصحاب و رباق کجبال و (الحلق) بالتحریک جمع الحلقه بسکون اللاّم علی غیر القیاس و ربّما یجمع علی حلق بالسّکون کبدره و بدر و علی حلّق کقصعه و قصع، و حکی یونس عن أبی عمرو بن العلا أنّ الحلقه بالفتح، و علی هذا فالجمع بحذف الهاء قیاس کقصبه و قصب، قاله الفیومی فی مصباح اللّغه.

الاعراب

الواو فی قوله: و لقد، للقسم و المقسم به محذوف لکونه معلوما، و شکرا مفعول له للأفعال المتقدّمه علی سبیل التنازع، و من فی قوله: من المنکر، بیان لما أدرکه.

المعنی

الظّاهر أنّه خاطب به أهل الکوفه، و الغرض منه المنّ علی المخاطبین

ص:۳۴۱

و التّنبيه على حسن مداراته عليه السّلام معهم و صفحه عنهم و الغض عن خطيئاتهم على كثرتها كما قال(و لقد أحسنت جواركم)أى مجاورتكم أى كنت لكم جار حسن و قد وقع نظير التعبير بهذه اللّفظه فى كلامه عليه السّلام المأه و التّاسع و العشرين حيث قال هناك:و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما،و أراد بمجاورته لهم مطلق المصاحبه و المعاشره على سبيل الكنايه.

و يجوز أن يراد به معناه الحقيقى، لأنّه عليه السّلام ارتحل من المدينه إلى البصره لجهاد النّاكثين، و احتاج إلى الاستنصار بأهل الكوفه إذ لم يكن جيش الحجاز وافيا بمقابلتهم، ثمّ اتّصلت تلك الفتنه بفتنه أهل الشّام فاضطرّ إلى المقام بينهم و صار جارا لهم كما تقدّم الاشاره إلى ذلك فى الكلام السّبعين و شرحه.

(و أحطت بجهدى من ورائكم) قيل: أراد بالاحاطه من الوراء دفع من يريدهم بشرّ لأنّ العدوّ غالبا يكون من وراء الهارب.

أقول: بل الظّاهر أنّه أراد أنّه كان به عليه السّلام قوّه ظهرهم و شدّ ازرهم (و أعتقتكم من ربق الذّل و حلق الضّيم) و الظلم أراد به أنّه دفع عنهم ذلّ الاسر و ظلم الأعداء، و المقصود حمايته عليه السّلام لهم و اعتزازهم به (شكرا منّى للبرّ القليل) أى ثناء منّى و محمده لأفعالكم الحسنه على قلّتها (و إطراقا) أى سكوتا و غضّا (عمّا أدركه البصر و شهده البدن من المنكر الكثير) و إطراقه عنهم مع مشاهدتهم على المنكرات على كثرتها إمّا لعدم تمكّنه من الانكار و الرّدع بالعنف و القهر، أولا نجراره إلى ما هو أعظم فسادا و مفسده ممّاهم عليه.

قال الشّارح البحرانى: و ظاهر أنّهم كانوا غير معصومين، و محال أن يستقيم دوله أو يتمّ ملك بدون الاحسان إلى المحسنين من الرّعيّه و التّجاوز عن بعض المسيئين.

الترجمه

از جمله خطب فصاحت نظام و بلاغت فرجام آن امام أنام است در اظهار حسن رفتار و كردار خود نسبت بأصحاب و أتباع مى فرمايد:

قسم بخدا هر آینه بتحقیق نیکو کردم همسایگی شما را و حقّ جوار را خوب بجا آوردم، و احاطه نمودم بقدر طاقت خود از پس شما، و آزاد کردم شما را از ریسمانهای ذلّت و از حلقه های ظلم و ستم بجهت تشکّر از من مر نیکوئی اندک شما را که آن طاعت قلیل شما است نسبت بمن، و بجهه سکوت و چشم در پیش افکندن از آنچه که درک نمود آن را چشم من و مشاهده کرد آن را بدن من از منکرات و أعمال قبیحهٔ کثیره، بجهت این که دفع آن مؤدّی بر فساد عظیم می شد.

و من خطبه له علیه السّلام و هی الماه و التاسعه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

أمره قضاء و حکمه، و رضاه أمان و رحمه، یقضی بعلم، و یعفو بحلم، اللّهُمّ لک الحمد علی ما تأخذ و تعطی، و علی ما تعافی و تبتلی، حمدا یکون أرضی الحمد لک، و أحبّ الحمد إلیک، و أفضل الحمد عندک، حمدا یملاء ما خلقت، و یبلغ ما أردت، حمدا لا یحجب عنک، و لا یقصر دونک، حمدا لا ینقطع عدده، و لا یفنی مدده، فلسنا نعلم کنه عظمتک إلاّ أنّا نعلم أنّک حیّ قیّوم، لا تأخذک سنه و لا نوم، لم ینته إلیک نظر، و لم یدرکک بصر، أدرکت الأبصار، و أحصیت الأعمال، و أخذت بالنّواصی و الأقدام، و ما الّذی نری

من خلقك، و نعجب له من قدرتك، و نصفه من عظيم سلطانك، و ما تغيّب عنّا منه، و قصرت أبصارنا عنه، و انتهت عقولنا دونه، و حالت سواتر الغيوب بيننا و بينه أعظم، فمن فرغ قلبه، و أعمل فكره، ليعلم كيف أقمت عرشك، و كيف ذرأت خلقك، و كيف علّقت فی الهواء سمواتك، و كيف مددت على مور الماء أرضك رجع طرفه حسيرا، و عقله مبهورا، و سمعه والها، و فكره حائرا.

اللغه

قال الفيومی (عافاه) اللّه محی عنه الأسقام و العافيه اسم منه و هی مصدر جاءت على فاعله، و مثله ناشئه اللّيل بمعنی نشوء اللّيل و الخاتمه بمعنی الختم، و العاقبه بمعنی العقب، و ليس لوقعتها كاذبه و (حسر) البصر حسورا من باب قعد كلّ لطول مدى و نحوه فهو حسير و (بهره) بهرا من باب نفع غلبه و منه قيل للقمر الباهر لظهوره على ساير الكواكب و (اله) تحيّر.

الاعراب

جمله لا تأخذه فی محلّ النّصب على الحال، و ما فی قوله عليه السّلام: و ما الّذی نرى للاستفهام على وجه الاستحقار، و الواو فی قوله عليه السّلام: و ما تغيّب، حاليّه و ما موصول اسمیّ بمعنی الّذی مرفوع المحلّ على الابتداء و خبره أعظم.

المعنى

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه متضمّن لتعظيم اللّه سبحانه و تبجيله بجمله

ص:۳۴۴

من نعوت كماله و أوصاف جماله قال عليه السّلام (أمره قضاء و حكمه) يجوز أن يراد بأمره الأمر التّكوينى أعنى الاختراع و الاحداث، فيكون القضاء بمعنى الانفاذ و الامضاء، و حمله عليه حينئذ من باب المبالغه أو المصدر بمعنى الفاعل أو المفعول، يعنى أنّ أمره سبحانه نافذ و ممضى لا رادّ له و لا دافع كما قال عزّ من قائل «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ».

اى إذ أراد أن يكوّنه فيكون.

قال الزّمخشرى: فان قلت: ما حقيقه قوله: أن يقول له كن فيكون؟ قلت: هو مجاز من الكلام و تمثيل لأنّه لا يمتنع عليه شىء من المكوّنات و أنّه بمنزله من المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الآمر المطاع، و المراد بالحكمه حينئذ العدل و النّظام الأكمل، فمحصّل المعنى أنّ أمره تعالى نافذ فى جميع الموجودات و المكوّنات، متضمّن للعدل، و مشتمل على النظام الأكمل.

و يجوز أن يراد به الأمر التّكليفى فيكون القضاء بمعنى الحتم و الالزام يعنى أنّ أمره سبحانه حتم و إلزام مشتمل على الحكمه و المصلحه فى المأمور به كما هو مذهب العدليّه من كون الأوامر و النّواهى تابعه للمصالح و المفاسد الكامنه الواقعيّه، و قد تكون المصلحه فى نفس الأمر دون المأمور به كما فى الأوامر الابتلائيّه.

و يجوز أن يكون المراد به الشّأن فيكون القضاء بمعنى الحكم، يعنى أنّ شأنه تعالى حكم و حكمه لأنّه القادر القاهر العالم العادل، فبمقتضى قدرته و سلطانه حاكم، و بمقتضى علمه و عدله حكيم.

و كون الأمر بمعنى الشّأن قد صرّح به غير واحد منهم الزّمخشرى فى تفسير الآيه السّابقه قال: إنّما أمره إنّما شأنه إذا أراد شيئا إذا دعاه داعى حكمه إلى تكوينه و لا صارف أن يقول له كن أن يكوّنه من غير توقّف، فيكون فيحدث أى فهو كائن موجود لا محاله.

ص:۳۴۵

(و رضاه أمان و رحمه) أى أمان من النّار و رحمه للأبرار إذ رضوانه سبحانه مبدء كلّ منحه و نعمه، و منشاء كلّ لذّه و بهجه كما قال تعالى:

«وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ ».

(يقضى بعلم) أى يحكم بما يحكم به لعلمه بحسن ذلك القضاء و اقتضاء الحكمه و العدل له و هو كالتفسير لقوله: أمره قضاء و حكمه، كما أنّ قوله (و يعفو بحلم) بمنزله التّفسير لقوله: و رضاه أمان و رحمه، لأنّ العفو يعود إلى الرّضا بالطّاعه بعد تقدّم الذّنب، و إنّما يتحقّق العفو مع القدره على العقاب إذ العجز عن الانتقام لا يسمّى عفوا فلذلك قال: يعفو بحلم، يعنى أنّ عفوه لكونه حليما لا يستنفره الغضب.

ثمّ أثنى عليه تعالى بالاعتراف بنعمه فقال (اللّهمّ لك الحمد على ما تأخذ و تعطى و على ما تعافى و تبتلى) أى على السّرّاء و الضّرّاء و الشّده و الرّخاء، و قد تقدّم تحقيق معنى الأخذ و الاعطاء، و وجه استحقاق اللّه سبحانه للحمد بهذين الوصفين فى شرح الخطبه المأه و الثّانيه و الثّلاثين، و وجه استحقاقه للحمد على البلاء و الابتلاء هناك أيضا مضافا إلى شرح الخطبه المأه و الثّالثه عشر.

و أقول هنا زياده على ما تقدّم: إنّه قد ثبت فى علم الأصول أنّ اللّه عزّ و علا الغنىّ المطلق عمّا سواه و المتعالى عن الحاجه إلى ما عداه، بل غنى كلّ مخلوق بجوده، و قوام كلّ موجود بوجوده، فاذا جميع ما يصدر عنه سبحانه فى حقّ العباد من الأخذ و الاعطاء و المعافاه و الابتلاء و الافتقار و الاغناء ليس الغرض منها جلب منفعه لذاته أو دفع مضرّه عن نفسه، بل الغرض منها كلّها مصالح كامنه للمكلّفين و منافع عائده إليهم يعلمها سبحانه و لا نعلمها إلاّ بعضا منها ممّا علّمنا اللّه سبحانه بالقوّه العاقله أو بتعليم حججه، فكم من فقير لا يصلحه إلاّ الفقر و لو استغنى لطغى، و كم من غنىّ لا يصلحه إلاّ الغنى و لو افتقر لكفر، و ربّ مريض لو كان معتدل المزاج لا نهمك فى الشّهوات و اقتحم فى الهلكات، و كأيّن من صحيح البنيه لو مرض

لم يصبر عليه و أحبّ المنيّه، و هكذا جميع ما يفعله سبحانه فى حقّ المكلّفين فهو فى الحقيقه نعمه منه تعالى عليهم ظاهره أو باطنه كما قال عزّ من قائل «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَ باطِنَةً » فاذا ثبت أنّ هذه كلّها إنعام منه سبحانه عليهم، و إحسان اليهم ظهر وجه استحقاقه للحمد و الثّناء عليها كلّها إذ الشّكر على النّعم فرض عقلا و نقلا هذا.

و يدلّ على ما ذكرنا من كون الابتلاء منه تعالى فى الحقيقه نعمه منه على العباد ما رواه فى الكافى عن سليمان بن خالد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّه ليكون للعبد منزله عند اللّه فما ينالها إلاّ باحدى خصلتين: إمّا بذهاب فى ماله أو ببليّه فى جسده.

و فيه عن يونس بن رباط قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: إنّ أهل الحقّ لم يزالوا منذ كانوا فى شدّه اما إنّ ذلك إلى مدّه قليله و عافيه طويله.

و فيه عن عبيد بن زراره قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول إنّ المؤمن من اللّه عزّ و جلّ لبأفضل مكان ثلاثا إنّه ليبتليه بالبلاء ثمّ ينزع نفسه عضوا عضوا و هو يحمد اللّه على ذلك.

ثمّ أخذ فى تفخيم شأن حمده عليه و تعظيمه باعتبار كيفيّته فقال (حمدا يكون أرضى الحمد لك) أى أكمل رضاء منك به من غيره (و أحبّ الحمد إليك و أفضل الحمد عندك) أى أشدّ محبّه منك إليه و أرفع منزله عندك من ساير المحامد لاتّصافه بالفضل و الكمال و رجحانه على ما سواه.

ثمّ اتبعه بتفخيمه باعتبار كميّته فقال (حمدا يملاء ما خلقت) من السّماء و العرش و الأرض (و يبلغ ما أردت) من حيث الكثره و الزّياده.

ثمّ بتفخيمه باعتبار الخلوص فقال (حمدا لا يحجب عنك و لا يقصر) أى لا يحبس (دونك) لخلوصه من شوب العجب و الرّيا و ساير ما يمنعه عن الوصول إلى درجه القبول و الرّضا ثمّ باعتبار مادّته فقال (حمدا لا ينقطع عدده و لا يفنى مدده) هذا و تكرار

لفظ الحمد إمّا لقصد التّعظيم كما فى قوله:

«وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ » و فى قوله: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ ».

أو للتّلذّذ بذكر المكرّر كما فى قول الشّاعر:

سقى اللّه نجدا و السّلام على نجد و يا حبّذا نجد على الناى و البعد

نظرت إلى نجد و بغداد دونه لعلّى أرى نجدا و هيهات من نجد

و فى قوله:

تاللّه يا ظبيات القاع قلن لنا ليلاى منكنّ أم ليلى من البشر

أو للاهتمام بشأنه، ثمّ إنّه عليه السّلام لمّا بالغ فى حمده سبحانه و الثّناء عليه من حيث الكيف و الكمّ و الخلوص و العدد و المدد، و كان الحمد عباره عن الوصف بالجميل على وجه التّعظيم و التّبجيل، و كان ذلك موهما لمعرفه عظمه المحمود له حقّ معرفتها، عقّب ذلك بالاعتراف بالعجز عن عرفان كنه عظمته، تنبيها على عدم إمكان القيام بوظايف الثّناء عليه و إن بولغ فيه منتهى المبالغه، تأسيّا بما صدر عن صدر النّبوّه من الاعتراف بالعجز حيث قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك، و لهذا أتى بالفاء المفيده للتّعقيب و الاتّصال فقال (فلسنا نعلم كنه عظمتك) لقصور المشاعر الظّاهره و الباطنه من المتفكّره و المتخيّله و غيرهما و القوّه العقلانيه و إن كانت على غايه الكمال و بلغت إلى منتهى معارجها عن إدراك ذاته و اكتناه عظمته (إلاّ أنّا نعلم) أى لكن نعرفك بصفات جمالك و جلالك فنعلم (أنّك حىّ قيّوم).

قال فى الكشّاف: الحىّ الباقى الّذى لا سبيل عليه للفناء و على اصطلاح المتكلّمين الّذى يصحّ أن يعلم و يقدر، و القيّوم الدّائم القيام بتدبير الخلق و حفظه (لا تأخذك سنه) هى ما يتقدّم النّوم من الفتور يسمّى النّعاس (و لا نوم) بالطّريق الأولى و هو تأكيد للنّوم المنفى ضمنا.

قال الزّمخشری: و هو تأكيد للقيّوم لأنّ من جاز عليه ذلک استحال أن يكون قيّوما، و منه حديث موسى عليه السّلام أنه سأل الملائكه و كان ذلك(١) من قومه كطلب الرؤيه: أ ينام ربّنا؟ فأوحى اللّه إليهم أن يوقظوه ثلاثا و لا يتركوه ينام، ثمّ قال: خذ بيدک قارورتين مملوّتين فأخذهما و ألقى اللّه عليه النعاس فضرب إحداهما على الاخرى فانكسرتا، ثمّ أوحى إليه قل لهؤلاء إنّى امسک السماوات و الأرض بقدرتى فلو أخذنى نوم أو نعاس لزالتا.

و كيف كان فالمقصود بقوله: لا تأخذک سنه و لا نوم تنزيهه تعالى عن صفات البشر و تقديسه عن لوازم المزاج الحيوانى.

فان قلت: مقتضى المقام أن ينفى النوم أوّلا و السنه ثانيا إذ مقام التقديس يناسبه نفى الأقوى ثمّ الأضعف كما تقول: زيد لا يقدّم على الحرام بل لا يأتى بالمكروه، و فلان لا يفوت عنه الفرائض و لا النوافل، كما أنّ التمجيد بالاثبات على عكس ذلک، فيقدّم فيه غير الأبلغ على الأبلغ تقول: فلان عالم تحرير و جواد فياض.

قلت: سلّمنا و لكنه قدّم سلب السنه تبعا لكلام اللّه سبحانه و ملاحظه للترتيب الطبيعى، فانّ السنه لما كانت عباره عن الفتور المتقدّم عن النوم فساق الكلام على طبق ما فى نفس الأمر.

(لم ينته إليک نظر) عقلىّ أو بصرى (و لم يدرككک بصر) قد تقدّم تحقيق عدم امكان إدراكه تعالى بالنظر و البصر أى بالمشاعر الباطنه و الظاهره فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الاولى و شرح الخطبه التاسعه و الأربعين و الخطبه الرّابعه و السّتين و الفصل الثّانى من الخطبه التّسعين مستوفى و أقول هنا مضافا إلى ما سبق: إنّ قوله عليه السّلام: لم يدرككک بصر، إبطال لزعم المجوّزين للرّؤيه، فانّ الامه قد اختلفوا فى رؤيه اللّه تعالى على أقوال، فذهب الاماميّه و المعتزله إلى امتناعها مطلقا، و ذهبت المشبّهه و الكراميّه إلى جوازها

ص:٣٤٩

١- (١) اى كان ذلک السؤال من طلب قومه و لاجل استدعائهم، منه

منزّها عن المقابله و الجهه و المكان.

قال الاعرابى فى كتاب إكمال الاكمال ناقلا عن بعض علمائهم إنّ رؤيته تعالى جايزه فى الدّنيا عقلا، و اختلف فى وقوعها و فى أنّه هل رآه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليله الاسرى أم لا، فأنكرته عايشه و جماعه من الصّحابه و التّابعين و المتكلّمين، و أثبت ذلك ابن عباس، و قال: إنّ اللّه اختصّه بالرّؤيه و موسى بالكلام و إبراهيم بالخلّه، و أخذ به جماعه من السّلف، و الأشعرىّ، و جماعه من أصحابه و ابن حنبل و كان الحسن يقسم لقد رآه، و قد توقّف فيه جماعه، هذا حال رؤيته فى الدّنيا.

و أمّا رؤيته فى الآخره فجايزه عقلا، و أجمع على وقوعها أهل السّنه و أحالها المعتزله و المرجئه و الخوارج، و الفرق بين الدّنيا و الآخره أنّ القوى و الادراكات ضعيفه فى الدّنيا حتّى إذا كانوا فى الآخره و خلقهم للبقاء قوى إدراكهم فأطاقوا رؤيته، انتهى كلامه على ما حكى عنه.

و قد عرفت فيما تقدّم أنّ استحاله ذلك مطلقا هو المعلوم من مذهب أهل البيت عليهم السّلام، و عليه إجماع الشّيعه باتّفاق المخالف و المؤالف، و قد دلّت عليه الأدلّه العقليّه و النقليّه من الآيات و الأخبار المستفيضه، و من جمله تلك الآيات قوله سبحانه:

«لا تُدْرِكُهُ اَلْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ اَلْأَبْصارَ وَ هُوَ اَللَّطِيفُ اَلْخَبِيرُ ».

استدلّ بها النّافون للرّؤيه و قرّروها بوجهين:

أحدهما أنّ إدراك البصر عباره شايعه عن الادراك بالبصر إسناد للفعل إلى الآله، و الادراك بالبصر هو الرّؤيه بمعنى اتّحاد المفهومين أو تلازمهما، و الجمع المعرّف باللاّم عند عدم قرينه العهديّه و البعضيّه تفيد العموم و الاستغراق باجماع أهل العربيّه و الاصول و أئمّه التّفسير، و بشهاده استعمال الفصحاء، و صحّه الاستثناء فاللّه سبحانه قد أخبر بأنه لا يراه أحد فى المستقبل، فلو رآه المؤمنون فى الجنّه لزم كذبه.

و اعترض عليه بأنّ اللّام فى الجمع لو كان للعموم و الاستغراق كان قوله:

تدركه الابصار موجبه كليه، و قد دخل عليها النفى فرفعها هو رفع الايجاب الكلّى و رفع الايجاب الكلّى سلب جزئىّ، و لو لم يكن للعموم كان قوله: لا تدركه الأبصار سالبه مهمله فى قوّه الجزئيه فكان المعنى لا تدركه بعض الأبصار، و نحن نقول بموجبه حيث لا يراه الكافرون، و لو سلّم فلا نسلّم عمومه فى الأحوال و الأوقات، فيحمل على نفى الرّؤيه فى الدّنيا جمعا بين الأدلّه.

و الجواب أنه قد تقرّر فى موضعه أنّ الجمع المحلّى باللّام عام نفيا و اثباتا فى المنفىّ و المثبت كقوله تعالى:

«وَ مَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ » وَ «ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ».

حتّى أنه لم يرد فى سياق النفى فى شىء من الكتاب الكريم إلّا بمعنى عموم النفى و لم يرد لنفى العموم أصلا، نعم قد اختلف فى النفى الدّاخل على لفظه كلّ لكنّه فى القرآن المجيد أيضا بالمعنى الذى ذكرنا كقوله تعالى:

«وَ اللّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ ».

إلى غير ذلك، و قد اعترف بما ذكرنا فى شرح المقاصد و بالغ فيه.

و أمّا منع عموم الأحوال و الأوقات فلا يخفى فساده، فانّ النفى المطلق غير المقيّد لا وجه لتخصيصه ببعض الأوقات إذ لا ترجيح لبعضها على بعض، و هو من الأدلّه على العموم عند علماء الاصول.

و أيضا صحّه الاستثناء دليل عليه و هل يمنع أحد صحّه قولنا: ما كلّمت زيدا إلّا يوم الجمعه، و لا اكلّمه إلّا يوم العيد و قال تعالى «وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ »، إلى قوله «إِلاّ أَنْ يَأْتِينَ » و قال «لا تُخْرِجُوهُنَّ » إلى قوله «إِلاّ أَنْ يَأْتِينَ » و أيضا كلّ نفى ورد فى القرآن بالنسبه إلى ذاته تعالى فهو للتأبيد و عموم الأوقات لا سيّما ما قبل هذه الآيه.

و أيضا عدم إدراك الأبصار جميعا لا يختصّ بشيء من الموجودات خصوصا مع اعتبار شمول الأحوال و الأوقات، فلا يختصّ به تعالى فتعيّن أن يكون التمدّح بمعنى عدم إدراك شيء من الأبصار له فى شيء من الأوقات.

و ثانيهما أنّه تعالى تمدّح بكونه لا يرى به فانّه ذكره فى أثناء المدايح و ما كان من الصّفات عدمه مدحا كان وجوده نقصا، فيجب تنزيه اللّه تعالى بنفيه مطلقا.

ثمّ لمّا نفى عنه درك الأبصار له أثبت له دركه للأبصار فقال عليه السّلام (أدركت الأبصار و أحصيت الأعمال) كما نطق به الكتاب العزيز قال عزّ من قائل:

«لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » و قال أيضا «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا أَحْصاهُ اللّهُ وَ نَسُوهُ وَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ ».

أى أحاط به عددا لم يغب عنه شيء و نسوه لكثرته أو تهاونهم به، و اللّه على كلّ شيء شهيد أى يعلم الأشياء كلّها من جميع وجوهها لا يخفى عليه شيء منها، و قال أيضا تلو هذه الآيه:

«أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلاّ هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلاّ هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلاّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ ».

ص:٣٥٢

ثمّ وصفه سبحانه بكمال الاقتدار فقال (و أخذت بالنّواصى و الأقدام) أى أحاطت قدرتک بنواصى العباد و أقدامهم، و أخذت بها على وجه القهر و الاذلال، و يجوز أن يكون المراد به خصوص أخذ المجرمين بنواصيهم و أقدامهم يوم القيامه كما قال تعالى:

«يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّواصِى وَ الْأَقْدامِ ».

و نسبته عليه السّلام الأخذ إلى اللّه سبحانه مع كونه فعل الملائكه من باب الاسناد إلى السبب الآمر كما أسند اللّه التوفى الى نفسه فى قوله:

«اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها » مع كونه فعل ملک الموت بدليل قوله سبحانه فى سوره السجده:

«قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ».

قال الفخر الرّازى فى تفسير الآيه الاولى: و فى كيفيّه الأخذ ظهور نكالهم لأنّ فى نفس الأخذ بالنّاصيه إذلالا و إهانه، و كذلک الأخذ بالقدم.

و فى الأخذ بها و جهان بل قولان لأهل التّفسير.

أحدهما أن يجمع بين ناصيتهم و قدمهم من جانب ظهورهم فيربط بنواصيهم أقدامهم أو من جانب وجوههم فتكون رؤوسهم على ركبهم و نواصيهم فى أصابع أرجلهم مربوطه.

و الثانى أنّهم يسحبون سحبا، فبعضهم يؤخذ بناصيته، و بعضهم يجرّ برجله ثمّ استفهم على سبيل الاستحقار لما استفهم عنه فقال (و ما الّذى نرى من خلقک) أى من مخلوقاتک على كثرتها و اختلاف أجناسها و أنواعها و هيئاتها و مقاديرها و خواصّها و أشكالها و ألوانها إلى غير هذه من أوصافها و حالاتها الّتى لا يضبطها عدّ و لا يحيط بها حدّ (و نعجب له من قدرتک) أى من مقدوراتک الغير المتناهيه عددا و مددا و كيفا و كمّا (و نصفه من عظيم سلطانک) النّافذ فى الأنفس و الآفاق، و الماضى فى أطباق الأرض و أقطار السّماء (و) الحال أنّ (ما تغيّب عنّا

منه) أى من مخلوقك و مقدورك و ملكك (و قصرت أبصارنا عنه) من محسوسات الموجودات (و انتهت عقولنا دونه) من معقولات المخلوقات (و حالت سواتر الغيوب بيننا و بينه) أى كانت سرادقات العزّه و أستار القدره عائله بيننا و بينه، و حاجبه لنا من الوصول إليه من غيابات الغيوب و الغيب المحجوب.

(أعظم) و أفخم يعنى أنّه لو قيس كلّ ما شاهدناه بأبصارنا و أدركناه بعقولنا و وصفناه بألسنتنا ممّا ذرأه اللّه سبحانه فى عالم الامكان إلى ما غاب عنّا من أسرار القدره و الجلال، و شئونات الكبرياء و الجمال لم يكن إلاّ أقلّ قليل كنسبه الجدول إلى النّهر، بل القطره إلى البحر (فمن فرغ قلبه) للنّظر فى عجائب الملك و الملكوت (و أعمل فكره ليعلم) مشاهد العزّ و السّلطان و القدره و الجبروت و أنّه (كيف أقمت عرشك) فى الجوّ على عظمه (و كيف ذرأت) أى خلقت (خلقك) على كثرته (و كيف علقت فى الهواء سماواتك) بغير عمد (و كيف مددت على مور الماء) أى موجه و اضطرابه (أرضك) على ثقلها مع عدم رسوبها فيه (رجع طرفه حسيرا) كليلا (و عقله مبهورا) مغلوبا (و سمعه والها) متحيّرا (و فكره حائرا) قاصرا عن الاهتداء إليه و عن الوصول إلى معرفته.

و محصّله أنّه لو بالغ أحد فى إعمال فكره و بذل وسعه للوصول إلى معرفه بعض ما أبدعه اللّه سبحانه فى عالم الغيب و الشّهاده من بدايع القدره، و لطايف الحكمه، و عجايب الصّنعه لعجز و حار، و انقطع و استحار، فكيف لو رام معرفه كلّه و يشهد على ما ذكره عليه السّلام ما قدّمنا فى شرح الخطبه الأولى و فى شرح الخطبه التّسعين، فليراجع ثمّه.

الترجمه

از جمله خطب شريفۀ آن حضرتست كه فصل أوّل آن متضمّن أوصاف كمال حضرت ذوالجلالست مى فرمايد كه:

أمر خداى تعالى حكميست لازم و موافق است با حكمت و خوشنودى آن امانست

از عقوبت و سبب مغفرتست و رحمت حکم می فرماید بعلم شامل خود، و عفو می فرماید با حلم کامل، پروردگارا مر تو راست حمد بر آنچه می گیری و می دهی، و بر آنچه که سلامت می داری از بلیّات و مبتلا می نمائی بآفات، حمد می کنم تو را حمد کردنی که باشد خوشنودترین حمدها از برای تو، و دوست ترین حمدها بسوی تو و فاضل ترین حمدها نزد تو، چنان حمدی که پر سازد آنچه را خلق کردهٔ، و برسد بمقامی که مراد تو است، حمدی که محجوب نباشد از درگاه تو، و ممنوع و محبوس نباشد نزد بارگاه تو، حمدی که منقطع نشود شماره و عدد آن، و فانی نشود مادّه و مدد آن پس نیستیم ما که بدانیم نهایت بزرگی جلال تو را غیر از این که می دانیم که تو زندهٔ قائم بامور مخلوقان، أخذ نمی کند تو را مقدّمه خواب که خواب خفیف است و نه خواب گران، منتهی نشد بسوی کمال تو نظر و فکری، و درک ننمود جمال تو را هیچ بصری، درک کردی تو بصرها را، و در شماره آوردی عملها را، و اخذ کردی به پیشانیها و قدمهای مردمان.

و چه چیز است آنچه که می بینیم از خلق تو و تعجّب می کنیم از برای او از قدرت تو، و وصف می کنیم آن را از بزرگی پادشاهی تو و حال آنکه آنچه که غایب شده از ما از آن، و قاصر شده بصرهای ما از درک آن و بنهایت رسیده عقلهای ما نزد آن، و حایل شده پرده های غیبها میان ما و میان آن بزرگتر است.

پس هر که فارغ نماید قلب خودش را و إعمال کند فکر خود را تا بداند که چگونه بر پا داشتهٔ عرش خود را، و چه سان آفریدهٔ مخلوقات خود را، و چه قرار در آویخته در هوا آسمانهای خود را، و چه نوع گسترانیدهٔ بر موج آب زمین خود را بر می گردد بینائی او در مانده و آواره، و عقل او مغلوب، و قوّهٔ سامعهٔ او حیران، و قوّهٔ متفکّرهٔ او متحیّر و سرگردان.

الفصل الثانی (منها)

اشاره

یـدّعی بزعمه أنّه یرجو اللّه، کـذب و العظیم مـا بـاله لا یتبیّن رجاؤه فی عمله، و کلّ من رجا عرف رجاؤه فی عمله إلّا رجاء اللّه فـإنّه مـدخول، و کـلّ خوف محقّق إلاّ خوف اللّه فـإنّه معلول، یرجو اللّه فی الکبیر و یرجو العباد فی الصّغیر، فیعطی العبـد ما لا یعطی الرّبّ، فما بال اللّه عزّ و جلّ یقصّر به عمّا یصنع به بعباده، أ تخاف أن تکون فی رجاءک له کاذبا، أو تکون لا تراه للرّجاء موضـعا، و کـذلک إن هو خاف عبـدا من عبیـده أعطاه من خوفه ما لا یعطی ربّه، فجعل خوفه من العباد نقدا، و خوفه من خالقه ضمارا و وعـدا، و کـذلک من عظمت الـدّنیا فی عینه، و کبر موقعها فی قلبه، آثرها علی اللّه فانقطع إلیها، و صار عبدا لها. و لقد کـان فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کـاف لـک فی الاسوه، و دلیـل لک علی ذمّ الـدّنیا و عیبها، و کثره مخازیها و مساویهـا، إذ قبضت عنه أطرافها، و وطّئت لغیره أکنافها، و فطم من رضاعها و زوی عن زخارفها. و إن شـئت ثنّیت بموسـی کلیم اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذ یقول «ربّ إنّی لما أنزلت إلیّ من خیر فقیر» و اللّه ما سئله إلّا خبزا یأکله، لأنّه کان

ص:۳۵۶

يأكل بقله الأرض، و لقد كانت خضره البقل ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله، و تشذّب لحمه. و إن شئت ثلّثت بداود صلّى اللّه عليه صاحب المزامير، و قارى أهل الجنّه فلقد كان يعمل سفائف الخوص بيده، و يقول لجلسائه: أيّكم يكفينى بيعها، و يأكل قرص الشّعير من ثمنها. و إن شئت قلت فى عيسى بن مريم عليه السّلام قد كان يتوسّد الحجر، و يلبس الخشن، و كان إدامه الجوع، و سراجه باللّيل القمر، و ظلاله فى الشّتآء مشارق الأرض و مغاربها، و فاكهته و ريحانه ما تنبت الأرض للبهائم، و لم تكن له زوجه تفتنه، و لا ولد يحزنه، و لا مال يلفته، و لا طمع يذّله، دابّته رجلاه، و خادمه يداه. فتأسّ بنبيّك الأطيب الأطهر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فإنّ فيه أسوه لمن تأسّى، و عزاء لمن تعزّى، و أحبّ العباد إلى اللّه المتأسّى بنبيّه، و المقتصّ لأثره، قضم الدّنيا قضما، و لم يعرها طرفا، أهضم أهل الدّنيا كشحا، و أخمصهم من الدّنيا بطنا، عرضت عليه الدّنيا فأبى أن يقبلها، و علم أن اللّه سبحانه أبغض شيئا فأبغضه، و حقّر شيئا فحقّره، و صغّر شيئا فصغّره، و لو لم يكن فينا إلاّ حبّنا ما أبغض اللّه و رسوله، و تعظيمنا ما

صغّر اللّه و رسوله، لكفى به شقاقا للّه، و محادّه عن أمر اللّه. و لقد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يأكل على الأرض، و يجلس جلسه العبد، و يخصف بيده نعله، و يرقع بيده ثوبه، و يركب الحمار العارى، و يردف خلفه، و يكون السّتر على باب بيته، فتكون فيه التّصاوير، فيقول: يا فلانه - لإحدى أزواجه - غيّبيه عنّى، فإنّى إذا نظرت إليه ذكرت الدّنيا و زخارفها، فأعرض عن الدّنيا بقلبه، و أمات ذكرها عن نفسه، و أحبّ أن تغيب زينتها عن عينه، لكيلا يتّخذ منها رياشا، و لا يعتقدها قرارا، و لا يرجو فيها مقاما، فأخرجها من النّفس، و أشخصها عن القلب، و غيّبها عن البصر، و كذلك من أبغض شيئا أبغض أن ينظر إليه، و أن يذكر عنده. و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما يدلّك على مساوى الدّنيا و عيوبها، إذ جاع فيها مع خاصّته، و زويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته، فلينظر ناظر بعقله، أكرم اللّه تعالى محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك أم أهانه؟! فإن قال: أهانه، فقد كذب و العظيم، و إن قال: أكرمه، فليعلم أنّ اللّه أهان غيره حيث بسط الدّنيا و زويها عن أقرب النّاس منه، فتأسّى متأسّ بنبيّه، و اقتصّ أثره، و ولج مولجه، و إلاّ فلا يأمن

الهلكه، فإنّ اللّه جعل محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم علما للسّاعه، و مبشّرا بالجنّه، و منذرا بالعقوبه، خرج من الدّنيا خميصا، و ورد الآخره سليما، لم يضع حجرا على حجر حتّى مضى لسبيله، و أجاب داعى ربّه، فما أعظم منّه اللّه عندنا حين أنعم علينا به سلفا نتّبعه، و قائدا نطا عقبه، و اللّه لقد رقعت مدرعتى هذه حتّى استحييت من راقعها، و لقد قال لى قائل: أ لا تنبذها عنك، فقلت: اعزب عنّى، فعند الصّباح يحمد القوم السّرى.

اللغه

(الزّعم) مثلّثه الزاء قد يطلق على الظنّ و الاعتقاد الفاسد و منه قوله تعالى «زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ».

و قد يطلق على القول الباطل و الكذب، و ربّما يطلق على القول الحقّ و المراد هنا الأوّل و (مدخول) مفعول من الدّخل بالتسكين و هو المكر و الخديعه و العيب و مثله الدّخل محرّكه قال تعالى:

«وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ».

أى مكرا و خديعه و (الضّمار) ما لا يرجى من الوعود هكذا قال الشّارح المعتزلى و قال الفيروزآبادى: الضّمار ككتاب من المال الّذى لا يرجى رجوعه، و من العذاب ما كان ذا تسويف و خلاف العيان، و من الدّين ما كان بلا أجل و (الاسوه) بالكسر و الضّم القدوه و (المخازى) جمع مخزاه و هى الأمر يستحى من ذكره لقبحه و (المساوى) العيوب و (الأكناف) الأطراف و (شفّ) الثّوب شفّا و شفيفا رقّ فحكى ما تحته.

ص:۳۵۹

و (الصّفاف) ككتاب الجلد الأسفل تحت الجلد الّذى عليه الشّعر و (الهزال) بضمّ الهاء نقيض السّمن و (المزامير) جمع المزمار و هى الآـله الّتى يزمر فيهـا من زمر يزمر و يزمر من بـاب نصـر و ضـرب زمرا و زميرا غنّى فى القصب و نحوه و مزامير داود ما كان يتغنّى به من الزّبور و ضـروب الدّعاء و (السّفايف) جمع السّفيفه و هى النّسيجه من سففت الخوص و أسففته نسجته، و فى نسخه الشّـارح المعـتزلى بعـد قـوله: و يلبس الخشن: و يأكـل الجشب، و هو كالجشـيب الخشن الغليـظ البشع من كـلّ شـىء و السّـيىء الماكل أو بلا ادم.

(و لا ولد يحزنه) مضارع حزن كنصـر قال تعالى «انّى ليحزننى أن تذهبوا به» و يقرأ يحزن مضارع أحزنه الشّىء و (لفته) عن كذا يلفته صـرفه و لـواه و (القضم) الأكـل بـأدنى الفم أى بـأطراف الأسـنان و يروى قصم بالصّـاد المهمله من القصم و هـو القصـر و (الهضـم) محرّكه انضمام الجنبين و خمص البطن و (الكشح) الخاصره (و حقر شيئا) يروى بالتّخفيف و التضعيف

الاعراب

البـاء فى قوله: بزعمه، للسـببيّه إن كـان الزّعم بمعنى الظنّ و الاعتقاد، و إلّا فهى صـله، و الواو فى قوله: كـذب و العظيم، للقسم و إنّما قال: و العظيم و لم يقل:

و اللّه العظيم، تأكيدا لعظمه البارى سبحانه، لأنّ الموصوف إذا لغى و ترك و اعتمد على الصّفه حتّى صارت كالاسم كانت أدلّ على تحقّق مفهوم الصّفه كالحارث و العبّاس هكذا قال الشّارح المعتزلى.

و قـال البحرانى: و إنّمـا قـال: و العظيم، دون اللّه لأنّ ذكر العظمه هنـا أنسب للرّجـاء، و الاضـافه فى قـوله: من خـوفه، من اضـافه المصـدر إلى الفاعـل أو المفعول، و اللاّم فى قوله تعالى: لما أنزلت إلىّ من خير فقير، بمعنى إلى أو للتّعليل أو ضـمن فقير معنى سائل فعـدّى باللّام، و الواو فى قوله: و لقـد كانت، للقسم و المقسم به محذوف لمعلوميّته، و سـلفا، و قائدا، منصوبان على الحال من ضمير به.

ص:٣٦٠

المعنى

اشاره

اعلم أنّه عليه السّلام قد نبّه فى هذا الفصل من كلامه عليه السّلام على بطلان دعوى من يدّعى رجاء ثواب اللّه سبحانه و خوف عقابه و يزعم اتّصافه بهذين الوصفين اللّذين هما من أوصاف السّالكين و حالات الطّالبين و مقامات العارفين الرّاغبين، و عقبّه بالتّزهيد عن الدّنيا بالأمر بالتّأسّى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جمله من السّلف الصّالحين من الأنبياء و المرسلين حيث زهدوا فى الدّنيا، و آثروا الآخره على الاولى لما رأوا من معايبها و مساويها، و قد تقدّم فى التّنبيه الثّالث من تنبيهات الفصل السّادس من فصول الخطبه الثّانيه و الثّمانين تحقيق معنى الرّجاء و تفصيل الكلام فيه و لا حاجه إلى الاعاده، و إنّما نشير هنا إلى محصّل ما أوردناه هناك تمهيدا و توضيحا للمتن.

فأقول: خلاصه ما قلناه فيما تقدّم: إنّ الرّجاء عباره عن ارتياح النّفس لانتظار ما هو محبوب عندها، فهو حاله لها تصدر عن علم و تقتضى عملا، فمن كان يرجو لقاء ربه و يأمل ثوابه فليعمل عملا صالحا و لا يشرك بعباده ربّه أحدا، كما نطق به الكتاب الكريم و القرآن الحكيم، فاللّازم على الرّاجى للثواب من الملك الوهّاب عزّ و علا أن يبذر المعارف الالهيّه فى قلبه، و يدوم على سقيه بماء الطّاعات و يجتهد فى تطهير نفسه عن شوك الأخلاق الرّديه المانعه من نماء العلم و زياده الايمان، و ينتظر من فضل اللّه سبحانه أن يثبته على ذلك إلى زمان وصوله و حصاد عمله، فذلك الانتظار هو الرّجاء الحقيقى المحمود.

إذا عرفت ذلك فنقول: إنّ من النّاس من يتّبع هواه و يفرّط فى أمر مولاه و يغمر فى المعاصى و يدوم على المناهى و مع ذلك كلّه (يدّعى بزعمه) الفاسد و نظره الكاسد (أنّه يرجو اللّه) و يأمل لقائه فقد (كذب) فى دعواه و خاب فيما يتوقّعه و يتمنّاه (و) الرّبّ (العظيم) لما قد عرفت أنّ الرّجاء بدون إصلاح العمل حمق و جهاله، و من دون تزكيه النّفس سفه و ضلاله (ما باله) استفهام على سبيل التّوبيخ و التّقريع أى ما بال هذا الدّاعى للرّجاء (لا يتبيّن رجاؤه فى عمله) يعنى انّه لو كان

رجاؤه صدقا لظهر رجاؤه فى عمله، و ذلک لأنّا نرى أنّ كلّ من رجا شيئا من سلطان أو غيره فانّه يتابعه و يخدمه و يتقرّب إليه و يتحبّب إليه و يبالغ فى طلب رضاه و يسارع إلى خدمته و يأتى بقدر طوعه كلّ ما هو مطلوب له و محبوب عنده ليظفر بمراده و ينال إلى ما يرجوه منه، و هذا المدّعى للرّجاء حيث لا يظهر رجاؤه فى عمله يتبيّن أنّه كاذب فى دعواه، غير خالص فى رجاه.

و هذا معنى قوله (و كلّ من رجا عرف رجاؤه فى عمله إلاّ رجاء) من يرجو (اللّه فانّه مدخول) أى معيب (و كلّ خوف محقّق) أى كلّ خائف فخوفه محقّق ثابت له أصل و حقيقه يظهر آثاره على الخائف (إلاّ خوف اللّه) تعالى (فانّه معلول) أى مشتمل على المرض و العلّه حيث لا يظهر آثاره و علاماته على من يخافه سبحانه كما ستعرفه تفصيلا.

هذا على تقدير عود الضّمير فى قوله: فانّه، إلى خوف اللّه، و يجوز عوده إلى كلّ خوف بأن يجعل محقّق صفه لخوف و إلاّ بمعنى غير و هذه الجمله أعنى جمله فانّه معلول خبرا لكلّ خوف، فيكون محصّل المعنى أنّ كلّ خوف ثابت غير خوف اللّه سبحانه فانّ هذا الخوف معلول، بخلاف خوفه سبحانه فانّه الخوف الصّريح الحقيقى، و ذلک لأنّ ما يخاف به من غيره تعالى فهو أمر دنيوىّ سريع الزّوال و الانقضاء، مع أنّ ذلک الغير لا يقدر على ايقاع مكروه على الخائف إلاّ بمشيّه اللّه سبحانه و إقدار منه له عليه، بخلاف الخوف منه تعالى فانّه خوف من القادر القاهر لا رادّ لقضائه و لا دافع لحكمه، و عذابه أليم لا يفنى، و سخطه عظيم لا ينقطع و لا يتناهى و يؤيّد هذا الاحتمال الثّانى فى هذه الفقره ما فى بعض النّسخ بدل قوله:

و كلّ من رجا آه و كلّ رجاء إلاّ رجاء اللّه فانه مدخول، وجه التّأييد أنّ الضّمير حينئذ يعود إلى كلّ رجاء فيكون سوق كلتا الفقرتين على مساق واحد، و يتطابق الكلّيتان كما هو غير خفىّ على البصير، هذا.

و أكّد كون رجائه للّه سبحانه معلولا بقوله (يرجو اللّه فى الكبير) أى يرجو رحمته و مغفرته و نعمته و منّته و جنّته الّتى عرضها السّماء و الأرض (و يرجو العباد

فی الصّغیر) أی فی امور دنیویّه زهیده المنفعه قلیله الجدوی سریعه الزّوال و الانقضاء و مع ذلک(فیعطی العبد ما لا یعطی الرّب)الاتیان بلفظ الاعطاء فی یعطی الرّب للمشاکله، و المراد أنّه یکثر عمله لمن یرجوه من العباد و یتقرّب إلیه بکلّ وسیله لیفوز بما یتوقّعه منه، و یتهاون فی طاعه ربّه و یتکاسل فی عبادته و یقصّر فیما یقربه إلیه مع أنّ اللاّزم علیه أن یکون عمله بعکس ذلک، فیکون قیامه بوظایف التّقرّب إلی اللّه سبحانه أکثر و آکد من القیام بوظایف التّقرّب إلی غیره، حیث إنّ المرجوّ الکبیر یستدعی ما یناسبه ممّا هو وسیله إلیه کمیّه و کیفیّه.

و حیث إنّه عکس فی القیام بوظایف رجاه و لم یعط ربه ما أعطاه سواه فحقیق بالتّوبیخ و الملام و التّقریع و التّبکیت، و لذلک قال ذمّا و تشنیعا (فما بال اللّه عزّ و جلّ یقصر به عمّا یصنع به بعباده) أی عمّا یعمل به، و یصانع لهم من المصانعه الّتی هی أن تصنع شیئا لغیرک لتصنع لک مثله.

و أکد التّوبیخ و التشنیع بقوله (أ تخاف أن تکون فی رجاءک له کاذبا أو تکون لا تراه للرّجاء موضعا) یعنی أنّ قصورک فی القیام بوظایف الرّجا کاشف من خوفک من أحد أمرین کلاهما باطل:

أحدهما أن تکون کاذبا فی رجاءک له سبحانه لزعمک أنّک لا تستعدّ مع العمل بلوازم رجائه تعالی لافاضه الجود منه علیک و لا تنال إلی مرجوّک، و هو خطاء عظیم ناش عن ضعف الاعتقاد بالوعود الّتی وعدها اللّه سبحانه علی ألسنه رسله و أنبیائه لمن عمل صالحا و یرجو رحمه ربّه.

و ثانیهما أن تکون لا تراه للرّجاء موضعا، و هو کفر صریح ناش من توهّم عجزه أو بخله، هذا.

و لما نبّه علی بطلان دعوی المدّعین للرّجاء و شنّعهم علی تلک الدّعوی، عقّبه بالتّشنیع علی الخائفین بسبب قصورهم فی لوازم الخوف، و توضیح قصورهم فیها محتاج إلی تحقیق معنی الخوف و بیان حقیقته

فأقول: إنّ الخوف كما فى إحياء العلوم عباره عن تألّم القلب و احتراقه بسبب توقّع مكروه فى الاستقبال، و قد ظهر هذا فى بيان حقيقه الرّجاء و هو صفه تقتضى علما و عملا.

اما العلم فهو العلم بالسّبب المفضى إلى المكروه، و ذلك كمن جنى على ملك ثمّ وقع فى يده فيخاف القتل مثلا و يجوز العفو و الافلات، و لكن يكون تألّم قلبه بالخوف بحسب قوّه علمه بالأسباب المفضيه إلى قتله، و هو تفاحش جنايته و كون الملك حقودا غضوبا منتقما، و كونه محفوفا بمن يحثّه على الانتقام، خاليا عمّن يتشفّع إليه فى حقّه، و كان هذا الخائف عاطلا عن كلّ وسيله و حسنه تمحو أثر جنايته عند الملك، فالعلم بتظاهر هذه الأسباب سبب لقوّه الخوف و شدّه تألّم القلب، و بحسب ضعف هذه الأسباب يضعف الخوف.

و قد يكون الخوف لا عن سبب جنايه قارفها الخائف، بل عن صفه المخوف منه كالّذى وقع فى مخالب سبع، فانّه يخاف السّبع لصفه ذات السّبع و هى سطوته و حرصه على الافتراس غالبا و إن كان افتراسه بالاختيار.

و قد يكون من صفه جبليّه للمخوف منه كخوف من وقع فى مجرى سيل أو جوار حريق من الغرق و الاحتراق، لأنّ طبع الماء مجبول على السّيلان و الاغراق، و كذا النّار على الاحراق، فالعلم بأسباب المكروه هو السّبب الباعث المثير لاحراق القلب و تألّمه، و ذلك الاحراق هو الخوف.

فكذلك الخوف من اللّه تاره يكون لمعرفه اللّه و معرفه صفاته و أنّه لو أهلك العالمين لم يبال و لم يمنعه مانع، و تاره يكون لكثره الجنايه من العبد بمقارفه المعاصى، و تاره يكون بهما جميعا، و بحسب معرفته بعيوب نفسه و معرفته بجلال اللّه تعالى و استغنائه و أنّه لا يسئل عمّا يفعل و هم يسئلون تكون قوّه خوفه فأخوف النّاس لربّه أعرفهم بنفسه و بربّه و لذلك قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أنا أخوفكم للّه، و كذلك قال اللّه: إنّما يخشى اللّه من عباده العلماء.

و أما العمل فهو أنّه إذا حصل له الخوف أوجب ذلك الكفّ و التّوقّى عن

كلّ ما يؤدّى إلى المكروه المتوقّع الّذى يخاف منه.

و خوف اللّه سبحانه إذا ثبت فى القلب و اشتدّ يظهر أثره على البدن و على الجوارح و الصّفات.

اما البدن فبالنّحول و الصّفار و الغشيه و الزّعقه و البكاء، و قد تنشقّ به المراره فيفضى إلى الموت، أو يصعد إلى الدّماغ فيفسد العقل، أو يقوى فيورث القنوط و اليأس.

و اما الجوارح فبكفّها عن المعاصى و تقييدها بالطّاعات تلافيا لما فرّط و استعدادا للمستقبل.

و اما الصفات فبأن يقمع الشّهوات و يكدّر اللّذات فتصير المعاصى المحبوبه عنده مكروهه كما يصير العسل مكروها عند من يشتهيه إذا عرف أنّ فيه سمّا فتحرق الشّهوات بالخوف و تتأدّب الجوارح و يحصل فى القلب الذّبول و الخشوع و الاستكانه و يفارقه الكبر و الحقد و الحسد بل يصير مستوعب الهمّ بخوفه و النّظر فى خطر عاقبته، فلا يتفرّغ لغيره و لا يكون له شغل إلّا المراقبه و المحاسبه و المجاهده و الضنّه بالأنفاس و اللّحظات، و مؤاخذه النّفس بالخطرات و الخطوات و الكلمات و يكون حاله حال من وقع فى مخالب سبع ضار لا يدرى أنّه يغفل عنه فيفلت أو يهجم عليه فيهلك فيكون ظاهره و باطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متّسع فيه لغيره هذا حال من غلبه الخوف و استولى عليه.

و قوّه المراقبه و المحاسبه و المجاهده بحسب قوّه الخوف الّذى هو تألّم القلب و احتراقه و قوّه الخوف بحسب قوّه المعرفه بجلال اللّه تعالى و صفاته و أفعاله و بعيوب النّفس و ما بين يديها من الأخطار و الأهوال.

و أقلّ درجات الخوف ممّا يظهر أثره فى الأعمال أن يمنع عن المحظورات و يسمّى الكفّ الحاصل عن المحظورات ورعا، فان زادت قوّته كفّ عمّا يتطرق إليه امكان التّحريم فيكفّ أيضا عن المشتبهات و يسمّى ذلک التّقوى، إذ التّقوى أن يترک ما يريبه إلى ما لا يريبه، و قد يحمله على ترک ما لا بأس به مخافه ما به

بأس، و هو الصّدق فی التّقوی، فاذا انضمّ إلیه التّجرّد للخدمه فصار لا یبنی ما لا یسکنه، و لا یجمع مالا یأکله، و لا یلتفت إلی دنیا یعلم أنّها تفارقه، و لا یصرف إلی غیر اللّه تعالی نفسا من أنفاسه، فهو الصّدق و صاحبه جدیر بأن یسمّی صدیقا.

و یدخل فی الصّدق التّقوی، و یدخل فی التّقوی الورع، و یدخل فی الورع العفه فانّها عباره عن الامتناع عن مقتضی الشّهوات خاصّه فاذا الخوف یؤثّر فی الجوارح بالکفّ و الاقدام، و یتجدّد له بسبب الکفّ اسم العفّه، و هو کفّ عن مقتضی الشّهوه و أعلی منه الورع، فانّه أعمّ لأنّه کفّ عن کلّ محظور و أعلی منه التّقوی، فانّه اسم للکفّ عن المحظور و الشّبهه جمیعا و ورائه اسم الصّدیق و المقرّب.

إذا عرفت ذلک ظهر لک معنی قوله (و کذلک إن هو خاف عبدا من عبیده) سبحانه (أعطاه من خوفه) الضمیر راجع إلی الخائف أو العبد أی أعطاه من أجل خوفه إیّاه (ما لا یعطی ربّه) یعنی أنّه یقوم بمقتضیات خوفه إن خاف غیر اللّه تعالی فیفعل ما یأمر و یترک ما ینهی و یأتی بما یرید بخلاف خوفه منه سبحانه فیدّعی الخوف و لا یظهر أثره علیه (فجعل خوفه من العباد نقدا) أی کالنقد المعجّل لوجود آثاره فیه بالفعل (و خوفه من خالقه ضمارا و وعدا) ذا تسویف غیر موجود آثاره فیه بعد هذا.

و لمّا نبّه علی بطلان دعوی المدّعین للخوف و الرّجاء و کذّبهم فی تلک الدّعوی معلّلا بکون رجاهم لغیر اللّه تعالی أکثر و آکد، و خوفهم من غیره سبحانه أقوی و أشدّ، و فهم من ذلک ضمنا بدلاله الالتزام أنّ توجّههم و مراقبتهم إلی غیره عزّ و علا أکثر من مراقبتهم و توجّههم إلیه، حیث إنّهم یؤثرون غیره علیه إذا رجوا، و یقدمون خوف الغیر علی خوفه إذا خافوا أردف ذلک بالتّنبیه علی أنّ حال أبناء الدّنیا کذلک، لایثارهم الدّنیا علیه تعالی و انقطاعهم إلیها و افتتانهم بها و رغبتهم إلیها دونه.

و بهذا ظهر لک حسن الارتباط و المناسبه بین ما مرّ و بین قوله (و کذلک من

عظمت الـدّنيا فى عينه) و راقه زبرجها (و كبر موقعها من قلبه) و عظم محلّها عنده للذّاتها العاجله و شـهواتها الموجوده الحاضـره (آثرها على اللّه) و اختارها على ما لديه ممّا لا عين رأت و لا اذن سمعت و لا خطر على قلب بشر لكونه آجلا غايبا (فانقطع إليها و صار عبدا لها) و لمن فى يديه شىء منها حيثما زالت زال إليها و حيثما أقبلت أقبل عليها، غافلا عن أنّه ظلّ زائل، و ضوء آفل، و سناد مائل، و غرور حائل.

و لمّا وصف حال أبناء الـدّنيا المفتونين بها عقّبه بأمرهم بالتّأسّى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المعرض عنها لما رأى من فنائها و زوالها و مخازيها و معايبها تزهيدا لهم عنها، و تنبيها على خطائهم فى الافتتان بها فقال (و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كاف لك فى الاسوه) أى فى القدوه و الاتّباع (و دليل لك على ذمّ الـدّنيا و كثره مخازيها) أى مهالكها و مقابحها و فضايحها (و مساويها) أى معايبها.

و أشار إلى دليل الـذّم بقوله (إذ قبضت عنه أطرافها و وطئت) أى هيّأت (لغيره أكنافها) و جوانبها و (فطم من رضاعها) و التقم غيره ضرعها (و زوى) أى نحىّ (عن زخارفها) و قرّب إلى غيره زبرجها.

و دلاله هذه الجمله على ذمّها و عيبها أنّه لو كان لها وقع عنده سبحانه و لها كرامه لديه لم يضن بها على أحبّ خلقه إليه و أشرفهم و أكرمهم عنده، فحيث زويها عنه و بسطها لغيره دلّ ذلك على خسّتها و حقارتها و هوانها و إلى ذلك يشير ما فى الحديث: ما زوى اللّه عن المؤمن فى هذه الدّنيا خير ممّا عجّل له فيها.

قال بعض شرّاح الحديث: أى ما نحّى من الخير و الفضل، و تصديق ذلك انّ الرّجل منهم يوم القيامه يقول: يا ربّ إنّ أهل الدّنيا تنافسوا فى دنياهم فنكحوا النّساء و لبسوا الثّياب اللّينه و أكلوا الطّعام و سكنوا الدّور و ركبوا المشهور من الدّواب فأعطنى مثل ما أعطيتهم، فيقول اللّه تبارك و تعالى: و لكلّ عبد منكم ما أعطيت أهل الدّنيا منذ كانت الدّنيا إلى أن انقضت سبعون ضعفا.

(و إن شئت ثنّيت) إعراض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن الدّنيا (ب) اعراض (موسى كليم اللّه) عنها أو إن شئت ثنّيت الاسوه بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاسوه بالكليم (إذ يقول) ما حكى اللّه سبحانه عنه فى سوره القصص بقوله «رَبِّ إِنِّي لِما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ » أى إنّى محتاج(۱) إلى ما أنزلت إلىّ أو سائل طالب لما أنزلته، أو إنّى فقير من الدّنيا لأجل ما أنزلت إلىّ من خير الدّين و هو النّجاه من الظّالمين أى صرت فقيرا لأجل ذلك لأنّه كان عند فرعون فى ثروه و سعه و ملك، و قال عليه السّلام ذلك رضا بالبدل النبى و فرحا به و شكرا له، و على ذلك فالمراد بما فى قوله لما أنزلت، هو خير الدّين و النّجاه من الظّالمين و قال فى الكشاف إنّى لأىّ شيء أنزلت إلىّ قليل أو كثير غثّ أو سمين لفقير.

و حمله الأكثرون على الطعام، و يؤيّده ما فى الصّافى عن الكافى و العياشى عن الصّادق عليه السّلام سأل الطعام، قال: و فى الاكمال روى أنّه قال ذلك و هو محتاج إلى شقّ تمره.

و فى مجمع البيان عن ابن عبّاس قال: سأل نبىّ اللّه فلق خبز يقيم به صلبه و يؤيّده أيضا كما يؤيّد تضمين فقير معنى سائل و كون اللّام للصّله قول أمير المؤمنين عليه السّلام (و اللّه ما سأله إلا خبزا يأكله، لأنّه كان يأكل بقله الأرض) إذ خرج من مدينه فرعون خائفا يترقّب بغير ظهر و لا دابّه و لا خادم و لا زاد تخفضه الأرض مرّه و ترفعه اخرى حتّى انتهى إلى أرض مدين، و كان بينه و بين مدين مسيره ثلاثه أيّام، و قيل: ثمانيه، فخرج منها حافيا و لم يصل إلى مدين حتّى وقع خفّ قدميه، و كان لا يأكل فى مدّه مسيرها إلّا حشيش الصّحراء و بقل الأرض.

(و لقد كانت خضره البقل ترى من شفيف صفاق بطنه) يعنى أنّ جلد بطنه

۱- (۱) هذا مبنى على تضمين فقير معنى محتاج و جعل اللاّم بمعنى الى، و الثانى مبنى على تضمينه معنى الطلب و السؤال و جعل اللام للصله، و الثالث مبنى على ابقاء الفقير على معناه الاصلى و جعل اللّام للتعليل، و لكلّ واحد قال المفسرون، منه

بسبب رقّته لم يكن حاجبا عن إدراک البصر لما ورائه و ذلک (لهزاله و تشذّب لحمه) أی تفرّقه قال فی عدّه الدّاعی: و يروی أنّه أی موسی عليه السّلام قال يوما يا ربّ إنّی جائع فقال اللّه أنا أعلم بجوعک، قال: يا ربّ أطعمنی قال: إلی أن اريد.

و فيما أوحی إليه عليه السّلام يا موسی الفقير من ليس له مثلی کفيل، و المريض من ليس له مثلی طبيب، و الغريب من ليس له مثلی مونس قال: و يروی حبيب، يا موسی ارض بکسره من شعير تسدّ بها جوعتک، و بخرقه تواری بها عورتک، و اصبر علی المصائب، و إذا رأيت الدّنيا مقبله عليک فقل: «إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَيْهِ راجِعُونَ » عقوبه قد عجلت فی الدّنيا، و إذا رأيت الدّنيا مدبره عنک فقل: مرحبا بشعار الصّالحين، يا موسی لا تعجبنّ بما اوتی فرعون و ما تمتّع به فانّما هی زهره الحياه الدّنيا.

(و إن شئت ثلّثت بداود) بن أيش من أولاد يهودا سمّی به لأنّه داوی جرحه بودّ و قد قيل: داوی ودّه بالطّاعه حتّی قيل عبد، رواه فی البحار من معانی الأخبار و غيره (صاحب المزامير) قال الفيروزآبادی: مزاميره ما کان يتغنّی به من الزّبور و قال الشّارح المعتزلی: يقال: إنّ داود اعطی من طيب النّغم و لذّه ترجيع القراءه ما کان الطّيور لأجله تقع عليه و هو فی محرابه، و الوحش تسمعه فيدخل بين النّاس و لا تنفر منهم لما قد استغرقها من طيب صوته.

و فی البحار من الامالی عن هشام بن سالم عن الصّادق عليه السّلام فی الحديث الآتی و کان إذا قرء الزّبور لا يبقی جبل و لا حجر و لا طائر و لا سبع إلاّ جاذبه (و) لعلّه لطيب صوته کان (قاری أهل الجنّه فلقد کان يعمل سفائف الخوص) أی نسايج ورق النّخل (بيده و يقول لجلسائه أيّکم يکفينی بيعها و يأکل قرص الشّعير من ثمنها) قال فی البحار: لعلّ هذا کان قبل أن ألان اللّه له الحديد.

و روی فيه من تفسير علیّ بن إبراهيم فی قوله تعالی «وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنّا فَضْلاً يا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ » أی سبّحی للّه «وَ الطَّيْرَ وَ أَلَنّا لَهُ الْحَدِيدَ » قال: کان داود إذا مرّ فی البراری يقرأ الزّبور يسبّح الجبال و الطّير معه و الوحوش و ألان اللّه

له الحديد مثل الشّمع حتّى كان يتّخذ منه ما أحبّ.

و فيه من الفقيه بسنده عن أبی عبد اللّه عليه السّلام قال: أوحى اللّه إلى داود نعم العبد لو لا أنّک تأكل من بيت المال و لا تأكل بيدک شيئا قال: فبكى داود عليه السّلام فأوحى اللّه تعالى إلى الحديد أن لن لعبدی داود فألان اللّه له الحديد، فكان يعمل كلّ يوم درعا فيبيعها بألف درهم فعمل ثلاثمأه و ستّين درعا فباعها بثلاثمأه و ستّين ألفا، و استغنى عن بيت المال.

و عن صاحب الكامل كان داود بن ايشاح (ايش خ ل) من أولاد يهود او كان قصيرا أزرق قليل الشّعر، فلمّا قتل طالوت أتى بنو إسرائيل داود و أعطوه خزاين طالوت و ملكوه عليهم.

و قيل إنّ داود ملک قبل أن يقتل جالوت، فلمّا ملک جعله اللّه نبيّا ملكا و أنزل عليه الزّبور و علّمه صنعه الدّرع و ألان له الحديد و أمر الجبال و الطّير أن يسبّحن معه إذا سبّح، و لم يعط اللّه أحدا مثل صوته كان إذا قرء الزّبور تدنو الوحش حتّى يؤخذ بأعناقها، و كان شديد الاجتهاد، كثير العباده و البكاء، و كان يقوم اللّيل و يصوم نصف الدّهر، و كان يحرسه كلّ يوم و ليله أربعه آلاف، و كان يأكل من كسب يده أربعه آلاف، و كانت مدّه ملكه أربعين و تمام عمره مأئه، هذا.

و قد اتّضح بذلک أنّه عليه السّلام مع ما آتاه اللّه من الملک و النّبوه و البسطه زهد فی الدّنيا و رغب عنها و جعل رزقه فی كدّ يمينه، و العجب أنّه مع زهده ذلک عيّره حزقيل النّبیّ و يعجبنی أن أذكر قصّته معه لمناسبتها بالمقام، و دلالتها على ذمّ الدّنيا المسوق له هذا الفصل من كلام الامام عليه السّلام فأقول: روى فی البحار من أمالی الصّدوق عن أبيه عن علیّ عن أبيه عن ابن أبی عمير عن هشام بن سالم عن الصّادق جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: إنّ داود خرج ذات يوم يقرأ الزّبور و كان إذا قرء الزّبور لا يبقى جبل و لا حجر و لا طائر و لا سبع إلاّ جاذبه، فما زال يمرّ حتّى انتهى إلى جبل فاذا على ذلک الجبل نبیّ عابد يقال له حزقيل، فلمّا سمع دویّ الجبال و أصوات السّباع و الطّير علم أنّه داود فقال،

داود: یا حزقیل أ تأذن لی فأصعد إلیک؟ قال: لا، فبکی داود علیه السّلام فأوحی اللّه جلّ جلاله إلیه یا حزقیل لا تعیّر داود و سلنی العافیه، فقام حزقیل فأخذ بید داود علیه السّلام فرفعه إلیه فقال: داود علیه السّلام یا حزقیل هل هممت بخطیئه قطّ؟ قال: لا، قال:

فهل دخلک العجب ممّا أنت فیه من عباده اللّه تعالی؟ قال: لا، قال: فهل رکنت إلی الدّنیا فأحببت أن تأخذ من شهوتها و لذّتها؟ قال: بلی ربّما عرض بقلبی، قال:

فما ذا تصنع إذا کان ذلک؟ قال: أدخل هذا الشّعب فأعتبر بما فیه.

قال: فدخل داود النّبیّ الشعب فاذا سریر من حدید علیه جمجمه بالیه و عظام فانیه، و إذا لوح حدید فیه کتابه، فقرأها داود فاذا هی: أنا أردی شلم ملکت ألف سنه و بنیت ألف مدینه و افتضضت ألف بکر فکان آخر أمری أن صار التّراب فراشی، و الحجاره و سادتی، و الدّیوان و الحیّات جیرانی، فمن رآنی فلا یغترّ بالدّنیا و فی البحار أیضا دخل داود غارا من غیران بیت المقدّس، فوجد حزقیل یعبد ربّه و قد یبس جلده علی عظمه فسلّم علیه، فقال: أسمع صوت شبعان ناعم فمن أنت؟ قال: أنا قال: الّذی له کذا و کذا امه؟ قال: نعم و أنت فی هذه الشّده قال: ما أنا فی شدّه و لا أنت فی نعمه حتّی تدخل الجنّه.

(و ان شئت قلت فی عیسی بن مریم علیه السّلام) أی ان شئت أن تذکر حال المسیح فاذکر انّه ل (قد کان یتوسّد الحجر) أی یأخذه و ساده له (و یلبس) اللّباس (الخشن و کان إدامه الجوع) قال العلاّمه المجلسیّ: لعلّ المعنی أنّ الانسان إنّما یحتاج إلی الادام لأنّه یعسر علی النّفس أکل الخبز یابسا، فأمّا مع الجوع الشّدید فیلتذّ بالخبز و لا یطلب غیره فهو بمنزله الادام، أو أنّه کان یأکل الخبز دون الشّبع فکان الجوع مخلوطا به کالادام.

أقول: و یحتمل أن یکون المراد أنّه کان یلتذّ بالجوع کما یلتذّ بالادام و الطّعام، أو أنّ الجوع کان بدلا عن إدامه فاستعیر لفظ الجوع له من باب استعاره اسم الضدّ للضّد مثل قوله فی الخطبه الثّانیه:نومهم سهود و کحلهم دموع.

(و سراجه باللّیل القمر) یستضیء به کما یستضاء بالسراج (و ظلاله فی

الشّتاء) أى مكمنه من البرد (مشارق الأرض) فى الضّحى (و مغاربها) فى المساء (و فاكهته و ريحانه ما تنبت الأرض للبهائم)و استعاره الفاكهه و الرّيحان لما تنبت باعتبار التذاذ ذوقه و شمّه به كالتذاذ غيره بالفواكه و الرّياحين (و لم تكن له زوجه تفتنه و لا ولد يحزنه و لا ـ مال يلفته) أى يلويه و يصرفه عن ذكر اللّه (و لا طمع يذلّه) أى يوقعه فى الذّلّه و الهوان (دابّته رجلاه و خادمه يداه) أى انتفاعه بهما كما ينتفع غيره بالدّابه و الخادم.

و اعلم أنّ ما وصف عليه السّلام به عيسى فقد روى عنه عليه السّلام نحوه فى عدّه الدّاعى قال: و أمّا عيسى روح اللّه و كلمته فانّه كان يقول: خادمى يداى و دابّتى رجلاى و فراشى الأرض و وسادى الحجر و دفئى فى الشّتاء مشارق الأرض و سراجى باللّيل القمر و ادامى الجوع و شعارى الخوف و لباسى الصّوف و فاكهتى و ريحانى ما أنبتت الأرض للوحوش و الأنعام، أبيت و ليس لى شىء، و أصبح و ليس لى شىء، و ليس على وجه الأرض أحد أغنى منّى و رواه مثله فى البحار من ارشاد القلوب إلاّ أنّ فيه بدل مشارق الأرض مشارق الشّمس، و بدل ريحانى ريحانتى.

و فى عدّه الدّاعى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: فى الانجيل إنّ عيسى قال:

اللّهمّ ارزقنى غدوه رغيفا من شعير رعشيّه رغيفا من شعير و لا ترزقنى فوق ذلك فاطغى.

أقول: و ان شئت فاتّبع ذكر حال هؤلاء الأنبياء الأكرمين بذكر حال غيرهم من الأنبياء و المرسلين.

و اذكر نوحا نجىّ اللّه فانّه مع كونه شيخ المرسلين و قد روى أنّه عاش ألفى عام و خمسمائه عام، و عمّر فى الدّنيا مديدا، مضى منها و لم يبن فيها بيتا، و كان إذا أصبح يقول لا امسى و إذا أمسى يقول لا أصبح.

و انظر إلى أبى الأنبياء إبراهيم خليل الرّحمن فقد كان لباسه الصّوف و طعامه الشّعير.

ثمّ انظر إلى يحيى بن زكريا كان لباسه اللّيف و أكله ورق الشّجر.

ص:۳۷۲

ثمّ إلى سليمان بن داود فقد كان مع ما هو فيه من الملك العظيم يلبس الشّعر و إذا جنّه اللّيل شدّ يديه إلى عنقه فلا يزال قائما باكيا حتّى يصبح، و كان قوته من سفائف الخوص يعملها بيده، و هكذا كان حال ساير الأنبياء فى إعراضهم عن الدّنيا.

و أمّا سيّد البشر فوصف حاله إجمالا قد مرّ و قد تقدّم أنّ فيه كافيا لك فى الاتباع به و الاهتداء بهداه، و لذلك عقّبه بالأمر بالتّأسّى به و أردفه بوصف حاله تفصيلا فقال (فتأسّ بنبيّك الأطيب الأطهر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و اتّبع له (فانّ فيه اسوه لمن تأسّى و عزاء لمن تعزّى) أى نسبه لمن انتسب (و أحبّ العباد إلى اللّه المتأسّى بنبيّه و المقتصّ) المتتبع (لاثره) و إنّما كان أحبّ العباد إليه سبحانه لقوله تعالى «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّهُ » قال الفخر الرّازى: قال المتكلّمون محبّه اللّه للعبد عباره عن إرادته تعالى ايصال الخيرات و المنافع فى الدّين و الدّنيا إليه، و قال بعض المحقّقين: و من المتكلّمين من أنكر محبّه اللّه لعباده كالزمخشرى و أترابه، زعما منهم أنّ ذلك يوجب نقصا فى ذاته و لم يعلموا أنّ محبّه اللّه تعالى لخلقه راجعه إلى محبّه ذاته، هذا.

و قوله (قضم الدّنيا قضما) استيناف بيانىّ، فانّه لمّا ذكر أنّ أحبّ العباد إلى اللّه من اقتصّ أثر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و كان ذلك مظنّه لأن يسأل عن الأثر الذى يقتصّ أردف بهذا الكلام و ما يتلوه جوابا لهذا السّؤال المتوهّم، و تفصيلا لما فيه الاسوه، و به يكون الاقتصاص، و أراد بقضمه اقتصاره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الدّنيا على قدر الضّروره إذا لقضم يقابل الخضم و الأوّل أكل الشىء اليابس بأطراف الأسنان، و الثانى الأكل بالفم كلّه للأشياء الرّطبه كما قال عليه السّلام فى وصف حال بنى اميّه فى الخطبه الشقشقيّه: يخضمون مال اللّه خضم الابل نبته الرّبيع، و فى حديث أبى ذر «رض» يخضمون و نقضم و الموعد للّه (و لم يعرها طرفا)أى لم يعطها نظره على وجه العاريه فكيف بأن يجعلها مطمح نظره، و هو كنايه عن عدم التفاته إليها(أهضم أهل الدّنيا كشحا و أخمصهم

ص:٣٧٣

بطنا) أى أخمصهم خاصره و بطنا، و هو كنايه عن كونه أشدّهم جوعا و أقلّهم شبعا كما روى أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا اشتدّ جوعه كان يربط على بطنه حجرا و يسميّه المشبع مع كونه مالكا لقطعه واسعه من الدّنيا.

قال الغزالى فى احياء العلوم: و فى الخبر أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يجوع من غير غور أى مختارا لذلك.

قال: و كانت عايشه تقول إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يمتل قطّ شبعا و ربّما بكيت رحمه له مما أرى به من الجوع فأمسح بطنه بيدى و أقول نفسى لك الفداء لو تبلّغت من الدّنيا بقدر ما يقويك و يمنعك من الجوع، فيقول: يا عايشه اخوانى من اولى العزم من الرّسل قد صبروا على ما هو أشدّ من هذا، فمضوا على حالهم فقدموا على ربّهم فأكرم مآبهم و أجزل ثوابهم، فأجدنى أستحى إن ترفّهت فى معيشتى أن يقصر بى غدا دونهم، فالصّبر أيّاما يسيره أحبّ إلىّ من أن ينقص حظّى غدا فى الآخره، و ما من شىء أحبّ إلىّ من اللّحوق بأصحابى و إخوانى، قالت عايشه: فو اللّه ما استكمل بعد ذلك جمعه حتّى قبضه اللّه إليه.

و عن أنس قال: جاءت فاطمه صلوات اللّه و سلامه عليها بكسره خبز إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: ما هذه الكسره؟ قالت: قرص خبزته و لم تطب نفسى حتى أتيتك منه بهذه الكسره، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أما أنّه أوّل طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثه أيّام، هذا، و سنورد فصلا مشبعا فى فضيله الجوع و فوايده بعد الفراغ من شرح الخطبه إنشاء اللّه.

(عرضت عليه الدّنيا فأبى أن يقبلها) إشاره إلى ما ورد فى غير واحد من الأحاديث العاميّه و الخاصيّه من أنّه صلّى اللّه عليه و آله عرض عليه مفاتيح كنوز الأرض فامتنع من قبولها.

منها ما فى الكافى عن عدّه من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن خالد عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد عن عبد اللّه بن سنان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: خرج النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو محزون، فأتاه ملك و معه مفاتيح خزائن الأرض فقال: يا محمّد

هذه مفاتيح خزائن الدّنيا يقول لک ربّک: افتح و خذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئا عندی، فقال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم: الدّنيا دار من لا دار له و لها يجمع من لا عقل له، فقال له الملک: و الّذی بعثک بالحقّ لقد سمعت هذا الكلام من ملک يقوله فی السّماء الرّابعه حين اعطيت المفاتيح.

و منها ما فی الوسائل عن الكلينیّ عن محمّد بن مسلم عن أبی جعفر عليه السّلام فی حديث طويل و فيه: ثمّ قال عليه السّلام: يا محمّد لعلّک ترى أنّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم شبع من خبز البرّ ثلاثه أيّام منذ بعثه اللّه إلی أن قبض، ثمّ ردّ علی نفسه ثمّ قال: لا و اللّه ما شبع من خبز البرّ ثلاثه أيّام متواليه منذ بعثه اللّه إلی أن قبضه، أما أنّی لا أقول إنّه كان لا يجد، لقد كان يجير الرجل الواحد بالمأه من الابل فلو أراد أن يأكل لأكل، و قد أتاه جبرئيل بمفاتيح خزائن الأرض ثلاث مرّات يخيّره من غير أن ينقص ممّا أعدّ اللّه له يوم القيامه شيئا، فيختار التّواضع للّه، الحديث.

و قد مرّ فی شرح الكلام التّاسع و السّتين فی التّذنيب الأوّل من شرحه المسوق لكيفيّه شهاده أمير المؤمنين عند اقتصاص حاله فی ليله تسع عشره من شهر رمضان حديث عرض المفاتيح بروايه لوط بن يحيی بنحو آخر فتذكّر (و علم صلّی اللّه عليه و آله و سلّم أنّ اللّه سبحانه أبغض شيئا) و لم يرده لأولياءه (فأبغضه) النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم لنفسه لأنّه لا يشاء إلاّ أن يشاء اللّه روی فی إحياء العلوم عن موسی بن يسار قال: قال النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه عزّ و جلّ لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدّنيا و أنّه منذ خلقها لم ينظر إليها.

و فيه أيضا قال رسول اللّه: الدّنيا موقوفه بين السّماء و الأرض منذ خلقها اللّه لم ينظر إليها و تقول يوم القيامه: يا ربّ اجعلنی لأدنی أوليائک اليوم نصيبا، فيقول اسكتی يا لا شیء إنّی لم أرضک لهم فی الدّنيا ارضاک لهم اليوم؟ (و حقّر شيئا فحقّره) أی حقره النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم لحقارته عند اللّه سبحانه كما روی فی الكافی عن علیّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبی عمير عن جميل بن درّاج عن أبی عبد اللّه عليه السّلام قال: مرّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بجدی اسک ملقی علی مزبله ميّتا فقال

لأصحابه كم يساوی هذا؟ فقالوا: لعلّه لو كان حيّا لم يساو درهما، فقال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الّذی نفسی بیده الدّنیا أهون عند اللّه من هذا الجدی علی أهله.

(و صغّر شیئا) أراد تصغیره بالنّسبه إلی ما أعدّه لأولیائه فی الآخره (فصغّره) قال فی إحیاء العلوم قال داود بن هلال: مکتوب فی صحف إبراهیم علیه السّلام: یا دنیا ما هونک علی الابرار الّذین تمنّعت و تزیّنت لهم إنّی قذفت فی قلوبهم بغضک و الصّدود عنک، و ما خلقت خلقا أهون علیّ منک کلّ شأنک صغیر، و إلی الفناء تصیر قضیت علیک یوم خلقتک أن لا تدومی لأحد، و لا یدوم لک أحد و إن بخل به صاحبک و شحّ علیک، طوبی للأبرار الّذین اطلعونی من قلوبهم علی الرضا، و من ضمیرهم علی الصّدق و الاستقامه، طوبی لهم مالهم عندی من الجزاء إذا وفدوا إلیّ من قبورهم إلاّ النّور یسعی أمامهم، و الملائکه حافّون بهم حتّی ابلغهم ما یرجون من رحمتی، هذا و لمّا ذکر أنّ الدّنیا مبغوضه للّه، حقیره عنده و کذلک عند النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تبعا لرضائه تعالی، عقّب ذلک بالتنبیه علی أنّ اللاّزم علی المتأسّی له صلّی اللّه علیه و آله و المقتصّ لأثره أن یبغض ما أبغضه اللّه و رسوله و یحقّر ما حقّراه و إلاّ لکان موادّا لما حادّ اللّه و رسوله فقال (و لو لم یکن فینا إلاّ حبّنا ما أبغض اللّه و رسوله و تعظیمنا ما صغّر اللّه و رسوله لکفی به شقاقا للّه) و مخالفه له (و محادّه عن أمر اللّه) أی معاداه و مجانبه عنه.

و إلی ذلک ینظر ما روی أنّ سلمان رضی اللّه عنه کان متحسّرا عند موته، فقیل له: یا أبا عبد اللّه علی ما تأسّفک؟ قال: لیس تأسّفی علی الدّنیا، و لکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عهد إلینا و قال: لتکن بلغه أحدکم کزاد الراکب، و أخاف أن یکون قد جاوزنا أمره و حولی هذه الأساور، و أشار إلی ما فی بیته و إذا هو دست و سیف و جفنه.

ثمّ أشار إلی تواضعه و تذلّله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی مأکله و مجلسه و مرکبه و غیرها فقال (و لقد کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأکل علی الأرض و یجلس جلسه العبد) و قد ورد التصریح بذلک

فی روایات کثیره مرویّه فی الوسائل فی کتاب الأطعمه.

ففیه عن محمّد بن یعقوب الکلینیّ باسناده عن هارون بن خارجه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأکل أکل العبد، و یجلس جلسه العبد و یعلم أنّه عبد.

و عن الکلینی عن الحسن الصّیقل قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول مرّت امرأه بذیّه برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یأکل و هو جالس علی الحضیض(۱) فقالت: یا محمّد إنّک تأکل أکل العبد و تجلس جلوسه، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: و أیّ عبد أعبد منّی.

و فیه عن البرقی عن عمرو بن جمیع عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأکل بالأرض، هذا.

و ظهور التّواضع فی الأکل علی الأرض واضح.

و المراد بأکله أکل العبد إمّا ذلک أعنی الأکل علی الأرض، أو الأکل بثلاثه أصابع لا بالإصبعین کما یشعر به ما فی الوسائل عن البرقی عن أبی خدیجه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أنّه کان یجلس جلسه العبد و یضع یده علی الأرض و یأکل بثلاثه أصابع، و قال: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یأکل هکذا لیس کما یفعله الجبّارون یأکل أحدهم بإصبعیه، أو الأکل من غیر اتّکاء و یدلّ علیه ما فی الوسائل عن الکلینیّ عن معاویه بن وهب عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ما أکل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متّکئا منذ بعثه اللّه إلی أن قبضه تواضعا للّه عزّ و جلّ.

و عن زید الشّحام عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ما أکل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متّکئا منذ بعثه اللّه حتّی قبض کان یأکل أکله العبد، و یجلس جلسه العبد، قلت: و لم ذلک؟ قال: تواضعا للّه عزّ و جلّ.

و أما المراد من کون جلوسه جلسه العبد إمّا جلوسه علی الأرض، و یدلّ علیه ما مر أو الجلوس من غیر تربّع کما هو جلوس الملوک، و یدلّ علیه ما فی الوسائل

۱- (۱) القرار فی الأرض

عن الكلينىّ عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال قال أمير المؤمنين عليه السّلام إذا جلس أحدكم على الطّعام فليجلس جلسه العبد و لا يضعنّ احدى رجليه على الأخرى و يتربّع، فانّها جلسه يبغضها اللّه و يمقتها.

أو الجلوس دون شرفه، و يفيده ما فى الوسايل أيضا عن الكلينىّ مرسلا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا دخل منزلا قعد فى أدنى المجلس إليه حين يدخل.

(و يخصف بيده نعله) و تضمّن لبس النّعل المخصوفه للتّواضع ظاهر لا سيّما إذا كان لابسها هو الخاصف، و قد تأسّى به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمير المؤمنين عليه السّلام فى هذا الوصف مضافا إلى ساير الصّفات كما يفصح عنه ما مرّ فى عنوان الخطبه الثّالثه و الثلاثين عن ابن عبّاس أنّه قال: دخلت على أمير المؤمنين عليه السّلام بذى قار و هو يخصف نعله، فقال لى ما قيمه هذه النّعل؟ فقلت: لا قيمه لها، فقال عليه السّلام: و اللّه لهى أحبّ إلىّ من امرتكم إلاّ أن اقيم حقّا أو أدفع باطلا.

(و يرقع بيده ثوبه و يركب الحمار العارى و يردف خلفه) و معلوم أنّ ركوب الحمار العارى آيه التواضع و هضم النفس، و إرداف غيره خلفه آكد فى الدّلاله عليه.

روى فى الوسائل من العيون عن الرّضا عليه السّلام عن آبائه عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال خمس لا أدعهنّ حتى الممات: الأكل على الحضيض مع العبد، و ركوبى الحمار موكفا(۱) و حلب العنز بيدى، و لبس الصوف، و التسليم على الصبيان لتكون سنه من بعدى.

و كذلك لبس الثوب المرقع لا سيما إذا كان اللاّبس هو الراقع.

ثمّ أشار إلى مبغوضيّه الدّنيا و قيناتها عنده بقوله (و يكون الستر على باب بيته و يكون فيه التصاوير) الظاهر أنّ المراد به تصاوير الشجر و النبات و نحوها لا تصاوير الحيوان و غيره من ذوى الأرواح، إذ بيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان مهبط الوحى

۱- (۱) الوكف محرّكه العيب و الضعف و الثقل. ق

و مختلف الملائكه و لا يدخل الملك بيتا فيه صوره مجسّمه كما ورد به الأخبار.

(فيقول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يا فلانه لإحدى أزواجه غيّبى عنّى) الظّاهر أنه أراد بها عايشه كما يؤمى إليه فى باب الزّهد من احياء العلوم قال: و رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على باب عايشه سترا فهتكه و قال: كلّما رأيته ذكرت الدّنيا أرسلى به إلى آل فلان.

قال الشارح البحرانى: أمره بتغييب التصاوير محافظه من حركه الوسواس الخناس، و كما أنّ الأنبياء عليهم السّلام كانوا كاسرين للنفس الأمّاره بالسوء، و قاهرين لشياطينهم كانوا أيضا محتاجين إلى مراعاتهم و مراقبتهم و تفقّد أحوال نفوسهم فى كلّ لحظه و طرفه، فانها كاللّصوص المخادعين للنفوس المطمئنّه مهما تركت و غفل عن قهرها و التحفّظ منها عادت إلى طباغها.

أقول: لا يخفى ما فى هذا التعليل بعد الغضّ عن كونه خلاف ما يستفاد من كلامه عليه السّلام من الركاكه و السخافه و السماجه و إسائه الأدب بالنسبه إلى خاتم النبيّين صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل و ساير أولياء الدّين و كيف يتصوّر فى حقّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حركه الوسواس الخناس مع وجود ملكه العصمه و لو لم يغب عنه عليه السّلام التصاوير، بل الظاهر أنّ أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتغييبها إنما هو لأجل أنّ الدّنيا و زخارفها كانت مبغوضه عنده بالذات و مكروهه لديه بالطبع، فأمر بتغييبها لكونها موجبه لذكر ما يبغضه و يتنفّر عنه و يعاديه.

كما يومى إليه قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (فانّى إذا نظرت إليه ذكرت الدّنيا و زخارفها) و يدلّ عليه صريحا قوله عليه السّلام الآتى و كذلك من أبغض شيئا آه (فأعرض صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن الدنيا بقلبه و أمات ذكرها عن نفسه) و هو الزهد الحقيقى (و أحب أن تغيب زينتها عن عينه لكيلا يتّخذ منها رياشا) أى لباسا فاخرا، و ذلك لما روى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه يحب المبتذل الذى لا يبالى ما لبس قال فى إحياء العلوم: قال أبو برده: اخرجت لنا عايشه كساء ملبدا و إزارا غليظا فقالت: قبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى هذين.

قال: و اشترى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثوبا بأربعه دراهم و كانت قيمه ثوبيه عشره

و كان إزاره أربعه أذرع و نصفا و اشترى سراويل بثلاثه دراهم و كان يلبس شملتين بيضاوين و كانت تسمى حلّه لأنّهما ثوبان من جنس واحد، و ربّما كان يلبس بردين يمانين أو سحوليين من هذه الغلاظ، و كان شراك نعله قد اخلق فابدل بسير جديد فصلّى فيه فلما سلّم: قال اعيدوا الشراک الخلق و انزعوا هذا الجديد فانى نظرت إليه فى الصلاه، و كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قد احتذى مرّه نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرّ ساجدا و قال: أعجبنى حسنهما فتواضعت لربّى خشيه أن يمقتنى فدفعهما إلى أوّل مسكين رآه.

(و لا يعتقدها قرارا و لا يرجو فيها مقاما) لأنها دار مجاز لا دار قرار

أحلام نوم أو كظلّ زائلإنّ اللّبيب بمثلها لا يخدع

و لذلک قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الدّنيا دار من لا دار له، و لها يجمع من لا عقل له، و عليها يعادى من لا علم له، و عليها يحسد من لا فقه له، و لها يسعى من لا يقين له و لنعم ما قيل:

أرى طالب الدّنيا و إن طال عمره و نال من الدّنيا سرورا و أنعما

كبان بنى بنيانه فأقامه فلمّا استوى ما قد بناه تهدّما

(فأخرج) محبّت (ها من النّفس و أشخص) رغبت (ها عن القلب و غيّب) زينت (ها عن البصر) و ذلک لفرط بغضه لها و نفرته عنها و كراهته إيّاها (و كذلک) حال (من أبغض شيئا) فانه إذا أبغضه (أبغض أن ينظر إليه و أن يذكر عنده)ثمّ أكّد ما قدّم و قال:(و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما يدلّک على مساوى الدّنيا و عيوبها إذ جاع فيها مع خاصّته).

أمّا جوعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد عرفته فيما تقدّم، و أقول هنا مضافا إلى ما سبق:

روى أحمد بن فهد فى عدّه الداعى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أصابه يوما الجوع فوضع صخره على بطنه ثمّ قال: ألا ربّ مكرم لنفسه و هو لها مهين، ألا ربّ مهين لنفسه و هو لها مكرم ألا ربّ نفس جايعه عاريه فى الدّنيا طاعمه فى الآخره ناعمه يوم القيامه، ألا ربّ نفس كاسيه ناعمه فى الدّنيا جايعه عاريه يوم القيامه، ألا ربّ نفس متخوّض متنعّم فيما أفاء اللّه على رسوله ما له فى الآخره من خلاق، ألا إنّ عمل أهل الجنّه حزنه بربوه

ألا إنّ عمل أهل النّار سهله لشهوه، ألا ربّ شهوه ساعه أورثت حزنا طويلا يوم القيامه.

و أما جوع خاصته فقد ورد فى روايات مستفيضه.

منها ما فى إحياء العلوم قال أبو هريره: ما أشبع النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهله أعنى أهل بيته و أزواجه و أهل بطانته من أصحابه ثلاثه أيّام تباعا من خبز الحنطه حتّى فارق الدّنيا، و قال إنّ أهل الجوع فى الدّنياهم أهل الشّبع فى الآخره.

و فيه قال الفضيل ما شبع رسول اللّه منذ قدم المدينه ثلاثه أيّام من خبز البرّ قالت عايشه: كانت تأتى علينا أربعون ليله و ما يوقد فى بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مصباح و لا نار، قيل لها: فيم كنتم تعيشون؟ قال: بالأسودين: التّمر و الماء.

و أما جوع أخصّ خاصّيته أعنى أهل بيت العصمه و الطّهاره فهو غنىّ عن البيان، و كتب الخاصّه بل العامّه قد تضمّنت أخبارا كثيرا فى ذلك المعنى، و لنقتصر على ثلاثه أحاديث.

أحدها ما رواه المحدّث الجزايرى فى الأنوار النّعمانيّه عن الصدوق طاب ثراه باسناده إلى خالد بن ربعى قال: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام دخل مكّه فى بعض حوائجه فوجد اعرابيا متعلّقا بأستار الكعبه و هو يقول: يا صاحب البيت البيت بيتك و الضيف ضيفك و لكلّ ضيف من مضيفه قرى فاجعل قراى منك اللّيله المغفره فقال أمير المؤمنين عليه السّلام لأصحابه: أما تسمعون كلام الأعرابى؟! قالوا:

نعم قال عليه السّلام: اللّه اكرم من أن يردّ ضيفه.

قال: فلمّا كان من اللّيله الثانيه وجده متعلّقا بذلك الركن و هو يقول: يا عزيزا فى عزّك فلا أعزّ منك فى عزّك أعزّنى بعزّ عزّك فى عزّ لا يعلم أحد كيف هو أتوجّه إليك و أتوسّل إليك بحقّ محمّد و آل محمّد عليك اعطنى ما لا يعطينى أحد غيرك، و اصرف عنى ما لا يصرفه أحد غيرك.

قال فقال أمير المؤمنين عليه السّلام لأصحابه: هذا و اللّه الاسم الأكبر بالسريانيه أخبرنى به حبيبى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سأله الجنّه فأعطاه و سأله صرف النار فصرفها عنه.

قال: فلما كان اللّيله الثالثه وجده و هو متعلّق بذلک الرکن و هو يقول:

يا من لا يحويه مكان و لا يخلو منه مكان بلا كيفيه كان ارزق الأعرابى أربعه آلاف درهم.

قال: فتقدّم إليه أمير المؤمنين عليه السّلام و قال يا اعرابى سألت ربّك فأقراك، و سألت الجنّه فأعطاك، و سألته أن يصرف عنك النار فصرفها عنك و فى هذه اللّيله تسأله أربعه آلاف درهم؟ قال الاعرابى: من أنت؟ قال عليه السّلام أنا علىّ بن أبى طالب قال الاعرابى: أنت و اللّه بغيتى و بک أنزلت حاجتى، قال عليه السّلام: سل يا اعرابى، قال:

اريد ألف درهم للصداق، و ألف درهم اقضى بها (به خ) دينى، و ألف درهم اشترى بها دارا، و ألف درهم أتعيّش بها، قال أنصفت يا اعرابى فاذا خرجت من مكّه فسل عن دارى بمدينه الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فأقام الاعرابى بمكّه اسبوعا فخرج فى طلب أمير المؤمنين عليه السّلام إلى المدينه و نادى من يدلّنى على دار أمير المؤمنين عليه السّلام فقال الحسين بن علىّ من بين الصبيان أنا أدلّك على دار أمير المؤمنين و أنا ابنه الحسين بن علىّ، فقال الاعرابى: من أبوك؟ قال: أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، قال: من امّك؟ قال: فاطمه الزهراء سيّده نساء العالمين، قال: من جدّك؟ قال: محمّد بن عبد اللّه بن عبد المطلب، قال من جدّتک؟ قال خديجه بنت خويلد، قال: من أخوك؟ قال أبو محمّد الحسن بن علىّ عليه السّلام، قال: قد أخذت الدّنيا بطرفيها امش إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و قل له إنّ الاعرابى صاحب الضمان بمكّه على الباب.

قال: فدخل الحسين بن علىّ عليهما السّلام فقال يا أبه اعرابىّ بالباب و يزعم أنه صاحب الضمان بمكّه، قال: فقال: يا فاطمه عندك شىء يأكله الاعرابى؟ قالت:

اللّهم لا، فتلبّس أمير المؤمنين عليه السّلام و خرج و قال: ادعو الى أبا عبد اللّه سلمان الفارسى قال. فدخل سلمان الفارسى (رض) فقال عليه السّلام: يا أبا عبد اللّه اعرض الحديقه التى غرسها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على التجار.

قال: فدخل سلمان إلى السوق و عرض الحديقه فباعها باثنى عشر ألف درهم

و أحضر المال و أحضروا الاعرابى فأعطاه أربعه آلاف درهم و أربعين درهما نفقه، و وقع الخبر إلى سؤّال المدينه فاجتمعوا، و مضى رجل إلى فاطمه فأخبرها بذلك فقالت:

آجرك اللّه فى ممشاك، فجلس علىّ عليه السّلام و الدّراهم مصبوبه بين يديه حتّى اجتمع عليه أصحابه فقبض قبضه قبضه و جعل يعطى رجلا رجلا حتى لم يبق معه درهم واحد فلما أتى المنزل قالت له فاطمه عليه السّلام: يا ابن عم بعت الحائط الذى غرسه لك والدى، قال: نعم بخير منه عاجلا و آجلا، قالت: فأين الثمن؟ قال دفعته إلى أعين استحييت أن أذلّها بذلّ المسأله اعطيتها قبل أن تسألنى، قالت فاطمه: أنا جايعه و أولادى جايعان و لا شكّ إلاّ و أنّك مثلنا فى الجوع لم يكن لنا منه درهم و أخذت بطرف ثوب علىّ، فقال علىّ: خلّينى، فقالت عليها السّلام: لا و اللّه أو يحكم بينى و بينك أبى.

فهبط جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: يا محمّد ربك يقرءك السّلام و يقول اقرء عليّا منّى السّلام و قل لفاطمه: ليس لك أن تضربى على يديه و لا تلزمى بثوبه فلمّا أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منزل علىّ عليه السّلام وجد فاطمه ملازمه لعلىّ عليه السّلام، فقال لها با بنيّه ما لك ملازمه لعلىّ؟ قالت: يا أبت باع الحائط الّذى غرسته له باثنى عشر ألف درهم لم يحبس لنا منه درهما واحدا نشترى به طعاما، فقال: يا بنيّه إنّ جبرئيل يقرئنى من ربّى السّلام و يقول: اقرء عليّا منّى السّلام و أمرنى أن أقول لك ليس لك أن تضربى على يديه و لا تلزمى بثوبه، قالت فاطمه: أستغفر اللّه و لا أعود أبدا.

قالت فاطمه عليها السّلام: فخرج أبى فى ناحيه و زوجى فى ناحيه فما لبث أن أتى أبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معه سبعه دراهم سود هجريه، فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا فاطمه أين ابن عمّى فقلت له: خرج، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: هاك هذه الدّراهم فاذا جاء ابن عمّى فقولى له يبتاع لكم بها طعاما، فما لبث إلاّ يسيرا حتّى جاء علىّ عليه السّلام فقال:

رجع ابن عمّى فانّى أجد رايحه طيّبه، قالت: نعم و قد دفع إلىّ شيئا تبتاع به طعاما قال: فقال علىّ عليه السّلام: هاتيه، فدفعت إليه سبعه دراهم سود هجريّه فقال: بسم اللّه

و الحمد للّه كثيرا طيبا و هذا من رزق اللّه تعالى، ثمّ قال عليه السّلام: يا حسن قم معى فأتيا السّوق فاذا هما برجل واقف و هو يقول: من يقرض الملى الوفى؟ قال: يا بنىّ نعطيه قال: اى و اللّه يا أبه، فأعطاه علىّ الدّراهم كلّها، فقال: يا أبتاه أعطيته الدّراهم كلّها؟ قال: نعم يا بنىّ إنّ الّذى يعطى القليل قادر على أن يعطى الكثير.

قال: فمضى علىّ عليه السّلام إلى باب رجل يستقرض منه شيئا، فلقيه اعرابىّ و معه ناقه، فقال: يا علىّ اشتر منّى هذه النّاقه قال: ليس معى ثمنها قال: فانى انظرك به إلى القبض، قال: بكم يا اعرابى؟ قال: بمأه درهم، فقال علىّ عليه السّلام: خذها يا حسن فأخذها.

فمضى علىّ عليه السّلام فلقيه اعرابى آخر المثال واحد و الثياب مختلفه فقال: يا على تبيع النّاقه، قال علىّ عليه السّلام: و ما تصنع بها؟ قال: أغزو بها أوّل غزوه يغزوها ابن عمّك؟ قال عليه السّلام: إن قبلتها فهى لك بلا ثمن، قال: معى ثمنها و بالثّمن أشتريها، قال: فبكم اشتريتها؟ قال عليه السّلام: بمأه درهم، قال الاعرابى: فلك سبعون و مأئه درهم، قال علىّ عليه السّلام للحسن عليه السّلام: خذ السّبعين و المأه و سلّم المأه للأعرابى الّذى باعنا الناقه و السبعين لنا نبتاع بها شيئا، فأخذ الحسن عليه السّلام الدّراهم و سلّم الناقه قال علىّ عليه السّلام: فمضيت أطلب الاعرابى الذى ابتعت منه الناقه لأعطيه ثمنه فرأيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جالسا لم أر فيه جالسا قبل ذلك اليوم و لا بعده على قارعه الطريق، فلما نظر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلىّ تبسّم ضاحكا حتّى بدت نواجذه، قال علىّ عليه السّلام أضحك اللّه سنّك و بشرك بيومك، فقال يا أبا الحسن إنك تطلب الاعرابى الذى باعك الناقه لتوفيه الثمن؟ فقلت: إى و اللّه فداك أبى و امّى، فقال: يا أبا الحسن الّذى باعك النّاقه جبرائيل و الّذى اشتريها منك ميكائيل و الناقه من نوق الجنه و الدّراهم من عند ربّ العالمين فأنفقها فى خير و لا تخف إقتارا.

الثانى ما روته العامه و الخاصه بروايات كثيره تنيف على عشرين فى سبب نزول سوره هل أتى، فلنقتصر على روايه واحده.

و هی ما فی غایه المرام عن الصّدوق بسندین مذکورین فیه أحدهما عن ابن عبّاس، و ثانیهما عن الصّادق جعفر بن محمّد عن أبیه علیهما السّلام فی قول اللّه عزّ و جلّ «یُوفُونَ بِالنَّذْرِ » قال علیه السّلام: مرض الحسن و الحسین و هما صبیّان صغیران فعادهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معه رجلان(۱) فقال أحدهما لو نذرت فی ابنیک نذرا إن عافاهما اللّه قال علیه السّلام أصوم ثلاثه أیّام للّه شکرا للّه عزّ و جلّ، و کذلک قالت فاطمه، و قال الصّبیان و نحن أیضا نصوم ثلاثه أیّام، و کذلک قالت جاریتهم فضّه فألبسهما اللّه العافیه فأصبحوا صائمین، و لیس عندهم طعام.

فانطلق علیّ علیه السّلام إلی جار له من الیهود یقال له: شمعون یعالج الصّوف، فقال له: هل لک أن تعطینی جزّه من صوف تغزلها ابنه محمّد بثلاثه أصوع من شعیر قال: نعم، فأعطاه، فجاء بالصّوف و الشّعیر و أخبر فاطمه فقبلت و أطاعت، ثمّ عمدت فغزلت ثلث الصّوف ثمّ أخذت صاعا من الشّعیر فطحنته و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لکلّ واحد منهم قرص، و صلّی علیّ علیه السّلام مع النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المغرب ثمّ أتی منزله فوضع الخوان و جلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه کسرها علیّ علیه السّلام إذا مسکین واقف، فقال: السّلام علیکم یا أهل بیت محمّد أنا مسکین من مساکین المسلمین أطعمونی ممّا تأکلون أطعمکم اللّه من موائد الجنّه، فوضع اللّقمه من یده ثمّ قال علیه السّلام:

فاطم ذات المجد و الیقین یا بنت خیر النّاس أجمعین

أما ترین البائس المسکین جاء إلی الباب له حنین

یشکو إلی اللّه و یستکین یشکو إلینا جائع حزین

کلّ امرء بکسبه رهین من یفعل الخیر یکن حسین

موعده فی جنّه و مین حرّمها اللّه علی الضّنین

و صاحب البخل یقف حزین تهوی به النّار إلی سجّین

شرابه الحمیم و الغسلین

ص:۳۸۵

۱- (۱) و هما أبو بکر و عمر کما فی روایه الخوارزمی منه

فأقبلت فاطمه عليها السّلام تقول.

أمرك سمع يا ابن عم و طاعه ما بى من لؤم و لا ضراعه

غذيت باللّب و بالبراعه أرجو إذا أشبعت فى مجاعه

أن الحق الخيار و الجماعه و أدخل الجنّه فى شفاعه

و عمدت إلى ما كان من الخوان فدفعته إلى المسكين و باتوا جياعا و أصبحوا صياما لم يذوقوا إلاّ الماء القراح.

ثمّ عمدت إلى الثلث الثّانى من الصّوف فغزلته ثمّ أخذت صاعا من الشّعير فطحنته و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لكلّ واحد قرص، و صلّى علىّ عليه السّلام المغرب مع النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثمّ أتا إلى منزله فلمّا وضع الخوان بين يديه و جلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه كسرها علىّ عليه السّلام إذا يتيم من يتامى المسلمين قد وقف فقال:

السّلام عليكم يا أهل بيت محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنا يتيم المسلمين أطعمونى ممّا تأكلون أطعمكم اللّه على موائد الجنّه، فوضع علىّ عليه السّلام اللّقمه من يده ثمّ قال عليه السّلام:

فاطم بنت السّيد الكريم بنت نبىّ ليس بالزّنيم

قد جاءنا اللّه بذا اليتيم من يرحم اليوم فهو رحيم

موعده فى جنّه النّعيم حرّمها اللّه على اللّئيم

و صاحب البخل يقف ذميم تهوى به النّار إلى الجحيم

شرابه الصّديد و الحميم

فأقبلت فاطمه عليها السلام تقول:

فسوف أعطيه و لا ابالى و اوثر اللّه على عيالى

أمسوا جياعا و هم أشبالى أصغرهما يقتل فى القتال

فى كربلا يقتل باغتيال لقاتليه الويل و الوبال

تهوى به النّار إلى سفال كبوله زادت على الأكبال

ثمّ عمدت فأعطته جميع ما على الخوان، و باتوا جياعا لم يذوقوا إلاّ الماء القراح

فأصبحوا صياما.

و عمدت فاطمه عليها السّلام فعزلت الثّلث الباقى من الصّوف و طحنت الثّلث الباقى و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لكلّ واحد منهم قرص و صلّى علىّ عليه السّلام مع النّبىّ ثمّ أتى منزله فقرب إليه الخوان فجلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه كسرها علىّ عليه السّلام إذا أسير من أسير المشركين قد وقف بالباب فقال: السّلام عليكم يا أهل بيت محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تأسرونا و تشدّونا و لا تطعمونا، فوضع علىّ عليه السّلام اللّقمه من يده ثمّ قال:

فاطم يا بنت النّبى أحمد بنت نبىّ سيّد مسدّد

قد جاءك الأسير ليس يهتدى ما يزرع الزارع سوف يحصد

فأعطيه و لا تخطيه بنكد

(۱) فأقبلت فاطمه عليها السّلام و هى تقول:

لم يبق ممّا كان غير صاع قد دبرت كفّى مع الذّراع

شبلاى و اللّه هما جياع يا ربّ لا تتركهما ضياع

أبوهما للخير ذو اصطناع عبل الذّراعين طويل الباع

و ما على رأسى من قناع إلّا عباء نسجها بصاع

و عمدوا إلى ما كان على الخوان فأعطوه و باتوا جياعا و أصبحوا مفطرين ليس عندهم شىء.

قال شعيب فى حديثه: و أقبل علىّ عليه السّلام بالحسن و الحسين عليهما السّلام نحو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هما يرتعشان كالفراخ من شدّه الجوع، فلمّا بصر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:

يا أبا الحسن أشدّ ما يسوءنى ما أرى بكم انطلق إلى بنتى فاطمه عليها السّلام فانطلقوا و هى فى محرابها قد لصق بطنها بظهرها من شدّه الجوع و غارت عيناها،

۱- (۱) هكذا فى روايه الصدوق و لا يستقيم وزن الشعر و أثبتناه كما وجدناه و فى روايه الخوارزمى عن ابن عباس (رض): فأطعمى من غير من نكد. و بعده: حتى تجازى بالذى لم ينفد منه

فلمّا رآها رسول اللّه ضمّها إليه، و قال: وا غوثاه أنتم منذ ثلاث فيما أرى فهبط جبرائيل فقال: يا محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خذ ما هنالك فى أهل بيتك، قال: و ما آخذ يا جبرئيل؟ قال:

«هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ » حتّى بلغ «إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً » و قال الحسن بن مهران فى حديثه: فوثب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتّى دخل منزل فاطمه فرأى ما بهم فجمعهم ثمّ انكبّ عليهم يبكى، و قال: أنتم منذ ثلاث فيما أرى و أنا غافل عنكم، فهبط جبرائيل بهذه الآيات «إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً » قال:

هى عين فى دار النّبىّ يتفجّر إلى دور الأنبياء و المؤمنين «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ » يعنى عليّا و فاطمه و الحسن و الحسين و جاريتهما فضّه «وَ يَخافُونَ يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً » يقول عابسا كلوحا «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ » يقول على حبّ شهوتهم الطّعام و ايثارهم له «مِسْكِيناً » من مساكين المسلمين «وَ يَتِيماً » من يتامى المسلمين «وَ أَسِيراً » من اسارى المشركين، و يقولون إذا أطعموهم «إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً » قال: و اللّه ما قالوا هذا و لكنّهم أضمروا فى أنفسهم فأخبر اللّه باضمارهم يقول: لا نريد منكم جزاء تكافوننا به، و لا شكورا تثنون علينا به، و لكنّا إنّما نطعمكم لوجه اللّه و طلب ثوابه قال اللّه تعالى ذكره «فَوَقاهُمُ اللّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً » نضره فى الوجوه و سرورا فى القلب «وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً » جنّه يسكنونها و حريرا يفرشونه و يلبسونه «مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ » و الأرائك السّرير عليه الحجلّه «لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً » قال ابن عبّاس: فبينا أنّ أهل الجنّه فى الجنّه إذا رأوا مثل الشّمس اشرقت له الجنان فيقول أهل الجنّه: يا ربّ إنّك قلت فى كتابك لا يرون فيها شمسا، فيرسل اللّه جلّ اسمه إليهم جبرئيل فيقول: ليس هذه بشمس لكن عليّا و فاطمه ضحكا فأشرقت الجنان من نور ضحكهما، و نزلت هل أتى فيهم إلى قوله: و كان سعيكم مشكورا.

أقول: و قد أثبتّ الرّوايه برمّتها و إن كان خاتمتها خارجه من الغرض الذى

نحن فيه شعفا منّى بذكر مآثر أمير المؤمنين و زوجته و الطّيّبين من أولادهما سلام اللّه عليهم، و فيما رويناه من الفضل الّذى تخصّصوا به ما لم يشركهم فيه أحد و لا ساواهم فى نظير له مساو.

الثالث ما فى الصافى من الأمالى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه جاء إليه رجل فشكى إليه الجوع، فبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى بيوت أزواجه فقال: ما عندنا إلاّ ماء، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من لهذا الرّجل اللّيله؟ فقال علىّ بن أبى طالب: أنا له يا رسول اللّه و أتا فاطمه عليها السلام فقال لها: ما عندك يا ابنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟ فقالت: ما عندنا إلاّ قوت العشيّه لكنا نؤثر ضيفنا، فقال: يا ابنه محمّد صلّى اللّه عليه و آله نومى الصبيّه و أطفى المصباح، فلما أصبح علىّ عليه السّلام غدا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأخبره الخبر، فلم يبرح حتى أنزل اللّه عزّ و جلّ «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » هذا.

و قد ظهر لك ممّا تضمّنته هذه الرّوايات الثلاث الذى هو أنموذج ممّا تضمّنته ساير الرّوايات كيفيّه عيش رسول اللّه مع خواصّه فى دار الدّنيا و زهدهم فيها و ايثارهم الآخره على الاولى و أنّها قبضت عنه و عن أهل بيته (و زويت) أى صرفت و نحيت (عنه زخارفها) و زينتها (مع عظيم) تقرّبه و (زلفته فلينظر ناظر بعقله) أنه لو يكون فى الدّنيا و الاكثار منها خير لم يفت هؤلاء الأكياس الذين هم أقرب الخلق إلى اللّه و خاصّيته و حججه على ساير الناس، بل تقرّبوا إليه سبحانه بالبعد عنها، و تحبّبوا إليه تعالى بالبغض لها.

و ليتفكّر بفكره سليمه أنه (أكرم اللّه تعالى محمّدا صلّى اللّه عليه و آله) و ساير أنبيائه و أوليائه (بذلك) الضيق فى الدّنيا و الاعسار فيها (أم أهانه) و أهانهم.

(فان قال أهانه) و إيّاهم (فقد كذب و العظيم) ضروره أنّ أحقر ملك من ملوك الدّنيا لا يقصد بأحد من خاصّيته إذا كان مطيعا له منقادا لأمره مخلصا فى طاعته الاهانه فكيف يصدر ذلك عن ملك السلوك و سلطان السلاطين حكيم الحكماء و رحيم الرحماء فى حقّ أخصّ خواصّه و أقربهم إليه و أشدّهم زلفه عنده و اكثرهم

طاعه له.

(و إن قال أكرمه) و أكرمهم كما هو الحقّ و الصدق (فليعلم أنّ اللّه) قد (أهان غيره) و غيرهم إذ الشىء إن كان عدمه إكراما و كمالا كان وجوده نقصا و إهانه ف (حيث بسط الدّنيا) له أى لذلك الغير (و زويها عن أقرب الناس منه) كان فى بسطها له إهانه لا محاله.

(فتأسّى متأسّ بنبيّه و اقتصّ أثره و ولج مولجه) الفاء فصيحه و الجملات الثلاث إخبار فى معنى الانشاء أى إذا عرف زهد النّبىّ فى الدّنيا و علم أنّها دار هوان فليتأسّ المتأسّى به صلّى اللّه عليه و آله، و ليتبع أثره و ليدخل مدخله و يحذو حذوه و ليرغب عنها.

(و إلاّ فلا يأمن الهلكه) لأنّ حبّ الدّنيا و التّنافس فيها رأس كلّ خطيئه جاذبه من درجات النّعيم إلى دركات الجحيم.

و أوضح هذه العلّه بقوله (فانّ اللّه سبحانه جعل محمّدا صلّى اللّه عليه و آله علما للسّاعه و مبشّرا بالجنّه و منذرا بالعقوبه) أى مطلعا بأحوال الآخره جميعها، فحيث آثر الآخره على الاولى و ترك الرّكون إليها مع اطلاعه عليهما علم أن ليس ذلك إلاّ لكون الدّنيا مظنّه الهلاك، و العقبى محلّه النّجاه و الحياه، فالرّاكن إليها متعرّض للهلاك الدائم و الخزى الأبد لا محاله.

و يظهر لك عدم ركونه صلّى اللّه عليه و آله إليها بأنّه(خرج من الدّنيا خميصا)أى جائعا إمّا حقيقه أو كنايه عن عدم الاستمتاع بها (و ورد الآخره سليما) من التبعات و المكاره(لم يضع حجرا على حجر)كنايه عن عدم بنائه فيها (حتّى مضى لسبيله و أجاب داعى ربّه).

قال الحسن: مات رسول اللّه و لم يضع لبنه على لبنه و لا قصبه على قصبه، رواه فى إحياء العلوم.

و فيه أيضا قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إذا أراد اللّه بعبد شرّا أهلك ماله فى الماء و الطّين.

ص:٣٩٠

و قال عبد اللّه بن عمر: مرّ علينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نحن نعالج خصّا، فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما هذا؟ قلنا: خصّ لنا قد وهى، فقال: أرى الأمر أعجل من ذلك.

و قال الغزالى: و قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله من بنى فوق ما يكفيه كلّف أن يحمله يوم القيامه، هذا.

و لمّا فرغ من التزهيد فى الدّنيا و التّرغيب فى الآخره بالتّنبيه على هوانها و حقارتها بما لا مزيد عليه، و بشرح حال أولياء الدّين من خاتم النّبيّين و ساير الأنبياء و المرسلين سلام اللّه عليهم أجمعين فى رفضهم لها و تركهم ايّاها، أردف ذلك بالاشاره إلى زهده و إظهار غايه الامتنان من اللّه سبحانه فى إنعامه عزّ و جلّ عليه عليه السّلام بالتّأسّى بنبيّه فقال:(فما أعظم نعمه اللّه عندنا حين أنعم علينا به) أى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله (سلفا نتّبعه و قائدا نطا عقبه) و نقفو أثره و نسلك سبيله فى زهده.

و أوضح اتّباعه و تأسّيه به صلّى اللّه عليه و آله بالاشاره إلى بعض مراتب زهده فانّه أنموذج من ساير المراتب، و فيه عبره لمن اعتبر، و كفايه لمن تذكّر، فقال:(و اللّه لقد رقعت مدرعتى هذه) و هو ثوب من صوف يتدرّع به (حتّى استحييت من راقعها) لكثره رقاعها (و لقد قال لى قائل) لمّا رأى أنّها خلق و سمل (ألا تنبذها) و تطرحها (عنك فقلت) له (اعزب) أى غب و تباعد (عنّى فعند الصّباح يحمد القوم السّرى) و هو مثل يضرب لمن احتمل المشقّه عاجلا لينال الرّاحه آجلا.

و أصله أنّ المسافر إذا احتمل المشقّه و حرّم على نفسه لذه الرّقاد و بادر إلى السّرى من أوّل اللّيل و جدّ فى سيره فانّه يبلغ عند الصّباح منزله و يصل إليه سالما غانما و ينزل أحسن المنازل و أشرفها مقدّما على غيره، و يستريح من تعب اللّيل و يكون محمودا، بخلاف من أخذه نوم الغفله و آثر اللّذه العاجله على الآجله، فانّه إذا سرى فى آخر اللّيل و فى اخريات النّاس فانّه ربما يغيله اللّصوص فلا يسلم أو يضلّ؟؟؟ عن الطّريق فيعطب، و مع سلامته يكون مسيره فى حرّ النّهار على و صب و تعب، فيصل إلى المنزل بعد ما سبق غيره إلى أحسنه و أشرفه، فلا يجد له منزلا و مقيلا إلاّ أردء المنازل و أدونها، فعند ذلك يلوم نفسه بتفريطه، و يذمّه غيره و يندم

على ما فرّط و لا ينفعه النّدم.

و بهذا التّقرير انقدح لک وجه المطابقه بين المثال و الممثّل.

بيانه أنّ ذلک النشأه المشوبه بالكدورات و العلايق الظّلمانيه البدنيّه بمنزله اللّيل، و النّشأه الاخرويّه المطابقه لتلک النشأه الّتى هى دار التجرّد الصّافيه عن الكدورات و العلاقات بمنزله الصّباح الواقع عقيب اللّيل، و الوطن الأصلى للانسان هى الدّار الآخره، و هو فى الدّنيا بمنزله المسافر، فمن ترک الدّنيا وجدّ فى السّير إلى الآخره بالمواظبه على الطّاعات و الرّياضات الشّاقّه الموصله له إليها وصل إلى مقصده، و نزل فى غرفات الجنان، و فيهنّ خيرات حسان فعند ذلک يكون محمودا مسرورا عند نفسه و عند الخالق و الخلايق لما صبر على مشاقّ الدّنيا و مقاساه الشّدائد.

و من أخذه نوم الغفله فيها و اغترّ باللّذات الحاضره و الشهوات العاجله، و رد الآخره و ليس له مقام إلّا سجّين، و لا شراب و طعام إلّا من حميم و غسلين، فعند ذلک يلومه نفسه و غيره و يندم على تقصيره، و يقعد ملوما محسورا و يدعو ثبورا

تذييلان

-

الاول

قد مضى فى مقدّمات شرح الخطبه الشقشقيّه و فى غيرها بعض الكلام فى زهد أمير المؤمنين عليه السّلام، و أقول هنا مضافا إلى ما سبق:

روى فى عدّه الدّاعى عن خبير بن حبيب قال: نزل بعمر بن خطّاب نازله قام لها و قعد، و تربخ لها و تقطر(۱) ثمّ قال: يا معشر المهاجرين ما عندكم فيها قالوا: يا أمير المؤمنين أنت المفزع و المنزل، فغضب و قال: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً »، أما و اللّه إنّا و إيّاكم لنعرف ابن بجدتها(۲) و الخبير

۱- (۱) تربخ بالباء الموحده و الخاء المعجمه استرخى، و تقطر تهيأ للقتال و رمى بنفسه من علو، ق.

۲- (۲) ابن بجدتها بالباء و الجيم يقال: بالعالم بالشىء، و للدليل الهادى، و لمن لا يبرح عن قوله هكذا فى ق

بها، قالوا: كأنّك أردت ابن أبى طالب؟ قال: و أنّى يعدل بى عنه و هل طفحت جرّه بمثله؟ قالوا: فلو بعثت إليه، قال: هيهات هيهات هناك شمخ من هاشم و لحمه من الرّسول و اثره من علم يؤتى لها و لا يأتى، امضوا إليه فاقصفوا(۱) نحوه و أفضوا إليه، و هو فى حايط له عليه تبّان يتركّل على مسحاته(۲) و هو يقول: «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّى » و دموعه تهمى على خدّيه، فأجهش(۳) القوم لبكائه ثمّ سكن و سكنوا، و سأله عمر عن مسأله فأصدر إليه جوابها فلوى عمر يديه ثمّ قال: أما و اللّه لقد أرادك الحقّ و لكن أبى قومك، فقال عليه السّلام: يا أبا حفص خفّض عليك من هناك و من هنا إنّ يوم الفصل كان ميقاتا، فانصرف و قد أظلم وجهه و كأنّما ينظر إليه من ليل.

و فى شرح المعتزلى عن أحمد بن حنبل قال: لمّا ارسل عثمان إلى علىّ عليه السّلام وجدوه مؤتزرا بعباه محتجزا بعقال(۴) و هو يهنأ(۵) بعيرا له.

و فى كشف الغمه من مناقب الخوارزمى عن عبد اللّه بن أبى الهذيل قال: رأيت على علىّ عليه السّلام قميصا زريّا إذا مدّه بلغ الظفر، و إذا أرسله كان مع نصف الذراع، و منه عن عدىّ بن ثابت قال: اتى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام بفالوذج فأبى أن يأكل منه، و قال: شيء لم يأكل منه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا أحبّ أن آكل منه.

و منه عن أبى مسطر قال: خرجت من المسجد فاذا رجل ينادى من خلفى:

ارفع إزارك فانّه أتقى لثوبك و أبقى لك و خذ من رأسك إن كنت مسلما، فمشيت خلفه و هو مؤتزر بازار و مرتد برداء و معه الدّره كأنّه أعرابىّ بدوىّ، فقلت من هذا

۱- (۱) اى تزاحموا اليه.

۲- (۲) سراويل صغير يستر العوره المغلظه يكون مع الملاحين، و تركل بمسحاته ضربها برجله لتدخل الارض، منه

۳- (۳) اى تهيئوا للبكاء

۴- (۴) أى شدّ وسطه بالحبل لتشمير ثوبه و يقال لذلک الحبل الحجاز

۵- (۵) أى يطلبه بالقطران

فقال لى رجل أراك غريبا بهذا البلد، قلت: أجل رجل من أهل البصره، قال: هذا علىّ أمير المؤمنين عليه السّلام حتّى انتهى الى دار بنى أبى معيط و هو سوق الابل فقال: بيعوا و لا تحلفوا فانّ اليمين تنفق السّلعه و تمحق البركه.

ثمّ أتى أصحاب التمر فاذا خادمه تبكى فقال: ما يبكيك؟ قالت: باعنى هذا الرّجل تمرا بدرهم فردّوه موالىّ فأبى أن يقبله، فقال: خذ تمرك و أعطها درهمها فانّها خادم ليس لها أمر، فدفعه، فقلت أ تدرى من هذا؟! قال: لا قلت: علىّ بن أبى طالب أمير المؤمنين عليه السّلام فصبّ تمره و أعطاها درهمها و قال: احبّ أن ترضى عنّى، فقال:

ما أرضانى عنك إذا وفيتهم حقوقهم.

ثمّ مرّ مجتازا بأصحاب التّمر فقال: يا أصحاب التمر أطعموا المساكين يربو كسبكم.

ثمّ مرّ مجتازا و معه المسلمون حتّى أتى أصحاب السّمک فقال: لا يباع فى سوقنا طاف.

ثمّ أتى دار فرات و هو سوق الكرابيس فقال: يا شيخ أحسن بيعى فى قميصى بثلاثه دراهم، فلمّا عرفه لم يشتر منه شيئا، فأتى غلاما حدثا فاشترى منه قميصا بثلاثه دراهم و لبسه ما بين الرّسغين إلى الكعبين، و قال حين لبسه: الحمد للّه الّذى رزقنى من الرّياش ما أتجمّل به فى النّاس و اوارى به عورتى.

فقيل له: يا أمير المؤمنين هذا شىء ترويه عن نفسك أو شىء سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: بل شىء سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقوله عند الكسوه: فجاء أبو الغلام صاحب الثّوب فقيل يا فلان قد باع ابنک اليوم من أمير المؤمنين عليه السّلام قميصا بثلاثه دراهم قال: أفلا أخذت منه درهمين.

فأخذ أبوه درهما و جاء به إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و هو جالس على باب الرّحبه و معه المسلمون، فقال: امسک هذا الدّرهم يا أمير المؤمنين، قال عليه السّلام: ما شأن هذا الدّرهم؟ قال: كان ثمن قميصک درهمين، فقال: باعنى رضاى و أخذ رضاه.

و منه قال ابن الأعرابى: إنّ عليّا عليه السّلام دخل السّوق و هو أمير المؤمنين فاشترى قميصا بثلاثه دراهم و نصف فلبسه فى السّوق فطال أصابعه، فقال عليه السّلام

للخيّاط: قصّه، قال: فقصّه و قال الخيّاط: أحوصه(۱) يا أمير المؤمنين؟ قال: لا و مشى و الدّره على كتفه و هو عليه السّلام يقول: شرعک ما بلغک المحلّ شرعک(۲) ما بلغک المحل.

و فى كشف الغمه أيضا قال هارون بن عنتره: قال حدّثنى أبى قال: دخلت على علىّ بن أبى طالب عليه السّلام بالخورنق و هو يرعد تحت سمل(۳) قطيفه، فقلت:

يا أمير المؤمنين إنّ اللّه تعالى قد جعل لک و لأهل بيتک فى هذا المال ما يعمّ و أنت تصنع بنفسک ما تصنع؟ فقال: و اللّه ما أرزاكم من أموالكم شيئا و انّ هذه لقطيفتى الّتى خرجت بها من منزلى من المدينه ما عندى غيرها.

و فيه و خرج عليه السّلام يوما و عليه ازار مرقوع فعوتب عليه فقال: يخشع القلب بلبسه و يقتدى بى المؤمنين إذا رآه علىّ.

و اشترى عليه السّلام يوما ثوبين غليظين فخيّر قنبرا فيهما، فأخذ واحدا و لبس هو الآخر، و رأى فى كمّه طولا عن أصابعه فقطعه.

و كان عليه السّلام قد ولىّ على عكبرا رجلا من ثقيف قال: قال لى علىّ عليه السّلام إذا صلّيت الظّهر غدا فعد إلىّ، فعدت إليه فى الوقت المعيّن فلم أجد عنده حاجبا يحبسنى دونه فوجدته جالسا و عنده قدح و كوز ماء، فدعا بوعاء مشدود مختوم، فقلت: قد أمننى حتّى يخرج إلىّ جوهرا، فكسر الختم فاذا فيه سويق فأخرج منه فصبّه فى القدح و صبّ عليه ماء فشرب و سقانى فلم أصبر فقلت له: يا أمير المؤمنين أتصنع هذا فى العراق و طعامه كما ترى فى كثرته؟ فقال عليه السّلام: أما و اللّه ما أختم عليه بخلا به و لكنّى أبتاع قدر ما يكفينى فأخاف أن ينقص فيوضع فيه من غيره و أنا أكره أن أدخل بطنى إلّا طيّبا، فلذلک أحترز عليه كما ترى، فايّاک و تناول ما لا تعلم حلّه.

قال كاشف الغمّه بعد روايته لهذه الأخبار و غيرها ممّا تركنا روايتها خوف الاطاله: و كم له صلّى اللّه عليه من الآثار و الأخبار و المناقب الّتى لا تستر أو يستر

ص:۳۹۵

۱- (۱) الحوص الخياطه

۲- (۲) اى كفاک و حسبک

۳- (۳) السمل الخلق من الثياب.

وجه النّهار، و السّيره الّتى هى عنوان السّير، و المفاخر الّتى يتعلّم منها من فخر، و المآثر الّتى تعجز من بقى كما أعجزت من غبر، فأعجب بهذه المكارم و الأفعال الّتى هى غرر فى جهات الأيّام، و الزّهاده الّتى فاق بها جميع الأنام، و الورع الّذى حمله على ترك الحلال فضلا عن الحرام، و العباده الّتى أوصلته إلى مقام وقف دونه كلّ الأقوام.

و لمّا ألزم نفسه الشّريف تحمّل هذه المتاعب، و قادها إلى اتّباعه فانقادت انقياد الجنائب، و ملكها حتّى صاحب منها أكرم عشير و خير مصاحب، و استشارها ليختبرها فلم تنه إلّا عن منكر و لا أمرت إلّا بواجب صار له ذلك طبعا و سجيّه، و انضمّ عليه ظاهرا و نيه، و اعمل فيه عزيمه بهمّه قويّه، و استوى فى السّعى لبلوغ غاياته علانيه و طويّه، فما تحرّك حركه إلّا بفكر و فى تحصيل أجر، و فى تخليد ذكر لا لطلب فخر و إعلاء قدر، بل لامتثال أمر و طاعه فى سرّ و جهر، فلذلك شكر اللّه سعيه حين سعى، و عمّه بألطافه العميمه و رعى، و أجاب دعائه لما دعى، و جعل اذنه السّميعه الواعيه فسمع و وعى، فاسأل اللّه بكرمه أن يحشرنى و محبّيه و إيّاه معا.

قال كاشف الغمّه: أنشدنى بعض الأصحاب لبعض العلويّين.

عتبت على الدّنيا و قلت إلى متى أكابد عسرا ضرّه ليس ينجلى

أكلّ شريف من على جدوده حرام عليه الرّزق غير محلّل

فقالت نعم يا ابن الحسين رميتكم بسهمى عنادا حين طلّقنى على(۱)

التذييل الثانى

لمّا كان هذا الفصل من خطبته عليه السّلام متضمّنا للتحريض على الجوع و الترغيب فيه تأسّيا بالنّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ساير السّلف الصّالحين أحببت أن أعرّفك فوايد الجوع

۱- (۱) و يبالى انى رأيت فى بعض الكتب نسبه هذه الابيات الى الشريف الرضى مؤلف المتن و عليه فالمراد بالحسين فى البيت الاخير هو أبو الرضى ره كما عرفته فى ديباجه الشرح فى ترجمته، منه

و آفات الشّبع على ما يستفاد من الأخبار و يدلّ عليه الوجدان و التجربه فأقول:

قال الغزالى فى إحياء العلوم ما ملخّصه ببعض تصرّف و تغيير منّا: إنّ فى الجوع عشر فوايد.

الفائده الاولى صفاء القلب و إيقاد القريحه و إنفاذ البصيره، فانّ الشّبع يورث البلاده و يعمى القلب و يكثر البخار فى الدّماغ شبه السّكر حتّى يحتوى على معادن الفكر، فيثقل القلب بسببه عن الجريان فى الأفكار و عن سرعه الادراک قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أحيوا قلوبكم بقلّه الضّحک و قلّه الشّبع، و طهّروها بالجوع تصفو و ترق.

و قال لقمان لابنه: يا بنىّ إذا امتلائت المعده نامت الفكره و خرست الحكمه و قعدت الأعضاء عن العباده.

الثانيه رقّه القلب و صفائه الّذى به يتهيّأ لادراک لذّه المناجاه و التّأثر بالذّكر، فكم من ذكر يجرى على اللّسان و لكنّ القلب لا يلتذّ به و لا يتأثّر حتّى كأنّ بينه و بينه حجابا من قسوه القلب، و إنّما يحصل التّلذّذ و التّأثّر بخلوّ المعده كما هو معلوم بالتّجربه.

الثالثه الانكسار و الذّل و زوال البطر و الأشر و الفرح الّذى هو مبدء الطغيان و الغفله عن اللّه كما قال تعالى «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» فلا تنكسر النّفس و لا تذلّ بشىء كما تذلّ بالجوع، فعنده تسكن لربّها و تخشع و تذعن بعجزها و ذلّها لما ذاقت حيلتها بلقمه طعام و أظلمت الدّنيا عليها بشربه ماء، و ما لم يشاهد الانسان ذلّ نفسه و عجزه لا يرى عزّه مولاه و لا قهره.

و لذلک إنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا جاءه جبرئيل و عرض عليه خزائن الدّنيا و أبى من قبولها قال لجبرئيل: دعنى أجوع يوما و أشبع يوما، فاليوم الّذى أجوع فيه أتضرّع إلى ربّى و أسأله، و اليوم الّذى أشبع فيه أشكر ربّى و أحمده، فقال له جبرئيل: وفّقت لكلّ خير.

الرابعه التّذکّر بجوعه جوع الفقراء و المساکین و المحتاجین، لأنّ الانسان إنّما یقیس غیره علی نفسه فیلاحظ حال الغیر بملاحظه حاله، فاذا شاهد فی نفسه ألم الجوع یعرف بذلک ما فی المحتاجین من الألم، فیوجب ذلک مواساتهم، و یدعو إلی الاطعام و الشّفقه و الرّحمه علی خلق اللّه، و الشّبعان بمعزل عن ذلک و غفله منه.

و لذلک قیل لیوسف علیه السّلام: لم تجوع و فی یدیک خزائن الأرض؟ فقال:

أخاف أن اشبع فانسی الجایع.

الخامسه التّذکّر به جوع یوم القیامه و عطشه، فانّ العبد لا ینبغی أن یغفل أهوال یوم القیامه و آلامها.

قال فی عدّه الدّاعی: قال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: أکثر النّاس شبعا أکثرهم جوعا یوم القیامه، لأنّ تذکّرها یهیج الخوف و الخشیه من اللّه و هو زمام النّفس الأمّاره العاطف لها عن الفحشاء و المنکر.

السادسه و هی أعظم الفواید کسره شهوات المعاصی کلّها و الاستیلاء علی النّفس فانّ منشأ المعاصی الشّهوات و القوی، و مادّه القوی و الشّهوات هی الأطعمه البتّه، فتقلیلها یضعف کلّ شهوه و قوّه، و إنّما السّعاده کلّها فی أن یملک الرّجل نفسه و لا یملکه نفسه و کما أنّک لا تملک الدّابه الجموح إلاّ بضعف الجوع و الهزال فاذا شبعت قویت و شردت و جمحت، فکذلک النّفس.

و لذلک قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّ الشّیطان یجری من ابن آدم مجری الدّم فی العروق، فضیّقوا مجاریه بالجوع.

السابعه دفع النوم و دوام السّهر، فانّ من شبع شرب کثیرا، و من کثر شربه کثر نومه، و فی کثره النّوم ضیاع العمر و فوات التهجّد و العمر أنفس الجواهر و هو رأس مال الانسان به یتّجر و یتزوّد لآخرته، و فضیله التّهجّد غیر خفیّه.

الثامنه تیسیر المواظبه علی العبادات، فانّ کثره الأکل مانعه منها، لأنّها محتاجه إلی زمان یشتغل فیه بالأکل و مضغ الطّعام و ازدراده فی الفم، و ربّما یحتاج إلی شراء الطّعام و طبخه و غسل الید و نحوها، و فی ذلک تفویت العمر و تضییع الوقت

فلو صرف زمانه المصروف إلى ذلك فى الطّاعات و المناجاه لعظم أجره و كثر ربحه التاسعه صحّه البدن و السّلامه من الأمراض، فانّ سببها كثره الأكل و حصول فضله الأخلاط فى المعده و العروق.

روى إنّ سقراط الحكيم كان قليل الأكل فقيل له فى ذلك: فأجاب إنّ الأكل للحياه و ليس الحياه للأكل.

قال المحدّث الجزائرى فى زهر الرّبيع: ورد فى الحديث أنّ حكيما نصرانيّا دخل على الصّادق عليه السّلام فقال: أفى كتاب ربّكم أم فى سنّه نبيّكم شىء من الطّب؟ فقال: أمّا فى كتاب ربّنا فقوله تعالى «كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا » و أمّا فى سنّه نبيّنا: الاسراف فى الأكل رأس كلّ داء و الحميه منه رأس كلّ دواء، فقام النّصرانى و قال: و اللّه ما ترك كتاب ربّكم و لا سنّه نبيّكم شيئا من الطبّ لجالينوس قال: روى عنه عليه السّلام أنه لو سئل أهل القبور عن السّبب و العلّه فى موتهم لقال أكثرهم التّخمه، فعلم من ذلك أنّ عمده السبب للمرض هو كثره الأكل و ممانعه المرض من العبادات و تشويشه للقلب و منعه من الذّكر و الفكر و تنغيصه للعيش معلوم.

العاشره خفّه المؤنه، فانّ من اعتاد قلّه الأكل كفاه القليل من الطعام و اليسير من المال، بخلاف من تعوّد البطنه، فانّ بطنه صار غريما له آخذا بخناقه فى كلّ يوم و ليله، فيلجاه إلى أن يمدّ عين الطمع إلى الناس، و يدخل المداخل فيكتسب إما من الحرام فيعصى، أو من الحلال فيحاسب.

هذا كله مضافا إلى ما فى قلّه الأكل من التمكّن من الايثار و التصدّق بفاضل قوته على الفقراء و المساكين، فيكون يوم القيامه فى ظلّ صدقته، و قد تقدّم فى شرح الخطبه المأه و التاسعه فى فضايل الصوم و الصدقه ما يوجب زياده البصيره فى هذا المقام فليتذكّر.

ثم انه بقى الكلام فى مقدار قلّه الأكل، و قد عيّنه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيما رواه عنه فى عدّه الدّاعى قال: و يروى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال: حسب ابن آدم لقيمات يقمن

به صلبه، فان کان و لا بدّ فلیکن الثّلث للطعام و الثّلث للشراب و الثّلث للنّفس.

قال القرطبی لو سمع بقراط بهذه القسمه لتعجّب فی هذه الحکمه.

قیل: لا شکّ إنّ أثر الحکمه فی هذا الحدیث واضح و إنّما خصّ الثلاثه(۱) بالذّکر، لأنّها أسباب حیاه الحیوان، لأنّه لا یدخل البطن سواها.

و مراتب الأکل علی ما قاله بعضهم سبع: الاولی ما به تقوم الحیاه الثانیه أن یزید حتّی أن یصوم و یصلّی عن قیام، و هذان واجبان الثالثه أن یزید حتّی یقوی علی أداء النوافل الرابعه أن یزید حتّی یقدر علی التکسّب للتّوسعه، و هذان مستحبّان الخامسه أن یملاء الثّلث و هذا جایز السادسه أن یزید علی ذلک فیثقل البدن و یکثر النوم، و هذا مکروه السابعه أن یزید حتّی یتضرّر و هی البطنه المنهیّ عنها و هذا حرام، و یمکن إدخال الأولی إلی الثّانیه و الثالثه إلی الرّابعه.

الترجمه

فصل دویم از این خطبه متضمّن است ابطال دعوی بعض أهل زمان رجا بثواب خداوند را و خوف از عقاب آن می فرماید:

ادّعا می کند بزعم فاسد خود که امیدوار است بخدای تعالی دروغ می گوید بحقّ خدای بزرگ، چیست حال او که ظاهر نمی شود رجا و امیدواری در عمل او و هر که امید داشته باشد شناخته می شود امیدواری در عمل و کردار او و مگر امید بخداوند متعال که بدرستی آن مغشوش است و معیوب، و هر ترس محقّق است مگر ترس از حق تعالی پس بدرستی که آن معلولست و مریض، امید می دارد آن شخص بخدا در چیز بزرگ و امید می دارد به بندگان در چیز حقیر پس می دهد به بنده چیزی را که نمی دهد بپروردگار، پس چیست شأن خدای عزّ و جل که تقصیر کرده می شود بأو از آن چیزی که رفتار می شود با آن بر بندگان او، آیا می ترسی که

۱- (۱) أی الطعام و الشراب و النفس منه

باشی در امیدواری تو بأو دروغ گوی، یا باشی که نه بینی او را از برای امیدواری محل قابل.

و همچنین است اگر او بترسد از بندهٔ از بندگان خدا عطا می کند بأو از جهه خوف خود چیزی را که عطا نمی کند بپروردگار خود، پس می گرداند ترس خود را از بندگان نقد و ترس خود را از خالق خود وعده غیر امیدوار، و همین قرار است کسی که عظم و شأن داشته باشد دنیا در چشم او، و بزرگ باشد وقع دنیا از قلب او ترجیح می دهد آن دنیا را بر خدا پس بالکلّیه رجوع نماید بآن دنیا و برگردد بنده از برای آن.

و بتحقیق که هست در رفتار و کردار حضرت رسالتمآب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کفایت کننده مر تو را در تأسّی و پیروی نمودن بآن بزرگوار و راه نماینده از برای تو بر مذمت دنیای فانی و کثرت مهالک و معایب آن، از جهه این که بسته شد از او اطراف آن، و مهیا شد از برای غیر او جوانب او، و باز گرفته شد از شیرخواری دنیا، و دور کرده شد از زینتهای آن.

و اگر بخواهی دو تا گردانی اعراض حضرت رسالتمآب را از دنیا با اعراض و زهد حضرت موسی کلیم اللّه وقتی که گفت بخداوند تعالی: بار پروردگارا بدرستی من محتاجم به آن چه که فرو می فرستی بمن از طعام، قسم بخدا که سؤال نمی کرد از خداوند مگر نانی که بخورد آنرا، بجهه این که بود آن حضرت می خورد سبزی زمین را، و بتحقیق که بود سبزی تره دیده می شد از پوست درون شکم او بجهه لاغری او و کمی گوشت او.

و اگر می خواهی سه تا گردانی آنرا با زهد حضرت داود علیه السّلام صاحب مزمارهای زبور و قرائت کنندهٔ أهل بهشت، پس بتحقیق که بود عمل می کرد ببافته شده های برگ درخت خرما یعنی زنبیل می بافت بدست خود می گفت بهمنشینان خود کدام یک از شما کفایت می کند مرا بفروختن این، و می خورد نان جوی از قیمت آن.

و اگر بخواهی بگوئی در عیسی بن مریم علیه السّلام پس بتحقیق که بود بالش اخذ می نمود سنگ را، و می پوشید جامۀ درشت را، و بود نان خورش او گرسنگی و چراغ او در شب روشنائی ماه، و سایه بانهای او در فصل زمستان مشرقهای آفتاب و مغربهای آن، و میوۀ او و ریحان او آنچه که می رویانید آن را زمین از برای حیوانات و نبود او را زنی که مفتون نماید او را، و نه فرزندی که محزون کند او را، و نه مالی که برگرداند او را از حق، و نه طمعی که ذلیل بگرداند او را، مرکب او پایهای او بود، و خدمتکار او دستهایش بود.

پس تأسّی کن به پیغمبر پاک پاکیزۀ خودت صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، پس بتحقیق که در اوست قابلیّت متبوعیّت از برای کسی که اقتدا و تبعیّت نماید، و لیاقت انتساب از برای کسی که نسبت خود را باو بدهد، و دوسترین بندگان بسوی خدا کسی است که تأسّی نماید به پیغمبر خود و متابعت کند أثر او را، خورد دنیا را خوردنی اندک بأطراف دندان و پر نکرد از آن دهان خود را، و نظر التفات بسوی او نگماشت، لاغرترین أهل دنیا بود از حیثیّت تهی گاه، و گرسنه ترین ایشان بوده از حیثیّت شکم، عرض کرده شد بر او خزاین دنیا پس امتناع فرمود از قبول آن و دانست که خدای تعالی دشمن داشته چیزی را پس دشمن گرفت آن حضرت نیز آنرا، و حقیر گرفته چیزی را پس حقیر گرفت آن حضرت نیز آن را، و کوچک و بی مقدار شمرده چیزی را پس کوچک شمرد آن هم او را.

و اگر نشود در ما هیچ چیز مگر محبّت ما بچیزی که دشمن داشته خدا و رسول او، و تعظیم ما چیزی را که خوار و خرد شمرده خدا و رسول او هر آینه کفایت می کند آن از حیثیّت مخالفت مر خدا را، و از حیثیّت معاداه و مجانبت از فرمان آن.

و بتحقیق که بود حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم می خورد طعام را بر روی زمین، و می نشست مانند نشستن غلام، و می دوخت با دست خود کفش خودش را، و پینه می زد با دست خود رخت خود را، و سوار می شد بر دراز گوش برهنه و ردیف میکرد

در پس خود دیگری را، و می بود پردهٔ بر در خانهٔ آن حضرت پس می شد در آن پرده نقش نگارها، پس می فرمود بر یکی از زوجات خود: أی فلانه پنهان کن این را از نظر من، پس بدرستی که من زمانی که نظر می کنم بسوی آن یاد می کنم دنیا و زینتهای آنرا.

پس اعراض فرمود از دنیا بقلب مبارک خود، و معدوم ساخت ذکر دنیا را از نفس نفیس خود، و دوست گرفت که غایب شود زینت آن از چشم جهان بین خود تا این که اخذ ننماید از دنیا لباس فاخری، و اعتقاد نکند آنرا آرامگاهی، و امید نگیرد در آن اقامت را، پس بیرون نمود دنیا را از نفس نفیس، و کوچانید حبّ دنیا را از خواطر أنور، و غایب گردانید آن را از نظر آفتاب منظر، و همچنین است هر کس که دشمن می گیرد چیزی را دشمن می گیرد آنکه نگاه کند بسوی آن و آنکه ذکر بشود نام و نشان آن در نزد او.

و بتحقیق که هست در رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم چیزی که دلالت کند ترا بر بدیهای دنیا و عیبهای آن از جهت این که گرسنه ماند در دنیا با خواصّ خودش، و دور کرده شد از او زینتهای آن با وجود بزرگی قرب و منزلت او.

پس باید که نظر کند نظر کننده بعقل خود که آیا گرامی داشته خدای تعالی محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را به سبب این، یا خوار نموده آن را؟ پس اگر گوید خوار فرموده او را پس بتحقیق که دروغ گفته قسم بخدای بزرگوار، و اگر گوید گرامی داشته او را پس باید که بداند آنکه خدای متعال بتحقیق که خوار کرده غیر او را از جهه این که بسط فرموده دنیا را از برای آن غیر، و صرف نموده دنیا را از أقرب خلق بسوی او.

پس باید که تأسّی نماید تأسّی کننده به پیغمبر برگزیدهٔ خود، و پیروی نماید أثر او را، و داخل شود بمحلّ دخول آن، و إلاّ پس أیمن نشود از هلاکت.

پس بدرستی که خدای تعالی گردانید محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را نشانه از برای قیامت، و بشارت دهنده به بهشت، و ترساننده با عقوبت، بیرون رفت آن حضرت از دنیا در حالتی که شکم تهی بود، و وارد شد بآخرت در حالتی که سالم بود از مکاره

و معایب، ننهاد سنگ بالای سنگی تا این که در گذشت براه خود و اجابت فرمود دعوت کنندهٔ پروردگار خود را.

پس چه قدر بزرگست منّت و نعمت خدا در نزد ما وقتی که انعام فرمود با آن حضرت بر ما پیش روی که متابعت کنیم او را، و پیشوائی که کام می نهیم در پی او، قسم بخدا بتحقیق که پینه دوزاندم این درّاعهٔ خود را تا بمرتبهٔ که خجالت کشیدم از پینه دوزندهٔ آن، و بتحقیق که گفت مرا گویندهٔ: آیا نمی اندازی آن را از خودت؟! پس گفتم که دور شو از من که در نزد صبح ستایش کرده می شوند مردمان شب رونده.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الستون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

بعثه بالنّور المضیء، و البرهان الجلیّ، و المنهاج البادی، و الکتاب الهادی، أسرته خیر أسره، و شجرته خیر شجره، أغصانها معتدله و ثمارها متهدّله، مولده بمکّه، و هجرته بطیبه، علا بها ذکره، و امتدّ بها صوته، أرسله بحجّه کافیه، و موعظه شافیه، و دعوه متلافیه، أظهر به الشّرایع المجهوله، و قمع به البدع المدخوله، و بیّن به الأحکام المفصوله، فمن یبتغ غیر الإسلام دینا تتحقّق شقوته، و تنفصم عروته، و تعظم کبوته، و یکن مآبه إلی الحزن الطّویل، و العذاب الوبیل، و أتوکّل علی اللّه توکّل الإنابه إلیه، و أسترشده السّبیل

ص:۴۰۴

المؤدّيه إلى جنّته، القاصده إلى محلّ رغبته. أوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه و طاعته فإنّها النّجاه غدا، و المنجاه أبدا، رهّب فأبلغ، و رغّب فأسبغ، و وصف لكم الدّنيا و انقطاعها، و زوالها و انتقالها، فأعرضوا عمّا يعجبكم فيها لقلّه ما يصحبكم منها، أقرب دار من سخط اللّه، و أبعدها من رضوان اللّه، فغضّوا عنكم عباد اللّه غمومها و أشغالها لما قد أيقنتم به من فراقها و تصرّف حالاتها، فاحذروها حذر الشّفيق النّاصح، و المجدّ الكادح، و اعتبروا بما قد رأيتم من مصارع القرون قبلكم قد تزايلت أوصالهم، و زالت أبصارهم و أسماعهم، و ذهب شرفهم و عزّهم، و انقطع سرورهم و نعيمهم، فبدّلوا بقرب الأولاد فقدها، و بصحبه الأزواج مفارقتها، لا يتفاخرون، و لا يتناسلون، و لا يتزاورون، و لا يتجاورون، فاحذروا عباد اللّه حذر الغالب لنفسه المانع لشهوته النّاظر بعقله، فإنّ الأمر واضح، و العلم قائم، و الطّريق جدد، و السّبيل قصد.

اللغه

(بعثه) و ابتعث أرسله فانبعث و (أسره) الرّجل بالضمّ رهطه الأدنون

ص:۴۰۵

و (التّهدّل) الاسترخاء و التدلّی و (طیبه) بالفتح و التخفیف اسم مدینه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کطابه و الطیبه و کان اسمها یثرب فسمّاها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بطیبه و (التلافی) الاستدراک و (قمعه) یقمعه قهره و ذلّله و ضربه بالمقمعه و زان مکنسه و هی العمود من الحدید أو کالمحجن یضرب به علی رأس الفیل و خشبه یضرب به الانسان علی رأسه و (کبا) الجواد کبوا عثر فوقع إلی الأرض و انکبّ علی وجهه و الاسم الکبوه و (نجا) نجوا و نجاه خلص و قال الشارح المعتزلی: و المنجاه مصدر نجا ینجو و النجاه النّاقه ینجی علیها و (لا یتجاورون) بالجیم من المجاوره و یروی بالحاء المهمله.

الاعراب

الباء فی قوله: بالنّور، للمصاحبه و الملابسه، و تعدیه القاصده بالی لتضمینها معنی الافضاء، و فاعل رهّب و رغّب راجع إلی اللّه تعالی، و الفاء فی قوله: فأعرضوا، فصیحه و أقرب دار خبر لمبتدأ محذوف، و جمله قد تزایلت استیناف بیانیّ، و الفاء فی قوله:

فبدّلوا، عاطفه من عطف المفصّل علی المجمل.

المعنی

اعلم أنّ هذه الخطبه متضمّنه لذکر مدائح النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مناقبه الجمیله ثمّ الموعظه الحسنه و التنفیر عن الدّنیا بالتّنبیه علی معایبها و مساویها.

قال علیه السّلام (ابتعثه) و فی بعض النّسخ بعثه بدله و هما بمعنی کما مرّ (بالنّور المضیء) أراد به نور النّبوه، و تفسیر الشّارح المعتزلی له بالدّین او القرآن و هم لأنّ المراد بالمنهاج الآتی ذلک، و الکتاب أیضا یجیء ذکره و التّأسیس أولی من التّأکید (و البرهان الجلیّ) أی بالمعجزات الباهرات و الأدلّه الواضحه علی حقیّته (و المنهاج المبادی) أی الطّریق الظّاهر یعنی الشّریعه و الدّین (و الکتاب الهادی) إلی سبیل الجنّه و طریق النّجاه قال تعالی:

«ذلِکَ الْکِتابُ لا رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ ».

(اسـرته خير اسره و شجرته خير شجره) أى رهطه خير رهط و أصله خير أصل، و قد مضى شرح هاتين القرينتين فى شرح الخطبه الثّالثه و التّسعين مستوفا و لا حاجه هنا إلى الاعاده.

(أغصانها معتـدله) المراد بها الأغصان المعهوده أعنى أهل بيت العصـمه و الطّهاره فانّ الجمع المضاف إنّما يفيـد العموم حيث لا عهـد، و القرينه على اراده الخصوص هنا قائمه و هى قوله معتدله فانّ الظّاهر أنّ المراد به اعتدالها فى الكمالات النّفسانيّه و كونها مصونه من التفريط و الافراط كما قال تعالى:

«وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ».

روى بريد العجلى فى هذه الآيه عن أبى جعفر عليه السّلام أنّه قال: نحن الامّه الوسط.

و فى روايه حمران عنه عليه السّلام إنّما انزل اللّه:

«وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً »يعنى عدلا«لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ».

قـال: و لا يكون شـهداء على النّاس إلاّ الأئمه و الرّسـل، فقـد علم بمـا ذكرناه أنّ ما قاله الشّارح البحرانى من أنّ لفظ الاغصان مستعار لأشخاص بيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كعلىّ عليه السّلام و أولاده و زوجته و أعمامه و اخوته، و اعتدال هذه الأغصان فى الفضل و الشرف سخيف، إذ اعتدال الأوّلين مسلّم، و أمّا الأعمام و الاخوه فقياسهم عليهم فاسد، و التّقارب بينهم ممنوع.

(و ثمارهـا متهـدّله) أى ثمـار هـذه الشّجره الظّاهره من أغصانها متـدلّيه و هو كنايه عن سـهوله الانتفاع بها، و أراد بالثّمار العلوم الحقّه المأخوذه عنهم عليهم السّلام.

(مولده بمكّه) شـرّفها اللّه يوم الجمعه عند طلوع الشّـمس السّابع عشـر من ربيع الأوّل عام الفيل قاله أبو علىّ الطّبرسـى و قد تقدّم تفصيل تاريخ ميلاده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

ص:۴۰۷

و طالع ولادته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى شرح الفصل السّادس عشر من الخطبه الاولى.

(و هجرته بطيبه) هاجر إليها و هو ابن ثلاث و خمسين كما يدلّ عليه ما رواه فى كشف الغمّه عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام قال: قبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو ابن ثلاث و ستّين سنه فى سنه عشر من الهجره، فكان مقامه بمكّه أربعين سنه، ثمّ نزل عليه الوحى فى تمام الأربعين، و كان بمكّه ثلاث عشر سنه، ثمّ هاجر إلى المدينه و هو ابن ثلاث و خمسين سنه، فأقام بالمدينه عشر سنين و قبض صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (علابها) أى فى طيبه (ذكره) لأنّه قهر الأعداء و انتصر من الكفّار بعد الهجره إليها بنصره أهلها، و لذلك سمّى أهلها بالأنصار (و امتدّ بها صوته) أى انتشرت دعوته فيها و بلغ صيت الاسلام إلى الأصقاع و الأكناف بعد ما هاجر إليها.

(أرسله بحجّه كافيه) يعنى الآيات القرآنيه الكافيه فى إثبات نبوّته مضافه إلى ساير معجزاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (و موعظه شافيه) لأسقام القلوب و أمراض النّفوس، و المراد بها ما اشتمل عليه الكتاب الكريم و السنّه الكريمه من الوعد و الوعيد و ضرب الأمثال و التّذكير بالقرون الخاليه و الامم الماضيه الموقظه للخلق من نوم الغفله و المنقذه لهم من ضلال الجهاله (و دعوه متلافيه) متداركه بها ما فسد من نظام أمر الدّين فى أيّام الجاهليّه.

(أظهر به الشّرايع المجهوله) الظاهر أنّ المراد بها قوانين الشّريعه النّبويّه الّتى كانت مجهوله بين النّاس ثمّ ظهرت و عرفت بعد وجوده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تشريعه ايّاها، و يجوز أن يراد بها شرايع الماضين من السّنن الّتى لم تكن منسوخه و إنّما كانت مجهوله بين النّاس لبعد العهد و طول الزّمان و اتّباع الهوى فأظهرها النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمر بأخذها و لزومها.

(و قمع به البدع المدخوله) أراد بها ما كان أهل الفتره و أيّام الجاهليّه أبدعوها فى الدّين و أدخلوها على الشّرع المبين من عباده الأصنام و نحرهم لها و حجّهم لأجلها و زعمهم أنّها تقرّبهم إلى اللّه زلفى، و من النّسىء و الطواف بالبيت عريانا و غيرها من البدع الّتى لا تحصى فأذلّ اللّه سبحانه ببعث النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله تلك البدع و أذلّ المبدعين و قطع دابر الكافرين.

ص:۴۰۸

(و بيّن به الأحكام المفصوله) أى أحكامه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المفصوله الآن ببيانه، لا أنّها كانت مفصوله قبل (فمن يبتغ) و يطلب (غير الاسلام دينا) بعد ما بلغه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أعلمه و شرعه و أفصح عن معالمه و أقام الأدّله القاطعه و البراهين السّاطعه على صحّته و حقيّته (تتحقّق شقوته) فى الآخره (و تنفصم عروته) أى ينقطع ما يتمسّک به من حبل النّجاه (و تعظم كبوته) و عثرته فيطيح فى نار الجحيم و السّخط العظيم (و يكن) مرجعه و (مآبه إلى الحزن الطويل و العذاب الوبيل) المتضمّن للهلاک و الوبال فى دار البوار، و هذا مراد من فسّره بالشّديد.

(و أتوكّل على اللّه توكّل الانابه إليه) أى توكّل الملتفت عن غيره و الرّاجع بكليّته إليه للعلم بأنّ غيره لا يضرّ و لا ينفع و لا يعطى و لا يمنع.

قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى: أوحى اللّه عزّ و جلّ إلى داود ما اعتصم بى عبد من عبادى دون أحد من خلقى عرفت ذلک من نيّته ثمّ تكيده السّماوات و الأرض و من فيهنّ إلّا جعلت له المخرج من بينهنّ، و ما اعتصم عبد من عبادى بأحد من خلقى عرفت ذلک من نيّته إلّا قطعت أسباب السّماوات من يده و أسخت الأرض من تحته و لم ابال بأىّ واد يهلک.

(و أسترشده السّبيل المؤدّيه إلى جنّته القاصده إلى محلّ رغبته) أى الطّريق الّتى من سلكها أدّته إلى جنّته، و من قصدها أفضته إلى محلّ رغبته.

ثمّ عقّب ذلک بالموعظه و الوصيّه بما لا يزال يوصى به دائما فقال(اوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه و طاعته فانّها النّجاه غدا)إفراد الضّمير مع تعدّد المرجع باعتبار أنّهما فى المعنى شىء واحد، و لكونهما سبب النّجاه اطلق عليهما النّجاه من باب اطلاق المسبّب على السّبب، فيكون مجازا مرسلا، و على ما ذكره الشّارح المعتزلى من أنّ النّجاه اسم للنّاقه الّتى ينجى عليها فيكون استعاره تشبيها لهما بالمطيّه الّتى يركب عليها فيخلص من العطب، فانّ المطيع ينجو بهما من الهلاک الاخروى و العذاب الأليم.

(و المنجاه أبدا) جعلهما محلّ النّجاه باعتبار حصولهما فى الاتّصاف بهذين

الوصفين، فشبها بالمحلّ الّذى يحلّ فيه الشّىء و أطلق عليهما لفظ المنجاه من باب تسميه الشىء باسم محلّه.

و لمّا أمر بالتّقوى و الطّاعه و كانت الطّاعه عباره عن امتثال الأوامر و النّواهى أشار إلى أنّ اللّه سبحانه قد أعذر و أنذر و أتمّ الحجّه و لم يبق لأحد معذره فى التقصير حيث (رهب) المجرمين بعذاب الجحيم و السخط العظيم (فأبلغ) فى ترهيبه (و رغب) المطيعين فى درجات الجنان و الحور و الغلمان و أكبر نعمائه الرّضوان (فأسبغ) و أكمل فى ترغيبه (و وصف لكم) فى قوله:

«اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ ».

كما وصف فى غيره من آيات الكتاب الكريم و القرآن الحكيم (الدّنيا و انقطاعها و زوالها و انتقالها) و حيث إنّها موصوفه بالانقطاع متّصفه بسرعه الزّوال و الانقضاء (فاعرضوا) بقلوبكم (عمّا يعجبكم منها) من زينتها و زخارفها و ازهدوا فيها و فى رياشها (لقلّه ما يصحبكم منها) قال الشارح البحرانى: و إنّما قال: لقلّه ذلك و لم يقل لعدمه لأنّ السالكين لا بدّ أن يستصحبوا منها شيئا و هو ما يكتسبه أحدهم من الكمالات إلى الآخره، و لكنّ القدر الذى يكتسبه المترفون من الكمالات إذا قصدوا بأموالهم و ساير زينه الحياه الدّنيا الوصول إلى اللّه نزر قليل، و مع ذلك فهم فى غايه الخطر و مزلّه القدم فى كلّ حركه و تصرّف، بخلاف أهل القشف الذين اقتصروا منها على مقدار الضروره البدنيّه، و يحتمل أن يريد بالقليل الّذى يصحبهم منها كالكفن و نحوه.

(أقرب دار من سخط اللّه) لأنّها محفوفه بالشهوات الموجبه لسخطه و أكثر أهلها محبّون لها راغبون إليها متابعون للهوى، و رأس كلّ خطيئه حبّ الدّنيا

(و أبعدها من رضوان اللّه) لأنّ الطالب فيها لتحصيل رضوانه و للانتفاع بقيناتها فى سلوك سبيله قليل (فغضّوا عنكم عباد اللّه) و كفّوا عن أنفسكم و اخرجوا عن قلوبكم (غمومها و أشغالها لما قد أيقنتم به من فراقها و تصرّف حالاتها) يعنى أنّ الغمّ و الاشتغال انما يحسن أن يوجها نحو ما يبقى دون ما يفنى مع أنّ الاشتغال بما يفنى شاغل عن الاشتغال بما يبقى، و هو ليس فعل العاقل.

و روى فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن محمّد بن عيسى عن يحيى بن عقبه الأزدى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال قال أبو جعفر عليه السّلام مثل الحريص على الدّنيا مثل دوده القزّ كلّما زادت من القزّ على نفسها لفّا كان أبعد لها من الخروج حتّى تموت غمّا.

و قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيرا.

و قال: لا تشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت (فاحذروها) على أنفسكم (حذر الشفيق الناصح) على شفيقه (و) حذر (المجدّ الكادح) من خيبه سعيه.

روى فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن عبد اللّه بن المغيره عن غياث ابن إبراهيم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ فى كتاب علىّ عليه السّلام إنما مثل الدّنيا كمثل الحيّه ما ألين مسّها و فى جوفها السمّ النافع يحذرها الرجل العاقل، و يهوى إليها الصّبىّ الجاهل.

(و اعتبروا بما قد رأيتم من مصارع القرون) الماضيه (قبلكم) فانكم عمّا قليل لاحقون بهم و صائرون مثلهم (قد تزايلت أوصالهم) و أعضائهم (و زالت أسماعهم و أبصارهم) و جرت أحداقهم على الخدود، و سالت أفواههم و مناخرهم بالقيح و الصديد (و ذهب شرفهم و عزّهم و انقطع سرورهم و نعيمهم) فلا تنظر إلى طيب عيشهم و لين رياشهم و لكن انظر إلى سرعه ظعنهم و سوء منقلبهم.

يا راقد اللّيل مسرورا بأوّله إنّ الحوادث قد يطرقن أسحارا

أفنى القرون التى كانت منعّمه كرّ الجديدان إقبالا و إدبارا

ص:۴۱۱

كم قد أبادت صروف الدّهر من ملك قد كان فى الدّهر نفّاعا و ضرّارا

يا من يعانق دنيا لا بقاء لها يمسى و يصبح فى دنياه سفّارا

هلاّ تركت من الدّنيا معانقه حتّى تعانق فى الفردوس أبكارا

إن كنت تبغى جنان الخلد تسكنها فينبغى لك أن لا تأمن النارا

ثمّ انظر إلى أهل القبور كيف صاروا إليها بعد سكنى القصور، و انتقلوا إلى دار الوحده و ارتحلوا إلى بيت الوحشه ليس لهم أنيس به يستأنسون و لا سكن إليه يسكنون (فبدلوا بقرب الأولاد فقدها و بصحبه الأزواج مفارقتها) بل استوحش من قربهم الأولاد و الأصحاب، و استنفر من قبرهم الألاّف و الأحباب (لا يتفاخرون و لا يتناسلون و لا يتزاورون و لا يتجاورون) إذ لم يبق لهم زائر و لا مجاور

و حلّوا بدار لا تزاور بينهمو أنّى لسكّان القبور التّزاور

و إنما صار هوام الأرض لهم الزّوار و الضيفان، و الحشرات و الديدان لهم الجيران و انحصر لباسهم و رياشهم فى الأكفان.

(فاحذروا عباد اللّه) ثمّ احذروا (حذر الغالب لنفسه) الأمّاره بالسّوء (المانع لشهوته) المؤدّيه إلى هلكته (الناظر بعقله) المميّز بين منفعته و مضرّته (فانّ الأمر واضح) أى أمر الدّنيا و الآخره ظاهر لا خفاء فيه (و العلم قائم) أى علم الشريعه الهادى إلى الحقّ قائم لا غبار عليه (و الطريق) إلى اللّه (جدد) سهل (و السبيل) إلى رضوان اللّه تعالى (قصد) مستقيم.

فطوبى لعبد آثر اللّه ربّه و جاد بدنياه لما يتوقّع

الترجمه

از جملۀ خطب شریفۀ آن حبل اللّه المتین و سیّد وصیین است مشتمل است بر مناقب حضرت رسالت و متضمن است موعظه و نصیحت را می فرماید:

مبعوث فرمود خداوند تعالی پیغمبر آخر الزّمان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم را با نور روشن كننده كه عبارتست از نور نبوّت، و با دلیل آشكارا كه عبارتست از معجزات رسالت،

ص:۴۱۲

و با راه واضح که جادّهٔ شریعت است، و با کتاب مشتمل بهدایت که قرآن کریم است، رهط و قبیلهٔ آن حضرت بهترین قبایلست، و درخت آن بزرگوار بهترین درختهاست، شاخهای آن درخت معتدلند و متقارب، و میوه های آن فروریخته شده است و آویزان، مکان ولادت آن حضرت مکّهٔ معظّمه است، و هجرت او بمدینهٔ طیبه در مدینه بلند شد ذکر آن، و کشیده شد در آن صدای آن، در رسید بآفاق و أکناف فرستاد خداوند عزّ و جلّ او را با حجّت کفایت کننده، و با موعظهٔ شفا دهنده، و با دعوت تدارک کننده، ظاهر فرمود خدا باظهار و بیان آن حضرت شریعتهای مجهوله را، و منکوب و مخذول نمود بوجود او بدعتهای مدخوله را، و روشن گردانید بزبان گوهر فشان او حکمهای فصل شده را، پس هر که طلب نماید غیر از اسلام دینی را متحقّق می شود شقاوت او، و گسیخته می شود متمسک او، و بزرگ گردد لغزش او، و باشد بازگشت او بسوی اندوه دراز، و عذاب شدید، و توکلّ می کنم بخداوند توکّل رجوع کردن بسوی او، و طلب ارشاد می کنم از او براهی که رساننده باشد ببهشت عنبر سرشت او، و قصد کننده باشد به محلّ رغبت او.

وصیّت میکنم شما را أی بندگان خدا بپرهیزکاری از خدا و فرمان برداری او، پس بدرستی که پرهیزکاری و فرمان برداری رستگاریست فردا روز قیامت، و محلّ رستگاریست همیشه، ترسانیده خدای عزّ و جلّ مخلوقات را بعقاب، و ترغیب فرموده ایشان را بثواب، و وصف نموده از برای شما دنیای بی وفا و بریده شدن آنرا و زوال آن را و انتقال آن را، پس اعراض نمائید از آنچه که شگفت می آورد شما را در دنیا از جهت کمی آنچه که همراه خواهد شد با شما از دنیا، نزدیک ترین خانه ایست از غضب خدا، و دورترین خانه ایست از رضای خدا.

پس باز دارید از خودتان ای بندگان خدا غمهای دنیا و شغلهای آن را از جهت آنکه محقّقا یقین کرده اید بآن از مفارقت آن و انقلاب حالات آن، پس بترسید در آن همچو ترسیدن برادر مهربان نصیحت کننده، و مثل ترسیدن صاحب جدّ و جهد سعی کننده، و عبرت بردارید به آن چه که دیدید از مهالک قرنهایی که

پیش از شما بودند، بتحقیق که جدا شد از یکدیگر عضوهای بدن ایشان، و زایل شد گوشها و چشمهای ایشان، و رفت بزرگواری و عزّت ایشان، و بریده گشت شادی و نعمت ایشان، پس بدل کرده شدند بنزدیکی اولاد نایابی ایشان را، و بمصاحبت زنان جدائی ایشان را، تفاخر نمی توانند بکنند بیکدیگر، و نسل أخذ نمی کنند، و زیارت یکدیگر نمی نمایند، و با هم همسایگی نمی کنند.

پس حذر کنید ای بندگان خدا مثل حذر نمودن کسی که غلبه نماید بر نفس خود، و منع کننده باشد شهوت خود را، و نظر کننده باشد بچشم عقل خود پس بدرستی که امر دنیا و آخرت واضح است و روشن، و علم شریعت قائمست و بر پا و راه حق سهل است و آسان، و راه درست مستقیم است و راست.

هنا انتهی الجزء التاسع من هذه الطبعه الجدیده النفیسه، و تمّ تصحیحه و ترتیبه و تهذیبه بید العبد «السید ابراهیم المیانجی» عفی عنه و عن والدیه فی الیوم الثانی عشر من شهر الله الاعظم سنه - ۱۳۸۱ - و یلیه انشاء الله الجزء العاشر و أوله:

المختار المأه و الواحد و الستون، و الحمد للّه أولا و آخرا و ظاهرا و باطنا.

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ.ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

مرکز تحقیقات رایانه‌ای
قائمیه
اصفهان
www
برای داشتن کتابخانه های‌تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشـــانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹