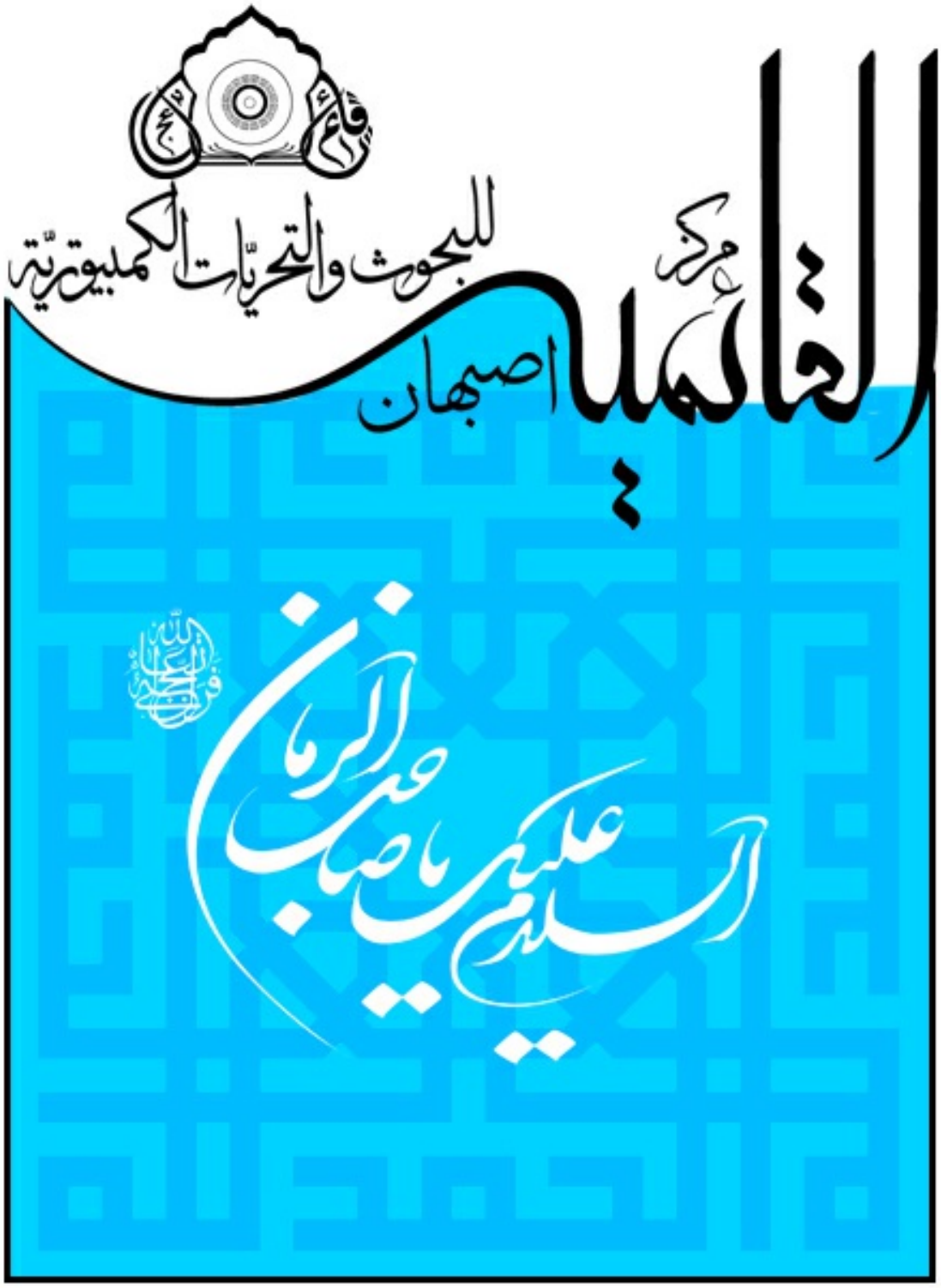

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

بحث قرآني . روائي . علمي . فقهي . على اثبات أن

مشاهدنا وقبور أهل البيت عليهم السلام في مشاعر الهيه

محاضرات آية الله الشيخ محمد سند

بقلم

الشيخ محمد رجب عبد الوهاب

دار العصمة

بسم الله الرحمن الرحیم

مشاهدنا و قبور اهل البيت عليهم السلام مشاعر الهيه

كاتب:

محمد السند

نشرت فى الطباعة:

مشعر

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه ----- ۱۰
اشاره ----- ۱۰
اشاره ----- ۱۰
المقدمه ----- ۱۴
الفصل الأول: أدله القول بحرمه بناء القبور و عمارتها ----- ۲۴
البحث القرآنی و العقلی: ----- ۲۴
الدلیل الأول:الذی استند إلیه السلفیون فی جحد شعیره زیاره ----- ۲۴
البحث الروائی: ----- ۲۸
الدلیل الثانی و الثالث و الرابع لاشتماله علی ثلاثه ألسن: ----- ۲۸
اللسان الأول/هدم القبور: ----- ۲۸
اللسان الثانی و الثالث:لعن زائری القبور و المتخذینها مساجد: ----- ۲۹
اشاره ----- ۲۹
أزمه منهج الاستظهار عند السلفیه: ----- ۳۰
کراهه ارتفاع القبور عند جمهور علماء السنه لا الحرمه: ----- ۳۲
اختصاص هدم القبور بالمشرکین: ----- ۳۶
سبب نسخ النهی عن زیاره القبور: ----- ۳۷
اتفاق جمهور السنه علی رجحان زیاره القبور: ----- ۳۸
الحکمه فی الأمر بهدم قبور المشرکین: ----- ۳۹
و قد یشکل فی دلاله آیه القیام علی القبر: ----- ۴۰
وضوح دلاله الآیتین علی سنه زیاره القبور: ----- ۴۰
الحکمه فی النهی ثم الأمر بزیاره القبور: ----- ۴۱
جمله أخری من روایات المستدل بها علی الحرمه: ----- ۴۲
الحکمه فی نهی النساء عن زیاره القبور مقیده: ----- ۴۲

زیاره فاطمه بنت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقبر حمزه: ---- ۴۳
نسخ کل من النهی عن زیاره القبور و النهی عن عمارتها: ---- ۴۴
الدلیل الرابع:الروایات الوارده الناهیه عن اتخاذ قبور الأنبیاء مساجد ---- ۴۵
اشاره ---- ۴۵
و فی مسند أحمد بن حنبل: ---- ۴۶
اتخاذ قبره وثنا أی نصب التماثیل کأصنام علی القبر: ---- ۴۸
الحکمه فی النهی عن جعل القبور محلا لسجود الصلاه: ---- ۴۹
اتخاذ القبور مساجد أی السجود و الصلاه علیها: ---- ۵۰
بناء قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الصدر الأول: ---- ۵۱
اتخاذ قبره وثنا هو بالقول بأنه ابن اللّه أو بالقول بتعدد ---- ۵۱
اتخاذ قبور الأنبیاء أو الأولیاء مساجد أی بالقول بتألیههم: ---- ۵۳
حرم جمهور علماء السنه علی عدم حرمه السفر إلی غیر المساجد ---- ۵۶
فضیله المسجد النبوی بأهل البیت علیهم السّلام: ---- ۵۷
الحیاه فی الآخره و البرزخ أشد قوه من الدنیا: ---- ۵۹
الیأس من الموتی و أصحاب القبور من صفه الکفار و المنافقین ---- ۶۱
الصدّ عن زیاره القبور صدّ عن الآخره و دعوه للعکوف علی ---- ۶۲
الفصل الثانی: وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام و تشعیرها کمشعر و حرم إلهی ---- ۶۶
الدلیل الأول:البیانات القرآنیه ---- ۶۶
اشاره ---- ۶۶
جهات البحث ---- ۶۸
اشاره ---- ۶۸
إن هذا افتراء بحت و کذب محض علی الشیعه الإمامیه ---- ۷۵
من تمام الحج ولایه النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: ---- ۷۶
نبذ ولایه النبی الأکرم هو العود إلی الوثنیه الجاهلیه: ---- ۷۸
أن زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته هی من تمام العبادات: ---- ۹۲
الغایه من إسکان هاجر و إسماعیل عند بیته الحرام: ---- ۹۳

النتیجه:بأن الآیه مشتمله علی ثلاثه فقرات ---- ۱۰۰
سبع المثانی فاتحه الکتاب هی أم القرآن: ---- ۱۰۹
مقام إبراهیم علیه السّلام: ---- ۱۱۶
بیان آخر للآیه الکریمه: ---- ۱۱۸
التبرک بمواضع الأنبیاء: ---- ۱۲۰
النموذج الثالث:السامری و العجل ---- ۱۲۱
و قد وردت هذه القصه فی روایات الفریقین: ---- ۱۲۲
بیان آخر بأن أهل البیت و الأنبیاء و الأوصیاء هم معدن الطهاره ---- ۱۲۴
اشاره ---- ۱۲۴
۱-آیه التطهیر ---- ۱۲۴
۲-مریم بنت عمران علیها السّلام ---- ۱۲۴
۳-یوسف علیه السّلام ---- ۱۲۵
البقعه المبارکه: ---- ۱۲۷
أهل البیت علیهم السّلام أنوار إلهیه: ---- ۱۳۰
الأئمه التسعه من ولد الحسین علیه السّلام فی آیه النور: ---- ۱۳۵
بیان آخر للآیه المبارکه: ---- ۱۳۶
خلقه أهل البیت علیهم السّلام النوریه: ---- ۱۳۹
التوجه بالنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته شرط فی قبول العباده: ---- ۱۴۱
اقتران اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته بأعظم العبادات: ---- ۱۴۳
اقتران الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بقیه العبادات: ---- ۱۴۵
«برهان آخر» ---- ۱۵۱
التوسل عباده توحیدیه: ---- ۱۶۰
۱-التوسل آیه للزلفی و القربی إلی الباری تعالی: ---- ۱۶۰
۲-شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی طلب المغفره: ---- ۱۶۲
شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: ---- ۱۶۸
التوسل بالرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم میثاق الأنبیاء: ---- ۱۷۲

الأنبياء على دين النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ---- ۱۷۳
أهل البيت عليه التلام شركاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دائره الميثاق: ---- ۱۷۷
اقتران أهل البيت عليهم التلام بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الطهاره: ---- ۱۸۲
النبى و أهل بيته هم كلمات اللّه التامّات«صلوات اللّه عليهم ---- ۱۸۳
كذلک بنفس البيان مفاد ما ورد فى قوله تعالى: ---- ۱۸۸
التسليم زياره للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ---- ۱۹۰
حبط الأعمال و قبولها: ---- ۱۹۱
التكذيب بآيات اللّه تعالى موجب لحبط الأعمال: ---- ۱۹۳
التوجه إلى خليفه اللّه لنيل المقامات و قبول الطاعات فى جميع ---- ۱۹۷
تأبيد رساله الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وساطته فى الوحى الإلهى لجميع ---- ۲۰۰
أهل الكهف آيات للعالمين ---- ۲۰۲
إحياء اللّه الموتى بعد مماتهم: ---- ۲۰۴
البعث و المعاد الجسمانى: ---- ۲۰۵
و جاء فى كتاب الاحتجاج عن الصادق عليه التلام فى حديث: ---- ۲۰۷
تعظيم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنه من الشرک: ---- ۲۱۰
الفتاوى الشيطانيه فى هدم القبه النبويه: ---- ۲۱۷
الفصل الثالث: فى أدله القول بوجوب عماره قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبور أهل بيته الطاهرين صلوات اللّه عليهم أجمعين ---- ۲۲۴
اشاره ---- ۲۲۴
سيره المسلمين فى قبور الانبياء: ---- ۲۲۵
شعيريه قبور الأنبياء فى المسجد الحرام ---- ۲۲۷
حفظ قبور الأنبياء عن الاندراس بعمارتها: ---- ۲۲۷
الروضه عند قبره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مشعر عند المسلمين: ---- ۲۲۸
فضيله المشاهد المشرفه عند جمهور علماء السنه: ---- ۲۲۹
تفضيل ما ضم الأعضاء الشريفه على سائر البقاع: ---- ۲۳۰
الروضه بين بيوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شامله لقبور ذريته الأطهار: ---- ۲۳۰
كذلک ما رود فى قدسيه أرض كربلاء فى الوسائل أبواب ---- ۲۳۷

سن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إقامه المأتم عند قبور أهل بیته علیهم السّلام: ---- ۲۳۸
سن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الدعاء و العباده عند قبور أهل بیته علیهم السّلام: ---- ۲۴۰
جمله من سنن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی زیاره قبر والدته علیهم السّلام: ---- ۲۴۱
توقیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الحج بزیاره قبره: ---- ۲۴۴
الحج و زیاره قبر النبی و أهل بیته من دون التفریط بکل ---- ۲۴۶
ثبت المصادر ---- ۲۶۸
الفهرس ---- ۲۸۷
تعریف مرکز ---- ۲۹۴

مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه

اشاره

سرشناسه:عابدینی، حسین، ۱۳۴۹ -

عنوان قراردادی:مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه .فارسی

عنوان و نام پدیدآور:زیارتگاه های اهل بیت علیهم السلام جایگاه تعظیم شعائر الهی [کتاب]/ تالیف محمد رجب عبدالوهاب ؛ محاضرات محمد سند ؛ مترجم مجتبی باقری.

مشخصات نشر:تهران: نشر مشعر، ۱۳۹۴.

مشخصات ظاهری:۲۷۹ ص.

شابک:۷۸۰۰۰ ریال: ۹۷۸-۹۶۴-۵۴۰-۵۴۸-۷

وضعیت فهرست نویسی:فاپا

یادداشت:کتابنامه : ص. [۲۷۵] - ۲۷۹ ؛ همچنین به صورت زیرنویس.

موضوع:گورها و گورستان ها -- زیارت -- احادیث

موضوع:گورها و گورستان ها -- زیارت -- دفاعیه ها و ردیه ها

شناسه افزوده:عبدالوهاب، محمدرجب، گردآورنده

شناسه افزوده:باقری، مجتبی، ۱۳۵۳ - ، مترجم

رده بندی کنگره:BP۲۲۶/۷۴/س۸۶م۵۰۴۱ ۱۳۹

رده بندی دیویی:۲۹۷/۷۶

شماره کتابشناسی ملی:۳۶۵۶۴۵۰

ص:۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص:٢

مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه

تالیف محمد رجب عبدالوهاب

محاضرات محمد سند

مترجم مجتبی باقری

ص:۳

المقدمه

الحمد للّه رب العالمین و الصلاه و السلام علی محمد و آله الطاهرین و لعنه اللّه علی أعدائهم أجمعین إلی قیام یوم الدین.

اللّهمّ صل علی محمد و آل محمد الکهف الحصین،و غیاث المضطر المستکین،و ملجأ الهاربین،و عصمه المعتصمین.اللّهم صل علی محمد و آل محمد صلاه کثیره،تکون لهم رضا،و لحق محمد و آل محمد أداء و قضاء،بحول منک و قوه یا رب العالمین.

إن بحث الشعائر بصوره عامه من أهم البحوث العقائدیه التی هی مرتبطه بمعرفه اللّه عزّ و جل و التی تتجلی فی آیاته و أسمائه العظمی حیث قال النبی الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلی علیه السّلام:«ثلاث أقسم أنهن حق،إنک و الأوصیاء من بعدک عرفاء و لا یعرف اللّه إلا بسبیل معرفتکم،و عرفاء لا یدخل الجنه إلا من عرفکم و عرفتموه،و عرفاء لا یدخل النار إلا من أنکرکم و أنکرتموه»(۱)و بهذا لا سبیل لمعرفه اللّه و عظمته إلا بمعرفه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته و بالخضوع و التوجه إلیهم و زیارتهم و التوسل بهم.

کما أن هذه البحوث بمادتها العلمیه و تحلیلها توصل للمنهج الصحیح فی معرفتهم علیهم السّلام و التی تعکس هذه المنزله العظیمه لهم عند

۱- (۱) الخصال للصدوق/باب قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثلاث أقسم أنهن حق ص ۱۵۰.

اللّه عزّ و جل،و هذه المعرفه لأهل البيت عليهم السّلام تبعث فی الأمه الأمان و الرحمه الإلهيه،خصوصا عند ذكرهم و إحياء مآثرهم و تشييدها بالقول و الفعل حيث تبقی شفاعتها للإنسان فی الآخره قبل هذه الدنيا الفانيه.

فإن الحسين عليه السّلام لم يأت للكوفيين بدافع مراسلتهم و الاستجابه لدعوتهم بل إن المسؤوليه العظمی و الواجب الإلهی كان يتحتم علی الإمام الوقوف لأجل الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر و الدفاع عن ثروات المسلمين المنهوبه و الحقوق المضيعه التی كانت تصرف فی إقامه حفلاتهم الماجنه و الفاجره فی الوقت الذی يقبع الناس فی الفقر المدقع، و قد أشار الحسين عليه السّلام إلی هذا الأمر حيث قال:«إن هذه الدنيا قد تغيرت و تنكرت و أدبر معروفها،فلم يبق منها إلا صبابه كصبابه الإناء و خسيس العيش كالمرعی الوبيل،ألا ترون الحق لا يعمل به و أن الباطل لا ينهی عنه،ليرغب المؤمن فی لقاء اللّه محقا فإنی لا أری الموت إلا سعاده و لا الحياه مع الظالمين إلا برما،إنّ الناس عبيد الدنيا و الدين لعق علی ألسنتهم يحوطونه ما درت معائشهم،فإذا محصوا بالبلاء،قلّ الديانون»(۱).مما يتبين بأن الدافع الأساسی لنهضته المباركه هو الإصلاح و القضاء علی الفساد الذی سببه انحراف هؤلاء عن جاده الحق،و إحياء البدع،و ضياع السنه النبويه،و انتشار الفساد و الانحراف الدينی،و ذلك بهدف هدم عقائد المسلمين و إبعادهم عن أهل البيت و الرساله و من ثم إحياء السنن الجاهليه الأولی.

۱- (۱) تحف العقول:۲۴۵؛مقتل أبی مخنف:۸۶؛تاريخ الطبری:۲۲۹،و قد نقل الخطبه باختلاف طفيف ابن عساكر فی تاريخ دمشق:۲۱۴،و السيد ابن طاوس فی اللهوف:۳۳،و المجلسی فی البحار الأنوار:۱۹۲/۴۴،و وفقا لما نقله ابن عساكر و المجلسی فإن الإمام عليه السّلام خطبها فی كربلاء بعد ان اصطدم بجيش عمر بن سعد.

فکان لنهضته علیه السّلام الدور الکبیر فی تحرر المسلمین من ذل العبودیه و استعاده العزه و الحریه علی نطاق واسع ضد الظلم و الاضطهاد،و التی ساهمت فی القضاء علی الإعلام الزائف للسلطه الحاکمه التی زرعت الحقد و البغض فی نفوس الجماهیر اتجاه أهل البیت و الرساله دون أن یمحی ذکرهم و حبهم فی وجدان الأحرار و الأتباع منهم علی الرغم من مرور عقود طویله من الزمن حاولت السلطه اجتثاث و تشویه ذکرهم سلام اللّه علیهم أجمعین.

فهذه النهضه المبارکه کانت حرکه نحو تغییر شامل لأوضاع سیاسیه و اجتماعیه تحیطها رعایه إلهیه مقدسه تستلهم تعالیمها من السماء و التی تحمل رساله خالده إلی کل الأجیال المنصرمه و الحاضره،و التی تمهد طریق النضال و التحریر من الاستغلال و الاستعباد و التسلط و تعید النفس البشریه إلی العزه و الکرامه بإتباعها هذا الخط الإسلامی الأصیل الممتد إلی رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته الطاهرین.

و من هذا المنطلق یعلم بأن إحیاء هذه المثل و القیم التی جسدها الإمام علیه السّلام هو إحیاء للدین و الشریعه،و قد ورد فی قول الإمام جعفر الصادق علیه السّلام أنّه قال:(اتقوا اللّه و کونوا أخوه بررہ متحابّین فی اللّه متواصلین متواضعین متراحمین،تزاوروا و تلاقوا و تذاکروا و أحیوا أمرنا)(۱).

و کذلک ما روی عن الإمام الرضا علیه السّلام فی إحیاء ذکرهم حیث قال:(من تذکر مصابنا فبکی و أبکی لم تبک عینه یوم تبکی العیون و من جلس مجلسا یحیی فیه أمرنا لم یمت قلبه یوم تموت القلوب)(۲).

۱- (۱) الکافی/باب التراحم و التعاطف ح ۱ ج ۲.

۲- (۲) عیون أخبار الرضا/باب فضائل علی علیه السّلام ح ۴۸ ج ۲.

و تأسیسا علی هذه النتیجه فإن إحیاء هذه الشعائر لیس بدعا و لا شرکا بل هو عین التوحید و الطاعه الإلهیه،فإن البحث سینصب فی صراط بیان عظمه هذه الشعائر و کونها المصداق الأبرز و النموذج الأوضح لمعالم الدین و الشعائر التی وجهت الشریعه المعظمه إلی ضروره تعظیمها و إحیائها بکل الأشکال و الأسالیب المتعدّده،حتی تسری فی غالب سیره الأفراد و الجماعات.

و الکتاب الذی بین أیدینا أیها القارئ الکریم هو من البحوث الهامه فی هذا المجال و الذی یؤسس و یثبت القاعده الشرعیه فی أن تعظیم شعائر اللّه هو من تقوی القلوب و أن عماره قبور الأنبیاء و الأوصیاء یصب فی صراط التوحید الخالص باللّه عزّ و جل و المنبثق من ثوابت العقیده الإسلامیه،و هو من البحوث العقائدیه التی ألقاها الأستاذ المحقق آیه اللّه الشیخ محمد سند(حفظه اللّه)علی جمع من طلبه العلوم الدینیه مؤکدا علی أنّ قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و أهل بیته و المشاهد المشرفه مشاعر إلهیه و أنها من أوضح و أجلی مصادیق قوله تعالی:ذلِکَ وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَعائِرَ اللّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ (۱)أ لیس لأنها معلم من معالم الدین و حقیقه من حقائق التوحید.

و بناء علیه فقبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور أهل بیته علیهم أفضل الصلاه و السلام و تشییدها و حفظها عن الاندراس و عمارتها هی من أفضل العبادات علی الإطلاق و التی تقبل بها الأعمال کما سیأتی إثباته إن شاء اللّه تعالی.

ففی تشریع المله الحنیفیه أن قبور الأنبیاء تقصد و یتوجه إلیها و یطاف بها،و هذا لا ینافی التوحید التام،لاسیما و أن اللّه عزّ و جل أمر

۱- (۱) سوره الحج،الآیه:۳۲.

إبراهيم و إسماعيل عليهم السّلام بتطهير البيت من الشرك و المشركين،قال تعالى:

وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطّائِفِينَ وَ الْعاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ (۱).

و مع وجود القبور المعلومه للأنبياء و المقامات المقدسه الثابته إليهم،و التى لم يأتى النهى عن التعلق بها،فإن ذلك يدل على أن مثل هذا التعليق ليس من الشرك أصلا،و مما يؤكد هذا الأمر قوله تعالى وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى (۲).

و أما التعبير بالمشاعر فقد أشار إليه جمله من العلماء الأعلام، منهم الفقيه الكبير الفذ الشيخ جعفر كاشف الغطاء(رحمه اللّه)فى كتابه (كشف الغطاء)بأن قبور الأئمه عليهم السّلام قد شعرت،فهى مشاعر،و من ثم تجرى عليها أحكام المساجد(۳).

و قد تميز الشيخ الكبير كاشف الغطاء بهذا الاستدلال عن بقيه الأعلام و بالإشاره إلى أن وجه إلحاق قبور الأئمه عليهم السّلام بالمساجد هو كونها شعّرت مشاعر،فهو إذن يذهب إلى أن المشاعر لا تختص بأفعال الحج،و لا تختص بالعبادات،بل تشمل دائره أوسع من ذلك..

و المشعر إنما يشعّر ليس بخصوصه بل بنص من اللّه عزّ و جل فتكون حرميته و وقفيته أشد من بقيه الأوقاف الأخرى كما هى فى تشعير بيت اللّه الحرام و حرم المدينه،و قد أقسم اللّه عزّ و جل بهذه البقاع المباركه و ذلك فى قوله تعاليوَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ (۱)وَ طُورِ سِينِينَ (۲)وَ هذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (۳) (۴)،

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۱۲۵.

۲- (۲) سوره البقره،الآيه:۱۲۵.

۳- (۳) كشف الغطاء:۵۴(عند قراءه الفاتحه بعد الطعام و رجحان الشعائر الحسينيه).

۴- (۴) سوره التين،الآيات:۱-۳.

ببلد التین و هو المدینه،و بلد الزیتون و هو بیت المقدس،و طور سینین الکوفه،و البلد الأمین و هو مکه،کما ورد ذلک عن الکاظم علیه السّلام حیث قال:(و اختار من البلدان أربعه فقال عزّ و جل:وَ التِّینِ وَ الزَّیْتُونِ (۱)وَ طُورِ سِینِینَ (۲)وَ هذَا الْبَلَدِ الْأَمِینِ (۳) (فالتین المدینه،و الزیتون بیت المقدس، و طور سینین الکوفه،و هذا البلد الأمین مکه)(۱)هذا من طرقنا.

و کذلک من طرق السنه،و لکن بتفسیر التین بالبیت الحرام، و تفسیر الطور بأنه الجبل الذی کلم اللّه عزّ و جل موسی علیه السّلام(۲)،و لا تنافی فی ذلک إذ لعل ذلک هو الوادی المقدس بین جبل طور و الکوفه،کما ذکر ذلک بعض المفسرین.

و قد ورد فی الحدیث أن محل قبر أمیر المؤمنین علیه السّلام أول طور سیناء،عن أبی جعفر الباقر علیه السّلام قال:(کان فی وصیه أمیر المؤمنین علیه السّلام أن أخرجونی إلی الظهر(أی ظهر الکوفه)فإذا تصوبت أقدامکم و استقبلکم ریح فادفنونی،و هو أول طور سیناء،ففعلوا ذلک)(۳).

و الحاصل:بأن القرآن الکریم یؤکد أن هناک بقاع مقدسه مبارکه تعظم و یتقرب فیها إلی اللّه عزّ و جل و جعل الحرمه لها فهذه الآیه فی صدد القسم و التعظیم بدلاله الاقتضاء بدلاله الالتزامیه بأن اللّه سبحانه و تعالی یعظم هذه المواضع الأربعه فعندما یعظم هذه المواضع الأربعه بدلاله الالتزامیه فإنه یجعل لها حرمه و بالتالی یشعرها و بأنها محل تعظیم و حفاوه ربانیه منه تعالی.

۱- (۱) معانی الأخبار ص ۳۶۵/الخصال للشیخ الصدوق:ص ۲۲۵/روضه الواعظین للنیسابوی:ص ۴۰۵.

۲- (۲) زاد المسیر لابن الجوزی:ص ۲۷۵ ج ۸.

۳- (۳) التهذیب:ص ۳۷ ج ۶.

و لکی یستفاد من هذه الآیه بأنها فی صدد تشعیر هذه المواضع المقصوده نحتاج إلی عده مقدمات بحیث یستفاد منها ذلک المعنی و نحن فی صدد بیان هذه القاعده الفقهیه التی لها جذر عقائدی بأن قبور و مشاهد أئمه أهل البیت علیهم أفضل الصلاه و السلام مشاعر إلهیه،فإذا هذه القاعده الدینیه و المعلم الدینی العظیم العالم له حرمه بل حرمات فی قبال من ینتهج هتک هذه الحرمه و یسمها بسمات و نعوت هو أحق أن یوصف بها قائلا قول زور بأنها مظاهر شرک باللّه و کفر و تألیه.

و سنبین فی تفاصیل البحث بأن القائلین بهذه الدعوه(و هی کون قبور أهل البیت علیهم السّلام تمثل مظاهر وثنیه)هم أصحاب الأوثان بنص من القرآن الکریم.

کما سنذکر الروایات الوارده لدی الفریقین فی هذه القاعده المتسالم علیها عند فقهاء الإمامیه بأن هذه القبور و المواضع المشرفه لها حرمات کحرمه الکعبه بل أعظم من ذلک.

و نتعرض فی هذا البحث بشکل خاص و دراسه متعمقه فی الإیمان بالشهاده الثانیه و الثالثه التی هی ولایه أهل البیت علیهم السّلام و تثبیت العقائد الدینیه بالدلیل العلمی لرد الشبهات و الانتقادات التی تثار حول عقیده التوسل و التبرک.

و ختاما..لا یفوتنی إلا أن أشکر اللّه تعالی جل شأنه قبل أی أحد علی ما وفقنی لتحریر و إخراج هذا الکتاب،ثم أشکر کل من أعان و ساهم فی هذا المجال،و أخص منهم بالذکر سماحه الشیخ عقیل رضی،علی ما بذله من جهد یستحق الشکر علیه،و ختاما أسأله سبحانه و تعالی ببرکه سید الشهداء و مقام سید الأولیاء و الأوصیاء أن یجعل هذا

الجهد ذخرا لأستاذنا المحاضر-دام عزه-و أجرا لی،لیوم لا ینفع فیه مال و لا بنون إلا من أتی اللّه بقلب سلیم.

و الحمد للّه رب العالمین و الصلاه و السلام علی سید المرسلین محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أولاده المنتجبین.

الشیخ محمد رجب ۱۲/ذو القعده/۱۴۳۰ ه الموافق ۲۰۰۹/۱۰/۳۱ م

ص:۱۲

الفصل الأول فی أدله القول بحرمه عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام

ص:۱۳

الفصل الأول: أدله القول بحرمه بناء القبور و عمارتها

البحث القرآنی و العقلی:

الدلیل الأول:الذی استند إلیه السلفیون فی جحد شعیره زیاره

القبور أو قبر النبی و أهل بیته علیهم السّلام

و قبور الأنبیاء و الأوصیاء بشکل عام کون زیاره القبور و البناء علیها و تشییدها هو توسل بالأنبیاء و الأوصیاء و الاستشفاع بهم إلی اللّه فی قضاء الحاجات و التوجه بهم؛فهم یجحدون التوجه و الاستشفاع و لیس فقط رکنیته فی الدین بل یجحدون التدین به؛ و من ثم یسّوغون لأنفسهم هدم قبور الأنبیاء و الأوصیاء حتی أن لدیهم الإصدارات التی دوّن فیها استحلالهم لهدم قبر سید الأنبیاء.

و الجواب:علی الدلیل الأول أن الاستشفاع و التوسل و التوجه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام و الأنبیاء و الأوصیاء لیس أمرا مشروعا و راجحا و مرغبا فیه فحسب بل قد دلت جمله من الآیات القرآنیه علی کونه شرطا لقبول الأعمال بل لقبول الإیمان کما فی قوله تعالی:إِنَّ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ اسْتَکْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ وَ لا یَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّی یَلِجَ الْجَمَلُ فِی سَمِّ الْخِیاطِ وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُجْرِمِینَ (۱).

۱- (۱) سوره الأعراف،الآیه:۴۰.

فأشارت الآیه إلی کل من محذور التکذیب و محذور الاستکبار و الصدّ عنها،و ان کلّا منها موبقه برأسه و المقصود من الآیات التی یکذب بها فی قبال التصدیق بها هم الحجج الناطقون عن السماء من الأنبیاء و الأوصیاء کما ورد إطلاق لفظ الآیه علی النبی عیسی ابن مریم قال تعالی:وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ آیَهً (۱).

کما أن التعبیر فی الآیهوَ اسْتَکْبَرُوا عَنْها هو تضمین معنی الصد عنها فی معنی الاستکبار و هذا التعبیر بعینه قد استعمله القرآن الکریم فی قصه إبلیس مع آدم کما وردأَبی وَ اسْتَکْبَرَ .

کما سیأتی التعبیر عن موقف المنافقین مع سید الأنبیاء فی قوله تعالی:وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ تَعالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَیْتَهُمْ یَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَکْبِرُونَ (۲)فهذه الآیه تنذر بالتهدید فی التکذیب الذی یقابل التصدیق و تنذر فی الاستکبار الذی یقابل الخضوع و التوجه.

إن کلّا من هذین الفعلین(التکذیب و الاستکبار)یسدّ أبواب السماء عن صعود إیمان العبد و عمله إلی اللّه و أن المفتاح لأبواب السماء و لوفود عقیده العبد و عمله إلی اللّه(الحضره الإلهیه)هو لیس صرف الإیمان بالحجج الإلهیه بل لا بدّ من الخضوع إلیها و التوجه بها و الإقبال علیها و بالتالی التوسل بها إلی اللّه.

إذ قد بینت الآیات أن کلّا من العقیده و العمل الصالح لا بدّ من ارتفاعه إلی اللّه فی مقام القبول کما فی قوله تعالی:إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ یَرْفَعُهُ (۳).

۱- (۱) سوره المؤمنون،الآیه:۵۰.

۲- (۲) سوره المنافقون،الآیه:۵.

۳- (۳) سوره فاطر،الآیه:۱۰.

فهذه الآیه تبین کون الصدّ عن حجج اللّه و عدم التوجه بهم إلی اللّه یحبط و یخلّ بالإیمان فضلا عن العبادات و الأعمال.

و علماء الإمامیه رضوان اللّه تعالی علیهم و إن کانوا قد نبهوا علی شرطیه ولایه أهل البیت علیهم السّلام فی الإیمان و العبادات و الأعمال إلّا أن الظاهر من هذا التعبیر هو خصوص الإیمان بأهل البیت علیهم السّلام و لکن الصحیح عدم الاقتصار علی استفاده شرطیه الإیمان من الأدله بل لا بدّ أن ینضم إلیه شرطیه ولایتهم بدرجه التوسل و التوجه بهم إلی اللّه عزّ و جل، فإن صرف الإیمان بهم من دون تولیهم فی أنحاء الولاء الأخری و من دون الارتباط بهم و التوسل و الإتباع و الانتهاج بهم لا یحقق الشرط من ولایتهم الذی هو رکن الإیمان و صحه الأعمال و العبادات.

و یدل علی ذلک قوله تعالی فی صفه المنافقین فی الآیه السابقه بأن سلب الإیمان عن المنافقین بصدهم عن التوجه برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی مقام التوبه،فهذه الآیه مبنیه لرکنیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و التوجه به إلی اللّه فی تحقق الإیمان مضافا إلی بیانها لشرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و الاستشفاع به فی حصول التوبه و الإنابه إلی اللّه عزّ و جل،و منه یتضح دلاله الآیات الوارده فی إبلیس و رفضه الانقیاد لأمر اللّه عزّ و جل بالسجود لآدم و التوجه به إلی اللّه مما أوجب حبط إیمان إبلیس باللّه و الیوم الآخر.

و کذلک قوله تعالی:وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِیماً (۱).

حیث اشترطت الآیه ثلاثه شروط بنحو الترتیب الشرطی و جعلت الأول منها:هو التوجه و اللوذ و الاستغاثه بحضره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی اللّه تعالی.

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۶۴.ملاحظه:بأن بقیه البحث فی الدلیل الأول سوف یأتی توضیحه فی الأدله القرآنیه.

الشرط الثانی:وقوعا و ترتیبا هو استغفار المذنب.

الشرط الثالث:تشفع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و شفاعته فی توبه مذنبی الأمه عند اللّه.

الشرط الرابع:نفس الترتیب و هو شرط مثل الترتیب فی أفعال الصلاه إن أتی بالرکوع قبل القراءه فإنه یبطل الصلاه.

فهذه الآیه سنه إلهیه إلی یوم القیامه شأنها شأن بقیه الآیات و الفرائض المتعلقه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو ذات الارتباط بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقد جاء فی قوله تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (۱).

و لیست الطاعه فقط فی خصوص حیاته بل هی تسری ما بعد رحیله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی الرفیق الأعلی.

و کما جاء فی قوله تعالی:وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ (۲).

إلی غیر ذلک من الآیات و کما هو الحال فی الشهاده الثانیه فإنه رکن فی التوحید و الدخول فی حضیره الإسلام إلی یوم القیامه و لیس مختصا بحیاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی دار الدنیا و قد مر فی بحث الآیات کلام مبسوط فی بیان رکنیه التوسل و التوجه و الاستشفاع فی الدین الحنیف، و أن جحد هذا الرکن العظیم یستهدف عدم الالتزام بالشهاده الثانیه بنحو مبطن و من ثم لا ترون فی أدبیاتهم بیان مؤدیات الشهاده الثانیه و تداعیاتها.

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۵۹.

۲- (۲) سوره الحشر،الآیه:۷.

البحث الروائی:

الدلیل الثانی و الثالث و الرابع لاشتماله علی ثلاثه ألسن:

اللسان الأول/هدم القبور:

و منها روایه أبی الهیاج الأسدی رواها أحمد بن حنبل فی مسنده:(حدثنا وکیع حدثنا سفیان،عن حبیب،عن أبی وائل،عن أبی الهیاج الأسدی،قال:قال لی علیّ:أبعثک علی ما بعثنی علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن لا تدع تمثالا إلا طمسته و لا قبرا مشرفا إلا سویته)(۱)رواه أیضا مسلم فی باب الأمر بتسویه القبر(۲)و النسائی رواه فی سننه أیضا فی کتاب الجنائز باب الساعات التی نهی عن إقبار الموتی فیهن(۳)و الحاکم النیسابوری فی المستدرک فی باب صفه قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(۴).

التقریب:الاستدلال الذی ذکروه هو أن النهی ورد فی سیاق واحد مع النهی عن التماثیل التی تتخذ کأصنام و أوثان مما یدل علی أن مناط النهی هو الشرک الموجود فی کلا موردی النهی فاستدل بهذا الاستدلال ابن تیمیه فی کتاب منهاج السنه و محمد عبد الوهاب فی کتابه کشف الشبهات.

کما ورد فی کتبنا و مصادرنا شبیه لهذه الروایه کما هو فی کتاب الوسائل:

محمد بن یعقوب،عن علی بن إبراهیم،عن أبیه،عن النوفلی،

۱- (۱) أحمد بن حنبل:المجلد ۱ مسند علی بن أبی طالب.

۲- (۲) صحیح مسلم/فی باب الأمر بتسویه القبر ج ۳.

۳- (۳) النسائی/کتاب الجنائز:باب الساعات التی نهی عنها عن إقبار الموتی.

۴- (۴) الحاکم فی المستدرک/فی باب صفه قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۱.

عن السكونی،عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:

(بعثنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی المدینه فقال:لا تدع صوره إلا محوتها،و لا قبرا إلا سویته،و لا کلبا إلا قتلته)(۱).

قال صاحب الوسائل:و تقدم الأمر بتربیع القبر(۲).

اللسان الثانی و الثالث:لعن زائری القبور و المتخذینها مساجد:

اشاره

منها:و من أدلتهم علی الحرمه هذا الحدیث رواه أبی داود فی سننه باب زیاره النساء للقبور:(حدثنا محمد بن کثیر،أخبرنا شعبه،عن محمد بن جحاده،قال:سمعت أبا صالح یحدث،عن ابن عباس، قال:لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زائرات القبور و المتخذین علیها المساجد و السرج)(۳).

و قال الحاکم النیسابوری فی المستدرک بعد روایته لهذه الروایه (لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زائرات القبور و المتخذین علیها المساجد و السرج)(۴).

و ما رواه أحمد فی مسنده بأکثر من طرق(قال سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:«إن من البیان لسحرا و شرار الناس الذین تدرکهم الساعه أحیاء و الذین یتخذون قبورهم مساجد»)(۵).

۱- (۱) وسائل الشیعه/باب عدم جواز نبش القبور ج ۳.

۲- (۲) تقدم ما یدل علیه فی الحدیث ۵ الباب ۹ من صلاه الجنائز و علی حکم التسویه فی الحدیث ۲۲ الباب ۵ منها و الحدیث ۵ الباب ۲۱ من هذه الأبواب و علی حکم التربیع فی الباب ۳۱ من هذه الأبواب.

۳- (۳) سنن أبی داود/باب فی زیاره النساء القبور ج ۲.

۴- (۴) المستدرک/باب الأمر بخلع النعال فی القبور ج ۱.

۵- (۵) مسند أحمد/مسند عبد اللّه بن مسعود رضی اللّه عنه ج ۱.

و ما رواه مسلم و البخاری(ألا و أن من کان قبلکم کانوا یتخذون قبور أنبیائهم و صالحیهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد أنی أنهاکم عن ذلک)(۱).

ثم قال(الترمذی)و قد رأی بعض أهل العلم أن یرخص النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی زیاره القبور.فلما رخص دخل فی رخصته الرجال و النساء و قال بعضهم:إنما کره زیاره القبور للنساء،لقله صبرهن و کثره جزعهن(۲)ثم عقد باب ما جاء فی زیاره القبور للنساء و روی فی زیاره عائشه لأخیها عبد الرحمن.

الجواب علی الاستدلال بهذه الأحادیث:إن هذا الاستدلال عجیب و غریب لأنه مبنی علی مقدمات مزعومه خلافیه غیر مسلّم بها فی ظهور الحدیث،فإن الحدیث له وجوه متعدده من الدلاله ذکرت عند علماء الفریقین أضعفها ما ذکروه و ما استدلوا به.

فکیف یبنون عقیده یکفرون بها طوائف المسلمین مبنیه علی مثل هذه الدلاله الاحتمالیه و الهلوسه فی الاستظهار و علی تخرصات ظنیه ما أنزل اللّه بها من سلطان مع أن التکفیر لا یبنی علی دلیل ظنی تام فضلا عن غیر التام،بل و لا علی الدلیل الظنی القطعی،بل و لا علی القطعی الضروری ما لم یکن ضروریا تنفی معه الشبهه فکیف بهم یخرجون عن میزان المله فی منهاج الاستدلال فی الشریعه و قواعد الدین.

أزمه منهج الاستظهار عند السلفیه:

أولا:إن مورد النهی و الأمر بطمس التماثیل و الصور کما فی روایه

۱- (۱) صحیح مسلم/باب فضل بناء المساجد و الحث علیها ج ۲.

۲- (۲) سنن الترمذی/باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء ج ۲.

النسائی(و لا ـ صوره فی بیت إلا ـ طمستها)لیس خاصا بالأصنام و الأوثان بل الظاهر عدم إراده الأصنام و الأوثان لأنه البعث الحاصل لأبی الهیاج کان فی خلافه علی علیه السّلام و لم یکن بعثه إلی دیار المشرکین،إذ لو کان البعث إلی دیار المشرکین لکان أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقتال المشرکین أولا حتی یقروا بالشهادتین،بینما لم یتضمن أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلی علیه السّلام ذلک و لا أمر علی علیه السّلام لأبی الهیاج کذلک،و هذا مما یعزز أن الأمر بطمس التماثیل فی البیوت هو لکراهتها و لحرمه صنع التماثیل و الصور لذوات الأرواح و الأمر بالطمس و النهی عن الصور و التماثیل بعیدان کل البعد عن بحث الشرک.

ثانیا:لو سلمنا أن النهی عن الصور و التماثیل بطمسها وارد فی مورد الأصنام و الأوثان فما هو صله الأمر بتسویه القبور بذلک،إذ وحده السیاق لا تدل علی وحده المتعلق فی النهی بل غایه ما یتشبث فی الوحده هو بالسیاق الذی هو أضعف القرائن،و هو لأجل تحدید مفاد الحکم من کون الحکم الإلزامی أو الندبی أو الکراهتی فی الجمل المتعاقبه،و أما أن متعلق النهی و الأمر أن سببهما واحد فهذا مما لا سبیل إلی استفادته من وحده السیاق و هی مغایره لوحده المتعلق و من ثمه لا صله بین النهیین و الأمرین ألا تری فی قوله تعالی:

وَ قَضی رَبُّکَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِیّاهُ وَ بِالْوالِدَیْنِ إِحْساناً (۱).

فهل لأحد أن یستظهر أن الأمر بالإحسان إلی الوالدین من أحکام العقیده و الاعتقاد فضلا أن یکون من أرکان التوحید کی یکفر به العاق لوالدیه بل لیس الأمر بالإحسان إلی الوالدین حکما وجوبیا بل أن

۱- (۱) سوره الإسراء،الآیه:۲۳.

الإحسان للوالدين محمول على الندب نعم عقوق الوالدين محرم من الكبائر و لكن ليس من أحكام مسائل العقيده.

فالمحرم فى الوالدين هو جهه العقوق لهما لا وجوب كافه درجات الإحسان لهما و من ثم يحتمل فى الحديث أن تسويه القبر المشرف ذى الشرفه محمول على الكراهه إلى غير ذلك من موارد الاستعمال الكثيره المعطوف فيها الأمر الفرعى على الأمر الاعتقادى فى موارد استخدام القرآن الكريم.

ثالثا:إن الأمر بتسويه القبور فى مقابل إشرافها قد استظهر منه الكثير إراده تسطيح القبور فى مقابل تسنيمها و قد حكاه ذلك ابن تيميه نفسه فى كتابه منهاج السنه عن جمله من علماء السنه(۱)و قد إلتزم ابن تيميه بذلك.

كما أنه قد حكى النووى فى شرح مسلم(۲)قوله(يأمر بتسويتها) و فى روايه أخرى(و لا قبرا مشرفا إلا سويته)فيه أن من السنه أن لا يرفع القبر على الأرض رفعا كثيرا و لا يسنم بل يرفع نحو شبر و يسطح و هذا مذهب الشافعى و من وافقه،و نقل القاضى عياض عن أكثر العلماء أن الأفضل عندهم تسنيمها و هو مذهب مالك قوله(أن لا تدع تمثالا إلا طمسته)فيه الأمر بتغيير صور ذوات الأرواح.

كراهه ارتفاع القبور عند جمهور علماء السنه لا الحرمه:

و كلامه يقرر جمله أمور:

۱- (۱) منهاج السنه لابن تيميه ص ۱۴۳ ج ۲.

۲- (۲) شرح مسلم للنووى:باب(اللحد و نصب اللبن على الميت)ج ۷.

منها:أن جمهور علماء السنه لم يحملوا الأمر بالتسويه على اللزوم بل حملوه على الندب،لذلك ذهب أكثرهم إلى القول بالتسنيم مخالفه للروافض من أتباع أهل البيت عليهم السّلام.

فمن الغريب بعد ذلك ادعاء السلفيه و الوهابيه أن الأمه مجمعه على بدعيه رفع القبور و لزوم تسويتها و قد مر فى كلام النووى أيضا أنه الأفضل لا اللزوم،و كذلك عند مذهب الشافعى رفع القبر على نحو شبر و هو حمل التسويه على التسطيح.

و منها:إن صريح كلام النووى فى الأمر بطمس التمثال هو فى الصور ذوات الأرواح لا فى الأوثان و الأصنام(۱).

و قال العينى فى عمده القارى فى شرح البخارى فى مسأله تسنيم القبر و تسطيحه:(و قبر أبى بكر و عمر مسنمين)و رواه أبو نعيم فى (المستخرج):(و قبر أبى بكر و عمر كذلك)(۲).

و قال إبراهيم النخعى:أخبرنى من رأى قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و صاحبيه مسنمه ناشزه من الأرض عليها مرمر أبيض.

و قال الشعبى:رأيت قبور شهداء أحد مسنمه،و كذا فعل بقبر عمر و ابن عباس،رضى اللّه عنه.و قال الليث:حدثنى يزيد بن أبى حبيب أنه يستحب أن تسنم القبور و لا ترفع و لا يكون عليها تراب كثير،و هو قول الكوفيين و الثورى و مالك و أحمد،و اختاره جماعه من الشافعيه منهم،المزنى:أن القبور تسنم لأنها أمنع من الجلوس عليها،و قال أشهب و ابن حبيب:

۱- (۱) شرح مسلم للنووى باب اللحد و نصب اللبن على الميت ص ۳۶ ج ۷.

۲- (۲) تحفه الأحوذى للمباركفورى باب ما جاء فى تسويه القبر ص ۱۳۰ ج ۴/عمده القارى للعينى ۲۲۴ ج ۸.

أحب إلی أن یسنم القبر،و إن یرفع فلا بأس.و قال ابن طاوس:کان یعجبهم أن یرفع القبر شیئا حتی یعلم أنه قبر،و ادعی القاضی حسین اتفاق أصحاب الشافعی علی التسنیم،ورد علیه بأن جماعه من قدماء الشافعیه استحبوا التسطیح،کما نص علیه الشافعی،و به جزم الماوردی و آخرون.و فی(التوضیح):و قال الشافعی:تسطح القبور و لا تبنی و لا ترفع و تکون علی وجه الأرض نحوا من شبر.قال:بلغنا أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سطح قبر ابنه إبراهیم علیه السّلام و وضع علیه الحصباء و رش علیه الماء(۱)و أن مقبره الأنصار و المهاجرین مسطحه قبورهم،و روی عن مالک مثله و احتج الشافعی أیضا بما روی الترمذی عن أبی الهیاج الأسدی،و اسمه:

حیان.قال لی علیّ:ألا أبعثک علی ما بلغنی علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:(أن لا أدع قبرا مشرفا إلا سویته،و لا تمثالا إلا طمسته)(۲).

و کما جاء فی سنن أبی داود:(حدثنا أحمد بن صالح،حدثنا ابن أبی فدیک،أخبرنی عمرو بن عثمان بن هانی،عن القاسم،قال:

دخلت علی عائشه فقلت:یا أمه،اکشفی لی عن قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و صاحبیه رضی اللّه عنهما،فکشفت لی عن ثلاثه قبور لا مشرفه و لا لاطئه مبطوحه ببطحاء العرصه الحمراء قال أبو علی:قال إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مقدم(۳).

و فی(المغنی):و اختار التسنیم أبو علی الطبری و أبو علی بن أبی هریره و الجوینی و الغزالی و الرویانی و السرخسی،و ذکر القاضی حسین اتفاقهم علیه،ثم فسر حدیث الترمذی أن المراد من المشرفه و المذکوره فیه(الحدیث)هی المبنیه التی یطلب بها المباهاه(۴).

۱- (۱) عمده القاری للعینی/۲۲۴ ج ۸.

۲- (۲) عمده القاری للعینی/۲۲۴ ج ۸.

۳- (۳) سنن أبی داود:باب الجنائز باب المیت یصلی علی قبره بعد حین ج ۲.

۴- (۴) عمده القاری/۲۲۴ ج ۸.

ثم نقل قول السرخسی:أن التربیع من شعار الرافضه،و قال ابن قدامه:التسطیح هو شعار أهل البدع فکان مکروها.

و قد حکی الشوکانی فی نیل الأوطار قریب من هذا الکلام و ذکر فی زمن أماره خلافه عمر بن عبد العزیز علی المدینه بنی القبر من قبل الولید بن عبد الملک و صیروها مرتفعه(۱).

و قال ابن حجر فی فتح الباری و ما یکره من الصلاه فی القبور یتناول ما إذا وقعت الصلاه علی القبر أو إلی القبر أو بین القبرین(۲).

و فی ذلک حدیث رواه مسلم من طریق أبی مرثد الغنوی مرفوعا «لا تجلسوا علی القبور و لا تصلوا إلیها أو علیها»(۳).

قلت:و لیس هو علی شرط البخاری فأشار إلیه فی الترجمه، و أورد معه أثر عمر الدال علی أن النهی عن ذلک لا یقتضی فساد الصلاه،و ذکر تمادی أنس فی استمرار الصلاه عند القبر،و لو کان ذلک یقتضی فسادها لقطعها و استأنف(۴).

أقول یظهر من ابن حجر و غیره إن المشهور عند علماء السنه عدی الفرقه الوهابیه و السلفیه حمل اللعن علی الکراهه و تفسیر اللعن بمعنی البعد عن رحمه اللّه(۵)نظیر ما ورد فی کراهه الأکل منفردا و النوم وحده

۱- (۱) نیل الأوطار:باب اختلاف العلماء فی أفضلیه تسنیم القبر أو تسطیحه ج ۴.

۲- (۲) فتح الباری لابن حجر/باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه ج ۱.

۳- (۳) صحیح مسلم کتاب الجنائز/باب الصلاه علی جنازه فی المسجد ج ۳.

۴- (۴) فتح الباری/باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه ج ۱.

۵- (۵) و من ثم کان اللعن درجات أی أن البعد عن ساحه رحمته تعالی درجات متفاوته کما أن القرب درجات أیضا فی مقابل البعد،و بعباره أخری أن الأفعال فی تسبیبها و تأثیرها للبعد عن رحمه اللّه تعالی هی متفاوته شده و ضعفا بحسب شده البعد و قلته فالبعد الحاصل من المکروه الضعیف أقل من الحاصل من المکروه-

لقوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:(لعن اللّه من أكل وحده و سافر وحده و نام وحده)فإن مطلق اللعن كما هو الحال فى مطلق النهى يستعمل بكثره فى الكراهه و هذا مما يشير إلى الأزمه بين الوهابيه و سائر المسلمين فى منهجهم الحشوى فى الاستظهار من الألفاظ فى الروايات الوارده.

كما مر فى كلام العينى أن قبره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان مبنيا و مرتفعا فى الصدر الأول أقول يستفاد من كلامهما جمله أمور:

منها:أن جمهور علماء السنه عدا السلفيه(سواء المذاهب الأربعه أو غيرهم)لم يذهبوا إلى كون الأمر بالتسويه عزيمه أى إلزاميا و من ثم سوغوا التسنيم أو سوغوا الارتفاع مقدار شبر.

منها:أن قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان مبنيا و فى البنيه ارتفاع فى صدر الأول و أعيد بناؤه عده مرات فى القرن الأول و الثانى مع اختلاف فى درجات الارتفاع و كذلك قبر عمر و أبى بكر و المهاجرين و الأنصار و قبور شهداء أحد.

منها:أن جمله منهم حمل النهى عن إشراف القبر مع كونه تنزيهيا على ما لو أريد به المباهاه و الخيلاء و أين هذا من ما لو أريد به الشعيره الدينيه و ذكر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته.

اختصاص هدم القبور بالمشركين:

كما روى هذا الحديث بألفاظ مختلفه فقد روى فى جمله من مصادرهم عن على عليه السّلام قال:(كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى جنازه فقال:

«أيكم ينطلق إلى المدينه فلا يدع بها وثنا إلا كسره و لا قبرا إلا سواه

و لا صوره إلا لطخها»فقال رجل:أنا یا رسول اللّه فانطلق فهاب أهل المدینه فرجع فقال علی رضی اللّه عنه:أنا أنطلق یا رسول اللّه فانطلق ثم رجع فقال:یا رسول اللّه لم ادع بها وثنا إلا کسرته و لا قبرا إلا سویته و لا صوره إلا لطختها ثم قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«من عاد لصنعه شیء من هذا فقد کفر بما أنزل علی محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم»)(۱).

سبب نسخ النهی عن زیاره القبور:

و الحدیث بهذه الألفاظ ظاهر فی مورده و هو خصوص قبور المشرکین کما هو مورد جمله من الأحادیث التی استدل بها فی المقام، کما هو الحال فی الحدیث الآتی النهی عن زیاره القبور ثم نسخ بالأمر فی زیارتها،و فی الحقیقه أن النسخ فی المقام هو من باب تبدیل الموضوع،فإن النهی الأول عن زیارتها فی صدر الإسلام کان فی مورد خصوص قبور المشرکین بخلاف الأمر بزیاره القبور فإنه لقبور المسلمین الموحدین،و لذلک کان سیرته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما یأتی فی حدیث زیاره قبور المسلمین فی بقیع الفرقد و فی بعض الروایات کان یزورهم کل لیله.

و سوف نذکر جمله من القرائن الروائیه علی اختصاص النهی بقبور المشرکین و ما روی مستفیضا من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کنت نهیتکم عن زیاره القبور ألا فزوروها،و روی النسائی فی سننه(باب زیاره القبور)بألفاظ أخری و الشهید الأول الذکری فی أحکام الشریعه-البحث الخامس فی زیاره القبور(۲).

۱- (۱) مسند أحمد/مسند علی بن أبی طالب ج ۱.

۲- (۲) ذکری الشیعه فی أحکام الشریعه/البحث الخامس:زیاره القبور ج ۲.

كما روى ابن ماجه فى باب الجنائز(باب زياره القبور)حدثنا يونس بن عبد الأعلى،حدثنا ابن وهب،أنبانا ابن جريح،عن أيوب بن هانئ،عن مسروق بن الأجدع،عن ابن مسعود،أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:«كنت نهيتكم عن زياره القبور،فزوروها.فإنها تزهد فى الدنيا، و تذكر الآخره»(۱).

كذلك ما ذكره عن ابن أبى مليكه عن عائشه:(أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رخص فى زياره القبور).

اتفاق جمهور السنه على رجحان زياره القبور:

و رواه الترمذى فى باب ما جاء فى الرخصه فى زياره القبور:

(قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«قد كنت نهيتكم عن زياره القبور،فقد أذن لمحمد فى زياره قبر أمه،فزوروها،فإنها تذكر الآخره»قال:و فى الباب عن أبى سعيد و ابن مسعود و أنس و أبى هريره و أم سلمه،قال أبو عيسى حديث بريده حديث حسن صحيح.و العمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بزياره القبور بأسا.و هو قول ابن المبارك و الشافعى و أحمد و إسحاق(۲).

و من ثم عرف عندهم بنسخ النهى عن زياره القبور إلى الأمر بها و إذا أمعنا النظر فى ذلك و ما رواه الفريقان من الأمر بزيارتها بعد النهى عنها يظهر منه أن ذلك لتبدل الموضوع و إن النهى السابق فى صدر البعثه النبويه إنما كان متعلقا بقبور المشركين و أهل الجاهليه،و أن الأمر بزياره

۱- (۱) سنن ابن ماجه/باب زياره القبور ج ۱.

۲- (۲) سنن الترمذى/باب ما جاء فى الرخصه فى زياره القبور ج ۲.

القبور إنما هو بقبور المسلمين و الموحدين و يعضد هذا الاستظهار السابق و اللحوق الزمنى.

و يعضد هذا الاستظهار أيضا ما رواه البخارى من أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنبش قبور المشركين أى تسويتها بالأرض و إعفاء أثرها و اتخاذ المساجد عليها بعد ذلك و عقد بابا تحت عنوان هل تنبش قبور مشركى الجاهليه و يتخذ مكانها مساجد(۱).

الحكمه فى الأمر بهدم قبور المشركين:

يظهر من مجموع الروايات أن النهى عن الاحتفاء بالقبور فى أوائل البعثه النبويه أو عندما بعث علىّ إلى اليمن فى بدايه عهدهم للإسلام أو عندما بعث على أبا الهياج إلى بعض الأطراف الداخله لتوها فى الإسلام و الأمر بهدم القبور المبنيه أو المشرفه(المرفوعه)و الأمر بإعفائها و طمسها هو لأجل قطع العلاقه بين الجيل الأول الداخل فى الإسلام عن الجيل السابق من أقوامهم الذين كانوا على شرك الوثنيه لكى لا يتأثر أهل القبور من ذويهم كما يشير إلى ذلك قوله تعالى:ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (۲).

و فى قوله تعالى:وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ (۳).

فالآيتان تنصان على الفصل بين موتى و قبور المشركين و موتى

۱- (۱) صحيح البخارى/باب هجره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أصحابه إلى المدينه ج ۴.

۲- (۲) سوره التوبه،الآيه:۱۱۳.

۳- (۳) سوره التوبه،الآيه:۸۴.

و قبور المؤمنين فإنه لا يجوز التردد و القيام و الاحتفاء بقبور النمط الأول بخلاف النمط الثانى فإنهما دالتان على مفروغيه عباديه و هى زياره القبور و القيام و الدعاء عندها و أنه سنه فى أصل الشريعه فإن لسانهما كالاستثناء من العموم السابق المقدر،مضافا إلى اشتمالهما على التعليل للنهى عن زياره قبور المنافقين بأنهم كفروا و أشركوا و التعليل يخصص و يفيد التفصيل.

و قد يشكل فى دلاله آيه القيام على القبر:

الإشكال الأول:إنها ليست فى صدد تفصيل الزياره للقبور لأن عنوان الزياره غير عنوان القيام على القبر.

الإشكال الثانى:إن القيام على القبر فعل يؤتى به عقب الدفن للصلاه على الميت لا مطلقا.

وضوح دلاله الآيتين على سنه زياره القبور:

الجواب على ذلك:بأن هذا القول مكابره واضحه فإن الزياره إلى القبر ليست إلا الذهاب إلى القبر و الكون عنده سواء فى حاله الوقوف أو الجلوس أى(الإقامه عنده)و القيام عند القبر لا يتحقق إلا بالذهاب إليه و الكون عنده قريبا سواء كانت الحاله وقوفا أو جلوسا فوحده المراد بين العنوانين من الكنايه المستعمل فيها لفظ البعض أو الغايه مع إراده الكل و المغيى.

و لكى يتضح هذا المطلب نقول بأن القيام عند القبر غايه للذهاب الذى يحصل به مقدمه الزياره كما إنه بعض من مجموع فعل الزياره و هذا نظير ما ورد فى كتاب الحج من لفظ الوقوفين فى عرفات و المزدلفه فإن المراد منه الكينونه فى ذلك المكانين لا خصوص الوقوف مقابل

الجلوس،و الحاصل أن النهی عن القیام علی قبور المنافقین إنما هو بلحاظ الدعاء لهم و الترحم علیهم نظیر مفاد الآیه الأولی و هذا الأمر یمارس عند زیاره القبور و لیس المنهی عنه هو الوقوف المجرد و لا یلتزم أحد بحرمه الوقوف المجرد عند قبور المشرکین و الاقتراب منها بل الغایه هی التحریم بلحاظ الاستغفار و الترحم و الدعاء لهم و هو عمده ما یمارس فی زیاره القبور حتی فی صیغه التسلیم علی أهل القبور فإنه نمط من الدعاء و الترحم و الدعاء بالسلامه و الأمن لهم،و منه یظهر الجواب علی الإشکال الثانی بأن الدعاء و التسلیم علی المیت لا یختص بمراسم الدفن فقط بل هو مستمر.

فإنه قد روی مستفیضا زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم للبقیع کل أسبوع و تسلیمه علیهم و الدعاء لهم و قراءته الحمد و أنها تنیر و تزیل ظلمه قبورهم،فقیامه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی القبور غیر مخصوص بمراسم الدفن و کذلک ما کانت تفعله سیده النساء فاطمه المطهره الصدیقه من زیارتها لقبر سید الشهداء حمزه أو شهداء أحد،ثم إن هناک فائده حکاها الآلوسی فی روح المعانی عن السیوطی و هی دلاله هذه الآیه و دلاله زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأمه آمنه بنت وهب علی کونها من الموحدین حیث إنه قد ورد فی الحدیث تکرار زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لوالدته مره فی عام الحدیبیه و مره بعد غزوه تبوک عند رجوعه منها کما سیأتی فی الفصل الثانی فی أدله الوجوب.

الحکمه فی النهی ثم الأمر بزیاره القبور:

و قال العینی فی عمده القاری و معنی النهی عن زیاره القبور إنما کان فی أول الإسلام عند قربهم بعباده الأوثان و اتخاذ القبور مساجد، فلما استحکم الإسلام و قوی فی قلوب الناس و أمنت عباده القبور و الصلاه إلیها نسخ النهی عن زیارتها لأنها تذکر الآخره و تزهد فی

الدنیا،و قال قبل ذلک و فی(التوضیح)أیضا:و الأمه مجمعه علی زیاره قبر نبینا،صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(۱)و یعضد ذلک أیضا ما رواه الفریقان من زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقبر أمه آمنه بنت وهب.

جمله أخری من روایات المستدل بها علی الحرمه:

و من أدلتهم علی الحرمه هذا الحدیث روی أبی داود فی سننه:

(حدثنا محمد بن کثیر،أخبرنا شعبه،عن محمد بن جحاده،قال:

سمعت أبا صالح یحدث،عن ابن عباس،قال:لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زائرات القبور و المتخذین علیها المساجد و السرج)(۲).

کما جاء فی الترمذی(باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء):(حدثنا قتیبه أخبرنا أبو عوانه عن عمر بن أبی سلمه،عن أبیه، عن أبی هریره:أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعن زوارات القبور)(۳).

و قال الحاکم النیسابوری فی المستدرک بعد روایته لهذه الروایه:

(لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زائرات القبور المتخذین علیها المساجد و السرج)(۴).

الحکمه فی نهی النساء عن زیاره القبور مقیده:

و فی تحفه الأحوذی:(و یؤید الجواز-أی فی زیاره النساء للقبور حدیث أنس قال مر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بامرأه تبکی عند قبر فقال اتقی اللّه و اصبری الخ...فإنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم ینکر علی المرأه قعودها عند القبر و تقریره حجه)(۵).

۱- (۱) عمده القاری/۷۰ ج ۸.

۲- (۲) سنن أبی داود/باب فی زیاره النساء القبور ج ۲.

۳- (۳) سنن الترمذی/باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء ج ۲.

۴- (۴) الحاکم النیسابوری/باب الأمر یخلع النعال فی القبور ج ۱.

۵- (۵) تحفه الأحوذی/باب ما جاء فی کراهیه زیاره النساء ج ۴.

و على هذا يدل أن نهى النساء عن زياره القبور لأجل جزعهن و عدم جلدهن(۱)و تبرمهن من قضاء اللّه و قدره و ما يصاحب ذلك من بعض المفاتن،و إلا مع أمن كل ذلك و كون زيارتهن لإحياء ذكرى معالم الدين و ذكريات حجج الدين و أيامهم الخالده فإن ذلك شعيره عظيمه البته.

زياره فاطمه بنت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لقبر حمزه:

كما روى البيهقى فى السنن الكبرى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن على بن حسين عن أبيه:(أن فاطمه بنت رسول النبى اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانت تزور قبر عمها حمزه كل جمعه فتصلى و تبكى عنده)(۲).

و قال الحاكم فى المستدرك:(هذا الحديث رواته عن آخرهم ثقات (روايه أن فاطمه)و قال و قد استقصيت فى الحث على زياره القبور تحريا للمشاركه فى الترغيب و ليعلم الشحيح بذنبه أنها سنه مسنونه)(۳).

و كذلك ما ذكره ابن الحجر العسقلانى فى تلخيص الحبير(۴)و الشوكانى فى نيل الأوطار(۵)و قد مر فى كلام جمله من الأعلام بأن النهى عن زياره القبور هو بسبب الجزع و عدم الصبر على ذلك.

و فى الترمذى عن ابن عباس و حسان بن ثابت قال أبو عيسى هذا الحديث حسن صحيح،و قد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن

۱- (۱) أحكام الجنائز للألبانى باب استدلال حافظ به على زياره النساء للقبور ص ۱۸۵.

۲- (۲) السنن الكبرى للبيهقى/باب ما يقول إذا دخل مقبره ج ۴.

۳- (۳) المستدرك للحاكم النيسابورى/باب كانت فاطمه رضى اللّه عنها تزور قبر عمها حمزه كل جمعه ج ۱.

۴- (۴) تلخيص الحبير/باب المستحب فى حال الاختيار أن يدفن كل ميت فى قبر ج ۵.

۵- (۵) نيل الأوطار/باب تفصيل حكم زياره القبور للنساء ج ۴.

يرخص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى زياره القبور فلما رخص دخل فى رخصته الرجال و النساء،و قال بعضهم:(إنما كره زياره القبور للنساء،لقله صبرهن و كثره جزعهن)(۱).

كما جاء فى سنن النسائى:عن عبد اللّه بن بريده عن أبيه أنه كان فى مجلس فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال:«إنى كنت نهيتكم أن تأكلوا لحوم الأضاحى»إلخ الحديث ثم قال:«و نهيتكم عن زياره القبور فمن أراد أن يزور فليزر و لا تقولوا هجرا»(۲).

فيدل على أن النهى عن زياره النساء للقبور أو غيرهن محمول على خوف و قول ما يسيئ الكلام مع اللّه و التذمر من قضاء اللّه و قدره و نحو ذلك.

و ذكر فى تحفه الأحوذى قوله(لعن زوارات القبور)قال القرطبى هذا اللعن إنما هو للمكثرات من الزياره لما تقتضيه الصيغه من المبالغه، و لعل السبب ما يفضى إليه ذلك من تضييع حق الزوج و ما ينشأ منهن من الصياح و نحو ذلك فقد يقال إذا أمن جميع ذلك فلا مانع من الإذن لأن تذكر الموت يحتاج إليه الرجال و النساء على سواء(۳).

نسخ كل من النهى عن زياره القبور و النهى عن عمارتها:

و قال الشوكانى فى النيل و هذا الكلام هو الذى ينبغى اعتماده فى الجمع بين أحاديث الباب المتعارضه فى الظاهر(۴).

۱- (۱) سنن الترمذى/باب ما جاء فى كراهيه زياره القبور للنساء ج ۲.

۲- (۲) سنن النسائى/باب الساعات التى نهى عن إقبار الموتى فيهن ج ۴.

۳- (۳) تحفه الأحوذى/باب ما جاء فى كراهيه زياره القبور للنساء ج ۴.

۴- (۴) تحفه الأحوذى/باب ما جاء فى كراهيه زياره القبور للنساء ج ۴.

قال و هذه الأحاديث المرويه فی النهی عن زياره القبور منسوخه و الناسخ لها حديث علقمه بن مرثد،عن سليمان عن بريده،عن أبيه عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم«قد كنت نهيتكم عن زياره القبور ألا فزوروها»فقد أذن اللّه تعالی لنبيه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فی زياره قبر أمه،و هذا الحديث مخرج فی الكتابين الصحيحين للشيخين(۱).

أقول فيظهر من الحاكم أن الأمر بزياره القبور قد نسخ كلّا من النهی عن زيارتها و نسخ النهی عن عمارتها كما أنه يظهر مما حكاه الترمذی عن بعض أهل العلم و ما ذكر القرطبی و الشوكانی أن النهی عن زياره القبور و اتخاذ السرج و المساجد عليها هو لأجل الجزع و التبرم من قضاء اللّه و قدره و الظاهر من كثره العكوف عليها و من الواضح أن كل هذه المعانی بعيده عن شعيره عماره قبر النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و قبور أهل بيته عليهم السّلام.

الدليل الرابع:الروايات الوارده الناهيه عن اتخاذ قبور الأنبياء مساجد

اشاره

منها:عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فی مرضه الذی لم يقم منه«لعن اللّه اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»صحيح البخاری(۲).

فقد روی عن عائشه رضی اللّه عنها:(قالت لما اشتكی النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم ذكرت بعض نسائه كنيسه رأينها بأرض الحبشه يقال لها ماريه و كانت أم سلمه و أم حبيبه رضی اللّه عنها أتتا أرض الحبشه فذكرتا من حسنها و تصاوير فيها فرفع رأسه فقال:«أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا علی قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصوره أولئك شرار الخلق عند اللّه»)(۳).

۱- (۱) المستدرک علی الصحيحين/كتاب الجنائز ح ۱۳۸۵.

۲- (۲) صحيح البخاری/باب مرض النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و وفاته ج ۵.

۳- (۳) صحيح البخاری/باب فی الجنائز ج ۲.

و فی مسند أحمد بن حنبل:

عن عبد اللّه بن عبید اللّه،و عن عائشه،أنهما قالا لما نزل برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم طفق یلقی خمیصه علی وجهه فلما اغتم رفعناها عنه و هو یقول لعن اللّه الیهود و النصاری اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد تقول عائشه یحذرهم مثل الذی صنعوا(۱).

و روی الدارمی فی سننه بألفاظ أخری عن ابن عباس و عائشه قالا لما نزل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم طفق یطرح خمیصه له علی وجهه فإذا اغتم کشفها عن وجهه فقال و هو کذلک«لعنه اللّه علی الیهود و النصاری اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد یحذر مثل ما صنعوا»(۲).

و روی أحمد فی مسنده عن أبی هریره عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«اللّهم لا تجعل قبری وثنا لعن اللّه قوما اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد»(۳).

و روی عن عائشه قالت قال رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی مرضه الذی لم یقم منه:«لعن اللّه الیهود و النصاری فإنهم اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد قال قلت و لولا ذلک أبرز قبره غیر أنه خشی أن یتخذ مسجدا»(۴).

و روی عن مالک فی الموطأ عن زید بن أسلم،عن عطاء بن یسار،أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:«اللّهم لا تجعل قبری وثنا یعبد اشتد غضب اللّه علی قوم اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد»قال ابن عبد البر لا خلاف عن مالک فی إرسال هذا الحدیث(۵).

۱- (۱) مسند أحمد/مسند عبد اللّه بن عباس بن عبد المطلب ج ۱.

۲- (۲) سنن الدارمی/باب النهی عن اتخاذ القبور مساجد ج ۱،السنن الکبری ذکر ما کان یفعله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی وجعه ج ۴.

۳- (۳) مسند أحمد/مسند أبی هریره ج ۲.

۴- (۴) مسند أحمد/حدیث السیده عائشه رضی اللّه عنها ج ۶.

۵- (۵) الموطأ/باب جامع الصلاه ح ۴۱۴ ج ۱.

و رواه أحمد فی مسنده عن أبی هریره،قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

«لا تتخذوا قبری عیدا و لا تجعلوا بیوتکم قبورا و حیثما کنتم فصلوا علی فإن صلاتکم تبلغنی»(۱).

و ما جاء فی سنن أبی داود عن أبی هریره،قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

«لا تجعلوا بیوتکم قبورا،و لا تجعلوا قبری عیدا،وصلوا علی، فإن صلاتکم تبلغنی حیث کنتم»(۲).

و فی مجمع الزوائد للهیثمی عن أبی عبیده قال کان آخر ما تکلم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم«أخرجوا یهود أهل الحجاز و أهل نجران من جزیره العرب اعلموا أن شرار الناس الذین اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد»رواه أحمد بإسنادین(۳).

و روی الهیثمی فی قوله(لا تجعلن قبری وثنا)عن أبی هریره قال:

(لا تجعلن قبری وثنا لعن اللّه قوما اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد)رواه أبو یعلی و فیه إسحاق بن أبی إسرائیل(۴)و حدیث عائشه رواه النسائی فی سننه باب النهی عن اتخاذ القبور مساجد(۵)و ما رواه البیهقی فی سننه فی باب النهی عن الصلاه إلی القبور و کذلک فی مجمع الزوائد عن أسامه بن زید(۶).

۱- (۱) مسند أحمد/مسند أبی هریره ج ۲.

۲- (۲) سنن أبی داود/باب زیاره القبور ج ۱ ح ۲۰۴۲.

۳- (۳) مجمع الزوائد للهیثمی/باب فی جزیره العرب و إخراج الکفره ج ۵.

۴- (۴) مجمع الزوائد للهیثمی/باب قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا تجعل قبری وثنا ج ۴.

۵- (۵) سنن النسائی/باب اتخاذ القبور مساجد ج ۴.

۶- (۶) مجمع الزوائد/باب فی الصلاه بین القبور و اتخاذها مساجد ج ۲.

و یؤیـد ذلک ما روی من قول ابن عباس فی ذیل قوله تعالیوَ قالُوا لا تَـذَرُنَّ آلِهَتَکُمْ وَ لا تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لا سُواعاً وَ لا یَغُوثَ وَ یَعُوقَ وَ نَسْراً (۱).

عن عطاء عن ابن عباس رضی اللّه عنهم:صارت الأوثان التی کانت فی قوم نوح فی العرب بعد،أما ود:کانت لکلب بدومه الجندل،و أما سواع:

کانت لهذیل،و أما یغوث:کانت لمراد،ثم لبنی غطیف بالجوف عند سبأ و أما یعوق فکانت لهمدان و أما نسر فکانت لحمیر لآل ذی کلاع أسماء رجال صالحین من قوم نوح فلما هلکوا أوحی الشیطان إلی قومهم أن أنصبوا إلی مجالسهم التی کانوا یجلسون أنصابا و سموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتی إذا هلک أولئک و تنسخ العلم عبدت(۲).

و اعترف ابن تیمیه فی منهاج السنه أن النهی عن عباده الأصنام لا مجرد زیاره القبور(۳).

اتخاذ قبره وثنا أی نصب التماثیل کأصنام علی القبر:

الجواب بالاستدلال علی هذه الأحادیث:أن لسان هذه الروایات رادعه عن اتخاذ الأوثان من الصور و التماثیل التی علی هیئه رسم صاحب القبر من الأنبیاء أو الصالحین فتتخذ تلک التماثیل و الصور أصناما تعبد کآلهه علی نسق ما یفعله المشرکون فهی بعیده کل البعد عن عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اتخاذ قبره و روضته مکانا لعباده اللّه و التوجه به إلی اللّه و المراد من هذه الروایات ذلک دون عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله أفضل الصلوات و تشعیره موطنا عبادیا و یدل علی ذلک ما ورد من جمله قرائن.

۱- (۱) سوره نوح،الآیه:۲۳.

۲- (۲) صحیح البخاری/باب سوره قل أوحی إلی ج ۶.

۳- (۳) منهاج السنه/۲۷ ج ۱.

منها:ما سیأتی فی أدله وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من تشعیر قبره مشعرا عبادیا کما فی قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المستفیض المتواتر:(ما بین منبری و بیتی روضه من ریاض الجنه)و مفاده الحث علی اتخاذ قبره مشعرا لعباده اللّه کما فی قوله تعالی:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی (۱).

و منها:ما سیأتی فی أدله الوجوب من الروایات الحاثه أکیدا علی زیاره قبره الشریف و توقیت فعل الحج بزیاره.

و منها:ما مر فی ألفاظ بعض هذه الطائفه من الروایات-التی استدلوا بها-من التصریح بأن هؤلاء الذین لعنوا قد صوروا علی صور الأنبیاء و الصالحین فعبدوها کذلک ذکر لفظه تماثیل.

الحکمه فی النهی عن جعل القبور محلا لسجود الصلاه:

و من ثم حمل ابن حبان فی صحیحه بعد ما روی عن ابن عباس أتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی قبر منبوذ فصلی علیه فصلینا معه قال أبو حاتم رضی اللّه عنه فی هذا الخبر بیان واضح أن صلاه المصطفی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی القبر إنما کانت علی قبر منبوذ و المنبوذ ناحیه فدلتک هذه اللفظه علی أن الصلاه علی القبر جائزه إذا کان جدیدا فی ناحیه لم تنبش أو فی وسط القبور لم تنبش فأما القبور التی نبشت و قلب ترابها صار ترابها نجسا لا- تجوز الصلاه علی النجاسه إلّا أن یقوم الإنسان علی شیء نظیف ثم یصلی علی القبر المنبوش دون المنبوذ الذی لم ینبش(۲).

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

۲- (۲) صحیح ابن حبان/باب إباحه الصلاه علی قبر المدفون ج ۷.

اتخاذ القبور مساجد أی السجود و الصلاه علیها:

و مقتضی کلامهم أن کراهه اتخاذ القبور مساجد(إنما یکره باعتبار القرب من احتمال النجاسه).

أقول:مما یعضد حمل النهی علی أنه ما لو أتخذ فوق القبر صور و تماثیل کالأوثان و الأصنام و أن حدیث عائشه المتقدم و النهی من قبل النبی الأکرم هو تحذیر للمسلمین مما صنع الیهود و النصاری مع أنبیائهم حیث دیدن فعلهم علی رسم تصاویر للسید المسیح و السیده العذراء مریم و هم یتخذونها آلهه ثلاثه مع اللّه کما هو نص الآیه القرآنیه فی قوله تعالی:وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَهٌ (۱)فیعبدون الصور.

و نظیر هذه الطائفه ما رواه ابن حنبل فی مسنده عن أبی عبیده(قال آخر ما تکلم به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اخرجوا یهود أهل الحجاز و أهل نجران من جزیره العرب و اعلموا ان شرار الناس الذین اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد)(۲).

و فی بعض طرق روایته عن عروه بن الزبیر عن عائشه قالت قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:(فی مرضه الذی لم یقم منه لعن اللّه الیهود و النصاری اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد قال قلت و لولا ذلک أبرز قبره غیر أنه خشی أن یتخذ مسجدا)(۳).

و أما الجواب التفصیلی عن الروایه الأولی:فقد تقدم أنها محموله إما علی فعل الیهود و النصاری من تألیه عیسی و عزیر علیهما السّلام حیث قالوا

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۱۷۱.

۲- (۲) مسند أحمد/حدیث أبی عبیده بن الجراح ج ۱.

۳- (۳) مسند أحمد/حدیث السیده عائشه رضی اللّه عنها ج ۶.

أنهما ابنا اللّه،و قد مر لسان تلك الأحاديث تفسير هذه الجمله بذلك و يحتمل فى معنى الروايه ما ذكره غير واحد من شراح الحديث من لعن الصلاه على القبور و الوقوف برجليه عليه مما يوجب إزراء و هتك لصاحب القبر.

بناء قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الصدر الأول:

و أما الجواب على الروايه الثانيه:فيفند الذيل الذى هو من كلام الراوى لا من الحديث المروى بأن إبراز قبره الشريف قد حصل منذ أول ساعه دفنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،حيث إنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دفن فى غرفته المشتركه بينه و بين فاطمه سلام اللّه عليها و هى التى قبض فيها و تعين دفنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى موضع القبر بتدبير من أمير المؤمنين عليه السّلام و الظاهر أنه بوصيه منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كان بمرآى جميع المسلمين من الصدر الأول و الغرفه بنيان مرتفع بالجدران المحيطه من الجوانب الأربع و هى محيطه بالقبر الشريف كإحاطه الضريح و شبابيك و بالتالى فيكون دفنه فى الغرفه من البدء هو تخصيص لقبره الشريف و تشييد و بناء حوله و إبراز و إظهار للقبر الشريف كمعلم و تشعير للموضع فضلا عن التشعير الذى ورد فى قوله تعالى:فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ (۱)و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«ما بين قبرى و منبرى روضه من رياض الجنه»(۲).

اتخاذ قبره وثنا هو بالقول بأنه ابن اللّه أو بالقول بتعدد

الآلهه:

و نظير ذلك مقاله اليهود من كون عزير هو ابن اللّه كما يعضد ذلك ما روته عائشه من إنه لو لا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشى أن يتخذ

۱- (۱) سوره النور،الآيه:۳۶.

۲- (۲) مسند أحمد/مسند أبى سعيد الخدرى ج ۳،حديث عبد اللّه بن زيد عاصم ج ۴.

مسجدا فإن قولها ذلک مع کون قبره مبرزا بلحاظ بناء الحجره التی جعل فیها القبر الشریف فیکون المراد من إبراز القبر و اتخاذه مسجدا أی معبودا و قبله بنصب تمثال و صوره.

کما یفعل النصاری فی کنائسهم و جعل النبی عیسی علیه السّلام إلها فیستقبل تمثاله للعباده کما أنه لیس کل استقبال عباده إذا کان من دون تألیه و إلا لکان أمر القرآن الکریم لاستقبال مقام إبراهیم قبله مع الکعبه هی عباده لإبراهیم و حاشا القرآن عن ذلک.

و مما یعضد هذا الحمل أیضا اقتران النهی عن اتخاذه وثنا بما فعلته الیهود و النصاری لقبور أنبیائهم فإن الاقتران بین الأمرین یدل علی أن الجهه المنهیه عنه فی اتخاذ قبره وثنا لیس عماره قبره الشریف لعباده اللّه جنب القبر بل المراد عدم الانزلاق إلی ما فعله النصاری من تألیه الأنبیاء و القول بأنهم أبناء اللّه أو أن الآلهه ثلاثه.

و مما یعضد ذلک عندهم ما رواه بطرق مختلفه منها ما جاء فی السنن الکبری للبیقهی:

(حدثنا أنس قال قمت یوما أصلی و بین یدی قبر لا أشعر به فنادانی عمر القبر القبر فظننت یعنی أنه یعنی القمر فقال لی بعض من یلینی إنما یعنی القبر فتنحیت عنه).مما یعنی إنه تقدم و صلی و جاز القبر (و فی روایه أخری استمر فی صلاته)لم یقطع صلاته(۱)،و قد استدلوا به علی عموم عدم استعاده الصلاه و إنها جائزه و إن کانت مکروهه(۲).

و قد حکی ذلک فی عمده القاری عن جماعه کثیره مثل عبد اللّه بن

۱- (۱) السنن الکبری/باب النهی عن الصلاه إلی القبور ج ۲.

۲- (۲) عمده القاری/۱۷۲ ج ۴.

عمر و جماعه من التابعين مثل الحسن البصری و حکی عن شرح الترمذی و مالک فیظهر منهم صحه الصلاه عند القبر و المقابر(۱).

و قد مر فی کلام ابن حجر بأنه(و لو کان ذلک یقتضی فسادها لقطعها)مما یعنی ذلک بأن الصلاه إلی القبر و جعله قبله لیس هو عباده لصاحب القبر و تألیه و إلا لبطلت الصلاه قطعا.

اتخاذ قبور الأنبیاء أو الأولیاء مساجد أی بالقول بتألیههم:

قوله و ما یکره من الصلاه فی القبور:یتناول ما إذا وقعت الصلاه علی القبر أو إلی القبر أو بین القبرین و قال البیضاوی:لما کانت الیهود و النصاری یسجدون لقبور الأنبیاء تعظیما لشأنهم و یجعلونها قبله یتوجهون فی الصلاه نحوها و اتخذوها أوثانا لعنهم و منع المسلمین عن مثل ذلک فأما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح و قصد التبرک بالقرب منه لا التعظیم له و لا التوجه نحوه فلا یدخل فی ذلک الوعید(فی حدیث جواز الحکایه)(۲).

و حکی أصحابنا اختلافا فی الحکمه من النهی عن الصلاه فی المقبره،فقیل:(المعنی فیه ما تحت مصلاه من النجاسه)و قال القاضی حسین:إنه لا کراهه مع الفرش علی النجاسه مطلقا.و حکی ابن الرافعه فی(الکفایه):إن الذی دل علیه کلام القاضی:أن الکراهه إنما لحرمه الموتی(۳).

۱- (۱) عمده القاری ج ۱۷۳/۴.

۲- (۲) عمده القاری ج ۱۷۴/۴،فتح الباری:باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه ج ۱.

۳- (۳) عمده القاری ج ۱۷۳/۴.

ثم حكى عن القرطبى أن ما جاء فى روايه اتخاذ الصور و التماثيل على القبور الصالحين قوله(إنما صور أوائلهم الصور ليأتنسوا برؤيه تلك الصور و يتذكروا أفعالهم الصالحه فيجتهدون كاجتهادهم و يعبدون اللّه عند قبورهم ثم خلف من بعدهم خلوف جهلوا مرادهم و وسوس الشيطان أن أسلافكم كانوا يعبدون هذه الصور و يعظمونها فعبدوها،فحذر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن مثل ذلك،و لما احتاجت الصحابه رضى اللّه عنهم،و التابعون إلى زياده مسجده عليه الصلاه و السلام بنوا على القبر حيطانا مرتفعه مستديره حوله لئلا- تصل إليه العوام فيؤدى ذلك إلى المحذور.ثم ذكر العينى عن ابن بطال قوله إنما النهى عنه لاتخاذهم القبور و الصور آلهه.

و حكى عن الشافعى و أصحابه القول بكراهه بناء المساجد على القبور،ثم حكى البيضاوى حمل النهى على التأليه و قال و أما من اتخذ مسجدا فى جوار صالح و قصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم له و لا للتوجه إليه فلا يدخل فى الوعيد المذكور(۱).

بل أقول و كلماتهم شاهد على إراده معنى التأليه من النهى المزبور لا بما فهمه السلفيون من عماره قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و زيارته و عباده اللّه عند قبره الشريف.

و يجاب أيضا على فرض التسليم بإيهام دلالتها أن أحاديث زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عماره قبره و أهل بيته مقدمه على إيهام دلاله هذه الروايات لوجوه:

منها:أنها متواتره كما فى الحديث المستفيض«ما بين قبرى و منبرى روضه من رياض الجنه»و مضمونه قطعى ضرورى بين المسلمين

۱- (۱) عمده القارى ج ۱۷۴/۴.

عبر الأجيال و القرون و معتضده بالسيره القطعيه للمسلمين من الصدر الأول بل بسيره المسلمين فی التعاطی مع قبر إبراهيم الخليل عليه السّلام و قبور بقيه الأنبياء فی أراضی الشامات مضافا إلی أن هذه الروايات أخص فی زيارته صلّی اللّه عليه و آله و سلّم من الروايات الناهيه،و إنها معتضده بالكتاب كقوله تعالی:

وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّی و قوله تعالی:فِی بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ و أن الأدله الآمره(بزياره قبره صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و عمارته)بينما الروايات الناهيه فی اتخاذ القبور مساجد محتمله لوجوه متعدده و قد عرفت أن أظهرها وجه آخر.

الدليل الخامس:رواه مسلم عنه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم«لا تشدّ الرحال إلا إلی ثلاثه مساجد:مسجدی هذا،و المسجد الحرام،و المسجد الأقصی»(۱).

و رواه الطبرانی فی معجم الكبير:قال رسول صلّی اللّه عليه و آله و سلّم«لا تشدّ الرحال إلا إلی ثلاثه مساجد:المسجد الحرام،و مسجد الرسول،و مسجد الأقصی»(۲).

و رواه الهيثمی فی مجمع الزوائد(۳)و رواه البزاز بتقريب أن النهی بالحرمه فيدل علی حرمه السفر إلی زياره القبور.

الإجابه:

و يرد عليه أنه قد تقدم و سيأتی جمله من الأجوبه علی الاستدلال بهذا الحديث و ملخصها.

۱- (۱) صحيح مسلم:باب لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثه مساجد ج ۴،و باب سفر المرأه مع محرم ج ۴.

۲- (۲) المعجم الكبير للطبرانی ج ۲۷۷/۲،ج ۳۶۶/۲۲.

۳- (۳) مجمع الزوائد للهيثمی:باب قوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم لا تشد الرحال ج ۴.

حرم جمهور علماء السنه على عدم حرمه السفر إلى غير المساجد

الثلاثه:

أولا:أن(لا)هنا ليست للنهى بل لنفى مطلق الكمال الأتم و حصرها فى المساجد لمعهوديه هذا الاستعمال فى هذا المعنى و يشهد له أيضا ورود لفظ الحديث بلسان غير مشتمل على لفظه(لا)نظير(أنما يسافر إلى ثلاثه)و بنحو آخر نظير(تشد الرحال إلى ثلاثه)و لأجل ذلك ذكر النووى فى شرح مسلم أن الصحيح عند الجمهور هو الذى اختاره المحققون و إمام الحرمين أنه لا يحرم و لا يكره السفر إلى غير الثلاثه و إنما المراد أن الفضيله التامه إنما هى فى شد الرحال إلى هذه الثلاثه خاصه(۱).

ثانيا:أن المستثنى منه غير مذكور فلابد له من نحو تقدير،فإن قدر لفظ المسجد فيكون معنى الحديث أنه لا تشد الرحال إلى مسجد إلا ثلاثه فلا يدل المعنى على مطلوبهم من قصد السفر إلى زياره قبورهم الشريفه.

و إن قدر مطلق السفر القربى أى لا تشد الرحال إلى سفر ابتغاء وجه اللّه إلا إلى ثلاثه و هذا مع أنه تقدير بلا شاهد و تمحض من التأويل الذى ينكرونه فى منهجهم و يرتكبونه فيما يتبنونه من الشذوذ فى معتقداتهم التى يخالفون بها المسلمين،فإنه مع ذلك لا يمكن الالتزام به لتخصيصه بالأكثر و هو مستهجن فإن السفر لأجل صله الرحم و صله الأخوان المؤمنين و الجهاد فى سبيل اللّه و المرابطه و طلب العلم و البر و التعاون على المعروف و الهجره إلى اللّه و رسوله و فى شتى السبل للغير كل ذلك

۱- (۱) شرح مسلم للنووى-باب سفر المرأه مع المحرم إلى حج و غيره ج ۹.

ما لا یحصی من رجحانه الأکید فی الشریعه بالإضافه لو سلمنا بالعموم فهو مخصص بما دل علی رجحان زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

کما أن ما دل علی شعیریه قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أخص مطلقا من هذا العموم(لا تشد الرحال)مضافا إلی أن ما دل علی شعیریه زیارته مطابق لدلیل القرآن و هو قوله تعالیوَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی و لقوله تعالیفِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ کما تبین ذلک فی البحث القرآنی مفصلا.

فضیله المسجد النبوی بأهل البیت علیهم السّلام:

ثالثا:أن استثناء المسجد النبوی کما سیأتی من عدم شد الرحال یعنی فی الحقیقه استثناء قبر النبی و قبور أهل بیته لأن مسجده صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما اکتسب الفضیله لنسبته إلی بیوته و هو قوله تعالی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:(ما بین منبری و بیوتی روضه من ریاض الجنه).

نظیر قوله تعالی فی شأن مسجد النبی موسی علیه السّلاموَ أَوْحَیْنا إِلی مُوسی وَ أَخِیهِ أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِکُما بِمِصْرَ بُیُوتاً وَ اجْعَلُوا بُیُوتَکُمْ قِبْلَهً وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ (۱).

و تقریب الاستدلال:أن مسجد النبی أضیف إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ابن عمه علی بن أبی طالب کما أضیف مسجد موسی إلیه و إلی أخیه هارون و کما سدّ موسی علیه السّلام الأبواب عن المسجد إلا بابه و باب أخیه هارون فکذلک سدّ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الأبواب عن مسجده إلا بابه و باب علی و فاطمه و ذریتهما و هی إحدی الموارد التی قال فیها صلوات اللّه علیه(أنت منی بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی)فتضاعف الثواب فی

۱- (۱) سوره یونس،الآیه:۸۷.

المسجد لمکان بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فصار روضه من ریاض الجنه،و سیأتی أعظم مواضع الروضه هی نفس بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و التی منها بیت علی و فاطمه و بیوته شامله لبیوت ذریته المعصومین فیندرج فی استثناء مسجده کافه بیوت الأنبیاء و قبورهم و بیوت أهل البیت علیهم السّلام و قبورهم.

رابعا:إن استحباب شدّ الرحال إلی المسجد النبوی یلازم زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأن مسجده فی جنب قبره الشریف فالمجیء إلی مسجده یلازم الذهاب إلی القبر الشریف،و کذلک رجحان شدّ الرحال إلی المسجد الحرام فإنه یلازم زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما ورد(من حجّ و لم یزرنی فقد جفانی).

الدلیل السادس:قوله تعالی:وَ ما یَسْتَوِی الْأَحْیاءُ وَ لاَ الْأَمْواتُ إِنَّ اللّهَ یُسْمِعُ مَنْ یَشاءُ وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ (۱).

و قوله تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَما یَئِسَ الْکُفّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ (۲).

و تقریب الدلاله للآیه الأولی:أن الظاهر و المتبادر من هذه الآیه أن من فی القبور لا یسمعون و لا یمکن للحی أن یخاطبهم و لا أن یکلمهم،فطریق الاتصال بین الأحیاء و الأموات منقطع فلا معنی حینئذ یتحصل لزیارتهم،و یظهر من الآیه الثانیه:خطاب للمؤمنین باللّه و رسوله بأن لا یوالوا قوما غضب اللّه علیهم و الذین حل علیهم الغضب الإلهی نتیجه أعمالهم السیئه و القبیحه فی هذه الدنیا و یأسهم من رحمه اللّه عزّ و جل و ثواب الآخره لعدم إدخارهم العمل الصالح،فإن هؤلاء حالهم کمن یئس من أصحاب القبور و الموتی و النشأه الثانیه فلا یرجونهم فی جلب

۱- (۱) سوره فاطر،الآیه:۲۲.

۲- (۲) سوره الممتحنه،الآیه:۱۳.

نفع و لا ضر و ذلک لاعتقادهم بأن المیت انقطع عن هذه الحیاه بموته و لا جدوی من زیارته.

و ضم إلی الاستدلال بهاتین الآیتین الاستدلال بما ورد فی الحدیث النبوی الشریف(إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث (ولد صالح یدعو له،أو علم ینتفع به،أو صدقه جاریه)(۱)بتقریب أن زیاره الزائر للمیت لا تنفعه بشیء لانقطاع العمل فلا یستزید عملا من الحی الزائر و لا یستزید الحی من المیت کذلک لأن المیت لا یقوی و لا یستطیع أن یأتی بعمل ینفع به نفسه و لا عملا ینفع به الآخرین من الأحیاء.

الحیاه فی الآخره و البرزخ أشد قوه من الدنیا:

و الجواب:أن دلاله الآیتین علی عکس ما قرر تماما فإن الآیه الأولی تبین أن الذی یکذب برساله الرسل و برساله الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بالبشاره و النذیر الإلهی هو میت و إن کان یحیا فی دار الدنیا و ان من یصدق و یؤمن بالإیمان فهو حیّ و هو الذی یسمعه اللّه دینه و أما الذی یکذب فهو فی صمم و عمی بمثابه المیت الذی عطلت أعضائه عن الحرکه نظیر ما ورد فی قوله تعالیأَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَتَکُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ یَعْقِلُونَ بِها أَوْ آذانٌ یَسْمَعُونَ بِها فَإِنَّها لا تَعْمَی الْأَبْصارُ وَ لکِنْ تَعْمَی الْقُلُوبُ الَّتِی فِی الصُّدُورِ (۲).

حیث رکز القرآن الکریم علی أعضاء جوانح الروح و أنها أهم فی صفه الحیاه و الموت من أعضاء جوارح البدن الدنیوی.

۱- (۱) بحار الأنوار ج ۲:باب ثواب الهدایه و التعلیم و فضلهما.

۲- (۲) سوره الحج،الآیه:۴۶.

و نظیر ما ورد فی قوله:وَ مَنْ کانَ فِی هذِهِ أَعْمی فَهُوَ فِی الْآخِرَهِ أَعْمی وَ أَضَلَّ سَبِیلًا (۱).

فإن المراد لیس هو عمی العین کعضو للبدن بل عمی القلب و من ثم ورد أن الجاهل بین العلماء کالمیت بین الأحیاء و أن العالم بین الجهال کالحی بین الأموات،فالحیاه و الموت بلحاظ الروح تختلف عن الحیاه و الموت بلحاظ البدن،فالإدراک و الشعور حیاه،و الجهل و الغفله موت،و الإیمان حیاه فاعله،و الکفر و التکذیب بالحق موت،و هذا نظیر اصطلاح القرآن الکریم فی لفظه القریه و القری و لفظه المدینه کما فی قوله تعالی:وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحابَ الْقَرْیَهِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (۲).

قال تعالی:وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِینَهِ رَجُلٌ یَسْعی قالَ یا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِینَ (۳)فإن المرسلین الثلاثه أرسلوا إلی المدینه العامره،و مع ذلک سماها القرآن قریه و ذلک لکون أهلها کفار و بعکس ذلک المکان الذی منه أتی المؤمن(حبیب النجار)فی العمران و البناء و ذلک لکون أهلها مؤمنین و التمدن فی القرآن هی بلحاظ الإیمان الذی هو کمال و تطور للبشریه و الکفر تخلف و انحطاط لها.

و نظیر ذلک الأمیه و العلم و التعلم فی القرآن فإنه أطلق علی أهل مکه بالأمیین لأنه لم یبعث فیهم رسولا من قبل و لم ینزل علیهم کتاب فلیسوا بأهل الکتاب فی مقابل أهل العلم و نظیر ذلک قوله تعالی:

وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَهَ لَهِیَ الْحَیَوانُ (۴).

۱- (۱) سوره الإسراء،الآیه:۷۲.

۲- (۲) سوره یس،الآیه:۱۳.

۳- (۳) سوره یس،الآیه:۲۰.

۴- (۴) سوره العنکبوت،الآیه:۶۴.

حیث دلت علی أن الدار المفعمه بالحیویه و الحیاه ذات النفخ الحیوی هی دار الآخره و کأنما دار الدنیا و الحیاه فیها أقرب إلی الموت منها إلی الحیاه و الدار الآخره أقرب إلی الحیاه منها إلی الموت.

و قوله تعالی:وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ وَ أَبْقی (۱)و کما فی قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(الناس نیام إذا ماتوا انتبهوا)مما یعنی بأن الحواس الخمس التی یمتلکها الإنسان فی دار الآخره هی أشد بمراتب من الکائن فی دار الدنیا.

کما یشیر إلی ذلک أیضا قوله تعالی:فَکَشَفْنا عَنْکَ غِطاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (۲)فتشیر الآیه إلی أن البصر فی دار الدنیا محجوب بغطاء و لا حده فیه لیبصر الحقائق و الواقع،و نظیر ذلک ما ورد عن سید الشهداء الحسین علیه السّلام:(إنّ الدنیا حلوها و مرها حلم)فیتحصل من مجموع الآیات و الروایات أن الشعور و الإبصار و السماع عند أهل الآخره أشدّ و أقوی و أحدّ من إدراک أهل دار الدنیا.

الیأس من الموتی و أصحاب القبور من صفه الکفار و المنافقین

و الإیمان بأصحاب القبور من صفات المؤمنین:

و أما الآیه الثانیه:فدلالتها صریحه فی خطأ الکفار فیما یعتقدون اتجاه أصحاب القبور نظیر خطأ المغضوب علیهم فی الیأس من الآخره فإن المغضوب علیهم لعدم إیمانهم بالآخره لا یعولون و لا یطمئنون إلی وجود الآخره و ما فیها من ثواب اللّه و رضوانه و دار أنعامه مع أن الدار الآخره هی حقیقه واقعه و موجوده و هی دار أعظم شأنا وسعه و فسحه و جمالا و جلالا و بهاءا من دار الدنیا إلّا أن المغضوب علیهم بسبب عدم

۱- (۱) سوره الأعلی،الآیه:۱۷.

۲- (۲) سوره ق،الآیه:۲۲.

إيمانهم أخطؤوا و جهلوا هذا الأمر نظير جهل الكفار بشأن أصحاب القبور و أنهم موجودون فی دار البرزخ منعمون إن كانوا من أهل النجاه و معذبون إن كانوا من أهل الهلاك فاليأس من أصحاب القبور هی من صفات الكفار و المنافقين لعدم إيمانهم بالآخره بينما الأمل فی أصحاب القبور بوجودهم و التواصل معهم و الصله بهم،و الارتباط هی من صفات المؤمنين بالآخره و المعاد،فلا غرو و لا عجب فی تشديد النكير علی زياره أهل القبور و الأولياء و الأصفياء و الصالحين من قبل الوهابيه،فإن هذا لا يصب إلا فی مواجهه الإيمان بالآخره و المعاد و الحساب،و أنه نظير مقوله الكفار فی قوله تعالی:وَ قالُوا ما هِیَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلاَّ الدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ (۱).

فحصروا الحياه بدار الدنيا و أنكروا الحياه الآخره و البرزخ و فی قوله تعالی:وَ جِیءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنّی لَهُ الذِّكْری (۲۳)يَقُولُ يا لَيْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَياتِی (۲۴) (۲).

و قوله تعالی:لَعَلِّی أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ كَلاّ إِنَّها كَلِمَهٌ هُوَ قائِلُها وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلی يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۳).

الصدّ عن زياره القبور صدّ عن الآخره و دعوه للعكوف علی

الدنيا:

حيث تدل الآيه علی أن الموت انتقال من دار إلی دار و يريد الميت أن يرجع كما ورد فی الحديث النبوی:

۱- (۱) سوره الجاثيه،الآيه:۲۴.

۲- (۲) سوره الفجر،الآيتان:۲۳-۲۴.

۳- (۳) سوره المؤمنون،الآيه:۱۰۰.

(و إنما تنقلون من دار إلى دار)و يقسم بها الإنسان الميت عند سوقه إلى الممر الذى يؤدى به إلى البرزخ و الآيات و الروايات الداله على الحياه البرزخيه أكثر من أن تحصى،فالصدّ عن زياره القبور صدّ عن التوجه إلى الآخره و دعوه إلى العكوف على الدار الدنيا الذى هى مرام الدهريين و قد تكرر فى القرآن الكريم التعبير عن الموت بأنه وفاه و توفى و الوفاء هو التمام و الإتمام و استيفاء التمام كما فى قوله تعالىحَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا يَتَوَفَّوْنَهُمْ (۱).

فالتعبير بتوفته أى أنهم يستوفون تمام ذات الإنسان من دون نقص أى أن تمام حقيقه ذاته تستوفيها الملائكه عند الموت و لا يبقى منها شىء فى دار الدنيا بل ينتقل بتمامه إلى البرزخ و من ثم فذات الإنسان لا تتبدد و لا تفنى كما يزعم هؤلاء المنكرون للدار الآخره و قد أطلق على نفس هذا الفعل أنه نزع أى نزع للروح عن البدن و انتقال بها إلى بدن برزخى كما فى قوله تعالى:وَ النّازِعاتِ غَرْقاً(۱) (۲).

و أطلق عليه السوق و الانتقال و الحركه أيضا كما فى قوله تعالى:

وَ الْتَفَّتِ السّاقُ بِالسّاقِ (۲۹)إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ (۳۰) (۳)و قوله تعالى:كَلّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ (۴).

فيشير إلى نزع الروح و بلوغها التراقى حين الموت و أنه حينئذ تساق ذات الإنسان و روحه إلى اللّه فلا تفنى و لا تتبدد،و لو أردنا أن نخص الآيات فى ذلك لطال بنا المقام فهؤلاء فى دعوتهم للصدّ عن زياره

۱- (۱) سوره الأعراف،الآيه:۳۷.

۲- (۲) سوره النازعات،الآيه:۱.

۳- (۳) سوره القيامه،الآيتان:۲۹-۳۰.

۴- (۴) سوره القيامه،الآيه:۲۶.

القبور یصدون عن سبیل الآخره و یزعجهم و یؤرقهم تذکر الآخره فیریدون من الناس العکوف علی دار الدنیا و الالتهاء بها و الغفله عن دار الجزاء و الغفله عن الموت و الانشغال بمتاع الدنیا فکم هی دعوه هدامه یروج لها أبناء الدنیا لمحاربه أبناء الآخره و قد أشیر فی الحدیث النبوی المتقدم إلی الحکمه من زیاره القبور أنها تذکر الآخره فهؤلاء فی صدهم عن زیاره القبور یصدون عن تذکر الآخره و عن التفکیر فیها.

و أما الحدیث فدلالته علی عکس مطلوبهم(فإن دعاء الولد الصالح للأب المیت یفید المیت و هذا لا یختص بدعاء الولد بل بکل صالح یستجاب دعائه فی حق المیت بل بکل صالح یدعو له کما ورد فی الروایه النبویه عن أبی هریره عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:(إن هذه القبور مملوءه ظلمه علی أهلها و إن اللّه عزّ و جل ینورها بصلاتی علیها)،کما هو فی مسند أحمد و ابن داود فهذا باب یدل الحدیث الشریف علی انتفاع المیت بدعاء الصالحین،بل إن الإنسان قد یستفید من عمل الأموات إذا کانوا صالحین کما دلت علیه الآیه الشریفه:وَ أَمَّا الْجِدارُ فَکانَ لِغُلامَیْنِ یَتِیمَیْنِ فِی الْمَدِینَهِ وَ کانَ تَحْتَهُ کَنْزٌ لَهُما وَ کانَ أَبُوهُما صالِحاً فَأَرادَ رَبُّکَ أَنْ یَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ یَسْتَخْرِجا کَنزَهُما رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِی ذلِکَ تَأْوِیلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً (۱).

۱- (۱) سوره الکهف،الآیه:۸۲.

الفصل الثانی: وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام و تشعیرها کمشعر و حرم إلهی

الدلیل الأول:البیانات القرآنیه

اشاره

ص:۵۷

جهات البحث

اشاره

تحدید موضوع البحث و هی أن عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته مشعر و مشاعر إلهیه و نحاول تفصیل البحث فیها عبر الجهات التالیه:

الجهه الأولی:و هی أنّ عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته مشاعر إلهیه و رکن من معالم الدین.

الجهه الثانیه:و هی أقوال الفریقین و المذاهب الإسلامیه فی هذه القاعده الشریفه الاعتقادیه الإسلامیه.

و فی قبال ذلک رصدت الکتب الإسلامیه أفعال هذه الشرذمه التی تحارب المشاهد المشرفه و ما فعلوا من الأفاعیل النکراء فی مکه و المدینه فی کتب کثیره فی صدد هذا المطلب شاهدا علی أفعال هؤلاء الذین یحملون شعار المادیه و الحس المادی کمحور یقدس قبال الغیب باسم التوحید و یقومون بهدم عقائد المسلمین.

کما تبین الحکم الشرعی لهذه القاعده الشریفه و هی وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته سلام اللّه علیهم و بأنها مشاعر إلهیه خلافا لهذه الفئه.

و من الضروری أن نبین بأن البحث لیس فی صدد بیان مشروعیه هذه القاعده الشریفه أو عدمها بل هذه مرحله متراجعه عند المسلمین

أمام شقائق الزندقيه لهؤلاء و إنما نحن فی صدد بیان بأن عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته رکن من معالم الدین و أن هذه المشعریه أعظم من مشعریه الکعبه و أعظم من مشعریه المسجد الحرام عندما استعرضنا کلمات جمله من علماء المذاهب الإسلامیه المجمعین علی أن موضع الأعضاء الشریفه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أعظم و أشرف من الکعبه و هذا أمر مسلّم لدیهم کما فی نقل السمهودی فی أوائل کتابه وفاء الوفاء.

و الهدف من هذا البحث بیان الأمور علی حقیقتها کما فی إجماع المذاهب الأربعه بأن التراب حول الأعضاء الشریفه أعظم من الکعبه فضلا عن المسجد الحرام،و هذا عند الإمامیه أمر واضح و مسلّم،کما أن هناک بعض الکلمات الساذجه الانهزامیه فی الوسط الداخلی تستنکر و تستغرب من القول بأفضلیه کربلاء المقدسه علی الکعبه مع أن النصوص الوارده لدینا مستفیضه و متضافره فی ذلک و هذا فی الواقع طمس للحقائق المسلمه عند الإمامیه.

الجهه الثالثه:هی عباره عن استعراض جمله من النفثات الباطله لهذه الفئه فی قبال هذه القاعده الشریفه کما نذکر بعض الفتاوی الشیطانیه التی تشبث بها هؤلاء الذین یتجرؤون فی صریح الکلام علی إنهم لو أتوا القدره لهدموا القبه النبویه فإن مثل هذه التعابیر الشیطانیه الجریئه جاءت لهدم الدین و نبذ التوحید و العیاذ باللّه.

و من المهم أن نبین بأن الکلام لیس فی مطلق زیاره القبور و إن کانت من أجزاء مقدمات البحث لکن الکلام فی خصوص قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته و بأنها قاعده شرعیه و من معالم الدین.

فهنالک جمله من الوجوه التی ذکرها هؤلاء الذین یحملون رایه المادیه و صنمیه الحس باسم التوحید:

الوجه الأول:بأن زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبور عترته توسل و تشفع و هذا شرك فى زعمهم و العياذ باللّه.

قال الشوكانى فى الدر النضيد:فقد ثبت إجماع الصحابه على التوسل برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بذوات الصالحين بعد موته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم(۱)(فمن أنكر التوسل بذات رسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد موته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو بذوات الصالحين فقد خرق الإجماع و القول الخارق للإجماع باطل و مردود بالاتفاق)فلذا رد العلماء كافه على ابن تيميه إذ قال بعدم جواز التوسل بذوات الصالحين و من تبعه فى ذلك.

أقول:زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التقرب به إلى اللّه و بقبور عترته التى أمر اللّه بتعظيمها و حث عليها ينعتها هؤلاء بالشرك مع أنها من الأمور التوحيديه التى تحصل بها الزلفى و التقرب إلى اللّه سبحانه و تعالى، و سنبين إن شاء اللّه بأن التوسل و التشفع هو الطريق الوحيد لتوحيد اللّه بنص القرآن الكريم من خلال هذه القاعده التوحيديه بينما هؤلاء الشواذ يصفون التوحيد بالشرك و بالتالى يرفعون رايه الماديه و المذهب الحسى باسم التوحيد.

الوجه الثانى:إن زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبور عترته فيه دعاء للمقبور و استغاثه به و إلحاح عليه فى الدعاء و الطلب منه،و كل هذه الأمور بزعمهم لا تجوز لغير اللّه سبحانه و تعالى كما أنه يحصل فى أثناء الزياره سجود للقبر و بأن الزائر يأتى إلى هذه الأماكن بحاله خشوع و سكينه و تأثر يصل إلى حدّ البكاء و تذلل لصاحب القبر و بأن هذه الأمور نوع من الخضوع لغير اللّه عزّ و جل و العياذ باللّه.

۱- (۱) الدر النضيد فى إخلاص كلمه التوحيد:باب التوسل إلى اللّه سبحانه بأحد من خلقه ص ۶.

مع أنه لم ينكر على التوسل أحد حتى ابن تيميه يؤكد على هذه الشعيره و بأن السلف توسل من هذا القبيل فى كتابه(التوسل و الوسيله)(۱)نقل عن أحمد بن حنبل فى منسك المروزى التوسل بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الدعاء و نحوه(۲)و هذا هو نص عباره أحمد بن حنبل،كما فى منسك المروزى بعد كلام ما نصه:و سل اللّه حاجتك متوسلا إليه بنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تقضى من اللّه عزّ و جل.هكذا ذكره ابن تيميه فى الرد على الأخنائى(۳).

فبهذا الوجه يتبين بأنهم يحاربون اللّه و رسوله و لا يمكن حمل تفسير كلماتهم بأنها اجتهاديه بل هى محاربه للدين بمقتضى هذه القاعده الشريفه.

الوجه الثالث:أن زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تعظيم بحيث يلازمه تذلل للمعظم و التذلل و الخشوع لغير اللّه سبحانه و تعالى لا يجوز و أن بناء القبور و وضع الستور عليها و تجصيصها و تزينها بالذهب و الفضه و اتخاذ السرج و تطييبها بأحسن طيب بحيث يمثل عظمه لصاحب القبر و هذا التعظيم لا يجوز.

أو نفس البناء يوجب نوعا من التعظيم للقبور و بالتالى هذه السبل شرك باللّه عزّ و جل و نبذ للتوحيد.

الوجه الرابع:يستدلون بهذه الآيه الكريمه:وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّهَ بِما لا يَعْلَمُ فِى السَّماواتِ وَ لا فِى الْأَرْضِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ (۴).

۱- (۱) التوسل و الوسيله:۹۸.

۲- (۲) منسك المروزى:۱۵۵.

۳- (۳) سوره الرد على الأخنائى:۱۶۸.

۴- (۴) سوره يونس،الآيه:۱۸.

يزعمون بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أخبر من جعل بينه و بين اللّه وسائط يسألهم الشفاعه فقد عبدهم و أشرك بهم و ذلك أن الشفاعه كلها للّه كما فى قول تعالى:مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّ بِإِذْنِهِ (۱)و أما ما حدث من سؤال الأنبياء من الشفاعه بعد موتهم و تعظيم قبورهم ببناء القباب عليها و إسراجها و الصلاه عندها و اتخاذها أعيادا و جعل السدنه و النذور لها فكل هذه الحوادث هى الأمور التى أخبر بها الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و حذر منها و سد كل طريق يؤدى إلى الشرك.

و من هذا المنطلق كفّروا كافه المسلمين و فسّروا الآيات على أهوائهم الشيطانيه و كتبوا رسائل فى ذلك كما هو فى(تطهير الاعتقاد من أدران الإلحاد)لمحمد ابن الأمير الصنعانى حيث يقول:وجب على تأليفه و تعين على ترصيفه لما رأيته معلمته من اتخاذ العباد الأنداد فى الأمصار و القرى و جميع البلاد من اليمن و الشام و مصر و نجد و تهامه و جميع ديار الإسلام.،و هو الاعتقاد فى القبور و فى الأحياء ممن يدعى العلم بالمغيبات و هو من أهل الفجور،لا يحضر للمسلمين مسجدا و لا يرى للّه راكعا أو ساجدا،و لا يعرف السنه و لا الكتاب و لا يهاب البعث و لا الحساب،فوجب على أن أنكر ما أوجب للّه إنكاره)(۲)فانظر أيها القارئ لكلامهم كيف ينعت المسلمين بهذه النعوت القبيحه.

و يستدلون بآيات أخرى كما فى قوله تعالى:وَ ما يَسْتَوِى الْأَحْياءُ وَ لاَ الْأَمْواتُ إِنَّ اللّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشاءُ وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِى الْقُبُورِ (۳)و يعللون بأن من فى القبور لا يضر و لا يسمع.

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۲۵۵.

۲- (۲) تطهير الاعتقاد من أدران الألحاد ص ۲.

۳- (۳) سوره فاطر،الآيه:۲۲.

کما سنبین ما هو المقصود فی الآیه الکریمه من قوله تعالی(مّن فی القبور)و أنه لدیهم حیاه برزخیه،فیستدلون بالمتشابه یریدون ابتغاء الفتنه و ابتغاء تأویله.

و أیضا یستدلون بهذه الآیه الکریمه فی قوله تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَما یَئِسَ الْکُفّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ (۱).

هذه مجمل الآیات ما ذکروه فی هذا الصدد کما ذکروا وجوها أخری فی هذا الموضوع علی وفق مفاد ما سبق.

الوجه الخامس:أن فی زیاره القبور یحصل التبرک بوسائلها و التمسح بها و تقبیلها،و التبرک یزعمون بأنه شرک باللّه عزّ و جل لا مظهرا للتوحید و العباده.

و هی التی یدعی فیها المقبور من دون اللّه سبحانه و تعالی،و یطلب منه قضاء الحوائج،و دفع المکروه و تفریج الکرب أو یصلی له أو یذبح له أو ینذر له و ما شابه ذلک فإنه غیر جائز و شرک باللّه عزّ و جل.

الوجه السادس:بأن الأموال التی تصرف و توضع عند القبور إسراف و هذا غیر جائز و محرم بنص القرآن الکریم و هذا الإشکال لدیهم لتعاظم قدر المال فی أعینهم و تصاغر الأمور المعنویه لدیهم فهم یبنون رؤیتهم علی محوریه المال و الماده فیقولون لا بد من تقلیل الزیاره و ادخار الأموال فهذه هی الصنمیه بعینها للمال و إلا فالزیاره هی من العبادات المؤکده التی حث علیها الإسلام.

الوجه السابع:أن السفر و الذهاب إلی زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو إلی

۱- (۱) سوره الممتحنه،الآیه:۱۳.

الحضره العلويه و إلى قبور الأئمه و زياره البقيع سلام اللّه عليهم هذا حج و هو(حج القبور)و الحج لغير بيت اللّه الحرام و الطواف لغير الكعبه غير جائز.

سنبين بإذن اللّه بأن القصد و السفر و الزياره إلى هذه الأماكن من العبادات المجمع عليها و إنها من المراسم و الأعمال المقترنه مع الحج المنصوصه عند الإماميه و أهل السنه و هى من آداب الزياره.

الوجه الثامن:إن عماره قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبور عترته يوجب تعطيل المساجد بالعباده و الصلاه فيها كما تؤدى إلى خراب هذه البيوت العباديه حسب زعمهم و إفكهم و شدّ الرحال إلى هذه المشاهد يوجب تعطيل بيت اللّه الحرام.

مع أن هذا غير حاصل إذ اللازم أن لا يخلو الحج من المسلمين فى عام من الأعوام من الذين يقصدون بيت اللّه الحرام لتأديه فريضه الحج و العمره.

الوجه التاسع:و هذا من أهم الوجوه التى تشبثوا بها بأن هذه القبور تتخذ قبله بدل الكعبه و يستشهدون بما اقتطعوه مبتورا من كلام المجلسى:إن استقبال القبر أمر لازم،و إن لم يكن موافقا للقبله...

و استقبال القبر للزائر بمنزله استقبال القبله،و هو وجه اللّه أى جهته التى أمر الناس باستقبالها فى تلك الحاله(۱).

۱- (۱) بحار الأنوار ۳۶۹/۹۸ ب ۳۲-أبواب فضل زياره سيد شباب أهل الجنه أبى عبد اللّه الحسين صلوات اللّه عليه و نص كلام المجلسى فى البحار «بيان.....و اللّه يعلم»ح ۱۲.

و ما ذكره المجلسى ليس فى صدد استدبار الكعبه فى أثناء الصلاه و جعل القبر قبله للزائرين فى صلاتهم بل هو فى أثناء الزياره و أما فى الصلاه فيستقبل الكعبه،نعم لا يتقدم على القبر فى الصلاه بل على جانبه الأيمن من طرف الرأس،و تراعى بذلك آداب الزياره لكى لا يكون هناك جساره و هتك للقبر الشريف و هذا ما أشارت إليه الآيات القرآنيه من سوره البقره فى قوله تعالى:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى (۱).

فهل لقائل أن يتوهم و يقول بأن اللّه أمر المسلمين أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى و جعله قبله لهم بدل الكعبه أم هذه تخرصات و أراجيف هذه الفرقه الشاذه و من سار على نهجهم.

الوجه العاشر:هى مجموعه من الروايات الوارده لديهم فى النهى عن زياره القبور أو بناء القبور التى تتخذ للعباده و السجود عليها من دون اللّه عز و جل حيث يحذر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من هذه الأفعال الشركيه و التى تنافى التوحيد.

منها:الحديث النبوى المعروف و هو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:(لعن اللّه اليهود و النصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)أخرجه البخارى(۲).

منها:عن عائشه رضى اللّه عنها قالت لما اشتكى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذكرت بعض نسائه كنيسه رأينها بأرض الحبشه يقال لها ماريه و كانت أم سلمه و أم حبيبه رضى اللّه عنهما أتتا أرض حبشه فذكرتا من حسنها و تصاوير فيها فرفع رأسه فقال:أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۱۲۵.

۲- (۲) صحيح البخارى/باب مرض النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ج ۵.

مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصوره أولئک شرار الخلق عند اللّه(۱).

منها:عن ابن عباس قال:(لعن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم زائرات القبور و المتخذين عليها المساجد و السرج)(۲).

منها:قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:(اللّهم لا تجعل قبری وثنا:لعن اللّه قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)لا تتخذوا قبری من بعدی وثنا(۳).

منها:قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:(لا تتخذوا قبری عيدا و لا تجعلوا بيوتكم قبورا و حيثما كنتم فصلوا علی فإن صلاتكم تبلغنی)لا يصلی فيها و لا يعبد عند هذه القبور(۴).

و هذه مجمل الأحاديث التی تمسكت بها هذه الفئه و سيأتی فی البحث الروائی الجواب و توضيح الحال فی حقيقه مفاد هذه الأحاديث و الموازنه بينها و بين الروايات الأخری القطعيه السند و الدلاله.

من تمام الحج ولايه النبی الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

من أسرار عظمه الرسول الخافيه علی الخلق و منزلته عند اللّه عزّ و جل بأن تمام الأعمال العباديه لا تقبل إلا بولايه النبی الأكرم بما فيها فرائض الحج.

و الجاحد لهذه الولايه هو فی الواقع جاحد للشهاده الأولی مما

۱- (۱) صحيح البخاری/باب فی الجنائز ج ۲،باب هجره الحبشه ج ۴.

۲- (۲) سنن النسائی/باب اتخاذ القبور مساجد ج ۴/سنن أبی داود باب فی زياره القبور ح ۳۲۳۶ مسند أحمد بن حنبل ج ۲/مسند عبد اللّه بن عباس بن عبد المطلب ج ۱.

۳- (۳) مسند أحمد بن حنبل باب مسند أبی هريره ص ۲۴۶ ج ۲.

۴- (۴) مسند أحمد بن حنبل باب مسند أبی هريره ص ۳۶۷ ج ۲.

یعنی العود إلی الوثنیه الجاهلیه و أن هذه العبادات تکون عباده وثن و صنم و العیاذ باللّه.

و هذه الولایه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثابته دائمه لا تزول ما دام العباد مکلفون بالفرائض و العبادات.

کما یذکر المقریزی فی کتابه(إمتاع الأسماع)قول العلامه زین الدین المراغی:و ینبغی لکل مسلم اعتقاد کون زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-قربه، للأحادیث الوارده فی ذلک و لقوله تعالی:وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (۱)لأن تعظیمه-صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا ینقطع بموته و لا یقال:إن استغفار الرسول لهم إنما هو فی حال حیاته،و لیست الزیاره کذلک،لما أجاب به بعض الأئمه المحققین:أن الآیه دلت علی تعلیق وجدان اللّه تعالی توابا رحیما بثلاثه أمور:المجیء،و استغفارهم،و استغفار الرسول لهم، و قد حصل استغفار الرسول لجمیع المؤمنین(و المؤمنات)لأنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قد استغفر للجمیع،قال اللّه تعالی:وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ (۲)فإذا وجد مجیئهم أو استغفارهم کملت الأمور الثلاثه الموجبه لتوبه اللّه تعالی و رحمته،و قد أجمع المسلمون علی استحباب زیاره القبور،کما حکاه النووی،و أوجبها الظاهریه،فزیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مطلوبه بالعموم و الخصوص،و لأن زیاره القبور تعظیم،و تعظیمه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم واجب، و لهذا قال بعض العلماء:لا فرق فی زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بین الرجال و النساء(۳).

و فی الفصول القادمه سوف نبین بأن بناء المساجد و المسجد الحرام و عماره الکعبه المشرفه دون ضم عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تعتبر فی منطق

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۶۴.

۲- (۲) سوره محمد،الآیه:۱۹.

۳- (۳) إمتاع الأسماع:ج ۱۴ باب ذکر ما جاء فی زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

القرآن کعباده وثن و شرک باللّه عزّ و جل خلافا لما تزعم هذه الشرذمه الشاذه التی تدعی بأن اتخاذ قبر النبی قبله بدل الکعبه شرک باللّه و وثن فلا یجوز اتخاذ القبله من المخلوقین شیئا إلا الکعبه،فالکعبه یتوجه إلی اللّه بها أما التوجه إلی اللّه بغیر الکعبه و اتخاذها قبله فهذا وثن و عباده شرکیه و صنمیه حسب ما یزعمون و الحال أن هناک روایات وارده لدیهم تنص علی أن جسد الرسول أشرف من الکعبه کما هو عند المذاهب الأربعه إجماعا.

نبذ ولایه النبی الأکرم هو العود إلی الوثنیه الجاهلیه:

ما هو الفرق بین حج المسلمین و حج الجاهلیه القرشیه الوثنیه«فإن المشرکین کانوا یمارسون الطقوس العبادیه فی الحج من الطواف حول البیت و السعی بین الصفا و المروه و الوقوف بعرفات و یذبحون القرابین فی منی کما کانت تمارس فی زمن إبراهیم الخلیل صلوات اللّه علیه.

أقول:بأن المشرکین کانوا یمارسون هذه الطقوس کما یمارسها المسلمون بلا فرق فی أعمالها العبادیه لکن مع ذلک یخاطب اللّه عز و جل المسلمین بأن المشرکین نجس کما فی قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلا یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً فَسَوْفَ یُغْنِیکُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱).

مما یعنی بأن نفس الحج الذی یأتی به المشرکون و الصلاه و العبادات لعماره بیت اللّه الحرام یعتبرها القرآن الکریم عباده وثن و صنم.

۱- (۱) سوره التوبه،الآیه:۲۸.

فلم يخرج هؤلاء من الوثنيه إلى الإسلام و آمنوا باللّه سبحانه و تعالى إلا بالإقرار و التسليم و التدين بولايه النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن بتر الإسلام عن الشهاده الثانيه و تداعيات الشهاده الثانيه و مؤديات الشهاده الثانيه و معطيات الشهاده الثانيه و مقتضيات الشهاده الثانيه مما يعنى بتر الشهاده الأولى عن الشهاده الثانيه هى فى الواقع عود للوثنيه الجاهليه و هذا كما عليه هذه الشرذمه الدعاه إلى الوثنيه الجديده.

الفرق إذا بين حج المشركين و حج المسلمين هو أن المشركين كانوا يأتون بهذه الطقوس العباديه و عماره بيت اللّه الحرام لكنها كانت عباده خاويه باليه تخالف الأمر الإلهى فهى تتبرأ من ولايه النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التسليم و الإقرار بها و عدم الإقرار بطاعه و ولايه خاتم الأنبياء يعتبر فى منطق القرآن الكريم و أبجديات الدين الحنيف وثنيه و شركا،و إلا كان حج المشركين حج يرتضيه اللّه عزّ و جل بمجرد المجىء إلى بيت اللّه الحرام و تكون عباده لهم بينما جعل اللّه هذه العباده وثنيه و شركا باللّه عزّ و جل كما فى قوله تعالى:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱).

و من خلال هذا البرهان التاريخى الأديانى تبين بأن هذه الطقوس التى يمارسها مشركو قريش هى طقوس مختلقه على نبى اللّه إبراهيم صلوات اللّه عليه لكنها لا تدين بدين خاتم الأنبياء و قطع هذه العبادات عن ولايه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هى فى الواقع رجوع إلى الوثنيه الجاهليه و ابتعادا عن هذه الشعائر و هذه القاعده.

۱- (۱) سوره التوبه،الآيه:۲۸.

و هـذا يتضـح من البرهان الـذى أشار إليه الإمام الباقر عليه أفضل الصـلاه و السـلام فى روايات أعلائيه صـحيحه السـند بأن هذه الفعال فعال جاهليه و وثنيه.

البرهان الأول

على بن إبراهيم،عن أبيه،عن ابن أبى عمير،عن ابن أذينه،عن الفضيل،عن أبى جعفر عليه السّلام قال:نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبه، فقـال:هكـذا كانوا يطوفون فى الجاهليه،إنما امروا أن يطوفوا بها،ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم و مودتهم و يعرضوا علينا نصرتهم،ثم قرأ هذه الآيهفَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ (۱)(۲).

فى أصول الكافى الحسين بن محمد،عن معلى بن محمد عن على بن أسباط،عن داود بن النعمان عن أبى عبيده قال:(سمعت أبا جعفر عليه السّـلام يقول و رآى الناس بمكه و ما يعملون-قال فقال:فعال كفعال الجاهليه أما و اللّه ما أمروا بهذا و ما أمروا إلّا أن يقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم،و يعرضوا علينا نصرتهم)(۳).

و فى هذا البرهان التاريخى الأديانى يبين الإمام الباقر عليه السّـلام الوثنيه فى مصـطلح القرآن الكريم بأن هذه الفعال فعال جاهليه و هى طاعه لغير اللّه سـبحانه و تعالى و ما أمروا بهذا فإن القرشـيين و غيرهم كانوا يؤدون المناسك كما هو الحال عند المسلمين لكنها كانت مبتوره و مفتقده لولايه خاتم الأنبياء و الرسل و هذا فى اصطلاح القرآن يعتبر وثنيه جاهليه مع أنه

۱- (۱) سوره إبراهيم،الآيه:۳۷.

۲- (۲) الكافى/باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام ج ۱ ص ۳۹۲.

۳- (۳) الكافى/باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام ج ۱ ص ۳۹۲.

كانت طقوسهم المنسوبه لنبى اللّه إبراهيم خلافا لما تفهمه هذه الفئه.

فإن طاعه اللّه تكون من خلال الأبواب التى تصل منها أوامره و إلا تكون هذه الطاعه لغير اللّه و هذا ما عليه هذه الشرذمه من بتر الصله بالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن فعالهم كفعال الجاهليه الأولى و ما أمروا بهذا.

و بذلك هم يدعون إلى الوثنيه و الزندقه باسم التوحيد و نفى الشرك و العياذ باللّه،و التوحيد إنما هو بضم عماره قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التدين بولايته.

و كانت قريش تزعم بأنها على المله الحنيفيه الإبراهيميه و أن النبى مرق و صبا عن المله الإبراهيميه و فى قبال ذلك كانت تزعم أن سيد الأنبياء صبأ فتيه قريش بينما القرآن الكريم يبين قاعده ضروريه و هى أن قطع الصله بولايه خاتم الأنبياء و بدون ارتباطكم بخاتم الأنبياء هذا وثن و ليس توحيد و مشكله هذه الفئه الشاذه أنها تعتقد كلما قطعت الصله و أوجدت القطيعه و الجفاء مع خاتم الأنبياء قد وحدت اللّه عزّ و جل.

فالتوحيد الحقيقى هو الذى يمر من بوابه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فهو سبيل اللّه و الداعى إليه عزّ و جل و لا معنى لكل عباده ما لم تكن متعلقه بهذه العروه الوثقى،فقريش الكافره كانت لها شعائر تعتبرها دينيه و تؤديها و تحافظ عليها و منها الطواف حول الكعبه باعتبارها المركز و القبله،و قد وجهوا نقدهم للنبى الأعظم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عندما كان يستقبل بيت المقدس و بأنه جعل بيت المقدس قبله للمسلمين و الحال أن القبله فى مله إبراهيم هو الكعبه و أنه صبأ عن دين اللّه عزّ و جل أى خرج عن دين آبائه و أجداده كما فى قوله تعالى:قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا يَعْمَلُونَ (۱).

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۱۴۴.

و الحال أن قريش و المشركين كان لديهم طقوس ينسبونها بالنبى إبراهيم لكنها مع ذلك كانت مبتوره عن ولايه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.كذلك أحد أسباب كون عباده اليهود و النصارى عباده وثنيه و صنميه أن هذه الطقوس التى تتم فى الكنائس و الأديره إشراك باللّه عزّ و جل لأنهم يعرضون عن ولايه خاتم الأنبياء و الرسل صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هكذا فإنّ قطع الصله بين المساجد و بين ولايه النبى الأكرم هى بنفسها فعال الجاهليه الأولى فهؤلاء يفرغون التوحيد عن مضمونه بحشو وثنى.

البرهان الثانى

على بن إبراهيم،عن أبيه،عن ابن أبى عمير،عن ابن أذينه،عن زراره،عن أبى جعفر عليه السّلام قال:(إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيخبرونا بولايتهم و يعرضوا علينا نصرهم)(۱).

و فى هذا البرهان العقائدى يبين الإمام عليه السلام بأن الطاعه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بولايه النبى و ليس بأحجار الكعبه كما فى قوله تعالى:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَهً إِلاّ عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللّهُ (۲).

و الهدف من استقبال القبله هو طاعه الرسول لا كما يدعى هؤلاء (بأن التوحيد هو قطع الصله و بتر ولايه النبى عن العبادات)المنقطعين عن الوسائط التى نصبها اللّه عزّ و جل أبوابا لهم و نبذ الوساطه و التوجه بالنبى الأكرم بل هذه هى الوثنيه بعينها.

نبذ التسليم و الإقرار بولايه خاتم الأنبياء و جحود ولايه خاتم

۱- (۱) الكافى/باب اتباع الحج بالزياره ج ۴.

۲- (۲) سوره البقره،الآيه:۱۴۳.

الأنبیاء هی الوثنیه و الصنمیه فی منطق القرآن الکریم لأنه طاعه لغیره سبحانه و تعالی کما نبه و أشار إلی بیانات القرآن أهل البیت علیهم أفضل الصلاه و السلام فلا بد للإنسان من واسطه بینه و بین ربه و إلا من أین له أن یستلهم و یستعلم و یقف علی أوامر و إرادات و إرشادات ربه مما یتبین بأن هذه التخرصات الشیطانیه هی عباده وثنیه باعتبار أن الطاعه و العباده من دون تولی النبی و اندماج طاعته فی طاعه اللّه تعالی لا تکون للّه سبحانه و تعالی حتی طواف المسلمین حول الکعبه و التوجه به من دون أوامر اللّه تعتبر طواف حول الحجاره و هذه هی عباده وثنیه و الطاعه لغیر اللّه هی وثن و صنمیه.

و من یجحد ولایه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ولایه أهل بیته من بعده یکون نابذا و عاصیا للّه سبحانه و تعالی و عابدا لغیر اللّه عزّ و جل و لا یمکن له أن یستعلم أوامر ربه و من ثم یخاطب الباقر علیه السّلام بأن هذه الفعال کفعال الجاهلیه و أن هذه العبادات من دون ولایه النبی تکون عباده وثن.

و هذا ما قاله اللّه تعالی:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلی عَقِبَیْهِ وَ إِنْ کانَتْ لَکَبِیرَهً إِلاّ عَلَی الَّذِینَ هَدَی اللّهُ وَ ما کانَ اللّهُ لِیُضِیعَ إِیمانَکُمْ إِنَّ اللّهَ بِالنّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱).

هذا البرهان القرآنی هو بیان لنفس معنی الوثنیه فی قضیه القبله التی کان علیها النبی الأکرم صلوات اللّه علیه و هی اتجاه بیت المقدس- و کانت صعبه علی قریش و غیر قریش الذین اعتادوا علی استقبال الکعبه و التی کانت قبله إبراهیم الخلیل صلوات اللّه علیه،لذلک عبر القرآن الکریم:وَ إِنْ کانَتْ لَکَبِیرَهً إِلاّ عَلَی الَّذِینَ هَدَی .

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۴۳.

من خلال هذا البرهان القرآنی یتبین بأن العباده و الصلاه إلی القبله لیس الغرض الأساسی منها بما هی بل لأجل الطاعه و التدین بولایه خاتم الأنبیاء و الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بأنه هو القبله الواقعیه و المرکزیه فی هذه العباده و إلا فهی عباده صنمیه و وثنیه.

و هذا ما صرح به الإمام الباقر علیه أفضل الصلاه و السلام حینما قیل له:(یا بن رسول اللّه فلم أمر بالقبله الأولی؟-یعنی الرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-فقال:لما قال اللّه عزّ و جل:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها و هی بیت المقدس-إلا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیه إلا لنعلم ذلک منه وجودا بعد أن علمناه سیوجد،و ذلک أن هوی أهل مکه کان فی الکعبه فأراد اللّه أن یبین متبع محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من مخالفیه باتباع القبله التی کرهها،و محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأمر بها،و لما کان هوی أهل المدینه فی بیت المقدس أمرهم بمخالفتها و التوجه إلی الکعبه لیبین من یوافق محمدا فیما یکرهه فهو مصدقه و موافقه(۱).

قال تعالی:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ فهذه الواقعه القرآنیه واضحه و صریحه الدلاله علی أن التوحید فی العباده و اتباع أوامر اللّه لیس فی نبذ ولایه النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل الطاعه بولایته التی تؤدی إلی طاعه اللّه عزّ و جل قال تعالی:مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ وَ مَنْ تَوَلّی فَما أَرْسَلْناکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً (۲)و إلا هذه العبادات من الصلاه و الاستقبال للکعبه و الطواف حولها هی عباده وثنیه و جاهلیه.

و من ثم ذکرنا فی بدء البحث فی الجواب عن تشدقات هؤلاء بأن

۱- (۱) بحار الأنوار/باب الثالث البداء و النسخ ج ۴.

۲- (۲) سوره النساء،الآیه:۸۰.

الشهاده الأولی من دون ضمها إلی مقتضیات و مؤدیات الشهاده الثانیه تعتبر وثنیه و لقلقه لسان فلا بد من ضم الشهاده الثانیه إلی الشهاده الأولی.

فهذا البرهان القرآنی قد بینه أئمه أهل البیت علیهم أفضل الصلاه و السلام علی أن التوحید فی العباده و نبذ الوثنیه لا تتم إلا بالإقرار و التسلیم لولایه خاتم الأنبیاء محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته.

البرهان الثالث

قال تعالی:وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً قالُوا أَ تَجْعَلُ فِیها مَنْ یُفْسِدُ فِیها وَ یَسْفِکُ الدِّماءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَ نُقَدِّسُ لَکَ قالَ إِنِّی أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ (۱).

فی هذا البرهان یستعرض القرآن الکریم قصه إبلیس لعنه اللّه فی أکثر من سبعه سور قرآنیه و هذه القصه و الحادثه هی فی الواقع بدایه الفاتحه للخلیقه البشریه منذ أن قال تعالی:إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً فهذه الآیه رمز عظیم جدا تحمل بین طیاتها المعانی العالیه و السامیه أشار إلیها أمیر المؤمنین علی علیه السّلام فی خطبته المعروفه(بالقاصعه)فی نهج البلاغه حیث یستعرض هذه الواقعه و یصف إبلیس لعنه اللّه و یقول:

(فعدو اللّه إمام المتعصبین،و سلف المستکبرین،الذی وضع أساس العصبیه،و نازع اللّه رداء الجبریه،و ادرع لباس التعزز،و خلع قناع التذلل ألا ترون کیف صغّره اللّه بتکبره،و وضعه بترفعه.فجعله فی الدّنیا مدحورا،و أعدّ له فی الآخره سعیرا.

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۳۰.

و لو أراد اللّه سبحانه-أن يخلق آدم من نور يخطف الأبصار ضياؤه،و يبهر العقول رواؤه،و طيب يأخذ الأنفاس عرفه لفعل،و لو فعل لظلت له الأعناق خاضعه،و لخفت البلوى فيه على الملائكه لكن اللّه- سبحانه يبتلى خلقه ببعض ما يجهلون أصله تمييزا بالاختبار لهم و نفيا للاستكبار عنهم،و إبعادا للخيلاء منهم.فاعتبروا بما كان من فعل اللّه بإبليس إذ أحبط عمله الطويل،و جهده الجهيد،و كان قد عبد اللّه- سبحانه و تعالى-سته آلاف سنه،و لا يدرى أمن سنى الدّنيا أم من سنى الآخره،عن كبر ساعه واحده.فمن ذا بعد إبليس يسلم على اللّه بمثل معصيته).

ثم قال:(فاحذروا،عباد اللّه،عدوا اللّه إبليس أن يعديكم بدائه، و أن يستنفزكم بندائه،و أن يجلب عليكم بخيله و رجله)فيبين الإمام عليه السّلام هذه الواقعه الخالده و المعانى المشيده(۱).

كما أنه من خلال التعابير الوارده فى القرآن الكريم يتبين أن عباده إبليس كفر باللّه عزّ و جل لأنه نابذ و جاحد لولايه ولى اللّه قال تعالى:قالَ ما مَنَعَكَ أَلاّ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (۲).

و قوله تعالى:وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ أَبى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ (۳).

و عن الإمام الصادق عليه السّلام قال:أمر إبليس بالسجود لآدم،فقال:

(يا رب و عزتك إن أعفيتنى من السجود لآدم لأعبدنك عباده ما عبدك

۱- (۱) نهج البلاغه:خطبه له عليه السّلام المعروفه بالقاصعه فى ذم إبليس.

۲- (۲) سوره الأعراف،الآيه:۱۲.

۳- (۳) سوره البقره،الآيه:۳۴.

أحد قط مثلها،قال:اللّه جل جلاله:إنی أحب أن أطاع من حیث أرید)(۱).

و هذا ما علیه السلفیه فإنهم یجحدون ولایه النبی الأعظم بحجه أن العباده لغیر اللّه شرک و کفر باللّه و یطیعون من حیث یریدون هم بحسب أهوائهم لا من حیث هو یرید و بذلک یتبین أن ما یعتقده هؤلاء و ما یزعمونه هو عین الوثنیه الجدیده.

لو کان العابد یرید أن یعبد المعبود من حیث یشاء العابد لکان العابد هو المعبود یعبد هوی نفسه مقدما علی هوی خالقه لذلک خاطب اللّه إبلیس بهذا الخطاب التوحیدی:(إنی أحب أن أطاع من حیث أرید لا من حیث ترید).

فنعت الباری فی القرآن الکریم إبلیس بعد أن عبد اللّه سته آلاف سنه بأنه:(أبی و استکبر و کان من الکافرین)بعد أن نبذ و جحد ولایه أبی البشر آدم علیه السلام بأمر من اللّه عزّ و جلّ مع أنه علی منطق هذه الفئه تکون عباده إبلیس عباده خالصه و نابذه للواسطه و الحال أن الباری وصفها بأنها شرک و کفر.

و الخطاب المتمثل فی قوله تعالی:وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ یتجلی فی کل من یتمثل به الخلافه الإلهیه کما قال تعالی:إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً فهذا السجود غیر مختص بآدم علیه السّلام بل لکل خلیفه من خلفاء اللّه إذ قلنا للملائکه و لکل مؤمن اسجدوا لخلیفه اللّه المتمثل فی محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إبراهیم الخلیل و داود أنی جاعلک خلیفه و أولی

۱- (۱) البحار الأنوار:ج ۱۱ باب هل کان إبلیس من الملائکه أم لا عن قصص الأنبیاء و روی نظیره عن تفسیر العیاشی أیضا ص ۱۱۹.

العزم الذین هم أعلی منزله من آدم علیه السّلام و هذا بحسب نفس البیان القرآنی فی قوله تعالی:

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ الباری عزّ و جل لم یقل إنی جاعل فی الأرض نبیا أو رسولا بل خلیفه یعنی له القدره و التصرف و الصلاحیه و القدره و التدبیر یعنی(الإمامه)أنی جاعل فی أرض خلیفه،أی أن اللّه عزّ و جل یطوّع ملائکته و جمیع ما خلق لخلیفته فی الأرض فیخاطبهم اسجدوا لإبراهیم اسجدوا لعیسی و نوح علیهم أفضل الصلاه و السلام یعنی توجهوا فی عبادتکم و طاعتکم إلی من؟إلی خلیفه اللّه و إلی ولی اللّه.

فإن اللّه سبحانه و تعالی لو أمر هذه الشرذمه بالسجود لسید الأنبیاء محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أن یتوجهوا فی طاعتهم و عبادتهم إلیه لکانوا هم أول من یأبی و یصدّ و یستکبر و أول من یحارب النبی الأکرم مع إبلیس لعنه اللّه و یستکبرون کما استکبر إبلیس و أبی أن یسجد لآدم و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کذلک أهل البیت صلوات اللّه علیهم،فإن الآیه السابقه شامله لأهل البیت بنص القرآن فی آیات أخر و بنص الحدیث النبوی المتواتر لدی العامه و الخاصه.

عن جابر بن سمره قال:سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول فی حجه الوداع«إن هذا الدین لن یزال ظاهرا علی من ناواه لا یضره مخالف و لا مفارق حتی یمضی من أمتی اثنا عشر خلیفه»ثم تکلم بشیء لم أفهمه فقلت لأبی ما قال؟قال:کلهم من قریش(۱).

فکل من یصدق علیه عنوان خلیفه اللّه فی الأرض فإنه مصداق لهذه

۱- (۱) مسند أحمد:ج ۵ باب حدیث جابر بن سمره.

الآیه الکریمه:وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ کما فی قوله تعالی:

إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ (۱).

فإن الإمامه و الخلافه لا ینالها إلا المصطفون و المطهرون من ذریه إسماعیل و إبراهیم قال تعالی فی کتابه الکریم:هُوَ اجْتَباکُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّهَ أَبِیکُمْ إِبْراهِیمَ هُوَ سَمّاکُمُ الْمُسْلِمِینَ مِنْ قَبْلُ وَ فِی هذا لِیَکُونَ الرَّسُولُ شَهِیداً عَلَیْکُمْ وَ تَکُونُوا شُهَداءَ عَلَی النّاسِ فَأَقِیمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّکاهَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللّهِ هُوَ مَوْلاکُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلی وَ نِعْمَ النَّصِیرُ (۲).

الاجتباء و الاصطفاء من اللّه عزّ و جل ثابت لآل محمد لأنهم الذین أبوهم إبراهیم و من ذریه إسماعیل و هم الذین منهم بعث الرسول خاتم النبیین فی دعاء إسماعیل و إبراهیم المذکور فی سوره البقره و بذلک تثبت هذه الخاصیه و الأمر الإلهی فی قوله تعالی:وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ و أن هذا الأمر و هذا العهد لا یناله غیرهم من الظالمین.

و یتضح من الآیات الأخری بأن الأمر بالسجود لم یتعلق بعنوان آدم علیه السّلام بما هو کما فی قوله تعالی:إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ (۷۱)فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۷۲) (۳)مما یعنی بأن اللّه سبحانه تعالی أمر بالسجود لهذا الخلیفه الطینی البشری و أنتم یا معشر البشر مأمورون بالسجود له و بإطاعته.

و أن هذه المنزله الرفیعه لا ینالها إلا المصطفین من قبل اللّه عزّ و جل کما بینه القرآن الکریم فی آیه التطهیر و آیه المباهله و آیه الموده و آیه الفیء و آیه الانفال و الخمس و غیرها فی أکثر من موقف بأن هذا المقام مختص

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۲۴.

۲- (۲) سوره الحج،الآیه:۷۸.

۳- (۳) سوره ص،الآیتان:۷۱-۷۲.

بالأنبياء و الأوصياء،كما فى بيان الرضا عليه السّلام عندما أمر محمد بن الفضل بإحضار المتكلمين و العلماء فى دار حفص بن عمير بالكوفه ثم قال:

يا معاشر الناس أليس أنصف الناس من حاج خصمه بملته و بكتابه و بنبيه و شريعته؟قالوا:نعم،قال الرضا عليه السّلام:فاعلموا أنه ليس بإمام بعد محمد إلا من قام بما قام به محمد حين يفضى الأمر إليه، و لا يصلح للإمامه إلا من حاج الأمم بالبراهين للإمامه،فقال رأس الجالوت:و ما الدليل على الإمام؟قال:أن يكون عالما بالتوراه و الإنجيل و الزبور و القرآن الحكيم،فيحاج أهل التوراه بتوراتهم و أهل الإنجيل بإنجيلهم،و أهل القرآن بقرآنهم،و أن يكون عالما بجميع اللغات حتى لا يخفى عليه لسان واحد،فيحاج كل قوم بلغتهم،ثم يكون مع هذه الخصال تقيا نقيا من كل دنس طاهرا من كل عيب، عادلا منصفا حكيما رؤوفا رحيما غفورا عطوفا صادقا مشفقا بارا أمينا مأمونا راتقا فاتقا.

فقام إليه نصر بن مزاحم فقال:يا بن رسول اللّه ما تقول فى جعفر بن محمد؟قال:ما أقول فى إمام شهدت أمه محمد قاطبه بأنه كان أعلم أهل زمانه،قال:فما تقول فى موسى بن جعفر؟قال:كان مثله،قال:فإن الناس قد تحيروا فى أمره قال:إن موسى بن جعفر عمر برهه من الزمان فكان يكلم الأنباط بلسانهم،و يكلم أهل خراسان بالدريه و أهل روم بالروميه،و يكلم العجم بألسنتهم،و كان يرد عليه من الآفاق علماء اليهود و النصارى،فيحاجهم بكتبهم و ألسنتهم.

فلما نفذت مدته،و كان وقت وفاته أتانى مولى برسالته يقول:يا بنى إن الأجل قد نفد،و المده قد انقضت،و أنت وصى أبيك فإن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لما كان وقت وفاته دعا عليا و أوصاه و دفع إليه الصحيفه

التی کان فیها الأسماء التی خص اللّه بها الأنبیاء و الأوصیاء،ثم قال:یا علی ادن منی،فغطی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأس علی علیه السّلام بملاءه ثم قال له:

أخرج لسانک،فأخرجه فختمه بخاتمه ثم قال:یا علی اجعل لسانی فی فیک،فمصّه و أبلغ عنی کل ما تجد فی فیک،ففعل علی ذلک فقال له:

إن اللّه قد فهّمک ما فهمنی،و بصّرک ما بصرنی،و أعطاک من العلم ما أعطانی،إلا النبوه،فإنه لا نبی بعدی ثم کذلک إمام بعد إمام،فلما مضی موسی علمت کل لسان و کل کتاب(۱).

فمن خلال هذه الکلمات و الآیات البینه الناصعه تبین بأن السجود و الذی هو کنایه عن الطاعه المطلقه و الانقیاد التام و التسلیم الکامل و منتهی الخضوع لا یختص بآدم علیه أفضل الصلاه و السلام و بأن التوحید فی العباده إنما هو بالتوجه لولی اللّه إلی اللّه و هذا هو حقیقه القبله و لیس الکعبه بما هی أحجار و الطواف حولها و هذا عین ما فی قوله تعالی:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ (۲).

تنصیص من القرآن کما ذکرنا فی قوله تعالی:وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ تجعلونه قبله و تتجهون بولایته فی عبادتکم.

إذا هذا البرهان القرآنی الدامغ الناصع دال علی أن التوحید فی العباده یکون فی التوجه بولی اللّه إلی اللّه و بخلیفه اللّه و بالحجه من قبل اللّه إلی اللّه لا قطع التوجه و الصله به.

۱- (۱) بحار الأنوار:ج ۴۹ باب وروده علیه السّلام بالکوفه.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۱۴۳.

أن زياره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته هی من تمام العبادات:

(فی عیون الأخبار و فی العلل)(۱).

عن جعفر بن محمد علیه السّلام قال:إذا حج أحدکم فلیختم حجه بزیارتنا،لأن ذلک من تمام الحج.

و فی(الخصال)بإسناده عن علی علیه السّلام(فی حدیث الأربعمائه)قال:

(أتموا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حجکم إذا خرجتم إلی بیت اللّه فإن ترکه جفاء و بذلک أمرتم[و أتموا]بالقبور التی ألزمکم اللّه عزّ و جل حقها و زیارتها، و اطلبوا الرزق عندها)(۲).

فمن هذه الروایات و القرائن الأخری الذی ذکرناها تظهر بأن المسلم لابد له أن یضم جمیع العبادات من زکاه و صیام إلی زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أن من تمامها و کمالها هی هذه الزیاره و إلا لا تقبل أعماله و تذهب هباءا منثورا قال تعالی:وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ (۳۵)رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ کَثِیراً مِنَ النّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳۶) (۳).

البرهان الرابع

قال تعالی:رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ (۴).

۱- (۱) عیون أخبار الرضا:باب فی ذکر ثواب زیاره الإمام علیه السّلام ج ۱،علل الشرائع:باب العله التی من أجلها وجبت زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الأئمه علیهم السّلام بعد الحج فیهما:فلیختم حجه بزیارتنا.

۲- (۲) الخصال:حدیث الأربعمائه ص ۶۱۶.

۳- (۳) سوره إبراهیم،الآیتان:۳۵-۳۶.

۴- (۴) سوره إبراهیم،الآیه:۳۷.

رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ یعنی المسجد الحرام(الکعبه)و الحرم المکی.

و ذکر فی(تفسیر العیاشی):عن الفضل بن موسی الکاتب،عن أبی الحسن موسی بن جعفر علیه السّلام قال:إن إبراهیم علیه السّلام لما أسکن إسماعیل و هاجر مکه و ودعهما لینصرف عنهما بکیا،فقال لهما إبراهیم:

ما یبکیکما فقد خلفتکما فی أحب الأرض إلی اللّه و فی حرم اللّه؟

فقالت له هاجر:یا إبراهیم ما کنت أری أن نبیا مثلک یفعل ما فعلت؟قال:و ما فعلت؟فقالت:إنک خلفت امرأه ضعیفه و غلاما ضعیفا لا حیله لهما بلا أنیس من بشر و لا ماء یظهر،و لا زرع قد بلغ،و لا ضرع یحلب؟قال:فرقّ إبراهیم و دمعت عیناه عندما سمع منها فأقبل حتی انتهی إلی باب بیت اللّه المحرم فأخذ بعضادتی(۱)الکعبه ثم قال:

(اللّهم إنی أسکنت من ذریتی بواد غیر ذی زرع عند بیتک الحرام ربنا لیقیموا الصلاه فاجعل أفئده من الناس تهوی إلیهم و ارزقهم من الثمرات لعلهم یشکرون)(۲).

الغایه من إسکان هاجر و إسماعیل عند بیته الحرام:

..ما هو الهدف من إسکان هاجر و إسماعیل و نسل إسماعیل فی مکه و عند بیت اللّه الحرام فی أرض لیس فیها زرع و لا ضرع؟

رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ الهدف و الغایه منه إشاده الدین و تشیید معالم

۱- (۱) (عضادتی الباب:خشبتاه من جانبیه).

۲- (۲) البحار الباب الخامس أحوال أولاده و أزواجه صلوات اللّه علیه ج ۱۲/تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۲۳۲ باب ربنا إنی أسکنت من ذریتی.

الدین و عماره المسجد الحرام بالصلاه و الحج و النّسک و کل مظاهر عماره الدین و عماره المسجد الحرام.

و هل هی الغایه النهائیه وراء إسکان إسماعیل و أمه هاجر إلا نسل إبراهیم و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته لکی یقیموا الصلاه عند بیته المحرم و فی واد غیر ذی زرع الذی هو واد مقدس و إتیان کل مظاهر العباده ماذا بعد ذلک و ما وراء ذلک؟

و الجواب:وراء ذلک التعبیر الوارد فی الآیه الکریمه:فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ هذا التفریع هی الثمره و النتیجه النهائیه و فی کلمه(فاجعل)بیان للثمره التی هی وراء ما ذکر قبلها فی الآیه و أهل البیت یشرحون کل کلمه فی الآیه فی روایاتهم علیهم أفضل الصلاه و السلام.

هذا هو بیت القصید فی قوله تعالی:فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ (۱).

کما إنه لا بد للفقیه أن یجمع القرائن الموجوده لکی یستکشف الأحکام الشرعیه و ماهیتها من العبادات من القرآن الکریم و النصوص الوارده.

هذه الآیه الکریمه بنص مفادها کما أشار إلی ذلک الإمام الباقر علیه السّلام هی من آیات الحج و ینبغی علی الفقهاء أن لا یغفلوا بأن هذه الآیه من مجموع آیات و نصوص الحج.

و هی تقول بأن للحج غایه،لأن ما یقام و ما یشاد و یمارس و یبنی و یؤسّس عند بیت اللّه الحرام و الوادی المقدس غایته فی قوله تعالی:

۱- (۱) سوره إبراهیم،الآیه:۳۷.

فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ تهوی إلی من؟إلی ذریه و نسل إسماعیل و إبراهیم،تهوی إلیهم تمیل بقلوبها إلیهم،توالیهم،تمیل إلیهم،تحن إلیهم بقلبک،قال تعالی:قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی (۱)«علیه أجرا»علی الرساله هذه هی الغایه من هذه الطقوس فی الحج التولی و الولایه لأهل البیت علیهم أفضل الصلاه و السلام.

و هذه الآیه صریحه فی موده أهل البیت علیهم أفضل و السلام و بأنها من تمام إقامه الصلاه و الطواف و الاعتکاف و کل أبواب العباده کما مر فی آیه استقبال الکعبه قال تعالی:طَهِّرا بَیْتِیَ لِلطّائِفِینَ وَ الْعاکِفِینَ وَ الرُّکَّعِ السُّجُودِ (۲).

فنفس هذا المفاد الذی فی الآیه صریح فی قوله تعالی:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ (۳)انظر إلی هذا التناغم و التشاهد و التوافق و الاتحاد فی مفاد الآیات.

إذا من تمام الصلاه و العبادات و استقبال الکعبه ماذا؟لکی تهوی الناس إلیهم،تمیل إلی نسل إبراهیم و إسماعیل،و هی تلک الذریه المسلمه التی لا تشرک باللّه طرفه عین و هم دعوه إبراهیم و طلبه من اللّه تعالی فی قوله تعالی:رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَیْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنا أُمَّهً مُسْلِمَهً لَکَ وَ أَرِنا مَناسِکَنا وَ تُبْ عَلَیْنا إِنَّکَ أَنْتَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ (۱۲۸)رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ (۴)فإذا هذه الأمه لها مواصفات خاصه و هی عتره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هی

۱- (۱) سوره الشوری،الآیه:۲۳.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

۳- (۳) سوره البقره،الآیه:۱۴۳.

۴- (۴) سوره البقره،الآیتان:۱۲۸-۱۲۹.

الغایه من الحج و هی الغایه من العباده،بولایتهم و بمودتهم و بصلتهم و زیارتهم یتم الحج.

فهل من الممکن أن لا یستجاب هذا الدعاء و لا یتحقق فی نسل إسماعیل و أن یکونوا کلهم مشرکین و لا تکون فیه أمه مسلمه موحده للّه تعالی؟

کما تدعی هذه الفئه الضاله التی تتجرأ علی أبی طالب و عبد المطلب آباء و أجداد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

هذا مضافا إلی ما فی قوله تعالی:وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِی بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ (۲۶)إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ (۲۷)وَ جَعَلَها کَلِمَهً باقِیَهً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۲۸) (۱).

و جعلها کلمه باقیه فی عقبه و فی نسله الذین لا یشرکون باللّه طرفه عین،و قد جعل اللّه فی نسله أمه مسلمه و فی ذریته التی لها مواصفات خاصه الإمامه و الخلافه الإلهیه و هی باقیه فی عقبه لکی تمیل و تهوی أفئده الناس إلیهم.

هذا هو دعاء إبراهیم الخلیل و إسماعیل الذبیح بأن یجعل فی ذریتهما أمه مسلمه تعبد اللّه عزّ و جل و یجعل فی ذریته الإمامه و جعلها اللّه کلمه باقیه فی عقبه إلی یوم القیامه و بذلک یتبین بأن مجموع هذه الآیات لا یمکن عزلها عن بعضها البعض فی بیان ماهیه الحج و کمالات الحج و الغایه من الحج و إنما احتلت الکعبه هذه المرکزیه لأجل محبه هذه الذریهتَهْوِی إِلَیْهِمْ بولایتهم و هی أبواب معالم الدین.

فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ هذا سؤال من إبراهیم علیه السّلام

۱- (۱) سوره الزخرف،الآیات:۲۶-۲۸.

أن يجعل اللّه قلوب الخلق تحن إليهم لا- إلى البيت و إلا- لكان الضمير مفرد(إليه)كما أشار الإمام الباقر فى البرهان السابق فى قوله:(إنما أمر الناس أن يطوفوا بهذه الأحجار ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم)هذه هى الغايه المركزيه من الطواف و بقيه العبادات.

على عكس ما تدّعى هذه الشرذمه بأن التوحيد فى العباده هو النفره و القطيعه و البغض للنبى و أهل بيته و أن عماره قبر النبى و أهل بيته شرك باللّه بينما القرآن الكريم يقول:وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ (۱).

إذا قوله تعالى:فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ تبين موده أهل البيت فى قوله تعالى:قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى و من أبرز مصاديق الموده و الصله زياره قبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبور عترته عليهم السّلام مما يعنى بأن هذه الآيه هى الآيه الثانيه الصريحه فى موده أهل البيت بعد آيه القربى و المحبه لهم و الحنين إليهم لأن الحنين لهم هى من فطره البشر و الذهاب إلى زياره قبورهم صلوات اللّه عليهم أجمعين.

و من الشواهد على هذه الفطره ما قام به النبى إسماعيل أنه عندما استأذن إبراهيم ساره فى أن يزور ابنه إسماعيل عليه السّلام:

فإنه قد روى هذه القصه على بن إبراهيم،عن أبيه،عن ابن أبى عمير عن أبان،عن الصادق عليه السّلام و إن اختلفت بعض ألفاظه،و قال فى آخرها:(إذا جاء زوجك فقولى له جاء هاهنا شيخ،و هو يوصيك بعتبه بابك خيرا،قال فأكب إسماعيل على المقام يبكى و يقبله)(۲).

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۱۴۳.

۲- (۲) مجمع البيان للطبرسى:ج ۱ باب و إذ جعلنا البيت مثابه للناس.

و كذلك ما رواه المجلسى فى البحار:فعندما جاء إبراهيم حتى انتهى إلى باب إسماعيل فقال لامرأته:أين صاحبك؟قالت:يتصيّد و هو يجيء الآن إن شاء اللّه فأنزل يرحمك اللّه..إلى أن قال إبراهيم إذا جاء زوجك فأقرئيه السلام و قولى له:قد استقامت عتبه بابك:فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه فقال لامرأته:هل جاءك أحد؟قالت:نعم شيخ أحسن الناس وجها و أطيبهم ريحا و قال لى كذا و كذا،و غسلت رأسه، و هذا موضع قدميه على المقام،قال لها إسماعيل:ذلك إبراهيم عليه السّلام(۱).

فنلاحظ هذه الفطره البشريه فى الأنبياء و الرسل«فأكبّ إسماعيل على المقام يبكى و يقبله»يحن إليه،عالم بمقام الأصفياء الأولياء، و ببصيره الفطره الوحيانيه،فهذا العمل من صميم التوحيد و العباده الخالصه لوجه اللّه سبحانه و تعالى.

فهل لقائل أن يقول بأن إسماعيل عليه السّلام أشرك باللّه حينما أخذ يبكى عند مقام قدمى إبراهيم الخليل عليه السّلام و بأن هذا العمل ينافى التوحيد باللّه عزّ و جل كما تدّعى هذه الفرقه الشاذه.

و إلى هذا المفاد يشير صدر دعاء الندبه حيث يبين منزله النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن أجر رسالته هى موده أهل بيته كما هو فى القرآن الكريم:قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى (۲).

(لو لا أرسلت إلينا رسولا منذرا و أقمت لنا علما هاديا فنتبع آياتك من قبل أن نذل و نخزى إلى أن انتهيت بالأمر إلى حبيبك و نجيبك محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكان كما انتجبته سيد من خلقته و صفوه من اصطفيته و أفضل من اجتبيته و أكرم من اعتمدته،قدّمته على أنبيائك و بعثته إلى الثقلين من

۱- (۱) البحار الباب الخامس أحوال أولاده و أزواجه ج ۱۲.

۲- (۲) سوره الشورى،الآيه:۲۳.

عبادک و أوطأته مشارقک و مغاربک و سخّرت له البراق و عرجت بروحه إلی سمائک و أودعته علم ما کان و ما یکون إلی انقضاء خلقک ثم نصرته بالرعب و حففته بجبرائیل و میکائیل و المسوّمین من ملائکتک و وعدته أن تظهر دینه علی الدین کله و لو کره المشرکون و ذلک بعد أن بوأته مبوأ صدق من أهله و جعلت له و لهم أول بیت وضع للناس للذی ببکه مبارکا و هدی للعالمین فیه آیات بینات مقام إبراهیم و من دخله کان آمنا و قلت إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا ثم جعلت أجر محمد صلواتک علیه و آله مودتهم فی کتابک فقلتقُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی (۱).

فهذه الکلمات الوارده تبین بأن الکعبه جعلت للنبی و ازدادت شرفا بالنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته صلوات اللّه علیهم أجمعین و هذا هو مضمون الآیه:

رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ (۲).

بأن یجعل الکعبه مرکزا للعباده و إسکان ذریه إسماعیل هناک لأجل أن یقام هذا المعلم الدینی و أن تکون عاصمه دینیه تحیی بنسل إسماعیل و إبراهیم علیهم السّلام و أن یکون هناک اقتران بین نسل إسماعیل و إبراهیم و إحیاء مشاعر و معالم الدین و بالتالی توجه الناس إلی الکعبه فی الحج و الصلاه هو توجّه إلی اللّه سبحانه و تعالی من خلال توسط و توجه إلی نسل ذریه إبراهیم و إسماعیل علیهم السّلامفَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ .

۱- (۱) دعاء الندبه.

۲- (۲) سوره إبراهیم،الآیه:۳۷.

النتيجه:بأن الآيه مشتمله على ثلاثه فقرات

و هى الفقره الأولى:قال تعالى:رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ (۱).

إسکان ذریه إبراهیم الخلیل صلوات اللّه علیه فی واد غیر ذی زرع (الوادی المقدس)عند بیته المحرام امتثال للأمر الإلهی رغم وجود هذه الشدائد التی لاقتها هاجر مع ابنها الرضیع.

کما أن هذا التکلیف فی حدّ ذاته أمر شاق غیر مقدور للفهم عند البشریه فکیف یأخذ نبی من أنبیاء اللّه بزوجته و طفله الرضیع فی واد غیر ذی زرع و یترکهم هناک؟و هذا نظیر تکلیف إبراهیم الخلیل علیه السّلام بذبح ابنه إسماعیل علیه السّلام و الامتثال للأمر الإلهی.

الفقره الثانیه:قال تعالی:رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ لیقیموا الصلاه عند بیتک المحرم نظیر خطاب اللّه عزّ و جل لإبراهیم و إسماعیل قال تعالی:طَهِّرا بَیْتِیَ لِلطّائِفِینَ وَ الْعاکِفِینَ وَ الرُّکَّعِ السُّجُودِ (۲)یعنی إتیان لکل مظاهر العباده و جعل الکعبه مرکزا للعباده و إشاده الدین.

الفقره الثالثه:قال تعالی:فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ إسکان ذریه إبراهیم و إسماعیل علیهما السّلام فی بیت اللّه الحرام و تشیید الدین و جعلها مرکزا للعباده من خلال هذه الذریه الطاهره.

فإن وراء هذین الأمرین غایه عظیمه و هی أن یتوجه الناس إلی

۱- (۱) سوره إبراهیم،الآیه:۳۷.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

الكعبه و جعلها قبله لهم و مركزا للعباده فى الصلاه و الطواف و بهذا التوجه إلى الكعبه يتوجهون حينئذ إلى الذريه الطاهرهفَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ أى تدين اللّه بمودتهم و بالهوى إليهم و هذه هى غايه المركزيه من استقبال الكعبه بحيث يحصل التوجه بالذريه الطاهره إلى اللّه عزّ و جل و يتقرب إليه من هذين الأمرين و هذا ما أشار إليه الباقر عليه السّلام بأن:

(من تمام الحج هو لقاء الإمام)(۱)و لا يمكن رفع اليد عنها فى كونها من آيات الحج.

كما روى الشيخ الصدوق:(قال حدثنا تميم بن بهلول عن أبيه عن إسماعيل بن مهران عن جعفر بن محمد عليه السّلام قال:إذا حج أحدكم فليختم حجه بزيارتنا لأن ذلك من تمام الحج)(۲).

و كما فى صحيحه أبى عبيده قال:سمعت أبا جعفر عليه السّلام و رأى الناس بمكه و ما يعملون-قال فقال:فعال كفعال الجاهليه،أما و اللّه ما أمروا بهذا و ما أمروا إلاّ أن يقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم و يعرضوا علينا نصرتهم(۳).

عن أبى جعفر عليه السّلام قال:(أتدرون أى بقاع أفضل عند اللّه منزله؟) فلم يتكلم أحد منا و كان هو الراد على نفسه قال ذلك مكه الحرام التى رضيها اللّه لنفسه حرما و جعل بيته فيها،ثم قال:أتدرون أى البقاع

۱- (۱) الكافى:ج ۴ باب اتباع الحج بالزياره/علل الشرائع ج ۲:العله التى من أجلها وجبت زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الأئمه بعد الحج/عيون أخبار الرضا:ج ۱ باب فى ذكر ثواب زياره الإمام.

۲- (۲) عيون أخبار الرضا:باب فى ذكر ثواب زياره الإمام عليه السّلام ج ۱،تفسير نور الثقلين للحويزى باب فإن حصرتم فما استيسر من الهدى ج ۱.

۳- (۳) الكافى:باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام ج ۱.

أفضل فيها عند اللّه حرمه؟فلم يتكلم أحد منا فكان هو الراد على نفسه فقال ذلك المسجد الحرام،ثم قال:أتدرون أى بقعه فى المسجد الحرام أفضل عند اللّه حرمه؟فلم يتكلم أحد منا فكان هو الراد على نفسه قال ذلك ما بين الركن الأسود و المقام و باب الكعبه و ذلك حطيم إسماعيل عليه السّلام ذلك الذى كان يذود غنيماته و يصلى فيه و اللّه و لو أن عبدا صف قدميه فى ذلك المكان قام ليلا مصليا حتى يجيئه النهار و صام حتى يجيئه الليل و لم يعرف حقنا و حرمتنا أهل البيت لم يقبل اللّه منه شيئا أبدا(۱)أن آبانا إبراهيم صلوات اللّه عليه كان فيما اشترط على ربه أن قالفَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ أما أنه لم يقل الناس كلهم..إلى آخر الحديث(۲).

و كما جاء فى تفسير العياشى:عن رجل ذكره،عن أبى جعفر عليه السّلام فى قول اللّه:إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِى بِوادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ إلى قوله(لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ) قال:فقال أبو جعفر عليه السّلام:(نحن هم،و نحن بقيه تلك الذريه)و فى روايه أخرى،عن حنان بن سدير،عنه عليه السّلام(نحن بقيه تلك العتره)(۳).

و كونهم ذريه إبراهيم التى أسكنت عند البيت هو بنفسه برهان مستقل على كونهم محل دعوه إبراهيم بأن يكونوا الأمه المسلمه و التى فيها الإمامه-عن الآيه(۳۷)فى سوره إبراهيم و لذلك عقد الكلينى بابا

۱- (۱) ثواب الأعمال للصدوق باب من جهل حق أهل البيت عليهم السّلام ص ۲۰۵ و فى مصادر أخرى أيضا مع اختلاف فى الألفاظ.

۲- (۲) تفسير العياشى:باب قوله تعالى:ربنا إنى أسكنت من ذريتى ج ۲ ص ۲۳۳ ح ۴۰.

۳- (۳) تفسير العياشى:باب قوله تعالى:ربنا إنى أسكنت من ذريتى ج ۲ ص ۲۳۱ ح ۳۵، ۳۶.

لبیان هذا المطلب و أن الأوامر الثلاث فی الآیه الکریمه مقترنه مع بعضها البعض و لا تتجزأ و لا تنفک.

و روی عبد اللّه بن سنان عن ذریح المحاربی قال:قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام:إن اللّه أمرنی فی کتابه بأمر فأحب أن أعلمه قال:و ما ذاک؟قلت:قول اللّه عزّ و جلثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ قال:

(لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ) لقاء الإمام(وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ) تلک المناسک،فقال عبد اللّه بن سنان:فأتیت أبا عبد اللّه علیه السّلام فقلت:جعلنی اللّه فداک قول اللّه عزّ و جل(ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ) قال أخذ الشارب و قص الأظفار و ما أشبه ذلک،قال:قلت:جعلت فداک فإن ذریح المحاربی حدثنی عنک أنک قلت له:«ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ» لقاء الإمام و لیوفوا نذورهم تلک المناسک«فقال:صدق ذریح و صدقت،إن للقرآن ظاهرا و باطنا و من یحتمل ما یحتمل ذریح؟»(۱).

و کیف تتحقق الصله و نحن نعیش فی عالم الأجسام و الماده؟و هل هی بالقطیعه و قطع الصله کما هو علیه النواصب و المعادون لأهل البیت علیهم السّلام؟

الجواب:

لا تتم هذه الصله إلا بالحضور الجغرافی و الوفود إلیهم و الهوی إلیهم و الوفاده الجسمانیه مع التوجه إلی اللّه بهم فی الزیاره(فیمروا بنا فیخبرونا بولایتهم و یعرضوا علینا نصرتهم)و هذا ما أشار إلیه أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

۱- (۱) بحار الأنوار ج ۹۶:باب الخامس و الخمسون:الرجوع من منی إلی مکه للزیاره ح ۲۰/معانی الأخبار للشیخ الصدوق:۳۴۰.

ما تشير إليه الروايه معتبره السند-على الأصح-التى يرويها الكلينى بسنده:

عن على بن إبراهيم،عن صالح بن السندى،عن جعفر بن بشير، و محمد بن يحيى،عن أحمد بن محمد بن عيسى،عن ابن فضال جميعا،عن أبى جميله،عن خالد بن عمار،عن سدير قال:سمعت أبا جعفر عليه السّلام و هو داخل و أنا خارج و أخذ بيدى،ثم استقبل البيت فقال:يا سدير إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا و هو قول اللّه:وَ إِنِّى لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (۸۲) (۱)ثم أومأ بيده إلى صدره-إلى ولايتنا.

ثم قال يا سدير فأريك الصادين عن دين اللّه،ثم نظر إلى أبى حنيفه و سفيان الثورى فى ذلك الزمان و هم حلق فى المسجد،فقال:

هؤلاء الصادون عن دين اللّه بلا هدى من اللّه و لا كتاب مبين،إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا فى بيوتهم فجال الناس فلم يجدوا أحدا يخبرهم عن اللّه تبارك و تعالى و عن رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتى يأتونا فنخبرهم عن اللّه تبارك و تعالى و عن رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم(۲).

و من الملاحظ بأن الكلينى عقد هذا البحث فى العقائد(كتاب الحجه)نظير ما فعله فى بحث الخمس و الأنفال ليبين بأن الخمس و الأنفال الذى هو من المنابع العامه أصله و تشريعه هو ولايه أهل البيت

۱- (۱) سوره طه،الآيه:۸۲.

۲- (۲) الكافى:باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام ج ۱.

على هذه الأموال،و الولايه هى بحث عقائدى و بذلك يتضح النكته و الغرض من جعلها فى باب الحجه.

كما أن بوابه الأنفال و الفيئ هى من الأبواب العظيمه فى الإسلام و بذلك تكون هذه الأموال تحت ولايه الإمام المعصوم عليه السّلام كما جاء فى بعض الروايات بأن الإمام هو رب التدبير فى الأرض الذى بإذنه تعالى يدير و يدبر بأمر من اللّه سبحانه و تعالى:(إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً) الذى له الولايه العظمى بأمر من اللّه عزّ و جل.

فلا بد للفقيه أن يبحث عن هذه المقدمات العقائديه لكى يؤسس على ذلك و ينطلق إلى البحث الفقهى و الأبواب الفقهيه المتصله و المرتبطه بذلك.

و فى هذا البرهان يشير الباقر عليه السّلام إلى التوحيد فى العباده فى مقابل الوثنيه فى قوله تعالى:وَ إِنِّى لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (۱).

هذه الآيه القرآنيه تبين بأن المغفره من اللّه عزّ و جل تكون بالإيمان باللّه و العمل الصالح و من أبرز هذه المصاديق الحج كما ورد(بأن الحاج يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه)لكن مع ذلك فإن الغفران من الذنوب بأى سبب من الأسباب مشروط بشرط آخر لا بد الإتيان به و هو (الاهتداء).

(و إنى لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى)ثم أومأ بيده إلى صدره(إلى ولايتنا)و هذا يعنى بأن الإيمان بالوحدانيه و العمل

۱- (۱) سوره طه،الآيه:۸۲.

الصالح لا يتم إلا بالاهتداء بأهل البيت عليهم السّلام و الاقتداء بتعاليمهم و إرشاداتهم.

كما روى الكلينى فى باب معرفه الإمام و الرد إليه:(إن اللّه تبارك و تعالى أخبر العباد بطرق الهدى و شرع لهم فيها المنار و أخبرهم كيف يسلكون،فقال:و إنى لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى» و قال«(إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) فمن اتقى اللّه فيما أمره لقى اللّه مؤمنا بما جاء به محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،هيهات هيهات فات قوم و ماتوا قبل أن يهتدوا و ظنوا أنهم آمنوا،و أشركوا من حيث لا يعلمون.

إنه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى،و من أخذ فى غيرها سلك طريق الردى،وصل اللّه طاعه وليّ أمره بطاعه رسوله،و طاعه رسوله بطاعته،فمن ترك طاعه ولاه الأمر لم يطع اللّه و لا رسوله،و هو الإقرار بما أنزل من عند اللّه عزّ و جل(۱).

كما روى عن أبى جعفر محمد بن على الباقر عليه السّلام،عن أبيه،عن جده عليهم السّلام،قال:خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذات يوم و هو راكب،و خرج على عليه السّلام و هو يمشى،فقال له:يا أبا الحسن،إما أن تركب،و إما أن تنصرف،فإن اللّه عزّ و جل أمرنى أن تركب إذا ركبت،و تمشى إذا مشيت، و تجلس إذا جلست،إلاّ أن يكون حدّ من حدود اللّه لا بد لك من القيام و القعود فيه،و ما أكرمنى اللّه بكرامه إلا و قد أكرمك بمثلها،و خصّنى بالنبوه و الرساله،و جعلك وليى فى ذلك،تقوم فى حدوده و فى صعب أموره،و الذى بعث محمدا بالحق نبيا ما آمن بى من أنكرك،و لا أقر بى من جحدك و لا آمن باللّه من كفر بك،و إن فضلك لمن فضلى،و إن فضلى لك لفضل اللّه،و هو قول ربى عزّ و جل:قُلْ بِفَضْلِ اللّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذلِكَ

۱- (۱) الكافى:ج ۱ باب معرفه الإمام و الرد إليه.

فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ (۱)ففضل اللّه نبوه نبيكم،و رحمته ولايه على بن أبى طالب(فبذلك)قال:بالنبوه و الولايه(فليفرحوا)يعنى الشيعه (هُوَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ) يعنى مخاليفهم من الأهل و المال و الولد فى دار الدنيا.

و اللّه(يا على)ما خلقت إلا ليعبد ربك،و لتعرف بك معالم الدين،و يصلح بك دارس السبيل،و لقد ضل من ضل عنك،و لن يهتدى إلى اللّه عزّ و جل من لم يهتد إليك و إلى ولايتك،و هو قول ربى عزّ و جل:وَ إِنِّى لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (۸۲) (۲)يعنى إلى ولايتك.

و لقد أمرنى ربى تبارك و تعالى أن افترض من حقك ما افترضه من حقى،و إن حقك لمفروض على من آمن بى،و لولاك لم يعرف حزب اللّه،و بك يعرف عدو اللّه،و من لم يلقه بولايتك لم يلقه بشىء،و لقد أنزل اللّه عزّ و جل إلىّ يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ يعنى فى ولايتك يا عليوَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ (۳)و لو لم أبلغ ما أمرت به من ولايتك لحبط عملى،و من لقى اللّه عزّ و جل بغير ولايتك فقد حبط عمله،وعد ينجز لى،و ما أقول إلا قول ربى تبارك و تعالى،و إن الذى أقول لمن اللّه عزّ و جل أنزله فيك و صلى اللّه على رسوله محمد و آله المعصومين(۴).

فيتبين من مفاد الآيه أن من أسباب المغفره التوبه و العمل الصالح و لا تتم إلا بالاهتداء و الهدايه و لا يهتدى العبد إلى اللّه عزّ و جل ما لم يهتد

۱- (۱) سوره يونس،الآيه:۵۸.

۲- (۲) سوره طه،الآيه:۸۲.

۳- (۳) سوره المائده،الآيه:۶۷.

۴- (۴) الأمالى الشيخ الصدوق باب فضائل على عليه السّلام.

إلى ولايه أهل البيت عليهم أفضل الصلاه و السلام بنص هذه الآيه الكريمه:وَ إِنِّی لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدی (۸۲) لذلك أومأ الإمام عليه السّلام بيده إلى صدره لكی يشير إلى هذا البرهان العقائدی و أن هذه الأعمال كالحج و الصلاه الذی هو من أسباب المغفره لا نفع فيها و لا تقبل إلا(بالاهتداء)إلى ولايه أهل البيت عليهم أفضل الصلاه و السلام التی يتم بها التوحيد فی العباده و أن مجرد التوبه و أصل الاعتقاد بالتوحيد و كثره العمل الصالح لا يفی بتحقق الغفران الإلهی و القبول إلا بالاهتداء زائدا على ذلك و ليس وراء معرفه التوحيد إلا الولايه للّه تعالى و لرسوله و للأوصياء من عترته.

انظر إلى هذا الاستدلال العام الذی يطبق على عموم أسباب المغفره كما جاء فی روايات الفريقين أن الصلوات الخمس و هی الفرائض اليوميه مطهره و مسببه للمغفره عن الذنوب كما هو فی روايات أهل البيت عليهم السّلام خاصه:عن أبی جعفر عليه السّلام قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

«لو كان على باب دار أحدكم نهر فاغتسل فی كل يوم منه خمس مرات، أكان يبقى فی جسده من الدرن شیء؟،قلنا:لا،قال:فإن مثل الصلاه كمثل النهر الجاری،كلما صلى صلاه كفرت ما بينهما من الذنوب»(۱).

فهذه الصلاه المفروضه رغم أنها عباده و مغفره من الذنوب مشروطه بالاهتداء بالائمه و الولايه لهم عليهم أفضل الصلاه و السلام و الجاحد لهذه الولايه لا تقبل له عباده مدى الدهر كما قال:أبو عبد اللّه عليه السّلام:

(إن فوق كل عباده عباده،و حبنا أهل البيت أفضل عباده)(۲).

۱- (۱) وسائل الشيعه:باب وجوب صلوات الخمس ج ۴ ح ۴۳۸۷.

۲- (۲) المحاسن للبرقی:كتاب الصفوه و النور و الرحمه باب الحب ج ۱.

سبع المثانی فاتحه الکتاب هی أم القرآن:

و هـذا اللسان الوارد فی سوره طه بعینها أشار إلیه الأئمه أهل البیت علیه السّـلام فی(سوره الحمد)التی جمعت فیها القرآن و بأنها القرآن العظیم کما فی قوله تعالی:وَ لَقَدْ آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی وَ الْقُرْآنَ الْعَظِیمَ (۱).

و سوره الحمـد هی من المثـانی الـتی توضـح آیتهـا بعضـها البعض و یصـدق بعضه البعض کمـا فی قول أمیر المؤمنین علی علیه السّلام:(ینطق بعضه ببعض و یشهد بعضه علی بعض).

کما نزلت سوره الحمـد علی النبی الأکرم مرتین لأهمیتها و أهمیه محتواها الذی ذکره أهل البیت علیه السّـلام و منه ما روی عن محمد بن مسـلم قال:«سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن قول اللّه عزّ و جل«وَ لَقَدْ آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی وَ الْقُرْآنَ الْعَظِیمَ» فقال فـاتحه الکتـاب یثنی فیهـا القـول.و قـال رسـول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم إن اللّه تعـالی منّ علیّ بفـاتحه الکتـاب من کنز الجنه،فیهـا «بسم اللّه الرحمن الرحیم»الآـیه التی یقول اللّه تعالی فیهاوَ إِذا ذَکَرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ وَحْـدَهُ وَلَّوْا عَلی أَدْبارِهِمْ نُفُوراً (۲).

فإن سوره الحمد تعرضت للشهاده الأولی و الشهاده الثانیه و الشهاده الثالثه،فقوله تعالی:

اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (۲)اَلرَّحْمنِ الرَّحِیمِ (۳) (۳)إشاره إلی الشهاده الأولی،و هی کلمه(لا إله إلا الله)،و قوله تعالی:مالِکِ

۱- (۱) سوره الحجر،الآیه:۸۷.

۲- (۲) سوره الإسراء،الآیه:۴۶.

۳- (۳) سوره الحمد،الآیتان:۲-۳.

يَوْمِ الدِّينِ (۱)إشاره إلى أصل المعاد،الـذى هو من أصول الـدين،و قوله تعالى:إِيّاكَ نَعْبُـدُ وَ إِيّاكَ نَسْـتَعِينُ (۲)إشاره إلى مقام التشريع و النبوه،لأن العباده لا تتحقق إلا بالسير على خطى النبوه و الرساله.

و قوله تعالى:اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (۶)صِـراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضّالِّينَ (۷) (۳)،إشاره إلى مقام الإمامه فى الأمه،فهناك مجموعه فى الأمه الإسـلاميه ندعو اللّه عزّ و جل فى اليوم و الليله أن يهدينا صـراطهم المسـتقيم كما قال تعـالى:وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَـداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً (۴)،و هـذا الصـراط هو المنزه عن الغضب فى العمل و عن الضـلال فى العلم،أى صـراط المعصومين علما و عملا، و هؤلاء الهداه الهادون إلى الصراط المستقيم وصفهم اللّه تعالى بثلاثه نعوت:

الأول:أنهم منعم عليهم بنعمه خاصه دون بقيه الأمه و سائر البشر،نظير ما أنعم اللّه على النبيين.

الثانى:أنهم لا يغضب اللّه عليهم قط،و إلا لما كانت لهم صلاحيه الهدايه لجميع الأمه.

الثالث:أنهم لا يضلون قط،و إلا لم يكونوا هداه هادين لكل الأمه.

۱- (۱) سوره الحمد،الآيه:۴.

۲- (۲) سوره الحمد،الآيه:۵.

۳- (۳) سوره الحمد،الآيتان:۶-۷.

۴- (۴) سوره النساء،الآيه:۶۹.

و لم يحدثنا القرآن الكريم عن ثله فى هذه الأمه قد خصصوا بنعمه و حظوه و حبوه إلهيه خاصه دون بقيه الأمه إلا أهل البيت عليهم أفضل الصلاه و السلام.

فبذلك اشتملت سوره الحمد على أصول الدين من توحيد الذات و الصفات و نعت اللّه عزّ و جل بالرحمانيه و الرحيميه و الإقرار بالمعاد و النبوه و الحاجه إلى النبوه و ضروره الهدايه إلى الصراط المستقيم،كما لم تغفل السوره مبدأ البراءه عن(المغضوب عليهم)و عن(الضالّين).و هم أعداء اللّه و الرسول و الأئمه الطاهرين و هذا ما يطلبه الإنسان المسلم فى صلاته بأن يجعل له هداه و أئمه يهتدى بهم.

كما تبين بأن المسلم المؤمن القارئ لسوره الحمد إلى ها هنا أسلم لكنه لم يهتد بعد«الهدايه التامه»مع إقراره(بالشهادتين)و المعاد و مع ذلك تخاطب السوره المسلم المصلى فى يومياته بأن يدعوا اللّه أن يهتدى إلى الصراط المستقيم،و هذا يعنى بأن الإقرار بالشهادتين و المعاد لم تتم بها الهدايه من دون ضم الشهاده الثالثه إلى الشهاده الثانيه و الأولى،لا كما تتقنع هذه الشرذمه بشعار التوحيد و تدعوا إلى الوثنيه الجاهليه بحيث لا تطعم فى أدبياتها مقتضيات الشهاده الثانيه و تداعيات الشهاده الثانيه و مؤديات الشهاده الثانيه و جعلها فى حساباتهم و أدبياتهم، فلا بد من ضم الشهاده الثالثه إلى الشهادتين لأن الاهتداء إلى الصراط المستقيم شرط للوصول إلى الجنه و لا تتم النجاه من النار إلا به لكى نصل إلى المطلوب فإن الإمامه شرط فى الهدايه و لا تقبل العباده إلا به و النبوه إنما هى إراءه الطريق و كشف و تشريع و تمهيد للإمامه و هذا بأمر ملكوتى من اللّه عزّ و جل و النبى نبى و إمام أيضا بل هو إمام الأئمه.

كما جاءت لفظه(اهتدى)بتعابير و عناوين متعدده و وجوه متعدده

لحقیقه واحده فی القرآن الکریم أی اجعل لنا هداه نقتدی بهم و هادیا و مهتدیا یعنی إمام و إمامه و هذه اللفظه جاءت فی سوره الحمد بلفظه الهدایهاِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِیمَ (۶) أی اجعل لنا هادیا و مهتدیا نقتدی به و نسیر علی ولایته،و أن الشهاده الأولی و الثانیه لا تتم الهدایه بهما إلا بضم الشهاده الثالثه و هی فی کبد الصلاه لا فی الأذان و الإقامه فحسب، بحیث تقر بها بلسانک فی الصلاه فی سوره الحمد و قد أفتی جمله من الفقهاء باستحباب دعاء التوجه کالصدوق فی الفقیه و المفید فی المقنعه و الطوسی فی النهایه و المبسوط و هذا بعد تکبیره الإحرام لکی تکون علی مله إبراهیم الذی هو علی دین محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تخرج من الإشراک باللّه من خلال منهاج علی و هدی علی بحیث تتوجه إلی اللّه بعد التکبیره و تقول:

(وجهت وجهی للذی فطر السماوات و الأرض،عالم الغیب و الشهاده، الرحمن الرحیم علی مله إبراهیم،و دین محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ولایه أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام حنیفا مسلما،و ما أنا من المشرکین، إن صلاتی و نسکی و محیای و مماتی للّه رب العالمین(۱).

النتیجه:

بأن الشهاده الأولی لا تتم إلا بشروطها کما قال الإمام الرضا علیه السّلام و بأن الشهاده الثالثه هی أحد أرکان الشهاده الأولی و شروطها و بها یهتدی العبد المسلم کما فی سوره طه قال تعالی:وَ إِنِّی لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدی (۲)و هذه الهدایه التی تشیر إلیها سوره الحمد هی الهدایه التی ترشدنا إلی الصراط المستقیم،صراط الذین أنعم اللّه علیهم بالطهاره و بنعمه خاصه دون بقیه البشر المنزّهین عن الرجس و المعصومین

۱- (۱) المقنع للصدوق:الرکوع و ذکره ص ۹۳.

۲- (۲) سوره طه،الآیه:۸۲.

فی القول و العمل و أن من تمام الأعمال و العبادات هو التوجه و التولی إلی هدایه أهل البیت علیهم أفضل الصلاه و الصلاه و الموده لهم.

و هذا هو المراد من قول الباقر علیه السّلام لسدیر و هو مستقبل البیت:(یا سدیر إنما أمر الناس أن یأتوا هذه الأحجار فیطوفوا بها ثم یأتونا فیعلمونا ولایتهم لنا و هو قول اللّه:وَ إِنِّی لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدی (۸۲) -ثم أومأ بیده إلی صدره-إلی ولایتنا.ثم قال:یا سدیر فأریک الصادین عن دین اللّه،ثم نظر إلی أبی حنیفه و سفیان الثوری فی ذلک الزمان و هم حلق فی المسجد،فقال:هؤلاء الصادون عن دین اللّه بلا هدی من اللّه و لا کتاب مبین،إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا فی بیوتهم فجال الناس فلم یجدوا أحدا یخبرهم عن اللّه تبارک و تعالی و عن رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حتی یأتونا فنخبرهم عن اللّه تبارک و تعالی و عن رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(۱).

فالبرهان الخامس الذی یشیر إلیه الإمام الباقر مفاده:بأن معنی التوحید فی العباده فی مقابل الوثنیه هو الإقرار و التولی بولایتهم و بالتالی تکون الزیاره مصداق بیان التولی بولایتهم علیهم السّلام زیارتهم و الهوی إلیهم و لقائهم فی حاله معرفه لقائهم،فزیاره قبورهم علیهم السّلام هو نوع من تجدید العهد بهم و توثیق العهد و إظهار المحبه إلیهم.

فزیاره قبورهم و الولایه لهم هی من تمام العبادات و هی من شرائط الحج و استقبال الکعبه و أن مشاهد قبر النبی و قبور عترته هو رکن من معالم الدین و قبول الأعمال و العبادات و من یحارب هذا الرکن یرید إرجاع الناس إلی عبادات قریش الوثنیه و عزل الأوامر الإلهیه عن بعضها البعض و ممارسه طقوس و عبادات الجاهلیه.

۱- (۱) أصول الکافی:ج ۱ ص باب الواجب علی الناس بعد ما یقضون مناسکهم.

البرهان السادس

قال تعالى:وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ أَنْ لا تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَ طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطّائِفِينَ وَ الْقائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ(۲۶)وَ أَذِّنْ فِي النّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالاً وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (۲۷) (۱).

فهذه الآيه المباركه تبين الغايه من الحج و غايه مجموع العبادات و أن إبراهيم عليه السّلام هو المتكلم الأول و الناطق الرسمى عن اللّه عزّ و جل فى الندبه إلى الحج،فهو يأمر الناس بحج بيت اللّه الحرام(و أذّن)يعنى أعلن أذان الإعلام و أمر الناس بالحج كما نصت على ذلك روايات الفريقين.

ثم إن التعبير الآخر فى الآيه المباركه بعد الأذان فى الناس بالحج (يأتوك رجالا)فالمجيء ليس إلى البيت و لا إلى اللّه عزّ و جل مباشره و إلا عبر البارى تعالى ب(يأتونى)بل المجيء أولا إلى إبراهيم عليه السّلام.

فالإتيان إلى الحج تلبيه و إجابه للنداء الإلهى إنما يتم بالوفاده على ولى اللّه،و يكون الحج الذى هو قصد إلى اللّه تعالى بواسطه الإتيان إلى إبراهيم عليه السّلام،الذى هو وجيه عند اللّه تعالى،يتوجه إليه و يقصد لإقامه الصلاه و الطواف و سائر مناسك الحج العباديه،فلا بد من الوفود على إبراهيم عليه السّلام و محبته و هوى الأفئده إليه.

و هذه الآيه المباركه تتوافق فى المضمون مع ما تقدم من قوله تعالى:

رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ (۲)،فإبراهيم عليه السّلام

۱- (۱) سوره الحج،الآيتان:۲۶-۲۷.

۲- (۲) سوره إبراهيم،الآيه:۳۷.

و ذریته أسکنهم اللّه عزّ و جل البیت الحرام و بوأهم فیه لإقامه الصلاه و تشیید الدین و تطهیر البیت للطائفین و القائمین و الرکع السجود،و الإیذان فی الناس بالحج،و لکن لا قیمه للحج و لا مقبولیه عند اللّه عزّ و جل إلا بالمجیء إلی إبراهیم علیه السّلام و ذریته من ولد إسماعیل علیه السّلام،و هوی القلوب و الأفئده إلیهم و محبتهم و مودتهم و تولیهم و إبراز الطاعه لهم و جعلهم واسطه فی القصد إلی اللّه تعالی.

فبوئ اللّه عزّ و جل لإبراهیم البیت،و إسکان إبراهیم ذریته فیه من أجل الوفود علیهم و مودتهم،هو الذی جعل من البیت الحرام مکانا و مقصدا لإقامه العباده فیه،و الأحجار بما هی أحجار لولا ذلک تکون وثنا یعبد من دون اللّه عزّ و جل،کما کان الحج فی الجاهلیه.

و لذا ورد أن من المستحبات عند الدخول إلی البیت الحرام إلقاء التحیه و السلام علی سید الأنبیاء محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم السلام علی النبی إبراهیم علیه السّلام فکأن الحاج وافد علیهما و زائرلهما(۱).

فعن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:(و قل و أنت علی باب المسجد:السلام علیک أیها النبی و رحمه اللّه و برکاته،بسم اللّه و باللّه و من اللّه و ما شاء اللّه، و السلام علی أنبیاء اللّه و رسله،و السلام علی رسول اللّه-صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-،و السلام علی إبراهیم-علیه السّلام-و الحمد للّه رب العالمین)(۲).

فالمجیء إلی النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم إلی إبراهیم علیه السّلام مجیء و إتیان و قصد إلی اللّه عزّ و جلّ،و کذا أهل البیت علیهم السّلام؛لأنهم الذریه و الأمه المسلمه الذین دعا إبراهیم و النبی الأکرم إلی مودتهم و محبتهم.

۱- (۱) الوسیله لابن حمزه:ص ۱۷۲.

۲- (۲) المقنع للصدوق:آداب دخول مسجد الحرام:۲۵۵.

و الوفاده إلى أهل البيت التى تتحقق بالمجيئ و زيارتهم هو وفاده إلى اللّه عزّ و جل كما روى فى تهذيب الأحكام عندما سأل زيد الشحام الإمام الصادق عليه السّلام:(ما لمن زار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟قال:كمن زار اللّه فوق عرشه)(۱).

و هذه الخصوصيه كذلك فى أهل بيته صلوات اللّه عليهم أجمعين كما هو فى كامل الزيارات:

عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:(من زار قبر الحسين بن علىّ عليهما السّلام يوم عاشوراء عارفا بحقه كان كمن زار اللّه فى عرشه)(۲).

و هذه الأماكن تقصد لإقامه العباده و تقام فيها الشعائر و إلا الأحجار بما هى أحجار و الطواف حولها من دون ولى اللّه و الأصفياء المصطفون هى عباده خاويه وثنيه فى منطق القرآن لا كما تدعى هذه الشرذمه،إذن الأنبياء و الأوصياء هم أبواب اللّه التى يتجه إليه بها،و لولا ذلك لا يكون الحج حجا إبراهيميا بل حج الجاهليه.

مقام إبراهيم عليه السّلام:

قال تعالى:وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَهً لِلنّاسِ وَ أَمْناً وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ

۱- (۱) و فى التهذيب:(قال الشيخ ره-معنى قول الصادق عليه السّلام:من زار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان كمن زار اللّه فوق عرشه،هو أن لزائره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المثوبه و الأجر العظيم و التبجيل فى يوم القيامه،كمن رفعه اللّه إلى سمائه،و أدناه من عرشه الذى تحمله الملائكه،و أراه من خاصه ملائكته ما يكون به توكيد كرامته،و ليس على ما تظنه العامه من مقتضى التشبيه ج ۶/ص ۴.

۲- (۲) كامل الزيارات باب ۷۱ ثواب من زار الحسين عليه السّلام يوم عاشوراء/مستدرك الوسائل ج ۱۰ باب تأكد استحباب زياره الحسين عليه السّلام ص ۲۹۱.

مُصَلًّى وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطّائِفِينَ وَ الْعاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ (۱).

و التعبير ب(مقام)فی الآیه الکریمه للدلاله علی التفخیم و التعظیم لذلک المکان و هو حجر من الأحجار کما فی قوله تعالی:وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ (۲)و قوله تعالی:عَسی أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً (۳)،و لیس ذلک إلا لکونه لامس بدن إبراهیم علیه السّلام،حیث کان یقف علیه عند بنائه للبیت الشریف فتقدّس بذلک و أصبح ذا حرمه یتولد منها وجوب اتخاذه مصلی،فهذا الحجر عظّمه اللّه تعالی و فخّمه و سمّاه مقاما،و أمرنا أن نتخذه مصلی،أی نتخذه قبله بالاتجاه إلیه و إلی الکعبه أثناء صلاه الطواف و غیرها فی شعیره الحج و العمره،التی هی القصد و التوجه إلی اللّه عزّ و جل،فالحاج عندما یرید أن یقصد و یتوجه إلی ربه بعمره أو حج فی الطواف و فی بیت التوحید و معقله،لا بد له من التوجه بالحجج و الوسائط و الآیات إلی اللّه تعالی،و هو مقام إبراهیم و الکعبه المشرفه.

و إذا کان الحجر بملامسته بدن إبراهیم علیه السّلام اکتسب هذه المکانه، فکیف بک بنفس النبی إبراهیم؟ألا یتوجه به إلی اللّه عزّ و جل بالأولویه، فیقال:یا وجیها عند اللّه اشفع لنا عند اللّه؟

فالمثابه إلی بیت اللّه الحرام من دون اتخاذ مقام إبراهیم مصلی یکون عملا وثنیا و شرکا کعمل المشرکین و مناسکهم فلا بد من ضم رمزا آخر بالإضافه إلی رمزیه الکعبه،و هو التوجه بالحجج و الوسائط و الآیات إلی اللّه عزّ و جل.

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

۲- (۲) سوره النازعات،الآیه:۴۰.

۳- (۳) سوره الإسراء،الآیه:۷۹.

بیان آخر للآیه الکریمه:

ثبت فی علم الأـصول أن الحکم معلول لموضوع نفسه و لاـ یمکن أن یکون عله له،ففرض الموضوع سابق و متقدم علی فرض الحکم، و الحکم فی قوله تعالی:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی (۱)هو وجوب اتخاذ المقام مصلی،و الموضوع هو مقام إبراهیم علیه السّلام،و متعلق الحکم هو استقبال مقام إبراهیم علیه السّلام فی الصلاه.

و حیث إن الموضوع سابق علی الحکم سبق العله علی معلولها، فلا بد من فرض المفروغیه عن جعل سابق لتحقق الموضوع فی نفسه، و هو کون مقام إبراهیم علیه السّلام محل للقربات و التعبد و البرکه و القداسه، و حینئذ و بعد الفراغ عن ذلک یأتی المحمول،و هو وجوب اتخاذه مصلی باستقباله فی الصلاه إلی جهه الکعبه.

فالحکم دال علی أن للموضوع أسبقیه فی القداسه و کونه معلما من معالم الدین،و من ذلک یتضح أن البیت الحرام إنما یجب أن یقصد بشرط،و هو أن تقرن العباده التوحیدیه للحج بولی اللّه إبراهیم علیه السّلام و أن المقامات المقدسه و المشاعر المشرفه إنما تقصد للوصول إلی آثار الأنبیاء و مقاماتهم؛لکونها مواطن شعرها اللّه عزّ و جل و جعلها أسبابا و وسائط لنیل القربی و الزلفی إلیه تعالی.

و إذا کانت صخره لامست قدمی إبراهیم علیه السّلام لها تلک القداسه و العظمه و البرکه،فکیف بمشاهد النبی الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام الذین هم أفضل و أعظم من إبراهیم و جمیع الأنبیاء علیهم السّلام،حیث نص القرآن علی کون علی علیه السّلام بمنزله نفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هذا مقام لم یحظ به أحد

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

من الأنبياء و المرسلين،و كذلك قرنهم اللّه تعالى بنبيه فى مواطن عديده، و اختصهم دون بقيه الأنبياء و المرسلين.

إذن هـذه الآـيه المبـاركه تفيـد عموم التبرك بمواضع الأنبياء و الأولياء و أنه من صـميم التوحيـد و أنّ نبـذه من صـميم الوثنيه و الجاهليه.

و ليس ذلك إلا لكونها من شـعائر اللّه،فيجب تعظيمها تعظيما للّه تعالى،فهذه الآيه الكريمه داله بالنص على تشعير مواطن الأنبياء و المصطفين للقربى و العباده.

ثم إنه لاـ يخفى مـا فى التعبير ب(المقـام)فى الآيه المباركه من الـدلاله على ما تقـدم؛لأن التعبير ب(مقام)له دلاله شـرعيه أديانيه بكون ذلك المكان محلا يتبرك به.

و هكـذا إضـافه المقـام إلى إبراهيـم مشـعر بـالعليه،فليس ذلـك الحكم حكمـا لكـل حجر،بـل الحجر المنتسب إلى إبراهيم عليه السّلام.

بـل قـد حكى القرطبى فى تفسـيره عن ابن عبـاس و مجاهـد و عكرمه و عطاء أن مقام إبراهيم الحـج كله،و عن عطاء أنه عرفه و مزدلفه و الجمار و قال الشعبى النخعى:الحرم كله مقام إبراهيم،و قاله مجاهد(۱).

فعلى هذه الأقوال فى تفسـير مقام إبراهيم يتضح جليا أن الحج و الحرم كله قد ملأ ببصـمات و إضافات منتسـبه إلى النبى إبراهيم عليه السّـلام و أنه لأجل ذلك استأهلت تلك الأماكن أن تكون مواطن لعباده اللّه،و أن الحج جعل عباده توحيديه عظيمه بوسيله التوجه بالأنبياء إلى اللّه تعالى فى الأعمال و النسك التى يؤتى بها،حيث أضيفت إليهم عليهم السّلام،فلا

۱- (۱) تفسير القرطبى:تفسير قوله و إذ جعلنا البيت مثابه للناس ج ۲ ص ۱۱۳.

يستطيع المسلم أن يتجنب أو يستبعد آيات اللّه و حججه فی إبراز معالم التوحيد.

التبرک بمواضع الأنبياء:

و بذلک نستفيد من هذه القاعده الأديانيه الشريفه التی نحن فيها قاعده أخری ذات الصله بالبحث و هی قاعده التبرک بمواضع الأنبياء التی لها أدلتها الخاصه بها.

و نستعرض فی هذا البحث عده نماذج تتعلق بمواضع الأنبياء،و أن هذه المواضع تبرکت و تقدست ببرکه ملامستها لمواضع أبدانهم الشريفه و أنهم الوسيله لقضاء الحوائج عند البارئ تعالی.

النموذج الأول:قال تعالی:وَ جَعَلَنِی مُبارَکاً أَيْنَ ما کُنْتُ وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ ما دُمْتُ حَيًّا (۱)و هذا يعنی أن عيسی عليه السّلام جعله اللّه عزّ و جل مصدر البرکه و التبرک أين ما حل؛و لذا کان ببرکته يبرئ الأکمه و الأبرص و يحيی الموتی بإذن اللّه تعالی،فهو وجيه و واسطه فی قضاء الحوائج فی کل مکان حل فيه،فما بالک بخاتم الأنبياء عليه السّلام و أهل بيته الأطهار و من يصلی عيسی خلفه عند نزوله و يکون وزيرا له؟

النموذج الثانی:تعظيم الصحابه للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:

عندما رجع عروه بن مسعود إلی قريش من عند النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فی صلح الحديبيه و قد رأی ما يصنع به أصحابه قال الزهری:

(إنّ عروه جعل يرمق أصحاب النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بعينيه.قال فواللّه ما تنخّم رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم نخامه إلّا وقعت فی کفّ رجل منهم فدلک بها وجهه

۱- (۱) سوره مريم،الآيه:۳۱.

و جلده،و إذا أمرهم ابتدروا أمره،و إذا توضّأ كادوا يقتتلون على وضوئه، و إذ تكلّم خفضوا أصواتهم عنده،و ما يحدّون إليه النّظر تعظيما له، فرجع عروه إلى أصحابه،فقال أى قوم،و اللّه لقد وفدت على الملوك، و وفدت على قيصر و كسرى و النّجاشىّ و اللّه إن رأيت ملكا قطّ،يعظّمه أصحابه ما يعظّم أصحاب محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم محمّدا،و اللّه إن تنخّم نخامه إلاّ وقعت فى كفّ رجل منهم،فدلك بها وجهه و جلده،و إذا أمرهم ابتدروا أمره و إذا توضّأ كادوا يقتتلون على وضوئه)(۱).

كما ذكر فى سيره لابن هشام بأنه رأى ما يصنع الصحابه بالرسول الأعظم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بأنه لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه،و لا يبصق بصاقا إلا ابتدروه،و لا يسقط من شعره شىء إلا أخذوه(۲).

و هذا فى كتب الصحاح بأن الصحابه كانوا يأخذون من الماء الذى توضأ به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يتبركون حتى بنخامته و هذا هو إقرار بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أعظم المخلوقات يتبرك به و جعله وسيله لقضاء الحوائج و وسطه إلى اللّه عزّ و جل.

فالآيه السابقه فى سوره مريم تتناغم مع سوره البقره فى قوله تعالى وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى (۳).

النموذج الثالث:السامرى و العجل

قصه السامرى صاحب العجل،التى وردت فى قوله تعالى فى بنى

۱- (۱) صحيح البخارى:باب الشروط فى الجهاد و المصالحه مع أهل الحرب ج ۳ ص ۱۸۰.

۲- (۲) السيره لابن هشام ص ۵۰۲ أمر الحديبيه.

۳- (۳) سوره البقره،الآيه:۱۲۵.

إسرائيل عندما ذهب موسى عليه السّلام إلى ربه:قالُوا ما أَخْلَفْنا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنا وَ لكِنّا حُمِّلْنا أَوْزاراً مِنْ زِينَهِ الْقَوْمِ فَقَذَفْناها فَكَذلِكَ أَلْقَى السّامِرِيُّ (۸۷)فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ فَقالُوا هذا إِلهُكُمْ وَ إِلهُ مُوسى فَنَسِيَ (۸۸) (۱)إلى أن قال اللّه عزّ و جل حكايه عن لسان موسى عليه السّلامقالَ فَما خَطْبُكَ يا سامِرِيُّ (۹۵) قالَ بَصُرْتُ بِما لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُها وَ كَذلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (۹۶) (۲).

و الرسول فى الآيه الكريمه كما فى بعض الروايات هو جبرائيل عليه السّلام،عندما هبط و تمثل على حصان ليستنقذ موسى عليه السّلام و بنى إسرائيل من فرعون و جنوده و يرشدهم إلى الطريق،من أجل العبور من مصر إلى الطرف الآخر،فكان على حصان نورى تمثلى،و كان السامرى من خواص النبى موسى عليه السّلام،فلاحظ أن حافر حصان جبرائيل عليه السّلام عندما كان يخطو الحصان ينبت الزرع دفعه واحده من تحته،فقبض قبضه من أثر حصان الرسول فنبذها فى العجل فإذا هو له خوار.

و قد وردت هذه القصه فى روايات الفريقين:

ففى تفسير القمى عن أبى جعفر عليه السّلام قال:(و كان السامرى على مقدمه موسى يوم أغرق اللّه فرعون و أصحابه،فنظر إلى جبرائيل و كان على حيوان فى صوره رمكه(۳)فكانت كلما وضعت حافرها على موضع من الأرض تحرك ذلك الموضع،فنظر إليه السامرى و كان من خيار أصحاب موسى فأخذ التراب من تحت حافر رمكه جبرائيل و كان يتحرك،فصّره فى صّره،و كان عنده يفتخر به على بنى إسرائيل،فلما

۱- (۱) سوره طه،الآيتان:۸۷-۸۸.

۲- (۲) سوره طه،الآيتان:۹۵-۹۶.

۳- (۳) الرمكه:الأنثى من الخيل.

جاءهم إبليس و اتخذوا العجل قال للسامری هات التراب الذی معک، فجاء به السامری فألقاه إبليس فی جوف العجل،فلما وقع التراب فی جوفه تحرک و خار)(۱).

و فی جامع الطبری قال:(و قوله:فقبضت قبضه من أثر الرسول، يقول:قبضت قبضه من أثر حافر فرس جبرائيل)ثم أخرج عن ابن عباس قوله:(لما قذفت بنو إسرائيل ما كان معهم من زينه آل فرعون فی النار، و تكسرت،و رأی السامری أثر فرس جبرائيل عليه السّلام،فأخذ ترابا من أثر حافره،ثم أقبل إلی النار فقذفه فيها،و قال:كن عجلا جسدا له خوار، فكان للبلاء و الفتنه)و فی حديث آخر عنه أيضا:(فألقی القبضه علی حليهم فصار عجلا جسدا له خوار،فقال:هذا إلهكم و إله موسی).

و أخرج أيضا عن مجاهد فی قول اللّه تعالی:فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُها قال:من تحت حافر فرس جبرائيل،نبذه السامری علی حليه بنی إسرائيل،فانسبک عجلا جسدا له خوار(۲).

فإذا كان أثر التراب الذی لامس حافر فرس جبرائيل عليه السّلام له ذلک التأثير مع أن السامری استخدمه فی طريق الضلاله و الغوايه فما بالک بمن هو أشرف من جبرائيل عليه السّلام؟»ألا تكون المواضع التی وقف فيها الرسول الأكرم صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و قبره و المواطن التی لامست بدنه الشريف ذات بركه و تأثير خارق لما هو المعتاد،لاسيما إذا كان فی طريق الهدايه و الانصياع للأوامر الإلهيه؟».

۱- (۱) تفسير القمی:سجود بنی إسرائيل للعجل ج ۲ ص ۶۲.

۲- (۲) جامع البيان للطبری:تأويل قوله تعالی:قال بصرت بما لم يبصروا به ج ۱۶ ص ۲۵۴-۲۵۵.

بیان آخر بأن أهل البیت و الأنبیاء و الأوصیاء هم معدن الطهاره

اشاره

و البرکه و القداسه:

۱-آیه التطهیر

قال اللّه تعالی:إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً (۱)فی هذه الآیه القرآنیه أراد اللّه أن یبین للعباد بأن أهل البیت هم معدن الطهاره و القداسه و هذه الإراده هی إراده تکوینیه لا تشریعیه فلذلک عبر الباری تعالی ب(یرید اللّه)و خاصه بوجود کلمه(إنما) الداله علی الحصر و التأکید لا علی العموم التشریعی لکل الناس،و هذه الإراده نوع من الإمداد الإلهی الذی به اکتسب أهل البیت علیهم السّلام القداسه و البرکه حیث طهرهم اللّه من الرجس الظاهری و الباطنی بدلاله(ألف لام الجنس)الذی یشمل جمیع المعاصی و الذنوب و کذلک القذاره الظاهریه کالخمر و القمار و النجاسه،و هذه القداسه و الطهاره هی هبه من عند اللّه الباری تعالی شأنه لما وجد أهلیتهم لذلک و علم بمستقبل طاعتهم، و لذلک فهی من الجزاء المتقدم علی العمل اللاحق،و بذلک تکون مواضعهم الشریفه مقدسه و مبارکه،و أن أهل البیت هم الحجج و الوسیله التی یتقرب بها إلی اللّه سبحانه و تعالی.

۲-مریم بنت عمران علیها السّلام

قال اللّه تعالیوَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاکِ وَ طَهَّرَکِ وَ اصْطَفاکِ عَلی نِساءِ الْعالَمِینَ (۲)ففی کلمات جمله من المفسرین بأن اللّه اصطفی مریم بنت عمران مرتین:

۱- (۱) سوره الأحزاب،الآیه:۳۳.

۲- (۲) سوره آل عمران،الآیه:۴۲.

الأولی:بمعنی الاختیار و الثانیه:حملت من غیر فحل(۱)،و طهرها من الدنس و الرذیله،جوابا علی التهمه التی نسبت إلیها من علماء بنی إسرائیل و أنها طاهره مطهره طیبه قدسیه،و هذا عین مفاد الآیه السابقه من سوره الأحزابإِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً(۳۳) و التقدیس هنا بمعنی مبارکتهم و طهارتهم(۲)و هذه المنزله العظیمه لا ینالها إلا الأنبیاء و الأوصیاء بإراده اللّه سبحانه و تعالی.

۳-یوسف علیه السّلام

قال تعالی:اِذْهَبُوا بِقَمِیصِی هذا فَأَلْقُوهُ عَلی وَجْهِ أَبِی یَأْتِ بَصِیراً وَ أْتُونِی بِأَهْلِکُمْ أَجْمَعِینَ (۹۳)وَ لَمّا فَصَلَتِ الْعِیرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِیحَ یُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (۹۴)قالُوا تَاللّهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلالِکَ الْقَدِیمِ (۹۵) فَلَمّا أَنْ جاءَ الْبَشِیرُ أَلْقاهُ عَلی وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِیراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۹۶) (۳)هذه الآیه تشیر إلی قصه یوسف علیه السّلام و ما له من منزله عظیمه عند اللّه سبحانه و تعالی،حیث أمر إخوته أن یلقوا قمیصه علی وجه أبیه لیرتد بصیرا ببرکه ذلک القمیص،و ذلک فی قوله تعالی:اِذْهَبُوا بِقَمِیصِی هذا فَأَلْقُوهُ عَلی وَجْهِ أَبِی یَأْتِ بَصِیراً فالمشافی فی هذه الآیات المبارکه نبیّ کبیر من الأنبیاء،و هو یعقوب علیه السّلام، و الشفاء حصل بتوسط قمیص لامس بدن یوسف علیه السّلام،و هو نوع من التوسیط و التبرک فی إفاضه الشفاء من اللّه عزّ و جل،فإن الشفاء حقیقه من اللّه تعالی و الفیض کله منه تعالی؛لأنه الخالق الحقیقی لکل الممکنات بما

۱- (۱) تفسیر نور الثقلین:تفسیر قوله إذ قالت الملائکه یا مریم إن اللّه اصطفاک و طهرک ج ۱ ص ۳۳۶.

۲- (۲) بحار الأنوار ج ۶۳ ص ۲۵۹.

۳- (۳) سوره یوسف،الآیات:۹۳-۹۶.

فیها الشفاء و الاستشفاء،کما فی قول إبراهیم علیه السّلام:وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِینِ (۱)ثم إنه لیس فی المورد و هو القمیص خصوصیه،بل ذلک شامل لکل ما له نسبه و إضافه إلی نبی من الأنبیاء أو وصی من الأوصیاء بما یوجب حصول البرکه فیه،و ذلک لأن الفعل یحمل فی طیاته الطبیعیه العامه و السنه الإلهیه الشامله،و لذا قال اللّه عزّ و جل فی نفس سوره یوسف:

*لَقَدْ کانَ فِی یُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آیاتٌ لِلسّائِلِینَ (۲)،و قال تعالی أیضا فی السوره ذاتها:لَقَدْ کانَ فِی قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِی الْأَلْبابِ ما کانَ حَدِیثاً یُفْتَری (۳).

إذن إذا کان نبی من الأنبیاء یتبرک و یتوسل بجاه نبی آخر من الأنبیاء،و هو ابنه یوسف علیه السّلام،و ذلک ببرکه قمیصه بجعله واسطه فیض فی الشفاء،فکیف ببدن یوسف علیه السّلام،فبهذا تکون آثارهم مقدسه بشهاده القرآن الکریم فکیف ببدن و آثار خاتم الأنبیاء و الرسل.

و قال تعالی:وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأی بُرْهانَ رَبِّهِ کَذلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِینَ (۴)و کذلک هذه الآیه التی تؤکد طهاره الأوصیاء و الأنبیاء من الدنس و المعاصی، فذکر اللّه تعالی شأنه فی الآیه الکریمه بأن یوسف علیه السّلام منَالْمُخْلَصِینَ (۲۴) فصرف السوء و الفحشاء عنه،کما ذکر الباری تعالی بقوله لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ ،أی نمنع عنه السوء و الفحشاء،و لم یقل نصرفه عن السوء و الفحشاء،أی نبعد السوء عن أن یقترب إلیه،و لیس إبعاد یوسف عن أن یقترب إلی السوء و الفحشاء؛إذ لم یکن من قبل

۱- (۱) سوره الشعراء،الآیه:۸۰.

۲- (۲) سوره یوسف،الآیه:۷.

۳- (۳) سوره یوسف،الآیه:۱۱۱.

۴- (۴) سوره یوسف،الآیه:۲۴.

النبی یوسف إقبال علی الفحشاء و السوء کی یبعد عنه،بل الفحشاء فی فعل زلیخا حیث أرادت أن تقبل علی یوسف فصرفت عنه،و هذا فی قوله تعالی:وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأی بُرْهانَ رَبِّهِ علی أن یوسف علیه السّلام لم یهم بها،بل هی همت به کما هو فی جواب الرضا علیه السّلام علی سؤال المأمون عن عصمه الأنبیاء،فقال الرضا علیه السّلام:لقد همت به و لولا أن رأی برهان ربه لهم بها کما همت لکنه کان معصوما و المعصوم لا یهم بذنب و لا یأتیه،و لقد حدثنی أبی عن أبیه الصادق علیه السّلام أنه قال:

همت بأن تفعل و هم بأن لا یفعل فقال المأمون:للّه درک یا أبا الحسن(۱)فکان یوسف علیه السّلام طاهر مطهر من الأرجاس لا یدنسه شیء لا کما یدعی البعض بأنه هم بها و کاد أن یرتکب الفاحشه و العیاذ باللّه.

البقعه المبارکه:

قال تعالی:وَ هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ مُوسی (۹)إِذْ رَأی ناراً فَقالَ لِأَهْلِهِ امْکُثُوا إِنِّی آنَسْتُ ناراً لَعَلِّی آتِیکُمْ مِنْها بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَی النّارِ هُدیً (۱۰)فَلَمّا أَتاها نُودِیَ یا مُوسی (۱۱)إِنِّی أَنَا رَبُّکَ فَاخْلَعْ نَعْلَیْکَ إِنَّکَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوی (۱۲) (۲).

و قال تعالی:هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ مُوسی (۱۵)إِذْ ناداهُ رَبُّهُ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوی (۱۶) (۳)و کذا قال تعالی:وَ اذْکُرْ فِی الْکِتابِ مُوسی إِنَّهُ کانَ مُخْلَصاً وَ کانَ رَسُولاً نَبِیًّا(۵۱)وَ نادَیْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَیْمَنِ وَ قَرَّبْناهُ نَجِیًّا(۵۲) (۴).

و قوله عزّ و جل:*فَلَمّا قَضی مُوسَی الْأَجَلَ وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ

۱- (۱) عیون أخبار الرضا:فی تفسیر قوله و لقد همت به ج ۲ ص ۱۷۹.

۲- (۲) سوره طه،الآیات:۹-۱۲.

۳- (۳) سوره النازعات،الآیتان:۱۵-۱۶.

۴- (۴) سوره مریم،الآیتان:۵۱-۵۲.

اَلطُّورِ ناراً قالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّی آنَسْتُ ناراً لَعَلِّی آتِیکُمْ مِنْها بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَهٍ مِنَ النّارِ لَعَلَّکُمْ تَصْطَلُونَ (۲۹)فَلَمّا أَتاها نُودِیَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَیْمَنِ فِی الْبُقْعَهِ الْمُبارَکَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ أَنْ یا مُوسی إِنِّی أَنَا اللّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ (۳۰) (۱).

قال القرطبی فی تفسیره قوله تعالی:إِنَّکَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً (۱۲) المقدّس:المطهر،و القدس:الطهاره،و الأرض المقدسه أی المطهره،إلی أن قال:و قد جعل اللّه تعالی لبعض الأماکن زیاده فضل علی بعض،کما قد جعل لبعض الأزمان زیاده فضل علی بعض(۲).

و قال صاحب المیزان فی تفسیره للوادی المقدس:(بأن أصل الوادی الموضع الذی یسیل منه الماء و منه سمی المنفرج بین الجبلین وادیا و جمعه أودیه).

و بأن المراد من الأیمن مقابل الأیسر و هو صفه الشاطئ و البقعه المبارکه قطعه خاصه من الشاطئ الأیمن فی الوادی کانت فیه الشجره التی نودی منها(۳).

کما قال تعالی:وَ اذْکُرْ فِی الْکِتابِ مُوسی إِنَّهُ کانَ مُخْلَصاً وَ کانَ رَسُولاً نَبِیًّا(۵۱)وَ نادَیْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَیْمَنِ وَ قَرَّبْناهُ نَجِیًّا(۵۲) (۴).

و المقصود بالطور کما جاء من طرق أهل السنه بأنه الجبل الذی کلّم اللّه عزّ و جل فیه موسی علیه السّلام(۵)،و لا تنافی فی ذلک إذ لا یأبی الانطباق

۱- (۱) سوره القصص،الآیتان:۲۹-۳۰.

۲- (۲) تفسیر القرطبی:تفسیر قوله تعالی هل أتاک حدیث موسی ج ۱۱ ص ۱۷۵.

۳- (۳) تفسیر المیزان:سوره القصص ج ۱۶ ص ۳۲.

۴- (۴) سوره مریم،الآیتان:۵۱-۵۲.

۵- (۵) زاد المسیر ابن الجوزی:ج ۸ ص ۲۷۵.

على الوادى المقدس بين جبل طور و الكوفه،كما ذكر ذلك بعض المفسرين.

و قد ورد فى الحديث أن محل قبر أمير المؤمنين عليه السّلام أول طور سيناء،عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام قال:(كان فى وصيه أمير المؤمنين عليه السّلام،أن أخرجونى إلى الظهر[أى ظهر الكوفه]فإذا تصوبت أقدامكم و استقبلتكم ريح فادفنونى و هو أول طور سيناء،ففعلوا ذلك)(۱).

و هذا التقديس و التبرك لهذا الوادى لأن البارى تعالى كلّم موسى عليه السّلام فيه و أمره بأن يخلع نعليه لكى يطأ الأرض حافيا تعظيما لهذه البقعه المباركه التى نزل فيها الوحى إنما هو لكونه حظيره لقرب و موطن الحضور و المناجاه.

و الحاصل:إن القرآن الكريم يؤكد بأن هنالك بقاع و أماكن مقدسه مباركه لا بد أن تقدّس و تعظّم و هذا جعل إلهى،ينزل فيها الوحى من السماء و يتقرب إلى اللّه عزّ و جل و يزداد الأجر و الثواب بالعباده فى هذه الأماكن دون سواها لا كما يدعى البعض بأن هذا التعظيم و التبرك شرك و كفر باللّه عزّ و جل.

فقوله تعالى:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى تشعير من اللّه عزّ و جل و جعل بأن هذه المقامات مقدسه و وقف خاص و تسبيل دينى من اللّه عزّ و جل و أنها أحب المواضع التى يريد اللّه أن يعبد فيها كالسعى بين الصفا و المروه و الوقوف بعرفات و إنها حقا للّه عزّ و جل.

كما هو المشهور عند فقهاء الإماميه(قدس اللّه أنفسهم):بأنه

۱- (۱) تهذيب الأحكام باب فضل الكوفه المواضع التى يستحب فيها الصلاه:ج ۶ ص ۳۴.

يشترط فی صحه إحیاء الأرض المیته أن لا تکون الأرض المقصوده من الأراضی التی جعلت فی دین الإسلام مشعرا من مشاعر العباده للمسلمین مثل أرض عرفات و المزدلفه و منی فلا یصح إحیاء الأرض من هذه الأودیه إذا کانت میته.

هکذا أفادوا،و فی صحه هذا الاشتراط إشکال،بل الظاهر منع ذلک،فإن عظمه شأن هذه المواقع فی دین الإسلام و جعلها فیه حقا مقدسا للّه سبحانه و حقا ثابتا معظما لعموم المسلمین،لأداء مناسکهم فی مر الأزمان و العصور قد أبعد هذه الأمکنه أشد البعد و أعلی مقامها أعظم العلو و الارتفاع عن اعتبارها أرضا مواتا أو مباحه کسائر الأرضین فتحجر أو تحاز و یملکها الأفراد أو تجری علیها الاعتبارات المتعارفه فی المعاملات بین الناس(۱).

أهل البیت علیهم السّلام أنوار إلهیه:

قال تعالی:*اللّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِی زُجاجَهٍ الزُّجاجَهُ کَأَنَّها کَوْکَبٌ دُرِّیٌّ یُوقَدُ مِنْ شَجَرَهٍ مُبارَکَهٍ زَیْتُونَهٍ لا شَرْقِیَّهٍ وَ لا غَرْبِیَّهٍ یَکادُ زَیْتُها یُضِیءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ نُورٌ عَلی نُورٍ یَهْدِی اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشاءُ وَ یَضْرِبُ اللّهُ الْأَمْثالَ لِلنّاسِ وَ اللّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۳۵)فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ یُسَبِّحُ لَهُ فِیها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (۳۶) رِجالٌ لا تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِیتاءِ الزَّکاهِ یَخافُونَ یَوْماً تَتَقَلَّبُ فِیهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ(۳۷) (۲).

القرآن الکریم یشیر فی هذه الآیات القرآنیه بأن هناک بیوت مقدسه

۱- (۱) کلمه التقوی:ج ۵ کتاب إحیاء الموات ص ۱۵۹.

۲- (۲) سوره النور،الآیات:۳۵-۳۷.

مبارکه أذن اللّه أن ترفع و تعظم و یذکر فیها اسمه،و فی تلک البیوت یسبح للّه عزّ و جل و تقبل العباده فیها و یسمع الذکر،و تحت قبتها یرفع الدعاء و تفتح أبواب السماء و تحصل القربه إلی اللّه تعالی،فهی بیوت مبارکه و مقدسه جعلها اللّه تبارک و تعالی وسیله و واسطه و محلا لقبول العباده و الذکر و التسبیح آناء اللیل و أطراف النهار،و هذه البیوت هی بیوت خاصه تحیطها و تصدر عنها القداسه.

و الشاهد علی ذلک أن الجار و المجرور فی قوله تعالی:فِی بُیُوتٍ متعلق بذلک النور الذی ضربه اللّه عزّ و جل مثلا للناس،فالنور فی بیوت أذن اللّه أن ترفع،و قد ذکرت الآیه المبارکه أن هذا النور نور السماوات و الأرض،أی محیط بهما و مهیمن علیهما و أشرف منهما فی الخلقه و الرتبه الوجودیه.

ثم إن ذلک النور مخلوق من مخلوقات اللّه تعالی،أضیف إلیه عزّ و جل فی الآیه إضافه الفعل إلی فاعله،و هو عباره عن أنوار خمسه شامخه، ضرب اللّه تعالی لکل واحد منها تشبیها و مثلا حسیا لتقریب الفکره و تنزیل الحقیقه إلی صوره یفهمها البشر،و لیس هذا النور عین الذات الإلهیه،لأنها آحادیه المعنی لا تعدّد و لا تکّثر فیها،و النور المذکور فی الآیه المبارکه متعدّد و متشعّب إلی خمسه أنوار،مستقل بعضها عن البعض الآخر.

و الأنوار الخمسه التی ضربت مثلا هی:

أولا:المشکاه.

ثانیا:المصباح.

ثالثا:الزجاجه.

رابعا:الكوكب الدّرى.

خامسا:الشجره المباركه.

ثم تقول الآـيه الكريمه بعـد ذلـك:نُورٌ عَلى نُورٍ يَهْـدِى اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ و فى اللغه العربيه يقول علماء البلاغه كل تشبيه جمله مستقله برأسها،و تفيد معنى و مغزى مستقلا،فالآيه بصدد التعرض إلى خلقه النور،و أن أحد مراحل الخلقه الإلهيه هى المخلوقات النـوريه،و هى أنـوار خمسه،تعظم فى الخلقه على الملاـئكه و الروح و الجن و الإـنس و مطلـق الموجـودات الأـخرى،و هى أنوار مشتق بعضها من بعض، و مرتبط بعضها بالبعض الآخر كما هو ظاهر الآيه المباركه.

و هـذه الأـنوار المباركه المحيطه بالسـماوات و الأرض،هى الأسـماء و الكلمات التى لم تعلم بها الملائكه،مع أن الملائكه ملأت أركان السـماوات و الأرض؛لأنها هى التى تـدبرها و تـدير شؤونها،و هذه الأنوار الخمسه هى الأسـماء المشار إليها فى تعليم آدم الأسـماء و عرض اللّه تعـالى لهـا على الملاـئكه،فلـم يعلمـوا بهـا،فأنبـأهم آدم بهـا،إذ قـد وصـفها اللّه بأنهـا غيـب السـماوات و الأرض(۱)،و كما ورد هذا المعنى فى روايات الفريقين(۲).

و لو كـانت تلك الأسـماء من عالم السـماء و الأرض لعلمت بها الملائكه،و من ذلك يعلم أن الأسـماء التى علمها اللّه عزّ و جل آدم و جهلتها الملائكه،كانت مخلوقات محيطه بعالم السماوات و الأرض و ينطبق هذا المعنى مع الأنوار الخمسه فى سوره النور.

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۳۱-۳۳.

۲- (۲) بصائر الدرجات:ص ۸۹،المعجم الأوسط:الطبرانى:ج ۴ ص ۴۴.

و هذا نوع من أنواع التشاهد بين الآيات القرآنيه،فالأنوار الخمسه المذكوره فى سوره النور هى الأسماء التى خفيت عن الملائكه و علّمها اللّه تعالى آدم،و هى كما سيأتى موجودات حيه عاقله شاعره من عالم النور،كما عبر عنها فى سوره البقره بضمير(هم)و اسم الاشاره(هؤلاء) و هما لفظتان لا تستعملان فى الذوات الجامده،بل فى الذوات الحيه الشاعره العاقله.

و يتحصّل من ذلك وجود مخلوقات خمسه نوريه محيطه بالسماوات و الأرض،أفضل من الملائكه و لا تحيط الملائكه بها علما،بل إن اللّه تعالى شرّف آدم على جميع مخلوقاته،بما فيهم المقّربين من كبار الملائكه،كجبرائيل و ميكائيل و إسرافيل و عزرائيل بفضل تلك الأنوار، و بفضلها أيضا استحق مقام الخلافه الإلهيه،و سجد له الملائكه كلهم أجمعون.

و من ذلك يتضح أن هذه الأنوار الخمسه هى باطن(غيب) و ملكوت السماوات و الأرض؛لأن نور كل شىء بمنزله الروح له،و من دونه يكون ظلمانيا،و النور فى المقام ليس هو النور الحسى الذى يظهر الصفات العارضه على الشىء،بل هو نور الخلقه الذى يوجد الشىء و يكوّنه و يظهره من كتم العدم إلى الوجود،فنور السماوات و الأرض أى ملكوتها و باطنهما و مظهرهما من ظلمه العدم إلى نور الوجود،و هو اسم اللّه الأعظم الذى هو غير المسمى،يفوق فى القدره و العظمه كافه المخلوقات فى السماوات و الأرض.

و سيأتى أن تلك الأنوار الخمسه المباركه و هى الأسماء التى علمها اللّه تعالى آدم و تاب بفضلها عليه من خطيئته،و ابتلى بها إبراهيم لنيل مقام الإمامه-هم خمسه أصحاب الكساء و أهل آيه المباهله،

محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و علی و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام،فهم أهل البیت،و هم النور الإلهی الذی حلّ فی بیوت أذن اللّه أن ترفع،لتکون محلا للذکر و التسبیح و العباده و التوجه إلی اللّه عزّ و جل و تشیید معالم الدین.

و لذا أخرج السیوطی فی الدر المنثور عن ابن مردویه عن أنس بن مالک و بریده،قال قرأ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هذه الآیه:فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ فقام إلیه رجل فقال:أی بیوت هذه یا رسول اللّه؟قال:«بیوت الأنبیاء»،فقام إلیه أبو بکر،فقال:یا رسول اللّه هذا البیت منها؟و أشار إلی بیت علی و فاطمه علیهم السّلام،قال:«نعم من أفاضلها»(۱).

و عن أبی بصیر قال:سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن قول اللّه عزّ و جلفِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ قال:«هی بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم»(۲).

کذلک عن جابر عن أبی جعفر الباقر علیه السّلام،فی قولهفِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ قال:«هی بیوت الأنبیاء و بیت علی منها»(۳).

و قد أخرج الحاکم فی المستدرک(۴)أن من الکلمات التی تاب اللّه بها علی آدم،و هی الأسماء التی شرف آدم بها علی الملائکه کخلیفه،لأن الکلمات أعظم مقاما من آدم؛إذ بها تاب اللّه علیه،أن من أعظم تلک الکلمات و الأسماء هو خاتم النبیین صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و أنه لولاه لما خلق آدم و لا الجنه و لا النار(۵).

۱- (۱) الدر المنثور:سوره نور ج ۵ ص ۵۰.

۲- (۲) الکافی:ص ۳۳۱ ح ۵۱۰ ج ۸.

۳- (۳) تفسیر القمی:ج ۲ تفسیر آیه النور ص ۱۰۳.

۴- (۴) المستدرک للحاکم النیسابوری:ج ۲ ص ۶۱۵.

۵- (۵) المستدرک للحاکم النیسابوری:استغفار آدم علیه السّلام بحق محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۲.

و ينص هذان الحديثان النبويان على أن أول الأنور الخمسه و الأسماء التى تعلمها آدم و توسل بها هو خاتم النبيين صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

هذا بالنسبه إلى الأنوار الخمسه المباركه.

الأئمه التسعه من ولد الحسين عليه السّلام فى آيه النور:

و أما قوله تعالى:نُورٌ عَلى نُورٍ يَهْدِى اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ فهو إشاره إلى استمرار و ديمومه قانون الإمامه و الخلافه الإلهيه بعد تلك الأنوار الخمسه إلى يوم القيامه،نور على نور يهدى اللّه لنوره من يشاء و(على) أى على إثر و عقب لغه فى أحد المعانى المستعمله فى لفظ(على) بالتضمين لمعنى الإثر.

و الشاهد على ذلك ما تقدم من أن الهدايه هى الإيصال إلى المطلوب،و قد جاء ذكر الهدايه تفسيرا و بيانا لمقام الإمامه و الولايه، كما فى قوله تعالى:وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا ،فالتعبير بالهدايه فى الآيه المباركه يراد منه الإمامه و هو مقتضى معنى النور أيضا؛إذ هو الهادى إلى صراط اللّه تعالى.

و لذا ورد عن الإمام محمد بن على بن الحسين عليه السّلام فى قوله تعالى نُورٌ عَلى نُورٍ قال:«يعنى إماما مؤيدا بنور العلم و الحكمه فى إثر إمام من آل محمد عليهم السّلام،و ذلك من لدن آدم إلى أن تقوم الساعه»(۱).

و عن الفضيل بن يسار عن أبى عبد اللّه الصادق عليه السّلام،قال:قلت:

(نّور على نور)؟قال:«الإمام فى إثر الإمام عليه السّلام»(۲).

۱- (۱) توحيد الصدوق:بيانه فى قوله تعالى اللّه نور السماوات و الأرض ص ۱۵۸ ح ۴.

۲- (۲) نفس المصدر:بيانه فى قوله تعالى اللّه نور السماوات و الأرض ص ۱۵۷ ح ۳.

و ورد أيضا عن الإمام على بن موسى الرضا عليه السّلام فى قوله تعالى:

يَهْدِى اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ قال:«يهدى اللّه لولايتنا من أحب»(۱)و فى روايه لولايتنا من يشاء.

بيان آخر للآيه المباركه:

هناك بيان آخر للآيه الكريمه التى نحن بصدد الاستدلال بها،أدق و أعمق و أدل على المطلوب من البيان الأول،و هو:

بعد أن تبين أن قوله تعالى:فِى بُيُوتٍ متعلق بالنور،و أن النور فى بيوت أذن اللّه أن ترفع،نقول:إن الآيه الثالثه التى ذكرناها فى المقام،و هى قوله تعالى:رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِيتاءِ الزَّكاهِ يَخافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ (۲)هذه الجمله من المبتدأ و الخبر كلها بدل من قوله تعالى ذكره(فى بيوت)،أى أنها فى محل جر بدل من البيوت.

و يكون المعنى على ذلك«أن البيوت رجال لا تلهيهم تجاره، و ليست هى بيوت حجاره و لا طين.

و الشواهد على ذلك من نفس الآيات المباركه كثيره نشير إلى بعضها:

أ-قوله تعالى:رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ ليس فاعلا لقوله عزّ و جليُسَبِّحُ و ذلك طبقا لقراءه أهل البيت عليهم السّلام،حيث إن قراءتهم لكلمه(يسبح)بفتح الباء مبنيا للمجهول،و بناء على هذا لا تكون كلمهرِجالٌ فاعلا

۱- (۱) مناقب ابن المغازلى:ص ۳۱۶/البحار:باب الثالث تأويل آيه النور ج ۴،و فيه سبعه أحاديث.

۲- (۲) سوره النور،الآيه:۳۷.

ل(یسبّح)و إنما تکون مبتدأ و الجمله التی بعدها خبر،و الجمله بتمامها عطف بدل علی بیوت،فالبیوت هی رجال لا تلهیهم تجاره و لا بیع، و إلی ذلک یشیر قول الإمام محمد بن علی الباقر علیه السّلام إلی قتاده البصری فقیه أهل البصره عندما سأله قائلا:

(أصلحک اللّه و اللّه لقد جلست بین یدی الفقهاء،و قدام ابن عباس،فما اضطرب قلبی قدام واحد منهم ما اضطرب قدامک؟

فقال له أبو جعفر علیه السّلام:«ویحک أتدری أین أنت؟أنت بین یدی فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ یُسَبِّحُ لَهُ فِیها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (۳۶)رِجالٌ لا- تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِیتاءِ الزَّکاهِ .فأنت ثمّ و نحن أولئک،فقال له قتاده:صدقت و اللّه جعلنی اللّه فداک و اللّه ما هی بیوت حجاره و لا طین»(۱).

و کذلک ما ورد عن أبی عبد اللّه الصادق علیه السّلام،حیث قال«إنه من أتی البیوت من أبوابها اهتدی،و من أخذ من غیرها سلک طریق الردی، وصل اللّه طاعه ولی أمره بطاعه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و طاعه رسوله بطاعته،فمن ترک طاعه ولاه الأمر لم یطع اللّه و لا رسوله،و هو الإقرار بما نزل من عند اللّه عزّ و جل خذوا زینتکم عند کل مسجد و التمسوا البیوت التی أذن اللّه أن ترفع و یذکر فیها اسمه،فإنه أخبرکم أنهمرِجالٌ لا- تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِیتاءِ الزَّکاهِ یَخافُونَ یَوْماً تَتَقَلَّبُ فِیهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ(۳۷)» (۲).

فالبیوت البشریه التی أذن اللّه أن ترفع و تعظم و یذکر اللّه عندها کما أمر بالاستغفار و هو ذکر اللّه عند المجئ إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّمجاؤُکَ

۱- (۱) الکافی:باب ما ینتفع به من المیته ج ۶ ص ۲۵۶ ح ۱.

۲- (۲) الکافی:باب معرفه الإمام و الرد إلیه ج ۱ ص ۱۸۱ ح ۶.

فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ تَعالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ فهذه البيوت البشريه هى مساجد عظيمه للّه تعالى و مواطن يذكر اللّه تعالى عندها و يستغفر ل خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ و الزينه تكون الإيمان و الإقرار بما افترض اللّه تعالى من طاعتهم و ولايتهم.

ثم إن تلك القراءه بفتح الباء فى(يسبّح)قرأ بها أيضا ابن عامر و أبو بكر و ابن شاهى عن حفص(۱)«إذن يتحصل أن النور فى بيوت هى رجال منعوتون بالعصمه و هى«لا تُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَيْعٌ» .

و لا شك بأن الرجال الذين اختصهم اللّه عزّ و جل بنوره هم أهل البيت عليهم السّلام،و هم البيوت التى أذن اللّه أن ترفع و تعظم و يتوسل بها إلى اللّه عزّ و جل،و يذكر فى حضرتها اسمه،و يسبح له بالغدو و الآصال.

و لا يتبادر إلى الذهن أن من أهل البيت فاطمه عليها السلام، فكيف تكون من الرجال المقصودين فى الآيه المباركه؟

فإن الجواب:عن ذلك واضح؛لأن كلمه الرجل و الرجال فى الآيه المباركه بمعونه القرائن و الشواهد التى احتفت بها يراد منها الشخصيه العظيمه،الثابته الأقدام فى المقامات الشامخه،فيراد من الرجال فى الآيه المباركه تلك الشخصيات التى تسنمت بأرجل القدره المقامات العاليه و الدرجات الرفيعه فى مجال العصمه و التقوى،و قد جاء التعبير القرآنى بالرجل عن الأعم من الذكر فى آيات عديده،كقوله تعالى لإبراهيم عليه السّلام:وَ أَذِّنْ فِى النّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالاً وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (۲)،فالمراد فى هذه الآيه الكريمه الإقدام

۱- (۱) لاحظ التبيان للطوسى:سوره النور ج ۷ ص ۴۳۹/و زاد المسير ابن الجوزى: ج ۵ ص ۳۶۴.

۲- (۲) سوره الحج،الآيه:۲۷.

بأرجل الإيمان إلى دعوه إبراهيم عليه السّلام للحج أعم من كون القادم ذكرا أو أنثى،و نظير ذلك أيضا قوله تعالى:صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (۱)فوصفهم بالرجوليه هنا للثبات و الاستقامه و الصدق.

و لا شك أن هذا كله مع القرينه لا مطلقا،و القرائن الداله على إراده الأعم من الذكر و الأنثى فى الآيه التى هى محل بحثنا كثيره جدا، منها ما ذكرناه سابقا من القرائن الداله على أن المقصود بالرجال فى الآيه هم أهل البيت عليهم السّلام و منهم فاطمه الزهراء عليها السّلام.

خلقه أهل البيت عليهم السّلام النوريه:

و نختم الحديث فى هذه النقطه بذكر بعض الشواهد الداله على أن اللّه تعالى خلق أهل البيت أنوارا مضافا إلى ما تقدم فى آيه النور:

الأول:قوله تعالى لرسوله الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَ لَا الْإِيمانُ وَ لكِنْ جَعَلْناهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۲)؛فهذه الآيه صريحه فى أن اللّه عزّ و جل أوحى إلى نبيه الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نورا و هو الروح من أمره،و لا شكّ أن الإيحاء الخفى إنما هو إلى ذات و حقيقه النبى الأكرم المباركه،فيتحد ذلك النور بشخص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛و لذا قالت الآيه المباركه أن من آثار ذلك النورنَهْدِي بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا ثم جعلت ذلك الأثر بعينه لخاتم الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،حيث قالت:وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) و هذا صريح فى اتحاد الذات النبويه الطاهره مع ذلك النور فى الحقيقه و الأثر.

۱- (۱) سوره الأحزاب،الآيه:۲۳.

۲- (۲) سوره الشورى،الآيه:۵۲.

و إذا كانت ذات النبى الأكرم نورا يهدى إلى صراط مستقيم، فكذلك أهل بيته عليهم السّلام الذين هم نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنص آيه المباهله و آيه التطهير،بل و بنص هذه الآيه المباركه نفسها فى المقام،حيث ذكر فيها أن هذا الروح الأمرى الذى أوحى إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يهدى به اللّه و يوحيه إلى من يشاء و يجتبيه من عباده،فلم يخصص ذلك بالأنبياء أو بكونهم أنبياء أو رسل،و نظير ذلك قوله تعالى:يُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (۱).

فذكر لفظ العباد و لم يخصص بلفظ الأنبياء أو الرسل و يدل ذلك على أن الذين يشأهم اللّه و تتعلق مشيئته بهم و يجتبيهم غير منحصرين بالأنبياء و الرسل،بل يعم من يصطفيهم للعصمه و الطهاره و الوصايه، و هكذا الأحاديث المتواتره فى كون فاطمه عليها السّلام بضعه منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم(۲)،و كون الحسن و الحسين عليهما السّلام من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو منهم(۳)،و كذا قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

«على منى و أنا منه»(۴).

الثانى:قول النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«كنت أنا و على بن أبى طالب نورا بين يدى اللّه جل جلاله قبل أن يخلق آدم بأربعه آلاف عام،فلما خلق اللّه آدم قسم ذلك النور جزأين،جزء أنا و جزء على بن أبى طالب»(۵).

الثالث:الروايات المتضافره التى دلت على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان نورا ينتقل من الأصلاب الشامخه إلى الأرحام المطهره،و قد أضاء منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

۱- (۱) سوره النحل،الآيه:۲.

۲- (۲) لاحظ فضائل الصحابه لابن حنبل:ص ۷۸.

۳- (۳) مسند أحمد:ج ۴ حديث عبد اللّه بن زبير بن العوام،حديث قطبه بن مالك.

۴- (۴) فضائل الصحابه:ص ۱۵.

۵- (۵) نظم درر السمطين للزرندى الحنفى:ص ۷/الخصال الصدوق:ص ۶۴/تاريخ مدينه دمشق لابن عساكر:ج ۴۲ ص ۶۷/ميزان الاعتدال للذهبى:ج ۱ ص ۵۰۷.

نورا عند ولادته ملأ الخافقين،كما نقلت ذلك آمنه بنت وهب(سلام اللّه عليها)أم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين ولادته،قالت:(إنى رأيت حين ولدته أنه خرج منى نور أضاءت منه قصور بصرى من أرض الشام)(۱).

إلى غير ذلك من الشواهد الداله على الخلقه النوريه للنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام.

و الحاصل:بأن هذه البيوت التى أذن اللّه أن ترفع شعّرت من قبله تعالىفِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ إلى يوم القيامه،و ذلك بأن تعمّر و تشاد بالعباده بأمر إلهى نظير قوله تعالى:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى و يتخذ الموضع و المكان للعباده حتى و لو استخرج نفس هذا المقام و الحجر عن الكعبه و هذه إضافه تشريفيه بإبراهيم عليه السّلام و إحياء لذكر الأنبياء و هذا هو التحليل الذى نريد أن نستخلصه من هذه الآيات الكريمه.

التوجه بالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته شرط فى قبول العباده:

العباده التوحيديه لابد أن تتوفر فيها الشروط اللازمه لكى تقبل و إلا هذه العبادات تكون عبثيه لا فائده فيها،بل تكون هذه العباده وثنيه جاهليه لأنها عباده لم يأمر اللّه بها و ليست طاعه للّه عزّ و جل،فالمعرفه و الإيمان القلبى باللّه عزّ و جل هى من صميم العبادات،بل أعظم الفرائض الإلهيه لأنها التسليم و الخضوع للّه عزّ و جل،به يحصل التوجه و اللقاء للبارى عزّ و جل و الوفود على الحضره الربوبيه،و هذه العباده التوحيديه القلبيه العظيمه و هى معرفه اللّه تعالى ممتنعه بلا واسطه،و ذلك لعظمه اللّه عزّ و جل،

۱- (۱) المعجم الكبير للطبرانى:ج ۲۴ ص ۲۱۵،تفسير ابن كثير:تفسير سوره الصف ج ۴ ص ۳۸۴.

فلا إحاطه و لا مماسه و لا ملامسه و لا مواجهه جسميه أو عقليه أو نفسيه؛إذ لا يجابه الجسم إلا ما يماثله فى الجسميه،و لا يجابه النفس أو العقل إلا ما يماثلها،و اللّه تعالى منزه عن كونه جسما أو نفسا أو عقلا؛لكونها من الممكنات المحدوده بحدود الماهيه و الفقر و الحاجه.

إذن لابد من الوسيله و الواسطه فى الإيمان و معرفه اللّه تعالى، الذى هو أعظم العبادات و أعظم أنواع التوجه إلى اللّه تعالى،و الواسطه هى الإيمان بالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الإقرار بالشهاده الثانيه فى مقام الإدلاء بالشهاده التوحيديه المقبوله عند اللّه تعالى،و الموجبه للخروج من حظيره الشرك إلى التوحيد الإسلامى الخالص؛لأنه أعظم آيه للحق سبحانه.

و هذا عكس ما يدعيه أولئك المارقون حيث يزعمون بأن العباده التوحيديه يجب أن لا تتجلى فى الآيات و الأسماء المخلوقه و لا تكون مقترنه بها،فالواسطه شرك باللّه عزّ و جل حتى و لو كان ذلك المقترن نبى أو وصى،و هو عين ما كان تدعيه قريش فى الجاهليه الأولى،حيث كانوا لا يدينون اللّه تعالى بطاعه و ولايه نبيه الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فإذا كان إقحام الشهاده الثانيه فى الشهاده الأولى شرك باللّه عزّ و جل؟ فبماذا يحصل التوحيد و العبوديه للبارى عزّ و جل و الوفود على اللّه عزّ و جل،فلا يتحقق التوحيد و لا يكون المرء مؤمنا،إلا إذا توجه بقلبه إلى اللّه تعالى بالشهاده الأولى و الثانيه،و من ينفى أى اسم أو واسطه ظهور و تجلى للّه تعالى عند التوجه إليه فهو واقع فى مغبه الشرك و الوثنيه،و إذا كان حال الإيمان و المعرفه كذلك فكيف بباقى العبادات التى هى أقل شأنا و خطوره؟».

و الحاصل:أن المعرفه و الإيمان و التوحيد الذى يتضمن الدين بأجمعه لا يحصل إلا بالتوسط و التوسل بآيات اللّه الكبرى،و مزاوجه

الشهاده الثانيه بالشهاده الأولى،و هذا يعنى أن أى شأن من الشؤون الدينيه كالتوبه أو العباده أو نيل مقام من المقامات الإلهيه لا يمكن أن يتحقق إلا- بالمحافظه على الشهاده الثانيه،و الإقرار بها و بمعطياتها و تداعياتها و مقتضياتها فى كافه أصول و فروع المعارف التوحيديه،و لا شك أن الإيمان بالشهاده الثانيه توجه قلبى بالنبى الأكرم إلى اللّه عزّ و جل،إذ الإيمان كما أسلفنا طلب و زلفى للقاء اللّه تعالى،و هذا القرب إنما يتحقق بتوسيط الشهاده الثانيه،و هى شهاده أن محمدا رسول اللّه و وليه و خليفته فى أرضه.

فالإسلام يدعو إلى التوجه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الإيمان و الاعتقاد و هو أعظم و أفضل عباده،فضلا عن بقيه العبادات الأخرى،و الإباء عن التوجه فى العباده بخاتم الأنبياء إنكار للشهاده الثانيه،و دعوه إلى الشرك باسم التوحيد،و هذا ما أخفق فيه السلفيون،حين جحدوا التوسل بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فلا- تراهم يقرنون لون الشهاده الثانيه و مؤداها و معطياتها بلون الشهاده الأولى فى رسم بناء التوحيد فى أدبيات كتبهم،فيقتصرون على تفسير الشهاده الأولى فى التوحيد،من دون أن يهتدوا إلى كيفيه ركنيه مؤدى الشهاده الثانيه فى أركان التوحيد،و كيفيه ضروره الربط و الارتباط بين مؤدى كل من الشهادتين فى رسم أصل التوحيد،و منه يظهر أن التوسل و التوجه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ضروره و ليس مجرد خيار مشروعيه.

اقتران اسم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته بأعظم العبادات:

لقد قرن البارى تعالى اسم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مجمل العبادات،لعظيم شأنه و جلالته و قربه عنده،كما ذكرنا فى الفصل السابق بأن التقرب و التوجه للّه عزّ و جل لا يتم إلا بالشهاده الثانيه و الإقرار به و إنه شرط فى قبول العبادات،و نشير فيما يلى إلى بعض تلك الشواهد فى هذا المجال:

الشاهد الأول:الإتيان باسم النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تشهد الصلاه، حيث إن الصلاه على النبى و أهل بيته راجحه بإجماع المسلمين(۱).

و هى شرط واجب فى الصلاه عند بعض المذاهب الإسلاميه، كمذهب أهل البيت عليهم السّلام(۲)و بعض فقهاء المذاهب الأخرى(۳)،تمسكا عندهم بما روته عائشه من الوجوب،حيث روت عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال:

«لا تقبل الصلاه إلا بطهور و بالصلاه علىّ»(۴)و قد بين النبى الأكرم الصلاه عليه عندما سئل عن كيفيتها،فقال:«قولوا:اللّهم صل على محمد و على آل محمد»(۵)،كذلك يستحب الصلاه على النبى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد القنوت فى الصلاه،جزم بذلك النووى تبعا للغزالى فى المهذب و نسبه إلى الجمهور(۶).

و لا شك أن ذكر الصلاه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام نوع من الدعاء لهم و التحيه و السلام،و نوع التوجه لهم و الدعاء.

و هذا يعنى أن المصلى فى صلاته التى هى الركن الركين فى العبادات،و الموجبه للعروج و القربان من اللّه تعالى،إن قبلت قبل ما سواها و إن ردت رد ما سواها،إنما تقبل بالصلاه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام و مفادها أن يتوجه بالدعاء و إلقاء التحيه و السلام للنبى و آله،

۱- (۱) لاحظ المجموع للنووى:استحباب الإشاره بالمسبحه و تعين لفظ التشهد ص ۴۶۰ ج ۳ و ما بعد.

۲- (۲) النهايه للشيخ طوسى:باب فرائض الصلاه و من ترك شيئا ص ۸۹.

۳- (۳) فتح العزيز:للرافعى:ج ۳ ص ۵۰۴،المجموع للنووى:ج ۳ ص ۴۶۷ و غيرهم.

۴- (۴) سنن الدارقطنى:باب ذكر وجوب الصلاه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ج ۱ ص ۳۴۸.

۵- (۵) صحيح البخارى:كتاب بدء الخلق ج ۴ ص ۱۱۸،الوسائل:باب كيفيه الصلاه على محمد ج ۷ ب ۳۵.

۶- (۶) المجموع:السنه فى صلاه الصبح إن يقنت ج ۳ ص ۴۹۹.

لکی تقبل صلاته و توجب مزیدا من القرب إلی اللّه تعالی،فالصلاه التی هی من دعائم الدین مقرونه بالوسائط و الأبواب الإلهیه،لکی تکون صحیحه مقبوله عند اللّه تعالی أو موجبه لمزید القرب منه،و إذا کانت الصلاه کذلک فکیف بباقی العبادات الأخری؟».

فإقران اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام فی الصلاه و التوجه إلیهم بالقلب موجبا لتوحید اللّه فی العباده و من ثم کان الأمر بها فیها علی هذه الحال،فالفرق بین صلاه المشرکین حول البیت الحرام و صلاه الموحدین فی أن صلاه المشرکین تفتقد لذکر النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیها، بخلاف صلاه المسلمین،حیث یقرن فیها اسم النبی الأکرم إلی جانب ذکر اللّه تعالی.

اقتران الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بقیه العبادات:

و قد قرن وجوب أو استحباب بعض العبادات الأخری غیر الصلاه باستحباب الصلاه علی النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،کاستحباب الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا فرغ الحاج من التلبیه فی الحج(۱)،و استحباب الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عند ذبح الهدی أو الأضحیه(۲)،و قد جعلت الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أحد أرکان الخطبه فی صلاه الجمعه(۳).

کذلک من أرکان صلاه المیت الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(۴).

و یستحب أیضا الصلاه علی النبی و آله قبل الأذان و الإقامه

۱- (۱) الأم:للشافعی:باب ما یستحب من القول فی أثر التلبیه ج ۲ ص ۱۷۱.

۲- (۲) المجموع:للنووی:فرع فی مذهبهم فی مسائل مما سبق ج ۸ ص ۴۱۲،۴۱۰.

۳- (۳) روضه الطالبین للنووی:الشرط السادس(الخطبه)ج ۱ ص ۵۳۰.

۴- (۴) روضه الطالبین للنووی:الدعاء للمیت بعد التکبیره الثالثه ج ۱ ص ۶۴۰.

و بعدهما،كما نص على ذلك عبد العزيز الهندى نقلا عن النووى فى شرح الوسيط-فى كتابه الفقهى فتح المعين(۱)،إلى غير ذلك من الموارد التى لا تحصى فى الفقه،و التى قرنت فيها جمله وافره من العبادات باسم النبى المبارك صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته الطاهرين،و ليس ذلك إلا توجه و توسل بهم عليهم السّلام لقبول العباده و حصول القرب من اللّه تعالى، و لفتح أبواب السماء لصعود العمل و هو مفاد قوله تعالى:إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِياطِ وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ (۲)و هذا ما ورد النص عليه فى روايات عديده و متضافره من طرقنا و طرق السنه،حيث نصت على أن الدعاء محجوب عن السماء ما لم يصل على النبى و آله:

منها:ما ورد عن الإمام على عليهم السّلام قال:«الدعاء محجوب عن السماء حتى يتبع بالصلاه على محمد و آله»(۳).

و منها:ما ورد عن أبى ذر عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:«لا يزال الدعاء محجوبا حتى يصلى على و على أهل بيتى»(۴).

و منها:ما جاء عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السّلام قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«صلاتكم على إجابه لدعائكم و زكاه لأعمالكم»(۵).

و منها:ما ورد أيضا عن الإمام الصادق عليه السّلام،حيث قال:«إن رجلا أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال:يا رسول اللّه،إنى جعلت ثلث صلواتى

۱- (۱) فتح المعين:فصل فى الأذان و الإقامه ج ۱ ص ۲۸۰.

۲- (۲) سوره الأعراف،الآيه:۴۰.

۳- (۳) لسان الميزان ابن حجر ج ۴ ص ۵۳/شعار أصحاب الحديث ابن إسحاق الحاكم:ص ۶۴.

۴- (۴) كفايه الأثر-الخزاز القمى:ماجاء عن أبى ذر الغفارى من النصوص ص ۳۸.

۵- (۵) الأمالى الطوسى:فضل الصلاه على محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ص ۲۱۵.

لک؟فقال له خیرا،فقال له:یا رسول اللّه إنی جعلت نصف صلواتی لک،فقال له:ذاک أفضل،فقال:إنی جعلت کل صلواتی لک،فقال:

إذن یکفیک اللّه عزّ و جل ما أهمک من أمر دنیاک و آخرتک،فقال له رجل:

أصلحک اللّه کیف یجعل صلاته له؟فقال أبو عبد اللّه علیه السّلام:لا یسأل اللّه عزّ و جل شیئا إلا بدأ بالصلاه علی محمد و آله»(۱).

و منها:ما رواه فضاله بن عبید،حیث قال:(سمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رجلا یدعو فی صلاته لم یمجد اللّه تعالی و لم یصل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«عجل هذا»ثم دعاه فقال له أو لغیره«إذا صلی أحدکم فلیبدأ بتحمید ربه عزّ و جل و الثناء علیه،ثم یصلی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،ثم یدعو بعد بما شاء»(۲).

و عن ابن مسعود قال:(إذا أراد أحدکم أن یسأل فلیبدأ بالمدحه و الثناء علی اللّه بما هو أهله،ثم لیصل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،ثم لیسأل بعد فإنه أجدر أن ینجح)(۳)،قال الهیثمی فی زوائده:رواه الطبرانی و رجاله رجال الصحیح(۴).

و منها:ما عن جابر بن عبد اللّه قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«لا تجعلونی کقدح الراکب،فإن الراکب إذا أراد أن ینطلق علق معالقه، و ملأ قدحا ماء،فإن کانت له حاجه فی أن یتوضأ توضأ،و أن یشرب شرب،و إلا أهراق فاجعلونی فی وسط الدعاء،و فی أوله،و فی آخره»(۵).

۱- (۱) الکافی:باب الصلاه علی النبی محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۲ ص ۴۹۳.

۲- (۲) سنن أبی داود:باب الدعاء ج ۱ ص ۳۳۳ ح ۱۴۸۱.

۳- (۳) المعجم الکبیر الطبرانی:ج ۹ ص ۱۵۶.

۴- (۴) مجمع الزوائد:باب فیما یستفتح به الدعاء ج ۱۰ ص ۱۵۵.

۵- (۵) المصنف عبد الرزاق الصنعانی:باب الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۲ ص ۲۱۶.

و منها:ما أخرجه القاضی عياض عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:«كل دعاء محجوب دون السماء،فإذا جاءت الصلاه على صعد الدعاء»(۱).

و من الروايات التی من طرقنا أيضا ما فی موثقه السكونی عن أبی عبد اللّه عليه السّلام قال:«من دعا و لم يذكر النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رفرف الدعاء على رأسه،فإذا ذكر النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رفع الدعاء»(۲).

و عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال:«إذا كانت لك إلى اللّه حاجه فابدأ بمسأله الصلاه على النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثم سل حاجتك،فإن اللّه أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضی إحداهما و يمنع الأخرى»(۳).

كذلك عن أبی عبد اللّه عليه السّلام قال:«إذا دعا أحدكم فليبدأ بالصلاه على النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فإن الصلاه على النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مقبوله،و لم يكن اللّه ليقبل بعض الدعاء و يرد بعضا»(۴).

و عن الإمام الحسن بن على العسكری عن آبائه عليهم السّلام عن النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:«إن اللّه سبحانه يقول:عبادی من كانت له إليكم حاجه فسألكم بمن تحبون أجبتم دعاءه،ألا فاعلموا أن أحب عبادی إلی و أكرمهم لدی محمد و على حبيبی و وليی،فمن كانت له حاجه إلی فليتوسل إلی بهما،

۱- (۱) الشفا بتعريف حقوق المصطفی/الباب الرابع:فصل فی المواطن التی تستحب فيها ج ۲ ص ۶۶.و قال ابن عطاء:للدعاء أركان و أجنحه و أسباب...و أسبابه الصلاه على محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

۲- (۲) وسائل الشيعه:باب استحباب الصلاه على محمد و آله فی أول الدعاء ج ۷ ص ۹۳-۹۴ ح ۸۸۲۸.

۳- (۳) وسائل الشيعه:باب استحباب التوسل فی الدعاء ج ۷ ص ۹۷ ح ۸۸۴۰.

۴- (۴) وسائل الشيعه:باب استحباب الصلاه الصلاه على محمد و آله ج ۷ ص ۹۶ ح ۸۸۳۶.

فإنی لا أرد سؤال سائل یسألنی بهما و بالطیبین من عترتهما،فمن سألنی بهم فإنی لا أرد دعاءه،و کیف أرد دعاء من سألنی بحبیبی و صفوتی و ولیی و حجتی و روحی و نوری و آیتی و بابی و رحمتی و وجهی و نعمتی؟ ألا و إنی خلقتهم من نور عظمتی،و جعلتهم أهل کرامتی و ولایتی،فمن سألنی بهم عارفا بحقهم و مقامهم أوجبت له منی الإجابه،و کان ذلک حقا علی»(۱).

و هذه الروایات بمجموعها و الأحکام التی سبقت للصلاه علی النبی و آله فی الصلاه و غیرها من العباده کاشفه عن اقتران اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته الطاهرین بأعظم العبادات بل معظمها،و هذا یعنی أن اللّه عزّ و جل جعل تلک الأسماء المبارکه واسطه لفیضه و شرطا حقیقیا للتوسل إلیه فی التوبه و فی سائر العبادات القربیه و المقامات الإلهیه،و أن أبواب السماء مغلقه إلا عن سبیلهم علیه السّلام و طریقهم،الذی نصبه اللّه تعالی منارا لعباده و محجه واضحه لخلقه.

هذا کله فی الشاهد الأول و هو اقتران الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و أهل بیته علیهم السّلام بالصلاه و غیرها من العبادات.

الشاهد الثانی:و هو کذلک اقتران اسم النبی المبارک صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصلاه، و ذلک بالإتیان به فی جزء التسلیم من الصلاه،و هو قول المصلی:

السلام علیک أیها النبی و رحمه اللّه و برکاته،فإن التسلیم الذی هو جزء من أجزاء الصلاه و لا تتم الصلاه إلا بإتمامه و الفراغ منه جعل شطر منه التسلیم علی النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فقبل إتمام الصلاه و فی حاقها یستحب للمصلی أن یسلم علی نبی الإسلام باتفاق فرق المسلمین.

۱- (۱) وسائل الشیعه:باب استحباب التوسل فی الدعاء ج ۷ ص ۱۰۲ ح ۸۸۵۰.

و لاـ شـک أن هـذا التسـلیم بـالکیفیه المـذکوره نوع زیـاره للنبی الأکرم صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و خطاب و نـداء عن قرب ب(أیها)و توسل و اسـتغاثه و توجه إلیه و به إلی اللّه عزّ و جل؛و ذلک لأن اللّه تعالی عنـدما شـرع التسـلیم و التحیه للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سـلّم فی الصـلاه التی شـرعت لذکره عزّ و جل و التقرب منه و العروج إلیه، فإن ذلک یعنی أن ذکر النبی هو ذکر اللّه تعالی و نداءه نداء للباری عزّ و جل، و لیس ذلک إلا لکون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الآیه العظمی و الوسیله المحموده بین اللّه و بین خلقه فی الصلاه التی هی من عظیم العبادات و القربات عند اللّه تعالی.

إذن طبیعه الزیاره و النـداء و الندبه و الاسـتغاثه و التوجه بالنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم لنیل مقامات القرب فی الصـلاه التی هی قربان کل تقی موجوده فی نفس الصلاه التی هی أکبر العبادات التوحیدیه و یمارسها الفرد المسلم فی یومه عده مرات.

و الحاصل:إذا کانت الصـلاه التی هی من دعائم الـدین مقرونه بـذکر النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم لنیل مقامات القرب عند اللّه تعالی فکیف هو الحال بباقی العبادات و القربات الأخری فی الدین؟

و علی هـذا کیف یقـال:إن ذکر النبی و آله هو غیر اللّه تعـالی فی التوجه إلیه عزّ و جـل و شـرک؟«و هـل هـذا إلا طمس لمعالم الشهاده الثانیه فی عقیده التوحید و الإسلام؟».

الشاهد الثالث:و هو اقتران أهل البیت علیهم السّـلام بالنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قوله تعالی:فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ (۱).

۱- (۱) سوره آل عمران،الآیه:۶۱.

فلم ينزل أحد كنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا على عليه السّلام،و قرن اللّه تعالى بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهل بيته عليهم السّلام فى الحجيه،فالخمسه عليهم السّلام معا حجج على جميع الأديان السماويه و البشريه عموما إلى يوم القيامه،فهم عليهم السّلام شركاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الرساله؛لأن المباهله نوع محالفه و مقاضاه إلهيه أخرويه، و فى الحلف لابد أن يحلف الأصيل و لا وكاله فى الحلف،و هذا يعنى أنهم عليهم السلام شركاء فى الرساله أصاله،و لكنهم تابعون فى ذلك للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو سيدهم و بشفاعته نالوا الأصاله فى الحجيه.

و الحاصل:إن أهل البيت عليهم السّلام مقرونون بسيد الأنبياء فى المقامات تبعا له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ماعدا مقام الوحى بالنبوه،و هذا يعنى أن الإيمان بأهل البيت و التولى لهم من الدين الذى أخذ على الأنبياء الإيمان به و نصرته لأجل نيل المقامات العاليه عند اللّه تعالى.

هذا تمام الكلام فى شرطيه التوجه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته لصحه الإيمان و للتوبه و سائر العبادات و لنيل مقامات القرب.

«برهان آخر»

طاعه اللّه و رسوله و أولى الأمر:

قال تعالى:يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (۱)حيث تشير هذه الآيه القرآنيه بأن إطاعه ولى اللّه من طاعه اللّه سبحانه و تعالى فلا بد من التوجه إليه بقلبك و جوارحك و الخضوع له و التسليم له بأمر من اللّه تعالى فمن عصاهم عصى اللّه سبحانه و تعالى كما ذكر هذا المعنى الكلينى فى كتاب الحجه:

۱- (۱) سوره النساء،الآيه:۵۹.

عن على بن إبراهيم،عن أبيه،عن محمد بن أبى عمير،عن عمر بن أذينه،عن بريد العجلى،عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله تعالى:

فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً (۱)قال:جعل منهم الرسل و الأنبياء و الأئمه فكيف يقرون فى آل إبراهيم عليه السّلام و ينكرونه فى آل محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟قال:قلت:وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً(۵۴) ؟قال:

الملك العظيم أن جعل فيهم أئمه؛من أطاعهم أطاع اللّه،و من عصاهم عصى اللّه،فهو الملك العظيم.

لكى تتضح الصوره نقول بأن الصلاه و الصيام و الحج و الزكاه و الجهاد و غيرها،هى فرائض إلهيه فى أصل وجوبها فى الدين،و أما تفاصيلها و أجزائها و شرائطها و أقسامها فهى سنن نبويه وصلتنا عن طريق أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لكل المسلمين بتلك التفاصيل و التشريعات الخاصه،و من أمثله ذلك ما ورد فى روايات الفريقين من أن الصلوات كان فرضها من اللّه تعالى ركعتين لكل صلاه و ما زاد عليها فى كل صلاه كان من سنه النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمره و فرضه(۲)و هكذا بقيه التفصيلات و التشريعات القانونيه النبويه ضمن الفرائض الإلهيه،و كتب الحديث مليئه بالأوامر النبويه فى مجمل الأبواب الفقهيه و غيرها.

إذن فيكون الإتيان بالصلاه و الزكاه و الحج و غيرها طاعه لأمر اللّه و أمر رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لا تستعلم طاعه اللّه عزّ و جل من دون طاعه الرسول الأكرم فى أوامره و نواهيه،فهو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باب طاعته تعالى؛لأنه هو الدال

۱- (۱) سوره النساء،الآيه:۵۴.

۲- (۲) وسائل الشيعه:أبواب القراءه فى الصلاه ج ۶ ب ۱ ح ۴ ۷۲۸۳/مسند أحمد:ج ۶ ص ۲۴۱ مسند عائشه/مجمع الزوائد الهيثمى:باب فيما لا سجود فيه ج ۲ ص ۱۵۴.

و المبین و الناطق الرسمی عن أوامر اللّه عزّ و جل و نواهیه،و هذا البیان جاری فی جمله الأبواب العبادیه أیضا بلحاظ تفاصیل الشروط و الاجزاء فإنها بأوامر من عتره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سنن منهم مفصله و مبینه لفرائض اللّه تعالی و سنن نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیکون الإتیان بالعبادات التی هی خضوع للّه تعالی بتوسط طاعه أوامره تعالی و أوامر رسوله و أوامر أولی الأمر من عترته علیهم السّلام.

و هذا ما کنا نعبر عنه بتداعیات و مقتضیات الشهاده الثانیه و الثالثه؛ إذ هی تستدعی الإتیان و الالتزام بجمله الدین طاعه للّه و لرسوله.

و هذا ما تکاثرت و دلت علیه جمله من الآیات القرآنیه،کما فی قوله تعالی:

وَ أَطِیعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱).

ثم إن اللّه عزّ و جل حذر المسلمین من المخالفه لأوامر الرسول الأکرم، و بین فی آیات عدیده العواقب الوخیمه التی تترتب علی مخالفه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی أوامره:کما فی قوله تعالی:لا تَجْعَلُوا دُعاءَ الرَّسُولِ بَیْنَکُمْ کَدُعاءِ بَعْضِکُمْ بَعْضاً قَدْ یَعْلَمُ اللّهُ الَّذِینَ یَتَسَلَّلُونَ مِنْکُمْ لِواذاً فَلْیَحْذَرِ الَّذِینَ یُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِیبَهُمْ فِتْنَهٌ أَوْ یُصِیبَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۲).

کذا قوله تعالی:وَ أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا (۳).

و قوله تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (۴).

۱- (۱) سوره آل عمران،الآیه:۱۳۲.

۲- (۲) سوره النور،الآیه:۶۳.

۳- (۳) سوره المائده،الآیه:۹۲.

۴- (۴) سوره الأنفال،الآیه:۲۰.

و قوله عزّ و جل:*يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ (۱).

إلى غير ذلك من الآيات القرآنيه التى جاءت فى ضمن السلك العام و السنه الإلهيه الشامله لطاعه الرسل كافه،كما فى قوله تعالى:

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ (۲).

و من يريد أن يفصل فى صلاته و حجه و صومه طاعه للّه عن طاعه الرسول يكون على الوثنيه الجاهليه التى ينشأها اللّه عزّ و جل و عبر عنها فى قرآنه الكريم بالشرك و النجس،و طاعه كل من لم يأمر اللّه بطاعته وثن من الأوثان،بل حتى صلاته تصبح وثنا إذا كانت صادره عن طاعه غير من أمر اللّه بطاعته،و إن كان ذلك المطاع هو الهوى و تحكيم سلطان الذات على سلطان اللّه عزّ و جل،كما فى الوثنيه القرشيه التى ذمها القرآن الكريم.

و من ذلك يتضح أن أى عباده من العبادات أو قربه من القربات أو نيل المقامات القربيه أو الفوز بحضوه عند اللّه تعالى لا يمكن أن تتحقق من دون طاعه النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تلك العباده،لكن هذه الشرذمه لم يزدادوا من اللّه إلا بعدا،و زين لهم الشيطان أعمالهم فهم فى غيّهم و ضلالهم يعمهون.

ففى مقام التقرب و النيه و القصد جعلت القبله المعنويه هى طاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التدين بولايته و الخضوع له،الذى هو خضوع للّه عزّ و جل، كخضوع الملائكه لآدم لأنه باب اللّه تعالى.

۱- (۱) سوره محمد،الآيه:۳۳.

۲- (۲) سوره النساء،الآيه:۶۴.

هذا كله فی مقتضیات الشهاده الثانیه و ضروره اقترانها بالشهاده الأولی.

کذلک أکدت الآیات القرآنیه علی ضروره الشهاده الثالثه و اقترانها بالشهاده الثانیه تبعا للشهاده الأولی،و الشهاده الثالثه عباره عن طاعه أولی الأمر،الذین أمر اللّه بطاعتهم فی قوله تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِی شَیْ ءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ذلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً (۱)،حیث قرن طاعتهم بطاعته و طاعه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و قد بین اللّه تبارک و تعالی فی قرآنه الکریم المراد من أولی الأمر الذین تجب طاعتهم،بعد أن بین تعالی المقصود من الأمر الذین هم أولیاءه،و أنه أمر ملکوتی من عالم کن فیکون،کما فی قوله تعالی:

إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۲)،و کذا قوله عزّ و جل:

وَ ما أَمْرُنا إِلاّ واحِدَهٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۳)،و کذا قوله عزّ و جلوَ کَذلِکَ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا (۴)،و قوله تعالی:أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبارَکَ اللّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ (۵)،ثم أفصحت الآیات القرآنیه عن کون الأمر عباره عن تدبیر السماوات و الأرض،قال تعالی:یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَی الْأَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّا تَعُدُّونَ (۶).

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۵۹.

۲- (۲) سوره یس،الآیه:۸۲.

۳- (۳) سوره القمر،الآیه:۵۰.

۴- (۴) سوره الشوری،الآیه:۵۲.

۵- (۵) سوره الأعراف،الآیه:۵۴.

۶- (۶) سوره السجده،الآیه:۵.

إذن أولو الأمر هم الذين يتنزل عليهم الأمر فى ليله القدر و فيها يفرق كل أمر حكيم،قال تعالى:لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ(٣)تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ(۴)سَلامٌ هِيَ حَتّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ(۵) (۱)،و قال عزّ و جل فى وصف ليله القدر:إِنّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَهٍ مُبارَكَهٍ إِنّا كُنّا مُنْذِرِينَ (٣)فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴)أَمْراً مِنْ عِنْدِنا إِنّا كُنّا مُرْسِلِينَ (۵)رَحْمَهً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۶) (۲).

ثم بين اللّه عزّ و جل أن شريعه النبى الأكرم من ذلك الأمر الحكيم الذى يفرق فى ليله القدر،حيث قال عزّ و جل مخاطبا نبيه الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْها وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۳).

و قد صرحت آيات أخرى بأن الأمر الملكونى يتنزل على عباد اللّه من دون أن تخصص من لهم الأمر بالأنبياء و الرسل،قال عزّ و جل:يُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لا إِلهَ إِلّا أَنَا فَاتَّقُونِ (۴).

و حاصل ما ذكرناه من الآيات أن الأمر من عالم الملكوت و الغيب،و أنه مرتبط بتدبير السماوات و الأرض و غير مختص بالشؤون الدنيويه الماديه،و أن الشرائع و هدايه الناس و إنذارهم مرتبطه به،و أنه شامل لأولياء اللّه الأصفياء المجتبين و ليس خاصا بمقام النبوه و الرساله، و ذلك لارتباطه المباشر بمقام الهدايه و الإيصال إلى المطلوب و هو مقام الخلافه و الإمامه كما تقدم؛و لذا قال تعالى:وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ

۱- (۱) سوره القدر،الآيات:۳-۵.

۲- (۲) سوره الدخان،الآيات:۳-۶.

۳- (۳) سوره الجاثيه،الآيه:۱۸.

۴- (۴) سوره النحل،الآيه:۲.

بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ (۱)و الصبر و اليقين للأئمه من أولى الأمر فى هذه الآيه المباركه إشاره إلى العصمه فى مقام العلم و العمل.

و لا يوجد أولو أمر فى هذه الأمه بعد رسول اللّه تجب طاعتهم غير أهل بيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،الذين أذهب اللّه عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا،لأن الأمر الملكوتى المتنزل فى ليله القدر الليله المباركه المرتبط بنزول ما فى القرآن كما فى سوره القدر و الدخان هو مرتبط بمقامات القرآن الغيبيه و لا يمس تلك المقامات إلا المطهرون كما فى قوله تعالى:إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (۷۷)فِي كِتابٍ مَكْنُونٍ (۷۸)لا يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (۷۹) (۲).

إذن الطاعه فى الدين بطاعه اللّه،و طاعه اللّه بطاعه النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أولى الأمر،فالولى بعد اللّه تعالى رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بعد الرسول أولى الأمر،الذين لهم حق استنباط الدين و بيانه و تفصيله،قال تعالى:

وَ إِذا جاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ (۳)و الذى يتضح مما ذكرناه أن طاعه أولى الأمر على حد طاعه رسول اللّه مقترنه بها و شامله للدين كله،كما أن ولايه اللّه تعالى و طاعته كذلك غير مختصه ببعض الشؤون السياسيه أو الاجتماعيه.

فالإتيان بجميع العبادات و الطقوس الدينيه طاعه لأمر اللّه و أمر رسوله و أولى الأمر من بعده و هم أهل بيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فالعبد ينقاد و يفد على اللّه تعالى و يتقرب و يتوجه إليه بطاعه الرسول و طاعه أولى الأمر،و هذا

۱- (۱) سوره السجده،الآيه:۲۴.

۲- (۲) سوره الواقعه،الآيات:۷۷-۷۹.

۳- (۳) سوره النساء،الآيه:۸۳.

یعنی أن الشهاده الثانیه و الثالثه مأخوذتان واسطتان فی عباده اللّه تعالی بما فیها عباده المعرفه،التی هی أعظم العبادات.

و من ثم کان الدین عباره عن ولایه اللّه و ولایه الرسول و ولایه أولی الأمر و الطاعه لهم،قال تعالی:إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ (۵۵)وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (۵۶) (۱).

و الولایه و الطاعه أصاله للّه و بالتبع للنبی و أولی الأمر بإذن و أمر من اللّه تعالی،کما أخضع اللّه عزّ و جل ملائکته و من خلق من الجن و غیرها لولی اللّه و خلیفته آدم،بما هو النموذج و المصداق لخلیفته اللّه فی الأرض، فکل من یتسنم مقام الخلافه الإلهیه لابد من الإنقیاد و الخضوع و الطاعه له.

و حیث إن التوجه و القربه و الزلفی لا تحصل إلا بالطاعه للّه و للرسول،کذلک لا تحصل إلا بطاعه أولی الأمر مقترنه مع طاعه اللّه و رسوله،فلا یمکن قصد القربه فی العباده و لا یحصل القرب إلی اللّه تعالی فی العبادات إلا بالخضوع و الطاعه لولی الأمر و الإتیان بالعباده امتثالا لأمره،تبعا لأمر اللّه و الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،حیث یستعلم أمرهما بأمره.

و الحاصل:من ذلک البیان أیضا أن جمیع العبادات فرائض من اللّه تعالی و سنه من نبیه و منهاج و هدی من أهل بیته علیهم السّلام و علی جمیع المستویات الاعتقادیه و العبادیه.

کذلک تبین أن من یعبد اللّه من دون التوجه بحجه اللّه و ولیه،

۱- (۱) سوره المائده،الآیتان:۵۵-۵۶.

بطاعته و امتثال أمره عمله هباء؛إذ لا تتحقق منه القربه لعدم الطاعه فی مقاماتها الثلاث و عدم ضم الشهادات الثلاث إلی بعضها البعض،فلا یصار إلی التوجه إلی اللّه تعالی إلا عن طریق آیاته و بیناته،و هم الوسیله إلیه فی المقامات الثلاث التی ذکرناها فی صدر البحث،بل فی الدین کله.

إقران اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ذکره و التوجه إلیه و إلی أولی الأمر موجبا للتوحید فی العباده و إلا لما قرن اللّه تعالی طاعته بطاعتهم،فلیس إنکار التوسط و الواسطه إلا دعوه إلی التفریق بین اللّه و رسوله و أولی الأمر، و فصل الشهادات الثلاث و بتر بعضها عن البعض الآخر،و الفصل هو عباده الشرک التی آمن بها إبلیس الذی أراد أن یفرق بین طاعه اللّه و طاعه خلیفته،بخلاف الملائکه أهل عباده التوحید الذین خضعوا للّه و لولیه آدم علیه السّلام.

ثم إن مورد هذه الآیه و هی:أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (۱)التی حکمت بوجوب الطاعه فی الدین کله،فکما أن طاعه اللّه عزّ و جل فی الدین کله،کذلک ما اقترن بها من طاعه الرسول الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أولی الأمر من أهل بیته علیهم السّلام.

إذن التوجه إلی اللّه تعالی من دون التوجه إلیه بطاعه نبیه و ولیه نجس و شرک و وثنیه قرشیه،ونیه القربه إذا لم تکن علی هذا المنوال فی العباده لا تقبل؛لعدم التوجه إلی اللّه بآیاته و أبوابه التی أمر اللّه بها.

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۵۹.

التوسل عباده توحيديه:

۱-التوسل آيه للزلفى و القربى إلى البارى تعالى:

و التوسل على ضوء القرآن الكريم و السنه المطهره على أربعه جهات:

الجهه الأولى:حقيقه التوسل فى اللغه و الاصطلاح.

الجهه الثانيه:أنه عباده توحيديه.

الجهه الثالثه:الأدله العقليه و التاريخيه على العباديه.

الجهه الرابعه:الأدله التحليليه.

و هنا سوف نتعرض إلى خلاصه ذلك ضمن النقاط التاليه:

النقطه الأولى:

بأن الواسطه التى جعلها اللّه سبحانه و تعالى و نصبها لخلقه هو عين التوحيد و الربوبيه للبارى،و القطيعه و الإباء و الاستكبار على إراده البارى تعالى كفر و شرك،و الوسائط و الحجج الإلهيه هى أبواب التوحيد لأنها خضوع و انصياع و تذلل و تقرب إلى البارى سبحانه و تعالى بطاعه أوامره فى ذلك كقولهوَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِيماً(۶۴) و قوله تعالىوَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۵) و غيرها من عشرات الأوامر فى السور و الآيات و الأحاديث الشريفه،و التوجه و الانشداد إلى الآيات الإلهيه و الوسائل و الوسائط الربانيه تقّرب العبد إلى خالقه تعالى.

ص:۱۵۱

النقطه الثانيه:

التواضع و الخضوع فی التوجه و الوفود علی اللّه تعالی،سبب لزياده الرفعه و القرب الإلهی،و العبد إذا أنكر الواسطه التی نصبها اللّه تعالی بينه و بين عبيده،لا يبقی له طريق لاستعلام أوامر اللّه و نواهيه،كما إن التواضع حاله استثنائيه و توحيديه خالصه،و رفض التوسل استكبار و جفاء لا يناسب الأدب التوحيدی،بل إن اللّه سبحانه و تعالی ذم الذين يصدون عن الوسائط و يطلبون الاتصال المباشر و الارتباط بالسماء مع عدم أهليتهم لذلك كما فی قوله تعالی:*وَ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَهُ أَوْ نَرى رَبَّنا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيراً (۱)و قوله تعالی:بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتى صُحُفاً مُنَشَّرَهً (۲)و هذا لقصور فی القوابل و الاستعدادات فی تقرب العبد بذاته المنفرده من ذاته تعالی المقدسه بل لابد من شفاعه المتوسّل بالمتوسّل به.

النقطه الثالثه:

لا شک أن التقدم فی الرتبه الوجوديه بين المخلوقات معناه أن المخلوق الأسبق رتبه أشرف و أكرم و أقرب إلی اللّه تعالی من المخلوق اللاحق،و هذا البيان العقلی واضح دال علی ضروره التوجه و التوسل بالمقّربين و بالمخلوقات الكريمه علی اللّه تعالی و هم«أولياء اللّه»من الأنبياء و الرسل.

النقطه الرابعه:

قطع الصله بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و عدم الرجوع إليه و الابتعاد عنه و التخلی عن

۱- (۱) سوره الفرقان،الآيه:۲۱.

۲- (۲) سوره المدثر،الآيه:۵۱.

ولاـیته،و عـدم الخضوع و الطاعه له،و عزل الشـهاده الثانیه و فصـلها و بترها عن الشـهاده الأولی،فإن ذلک کله یجعل العبادات و المناسـک بأجمعهـا شـرکا و وثنا و جاهلیه،کالطواف حول الکعبه مثلا و طاعه و عباده لغیر اللّه عزّ و جل فیما إذا افتقـد الشـهاده الثانیه و التولی لنبی الإسلام صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

من أهم الفروق بین حـج المشـرکین و حـج المسـلمین هو أن المشـرکین یأتون بالمناسک من دون الخضوع و التسـلیم و التولی لخلیفه اللّه تعـالی،و أمـا المسـلمون فهم یأتون بمناسک الحـج مع خضوعهم لولایه النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و إقرارهم بالشهاده الثانیه،و لذا کان حجهم طاعه و عباده خالصه للّه عزّ و جل.

و ممـا لاـ شـک فیه بـأن الإنکـار للواسـطه المنصوبه من اللّه تعـالی هو مـا قام به إبلیس لعنه اللّه تعالی الـذی یـدعی التوحیـد فی العباده،فإنکار الواسطه یستلزم الاعتراض علی الباری سبحانه و تعالی.

۲-شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی طلب المغفره:

قال تعالی:وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِیماً (۱).

هذه الآیه القرآنیه تکشف حقیقه هذه الشرذمه التی تدعی بأن التوسل برسول اللّه أو بالإمام شرک،حیث تصرح الآیه بأن التوسل بالنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و الاستشـفاع به إلی اللّه،و طلب الاسـتغفار منه لمغفره المعاصی،شرط رکنی فی قبول التوبه و شمول الرحمه الإلهیه.

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۶۴.

فلو كانت الواسطه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شركا،كيف يأمر اللّه العصاه و المذنبين بمثل هذا الأمر؟

و من البديهى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليس من شأنه أن يغفر الذنوب،بل شأنه فى المقام أن يطلب من اللّه المغفره و الصفح،و هذه الآيه دليل مفحم للجاحدين الذين ينكرون مشروعيه التوسل و الواسطه فى العباده.

و الطريف فى الآيه الكريمه بأن القرآن الكريم لم يقل:استغفر لهم يا رسول اللّه،بل قالوَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ و بهذا يستفاد بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يستغفر للعصاه و المذنبين حيث جعل اللّه له هذا المقام و المنزله.

فالشفيع لا يمكن أن يشفع للآخرين إلا و قد أذن له عزّ و جل بذلك فى قوله تعالى:يَوْمَئِذٍ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً (۱)و لنا على ذلك من الشواهد الواضحه الداله على مشروعيه التوسط و التوجه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الإقبال عليه بالاستغفار و التوبه و الأوبه.

الشاهد الأول:استغفار آدم عليه السّلام و توبته أيضا-كانت بالمجىء للنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لكن كان مجيئه إليه فى أفق القلب و القصد،فقد ورد فى روايات الفريقين أن رسول اللّه صلى اللّه عليه قال:«لما اقترف آدم الخطيئه،قال:يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لى،فقال اللّه:يا آدم و كيف عرفت محمدا و لم أخلقه؟قال:يا رب لأنك لما خلقتنى بيدك و نفخت فىّ من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوبا:

لا إله إلا اللّه محمد رسول اللّه،فعلمت أنك لم تضف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك،فقال اللّه:صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إلىّ،

۱- (۱) سوره طه،الآيه:۱۰۹.

ادعنی بحقه فقد غفرت لک،و لو لا محمد ما خلقتک»(۱)فهذه الروایه داله علی أن مجیء آدم إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لواذه به کان بالتوجه القلبی به إلی اللّه تعالی،و هذا الاقتران بین الشهادتین هو من أعظم و أشرف العبادات التوحیدیه.

الشاهد الثانی:«القمی»قال:حدثنی أبی،عن ابن أبی عمیر،عن معاویه بن عمار،عن أبی العباس المکبر قال:دخل مولی لامرأه علی بن الحسین علی أبی جعفر علیه السّلام یقال له:أبو أیمن،فقال:یا أبا جعفر،یغرون الناس و یقولون:شفاعه محمد شفاعه محمد»فغضب أبو جعفر علیه السّلام حتی تربد وجهه»ثم قال:«ویحک یا أبا أیمن أغرک إن عف بطنک و فرجک؟أما لو قد رأیت إفزاع القیامه لقد احتجت إلی شفاعه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؟»ویلک،فهل یشفع إلا لمن وجبت له النار؟«ثم قال:ما أحد من الأولین و الآخرین إلا و هو محتاج إلی شفاعه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یوم القیامه،ثم قال أبو جعفر علیه السّلام:إن لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الشفاعه فی أمته، و لنا الشفاعه فی شیعتنا و لشیعتنا الشفاعه فی أهالیهم ثم قال:و إن المؤمن لیشفع فی مثل ربیعه و مضر،فإن المؤمن لیشفع حتی لخادمه و یقول:یا رب حق خدمتی کان یقینی الحر و البرد،و هو قوله تعالی:

یَوْمَئِذٍ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً» (۲).

أقول:یعنی من جعل مبدأ ذلک النور و رضی له القول بالولایه.

الشاهد الثالث:هی من روایات کتب الصحاح لدی أهل السنه

۱- (۱) المستدرک علی الصحیحین الحاکم النیسابوری:استغفار آدم علیه السّلام بحق محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۲ ص ۶۱۵.

۲- (۲) سوره طه،الآیه:۱۰۹ و انظر تفسیر القمی:فزع الأبالسه یوم الغدیر ج ۲،۲۰۱.

الذی تبین بأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هو سید الناس یوم القیامه،فیشفع لهم بعد أن یتوجهوا إلیه و یطلبوا منه الشفاعه.

عن أبی هریره:قال کنا مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی دعوه،فرفع إلیه الذراع، و کانت تعجبه،فنهس منها نهسه و قال«أنا سید القوم یوم القیامه»هل تدرون بمن یجمع اللّه الأولین و الآخرین فی صعید واحد فیبصرهم الناظر و یسمعهم الداعی،و تدنو منهم الشمس،فیقول بعض النّاس ألا ترون إلی ما أنتم فیه،إلی ما بلغکم،ألا تنظرون إلی من یشفع لکم إلی ربّکم...فی(فی حدیث طویل)فیأتون آدم علیه السّلام یقول لهم اذهبوا إلی غیری،فیاتون نوحا فیقول لهم،نفسی نفسی،ائتوا النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فیاتونی، فأسجد تحت العرش فیقال یا محمّد ارفع رأسک و اشفع تشفّع،و سل تعطه».قال محمّد بن عبید لا أحفظ سائره(۱).

منها:عن أنس بن مالک،عن النّبیّ صلّی اللّه علیه[و آله]و سلّم قال یجتمع المؤمنون یوم القیامه فیلهمون ذلک فیقولون لو استشفعنا علی ربّنا عزّ و جلّ فأراحنا من مکاننا هذا فیأتون آدم علیه السّلام فیقولون یا آدم أنت أبو البشر خلقک اللّه عزّ و جلّ بیده و أسجد لک ملائکته و علّمک أسماء کلّ شیء فاشفع لنا إلی ربّنا عزّ و جلّ یریحنا من مکاننا هذا فیقول لهم آدم لست هناکم و یذکر ذنبه الّذی أصاب فیستحیی ربّه عزّ و جلّ و یقول و لکن ائتوا نوحا فإنّه أوّل رسول بعثه اللّه إلی الأرض فیأتون نوحا فیقول لست هناکم و یذکر لهم خطیئته و سؤاله ربّه عزّ و جلّ ما لیس له به علم فیستحیی ربّه بذلک و لکن ائتوا إبراهیم خلیل الرّحمن عزّ و جلّ

۱- (۱) صحیح البخاری:کتاب بدء الخلق باب خلق آدم صلوات اللّه علیه و ذریته ج ۴ ح ۳۳۷۵.

فیأتون فیقول لست هناکم و لکن ائتوا موسی علیه السّلام عبدا کلّمه اللّه و أعطاه التّوراه فیأتون موسی فیقول لست هناکم و یذکر لهم النّفس الّتی قتل بغیر نفس فیستحیی ربّه من ذلک و لکن ائتوا عیسی عبد اللّه و رسوله و کلمته و روحه فیأتون عیسی فیقول لست هناکم و لکن ائتوا محمّدا صلّی اللّه علیه[و آله]و سلّم عبدا غفر اللّه له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر فیأتونی قال الحسن هذا الحرف فأقوم فأمشی بین سماطین من المؤمنین،قال أنس حتّی أستأذن علی ربّی عزّ و جلّ فیؤذن لی،فإذا رأیت ربّی وقعت أو خررت ساجدا إلی ربّی عزّ و جلّ فیدعنی ما شاء اللّه أن یدعنی،قال ثمّ یقال ارفع محمّد قل تسمع وسل تعطه و اشفع تشفّع فأرفع رأسی فأحمد بتحمید یعلّمنیه ثمّ أشفع فیحدّ لی حدّا فأدخلهم الجنّه ثمّ أعود إلیه الثّانیه فإذا رأیت ربّی عزّ و جلّ وقعت أو خررت ساجدا لربّی فیدعنی ما شاء اللّه أن یدعنی ثمّ یقال ارفع محمّد قل تسمع و سل تعطه و اشفع تشفّع فأرفع رأسی فأحمده بتحمید یعلّمنیه ثمّ أشفع فیحدّ لی حدّا فأدخلهم الجنّه ثمّ أعود إلیه الثّالثه،فإذا رأیت ربّی وقعت أو خررت ساجدا لربّی عزّ و جلّ فیدعنی ما شاء اللّه أن یدعنی ثمّ یقال ارفع محمّد و قل تسمع وسل تعطه و اشفع تشفّع فأرفع رأسی فأحمده بتحمید یعلّمنیه ثمّ أشفع فیحدّ لی حدّا فأدخلهم الجنّه ثمّ أعود الرّابعه فأقول یا ربّ ما بقی إلاّ من حبسه القرآن(۱).

و منها:ما أخرجه النووی عن العتبی قال:«کنت جالسا عند قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فجاء أعرابی،فقال:السلام علیک یا رسول اللّه،سمعت اللّه تعالی یقول:وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ

۱- (۱) مسند أحمد:المجلد الثالث:مسند أنس بن مالک/ح ۱۱۷۱۰.

وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِيماً (۱)و قد جئتک مستغفرا من ذنبی مستشفعا بک إلی ربی،ثم أنشأ یقول:

یا خیر من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طیبهن القاع و الأکم

نفسی الفداء لقبر أنت ساکنه فیه العفاف و فیه الجود و الکرم

قال:ثم انصرف،فحملتنی عیناى فرأیت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی النوم، فقال لی:یا عتبی،الحق الأعرابی فبشره بأن اللّه تعالی قد غفر له»(۲).

و منها:ما أخرجه البیهقی عن أبی حرب الهلالی قال:(حج أعرابی،فلما جاء إلی باب مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أناخ راحلته فعقلها ثم دخل المسجد حتی أتی القبر و وقف بحذاء وجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:

بأبی أنت و أمی یا رسول اللّه جئتک مثقلا بالذنوب و الخطایا مستشفعا بک علی ربک لأنه قال فی محکم کتابه:وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِيماً (۶۴) و قد جئتک بأبی أنت و أمی مثقلا بالذنوب و الخطایا استشفع بک علی ربک أن یغفر لی ذنوبی و أن یشفع فی)(۳).

منها:قال القسطلانی(ت ۹۲۳):«و قد روی أن مالکا لما سأله أبو جعفر المنصور العباسی ثانی خلفاء بنی العباس-یا أبا عبد اللّه أأستقبل القبله و أدعو،أم أستقبل رسول اللّه؟فقال(مالک):و لم تصرف وجهک عنه و هو و سیلتک و وسیله أبیک آدم علیه السّلام إلی اللّه تعالی یوم

۱- (۱) سوره النساء،الآیه:۶۴.

۲- (۲) الأذکار النوویه النووی:کتاب أذکار الجهاد باب استحباب سؤال الشهاده ص ۲۰۶/کذلک فی تفسیر ابن کثیر:باب لا یکون الرجل مؤمنا حتی یرضی بما حکم به رسول اللّه ص ۵۳۲ ج ۱.

۳- (۳) الدر المنثور:سوره البقره ج ۱ ص ۲۳۸.

القیامه؟بل استقبله و استشفع به فیشفعک اللّه تعالی»(۱).

و لا ـ یمکن لقائل أن یخصص هذا المجیء و الاستغفار بحیاه النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،لأن مفاد تعالیم القرآن خالده بخلود القرآن و السیره دلت علی الشمول و العموم و عدم الاختصاص بالفتره الزمنیه التی عاشها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فطلب المغفره و المجیء لیست مختصه بحیاته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الدنیویه و إلا ـ عطل العمل بهذه الآیات،و تقوضت أرکان التوبه فی الدین.

و المقامات الإلهیه و القربی و الزلفی لرب العالمین لا تکون إلا بالتوجه بالنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هذه شرط فی قبول العباده و صحه الإیمان.

شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

و هذه الآیه کشفت النقاب عن شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،جاءت بشکل رتبی ترتیبی،حیث أخذت المراتب بعین الاعتبار و هی کالتالی:

الشرط الأول:قبول الأعمال و صحه الإیمان هو بالمجیء إلی الحضره النبویه و الالتجاء إلیه،و اللوذ به،و الاستعاذه و الاستجاره به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و المجیء إلی النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هو عین التوجه إلیه و التوسل به فی قبول التوبه.

الشرط الثانی:إبرار الندامه و الاستغفار و إعلان التوبه و الخشیه الرجوع إلی اللّه تعالی و الاقتراب منه و قصد التوجه إلیه.

الشرط الثالث:إمضاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم توبه التائبین و عباده العابدین للّه تعالی و شفاعته فی توبه مذنبی الأمه عند اللّه.

۱- (۱) شرح المواهب:ج ۸ ص ۳۰۴-۳۰۵/و المدخل:ج ۱ ص ۲۵۲،۲۴۸/و وفاء الوفاء:ج ۴ ص ۱۳۷۱ و ما بعدها/و الفواکه الدوانی:ج ۲ ص ۴۶۶/و شرح أبی الحسن علی رساله القیروانی ج ۲ ص ۴۷۸/و القوانین الفقهیه:ص ۱۴۸.

و أول شرط لقبول توبه المذنب و الظالم لنفسه ليس إظهار الندامه من العبد أمام اللّه تعالى مباشره و ابتداءا،بل الشرط الأول هو المجيء إلى الحضره النبويه و الالتجاء إليه،و اللواذ و الاستعاذه و الاستجاره به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فأولا لابد أن يأتى العبد إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يلوذ به،ثم بعد ذلك يظهر الندامه و الاستغفار للّه عزّ و جل؛إذ الترتيب للشروط فى الآيه المباركه ترتيب رتبى،حيث أخذت بعين الاعتبار،لا أنه ذكرى فقط بقرينه العطف بالفاء.

ثم إنه سبحانه ترك باب التوبه و الإنابه-عقيب تلك الآيه-مفتوحا للعصاه و المذنبين حيث جعل اللّه تعالى الملاذ و الملجئ هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فلا بد من الكينونه فى الحضره النبويه ثم إظهار عباده الاستغفار، لأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باب اللّه تعالى الذى منه يؤتى،فيكون اللواذ باللّه عزّ و جل باللواذ بنبيه الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛و لذا بعد الاستجاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال تعالى:لَوَجَدُوا اللّهَ تَوّاباً رَحِيماً(۶۴) و اللجوء و الإنابه إلى اللّه بنبيه أخذ شرطا فى أعظم المواقف للعبد مع ربه و هو التوبه و غفران الذنوب فكيف بما دونه من العبادات التى هى ذخيره أخرويه خالده فكيف بالحاجات الدنيويه الزائله التى هى متاع قليل فى جنب متاع الآخره.

إذن استغفارهم لأنفسهم عند اللّه تعالى لا يغنيهم عن التوجه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و معنى ذلك أن للمجيء عند النبى ثم الاستغفار موضوعيه فى حصول المغفره.

و لا شك أن الاستغفار و طلب المغفره عباده من العبادات و نوع خاص من أنواع الدعاء و حاله من الارتباط بين العبد و ربه،و للكون عند النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المجيء عنده دخاله فى قبول تلك العباده و توثيق الدعاء و الارتباط بين العبد و ربه و الإقبال على اللّه تعالى.

و هذا هو معنى أنّ للّه عزّ و جل مواضع و مواطن مشّرفه يقبل الدعاء بالكون فيها و المثول تحت قبتها،كما فى الكون فى عرفه و تحت الميزاب عند الكعبه و عند الملتزم و المستجار و غيرها،و كما ورد من أن الصلاه فى البيت الحرام تعدل كذا ألف ركعه،و هذا يعنى أن للكون فى البيت الحرام دخاله فى توثيق الارتباط بين العبد و بين اللّه تبارك و تعالى.

و من الواضح أيضا أن الظلم المذكور فى الآيه المباركه ليس مختصا بالذنوب الفرديه التى بين العبد و ربه،و إنما هو شامل للظلم الاجتماعى السياسى أو النظام الاقتصادى المعاشى أو التعدى على المنظومه الحقوقيه و الأخلاقيه،و معنى ذلك أن استعلام و معرفه تلك الأمور الفرديه و الاجتماعيه لا يمكن أن يتحقق إلا عن طريق الالتجاء و اللواذ بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فكل حيف أو زيغ يحصل من الفرد أو المجتمع فى تلك الأمور لابد من الرجوع فيها إلى الرسول الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و فى مقابل تعدد أنواع الظلم يتعدد أنواع اللجوء و التولى و التوجه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

ثم إن ذكر التوبه و الاستغفار فى الآيه الكريمه لا لخصوصيه فيها، و إنما ذكرت بما هى عباده من العبادات،لكونها أوبه و رجوع إلى اللّه تعالى و اقتراب منه و قصد و توجه إليه،فليست الآيه فى ذكرها لشرطيه التوسل بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خاصه بالتوبه،بل هى شامله فى ذلك لكل العبادات.

خصوصا و أن التوبه هى الأوبه،من آب يؤوب،و الأوبه الرجوع إلى اللّه تعالى،أى الاقتراب و الزلفى منه عزّ و جل،و لا شك أن العبادات بمجموعها طلب الأوبه و القرب و الزلفى إلى اللّه تعالى،فهى نوع من أنواع التوبه،و بناء على ذلك لا تكون التوبه عملا منحازا و منفصلا عن سائر العبادات كالصلاه و الحج و غيرهما،بل هى عمل عام و شامل لكافه العبادات.

و هذه الآیه الکریمه الداله علی شرطیه التوجه و التوسل و ضرورته فی جمیع المقامات لیست خاصه بحیاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛إذ لیس المراد من المجیء الحضور الجغرافی الجسمانی لبدن المذنب عند النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقط،بل المجیء الفیزیائی و البدنی المکانی أحد المصادیق المقصوده فی الآیه الکریمه،و التعبیر بالمجیء کنائی،یراد به مطلق الاستغاثه و التوسل و التوجه القلبی إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و الحاصل:إن هذه الآیه المبارکه جاءت لبیان ماهیه التوبه و شرائطها العامه،التی یشترک فیها کافه المسلمین و فی جمیع الأزمنه، فلا یمکن أن تکون مختصه بالفتره التی عاشها النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو بمن زامن و عایش تلک الفتره،فالمراد من المجیء مطلق الارتباط بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،بالتوجه إلیه و الکینونه فی حضرته المبارکه،ثم الإتیان بعباده الاستغفار،و هذا المضمون متطابق مع مفاد قوله تعالی:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی ،إذ معنی ذلک أن حضره الأنبیاء و محضرهم مشاعر شعرها اللّه تعالی لیتقرب بها إلیه.

و یتضح هذا الشاهد أکثر إذا علمنا أن النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعث رحمه للعالمین،و هذه من الرحمات العامه للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی هذه الأمه، و غیر مختصه بمن حضر الحضور الفیزیائی البدنی عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

کما إنه نفس التعبیر فی قوله تعالی(جاؤوک)یتضمن معنی اللواذ و اللجوء و الاستغاثه و التوسل و التوجه القلبی،و لیس فیه دلاله علی الاختصاص بالحضور الجسمانی.

کذلک لا بد أن یعلم أن الآیه الخاصه فی المقام غیر مختصه بالرسول الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،بل هی سنه إلهیه جاریه فی النبی صلّی اللّه علیه و علی أهل بیته فالآیه عامه؛کما یشیر هذا التعمیم إلی عتره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم آیه

عرض الأعمالوَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ ،حيث شملت الذين آمنوا و هم أولوا الأمر من أهل البيت عليهم السّلام،كما نص على ذلك قوله تعالى:هُوَ اجْتَباكُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْراهِيمَ هُوَ سَمّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَ فِي هذا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَ تَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ (۱)إذ هم الأمه المسلمه من ذريه إبراهيم و إسماعيل المجتباه الذين بعث فيهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جعلهم اللّه شهداء على الناس و على أعمالهم و عقائدهم،و يدل على العموم أيضا الآيات المتقدمه التى نصت على وجوب المجىء إلى إبراهيم فى الحج و وجوب الصلاه عند مصلاه و هوى القلوب إلى ذريته.

إذن التوجه إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام فى التوبه و العباده و نيل المقامات شرط و مشارطه إلهيه لابد من توفرها لنيل ما يبتغيه العبد.

التوسل بالرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ميثاق الأنبياء:

قال تعالى:وَ إِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَهٍ ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي قالُوا أَقْرَرْنا قالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ (۲).

هذه الآيه توسعه لمضمون الآيه السابقه من سوره النساء،فالميثاق المذكور فى هذه الآيه المباركه معناه أن هناك تعاقدا بين اللّه تعالى و الأنبياء عليهم السّلام،و الطرفان اللذان وقع عليهما التعاوض فى الميثاق و التعاقد هما النبوه و المقامات الغيبه التى أعطاها اللّه تعالى للأنبياء فى مقابل أمر مهم و خطير لا بد أن يؤمنوا به،و هو قوله تعالى:جاءَكُمْ

۱- (۱) سوره الحج،الآيه:۷۸.

۲- (۲) سوره آل عمران،الآيه:۸۱.

رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ فالمقامات الإلهيه و المنح الربانيه إنما تعطى للأنبياء بشرط الإيمان بخاتمهم و نصرته،و لا شك أن الذى يكون ناصرا إنما هو تابع للمنصور و المنصور قائد له،فالأنبياء كلهم مأمومون و الرسول الأكرم إمامهم،و الأنبياء سبقوا الناس بالاصطفاء الإلهى الخاص وحبوا بالنبوه و الرساله و المقامات الغيبيه بتوسط إيمانهم بولايه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تعهدهم بنصرته و مؤازرته،و هم أسبق الناس شيعه و إسلاما لخاتم الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و فى صحيح البخارى:عن ابن عباس قال:ما بعث اللّه نبيا إلا أخذ عليه ميثاقا لئن بعث محمد و هو حى ليؤمنن به و لينصرنه،و أمره أن يأخذ على أمته الميثاق لئن بعث محمد و هم أحياء ليؤمنن به و لينصرنه و ليتبعنه يعلم من هذا أن جميع الأنبياء بشروا و أمروا باتباعه(۱)(۲).

فلذلك أخذ الميثاق من جميع الأنبياء و الرسل على الإيمان بنبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و نصرته و التبشير به،و دعوه أممهم إلى تصديق دعوته و الإقرار بها.

الأنبياء على دين النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

و من ثم فإن هذه الآيه المباركه تدلل على أن الأنبياء بعد إيمانهم باللّه عزّ و جل هم آمنوا بخاتم الأنبياء و بمشايعته و بمؤازرته،فالأنبياء كانوا على دين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو الإسلام.

۱- (۱) البدايه و النهايه لابن كثير:ج ۲ باب مبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تسليما كثيرا.

۲- (۲) و هذا لا يخص طائفه من الأنبياء دون غيرهم،بل بمن فيهم من أولى العزم من الرسل صلوات اللّه عليهم.

قال تعالى فى الآيه المباركه:مُصَدِّقٌ لِما مَعَكَمْ معناه أن النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليس تابعا للأنبياء و التعبير بمصدق و ليس التعبير بمؤمن أى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مشرف على مقامات الأنبياء،و ليست مقاماتهم غيب بالنسبه إليه ليقال مؤمن بهم و هذا بخلافهم مع مقامه فإنهم يؤمنون به لأن مقامه غيب لهم و ليسوا بمشرفين مستعلين على مقامه،بل تابع للوحى الإلهى جمله، الذى هو فعل اللّه تعالى؛و لذا لم يأمر اللّه عزّ و جل نبيه الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاقتداء بالأنبياء و إنما بالهدى الذى هم عليه،قال تعالى:أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ (۱).

فالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليس على هدى نبى من الأنبياء و ليس هو تابعا لأحد من الرسل،بل هو على هدى اللّه عزّ و جل،و هو أول المسلمين، و الفاتح الأول للهدى الإلهى و الدين الإسلامى الواحد هو خاتم الأنبياء، و لم يعبر عن نبى من الأنبياء فى القرآن الكريم بأنه أول المسلمين على الاطلاق سوى النبى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ذلك فى قوله تعالى:قُلْ إِنَّ صَلاتِى وَ نُسُكِى وَ مَحْياىَ وَ مَماتِى لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ(۱۶۲)لا شَرِيكَ لَهُ وَ بِذلِكَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ(۱۶۳) (۲)و قوله تعالى:قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ(۱۱) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ(۱۲) (۳).

و أما سائر الأنبياء فقد عبر عنهم فى القرآن الكريم بأنهم من المسلمين،بما فيهم الأنبياء من أولى العزم،فقد حكى اللّه عزّ و جل على لسان نوح قوله:

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِىَ إِلاّ عَلَى اللّهِ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ

۱- (۱) سوره الأنعام،الآيه:۹۰.

۲- (۲) سوره الأنعام،الآيتان:۱۶۲-۱۶۳.

۳- (۳) سوره الزمر،الآيتان:۱۱-۱۲.

مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۱)و لم يعبر عنه بأنه أول المسلمين،و لا شك أن الدين عند اللّه عزّ و جل واحد،قال تعالى:إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (۲)،و لا يتقبل من أىّ مخلوق من المخلوقات غير الإسلام،قال تعالى:وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِى الْآخِرَهِ مِنَ الْخاسِرِينَ (۳)، فالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أول المسلمين و أول من نطق بالميثاق الذى أخذه اللّه على الأنبياء و المرسلين كما ورد عن الإمام أمير المؤمنين عليه السّلام قال:إنّ اللّه أخذ الميثاق على الأنبياء قبل نبيّنا أن يخبروا أممهم بمبعثه و نعته، و يبشّروهم به،و يأمروهم بتصديقه(۴)و فى الهدايه الكبرى للخصيبى فى حديث له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث يقول:و قد علمتم أن الميثاق أخذ لى على جميع النبيين،و أنا الرسول الذى ختم اللّه بى الرسل،و هو قولهرَسُولَ اللّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ (۵).

«فكنت و اللّه قبلهم و بعثت بعدهم و أعطيت ما أعطوا و زادنى ربى من فضله ما لم يعطه لأحد من خلقه غيرى،فمن ذلك إنه أخذ لى الميثاق على سائر النبيين و لم يأخذ ميثاقى لأحد،و من ذلك ما نبأ نبيا و لا أرسل رسولا إلا أمره بالإقرار بى و أن يبشر أمته بمبعثى و رسالتى»(۶).

فهو بذلك أفضل الأنبياء و الرسل و هو الإمام المتبوع و هم المأمومون التابعون له فى دين الإسلام،فضلا عن غيرهم من

۱- (۱) سوره يونس،الآيه:۷۲.

۲- (۲) سوره آل عمران،الآيه:۱۹.

۳- (۳) سوره آل عمران،الآيه:۸۵.

۴- (۴) بحار الأنوار للمجلسى:ج ۱۵ باب ۲ البشائر بمولده و نبوته.

۵- (۵) سوره الأحزاب،الآيه:۴۰.

۶- (۶) الهدايه الكبرى/الحسين بن حمدان الخصيبى:۳۸۰.

المخلوقين،و لذا ورد فی الحدیث عن أبی عبد اللّه علیه السّلام:(أن بعض قریش قال لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:بأی شیء سبقت الأنبیاء و أنت بعثت آخرهم و خاتمهم؟قال:إنی کنت أول من آمن بربی و أول من أجاب حین أخذ اللّه میثاق النبیین:(و أشهدهم علی أنفسهم ألست بربکم قالوا بلی)فکنت أنا أول نبی قال بلی،فسبقتهم بالإقرار باللّه»(۱).

فمن خلال هذه الأحادیث یعلم بأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم له منزله عظیمه عند اللّه سبحانه و تعالی فهو سید ولد آدم علیه السّلام فلهذا بعث لجمیع الأمم و الأزمنه و العصور،بعکس الأنبیاء و الرسل حیث منهم من بعث لأجل قومه و المدینه التی کان یعیش فیها و بعضهم أرسل لبعض الأمم دون سواها،فإقرار الأنبیاء بنبوه الرسول الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و نصرته لإعلاء کلمه واحده و هی التوحید،فلذلک آمن به حتی من لایدین بدین الإسلام کالیهود و النصاری فی حیاته و مماته لصراحه البشائر الکثیره فی التواره و الأنجیل.

فالنبی الأکرم هو علی هدی اللّه سبحانه و تعالی،و مصدق لما مع الأنبیاء،أی شاهد علی ما هم علیه من دینه الحنیف و بإمضائه یصدق ما هم علیه،أما الأنبیاء فهم یؤمنون بخاتم الأنبیاءلَتُؤْمِنُنَّ بِهِ لا أنهم یؤمنون بما معه،فإیمانهم بذات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فهو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شاهد مطلع مصدق علی ما عندهم،و أما هم فیؤمنون به،و هذا یعنی أنه لا یوجد فی مقامات الأنبیاء و درجاتهم عند اللّه تعالی ما هو غیب عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و أما الذی یؤمن بذات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هم سائر الأنبیاء علیهم السّلام فهو یؤمن بأمر غیبی،فمقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالنسبه إلی باقی الأنبیاء غیب الغیوب،و أما مقامات سائر الأنبیاء فالنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مطلع علیها و یعلمها و یشهد لها

۱- (۱) الکافی/باب بلد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و وفاته ج ۱ ص ۴۴۱.

على صدقها،و الأنبياء فى أصل نيلهم لمقام النبوه إنما استأهلوه بعد أن آمنوا بخاتم الأنبياء قبل سائر الأرواح فى عالم الأرواح و شرطوا على أنفسهم التولى لسيد الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لذا فإنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شفيع الكل،و الأنبياء لم ينالوا ما نالوا إلا بالديانه لخاتم الأنبياء،فهو الشفيع لقبول الأعمال، و هو باب رحمه اللّه العامه قال تعالى:وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلاّ رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ (۱).

و من ذلك كله يتضح ان هذه الآيه المباركه نص فى المقام الثالث، و أن التوجه إلى اللّه لنيل أى مقام أو قربى أو زلفى لا يتم إلا بالتوسل بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التشفع به،و بالتشفع به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يعطى للعبد أعظم الأرزاق بعد إيمانه بسيد الأنبياء و المرسلين.

ثم إن الآيه الكريمه رسمت خطوره الأمر فى ضمن تأكيدات مغلظه،حيث جاء فيها قوله تعالى:أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِى و بعد أن تم الإقرار و المعاهده و المعاقده المشدده أشهدهم اللّه تعالى على ذلك،حيث قال:فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ (۲).

أهل البيت عليه السّلام شركاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دائره الميثاق:

من خلال البحث السابق تبين لدينا بأن الأنبياء لم ينالوا ما نالوا من مقام النبوه إلا بالديانه لخاتم الأنبياء و المرسلين و نصرته و الإيمان بما معه،و تترتب على هذا بأن أهل بيته يشتركون مع النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دائره الميثاق و الدين الحنيف،الذى أخذ على الأنبياء الإيمان به و الدعوه إليه.

۱- (۱) سوره الأنبياء،الآيه:۱۰۷.

۲- (۲) سوره آل عمران،الآيه:۸۱.

و إن كان أهل البيت عليهم السّلام تابعين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم يتوجهون به إلى اللّه تعالى،و بشفاعته يكونون معه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مقامه،و هو مقام الشفاعه العظمى فى يوم القيامه.

و هناك وجوه عديده على اشتراك أهل البيت عليهم السّلام مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دائره الميثاق ما دل على الذى أخذ على الأنبياء لينصروه و يدعون إليه و إليك بعضها مضافا إلى الآيات الداله على شراكه المقامات كآيه المباهله فى الحجيهوَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ و آيه التطهير و آيه الطاعه و آيات أخرى هذا مضافا إلى ما فى الروايات:

١-من هذه الوجوه بأن الأنبياء و المرسلين سوف يقاتلون بين يدى إمام المهدى المنتظر عجل اللّه فرجه الشريف كما نصت على ذلك الروايات المتظافره فى ما يختص برجعه الأئمه عليهم السّلام،حيث جاء فيها أن عيسى عليه السّلام و إدريس و الخضر عليهما السّلام و غيرهما من الأنبياء سوف يقاتلون بين يدى الإمام المهدى عليه السّلام عند قيامه بدوله الحق و العدل.

و هذا من طرق الفريقين،بل إن بعض الروايات الصادره عن أهل البيت و الرساله نصت بأن جميع الأنبياء و المرسلين سوف يقاتلون مع الأئمه عليهم السّلام عند رجوعهم و قيام الدوله العالميه المباركه.

و نشير فيما يلى إلى بعض تلك الروايات التى وردت فى هذا المجال:

منها:الروايات التى دلت على أن المسيح عيسى ابن مريم عليه السّلام ينزل لنصره المهدى عليه السّلام،و يبايعه و يصلى خلفه.

عن حذيفه بن اليمان قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«يلتفت المهدى عليه السّلام و قد نزل عيسى ابن مريم عليه السّلام كأنما يقطر من شعره الماء(١)

١- (١) أى إن شعر رأسه يلمع كأنما دهن شعره.

فیقول المهدی:تقدّم وصل بالناس،فیقول عیسی ابن مریم:إنما أقیمت الصلاه لک،فیصلی عیسی خلف رجل من ولدی،فإذا صلیت قام عیسی حتی جلس فی المقام فبایعه»(۱).

منها:عن الإمام الصادق علیه السّلام:أتی یهودی إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فقام بین یدیه یحد النظر إلیه،فقال:یا یهودی ما حاجتک؟قال:أنت أفضل أم موسی بن عمران النبی الذی کلمه اللّه تعالی،و أنزل علیه التوراه و العصا و فلق له البحر و أظله بالغمام؟فقال له النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«إنه یکره للعبد أن یزکی نفسه،و لکن أقول:إنّ آدم علیه السّلام لما أصاب الخطیئه کانت توبته أن قال:اللّهم إنی أسالک بحق محمّد و آل محمّد لمّا غفرت لی فغفر اللّه له،و أن نوحا علیه السّلام لما رکب فی السفینه و خاف الغرق،قال:اللّهم إنی أسالک بحق محمّد و آل محمد(لمّا أنجیتنی)من الغرق،فنجاه اللّه منه، و إنّ إبراهیم علیه السّلام لما ألقی فی النار قال:اللّهم إنی أسألک بحق محمد و آل محمّد لما أنجیتنی منها،فجعلها اللّه علیه بردا و سلاما،و إن موسی علیه السّلام لمّا ألقی عصاه فأوجس فی نفسه خیفه،قال:اللّهم إنی أسألک بحق محمّد و آل محمّد(لما آمنتنی)منها،فقال اللّه جل جلاله:

لا تَخَفْ إِنَّکَ أَنْتَ الْأَعْلی (۲).

یا یهودی:إن موسی لو أدرکنی ثم لم یؤمن بی و بنبوتی ما نفعه إیمانه شیئا،و لا نفعته النبوه،یا یهودی من ذریتی المهدی،إذا خرج نزل عیسی ابن مریم لنصرته،فقدمه و صلی خلفه(۳).

۱- (۱) عقد الدرر ص ۲۲۹-۲۳۰،طبع مصر ۱۳۹۹ ه،و قال بعد ذکر الحدیث:أخرجه الحافظ أبو نعیم فی(مناقب المهدی)و الطبرانی فی معجمه.

۲- (۲) سوره طه،الآیه:۶۸.

۳- (۳) الإرشاد للمفید:ج ۲ ص ۳۶۱.

و ذکر الإمام أبو إسحاق الثعلبی فی تفسیر القرآن العزیز فی قصه أصحاب الکهف قال:و أخذوا مضاجعهم و صاروا إلی رقدتهم إلی آخر الزمان عند خروج المهدی علیه السّلام یقال أن المهدی یسلم علیهم فیحییهم اللّه عزّ و جل ثم یرجعون إلی رقدتهم فلا یقومون إلی یوم القیامه(۱).

و جاء فی بعض الروایات بأن أهل الکهف هم من أعوان المهدی و وزرائه،کما یمد اللّه الإمام بثلاثه آلاف من الملائکه،و روی المفضل بن عمر،عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:(یخرج القائم علیه السّلام من ظهر الکوفه سبعه و عشرون رجلا،خمسه عشر من قوم موسی علیه السّلام الذین کانوا یهدون بالحق و به یعدلون،و سبعه من أهل الکهف،و یوشع بن نون،و سلمان،و أبو دجانه الأنصاری،و المقداد،و مالک الأشتر، فیکونون بین یدیه أنصارا و حکاما(۲).

نصره عیسی علیه السّلام و الأوصیاء للإمام المهدی علیه السّلام و أعوانه نصره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فإنه بنصر الإمام علیه السّلام کما هو مقتضی التکلیف بذلک استأهل النبی عیسی علیه السّلام النبوه،فتسلیم الأنبیاء لهؤلاء الحجج هو تسلیم لغیبه تعالی،و هذا من أعظم ما ابتلی به الأنبیاء من أخذ المیثاق لهم).

منها:الروایات الوارده التی دلت علی أن نصره الأنبیاء للرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما تحصل بالنصره لوصیه و ابن عمه أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام:

فعن أبی عبد اللّه علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:«و علی ذلک أخذت میثاق الخلائق و مواثیق أنبیائی و رسلی،أخذت مواثیقهم لی بالربوبیه،

۱- (۱) البرهان فی علامات مهدی آخر الزمان العلامه المتقی الهندی ص ۸۷ مطبعه الخیام بقم.

۲- (۲) الإرشاد للشیخ المفید ج ۲:باب سیره القائم علیه السّلام عند قیامه.

ولك يا محمد بالنبوه،و لعلى بن أبى طالب بالولايه..»(۱).

و كذلك الروايات الداله على نصره أمير المؤمنين عليه السّلام و القتال بين يديه فى دولته المباركه،نظير ما أخرجه سعد بن عبد اللّه القمى عن فيض بن أبى شيبه،قال:سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول،و تلا هذه الآيه:وَ إِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ :«ليؤمنن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لتنصرن عليا أمير المؤمنين عليه السّلام».

قال:نعم و اللّه من لدن آدم فهلم جرا،فلم يبعث نبيا و لا رسولا إلا رد جميعهم إلى الدنيا حتى يقاتلوا بين يدى على بن أبى طالب»(۲).

و عن أبى سعيد الخدرى قال:(كنا جلوسا ننظر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فخرج إلينا قد انقطع شسع نعله فرمى به إلى على رضى اللّه عنه فقال:إن منكم رجلا يقاتل الناس على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله.قال أبو بكر:

أنا؟قال:لا،قال عمر:أنا؟قال لا،و لكن خاصف النعل(۳)الترغيب فى نصره على رضى اللّه عنه).

فمن الواضح بأن نصره أمير المؤمنين عليه السّلام نصره لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا تتعلق بالقرابه التى هى متصله بالرسول بل هذا أمر إلهى جاء من عند اللّه سبحانه تعالى،كما إن ولايه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام أخذت من جميع الملائكه و سائر الكائنات،لأنها لا تختص بالموجودات الأرضيه فقط،بل هم سفراء اللّه بينه و بين خلقه فى كل المقامات العلميه و التكوينيه.

۱- (۱) البحار ج ۱۵:بدء خلقه و ما جرى له فى الميثاق ص ۱۸.

۲- (۲) مختصر بصائر/الحسن بن سليمان الحلى:ص ۲۵.

۳- (۳) خصائص أمير المؤمنين النسائى:الترغيب فى نصره على رضى اللّه عنه ص ۱۳۱.

اقتران أهل البيت عليهم السّلام بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الطهاره:

قال اللّه تعالى:إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (۱)،حيث قرنت هذه الآيه المباركه بالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهل بيته عليهم السّلام و جعلتهم شركاء له تابعون فى الطهاره،و هى تعنى درجه العصمه التى للرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فهو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سيد الأنبياء و يفوق الكل فى درجه العصمه و الطهاره،إلّا أن سنخ العصمه التى لأهل البيت عليهم السّلام متقاربه مع سنخ عصمته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،ففى الوقت الذى قرن اللّه تعالى بنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهل بيته فى العصمه و الطهاره،لم يقرن أحدا من الأنبياء فى نمط التطهير و العصمه الذى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

كذلك فى قوله تعالى:فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ (۲)،فلم ينزل أحد كنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا على عليه السّلام،و قرن اللّه تعالى بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهل بيته عليهم السّلام فى الحجيه، فالخمسه عليهم السّلام معا حجج على جميع الأديان السماويه و البشريه عموما إلى يوم القيامه،فهم عليهم السّلام شركاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مسؤوليه الرساله؛لأن المباهله نوع محالفه،و فى الحلف لابد أن يحلف الأصيل و لا وكاله فى الحلف،و هذا يعنى أنهم عليهم السّلام شركاء فى الرساله أصاله،و لكنهم تابعون فى ذلك للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو سيدهم و بشفاعته نالوا الأصاله فى الحجيه.

و الحاصل:إن أهل البيت عليهم السّلام مقرونون بسيد الأنبياء فى المقامات تبعا له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هذا يعنى أن الإيمان بأهل البيت و التولى لهم من الدين

۱- (۱) سوره الأحزاب،الآيه:۳۳

۲- (۲) سوره آل عمران،الآيه:۶۱.

الذی أخذ علی الأنبیاء و من الإیمان به و نصرته لأجل نیل المقامات العالیه عند اللّه تعالی.

و هـذا هو المسـتفاد من الآیـات المبـارکه الـداله علی عموم شـرطیه التوسل بالنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و أهل بیته علیهم السّلام لصحه الإیمان و للتوبه و سائر العبادات و لنیل مقامات القرب.

النبی و أهل بیته هم کلمات اللّه التامّات«صلوات اللّه علیهم

أجمعین»:

قال اللّه تعالی:فَتَلَقّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ ۱ورد لفظه الکلمه و الکلمات فی عده سور من الآیات الکریمه، و الکلمه مقاربه فی معناها لمعنی لفظ الآیه،حیث إن معناها العلامه الـداله علی معنی و مـدلول ما،و قـد أطلق لفظ الآیه علی الوجودات التکوینیه فی موارد عدیده من القرآن الکریم.

کما أن لفظه(الاسم)قریبه من معنی(الکلمه و الآیه)التی هی بمعنی السمه و هو العلامه أیضا الداله علی شیء أو معنی ما.

و هناک شواهد کثیره فی القرآن الکریم علی معنی لفظه(الکلمه) و إلیک بعضها:

منها:ما أطلق تعالی علی عیسـی ابن مریم علیه السّـلام فی قوله:إِنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْـمُهُ الْمَسِـیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ ۲،و هذا الإطلاق لیس مجازیا،بل حقیقا؛لکون الأصل فی معنی الکلمه هو الشیء الموجود

لأجل الدلاله على المعنى الخفى،و أى دلاله أعظم على صفات اللّه من أنبيائه و رسله و الأوصياء و الحجج الذين يقتدى و يهتدى بهم كما يهدى اللّه بكلماته،و الآيه الكريمه ناظره إلى هذا المعنى.

منها:إذ امتحن اللّه إبراهيم الخليل عليه السّلام بالعهود و المواثيق و الأوامر و أعظم ما ابتلى به إبراهيم من أخذ الميثاق لهم عليهم أفضل الصلوات و السلام قال اللّه تعالى:وَ إِذِ ابْتَلى إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ (۱)حيث جاءت الكلمات بمعنى الامتحان و الاختبار الذى تتعلق بشؤون(الإمامه) و التى أشرف مصاديقها على الإطلاق و أكرمها عند اللّه عزّ و جل هم محمد و آل بيته الطاهرون عليهم أفضل الصلاه و السلام و قد مرت آيه أخذ الميثاق على النبيين بالإيمان بسيد الرسل كشرط لنيل النبوه و كل مقام غيبى كالإمامه و غيرها.

فهذه الكلمات هى ميثاق إبراهيم عليه السّلام لما أتمها و آمن و أسلم بواسطتها للّه رب العالمين استحق مقام الإمامه الإلهيه،فامتحن إبراهيم بالإيمان و التصديق بها نظير ما ورد فى شأن مريم أنها صدقت بكلمات ربها،فهذه الكلمات هى حجج اللّه الناطقه من نبى أو رسول أو وصى و كان إتمامها سببا لنيل المقامات العاليه و هى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الطاهرين عليهم السّلام.

منها:ما أطلق على حجج اللّه تعالى(الكلمات)من باب تشبيههم بكلمات اللّه التى يهتدى بها المهتدون،و قد أطلق عليهم كلمات اللّه «التامه»فى كثير من الأخبار لدى الفريقين و الزيارات الخاصه بهم عليهم الصلاه و السلام.

و قد ورد فى جمله من هذه الأحاديث عن الكلمات التى تلقاها

۱- (۱) سوره البقره،الآيه:۱۲۴.

آدم علیه السّلام ففی مناقب ابن المغازلی الشافعی،بإسناده عن ابن عباس:

(سألت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن الکلمات التی تلقاها آدم من ربه فتاب علیه،قال:

سأله بحق محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین إلا تبت علی فتاب علیه)(۱).

و جاء فی ینابیع الموده للقندوزی الحنفی عن المفضل قال:سألت جعفر بن محمد الصادق علیه السّلام عن قوله عزّ و جل:وَ إِذِ ابْتَلی إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قال:هی الکلمات التی تلقاها آدم من ربه فتاب علیه،و هو أنه قال:یا رب أسألک بحق محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین إلا تبت علی،فتاب اللّه علیه إنه هو التواب الرحیم.فقلت:یا بن رسول اللّه فما یعنی بقوله:«فأتمهن»؟قال:یعنی أتمهن إلی القائم المهدی اثنی عشر إماما تسعه من ولد الحسین علیهم السّلام(۲).

و هذه الأسماء هی التی کانت فی باطن عالم الملکوت لم یکن یعلم بها الملائکه،تلقاها آدم من ربه و هی أعظم الکلمات الحیه العاقله الشاعره قال اللّه تعالی:وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ کُلَّها و من تلک الأسماء هو خاتم النبیین صلوات اللّه علیه،و قد ورد فی المستدرک أنه لولاه لما خلق آدم و لا الجنه و لا النار(۳).

و إذا کان أبرز مصادیق الأسماء هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فبقیه الکلمات و الآیات هم أهل بیته علیهم أفضل السلام بقرینه الروایات الوارده

۱- (۱) مناقب ابن المغازلی:۶۳ الحدیث ۸۹،و عنه:ینابیع الموده ۱:۲۸۸ الحدیث ۴،و انظر تفسیر الدر المنثور ۱:۶۰-۶۱ ذیل الآیه عن ابن النجار.

۲- (۲) ینابیع الموده للقندوزی الحنفی:ج ۱ باب الرابع و العشرون فی تفسیر قوله الذین آمنوا و عملوا الصالحات طوبی.

۳- (۳) المستدرک:ج ۲ ص ۶۷۱ و ۶۷۲.

و الآیات القرآنیه المقرنه أهل البیت بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لا سیما أن العقائد الإسلامیه لیست خاصه ببعثه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل بعث به کافه الأنبیاء و الرّسل.

و المیثاق الذی تحمله آدم و آمن به و نال بواسطته مقام الخلافه هو الولایه للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل البیت علیهم السّلام،و هو شرط لنیل المقامات العظیمه عند اللّه تعالی کالنبوه و الرساله.

و بذلک کل ما هو داخل فی دائره الدین یکون من المیثاق الذی أخذ علی الأنبیاء الإیمان به و نصرته و التسلیم له،و من الدین ولایه أهل البیت علیه السّلام بنص القرآن الکریم فی قوله تعالی:اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً (۱)حیث نصت روایات الفریقین علی أن هذا المقطع من الآیه المبارکه نزل عند تنصیب اللّه عزّ و جل أمیر المؤمنین علیه السّلام لمقام الخلافه و الإمامه بعد رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ذلک فی واقعه غدیر خم(۲)و بهذا تکون الإمامه و الولایه داخله فی منطق الدین و لیست داخله فی فروع الشریعه،بل هی تتلو أصل النبوه،و الذی کمل به الدین أمر بنیوی و محوری.

و من ثم کان(الدین)عباره عن ولایه اللّه و ولایه الرسول و ولایه أولی الأمر و الطاعه لهم،قال تعالی:إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُون (۵۵)وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (۵۶) (۳).

و الولایه و الطاعه أصاله للّه و بالتبع للنبی و أولی الأمر بإذن و أمر اللّه

۱- (۱) سوره المائده،الآیه:۳.

۲- (۲) کتاب الغدیر للإمینی:من ج ۱-ج ۱۱/و شرح إحقاق الحق ج ۵ الحدیث الثالث و الستون،حیث تتبعا الروایات فی هذا المجال.

۳- (۳) سوره المائده،الآیتان:۵۵-۵۶.

تعالی،کما أخضع اللّه عزّ و جل ملائکته و من خلق من الجن و غیرهم لولی اللّه و خلیفته آدم.

إذن الولایه و الخلافه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الدین الذی بعث به جمیع الأنبیاء،و هم مخاطبون بآیات الولایه و القربی و الموده عند رجوعهم للنصره،و مأمورون بطاعه أولی الأمر و الموده للقربی و التوجه بهم إلی اللّه تعالی.

فعیسی علیه السّلام عند نزوله من السماء یعمل بالقرآن الکریم و یشمله الخطاب فی قوله تعالی:إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ (۵۵) و یصلی خلف ولی اللّه الحجه المنتظر عجل اللّه تعالی فرجه الشریف و یشمله خطاب آیات الفیء و الخمس،کما فی قوله تعالی:وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ (۱).

فإن الآیه المبارکه تبین أن أولیاء الخمس الذین لهم حق التصرف و الولایه علی ضریبه اقتصاد الدوله الإسلامیه هم اللّه تعالی و رسوله و ذوی القربی،بقرینه الاشتراک ب(اللام)الداله علی ملکیه التصرف فی أموال الدوله الإسلامیه،و أما الیتامی و المساکین و ابن السبیل فهم موارد مصرف الخمس؛و لذا تغیر التعبیر فیهم بحذف اللام.

فعلی الأنبیاء نصره ولی اللّه و الإیمان بذات الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،لأنها من المواثیق و العهود الذی أخذه اللّه علی أنبیائه،و تسلیمهم بما أنزل إلیهم مظهرا تاما من مظاهر العبودیه للّه سبحانه و تعالی فعن أبی عبد اللّه علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:«و علی ذلک أخذت میثاق الخلائق و مواثیق

۱- (۱) سوره الأنفال،الآیه:۴۱.

أنبیائی و رسلی،أخذت مواثیقهم لی بالربوبیه،و لک یا محمد بالنبوه، و لعلی بن أبی طالب بالولایه...»(۱)و هذا یعنی بأن ولایه علی علیه السّلام بعث بها جمیع الأنبیاء و الرّسل.

کذلک بنفس البیان مفاد ما ورد فی قوله تعالی:

ما أَفاءَ اللّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُری فَلِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ کَیْ لا یَکُونَ دُولَهً بَیْنَ الْأَغْنِیاءِ مِنْکُمْ (۲)و الفیء هو ثروات کل الأرض،فلإقامه العداله المالیه و الاقتصادیه علی الأرض لابد أن تدار الأموال العامه التی ترجع إلی بلاد الإسلام بولایه اللّه و رسوله و ذوی القربی،و هم قربی الرسول الأکرم الذین جعلت مودتهم أجرا و عدلا لما جاء به النبی الأکرم من الدین الحنیف،و ذلک فی قوله تعالی:قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی (۳).

فموده ذوی القربی أمر عظیم إذا سلم سلمت بقیه أصول الدین کما یشیر إلی ذلک تقابل المعادله فی الآیه أی العدلیه بین الموده و کل الدین الحنیف،و لا یوجد قربی للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهذا الشأن الخطیر سوی المعصومین من أهل بیته،فولایتهم عاصمه من الضلال و هی رکن رکین فی الدین الذی بعث به الأنبیاء کافه.

کما تقدم فی الأبحاث السابقه بأن الولایه دین اللّه الذی بالتسلیم به استحق الأنبیاء مقام النبوه کل بحسب ما بلغه من درجه التسلیم،فإن للولایه و التسلیم درجات و بحسب درجه التسلیم لکل نبی یعطی ذلک

۱- (۱) البحار ج ۱۸:۱۵ باب الأول بدء خلقه و ما جری له فی المیثاق.

۲- (۲) سوره الحشر،الآیه:۷.

۳- (۳) سوره الشوری،الآیه:۲۳.

النبی مقام الحظوه عند اللّه تعالی و یستحق مقام النبوه،و إذا ازدادت درجه التسلیم کان ذلک النبی من أولی العزم،فتفضیل الأنبیاء الوارد فی قوله تعالی:وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلی بَعْضٍ وَ آتَیْنا داوُدَ زَبُوراً (۱)،کذلک تفضیل الرسل،کما فی قوله تعالی:تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اللّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ (۲)،کل ذلک التفضیل بحسب درجه التسلیم و التولی لدین اللّه عزّ و جل،و ذلک بعد الولایه للّه تعالی بالولایه للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته،فالتسلیم للنبی و أهل بیته و الإیمان بولایتهم نوع توجه قلبی إلی اللّه عزّ و جل بهم،و هو شرط لنیل المقامات العظیمه عند اللّه تعالی کالنبوه و الرساله،فضلا عن غیرها من العبادات و قبول التوبه و استدرار الأرزاق الإلهیه.

و المسؤولیات التی وضعها اللّه علی عاتق الأنبیاء هی عباره عن اختبار من قبله سبحانه و تعالی،و هذا المقام العظیم لا یناله إلا الطاهرون و المعصومون من ذریته لکی یمنحه اللّه الوسام الکبیر:قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً (۳)من ثم لم یبعث نبی من الأنبیاء إلا بعد أن آمن وسلم بالدین الذی هو ولایه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ولایه أهل بیته و من ثم کان التعبیر فی الآیه بالکلمات و هی التی یصدق بها کما ورد فی شأن مریم «وَ صَدَّقَتْ بِکَلِماتِ رَبِّها» أی آمنت بها و أطلقت الکلمه علی حجج اللّه تعالی من البشر کالنبی عیسی علیه السّلام فلا محاله تلک الکلمات التی امتحن بها النبی إبراهیم علیه السّلام من الحجج هم أفضل مقاما من إبراهیم و عیسی و هو سید الأنبیاء صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و عترته علیهم السّلام و الإمامه فی ذریه إبراهیم أبرزهم سید

۱- (۱) سوره الإسراء،الآیه:۵۵.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۲۵۳.

۳- (۳) سوره البقره،الآیه:۱۲۴.

الأنبياء ثم عترته المطهرين فأشير إليهم فى الآيه(وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى) .

قال تعالى:فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (۱)فولايه اللّه و ولايه الرسول و أولى الأمر و التسليم لهم فيها درجات،لكل نبى يعطى ذلك المقام على قدر درجه التسليم.

قال أبو عبد اللّه عليه السّلام«عليكم بالتسليم».

و فيه(۲)بإسناد صحيحه عنه عليه السّلام قال:(إنما كلف الناس ثلاثه:

معرفه الأئمه،و التسليم لهم فيما ورد عليهم،و الرد إليهم فيما اختلفوا فيه).

فنقول بأن«التسليم»هو عباره عن زياده الخضوع القلبى الباطنى، فإذا كان كذلك تتحقق العباده الخالصه للّه سبحانه و تعالى وحده من دون استكبار النفس،و بهذه المرتبه الإيمانيه تصح بها الأعمال العباديه، و تفتح بها أبواب السماء كما يشير إليه قوله تعالىإِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِياطِ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ (۳)فلا بد فى الامتثال لأوامر اللّه من التوجه بالنبى و أهل بيته الطاهرين و التمسك بولايتهم.

التسليم زياره للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

قد اتفقت أيضا-كلمه جمهور مذاهب المسلمين على رجحان التسليم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلفظ:«السلام عليك أيها النبى و رحمه اللّه

۱- (۱) سوره النساء،الآيه:۶۵.

۲- (۲) الكافى:ج ۱ ۳۹۰ باب التسليم ح ۱.

۳- (۳) سوره الأعراف،الآيه:۴۰.

و برکاته»و ذلک قبل التسلیم المخرج من الصلاه،أی أن التسلیم علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی به المصلی و لما یخرج بعد من الصلاه.

و مؤدی هذا التسلیم من المصلی و هو فی صلاته أنه زیاره من المصلی إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من کل الأمه،من کل مؤمن و مسلم،فی الیوم خمس مرات،بل فی کل صلاه یأتی بها،کما أن هذه الزیاره و التسلیم للنبی ینطوی علی مخاطبه النبی ب(کاف)الخطاب،کما ینطوی علی نداء النبی و مخاطبته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ب(یاء)النداء القریب:«أیها».

و هذا کله من التسلیم و الزیاره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مخاطبته بالنداء القریب و المصلی فی صلاته و نجواه لربه و خطابه مع بارئه،ففی محضر الوفاده الربانیه و الضیافه الإلهیه یتوجه المصلی بالالتفات لنبیه؛إذ هو باب اللّه الأعظم،فکما بدأ صلاته بالإقرار بالرساله للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد الإقرار بالتوحید فی الأذان و الإقامه و توجه به فی بدو الصلاه،عاود و توجه إلیه و به إلی اللّه،فهذه الصلاه التی هی عمود الدین و معراج المؤمن إلی ربه و نجواه مع خالقه یزدلف إلی ربه بالولایه لنبیه و التعظیم له و توقیره.

قال تعالی:اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِیلِ یَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ یُحِلُّ لَهُمُ الطَّیِّباتِ وَ یُحَرِّمُ عَلَیْهِمُ الْخَبائِثَ وَ یَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِی کانَتْ عَلَیْهِمْ فَالَّذِینَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱).

حبط الأعمال و قبولها:

و قال تعالی:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لا

۱- (۱) سوره الأعراف،الآیه:۱۵۷.

تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۲)إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّهِ أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳)إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۴) (۱).

فهذه الآيه الشريفه تبين بأن الخضوع للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الإقبال عليه و التوجه إليه و توقيره و تعظيمه و حفظ الأدب فى حضرته سبب و واسطه فى قبول الأعمال،و أن رفع الصوت فوق صوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الجهر له بالقول من سوء الأدب و قله الاحترام و التوقير الموجب لحبط الأعمال؛و ذلك لأن الخضوع للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تعظيم له بما هو آيه كبرى من آيات اللّه عزّ و جل و شعيره من شعائره و معلما من أعلام دينه،كما فى قوله تعالىذلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعائِرَ اللّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (۲).

و فى ذلك دلاله واضحه على عظمه الرسول الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بأنه أكرم الخلق على اللّه سبحانه و تعالى،فهذا المقام و التقديس من البارى هدايه منه تعالى إلى بابه الذى منه يؤتى،و الصدّ عن هذا الباب الأعظم و عن الالتجاء إليه من صفات المنافقين قال تعالى:وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۳).

الحاصل:تبين مما مر أن التصديق بالآيات و«الكلمات»و التوجه و الخضوع لها عباره عن التسليم لولايتهم و الانقياد و التعظيم لهم سلام اللّه عليهم،و قد تقدم أن الكلمات التى تلقاها آدم من نصوص الفريقين منها اسم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

۱- (۱) سوره الحجرات،الآيات:۲-۴.

۲- (۲) سوره الحج،الآيه:۳۲.

۳- (۳) سوره المنافقون،الآيه:۵.

و مقتضى التعبير أن هناك أسماء أخرى توجه بها آدم ليتوب اللّه بها عليه،كذلك فى الكلمات التى امتحن بها إبراهيم لنيل مقام الإمامه، الامتحان كان بكلمات،لا بكلمه واحده،و أن هناك جناس فى لفظ (الكلمات)فى قصه آدم و إبراهيم عليه السّلام و أن أبرز تلك الكلمات هى اسم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما فى روايات الفريقين،فهناك أسماء مقرونه مع اسم النبى، و ولايتها مقرونه بولايه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

التكذيب بآيات اللّه تعالى موجب لحبط الأعمال:

قال تعالى:إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِياطِ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ (۱)هذه الآيه المباركه تتعرض لبعض الأحكام المترتبه على التكذيب بآيات اللّه تعالى.

و المقصود من الآيات هى الحجج الإلهيه،حيث أطلق اللّه عزّ و جل لفظ الآيه على مريم و عيسى عليهما السّلاموَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَهً (۲)،و إذا كان عيسى عليه السّلام لم ينل ما ناله إلا بولايته و إقراره و إيمانه بسيد الأنبياء فكيف بنفس النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فهو أعظم آيه للّه تعالى؟و إذا كان عيسى عليه السّلام من وزراء الإمام المهدى عليه السّلام و تابعا له فى دولته،فكيف لا يكون أهل البيت عليه السّلام من أعظم آيات اللّه تعالى؟خصوصا و أن اللّه تعالى قرن بالنبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهل بيته عليهم السّلام فى الطهاره و العصمه و الحجيه و الولايه و غيرها من المقامات التى تقدم التعرض لها آنفا،فلا شك أن

۱- (۱) سوره الأعراف،الآيه:۴۰.

۲- (۲) سوره المؤمنون،الآيه:۵۰.

النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام المصداق البارز للآیه التی نحن بصدد بیانها،فهم علیهم السّلام أوضح و أبرز و أعظم آیات اللّه تعالی.

و الذین یکذبون بآیات اللّه تعالی و یصدون و یستکبرون عنها-کما فعل إبلیس مع آدم علیه السّلام-لا تفتح لهم أبواب السماء،فلکی تفتح أبواب السماء لقبول الأعمال و العبادات و العقائد و جمیع المقامات،و قد قال تعالی:

إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ یَرْفَعُهُ (۱)و الکلم الطیب هو العقیده،فبینت الآیه أن الإیمان و العقیده لابد له أن یصعد فی مسیر قبوله عند اللّه تعالی،و الصعود إلی السماء لابد أن تفتح له أبواب السماء،و قد بینت الآیه السابقه أن مفتاح أبواب السماء هو کل من التصدیق بالآیات الإلهیه و الخضوع لها و اللجوء إلیها و عدم الصدّ عنها، و من أجل الرقی و العروج إلی السماء،لا بد من التوجه إلی آیات اللّه تعالی و اللجوء إلیها و التصدیق بها و عدم الصدّ عنها،فالآیه صریحه فی أن التوبه و العباده و أی قربی أو زلفی إلی اللّه عزّ و جل تفتقر إلی تفتح أبواب السماء و أنها لا تفتح أبدا مع الاستکبار علی الآیات الإلهیه،فلیس الإیمان بآیات اللّه فحسب کاف فی قبول العبادات و رقی المقامات،بل لابد من الموده و الصله و الإقبال و التوجه إلی الآیات و التوسل بها إلی اللّه،و عدم الصدّ و الإعراض و الاستکبار عنها،لأن الآیه جعلت شرطین لفتح أبواب السماء و لدخول الجنه:

الأول:عدم التکذیب،أی التصدیق و الإیمان و المعرفه بآیات اللّه الحجج.

۱- (۱) سوره فاطر ۳۵،الآیه:۱۰.

و الثانی:عدم الاستکبار عنها،و هذا الأمر یتضمن شیئین:

أحدهما:عدم الاستکبار أی الخضوع و التواضع،و ثانیتهما:عدم الصد الذی قد ضمن فی فعل الاستکبار بقرینه(عن)،نظیر ما ذکرته الآیات فی سبب کفر إبلیس(أبی و استکبر)فالإباء هو الجحود مقابل التصدیق،و الاستکبار مقابل الخضوع و الاتباع.

و نظیر ذلک ما ورد فی سوره المنافقین فی قوله تعالی:وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ تَعالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَیْتَهُمْ یَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَکْبِرُونَ (۱).

و هذه الآیه الکریمه صریحه فی أن الاستغفار و قبول التوبه متوقف علی المجیء إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و أن صفه المنافق الصد عن الآیات الإلهیه و الاستکبار علیها و الابتعاد عنها و عدم اللجوء و اللواذ إلیها،و هذا نوع من التشاهد بین الآیات القرآنیه،فالآیه تدل علی أن الأوبه إلی اللّه تعالی و القرب إلیه لابد فیه من التوجه أولا إلی الحضره النبویه و التوسل و الاستشفاع بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم شفاعته.

فالتوسل خیار حصری لابدی شرطی منحصر بالمجیء و اللجوء إلی الحضره النبویه و اللواذ بها و الاستغاثه به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،ثم إبداء التوبه و الاستغفار و إمضاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم له باستغفاره و شفاعته لهم من أجل تحقق التوبه و مقام المغفره و قبول العباده التی منها عباده التوبه و نظیر هذه الآیات أیضا قوله تعالی:وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ اسْتَکْبَرُوا عَنْها أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۲).

و من الشواهد أیضا علی أن المراد من الآیات هنا هم الأنبیاء

۱- (۱) سوره المنافقون،الآیه:۵.

۲- (۲) سوره الأعراف،الآیه:۳۶.

و الخلفاء الأوصياء الحجج هو التعبير ب(كذبوا)فإنه مقابل التصديق فيما يزعمون من مناصب و فيما لهم من دعوى،و أما الآيه الكونيه فليس فيها تكذيب أو تصديق،بل إنما يقع الغفله و الإعراض عنها؛إذ لا يوجد فيها زعم أو دعوى معينه كى يصدق فى حقها التصديق أو التكذيب، فالتصديق أو التكذيب إنما يكون للحجج الإلهيه التى تدعى مقاما إلهيا وكذا فيما تبلغه عن اللّه تعالى،فالمراد بالآيه و الآيات فى المقام الحجج الإلهيه من الأنبياء و الرسل و الأصفياء و الأوصياء،الذين أسندت إليهم المقامات الإلهيه.

و الحاصل:إن هذه الآيات المباركه تبين أن مفتاح أبواب سماء الحضره الربوبيه هو الإقرار بالحجج و الآيات و التوجه إليها و التوسل و التشبث بها و الانقطاع إليها لا عنها،و أبرز و أعظم تلك الآيات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته عليهم السّلام،فهم مفاتيح أبواب السماء فى قبول و صعود التوبه و العباده و المعرفه و الإيمان و العقيده و نيل المقامات،فلا ترتفع أى عباده و لا ينال مقام و لا تتحقق التوبه مع عدم التصديق بالآيات و صلتها و مودتها و التوجه إليها و التوسل بها،و الإعراض عنها يوجب حبط الأعمال و امتناع دخولهم الجنه فى الآخره كما فى قوله تعالى:وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِياطِ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ (۱)،و يضيف تعالى للمزيد من التأكيد قائلاوَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ (۴۰) ،فشرط النجاه يوم القيامه هو الارتباط بالآيات الإلهيه و الانتماء إليها و التوسل بها،لكونها قنوات غيبيه توجب القرب إلى اللّه تعالى.

فالتوجه إليهم عليهم السّلام شرط فى تفتح الأبواب لقبول و صحه الإيمان و التوبه و قبول الأعمال و سائر المقامات.

۱- (۱) سوره الأعراف،الآيه:۴۰.

التوجه إلى خليفه اللّه لنيل المقامات و قبول الطاعات فى جميع

النشآت:

القرآن الكريم يحكى لنا فى آيات عديده كيفيه خلق آدم عليه السّلام و أمر الملائكه بالسجود له،و هذه الآيات التى تحمل معان عظيمه تختص بمقام الإمامه و الخلافه،و من المعلوم إن الأمر بسجود الملائكه و خضوعها و انقيادها ليس خاصا بآدم عليه السّلام،لأنها معادله دائمه فى عالم الخلقه لكل من يتحلى بمقام الخلافه الإلهيه،فمن يتحلى بهذا المقام يطوع اللّه عزّ و جل له الملائكه و يدينون بأجمعهم للّه تعالى بطاعته بما فيهم كبار الملائكه المقربين،و هم فى كل ما يقومون به من أدوار عظيمه فى عالم الإمكان و الكون خاضعون لولى اللّه،و هو خضوع حقيقى قائم على أساس العلو الرتبى التكوينى لخليفه اللّه تعالى.

قال تعالى:وَ إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّى خالِقٌ بَشَراً مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۸)فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ (۲۹) (۱)حيث عبر البارى تعالى(فقعوا)و لم يكتف بذكر ماده السجود بل عبر بالوقوع الفورى،و هذا فيه نوع من التشديد و التأكيد لمعنى الخضوع و التعظيم الخاص بشؤون الخليفه.

فإذا كل خليفه للّه هو الباب الأعظم لملائكته،و حينئذ يكون الأمر بالسجود و الخضوع للخليفه شامل للأنبياء،و خصوصا أولى العزم منهم كنوح و إبراهيم و موسى و عيسى و الرسول الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أوصيائه عليهم السّلام، فالملائكه المقربون و غيرهم بابهم إلى اللّه تعالى خليفه اللّه الذى ينبئهم بالأسماء و المقامات.

۱- (۱) سوره الحجر،الآيتان:۲۸-۲۹.

كما عقب البارى تعالى بعد هذه الآيه بقولهفَسَجَدَ الْمَلائِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۱)على أن الأمر بالسجود كان لجميع الملائكه و لم يكتف بدلاله الجمع المحلى بأل(الملائكه)بل أردف بالتأكيد ب (أجمعون)و(كلهم)للدلاله على الاستغراق،و بذلك شامل لجبرائيل و إسرافيل و ميكائيل عليهم أفضل الصلاه و السلام الذين لهم دور فى شؤون الخلقه و الوحى النبوى.

ففى عالم الغيب الذى هو خال عن نشأه التشريع الأرضى،و ليس خال عن الدين الإلهى،كما قال تعالى:وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (۲)،افتقرت الملائكه إلى أن يكون بينهم و بين اللّه تعالى واسطه فى الخضوع و الإنباء و المعرفه و العباده و التقرب إلى اللّه تعالى، و هذه الواسطه هو خليفه اللّه آدم عليه السّلام و وليه حيث أمرهم اللّه التوجه إليه و الخضوع له،و هو شرط أوبتهم و قبول عبادتهم و حظوتهم بالمقامات العاليه،فما بالك بالنشآت الأخرى؟

و إذا كان أبو البشر نبى الملائكه و قناه الإنباء و الفيوضات العلميه و غيرها عليهم من اللّه تعالى،و هو وليهم و هم طائعون له لا يتمردون عليه و لا ينبغى لهم ذلك،فكيف بسيد البشر؟«ألا تكون الملائكه منقاده و طائعه له؟».

و من هنا تكون الملائكه مشموله بقوله:أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِى الْأَمْرِ مِنْكُمْ (۳)من غير اختصاص بالنشأه الأرضيه،و هذا لوحده الدين و شموله لجميع المخلوقات.

فالخليفه نبى الملائكه و له مقام إنبائهم و تعليمهم؛لأنه مزود بالعلم

۱- (۱) سوره الحجر،الآيه:۳۰.

۲- (۲) سوره آل عمران،الآيه:۸۳.

۳- (۳) سوره النساء،الآيه:۵۹.

اللدنی الأسمائی،فهو نبی المعارف و إن لم یکن نبی شریعه للناس فی الأرض.

فإن السجود لآدم هو تعبیر عن الهدایه الإیصالیه و المتابعه العملیه التی بدونها لا یحصل لهم أی کمال،و هذا الانقیاد لم یکن لمجرد مخلوق بل إنما هو لمقام الخلافه الذی جعله اللّه تعالی لآدم فلازم مقام الخلافه عند اللّه هو متابعه و انقیاد الملائکه و الجن(بناء علی المشهور أن إبلیس من الجن)و هذا هو مفاد الإمامه و هی المتابعه العملیه و العلمیه و الهدایه الإرائیه و الإیصالیه،و یثبت بذلک أن شؤون الإمامه لیست للناس فقط و إنما هی تشمل الملائکه و الجن.

و بهذا نعلم بأن لآدم علیه أفضل الصلاه و السلام الولایه التکوینیه علی الملائکه،و تکون شؤون الملائکه کلها تحت یده و فی تصرفه.

و النتیجه:

بأن الخلافه لیست محدوده فی الأرض و غیر مقیده بهذه النشأه و إن کان المستخلف ذی بدن و سنخه أرضیا،کما أن ولایه النبی علیه أفضل الصلاه و السلام و أهل بیته الطاهرین أخذت علی جمیع الملائکه و سائر الکائنات،و ذلک لکونها من الدین غیر الخاص بنشأه من النشآت.

إذن فنبوه خاتم الأنبیاء و ولایه سید الأوصیاء لا تختص بالموجودات الأرضیه،و هذا یعنی أن الشهاده الثانیه و الثالثه لم تؤخذ علی أهل هذه الدنیا فحسب،لأن الإنباء و نیل الفیوضات عموما یحتاج إلی وجود خلیفه اللّه و لابد من التوجه إلیه لنیل المقامات و قبول الطاعات فی جمیع النشآت؛لأنه واسطه اللّه و سفیره بینه و بین خلقه فی کل المقامات العلمیه و التکوینیه.

النشآت:

فمفاد الشهاده الثانیه و الثالثه إقرار بالواسطه الأبدیه غیر الخاصه بالنشأه الأرضیه،و هذه هی تداعیات و مقتضیات الشهاده الثانیه و الثالثه، التی لایتم التوحید بدونها،و من دونها لا یتحقق قرب المخلوق إلی ربه، ذلک المخلوق البعید عن المقامات الربوبیه و عظمه الصفات الإلهیه.

و الخلیفه کما ذکرنا له مقام الإخبار و التعلیم،فی سائر النشآت و لیس هو نبی الشریعه للناس فی الأرض بل معلم إلهی للمعارف و سفیر اللّه بینه و بین خلقه و لا یمکن الاستغناء عن هذا الوسیط الإلهی بالنشأه الأرضیه کما اعتقد قائلهم:(لقد غلبه الوجع حسبنا کتاب اللّه)(۱).

و فسر البعض هذا القول بأنه أراد التخفیف عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حین غلبه الوجع،لکن الهدف الحقیقی وراء ذلک محو آثار و أحادیث النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و برر هذا الهدف بقوله:(إنی کنت أرید أن أکتب السنن،و إنی ذکرت قوما کانوا قبلکم کتبوا کتابا،فأکبوا علیها و ترکوا کتاب اللّه!!و إنی و اللّه لا أشوب-و فی روایه لا ألبس-کتاب اللّه بشیء)(۲)ثم قال:(أمنیه کأمنیه أهل الکتاب رأی حتی لا ینشغل الناس بالسنه عن القرآن)(۳)و هذا لعدم المعرفه بمقام النبی الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته.

و ذکرنا فی الأبحاث السابقه بأن مؤدی الشهاده الثانیه و مقتضیاتها

۱- (۱) ابن حدید فی شرح النهج:ج ۱۱ فصل فیما وضع الشیعه و البکریه من الأحادیث/ الغدیر:سلسه الموضوعات فی الخلافه ج ۵ ص ۳۴۱.

۲- (۲) کنز العمال:باب فی آداب العلماء ج ۱۰ ح ۸۹۴۷۴ ص ۲۹۲/و تدوین القرآن ص ۳۷۱.

۳- (۳) تقید العلم ص ۵۳/الأحکام لابن حزم ج ۱ ص ۱۵۹.

مفقوده عند هذه الفئه تحت ذريعه أنها تدل على التوسل و التوسط و التوسل بغير اللّه شرط و إلحاد.

و الذين يكذبون بآيات اللّه تعالى و أسمائه و كلماته و يستكبرون عنها كما فعل إبليس لا تفتح لهم أبواب السماء،فلا يمكنهم أن يدعوا اللّه أو يتقربوا إليه،و لا يستجاب لهم دعاؤهم قال تعالى:بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتى صُحُفاً مُنَشَّرَةً (۵۲) (۱).

فالآيات القرآنيه صريحه بأن البشر لا يمكنهم أن يتقربوا إلى البارى أو يوحى إليهم بصوره مستقله من دون الواسطه الربانيه قال تعالى:

*وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلاّ وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (۲)فالنبى و أهل بيته سفراء اللّه قبل الخلق و بعد الخلق،فالملائكه محتاجه إلى واسطه علميه بينها و بين اللّه و إن كانت من عالم السماوات و الغيب و الدلائل كثيره فى ذلك.

و قد نقح فى المباحث العقليه بأن الموجود الإنسانى حقيقته ليست جهته البدنيه التى يحيى بها على هذه الأرض بل إن له مدى أعمق من ذلك،و أن وراء تلك الحقيقه البدنيه الأرضيه حقيقه بعيده عن عالم البدن هى الروح التى تكون سابقه على الوجود الأرضى مخلوقه قبل خلق البدن،فلذلك نحتاج إلى ولى يتوجه به إلى اللّه تعالى و وسيط يخبرنا عن اللّه،و من يأبى ذلك يحصل له العتو و الاستكبار فى نفسه و التعظيم لها، مع أن نفسه صغيره فقيره بعيده عن ساحه عظمه الصفات الإلهيه قال تعالى:*وَ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَهُ أَوْ نَرى رَبَّنا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِى أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيراً (۳).

۱- (۱) سوره المدثر،الآيه:۵۲.

۲- (۲) سوره الشورى،الآيه:۵۱.

۳- (۳) سوره الفرقان،الآيه:۲۱.

الخلاصه:

نستفید من آیات السجود لآدم بأن مؤدی رساله الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مقتضیاتها مرتبطه بالمعارف الدینیه الأبدیه الشامله للملائکه و الجن و الإنس و البرزخ و الجنه و النار و الآخره،فضلا عن النشأه الأرضیه، کذلک الوساطه و الشهاده الثانیه و الثالثه شامله لعالم العقول و الأرواح، و لذا نجد أن مجری الفیض فی تکامل عقول علماء هذه الأمه و مستویاتها العلمیه فی الدین هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام،حیث تم بجهودهم المبارکه تشیید المعارف الصحیحه و رفض الجبر و التفویض و التجسیم و التشبیه و التعطیل و غیرها من العقائد الفاسده،فهم علیهم السّلام وسائط الفیض و سفراء الأرواح و العقول.

و هذا بیان عقلی لمعطیات الشهاده الثانیه و الشهاده الثالثه یضاف إلی البیانات السابقه المعتمده علی الآیات القرآنیه المبارکه.

فنشیر إلی القاعده التی نحن فیها و نقول:بأن التوجه و التقرب فی المقامات الثلاثه المذکوره تعم جمیع الأنبیاء و الرسل و کل المخلوقات من الملائکه و غیرها.

أهل الکهف آیات للعالمین

حیث بنی علی قبورهم و عندها مسجدا تقام فیه الصلاه و العباده للّه تعالی.

قال تعالی:وَ کَذلِکَ بَعَثْناهُمْ لِیَتَسائَلُوا بَیْنَهُمْ قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ کَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قالُوا رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَکُمْ بِوَرِقِکُمْ هذِهِ إِلَی الْمَدِینَهِ فَلْیَنْظُرْ أَیُّها أَزْکی طَعاماً فَلْیَأْتِکُمْ بِرِزْقٍ

ص:۱۹۳

مِنْهُ وَ لْيَتَلَطَّفْ وَ لا يُشْعِرَنَّ بِكَمْ أَحَداً (۱).

الآیه المبارکه تشیر إلی قصه أصحاب الکهف الذین وصفهم اللّه سبحانه و تعالی فی القرآن المجید فقال لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْکَهْفِ وَ الرَّقِیمِ کانُوا مِنْ آیاتِنا عَجَباً(۹) لوجود آیات عدیده أکثر عجبا هی موجوده فی السماوات و الأرض،و المعاجز التی تتعلق بالنبی الأکرم لهی خیر مثال فی ذلک.

ذکر المفسرون:أن أصحاب الکهف لما بعثوا بأحدهم إلی المدینه بورقهم لجلب الطعام عثر علیهم أهل المدینه و علموا بأمرهم جاؤوا إلی الکهف،فلما دخل الذی هو من أصحاب الکهف دعا اللّه تعالی مع أصحابه أن یمیتهم لئلا یکونوا فتنه للناس،فأماتهم اللّه تعالی،و خفی علی أهل المدینه مدخل الکهف،فلم یهتدوا إلیه(۲).

حیث دلت الروایات بأنه کان لهم فی ذلک الزمان ملک یقال له:

دقیانوس،یعبد الأصنام فبلغه عن الفتیه خلافهم إیاه فی دینه،فطلبهم فهربوا منه حتی انتهوا إلی الکهف(۳)فأرقدهم قرونا ثم ابتعثهم من رقدتهم بعدما رفع المسیح،فی فتره بینه و بین النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،حیث تعرض المسیحیون فی زمانه إلی تعذیب شدید.

و قد أیقظهم اللّه عزّ و جل بعد هذه الإنامه الطویله لکی یرسخ الباری عقیده المعاد فی قلوب المؤمنین التی تقوم علی أساس عوده الناس إلی الحیاه مره أخری عند البعث.

۱- (۱) سوره الکهف،الآیه:۱۹.

۲- (۲) لاحظ التبیان الشیخ الطوسی:فهرس المواضیع سوره الکهف ج ۷ ص ۲۶/جامع البیان الطبری:سیقولون ثلاثه رابعهم کلبهم ج ۱۵ ص ۲۸۱.

۳- (۳) تاریخ الطبری:ذکر الخبر عن أصحاب الکهف ج ۱ ص ۳۷۳.

إحياء اللّه الموتى بعد مماتهم:

قال الأندلسى فى تفسيره لهذه الآيه:

«و كما أنمناهم تلك النومه،كذلك بعثناهم:إذكارا بقدرته على الإماته و البعث جميعا،ليسأل بعضهم بعضا و يتعرفوا حالهم و ما صنع اللّه بهم،فيعتبروا و يستدلوا على عظم قدره اللّه،و يزدادوا يقينا و يشكروا ما أنعم اللّه به عليهم و كرموا به»(۱).

فالذى انتدب منهم ليحضر الطعام الحلال هو رئيسهم تمليخا المخول بهذا الأمر،و هو أحد وزراء(دقيانوس)الذى أنكر عباده الأصنام و أزال الشك عن قلوب الفتيه و ألبسهم ثوب التوحيد و أعلن للناس جهرا عبادته للّه الواحد القهار ليعلنها ثوره باعتزالهم و رفضهم دين الشرك و الظلم و الحصول على محيط أكثر استعداد لغرس التوحيد حيث اختار اللّه لهم حياه أخرى و مكان آخر قال تعالى:وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقاً (۲).

و بعد أن استيقظوا من نومهم توهّم لهم أنهم باتوا ليله واحده أو بعض يوم و أحسوا بالجوع و العطش قال تعالى:فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً قال ابن عباس أحلّ ذبيحه؛لأن أهل بلدهم كانوا يذبحون على اسم الصنم،و كان فيهم قوم يخفون إيمانهم(۳)و طلبهم لطيب الطعام دلاله على اهتمامهم بمأكلهم و مشربهم و التجنب عن النجاسات المعنويه فضلا عن النجاسات و القذرات الظاهريه التى نحرص اليوم على تجنبها،

۱- (۱) تفسير البحر المحيط للأندلسى:ج ۶ ص ۱۰۶.

۲- (۲) سوره الكهف،الآيه:۱۶.

۳- (۳) تفسير القرطبى:ج ۱۰ ص ۳۷۵ قوله تعالى و كذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم.

فإن الأكل المشبوه و الحرام له تأثير عظيم على صفاء النفس و الإقبال على البارى تعالى و استجابه الدعاء،فبعد دخولهم فى مرحله أخرى و صفحات أخرى تتعلق بعوالم نورانيه لابد من تهيئه المقدمات الكثيره تؤهلهم لهذا المقام و المنزله العظيمه.

البعث و المعاد الجسمانى:

ذكر الطبرى فى تاريخه:(بأن أصحاب الكهف أبناء ملوك الروم، رزقهم اللّه الإسلام،فتفردوا بدينهم،و اعتزلوا قومهم،حتى انتهوا إلى الكهف،فضرب اللّه على سمخانهم.فلبثوا دهرا طويلا،حتى هلكت أمتهم،و جاءت أمه مسلمه،و كان ملكهم مسلما،و اختلفوا فى الروح و الجسد،فقال قائل:تبعث الروح و الجسد جميعا،و قال قائل:تبعث الروح،و أما الجسد فتأكله الأرض،فلا يكون شيئا،فشق على ملكهم اختلافهم،فانطلق فلبس المسوح،و جلس على الرماد،ثم دعا اللّه عزّ و جل، فقال:يا رب،قد ترى اختلاف هؤلاء،فابعث لهم ما يبين لهم،فبعث اللّه أصحاب الكهف)(۱).

قال تعالى:وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السّاعَهَ لا رَيْبَ فِيها إِذْ يَتَنازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً (۲)لا شك بأن هذه الحادثه كانت آيه من آيات اللّه سبحانه و تعالى،التى بينت لهم بأن البعث بعد الموت يوم القيامه حق لا ريب فيه و أن اللّه يبعث من فى القبور و يحيى العظام و هى رميم كما حصل مع عزير الذى أحياه اللّه بعد

۱- (۱) ذكر الخبر عن أصحاب الكهف:ص ۴۵۷ ج ۱.

۲- (۲) سوره الكهف،الآيه:۲۱.

مائه عام قال تعالی:أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلی قَرْیَهٍ وَ هِیَ خاوِیَهٌ عَلی عُرُوشِها قالَ أَنّی یُحْیِی هذِهِ اللّهُ بَعْدَ مَوْتِها فَأَماتَهُ اللّهُ مِائَهَ عام ثُمَّ بَعَثَهُ قالَ کَمْ لَبِثْتَ قالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْم قالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ عام فَانْظُرْ إِلی طَعامِکَ وَ شَرابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ وَ انْظُرْ إِلی حِمارِکَ وَ لِنَجْعَلَکَ آیَهً لِلنّاسِ وَ انْظُرْ إِلَی الْعِظامِ کَیْفَ نُنْشِزُها ثُمَّ نَکْسُوها لَحْماً فَلَمّا تَبَیَّنَ لَهُ قالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللّهَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۱).

و روی أن ابن الکوا قال لعلی علیه السّلام:(یا أمیر المؤمنین ما ولد أکبر من أبیه من أهل الدنیا؟قال:نعم أولئک ولد عزیر حیث مر علی قریه خربه،و قد جاء من ضیعه له تحته حمار و معه شنه(۲)فیها تین(۳)و کوز فیه عصیر فمر علی قریه خربه فقال:أنّی یحیی هذه اللّه بعد موتها؟ فأماته اللّه مائه عام فتوالد ولده و تناسلوا ثم بعث اللّه إلیه فأحیاه فی المولد الذی أماته فیه فأولئک ولده أکبر من أبیهم(۴)و قولهأَنّی یُحْیِی هذِهِ اللّهُ بَعْدَ مَوْتِها لم یکن هذا القول منه إنکارا للبعث،لکن أحب أن یری کیف یحیی اللّه الموتی فیزداد بصیره فی إیمانه،فنام علی تلک الحاله.

فما ذکر فی آیه الکهف فی البعث بعد الممات یأتی هنا لتعریف المنکرین قدره اللّه عزّ و جل علی إحیاء خلقه بعد مماتهم،و إعادتهم بعد فنائهم،و أنه بیده الحیاه و الموت و إنه علی کل قدیر.

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۲۵۹.

۲- (۲) الشنه:القربه الخلق.

۳- (۳) و فی نسختی البحار و البرهان«قتر»و هو مصحف.

۴- (۴) تفسیر العیاشی:قوله تعالی إذ قال إبراهیم رب أرنی کیف تحی الموتی ج ۱ ص ۱۴۱/البحار:قصص أرمیا و دانیال و عزیر و بخت ج ۱۴ ص ۳۷۴.

و جاء فی کتاب الاحتجاج عن الصادق علیه السّلام فی حدیث:

قد رجع إلی الدنیا ممن مات خلق کثیر منهم أصحاب الکهف أماتهم اللّه ثلاثمائه عام و تسعه ثم بعثهم فی زمان قوم أنکروا البعث لیقطع حجّتهم و لیریهم قدرته و لیعلموا أن البعث حقّ إِذْ یَتَنازَعُونَ أعثرنا علیهم حین یتنازعونبَیْنَهُمْ أَمْرَهُمْ أمر دینهم و کان بعضهم یقول تبعث الأرواح مجرده و بعضهم یقول تبعثان معا لیرتفع الخلاف و یتبیّن أنهما تبعثان معا(۱).

فهذا الاطلاع و العثور لم یزد علی سویعات لیستعلم الناس حالهم و استخبارهم عن قصتهم و إخبارهم بها،فتبین للقوم الحقیقه الثابته لدی المؤمنین الذین یؤمنون ببعث الروح و الجسد معا فی یوم القیامه فیثیب المطیعین و یعذب العاصین،فالمعاد الجسمانی هو إعاده کیان الإنسان فی یوم البعث ببدنه بعد الخراب،و إرجاعه إلی هیئته الأولی بعد أن یصبح رمیما.

و الظاهر بأن الشکوک التی تثار فی المعاد الجسمانی تعود إلی قصور الإنسان عن إدراک هذه الأمور الغائبه و الخارجه عن محیط وجودنا لأنها تتعلق بالخلق النورانی اللطیف و ذلک فوق مستوانا الأرضی الکثیف قال تعالی:أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ (۳)بَلی قادِرِینَ عَلی أَنْ نُسَوِّیَ بَنانَهُ (۴) (۲)لا شک بأن المشککین و المنکرین لهذه العقیده لن یؤمنوا بهذه الحقیقه الثابته حتی بعد أن ظهر لهم هذه الآیات العظیمه فی أهل الکهف و هذا ما علیه هذه الشرذمه الضاله فی زماننا.

۱- (۱) الاحتجاج:ج ۲ ص ۸۸ فیما احتج الصادق علیه السلام علی الزندیق و بیان مذهب التناسخ.

۲- (۲) سوره القیامه،الآیتان:۳-۴.

و قد حکی ابن کثیر عن ابن جریر فی المتنازعین و القائلین ذلک قولین:أحدهما إنهم المسلمون منهم.و الثانی:أهل الشرک منهم(۱).

قال ابن عباس:تنازعوا فی البنیان و المسجد،قال المسلمون:

نبنی علیهم مسجدا،لأنهم علی دیننا و قال المشرکون:نبنی علیهم بنیانا؛لأنهم من أهل سنتنا(۲).

تنبه الشوکانی(۳)إلی روایه عنهم علیهم السّلام التی تلفت إلی عنوان المسجد یشعر بأن هؤلاء الذین غلبوا علی أمرهم هم المسلمون،و قیل هم أهل السلطان و الملک من القوم المذکورین فإنهم الذین یغلبون علی أمر من عداهم،و الأول أولی.

و الظاهر بأن المتنازعین اتفقوا علی تکریم الفتیه الذین هجروا أوطانهم لنشر عقیده التوحید فی البلاد و نبذ الوثنیه،غایه الأمر اختلفوا فی کیفیه تکریمهم،فالذی قال بالبناء لجدار أراد طمس حقیقه البعث و المعاد کی یسلبوا أنصار المعاد هذا الدلیل القاطع،و أن تغلق فتحه الغار لکی یکون الکهف خافیا إلی الأبد،و تندرس معالم هذه الآثار فَقالُوا ابْنُوا عَلَیْهِمْ بُنْیاناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ أی اترکوهم علی حالهم ینقطع عنهم الناس فلم یظهر لنا من أمرهم شیء و اترکوا الحدیث فی قصتهم، و هذا الفکر یتناسب مع قول الذین لا یؤمنون بعقیده البعث.

و نقول:بأن الآیه فی سیاق المدح و لم تأت بذم عملهم و فعلهم، مما یشیر إلی أنه من سنن المله الإبراهیمیه اتخاذ مسجد علی قبور الصالحین،لذلک لم یصف القرآن الکریم ما فعلوه بأنه عباده وثن،و لا

۱- (۱) تفسیر ابن کثیر:ج ۳ باب قصه أصحاب الکهف ص ۸۲.

۲- (۲) تفسیر الثعلبی:ج ۶ ص ۱۶۲.

۳- (۳) فتح القدیر للشوکانی:ج ۳ باب قصه أهل الکهف و هی من بدائع القرآن ص ۲۷۷.

سیما بأنه لو کان فی شرع اللّه حرمه بناء المسجد علی قبور الصالحین لأنه عین الوثنیه کما تدعی هذه الشرذمه لنادی القرآن الکریم بأن هذا نقض للغرض،لا سیما بأن الغرض من هذه الحادثه زیاده فی الهدایه للتوحید باللّه عزّ و جل لا للوثنیه،و إلا کان فعل اللّه عزّ و جل خلافا للمطلوب و العیاذ باللّه علی مدعی هذه الفئه.

و الروایات الوارده فی تحریم القبور(۱)لا یمکن الاغترار بظاهرها بل الواجب هو التدبر فی حقیقه المراد منها و إن النهی لکون أصحاب القبور هم المشرکون و المقابر فی أول عهد الإسلام کانت قبورا للمشرکین من ذوی أرحام المسلمین،و الذین یستدلون بتلک الأحادیث غرضهم هدم شعیره الزیاره و التقرب إلی اللّه تعالی،لأنها مخالفه للأحادیث الوارده و السنه الشریفه عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قوله(ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه)(۲)و کذلک عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(من زار قبری وجبت له شفاعتی)أو(حلت له شفاعتی)و قوله(من زارنی بعد موتی کمن زارنی فی حیاتی)(۳)و کذلک فی زیاره قبر أمه فبکی و أبکی من حوله و قال:

استأذنت ربی أن استغفر لها فلم یأذن و استأذنت ربی أن أزورها فأذن لی (مع أنها غیر مؤمنه کما یزعمون)و سوف نستدل لهذه الروایات فی قول أدله وجوب عماره قبر النبی و أهل بیته.

و بذلک یظهر أن ما ذکره القرآن الکریم من ضمن المعالم و المآثر

۱- (۱) کروایه التی تقول:«لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الیهود و اتخاذهم القبور مساجد بعد قتلهم للأنبیاء الصالحین».

۲- (۲) من لا یحضره الفقیه الصدوق:إتیان المنبر ج ۲ ص ۵۶۸،مسند أحمد:مسند أبی سعید الخدری ج ۳ ص ۶۴،صحیح البخاری:باب فضل الصلاه فی مسجد مکه و المدینه ج ۲ ص ۵۷.

۳- (۳) نیل الأوطار للشوکانی:باب فائده فی حکم زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۵ ص ۱۷۹.

المشیده لأصحاب الکهف أنهم بنی علیهم مسجدا،و أصبحوا علما و رمزا،و أن بناء المساجد علی القبور إشاده لصلاح الصالحین،و إشاده فی الآیات التی صنعها اللّه فی أصحاب الکهف.

فالذین قالوا:إِذْ یَتَنازَعُونَ بَیْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقالُوا ابْنُوا عَلَیْهِمْ بُنْیاناً أرادوا إطفاء هذا المعلم و هدم تلک الآیه التی أعطاها اللّه لهؤلاء الفتیه، و إلا البناء علیها إبقاء لتلک الآیه و إبقاء لنور اللّه عزّ و جل،کما أن البناء علی قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تخلید للدین و شریعه سید المرسلین.

کما أن المقرر شرعا لیس فقط قبر النبی و أهل بیته صلوات اللّه علیه أجمعین بل بیان بأنها رکن من معالم الدین،و أن طمس تلک المعلم طمس للعقیده قال اللّه تعالی:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی (۱)فیبقی هذا المقام خالدا من قبل اللّه عزّ و جل لدی کل أتباع الدیانات السماویه، و اتخاذه مصلی یتقرب به إلی اللّه سبحانه.

و أن عماره قبر النبی و أهل بیته بالبناء و الزیاره هی شعائر یتقرب بها إلی اللّه و بأنها رکن من معالم الدین و هذا بنفسه اعتقاد بنبوه خاتم الأنبیاء و المرسلین صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

تعظیم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأنه من الشرک:

فی هذا البحث نستعرض نفثاتهم المسمومه التی ینادون بها باسم التوحید،کقولهم بأن تعظیم النبی الأکرم من الشرک فی حین أن القرآن الکریم عظم خاتم الأنبیاء و المرسلین فی سور عدیده،فإن تعظیم النبی الأکرم من تعظیم اللّه عزّ و جل کما أن تعظیم خلقه اللّه تعظیم للّه إذ هی بیان لکون الخالق لهذه الخلقه عظیم خلق الخلق علی نظم عظیم وصفه

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

عظیمه،و تصغیر خلقه اللّه هو تهوین و تصغیر لعظمه اللّه قال تعالی فی تعظیم اللّه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إِنَّ اللّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً (۱).

و قد ذکر صاحب البیان فیما یتعلق بتعظیم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأنه التعظیم الذی لیس یقاربه تعظیم و لا یدانیه،فقال:إِنَّ اللّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ معناه إن اللّه یصلی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یثنی علیه بالثناء الجمیل و یبجّله بأعظم التبجیل و ملائکته یصلّون علیه و یثنون علیه بأحسن الثناء و یدعون له بأزکی الدعاء.

و جاء عن أبی حمزه الثمالی حدثنی السدی و حمید بن سعد الأنصاری و برید بن أبی زیاد،عن عبد الرحمن بن أبی لیلی،عن کعب بن عجره قال:لما نزلت هذه الآیه قلنا:یا رسول اللّه هذا السلام علیک قد عرفناه،فکیف الصلاه علیک؟قال:قولوا:اللّهم صلّ علی محمد و آل محمد کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید، و بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید»(۲)و قد أجمع علی هذا التفسیر علماء الأمه قاطبه بلا استثناء.

لکن هذه الفئه استکبروا علی ذلک و لم یسترشدوا بأهل البیت علیهم السّلام و أخذوا بآرائهم الفاسده القاصره و قد قال تعالی:وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ اسْتَکْبَرُوا عَنْها أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۳۶) (۳).

۱- (۱) سوره الأحزاب،الآیه:۵۶.

۲- (۲) بحار الأنوار للمجلسی باب العشره معه و تفخیمه ج ۱۷ ص ۱۹/مسند أحمد بن حنبل ج ۱ باب مسند أبی محمد طلحه بن عبید اللّه رضی اللّه عنه ص ۱۶۲/سنن النسائی ج ۳ ص ۴۸ باب کیفیه الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم/المعجم الطبرانی ج ۱۹ ص ۱۲۳.

۳- (۳) سوره الأعراف،الآیه:۳۶.

و هـذه التعبيرات الوارده هی موجوده حتی فی بعض شاذ من وسـطنا الـداخلی،حیث یعتقـدون بأن الانشـداد بشده إلی أولیاء اللّه هی صنمیه و العیاذ باللّه،و الحال بأن الانشداد إلیهم انشداد إلی آیات اللّه العظمی وهم الطریق إلی اللّه.

و هذه الدعوه مغلفه بهذه التعابیر الشـیطانیه هی الدعوه إلی الصد عنهم،و الإهانه لآیات اللّه هو نوع من الاستهانه و الهتک لنفس حرمه الذات الإلهیه.

و القرآن الکریم یـذکر لنـا فی سـوره الأـحزاب مقامـات عظیمه للنـبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم هی فـوق إدراک البشـر قـال تعـالی:*یـا أَیُّهَـا الَّذِینَ آمَنُـوا لاـ تُقَـدِّمُوا بَیْنَ یَـدَیِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَـمِیعٌ عَلِیمٌ (۱)یـا أَیُّهَـا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لاـ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِـکُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْـعُرُونَ (۲) (۱)فإن رفع الصـوت علی صوت النـبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم موجب لحبـط الأعمـال علی وجه الاسـتخفاف به صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم،لأـن الخضوع للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم تعظیم له بمـا هو آیه کبری من آیات اللّه عزّ و جل و شـعیره من شـعائره و معلمـا من أعلام دینه،قـال تعـالی:ذلِکَ وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَـعائِرَ اللّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ (۲)و أما الـذین لا یخضـعون للنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لا یحافظون علی التزام الآداب فی ساحه الحضره النبویه،برفعهم الأصوات فوق صوته،و التعامل معه کأحدهم،فقد توعدهم اللّه تعالی بحبط أعمالهم؛ لأن ذلک یوجب الإعراض عن الآیات الإلهیه.

و فی عمده القاری:عن زید بن أرقم قال:جاء ناس من العرب إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال بعضهم لبعض:انطلقوا بنا إلی هذا الرجل فإن یکن

۱- (۱) سوره الحجرات،الآیتان:۱-۲.

۲- (۲) سوره الحج،الآیه:۳۲.

نبینا نکن أسعد الناس،و إن یکن ملکا نعش فی جنابه،فجاؤوا إلی حجره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فجعلوا ینادونه:یا محمد یا محمد۱،فأنزل اللّه تعالی:إِنَّ الَّذِینَ یُنادُونَکَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَکْثَرُهُمْ لا یَعْقِلُونَ (۴) .

(فهی نزلت علی قوم من بنی تیم لما قدموا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هم من أعراب أجلاف الذین لا یراعون الأدب و الحشمه،فجعلوا ینادون من وراء الحجرات:یا محمد إخرج إلینا و قد تأذی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من هذا الأمر).

و أما ما یتعلق بالآیه الأولی من هذه السوره*یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱) ۲قال القرطبی فی تفسیره:أی لا تقدموا قولا و لا فعلا بین یدی اللّه و قول رسوله و فعله فیما سبیله أن تأخذوه عنه من أمر الدین و الدنیا.و من قدّم قوله أو فعله علی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقد قدّمه علی اللّه تعالی؛لأن الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما یأمر عن أمر اللّه عزّ و جل۳.

و من جمله الروایات التی ذکروها عن الواحدی من حدیث ابن جریح قال:حدّثنی ابن أبی ملیکه أن عبد اللّه بن الزبیر أخبره:أنه قدم رکب من بنی تمیم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فقال أبو بکر:أمر القعقاع بن معبد.و قال عمر:أمر الأقرع بن حابس.فقال أبو بکر:ما أردت إلا خلافی.و قال عمر:ما أردت خلافک.فتمادیا حتی ارتفعت أصواتهما؛ فنزل فی ذلک:یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ -إلی

قوله-وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّی تَخْرُجَ إِلَیْهِمْ .رواه البخاری عن الحسن بن محمد بن الصباح؛ذکره المهدویّ أیضا(۱).

و قد ذکر أحمد بن حنبل هذا الحدیث بلفظ آخر عن ابن ملیکه قال کاد الخیران أن یهلکا(۲)و المقصود بهما(أبو بکر و عمر)حتی ارتفعت أصواتهما عند محضر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و کذا ما جاء فی سنن الترمذی:قال حدثنا محمد بن مثنی أخبرنا مؤمل بن إسماعیل أخبرنا نافع بن عمر بن جمیل الجمحی قال حدثنا ابن أبی ملیکه قال«حدثنی عبد اللّه بن الزبیر أن الأقرع بن حابس قدم علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:فقال أبو بکر:یا رسول اللّه استعمله علی قومه، فقال عمر:لا- تستعمله یا رسول اللّه،فتکلما عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حتی ارتفعت أصواتهما،فقال أبو بکر لعمر:ما أردت إلا خلافی.فقال عمر:ما أردت خلافک.قال فنزلت هذه الآیهیا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ (۳)قال:و کان عمر بعد ذلک إذا تکلم عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یسمع کلامه حتی یستفهمه(۴).

ذکر المؤرخون فی صلح الحدیبیه عندما بعثت قریش عروه بن مسعود الثقفی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:فکلمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بنحو مما کلم به أصحابه و أخبره أنه لم یأت یرید حربا،فقام من عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد رأی ما یصنع به أصحابه؛لا یتوضأ إلا ابتدروا وضوءه،و لا یبصق

۱- (۱) تفسیر القرطبی:ج ۱۶ ص ۳۰۰/تفسیر ابن کثیر:تفسیر سوره الحجرات ج ۴ ص ۲۲۰/تفسیر الثعالبی ج ۹ ص ۷۰.

۲- (۲) مسند أحمد بن حنبل:حدیث قیس أبی عرزه ج ۴ ص ۶.

۳- (۳) سوره الحجرات،الآیه:۲.

۴- (۴) سنن الترمذی:ج ۵ ص ۶۳.

بصاقا إلا ابتدروه،و لا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه،فرجع إلى قريش فقال:يا معشر قريش،إنى قد جئت كسرى فى ملكه،و قيصر فى ملكه،و النجاشى فى ملكه،و إنى و اللّه ما رأيت ملكا فى قوم قط مثل محمد فى أصحابه؛و لقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبدا،فروا رأيكم(۱)و هذا ما كان عليه المؤمنون و الحواريون من أصحابه فى تعظيم النبى الأعظم عليه الصلاه و السلام.

و قد جاء فى صحيح ابن حبان بلفظ آخر فى باب استحباب استعمال الإمام المهادنه:(أن عروه جعل يرمق صحابه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعينه فواللّه ما يتنخم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نخامه إلا وقعت فى كف رجل منهم فدلك بها وجه و جلده و إذا أمرهم انقادوا لأمره و إذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه و إذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده و ما يحدون إليه النظر تعظيما له)(۲).

و من هنا يفهم بأن رفع الصوت فوق صوت النبى موجب لحبط الأعمال بما فيه العقيده،و أن تعظيم النبى من تعظيم آيات عزّ و جل قال تعالى:إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّهِ أُولئِکَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳).

و من هنا نقول:بأن الطلب و النداء إنما يكون عباده للمدعو إذا اعتقد الداعى أن المدعو مستقل بالقدره غنى بالذات،و أما إذا اعتقد الداعى أن المدعو لا يستقل بالقدره،بل يستمد القدره من البارى تعالى

۱- (۱) السيره النبويه لابن هشام:۵۰۲ باب قريش تبعث عروه بن مسعود الثقفى.

۲- (۲) صحيح ابن حبان:استحباب استعمال الإمام المهادنه بينه و بين الأعداء ج ۱۱ ص ۲۲۰.

۳- (۳) سوره الحجرات،الآيه:۳.

و أن الحول و القدره التی لدیه هی من الباری تعالی و أن المدعو إنما حصل علیها لمکان حظوته و قربه عند الباری و أن الداعی إنما یدعوه نظرا لقربه و وجاهته من الباری و أن تکریم اللّه له بالقرب و الوجاهه حفاوه منه تعالی و إذن منه للاستشفاع و التوسل و التوجه به إلیه عزّ و جل،فإن دعاء ذلک الغیر یعد حینئذ توجها و قصدا إلی الحضره الإلهیه،لأن قصد القریب من الحضره الإلهیه قصد للحضره،کما أن الصد و الإعراض عن القریب ابتعاد عن الحضره الإلهیه،فدعاء ذلک الغیر هو دعاء للّه بآیاته العظیمه و دعاء له بأسمائه الحسنی التی یظهر بها.

ولم یدع أحد بأن ذلک یوجب کفرا و شرکا إلا هذه الفئه حیث یدعون بأن الطلب و الاستغاثه بالمیت فضلا عن الحی شرک باللّه عزّ و جل یجب قتله و هو مهدور الدم.

الحاصل:«بأن اللّه عزّ و جل بکل شیء محیط و قیوم علی کل شیء، و هو المالک لما ملکهم و القادر لما علیه أقدرهم،بل إن التملیک بعینه مخلوق من المخلوقات و المعطی و العطیه کلها قائمه باللّه تعالی حدوثا و بقاء،فکیف یستقل المخلوق فی فعله و هو محتاج فی ذاته و مفتقر إلی قیومیه الباری تعالی؟».

و نقول بأن الصفات الفعلیه تنم و تدل علی الصفات الذاتیه،و من یخفق فی فهم الصفات الفعلیه یخفق فی الصفات الذاتیه للّه عزّ و جل،و لن تعرف عظمه هذه الصفات إلا إذا عرفت عظمت الخلقه فی المخلوقات، فإن نفس المخلوقات العظیمه هی بنفسها عینات للصفات الفعلیه الإلهیه و بالتالی عظمه المخلوق داله علی عظمه الصفه الذاتیه التی هی غیب الغیوب.

فالنظر فی هـذا المنهج إلی الآیات الإلهیه الفعلیه من حیث هی مخلوقه للباری تعالی و مرتبطه به و مفتقره إلیه و داله علیه،و أکرم المخلوقـات و أعظـم الآیـات هـو النـبی الأـعظم صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و أهـل بیته علیهم السّـلام؛إذ حبـاهم اللّه عزّ و جل بالکرامات و المقامات التکوینیه.

و بالتـالی زیـاره قبر النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و أهـل بیته من أعظم أبواب العبـادات و القربـات إلی اللّه تعـالی التی هی مشاعر إلهیه و الأعراض عن الآیات الإلهیه و ترک و جحـد هـذه الشـعائر موجب لحبط الأعمال و الخسـران فی الدنیا و الآخره،و الولایه بحـدّ ذاتها لا تکفی،فلا بـدّ من ضم شـرط آخر لکی تقبل الأعمال و هو التوجه بهم و الإقبال علیهم بزیارتهم و الانشـداد إلیهم.

الفتاوی الشیطانیه فی هدم القبه النبویه:

قال اللّه تعالی:ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُکُمْ مِنْ بَعْـدِ ذلِکَ فَهِیَ کَالْحِجارَهِ أَوْ أَشَـدُّ قَسْوَهً وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَهِ لَما یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَشَّقَّقُ فَیَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَهِ اللّهِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۱).

کمـا قـال تعـالی فی القلوب المریضه:فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللّهُ مَرَضـاً وَ لَهُمْ عَـذابٌ أَلِیمٌ بِما کانُوا یَکْـذِبُونَ (۲)التی هی من صفات من یشاقق اللّه و رسوله،المتبعین لأئمه الضلال المنحرفین حینما یتجرؤون بصریح القول فی فتاوهم بهدم قبه النبی الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سـلّم باسم التوحید، و هذا من نفثاتهم السامه علی الإسـلام و المسـلمین و للصدّ عن هذه الشـعائر المقدسه التی یوجب تخلید ذکرها تخلید الدین و معالم التوحید،التی

۱- (۱) سوره البقره،الآیه:۷۴.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۱۰.

شیدها المسلمون بسیرتهم المبارکه یقول الألبانی فی کتابه(تحذیر الساجد من اتخاذ القبور مساجد):

(و مما یؤسف له أن هذا البناء قد بنی علیه منذ قرون-إن لم یکن قد أزیل-تلک القبه الخضراء العالیه،و أحیط القبر الشریف بالنوافذ النحاسیه و الزخارف و السجف،و غیر ذلک مما لا یرضاه صاحب القبر نفسه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،بل قد رأیت حین زرت المسجد النبوی الکریم و تشرفت بالسلام علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سنه ۱۳۶۸ ه رأیت فی أسفل حائط القبر الشمالی محرابا صغیرا و وراءه سده مرتفعه عن أرض المسجد قلیلا، إشاره إلی أن هذا المکان خاص للصلاه وراء القبر،فعجبت حینئذ کیف ظلت هذه الظاهره الوثنیه قائمه فی عهد دوله التوحید!)(۱)،حیث یدعی بأن هذه الأفعال من الوثنیه،خلافا لأحادیث النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه أی یتعبد و یتقرب فیها إلی اللّه تعالی و فی زیاره المشاهد المشرفه التی هی محلا للعباده و نیل القربان و المقامات عند اللّه تعالی.

و قد أفتی بعضهم:(یجب هدم المشاهد التی بنیت علی القبور، و لا یجوز إبقاؤها بعد القدره علی هدمها و إبطالها یوما واحدا)(۲).

و منهم من ختم اللّه علی قلبه و علی سمعه و علی بصره حیث أعلن علی النبی الأکرم الحرب و العدواه و البغضاء حیث یقول:

و إنی أقول إن الناس من ستمائه سنه لیسوا علی شیء و إنی أدعی الاجتهاد،و إنی خارج عن التقلید و إنی أقول إن اختلاف العلماء نقمه، و إنی أکفر من توسل بالصالحین،و إنی أکفر البوصیری لقوله یا أکرم

۱- (۱) تحذیر الساجد من اتخاذ القبور مساجد للألبانی ص ۲۸.

۲- (۲) زاد المعاد فی هدی خیر العباد:لابن القیم،ص ۶۶۱.

الخلق،و إنی أقول لو أقدر علی هدم قبه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لهدمتها،و لو أقدر علی الکعبه لأخذت میزابها و جعلت لها میزابا من خشب،و إنی أحرم زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إنی أنکر زیاره قبر الوالدین و غیرهما(۱).

هذه القلوب القاسیه المیته المتبعون للهوی و موالون للشیطان و حزبه قال تعالی:أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلی عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلی سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلی بَصَرِهِ غِشاوَهً فَمَنْ یَهْدِیهِ مِنْ بَعْدِ اللّهِ أَ فَلا تَذَکَّرُونَ (۲).

قال الحافظ تقی الدین السبکی:(و لم یزل أهل العلم ینهون العوام عن البدع فی کل شؤونهم و یرشدونهم إلی السنه فی الزیاره و غیرها إذا صدرت منهم بدعه فی شیء،و لم یعدوهم فی یوم من الأیام مشرکین بسبب الزیاره أو التوسل،کیف و قد أنقذهم اللّه من شرک و أدخل فی قلوبهم الإیمان،و أول من رماهم بالإشراک بتلک الوسیله هو ابن تیمیه و جری خلفه من أراد استباحه أموال المسلمین و دمائهم لحاجه فی النفس(۳).

الحاصل:فالإسلام یدعو إلی التوجه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الإیمان و الاعتقاد و هو أفضل عباده،فضلا عن بقیه العبادات الأخری،و الإباء عن التوجه فی العباده بخاتم الأنبیاء إنکار للشهاده الثانیه،و دعوه إلی الشرک باسم التوحید،و هذا ما أخفق فیه السلفیون،حین جحدوا التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فلا- تراهم یقرنون لون الشهاده الثانیه و مؤداها و معطیاتها بلون

۱- (۱) المجلد ۶ الرسائل الشخصیه للشیخ محمد بن عبد الوهاب(عقیده الشیخ و بیان حقیقه دعوته ورد ما ألصق به من التهم)الرساله الأولی:رساله الشیخ إلی أهل القصیم لما سألوه عن عقیدته ص ۷.

۲- (۲) سوره الجاثیه،الآیه:۲۳.

۳- (۳) السیف الصقیل:ص ۱۷۹.

الشهاده الأولی فی رسم بناء التوحید فی أدبیات کتبهم،فیقتصرون علی تفسیر الشهاده الأولی فی التوحید،من دون أن یهتدوا إلی کیفیه رکنیه مؤدی الشهاده الثانیه فی أرکان التوحید،و کیفیه ضروره الربط و الارتباط بین مؤدی کل من الشهادتین فی رسم أصل التوحید،و منه یظهر أن التوسل و التوجه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ضروره و لیس مجرد خیار مشروعیه.

ص:۲۱۱

الفصل الثالث: فی أدله القول بوجوب عماره قبر النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و قبور أهل بیته الطاهرین صلوات اللّه علیهم أجمعین

اشاره

بعد استعراضنا للدلیل الأول فی الفصل الثانی من بیانات قرآنیه، ها نحن نستعرض هنا بیانات نبویه فنقول:

البیان الأول:بأنه أوصـی النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم علیا أن یدفن فی بیته الذی قبض فیه،و قد قبض النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الغرفه الشریفه التی کانت مشترکه بینه و بین فاطمه علیها السّلام و هی الغرفه التی نزل فیها هو و ابنته أول ما هاجر إلی المدینه المنوره و التی ضـمتها عائشه بعد ذلک إلی غرفتها بعد وفاته و وفاه ابنته صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم و أزالت الجدار الذی کان بینها و بین غرفتها.

فإن أمره صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم لأمیر المؤمنین علیه السّـلام بالدفن فی الغرفه الشریفه هو بناء حول القبر الشریف و أنه أدل دلیل علی تشعیره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقبره کمعلم للدین الحنیف.

و هـذا أمر قطعی بضـروره الـدین لا یجحـده إلا المکابر و العاتی المتبع للأهواء و البدع إذ جعل مثوی بدنه الشـریف منذ اللحظه الأولی لدفنه و قبره فی غرفه خاصه به و بناء جدران الغرفه الشریفه کهیئه أضلاع الضریح المبنی علی قبور أهل بیته علیهم السّلام و من ذلک یعلم أن عماره قبره

و أهل بيته سنه قطعيه فی الدين لا تجحد إلا بغرض طمس هذا المعلم و محاربه الركن الثانی فی الدين و هو الشهاده الثانيه.

سيره المسلمين فی قبور الانبياء:

وكذا سيره المسلمين اتجاه قبور الأنبياء فی الشام و منها قبر النبی إبراهيم الخليل عليه السّلام فإن سيرتهم عندما فتحوا الشام إلی يومنا هذا قائمه علی تشييدها و المحافظه عليها،و منها قبر إسماعيل عليهم السّلام فی بيت اللّه الحرام فی الحجر و كذا قبر أمه هاجر مع أن الذی دفن هاجر فی الحجر هو إسماعيل و هو الذی بنی الحجر صونا لقبرها عن المشی عليه من قبل الطائفين.

و الذی تشير إليه جمله من الروايات لدی الفريقين تدل علی هذا المضمون و هی كالتالی:

۱-ما رواه الكافی:عن محمد بن يحيی،عن أحمد بن محمد،عن حسين بن سعيد،عن فضاله بن أيوب،عن معاويه بن عمار قال:

(سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن الحجر أمن البيت هو أو فيه شیء من البيت؟فقال:لا و لا قلامه ظفر و لكن إسماعيل دفن أمه فيه فكره أن توطأ فحجر عليه حجرا و فيه قبور أنبياء)(۱).

۲-و روی:(أن إبراهيم عليه السّلام لما قضی مناسكه أمره اللّه-عزّ و جل- بالانصراف،فانصرف،و ماتت أم إسماعيل،فدفنها فی الحجر، و حجر عليه لئلا يوطأ قبرها)(۲).

۱- (۱) الكافی ج ۴/كتاب الحج:باب حج إبراهيم و إسماعيل و بنائهما.

۲- (۲) الفقيه ج ۲ ص ۱۴۹.

۳-و بعض أصحابنا،عن ابن جمهور،عن أبیه،عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر،عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:(الحجر بیت إسماعیل و فیه قبر هاجر و قبر إسماعیل)(۱).

بل قد ورد بأن هناک سبعین نبیا مدفونین حول الکعبه و التی تشیر إلی هذه الشعیره و السیره القائمه لدی المسلمین فمنها:

۴-عده من أصحابنا،عن سهل بن زیاد،عن محمد بن الولید شباب الصیرفی عن معاویه بن عمار الدهنی،عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:

(دفن ما بین الرکن الیمانی و الحجر الأسود سبعون نبیا،أماتهم اللّه جوعا و ضرا)(۲).

۵-و روی الکافی:عن الباقر علیه السّلام قال:(صلی فی مسجد الخیف سبعمائه نبی و إن ما بین الرکن لمشحون من قبور الأنبیاء و إن آدم لفی حرم اللّه عزّ و جل)(۳).

۶-کما روی القرطبی فی تفسیره قال ابن عباس:(فی المسجد الحرام قبران لیس فیه غیرهما،قبر إسماعیل و قبر شعیب علیهما السّلام،فقبر إسماعیل فی الحجر،و قبر شعیب مقابل الحجر الأسود.و قال عبد اللّه بن ضمره السلولی:ما بین الرکن و المقام إلی زمزم قبور تسعه و تسعین نبیا جاؤوا حجاجا فقبروا هنالک،صلوات اللّه علیهم أجمعین)(۴).

۱- (۱) الکافی ج ۴/کتاب الحج:باب حج إبراهیم و إسماعیل و بنائهما.

۲- (۲) الکافی ج ۴:کتاب الحج/باب حج الأنبیاء علیهم السّلام.

۳- (۳) الکافی ج ۲۱۴/۴.

۴- (۴) تفسیر القرطبی ج ۲/تفسیر قوله تعالی:ربنا و اجعلنا مسلمین لک.

۷-و أخرج الطبرانی عن ابن عباس قال:(و أول من طاف بالبیت الملائکه و إن ما بین الحجر إلی الرکن الیمانی لقبور من قبور الأنبیاء و کان النبی إذا آذاه قومه خرج هو من بین أظهرهم فعبد اللّه فیها حتی یموت)(۱).

۸-و روی الهیثمی فی مجمع الزوائد عن ابن عباس قال:(و أول من طاف بالبیت الملائکه و أن بین الحجر إلی الرکن الیمانی لقبور من قبور الأنبیاء کان النبی إذا آذاه قومه خرج من بین أظهرهم یعبد اللّه فیها حتی یموت)(۲).

شعیریه قبور الأنبیاء فی المسجد الحرام

و هذه السنه من الأنبیاء فی دفنهم عند بیت اللّه الحرام دلیل صریح علی رجحان و شعیریه التعبد عند قبور الأنبیاء و علی رجحان الطواف بها و الإتیان بمختلف العبادات عندها،و منها قبر ذی کفل فی العراق و دانیال فی شوشتر و الذی دفن فی عهد الخلیفه الثانی بإشاره من أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام و منها قبر عزیر فی العماره جنوب العراق،و کذا قبر زکریا فی حلب و یحیی فی الشام و شعیب فی الأردن و شیث فی لبنان و غیرها من قبور الأنبیاء علیهم أفضل الصلاه و السلام المشیده فی العراق و الشام و فلسطین.

حفظ قبور الأنبیاء عن الاندراس بعمارتها:

و بعباره أخری أن حفظ هذه القبور عن الإندراس و الضیاع

۱- (۱) المعجم الکبیر الطبرانی ج ۱۱/باب سعید بن جبیر عن ابن عباس.

۲- (۲) مجمع الزوائد ج ۱/باب سبب النهی عن کثره السؤال.

و الطمس لا یمکن إلا بتعهدها المستمر بالزیاره و العمران و هذا ما یعهد من أسلوب عمارتها و هو الملاحظ من تدوین الآثار فی الکتب المؤلفه قرنا بعد قرن من مؤلفات علماء المسلمین.

الروضه عند قبره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مشعر عند المسلمین:

البیان الثانی:و هو قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأسانید مستفیضه(ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه)و فی لفظ آخر(ما بین بیتی و منبری روضه من ریاض الجنه و منبری علی حوضی)(۱).

و لفظ آخر فی مسند أحمد(قال ما بین هذه البیوت(یعنی بیوته) إلی منبری روضه من ریاض الجنه و المنبر علی ترعه من ترع الجنه)(۲).

کما روی السیوطی فی تفسیره الدر المنثور:و أخرج البیهقی عن محمد بن المکندر:قال رأیت جابرا و هو یبکی عند قبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یقول هاهنا تسکب العبرات سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:(ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه)(۳).

و قد روی هذا الحدیث المتواتر من الرواه منهم أمیر المؤمنین علی علیه السّلام و جابر الأنصاری و عائشه و أم سلمه و عبد اللّه بن عمر و أبو سعید الخدری و سعد و الزبیر و عبد اللّه بن زید و عمر بن الخطاب فی عمده القاری،و یدل هذا الحدیث المتواتر علی تشعیر قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم معلما للعباده و جعله من المشاعر الدائمه إلی یوم القیامه کما شعرّ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عموم المدینه حرما له.

۱- (۱) البخاری/باب الرقاق ج ۷،ج ۲ باب فضل الصلاه علی المجسد/باب حرم المدینه.

۲- (۲) مسند أحمد ج ۴/حدیث عبد اللّه بن زید بن عاصم.

۳- (۳) الدر المنثور ج ۱/تفسیر سوره البقره الآیه ۱۷.

و معنی الحرمیه هو التشعیر و التقدیس و التبرک و الملجئ و الملاذ فضلا عن مسجده الشریف و عن ما بین قبره و منبره.

و التشعیر فی الشریعه لا یقاس بالوقف إذ التشعیر الذی یتم بید الشارع فی البقاع الخاصه أبدی إلی یوم القیامه،و الذی یضفی علیه هاله من التقدیس و التعظیم و یکون مواطن للعباده بغض النظر عن المسجدیه کما هو الحال فی ازدیاد ثواب العباده فی سائر بقاع الحرم المکی و إن لم یکن من المسجد الحرام،نعم یتضاعف ثواب العباده فی المسجد الحرام کما تتضاعف فی البقعه المکیه المشرفه.

و الحاصل أن باب التشعیر یختلف عن باب الوقف فمسجدیه المسجد الحرام من باب المشاعر و لا تختص بالمسجدیه کما فی بقیه المساجد،بل کما هو الحال فی منی و المزدلفه من حیث تأبید المشعریه.

فضیله المشاهد المشرفه عند جمهور علماء السنه:

و قال الشوکانی فی(نیل الأوطار)و قد استدل القائلون بأفضلیه المدینه(علی مکه)بأدله منها حدیث:(ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه).و هذا یدل أنهم استظهروا و فهموا من هذا الحدیث المتواتر تشعیر القبر الشریف مشعرا إلهیا یعظم علی حرمه الحرم المکی(۱).

و ما جاء فی وفاء الوفا:بأن القبر الشریف ینزل علیه من الرحمه و الرضوان و الملائکه و له عند اللّه من المحبه،و لساکنه ما تقصر العقول عن إدراکه،و لیس ذلک لمکان غیره،فکیف لا یکون أفضل الأماکن؟(۲).

۱- (۱) نیل الأوطار للشوکانی:باب حجج من قال بأفضلیه المدینه ج ۵.

۲- (۲) وفاء الوفا للسمهودی ج ۱:۳۰.

تفضيل ما ضم الأعضاء الشريفه على سائر البقاع:

يذكر السمهودى فى كتابه الوفاء الوفا بأن ما ضم الأعضاء الشريفه أشرف من الكعبه و بأن الكعبه أفضل من المدينه ما عدا ما ضم الأعضاء الشريفه إجماعا(۱)بل نقل التاج السبكى عن ابن عقيل الحنبلى أن تلك البقعه أفضل من العرش.

كما قال التاج الفاكهى:قالوا لا خلاف أن البقعه التى ضمت الأعضاء الشريفه أفضل بقاع الأرض على الإطلاق حتى موضع الكعبه، ثم قال:و أقول أنا:أفضل بقاع السماوات أيضا بل لو قال قائل إن جميع البقاع الأرض أفضل من جميع بقاع السماء شرفا لكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حالا فيها لم يبعد(۲).

الروضه بين بيوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شامله لقبور ذريته الأطهار:

فائده:قد مر أن لفظ الحديث فى مسند أحمد(ما بين هذا البيوت (يعنى بيوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم)روضه من رياض الجنه)مما يقتضى أن ما بين بيته إلى قبره الشريف روضه من رياض الجنه و قد أدرج فى بيوته فى أحاديث عديده بيوت على و فاطمه و الحسنين عليهم السّلام نظير ما رواه و أخرجه فى ذيل قوله تعالى:فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ (۳).

فى الدر المنثور للسيوطى قال و أخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد (فى بيوت أذن اللّه أن ترفع)قال هى بيوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك و بريده قال قرأ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذه الآيهفِى

۱- (۱) الوفاء الوفا للسمهودى الباب الأول:۲۸.

۲- (۲) حاشيه ابن عابدين ج ۲ ص ۶۸۸.

۳- (۳) سوره النور،الآيه:۳۶.

بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ فقام إليه رجل فقال أی بیوت هذه یا رسول اللّه قال بیوت الأنبیاء فقام إلیه أبو بکر فقال:یا رسول اللّه هذا البیت منها (یعنی بیت علیّ)لبیت علی و فاطمه قال نعم من أفاضلها(۱).

و غیرها من الروایات فی هذا الصدد فضلا عن الروایات الوارده فی أهل البیت علیه السّلام فی کون بیوت الأئمه علیهم السّلام و مواضع قبورهم و بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم روضه من ریاض الجنه،و أنها قد شعرت للعباده و الزیاره لزیارتهم و التوسل بهم لکونها مشاعر إلهیه و هذا الوجه بهذا التعلیل هو الوارد فی الآیه الکریمه و بالجمع دون المفرد،و قد مر شرح ذلک فی البحث الأول فی هذه القاعده من المبحث القرآنی.

روی الکافی فی مصحح عن جمیل بن دراج قال:سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«ما بین منبری و بیوتی روضه من ریاض الجنه و منبری علی ترعه من ترع الجنه و صلاه فی مسجدی تعدل ألف صلاه فیما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام»،قال جمیل:قلت له:بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بیت علی منها؟(یعنی هی أیضا من ریاض الجنه من بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لا تختص ببیوت أزواجه بل تشمل بیوت قرابته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الخاصه من أصحاب الکساء کما بین المنبر و البیوت) قال:نعم و أفضل(۲).

فبیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شامله لبیت علی و فاطمه و الحسن و الحسین و الأئمه من ذریه الحسین و أنها أفضل بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

فیظهر من ألفاظ الحدیث المتعدد أن المراد من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(ما بین منبری و بیوتی روضه من ریاض الجنه)هو العموم بنحویه المجموعی

۱- (۱) الدر المنثور ج ۵،سوره النور ۳۶.

۲- (۲) الکافی:باب المنبر و الروضه و مقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ج ۴.

و الاستغراقی،أی تحدید البقعه الواقعه فی البین المحدده بهذه الأطراف المذکوره فی الحدیث کما أن المراد کل من الأطراف فی نفسه علی روضه من ریاض الجنه،فمع کون عنوان بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شامله بنحو العموم الاستغراقی لبیت علی و فاطمه و ذریته یتم هذا المفاد.

و بعباره أخری أن لورود الحدیث فی ألفاظ أخری من تخصیص المنبر بکونه علی ترعه من ترع الجنه أو علی حوض أو علی روضه من ریاض الجنه کل ذلک یدل علی إراده أن کل طرف من أطراف التحدید هو علی روضه من ریاض الجنه فعنوان(بیوتی)عموم استغراقی،و أن عنوان(بیوتی)داخله فی حکم المغیی أی أن الروضه جزء منها المنبر و جزء منها بیوت و جزء منها ما بینهما.

و عنوان(البیوت)کما ورد فی روایات الفریقین فی ذیل قوله:فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ أنها بیوت الأنبیاء و التی فیها بیوت سید الأنبیاء صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حیث قال:(إن بیت علی و فاطمه منها و من أفاضلها)کما ذکره السیوطی فی الدر المنثور فی ذیل الآیه أخرجه عن ابن مردویه عن أنس بن مالک و بریده.

مما یعزز أن بیت علیّ و فاطمه نسبته إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أتم من نسبه بیوت و غرف أزواجه إلیه و أن اندراج بیت علیّ و فاطمه فی بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اندراج فی الحقیقه لا فی التنزیل(۱).

و بالتالی یکون عموم بیوته شامل لقبور ذریته المطهره بحسب المفاد الأولی للحدیث،و قد ورد عنهم من طرقنا أن بقاع قبورهم من ریاض الجنان و أنه یندب الصلاه و التعبد عندها و لا سیما عند الرأس الشریف،

۱- (۱) بالتنزیل و ذلک لأن علاقه القربی لا تنقطع بخلاف علاقه الزوجیه فإنها بالاعتبار.

و من ثم ورد فی النصوص المستفیضه عنهم فی الأذن للدخول فی زیاره مشاهدهم المبنیه علی قبورهم(اللّهم إنی وقفت علی باب من بیوت نبیک)و قد روی عنهم قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(ألا إن باب فاطمه بابی و بیتها بیتی فمن هتکه هتک حجاب اللّه)(۱)،کما یستفاد من هذا الحدیث الحث العظیم علی زیاره قبره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أنها مواطن مقدسه شعّرها اللّه عزّ و جل و جعلها أسبابا و وسائط لنیل القربی و الزلفی إلیه تعالی.

و هذا الحدیث المتواتر القطعی صدورا و مضمونا متطابق مع قطعی الکتاب فی قوله تعالی:وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی (۲).

فکیف بمقام محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو أعظم حرمه من النبی إبراهیم علیه السّلام و کیف بجسده الطاهر مع أن مقام إبراهیم لیس مثوی لجسد إبراهیم علیه السّلام و إنما لامس قدم إبراهیم علیه السّلام،فمفاد هذا الحدیث الشریف القطعی متطابق مع قطعی ضروری من ضروریات المسلمین و اتخاذهم مقام إبراهیم مصلی و منه یستفاد أن عماره قبره الشریف و الصلاه عنده و الدعاء و الأذکار و التبرک بها بالمسح و غیرها من أبواب العباده للّه سبحانه و تعالی.

تشعیر المدینه من قبل الرسول مضافا إلی تشعیر القبر:قال السمهودی:کما شعّر الحرم المکی من قبل نبی اللّه آدم و إبراهیم علیه السّلام، شعّر الحرم المدنی من قبل الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کما شعّر المسجد الحرام و الکعبه کذلک شعّر المسجد النبوی و القبر الشریف من قبل سید الأنبیاء(۳).

۱- (۱) غایه المرام ج ۲:الباب الحادی و العشرون،الباب التاسع و العشرون.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۱۲۵.

۳- (۳) وفاء الوفاء:الفصل الثانی عشر فی حکمه تخصیص هذا المقدار المعین بالتحریم.

فقد روی فی باب حرم المدینه:عن أنس رضی اللّه عنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:

«المدینه حرم من کذا إلی کذا لا یقطع شجرها و لا یحدث فیها حدث و من أحدث فیها حدثا فعلیه لعنه اللّه و الملائکه و الناس أجمعین»(۱).

و روی أحمد فی مسنده حدیث أبی مالک الأشجعی رضی اللّه عنه عن رافع بن خدیج قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«أنه ذکر مکه قال إن إبراهیم حرّم مکه و إنی أحرم ما بین لابتیها(یرید المدینه)»(۲).

و لا یخفی علی اللبیب أن تشعّیر قبر الرسول و المدینه أعظم و أعلی شرفا من بقیه المشاعر بما فیهم مقام إبراهیم الخلیل علیه السّلام و من ثم ورد أن مسجد النبی ازدادت حرمته بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بأهل بیته علیهم السّلام و من ذلک یعلم أن جحد هذا المشهد العظیم بائقه من بوائق الدین.

ثم إن مفاد هذا الحدیث(ما بین قبری و منبری)قطعیّ کما علمت فکیف یتشبثون بهذه الاستظهارات مضافا إلی أن هذا الحدیث القطعی الوارد فی قبره الشریف،و کذلک الحدیث المستفیض فی زیاره قبر والدته الشریفه أی تشریع سنه زیاره قبور أهل بیته أخص من عموم الروایات التی یتکلف تظنیها و الخاص مقدم علی العام،مضافا إلی أنه لو بنی علی التوهم للتعارض بینها،فإن عماره قبره و قبور أهل بیته مطابق للکتاب کما مر فی(البحث القرآنی)و مطابق لضروره الدین من الشهاده الثانیه و الثالثه.

فائده فی حدود الروضه:أن الملاحظ فی أکثر الروایات الوارده عند الفریقین سواء عندنا أو عندهم هو ورود لفظ الحدیث النبوی بصیغه (ما بین منبری و بیوتی روضه من ریاض الجنه).

۱- (۱) البخاری ج ۲:باب حرم المدینه ۲۲۰.

۲- (۲) مسند أحمد:حدیث أبی مالک الأشجعی،البخاری ج ۴:کتاب بدء الخلق.

و حیث إن بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منها غرف أزواجه و هی متوزعه بین جهه القبله للقبر الشریف و الذی هو ممر للزائرین حالیا و بین خلف القبله و هی الدکه التی تقع بعد انتهاء بیت علی و فاطمه من جهه الشمال(أی الملتصقه بشباک الضریح من الخلف)و فی تلک الدکه تقع غرفه سوده بنت زمعه و فیها محراب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عند تهجده و صلاته فی اللیل أی مما یکون قبله محرابه بیت علی و فاطمه.

و علی ضوء ذلک یکون بیت علیّ و فاطمه یقع وسطا متوسطا ما بین بیوت النبی إذ کان له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما یقرب من تسع غرف متوزعه بین الأمام و الخلف،و أما الغرفه التی دفن فیها صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فتلک هی الغرفه التی کانت مشترکه بینه و بین ابنته فاطمه سلام اللّه علیها و هی الغرفه التی أقام فیها النبی و فاطمه فی المدینه قبل زواجها علیهما السّلام بعلیّ و کانت فاطمه قد منعت عائشه أن تفتح نافذه فی غرفتها تلک کما ذکر ذلک ابن أبی الحدید فی شرح النهج.

و کذلک ورد فی روایات الفریقین أیضا أن بیت علی و فاطمه هی من بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من بیوت الأنبیاء کما روی ذلک السیوطی فی در المنثور فی ذیل قوله تعالی:فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ و کذلک ما ورد من طرقنا أیضا عن أبی عبد اللّه علیه السّلام(۱)و علی ضوء ذلک ورد بأنها من أفاضلها و أن الصلاه فیها أفضل من الروضه،و علی ضوء هذا التعمیم لحدود الروضه یتبین أن الروضه الشریفه هی أوسع من التحدید المرسوم فی کتب الفریقین و الظاهر منهم أنهم اقتصروا علی التحدید المستفاد من لفظ الحدیث الوارد بصیغه(ما بین قبری و منبری روضه من ریاض الجنه).

۱- (۱) الوسائل:الباب ۵۹ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱/۲ من کتاب الصلاه/الکافی ج ۴ باب المنبر و الروضه و مقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ح ۱۴/۱۳.

بینما مقتضی مفاد صیغه الحدیث الأکثر ورودا هو اتّساع الروضه طولا إلی ما بعد شباک الضریح و إلی حدّ نهایه الدکه المتصله به و یعضد هذا الاستظهار ما ورد فی صحیح علی بن جعفر من أن الصلاه فی بیت علی و فاطمه أفضل من الروضه و هو بمعنی أفضل مواضع الروضه لأن البیوت من الروضه و الغایه داخله فی المغیی،و یشیر إلی هذا المفاد ما رواه السیوطی فی در المنثور فی ذیل قوله تعالیفِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ فقام إلیه أبو بکر فقال یا رسول اللّه هذا البیت منها لبیت علی و فاطمه قال:«نعم من أفاضلها»(۱).

و یعضد ذلک أن الإمام الجواد علیه السّلام کان یکثر من الصلاه عند الأسطوانه التی هی بحذاء بیت فاطمه علیها السّلام و علی ضوء ذلک یستفاد من عموم و شمول قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(بیوتی)و شموله لقبور الأئمه العتره المطهره من ذریته کقبر الحسن المجتبی علیه السّلام فی البقیع و قبر أمیر المؤمنین علیه السّلام و الحسین و الکاظم و الرضا و الجواد و العسکریین من أئمه أهل البیت علیهم أفضل الصلاه و السلام بعد ما ورد من بیانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن البیوت التی أذن اللّه أن ترفع أنها بیوت الأنبیاء و هو بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أن منها بیوت علی و فاطمه و ذریته.

و منها:ما ورد فی صحیحه الحسین بن ثویر عن أبی عبد اللّه علیه السّلام الوارده فی آداب الحسین علیه السّلام قال:فاغتسل علی شاطئ الفرات و البس ثیابک الطاهره،ثم امش حافیا فإنک فی حرم من حرم اللّه و حرم رسوله(۲).

۱- (۱) الدر المنثور ج ۵:سوره النور.

۲- (۲) الوسائل:ج ۱۴ أبواب المزار باب ۶۲.

ولاحظ ما ورد فی الوسائل من طرق مستفیضه أن قبر الحسین روضه من ریاض الجنه(۱).

و فی صحیح أبی هاشم الجعفری قال:سمعت أبا جعفر علیه السّلام محمد بن علی الرضا علیه السّلام یقول:إن بین جبلی طوس قبضه قبضت من الجنه،من دخلها کان آمنا یوم القیامه من النار(۲).

کذلک ما رود فی قدسیه أرض کربلاء فی الوسائل أبواب

المزار:

روایه أبی عامر واعظ أهل الحجاز قال:أتیت أبا عبد اللّه علیه السّلام فقلت له:ما لمن زار قبره یعنی أمیر المؤمنین علیه السّلام و عمّر تربته؟فقال:یا أبا عمار حدثنی أبی عن أبیه،عن جده الحسین بن علی علیه السّلام أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال له:«و اللّه لتقتلن بأرض العراق و تدفن بها»،قلت:

یا رسول اللّه ما لمن زار قبورنا و عمّرها و تعاهدها؟قال لی:«یا أبا الحسن إن اللّه جعل قبرک و قبر ولدک بقاعا من بقاع الجنه و عرصه من عرصاتها،و إن اللّه جعل قلوب نجباء من خلقه و صفوه من عباده تحن إلیکم،و تحتمل المذله و الأذی فیکم فیعمرون قبورکم،و یکثرون زیارتها تقربا منهم إلی اللّه،و موده منهم لرسوله،أولئک یا علی المخصوصون بشفاعتی،و الواردون حوضی،و هم زواری غدا فی الجنه،یا علیّ من عمّر قبورکم و تعاهدها فکأنما أعان سلیمان بن داود علی بناء بیت المقدس،و من زار قبورکم عدل ذلک له ثواب سبعین حجه بعد حجه الإسلام،و خرج من ذنوبه حتی یرجع من زیارتکم کیوم ولدته أمه فأبشر

۱- (۱) الوسائل ج ۱۴:أبواب المزار باب ۶۷.

۲- (۲) الوسائل ج ۱۴:أبواب المزار باب ۸۲ ح ۱۳.

و بشر أوليائك و محبيك من النعيم و قره العين بما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر،و لكن حثاله من الناس يعيّرون زوار قبوركم بزيارتكم كما تعيّر الزانيه بزناها أولئك شرار أمتى لا أنالهم اللّه شفاعتى و لا يردون حوضى»(۱).

كذلك ما رواه الشيخ الطوسى فى التهذيب فى كتاب المزار فى زياره الامير عليه السّلام و فضل الكوفه(۲).

كما وردت لدينا النصوص المستفيضه فى آداب الزياره للأئمه من ذريته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الداله على أن بقاع قبورهم من حرم اللّه تعالى و حرم رسوله و إنها من بيوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كيفيه الاستئذان قبل الدخول إلى مشاهدهم المشرفه كما فى النصوص التاليه:(اللّهم إنى وقفت على باب بيت من بيوت نبيك و آل نبيك عليه و عليهم أفضل السلام و قد منعت الناس الدخول إلى بيوته إلا بإذن نبيك)(۳)فجعلت قبورهم بيوتا من بيوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لأجل ذلك و ما مر من الروايات ذهب الشريف المرتضى و ابن الجنيد و بعض من تأخر كالعلامه الشيخ حسين العصفور إلى عموم رجحان الإتمام فى السفر عند كل قبورهم عليهم السّلام لا خصوص المواطن الأربعه بتقريب أن الاتمام فى الاربعه علل بمضاعفه الثواب للصلاه و هذه العله موجوده فى بقيه بقاعهم عليهم السّلام.

سن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إقامه المأتم عند قبور أهل بيته عليهم السّلام:

البيان الثالث:و قد روى أحمد بن حنبل فى مسنده عن أبى هريره

۱- (۱) الوسائل:ج ۱۴ ب ۲۶ أبواب المزار/تهذيب الطوسى ج ۶:باب فضل زيارته عليه السّلام.

۲- (۲) تهذيب الأحكام ج ۶:باب فضل الكوفه و المواضع التى يستحب فيها الصلاه.

۳- (۳) البحار ج ۹۷:كيفيه الاستئذان و زياره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قال:(زار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قبر أمه فبکی و بکی من حوله فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

استأذنت ربی فی أن أستغفر لها فلم یؤذن لی و استأذنته فی أن أزور قبرها فأذن لی فزوروا القبور فإنها تذکر الموت)(۱).

و روی مسلم فی صحیحه فی باب استئذان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربه عزّ و جل لزیاره أمه:(زار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قبر أمه فبکی و أبکی من حوله)فقال:

استأذنت ربی فی أن استغفر لها فلم یؤذن لی و استأذنته فی أن أزور قبرها فأذن لی فزوروا القبور فإنها تذکر الموت)(۲).

و روی الحاکم فی المستدرک قال:إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زار قبر أمه فی ألف مقنع فما رئی أکثر باکیا من ذلک الیوم.

هذا الحدیث صحیح علی شرط الشیخین(۳)و صدر هذه الأحادیث و ان کان ساقط مضمونه لدینا(و هو نهیه عن الاستغفار لأمه)إذ والده النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صدیقه عظیمه القدر فی التوحید و الإیمان إذ إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تقلب فی الساجدین من الآباء و الأمهات من الأصلاب الطاهره و الأرحام المطهره،و إلا أن ذلک لا یمنع من التمسک بذیل تلک الأحادیث.

أقول یظهر من أحادیث زیاره النبی لقبر أمه سلام اللّه علیها و حشرنا اللّه فی زمرتها(المتواتر)أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أقام مآتما عند قبر أمه

۱- (۱) مسند أحمد ج ۲:مسند أبی هریره رضی اللّه عنه،حدیث بریده الأسلمی ج ۵.
۲- (۲) صحیح مسلم ج ۳/باب استئذان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربه عزّ و جل فی زیاره قبر أمه/سنن ابن ماجه ج ۱:باب ماجاء فی زیاره قبور المشرکین/سنن أبی داود ج ۲:باب المحرم یموت کیف یصنع به/المستدرک ج ۱:باب زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قبر أمه/ و رواه البیهقی ج ۷:بنفس الألفاظ فی(شعب الأیمان)و ذکر أنه یوم الفتح ص ۱۵/و رواه فی سنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۷۰،۷۶ ج ۷،۳۱۱/القرطبی فی الاستذکار ج ۱ ۱۸۷/عمده القاری ج ۸ ص ۷۰.
۳- (۳) المستدرک ج ۲:زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قبر أمه.

و أقام مجلس عزاء فی مقام مصاب فقد والدته الشریفه و أنه سنّ سنه عظیمه فی مشهد عام من المسلمین کی تکون مبدأ و منطلقا لهم فی إقامه المآتم و مجالس العزاء علی مصائب أهل بیته علیهم السّلام عند قبور أهل بیته علیهم السّلام و الطریف فی هذا الحدیث المتواتر عندهم أن الذی قام بعملیه البکاء هو شخص النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فبکی من حوله و أبکی.

قال النووی فی شرح مسلم بعد ذکره لهذا الحدیث و رواه النسائی عن قتیبه عن محمد بن عبید و رواه ابن ماجه عن أبی بکر بن أبی شیبه عن محمد بن عبید و هؤلاء کلهم ثقات فهو حدیث صحیح بلا شک قوله (فبکی و أبکی من حوله)(۱).

سن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الدعاء و العباده عند قبور أهل بیته علیهم السّلام:

و فی مجمع الزوائد للهیثمی روی ابن عباس أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما أقبل من غزوه تبوک و اعتمر فلما هبط من ثنیه عسفان أمر أصحابه أن یستندوا إلی العقبه حتی أرجع إلیکم فذهب فنزل علی قبر أمه فناجی ربه طویلا ثم إنه بکی فاشتد بکاؤه و بکی هؤلاء لبکائه و ذکر أنه رواه الطبرانی فی الکبیر(۲).

و یظهر من لفظ هذا الحدیث أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سنّ الدعاء و المناجات عند قبور أهل بیته علیهم السّلام کما أن اشتداد بکائه سنّه منه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی إقامه الجزع عند قبور أهل بیته علیهم السّلام،و قد روی هذا الحدیث المتواتر بألفاظ مختلفه ما یظهر منها تکرار زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقبر أمه و إقامه العزاء و الدعاء فی عده مرات من زیارته.

۱- (۱) شرح مسلم ج ۷/باب استئذان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربه فی زیاره قبر أمه.

۲- (۲) مجمع الزوائد/ج ۱ باب فی شیطان المؤمن،باب فی أهل الجاهلیه.

جمله من سنن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی زیاره قبر والدته علیهم السّلام:

و یستفاد من هذا الحدیث(ثم بکی فاشتد بکاوءه و بکی من حوله) المتواتره جمله من الأمور منها:

۱-رجحان شدّ الرحال و السفر لزیاره قبور أهل البیت علیهم السّلام حیث تکرر سفره لزیاره قبر أمه.

۲-سنه إقامه المآتم و العزاء علی أهل البیت علیهم السّلام.

۳-تشعیر قبور أهل بیته علیهم السّلام کمواطن للعباده و المناجاه و مواطن لإقامه المآتم و الحزن و العزاء علیهم و رجحان البکاء و الإبکاء علی مصائب أهل بیته و أن هذه سنه عظیمه قد تکررت منه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد استقصی العلامه الأمینی فی کتابه(سنتنا و سیرتنا)سنه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سیرته اثنی عشر مجلسا أقامها سید الأنبیاء و قام برثاء ابنه الحسین سید الشهداء و ذکر لکل مأتم جمله وافره من المصادر عند العامه.

ثم إن الذی ذکر(زیاره النبی لقبر أمه)صاحب کتاب الاستذکار للقرطبی و شعب الأیمان للبیهقی و عمده القارئ(۱).

و فی فتح الباری لابن حجر ذکر فی لفظ حتی جلس إلی قبر فناجاه طویلا ثم بکی فبکینا لبکائه فقال:إن القبر الذی جلست عنده قبر أمی(۲).

و فی روایه الطبری من هذا الوجه لما قدم مکه أتی رسم قبر (ناقص)عن عطیه لما قدم مکه وقف علی قبر أمه حتی سخنت علیه الشمس رجاء أن یؤذن له فیستغفر(۳).

۱- (۱) الاستذکار ج ۱:۱۸۷/شعب الإیمان ج ۷ ۱۵/عمده القاری:ج ۸ ص ۷.

۲- (۲) فتح الباری ج ۸ ص ۳۹۰.

۳- (۳) جامع البیان ج ۱۱:۵۸ فی ذیل قوله تعالی ما کان للنبی و الذین آمنوا أن یستغفروا للمشرکین.

و للطبرانی من طریق عکرمه عن ابن عباس أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما أقبل من غزوه تبوک و اعتمر فلما هبط من ثنیه عسفان فهذه طرق یعضد بعضها بعضا،و ذکر أنه زار قبر أمه بعد رجوعه من تبوک(۱).

و قال العینی فی عمده القارئ:و کان الشارع صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی قبور الشهداء عند رأس الحول فیقول:السلام علیکم بما صبرتم،فنعم عقبی الدار،و کان أبو بکر و عمر و عثمان رضی اللّه عنهم،یفعلون ذلک،وزار الشارع قبر أمه،یوم الفتح فی ألف مقنع ذکره ابن أبی الدنیا،و ذکر ابن أبی شیبه عن علی و ابن مسعود و أنس رضی اللّه عنهم،و کانت فاطمه رضی اللّه عنها تزور قبر حمزه رضی اللّه عنه کل جمعه و کان عمر رضی اللّه عنه،یزور قبر أبیه فیقف علیه و یدعو له،و کانت عائشه رضی اللّه عنها،تزور قبر أخیها عبد الرحمن و قبره بمکه(۲).

۴-و یستفاد من هذا الحدیث المتواتر أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سنّ السفر إلی زیاره قبور أهل بیته و أن ما رووه من أنه لا تشدّ الرحال إلا إلی المساجد الثلاثه بأن عموم النفی هذا مخصوص بذلک مع أن النفی کما قد عرفت محمول علی الفضیله عند أکثر علماء أهل السنه.

روی الصدوق فی الصحیح إلی یاسر الخادم قال:قال علی بن موسی الرضا علیه السّلام لا تشدّ الرحال إلی شیء من القبور إلا إلی قبورنا ألا و إنی مقتول بالسم ظلما و مدفون فی موضع غربه فمن شدّ رحله إلی زیارتی استجیب دعاؤه و غفر له ذنوبه(۳).

و قال النووی فی شرح مسلم و الصحیح عند أصحابنا و هو الذی

۱- (۱) مجمع الزوائد ج ۱:ص ۱۱۷/الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۳/المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۱ ص ۲۹۶.

۲- (۲) عمده القاری:ج ۸ ص ۷۰.

۳- (۳) عیون أخبار الرضا ج ۱:باب فی ذکر ثواب زیاره الإمام علیه السّلام ص ۲۸۵.

اختـار إمام الحرمين و المحققون أنه لا يحرم و لا يكره قالوا و المراد أن الفضـيله التامه إنما هى فى شـد الرحال إلى هـذه الثلاثه خاصه و اللّه أعلم(۱).

و هـذا مضافا إلى جمله من الأجوبه السابقه و الآتيه أنه ورد مسـتفيضا عن الفريقين أنه من حج و لم يزرنى فقد جفانى بل هناك ألفاظ أخرى للحـديث الشـريف مفادها كما هو ظاهر توقيت معلوم لأحـد مواسم زيارته فهـذا المفاد يبطل الاسـتدلال بظاهر هذا الحديث.

هذا و روايات أهل البيت عليهم السّـلام متواتره فى كون زياره و عماره النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و أهل بيته من معالم و شعائر الـدين الكبرى،فقـد عقد صاحب الوسائل(۹۶)بابـا و أخرج فيهـا مئات الأحاديث هـذا فضـلا عمّا أورده صاحب البحار فى أبواب المزار و الميرزا النورى فى مسـتدرك الوسائل عن الأصول المرويه عن أصحابنا فى ذلك و غيرهم من أساطين المحدثين و أبواب أحكام المساجـد و غيرها من الأبواب فى كتب الحـديث،فالأمر بالغ حدّ التواتر من الدرجه الكبيره جدا و من ثم هو من الأسـس فى شـعائر و معـالم أهـل البيت عليهم السّـلام حتى أن الحث ورد منهم على زياره قبورهم و عمارتهم فى ظرف الخوف على النفس مما يشـير إلى مدى ركنيه هذه الشـعيره فى الدين،و هى سيره مأخوذه يدا بيد قائمه عند شيعه أهل البيت عليه السّلام منذ القرن الأول و الثانى للهجرى.

البيان الرابع:ما رواه ابن ماجه عن ابن أبى مليكه،عن عائشه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رخص فى زياره القبور(۲).

و الروايه فى الأصل كما رواه الغزالى فى إحياء العلوم:(عن

۱- (۱) شرح مسلم ج ۹:باب سفر المرأه مع المحرم إلى حج و غيره.

۲- (۲) سنن ابن ماجه ج ۱:باب ما جاء فى زياره القبور.

عبد اللّه بن أبی ملیکه ان عائشه أقبلت ذات یوم من المقابر فقلت لها:

یا أم المؤمنین من أین أقبلت؟قالت:من قبر أخی عبد الرحمن بن أبی بکر فقلت:ألیس کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نهی عن زیاره القبور؟قالت:نعم، کان نهی ثم أمر بزیارتها)(۱)و فی هذه الروایه دلاله علی أن أذنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عام للنساء فی مرتکز الرواه و استظهارهم.

و روی ابن ماجه عن ابن مسعود،أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:«کنت نهیتکم عن زیاره القبور،فزوروها.فإنها تزهد فی الدنیا،و تذکر الآخره»(۲).

کما رواه أبی داود فی سننه عن ابن بریده،عن أبیه،قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:(نهیتکم عن زیاره القبور فزوروها فإن فی زیارتها تذکره)(۳).

توقیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الحج بزیاره قبره:

البیان الخامس:و من الأدله ما روی مستفیضا فی قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(من حج و لم یزرنی فقد جفانی و من زار قبری وجبت له شفاعتی)(۴)و هذا التوقیت و إن لم یکن حصریا و لکنه أحد مواقیت زیارته بفعل الحج.

و فی بعض ألفاظ الحدیث(من زارنی بعد موتی فکأنما زارنی فی حیاتی)(۵)و روی الهیثمی فی مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

۱- (۱) إحیاء العلوم:باب زیاره القبور ج ۴/السنن الکبری:ج ۴ باب ما یقول إذا دخل المقبره/نیل الاوطار للشوکانی:ج ۴ الدلیل علی تحریم اتباع الجنائز للنساء.

۲- (۲) سنن ابن ماجه:ج ۱ باب ما جاء فی زیاره قبور المشرکین.

۳- (۳) سنن أبی داود:ج ۲ باب المحرم یموت کیف یصنع به.

۴- (۴) الدر المنثور:ج ۱ سوره البقره.

۵- (۵) کنز العمال:ج ۵ زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الإکمال.

قال من زار قبری وجبت له شفاعتی رواه البزاز(۱).

و عن ابن عمر قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم«من جاءنی زائرا لا یعلم له حاجه إلا زیارتی کان حقا علی أن أکون له شفیعا یوم القیامه»(۲)و الحدیث صریح فی الحث علی تمحض القصد من السفر و شدّ الرحال فی قصد زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و رواه الطبرانی فی الکبیر و الأوسط و فیه حفص بن أبی داود القاری وثقه أحمد و عن ابن عمر قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«من زار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی»قال الهیثمی فی مجمع الزوائد:

رواه الطبرانی فی الصغیر و الأوسط و فیه عائشه بنت یونس ثم ذکر باب (وضع الوجه علی قبر سیدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)(۳).

و روی الهندی فی کنز العمال عن ابن عباس،عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، قال:«من حج إلی مکه ثم قصدنی فی مسجدی کتبت له حجتان مبرورتان»(۴).

و الحدیث دال علی تمحض القصد لزیارته و هو یدحض ما ابتدعته الوهابیه من حصر قصد السفر إلی المدینه المنوره أنه لا بد أن یکون بقصد مسجده النبوی لا بقصد قبره الشریف و لا بقصد زیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بانین ذلک علی ما تخیّلوا فی استظهاره من حدیث(لا تشدّ الرحال)مع أن تلازم قصد مسجده مع زیارته بل تلازم قصد المسجد الحرام مع زیارته دال علی الأمر بشدّ الرحال إلی زیاره قبره الشریف.

۱- (۱) مجمع الزوائد:ج ۴ باب زیاره سیدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

۲- (۲) مجمع الزوائد:ج ۴ باب قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا تجعل قبری وثنا.

۳- (۳) مجمع الزوائد:ج ۴ باب قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا تجعل قبری وثنا.

۴- (۴) کنز العمال:ج ۵ باب زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الإکمال.

الحج و زیاره قبر النبی و أهل بیته من دون التفریط بکل

منهما:

ثم إن الحدیث الشریف یفید تکثیر الثواب لزیارته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مضاعفا علی الحج و لا یتوهم فی معناه سدّ باب الحج و هوانه و العیاذ باللّه بل هو تأکید لأهمیته و ولایه الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ضروره ضم زیارته إلی الحج و إن الولایه رکن من أرکان الدین کالحج و الصلاه و الصیام و الزکاه بل هی أعظم الأرکان من دون التفریط ببقیه الأرکان،و مثله ما ورد من الحث الشدید علی زیاره قبور أهل البیت لثواب مضاعف و أنه لیس فی ذلک تغریر بترک الحج کما یتوهمه السلفیه و الوهابیه،کیف و قد ورد فی روایه أهل البیت علیهم السّلام أن المسلمین(لو ترکوا الحج فی عام من الأعوام لهلکوا)(۱).

و قد ورد أیضا عنهم علیهم السّلام:(إن اللّه لیدفع بمن یحج من شیعتنا عمن لا یحج من شیعتنا،و لو أجمعوا علی ترک الحج لهلکوا،و هو قوله تعالی:وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (۲)أی إن إقامه الحج من قبل المسلمین و المؤمنین واجب کفائی بغض النظر عن الاستطاعه.

کما ورد عنهم علیهم السّلام أنه یجب علی الوالی أن یبذل من بیت المال لإقامه الحج و إرسال الحجیج لو عجز الناس لکی لا یعطل بیت اللّه الحرام کما یبذل من بیت المال لإقامه زیاره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل ورد عنهم علیهم السّلام

۱- (۱) وسائل الشیعه:ج ۱ أبواب مقدمه العبادات/الکافی:ج ۲ باب أن ترک الخطیئه أیسر/مستدرک الوسائل:ج ۸ باب عدم جواز تعطیل الکعبه عن الحج/تفسیر العیاشی ج ۱ قوله تعالی:وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ.

۲- (۲) سوره البقره،الآیه:۲۵۱.

أن الواجب على الوالى أن يبقى مكه و المدينه المنوره معموره بالساكنين و المقيمين(۱).

كذلك ورد عنهم عليهم السّلام أن الجوار بالسكنى(۲)و الإقامه عند بيت اللّه الحرام و المدينه المنوره و بقيه المدن التى فيها قبور أهل البيت عليهم السّلام هو من الجهاد و الذى يستفاد من كل ذلك أن اللازم و الواجب هو إقامه و عماره معالم الدين و أركانه أجمع لا بعضها على حساب البعض الآخر و لا الاكتفاء ببعضها دون البعض.

و عن داود بن أبى صالح قال(أقبل مروان يوما فوجد رجلا واضعا وجهه على القبر فقال:أتدرى ما تصنع فأقبل عليه فإذا هو أبو أيوب فقال:نعم جئت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لم آت حجر)و جاء بلفظ(لم أر الحجر)(۳).

و هو بتمامه فى كتاب الخلافه،رواه أحمد و داود بن أبى صالح قال الذهبى لم يرو عنه غير الوليد بن الكثير و روى عنه الكثير بن زيد كما فى المسند و لم يضعفه أحد.

أقول و فى هذه الأحاديث و غيرها الداله على الحث على زيارته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنحو مستفيض رد على حشويه السلفيين الذين استظهروا حرمه شد الرحال لغير المساجد الثلاثه.

۱- (۱) الكافى:ج ۴ باب الإجبار على الحج/الوسائل:ج ۱۱ باب وجوب إجبار الوالى الناس على الحج.

۲- (۲) وسائل الشيعه:باب اشتراط وجوب الجهاد بأمر الإمام و أذنه ج ۱۵ ب ۱۲ ح ۱۹۹۵۷.

۳- (۳) مسند أحمد:حديث أبى أيوب الأنصارى ج ۵/المستدرك باب ابكوا على الدين إذا وليه غير أهله ج ۴/مجمع الزوائد:باب قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا تجعل قبرى وثنا ج ۴/ ولايه المناصب ج ۵/تاريخ مدينه مدينه ابن عساكر باب مروان بن الحكم ج ۵۷.

و فی تحفه الأحوذی قال:و اختلف فی شدّ الرحال إلی غیرها کالذهاب إلی زیاره الصالحین أحیاء و أمواتا،و إلی المواضع الفاضله لقصد التبرک بها و الصلاه فیها،إلی أن قال و الصحیح عند إمام الحرمین و غیره من الشافعیه أنه لا یحرم و أجابوا عن الحدیث بأجوبه منها:(أن المراد أن الفضیله التامه إنما هی فی شدّ الرحال إلی هذه المساجد بخلاف غیرها فإنه جائز وقع فی روایه لأحمد سیأتی ذکرها بلفظ لا ینبغی للمطی أن تعمل و هو لفظ ظاهر فی غیر التحریم)۱.

و یدعم هذا الاستظهار ما ورد عن أبی هریره بألفاظ أخری نحو (لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثه)و نحو:(إنما یسافر إلی ثلاثه مساجد) أخرجه البخاری باللفظ الأول۲،و مسلم باللفظ الآخر من طریق ثان عنه۳و أخرجه من الطریق الأول أصحاب السنن و غیرهم۴.

و رواه البزاز بهذا النحوین من ألفاظ الحدیث۵حیث یعزز أن الحدیث مسوق إلی بیان أهمیه و فضیله المساجد الثلاثه و ما یعزز هذا الاستظهار أیضا ما ورد فی الأحادیث المستفیضه عند الفریقین من عظم الثواب فی المسجد الحرام و المسجد النبوی.

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

برای ادامه مشاهده محتوای کتاب لطفا عبارت امنیتی زیر را وارد نمایید.

ص:

۱۲۴:إنی جاعلک للناس إماما قال و من ذریتی قال لا ینال عهدی الظالمین(۱۲۴) ۸۰،۱۷۵،۱۸۰

۱۲۵:و اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی۹، ۴۰،۶۶،۸۶، ۹۱،۱۰۸،۱۰۹،۱۱۲،۲۰۱

۱۲۸:ربنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا أمه مسلمه لک۸۶

۱۴۳:و ما جعلنا القبله التی کنت علیها إلا لنعلم من یتبع الرسول۷۳،۷۴،۸۲،۸۶،۸۸

۱۴۴:قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبله ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام۷۲

۲۵۳:تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض منهم من کلم الله و رفع بعضهم درجت۱۸۰

۲۵۵:من ذا الذی یشفع عنده إلا بإذنه۶۳

۲۵۹:أو کالذی مر علی قریه و هی خاویه علی عروشها۱۹۷

آل عمران

۱۹:إن الدین عند الله الإسلم۱۶۶

۴۲:و إذ قالت الملائکه یمریم إن الله اصطفاک و طهرک و اصطفاک علی نساء العالمین(۴۲)۱۱۵

۴۵:إن الله یبشرک بکلمه منه اسمه المسیح عیسی ابن مریم۱۷۴

۶۱:فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءکم و نساءنا و نساءکم و أنفسنا و أنفسکم،۱۷۳ ۱۴۱

۸۱:و إذ أخذ اللّه ميثق النّبيّن۱۶۳،۱۶۸

۸۵:و من يبتغ غير الإسلم دينا فلن يقبل منه و هو فى الأخره من الخسرين(۸۵)۱۶۶

۸۳:و له أسلم من فى السّموت و الأرض۱۸۹

۱۳۲:و أطيعوا اللّه و الرّسول لعلّكم ترحمون(۱۳۲)۱۴۴

النساء

۵۴:فقد ءاتينا ءال إبرهيم الكتب و الحكمه و ءاتينهم مّلكا عظيما(۵۴)۱۴۳

۵۹:يأيّها الّذين ءامنوا أطيعوا اللّه و أطيعوا الرّسول۱۸،۱۴۲،۱۴۶، ۱۵۰،۱۸۹

۶۴:و ما أرسلنا من رّسول إلاّ ليطاع بإذن اللّه و لو أنّهم إذ ظّلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا اللّه و استغفر لهم الرّسول،۶۸،۱۴۵ ۱۷،۶۴، ۱۵۳،۱۵۸، ۲۴۰

۶۵:فلا و ربّك لا يؤمنون حتّى يحكّموك فيما شجر بينهم۱۸۱

۶۹:و من يطع اللّه و الرّسول فأولئك مع الّذين أنعم اللّه عليهم من النّبيّن و الصّدّيقين۱۰۱

۸۰:مّن يطع الرّسول فقد أطاع اللّه و من تولّى فما أرسلنك عليهم حفيظا(۸۰)۷۵

۸۳:و إذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به۱۴۸

۱۷۱:و لا تقولوا ثلثه۴۱

المائده

۳:الیوم أکملت لکم دینکم و أتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الإسلم دینا۱۷۷

۵۵:إنّما ولیّکم اللّه و رسوله و الّذین ءامنوا الّذین یقیمون الصّلوه و یؤتون الزّکوه و هم رکعون(۵۵)۱۴۹،۱۷۷

۶۷:و إن لّم تفعل فما بلّغت رسالته۹۸

۹۲:و أطیعوا اللّه و أطیعوا الرّسول و احذروا۱۴۴

الأنعام

۹۰:و إذ أخذ اللّه میثق النّبیّن لما ءاتیتکم مّن کتب و حکمه ثمّ جاءکم رسول مّصدّق لّما معکم۱۶۵

۱۶۲:قل إنّ صلاتی و نسکی و محیای و مماتی للّه ربّ العلمین(۱۶۲)۱۶۵

الأعراف

۱۲:قال ما منعک ألّا تسجد إذ أمرتک قال أنا خیر مّنه خلقتنی من نّار و خلقته من طین(۱۲)۷۷

۳۶:و الّذین کذّبوا بئایتنا و استکبروا عنها أولئک أصحب النّار هم فیها خلدون(۳۶)۱۸۶،۲۰۲

۳۷:حتّی إذا جاءتهم رسلنا یتوفّونهم۵۴

۴۰:إنّ الّذین کذّبوا بئایتنا و استکبروا عنها لا تفتّح لهم أبوب السّماء۱۵،۱۳۷،۱۸۱، ۱۸۴،۱۸۷

۵۴:ألا له الخلق و الأمر تبارک اللّه ربّ العلمین(۵۴)۱۴۶

۹۰:فأخذتهم الرّجفه فأصبحوا فی دارهم جثمین(۷۸)۲۴۴

۱۵۷:الّذین یتّبعون الرّسول النّبیّ الأمّیّ الّذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التّوراه و الإنجیل۱۸۲

الأنفال

۴۱:و اعلموا أنّما غنمتم من شیء فأنّ للّه خمسه و للرّسول۱۷۸

۲۰:یأیّها الّذین ءامنوا أطیعوا اللّه و رسوله و لا تولّوا عنه و أنتم تسمعون(۲۰)۱۴۴

التوبه

۲۸:یأیّها الّذین ءامنوا إنّما المشرکون نجس۶۹،۷۰

۸۲:و لا تصلّ علی أحد مّنهم مّات أبدا

۱۱۳:ما کان للنّبیّ و الّذین ءامنوا أن یستغفروا للمشرکین ۳۰

۸۴:و لا تصلّ علی أحد مّنهم مّات أبدا و لا تقم علی قبره إنّهم کفروا باللّه و رسوله و ماتوا و هم فسقون(۸۴) ۳۰

یونس:

۱۸:و یعبدون من دون اللّه ما لا یضرّهم و لا ینفعهم۶۲

۵۸:قل بفضل اللّه و برحمته فبذلک فلیفرحوا هو خیر مّمّا یجمعون(۵۸)۹۸

۷۲:فإن تولّیتم فما سألتکم من أجر إن أجری إلاّ علی اللّه و أمرت أن أکون من المسلمین(۷۲)۱۶۶

۸۷:و أوحینا إلی موسی و أخیه أن تبوّءا لقومکما بمصر بیوتا۴۸

يوسف

۷:*لقد كان فی یوسف و إخوته ءایت لّلسّائلین(۷)۱۱۷

۲۴:و لقد همّت به و همّ بها لو لا أن رّءا برهن ربّه۱۱۷

۹۳:اذهبوا بقمیصی هذا فألقوه علی وجه أبی یأت بصیرا۱۱۶

۱۱۱:لقد كان فی قصصهم عبره لّأولی الألبب ما كان حدیثا یفتری۱۱۷

إبراهیم

۳۶:و إذ قال إبرهیم ربّ اجعل هذا البلد ءامنا۸۳

۳۷:فاجعل أفئده مّن النّاس تهوی إلیهم۷۱،۸۳،۸۵، ۹۰،۹۱،۱۰۵

الحجر

۲۸:و إذ قال ربّك للملئكه إنّی خلق بشرا مّن صلصل مّن حمإ مّسنون۱۸۸

۳۰:فسجد الملئكه كلّهم أجمعون(۳۰)۱۸۹

۸۷:و لقد ءاتینك سبعا من المثانی و القرءان العظیم(۸۷)۱۰۰

النحل

۲:ینزّل الملئكه بالرّوح من أمره علی من یشاء من عباده أن أنذروا أنّه لا إله إلّا أنا فاتّقون(۲)۱۳۱،۱۴۷

الإسراء

۲۳:و قضی ربّك ألاّ تعبدوا إلّا إیّاه و بالولدین إحسنا۲۲

۵۵:و لقد فضّلنا بعض النّبيّن على بعض ۱۸۰

۴۶:و إذا ذكرت ربّك فى القرءان وحده ولّوا على أدبرهم نفورا(۴۶) ۱۰۰

۷۲:و من كان فى هذه أعمى فهو فى الأخره أعمى و أضلّ سبيلا ۵۱

۷۹:عسى أن يبعثك ربّك مقاما مّحمودا(۷۹)۱۰۸

الكهف

۱۶:و إذ اعتزلتموهم و ما يعبدون إلّا اللّه فأوا إلى الكهف ينشر لكم ربّكم مّن رّحمته ۱۹۵

۱۹:و كذلك بعثنهم ليتساءلوا بينهم قال قائل مّنهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم ۱۹۴

۲۱:و كذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أنّ وعد اللّه حقّ و أنّ السّاعه لا ريب فيها ۱۹۶

۸۲:و أمّا الجدار فكان لغلمين يتيمين فى المدينه و كان تحته كنز لّهما و كان أبوهما صلحا ۵۵

مريم

۳۱:و جعلنى مباركا أين ما كنت و أوصنى بالصّلوه و الزّكوه ما دمت حيّا(۳۱) ۱۱۱

۵۱:و ندينه من جانب الطّور الأيمن و قرّبنه نجيّا(۵۲)۱۱۸،۱۱۹

طه

۹:و هل أتك حديث موسى(۹)إذ رءا نارا فقال لأهله امكثوا إنّى

ءانست نارا لّعلّى ءاتيكم مّنها بقبس۱۱۸

۶۸:لا تخف إنّک أنت الأعلى(۶۸) ۱۷۰

۸۲:و إنّى لغفّار لّمن تاب و ءامن و عمل صلحا ثمّ اهتدى(۸۲)۹۵،۹۶،۹۸،۱۰۳

۸۷:قالوا ما أخلفنا موعدک بملکنا و لکنّا حمّلنا أوزارا مّن زينه القوم فقذفنها۱۱۳

۹۵:قال فما خطبک يسمرىّ(۹۵)قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضه مّن أثر الرّسول۱۱۳

۱۰۹:يومئذ لاّ تنفع الشّفعه إلاّ من أذن له الرّحمن و رضى له قولا۱۵۴،۱۵۵

الأنبياء

۱۰۷:و ما أرسلنک إلاّ رحمه للعلمين(۱۰۷)۱۶۸

الحج

۲۶:و إذ بوّأنا لإبرهيم مکان البيت أن لاّ تشرک بى شيئا و طهّر بيتى للطّائفين۱۰۵

۲۷:و أذّن فى النّاس بالحجّ يأتوک رجالا و على کلّ ضامر يأتين من کلّ فجّ عميق(۲۷)۱۰۵،۱۲۹

۳۲:ذلک و من يعظّم شعئر اللّه فإنّها من تقوى القلوب(۳۲)۸،۱۸۳،۲۰۳

۴۶:أفلم يسيروا فى الأرض فتکون لهم قلوب يعقلون بها ۵۰

۷۸:هو اجتبکم و ما جعل عليکم فى الدّين من حرج مّلّه أبيکم إبرهيم هو سمّکم المسلمين ۸۰،۱۶۳

المؤمنون

۵۰:و جعلنا ابن مریم و أمّه ءایه۱۶،۱۸۴

۱۰۰:لعلّی أعمل صلحا فیما ترکت کلّا إنّها کلمه هو قائلها و من ورائهم برزخ إلی یوم یبعثون(۱۰۰)۵۳

النور

۳۵:اللّه نور السّموت و الأرض مثل نوره کمشکوه فیها مصباح المصباح فی زجاجه۱۲۱

۳۶:فی بیوت أذن اللّه أن ترفع و یذکر فیها اسمه۴۲،۲۲۱

۳۷:رجال لاّ تلهیهم تجره و لا بیع عن ذکر اللّه۱۲۷

۶۳:لاّ تجعلوا دعاء الرّسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا۱۴۴

الفرقان

۲۱:و قال الّذین لا یرجون لقاءنا لولا أنزل علینا الملئکه۱۵۲،۱۹۲

الشعراء

۸۰:و إذا مرضت فهو یشفین(۸۰)۱۱۷

القصص

۲۹:فلمّا قضی موسی الأجل و سار بأهله ءانس من جانب الطّور نارا۱۱۹

العنکبوت

۶۴:و إنّ الدّار الأخره لهی الحیوان۵۱

السجده

۵:یدبّر الأمر من السّماء إلی الأرض ثمّ یعرج إلیه فی یوم کان مقداره ألف سنه ممّا تعدّون(۵)۱۴۶

۲۴:و جعلنا منهم أئمّه یهدون بأمرنا لمّا صبروا و کانوا بئایتنا یوقنون(۲۴)۱۴۸

الأحزاب

۲۳:صدقوا ما عهدوا اللّه علیه فمنهم مّن قضی نحبه و منهم مّن ینتظر و ما بدّلوا تبدیلا(۲۳)۱۱۵،۱۳۰

۳۳:إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرّجس أهل البیت و یطهّرکم تطهیرا(۳۳)۱۷۳

۴۰:رّسول اللّه و خاتم النّبیّن۱۶۶

۵۶:إنّ اللّه و ملئکته یصلّون علی النّبیّ یأیّها الّذین ءامنوا صلّوا علیه و سلّموا تسلیما(۵۶)۲۰۲

فاطر

۱۰:إلیه یصعد الکلم الطّیّب و العمل الصّلح یرفعه۱۶،۱۸۵

۲۲:و ما یستوی الأحیاء و لا الأموت إنّ اللّه یسمع من یشاء و ما أنت بمسمع مّن فی القبور(۲۲)۴۹،۶۳

یس

۱۳:و اضرب لهم مّثلا أصحب القریه إذ جاءها المرسلون(۱۳)۵۱

۲۰:و جاء من أقصا المدینه رجل یسعی قال یقوم اتّبعوا۵۱

۸۲:إنّما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون(۸۲)۱۴۶

ص

۷۱:إذ قال ربّک للملئکه إنّی خلق بشرا مّن طين(۷۱) ۸۰

الزمر

۱۱:قل إنّی أمرت أن أعبد اللّه مخلصا لّه الدّين(۱۱)و أمرت لأن أكون أوّل المسلمين(۱۲)۱۶۵

الشوری

۲۳:قل لّا أسئلكم عليه أجرا إلّا المودّه فی القربی۸۶،۸۹،۱۷۹

۵۲:و كذلک أوحينا إليک روحا مّن أمرنا ما كنت تدری ما الكتب و لا الإيمن ۱۳۰،۱۴۶

۵۰:و ما كان لبشر أن يكلّمه اللّه إلّا وحيا أو من وراى حجاب۱۹۲

الزخرف

۲۶:و إذ قال إبرهيم لأبيه و قومه إنّنی براء مّمّا تعبدون(۲۶)۸۷

الدخان

۳:إنّا أنزلنه فی ليله مّبركه إنّا كنّا منذرين(۳)۱۴۷

الجاثيه

۱۸:ثمّ جعلنک علی شريعه مّن الأمر فاتّبعها و لا تتّبع أهواء الّذين لا يعلمون(۱۸)۱۴۷

۲۴:و قالوا ما هی إلّا حياتنا الدّنيا نموت و نحيا و ما يهلكنا إلّا الدّهر۵۳

محمد

۳۳:*یأیّها الّذین ءامنوا أطیعوا اللّه و أطیعوا الرّسول و لا تبطلوا أعملکم(۳۳)۶۸،۱۴۵

الحجرات

۱:یأیّها الّذین ءامنوا لا تقدّموا بین یدی اللّه و رسوله۲۰۳،۲۰۴

۲:یأیّها الّذین ءامنوا لا ترفعوا أصوتکم فوق صوت النّبیّ ۱۸۳،۲۰۵

۳:إنّ الّذین یغضّون أصوتهم عند رسول اللّه۱۸۳،۲۰۶

ق

۲۲:فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید(۲۲)۵۲

القمر

۵۰:و ما أمرنا إلّا وحده کلمح بالبصر(۵۰)۱۴۶

الواقعه

۷۷:إنّه لقرءان کریم(۷۷)فی کتب مّکنون(۷۸)لّا یمسّه إلّا المطهّرون(۷۹)۱۴۸

الحشر

۷:و ما ءاتکم الرّسول فخذوه و ما نهکم عنه فانتهوأ و اتّقوا اللّه إنّ اللّه شدید العقاب(۷)۱۸،۱۷۹

الممتحنه

۱۳:یأیّها الّذین ءامنوا لا تتولّوا قوما غضب اللّه

عليهم۴۹،۶۴

المنافقون

۵:و إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول اللّه لوّوا رءوسهم و رأيتهم يصدّون و هم مّستكبرون(۵)۱۶،۱۸۳،۱۸۶،۲۴۱

نوح

۲۳:و قالوا لا تذرنّ ءالهتكم و لا تذرنّ ودّا و لا سواعا و لا يغوث و يعوق و نسرا(۲۳)۳۹

المدثر

۵۱بل يريد كلّ امرئ مّنهم أن يؤتى صحفا مّنشّره۱۵۲،۱۹۲

القيامه

۳:أيحسب الإنسن ألّن نّجمع عظامه(۳)بلى قدرين على أن نّسوّى بنانه(۴)۱۹۸

۲۶:كلّا إذا بلغت التّراقى(۲۶)۵۴

۳۰:و التفّت السّاق بالسّاق(۲۹)إلى ربّك يومئذ المساق(۳۰)۵۴

النازعات

۱:و النّزعت غرقا(۱)۵۴

۱۵:هل أتك حديث موسى(۱۵)إذ ناداه ربّه بالواد المقدّس طوى(۱۶)۱۱۸

۴۰:و أمّا من خاف مقام ربّه۱۰۸

الأعلى

۱۷:و الأخره خير و أبقى(۱۷)۵۲

الفجر

۲۴:يومئذ يتذكّر الإنسن و أنّى له الذّكرى(۲۳)يقول يليتنى قدّمت لحياتى(۲۴)۵۳

القدر

۳:ليله القدر خير مّن ألف شهر(۳)تنزّل الملئكه و الرّوح فيها بإذن ربّهم من كلّ أمر(۴)۱۴۷

ص:۲۵۸

ثبت المصادر

۱-القرآن الکریم.

۲-دعاء الندبه.

۳-الخصال.

الصدوق،جماعه المدرسین،قم ۱۴۰۳ ه.

۴-تحف العقول الحرانی.

۵-مقتل أبی مخنف.

۶-تاریخ الطبری.

۷-تاریخ دمشق.

ابن عساکر،دار الفکر،۱۴۱۵ ه.

۸-اللّهوف فی قتلی الطفوف.

ابن طاوس الحسینی:مطبعه مهر-قم(۱۴۱۷ ه).

۹-بحار الأنوار.

محمد باقر المجلسی،مؤسسه الوفاء،بیروت،ط ۱۴۰۳ ه.

۱۰-الکافی.

محمد بن یعقوب الکلینی،دار الکتب الإسلامیه،طهران،ط ۳، ۱۳۸۸ ه.

۱۱-عیون أخبار الرضا علیه السّلام.

الصدوق،مؤسسه الأعلمی،بیروت،ط ۱،۱۴۰۴ ه.

۱۲-کشف الغطاء.

للشیخ جعفر کاشف الغطاء ط حجریه-مهدی أصفهان.

۱۳-معانی الأخبار.

الصدوق،النشر الإسلامی،۱۳۶۱ ه.

۱۴-روضه الواعظین.

الفتال النیسابوری،منشورات الرضی،قم.

۱۵-زاد المسیر فی علم التفسیر.

ابن الجوزی،دار الفکر،بیروت،ط ۱،۱۳۸۲ ه.

۱۶-تهذیب الأحکام.

الشیخ الطوسی،دار الکتب الإسلامیه،ط ۱۴۰۷ ه.

۱۷-مسند أحمد بن حنبل.

۱۸-صحیح مسلم.

دار الفکر،بیروت.

۱۹-سنن النسائی.

دار الفکر،بیروت،ط ۱،۱۳۴۸ ه.

۲۰-المستدرک علی الصحیحین.

الحاکم النیسابوری،دار المعرفه،بیروت،۱۴۰۶،ه.

۲۱-وسائل الشیعه.

الحر العاملی،مؤسسه آل البیت لإحیاء التراث،ط ۲،۱۴۱۴ ه.

ص:۲۶۰

۲۲-سنن أبی داود.

السجستانی،دار الفکر،بیروت،ط ۱ ۱۴۱۰ ه.

۲۳-سنن الترمذی.

الترمذی.

۲۴-منهاج السنه.

ابن تیمیه الحرانی الدمشقی-دار الآثار.

۲۵-شرح مسلم.

النووی.

۲۶-تحفه الأحوذی فی شرح الترمذی.

المبارکفوری،دار الکتب العلمیه،بیروت،ط ۱،۱۴۱۰ ه.

۲۷-عمده القاری.

العینی.

۲۸-نیل الأوطار.

الشوکانی.

۲۹-فتح الباری.

ابن حجر العسقلانی،دار المعرفه،بیروت،ط ۲.

۳۰-ذکری الشیعه فی أحکام الشریعه.

الشهید الأول محمد بن مکی جمال الدین العاملی.

۳۱-سنن ابن ماجه.

محمد بن یزید القزوینی،دار الفکر،بیروت.

۳۲-أحكام الجنائز.

ناصر الدين بن محمد الألبانی.

۳۳-السنن الكبرى.

البيهقی،دار الفكر،بيروت.

۳۴-تلخيص الحبير.

ابن حجر العسقلانی المتوفی فی سنه ۸۵۲.

۳۵-سنن الدارمی.

عبد اللّه بن بهرام الدارمی.

۳۶-الموطأ.

أو عبد اللّه مالك بن أنس.

۳۷-مجمع الزوائد و منبع الفوائد.

الهيثمی،دار الكتب العلميه،بيروت،۱۴۰۷ ه.

۳۸-صحيح ابن حبان.

محمد بن حبان التميمی البستی،مؤسسه الرساله،بيروت،الطبعه الثانيه ۱۴۱۴ ه.

۳۹-المعجم الكبير.

الطبرانی،مكتبه ابن تيميه،القاهره،الطبعه الثانيه.

۴۰-صحيح البخاری.

دار الفكر،بيروت،۱۴۰۱ ه.

۴۱-الدر النضيد فی إخلاص كلمه التوحيد.

الشوكانی.

۴۲-علل الشرائع.

الصدوق،المکتبه الحیدریه،النجف الأشرف،۱۳۸۶ ه.

۴۳-مجمع البیان فی تفسیر القرآن.

الطبرسی،مؤسسه الأعلمی،بیروت،ط ۱،۱۴۱۵ ه.

۴۴-تفسیر العیاشی.

محمد بن مسعود بن عیاش السلمی السمرقندی،المکتبه العلمیه الإسلامیه،طهران.

۴۵-ثواب الأعمال.

الصدوق أبی جعفر محمد بن علی بن الحسن بن بابویه،منشورات الرضی،قم،ط الثانیه ۱۴۱۲ ه.

۴۶-الأمالی.

الشیخ الطوسی،دار الثقافه،قم،ط ۱،۱۴۱۴ ه.

۴۷-المحاسن.

البرقی،تحقیق جلال الدین الحسینی،المکتبه الإسلامیه.

۴۸-المقنع.

الصدوق أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه،مؤسسه الإمام المهدی،قم،۱۴۱۵ ه.

۴۹-الوسیله إلی نیل الفضیله.

ابن حمزه،مکتبه المرعشی النجفی،قم،الطبعه الأولی ۱۴۰۸ ه.

۵۰-کامل الزیارات.

ابن قولویه،مؤسسه نشر الفقاهه،ط ۱،۱۴۱۷ ه.

۵۱-مستدرک الوسائل و مستنبط المسائل.

المحدث النوری،مؤسسه أهل البیت لإحیاء التراث،ط ۱، ۱۴۰۸ ه.

۵۲-تفسیر القرطبی.

أبی عبد اللّه محمد بن أحمد الأنصاری القرطبی،دار إحیاء التراث،۱۴۰۵ ه.

۵۳-تفسیر القمی.

علی بن إبراهیم القمی،مؤسسه دار الکتاب،ط ۳،۱۴۰۴ ه.

۵۴-جامع البیان.

ابن جریر الطبری،دار الفکر،بیروت،۱۴۱۵ ه.

۵۵-السیره النبویه.

لابن هشام،دار ابن حزم،الطبعه الأولی،۱۴۲۲ ه.

۵۶-تفسیر نور الثقلین.

العلامه الشیخ عبد علی بن جمعه العروسی الحویزی المتوفی سنه ۱۱۱۲ ه.

۵۷-تفسیر المیزان.

العلامه الطباطبائی،مؤسسه النشر الإسلامی.

۵۸-کلمه التقوی.

العلامه الشیخ محمد أمین زین الدین،المطبعه الشرقیه.

۵۹-بصائر الدرجات.

محمد بن الحسن الصفار،مؤسسه الأعلمی،طهران،۱۴۰۴ ه.

۶۰-المعجم الأوسط.

الطبرانی،دار الحرمین،۱۴۱۵ ه.

۶۱-الدر المنثور.

جلال الدین السیوطی،دار المعرفه،بیروت،ط ۱،۱۳۶۵ ه.

۶۲-التوحید.

الصدوق،جماعه المدرسین،۱۳۸۷ ه.

۶۳-مناقب أمیر المؤمنین.

ابن المغازلی الشافعی.

۶۴-التبیان فی تفسیر القرآن.

الطوسی،دار إحیاء التراث العربی،ط ۱،۱۴۰۹ ه.

۶۵-فضائل الصحابه.

أحمد بن حنبل،دار الکتب العلمیه،بیروت.

۶۶-نظم درر السمطین.

الزرندی الحنفی،ط ۱،۱۳۷۷ ه.

۶۷-میزان الاعتدال.

الذهبی،دار المعرفه،بیروت،ط ۱،۱۳۸۲ ه.

۶۸-المعجم الکبیر.

الطبرانی،مکتبه ابن تیمیه،القاهره،الطبعه الثانیه.

۶۹-تفسیر ابن کثیر.

ابن کثیر،دار المعرفه،بیروت،۱۴۱۲ ه.

۷۰-المجموع فی شرح المهذب.

النووی،دار الفکر،بیروت.

ص:۲۶۵

۷۱-الطوسی،دار الأندلس،بیروت.

۷۲-فتح العزیز فی شرح الوجیز.

عبد الکریم الرافعی،دار الفکر،بیروت.

۷۳-سنن الدارقطنی.

علی بن عمر الدارقطنی،دار الکتب العلمیه،بیروت،ط ۱، ۱۴۱۷ ه.

۷۴-الأم.

الشافعی،دار الفکر،بیروت،ط ۱۴۰۳،۲ ه.

۷۵-روضه الطالبین.

الإمام العلامه محیی الدین بن شرف النووی الدمشقی المتوفی ۶۷۶ ه.

۷۶-فتح المعین.

المَلیباری الهندی،دار الفکر،ط ۱۴۱۸،۱ ه.

۷۷-لسان المیزان.

ابن حجر العسقلانی،مؤسسه الأعلمی،بیروت،ط ۲.

۷۸-کفایه الأثر.

الخزاز الطوسی،دار الأندلس،بیروت.

۷۹-کتاب المصنف.

أبو بکر عبد الرزاق الصنعانی،المجلس العلمی.

۸۰-الأذکار النوویه.

یحیی بن شرف النووی،دار الفکر،۱۴۱۴ ه.

۸۱-الشفا بتعریف حقوق المصطفی.

القاضی عیاض،دار الفکر،بیروت،۱۴۰۹ ه.

۸۲-وفاء الوفاء.

السمهودی.

۸۳-الهدایه الکبری.

الحسین بن حمدان الخصیبی،مؤسسه البلاغ بیروت،ط ۴، ۱۴۱۱ ه.

۸۴-الإرشاد فی معرفه حجج اللّه علی العباد.

الشیخ المفید،دار المفید.

۸۵-مختصر البصائر.

الحسن بن سلیمان الحلی،المطبعه الحیدریه،النجف،ط ۱، ۱۳۷۰ ه.

۸۶-خصائص أمیر المؤمنین.

النسائی.

۸۷-ینابیع الموده.

القندوری الحنفی،دار الأسوه،ط ۱،۱۴۱۶ ه.

۸۸-الغدیر.

الأمینی،دار الکتاب العربی،بیروت،۱۳۸۹ ه.

۸۹-شرح أحقاق الحق.

السید المرعشی،مکتبه المرعشی النجفی،قم.

۹۰-شرح نهج البلاغه.

ابن أبی الحدید المعتزلی،دار إحیاء الکتب العربیه،ط ۱،۱۳۷۸ ه.

۹۱-کنز العمال.

المتقی الهندی،مؤسسه الرساله،بیروت،۱۴۰۹ ه.

۹۲-الاحتجاج.

الطبرسی،دار النعمان،النجف الأشرف،۱۳۸۶ ه.

۹۳-فتح القدیر.

الشوکانی،عالم الکتب.

۹۴-تفسیر الثعلبی.

أو إسحاق الثعلبی.

۹۵-ما لا یحضره الفقیه.

الصدوق،جماعه المدرسین،ط ۲،۱۴۰۴ ه.

۹۶-تحذیر المسجد فی اتخاذ القبور مسجد.

ناصر الدین الألبانی.

۹۷-البرهان فی علامات مهدی آخر الزمان.

المتقی الهندی،مطبعه الخیام قم.

۹۸-عقد الدرر فی أخبار المهدی المنتظر.

یوسف بن یحیی بن علی المقدسی الشافعی السلمی،طبعه مصر، ۱۳۹۹ ه.

۹۹-تفسیر البحر المحیط.

الأندلسی.

۱۰۰-زاد المعاد فی هدی خیر العباد.

ابن القیم.

١٠١-الرسائل الشخصيه.

الشيخ محمد عبد الوهاب.

١٠٢-الاستذكار.

القرطبى.

١٠٣-إحياء علوم الدين.

الغزالى.

١٠٤-تاريخ مدينه دمشق.

ابن عساكر،دار الفكر،١۴١۵ ه.

١٠٥-شعب الإيمان.

البيهقى.

١٠۶-السيف الصقيل.

الحافظ تقى الدين السبكى،مكتبه زهران.

١٠٧-غايه المرام و حجه الخصام.

السيد هاشم البحرانى.

١٠٨-رد المحتار على الدر المختار.

(حاشيه ابن عابدين)،ابن عابدين.

١٠٩-تقييد العلم.

أحمد بن على بن ثابت الخطيب البغداردى أبو بكر.

١١٠-تفسير الثعلبى.

أبو أسحاق الثعلبى.

١١١-الإحكام فى أصول الأحكام.

لابن حزم.

ص:٢٦٩

١١٢-مناقب المهدى.

الحافظ أبو نعيم الأصفهانى.

١١٣-إمتاع الأسماع.

المقريزى.

١١٤-الفواكه الدوانى على رساله ابن أبى زيد القيروانى.

أحمد بن غنيم بن سالم النفراوى المتوفى ١١٢٦ ه.

١١٥-القوانين الفقهيه.

لابن الجزى الكلبى.

١١٦-شرح المواهب اللدنيه.

القسطلانى.

١١٧-القاعده الجليله فى التوسل و الوسيله.

ابن تيميه.

١١٨-تطهير الاعتقاد فى أدران الإلحاد.

محمد بن إسماعيل بن صلاح الصنعانى.

١١٩-الرد على الإخنائى.

ابن تيميه.

١٢٠-منسك المروزى.

أحمد بن حنبل.

الفهرس

المقدمه ۵

الفصل الأول:فی أدله القول بحرمه عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام ۱۳

البحث القرآنی و العقلی ۱۵

البحث الروائی ۱۹

أزمه منهج الاستظهار عند السلفیه ۲۱

کراهه ارتفاع القبور عند جمهور علماء السنه لا الحرمه ۲۳

اختصاص هدم القبور بالمشرکین ۲۷

سبب نسخ النهی عن زیاره القبور ۲۸

اتفاق جمهور السنه علی رجحان زیاره القبور ۲۹

الحکمه فی الأمر بهدم قبور المشرکین ۳۰

و قد یشکل فی دلاله آیه القیام علی القبر ۳۱

وضوح دلاله الآیتین علی سنه زیاره القبور ۳۱

الحکمه فی النهی ثم الأمر بزیاره القبور ۳۲

جمله أخری من روایات المستدل بها علی الحرمه ۳۳

الحکمه فی نهی النساء عن زیاره القبور مقیده ۳۳

زیاره فاطمه بنت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقبر حمزه ۳۴

نسخ کل من النهی عن زیاره القبور و النهی عن عمارتها ۳۵

اتخاذ قبره وثنا أی نصب التماثیل کأصنام علی القبر ۳۹

الحکمه فی النهی عن جعل القبور محلا لسجود الصلاه ۴۰

اتخاذ القبور مساجد أی السجود و الصلاه علیها ۴۱

بناء قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الصدر الأول ۴۲

اتخاذ قبره وثنا هو بالقول بأنه ابن اللّه أو بالقول بتعدد الآلهه:۴۲

اتخاذ قبور الأنبیاء أو الأولیاء مساجد أی بالقول بتألیههم ۴۴

فضیله المسجد النبوی بأهل البیت علیهم السّلام ۴۸

الحیاه فی الآخره و البرزخ أشد قوه من الدنیا ۵۰

الیأس من الموتی و أصحاب القبور من صفه الکفار و المنافقین و الإیمان بأصحاب القبور من صفات المؤمنین ۵۲

الصدّ عن زیاره القبور صدّ عن الآخره و دعوه للعکوف علی الدنیا ۵۳

الفصل الثانی:وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام

و تشعیرها کمشعر و حرم إلهی الدلیل الأول:البیانات القرآنیه ۵۷

جهات البحث ۵۹

إن هذا افتراء بحت و کذب محض علی الشیعه الإمامیه ۶۶

من تمام الحج ولایه النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ۶۷

نبذ ولایه النبی الأکرم هو العود إلی الوثنیه الجاهلیه ۶۹

البرهان الأول ۷۱

البرهان الثانی ۷۳

البرهان الثالث ۷۶

أن زیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبور عترته هی من تمام العبادات ۸۳

البرهان الرابع ۸۳

الغایه من إسکان هاجر و إسماعیل عند بیته الحرام ۸۴

النتیجه:بأن الآیه مشتمله علی ثلاثه فقرات ۹۱

البرهان الخامس ۹۵

سبع المثانی فاتحه الکتاب هی أم القرآن ۱۰۰

النتیجه ۱۰۳

البرهان السادس ۱۰۵

مقام إبراهیم علیه السّلام ۱۰۷

بیان آخر للآیه الکریمه ۱۰۹

التبرک بمواضع الأنبیاء ۱۱۱

و قد وردت هذه القصه فی روایات الفریقین ۱۱۳

۱-آیه التطهیر ۱۱۵

۲-مریم بنت عمران علیها السّلام ۱۱۵

۳-یوسف علیه السّلام ۱۱۶

البقعه المبارکه ۱۱۸

أهل البیت علیهم السّلام أنوار إلهیه ۱۲۱

الأئمه التسعه من ولد الحسین علیه السّلام فی آیه النور ۱۲۶

بیان آخر للآیه المبارکه ۱۲۷

خلقه أهل البیت علیهم السّلام النوریه ۱۳۰

التوجه بالنبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته شرط فی قبول العباده ۱۳۲

اقتران اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته بأعظم العبادات ۱۳۴

اقتران الصلاه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بقیه العبادات ۱۳۶

«برهان آخر»۱۴۲

التوسل عباده توحیدیه ۱۵۱

۱-التوسل آیه للزلفی و القربی إلی الباری تعالی ۱۵۱

۲-شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی طلب المغفره ۱۵۳

شرطیه التوسل بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ۱۵۹

التوسل بالرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم میثاق الأنبیاء ۱۶۳

الأنبیاء علی دین النبی الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ۱۶۴

أهل البیت علیه السّلام شرکاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی دائره المیثاق ۱۶۸

اقتران أهل البیت علیهم السّلام بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الطهاره ۱۷۳

النبی و أهل بیته هم کلمات اللّه التامّات«صلوات اللّه علیهم أجمعین»۱۷۴

کذلک بنفس البیان مفاد ما ورد فی قوله تعالی ۱۷۹

التسلیم زیاره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ۱۸۱

حبط الأعمال و قبولها ۱۸۲

التکذیب بآیات اللّه تعالی موجب لحبط الأعمال ۱۸۴

التوجه إلی خلیفه اللّه لنیل المقامات و قبول الطاعات فی جمیع النشآت ۱۸۸

و النتیجه ۱۹۰

تأبید رساله الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و وساطته فی الوحی الإلهی لجمیع النشآت ۱۹۱

الخلاصه ۱۹۳

أهل الکهف آیات للعالمین ۱۹۳

إحیاء اللّه الموتی بعد مماتهم ۱۹۵

البعث و المعاد الجسمانی ۱۹۶

و جاء فی کتاب الاحتجاج عن الصادق علیه السّلام فی حدیث ۱۹۸

تعظیم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأنه من الشرک ۲۰۱

الفتاوی الشیطانیه فی هدم القبه النبویه ۲۰۸

الفصل الثالث:وجوب عماره قبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أهل بیته علیهم السّلام الدلیل الثانی:البیانات النبویه ۲۱۳

سیره المسلمین فی قبور الأنبیاء ۲۱۶

شعیریه قبور الأنبیاء فی المسجد الحرام ۲۱۸

حفظ قبور الأنبیاء عن الاندراس بعمارتها ۲۱۸

الروضه عند قبره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مشعر عند المسلمین ۲۱۹

فضیله المشاهد المشرفه عند جمهور علماء السنه ۲۲۰

تفضیل ما ضم الأعضاء الشریفه علی سائر البقاع ۲۲۱

الروضه بین بیوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شامله لقبور ذریته الأطهار ۲۲۱

کذلک ما رود فی قدسیه أرض کربلاء فی الوسائل أبواب المزار ۲۲۸

سن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إقامه المأتم عند قبور أهل بیته علیهم السّلام ۲۲۹

سن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الدعاء و العباده عند قبور أهل بیته علیهم السّلام ۲۳۱

جمله من سنن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی زیاره قبر والدته علیهم السّلام ۲۳۲

توقیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الحج بزیاره قبره ۲۳۵

الحج و زیاره قبر النبی و أهل بیته من دون التفریط بکل منهما ۲۳۷

مسجد الکوفه أعظم من بیت المقدس ۲۴۰

عماره قبره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقاء للشهاده الثانیه ۲۴۰

طمس قبره الشریف إماته لذکره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ۲۴۱

فهرس الآیات القرآنیه ۲۴۵

ثبت المصادر ۲۵۹

الفهرس ۲۷۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹