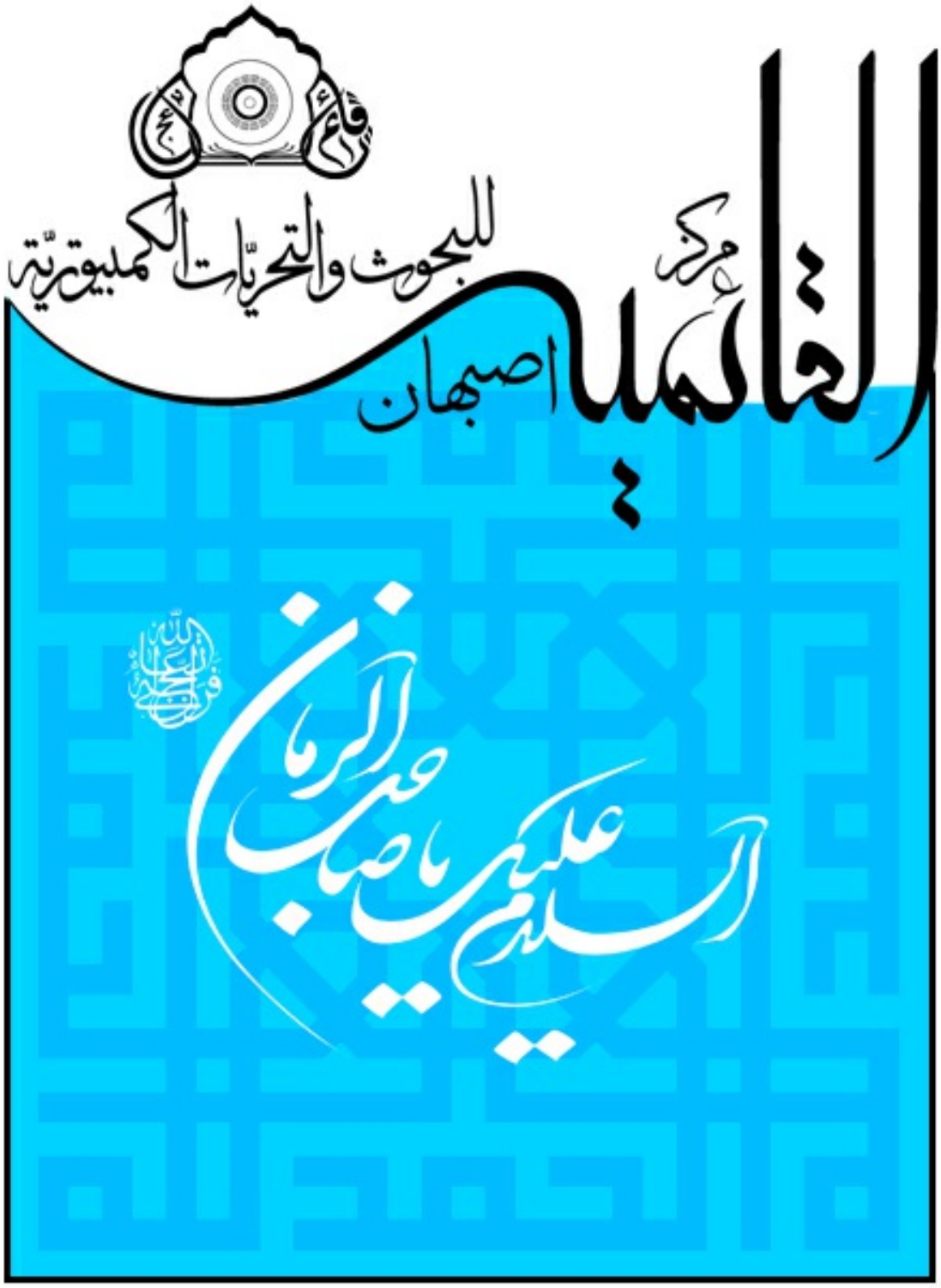
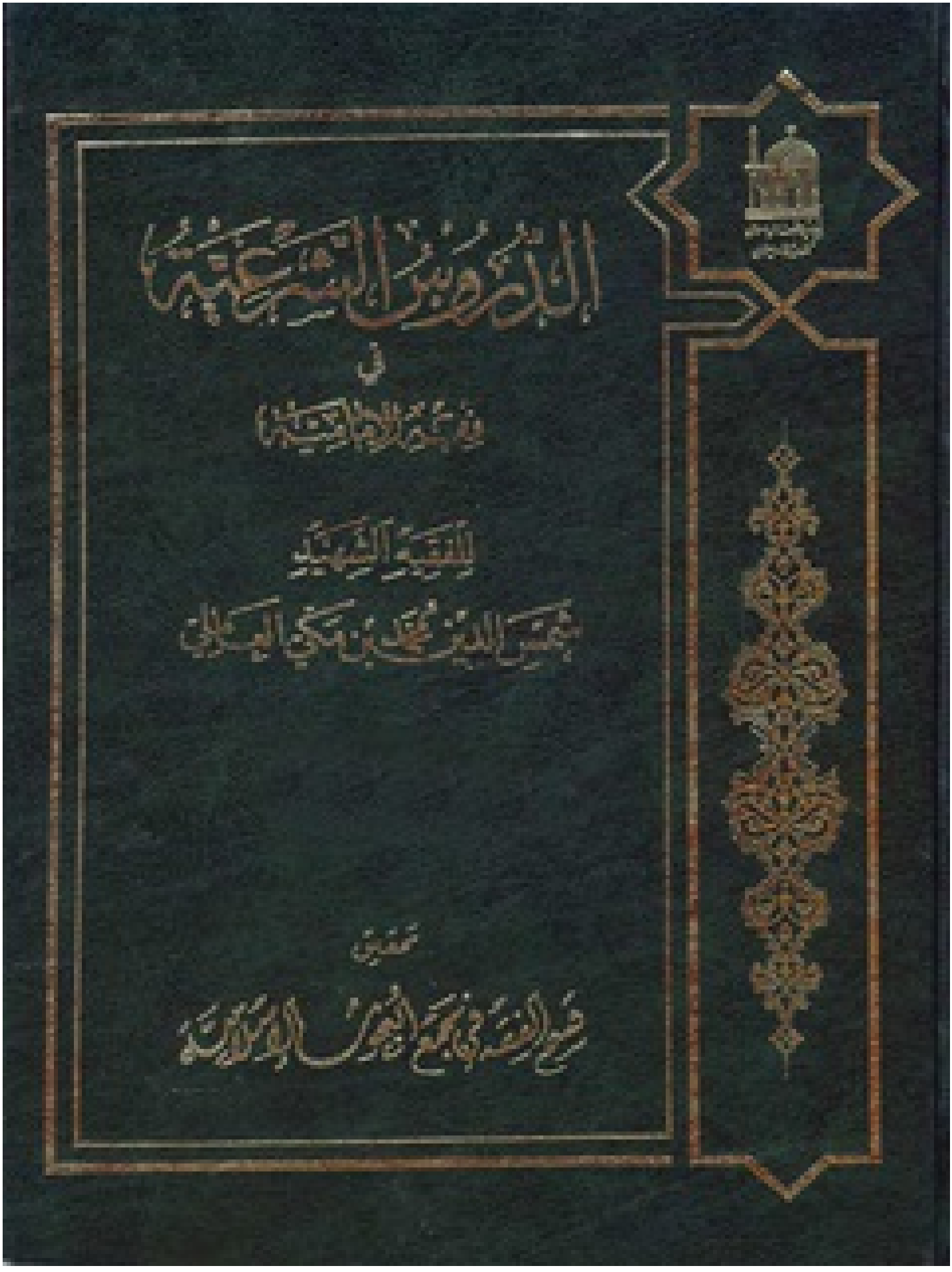


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir



الدروس الشرعية

في

فقه الإمامية

للفقيه الشهيد

شمس الدين محمد بن مكي العاملي

تحقيق

مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين

بسم الله الرحمن الرحیم

الدروس الشرعيه فی فقه الاماميه

كاتب:

شمس الدين محمد بن مكی شهيد اول

نشرت فی الطباعة:

بنياد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی

رقمی الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

الدروس الشرعیه فی فقه الامامیه ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۳

المجلد ۱ ----- ۲۳

اشاره ----- ۲۴

المقدّمه ----- ۳۱

کتاب الطهاره ----- ۱۱۱

اشاره ----- ۱۱۱

درس (۱) ----- ۱۱۴

درس (۲) ----- ۱۱۵

درس (۳) ----- ۱۱۷

درس (۴) ----- ۱۲۱

درس (۵) ----- ۱۲۲

درس (۶) ----- ۱۲۵

درس (۷) ----- ۱۲۷

درس (۸) ----- ۱۲۸

درس (۹) ----- ۱۳۰

درس (۱۰) ----- ۱۳۲

درس (۱۱) ----- ۱۳۴

درس (۱۲) ----- ۱۳۷

درس (۱۳) ----- ۱۴۲

درس (۱۴) ----- ۱۴۴

درس (۱۵) ----- ۱۴۶

درس (۱۶) ----- ۱۴۹

درس (۱۷) ---- ۱۵۰
درس (۱۸) ---- ۱۵۵
درس (۱۹) ---- ۱۵۷
درس (۲۰) ---- ۱۶۰
درس (۲۱) ---- ۱۶۲
درس (۲۲) ---- ۱۶۴
درس (۲۳) ---- ۱۶۶
درس (۲۴) ---- ۱۶۸
کتاب الصلاه ---- ۱۷۲
اشاره ---- ۱۷۲
درس (۲۵) ---- ۱۷۶
درس (۲۶) ---- ۱۷۹
درس (۲۷) ---- ۱۸۲
درس (۲۸) ---- ۱۸۴
درس (۲۹) ---- ۱۸۷
درس (۳۰) ---- ۱۹۰
درس (۳۱) ---- ۱۹۳
درس (۳۲) ---- ۱۹۷
درس (۳۳) ---- ۱۹۹
درس (۳۴) ---- ۲۰۰
درس (۳۵) ---- ۲۰۲
درس (۳۶) ---- ۲۰۴
درس (۳۷) ---- ۲۰۸
درس (۳۸) ---- ۲۰۹
درس (۳۹) ---- ۲۱۲
درس (۴۰) ---- ۲۱۵

درس (۴۱) ---- ۲۱۹
درس (۴۲) ---- ۲۲۱
درس (۴۳) ---- ۲۲۶
درس (۴۴) ---- ۲۲۸
درس (۴۵) ---- ۲۳۰
درس (۴۶) ---- ۲۳۴
درس (۴۷) ---- ۲۳۷
درس (۴۸) ---- ۲۴۰
درس (۴۹) ---- ۲۴۴
درس (۵۰) ---- ۲۴۵
درس (۵۱) ---- ۲۴۸
درس (۵۲) ---- ۲۵۱
درس (۵۳) ---- ۲۵۵
درس (۵۴) ---- ۲۵۹
درس (۵۵) ---- ۲۶۴
درس (۵۶) ---- ۲۶۵
درس (۵۷) ---- ۲۶۹
درس (۵۸) ---- ۲۷۴
درس (۵۹) ---- ۲۷۶
کتاب الزکاه ---- ۲۸۰
اشاره ---- ۲۸۰
درس (۶۰) ---- ۲۸۴
درس (۶۱) ---- ۲۸۶
درس (۶۲) ---- ۲۹۱
درس (۶۳) ---- ۲۹۴
درس (۶۴) ---- ۲۹۶

درس (۶۵) ---- ۲۹۹
درس (۶۶) ---- ۳۰۲
درس (۶۷) ---- ۳۰۵
درس (۶۸) ---- ۳۰۶
کتاب الصدقه ---- ۳۱۲
کتاب الخمس ---- ۳۱۸
اشاره ---- ۳۱۸
درس (۶۹) ---- ۳۲۳
کتاب الصوم ---- ۳۲۸
اشاره ---- ۳۲۸
درس (۷۰) ---- ۳۳۳
درس (۷۱) ---- ۳۳۷
درس (۷۲) ---- ۳۴۰
درس (۷۳) ---- ۳۴۴
درس (۷۴) ---- ۳۴۷
درس (۷۵) ---- ۳۵۱
درس (۷۶) ---- ۳۵۵
درس (۷۷) ---- ۳۵۹
درس (۷۸) ---- ۳۶۱
درس (۷۹) ---- ۳۶۴
کتاب الاعتکاف ---- ۳۶۸
اشاره ---- ۳۶۸
درس (۸۰) ---- ۳۷۳
کتاب الحجّ ---- ۳۷۸
اشاره ---- ۳۷۸
درس (۸۱) ---- ۳۸۴

درس (۸۲) ---------- ۳۸۸
درس (۸۳) ---------- ۳۹۳
درس (۸۴) ---------- ۳۹۵
درس (۸۵) ---------- ۴۰۰
درس (۸۶) ---------- ۴۰۵
درس (۸۷) ---------- ۴۱۱
درس (۸۸) ---------- ۴۱۶
درس (۸۹) ---------- ۴۱۹
درس (۹۰) ---------- ۴۲۳
درس (۹۱) ---------- ۴۳۱
درس (۹۲) ---------- ۴۳۴
درس (۹۳) ---------- ۴۳۷
درس (۹۴) ---------- ۴۴۰
درس (۹۵) ---------- ۴۴۵
درس (۹۶) ---------- ۴۴۹
درس (۹۷) ---------- ۴۵۳
درس (۹۸) ---------- ۴۵۶
درس (۹۹) ---------- ۴۶۲
درس (۱۰۰) ---------- ۴۶۷
درس (۱۰۱) ---------- ۴۷۴
درس (۱۰۲) ---------- ۴۸۲
درس (۱۰۳) ---------- ۴۸۷
درس (۱۰۴) ---------- ۴۹۴
درس (۱۰۵) ---------- ۵۰۱
درس (۱۰۶) ---------- ۵۰۸
درس (۱۰۷) ---------- ۵۱۵

درس (۱۰۸) ---- ۵۱۷
درس (۱۰۹) ---- ۵۲۲
درس (۱۱۰) ---- ۵۳۰
درس (۱۱۱) ---- ۵۴۰
درس (۱۱۲) ---- ۵۴۹
درس (۱۱۳) ---- ۵۵۴
درس (۱۱۴) ---- ۵۵۹
درس (۱۱۵) ---- ۵۶۶
درس (۱۱۶) ---- ۵۶۸
درس (۱۱۷) ---- ۵۷۶
درس (۱۱۸) ---- ۵۸۳
درس (۱۱۹) ---- ۵۹۱
درس (۱۲۰) ---- ۵۹۴
درس (۱۲۱) ---- ۵۹۸
درس (۱۲۲) ---- ۶۰۳
درس (۱۲۳) ---- ۶۰۷
درس (۱۲۴) ---- ۶۱۰
درس (۱۲۵) ---- ۶۱۴
درس (۱۲۶) ---- ۶۱۶
الفهارس العامّه ---- ۶۲۲
اشاره ---- ۶۲۲
فهرس الآيات ---- ۶۲۴
فهرس الأدعيه ---- ۶۲۶
فهرس الأحاديث ---- ۶۳۱
فهرس الأماكن و البلدان ---- ۶۶۱
فهرس القبائل و الطوائف و الفرق ---- ۶۷۱

فهرس الكتب المذكوره فی المتن ---- ۶۷۵
فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام ---- ۶۷۸
فهرس الأعلام ---- ۶۸۳
فهرس الموضوعات ---- ۷۰۱
المجلد ۲ ---- ۷۹۷
اشاره ---- ۷۹۷
اشاره ---- ۷۹۷
کتاب المزار ---- ۸۰۳
اشاره ---- ۸۰۳
درس (۱۲۷) ---- ۸۲۲
درس (۱۲۸) ---- ۸۲۵
کتاب الجهاد ---- ۸۳۱
اشاره ---- ۸۳۱
درس (۱۲۹) ---- ۸۳۸
درس (۱۳۰) ---- ۸۴۱
درس (۱۳۱) ---- ۸۴۳
درس (۱۳۲) ---- ۸۴۸
کتاب الحِسْبَه ---- ۸۵۳
کتاب المرتدّ ---- ۸۵۹
کتاب المحارب ---- ۸۶۷
کتاب القضاء ---- ۸۷۳
اشاره ---- ۸۷۳
درس (۱۳۳) ---- ۸۷۸
درس (۱۳۴) ---- ۸۸۱
درس (۱۳۵) ---- ۸۸۵
درس (۱۳۶) ---- ۸۸۹

کتاب الدعوی و توابعها ---- ۸۹۳
اشاره ---- ۸۹۳
درس (۱۳۷) ---- ۸۹۷
درس (۱۳۸) ---- ۸۹۹
درس (۱۳۹) ---- ۹۰۴
درس (۱۴۰) ---- ۹۰۶
درس (۱۴۱) ---- ۹۱۰
درس (۱۴۲) ---- ۹۱۴
درس (۱۴۳) ---- ۹۱۹
درس (۱۴۴) ---- ۹۲۲
درس (۱۴۵) ---- ۹۲۶
کتاب القسمه ---- ۹۳۱
کتاب الشهادات ---- ۹۳۷
اشاره ---- ۹۳۷
درس (۱۴۶) ---- ۹۴۳
درس (۱۴۷) ---- ۹۵۱
درس (۱۴۸) ---- ۹۵۴
درس (۱۴۹) ---- ۹۶۱
درس (۱۵۰) ---- ۹۶۳
کتاب النذر و العهد ---- ۹۶۷
اشاره ---- ۹۶۷
درس (۱۵۱) ---- ۹۷۴
کتاب الیمین ---- ۹۸۲
اشاره ---- ۹۸۲
درس (۱۵۲) ---- ۹۸۸
درس (۱۵۳) ---- ۹۹۲

درس (۱۵۴) ---- ۹۹۶
کتاب الکفّارات ---- ۱۰۰۰
اشاره ---- ۱۰۰۰
درس (۱۵۵) ---- ۱۰۰۶
درس (۱۵۶) ---- ۱۰۱۱
کتاب العتق ---- ۱۰۱۸
اشاره ---- ۱۰۱۸
درس (۱۵۷) ---- ۱۰۲۳
درس (۱۵۸) ---- ۱۰۲۸
درس (۱۵۹) ---- ۱۰۳۱
درس (۱۶۰) ---- ۱۰۳۶
درس (۱۶۱) ---- ۱۰۳۹
درس (۱۶۲) ---- ۱۰۴۴
کتاب أُمّ الولد ---- ۱۰۵۰
کتاب المدبّر ---- ۱۰۵۸
اشاره ---- ۱۰۵۸
درس (۱۶۳) ---- ۱۰۶۳
کتاب المکاتب ---- ۱۰۷۰
اشاره ---- ۱۰۷۰
درس (۱۶۴) ---- ۱۰۷۸
درس (۱۶۵) ---- ۱۰۸۳
درس (۱۶۶) ---- ۱۰۸۶
درس (۱۶۷) ---- ۱۰۸۹
درس (۱۶۸) ---- ۱۰۹۲
کتاب الوقف ---- ۱۰۹۶
اشاره ---- ۱۰۹۶

درس (۱۶۹) ---- ۱۱۰۲
درس (۱۷۰) ---- ۱۱۰۷
درس (۱۷۱) ---- ۱۱۱۰
درس (۱۷۲) ---- ۱۱۱۴
کتاب الهبه ---- ۱۱۲۲
اشاره ---- ۱۱۲۲
درس (۱۷۳) ---- ۱۱۲۹
کتاب الوصیّه ---- ۱۱۳۴
اشاره ---- ۱۱۳۴
درس (۱۷۴) ---- ۱۱۴۰
درس (۱۷۵) ---- ۱۱۴۵
درس (۱۷۶) ---- ۱۱۴۹
درس (۱۷۷) ---- ۱۱۵۲
درس (۱۷۸) ---- ۱۱۵۶
درس (۱۷۹) ---- ۱۱۵۹
کتاب الوصایه ---- ۱۱۶۴
اشاره ---- ۱۱۶۴
درس (۱۸۰) ---- ۱۱۷۱
کتاب المیراث ---- ۱۱۷۶
اشاره ---- ۱۱۷۶
درس (۱۸۱) ---- ۱۱۸۱
درس (۱۸۲) ---- ۱۱۸۴
درس (۱۸۳) ---- ۱۱۸۷
درس (۱۸۴) ---- ۱۱۹۴
درس (۱۸۵) ---- ۱۱۹۹
درس (۱۸۶) ---- ۱۲۰۲

درس (۱۸۷) ---- ۱۲۰۶
درس (۱۸۸) ---- ۱۲۱۰
درس (۱۸۹) ---- ۱۲۱۴
درس (۱۹۰) ---- ۱۲۱۷
درس (۱۹۱) ---- ۱۲۱۹
درس (۱۹۲) ---- ۱۲۲۲
درس (۱۹۳) ---- ۱۲۲۶
درس (۱۹۴) ---- ۱۲۲۹
درس (۱۹۵) ---- ۱۲۳۳
درس (۱۹۶) ---- ۱۲۳۵
درس (۱۹۷) ---- ۱۲۳۸
کتاب الصید ---- ۱۲۴۲
اشاره ---- ۱۲۴۲
درس (۱۹۸) ---- ۱۲۴۸
درس (۱۹۹) ---- ۱۲۵۱
درس (۲۰۰) ---- ۱۲۵۴
کتاب التذکیه ---- ۱۲۵۸
اشاره ---- ۱۲۵۸
درس (۲۰۱) ---- ۱۲۶۳
درس (۲۰۲) ---- ۱۲۶۷
الفهارس العامّه ---- ۱۲۷۲
اشاره ---- ۱۲۷۲
فهرس الآیات ---- ۱۲۷۴
فهرس االأدعیه ---- ۱۲۷۶
فهرس الأحادیث ---- ۱۲۷۷
فهرس الأماکن و البلدان ---- ۱۲۹۵

فهرس القبائل و الطوائف و الفرق ----- ۱۳۰۳
فهرس الکتب المذکوره فی المتن ----- ۱۳۱۰
فهرس أسماء المعصومین علیهم السّلام ----- ۱۳۱۳
فهرس أعلام الکتاب ----- ۱۳۱۸
فهرس الموضوعات ----- ۱۳۳۵
المجلد ۳ ----- ۱۳۷۷
اشاره ----- ۱۳۷۷
اشاره ----- ۱۳۷۷
کتاب الأطعمه والأشربه ----- ۱۳۸۳
اشاره ----- ۱۳۸۳
درس (۲۰۳) ----- ۱۳۹۱
درس (۲۰۴) ----- ۱۳۹۵
درس (۲۰۵) ----- ۱۴۰۰
درس (۲۰۶) ----- ۱۴۰۵
درس (۲۰۷) ----- ۱۴۱۰
درس (۲۰۸) ----- ۱۴۱۲
درس (۲۰۹) ----- ۱۴۲۳
درس (۲۱۰) ----- ۱۴۳۳
درس (۲۱۱) ----- ۱۴۳۹
کتاب إحیاء الموات ----- ۱۴۴۳
اشاره ----- ۱۴۴۳
درس (۲۱۲) ----- ۱۴۴۹
کتاب المشترکات ----- ۱۴۵۵
اشاره ----- ۱۴۵۵
درس (۲۱۳) ----- ۱۴۶۰
درس (۲۱۴) ----- ۱۴۶۲

کتاب اللقطه ---- ۱۴۶۵
اشاره ---- ۱۴۶۵
درس (۲۱۵) ---- ۱۴۷۱
درس (۲۱۶) ---- ۱۴۷۶
درس (۲۱۷) ---- ۱۴۸۰
درس (۲۱۸) ---- ۱۴۸۴
درس (۲۱۹) ---- ۱۴۸۶
کتاب الجعاله ---- ۱۴۹۱
کتاب الغصب ---- ۱۴۹۹
اشاره ---- ۱۴۹۹
درس (۲۲۰) ---- ۱۵۰۵
درس (۲۲۱) ---- ۱۵۱۱
کتاب الإقرار ---- ۱۵۱۷
اشاره ---- ۱۵۱۷
درس (۲۲۲) ---- ۱۵۲۲
درس (۲۲۳) ---- ۱۵۲۵
درس (۲۲۴) ---- ۱۵۲۹
درس (۲۲۵) ---- ۱۵۳۳
درس (۲۲۶) ---- ۱۵۳۶
درس (۲۲۷) ---- ۱۵۴۰
درس (۲۲۸) ---- ۱۵۴۵
درس (۲۲۹) ---- ۱۵۴۸
درس (۲۳۰) ---- ۱۵۵۰
درس (۲۳۱) ---- ۱۵۵۱
درس (۲۳۲) ---- ۱۵۵۶
کتاب المکاسب ---- ۱۵۵۹

اشاره ---- ۱۵۵۹
درس (۲۳۳) ---- ۱۵۶۵
درس (۲۳۴) ---- ۱۵۷۰
درس (۲۳۵) ---- ۱۵۷۴
درس (۲۳۶) ---- ۱۵۷۷
درس (۲۳۷) ---- ۱۵۸۳
درس (۲۳۸) ---- ۱۵۸۷
درس (۲۳۹) ---- ۱۵۹۱
کتاب البیع ---- ۱۵۹۵
اشاره ---- ۱۵۹۵
درس (۲۴۰) ---- ۱۶۰۱
درس (۲۴۱) ---- ۱۶۰۸
درس (۲۴۲) ---- ۱۶۱۱
درس (۲۴۳) ---- ۱۶۱۵
درس (۲۴۴) ---- ۱۶۲۲
درس (۲۴۵) ---- ۱۶۲۶
درس (۲۴۶) ---- ۱۶۳۱
درس (۲۴۷) ---- ۱۶۳۵
درس (۲۴۸) ---- ۱۶۳۸
درس (۲۴۹) ---- ۱۶۴۴
درس (۲۵۰) ---- ۱۶۴۷
درس (۲۵۱) ---- ۱۶۵۰
درس (۲۵۲) ---- ۱۶۵۴
درس (۲۵۳) ---- ۱۶۵۹
کتاب السَّلَم و السلف ---- ۱۶۶۴
اشاره ---- ۱۶۶۴

درس (۲۵۴) ---- ۱۶۷۰
درس (۲۵۵) ---- ۱۶۷۴
درس (۲۵۶) ---- ۱۶۷۷
درس (۲۵۷) ---- ۱۶۸۰
کتاب الخیار ---- ۱۶۸۴
اشاره ---- ۱۶۸۴
درس (۲۵۸) ---- ۱۶۸۹
درس (۲۵۹) ---- ۱۶۹۵
درس (۲۶۰) ---- ۱۶۹۸
درس (۲۶۱) ---- ۱۷۰۴
درس (۲۶۲) ---- ۱۷۱۱
کتاب الربا ---- ۱۷۱۸
اشاره ---- ۱۷۱۸
درس (۲۶۳) ---- ۱۷۲۵
درس (۲۶۴) ---- ۱۷۲۸
کتاب الدین ---- ۱۷۳۸
اشاره ---- ۱۷۳۸
درس (۲۶۵) ---- ۱۷۴۷
درس (۲۶۶) ---- ۱۷۵۰
درس (۲۶۷) ---- ۱۷۵۳
کتاب الصلح ---- ۱۷۵۸
اشاره ---- ۱۷۵۸
درس (۲۶۸) ---- ۱۷۶۵
کتاب تزاحم الحقوق ---- ۱۷۷۰
اشاره ---- ۱۷۷۰
درس (۲۶۹) ---- ۱۷۷۶

درس (۲۷۰) ---- ۱۷۷۹
درس (۲۷۱) ---- ۱۷۸۳
کتاب الشفعه ---- ۱۷۸۸
اشاره ---- ۱۷۸۸
درس (۲۷۲) ---- ۱۷۹۵
درس (۲۷۳) ---- ۱۷۹۹
درس (۲۷۴) ---- ۱۸۰۳
درس (۲۷۵) ---- ۱۸۰۸
درس (۲۷۶) ---- ۱۸۱۱
درس (۲۷۷) ---- ۱۸۱۵
کتاب الرهن ---- ۱۸۲۰
اشاره ---- ۱۸۲۰
درس (۲۷۸) ---- ۱۸۲۷
درس (۲۷۹) ---- ۱۸۳۰
درس (۲۸۰) ---- ۱۸۳۳
درس (۲۸۱) ---- ۱۸۳۷
درس (۲۸۲) ---- ۱۸۴۱
درس (۲۸۳) ---- ۱۸۴۵
درس (۲۸۴) ---- ۱۸۴۹
درس (۲۸۵) ---- ۱۸۵۱
الفهارس العامّه ---- ۱۸۵۴
اشاره ---- ۱۸۵۴
فهرس الآيات ---- ۱۸۵۶
فهرس الأدعيه ---- ۱۸۵۸
فهرس الأحاديث ---- ۱۸۵۹
فهرس الأماكن والبلدان ---- ۱۸۹۸

فهرس القبائل والطوائف والفرق ---------- ۱۹۰۳
فهرس الكتب المذكوره فی المتن ---------- ۱۹۰۸
فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام ---------- ۱۹۱۱
فهرس الأعلام ---------- ۱۹۱۴
فهرس النباتات ---------- ۱۹۲۷
فهرس أسامی الحيوانات ---------- ۱۹۳۳
فهرس الموضوعات ---------- ۱۹۴۵
تعريف مركز ---------- ۱۹۸۴

اشاره

سرشناسه : شهید اول، محمدبن مکی، ۷۳۴- ۷۸۶ق.

عنوان و نام پدیدآور : الدروس الشرعیه فی فقه الامامیه/ شمس الدین محمدبن مکی العاملی؛ تحقیق قسم الفقه فی مجمع البحوث الاسلامیه

مشخصات نشر : مشهد: مجمع البحوث الاسلامیه، ۱۴۱۷ق. = ۱۹۹۶م. = ۱۳۷۵-

مشخصات ظاهری : ج.: نمونه

شابک : (دوره): ۹۶۴-۴۴۴-۰۲۷-۷ ؛ (ج. ۱): ۹۶۴-۴۴۴-۹۶۳-۰ ؛ ۴۷۰۰۰ریال(ج. ۱، چاپ دوم)

یادداشت : عربی

یادداشت : چاپ قبلی: جماعه المدرسین فی الحوزه العلمیه بقم، موسسه النشر الاسلامی، ۱۳۷۱.

یادداشت : ج. ۱(چاپ دوم: ۱۳۸۵)

یادداشت : کتابنامه

موضوع : فقه جعفری -- قرن ۸ق.

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی. گروه فقه

رده بندی کنگره : BP۱۸۲/۳/ش ۹د۴ ۱۳۷۵

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۸۰-۱۰۱۴۰

ص: ۱

المجلد ۱

اشاره

الدروس الشرعيّه

فى فقه الإماميّه

للفقيه الشهيد

شمس الدين محمّد بن مكّىّ العاملىّ

۷۳۴ - ۷۸۶ ه

الجزء الأوّل

تحقيق

قسم الفقه فى مجمع البحوث الإسلاميّه

المقدّمه

(۱)

الشهيد الأوّل : أحد رجالات الفقه ممّن يدرج عاده فی ضمن الطبقه الأُولی من فقهاء العصور الّذين لا تغفل أسماؤهم فی سلسله البحوث الفقهيّه المقارنه، بل تقف فی الصداره منها من أمثال القديمين، و الصدوقين، و المفيد، و المرتضی، و الطوسیّ، و ابن إدريس، و ابن زهره، و ابن حمزه، و المحقّق، و العلاّمه، حيث تجیء مرحلته الزمنيّه بعد «العلاّمه» و حيث تجیء منزلته الفقهيّه فی صفّ الفقهاء المشار إليهم، بغضّ النظر عن التفاوت بين مستويات هؤلاء الفقهاء من حيث السعه فی مصنّفاتهم، أو من حيث تنوّعها، أو من حيث تفصيلاتها، أو من حيث العمق فی ممارساتها.. إلی آخره فيما لا تعنينا درجه التفاوت بين هذه الأسماء بقدر ما تعنينا الإشاره إلی الموقع العلميّ الّذی تحتلّه أمثله هذه الأسماء و منها : الشهيد الأوّل.

كما هو دأبنا : لا نتحدّث عن عنصری (السيره) و (التاريخ) فی شخصيّه هذا الفقيه الكبير، بل نتحدّث عن العنصر (العلميّ) فحسب متمثّلاً فی ما طرحه من الأفكار فی كتابه المعروف : «الدروس» حيث يعدّ مختصراً بالقياس إلی كتابه الاستدلاليّ المفصّل : «ذكری الشيعه» و حيث أ لّفهما فی زمان متقارب قُبيل وفاته، ممّا يعبّران عن وجهه نظره النهائيّه فی فتاواه و أدَواته الّتی اعتمدها فی هذا الميدان.

لذلك فإنّ الحديث عن «الدروس» ينبغی ألاّ نفصله عن «ذكری الشيعه» للسبب المذكور (أی تقاربهما زمنيّاً) و تأليفهما فی السنوات الأخيره من حياته، مضافاً - و هذا هو الأهمّ - إلی كون أحدهما مختصراً للمفصّل منهما، أو كون أحدهما صدیً

للآخر ممّا یعنی أنّ الطابع الاستدلالیّ فی «الدروس» یفرض فاعلیّته فی هذا الکتاب، إلّا أ نّه استدلال عابر من جانب و یتناثر هنا و هناک من جانب آخر، و من ثَمَّ یظلّ الطابع الفتوائیّ هو الغالب علی الکتاب، مع ملاحظه أنّ الحکم (المتحفّظ)

متمثّلاً- فی مصطلحات فتوائیّه من قبیل : الأقرب، الأقوی، الأصحّ، الأجود، الأظهر، الأشبه، الأولی، إلی آخره، یظلّ هو المَعْلَم المتمیّز فی «دروسه» و غیرها من کتبه،

و هو أمر ینمّ عن توکّؤه علی السمه الاستدلالیّه فی الکتاب، و هذا ما یدفعنا إلی تکرار القول بأنّ الحدیث عن «الدروس» ینبغی أن نصله بالحدیث عن «ذکری الشیعه»، بصفته صدیً مختصراً لما هو مفصّل من الممارسه الفقهیّه.

من هنا ینبغی أن نلمّ سریعاً بالخطوط العامّه الّتی تنتظم «دروسه» ثمّ نتّجه إلی تقویم ممارسته الفقهیّه بعامّه، من خلال الربط بین کتابیه «الدروس» و «ذکری الشیعه».

(۲)

بالنسبه إلی کتاب «الدروس» یمکننا ملاحظه خطوطه علی هذا النحو :

الکتاب بنحو عامّ یغلب علیه الطابع الفتوائیّ المجرّد عن الممارسه الاستدلالیّه، مثل فتاواه عن تکفین المیّت :

«یجب تکفینه فی مئزر و قمیص و إزار من جنس ما یصلّی فیه الرجل، طاهره غیر مغصوبه، و فی العجز یکفی ثوبان، و لو تعذّر فواحده، و لو تعذّر، کفّن من بیت المال أو من الزکاه، فإن لم یکن، سقط. و یستحبّ للغیر بذل الکفن»(۱).

فالفتاوی هنا تُعرض مجرّده عن أیّ عنصر استدلالیّ... إلّا- أنّ المؤلّف لا- یکتفی - کما تقدّمت الإشاره - بعرض وجهه نظره فحسب، بل یتّکئ علی عنصر (المقارنه) من جانب، و الاستدلال عابراً من جانب آخر.

۱- الدروس : ۱۰ .

و فی هذا السیاق (أی المقارنه) یتمّ عرضه لأقوال الآخرین و استدلالاتهم أیضاً فی حالات نادره، حیث یتمّ ذلک فی مستویات :

منها : أن یستعین بفتاوی الآخرین فی توضیح فتواه، مثل تحدیده للدم المعفوّ مثلاً : «و قدّره الحسن بسعه الدینار، و ابن الجنید بعقد الإبهام الأعلی»(۱).

و منها : أن یعرضها فی سیاق مطابقتها فتاواه، مثل فتواه بالنسبه إلی تغسیل المیّت غیر المماثل من قِبَل الأجنبیّ فی حاله تعذّر المحرم : «و لو تعذّر المحرم، جاز للأجانب من وراء الثیاب عند المفید، و الشیخ فی التهذیب، و تبعهما أبو الصلاح و ابن زهره مع تغمیض العینین»(۲).

و منها : أن یعرضها فی سیاق استحسانه، مثل فتواه بالنسبه إلی المستحاضه : «و أوجب الشیخ و ابن إدریس معاقبه الصلاه للطهاره، و هو حسن»(۳).

و منها : أن یعرضها فی سیاق مخالفتها لفتواه، دون أن یعلّق علیها، مثل قوله بالنسبه إلی التمندل فی الوضوء : «و قیل : لا یکره»(۴) و مثل : «و لا یرفع الغسل المندوب الحدث، خلافاً للمرتضی»(۵).

... و فی هذا السیاق، قد یعدّد الأقوال المخالفه، مثل : «... و إلّا فنجس فی الأُولی علی قول، و مطلقاً علی قول، و کرافع الأکبر علی قول، و طاهر إذا ورد علی النجاسه علی قول»(۶).

أو یعدّدها ؛ تبعاً لتعدّد المسائل، مثل قوله عن الماء المضاف : «و لا یرفع حدثاً،

۱- الدروس : ۱۸ .

۲- الدروس : ۹ .

۳- الدروس : ۷ .

۴- الدروس : ۵ .

۵- الدروس : ۲ .

۶- الدروس : ۱۶ .

خلافاً لابن بابویه، و لو اضطرّ إلیه، تیمّم و لم یستعمله، خلافاً لابن أبی عقیل، و لا یزیل الخبث، خلافاً للمرتضی»(۱).

و منها : أن یعرضها فی سیاق التعلیق علیها بالبعد أو الشذوذ أو التحکّم، إلی آخره، مثل تعلیقه علی عملیّه الوضوء : «... و فی التجدید أبعد و فی الغسله الثانیه منه أشدّ بعداً، و أبعد من الجمیع لو انغسلت فی الثالثه»(۲).

و مثل تعلیقه علی الماسح بغیر نداوه الوضوء :

«و تجویز ابن الجنید غیرها عند عدمها شاذّ»(۳). و مثل : «و فی النهایه : إذا خاف التلف، تیمّم و صلّی و أعاد، و هو ضعیف»(۴). و مثل : «و منع الجعفیّ من مباشره الجنب و الحائض الغسل، و هو نادر»(۵). «و الاجتزاء بغسل الجنابه دون

غیره تحکّم» إلی آخره.

فالملاحَظ فی النماذج المتقدّمه : أنّ المؤلّف یعرض فتواه من خلال المقارنه مع الآخرین، توافقاً أو تخالفاً، و فی الحالات جمیعاً تظلّ فتاواه مجرّده عن الاستدلال.

لکن بما أنّ المؤلّف - کما قلنا - یمزج بین عنصری الفتوی و الاستدلال العابر حینئذٍ، فإنّ خطوات هذا الاستدلال تأخذ طریقها وفق مستویات متفاوته من الطرح.

منها : الإشاره إلی النصّ، أو الإفتاء بمتن الروایه، مثل :

«و لو حضرت جنازه فی الأثناء، ففی روایه علیّ بن جعفر، عن أخیه

علیهم السّلام : إن شاؤا ترکوا الأُولی حتّی یفرغوا من التکبیر علی الأخیره، و إن

۱- الدروس : ۱۶ .

۲- الدروس : ۳ .

۳- الدروس : ۴ . قال : یجب أن یکون المسح بنداوه الوضوء. ثمّ قال : و قول ابن الجنید شاذّ.

۴- الدروس : ۲۰ .

۵- الدروس : ۹ .

شاؤا رفعوا الأُولی و أتمّوا التکبیر علی الأخیره، و علی هذه الروایه تجمع الدعوات بالنسبه إلی الجنازتین فصاعداً»(۱).

و قد تعدّد فتاواه بمتن الروایه علی هذا النحو :

«و روی أبوبصیر جواز التوسعه بالزکاه علی عیاله، و روی سماعه ذلک بعد أن یدفع منها شیئاً إلی المستحقّ. کلّ ذلک مع الحاجه. و روی علیّ بن یقطین فی مَن مات و علیه زکاه و ولده محاویج : یدفعون إلی غیرهم منها شیئاً، و یعودون بالباقی علی أنفسهم»(۲).

واضح، أنّ الفتوی وفق المتون الروائیّه لا غبار علیها فی «دروسه» مادام الهدف هو تقدیم الفتوی و إنارتها بالدلیل العابر ؛ اتّساقاً مع طبیعه الکتاب الجامع بین الفتوی و الممارسه الاستدلالیّه.

و الأمر نفسه بالنسبه إلی إناره فتواه بالأدلّه الأُخری، کالإجماع مثلاً أو الأصل، من نحو ارتکانه إلی الإجماع : «لا یجوز تقدیم التیمّم علی الوقت إجماعاً»(۳).

و من نحو ارتکانه إلی الأصل : «لو شکّ فی استناد التغیّر إلی النجاسات، فالأصل : الطهاره»(۴).

لیس هذا فحسب، بل یمارس أحیاناً عملیّه الاستدلال المقرونه بأدواتها المعروفه، کالتألیف بین النصوص المتضاربه، مثل : «و اختلفت الروایه فی کون العمامه من الکفن، و الجمع أ نّها من الکفن الندب لا الفرض»(۵).

و قد یمارسها من خلال عرض الأقوال، مثل : «و فی جواز تأخّره عن الغد،

۱- الدروس : ۱۳ .

۲- الدّروس : ۶۳ .

۳- الدروس : ۲۰ .

۴- الدروس : ۱۴ .

۵- الدروس : ۱۰ .

قولاـن : أقربهمـا : الجواز على كراهيه. و قـد روى فى الصـحيح... تحمـل على النـدب ؛ توفيقـاً. و على القول بتحريم التـأخير : لا يقدح فى الصحّه و إن أثم»... .

فالملاحَـظُ فى أمثله هـذه النمـاذج أنّ المؤلّف يمـارس عمليّات استدلاليّه سـريعه بمـا يواكبهـا من عرض الأـقوال و النصوص و مناقشــتها... إلاّـ أنّ ذلـك كلّه يظـلّ فى نطاقـات محـدوده و إن كـان الملاحَـظ أنّ دروسـه فى الحـجّ يطغى عليهـا هـذا الطـابع الاستدلالىّ... و لكنّها - فى النهايه - تظلّ (إنارات) عابره لكتابه الفتوائىّ المطعّم

بالممارسه الاستدلاليّه.

إلاّـ أ نّه خارجـاً عن ذلك كلّه، هو : أن نقف أساساً عنـد ممارسـته الفقهيّه بعامّه، سواء كانت فى «دروسه» أم «ذكرى الشـيعه» أم غيرهما من مؤلّفاته الّتى تبرز شخصيّته الفقهيّه.

فما هى - إذن - السمات الفقهيّه الّتى تطبع شخصيّه الشهيد الأوّل ؟

(۳)

إنّ أبرز سمه ملحوظه لدى الشهيد الأوّل هى : (التحفّظ) فى فتاواه، أى : طبيعه الأحكام الأخيره الّتى يستخلصها من الدليل.

و نقصد ب- (التحفّظ) عدم حسـمه للموقف بقدر ما يرجّحه أو يتردّد فيه أو يتوقّف... و المَظهر المعبّر عن هذه السـمه يتمثّل فى (لغته الفتوائيّه) الّتى تستخدم

(مصطلحات خاصّه) تغزُر لديه بنحو ملحوظ، و هذه من أمثال : الأقرب، الأقوى، الأصحّ، الأجود، الأظهر إلى آخره، مثل :

«لا يغسّل الشهيد... فى الجهاد السائغ على الأقرب»(۱).

«لا يعيد المتيمّم لزحام عرفه أو الجمعه أو مع نجاسه ثوبه على الأقوى»(۲).

۱- الدروس : ۹ .

۲- الدروس : ۲۰ .

«تجب البدأه من الأعلی علی الأصحّ»(۱) فی غسل الوجه فی الوضوء.

«یتیمّم... و إن أجنب عمداً علی الأشبه»(۲).

«و الأظهر : أ نّه من وراء الثیاب»(۳) تغسیل أحد الزوجین للآخر.

«الأجود : ترک ما یترک فی ذات الرکوع و الإبطال بما یبطل به، خلا ما یتعلّق بالحدث و الخبث»(۴) صلاه المیّت.

طبیعیّاً أنّ الفقهاء السابقین علیه، یستخدمون بدورهم أمثله هذه المصطلحات أو بعضها، کما أنّ المتأخّرین عنه یصدرون عن ذلک أیضاً، إلّا أنّ نسبه الاستخدام هی الّتی تفرز هذا الفقیه عن ذاک و افتراقه عن الآخر...

و من الطبیعیّ أیضاً، أنّ المصطلحات المذکوره تشکّل تراثاً أو معجماً فقهیّاً تفرضه الممارسات الفکریّه لدی الفقهاء : مادامت طبیعه (الدلیل) الّذی یرتکنون إلیه تفرض علیهم أمثله هذا التحفّظ... إلّا أنّ تضخّم استخدامه لدی الشهید الأوّل هو الّذی یفرزه کما قلنا بشکل ملحوظ عن سواه، حتّی إنّنا لنجد فی المسأله الواحده مثلاً - بعدد تفریعاتها - سلسله من التحفّظات الّتی یقترن کلّ واحد منها بالمصطلح المذکور.

و هذا ما نجده مثلاً ـ بالنسبه إلی صلاه الجنازه، حیث جاء فیها : «رفع الیدین فی التکبیر کلّه علی الأقرب... و لا قراءه فیها و لا تسلیم، و الأقرب : کراهتهما اختیاراً...

و الأقرب : مساواتها الیومیّه فی التروک المحرّمه، و المکروهه... و لو ضاقا - أی صلاه الجنازه و المکتوبه - فالأقرب : الحاضره»(۵).

۱- الدروس : ۴ .

۲- الدروس : ۲۰ .

۳- الدروس : ۹ .

۴- الدروس : ۶۱ .

۵- الدروس : ۱۲ - ۱۳ .

و بالنسبه إلی صلاه الخوف (ذات الرقاع) : «ثمّ یفارقونه... علی الأقرب... و یجب... أخذ السلاح - و إن کان نجساً - علی الأقرب... و لا یختصّ الوجوب بالفرقه المحاربه علی الأقرب... و لو کان السفر ممّا لا یقصر فیه لکنّه مسافه فالأقرب : أ نّه کالحضر»(۱).

و بالنسبه إلی الحائض : «لو نذرت العزیمه... فالأقرب : وجوب القضاء... و لو تکرّر الوط ء فالأقرب : تکریر الکفّاره مطلقاً... و الأقرب : زوال کراهه الوط ء أو تحریمه بالتیمّم»(۲).

و بالنسبه إلی المستحاضه : «الأقرب : کراهه الوط ء، و إن لم تأت بالأفعال... و إذا برئت، وجب ما کان قبله من وضوء أو غسل علی الأقرب... و لو انقطع أثناء الصلاه، فالأقرب : البطلان»(۳).

و الأمر نفسه بالنسبه إلی سائر المصطلحات الحکمیّه الأُخری، کالأصحّ مثلاً حیث نواجه من حیث التکبیر فی الصلاه : «فلو کبّر و هو آخذ فی القیام أو منحنیاً فی الأصحّ... لم یجزئ... و لا یکبّر عند وضعهما فی الأصحّ... و الأصحّ : استحبابه فی الجمیع»(۴).

واضح، أنّ هذه الغزاره فی استخدام مصطلح : (الأقرب) أو (الأصحّ) و سواهما، تعدّ من الظواهر الملفته للنظر.

و فی تصوّرنا أنّ هذا النمط من التضخّم فی استخدام تلکم المصطلحات یعدّ ظاهره إیجابیّه للمؤلّف.

فإذا قُدّر لنا مثلاً بأن نشبّه تعامل الفقیه مع الأدلّه (فی الکثیر منها) بالسماء

۱- الدروس : ۵۲ .

۲- الدروس : ۸ .

۳- الدروس : ۷ .

۴- الدروس : ۳۳ .

و اقترانها بالصحو حيناً و بالغيم حيناً آخر، حينئذٍ فإنّ الغيم أو الضباب يحتجزان الرائى من الرؤيه الشامله للسماء، ممّا يضطرّ الفقيه من خلالها أن يتوقّف أو يتردّد أو يغلّب وجهه النظر فى المسأله المبحوث عنها مادامت طبيعه المناخ الّذى يواجهه تمنعه من مواجهه الصحو الشامل بقدر ما يواجه غيماً أو ضباباً يعترض رؤيته، كما قلنا.

من هنا، يعدّ استخدام الفقيه للمصطلحات (المتحفّظه) مؤشّراً لدقّته و تورّعه فى الممارسه الفقهيّه... طبيعيّاً لا يعنى هذا أنّ الفقيه عندما يتخلّى أو يقلّل من (تحفّظاته)، يُحكَم عليه بسلبيّه الممارسه، كالتسرّع مثلاً، كما لا يعنى هذا أن يُحكَم

عليه بإيجابيّه الممارسه، كأن نعتبر عدم لجوئه إلى التحفّظ مؤشّراً إلى تمكّنه الفقهى، بقدر ما نعتزم الذهاب إلى أنّ الفقهاء بعامّه يصدرون عن ثلاثه تيّارات :

أحدها : يتوكّؤ على التحفّظ لدرجه الاحتياط. و الآخر : على عكسه تماماً بحيث لا يكاد يتحفّظ بقدر ما يحسم المسأله. و الثالث : يتأرجح بينهما. و الجميع - بطبيعه الحال - تطبعهم الدقّه و الجديّه و عمق النظر، كلّ ما فى الأمر أنّ لكلّ من

هؤلاء نكهته الخاصّه، بحيث يغلب عليه هذا الطابع أو ذاك.

و الشهيد الأوّل ينتسب إلى النمط الثالث، أى المتأرجح بين هاتين الدرجتين، بحيث انعكس ذلك على مصطلحاته الّتى أشرنا إليها.

بيد أنّ ما نودّ التأكيد عليه هو ملاحظه الدرجه الّتى يؤرجح من خلالها حكمه النهائىّ فى المسأله، فقد يصل إلى ذروه التأرجح ف (يتوقّف) أى لا يحكم عليها بشىء، أو يقلّ عن ذلك ف (يتردّد) فيها، أو تتوسّط الدرجه فيحكم عليها بالوجهين مع ترجيح ضئيل لأحدهما، أو يصل إلى درجه (التغليب) لأحدهما بنحو يقترب فيه من تخوم (الحسم)، و هذا هو ما يطبع ممارساته الفقهيّه منعكسه فى المصطلحات المتحفّظه الّتى أشرنا إليها.

و السؤال هو أوّلاً : ما هى المعايير الّتى يتوكّأ عليها فى (تغليبه) أو (تحفّظه) ؟

ثانیاً : ما هی الفوارق بین تلکم المصطلحات الّتی یغزر لدیه استعمالها ؟ و نقف مع السؤال الأوّل فنجیب :

(۴)

واضح - کما سبقت الإشاره - أنّ (ضبابیّه) الأدلّه هی الّتی تقف أوّلاً وراء (التحفّظ) فی الأحکام.

ثانیاً : أنّ (التفاوت) فی وجهه النظر بالنسبه إلی (أدوات) الممارسه تقف وراء ذلک، حیث إنّ الخلفیّه أو الخبره الثقافیّه للفقیه تتدخّل فی تقنین القواعد الّتی یعتمدها فی ممارسته، أی المبانی (الأُصولیّه) الّتی یصوغها فی هذا المیدان، فیما تتفاوت وجهات النظر لدی الفقهاء حیال هذه القاعده أو تلک، بحیث تنعکس علی مجمل تقویمهم و حکمهم علی الظواهر : شرعیّه کانت أو عرفیّه.

و فی ضوء هذه الحقائق نتقدّم لملاحظه تعامل الشهید الأوّل مع (الأدلّه) و أدواتها، و انعکاسات ذلک علی (تحفّظاته) أو مطلق أحکامه (الحسمیّه)، أی الفتاوی الّتی یحسم النظر حیالها دون تحفّظ.

کما قلنا : إنّ استخدام المؤلّف للمصطلحات المذکوره یعدّ تعبیراً عن (تحفّظه) حیال الأحکام.

و التحفّظ یعنی أنّ المؤلّف لا (یحسم) المسأله بل یؤرجحها بین احتمالین تتفاوت درجه التأرجح فیها من حکم لآخر ! سواء کان ذلک فی میدان التعامل مع النصوص أم الأقوال الفقهیّه أم المسائل الّتی تفتقر إلی النصّ.

و یمکن ملاحظه التأرجح بوضوح فی النماذج الآتیه :

- «ففی صحّه صلاته وجهان : أصحّهما المنع»(۱) بالنسبه لراکب السفینه أو البعیر.

۱- الذکری : ۱۶۷ .

- «و لو زال السبب فالأقرب : بقاء الطهاره، و قيل : ينتقض»(۱) بالنسبه لمن مسح على الحائل لضروره.

- «الأصحّ : تخيّره بين القضاء و الأداء... و القضاء أفضل» بالنسبه إلى اجتماع الفريضه و قضاء الفائته(۲).

ففى هذه النماذج، نجده فى الأوّل منهما : يرجّح المنع ؛ لعدم الاستقرار.

و فى الثانى : يرجّح بقاء الطهاره بصفه أ نّها طهاره مشروعه مقابل من ذهب إلى أنّ الضرورات تقدّر بقدرها.

و فى الثالث : رجّح التخيير ؛ جمعاً بين الروايات المجوّزه و المانعه مقابل مَن اعتمد على الروايات المانعه... أ نّه يرجّح حكماً على آخر إمّا برجوعه إلى نصّ، أو برجوعه إلى دليل عقلىّ، أو برجوعه إلى عمومات الأحكام، و هو أمر سنعرض إلى تفصيلاته لاحقاً، إلاّ أ نّنا استهدفنا هنا مجرّد الإشاره إلى أنّ (التحفّظ) لدى المؤلّف

يعنى مواجهته لاحتمالين أو أكثر بحيث يرجّح هذه الاحتمالات مع احتفاظه بإمكانيّه الاحتمال الآخر، مثل : «الأقرب : ليست له الاختيار لمخاطبته بها... و يمكن الجواز لما يأتى فى المصدر» قالها بالنسبه إلى اشتهار الولىّ للصلاه على الميّت، و مثل : «أو فى التعدّى إلى بيت فيه فقّاع احتمال : أقربه : ذلك».

و هذه الإمكانيّه قد تأخذ درجه تقرب من الحسم، كالحمل على الكراهه، و قد يتنازل عن الدرجه المذكوره حتّى تصل إلى التوقّف مثلاً، و حينئذٍ يستخدم عباره : (نظر) أو (توقّف) أو (تردّد) إلاّ أنّ الغالب هو التأرجح، كالمثال المتقدّم و هو أمر

سنفصل الحديث لاحقاً... المهمّ أن نقف أوّلاً عند تعامله (المتحفّظ) حيال الأحكام على شتّى المستويات، و نبدأ ذلك بالحديث عن التعامل مع النصوص.

۱- الدروس : ۴ .

۲- الدروس : ۲۴ . و فيه : و الأصحّ تخيّره بين الأداء و القضاء مع سعه الوقت الحاضره، و القضاء أفضل.

التعامل مع النصوص :

التعامل مع النصوص هو الميدان الخصب بالنسبه إلى ما تستتبعه من الأحكام المتّسمه «بالتحفّظ» أو «الحسم» لدى المؤلّف، حيث نجده (يتحفّظ) فى غالبيّه مستويات التعامل و مراحله : بدءاً من تصحيح النصّ (أى ملاحظه السند)، مروراً بدلالته، و انتهاءاً بعلاقته بالأدلّه الأُخرى الرئيسه و الكاشفه و العمليّه، كالعقل بصفته دليلاً رئيساً، و الإجماع أو السيره و غيرهما بصفتهما كاشفاً، و البراءه و غيرها بصفتهما أُصولاً عمليّه، عقليّه كانت أو شرعيّه.

- من حيث السند : نجد أنّ المؤلّف يرتّب - بعض الأحيان - أثراً على المعتبر من النصوص و اطّراح المضطرب منها، و إلّا فإنّ تعامله - فى الغالب - لا يرتطم بمشكلات السند ؛ نظراً لقناعته الكبيره ب (فتاوى الأصحاب) أو (تصحيحاتهم) أو حتّى (مدوّناتهم الحديثيّه) فى بعض الحالات، ممّا يعفيه ذلك من المشكلات الّتى تصاحب أمثله هذا التعامل، إنّه يرفض النصّ - حتّى لو كان معتبراً - إذا هجره الأصحاب، و يعتمده - حتّى إذا كان مضطرباً - إذا عمل به الأصحاب، أو صحّحوا بعض نماذجه إلى آخره، فضلاً عن تعامله مع مطلق (فتاواهم)، سواء كانت مستنده إلى نصّ محدّد أو مجهوله الاستناد... إلّا أنّ ما يعنينا الآن : هو تعامله مع النصوص،

و من ثَمَّ مستويات (تحفّظه) فى الحكم من خلال وثاقه النصّ أو عدمها... و يمكننا ملاحظه ذلك - على سبيل المثال - فى ذهابه إلى (تقريب) الروايه القائله بتقديم صلاه الفريضه على صلاه الجنازه، حيث وسمها بالضعف «أى الروايه الذاهبه إلى تقديم صلاه الجنازه» و رتّب عليها أثراً : هو استحباب تقديم المكتوبه : «الأقرب : استحباب تقديم المكتوبه... لأفضليّتها، و عموم أحاديث أفضليّه أوّل الوقت... و خبر

جابر ضعیف السند»(۱).

فهو (یقرّب) هنا تقدیم الفریضه مقابل معارضها الّذی أسقطه سنداً...

و الواقع، أنّ طرح المؤلّف للروایه المضطربه سنداً جاء بمثابه (تعزیز) لمبادئ أُخری، ک (العموم) مثلاً، و هو ما نلحظه فی غالبیّه ممارساته لهذا النمط من الطرح، و منه مثلاً، ذهابه إلی أنّ المجنب عمداً، و المتیمّم لزحام عرفه و الجمعه، و ذا الثوب

النجس لا یقضون صلاتهم ؛ لعموم الأحادیث و ضعف معارضها سنداً، حیث یعقّب علی القول الذاهب إلی القضاء بما یلی :

«و المجنب عمداً، کغیره فی الأشبه ؛ للعموم... و أوجب المفید علی المتعمّد الغسل... و فی النهایه : إذا خاف التلف : تیمّم و صلّی و أعاد، و الأدلّه السابقه تدفعهما، مع ضعف سند الأوّل... و منه یُعلم عدم إعاده المتیمّم لزحام جمعه و عرفه. و عن علیّ علیه السلام : یعید - و طریقه السکونیّ(۲)، و کذا ذو ثوب نجس إذا تیمّم، و عن الصادق علیه السلام : یعید(۳) - و فی طریقه عمّار»(۴).

من الواضح، أنّ المؤلّف قد استند أوّلاً إلی إطلاقات النصوص و عمومها، و من ثمّ عرض إلی ضعف معارضها، مع ملاحظه أنّ إشارته إلی الضعف تظلّ مجرّد (تقویه) لاستدلاله، و لیست لقناعه تامّه به. یدلّنا علی ذلک أنّ المؤلّف مثلاً یعرض

لروایات السکونیّ و عمّار و غیرهما فی مواقع أُخری دون الإشاره إلی ضعفها حتّی فی حاله عدم اعتضادها بفتوی الأصحاب. و أیّاً کان، فإنّ التعامل الأشدّ بروزاً فی ممارساته هو - کما سبق القول - التوکّؤ علی (فتوی الأصحاب) فی تضعیف الروایه و تصحیحها، و هذا ما یمکن ملاحظته فی النموذج الآتی، حیث ذهب إلی أنّ وقت

۱- الذکری : ۶۲ .

۲- الوسائل ۲ : ۹۸۵ الباب ۱۵ من أبواب التیمّم الحدیث ۱ .

۳- الوسائل ۲ : ۱۰۰۰ الباب ۳۰ من أبواب التیمّم الحدیث ۱ .

۴- الذکری : ۲۳ .

العشاء ممتدّ إلی منتصف اللّیل، مقابل النصّ الذاهب إلی امتداده إلی الفجر :

«... المعارضه بالأخبار السالفه، و الشهره المرجّحه، و یؤیّدها : مرفوع ابن مسکان... و أمّا الخبر الآخر فسنده مستقیم إلّا أ نّه مطّرح بین الأصحاب...»(۱).

ففی هذا النصّ عمل بالمرفوع ؛ لاعتضاده بعمل الأصحاب، و ترک المعتبر ؛ لاطّراحه بینهم...

طبیعیّاً أنّ قناعته ب (فتوی الأصحاب) تنسحب علی النصوص المعتبره بطریق أولی، و هذا ما نجده مثلاً فی (تقریبه) للتسبیحات قباله الخبر الذاهب إلی مطلق الذکر فی الرکوع و السجود. قال فی «دروسه» : و هو یعدّد واجبات الرکوع «... و هو (سبحان ربّی العظیم و بحمده) علی الأقرب»(۲). و قد استدلّ علی ذلک فی «ذکری الشیعه» بقوله - و هو یعرض الروایات المتضاربه - : «و أکثر هذه الأخبار صحیح من الجانبین، فالحمل علی الأفضل فی الأخبار الأُوَل متوجّه إلّا أنّ العمل بما علیه

أکثر الأصحاب : أولی»(۳)... ففی هذا النموذج (قرّب) التسبیح دون مطلق الذکر ؛ لعمل الأصحاب بالروایات الآمره به، حیث جعل العمل بالروایتین المتضاربتین (و هما معتبرتان سنداً) متوجّهاً أی : ممکناً، و لکنّه رجّح الروایه الّتی عمل بها الأصحاب. و تتصاعد قناعته بعمل الأصحاب إلی درجه ملحوظه بحیث تنسحب حتّی علی تفسیر المرجّحات الأُخری الوارده فی الأخبار العلاجیّه (کمخالفه العامّه) مثلاً حیث یتوسّل بفتوی الأصحاب فی ترجیحه للروایه المضادّه للعامّه، و هذا ما نلحظه مثلاً فی تعقیبه علی الروایات المجوّزه لترک السوره أو تبعیضها، حیث قال : «یمکن حمل هذه الروایات علی التقیّه ؛ إذ عمل أکثر الأصحاب علی

۱- الذکری : ۱۲۱ .

۲- الدروس : ۳۷ .

۳- الذکری : ۱۹۷ .

خلافها»(۱) فهو يحمل هنا هذه الروايات على التقيّه... نظراً لعمل الأصحاب على خلافها، و ليس لمجرّد كونها معياراً فى الأخبار العلاجيّه بنحو مطلق... طبيعيّاً، لا

يعنى هذا أنّ المؤلّف لا يتعامل مع التقيّه بنحو مستقلّ عن فتوى الأصحاب، بل نجده فى نصوص كثيره يشير بوضوح إلى هذا الجانب، و يطرح الخبر الموافق للعامّه دون التوسّل بفتوى الأصحاب، إلّا أنّ ما استهدفنا الإشاره إليه : هو أنّ قناعته بفتاواهم

تتصاعد أحياناً إلى درجه أ نّه يحمل بعض النصوص على التقيّه ؛ لأنّ فتاوى الأصحاب - قد عزّزتها - بالنحو الّذى لحظنا.

بيد أنّ الملفت للنظر هو : أنّ تصاعد قناعته بفتاوى الأصحاب ينعكس حتّى على (أدوات) الممارسه لديه، و منها : أدوات الظهور اللّفظىّ، كدلاله الأوامر و النواهى على الوجوب و التحريم، أو الاستحباب و الكراهه مثلاً.

و سنرى لاحقاً أنّ للمؤلّف نظرات صائبه فى ذهابه إلى أنّ صيغه الأمر أو النهى دالّه على ما هو أعمّ من الوجوب و التحريم، و أنّ السياق هو الّذى يحدّد ذلك إلّا أنّ

الملفت للنظر : هو أ نّه جعل من (فتاوى الأصحاب) واحداً من المعايير أو القرائن الدالّه على وجوب الشىء أو استحبابه و على تحريمه أو كراهيته. و يمكن ملاحظه ذلك فى ذهابه مثلاً- إلى أنّ بعض الفقهاء أوجب (غسل الخسوف و الكسوف ؛ لظاهر الأمر عنهم عليهم السّلام) حيث عقّب قائلاً : «و يندفع باحتمال الصيغه الندب، فيصار إليه ؛ لفتوى الأصحاب»(۲).

فهو يجعل هنا فتوى الأصحاب بمثابه (قرينه) على الندب ؛ تعبيراً عن قناعته الكبيره بهذا المبنى.

و يبدو - كما سنلحظ ذلك لاحقاً - أنّ قناعه المؤلّف بفتوى الأصحاب، أو

۱- الذكرى : ۱۸۷ .

۲- الذكرى : ۲۵ .

بالشهره الفتوائیّه عملیّه کانت أو مطلقه، نابعه من قناعته بأنّ المقصود من مصطلح (الشهره) فی الأخبار العلاجیّه هی : الشهره الروائیّه و الفتوائیّه، و لذلک رتّب أثراً

علیهما فی ممارساته مع ترکیز شدید علی الأخیره منهما بل ترجیحها علی الشهره الروائیّه فی حاله تعارضهما، و هذا ما نلحظه فی مقدّمه کتابه الاستدلالیّ «ذکری الشیعه» حیث یقول : «... و لقوّه الظنّ فی جانب الشهره، سواء کان اشتهاراً فی الروایه بأن یکثر تدوینها أو رووها بلفظ واحد أو ألفاظ متغایره أو الفتوی، فلو تعارضا فالترجیح للفتوی إذا علم اطلاعهم علی الروایه ؛ لأنّ عدولهم عنها لیس إلّا لوجود أقوی، و کذا لو عارض الشهره المستنده إلی حدیث ضعیف حدیث قویّ، فالظاهر : ترجیح الشهره ؛ لأنّ نسبه القول إلی الإمام قد تعلم و إن ضعف طریقه...»(۱).

فالملاحظ هنا : هو قناعته بأنّ المقصود من الشهره فی الأخبار العلاجیّه - و إن لم یشر إلیها - هما الفتوائیّه و الروائیّه مع ترجیحه للأُولی عند التعارض.

و السؤال هو : هل أنّ مصطلح (الشهره) - حینما نضعه فی السیاق التاریخی أی زمن صدور الأخبار العلاجیّه - یحمل دلاله الشهره الفتوائیّه بمعناها المستخدم لدی الفقهاء فی عصر الغیبه ؟ أنّ الفتوی بمتن الروایه - کما هو واضح - تظلّ هی النشاط المحض الّذی یصدر عنه الأصحاب عصرئذٍ، فیما لا وجود للعملیّات الاجتهادیّه إلّا فی أشکالها البسیطه جدّاً. إنّ راویاً حینما یسأل المعصوم علیه السّلام : (هذا أصل ؟)

فیقرّه علیه السّلام بذلک، أو أ نّه علیه السّلام حینما یخاطب راویاً بأنّ هذا و أمثاله

یعرف من کتاب اللّه تعالی، أو أ نّه علیه السّلام حینما یسمح لراوٍ بأن یفتی فی المسجد مثلاً، أو حینما یطّلع علیه السّلام علی کتاب فی (مباحث الألفاظ) فیقرّه، إلی آخر،... أمثله هذه الظواهر لا تکشف عن أنّ الرواه عصرئذٍ کانوا یمارسون

۱- الذکری : ۵ .

العمليّات الاستدلاليّه بنحوها المعروف.

يدلّنا على ذلك : عدم وجود مصنّفات استدلاليّه، و حتّى كتب الفهارس لم تُشِر إلى ذلك، بقدر ما تشير إلى مصنّفات حديثيّه فيما اصطلح عليها بالأُصول، و منها : ما

وصل بأيدينا ممّا هو تدوين للحديث فحسب... و لعلّ ما فى بعض الأخبار العلاجيّه المشيره إلى التوقّف لحين مقابله الإمام عليه السّلام ما يدلّنا على أنّ الأصحاب عصرئذٍ يفتون بموجب ما يصل إليهم من المعصوم عليه السّلام... بل إنّنا لنجد أنّ الأصحاب حتّى بعد صدور الروايات العلاجيّه و اشتهارها لدى الرواه، لم يؤثر عنهم ممارسات استدلاليّه ؛ لعدم الحاجه إليها فى زمن المعصومين، و إنّما بدأت الممارسات الاستدلاليّه فى زمن الغيبه مع الفقيهين المصطلح عليهما بالقديمين (ابن أبى عقيل و ابن الجنيد) كما هو واضح... إذن : الأصحاب عصرئذٍ كانوا يفتون بمتن الروايه و مضمونها، و حيناً يفتون فى مسائل عابره تتّصل بقاعده اليقين أو الحرج و نحوهما، و فى هذا السياق قد يطرحون الروايه المشكوك بناقلها أو يتوقّفون عن الإفتاء أساساً... خارجاً عن ذلك، لا وجود للفتاوى المرتكنه إلى الاستدلال بمعناه المعروف حتّى نحمل قوله عليه السّلام مثلاً فى المقبوله : «و يترك الشاذّ الذى ليس بمشهور عند أصحابك، فإنّ المجمع عليه لا ريب فيه»(۱) أو قوله عليه السّلام فى المرفوعه : «خذ ما اشتهر بين أصحابك ودع الشاذّ النادر»(۲) على الشهره الفتوائيّه. و حتّى مع هذه الفرضيّه، فإنّ التوكّؤ على الشهره القديمه، يعطّل عمليّه الاستدلال طيله العصور، و يحصر نشاط الفقهاء فى مسائل محدوده أو مستحدثه، و هو أمر لا يقرّ بمشروعيّته الفقهاء، كما هو واضح.

و أيّاً كان الأمر، فإنّ المؤلّف نفسه، يتجاوز فى نماذج متنوّعه من ممارساته هذا

۱- الوسائل ۱۸ : ۷۵ الباب ۹ من أبواب صفات القاضى الحديث ۱ .

۲- عوالى اللآلئ ۴ : ۱۳۳ الحديث ۲۲۹ .

المبـدأ، و يفتى، خلافاً للمشـهور حينما تتوفّر لـديه أدلّه ذات فعّاليّه أشـدّ قوّه من الـدليل المذكور. فهو فى ذهابه مثلاً إلى التخيير بيـن الصـلاه عاريـاً و الصـلاه فى الثـوب النجس، يقـول : «فالأـقرب : تخيّره بين الصـلاه فيه، و عاريـاً. و قيـل : يتعيّن الثـانى و هو أشهر»(۱)...

هـذا مـا ورد فى «دروسه». أمّـا فى كتـابه «ذكرى الشـيعه» فيسـتدلّ على ذلـك بقوله : «و التخيير قوىّ ؛ لتعـارض الستر و القيـام و استيفـاء الأفعال و المانع»(۲)... إنّه هنـا يسـتند إلى عمومات الأحكام فى تخييره للمسأله، و يتجاوز بها المشـهور، كما هو واضـح. كذلك فى ممارسـته الذاهبه إلى التخيير فيما يحتمله المصـلّى فى حاله تضـيّق الوقت، حيث يقول : «و لو ضاق الوقت، فالأقرب : الصلاه فيما يحتمله، و المشهور : أ نّه يصلّى عارياً، و على ما قلناه فى التخيير هناك، فهنا أولى»(۳).

و فى ممارسه أُخرى يخالف المشهور بمشهور آخر، مثل ذهابه إلى أنّ المشهور : أنّ الكافر يغسل المسلم، فى حاله تعذّر الغاسل المسلم، إلاّ أ نّه يعقّب :

«و للتوقّف فيه مجال ؛ لنجاسه الكافر فى المشهور، فكيف يفيد غيره الطهاره»(۴).

و تتضـخّم مخـالفته للشـهره - و هـذا مـا يتجـانس مع شخصـيّته (المتحفّظه) فى صـدور الحكم - حينمـا يتّجه إلى (الاحتياط) أو الأولويّه فى (تقريبه) للمسأله، و هذا مثل مخالفته للمشهور فى ذهابه إلى إجزاء النكس فى القدمين، حيث تساءل فى بدايه عرضه للمسأله قائلاً : «هل يجزئ النكس ؟» فيجيب : «المشـهور : نعم» و يعلّق على القول الـذاهب إلى عـدم إجزائه قائلاً : «و هذا القول أولى ؛ لحصول اليقين

۱- الدروس : ۱۸ .

۲- الذكرى : ۱۷ .

۳- الدروس : ۱۸ .

۴- الذكرى : ۳۹ .

بالخروج عن العهده بفعله»(۱)...

إذن : المؤلّف يتراوح فی ممارساته بين العمل بالشهره الفتوائيّه و بين عدم ذلك حسب الأدلّه الّتی يتوفّر عليها.

و المهمّ - بعد ذلك - أنّ (تقريبه) لهذه المسأله أو تلك من خلال تضارب النصوص، يعتمد حيناً على الشهره الفتوائيّه، و حيناً آخر على الشهره الروائيّه - كما

سبقت الإشاره إلى ذلك - مع ترجيحه الأُولى عند تعارضهما.

و يمكننا الوقوف على بعض ممارساته فی حقل الشهره الروائيّه و الترجيح بها مقابل الشاذّ و النادر منها، مثل تعقيبه على الخبر الذاهب إلى عدم نجاسه الماء القليل

إلّا بالتغيّر، بأ نّه : «معارض بأشهر منه...»(۲) و مثل تعقيبه على قراءه الحمد فی صلاه الآيات : «فالجواب : أنّ تلك الروايات أشهر و أكثر»(۳) مع ملاحظه أ نّه يجمع فی كثير من النصوص بين الشهرتين، مثل تعقيبه على الممارسه الفائته بقوله : «و عمل الأصحاب بمضمونها» و مثل قوله : «ليس من شرط الجمعه المصر على الأظهر فی الفتاوى و الأشهر فی الروايات»(۴)...

كما أ نّه قد يجمع - إلى جانب الشهرتين - مرجّحات أُخرى، كالسند و التقيّه، مثل قوله - تعقيباً على عدم وجوب التسليم فی صلاه الجنازه مقابل الروايات المضادّه - : أ نّها «ضعيفه الإسناد، مخالفه للمشهور، محموله على التقيّه»(۵) حيث رجّح هنا بالسند، و الفتوى، و التقيّه.

لا تغفل أيضاً، أنّ الترجيح بالكتاب الكريم يظلّ بدوره واحداً من المرجّحات

۱- الذكرى : ۸۹ .

۲- الذكرى : ۹ .

۳- الذكرى : ۲۴۵ . أی الروايات الدالّه على وجوب الفاتحه.

۴- الذكرى : ۲۳۸ .

۵- الذكرى : ۶۱ .

الّتی یمارس تطبیقها فی هذا المیدان، مثل تعقیبه علی روایه عامّه تشیر إلی أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مسح علی الخفّین، أ نّها «معارضه بما تلوناه، و الترجیح معنا،

لشهاده الکتاب»(۱).

ما تقدّم، یجسّد ممارسات المؤلّف فی التعامل مع النصوص المتضاربه المستلزمه لترجیح طرف علی آخر من خلال لغته (التقریبیّه) لهذا الطرف أو ذاک.

و أمّا تعامله مع الروایات المتکافئه فی طرفیها المتضاربین : فیتمثّل غالباً فی (التخییر) و هو أمر أشار المؤلّف إلیه فی أکثر من موقع من ممارساته، کقوله مثلاً : «إذا کان الحدیثان معتبری الإسناد، تعیّن التخییر»، و قد سبق أن لحظنا جانباً من نماذجه فی هذا المیدان عند حدیثنا عن مخالفته للمشهور.

و أمّا (التساقط) : فمن النادر أن یتّجه المؤلّف إلیه حیث یُسقط المتکافئین أحیاناً - علی سبیل الفرضیّه - و یرجع بذلک إلی عمومات الأحکام.

و أمّا (التوقّف) : و هو نمط ثالث یترتّب علی تکافؤ النصوص، فإنّ المؤلّف یتوکّأ علیه فی کثیر من ممارساته، و هو مبدأ سلیم مادام الدلیل لم یسمح بتغلیب أحد الطرفین، حیث ینسجم هذا الموقف مع طبیعه شخصیّته الفقهیّه (المتحفّظه) فی إلقاء الحکم النهائیّ للمسأله، و هو أمر سنعرض له لاحقاً عند حدیثنا عن (تحفّظاته) بنحو عامّ.

النماذج السابقه تمثّل تعامله مع الروایات المتضاربه علی نحو التکافؤ و استلزامه التخییر أو التساقط أو التوقّف، و قبل ذلک لحظنا تعامله مع الروایات المتضاربه علی نحو التعارض و استلزامها الترجیح لأحد الطرفین.

و أمّا النمط الثالث من التعامل مع الروایات المتضاربه فیتمثّل فی النصوص المتضاربه ظاهراً و استلزامها - من ثمّ - الائتلاف فیما بینها من خلال الجموع

۱- الذکری : ۸۹.

العرفیه و التأویلات... إلی آخره، حیث نجده (یتحفّظ) حیال الکثیر منها، و یعالجها فی ضوء (الأقربیّه) لهذا الجمع العرفیّ و التأویلی أو ذاک... إلی آخره، و هذا ما یتمثّل

فی حمله النصوص العامّه و المطلقه و المجمله علی النصوص الخاصّه و المقیّده و المبیّنه، و فی حمله هذه النصوص أو تلک علی الاستحباب أو الکراهیه... و ما یعنینا منها هو (تحفّظه) و استلزامه (أقربیّه) هذا الحمل أو ذاک بصفته الطابع العامّ فی ممارساته :

- من نماذج حمل العامّ علی الخاصّ : ذهابه إلی نجاسه الماء القلیل بالملاقاه (علی الأشهر) مقابل الروایه الذاهبه إلی عدم النجاسه إلّا بالتغیّر، حیث عقّب علی عمومها بالقول : «اعتبار التغیّر بعموم الحدیث معارض بتقدیم الخاصّ علی العامّ، و إن جهل التاریخ»(۱).

- من نماذج حمل المطلق علی المقیّد : ذهابه إلی أنّ الغروب یتحقّق بذهاب الحمره المشرقیّه علی الأقوی، مقابل الروایات القائله باستتار القرص، حیث عقّب قائلاً : «کلّ خبر فیه غیبوبه القرص، محمول علی ذهاب الحمره ؛ حملاً للمطلق علی المقیّد»(۲).

- من نماذج الحمل علی الکراهه : قوله فی الدروس : «فی جواز محاذاه المرأه للرجل أو تقدّمها روایتان : أقربهما : الکراهیه»(۳) و استدلّ فی الذکری علی ذلک بقوله : «و الأخبار متعارضه، و الجمع بالکراهیه متوجّه»(۴).

- من نماذج الحمل علی الاستحباب : «لو مسح بثلاث أصابع، فالأقرب : الزائد موصوف بالاستحباب ؛ لجواز ترکه، و یمکن الوجوب ؛ لأ نّه أحد جزئیات

۱- الذکری ۹ .

۲- الذکری : ۱۲۰ .

۳- الدروس : ۲۷ .

۴- الذکری : ۱۵۰ .

الكلّىّ»(۱)...

إنّ أمثله هذا الحمل تظلّ موسومه بوضوح الممارسه و بكونها أحد وجوه التأليف الواضحه بين النصوص، و المؤلّف يتجاوز بساطه هذا الحمل ليدلج بها فى تأويلات محكمه، كالنموذج الأخير، حيث جمع بين الروايات القائله بالإصبع و بالثلاث بأكثر من وجه، منها فى الاستحباب، و منها إمكانيّه الوجوب أيضاً، و هو (تحفّظ) له براعته الاستدلاليّه دون أدنى شكّ مادام قد التمس لكلّ من الوجهين تفسيراً خاصّاً، كما لحظنا، لكن نجد المؤلّف أحياناً و هو يقتحم وجوه التأليف بين الروايات (يتحفّظ) بصوره محفوفه بالضبابيّه، بحيث يتعذّر العثور على دلاله تحفّظه، و هذا ما يمكن ملاحظته فى الممارسه الآتيه بالنسبه إلى الأسئار : «فالمكروه سؤر الجلاّل فى الأصحّ، لظاهر صحيح الفضل»(۲)، إنّ عباره : «فى الأصحّ» تعبّر عن (تحفّظه) فى كراهه السؤر المذكور قباله من يذهب إلى نجاسته «و فى سؤر ما لا يؤكل لحمه، قول الشيخ بالمنع»(۳).

فهنا يتوقّع القارئ من المؤلّف أن يقدّم دليلاً واضحاً على كراهيه السؤر المذكور، كما لو استند مثلاً إلى روايه الوشّاء : «يكره سؤر كلّ شىء لا يؤكل لحمه»(۴) و هو ما ذكره بالفعل ردّاً على الشيخ حيث قال : «و يعارضه حديث الفضل و مرسله الوشّاء»، إلاّ أنّ هذه العلاقه بين قوله : «المكروه سؤر الجلاّل فى الأصحّ،

لظاهر صحيح الفضل» لا نتبيّنه بسهوله من خلال ظاهر روايه الفضل بقدر ما نتبيّنه من خلال روايه الوشّاء؛ لتصريحها بالكراهيه، أمّا روايه الفضل، فلا ظهور لها فى الكراهيه، بل ينفى البأس، و هو أعمّ من الكراهيه و غيرها، لذلك يتعذّر على القارئ

۱- الذكرى : ۸۷ .

۲- الذكرى : ۱۲ .

۳- الذكرى : ۱۲ .

۴- الوسائل ۱ : ۱۶۷ الباب ۵ من أبواب الأسئار الحديث ۲ .

أن يتبيّن العلاقه بين تحفّظه «فى الأصحّ» و بين الروايه المذكوره، إلّا فى حاله الذهاب إلى أنّ روايه الفضل نفت البأس عن غير مأكول اللّحم، و أنّ خبر الوشّاء ذكر كراهيته، فتفسّر الأُولى فى ضوء الثانيه، و هو ما لا تحتمله ظاهر عباره : «فى الأصحّ ؛ لظاهر صحيح الفضل».

على أنّ هذا الظهور أيضاً يتّسم بالبعد ؛ نظراً لأنّ الحيوان الجلّال لم تعرض له روايه الوشّاء، بل عرض له خبر آخر هو : «لا تأكلوا لحوم الجلّاله، فإن أصابك من عرقها فاغسله» فالخبر ظاهر فى المنع، و قد أُوّل بأنّ الجلّال لا يؤكل لحمه، فيكون مندرجاً ضمن خبر الوشّاء : «يكره سؤر كلّ شىء لا يؤكل لحمه»، علماً بأنّ المؤلّف لم يصرّح بهذا التأويل، مع أنّ التأويل ذاته محلّ تأمّل ؛ نظراً لانفراد النصّ بالحيوان

الجلّال، و افتراقه عن غير مأكول اللّحم بسبب نجاسته العرضيّه، و لذلك فإنّ إدراجه فى عموم غير مأكول اللّحم، يصعب التسليم به.

و أيّاً كان فإنّ التأليف بيد النصوص، من خلال حملها على الكراهه أو الاستحباب، أو مطلقها و عامّها على المقيّد و الخاصّ، تشكّل (أدوات) تتناول دلاله النصّ من خلال (التقريب) لإحداهما قباله الأُخرى.

و نحن إذا تابعنا نشاط المؤلّف فى وجهه نظره حيال الأدوات المذكوره و فى مقدّمتها (الظواهر اللفظيّه) كالأوامر و النواهى و المفاهيم إلى آخره نجده يتعامل من

خلال (التحفّظ) بدوره، و هذا ما نعرض له الآن :

النصوص و الظواهر اللفظيّه :

فى الممارسات المتقدّمه لحظنا تعامل المؤلّف مع النصوص من خلال كونها مجرّد أدلّه يتحفّظ حيالها.

و هذا التحفّظ نلحظه أيضاً فى (الأدوات) الّتى يتوكّأ عليها فى أدلّته المذكوره، و فى مقدّمتها - كما قلنا - (الظواهر اللفظيّه) كالأوامر و النواهى و المفاهيم إلى

آخره... و السمه الإیجابیّه لدی المؤلّف فی تعامله مع هذه الظواهر تتمثّل فی کونه یتعامل بمرونه مع هذه الظواهر و یکسبها طابعاً نسبیّاً و لیس طابعاً مطلقاً، فالأمر

مثلاً لا یعدّه دالاًّ علی الوجوب بصفه مطلقه، بل یعدّه أعمّ من الوجوب و الاستحباب بحیث أنّ السیاق هو الّذی یحدّد الوجوب أو الاستحباب، و کذلک سائر الظواهر، کدلاله الأمر مثلاً علی الأعمّ من الفور و التراخی، و الأعمّ من المرّه

و التکرار... إلی آخره... و هذا النمط من الإدراک یفصح عن سعه ذهن المؤلّف و تذوّقه للنصوص الشرعیّه. طبیعیّاً قد یستخلص فی مواقف خاصّه أنّ الأمر مثلاً ظاهر فی الوجوب أو المرّه أو الفور عندما لا یعثر علی أیّه قرینه تصرفه عن الظاهر، إلاّ أ نّه - فی الغالب - یشیر إلی أعمّیه الدلاله أو إلی مرونه الأداه بحیث لا تتنافی مع ظهورها فی هذه الدلاله أو تلک... و یمکننا ملاحظه ذلک - علی سبیل المثال - فی ردّه علی الاتّجاه الفقهیّ القائل بفوریّه القضاء فی الصلوات بأنّ الأمر لا یدلّ علی الفور، من ثمّ حکم بالتخییر بین الفائته و الحاضره ؛ نظراً لتنصیص بعض الأخبار علی ذلک، فیحمل معارضها علی الاستحباب(۱).

و لکنّه فی تعقیبه علی الاتّجاه الذاهب بأنّ صلاه الآیات فی الزلزله تصلّی طول العمر، علّق بأنّ ذلک : «لا بمعنی التوسعه - فإنّ الظاهر وجوب الأمر هنا علی الفور -

بل بمعنی نیّه الأداء و إن أخلّ بالفوریّه لعذر أو غیره»(۲).

ففی ممارسته الأُولی استخلص عدم دلاله الأمر علی الفور، و هنا استخلص دلالته علی الفوریّه فی سیاق نیّه الأداء، و فی ممارسه ثالثه نجده قد (افترض) فوریّتها فی سیاق آخر، حیث ذهب فی ردّه علی الرأی القائل بأنّ المعیار فی تحقّق (الترتیب) فی الوضوء، هو مراعاه الوقت لا الجفاف ؛ بناءاً علی الفوریّه، ردّه قائلاً :

۱- الذکری : ۱۳۲ .

۲- الذکری : ۲۴۴ .

«الفوریّه لا- ینافیها هذا القدر من التأخیر، خصوصاً مع کونه مبنیّاً فی الأخبار بالجفاف»(۱)، فهو فی ذهابه إلی أنّ المعیار هو الجفاف لا- مراعاه الوقت، أقرّ بأنّ التأخیر لا یتنافی مع الفوریّه... و هذا یعنی أنّ المؤلّف - فی الممارسات الثلاث المذکوره و غیرها - یحدّد هذه الدلاله أو تلک من خلال (السیاق) و لیس من خلال القواعد المطلقه الّتی تجمد علی هذه الدلاله أو تلک.

و قد یتحفّظ المؤلّف أحیاناً، فیتردّد بین الالتزام بالقاعده المطلقه، و بین تجاوزها إلی ما یفرضه سیاق آخر، و هذا من نحو ذهابه مثلاً - و هو یتحدّث عن النجاسه و کیفیّه التطهیر - إلی القول : «یکفی الغسل مرّه فی غیر الإناء... و الأمر

المطلق لا یقتضی التکرار، أمّا البول فیجب تثنیته»(۲)...

ففی هذه الممارسه یخلص إلی کفایه الغسله الواحده فی تطهیر المتنجّس عدا البول، للتنصیص علیه بالمرّتین انطلاقاً من قاعده : أنّ الأمر یدلّ علی المرّه لا التکرار. و لکنّه یتحفّظ فی حکمه المذکور، فیقول : «و لو قیل فی الباقی کذلک، کان أولی بمفهوم الموافقه، فإنّ نجاسه غیر البول أشدّ و ظاهر التعلیل»... أنّ (تحفّظ) المؤلّف هنا من خلال عباره : (أولی) تدلّ علی مرونه ذهنیّته الفقهیّه دون أدنی شکّ ممّا یعنی تشکیکه بالقاعده المذکوره (الدلاله علی المرّه). و مع أنّ هذه (الأولویّه)

تثیر الإشکال؛ نظراً لتعبّدیّه الغسل و عدم خضوعها للتعلیل الّذی قدّمه (و هو أشدّیّه

النجاسه فی غیر البول) إلّا أنّ مجرّد تخلّیه عن القول الأوّل، مفصح عن المرونه لدیه

و عدم جموده علی الدلیل اللّفظیّ المذکور.

و الحقّ : أنّ إطلاق الغسل فی کثیر الأخبار غیر ناظر إلی (کیفیّه) تطهیر المتنجّس، بل إلی (وظیفه) المکلّف، أی أنّ الراوی عندما یوجّه سؤالاً إلی المعصوم

۱- الذکری : ۹۲ .

۲- الذکری : ۱۵ .

علیه السّلام عن حکم المتنجّس، یجیبه علیه السّلام بعباره : «اغسله» أو : «یغسله» إلی آخره، بمعنی أنّ وظیفته هی التطهیر و لیس کیفیّه التطهیر، حیث تتکفّل الروایات الأُخری ببیان الکیفیّه، و هذا ما یمکن ملاحظته حتّی فی الروایات الّتی تتحدّث عن نجاسه البول، مثل روایه الحسن بن زیاد: سئل أبو عبداللّه علیه السّلام عن الرجل یبول فیصیب بعض جسده قدر نکته من بوله فیصلّی، ثمّ یذکر بعد أ نّه لم یغسله، قال : «یغسله و یعید صلاته»(۱).

و مثل روایه ابن مسکان : بعثت بمسأله إلی أبی عبداللّه علیه السّلام... عن الرجل یبول فیصیب فخذه قدر نکته من بوله فیصلّی... قال : «یغسلها و یعید صلاته»(۲).

ففی أمثله هذه النصوص نجد أنّ جواب المعصوم علیه السّلام قد تکفّل ببیان الوظیفه لمن أصابه البول فیأمره بالغسل أی التطهیر، و لو کان فی صدد بیان کیفیّه التطهیر، لقال علیه السّلام : (یغسله مرّتین) اتّساقاً مع النصوص الّتی ورد فیها السؤال

عن تطهیر المتنجّس بالبول یغسل مرّتین، مع أنّ النصوص الّتی استشهدنا بها غیر ناظره إلی هذا المعنی، کما هو واضح، و من ثَمّ فإنّ سائر الأوامر الّتی ورد فیها السؤال عن المتنجّس بالدم و غیره، و وردت الإجابه بعباره : «اغسله» أو : «یغسله» تظلّ متماثله مع الأوامر الوارده بالنسبه إلی المتنجّس بالبول، ممّا یستکشف منه عدم صواب القاعده اللّفظیّه الذاهبه إلی أنّ الأمر یدلّ علی المرّه، کما لحظنا.

و أیّاً کان، فإنّ الطابع العامّ لتعامله مع الظواهر اللفظیّه، یتّسم بمرونه الذهن و عدم الجمود علی العباره.

و لعلّ من أوضح الأمثله علی تذوّقه اللّغویّ، ردّه علی الرأی الذاهب إلی أنّ

۱- الوسائل ۲ : ۱۰۶۴ الباب ۴۲ من أبواب النجاسات الحدیث ۶ .

۲- الوسائل ۲ : ۱۰۶۴ الباب ۴۲ من أبواب النجاسات الحدیث ۴ .

وظیفه المکلّف هی إهراق الإنائین إذا اشتبه بنجاسه أحدهما ؛ لیتحقّق عدم وجود الماء، حیث قال : «الحدیث یحمل علی الکنایه عن النجاسه»(۱).

و الحقّ : أنّ القارئ لتثیره الدهشه حینما یواجه أمثله من یذهب إلی أنّ التیمّم - لکی تتحقّق مشروعیّته - ینبغی أن یهراق الإناء المشتبه به ؛ لإمکانیّه أن یکون غیر نجس، فلا یسوغ التیمّم به حینئذٍ، الأسالیب المذکوره، تمثّل تعامل المؤلّف مع (النصوص) حیث وجدنا أنّ (التحفّظ) أو (الأقربیّه) تظلّ عصباً رئیساً فی تعامله مع النصوص الّتی یطبعها الإجمال أو التضارب أو الاضطراب فی السند إلی آخره...

و هذا المنهج (المتحفّظ) ینسحب علی سائر الأدلّه و الأدوات الّتی یستخدمها، و منها :

- التعامل مع (العقل) بصفته دلیلاً رئیساً یستخدمه المؤلّف عند فقدان النصّ. بکلمه أُخری : الأسالیب المتقدّمه تمثّل تعامله مع النصوص. أمّا الآن فنتّجه إلی ملاحظه تعامله مع المسأله الفقهیّه عند فقدان النصّ، ممّا تستتبع الرکون إلی دلیل رئیس آخر هو (العقل)، فما هی خطوط تعامله فی هذا المیدان ؟

طبقاً لما هو متعارف، یتوکّأ المؤلّف علی الدلیل العقلیّ، و من ثمّ (یتحفّظ) حیاله أیضاً فی کثیر من ممارساته اتّساقاً مع منهجه المتقدّم، فنجده مثلاً فی معالجته

للمسأله المعروفه بالنسبه إلی وجوب الإخراج للنجاسه من المسجد فی حالَتی سعه الوقت و تضیّقه، یعرض إلی الأقوال الفقهیّه، و یعقّب قائلاً بالنسبه إلی من ذهب إلی

أنّ الأمر بالمضیّق یقدّم، و أنّ الأمر بالشیء یستلزم النهی عن ضدّه، و النهی مفسد :

«الأقرب : الصحّه علی کلّ حال ؛ للإتیان بالعباده موافقه لأمر الشارع، و لم یثبت کون ذلک مانعاً، و قضیّه الأصل تنفیه، و المقدّمات فی بعضها منع و هی القائله أنّ

۱- الذکری : ۱۲ .

الأمر بالشیء یستلزم النهی عن ضدّه...»(۱).

واضح أنّ (تقریبه) للصحّه جاء ردّاً علی الاتّجاه الذاهب إلی أنّ الأمر بالشیء یستلزم النهی عن ضدّه الخاصّ، دون أن یفصل ذلک، محیلاً إیّاه إلی مظانّه فی الأُصول.

و إذا کان المؤلّف فی النموذج المتقدّم، یرتکن إلی القضیّه العقلیّه المتّصله باستلزام الأمر بالشیء النهی عن ضدّه أو عدم ذلک، فإنّه فی نموذج آخر یرتکن إلی دلیل عقلیّ آخر هو : استلزام النهی عن المعامله فسادها أو عدم ذلک، و هذا ما نلحظه فی معالجته للمسأله المعروفه بالنسبه إلی البیع بعد الأذان للجمعه، حیث ذهب إلی (أقربیّه) انعقاد البیع، فذکر فی دروسه عن العقود : «الأقرب : انعقادها»(۲) و قال فی ذکری الشیعه : «قولان : أحدهما : - و هو الأقوی - انعقاده... و الثانی : البطلان، و به قال الشیخ، و بنی المسأله علی أنّ النهی فی غیر العباده هل هو مفسد أم لا ؟ و قد تقرّر فی الأُصول أ نّه غیر مفسد»(۳).

التحفّظ و الأدلّه الکاشفه :

ما تقدّم یمثّل (تحفّظ) المؤلّف حیال الأدلّه التنصیصیّه و العقلیّه.

أمّا تعامله مع الأدلّه الکاشفه عن النصّ، کالإجماع (بصفته دلیلاً رئیساً) أو الشهره المجهوله فی استنادها، أو السیره الشرعیّه (بصفتها أدلّه ثانویّه)، فإنّ المؤلّف

یتعامل حیالها ب (تحفّظ) أیضاً فی کثیر من ممارساته.

بالنسبه إلی الإجماع، فإنّ المؤلّف مقتنع بحجّیّته و بمصداقیّته أیضاً فی

۱- الذکری : ۱۵۷ .

۲- الدروس : ۴۳ .

۳- الذکری : ۲۳۸ .

الممارسات الفقهيّه الّتی توفّرت علی (نقله) فإذا استثنينا إشاره المؤلّف إلی الإجماعات المتضاربه أو المضطربه فيما يفسّرها بأنّ المقصود من بعضها هو مجرّد الشهره، أو عدم العلم بالمخالف فی حينه، أو عدم الاعتداد بالمعلوم منه إلی آخره،...

إذا استثنينا ذلک نجد أنّ المؤلّف يرتّب أثراً عليه، و من الواضح، أنّ المؤلّف إذا كان

يرتّب أثراً علی فتوی الأكثريّه، فإنّ الإجماع بطريق أولی يظلّ موضع تأكيده، لذلک نجد أ نّه لا يكاد يطرح مسأله إلّا و يصدّرها بدليل الإجماع، سواء كان المقصود من ذلک مجرّد الاتّفاق العامّ، أو الإجماع المستكشف من دخول المعصوم، حيث يعنينا منه ما يتّخذه المؤلّف دليلاً (تحفّظيّاً) فی أحكامه، سواء كان إجماعاً خاصّاً بالطائفه

أو إجماعاً عامّاً بالنسبه إلی سائر المسلمين...

و من أمثله التوكّؤ علی الإجماع الخاصّ فی تقريبه للمسأله : ذهابه إلی تقديم صلاه الكسوف علی غيرها من الآيات، حيث يقول : «و لو وسع واحده لا غير، فالأقرب : تقديم الكسوف ؛ للإجماع عليه»(۱) و مثل : «تجب إزاله النجاسه... عن المصلّی بأسره عند المرتضی، و المساجد السبعه عند أبی الصلاح، و الأقرب : العدم ؛ لدعوی الشيخ الإجماع علی ذلک»(۲).

و من أمثله الإجماع العامّ : ذهابه إلی أنّ «الأقرب : أنّ حضور العدد شرط فی صحّه الخطبه، كما هی شرط فی صحّه الصلاه، و لم أقف فيه علی مخالف منّا... و خلاف أبی حنيفه مسبوق و ملحوق به، أعنی الإجماع الفعلیّ من المسلمين»(۳)...

بالنسبه إلی السيره، تأخذ لدی المؤلّف جانباً من الأهميّه لا يرقی بطبيعه الحال إلی الإجماع أو الشهره، إلّا أ نّه بشكل عامّ يظلّ واحداً من المبادئ الّتی يرتكن إليها

۱- الذكری : ۲۴۷ .

۲- الذكری : ۱۴ .

۳- الذكری : ۲۳۶ .

فی (تقریبه) للمسأله... و منها مثلاً ـ: ما لحظناه فی النصّ السابق بالنسبه إلی شرطیّه العدد فی الخطبه، حیث توکّأ علی الشهره أیضاً، فی قوله : «و علیه عمل الناس فی سائر الأمصار و الأعصار»(۱).

بید أنّ من الملاحظات الّتی تلفت النظر هنا : تقریبه، لبعض المسائل من خلالها، أی السیره، و هذا ما نلحظ من النموذج الآتی : «اشتهر بین متأخّری الأصحاب قولاً و فعلاً الاحتیاط بقضاء صلوات یتخیّل اشتمالها علی خلل، بل جمیع العبادات الموهوم فیها ذلک، و ربما تدارکوا ما لا ـ مدخل للوهم فی صحّته و بطلانه فی الحیاه و بالوصیّه بعد الوفاه و لم نظفر بنصّ فی ذلک بالخصوص، و للبحث فیه مجال ؛ إذ یمکن أن یقال بشرعیّته لوجوه، منها :... و ربّما یخیّل المنع

لوجوه، منها :... و الأقرب : الأوّل ؛ لعموم قوله تعالی : «أَرَأَیتَ الَّذِی یَنْهَی عَبْداً إِذَا

صَلَّی»(۲)... و لأنّ إجماع شیعه عصرنا و ما راهقه علیه، فإنّهم لا یزالون یوصون بقضاء العبادات مع فعلهم إیّاها و یعیدون کثیراً منها...»(۳).

إنّ الشهره و الإجماع اللّذین یشیر المؤلّف إلیهما یرتبطان بالسیره، کما هو واضح و لیس بمعنیهما الاصطلاحیّین.

کما أ نّه من الواضح أیضاً : أنّ السیره المتأخّره غیر المتواصله مع الأعصار السابقه علیها لا حجّیّه فیها. و لو أنّ المؤلّف مثلاً أشار إلی أنّ مستندها دلیل عقلیّ

صرف هو الاحتیاط مثلاً، أو إلی أ نّها ذات قنوات (غیبیّه) لکان أجدر، أمّا أن یجعل (تقریبه) للمسأله بهما مطلق (لإجماع شیعه عصرنا و ما راهقه علیه) فأمر ملفت للنظر. و نحسب أنّ المؤلّف یرید الإشاره بذلک إلی مصدرها الغیبی، دون أن یرید

۱- الذکری : ۲۳۶ .

۲- العلق ۹۶ : ۹ .

۳- الذکری : ۱۳۸ .

التصریح بذلک.

التحفّظ و الأُصول العملیّه :

ما تقدّم من الممارسات، بمثل تعامل المؤلّف (فی تقریباته) للأدلّه الرئیسه و الکاشفه.

و أمّا تعامله مع الأدلّه العملیّه : کالبراءه و الاحتیاط و الاستصحاب إلی آخره، فیأخذ المنحی ذاته. و یمکننا ملاحظه نماذج منها، کالبراءه مثلاً فی الممارسه الآتیه

بالنسبه إلی الصلاه عن المیّت فی حاله ما إذا مات ولیّه :

«لو مات الولیّ، فالأقرب : أنّ ولیّه لا یتحمّلها - أی الصلاه - لقضیّه الأصل»(۱).

و بالنسبه إلی الاستصحاب، یعقّب علی حاله ما إذا وجد المتیمّم الماء أثناء الصلاه ثمّ فقده بعد الصلاه :

«الأقرب : الجزم بعدم انتقاضه... لاستصحاب الحکم بصحّه التیمّم إلی الفراغ، و عند الفراغ لا یتمکّن من استعمال الماء ؛ لأ نّه المقدّر، فیقول : هذا تیمّم صحیح،

و کلّ تیمّم صحیح لا ینقضه إلّا الحدث أو التمکّن من استعمال الماء، و المقدّمتان ظاهرتان»(۲)...

واضح، أنّ هذه الممارسه تنطوی علی براعه فی الاستدلال، حیث توکّأ فیها علی دلیل عملیّ هو الاستصحاب بالنسبه إلی صحّه تیمّمه إلی الفراغ فی حاله وجود الماء، ثمّ رتّب علی هذا الدلیل قیاساً بالنحو المذکور، بالنسبه إلی صحّه تیمّمه بعد الصلاه عند فقدانه.

۱- الذکری : ۱۳۹ .

۲- الذکری : ۱۱۱ .

التحفّظ و التعليلات :

ما تقدّم يمثّل تعامل المؤلّف مع الأدلّه الرئيسه و الكاشفه و العمليّه. إلاّ أنّ تعامله مع هذه الأدلّه يقترن فی كثير من الحالات بعنصر ملحوظ فی ممارساته هو (التعليل) للأحكام التی (يتحفّظ) حيالها بهذا الشكل أو بذاك، فيما يلتمس لها قنوات شرعيّه و عقليّه تتطلّبها طبيعه المسأله بتفريعاتها التی لا شاهد لها من النصوص أو بملابستها التی تستتلی ؛ استقراءاً للنصوص العامّه أو تفسيراً خاصّاً لها أو مسوغاً

عقليّاً... إلی آخره، بحيث تنبثق أمام الفقيه مجالات واسعه يستخدم من خلالها حصيله خبرته الثقافيّه العامّه، و هو أمر قد يرتطم بمحذورات تتأتّی من الاستقراء الناقص مثلاً أو الاستخلاص الخاطئ أو مجاوزه الميدان الشرعیّ إلی تخوم العقل المنهیّ عنه، كالقياس مثلاً و هكذا... و المؤلّف نفسه قد تصدّی لأمثله هذه الممارسات (بخاصّه : القياس) بحيث نجده - فی مناقشاته لفتاوی الآخرين - يتكفّل بالردّ عليها.

و منها مثلاً : مناقشته لابن الجنيد و المرتضی فی ذهابهما إلی إتمام الصلاه فی باقی المشاهد المقدّسه (أی غير الأماكن الأربعه) فيما عقّب قائلاً : «و لم نقف لهما

علی مأخذ فی ذلك، و القياس عندنا باطل»(۱).

طبيعيّاً، أنّ عدم العثور علی المأخذ لا يعنی بالضروره عدم وجود دليل لدی هذا الفقيه أو ذاك... إلاّ أ نّنا استهدفنا الإشاره إلی تصوّرات المؤلّف حيال الأدلّه

المنهیّ عنها (كالقياس) و صعوبه فرزه عن أشكاله المسموح بها من خلال (التعليلات) الّتی سنقف عندها، حيث ينبغی أن نعرض لوجهه نظر المؤلّف أوّلاً، ثمّ نعرض لممارساته فی هذا الميدان. و لكن : لنتابع وجهه نظره لممارسات الآخرين.

و منها : مناقشته لمن ذهب إلی عدم وجوب الترتيب فی قضاء الفوائت :

۱- الذكری : ۲۵۶ .

«فإن قيل : هی عبادات مستقلّه، و الترتيب فيها من توابع الوقت و ضروراته، فلا يعتبر فی القضاء، كالصيام، قلنا : قياس فی معارضه النصّ، و يعارض بأ نّها صلوات واجبه مرتّبه، كالأداء...»(۱).

فالمؤلّف هنا يردّ القول المذكور بأ نّه «قياس فی معارضه النصّ»، كما يردّه بأداه القياس ذاتها «و يعارض بأ نّها صلوات واجبه مرتّبه، كالأداء».

و منها : مناقشته للعامیّ فی ذهابه إلی جواز عدم قراءه الفاتحه بما تيسّر، و تساوی الفاتحه مع غيرها فی الأحكام، حيث علّق «القياس عندنا باطل مع منع التساوی فی جميع الأحكام»(۲).

فالمؤلّف هنا يردّ القياس من خلال عدم تحقّقه حتّی لو افترضت مشروعيّته، و منه فی ردّه علی القائل بإعاده الماسح علی الخفّ :

«حمله علی المتيمّم و المستحاضه قياس»(۳).

و فی ضوء هذه المؤاخذات، ينبغی أن نقف عند ممارسات المؤلّف لملاحظه المستويات الّتی يصدر عنها عندما يتعامل – هو نفسه – مع هذه الظواهر المتماثله أو المستلزمه للتعليل.

لذلك يجدر بنا أن نقف علی نماذج سريعه منها، و هی متمثّله فی نشاطين : أحدهما : رصد الأوجه المتماثله بين المسأله المبحوث عنها و بين عمومات الأحكام أو شرائطها أو أجزائها أو أوصافها إلی آخره.

و الآخر : التعليلات الّتی يقدّمها المؤلّف – فی نطاقات الشرع أو العرف أو العقل – بالنسبه إلی تشخيص الحكم أو تعزيزه بالأدوات المشار إليها.

۱- الذكری : ۱۳۶ .

۲- الذكری : ۱۸۶ .

۳- الذكری : ۸۷ .

بالنسبه إلی رصد الخطوط المتماثله بین المسأله الفرعیّه و الأصل، یسلک المؤلّف نمطین من الرصد، أحدها : إلحاق المسأله بما یماثلها فی الحکم، مثل ذهابه إلی عدم وجوب الوضوء فی غسل المیّت، حیث (علّل) ذلک من خلال رجوعه إلی نصّ یقول بأنّ المیّت یغسل غسلاً واحداً للجنابه و الموت، مضافاً إلی الأصل، و عدم ذکره فی بعض النصوص، و من ثمّ حمله علی الاستحباب فی النصوص المشیره إلیه : «الأقرب : استحبابه ؛ لتظافر الأخبار به، و أصاله عدم الوجوب، و لعدم ذکر العبد الصالح... و کونه کغسل الجنابه لا یلزم منه عدم الوضوء، لصدق المشابهه»(۱) فالمماثله هنا تتحقّق من خلال التنصیص علی ذلک.

و فی هذا السیاق قد یضیف إلی ذلک عملیّه الاستقراء لهذا الحکم أو لذاک، مثل قوله بالنسبه إلی صلاه الجنازه : «یجب فیها استقبال المصلّی إلحاقاً لها بسائر الصلوات. و فی وجوب إزاله الخبث عنه و عن ثوبه نظر من الأصل و أ نّها دعاء و أخفّیه الخبث بالنسبه إلی الحدث. و من ثمّ صحّت الصلاه مع الخبث لا مع بقاء حکم الحدث، و من إطلاق التسمیه بالصلاه التی یشترط فیها ذلک، و الاحتیاط»(۲).

فالمؤلّف هنا یرصد وجوه المماثله بین مطلق الصلاه و صلاه الجنازه بالنسبه إلی الاستقبال و غیره، و هو ملاحظه ذکیّه بخاصّه عندما یعلّل ذلک - فی الوجه الآخر - بإطلاق تسمیه الصلاه علی صلاه الجنازه و بالاحتیاط، و عندما یعلّل - فی الوجه الأوّل - بأ نّها دعاء «للتنصیص علیها فی الأخبار الذاهبه إلی عدم شرط الطهاره فیها ؛ لأ نّها تکبیر و ...»(۳) إلی آخره، و بأنّ الخبث أخفّ من الحدث. إلّا أنّ هناک ملاحظه واحده هی أنّ تردّده بین إلحاقها بسائر الصلوات، و بین اعتبارها

۱- الذکری : ۴۵ .

۲- الذکری : ۶۱ .

۳- الذکری : ۶۰ .

مجرّد دعاء قـد يوقعه أحياناً فى التضادّ، فهو مثلاً يذهب فى ممارسـته المتقدّمه إلى أنّ «الأقرب أو الأجود : إلحاق صـلاه الجنازه باليوميّه فى تروكاتها عـدا الخبث و الحـدث» كما يعلّل هـذه الصـلاه بأ نّها دعاء و هو ما نصّت الروايات عليه، و حينئذٍ يضادّ هذا التعليـل عنـدما يشترط فيهـا الاسـتقبال و يلحق بها تروكات الصـلاه... إلى آخره أى إمّا أن نلحقها بسائر الصـلوات - عـدا ما نصّ عليه، كالحدث - أو نعتبرها مجرّد دعاء - كما نصّ عليه - و حينئذٍ لا يشترط فيها تروك الصلاه اليوميّه...

و هذا من حيث الرصد لأوجه المماثله من خلال إلحاق المسأله بمثلها.

و أمّـا النمـط الآـخر من الرصـد : فيتمثّـل فى وحـده السـبب فيهمـا، مثـل إلحـاقه كـلّ مَن وجب عليه القتل بالمرجوم بالنسـبه إلى الاغتسال و غيره :

«الظاهر : إلحاق كلّ مَن وجب عليه القتل بهم - أى من وجب عليه الرجم و القود - للمشاركه فى السبب»(۱)...

و مثل تفريعه لمسأله الدم الّذى لا يستبين، تعقيباً على الروايه :

«مورد الروايه دم الأنف، فيمكن العموم ؛ لعدم الفارق».

ففى أمثله هذه الممارسات يتوكّأ المؤلّف على (عمومات الأحكام) من خلال وحده السبب فيها.

و فى هـذا النطاق نلحظ نمطين من الرصـد، أحـدها : يتّصل بالأحكام أو القواعـد العامّه، و الآخر : يتّصل بالشـروط أو الأجزاء أو الأوصاف لها...

و من أمثله النمط الأوّل : قوله بالنسبه إلى مَن فاتته أحد الكسوفين متعمّداً : «لو فات المكلّف صلاه أحد الكسوفين مع علمه بها و تعمّده، وجب القضاء ؛ لاشتغال الذمّه و عموم روايات قضاء الصلوات، مثل قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله : «من نام

عن صلاه أو نسيها فليقضها إذا ذكرها». و قوله صلّى اللّه عليه و آله : «من فاتته

۱- الذكرى : ۴۲ .

فریضه فلیقضها إذا ذکرها»(۱)...

فهنا قد استند المؤلّف إلی عموم روایات قضاء الصلوات مضافاً إلی اشتغال الذمّه، إلّا أنّ الملاحظ هنا، أنّ إرجاعه الحکم إلی عموم الروایات، تنتفی فاعلیّته فی حاله وجود النصّ، مثل قوله علیه السّلام : إن أعلمک أحد و أنت نائم فعلمت ثمّ غلبتک عینک فلم تصلّ فعلیک قضاؤها»(۲)... فهذه الروایه ذکرها المؤلّف فی مسأله ثانیه هی : «لو فاتت نسیاناً أو بنوم و شبهه بعد علمه بها، وجب القضاء ؛ لروایه زراره عن الباقر علیه السّلام : من نام عن صلاه»(۳) إلی آخره. ثمّ عقّب علیها قائلاً : «و هذا یصلح دلیلاً خاصّاً علی وجوب القضاء من باب التنبیه بالأدنی علی الأعلی»... فالمفروض أن یستند المؤلّف فی المسأله السابقه إلی هذه الروایه، دون العمومات، و الاحتیاط بصفه أنّ العمومات لا یلجأ إلیها إلّا فی حاله فقدان النصوص أو فی حاله مجیئها مجرّد تعزیز للدلیل الروائی.

و من أمثله النمط الآخر - أی الرجوع إلی الشروط أو الأجزاء أو الأوصاف - قوله : «فلو کبّر و هو آخذ فی القیام أو هاوٍ إلی الرکوع، کما یتّفق للمأموم، فالأقرب : البطلان ؛ لأنّ الانحناء لیس قیاماً حقیقیّاً»(۴) فالمؤلّف هنا (قرّب) الحکم المذکور

من خلال إرجاعه إلی أحد الشروط و هو : القیام.

و إذا کان المؤلّف من هذه النماذج یحیل المسائل إلی العمومات، نجده فی نماذج أُخری یحیل ذلک إلی (العرف) و هذا مثل تعقیبه علی من ذهب إلی أنّ الضرب فی التیمّم شرط : «الظاهر : أ نّه غیر شرط ؛ لأنّ الغرض قصد الصعید، و هو

۱- الذکری : ۲۴۴ .

۲- الوسائل ۵ : الباب ۱۰ من أبواب صلاه الکسوف الحدیث ۱۰ .

۳- الذکری : ۲۴۴ .

۴- الذکری : ۱۷۸ .

حاصل بالوضع. نعم، لابدّ من ملاقاه باطن اليدين ؛ لأ نّه المعهود من الوضع»(۱)... و مثل تعقيبه على من يجوّز السجود على الحنطه و الشعير قبل الطحن بصفه أنّ القشر حاجز عن الأكل : «و يشكل بجريان العاده بأكلها غير منخوله و خصوصاً الحنطه و خصوصاً الأوّل، فالأقرب : المنع»(۲).

و يقترن رصده - فى هذه السياقات - مع ظاهره (التعليل) التى أشرنا إليها، حيث يتصاعد بتعليلاته إلى مستويات جديره بالتثمين بما تنطوى عليه من الدقّه، مثل ذهابه إلى أ نّه فى حاله كون الولىّ صغيراً و الأُنثى بالغه، حينئذٍ - بالنسبه إلى

الصلاه على الميّت - قال : «إنّ الولايه لها ؛ لأنّ النقصان كالعدم، فتعيّن الأُنثى»(۳). و مثل ذهابه فى غسل الميّت إلى أ نّه لو اشترك فى غسله أكثر من شخص و نوى غير الصابّ «فالأقرب : الإجزاء ؛ لأنّ الصابّ كالآله».

و فى هذا النطاق قد يقدّم (تعليلات) تستدعى الملاحظه، مثل قوله بعدم المانع من أذان الفاسق لغيره معلّلاً ذلك : «و لأ نّه يصحّ منه الأذان لنفسه فيصحّ لغيره»(۴).

فالتعليل هنا ينطوى على براعه، إلاّ أ نّه من الممكن أن يثار حياله الإشكال الآتى، و هو هل أنّ مجرّد جواز الممارسه العباديّه لنفسه كافٍ لسواه ؟ فالفاسق مثلاً

تصحّ صلاته لنفسه، و لكن هل تصحّ إذا أمّ جماعه ؟ و يتصاعد (تعليله) حينما يتّجه إلى أمثله هذه الممارسات، مثل معالجته لقضيّه العاجز عن تعلّم العربيّه فى الصلاه (بالنسبه إلى القراءه) حيث تساءل أوّلاً : «لو ضاق الوقت و لا يعلم غير الترجمه ففى

تقديمها على الذكر الّذى هو بدل من القراءه، تردّد»(۵) ثمّ ذكر وجهَى المسأله

۱- الذكرى : ۱۰۸ .

۲- الذكرى : ۱۶۱ .

۳- الذكرى : ۵۷ .

۴- الذكرى : ۱۷۲ .

۵- الذكرى : ۱۸۶ .

و هما : أن يذكر اللّه و يكبّره و لا يقرأ بغير العربيّه، و احتمال تقديم الترجمه على

الـذكر نظراً لقربه من القرآن، و لأـنّ التكبير جـائز بغير العربيّه. ثمّ اسـتدرك قائلاًـ : «و يمكن الفرق بين التكبير و بين القراءه بأنّ المقصود فى التكبير لا يتغيّر بالترجمه ؛ إذ الغرض الأهمّ معناه، فالترجمه أقرب إليه، بخلاف القرآن، فإنّ الإعجاز يفوت ؛ إذ نظم القرآن معجز و هو الغرض الأقصى، و هذا هو الأصحّ»(۱) و السؤال هو : هل أنّ المعيار فى القراءه هو ملاحظه البلاغه القرآنيّه ؟ هذا ما يصعب التسليم به.

و الحقّ : أنّ تعليلات الشـهيد الأوّل، تكتسب أهمّيّتها عنـدما يخضـعها للتحفّظ أو التردّد، و ليس على نحو الحسم، كما لحظنا فى النموذج المتقـدّم، و كما يمكن ملاحظته فى النموذج الآتى، حيث نجـده - بالنسـبه إلى فرضـيّه عـدم وجود الكافور و السدر فى تغسيل الميّت، أو كفايته لغسلتين أو واحده - مثلاً يقرّر :

«لو عـدم الخليط، فظاهر كلام الشـيخ : الإجزاء بالمرّه، و ابن إدريس اعتبر ثلاثاً، و الأوّل : أوجه... و لأنّ المراد بالسدر الاسـتعانه على النظافه، و بالكافور تطيّب الميّت و حفظه من تسارع التغيير و تعرّض الهوامّ، فكأ نّهما شـرط فى الماء»(۲)، و يقرّر أيضاً : «لو وجد ماء لغسله واحده، فالأولى : القراح ؛ لأ نّه أقوى فى التطهير،

و لعدم احتياجه إلى جزء آخر. و لو وجد لغسلتين، فالسدر مقدّم ؛ لوجوب البدأه به، و يمكن الكافور ؛ لكثره نفعه»(۳)...

إنّ التعليلات هنا (من وجهه نظر عقليّه) ذات أصاله دون أدنى شكّ فيما تـدلّ على تمكّن خبرته الثقافيّه بعامّه، كذهابه إلى معيار النظافه فى السدر، و معيار التطيّب و الحفظ فى الكافور، و فاعليّه الماء القراح بالنسبه إلى غيره، و الأهمّ من

۱- الذكرى : ۱۸۷ .

۲- الذكرى : ۴۵ .

۳- الذكرى : ۴۵ .

ذلک جعلها (وجهاً) محتملاً. إلاّ أنّ المشکله فی نهایه المطاف تظلّ فی صعوبه الانسلاخ من (تعبّدیّه) هذه الظواهر، و صعوبه انسحاب التعلیلات (العقلیّه) علیها، إلاّ فی حاله کونها دلیلاً تعزیزیّاً للنصّ.

لذلک نجد المؤلّف - فی نماذج أُخری - یتوسّل بهذه الأدلّه التعزیزیّه و یشیر إلی الوجهین (التعبّدیّ و العقلیّ) کما هو ملحوظ فی ممارسته الآتیه الّتی یوضّح فیها سببیّه مطهّریّه الماء المطلق :

«و اختصاصه بإزاله الحدث و الخبث من بین المائعات إمّا تعبّداً أی لا لعلّه معقوله، فیجب الاقتصار علیه، أو لاختصاصه بمزید رقّهٍ و طیب، و سرعه اتّصال و انفصال بخلاف غیره، فإنّه لا ینفکّ من أضدادها، حتّی أنّ ماء الورد لا یخلو من لزوجه، و أجزاء منه تظهر عند طول لبثه مادام کذلک»(۱)... إنّ إشارته إلی (تعبّدیّه) المسأله أو (عقلیّتها) تعدّ لفته ذکیّه فی الممارسه. کما أنّ تعلیله العقلیّ المستند إلی خبرته فی هذا المیدان یعدّ (إناره) للدلیل التعبّدیّ، فیعدّ تعزیزاً للدلیل المذکور دون أن تکون له استقلالیّته. و یمکن ملاحظه الأدلّه العقلیّه التعزیزیّه فی نماذج أُخری

من ممارساته، مثل تعلیله للنهی عن التناول أو الاستخدام فی الأوانی الذهبیّه و الفضّیّه، حیث یعلّل ذلک بقوله : «و لما فیه السرف، و تعطیل الإنفاق... لعظم خیلائه،

و کسر قلوب الفقراء»(۲)... فالشهید الأوّل قد ارتکن إلی مبادئ شرعیّه و عقلیّه ذات دلالات نفسیّه و اقتصادیّه و اجتماعیّه حینما قرن الاستخدام بالعطل الاقتصادیّ و الأذی النفسیّ، و الفساد الاجتماعیّ، و کلّها بمثابه (إناره) للحکم الشرعیّ، لا غبار

علیها، بل هی - کما قلنا - دالّه علی براعه المؤلّف فی استخلاص العلل... إلاّ أنّ المؤلّف لو حصر هذه الأدلّه التعزیزیّه فی نطاق المنع الشرعیّ - أی الأعمّ من

۱- الذکری : ۷ .

۲- الذکری : ۱۸ .

التحریم أو الکراهیه - لکان أولی، و لکنّه ساق هذه الأدلّه من خلال رکونه إلی مبدأ لفظیّ هو (الإیماء) فیما استخلص من النصوص المانعه من الأکل أو الشرب فیها (حرمه الاستخدام) أیضاً، و علّل التحریم ؛ تبعاً للمبدأ اللفظیّ المذکور، حیث عقّب علی قوله صلّی اللّه علیه و آله : «الذی یشرب فی الفضّه إنّما یجرجر فی جوفه نار جهنّم»(۱). و قوله : «لا تشربوا فی آنیه الذهب و الفضّه و لا تأکلوا فی صحانها، فإنّها لهم فی الدنیا و لکم فی الآخره»(۲)... عقّب المؤلّف علی هاتین الروایتین بقوله : «و هو یدلّ بالإیماء علی تحریم استعمالها مطلقاً، کالبخور و الاکتحال و الطهاره، و ذکر

الأکل و الشرب للاهتمام، و کذا قول الصادق علیه السّلام : «لا تأکلوا فی آنیه الذهب

و الفضّه»(۳). و لنهی الباقر علیه السّلام من آنیه الذهب و الفضّه(۴)، و النهی إنّما یتعلّق بالمنافع. و لقول الکاظم علیه السّلام : «آنیه الذهب و الفضّه متاع الّذین لا یوقنون»(۵). و فیها إیماء إلی تحریم اتّخاذها مطلقاً؛ و لما فیه من السرف و تعطیل الإنفاق...(۶) إلی آخره... واضح، أنّ النصوص الّتی استشهد بها المؤلّف علی نمطین، أحدها : نصّ فی الأکل و الشرب، و الآخر : مطلق، و إذا حمل المطلق منها علی المقیّد (فی نطاق النصوص الّتی استشهد بها) لجاءت النتیجه مقیّده بالأکل و الشرب و لیس الاستخدام، فیما استخلصه (لیس من خلال الجمع بین النصوص) بل من خلال (الإیماء) و هو أمر یصعب التسلیم به ؛ نظراً إلی أ نّها جاءت فی سیاق الأکل و الشرب من جانب، و لأ نّها من جانب ثانٍ علّلت ذلک بأ نّها متاع و أ نّها دنیویّه إلی

۱- الذکری : ۱۸ .

۲- الذکری : ۱۸ .

۳- الوسائل ۲ : ۱۰۸۳ الباب ۶۵ من أبواب النجاسات الحدیث ۲ .

۴- الوسائل ۲ : ۱۰۸۴ الباب ۶۵ من أبواب النجاسات الحدیث ۷ .

۵- الوسائل ۲ : ۱۰۸۴ الباب ۶۵ من أبواب النجاسات الحدیث ۴ .

۶- الذکری : ۱۸ .

آخره. و هی أعمّ من التحریم و الکراهیه، حیث نواجه نصوصاً کثیره من الکتاب و السنّه تشیر إلی هذه الظواهر السلبیّه، کالمال و البنین إلی آخره فیما لا تحریم لبعضها بقدر کراهتها، کما هو واضح.

و أیّاً کان، فإنّ الظواهر التعلیلیّه لدی الشهید الأوّل بنحو عامّ، تظلّ موسومه بسعه ذهنیّته الفقهیّه و الخبرویّه و الذوقیّه، بخاصّه عندما یجعل هذه التعلیلات بمثابه

أدلّه تعزیزیّه من جانب، و کونها - و هذا هو الأهمّ من ذلک کلّه - تظلّ خاضعه لعنصر

(التحفّظ) لدیه دون أن یتجاوز بها إلی الأحکام (الحسمیّه) إلّا نادراً.

ملاحظات علی المصطلح :

نستکشف ممّا تقدّم من الممارسات أنّ استخدام المؤلّف لمصطلحه (المتحفّظ : الأقرب، الأقوی، الأصحّ إلی آخره) یشمل جمیع المستویات، و أ نّه یشکل سمه فقهیّه عامّه لدیه تعبّر عن أُسلوبه الخاصّ فی التعامل مع المسأله، و لیست حاله طارئه فی المسائل الّتی تغلفها ضبابیّه شدیده فحسب. لذلک فإنّ ممارساته فی صعید المصطلح المذکور تستغرق جمیع أدلّته و أدواته، سواء کان المؤلّف یتعامل مع النصوص أو الأقوال، و سواء کان التعامل مع الأدلّه الرئیسه أو الکاشفه أو العملیّه،

و سواء کان تعامله مع النصوص المتضاربه أم مطلقاً، و سواء کان التضارب بین النصوص علی مستوی الترجیح أو التکافؤ أو التآلف. و بکلمه مختصره : إنّ (تحفّظه) یظلّ - کما کرّرنا - سمه عامّه فی ممارسته. بید أنّ ما نعتزم الإشاره إلیه : أنّ (تحفّظه) - و هو یعنی صدور فتاواه عن وجهه نظر تأخذ فی اعتبارها إمکانیّه الوجه الآخر من الحکم - لا یکتسب درجه واحده من الترجیح لأحد الوجهین، بل تتفاوت تصاعداً و تنازلاً حسب فاعلیّه الدلیل الّذی یتوکّأُ علیه. فهو مثلاً فی عندما

یحمل النصوص المطلقه علی المقیّده یتصاعد فی درجه ترجیحه حتّی لیصل إلی (الحسم) لقناعته التامّه بذلک، لکنّه بما أنّ هناک (أقوالاً) خلافیّه فی هذا الصدد،

حینئذٍ یجیء الترجیح (کالأقرب و نحوه) مجرّد صناعه فنّیه یتطلّبها الاستدلال المقارن. مقابل ذلک : نجد أنّ ترجیحه یقلّ درجه من (الحسم) عندما یحمل النصوص علی الاستحباب أو الکراهه مثلاً، أو یرجّحها لشهره فتوائیه أو روائیه. ثمّ

یقلّ ترجیحه درجه أُخری فی المسائل الّتی تتضبّب أدلّتها : کالتعامل مع الدلیل العقلیّ الرئیس أو الدلیل العملیّ عقلیّاً کان أم شرعیّاً، و هکذا تقلّ أو تتنازل درجه

ترجیحه حتّی تصل إلی التوازن بین الوجهین فیتردّد أو یتوقّف.

و السؤال هو : هل ثمّه صله بین درجات تحفّظه و بین المصطلحات المعبّره عن التحفّظ المذکور، أم أ نّها تتماثل فی الاستخدام ؟ و إذا کانت متماثله، فهل أنّ تنوّعها

فی الصیغ (کالأقرب، الأجود، الأظهر... إلی آخره) هو مجرّد صیاغه فنّیه أم أ نّها تعبیر عن دلاله خاصّه یتطلّبها نمط الدلیل الّذی یصدر عنه المؤلّف ؟

لا شکّ، أنّ التنویع فی المصطلح یضفی جمالیّه علی الأداء اللّغویّ، کما أ نّه یطرد السأم عن القارئ فی مواجهته للمصطلح المتکرّر بعباره واحده. لکن : لا نعتقد أنّ تنویع المصطلح فقهیّاً یترک أثره فی جمالیّه العباره نظراً لاهتمام الفقیه فی استدلاله بالمضمون، و تکرار المصطلح لا عیب فیه، بخاصّه إذا کان المؤلّف نفسه یکرّر عبارات : کالأقرب أو الأصحّ بشکل متعاقب ممّا نستخلص منه أنّ المؤلّف لم یُعر هذا الجانب الشکلیّ أیّه أهمیّه مادام المضمون هو المستهدف أساساً.

لکن مع ذلک کلّه، نجد - من جانب - أنّ المؤلّف یتعمّد انتقاء مصطلحات خاصّه فی بعض المواقف، بحیث نستشفّ منها وجود فوارق بین هذا المصطلح أو ذاک، و نجد حیناً آخر أ نّه یردم الفوراق المذکوره، فی حین نجده فی موقف ثالث یتقیّد بمصطلح خاصّ و لا یشرکه مع المصطلحات الأُخری. و یمکننا ملاحظه هذه المستویات حینما نجد أوّلاً أنّ المؤلّف یستخدم أحد المصطلحات بنحو عامّ و هو (الأقرب) بحیث یشکّل نسبه کبیره من ممارساته. یلیه مصطلح هو (الأقوی) ثمّ (الأصحّ) ثمّ باقی المصطلحات مثل : الأشبه، الأجود، الأولی... إلی آخره حیث

یستخدمها بنسبه ضئیله. و أوّل ما یمکن ملاحظته هو : اشتراک هذه المصطلحات فی دلاله واحده فی نماذج کثیره من ممارساته، بخاصّه مصطلحه الأثیر لدیه (و هو الأقرب) حیث یماثله مع سائر المصطلحات. و إلیک النماذج الآتیه فی هذا الصدد من خلال کتابیه «الدروس» و «ذکری الشیعه» حیث یذکر فی أحدها مصطلح : (الأقرب) و یذکر فی آخر : مصطلحاً غیره، کما فی النماذج الآتیه : «لا یحرم علی الأقرب»(۱) «لا یحرم فی الأقوی»(۲) بالنسبه إلی التطبیق فی الرکوع. «فالأقرب : البطلان»(۳) «.. فی الأصحّ»(۴) بالنسبه إلی عدم جواز التکبیر منحنیاً : «الأقرب : عدم وجوب الانحناء»(۵) «الأشبه...»(۶) بالنسبه إلی وجوب ائتمام الألثغ : «الأقرب : مساواتها الیومیّه»(۷) «الأجود...»(۸) بالنسبه إلی صلاه الجنازه فی ترو کها

خلا الخبث و الحدث : «لا یغسل... علی الأقرب»(۹) «الأولی...»(۱۰) بالنسبه إلی من قتل فی الجهاد السائغ.

فالملاحظ هنا : أنّ المؤلّف قد استخدم کلاًّ من الأقوی و الأصحّ و الأشبه و الأجود و الأولی بنفس المصطلح الغالب لدیه (الأقرب)، ممّا یستکشف منه عدم وجود الفوارق بین هذه المصطلحات و بین (الأقرب)...

۱- الذکری : ۱۹۸ .

۲- الدروس : ۳۷ .

۳- الذکری : ۱۷۸ .

۴- الدروس : ۳۳ .

۵- الذکری : ۱۸۸ .

۶- الدروس : ۳۶ .

۷- الدروس : ۱۲ .

۸- الذکری : ۶۱ .

۹- الدروس ۹ .

۱۰- الذکری : ۴۱ .

و ممّا یعزّز هذه الحقیقه، أنّ المصطلحات المذکوره (أی : غیر الأقرب)، قد استخدم المؤلّف أحدها مکان الآخر أیضاً. و هذا ما نلحظه فی النماذج الآتیه :

«علی الأقوی»(۱) «... فی الأشهر»(۲) بالنسبه إلی ذهاب الحمره المشرقیّه

فی تحدید الغروب.

«الأصحّ» «الأولی» بالنسبه إلی نجاسه ما لا یدرکه الطرف من الدم.

نستکشف من النماذج المتقدّمه أنّ المؤلّف یستخدم کلاًّ من «الأقرب» بنفس الدلاله الّتی یستخدم من خلالها سائر المصطلحات، کما أ نّه بالنسبه إلی سائر المصطلحات یستخدم أحدها مکان الآخر، ممّا نستخلص منه عدم الفارقیّه بینها، کما هو واضح.

لکن خارجاً عن هذه الاستخدامات المشترکه، یمکننا ملاحظه الفوارق بینها لدی المؤلّف، فهو - کما ذکرنا سابقاً - یلزم نفسه بمصطلحات خاصّه، مثل : (الأشهر) لیشیر بها إلی شهره القول مثلاً أو شهره الروایه. کما أنّ مصطلحاً، مثل : (الأظهر) یستخدمه غالباً فی تشخیص الظهور اللّفظیّ للنصوص.

و مصطلح : (الأولی) یستخدمه فی الموارد الّتی تقترن بالاحتیاط مثلاً و هکذا... و أمّا المستوی الثالث من استخداماته للمصطلح، فیتأرجح فیه بین الاشتراک و بین الاستقلال بدلالات خاصّه، کمصطلح : (الأصحّ) و : (الأقوی) حیث یمکننا استقراء استخداماته فی هذا الصدد بنحو نجد من خلاله أنّ مصطلح : (الأصحّ) یقترن بنمطین من الاستدلال، أحدهما : تعقیبه علی الأقوال غیر المستنده إلی مدرک. و الآخر : علی الأقوال غیر الصائبه فی تفسیر النصّ، و لذلک لا یستخدم هذا المصطلح فی نطاق التألیف بین النصوص کحمل المطلق علی المقیّد، أو الحمل

۱- الدروس : ۲۲ .

۲- الذکری : ۱۲۰ .

على الاستحباب أو الكراهيه مثلاً...

و أمّا (الأقوى) فيستخدم عند تضبيب وتشابك الأدلّه، كذهابه مثلاً إلى تحريم أوانى الذهب و الفضّه حتّى بالنسبه إلى التزيين حيث جعله الأقوى من خلال استخلاصه الّذى تقدّم الحديث عنه.

و أيّاً كان الأمر، فإنّ استخدامه للمصطلح بعامّه، يظلّ مرتبطاً بطبيعه الدليل، و فى حالات نادره يجعله مشتركاً فى الأدلّه، بخاصّه : مصطلح : (الأقرب) فيما يظلّ هذا المصطلح - كما كرّرنا - هو المعلم البارز فى غالبيّه (تحفّظاته) حيال الحكم الأخير للمسأله فيما يعبّر عن تغليبه أو ترجيحه لأحد وجوهها أو وجهيها...

يبقى أن نشير أخيراً إلى أنّ المؤلّف عبر تحفّظاته المذكوره قد يتردّد أو يتوقّف عن الحكم. و فى هذا النطاق نجده يستخدم مصطلحات تحفّظيّه أُخرى مثل عباره : (فيه تردّد) أو (نظر) أو (توقّف). و لكنّه - حتّى فى هذا النطاق - قد يرجّح وجهاً على آخر، بمعنى أنّ استخدامه لهذه المصطلحات ينطوى على نمطين من التحفّظ، أحدهما : التوقّف عن إصدار الحكم. و الآخر : الترجيح لأحد الوجوه. و الممارسات الآتيه تكشف عن السمات المذكوره :

- «فى جواز إخراج القيمه نظر، التفاتاً إلى عدم إجزاء القيم فى الكفّاره»(۱) وط ء الحائض.

- «و للتوقّف فيه مجال لنجاسه الكافر فى المشهور، فكيف يفيد قيمه الطهاره»(۲) تغسيل الكافر المسلم.

- «و فى وجوب إزاله الخبث عنه و عن ثوبه نظر، من الأصل و أ نّها دعاء و أخفيّه الخبث بالنسبه إلى الحدث، و من ثمّ صحّت الصلاه مع الخبث لا مع بقاء

۱- الذكرى : ۳۵ .

۲- الذكرى : ۳۹ .

حکم الحدث، و من إطلاق التسمیه بالصلاه الّتی یشترط فیها ذلک، و الاحتیاط»(۱) ففی هذه النماذج قد استخدم المؤلّف مصطلح : (النظر) و (التوقّف) و (التردّد)، لیشیر

بها من جانب إلی التشکیک فی الوجه الآخر، کما فی النموذج الأوّل، و إلی التوقّف فی الوجه الآخر، کما فی النموذج الثانی، و إلی التردّد بین الوجهین، کما فی النموذج

الثالث.

* * *

فی الحصیله، یظلّ الشهید الأوّل - کما تابعناه - واحداً من کبار فقهاء العصور ممّن فرض فاعلیّته فی حقل الممارسات الفقهیّه. و قد کان بودِّنا أن نتابع ممارساته،

من حیث المنهج العامّ. إلّا أ نّنا اقتصرنا فی الحدیث علی جانب خاصّ منه و هو : (التحفّظ) الحکمیّ لدیه، حیث لاحظناه فقیهاً متمیّزاً یکاد ینفرد بأُسلوبه المشار إلیه... و یمکننا فی ختام ملاحظاتنا أن نشیر إلی الخطوط العامّه الّتی تطبع ممارساته

و منها :

- طابع الاختصار : فالملاحظ أ نّه لا یرکن إلی تطویل الممارسه إلّا فی حالات نادره. و مع أ نّه یعرض لآراء الآخرین - فتوی و استدلالاً - اتّساقاً مع المنهج العامّ

للفقهاء، إلّا أ نّه یقتصر علی ما هو دالّ و ضروریّ دون أن یسهب فی عرض أدلّتهم أو الردّ علیها، و هو طابع إیجابیّ دون أدنی شکّ. و هذا ما یقتادنا إلی ملاحظه طابع :

- المقارنه : هذا الطابع لدیه یقتصر علی فقهائنا فی الغالب، و قد یتجاوزه إلی فقهاء العامّه بخاصّه إذا کانت المسأله المطروحه حادّه البروز، حیث یعرض أدلّه الخاصّه و العامّه فی هذا المیدان.

- تعدّد الأدلّه و تنویعها : من الطوابع الملحوظه لدیه هو تعدّد أدلّته مثل قوله :

۱- الذکری : ۶۱ .

«یجب الوضوء للآیه و الخبر و الإجماع»(۱) و التنویع لکلّ منها أیضاً مثل تفریع السنّه إلی القول و الفعل و التقریر، مثل : «تجب القراءه لأفعال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الأئمّه علیهم السّلام و الصحابه و التابعین»(۲) و مثل : «و تقریره صلّی اللّه علیه و آله حجّه لمن یقبّل المیّت»(۳).

و فی مقام التعارض بین الأقوال و الأفعال و التقریرات یطرح المسأله وفقاً لمتطلّباتها، فیوضح بأنّ القول أقوی من الفعل، و یشیر إلی معاییر الفعل مثل المذکور

فی بیان الواجب واجب فرزاً لما هو أعمّ من الوجوب و الندب فی الأفعال حیث أفرز هنا الوجوب، و حیث أفرز عدمه فی سیاق آخر، مثل ردّه علی من ذهب إلی وجوب الخطبه فی صلاه الکسوف لفعل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بأ نّه حکایه حال. و الأمر نفسه بالنسبه إلی (التقریر) کالنموذج المتقدّم فی تقریره صلّی اللّه علیه و آله لمن قبّل المیّت، حیث أفرز مشروعیّته، و حیث نفاها فی سیاق آخر، مثل ردّه علی بعض عمل الصحابه بأ نّه من الجائز عدم اطلاعه صلّی اللّه علیه و آله علی العمل المذکور، و هکذا.

- اللّغه : أخیراً، فإنّ السمه المتمیّزه لفقیهنا الکبیر، تتمثّل فی سلامه عبارته الفقهیّه و إحکامها و متانتها فیما تضفی، دون أدنی شکّ جمالیّه علی لغته الفقهیّه.

للمرّه الجدیده : یظلّ الشهید الأوّل، فقیهاً متمیّزاً بسمه (تحفّظه) الکاشفه عن براعته الفقهیّه و تقواه، ممّا جعله ذلک واحداً من الأسماء المعدوده فی سلسله فقهائنا

العظام ممّن لا مناص من إدراج اسمه فی مقدّمه الأسماء الّتی یستشهد بها الفقهاء - فتویً و استدلالاً، فی میدان ممارساتهم الفقهیّه.

۱- الذکری : ۲۳ .

۲- الذکری : ۱۸۵ .

۳- الذکری : ۵۰ .

ترجمه المؤلّف

ترجمه المؤلّف

وُلد فقيهنا الكبير شمس الدين أبوعبداللّه محمّد بن مكّىّ العاملىّ المشهور ب «الشهيد الأوّل» فى قريه من قرى جبل عامل سنه ۷۳۴ ه ، حيث الطبيعه و مناخها يسهمان فى إكساب الشخص صحّه عقليّه و نفسيّه و جسميّه تفتقر إليها البيئات الأُخرى.

و الأهمّ من ذلك : أنّ البيئه الاجتماعيّه لهذا الجبل تظلّ لافتهَ فخرٍ عبادىّ فيما عُرِفت بتشيّع أهلها و بتنامى وعيهم و التزامهم و حماستهم الدينيّه، و فيما أفرزت - و هو الأهمّ من سائر المعطيات العباديّه - جمعاً كثيراً من الفقهاء لدرجه أنّ المؤرّخين يذكرون أ نّها تضمّ عشرات المجتهدين، و هو عدد ضخم يسمح للبيئه المذكوره بأن تُدرج عصرئذٍ ضمن العواصم الفقهيّه الكبرى، كالنجف، و كربلاء، و الحلّه.

و كان والد فقيهنا الكبير واحداً من سلسله الفقهاء المشار إليهم، و هو أمر له إسهامه - مضافاً إلى المناخ الثقافىّ العامّ - فى التسريع باستكمال الشخصيّه لجميع المقوّمات الّتى تدفعها إلى التوجّه العلمىّ.

و يبدو أنّ الخصائص الفرديّه لهذا الفقيه (و نعنى بها الذكاء الّذى يتجاوز به المستوى المتوسّط) قد أسهمت أكثر من العناصر الأُخرى فى صياغه شخصيّته الفقهيّه.

إلاّ أنّ كلاًّ من البيئه الثقافيّه العامّه و الأُسره، و الخصائص الفرديّه تظلّ عناصر متفاعله فى الصياغه المذكوره، بغضّ النظر عن تفاوت درجاتها.

و قد انعکست هذه التفاعلات علی نشأته العلمیّه، و علی تکوینه الأُسریّ الجدید، و علی عطائه العلمیّ. أمّا أثرها علی تکوینه الأُسریّ الجدید فیتمثّل فی اقترانه بزوجه فقیهه عابده هی المدعوّه ب «أُمّ علیّ»، و هی التی کان الشهید یثنی علیها و یأمر النساء بالرجوع إلیها(۱).

و بإنجابه أولاداً فقهاء ذکوراً و إناثاً، هم :

۱ - الشیخ رضیّ الدین أبوطالب محمّد.

۲ - الشیخ ضیاء الدین أبوالقاسم علیّ.

۳ - الشیخ جمال الدین أبومنصور حسن.

۴ - أُمّ الحسن فاطمه المدعوّه : ب «ستّ المشایخ».

قال صاحب المعالم - ولد الشهید الثانی - فی إجازته الکبیره : وجدت بخطّ شیخنا الشهید الأوّل... ما هذا لفظه : و قد أجزت روایه جمیع ما صنّفته و ألّفته و رویته لأولادی الثلاثه : رضیّ الدین أبی طالب محمّد، و ضیاء الدین أبی القاسم علیّ، و جمال الدین أبی منصور الحسن(۲).

و قال الشهید فی مقدّمه الدروس :

... فکتبنا فی ذلک ما تیسّر من الذکری و البیان و عزّزناهما بهذا المختصر للتبیان ؛ لاقتضاء الولدین الموفّقین - إن شاءاللّه - أبی طالب محمّد، و أبی القاسم

علیّ(۳).

و أمّا بنت الشهید فکانت عالمه فاضله فقیهه صالحه عابده، و کان أبوها یثنی علیها و یأمر النساء بالاقتداء بها و الرجوع إلیها فی أحکام الحیض و الصلاه(۴).

۱- روضات الجنّات ۷ : ۷ .

۲- بحارالأنوار ۱۰۹ : ۲۰ .

۳- ینظر : ص ۳ .

۴- أمل الآمل ۱ : ۱۹۳ .

و قد وهبت أخويها أباطالب محمّداً، و أبا القاسم عليّاً جميع ما يخصّها من تركه أبيها فی جِزِّين و غيرها، و قد عوّضا عليها كتاب التهذيب، و كتاب المصباح للشيخ الطوسیّ، و كتاب مَن لا يحضره الفقيه للصدوق، و كتاب الذكری، لأبيها، و القرآن المذهّب، المعروف بهديّه علیّ بن مؤيّد.

و نشأ من أُسره الشهيد أحفاد كانوا فی سلسله الفقهاء أيضاً، قال مؤلّف ماضی النجف و حاضرها : آل الشهيد من الأُسر العريقه فی العلم و السابقه بالفضل، تسلسلت رجالات العلم فيها، و لا يزال العلم باقياً فيمن يمتّ بصله النسب إلی جدّهم الشهيد(۱).

و لنا أن نقدّر أمثله هذه الأُسره فی نطاقها الكبير الذی يشمل الأب و الولد و الجدّ و الحفيد.

و أمّا مكانته العلميّه فيتمثّل فی هجرته إلی أهمّ المراكز العلميّه، و هی مدينه الحلّه بيئه أمثال ابن إدريس، و المحقّق، و العلاّمه.

و لنا أن نقدّر نتائج هذه الهجره و التتلمذ علی أهمّ شخصيّات عصره، و هم :

۱ - فخرالمحقّقين :

و هو فخر الدين أبوطالب محمّد بن الحسن بن يوسف بن المطهّر الحلّیّ المعروف ب «فخرالمحقّقين» المتوفّی سنه ۷۷۱ ه . و قد كان معظم تتلمذه العلمیّ عليه، و كانت له صله خاصّه به، و منزله عظيمه عنده، حتّی قال فی حقّه : لقد استفدت من تلميذی محمّد بن مكّی أكثر ممّا استفاد منّی(۲).

۱- ماضی النجف و حاضرها ۲ : ۴۰۷ .

۲- مقدّمه الروضه البهيّه للآصفیّ ۱ : ۸۸ .

و قد أجازه أكثر من مرّه، الأُولى : كانت سنه ۷۵۱ ه ، بداره فی الحلّه(۱)، و أجازه ثانیه : فی سادس شوّال سنه ۷۵۶ ه ، بالحلّه أیضاً، و هی إجازه عامّه كتبها علی ظهر الجزء الأوّل من مصنّف «إیضاح الفوائد فی شرح إشكالات القواعد» عند قراءته علیه(۲).

۲ - السیّد عمید الدین

أبوعبداللّه السیّد عمید الدین عبد المطّلب بن الأعرج الحسینیّ، ابن أُخت العلاّمه الحلّیّ و المجاز منه، أجازه عام ۷۵۲ ه ، بعد ما قرأ علیه الشهید الجزء الأوّل

من كتاب تذكره الفقهاء(۳).

أثنی الشهید علیه فی إجازته لابن نجده بقوله :

المولی السیّد الإمام المرتضی علم الهدی، شیخ أهل البیت فی زمانه، عمید الحقّ و الدین أبو عبداللّه عبدالمطّلب بن الأعرج الحسینیّ طاب ثراه و جعل الجنّه مثواه(۴).

توفّی ببغداد عام ۷۵۴ ه ، و حُمل إلی المشهد المقدّس الغرویّ و دفن فیه(۵).

من تألیفاته القیّمه : كنز الفوائد فی حلّ مشكلات القواعد.

۳ - السیّد ضیاء الدین

السیّد ضیاء الدین عبداللّه بن الأعرج الحسینیّ أخو عمید الدین و ابن أُخت

۱- الأربعون حدیثاً : ۲۱ الحدیث ۲ .

۲- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۷۸ .

۳- خاتمه المستدرك ۳ : ۴۵۹ .

۴- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۵ .

۵- خاتمه المستدرك ۳ : ۴۵۹ .

العلاّمه الحلّیّ صاحب کتاب منیه اللبیب فی شرح التهذیب(۱).

۴ - ابن نما :

جلال الـدین أبو محمّـد الحسن بن الشـیخ نظام الـدین أحمد بن نجیب الدین محمّد بن جعفر بن نما الحلّیّ من فقهاء الحلّه، عبّر عنه فی أربعینه ب : شیخ الشیعه

و رئیسهم فی زمانه(۲).

۵ - ابن مُعَیَّه :

السـیّد تاج الـدین أبوعبـداللّه محمّد بن السـیّد جلال الدین بن القاسم الحسـینیّ الدیباجیّ المعروف ب «ابن مُعَیَّه»، المتوفّی سـنه ۷۷۶ ه ، من أعاظم تلامذه العلاّمه

الحلّیّ، و کان جلیل القدر، واسع الروایه(۳).

۶ - المطار آبادیّ :

الشیخ زین الدین أبو الحسن علیّ بن أحمد بن طرّاد المطار آبادیّ، المتوفّی سنه ۷۶۲ ه ، أجازه بالحلّه فی ۶ ربیع الثانی سنه ۷۵۴ ه (۴).

۷ - المزیدیّ :

رضـیّ الـدین أبو الحسن علیّ بن الشـیخ أحمد بن یحیی المزیدیّ الحلّیّ، وصـفه الشـهید فی إجازته لابن الخازن بقوله : الشـیخ الإمام العلاّمه ملک الأُدباء، عین

۱- خاتمه المستدرک ۳ : ۴۵۹ .

۲- الأربعون حدیثاً : ۲۳ الحدیث ۳ .

۳- خاتمه المستدرک ۳ : ۴۳۹ .

۴- الأربعون حدیثاً : ۲۴ الحدیث ۴ ، خاتمه المستدرک ۳ : ۴۴۳ .

الفضلاء(۱).

۸ – قطب الدين الرازیّ :

الحكيم المتألّه، الفقيه المحقّق قطب الدين أبو جعفر محمّد بن محمّد الرازیّ البويهیّ المتوفّی سنه ۷۶۶ ه ، قال عنه فی إجازته لابن الخازن : الإمام العلّامه سلطان العلماء، ملك الفضلاء... فإنّی حضرت فی خدمته بدمشق عام ۷۶۸ ه ، و استفدت من أنفاسه و أجاز لی جميع مصنّفاته فی المعقول و المنقول(۲).

شيوخه و المجيزون له من العامّه :

۱ – شمس الأئمّه محمّد بن يوسف القرشیّ الكرمانیّ الشافعیّ، أجازه فی جمادی الأُولی سنه ۷۵۸ ه ، ببغداد(۳).

۲ – قاضی قضاه مصر برهان الدين إبراهيم بن عبد الرحيم بن محمّد بن سعد بن جماعه، قرأ عليه الشاطبيّه(۴).

۳ – شمس الدين محمّد بن عبداللّه البغدادیّ الحنبلیّ، قرأ عليه الشاطبيّه أيضاً، و روی عنه كتاب الجامع الصحيح للبخاریّ(۵).

۴ – الشيخ برهان الدين إبراهيم بن عمر الجعبریّ الفقيه بمقام الخليل إبراهيم عليه السّلام، قرأ عليه الخلاصه المالكيّه(۶).

۱– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۶ .

۲– خاتمه المستدرك ۳ : ۴۴۸ – ۴۵۰ .

۳– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۳ .

۴– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۱ .

۵– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۱ .

۶– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۹ .

۵ – الشیخ شهاب الدین أبو العبّاس أحمد بن الحسن الحنفیّ فقیه بیت المَقْدِس، قرأ علیه الخلاصه المالکیّه أیضاً(۱).

و بعامّه قال فی إجازته لابن الخازن : أمّا مصنّفات العامّه و مرویّاتهم فإنّی أروی عن نحو من أربعین شیخاً من علمائهم بمکّه و المدینه و دارالسلام بغداد و مصر و دمشق و بیت المَقْدِس و مقام الخلیل إبراهیم علیه السّلام(۲).

تلامذته و الراوون عنه :

و قد امتدّ أثر الشهید إلی نطاق تلامذته الذین برز منهم علماء، لهم موقعهم الثقافیّ فی العصور، و هم :

۱ – أولاده الثلاثه : الشیخ رضیّ الدین أبو طالب محمّد، أجازه أبوه مرّتین(۳).

و الشیخ ضیاء الدین أبو القاسم علیّ، و الشیخ جمال الدین أبو منصور حسن، و بنته الفقیهه الفاضله فاطمه المدعوّه ب «ستّ المشایخ»(۴).

۲ – الشیخ شمس الدّین أبو جعفر محمّد بن تاج الدین أبی محمّد عبد علی الشهیر ب «ابن نجده»، المتوفّی سنه ۸۰۸ ه ، أجازه الشهید فی رمضان سنه ۷۷۰ ه ، و صرّح بأ نّه سمع منه مؤلّفاته و سمع منه کتاب التحریر و الإرشاد و المناهج و نهج المسترشدین و شرحی النظم و الیاقوت للعلاّمه الحلّیّ، و خلاصه المنظوم لابن مالک، و اللمع فی النحو لابن جنّیّ و الشرائع للمحقّق و مختصر المصباح للطوسیّ(۵).

۱- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۹ .

۲- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۰ .

۳- الذریعه ۱ : ۲۴۸ .

۴- خاتمه المستدرک ۳ : ۴۳۸ ، روضات الجنّات ۷ : ۶ – ۷ .

۵- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۳ – ۲۰۱ .

۳ - الشیخ أبو عبداللّه مقداد بن عبداللّه السیوریّ الحلّیّ الشهیر ب «الفاضل السیوریّ» المتوفّی سنه ۸۲۶ ه ، و هو الّذی هذّب کتاب أُستاذه «القواعد و الفوائد»،

و سمّاه «نضد القواعد الفقهیّه» و کان من أعاظم تلامیذه و مختصّاً به، و یدلّ علی هذا

تسمیه أحد تألیفاته باسمه، و هو کتاب المسائل المقدادیّات(۱).

۴ - شمس الدین محمّد بن علیّ بن موسی الضحّاک الشامیّ، المتوفّی سنه ۷۹۱ ه ، کان رفیق شیخه الشهید و لازمه إلی حین قتله(۲).

۵ - الشیخ زین الدین علیّ بن الخازن الحائریّ، شیخ روایه أحمد بن فهد الحلّیّ صاحب کتاب «المهذّب» و «الموجز» و «عدّه الداعی». کان من کبار تلامیذه، و کتب له الإجازه المعروفه بتاریخ ۱۲ رمضان سنه ۷۸۴ ه ، و وصفه فیها بقوله : المولی الشیخ العالم التقیّ الورع المحصّل القائم بأعباء العلوم الفائق أُولی الفضائل

و الفهوم(۳).

۶ - السیّد بدرالدین الحسن بن أیّوب الشهیر ب «ابن نجم الدین» بن الأعرج الحسینیّ الأطراویّ العاملیّ، و هو من مشائخ الشهید الثانی.

وصفه فی إجازته الکبیره المشهوره بقوله : أفضل المتأخّرین فی قوّته العلمیّه و العملیّه صاحب کتاب المحجّه البیضاء فی الفقه، و العمده الجلیّه فی الأُصول(۴).

۷ - الشیخ الأجلّ نور الدین علیّ بن عبد العالی الکرکیّ العاملیّ، الملقّب ب «المحقّق الثانی» صاحب کتاب «جامع المقاصد». قال فی إجازته لصفیّ الدین عیسی : و مرویّات شیخنا الإمام شیخ الإسلام علاّمه المتقدّمین و رئیس المتأخّرین

۱- خاتمه المستدرک ۳ : ۴۳۱ ، نضد القواعد الفقهیّه : ۴ .

۲- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۲۰۹ .

۳- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۶ - ۱۹۲ .

۴- روضات الجنّات ۷ : ۷ .

محمّد بن مکّی الملقّب بالشهید(۱).

و أمّا أثر التفاعلات المذکوره فی عطائه العلمیّ، فیکفی أ نّه أ لّف العشرات من الکتب الفقهیّه و غیرها بحیث أصبح بعضها - کاللّمعه الدمشقیّه - کتاباً درسیّاً للأجیال الحوزویّه بما فیها حیاتنا المعاصره، و هذا کافٍ وحده فی التدلیل علی موقعه العلمیّ. کما أنّ کتبه الأُخری تتمیّز بأصالتها و طرافتها حیث تتوزّع بین ما هو

استدلالیّ مفصّل، و ما هو مزیج من الفتوی و الاستدلال، و ما هو فتوائیّ صرف، ثمّ ما هو فقه، و ما هو قواعد فقهیّه، و ما هو أُصولیّ، و ما هو کلامیّ، و بین ما هو تألیف

مستقلّ، و ما هو شرح، و منها ما هو جواب لمسائل متنوّعه فضلاً عن توفّره علی المجالات الأدبیّه.

مؤلّفاته

۱ - اللمعه الدمشقیّه :

و هی رساله فقهیّه مختصره جمع فیها أبواب الفقه، صنّفها إجابه لطلب شمس الدین محمّد الآویّ من أصحاب السلطان علیّ بن مؤیّد ملک خراسان و توابعها و قد استغرق فی تألیفها سبعه أیّام فی مدّه حبسه بقلعه دمشق، و ما کان یحضره من کتب الفقه غیر «المختصر النافع» للمحقّق الحلّیّ، و توسّع العلماء فی شرح هذا الکتاب، و من أمتن هذه الشروح شرح الشهید الثانی المسمّی ب «الروضه البهیّه فی شرح اللّمعه الدمشقیّه». و لها شروح عدیده أحصاها العلاّمه الطهرانیّ فی الذریعه أکثر من

خمسه عشر شرحاً(۲).

لقد طرح الشهید آراء تجدیدیّه فی کتاب اللمعه، و رغم أنّ اللمعه کتاب فقهیّ

۱- بحارالأنوار ۱۰۸ : ۷۰ .

۲- الذریعه ۱۴ : ۴۷ - ۵۰ .

خالٍ من الاستدلال، فإنّه لم يعتمد بصوره كامله فی تبويبه و تنظيم أبوابه الفقهيّه علی طريقه الشرائع و المختصر النافع للمحقّق و القواعد و الإرشاد للعلاّمه. و قد تميّز ترتيب الشهيد فی اللمعه علی ما ورد فی الكتب المذكوره، علی سبيل المثال وردت فی اللمعه كتب : الكفّارات، النذر و توابعه، الوقف و العطيّه قبل كتاب المتاجر و بعد كتاب الجهاد، لكنّ الكتب الفقهيّه التی تقدّمت علی الشهيد لم تراعِ مثل هذا الترتيب(۱).

۲ - الدروس الشرعيّه فی فقه الإماميّه :

و هو هذا الكتاب الماثل بين يديك، و هو من أحسن الكتب المصنّفه تحقيقاً و تهذيباً و أنفس الرسائل المؤلّفه تدقيقاً و تقريباً و أكثرها اشتمالاً علی الفروع الّتی

تعمّ بها البلوی و أسدّها تنقيحاً للمسائل الّتی تشتدّ الحاجه إليها، حيث أضاف فيه عناوين جديده للكتب (الأبواب) الفقهيّه، الأمر الذی لم يكن قبل ذلك، مثل كتاب المزار، الحسبه، المحارب، القسمه، المشتركات، الربا و تزاحم الحقوق. و قد أورد العلاّمه الحلّیّ فی آخر كتاب الصلح فروعاً تبدو غريبه و ليست ذات صله بكتاب الصلح(۲)، لكنّ الشهيد قد أورد هذه المباحث تحت عنوان مستقلّ أی «كتاب تزاحم الحقوق». و الشهيد أوّل مَن تصدّر فی وضع هذه الفروع تحت هذه العناوين و لم يسبقه إليه أحد. و يشتمل هذا الكتاب علی كثير من أبواب الفقه من الطهاره حتّی الرهن. و قد حال استشهاده بينه و بين إتمامه. و لمّا علمنا أنّ شهادته فی سنه ۷۸۶ ه ، يمكننا القول بأ نّه آخر مؤلّفاته أو ممّا ألّفه فی آخر عمره الشريف، و يؤيّد

ذلك : استشهاده قبل إتمامه.

۱- الشهيد الأوّل، حياته و آثاره : ۵۵ - ۵۶ .

۲- إرشاد الأذهان ۱ : ۴۰۵ ، ۴۰۶ .

۳ – البیان :

هو کتاب فی الفقه مختصر خالٍ من الاستدلال، مشتمل علی کثیر من الأقوال، جَمَعَ فیه بین سهوله العباره و متانتها. خرج منه کتب : الطهاره و الصلاه و الزکاه و الخمس و شیء یسیر من الصوم. و استشهد قبل إتمامه و قد أشار فیه إلی کتابین من کتبه، و هما : القواعد و الفوائد، و ذکری الشیعه.

۴ – ذکری الشیعه :

کتاب استدلالیّ مسهبٌ فی الفقه، وفّق الشهید لتألیف الجزء الأوّل منه فقط، فی أوّله مقدّمه فیها سبع إشارات فی المباحث الأُصولیّه، و هو فی الطهاره و الصلاه، لکن باب الطهاره مندرج فی کتاب الصلاه. فرغ منه فی ۲۱ من صفر عام ۷۸۴ ه ، و فرغ ناسخها من نسخه بعد فراغ الشهید من تألیفه بحوالی أربعین یوماً، حیث إنّ الکاتب أحمد بن حسن بن محمود، فرغ من نسخه لسبع مضین من شهر ربیع الآخر من سنه ۷۸۴ ه . قال صاحب الذریعه : الظاهر : أنّ الکاتب کان تلمیذ الشهید، و کان کلّ ما یخرج من قلم الشهید یستنسخه التلمیذ تدریجاً(۱).

۵ – الألفیّه :

رساله فقهیّه تشتمل علی ألف واجب من واجبات الصلاه، مرتّبه علی مقدّمه و ثلاثه فصول و خاتمه. فرغ منها قبل رمضان ۷۸۴ ه ، و علیها شروح و حواشٍ کثیره، ذکر مؤلّف الذریعه ما یقرب من خمسین شرحاً و حاشیه(۲).

۱– الذریعه ۱۰ : ۴۰ .

۲– الذریعه ۲ : ۲۹۶ – ۲۹۷ و ج ۶ : ۲۲ – ۲۵ و ج ۱۳ : ۱۰۷ – ۱۱۴ .

۶ – النفليّه :

رساله ألّفها بعد الألفيّه، تشتمل على ثلاثه آلاف مسأله فى النافله، حصر فيها نوافل الصلاه. قال فى إجازته لابن الخازن عند ذكر مؤلّفاته : و من ذلك رسالتان فى الصلاه تشتملان على حصر فرضها و نفلها فى أربعه آلاف مسأله ؛ محاذاةً لقولهم عليهم السّلام : «للصلاه أربعه آلاف باب»(۱).

۷ – غايه المراد فى شرح نكت الإرشاد :

المتن للعلاّمه الحلّىّ، و شرحه الشهيد على نسق القدماء من تقديم المتن و التعقيب عليه بشكل التعليق، و هو من الطهاره إلى كتاب الأيمان. فرغ منه سنه ۷۵۷ ه . و طبع فى إيران مراراً، منها طبعه سنه ۱۳۰۲ ق(۲).

۸ – خلاصه الاعتبار فى الحجّ و الاعتمار :

رساله مختصره فى مناسك الحجّ و العمره، تشتمل على فروع و فذلكات(۳).

۹ – رساله فى التكليف و فروعه :

ذكرها من جمله كتبه فى إجازته لابن الخازن(۴).

۱۰ – القواعد و الفوائد :

يضمّ الكتاب ما يقرب من ۳۰۰ قاعده، مضافاً إلى فوائد تقرب من ۱۰۰ فائده،

۱– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۷ .

۲– الذريعه ۱۶ : ۱۷ ، مقدّمه الروضه البهيّه للآصفى ۱ : ۱۰۵ .

۳– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۹۵ ، الذريعه ۷ : ۲۱۴ .

۴– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۷ .

عدا التنبيهات و الفروع، و على الكتاب حواشٍ و تعليقات ذكرها صاحب الذريعه(۱).

و قد لخّصه الفاضل المقداد و سمّاه : «نضد القواعد الفقهيّه».

۱۱ - جواز إبداع السفر فى شهر رمضان :

رساله شريفه فى تحقيق هذه المسأله بصوره مبسوطه(۲).

۱۲ - جوابات المسائل المقداديّه :

هى مجموعه الأجوبه عن أسئله الفاضل المقداد بن عبداللّه السيورىّ - تلميذ الشهيد - البالغه سبعاً و عشرين مسأله.

توجد مع بعض رسائل الشيخ أحمد بن فهد الحلّىّ ضمن مجموعه فى الخزانه الرضويّه(۳).

۱۳ - الأربعون حديثاً :

أكثرها فى العبادات العامّه، فرغ منه فى ۱۸ ذى الحجّه سنه ۷۸۲ ه (۴).

۱۴ - المقاله التكليفيّه :

رساله فى العقيده، فرغ من تأليفها سنه ۷۶۹ ه ، و شَرَحها الشيخ زين الدين يونس البياضىّ و سمّاها : «الرساله اليونسيّه فى شرح المقاله التكليفيّه

۱- الذريعه ۶ : ۱۷۳ و ج ۱۷ : ۱۹۳ .

۲- الذريعه ۵ : ۲۴۱ .

۳- الذريعه ۵ : ۲۱۲ .

۴- الذريعه ۱ : ۴۲۷ .

الشهیدیّه»(۱).

۱۵ - أحکام الأموات :

رساله فقهیّه من الوصیّه إلی الزیاره، و هو مرتّب علی ثلاثه فصول(۲).

۱۶ - شرح التهذیب الجمالیّ :

فی أُصول الفقه و «التهذیب» من مصنّفات العلاّمه الحلّیّ، و قد أشار إلیه فی إجازته لابن الخازن(۳).

۱۷ - جواب مسائل الأطراویّ :

مجموعه أجوبه الشهید علی مسائل السیّد بدرالدین الحسن بن أیّوب بن نجم الدین الأطراویّ العامليّ تلمیذ الشهید، سألها فی قریه الأطراء العامليّه(۴).

۱۸ - جامع البین من فوائد الشرحین :

و الشرحان للأخوین الأعرجیّین، السیّد عمید الدین، و السیّد ضیاء الدین ابنی أُخت العلاّمه الحلّیّ و أُستاذا الشهید، و هما شرحان علی کتاب «تهذیب طریق الوصول إلی علم الأُصول» لخالهما العلاّمه الحلّیّ، و قد جمع الشهید بین فوائد الشرحین و زاد علیهما فوائد أُخری(۵).

۱- الذریعه ۱۱ : ۲۳۰ .

۲- الذریعه ۱ : ۲۹۴ .

۳- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۷ .

۴- مقدّمه الروضه البهیّه للآصفی ۱ : ۱۰۷ .

۵- الذریعه ۵ : ۴۳ .

۱۹ – حاشیته علی الذکری :

قال فی الـذریعه : لمؤلّفِ أصـلها الشـیخ السـعید محمّد بن مکّیّ الشـهید فی ۷۸۶ ه . نقل عنها الشـیخ ناصـر البویهیّ فی حاشـیته علیها(۱).

۲۰ – اختصار الجعفریّات :

المعروف ب «الأشعثیّات». یقرب من ثلث الجعفریّات، و قد کتبه عن خطّ الشهید الشیخ شمس الدین محمّد بن علیّ الجبعیّ جدّ الشیخ البهائیّ فی مجموعته(۲).

۲۱ – مزار الشهید :

یحتوی علی جمله من الزیارات، و قد ترجمه الشیخ علیّ الکربلائیّ و سمّاه : «مراد المرید لمزار الشهید»(۳).

الثناء علیه

وُصِف الشـهید من قِبـل أساتـذته و مشـایخه و تلامـذته و مَن خلفهم من علماء الإسـلام بأفضل النعوت و العبارات، فأُسـتاذه فخر المحقّقین یختصر لنا موقع تلمیذه العلمیّ، حین قال یصفه فی إجازته له عام ۷۵۶ ه :

مولانا الإمام العلاّمه، أفضل العالم، سیّد فضلاء بنی آدم(۴).

و علی الرغم من أنّ أمثله هذه الألقاب تعدّ فی اللغه الحوزویّه عصـرئذٍ بمثابه تقالید تتضـمّن عنصـر المبالغه، إلاّ أ نّها لا تخلو من الواقعیّه العلمیّه و لو إلی حدٍّ ما، و لا أقلّ أ نّها تکشف عن ضخامه شخصیّته العلمیّه بغضّ النظر عن درجه ذلک،

۱– الذریعه : ۶ : ۸۷ و ج ۱۰ : ۴۰ .

۲– الذریعه ۱ : ۳۵۶ .

۳– الذریعه ۲۰ : ۳۲۲ .

۴– بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۷۸ .

بخاصّه إذا أخذنا بنظر الاعتبار أنّ عبارات التقدير صدرت من أُستاذ لتلميذه و ليس من تلميذ لأُستاذه، ذلك أنّ التلميذ ينبهر بأُستاذه و ليس العكس.

و قال شيخه شمس الأئمّه الكرمانيّ القرشيّ فى إجازته عام ۷۵۸ ه :

المولى الأعظم الأعلم، إمام الأئمّه، صاحب الفضلَين، مجمع المناقب و الكمالات الفاخره جامع علوم الدنيا و الآخره(۱)...

و وصفه شيخه ابن مُعَيّه فى عام ۷۵۴ ه ، بقوله :

مولانا الشيخ الإمام العالم الفاضل، شمس الملّه و الحقّ و الدين(۲).

و قال تلميذ الشهيد ابن الخازن الحائريّ فى إجازته لابن فهد الحلّيّ : الشيخ الفقيه، إمام المذهب، خاتمه الكلّ، مقتدى الطائفه المحقّه، و رئيس الفرقه الناجيه، السعيد المرحوم، و الشهيد المظلوم، الفائز بالدرجات العُلى و المحلّ الأسنى(۳)...

أسباب شهادته و كيفيّتها

تفاوتت وجهات النظر لدى المؤرّخين حيال شهادته، رحمه اللّه. و يمكننا أن نختصرها بما يلى :

۱ - شخصيّته الاجتماعيّه : لقد كان فى وقته شخصيّه اجتماعيّه و فكريّه متميّزه فى دمشق، و أصبح ملجأً للناس فى حاجاتهم، و كان لهم تردّد عنده خصوصاً الشيعه حيث كان فى ذلك العصر عدد كثير منهم، و له شخصيّه علميّه عند العلماء سنّه و شيعه، بحيث كان يدرّس فى حلقات درسه بدمشق المذاهب الخمسه مضافاً إلى اتّصاله بالحكّام و الأُمراء و الشخصيّات البارزه فى وقته، و قد استطاع إقناع

۱- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۳ .

۲- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۱۸۲ .

۳- بحارالأنوار ۱۰۷ : ۲۱۷ .

السلطات بمحاربه اليالوش الّذى ادّعى النبوّه.

۲ – وجهه نظره الخاصّه بالنسبه إلى الحكومه فى عصر الغيبه، فإنّه يرى أ نّها للإمام المعصوم بالأصل، و بالنيابه للعلماء، و أنّ للفقيه ولايه نيابه عن الإمام المهدىّ

عجّل اللّه تعالى له الفرج. و لعلّه أوّل مَن ذكر كلمه «نائب الإمام» للفقيه فى كتابه : اللّمعه الدمشقيّه(۱)، و هى عباره أصبح لها مالها فى الثقافه الشيعيّه.

۳ – صلته الوثيقه بالسلطان علىّ بن مؤيّد سلطان خراسان الّذى كان يكاتبه باستمرار، و كان حليفاً لتيمورلنك عدوّ المماليك يومذاك، و لو أضفنا إلى ذلك أنّ حكومه علىّ بن مؤيّد شيعيّه و له اهتمام خاصّ بنشر التشيّع مع فكره خاصّه للشهيد بشأن العلماء و ولايه الفقيه فى عصر الغيبه يمكننا أن نستلخص أنّ هذه الفكره و الصله منشأ لجميع الحوادث الّتى أدّت إلى شهادته.

۴ – حسد بعض الحاسدين عليه، منهم : برهان الدين بن جماعه الذى كان يتولّى رئاسه الفتاوى و القضاء فى دمشق، و كان له مكانه اجتماعيّه و دينيّه قبل هجره الشهيد إليها، و حين عرف الناس مكانه الشهيد و ألفوا سعه صدره، التفّوا حوله، فضعفت مكانه ابن جماعه الاجتماعيّه و وجد فى بقاء الشهيد خطراً على منزلته، أضِف إلى ذلك كلّه المناظره الّتى جرت بينه و بين الشهيد فى بيته، و هى كما

نقلها صاحب الروضات عن بعض المؤلّفين : أنّ سبب غيظ ابن جماعه على شيخنا الشهيد المرحوم على هذا الوجه : إنّه جرى يوماً بينهما كلام فى بعض المسائل، و كانا متقابلين و بين يدى الشهيد – رحمه اللّه – دواه كان يكتب بمدادها، و كان ابن

جماعه كبير الجثّه جدّاً، بخلاف الشهيد، فإنّه كان صغير البدن فى الغايه، فقال ابن جماعه فى ضمن المناظره تحقيراً لجثّه جناب الشيخ : إنّى أجد حسّاً من وراء الدواه و لا أفهم ما يكون معناه ! فأجابه الشيخ من غير تأمّل و قال : نعم، ابن الواحد لا

۱– اللمعه الدمشقيّه : ۳۲ .

یکون أعظم من هذا، فخجل ابن جماعه من هذه المقاله کثیراً و امتلأ غیظاً و حقداً إلی أن فعل به ما فعل(۱).

۵ - وشایه رجُلَین من جماعه الیالوش الّذی ادّعی النبوّه، کما یظهر من بعض الحواشی علی اللّمعه، فإنّ فیه عند قول المصنّف : «و یجوز تعلّم السحر لدفع المتنبّئ» کما فعله المصنّف بالیالوش(۲). فوَشَیا به و کتبا محضراً یشتمل علی مقالات شنیعه عند العامّه من مقالات الشیعه و غیرهم، و شهد بذلک جماعه کثیره و ثبت ذلک عند قاضی صیدا، ثمّ أتوا به إلی قاضی الشام فحبس سنه، ثمّ أفتی الشافعیّ بتوبته و المالکیّ بقتله، فتوقّف فی التوبه ؛ خوفاً من أن یثبت علیه الذنب،

فغلب رأی المالکیّ ؛ لکثره المتعصّبین علیه، فقُتل ثمّ صلب و رُجم ثمّ أُحرق(۳).

و بذلک یکون الشهید الأوّل قد جمع بین الفضیلتین : مداد العلماء و دماء الشهداء، حینما سخّر مداده من أجل الإسلام و بذل دمه أیضاً للهدف نفسه، فتغمّده اللّه تعالی برحمته.

النّسخ المعتمده فی تحقیق الکتاب

تضمّ عدّه مکتبات نسخاً کثیره من کتاب «الدروس الشرعیّه»، و لمکتبه الآستانه الرضویّه المقدّسه مکان الصداره منها فی هذا الشأن، فهی تحتوی علی أربع و عشرین نسخه من الکتاب. و قد راجعنا جمیع النسخ الموجوده فی هذه المکتبه فرأینا بعضها بعیده عن عصر المصنّف. و بعضها مخرومه الأوّل أو الآخِر، أو کلیهما. و أُخری ذات سقط أو لا تحتوی علی أکثر من کتاب الطهاره إلی کتاب

۱- روضات الجنّات ۷ : ۱۴ .

۲- روضات الجنّات ۷ : ۴ .

۳- روضات الجنّات ۷ : ۱۰ .

الإقرار، أو من المكاسب إلى كتاب الرهن، أو ما شابه ذلك. و بعضها ذات مزايا، كقربها من عصر المؤلّف، أو كونها كامله، أو أ نّها قوبلت مع نسخ، أو كتبت عن نسخه خطّ وَلَد المصنّف، أو غير ذلك. و قد اخترنا من مجموع نسخ مكتبه الآستانه و سواها بعد الفحص و تدقيق النظر ثمانى نسخ، و اعتمدنا عليها فى عملنا هذا على نحو التلفيق، غير غافلين عن الرجوع إلى النسخ الأُخرى فى مكتبه الآستانه الرضويّه. و فيما يلى التعريف بالنسخ :

(۱) النسخه المحفوظه فى مكتبه «مجلس الشورى الإسلامىّ - ۲» بطهران، تحت رقم (۸۰۷) مكتوبه بخطّ النسخ، لكاتبين اثنين، كَتَب الأوّل من بدايه كتاب الطهاره إلى آخر كتاب الإقرار. جاء فى آخره : و كان فراغه يوم الثالث بين الظهر و العصر فى شهر اللّه الحرام محرّم فى بلاد الشام فى قريه جِزِّين، فى سنه خمس و ثمانين و سبعمائه على يَدَى... علىّ بن الحسن بن علىّ.

و كَتَب الثانى من أوّل كتاب المكاسب إلى آخر الكتاب. و قد نصّ الكاتب الأخير - و هو مجهول الاسم - على فراغه من التحرير فى شهر محرّم الحرام سنه ۹۹۲ ه . و قد رمزنا لها فى الهامش ب «مج۲».

(۲) النسخه المحفوظه فى مكتبه كلّيّه الإلهيّات التابعه لجامعه طهران، تحت رقم (۱۶۳ چ) مكتوبه بخطّ النسخ. جاء فى آخرها : وافق الفراغ من كتابته قبل الزوال يوم السبت لأحد عشر مضين من شهر ذى الحجّه الحرام خاتمه ثمان و تسعين و سبعمائه، بمدرسه الحلّه المجاوره لحرم مولانا و سيّدنا و إمام عصرنا محمّد بن الحسن صاحب الزمان صلّى اللّه عليه و على آبائه الطاهرين على يد العبد الضعيف عملاً، الجسيم أملاً، الكثير زللاً : حسين بن محمّد بن الحسن الجويانىّ العاملىّ... برسم الشيخ الصالح العابد الفقيه العلاّمه عزّ الملّه و الحقّ و الدين :

حسن بن الجويان.

كتبها عن نسخه خطّ وَلَد المصنّف. و قد رمزنا لها ب «إل».

(۳) النسخه المحفوظه فی مکتبه مجلس الشوری الإسلامیّ تحت رقم (۷۹۱۴۱)، مکتوبه بخطّ النسخ. فرغ علیّ بن محمّد بن داود بن سعد من تحریرها عصر السبت ثامن عشر من ذی القعده سنه إحدی و عشرین و ثمانمائه. و قد رمزنا لها ب «مج۱».

(۴) النسخه المحفوظه فی مکتبه الآستانه الرضویّه المقدّسه فی مشهد، تحت رقم (۲۴۰۱)، مکتوبه بخطّ النسخ. کتبها عبّاس بن علیّ، و کان فراغه منها نهار الخمیس ثانی عشر جُمادَی الآخره، سنه اثنتین و عشرین و ثمانمائه. وقَفَها أمیر جبرئیل علی المکتبه الرضویّه فی عام ۱۰۳۷ ه . و قد رمزنا لها ب «رض۱».

(۵) النسخه المحفوظه فی مکتبه «ملک» بطهران، التابعه لمکتبه الآستانه الرضویّه، تحت رقم (۱۹۵۹)، مکتوبه بخطّ النسخ، جاء فی آخر کتاب الوصیّه منها : تمّت بعون اللّه و حسن توفیقه، و الصلاه علی النبیّ و آله، فی تاسع عشر شهر

رجب المرجّب علی ید العبد الضعیف المذنب، المحتاج إلی رحمه ربّه الهادی : أسداللّه الأصفهانیّ سنه ستّ و خمسین و تسعمائه.

و قوبلت مع نسخ متعدّده، کما صُرّح به فی مواضع متعدّده، منها : ما جاء فی آخر کتاب الوصیّه : قابلته و صحّحته بقدر الوسع و الطاقه، و أنا العبد رشید الدین محمّد بن صفیّ الدین محمّد السبهریّ.

و فی آخرها : ثمّ قابلته أنا مرّه أُخری و طابقته مع نسختین معتبرتین مصحّحتین، و أنا العبد الأقلّ رشید الدین محمّد بن صفیّ الدین محمّد السبهریّ الزواره إی. و قد رمزنا لها ب «مل».

(۶) النسخه المحفوظه فی مکتبه الآستانه الرضویّه، تحت رقم (۷۶۴۷)

مکتوبه بخطّ «نستعلیق». کان الفراغ من تسوید بیاضها عصر الخمیس آخر شهر رمضان سنه ۹۶۲ ه ، بمسجد الجویدیّ، علی ید محمّد بن الشیخ حسن بن علیّ الأحسائیّ مولداً و منشأً، و الأوالیّ أصلاً. ذکر فی آخرها أ نّه کتبها عن نسخه خطّ

وَلَد المصنّف. و جاء فی آخرها إجازه السیّد محمّد مهدیّ الموسویّ، و إجازه حسین بن محمّد بن أحمد بن إبراهیم البحرانیّ، للشیخ محمّد البحرانیّ فی روایته عن جمیع مؤلّفات أصحابنا الإمامیّه من معقول و منقول و أُصول و فروع. و قد رمزنا لها ب «رض۲».

(۷) النسخه المحفوظه فی مکتبه الآستانه الرضویّه تحت رقم (۲۳۹۷). فرغ من کتابتها داود بن شمس بن داود... البحرانیّ، فی لیله الاثنین عاشر شهر صفر، سنه أربع و ستّین و تسعمائه من الهجره، مکتوبه بخطّ النسخ. وقفها خواجه شیر أحمد. و قد رمزنا لها ب «رض۳».

(۸) النسخه المحفوظه فی مکتبه الآستانه الرضویّه تحت رقم (۲۷۳۷). مکتوبه بخطّ النسخ. جاء فی آخرها : قد وقع الفراغ فی یوم التاسع من شهر ذی الحجّه الحرام، سنه سبع و سبعین و تسعمائه، و لم یذکر اسم الکاتب. وقفها علی المکتبه الرضویّه الحاجّ قائم مقام، فی عام ۱۳۱۶ ه . ش . و قد رمزنا لها ب «رض۴».

و إلی جانب النسخ المخطوطه المتقدّمه، استفدنا من النسخه الحجریّه المطبوعه فی مدینه قم عام ۱۳۹۸ ه ، الّتی طبعت بعد مقابلتها مع النسخ المصحّحه المعتمده. و جاء فی آخرها رساله تشتمل علی الطرق و الأسانید إلی مرویّات أهل البیت علیهم السّلام لسماحه العلاّمه الفقید آیه اللّه العظمی السیّد شهاب الدین المرعشیّ

النجفیّ «قدّس سرّه» و فی أوّلها تقدیم بقلمه الشریف. و قد رمزنا لها ب «ح».

و قد ألحقنا بکتاب الدروس کتاب «تکمله الدروس» للسیّد الفاضل جعفر بن أحمد الملحوس الحسینیّ، معتمدین علی النسخه التی کتبها المؤلّف، المحفوظه فی مکتبه المدرسه الفاضلیّه، التابعه لمکتبه الآستانه الرضویّه المقدّسه، تحت رقم (۱۴۱۳۳). و هی مکتوبه بخطّ النسخ، فرغ المؤلّف من کتابتها یوم الجمعه ۲۶ رجب، سنه ۸۳۶ ه . و فی أوّلها خطّ ابن الشهید : محمّد بن شمس الدین محمّد بن مکّیّ العاملیّ.

منهجنا فی التحقیق :

یعدّ کتاب «الدروس الشرعیّه فی فقه الإمامیّه» من أهمّ الکتب الفقهیّه و أجودها، و من أشهرها فی الحوزات العلمیّه و أتقنها. یشتمل علی کثیر من أبواب الفقه من الطهاره حتّی الرهن، فتراه مع سلاسه عباراته و إیجاز ألفاظه قد حوی معانی جمّه، و مسائل متقنه. و قد حظی بمنزله رفیعه فی حقل الفقه حتّی صار مرجعاً مهمّاً لکلّ مَن تأخّر عن مصنّفه من الفقهاء و الباحثین و الأساتذه. و علیه شروح کثیره ألّفها جمع من فقهاء الطائفه، و بهذا تبرز مکانته السامیّه. و الحقّ أ نّه من الآثاره الخالده للشهید الأوّل بعد تألیفه «الذکری» و «البیان» فعزّزهما بهذا السفر

القیّم بطلب من ولَدَیه : أبی طالب محمّد و أبی القاسم علیّ. و قد حال استشهاده دون إکماله، فعلیه رحمه اللّه الواسعه، و علی قاتلیه و الآمرین بقتله و الراضین بذلک

لعنه اللّه إلی یوم الدین.

و قد تمّ تصحیح و تحقیق کتاب «الدروس» و «تکملته» لیکون خدمه للباحثین و طلبه العلم فی الحوزات العلمیّه. و کان عملنا فی التحقیق کما یلی :

۱ - تقویم النصّ : أی مقابله النسخ المخطوطه و النسخه الحجریّه المطبوعه بعضها مع بعض و ملاحظه اختلاف النسخ، و ترجیح ما هو أصحّ و أظهر منها و تثبیته فی المتن، مع الإشاره إلی اختلاف النسخ فی الهامش.

۲ - استخراج الآیات و الروایات التی اعتمد علیها المصنّف، و کذا الأقوال الفقهیّه الّتی عرضها المصنّف و أیّدها و استحسنها أو ناقشها أثناء البحث، و شرح معانی الکلمات الغریبه من مصادرها.

۳ - المراجعه النهائیّه للکتاب نصّاً و هامشاً و إخراجاً فنّیاً، و إعداد مقدّمه علمیّه

و ترجمه للمؤلّف، و وضع الفهارس الفنّیّه.

و إنّه لحقّ علینا أن نتقدّم بالشکر و الامتنان إلی سماحه حجّه الإسلام

و المسلمین الشیخ إلهی الخراسانیّ، لإشرافه علی التحقیق. کما نشکر للدکتور

محمود البستانی فضله فی کتابه مقدّمه الکتاب.

و نثمّن للإخوه أعضاء قسم الفقه جهودهم و مساعیهم فی تحقیق هذا الجزء من «الدروس الشرعیّه»، و هم الساده الفضلاء :

الشیخ علیّ الاعتمادیّ

الشیخ نوروز علیّ الحاج آبادیّ

الشیخ عبّاس المعلّمیّ (الجلالینیا)

الشیخ محمّد علیّ الملکیّ

الشیخ أبو الحسن الملکیّ

الأخ السیّد طالب الموسویّ

و نشکر بامتنان الساده العلماء، الإخوه الأعزّاء، الذین ساعدونا فی مراجعه هذا الجزء و إعاده النظر فیه لطبعته الثانیه، و هم :

الشیخ محمّد حسن الخزاعیّ

الشیخ علیّ النمازیّ

السیّد أبوالحسن الهاشمیّ

الأخ عادل البدریّ

الأخ علیّ أصغر المولویّ

الأخ شکرالله الأختریّ

ملتمسین لهم جمیعاً التوفیق و التسدید.

و نرجو اللّه الکریم أن یمنّ علینا بالتوفیق لإخراج سائر الأجزاء علی النحو الأکمل؛ إنّه ولیّ التوفیق.

ختاماً نسأل اللّه تبارک و تعالی أن یتقبّل منّا هذا العمل المتواضع خالصاً لوجهه، و یجعله ذخراً لنا یوم الحساب، و یغفر لنا خطایانا، و یمنّ علینا بالعلم النافع و العمل

الصالح، و يجعلنا من الذين أحْيَوا أمر أهل البيت عليهم السّلام، و اقتفوا آثارهم،

و ساروا على خطاهم، و أن يختم لنا بالخير و السعاده، إنّه على كلّ شیء قدیر و بالإجابه جدیر. و آخر دعوانا أن الحمد للّه ربّ العالمین.

قسم الفقه

فی مجمع البحوث الإسلامیّه

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

الحمد للّه الذی أنطق ألسنتنا بحمده، و ألهم قلوبنا شکر رِفْده، و أطلق جوارحنا للقیام بورده، و الصلاه علی محمّد نبیّه و عبده و آله و عترته و جنده، صلاه دائمه بدوام مجده.

أمّا بعد : فإنّ علم الفقه لا یخفی شرفه و علوّه، و مقداره و سموّه، و عموم حاجه المکلّفین إلیه، و إقبال الخلائق علیه، و قد صنّف علماء الأصحاب - رضی اللّه عنهم -

فیه الکثیر، و خرج عنهم الجمّ الغفیر المتّصل بأصحاب آیه التطهیر(۱)؛ قصداً لعظیم الثواب فی الآجل، و جسیم الثناء فی العاجل، فلمّا انتهت النوبه إلینا أحببنا أن ننسج

علی منوالهم، و نقتدی بهم فی أقوالهم و أفعالهم، فکتبنا فی ذلک ما تیسّر من الذکری و البیان، و عزّزناهما بهذا المختصر للتبیان، لاقتضاء الولدین الموفّقین - إن شاءاللّه - للخیر، أبی طالب محمّد و أبی القاسم علیّ، دفع اللّه عنهما الضیر، و وفّقهما و المؤمنین للخیر، و سمّیناه ب- «الدروس الشرعیّه فی فقه الإمامیّه». واللّه نسأل أن

یلهمنا فیه الصواب، و یجنّبنا الخلل و الاضطراب، إنّه هو الکریم الوهّاب.

۱- الأحزاب ۳۳ : ۳۳ .

کتاب الطهاره

اشاره

کتاب الطهاره

و هی، لغهً : النزاهه من الأدناس، و شرعاً : استعمال طهور مشروط بالنیّه لإباحه الصلاه، و هی : وضوء، و غسل، و تیمّم. و کلّ منها واجب و ندب. فالواجب منها بحسب وجوب غایته الّتی هی الصلاه، و الطواف، و مسّ خطّ المصحف(۱).

و یختصّ الغسل و التیمّم بدخول مسجدی مکّه و المدینه، و اللّبث فی باقی المساجد، و قراءه العزائم، و صوم الحائض و النفساء و المستحاضه و الجُنُب إذا صادف اللّیل، علی تفصیل یأتی إن شاءاللّه.

و یختصّ التیمّم بخروج المجنب(۲) من المسجدَیْن، و کذا الحائض فی الأقرب. و لو أمکن الغسل فیهما و ساوی(۳) زمان التیمّم، قدّم الغسل. و یجب الخروج بأقرب الطرق للمتیمّم.

و تجب الثلاثه أیضاً بالنذر و شبهه. و لا یجب شیء منها وجوباً مطلقاً فی الأصحّ.

و یستحبّ الوضوء لمندوبی(۴) الصلاه، و الطواف، و حمل المصحف، و أفعال الحجّ الباقیه، و صلاه الجنازه، و طلب الحاجه، و زیاره القبور، و تلاوه القرآن،

۱- رض۲ + : و ما علیه اسم اللّه تعالی.

۲- رض۳، ح و مج ۱ : الجنب.

۳- رض۱، مج۱ و رض۳ : و تساوی.

۴- أکثر النسخ : لندبی.

و التأهّب للفرض قبل وقته، و الكون على طهاره. و كلّ هذه ترفع الحدث و تبيح الصلاه. و نوم الجنب، و جماع المحتلم، و غاسل الميّت، و ذكر الحائض، و التجديد. و هذه لا ترفع(۱) و لا تبيح(۲)، و فی المجدّد قول قویّ بالرفع(۳).

و يستحبّ الغسل للجمعه أداءاً ما بين طلوع الفجر إلى الزوال، و تعجيلاً يوم الخميس لخائف تعذّره يوم الجمعه، و آخر الوقتين أفضل، و قضاءاً إلى آخر السبت، و أوّله أفضل، و فرادى شهر رمضان و آكده نصفه، و سبع عشره، و تسع عشره، و إحدى و عشرين، و ثلاث و عشرين، و ليله الفطر، و يومَى العيدين، و ليلتَى نصف رجب و شعبان، و يوم المبعث، و المولد، و الغدير، و الترويه، و عرفه، و الدحو، و المباهله، و النيروز - لخبر المعلّى(۴) - و الإحرام، و الطواف، و رمى الجمار،

و السعى إلى رؤيه المصلوب بعد ثلاثه عمداً، و زياره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أو

أحد الأئمّه عليهم السّلام، و الاستسقاء، و دخول الكعبه، و مكّه، و الحرم، و المدينه

و مسجدَيهما، و لصلاه الحاجه، و الاستخاره، و المولود حين يولد، و الكسوف المستوعب مع تعمّد الترك، و التوبه، و قتل الوزغ.

و يقضى غسل ليالى الإفراد الثلاث بعد الفجر ؛ لروايه ابن بكير عن الصادق عليه السّلام(۵).

و لا يرفع الغسل المندوب الحدث، خلافاً للمرتضى - رحمه اللّه (۶) - . و يقدّم

۱- رض۳ و رض۴ + : الحدث.

۲- رض۳ + : الصلاه.

۳- المعتبر ۱ : ۱۴۰ ، المنتهى ۱ : ۵۵ .

۴- الوسائل ۲ : ۹۶۰ الباب ۲۴ من أبواب الأغسال المسنونه الحديث ۱ .

۵- التهذيب ۱ : ۳۷۳ الحديث ۱۱۴۲ ، الوسائل ۲ : ۹۵۰ الباب ۱۱ من أبواب الأغسال المسنونه الحديث ۲ .

۶- نقله عنه فى المعتبر ۱ : ۱۹۶ ، و المختلف : ۳۳ أيضاً، و لم نعثر على قوله هذا فى كتبه الموجوده لدينا. و فى جمل العلم و العمل : ۵۱ : «و يستبيح بالغسل الواجب الصلاه من غير وضوء، و إنّما الوضوء فى غير الأغسال الواجبه».

ما للفعل إلاّ التوبه و السعی إلی المصلوب، و ما للزمان فیه، فإن فات، أمکن استحباب القضاء مطلقاً.

و یستحبّ التیمّم بدلاً عن الوضوء المستحبّ الرافع، و للنوم، و لصلاه الجنازه إذا خاف الفوت بالوضوء. و تجدیده بحسب الصلوات علی روایه(۱).

درس (۱)

یجب الوضوء : بالبول، و الغائط، و الریح من المعتاد طبیعیّاً أو عرضیّاً، و النوم الغالب علی الحاسّتین و لو تقدیراً، و مزیل العقل، و بعض الاستحاضه، و الخارج من السبیلَین إذا استصحب ناقضاً.

و ألحق بعض : خروج الریح من الذکر(۲). و ابن الجنید : الحقنه و المذی عن شهوه، و التقبیل عنها، و مسّ الرجل فرجها(۳). و الصدوق : مسّ باطن الدبر و الإحلیل أو فتحه(۴). و کلّه لم یثبت.

و لا ینقض بمسّ(۵) المرأه، و قلم الظفر، و جزّ الشارب، و نتف الإبط، و أکل لحم الإبل، و الارتداد.

و یجب الغسل : بالجنابه، و الدماء الثلاثه، و الموت، و مسّ میّت الآدمیّ النجس. و یجب التیمّم بموجباتهما عند تعذّرهما.

۱- التهذیب ۱ : ۲۰۱ الحدیث ۵۸۳ ، الاستبصار ۱ : ۱۶۳ الحدیث ۵۶۸ ، الوسائل ۲ : ۹۹۱ الباب ۲۰ من أبواب التیمّم الحدیث ۴ .

۲- ینظر : المغنی ۱ : ۱۹۲ ، المبسوط للسرخسیّ ۱ : ۸۳ .

۳- المختلف : ۱۷ - ۱۸ .

۴- الفقیه ۱ : ۳۹ .

۵- مج ۱، رض ۱ و رض ۳ : لمسّ.

و موجبات الوضوء تتداخل، و كذا موجبات الغسل على الأقوى، و الاجتزاء بغسل الجنابه دون غيره، تحكّم. و فى تداخل أسباب الأغسال المندوبه إذا كان معها واجب، قول(۱) مرويّ(۲).(۳)

و يجب معها الوضوء إلاّ فى غسل الجنابه و غسل الميّت، و يستحبّ فى غسل الميّت، و فى التهذيب : يستحبّ مع غسل الجنابه(۴).

درس (۲)

يجب على المتخلّى ستر العوره عن الناظر، و يحرم استقبال القبله و استدبارها و لو فى الأبنيه، خلافاً لابن الجنيد مطلقاً(۵)، و للمفيد فى الأبنيه(۶).

و يجب غسل موضع البول بالماء المزيل للعين الوارد بعد الزوال، و غسل مخرج الغائط مع التعدّى حتّى تزول العين و الأثر، و لو لم يتعدّ، أجزأ ثلاث مسحات بجسم طاهر مزيل للعين لا الأثر، و لا اعتبار بالرائحه(۷) فيهما. و يجزئ ذو الجهات الثلاث و تجزئه(۸) المسح، و لو لم ينق بالثلاثه، وجب الزائد، و لو نقى بالأقلّ، وجب الإكمال على الأقوى، و كذا لو شكّ فى النقاء. و لا يجزئ النجس،

۱- الخلاف ۱ : ۶۷ مسأله - ۱۸۹ ، المبسوط ۱ : ۴۰ .

۲- الكافى ۳ : ۴۱ الحديث ۱ - ۲ ، التهذيب ۱ : ۱۰۷ الحديث ۲۷۹ ، الوسائل ۱ : ۵۲۵ - ۵۲۶ الباب ۴۳ من أبواب الجنابه الحديث ۱ - ۲ .

۳- رض۲ و رض۳ + : و عدم التداخل أحوط.

۴- التهذيب ۱ : ۱۴۰ ذيل الحديث ۳۹۳ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۱۹ .

۶- المقنعه : ۴ .

۷- أكثر النسخ : بالريح.

۸- رض۱ ، رض۲ و ح : و يجزئه.

و لا الصقيل، و الرخو(۱)، كالفحم، و يجزئ الروث، و العظم، و المطعوم، و المحترم و إن حرمت.

و يستحبّ ستر البدن، و البعد، و إعداد النبل(۲)، و الاعتماد على اليسرى، و الدعاء داخلاً باليسرى و خارجاً باليمنى، و عند الاستنجاء و الفراغ، و الصبر هنيئه.

و الاستبراء : بأن يمسح من المقعده إلى أصل القضيب، ثمّ إلى رأسه، ثمّ عصر الحشفه ثلاثاً ثلاثاً. و التنحنح ثلاثاً، و الجمع بين الحجاره و الماء(۳)، و اختيار الماء حيث يجزئ الاستجمار، و الاستنجاء باليسار، و تقديم الدُّبُر.

و يكره استقبال قرص الشمس و القمر فى البول و الغائط لاجهتهما، و استقبال الريح و استدبارها، و البول فى الصلبه، و الجحره، و الأفنيه، و الشوارع، و المشارع(۴)، و النادى(۵)، و الملعن(۶)، و تحت المثمره، و فىء النزّال، و فى الماء الراكد، و الجارى أخفّ كراهه، و الاستنجاء باليمين، و باليسار و فيها خاتم عليه اسم اللّه، أو نبىّ أو إمام، أو فصّه(۷) حجر زمزم، و الكلام بغير ذكر اللّه، أو آيه الكرسىّ، أو حكايه الأذان على قول(۸)، و البول قائماً، و مطمّحاً(۹)، و طول الجلوس، و استصحاب ما عليه اسم اللّه، و استصحاب دراهم بيض غير مصروره.

و ليس الاستنجاء شرطاً فى صحّه الوضوء و التيمّم و إن روعى فى التيمّم

۱- رض۳ : و لا الرخو.

۲- النُبْلَه : حجر الاستنجاء من مدر و غيره. و الجمع : نُبَل. المصباح المنير : ۵۹۱ .

۳- رض۳ : الماء و الأحجار.

۴- المشرعه : طريق الماء للوارده. و الجمع مشارع. مجمع البحرين ۴ : ۳۵۲ .

۵- النادى : مجلس القوم و متحدّثهم. المصباح المنير : ۵۹۸ .

۶- الملعنه : موضع لعن الناس لما يؤذيهم هناك، كقارعه الطريق. المصباح المنير : ۵۵۴ .

۷- رض۳ و رض۴ + : من.

۸- القواعد ۱ : ۴ .

۹- أى يرفع بوله و يرمى به فى الهواء. مجمع البحرين ۲ : ۳۹۳ .

التضیّق. و یصحّ الاستنجاء فی غیر المخرج إذا اعتید، و لو لم یعتد فهو إزاله نجاسه. و لو استعمل نجساً، وجب الماء و إن کانت نجاسته مماثله للخارج. و لو تعذّر الاستنجاء، صلّی بحاله مع الجفاف بحسب الإمکان، ثمّ یستنجی عند المکنه. و لو نسیه و صلّی، أعاد فی الوقت و خارجه، و لو جهله، فلا، و جاهل الحکم لا یعذر.

درس (۳)

یجب فی الوضوء : النیّه المشتمله علی القربه، و هی موافقه إراده اللّه تعالی، و الوجوب، و الرفع، أو الاستباحه.

و المبطون، و السلس، و المستحاضه : ینوون الاستباحه أو رفع ما مضی، و لا یشترط قصد الطاعه للّه - خلافاً لابن زهره(۱) - و المقارنه لابتداء غسل(۲) الوجه، و یجوز تقدیمها عند غسل الیدین مستحبّاً، و عند المضمضه و الاستنشاق(۳)، و لو وجب غسل الیدین لنجاسه أو استحبّ لا للوضوء أو أُبیح، فلا نیّه عنده، و استدامه حکمها إلی آخره.

و لو نوی رفع حدث بعینه أو استباحه صلاه بعینها، فلا حرج، و لو نفی غیرهما، بطل، و لو نوی استباحه ما یکمل(۴) بالطهاره، کالتلاوه، أجزأ، و لو ضمّ المنافی، بطل، و لو ضمّ التبرّد و غیره من اللّوازم، فوجهان.

و لا تصحّ الطهاره و غیرها من العبادات من الکافر، و لو نوی قطع الطهاره أو ارتدّ، بطل فیما بقی، فیبنی مع العود و البلل، و یستأنف مع الجفاف، و لا یضرّ عزوبها

۱- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۵۳ .

۲- رض۳ : أعلی.

۳- رض۲ + : و فی أثنائها.

۴- رض۲ + : ثواباً.

إلّا مع نیّه المنافی أو اللازم، و لو أمکن استحضارها(۱) فعلًا فی جمیع الوضوء أو بعضه، لم یجب.

و الخالی من موجب الوضوء ینوی الندب، فلو نوی الوجوب أو نوی من وجب علیه الندب، بطل فی الأقوی. و لو نوی لکلّ عضو نیّه تامّه، بطل، و أولی منه لو نوی رفع الحدث عنه لا غیر. و لو غسلت اللمعه بقصد الندب جهلًا بها فوجهان، و فی التجدید أبعد، و فی الغسله الثانیه منه أشدّ بُعداً، و أبعد من الجمیع لو انغسلت فی

الثالثه.

و طهاره الصبیّ تمرینیّه، فینوی الوجوب، فلو بلغ فی الوقت، استأنف إن بقی قدر الطهاره و رکعه، و إلّا فلا.

و غسل الوجه و هو رکن، و کذا(۲) باقی الأعضاء، و هو من القصاص إلی

المحادر طولًا و مادار علیه الإبهام و الوسطی عرضاً. و الأنزع(۳) و الأغمّ(۴) و قصیر الأصابع و طویلها یغسلون ما یغسله المستوی. و لیس الصُدغ و العِذاران منه و إن غسلهما، کان أحوط. و العِذار : ما حاذی الأُذن بین الصُدغ و العارض. و العارضان من الوجه قطعاً، و هما الشعر المنحطّ عن القدر المحاذی للأُذن إلی الذقن، و هو مجمع اللحْیَیْن. و لا یجب غسل النزعتین - و هما : البیاضان المکتنفان للناصیه فی أعلی الجبینین - و لا غسل مسترسل اللحیه.

و تجب البدأه من الأعلی علی الأصحّ، و تخلیل ما یمنع وصول الماء إذا خفّ احتیاطاً، و المشهور : عدم الوجوب. نعم، یستحبّ و إن کَثُفَ، کما یستحبّ إفاضه الماء علی ظاهر اللحیه. و غسل الأُذنین و مسحهما بدعه، و لا یبطل.

۱- مج۱ : استصحابها.

۲- رض۲، رض۳ و إل + : غسل.

۳- الذی انحسر الشعر عن جانبی جبهته. المصباح المنیر : ۶۰۰ ، مجمع البحرین ۴ : ۳۹۶ .

۴- الذی سال شعر رأسه حتّی ضاقت جبهته و قفاه. المصباح المنیر : ۴۵۴ .

و یجزئ فی الغسل مسمّاه و لو کان کالدهن مع الجریان، و لا یجب الدلک، فلو غمس العضو، أجزأ.

ثمّ غسل الیدین من المرفقین مبتدئاً بهما إلی أطراف الأصابع، و لو نکس، بطل فی الأصحّ.

و یجب تخلیل شعر الید و إن کثف و غسله أیضاً، و غسل الظفر و إن طال، و السلعه تحت المرفق و الید الزائده کذلک، و لو کانت فوق المرفق، غسلت مع الاشتباه و إلاّ الأصلیّه. و الأقطع یغسل ما بقی، و لو استوعب، سقط، و استحبّ غسل العضد نصّاً(۱). و لو افتقر إلی معین بأُجره، وجبت من رأس ماله و لو کان مریضاً و إن زادت عن أُجره المثل ما لم یجحف، و لو تعذّرت الأُجره، قضی مع الإمکان. و یجب تقدیم الیمنی علی الیسری.

ثمّ مسح مقدّم الرأس بمسمّاه، و لا یحصل بأقلّ من إصبع، و قیل : ثلاث مضمومه للمختار(۲). و لا یجوز استقبال الشعر فیه علی المشهور، و لا المسح علی حائل، و یجب کونه بنداوه الوضوء. و تجویز ابن الجنید غیرها عند عدمها(۳)، شاذّ. و لو جفّ، کفاه ما علی اللحیه و الحاجب و الأشفار، فإن فقد، استأنف الوضوء.

و لا یجزئ الغَسل عنه و لا المسح بآله غیر الید. و یکره مسح جمیع الرأس. و حرّمه ابن حمزه(۴)، و فی الخلاف : بدعه إجماعاً(۵)، و الزائد عن إصبع من الثلاث مستحبّ.

۱- الکافی ۳ : ۲۹ الحدیث ۹ ، الفقیه ۱ : ۳۰ الحدیث ۹۹ ، التهذیب ۱ : ۳۶۰ الحدیث ۱۰۸۶ ، الوسائل ۱ : ۳۳۷ الباب ۴۹ من أبواب الوضوء الحدیث ۲ .

۲- النهایه : ۱۴ .

۳- المختلف : ۲۴ .

۴- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۶۳ .

۵- الخلاف ۱ : ۱۳ مسأله - ۳۰ .

ثمّ مسح بشره الرجلين من رؤوس الأصابع إلى الكعبين - و هما أعلى القدمين - بالبلّه الغالبه على رطوبتهما إن كانت، و لا يجزئ النكس على الأولى، و لا تقديم اليسرى على اليمنى، و لا مسحهما معاً احتياطاً.

و المقطوع يمسح على ما بقى، و لو أوعب، سقط، و استحبّ المسح على موضع القطع. و لا يجزئ المسح على حائل من خفّ أو غيره إلّا لتقيّه أو ضروره. و لو زال السبب، فالأقرب : بقاء الطهاره. و قيل : تنتقض(۱).

فرع :

لو عاد السبب، فإن كان قبل التمكّن من الإعاده، فلا إعاده، و إلّا فالأقرب : الإعاده و إن كان كالوضوء الأوّل. و يجوز المسح على العربيّ(۲) و إن لم يُدخل يدَه تحت شراكه.

و الترتيب - كما ذكر - ركن أيضاً.

و الموالاه، و الأقرب : أ نّها مراعاه الجفاف، و قد حقّقناه فى الذكرى(۳). فلو والى و جفّ، بطل إلّا مع إفراط الحرّ و شبهه، و لو فرّق و لم يجفّ، فلا إثم و لا إبطال، إلّا

أن يفحش التراخى فيأثم مع الاختيار.

و يصحّ نذر الولاء، فيلزم، و يُبطِل الإخلال(۴) به الوضوء إن جفّ، و إلّا ففيه

وجهان. و يكفّر إن تعيّن.

و المباشره بنفسه مع الاختيار، و عَدُّ ابن الجنيد ندباً(۵)، باطل.

۱- التحرير ۱ : ۱۰ .

۲- هامش رض۴ : نعل العربيّ.

۳- الذكرى : ۹۱ .

۴- أكثر النسخ : للإخلال، مج۱ : مع الإخلال.

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۵ .

درس (۴)

سنن الوضوء : وضع الإناء على اليمين، و الاغتراف بها، و التسميه، و الدعاء، و السواک، و المضمضه و الاستنشاق ثلاثاً ثلاثاً، و الدعاء فيهما، و تثنيه الغسل لا المسح فيكره، و تحرم الثالثه، و تبطل إن مسح بمائها، و إنكار ابن بابويه التثنيه(۱)، ضعيف، كما ضعف قول ابن أبى عقيل بعدم تحريم الثالثه(۲)، و قول أبى الصلاح بإبطالها الوضوء(۳) و لم يقيّده بالمسح بمائها(۴). و بدأه الرجل بظاهر ذراعه فى الأُولى، و بباطنه فى الثانيه عكس المرأه، و يتخيّر الخنثى. و أكثر الأصحاب أطلقوا بدأه الرجل بالظهر و المرأه بالبطن(۵)، و الدعاء عند الغسل و المسح و بعد الفراغ، و فتح العينين عند الوضوء، قاله ابن بابويه(۶). و الوضوء بمدّ.

و تكره الاستعانه، و التمندل فى المشهور - و قيل : لا يكره(۷) - و الوضوء فى المسجد من البول و الغائط، و تقديم المضمضه على الاستنشاق مستحبّ، و فى المبسوط : لا يجوز العكس(۸).

و لو شكّ فى عدد الغسل، بنى على الأقلّ، و لو شكّ فى فعل أو فى النيّه و هو بحاله، أتى به، و لو جفّ البلل، استأنف، و لو انتقل عن محلّه و لو تقديراً، لم يلتفت،

و لو تيقّن، أتى به مطلقاً.

۱- الفقيه ۱ : ۲۵ ، المقنع : ۴ ، الهدايه : ۱۶ .

۲- المختلف : ۲۲ .

۳- رض ۱ : للوضوء.

۴- الكافى فى الفقه : ۱۳۳ .

۵- منهم : المحقّق فى المعتبر ۱ : ۱۶۷ ، و العلاّمه فى المنتهى ۱ : ۵۱ ، و يحيى بن سعيد فى الجامع للشرائع : ۳۴ ، و سلاّر فى المراسم : ۳۹ .

۶- الفقيه ۱ : ۳۱ الحديث ۱۰۴ ، المقنع : ۷ .

۷- النهايه : ۱۶ ، الخلاف ۱ : ۱۸ مسأله - ۴۴ .

۸- المبسوط ۱ : ۲۰ .

و لو شکّ فی الحدث أو الطهاره، بنی علی المتیقّن، و لو تیقّنهما لا ترتیبهما، تطهّر، و لو أفاد التعاقب استصحاباً، بنی علیه.

و لو ذکر بعد الصلاه ترک عضو واجب، أعادهما، فإن تعدّد الوضوء و لم یعلم محلّ المتروک، أجزأ الواجبان و(۱) النفلان دون الواجب و النفل فی الأقوی، و لو تعدّد بالنسبه إلی بعض الصلوات، أعاد الأُخری، و لو علمه فی صلاه یوم تامّ بخمس، صلّی ثلاثاً، و فی القصر اثنتین، و لو فسدت الطهارتان(۲)، صلّی المتمّ(۳) أربعاً، و المقصّر ثلاثاً، و المشتبه خمساً مُراعِین للترتیب.

و الجبائر تنزع أو تخلّل، فإن تعذّرا، مسح علیها و لو فی موضع الغسل، و کذا حکم الطلاء و اللصوق، و یجب استیعاب ذلک بالمسح و لا یجب إجراء الماء، و المجروح یغسل ما حوله، و لو أمکن المسح علیه، وجب فی الأقرب، و لو أمکن بلصوق، وجب، و لو زال العذر، فکوضوء التقیّه.

و السلس و المبطون یتوضّآن لکلّ صلاه، خلافاً للمبسوط(۴). و لو فجأه(۵) فی الصلاه، توضّأ المبطون و بنی فی الأشهر، بخلاف السلس، إلّا أن یکون له فترات فیساوی المبطون.

درس (۵)

الجنابه تحصل للرجل و المرأه بإنزال المنیّ مطلقاً، و مع الاشتباه یعتبر برائحه الطلع و العجین رطباً و بیاض البیض جافّاً. و تقارنه الشهوه و فتور الجسد و الدفق

۱- رض ۱ : أو.

۲- أکثر النسخ : طهارتان.

۳- أکثر النسخ : المتمّم.

۴- المبسوط ۱ : ۶۸ .

۵- إل + : الحدث.

غالباً، إلّا فی المریض فتکفی الشهوه، و التقاء الختانین بمعنی التحاذی، و یحصل بمواراه الحشفه أو قدرها من المقطوع، و الدبر کالقبل مطلقاً. و القابل کالفاعل، و الحیّ کالمیّت، و فی البهیمه قولان، أحوطهما : الوجوب.

و واجد المنیّ علی جسده أو ثوبه المختصّ(۱) یغتسل و یعید کلّ صلاه لا یمکن

سبقها. و فی المبسوط : یعید ما صلّاه بعد آخر غسل رافع(۲)، و هو احتیاط حسن. و لو اشترک الثوب أو الفراش، فلا غسل. نعم، یستحبّ. و لو قیل : بأنّ الاشتراک إن کان معاً، سقط عنهما، و إن تعاقب، وجب علی صاحب النوبه، کان وجهاً. و لو لم یعلم صاحب النوبه، فکالمعیّه، و باجتماعهما یقطع(۳) بجنب علی الأقرب(۴).

و لو خرج المنیّ من المرأه بعد الغسل أجنبت إن علمت اختلاطهما أو شکّت فی الأقرب، و إلّا فلا.

و لا یجب ببعض الحشفه، و لا بإیلاج الخنثی فرجه فی امرأه أو خنثی، و لا بإیلاج الرجل(۵) فی قبله علی الأقوی، و یجب لو أولج الرجل فی دبره أو أولج رجل فی قبله و أولج الخنثی فی فرج امرأه، و أمّا الرجل و المرأه فأحدهما جنب لا بعینه، و الأقرب : تعلّق الأحکام بإیلاج الصبیّ و الصبیّه و الملفوف، و فی المقطوع

و آله البهیمه نظر. و یجب علی الکافر و لا یجبّه الإسلام.

و یتعلّق بالجنابه حرمه الصلاه و الطواف، و مسّ خط المصحف، و ما علیه اسم اللّه تعالی أو أسماء الأنبیاء و الأئمّه علیهم السّلام، و قراءه العزائم و أبعاضها، و لو اشترکت الآیه و نواها، حرمت، و دخول المساجد إلّا اجتیازاً - إلّا المسجدین -

---

۱- ح + : به.

۲- المبسوط ۱ : ۲۸ .

۳- رض ۲ : نقطع.

۴- رض ۱ : الأقوی.

۵- رض ۱ + : فرجه.

و وضع شیء فیها، و یجوز الأخذ منها.

و یکره قراءه مازاد علی سبع آیات(۱). و لم یجوّز الزیاده ابن البرّاج(۲)، و عن سلاّر : تحریم القراءه مطلقاً(۳)، و مسّ المصحف و حمله، و یجوز مسّ الکتب المنسوخه و ما نسخ تلاوته، و الأکل، و الشرب، و النوم ما لم یتوضّأ، و یکفی فی الأکل و الشرب المضمضه و الاستنشاق، و الخضاب و الادّهان.

و کیفیّه الغسل :

النیّه مقارنه، لما(۴) سلف فی الوضوء أو لغَسل الرأس مستدامه الحکم.

و البدأه بغَسل الرأس و العنق، ثمّ الجانب الأیمن، ثمّ(۵) الأیسر، و تخلیل ما یمنع وصول الماء.

و الترتیب کما قلناه، إلاّ فی المرتمس. و أُلحق به المطر و المجری و لیس بذلک(۶)، و لا یجب غَسل الشعر بل إیصال الماء إلی ما تحته و إن کثف.

و المباشره.

و فی الاستبراء قولان(۷)، أحوطهما : الوجوب علی المنزل بالبول، ثمّ الاجتهاد، فلو وجد بللاً مشتبهاً بعده، لم یلتفت، و لو کان بعد البول خاصّه، توضّأ، و لو کان بعد

الاجتهاد لتعذّر البول، فلا شیء، و لو لم یستبرئ، فهو جنب من حین الرؤیه لا قبله.

۱- لیست فی أکثر النسخ.

۲- المهذّب ۱ : ۳۴ .

۳- نقله فی الذکری : ۳۴ عنه من کتابه : «الأبواب و الفصول». و قد نقل فی جامع المقاصد ۱ : ۲۶۹ ، و مفتاح الکرامه ۱ : ۳۲۷ عن محکیّ الذکری.

۴- رض۱، رض۲، رض۳ و ح : کما.

۵- رض۲ و ح + : الجانب.

۶- رض۲ + : بأس.

۷- قال المحقّق فی المعتبر ۱ : ۱۸۵ ، و الشرائع ۱ : ۲۸ بالاستحباب. و قال سلاّر فی المراسم : ۴۱ ، و الشیخ فی المبسوط ۱ : ۲۹ ، و القاضی فی المهذّب ۱ : ۴۵ بالوجوب.

و یستحبّ غسل الیدین ثلاثاً، و المضمضه و الاستنشاق، و إمرار الید علی الجسد، و تخلیل ما یصل إلیه الماء، و الدعاء، و الولاء، و الغسل بصاع.

و تکره الاستعانه. و لو وجد لمعه، غسلها و ما بعدها، و لو کان مرتمساً، أعاد. و لو أحدث فی أثنائه، أعاد علی الأقوی. و فی وجوب ثمن الماء علی الزوج نظر. نعم، یجب تمکینها منه. و لو قام علی مکان نجس، غسل ما نجس، ثمّ أفاض علیه الماء للغسل. و لا یجزئ غسل النجاسه عن رفع الحدث علی الأصحّ، و لا یجب غسل باطن الفم و الأنف.

درس (۶)

غسل الحیض کغسل الجنابه، إلّا أ نّها تتوضّأ قبله أو بعده.

و الحیض : الدم المتعلّق بالعذه، أسود حارّ عبیط غالباً لتربیه الولد، و محلّه البالغه تسعاً غیر مکمّله ستّین سنه قرشیّه أو نبطیّه، أو خمسین لغیرهما. و یتمیّز عن

العذره بتلوّث القطنه فیه لا- بتطوّقها، و عن القرح بالجانب الأیمن. و قال الصدوق : من الأیسر(۱). و الروایه مضطربه(۲)، و فی الحامل خلاف، أقربه : حیضها.

و أقلّه : ثلاثه أیّام(۳) متوالیه علی الأصحّ، و أکثره : عشره هی أقلّ الطهر، و لا حدّ لأکثره. و تحدید أبی الصلاح الأکثر بثلاثه أشهر(۴)، تغلیب.

و تثبت العاده بمرّتین متساویتین، و بالتمییز مرّتین، و قد تتعدّد العاده، و مهما أمکن الحیض، حکم به، فالمعتاده برؤیته فی عادتها، و المبتدأه و المضطربه بمضیّ

۱- الفقیه ۱ : ۵۴ ذیل الحدیث ۲۰۳ ، المقنع : ۱۶ .

۲- الکافی ۱ : ۹۴ الحدیث ۳ ، التهذیب ۱ : ۳۸۵ الحدیث ۱۱۸۵ ، الوسائل ۲ : ۵۶۰ - ۵۶۱ الباب ۱۶ من أبواب الحیض الحدیث ۱ - ۲ .

۳- لیست فی أکثر النسخ.

۴- الکافی فی الفقه : ۱۲۸ .

ثلاثه على الأقرب، إلّا أن تظنّ المضطربه الحيض فتعمل عليه.

و ما بين الثلاثه إلى العشره حيض و إن انقطع أو اختلف لونه إذا انقطع عليها. و تستبرئ نفسها عند الانقطاع بقطنه وجوباً، فتغتسل بنقائها، و إلّا فالمعتاده تتخيّر

بين الاستظهار بيوم أو أزيد إلى العشره، ثمّ تغتسل و تفعل فعل المستحاضه، فإن طابق الطهر و إلّا قضت الصوم و تقضى ما تركته من الصلاه و الصيام فى الاستظهار إذا ظهر أ نّه استحاضه، و لا استظهار مع النقاء إلّا أن تظنّ المعاوده.

أمّا المبتدأه : فظاهر الأصحاب : أ نّها تمكث فى الدور الأوّل إلى العشره(۱)، فإذا تجاوز، اعتبرت التمييز فيما مضى. و شروطه : اختلاف لون الدم، و أن لا ينقص القوىّ عن ثلاثه و لا يزيد عن عشره، و أن يتجاوز الدم العشره، فإن كان، قضت صومه خاصّه، و قضت الصوم و الصلاه فيما عداه، و إن فقدت التمييز، جعلت عاده نسائها، إن اتّفقن، أو أقرانها من بلدها حيضاً و فعلت كما قلناه فى التمييز، فإن فقدن،

رجعت إلى الروايات، و أشهرها : ستّه أو سبعه من كلّ شهر، أو ثلاثه من شهر و عشره من آخر(۲)، فإذا جاء الدور الثانى، اعتبرت التمييز و عاده النساء و الروايات فى نفس العشره و تعبّدت فى الزائد على ذلك.

أمّا المضطربه : فإنّها تعتبر التمييز و الروايات فى جميع أدوارها، و هل تستظهران إذا رجعتا إلى ذلك بما تستظهر به المعتاده ؟ الظاهر : نعم. و روى فى المبتدأه : الاستظهار بعد عاده أهلها بيوم(۳). و لو عارض التمييز العاده، رجّحت

عليه، و لو رأت قبلها أو بعدها و تجاوز العشره فالحيض العاده و إلّا فالجميع، و كذا

حكم رؤيتها الطرفين.

۱- ينظر : النهايه : ۲۵ ، المنتهى ۱ : ۱۰۱ .

۲- ينظر : الوسائل ۲ : ۵۴۶ الباب ۸ من أبواب الحيض.

۳- التهذيب ۱ : ۴۰۱ الحديث ۱۲۵۲ ، الاستبصار ۱ : ۱۳۸ الحديث ۴۷۲ ، الوسائل ۲ : ۵۴۶ الباب ۸ من أبواب الحيض الحديث ۱ .

درس (۷)

الصفره و الکدره فی أیّام الحیض حیض، کما أنّ السواد فی أیّام الطهر استحاضه، و إن کان الأغلب العکس. و یجب اعتبار دمها، فما لا یثقب الکرسف یوجب إبداله و الوضوء لکلّ صلاه، و جعله الحسن غیر ناقض(۱)، و إن ثقبه و لم یسل، وجب مع ذلک تغییر الخرقه و الغسل للغداه، و إن سال فمع ذلک غسلان تجمع فی أحدهما بین الظهرین، و فی الآخر بین العشائین. و الحسن أوجب الأغسال الثلاثه فی هذین و لم یذکر الوضوء(۲). و فی المعتبر : إن ظهر علی الکرسف، فثلاثه أغسال و إلّا فالوضوءات(۳).

و یجوز لها دخول المساجد(۴) إذا أمنت التلویث ؛ لروایه زراره عن الباقر علیه السّلام(۵). و استثنی ابن حمزه الکعبه(۶). و أوجب الشیخ(۷) و ابن إدریس معاقبه الصلاه للطهاره(۸) و هو حسن، و لا یضرّ الاشتغال بمقدّمات الصلاه و انتظار الجماعه. و لها الجمع بین اللّیلیّه و الصبح بغسل قبل الصبح بما یسع اللّیلیّه، و لو لم تتنفّل، اغتسلت بعد الفجر إلّا أن ترید الصوم فتقدّمه. و مع الأفعال هی طاهره،

۱- المختلف : ۴۰ .

۲- المختلف : ۴۰ .

۳- المعتبر ۱ : ۲۴۵ .

۴- رض ۱، رض ۳، مج ۲ و إل : المسجد.

۵- جاءت روایه زراره عن الباقر علیه السّلام خاصّهً بالحائض. ینظر : الوسائل ۱ : ۴۸۶ الباب ۱۵ من أبواب الجنابه الحدیث ۱۰ . و ما یناسب المقام روایه معاویه عن الصادق علیه السّلام، ینظر : الکافی ۳ : ۸۸ الحدیث ۲ ، التهذیب ۱ : ۱۷۰ الحدیث ۴۸۴ ، الوسائل ۲ : ۶۰۴ الباب ۱ من أبواب الاستحاضه الحدیث ۱ .

۶- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۶۵ .

۷- المبسوط ۱ : ۶۸ .

۸- السرائر : ۳۰ .

و بترک بعضها تبطل صلاتها، و بترک الغسل یبطل صومها.

و الأقرب : کراهه الوط ء و إن لم تأت بالأفعال، و قال الثلاثه : لا یجوز بدونها(۱).

و إذا برئت، وجب ما کان قبله من وضوء أو غسل علی الأقرب. و تنوی فیه رفع الحدث، إلاّ أن یصادف الوضوء أو الغسل الانقطاع المستمرّ فلا شیء. و لو انقطع فی أثناء الصلاه، فالأقرب : البطلان. و الاعتبار فی کمّیّته بأوقات الصلوات فی

ظاهر خبر الصحّاف عن الصادق علیه السّلام(۲).

و لو نسیت عادتها و وقتها و استمرّ الدم، فالروایات(۳)، و الاحتیاط فی الجمع بین التکلیفین ضعیف. و لو ذکرت العدد فقط، تخیّرت فی تخصیصه، ثمّ هی طاهر. و لو کان فی زمان یقصر نصفه عنه، خصّ صت مازاد علی الیقین. و لو ذکرت أوّله فقط، أکملته ثلاثه و لها العود إلی السبعه و الستّه، و لو ذکرت آخره، فکذلک.

و یجب علیها الاستظهار بالتلجّم و الاستثفار إن احتیج إلیهما، و کذا السلس و المبطون. فلو سبق الدم أو الحدث لتقصیر، أُعیدت الطهاره و إلاّ فلا.

درس (۸)

النفاس : دم الولاده معها أو بعدها. و دم الطلق استحاضه إلاّ أن یتخلّل بینه و بین الولاده عشره، فیکون حیضاً بشرائطه. و تکفی المضغه لا العلقه إلاّ أن تشهد أربع نساء عدول بأ نّها مبدأ الولد. و لو لم تر دماً، فلا نفاس.

۱- و هم : المفید فی المقنعه : ۷، و المرتضی، نقله عنه فی المعتبر ۱ : ۲۴۸، و الطوسیّ فی النهایه : ۲۹، و المبسوط ۱ : ۶۷.

۲- الکافی ۳ : ۹۵ الحدیث ۱، التهذیب ۱ : ۳۸۸ الحدیث ۱۱۹۷، الاستبصار ۱ : ۱۴۰ الحدیث ۴۸۲، الوسائل ۲ : ۵۴۳ الباب ۵ من أبواب الحیض الحدیث ۶.

۳- ینظر : الوسائل ۲ : ۵۴۲ الباب ۵ من أبواب الحیض و ۵۴۹ الباب ۹.

و لا حدّ لأقلّه غير مسمّاه، و أكثره : عشره. و لو زاد، فالأقرب : رجوع المعتاده إلى العاده، و المبتدأه و المضطربه إلى العشره. و لو رأته، ثمّ انقطع، ثمّ رأته فى العشره، فهما و ما بينهما نفاس.

و التوأمان نفاسان، أمّا الولد الواحد لو تقطّع ففى تعدّد النفاس نظر.

و تفارق الحائض فى الأقلّ، و الدلاله على البلوغ، و قضاء العدّه إلّا فى المطلّقه حاملاً من الزنا. و تشتركان فى تحريم الصلاه و الطواف و الصوم فرضاً كانت أو نفلاً،

و مسّ كتابه القرآن، و ما عليه اسم اللّه أو اسم نبىّ أو إمام، و دخول المساجد إلّا

اجتيازاً عدا المسجدين، و وضع شىء فيها، و تحريم الوط ء قبلاً. و حرّم المرتضى الاستمتاع إلّا بما فوق المئزر(۱)، و حدّه : من السرّه إلى الركبه، و يباح عنده الحدّان، و الأظهر : الكراهيه.

و يعزّر الواطئ عالماً عامداً، و يكفّر على المشهور بدينار أوّله، و نصفه أوسطه، و ربعه آخره، و لا تجزئ القيمه على الأقرب. و لو عجز، تصدّق على مسكين، و لو عجز، استغفر اللّه تعالى، و لو كانت أمته، تصدّق بثلاثه أمداد(۲) طعام. و يكره وطؤها بعد الطهر قبل الغسل على الأصحّ.

و يحرم طلاقها حائلاً مع دخوله و حضوره أو حكمه، و يبطل. و لا يرتفع حدثها بوضوء و لا غسل. و قراءتها العزائم و أبعاضها.

فرع :

لو نذرت العزيمه أو غيرها ممّا يمنع منه الحيض فى وقت معيّن فاتّفق فيه الحيض، فالأقرب : وجوب القضاء.

۱- نقله عنه المحقّق فى المعتبر ۱ : ۲۳۴ ، و العلّامه فى المختلف : ۳۵ .

۲- رض۳ و ح + : من.

و یجب علیها الغسل عند الانقطاع، و قضاء الصوم دون الصلاه - إلّا المنذوره - و رکعتی الطواف. و إذا رأت الدم و قد مضی من الوقت ما یسع الطهاره و الصلاه، قضتها، و لو طهرت و قد بقی قدر الشروط و رکعه، وجب الأداء، و مع الترک، القضاء.

و لو تکرّر الوط ء، فالأقرب : تکرّر(۱) الکفّاره مطلقاً، و لا کفّاره علی المرأه به. نعم، تعزّر، و الأقرب : زوال کراهه الوط ء أو تحریمه بالتیمّم بعد الانقطاع لتعذّر الغسل ؛ لروایه أبی عبیده، عن الصادق علیه السّلام(۲).

و تسجد وجوباً(۳) لو عرض السبب علی الأصحّ. و یستحبّ الجلوس فی مصلّاها بقدر زمان الصلاه ذاکره للّه تعالی، و غسل فرجها بعد الانقطاع للوط ء. و یکره حمل المصحف و لمس هامشه، و قراءه غیر العزائم - إلّا السبع - و الخضاب، و الادّهان، و الاجتیاز فی المساجد إذا أمنت التلویث، و کذا یجوز للسلس و المبطون و المجروح مع الأمن، و کذا الصبیّ المنجّس، و ألحق المفید(۴)، و ابن الجنید المشاهد بالمساجد(۵)، و هو حسن.

درس (۹)

یستحبّ للمریض الصبر و عدم(۶) الشکوی(۷)، و الإذن للعائدین ؛ فلکلّ واحد

۱- رض۲، رض۳ و مج۲ : تکریر.

۲- الکافی ۳ : ۸۲ الحدیث ۳ ، التهذیب ۱ : ۴۰۰ الحدیث ۱۲۵۰ ، الوسائل ۲ : ۵۶۴ الباب ۲۱ من أبواب الحیض الحدیث ۱ .

۳- لیست فی أکثر النسخ.

۴- و نقله عنه أیضاً فی الذکری : ۳۵ عن الغریّه، و هی غیر موجوده لدینا.

۵- لم نعثر علیه.

۶- ح : و ترک.

۷- رض۱ : التشکّی.

دعوه مستجابه. و لا عياده فی وجع العين، و لا فيما نقص(۱) عن ثلاثه أيّام، و لتكن غِبّاً(۲)، فإذا طال، ترک و عياله، و ليمرّضه أرفق أهله به، و ليهدِ العائد شيئاً، و يسأل المريض الدعاء له، و يضع العائد يده على ذراع المريض و يدعو له، و يعجّل(۳) القيام إلّا مع التماسه القعود.

و يستحبّ الإكثار من ذكر الموت، و أن لا يحدّث نفسه بصباح و لا مساء، و الاستعداد بردّ المظلمه و التوبه و الوصيّه، و ليكن(۴) فيها : (اللهمّ فاطرَ السّمواتِ

و الأرض)(۵) إلى آخره. و ليؤمر بحسن الظنّ باللّه و خصوصاً عند الاحتضار، و يلقّن(۶) الشهادتين، و الإقرار بالأئمّه عليهم السّلام، و كلمات الفرج، و نقله إلى مصلّاه إن عسر الموت، و قراءه الصافّات و يس.

و يجب توجيهه إلى القبله مستلقياً بحيث لو جلس استقبل، فإذا قضى نحبه، استحبّ تغميض عينيه، و إطباق فيه، و شدّ لحيَيْه، و مدّ يَدَيْهِ إلى جنبيه و ساقَيه،

و تغطيته بثوب، و قراءه القرآن عنده، و الإسراج ليلًا، و روى دوام الإسراج فی البيت(۷)، و إيذان المؤمنين بموته و لو بالنداء، و البعث إلى مجاوريه من القرى، و تعجيل تجهيزه إلّا مع الاشتباه فيستبرئ بالعلامات أو ثلاثه أيّام، كالغريق و المصعوق و المبطون و المهدوم و المدخّن. و الاسترجاع، و قول : اللهمّ اكتبه عندک

۱- رض ۱ : يقصر.

۲- غَبَبْتُ عن القوم أَغَبُّ : أَتَيتُهم يوماً بعد يوم. المصباح المنير : ۴۴۲ .

۳- رض ۱، رض ۴ و ح : و تعجيل.

۴- رض ۲ : و ليكتب.

۵- الكافی ۷ : ۲ الحديث ۱ ، الفقيه ۴ : ۱۳۸ الحديث ۴۸۲ ، التهذيب ۹ : ۱۷۴ الحديث ۷۱۱ ، الوسائل ۱۳ : ۳۵۳ الباب ۳ من أبواب أحكام الوصايا الحديث ۱ .

۶- إل : و تلقين.

۷- الكافی ۳ : ۲۵۱ الحديث ۵ ، الفقيه ۱ : ۹۷ الحديث ۴۵۰ ، التهذيب ۱ : ۲۸۹ الحديث ۸۴۳ ، الوسائل ۲ : ۶۷۳ الباب ۴۵ من أبواب الاحتضار الحديث ۱ .

فی المحسنین و ارفع درجته فی عِلّیین و اخلف علی عقبه فی الغابرین و تحتسبه(۱) عندک یا ربّ العالمین. و المسارعه فی قضاء دَینه و إنفاذ وصایاه، و یکره أن یحضره جنب أو حائض، أو یجعل علی بطنه حدید.

درس (۱۰)

یجب تغسیله علی الکفایه، و کذا باقی أحکامه، و الأولی بالإرث أحقّ، و الرجال أولی من النساء، و مَن لا ولیّ له، فالإمام أو الحاکم.

و یجب المساواه فی الذکوره أو الأُنوثه إلّا الزوجین، فیجوز لکلّ منهما تغسیل الآخر اختیاراً، و فی کتابَی الأخبار : اضطراراً(۲)، و الأظهر : أ نّه من وراء الثیاب، و طفلاً أو طفله لم یزد علی ثلاث سنین اختیاراً، و المحرم مع عدم المماثل من وراء الثیاب، و هو مَن یحرم نکاحه بنسب(۳)، أو رضاع(۴)، أو مصاهره، و لو تعذّر المحرم، جاز للأجانب(۵) من وراء الثیاب عند المفید(۶) و الشیخ فی التهذیب(۷). و تبعهما أبو الصلاح(۸)، و ابن زهره مع تغمیض العینین(۹). و قیل :

۱- رض۲، رض۳ و ح : و نحتسبه.

۲- التهذیب ۱ : ۴۴۰ ، الاستبصار ۱ : ۱۹۹ .

۳- رض۱ : نسباً.

۴- رض۱ : رضاعاً.

۵- رض۱، رض۲ و إل : الأجانب.

۶- المقنعه : ۱۳ .

۷- کذا نسب إلیه، و الموجود فی التهذیب ۱ : ۳۴۱ : نقل قول المفید بجواز غسلها فی ثیابها. و فی ص ۴۴۱ : «قال محمّد بن الحسن : الّذی أعمل علیه ما تضمّنته هذه الأخبار من أنّ المرأه إذا ماتت بین رجال لیس لها فیهم محرم و لا زوج أن تدفن کما هی و لا تمسّ علی حال».

۸- الکافی فی الفقه : ۲۳۷ .

۹- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۵۶۳ .

ییمّم(۱)، و فی النهایه : یدفن بغیر غسل و لا تیمّم(۲)، و فی روایه المفضّل بن عمر، عن الصادق علیه السّلام : «یغسل بطن کفّیها، ثمّ یغسل وجهها، ثمّ ظهر کفّیها»(۳). فلو قلنا به هنا، أمکن انسحابه فی الرجل، فتغسل النساء الأجانب منه تلک الأعضاء.

فرع :

لو وجد صدر أو میّت فی دار الإسلام، مجهول النسب، خال عن ممیّز الذکوره و الأُنوثه، فالأقرب : انسحاب هذه الأقوال فیه، و یتولّاه(۴) الرجال أو النساء.

و یشترط الإسلام إلّا مع فقد المسلم و ذی الرحم، فالمشهور : جوازه من الکافر و الکافره. و منعه فی المعتبر ؛ لضعف الروایه و تعذّر النیّه(۵). و الخنثی المشکل

یغسله محارمه من الرجال أو النساء. و أُمّ الولد کالزوجه، و لا یقع من الممیّز علی الأقرب. و منع الجعفیّ من مباشره الجنب و الحائض الغسل(۶)، و هو نادر. و إنّما یجب تغسیل المسلم أو من بحکمه و لو سقطاً تمّ له أربعه أشهر. و الصدر کالمیّت و کذا القلب. و تغسّل القطعه بعظم، و لا یصلّی علیها، و الخالیه، تلفّ فی خرقه

۱- ینظر : التذکره ۱ : ۳۹ . نقله عن مالک و أبی حنیفه و الشافعیّ فی أظهر وجهیه و أحمد فی إحدی روایتیه.

۲- النهایه : ۴۳ .

۳- الکافی ۳ : ۱۵۹ الحدیث ۱۳ ، الفقیه ۱ : ۹۵ الحدیث ۴۳۸ ، التهذیب ۱ : ۴۴۰ الحدیث ۱۴۲۲ و ص ۴۴۲ الحدیث ۱۴۲۹ ، الاستبصار ۱ : ۲۰۰ الحدیث ۷۰۵ ، الوسائل ۲ : ۷۰۹ الباب ۲۲ من أبواب غسل المیّت الحدیث ۱ . مع اختلاف یسیر.

۴- ح، إل و رض۴ : فیتولّاه.

۵- المعتبر ۱ : ۳۲۶ .

۶- لم نعثر علیه.

و تدفن بغير غسل. و فی المعتبر : لو أُبين قطعه بعظم من الحیّ، لم تغسّل و دفنت(۱). و الأقرب : الغسل.

و لا یغسّل الشهید إذا مات فی المعرکه بین یدی الإمام، و لا یکفّن، و کذا فی الجهاد السائغ علی الأقرب، و لو کان جنباً، فکغیره، خلافاً للمرتضی(۲). و لا فرق بین الصغیر و الکبیر، و الذکر و الأُنثی، و المقتول بحدید و غیره حتّی مَن قتله سلاحه.

و ینزع عنه الخفّان و الفرو و إن أُصیبا بدم(۳).

و لا یغسّل الکافر و لا یکفّن و لا یصلّی علیه و لا یدفن، و کذا الناصب، و الخارجیّ، و الغالی. و قال المفید : لا یغسّل المخالف و لا یصلّی علیه إلّا لضروره(۴)، و الأشهر : کراهیه تغسیله، فیغسّل کمعتَقَدِه، و لا توضع الجریده معه.

و لو خیف تناثر لحم المحترق و المجدور، یمّم ثلاثاً کلّ(۵) بضربتین، و کذا لو فقد الماء أو فقد الغاسل و وجد المیمّم، و لو أمکن صبّ الماء علی المجدور، وجب.

و مَن وجب قتله بزنا أو قود، أُمر بتقدیم الغسل و الکفن و الحنوط، ثمّ لا یعاد بعد قتله. و الأقرب : إلحاق کلّ واجب القتل من المسلمین بهما. و لو سبق الموت أو قتل بغیر ذلک السبب، غسّل.

درس (۱۱)

کیفیّه الغسل : إزاله النجاسه عن بدنه أوّلاً، ثمّ التیّه، و تغسیله بماء السدر، ثمّ

۱- المعتبر ۱ : ۳۱۹ .

۲- نقله عنه فی المعتبر ۱ : ۳۱۰ .

۳- أکثر النسخ : بدمه.

۴- المقنعه : ۱۳ .

۵- رض ۱ + : واحد.

بماء الکافور، ثمّ بالقراح(۱) مرتّباً کغسل الجنابه، و توجیهه إلی القبله، کالمحتضر علی الأقرب مستور العوره. و لو تعذّر الخلیط، غسّل ثلاثاً بالقراح. و لو وجد ماء غسله، قدّم السدر، و یقوی القراح، و یمّم مرّتین احتیاطاً. و لو فقد ماء غسله، یمّم

عنها.

و یستحبّ وضعه علی ساجه أو سریر مرتفع، و تلیین أصابعه و مفاصله(۲) برفق، و لو تعذّر، ترکها، و تغسیله تحت سقف، و الدعاء، و الذکر، و الاستغفار، و جعل خرقه علی ید الغاسل (و إن کان ذا رحم أو محرماً)(۳)، و فتق قمیصه و إخراج یدیه منه، و جمعه علی عورته، و إن لم یکن له(۴) قمیص، سترت العوره. و لو کان الغاسل مکفوفاً، أو وثق البصیر من نفسه بالتحفّظ، استحبّ الستر.

و تنجیته من تحت الثوب بماء السدر و الحرض ثلاثاً، و غسل یدی المیّت إلی نصف الذراع ثلاثاً، و توضئته، و غسل رأسه برغوه السدر، و مسح بطنه مسحاً رقیقاً فی الغسلتین الأوّلتین(۵) قبلهما إلّا الحامل. و البدأه بشقّ رأسه الأیمن إلی أسفل العنق، ثمّ الأیسر، و غسل کلّ عضو ثلاثاً، ثمّ تنجیته بماء الکافور و الحرض ثلاثاً،

ثمّ یغسل یدیه أیضاً ثلاثاً، ثمّ یغسّله بماء الکافور علی الصفه المذکوره، ثمّ ینجّی

بماء القراح ثلاثاً، ثمّ یغسّل یدیه ثلاثاً، ثمّ یغسّله ثلاثاً ثلاثاً علی الصفه(۶)، و یغسل الغاسل یدیه أیضاً مع کلّ غسله. و روی غسل رأسه بالحرض قبل السدر(۷)، و أنّ

۱- رض۲ : بماء القراح.

۲- لیست فی رض۱، رض۴، مج۱ و مج۲ .

۳- ما بین القوسین لیست فی أکثر النسخ.

۴- أثبتناها من رض۳ .

۵- ح : الأُولیین.

۶- رض۳ + : المذکوره.

۷- التهذیب ۱ : ۴۴۶ الحدیث ۱۴۴۴ ، الاستبصار ۱ : ۲۰۸ الحدیث ۷۳۱ ، الوسائل ۲ : ۶۸۳ الباب ۲ من أبواب غسل المیّت الحدیث ۷ .

أقلّ السدر : سبع ورقات(۱)، و أنّ الملقى من الكافور فى الجرّه نصف حبّه(۲)، و أن يغسل رأسه(۳) بالخطمىّ(۴)، و إكثار الماء فقيل : لكلّ غسله صاع(۵)، و روى : ستّ قرب أو سبع(۶).

و يكره مسح بطنه فى الثالثه، فلو خرج منه شىء بعد الغسل، غسل الموضع و لا يعاد الغسل، خلافاً للحسن(۷). و قصّ أظفاره، و تنظيفها بالخلال، و تسريح لحيته و رأسه، و إقعاده، و ركوبه، و الروايه بفعلهما متروكه(۸). و لو سقط شىء

من شعره أو لحمه أو ظفره، جعل(۹) فى كفنه. و حرّم ابن حمزه : الحلق و القصّ و الترجيل(۱۰)، و كره ذلك الشيخ(۱۱)، و كذا حلق الرأس و العانه و الإبط

۱- التهذيب ۱ : ۳۰۳ الحديث ۸۸۲ ، الاستبصار ۱ : ۲۰۷ الحديث ۷۲۹ ، الوسائل ۲ : ۶۸۳ الباب ۲ من أبواب غسل الميّت الحديث ۸ .

۲- التهذيب ۱ : ۳۰۶ الحديث ۸۸۷ ، الوسائل ۲ : ۶۸۴ الباب ۲ من أبواب غسل الميّت الحديث ۱۰ .

۳- أكثر النسخ : و أنّ رأسه يغسل.

۴- الفقيه ۱ : ۱۲۲ الحديث ۵۸۵ ، الوسائل ۲ : ۶۸۵ الباب ۲ من أبواب غسل الميّت الحديث ۱۲ .

۵- قال فى المعتبر ۱ : ۲۷۶ : قيل : يغسل الميّت بتسعه أرطال فى كلّ غسله...

۶- الكافى ۳ : ۱۵۰ الحديث ۱ - ۲ ، التهذيب ۱ : ۴۳۵ الحديث ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ ، الاستبصار ۱ : ۱۹۶ الحديث ۶۸۷ - ۶۸۸ ، الوسائل ۲ : ۷۱۹ الباب ۲۸ من أبواب غسل الميّت الحديث ۱ - ۲ .

۷- نقله عنه فى المختلف : ۴۳ .

۸- فى المقام روايتان، إحداهما : جواز الركوب، و هى روايه ابن سيابه، ينظر : الفقيه ۱ : ۱۲۲ الحديث ۵۸۷ ، التهذيب ۱ : ۴۴۷ الحديث ۱۴۴۸ ، الاستبصار ۱ : ۲۰۶ الحديث ۷۲۵ ، الوسائل ۲ : ۷۲۴ الباب ۳۳ من أبواب غسل الميّت الحديث ۱ . و ثانيتهما : جواز الإقعاد، و هى روايه الفضل بن عبدالملك، ينظر : التهذيب ۱ : ۴۴۶ الحديث ۱۴۴۲ ، الاستبصار ۱ : ۲۰۶ الحديث ۷۲۴ ، الوسائل ۲ : ۶۸۳ الباب ۲ من أبواب غسل الميّت الحديث ۹ .

۹- ح + : معه.

۱۰- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۶۶ .

۱۱- نسب إلى الشيخ الكراهه، و فى المبسوط ۱ : ۱۸۱ ، و النهايه : ۴۳ قال بعدم الجواز. نعم، قال بالكراهه فى موضع من الخلاف، مع أنّ ظاهر كلامه فيه لا يخلو من اضطراب. ينظر : الخلاف ۱ : ۲۸۱ - ۲۸۲ مسأله - ۱۳ ، ۱۶ و ۱۷ .

و حفّ(۱) الشارب.

و یکره إرسال الماء فی الکنیف، و یستحبّ فی حفیره معدّه له، و لا بأس بالبالوعه. و یجب تغسیل الغریق، و یسقط الترتیب بالرمس فی غیر المنفعل بالملاقاه.

درس (۱۲)

یجب تکفینه فی مئزر و قمیص و إزار من جنس ما یصلّی فیه الرجل طاهره غیر مغصوبه، و مع العجز یکفی ثوبان، و لو تعذّرا، فواحد، و لو تعذّر، کفّن من بیت المال أو من الزکاه، فإن لم یکن، سقط، و یستحبّ للغیر بذل الکفن. و یجب تحنیط مساجده السبعه بالکافور، و أقلّه : مسمّاه. و قال الشیخان : أقلّه : مثقال، و أوسطه : أربعه دراهم(۲). و روی : أربعه مثاقیل(۳). و أکثره : ثلاثه عشر درهماً و ثلث. و فسّر ابن إدریس المثقال بالدرهم(۴) و هو تحکّم، فإن فضل(۵) جعل علی صدره. و قال الصدوق : یحنّط الأنف، و السمع، و البصر، و الفم، و المغابن - و هی الآباط - و أُصول

۱- رض۴ : جزّ.

۲- المفید فی المقنعه : ۱۱ ، و الطوسیّ فی الخلاف ۱ : ۲۸۵ مسأله - ۳۳ .

۳- الکافی ۳ : ۱۵۱ الحدیث ۵ ، التهذیب ۱ : ۲۹۱ الحدیث ۸۴۷ - ۸۴۸ ، الوسائل ۲ : ۷۳۰ الباب ۳ من أبواب التکفین الحدیث ۳ و ص ۷۳۱ الحدیث ۴ .

۴- السرائر : ۳۲ .

۵- ح + : شیء.

الأفخاذ(۱)، و هو مرویّ(۲). و روی : الکراهه(۳)، و هی أشهر. و روی : تحنیط اللّبّه(۴)، و اللّحیه، و باطن القدمین، و موضع الشراکین(۵).

و لا یضاف إلیه المسک، خلافاً للصدوق(۶).

و لا یحنّط المُحرم، و لا یوضع فی ماء غسله کافور، و لا یُجمّر الکفن. و الروایه بتجمیره(۷) متروکه.

و یسحق الکافور بالید ندباً، و یکره بغیرها.

و یستحبّ الذریره للمُحلّ علی الأکفان، و روی : علی قطن الفرج(۸)، و علی الوجه، و مع الکافور فی الغسل، و لا یجوز تطییبه بغیرهما.

و یستحبّ حِبَرَه(۹) یمنیّه عِبریّه(۱۰) حمراء غیر مطرّزه بالذهب و الحریر، فإن لم یوجد بعض الأوصاف، اقتصر علی ما وجد، و لو تعذّرت الیمنیّه، کفی غیرها. و خرقه لشدّ الفخذین تسمّی الخامسه، طولها ثلاث أذرع و نصف فی عرض شبر

۱- الفقیه ۱ : ۹۱ .

۲- التهذیب ۱ : ۴۳۶ الحدیث ۱۴۰۳ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۳ الحدیث ۷۵۰ ، الوسائل ۲ : ۷۴۸ الباب ۱۶ من أبواب التکفین الحدیث ۶ .

۳- الکافی ۳ : ۱۴۳ الحدیث ۱ ، التهذیب ۱ : ۳۰۶ الحدیث ۸۸۸ ، الوسائل ۲ : ۷۴۴ الباب ۱۴ من أبواب التکفین الحدیث ۳ .

۴- اللّبّه : وسط الصدر و المَنْحَر. لسان العرب ۱ : ۷۳۳ .

۵- التهذیب ۱ : ۳۰۷ الحدیث ۸۹۰ و ۸۹۲ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۲ الحدیث ۷۴۶ - ۷۴۷ ، الوسائل ۲ : ۷۴۷ الباب ۱۶ من أبواب التکفین الحدیث ۵ و ص ۷۴۴ الباب ۱۴ من أبواب التکفین الحدیث ۱ .

۶- الفقیه ۱ : ۹۳ الحدیث ۴۲۶ .

۷- التهذیب ۱ : ۲۹۵ الحدیث ۸۶۵ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۰ الحدیث ۷۳۹ ، الوسائل ۲ : ۷۳۵ الباب ۶ من أبواب التکفین الحدیث ۱۴ .

۸- التهذیب ۱ : ۳۰۵ الحدیث ۸۸۷ ، الوسائل ۲ : ۷۴۵ الباب ۱۴ من أبواب التکفین الحدیث ۴ .

۹- الحِبَره وزان عِنَبَه : ثوب یمانیّ من قطن أو کتّان مخطّط. المصباح المنیر : ۱۱۸ .

۱۰- العبره : بلد بالیمن بین زبید و عدن قریب من الساحل الّذی یجلب إلیه الحبش. معجم البلدان ۴ : ۷۸ .

و نصف تقریباً، و یشدّ اللفّ(۱)، و إن خشی حدوث أمر، حشی دبره، و یکون تحت الخامسه قطن.

و عمامه للرجل ینشر(۲) وسطها علی رأسه، و یحنّکه بها، و یجعل طرفیها علی صدره، و روی : علی وجهه و ظهره، لا کعمّه(۳) الأعرابیّ بغیر حنک(۴).

و خمار للمرأه، و خرقه لشدّ ثدییها إلی ظهرها، و نمط - و هو ثوب فیه خطط - و لیس(۵) الحبره، خلافاً لابن إدریس(۶).

و اختلفت الروایه فی کون العمامه من الکفن(۷)، و الجمع : أ نّها من الکفن الندب لا الفرض. و استحبّ علیّ بن بابویه نمطاً للرجل فوق الحبره، فاللّفائف عنده للرجل و المرأه ثلاث(۸)، و هو قول ابن البرّاج(۹)، و سلّار(۱۰)، و التقیّ(۱۱)، و ابن زهره(۱۲)، و رواه(۱۳) الجعفیّ. و منع جماعه من الزیاده علی سبع فی المرأه، و خمس

۱- اللِّفافه : ما یُلَفُّ علی الرِّجل و غیرها. الصحاح ۴ : ۱۴۲۷ ، المصباح المنیر : ۵۵۶ .

۲- رض۴ : یشدّ.

۳- رض۲ : کعمامه.

۴- الکافی ۳ : ۱۴۴ الحدیث ۸ - ۹ ، التهذیب ۱ : ۳۰۸ - ۳۰۹ الحدیث ۸۹۴ و ۸۹۹ ، الوسائل ۲ : ۷۴۷ الباب ۱۶ من أبواب التکفین الحدیث ۲ و ص ۷۲۷ الباب ۲ الحدیث ۸ قال صاحب الوسائل : قوله : «و یردّ فضلها علی رجلیه» تصحیف، و الصحیح : «علی وجهه».

۵- رض۱ + : هو.

۶- السرائر : ۳۱ .

۷- الوسائل ۲ : ۷۲۶ الباب ۲ من أبواب التکفین.

۸- نقله عنه فی المختلف : ۴۵ .

۹- المهذّب ۱ : ۶۰ .

۱۰- المراسم : ۴۷ .

۱۱- الکافی فی الفقه : ۲۳۷ .

۱۲- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۶۳ .

۱۳- رض۲، رض۳ و مج۱ : و روایه.

فی الرجل(۱) غیر العمامه و القناع.

و یستحبّ القطن الأبیض و المغالات فیه، و أن یخاط بخیوطه. و یکره الکتّان، و الممتزج بالحریر و الأسود، و بلّ الخیوط بالریق، و خیاطه القمیص المبتدأ للکفن، و جعل أکمام له، و قطع الکفن بالحدید. و منع ابن البرّاج من المذهّب(۲)، و ابن الجنید من الوبر(۳).

و یستحبّ جریدتان من النخل، فالسدر، فالخلاف، فالرمّان، فالرطب بطول عظم الذراع، و روی : شبر(۴)، و الحسن : أربع أصابع فصاعداً(۵). و یجوز أن تکون مشقوقه تلصق إحداهما بجلده الأیمن من ترقوته، و الأُخری من ترقوه جانبه الأیسر بین القمیص و الإزار(۶). و قال الجعفیّ : إحداهما : تحت إبطه الأیمن، و الأُخری : نصف ممّا یلی الساق و نصف ممّا یلی الفخذ(۷). و رواه یونس(۸)، و کلّ جائز. و لو اتّقی ففی القبر، و لو أُنسِیَت فعلیه. و توضعان مع کلّ میّت حتّی الأصاغر.

و یکتب علیهما و علی القمیص و الإزار و الحبره و اللّفافه و العمامه بتربه الحسین علیه السّلام : اسمه، و أ نّه یشهد أن لا إله إلاّ اللّه (۹) و أنّ محمّداً رسول اللّه.

۱- منهم : العلاّمه فی التذکره ۱ : ۴۳ ، و یحیی بن سعید فی الجامع للشرائع : ۵۳ - ۵۴ .

۲- المهذّب ۱ : ۵۹ - ۶۰ .

۳- نقله عنه فی المعتبر ۱ : ۲۸۰ .

۴- الکافی ۳ : ۱۵۲ الحدیث ۵ ، التهذیب ۱ : ۳۰۹ الحدیث ۸۹۷ ، الوسائل ۲ : ۷۴۰ الباب ۱۰ من أبواب التکفین الحدیث ۲ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۴۴ .

۶- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المعتبر ۱ : ۲۸۸ ، و المختلف : ۴۴ . و لقول محمّد بن علیّ بن بابویه : الفقیه ۱ : ۹۱ .

۷- لم نعثر علیه.

۸- الکافی ۳ : ۱۴۳ الحدیث ۱ ، التهذیب ۱ : ۳۰۶ الحدیث ۸۸۸ ، الوسائل ۲ : ۷۴۰ الباب ۱۰ من أبواب التکفین الحدیث ۵ و ص ۷۴۴ الباب ۱۴ الحدیث ۳ .

۹- رض۲ + : وحده لا شریک له.

و زاد الشیخ : و أسماء الأئمّه علیهم السّلام(۱). و مع عدم التربه بالطین و الماء. و مع عدمه بالإصبع. و یکره بالسواد و غیره من الأصباغ.

و کیفیّه التکفین : أن یغتسل الغاسل قبله، أو یتوضّأ رافعاً للحدث بهما، أو یغسل یدیه إلی المنکبین(۲). و لو کفّنه غیر الغاسل، فالأقرب : استحباب کونه متطهّراً ؛ لفحوی أمر الغاسل بها. ثمّ یجفّف بثوب طاهر، و یفرش الحبره، و یضع الإزار فوقها، ثمّ القمیص و علی کلّ حنوط. ثمّ یحنط المیّت و یشدّ الخامسه و علیها قطن و حنوط. و لیکثر القطن فی قبل المرأه إلی نصف منٍّ، ثمّ یؤزّره، ثمّ ینقله إلی الأکفان

أو ینقلها إلیه، ثمّ یطوی جانب اللّفائف الأیسر علی جانبه الأیمن، و جانبها الأیمن علی جانبه الأیسر، و یعقد أطرافها ممّا یلی الرأس و الرجلین. و إن شقّ حاشیه إحداهما و عقد بها، جاز. و یستحبّ الذکر، و استقبال القبله به کما کان فی حال غسله، و إن احتاج إلی خیاطه أو شداد، جاز. و لو خرج منه نجاسه، غسلت عن البدن مطلقاً، و عن الکفن ما لم یوضع فی القبر فیقرض. و لو کفّنه فی قمیصه، نزع أزراره لا أکمامه.

و یجوز تقبیله بعد غسله و قبله، و لا یمنع أهله من رؤیته بعد تکفینه.

و الکفن الواجب مقدّم علی الدین من أصل الترکه، و لو أوصی بالندب فمن الثلث إلّا مع الإجازه. و کفن الزوجه الدائمه علی الزوج و إن کانت ملیّه، و کذا مؤونه

التجهیز و الحنوط، و لو أعسر، فمن ترکتها. و لو وجد الکفن بعد الیأس من المیّت، فمیراث. و لو کان من بیت المال، أو من الزکاه، أو من متبرّع، عاد إلی أصله. و یستحبّ إعداد الکفن فی الحیاه.

۱- المبسوط ۱ : ۱۷۷ .

۲- رض۳ + : هذا إذا کفّنه هو.

درس (۱۳)

یجب حمل المیّت إلی المصلّی و القبر علی الکفایه، و أفضله : التربیع، فیحمل الید الیمنی بالکتف الیمنی، ثمّ الرجل الیمنی کذلک، ثمّ الرجل الیسری بالکتف الیسری، ثمّ الید الیسری کذلک.

و یستحبّ تشییعه، و المشی وراءه أو إلی جانبیه لا قدّامه، إلّا لضروره أو تقیّه، و قول مَن رآه : اللّه أکبر هذا، ما وعد(۱) اللّه و رسوله، و صدق اللّه و رسوله، اللهمّ زدنا إیماناً و تسلیماً، الحمد للّه الّذی تعزّز بالقدره، و قهر العباد بالموت، الحمد للّه الّذی لم یجعلنی من السواد المخترم.

و یکره الرکوب إلّا لضروره أو فی الرجوع، و الإسراع بها.

و روی ابن بابویه : أنّ المیّت إن کان من أهل الجنّه، نادی : عجّلوا بی(۲)(۳)، و ابن الجنید(۴)، و الجعفیّ ظاهرهما : الإسراع. و الشیخ نقل فی کراهیته الإجماع(۵). و الضحک، و اللهو، و رفع الصوت، و الاتّباع بنار إلّا لضروره الظلمه، و اتّباع النساء، و القیام للجنازه، و الجلوس قبل وضعها فی اللحد علی الأقرب، و حمل میّ-تین علی جنازه و خصوصاً الرجل و المرأه، و الرجوع قبل الدفن إلّا بإذن الولیّ. و یستحبّ النعش للمرأه.

و تجب الصلاه علی کلّ مسلم و مَن بحکمه ممّن بلغ ستّ سنین. و لو اشتبه المسلم بالکافر، صلّی علی الجمیع بإفراد المسلم بالنیّه. و لا یصلّی علی الکافر، و الغالی، و الناصب، و الباغی.

۱- رض۴ : وعدنا.

۲- إل و مل + : و إن کان من أصحاب النار، نادی : ارفقوا بی.

۳- الفقیه ۱ : ۱۲۳ الحدیث ۵۹۲ . و فیه : «عجّلونی».

۴- المختلف : ۱۲۱ .

۵- الخلاف ۱ : ۲۹۲ مسأله - ۶۷ .

و منع المفید(۱) و التقیّ من الصلاه علی المخالف بجبر، أو تشبیه، أو اعتزال، أو إنکار إمام، إلّا لتقیّه(۲). و أوجب ابن الجنید الصلاه علی المستهلّ، و منع الحسن من وجوب الصلاه علی غیر البالغ(۳)، و هما متروکان. و لا صلاه علی الغائب.

و مَن دُفن بغیر صلاه، صُلّی علی قبره یوماً و لیله. و قیل : إلی ثلاثه أیّام(۴). و کذا مَن فاتته الصلاه علیه، و لو أدرکه قبل الدفن و لم یناف التعجیل، فالأولی : استحباب الصلاه.

و لو نزع مَن لم یصلِّ علیه، صُلّی علیه مطلقاً، و فی استحباب تکرار الصلاه علیه هنا نظر.

و یُصلّی علی المرجوم، و الغالّ(۵) من الغنیمه، و قاتل نفسه، و المقتول لترک الصلاه لا- مستحلاًّ، و قاطع الطریق. و تستحبّ الصلاه علی مَن نقص عن ستّ(۶) إذا ولد حیّاً.

و الأولی بها : الأحقّ بالإرث، و إمام الأصل أولی مطلقاً و لا یحتاج إلی إذن الولیّ. و قال الشیخ : الأب أولی، ثمّ الولد، ثمّ النافله، ثمّ الجدّ للأب، ثمّ الأخ

للأبوین، ثمّ الأخ للأب، ثمّ الأخ للأُمّ، ثمّ العمّ، ثمّ الخال، ثمّ ابن العمّ، ثمّ ابن الخال(۷). و قال ابن الجنید : الجدّ، ثمّ الأب، ثمّ الولد، و جعل الموصی إلیه أولی(۸).

۱- المقنعه : ۱۳ .

۲- الکافی فی الفقه : ۱۵۷ .

۳- نقله عنهما فی المختلف : ۱۱۹ .

۴- قال سلّار فی المراسم : ۸۰ : تجوز الصلاه علی قبر المیّت إلی ثلاثه أیّام.

۵- قد تکرّر ذکر «الغلول» فی الحدیث، و هو الخیانه فی المغْنَم و السَّرِقَه من الغنیمه قبل القسمه. یقال : غلّ فی المَغْنم یغلّ غُلولاً فهو غالّ. النهایه لابن الأثیر ۳ : ۳۸۰ .

۶- رض۱ + : سنین.

۷- المبسوط ۱ : ۱۸۳ ، الخلاف ۱ : ۲۹۳ مسأله - ۷۱ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۱۲۰ .

و لو تساوی الأولیاء، قُدّم الأقرأ، فالأفقه، فالأسنّ. و تقدیم الأفقه علی الأقرأ هنا

غیر مشهور.

و لو لم یکن الولیّ أهلاً لها(۱)، استناب، و کذا یجوز لو کان أهلاً و لو کان الولیّ صغیراً فالکبیر، و لو لم یکن فالحاکم. و لیست الجماعه شرطاً و لا العدد.

درس (۱۴)

یجب فیها الاستقبال، و ستر العوره، و جعل رأس المیّت عن یمین المصلّی مستلقیاً، و عدم التباعد الکثیر، و النیّه، و القیام، و تکبیرات خمس، و التشهّد عقیب

الأُولی، و الصلاه علی النبیّ و آله عقیب الثانیه، و الدعاء للمؤمنین(۲) عقیب الثالثه، و للمیّت عقیب الرابعه، و الانصراف بالخامسه. و ینصرف عن المنافق بالرابعه(۳).

و یدعو للمستضعف بقوله : «اللهمّ اغْفِرْ لِلّذینَ تابوا واتَّبَعُوا سبیلَک وَقِهم عَذاب

الجحیم»(۴).

و للطفل : «اللّهمّ اجعله لأبویه و لنا سَلَفاً و فَرَطاً و أجراً»(۵).

و للمجهول : «اللّهمّ أنت خلقتَ هذه النفوس و أنت أمتّها، تعلم سریرتها و علانیتها، أتیناک شافعین فیها فشفّعنا، وَلِّها ما تَوَلّتْ و احشرها مع مَن أحبّت»(۶).

و للمنافق الجاحد للحقّ(۷) : «اللّهمّ املأ جوفه ناراً، و قبره ناراً، و سلّط علیه

۱- لیست فی أکثر النسخ.

۲- رض۲ + : و المؤمنات.

۳- رض۳ : عقیب الرابعه.

۴- الوسائل ۲ : ۷۶۸ الباب ۳ من أبواب صلاه الجنازه الحدیث ۱ ، ۳ و ۴ .

۵- الوسائل ۲ : ۷۸۷ الباب ۱۲ من أبواب صلاه الجنازه.

۶- الوسائل ۲ : ۷۶۴ الباب ۲ من أبواب صلاه الجنازه الحدیث ۴ .

۷- لیست فی ح.

الحیّات و العقارب»(۱).

و یستحبّ فیها الطهاره و خصوصاً الإمام، و الوقوف عند وسط الرجل و صدر المرأه، و لو اتّفقا، قدّم الرجل إلی الإمام و حاذی(۲) بوسطه صدرها، و لو کان صبیّ لستّ، فبینهما، و یقدّم الصبیّ الحرّ علی العبد، و کذا (الصبیّه علی الأمه)(۳) ثمّ الخنثی، ثمّ المرأه، ثمّ الطفل لدون ستّ، ثمّ الطفله. و إکثار المصلّین، و نزع الحذاء

لا الخفّ، و القرب من الجنازه، و وقوف المأموم خلف الإمام و إن اتّحد، و تحرّی الصفّ الأخیر، و الصلاه فی المعتاده، و یکره فی المساجد إلّا بمکّه، و تدریج الرجال

فی صفّ واحد فیقف الإمام فی الوسط، و رفع الیدین فی التکبیر کلّه علی الأقرب، و الصلاه علیه نهاراً ما لم یخف علیه، و الصلاه علی الأنبیاء علیهم السّلام عند الصلاه

علی النبیّ و آله(۴)، و وقوف الإمام حتّی ترفع الجنازه.

و لا قراءه فیها و لا تسلیم، و الأقرب : کراهتهما اختیاراً. و جوّز ابن الجنید تسلیمهً واحدهً للإمام عن یمینه(۵). و الأقرب : مساواتها الیومیّه فی التروک المحرّمه و المکروهه خلا الحدث و الخبث.

و عن الرضا علیه السّلام فی المصلوب وجهه إلی القبله : تقوم علی منکبه الأیمن، و مستدبر القبله : علی الأیسر، و منکبه الأیسر إلی القبله : علی الأیمن و بالعکس(۶)، و لا یستقبل و لا یستدبر.

۱- الوسائل ۲ : ۷۶۹ الباب ۴ من أبواب صلاه الجنازه الحدیث ۵ .

۲- رض۱ و مج۱ : یحاذی.

۳- رض۱ و رض۳ : حکم الصبیّه علی الأمه. رض۲ : الصبیّه مع الأمه.

۴- مل + : صلّی اللّه علیهم.

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۹ .

۶- الکافی ۳ : ۲۱۵ الحدیث ۲ ، التهذیب ۳ : ۳۲۷ الحدیث ۱۰۲۱ ، الوسائل ۲ : ۸۱۲ الباب ۳۵ من أبواب صلاه الجنازه الحدیث ۱ .

و لا تکره فی الأوقات الخمسه، و لو وافقت المکتوبه فی الوقت، قدّم المضیّق منهما، و لو اتّسعا، تخیّر و الأفضل : المکتوبه، و لو ضاقا، فالأقرب : الحاضره. و ظاهر المبسوط : تقدیم الجنازه إن خشی حدوث أمر فی المیّت(۱).

و لو أدرک بعض التکبیر، أتمّ الباقی ولاءاً، و لو رفعت، أتمّ و لو مشیاً إلی سمت القبله و لو علی القبر، رواه القلانسیّ، عن الباقر علیه السّلام(۲).

و لو حضرت جنازه فی الأثناء، ففی روایه علیّ بن جعفر، عن أخیه علیه السّلام : «إن شاؤا ترکوا الأُولی حتّی یفرغوا من التکبیر علی الأخیره، و إن شاؤا رفعوا الأُولی و أتمّوا التکبیر علی الأخیره»(۳). و علی هذه الروایه تُجمَع الدعوات بالنسبه إلی الجنازتین فصاعداً.

و الحسن(۴) و الجعفیّ أوردا الأذکار الأربعه عقیب کلّ تکبیره فی صلاه الجنازه.

و لو ظهر قلب الجنازه، سُوّیَت و أُعیدت الصلاه. و لو سبق المأموم بتکبیر فصاعداً، استحبّ إعادته مع الإمام. و لو زاد تکبیره متعمّداً فی الأثناء معتقداً شرعیّتها، أثم و لم تبطل، و لو کان بعد الفراغ، فلا إثم.

درس (۱۵)

یجب التغسیل، ثمّ التکفین، ثمّ الصلاه، ثمّ الدفن، فلو فقد الکفن، جعل فی القبر

۱- المبسوط ۱ : ۱۸۵ .

۲- التهذیب ۳ : ۲۰۰ الحدیث ۴۶۲ ، الاستبصار ۱ : ۴۸۱ الحدیث ۱۸۶۲ ، الوسائل ۲ : ۷۹۳ الباب ۱۷ من أبواب صلاه الجنائز الحدیث ۵ .

۳- الکافی ۳ : ۱۹۰ الحدیث ۱ ، التهذیب ۳ : ۳۲۷ الحدیث ۱۰۲۰ ، الوسائل ۲ : ۸۱۱ الباب ۳۴ من أبواب صلاه الجنائز الحدیث ۱ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۹ .

و سترت عورته، ثمّ صُلّی علیه.

و الواجب حفره(۱) کاتمه ریحه و بدنه یوجّه(۲) فیها إلی القبله مضجعاً(۳) علی جانبه الأیمن. و قول ابن حمزه باستحباب الاستقبال(۴) شاذّ. و یبدل الاستقبال بالاستدبار فی الذمّیّه الحامل من مسلم و تدفن فی مقابر المسلمین.

و لو تعذّر البرّ، ثقّل أو(۵) جعل فی وعاء و أُرسل مستقبلاً.

و یحرم الدفن فی المغصوبه و لو بعضها. و المستحبّ : مراعاه أقرب الترب، إلّا أن یکون هناک مشهد فیحمل إلیه ما لم یخف علیه، أو قبور قوم صالحین، إلّا الشهید فالمشهور : دفنه حیث قتل.

و المسبّله أفضل من الملک، و لو أوصی بدفنه فی ملکه فمن الثلث إلّا مع الإجازه.

و اتّحاد المیّت، فیکره الجمع ابتداءاً إلّا لضروره، فیقدّم أفضلهم إلی القبله، و الصبیّ بعد الرجل، ثمّ الخنثی، ثمّ المرأه. و الأب مقدّم(۶) علی الابن، و الأُمّ علی البنت، و لیراع فی الرجال و النساء المحرمیّه إن أمکنت، فإن احتیج إلی جمع الأجانب، فحاجز بین کلّ میّتین.

و تعمیق القبر قامه أو إلی الترقوه، و اللحد إلّا مع رخاوه الأرض، و کون اللحد ممّا یلی القبله، و سعته للجالس، و وضع المیّت أوّلاً عند رجلَی القبر، ثمّ نقله ثلاثاً

و إنزاله فی الثالثه سابقاً برأسه، و المرأه دفعه عرضاً، و تغشیه قبرها بثوب.

۱- ح : حفیره.

۲- رض۲ : موجّهاً.

۳- رض۳، رض۴، ح و مل : مضطجعاً.

۴- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۶۷ .

۵- مج۲ و رض۳ : و .

۶- رض۱ و إل : یقدّم.

و حلّ النازل أزراره، و كشف رأسه و حفاؤه(۱)، و كونه أجنبيّاً إلّا فی المرأه،

و الدعاء، و تلقينه الشهادتين و الأئمّه عليهم السّلام، و جعل التربه تحت خدّه، و جعل

وِساده من تراب تحت رأسه، و مَدَره خلف ظهره، و حلّ عقد الأكفان، و وضع خدّه على التراب، و تشريج اللحد باللبن و الدعاء عنده.

و يكره فرش القبر بساج أو غيره إلاّ لضروره. و قال ابن الجنيد : لا بأس به و بالوطاء. و هيل التراب بظهور الأكفّ مسترجعين داعين له.

و رفع القبر أربع أصابع مفرّجات، و تربيعه، و تسطيحه، و وضع علامه على رأسه، و وضع الحصى عليه، و الحمراء أفضل ؛ تأسّياً بقبر النبيّ صلّى اللّه عليه و آله

و سلّم. و أن لا يوضع فيه من غير ترابه، و رشّ الماء عليه مستقبل القبله بادئاً من الرأس إلى الرجلين، ثمّ يدير الماء عليه، و الفاضل على وسط القبر رشّاً متّصلاً، و وضع اليد عليه مقابل القبله، و تأثيرها فی ترابه، و الترحّم عليه، و تلقين الولىّ أو مَن يأمره بعد الانصراف مستقبلاً للميّت أو القبله.

و يكره البناء عليه، و اتّخاذه مسجداً إلاّ قبور الأئمّه عليهم السّلام، و الاتّكاء عليه، و القعود و المشى عليه.

و عن الكاظم عليه السّلام : «طأ القبور فالمؤمن(۲) يستروح و المنافق يألم»(۳) و تجديده - بالجيم و الحاء و الخاء - و الحدث بين القبور، و الضحك.

و يستحبّ الصبر، و التعزيه - و أقلّها الرؤيه - قبل الدفن، و بعده أفضل، و لا كراهه فی الجلوس لها ثلاثاً. و ليقل : جبر اللّه وهنكم و أحسن عزاكم(۴) و رحم متوفّاكم. و عمل طعامٌ لأهل الميّت ثلاثاً.

۱- مج ۱ و رض ۱ : حفاه.

۲- رض ۴ : فإنّ المؤمن.

۳- الفقيه ۱ : ۱۱۵ الحديث ۵۳۹ ، الوسائل ۲ : ۸۸۵ الباب ۶۲ من أبواب الدفن الحديث ۱ . بتفاوت.

۴- رض ۳ : عزاء كم.

و یجوز البکاء و النوح بالحقّ شعراً و نثراً. و زیاره القبور مستحبّه، و إهداء شیء من القرآن إلیهم، و قراءه القدر سبعاً، و کلّ ما یهدی إلی المیّت من وجوه القرب ینفعه، دعاءاً، أو استغفاراً، أو صدقه، أو قرآناً، أو فعلاً یدخله النیابه کالحجّ و الصلاه عنه واجباً و ندباً.

درس (۱۶)

یجب الغسل علی مَن مسّ میّتاً آدمیّاً غیر شهید و لا مغسّل بعد برده، أو مسّ قطعه فیها عظم و إن تجاوزت سنه، سواء أُبینت من حیّ أو میّت، و لو خلت من عظم، غسل یده. و لو مسّه قبل برده، فلا غسل، و هل تنجس یده ؟ الأقرب : المنع. و لو مسّ ما تمّ غسله، فلا غسل.

و یجب بمسّ المسلم، و الکافر، و المؤمّم، و مَن غسّله کافر، و مَن غُسّل فاسداً، و مَن سبق موته قتله، أو قتل بسبب غیر ما اغتسل له. و لا فرق فی مسّ الکافر قبل غسله أو بعده. و الأقرب : الوجوب بمسّ العظم المجرّد متّصلاً بالمیّت أو منفصلاً. أمّا عظم الحیّ المتّصل به، فلا. أمّا السنّ فلا یجب بمسّها غسل اتّصلت أو انفصلت من الحیّ. و لو مسّ سنّ المیّت، فالأقرب : المساواه ؛ لأ نّها فی حکم الشعر و الظفر.

فرع :

لو مسّ عظماً فی مقبره المسلمین، فلا غسل، و لو کانت مقبره الکفّار، فالأقرب : الوجوب، و لو جهلت، تبعت الدار، فلو تناوب علی الدار المسلمون و الکفّار، فالأشبه : السقوط.

و صفته کغسل الجنابه إلّا أنّ معه الوضوء. و لا یمنع هذا الحدث من الصوم،

و لامن دخول المساجد فی(۱) الأقرب. نعم، لو لم یغسل(۲) العضو اللامس و خیف سریان النجاسه إلی المسجد، حرم الدخول، و إلّا فلا.

درس (۱۷)

الماء المطلق : طاهر مطهّر مادام علی أصل الخلقه، فإن خرج عنها بمخالطه طاهر فهو علی الطهاره، فإن سلبه الإطلاق فمضاف، و إلّا کره الطهاره به، و إن خالطه نجس، فأقسامه أربعه :

أحدها : الواقف القلیل، و هو : ما نقص عن الکرّ، و هو ینجس بالملاقاه، تغیّر أو لا، کانت النجاسه دماً لا یدرکه الطرف علی الأصحّ أو لا، و طهره بإلقاء کرّ علیه دفعه یزیل تغیّره إن کان، و لو لم یزله، افتقر إلی کرّ آخر، و هکذا. و کذا یطهر بالجاری. و قول ابن أبی عقیل بتوقّف(۳) نجاسته علی التغیّر(۴)، شاذّ. و لا یطهر بإتمامه کرّاً، سواء کانا نجسین أو أحدهما علی الأقوی.

و ثانیها : الواقف الکثیر، و هو : ما بلغ ألفاً و مائتی رطل، أو ثلاثه أشبار و نصفاً فی أبعاده الثلاثه، أو ما ساواها فی بلوغ مضروبها. و لا ینجس إلّا بتغیّر لونه، أو طعمه، أو ریحه بالنجاسه تغیّراً محقّقاً لا مقدّراً، و یطهر بما مرّ. و لو تغیّر بعضه و کان الباقی کرّاً، طهر بتموّجه و إلّا نجس. و لا فرق بین میاه الحیاض و الآنیه و غیرها(۵) علی الأصحّ.

۱- ح : علی.

۲- مج۱ و مل + : موضع.

۳- رض۱، مج۲، إل و مل : یتوقّف.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲ .

۵- ح و رض۴ : و غیرهما.

فرع(۱) :

لو شکّ فی استناد التغیّر إلی النجاسه، فالأصل : الطهاره. و لو جمد الماء، أُلحق(۲) بالجامدات فینجس الموضع الملاقی، و یطهر بإلقاء النجاسه و ما یکتنفها، و لو اتّصل الموضع بالکثیر فأزال العین و تخلّل، طهر، و لو جمد الماء النجس، فطهره باختلاط الکثیر به إذا صار مائعاً، و لو قدر تخلّله، أمکن الطهاره.

و ثالثها : الجاری نابعاً، و لا ینجس إلّا بالتغیّر، و لو تغیّر بعضه، نجس دون ما فوقه و تحته(۳) إلّا أن ینقص ما تحت النجاسه عن الکرّ و یستوعب التغیّر عمود الماء، فینجس المتغیّر و ما تحته. و طهره بتدافعه حتّی یزول التغیّر، و لا یشترط فیه

الکرّیّه علی الأصحّ. نعم، یشترط دوام النبع.

و لو کان الجاری لا عن مادّه و لاقته النجاسه، لم ینجس ما فوقها مطلقاً و لا ماتحتها إن کان جمیعه کرّاً فصاعداً إلّا مع التغیّر، و منه ماء الحمّام، و لو انتزع الحمّام من النابع فبحکمه. و ماء الغیث نازلاً، کالنابع، و لیس للجریه حکم بانفرادها مع التواصل.

و لو اتّصل الواقف بالجاری، اتّحدا مع مساواه سطحهما أو کون الجاری أعلی، لا العکس. و یکفی فی العلوّ فوران الجاری من تحت الواقف.

و رابعها : ماء البئر، و الأشهر : نجاسته بالملاقاه، و طهره بنزح جمیعه للمسکر، و الفقّاع، و المنیّ، و أحد الدماء الثلاثه، و موت الثور و البعیر، و لنجاسه لا نصّ فیها علی الأحوط (فی غیر المنصوص، و قیل : أربعون(۴)، و روی : ثلاثون(۵)، و لعَرَق

۱- رض۳، رض۴ و مل : فروع.

۲- رض۱، رض۲، رض۴ و مل : لحق.

۳- ح و رض۱ : و ما تحته.

۴- ینظر : المبسوط ۱ : ۱۲ ، و الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۶۹ .

۵- التهذیب ۱ : ۴۱۳ الحدیث ۱۳۰۰ ، الاستبصار ۱ : ۴۳ الحدیث ۱۲۰ ، الوسائل ۱ : ۱۳۳ الباب ۱۶ من أبواب الماء المطلق الحدیث ۳ ، و ص ۱۴۰ ، الباب ۲۰ من أبواب الماء المطلق الحدیث ۳ .

الجنب حراماً، و عَرَق الإبل الجلّاله، و الفيل عند ابن البرّاج(۱)، و لروث و بول غير المأكول عند أبى الصلاح(۲)(۳).

و كرّ للدابّه، و البغل، و الحمار، و البقره. و سبعين دلواً للإنسان.

و خمسين للعذره الرطبه و إن كانت مبخره(۴) أو الذائبه، و الدم الكثير.

و أربعين للثعلب، و الأرنب، و الكلب، و الخنزير، و السنّور، و الشاه، و بول الرجل.

و ثلاثين لماء المطر المخالط للبول، و العذره، و خرء الكلاب(۵)، و قطره نبيذ مسكر فى روايه كردويه(۶).

و عشرين لقطره الخمر عند الصدوق(۷)، و للدم، و لحم الخنزير فى روايه

زراره(۸)، و لغايه الدم عند المرتضى و المبدأ دلو(۹).

۱- المهذّب ۱ : ۲۱ .

۲- الكافى فى الفقه : ۱۳۰ .

۳- عبارات ما بين القوسين مضطربه فى النسخ، ففى رض۲، إل و مج۲ : و لعرق الجنب حراماً و عرق الإبل الجلّاله و الفيل عند ابن البرّاج، و لروث و بول غير المأكول عند أبى الصلاح. و قيل : فى غير المنصوص أربعون، و روى : ثلاثون و إن كانت مبخره. و فى رض۱ : و قيل : أربعون، و روى : ثلاثون...، و ما أثبتناه من رض۳، ح، مج۱ و رض۴.

۴- جمله : و إن كانت مبخره ليست فى رض۲، إل و مج۲ .

۵- أكثر النسخ : الكلب.

۶- التهذيب ۱ : ۲۴۱ الحديث ۶۹۸ ، الاستبصار ۱ : ۳۵ الحديث ۹۵ ، الوسائل ۱ : ۱۳۲ الباب ۱۵ من أبواب الماء المطلق الحديث ۲ .

۷- المقنع : ۱۱ .

۸- التهذيب ۱ : ۲۴۱ الحديث ۶۹۷ ، الاستبصار ۱ : ۳۵ الحديث ۹۶ ، الوسائل ۱ : ۱۳۲ الباب ۱۵ من أبواب الماء المطلق الحديث ۳ .

۹- نقله عنه فى المختلف : ۶ .

و عشر لیابس العذره، و قلیل الدم.

و تسع أو عشر للشّاه عند الصدوق(۱).

و سبع لموت الطیر، و اغتسال الجنب، و للفأره مع التفسّخ أو الانتفاخ، و لخروج الکلب حیّاً، و بول الصبیّ غیر الرضیع.

و خمس لذرق الدجاج، و خصّه جماعه بالجلّال(۲).

و ثلاث للفأره مع عدم الأمرین، و روی : خمس(۳)، و للحیّه و لا شاهد به، و للوزغه، و العقرب. و قیل : یستحبّ لهما(۴).

و دلو لبول الرضیع، و للعصفور.

و لو تغیّرت البئر، نزحت، فإن غلب الماء، اعتبر أکثر الأمرین من زوال التغیّر و المقدّر. و قیل بالتراوح مع الأغلبیّه(۵)(۶) کما فی کلّ موضع یجب نزحها، فینزح(۷) أربعه رجال مثنی یوماً إلی اللیل و إن قصر النهار، و لا یجزئ اللیل، و لا الملفّق منه

و من النهار، و لا النساء علی الأقرب، و لا الخناثی، و یجزئ ما فوق الأربعه من الرجال.

و لو اتّصلت بالجاری، طهرت، و کذا بالکثیر مع الامتزاج، أمّا لو تسنّما(۸) علیها

۱- الفقیه ۱ : ۱۵ .

۲- منهم : المفید فی المقنعه : ۹ ، و سلّار فی المراسم : ۳۶ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۱۲ .

۳- الکافی ۳ : ۵ الحدیث ۳ ، التهذیب ۱ : ۲۳۷ الحدیث ۶۸۴ ، الاستبصار ۱ : ۳۷ الحدیث ۱۰۲ ، الوسائل ۱ : ۱۳۵ الباب ۱۷ من أبواب الماء المطلق الحدیث ۷ .

۴- المنتهی ۱ : ۱۶ ، المختلف : ۹ ، الجامع للشرائع : ۱۹ .

۵- رض۴ : الغلبه.

۶- الفقیه ۱ : ۱۳ ، المراسم : ۳۵ .

۷- رض۴ : فیتراوح.

۸- تسنّمه : أی : علاه. الصحاح ۵ : ۱۹۵۵ .

من علوّ(۱) فالأولی : عدم التطهیر ؛ لعدم الاتّحاد فی المسمّی.

و لا- تطهر بإجرائها، و لا- بزوال تغیّرها من نفسها، و لا- بتصفیق الریاح، و لا- بالعلاج بأجسام طاهره، و کذا حکم باقی المیاه النجسه. و یلزم مَن قال بالطهاره بإتمامها کرّاً، طهارتها بذلک کلّه.

و لا یعتبر فی المزیل للتغیّر دلو، حیث لا مقدّر، و فی المعدود نظر، أقربه : اعتبارها. و قیل : تجزئ آله تَسَعُ العدد(۲).

و الدلو هی المعتاده، و قیل : هَجَریّه(۳) ثلاثون رطلاً(۴)، و قیل : أربعون(۵).

و لو تضاعف المنجّس(۶)، تضاعف النزح، تخالف أو تماثل فی الاسم أو فی المقدّر.

و یعفی عن المتساقط من الدلو، و عن جوانبها و حمأتها(۷).

و لو غارت ثمّ عادت فلا نزح، و بطهرها یطهر المباشر، و الدلو، و الرشا.

و لو شکّ فی تقدّم الجیفه، فالأصل : عدمه. و لا یلحق بول المرأه ببول الرجل، خلافاً لابن إدریس(۸).

و النزح بعد إخراج النجاسه أو عدمها.

۱- إل و رض۴ : أعلی.

۲- القواعد ۱ : ۶ .

۳- هَجَر - بفتحتین - : بلد بقرب المدینه، یذکّر فیصرف و هو الأکثر، و یؤنّث فیمنع، و إلیها تنسب القِلال علی لفظها فیقال : هَجَریّه. المصباح المنیر ۲ : ۶۳۴ .

۴- نسب ابن البرّاج هذا القول إلی قوم، ینظر : المهذّب ۱ : ۲۳ .

۵- قاله الجعفیّ علی ما فی التنقیح الرائع ۱ : ۵۳ .

۶- رض۴ : النجس.

۷- إل و ح : و جهاتها.

۸- السرائر : ۱۲ .

و لو تمعّط(۱) الشعر فیها، کفی غلبه الظن بخروجه و إن(۲) کان شعراً نجساً. و لو استمرّ خروجه، استوعبت، فإن تعذّر و استمرّ، عطّلت حتّی یظنّ خروجه أو استحالته.

و لا تنجس(۳) بالبالوعه القریبه إلّا أن یغلب الظنّ بالاتّصال فتنجس عند مَن اعتبر الظنّ، و الأقوی : العدم. و یستحبّ تباعدهما خمس أذرع مع فوقیّه البئر، أو صلابه الأرض، و إلّا فسبع. و فی روایه : إن کان الکنیف فوقها، فاثنا عشر(۴) ذراعاً(۵).

درس (۱۸)

المستعمل فی الوضوء طهور، و کذا فی الأغسال المسنونه، و فی رفع الحدث الأکبر طاهر، و فی طهوریّته قولان(۶)، أقربهما : الکراهیه. و استحبّ المفید التنزّه عن مستعمل الوضوء(۷).

و المستعمل فی الاستنجاء طاهر ما لم یتغیّر أو تلاقیه نجاسه أُخری، و قیل : هو عفو(۸). و لا فرق بین المخرجین، و لا بین المتعدّی و غیره.

۱- تمعّط الشعر : تساقط و تناثر. المصباح المنیر ۲ : ۵۷۵ ، النهایه لابن الأثیر ۴ : ۳۴۳ .

۲- رض۲ : و لو.

۳- رض۲ + : البئر.

۴- رض۴ : اثنتا عشره.

۵- التهذیب ۱ : ۴۱۰ الحدیث ۱۲۹۲ ، الوسائل ۱ : ۱۴۵ الباب ۲۴ من أبواب الماء المطلق الحدیث ۶ .

۶- أحدهما : الطهوریّه، کما فی الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۷۹ ، و السرائر : ۷ ، و المختلف : ۱۲ ، و الثانی : عدم الطهوریّه، کما فی المقنعه : ۹ ، و الفقیه ۱ : ۱۰ ، و النهایه : ۴ .

۷- المقنعه : ۹ .

۸- المعتبر ۱ : ۹۱ ، المنتهی ۱ : ۲۴ .

و فی إزاله النجاسه نجس إن تغیّر، و إلاّ فنجس فی الأُولی علی قول(۱) و مطلقاً علی قول(۲) و کرافع الأکبر علی قول(۳)، و طاهر إذا ورد علی النجاسه علی قول(۴)، و الأولی : أنّ ماء الغسله کمغسولها قبلها. و فی الخلاف طهاره غسلتی الولوغ(۵). و الأخبار غیر مصرّحه بنجاسته.

و المضاف : ما لا یتناوله إطلاق الماء - کماء الورد - و الممزوج بما یسلبه الإطلاق طاهر. و ینجس بالملاقاه و إن کثر، و یطهر بصیرورته مطلقاً. و قیل باختلاطه بالکثیر و إن بقی الاسم(۶). و لا یرفع حدثاً، خلافاً لابن بابویه(۷).

و لو اضطرّ إلیه، تیمّم و لم یستعمله، خلافاً لابن أبی عقیل(۸)، و لا یزیل الخبث، خلافاً للمرتضی(۹). و لو مزج بالمطلق موافقاً له فی الصفات، اعتبرت المخالفه المقدّره، و الشیخ یعتبر حکم الأکثر، فإن تساویا(۱۰) استعمل، و ابن البرّاج یطرح(۱۱).

و یطهر الخمر بالخلّیه و إن عولج إذا کان بطاهر، و العصیر المشتدّ بها، و بذهاب ثلثیه بالغلیان.

۱- الخلاف ۱ : ۴۸ مسأله - ۱۳۵ .

۲- المعتبر ۱ : ۹۰ ، المنتهی ۱ : ۲۴ .

۳- یظهر ذلک من کلام الصدوق فی الفقیه ۱ : ۱۰ ، حیث ساوی بین هذه الغساله و بین رافع الحدث الأکبر و کذا ظاهر ابن حمزه، ینظر : الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۶۸ .

۴- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۷۹ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۹ مسأله - ۱۳۷ .

۶- التذکره ۱ : ۴ - ۵ .

۷- الهدایه : ۱۳ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۱۰ .

۹- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۸۳ .

۱۰- المبسوط ۱ : ۸ .

۱۱- المهذّب ۱ : ۲۴ .

و المرق المنجّس(۱) بقليل الدم يطهر بالغليان فى المشهور، و اجتنابه أحوط.

و لو اشتبه المطلق بالمضاف و فقد غيرهما، تطهّر بكلّ منهما، بخلاف المشتبه بالنجس أو المغصوب، و يمزج المطلق بالمضاف غير السالب وجوباً عند عدم ماء مطلق، و يتخيّر بينهما عند وجودهما.

و السؤر : يتبع الحيوان طهاره و نجاسه و كراهه. و يكره سؤر الجلّال، و آكل الجيف مع الخلوّ عن النجاسه، و الحائض المتّهمه، و الدجاج، و سؤر غير مأكول اللحم على الأقرب، و منه : الفأره، و الوزغه، و الحيّه، و الثعلب و الأرنب، و المسوخ - و نجّسها الشيخ(۲) - و ولد الزنا، و ما مات فيه العقرب.

و يحرم استعمال الماء النجس، و المشتبه به فى الطهاره، فلو صلّى به، أعاد فى الوقت و خارجه على الأقوى، و فى إزاله الخبث، فيعيد إن علم قبله و يقضى، و إن جهل فلا. و يجوز شربه للضروره، و لا يشترط فى التيمّم عند اشتباه الآنيه إهراقها على الأقرب.

درس (۱۹)

النجاسات عشر : البول، و الغائط من غير المأكول و إن عرض تحريمه، أو كان طيراً على الأقوى، أو بول رضيع لم يأكل اللحم، خلافاً لابن الجنيد(۳). و فى بول الدابّه، و البغل، و الحمار قولان(۴)، أقربهما(۵) : الكراهيه.

۱- رض۲ و رض۳ : المتنجّس.

۲- المبسوط ۲ : ۱۶۵ - ۱۶۶ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۵۶ .

۴- أحدهما : الطهاره مع الكراهه، و هو المشهور، كما فى التهذيب ۱ : ۲۶۵ ، و الاستبصار ۱ : ۱۷۹ ، و السرائر : ۳۶ . و الآخر : النجاسه و وجوب الإزاله، كما فى النهايه : ۵۱ ، و المختلف : ۵۶ نقله عن ابن الجنيد.

۵- رض۲ : أقواهما.

و المنیّ، و الـدم من ذی النفس و إن کـان بحریّاً، کالتمساح، أو کان علقه فی البیضه أو غیرها. أمّا الـدم المتخلّف فی اللحم بعد الذبح و القذف فطاهر، و کذا دم البراغیث، و قیل : عفو(۱).

و المیته من ذی النفس، حـلّ أو حرم، و کـذا مـا قطع من الحیوان ممّـا تحلّه الحیاه. و لا تنجس میته ما لا نفس له، و لا دمه، و لا منیّه.

و الکلب، و الخنزیر و لعابهما و فروعهما، و إن کان کلب صید، لم یکف الرشّ، خلافاً لابن بابویه(۲). و ینجس منهما ما لا تحلّه الحیاه، کالعظم، و الشعر، خلافاً للمرتضی(۳).

و المسکرات، خلافاً لابن بابویه(۴)، و الحسن(۵)، و الجعفیّ(۶).

و الفقّاع، و الکافر أصلیّاً أو مرتدّاً أو منتحلاً الإسلام جاحداً بعض ضروریّاته، کالخارجیّ، و الناصبیّ، و الغالی، و المجسّمیّ.

و الإنفحه طاهره و لو من المیته(۷)، و کذا اللبن من المیته فی الأصحّ.

و لو اشـتبه الدم الطاهر بغیره، فالأصل : الطهاره، و کذا کلّ مشتبه بطاهر(۸) و منه : آنیه المشرک(۹). و لو اشتبه الدم المعفوّ عنه بغیره، کدم الفصد بدم الحیض، فالأقرب : العفو.

۱- المقنعه : ۱۰ .

۲- الفقیه ۱ : ۴۳ .

۳- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۸۲ .

۴- الفقیه ۱ : ۴۳ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۵۸ .

۶- لم نعثر علیه.

۷- أکثر النسخ : المیّت.

۸- ح : بطاهره.

۹- رض۴ : المشرکین.

و لا ـ ینجس لبن البنت، و لا ـ القیء، و القیح(۱)، و الصدید الخالی عن الدم، و المسک، و ذرق الدجاج غیر الجلّال، و عرق الجنب حراماً، و الإبل جلّاله، و المذی و إن کان عقیب شهوه، خلافاً لابن الجنید(۲)، و الودی - بالدال المهمله - و هو الخارج عقیب البول، و الوذی - بالمعجمه - عقیب المنیّ.

و تجب إزاله النجاسه للصلاه، و الطواف، و دخول المسجد مع التعدّی، و الأکل، و الشرب. و عن المصحف، و المساجد، و الضرائح المقدّسه. و الواجب زوال العین، و لا عبره بالرائحه و اللّون إذا شَقّ زوالُه. و یستحبّ صبغ الدم بالمِشْق(۳).

و العصر فی غیر الکثیر. و لو لم یمکن نزع الماء عن المغسول، لم یُطهّر إلاّ ـ الماء، و فی المائعات إذا اختلطت بالکثیر وجه بالطهاره.

و لا یجب العصر فی الحشایا و الجلود، و یکفی التغمیز. و فی طهاره الحدید المشرّب بالنجس إذا شرِّب بکثیر، احتمال. و تطهر الحبوب المبتلّه، و الخبز إذا علم الوصول فی الکثیر، و یکفی المرّه بعد زوال العین، و روی فی البول مرّتین(۴) فیحمل غیره علیه.

و فی إناء ولوغ الکلب المرّتان بعد تعفیره بتراب طاهر، مزج بالماء أو لا، فإن فقد التراب فمناسبه، فإن فقد، فالأقرب : إجزاء الماء مع زوال اللعاب، و لا تراب فی باقی أعضائه، خلافاً للمفید(۵)، و لا فی الخنزیر، خلافاً للخلاف(۶)، و الأقرب :

۱- رض ۱، رض ۲ و مج ۱ : و لا القیح.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۵۷ .

۳- المِشق بالکسر : المَغرَه، و هی الطین الأحمر. الصحاح ۴ : ۱۵۵۵ ، و ج ۲ : ۸۱۸ .

۴- الکافی ۳ : ۵۵ الحدیث ۱ ، التهذیب ۱ : ۲۴۹ الحدیث ۷۱۴ ، ۷۱۶ ، ۷۱۷ ، ۷۲۱ و ۷۲۲ ، الوسائل ۲ : ۱۰۰۱ الباب ۱ من أبواب النجاسات الحدیث ۱ - ۷ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۶۳ .

۶- الخلاف ۱ : ۵۲ مسأله - ۱۴۳ .

السبع فیه بالماء، و فی الفأره و الخمر.

و یغسل الإناء من غیر ذلک ثلاثاً یصبّ فیه الماء، ثمّ یحرّک و یفرغ و هکذا و إن کان إناء الخمر غیر مغضور و لا مقیّر فی الأقوی. و قیل : یکفی المرّه(۱)، و یسقط العدد فی الکثیر و لا یکفی عن التعفیر مع القدره علیه علی قول.

درس (۲۰)

المطهّرات عشره : الماء کما مرّ، و الشمس إذا جفّفت الأرض، و الحصر، و البواری، و ما لا ینقل، و زالت العین لا بتجفیف الریح، خلافاً للمبسوط(۲).

و تطهّر الأرض و الحجر النعل و القدم إذا زالت العین بمشی أو غیره، و فی روایه : بمشی خمس عشره ذراعاً(۳).

و النار ما أحالته رماداً، أو دخاناً، أو آجرّاً، أو خزفاً عند الشیخ(۴).

و الاستحاله فی النطفه و العلقه حیواناً، و فی النجس إذا استحال ملحاً أو تراباً. و أدوات الاستنجاء. و إسلام الکافر. و استبراء الحیوان. و نقص العصیر و انقلابه. و انقلاب الخمر خلاًّ.

و تطهر الأرض بکثیر الماء، و بالذَّنوب(۵) - فی قول مشهور - إذا أُلقی علی

۱- المعتبر ۱ : ۴۶۲ .

۲- کذا نسب إلیه و لکنّ الموجود فی المبسوط ۱ : ۳۸ هکذا : «و إذا أصاب الأرض أو الحصیر أو الباریه بول و طلعت علیه الشمس و جفّفته، فإنّه یطهر بذلک، و یجوز السجود علیه و التیمّم به. و إن جفّفته غیر الشمس، لم یطهر». نعم، قال به فی الخلاف ۱ : ۶۶ مسأله - ۱۸۶ .

۳- الکافی ۳ : ۳۸ الحدیث ۱ ، الوسائل ۲ : ۱۰۴۶ الباب ۳۲ من أبواب النجاسات الحدیث ۱ . و فیهما : خمسه عشر ذراعاً. کما فی رض۱ و ح. و کلاهما جائز ؛ لأنّ الذراع مؤنّث و قد یذکّر.

۴- الخلاف ۱ : ۱۸۷ مسأله - ۲۳۹ .

۵- الذّنوب، وزان رسول : الدّلو العظیمه، قالوا : و لا تسمّی ذَنوباً حتّی تکون مملوءهً ماءاً، و تذکّر و تؤنّث. المصباح المنیر ۱ : ۲۱۰ .

البول، و یشترط ورود الماء حیث یمکن.

و یطهر الدم بانتقاله إلی البعوض و البرغوث. و البواطن بزوال العین. و لا یطهر الدم بالبصاق، خلافاً لابن الجنید(۱)، و الروایه ضعیفه(۲). و لا الجسم الصقیل، کالسیف بالمسح، خلافاً للمرتضی(۳). و لا یتعدّی النجاسه مع الیبوسه. و فی المیّت روایه یفهم منها النجاسه مطلقاً(۴)، و یعارضها غیرها(۵).

و الدِباغ غیر مطهّر، و قول ابن الجنید شاذّ(۶)، و أشذّ منه قول ابن بابویه بالوضوء و الشرب من جلد المیته(۷).

و عفی عمّا نقص عن سعه الدرهم البَغْلیّ - بإسکان الغین - من الدم غیر الثلاثه و نجس العین. و قدّره الحسن بسعه الدینار، و ابن الجنید بعقد الإبهام الأعلی(۸). و طرّد العفو عن هذا القدر فی سائر النجاسات.

و عن دم القروح و الجروح الّذی لا یرقأ.

و عن نجاسه ما لا تتمّ الصلاه فیه وحده و إن غلظت نجاسته. و عدّ ابنا بابویه منه العمامه(۹)، و اشترط بعضهم : کونها فی محالّها(۱۰)، و آخرون : کونها

۱- نقله عنه فی المختلف : ۶۳ .

۲- التهذیب ۱ : ۴۲۵ الحدیث ۱۳۵۰ ، الوسائل ۱ : ۱۴۹ الباب ۴ من أبواب الماء المضاف الحدیث ۲ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۳ .

۴- التهذیب ۱ : ۴۳۰ الحدیث ۱۳۷۳ ، الاستبصار ۱ : ۱۰۰ الحدیث ۳۲۸ ، الوسائل ۲ : ۹۳۲ الباب ۳ من أبواب غسل المسّ الحدیث ۳ .

۵- الوسائل ۲ : ۹۳۱ الباب ۳ من أبواب غسل المسّ.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۶۴ .

۷- الفقیه ۱ : ۹ ، المقنع : ۶ - ۷ .

۸- نقله عنهما فی المختلف : ۵۹ - ۶۰ .

۹- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۶۱ ، و لقول محمّد بن علیّ بن بابویه : الفقیه ۱ : ۴۲ ، المقنع : ۵ .

۱۰- المنتهی ۱ : ۱۷۴ ، التحریر ۱ : ۲۴ ، المختلف : ۶۱ .

ملابس(۱)(۲). و الخبر عامّ(۳) فی کلّ ما علی الإنسان أو معه.

و عن نجاسه ثوب المربّیه للصبیّ ذات ثوب واحد إذا غسلته کلّ یوم و لیله مرّه، و یلحق به الصبیّه، و المربیّ، و الولد المتعدّد، و عن خصیّ یتواتر بوله إذا غسل

ثوبه مرّه فی النهار، و عن النجاسه مطلقاً مع تعذّر الإزاله.

درس (۲۱)

إذا صلّی مع نجاسه بدنه أو ثوبه عالماً عامداً مختاراً، بطلت. و لو جهل النجاسه، فالأقوی : الصحّه. و قیل : یعید فی الوقت(۴)، و حملناه فی الذکری علی مَن لم یستبرئ بدنه و ثوبه عند المظنّه(۵) ؛ للروایه(۶)، و لو جهل الحکم، لم یعذر، و لو

نسی، فالأقوی : الإعاده مطلقاً.

و لو علم فی أثناء الصلاه، أزالها و أتمّ، و إن افتقر إلی فعل کثیر، بطلت، و علی القول بإعاده الجاهل فی الوقت، تبطل و إن تمکّن من الإزاله، أمّا لو شکّ فی حدوثها و تقدّمها، أزالها و لا إعاده. و لو اضطرّ إلی الصلاه فیه لبرد و شبهه و لیس

غیره، فلا إعاده علی الأصحّ. و لو لم یکن ضروره، فالأقرب : تخیّره بین الصلاه فیه و عاریاً. و قیل : یتعیّن الثانی(۷)، و هو أشهر.

و لو اشتبه الطاهر بالنجس و فقد غیرهما، صلّی فیهما، و لو تعدّدت، زاد علی

۱- السرائر : ۵۶ .

۲- إل، رض۴ و مج۲ : ملابساً.

۳- التهذیب ۱ : ۲۷۵ الحدیث ۸۱۰، الوسائل ۲ : ۱۰۴۶ الباب ۳۱ من أبواب النجاسات الحدیث ۵ .

۴- النهایه : ۸، المبسوط ۱ : ۹۰ .

۵- الذکری : ۱۷ .

۶- الکافی ۳ : ۴۰۶ الحدیث ۷ ، التهذیب ۱ : ۲۰۲ الحدیث ۷۹۱ ، الاستبصار ۱ : ۱۸۲ الحدیث ۶۴۰ ، الوسائل ۲ : ۱۰۶۲ الباب ۴۱ من أبواب النجاسات الحدیث ۳ .

۷- المبسوط ۱ : ۹۱ .

عدد النجس واحداً، و لو جهل العدد، صلّی فی الجمیع. و لو ضاق الوقت، فالأقرب : الصلاه فیما یحتمل(۱) الوقت، و المشهور : أ نّه یصلّی عاریاً، و علی ما قلناه من التخییر هناک فهنا أولی. و لو عدم أحد الثوبین المشتبهین، صلّی فی الباقی، قیل : و عاریاً(۲). و قول ابن إدریس بالصلاه مع الاشتباه عاریاً(۳) مدخول.

و لو صلّی حاملاً لحیوان طاهر، صحّ، و فی القاروره المصمومه(۴) النجسه(۵) خلاف مبناه(۶) المساواه للحیوان، أو کونها ممّا لا یتمّ فیه الصلاه، أو عدم الأمرین.

و لو جبر بعظم نجس، وجب قلعه إجماعاً ما لم یخف التلف أو المشقّه الشدیده، و یجبره الإمام، و لو مات، لم یقلع.

و لو شرب خمراً أو منجّساً، أو أکل میته، أو احتقن تحت جلده دم نجس، احتمل وجوب الإزاله مع إمکانها، و لو علّلت القاروره بأ نّها من باب العفو، احتمل ضعیفاً اطّراده هنا ؛ و لأ نّه التحق بالباطن.

و یحرم اتّخاذ الآنیه من الذهب و الفضّه للاستعمال و التزیین علی الأقوی للرجل و المرأه، و فی المفضّض روایتان(۷)، و الکراهیه أشبه. نعم، یجب تجنّب

۱- رض۴ و مل : یحتمله.

۲- ینظر : التذکره ۱ : ۹۷ .

۳- السرائر : ۳۷ .

۴- صِمامُ القاروره : سدادها. الصحاح ۵ : ۱۹۶۷ .

۵- مج۱ و رض۴ : المنجّسه.

۶- مل، إل و مج۱ : منشأه.

۷- إحداهما : الکراهیه، ینظر : الکافی ۶ : ۲۶۷ الحدیث ۵ ، الفقیه ۳ : ۲۲۲ الحدیث ۱۰۳۲ ، التهذیب ۹ : ۹۰ الحدیث ۳۸۷ ، المحاسن ۲ : ۵۸۲ الحدیث ۶۶ ، الوسائل ۲ : ۱۰۸۵ الباب ۶۶ من أبواب النجاسات الحدیث ۲ . و الأُخری : عدم الکراهیّه، ینظر : التهذیب ۹ : ۹۱ الحدیث ۳۹۲ ، الوسائل ۲ : ۱۰۸۶ الباب ۶۶ من أبواب النجاسات الحدیث ۵ .

موضع الفضّه على الأقرب.

و لا- بأس بقبيعه السيف، و نعله من الفضّه، و ضبّه الإناء، و حلقه القصعه، و تحليه المرآه بها. و روى جواز تحليه السيف و المصحف بالذهب و الفضّه(۱)، و الأقرب : تحريم المكحله منهما و ظرف الغاليه، أمّا الميل، فلا.

و لا- يحرم المأكول و المشروب فى الإناء المحرّم، و لا بيعه. نعم، يجب سبكه على المشترى، و لا تبطل الطهاره منه أو فيه، و لا يحرم غيرهما من الجواهر.

و يجوز الإناء من العظام مع طهاره أصلها إلّا الآدمىّ، و كذا ممّا لا تحلّه الحياه و لو من الميته. و يشترط فى إناء الجلد مع طهاره الأصل التذكيه و الدبغ إن كان غير مأكول اللحم فى قول(۲).

درس (۲۲)

يستحبّ الاستحمام غبّاً، و يوم الأربعاء و الجمعه أفضل، و دخوله بمئزر، و الدعاء عند نزع الثياب و عند الدخول، و وضع الماء الحارّ على الهامه و الرجلين، و ابتلاع جرعه منه، و سؤال الجنّه، و الاستعاذه من النار، و الاطّلاء، و الخضاب، و التعمّم عند الخروج شتاءاً و صيفاً، و أن يقال له : طاب ما طهر منك و طهر ما طاب منك(۳).

و يكره الاتّكاء فيه، و غسل الرأس بالطين، و مسح الوجه بالإزار، و السواك فيه، و دخوله على الريق و بغير مئزر. و يحرم إبراز العوره حيث الناظر.

و يستحبّ التنوّر قائماً و فى كلّ خمسه عشر يوماً، و نهى عن ترك العانه أربعين

۱- الكافى ۶ : ۴۷۵ الحديث ۷ ، الوسائل ۳ : ۴۱۳ الباب ۶۴ من أبواب أحكام الملابس الحديث ۳ .

۲- المبسوط ۱ : ۱۵ .

۳- ينظر : الوسائل ۱ : ۳۸۲ الباب ۲۴ من أبواب آداب الحمّام الحديث ۲ .

یوماً، و حلق الإبط أفضل من نتفه، و طلیه أفضل من حلقه.

و یستحبّ القلم، و الأخذ من الشارب یوم الجمعه، و قول : بسم اللّه و باللّه و علی سنّه محمّد و آل محمّد علیهم السّلام(۱) فیهما، و حلق الرأس، و غسل الرأس

بالسدر و الخطمیّ، و تسریح اللحیه سبعین مرّه، و جزّما فضل عن القبضه منها، و التمشّط بالعاج، و خدمه الشعر لمن اتّخذه، و فرقه. و یکره نتف الشیب، و لا بأس بجزّه. و یکره للمرأه ترک الحلیّ.

و السنن الحنیفیّه خمس فی الرأس : المضمضه، و الاستنشاق، و السواک، و فرق الشعر، و قصّ الشارب.

و خمس فی البدن : قصّ الأظفار، و حلق العانه و الإبطین، و الختان، و الاستنجاء.

و یتأکّد السواک عند الوضوء، و الصلاه، و السَّحَر، و قراءه القرآن، و تغیّر النکهه. و یکره ترکه أزید من ثلاثه أیّام. و فیه اثنتا عشره خصله : هو من السنّه، و مطهره للفم، و مجلاه للبصر، و یرضی الرحمن، و یبیّض الأسنان، و یذهب بالحفر، و یشدّ اللثه، و یشهّی الطعام، و یذهب بالبلغم، و یزید فی الحفظ، و یضاعف الحسنات، و تفرح به الملائکه.

و یستحبّ الاکتحال بالإثمد(۲) عند النوم وتراً وتراً، و فراهه الدابّه، و حسن وجه المملوک، و إظهار النعمه.

و روی أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «لعن الواصله، و المستوصله - أی فی الشعر - و الواشمه و المستوشمه، و الواشره و المستوشره»(۳) أی فی الأسنان

۱- ینظر : الوسائل ۵ : ۵۳ الباب ۳۵ من أبواب صلاه الجمعه و آدابها الحدیث ۳ .

۲- الإثمِد : - بکسر الهمزه و المیم - الکحل الأسود. المصباح المنیر ۱ : ۸۴ .

۳- معانی الأخبار : ۲۴۹ الحدیث ۱ ، الوسائل ۱۲ : ۹۵ الباب ۱۹ من أبواب ما یکتسب به، الحدیث ۷ .

بالترقیق.

درس (۲۳)

مَن لم یجد الماء، تیمّم بالصعید و هو التراب بأیّ لون اتّفق، أو المدر، أو الحجر دون المتّصل بالأرض من النبات الطاهر، و المشوب بغیره، مجزئ إذا لم یخرجه عن الاسم، و الرخام، و البرام، و أرض النوره، و أرض الجصّ(۱). و جوّز المرتضی بالنوره و الجصّ(۲)، و منع ابن الجنید(۳)، و المحقّق من الخزف(۴). و لا یجوز بالمعدن، و النجس، و المغصوب، و الرماد. و یجوز بتراب القبر إلّا أن یعلم اختلاطه بالصدید و لمّا یستحل تراباً. و یجزئ المستعمل، و هو المنفوض أو الممسوح به لا المضروب علیه.

و مع فقد الصعید غبار ثوبه، و لبد سرجه، و عُرْف دابّته(۵)، ثمّ الوحل. و یستحبّ من العوالی، و یکره من الطریق.

و یجب شراء التراب أو استئجاره. و جوّز المرتضی التیمّم بنداوه الثلج(۶)، و الشیخان قدّما التراب علیه(۷)، فإن فقد، ادّهن به. و یظهر من المبسوط : اعتبار الغسل به و إلّا فالتیمّم بالتراب(۸).

و یجب الطلب فی الجهات الأربع غَلْوَه غَلْوَه فی حَزْن الأرض، و إلّا فغَلْوتین

۱- ح و مل + : قبل الإحراق.

۲- جمل العلم و العمل : ۵۲ .

۳- نقله عنه فی المعتبر ۱ : ۳۷۵ .

۴- المعتبر ۱ : ۳۷۵ .

۵- عُرْف الدابّه : الشعر النابت فی محدّب رقبتها. المصباح المنیر : ۴۰۵ .

۶- نقله عنه فی المعتبر ۱ : ۳۷۷ .

۷- المفید فی المقنعه : ۸ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۴۷ ، و المبسوط ۱ : ۳۱ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۱ .

إلّا مع يقين العدم. و قيل : يطلب مادام فى الوقت(۱)، و روى : لا طلب(۲).

و لو وهب المـاء، أو أراقه فى الوقت، أو ترك الطلب و صـلّى، أعـاد، و أولى بالإعـاده : ما لو وجـد الماء فى موضع الطلب، و لو نسى الماء، فالأقرب : الإعاده.

و يجوز التيمّم سفراً و حضراً، و لا يعيد الحاضر، خلافاً للمرتضى(۳).

و يجب شـراء الماء - و لو بلغ ألف درهم - مع القـدره و عدم الضـرر الحالى. و لو وهب الماء، أو أُعير الآله، أو بيع بثمن مؤجّل يقدر عليه عند الأجل، وجب، بخلاف ما إذا وهب الثمن أو الآله.

و إزاله النجاسه عن الثوب أو البدن، و الشرب أولى من الطهاره إذا كان الشارب حيواناً له حرمه.

و لو تعذّر ما يتيمّم عليه، فالطهاره أولى من إزاله النجاسه، و كذا لو كانت النجاسه معفوّاً عنها.

و لـو وجـد مـاءاً يكفى بعض أعضـائه، تركه و تيمّم، و لـو تضـرّر(۴) بالمـاء فى بعض الأعضـاء، تيمّـم، و فى المبسـوط : يغسـل الصحيح و يتيمّم(۵). و لا تيمّم عن نجاسه البدن إجماعاً.

و لو خاف من لصّ أو سبع على نفسه أو ماله، أو خافت المرأه على بُضْعها، أو خيف التلف باستعماله أو الشين، تيمّم و إن أجنب عمداً(۶) على الأشبه. و أوجب

۱- المعتبر ۱ : ۳۹۳ .

۲- التهذيب ۱ : ۲۰۲ الحديث ۵۸۷ ، الاستبصار ۱ : ۱۶۵ الحديث ۵۷۲ ، الوسائل ۲ : ۹۶۴ الباب ۲ من أبواب التيمّم الحديث ۳ .

۳- نقله عنه فى المعتبر ۱ : ۳۶۵ .

۴- رض۳ : و لو خاف الضرر.

۵- المبسوط ۱ : ۳۵ و فيه : و إن غسلها و تيمّم، كان أحوط.

۶- رض۴ : عامداً.

المفید علی العامد الغسل و إن خاف علی نفسه(۱). و فی النهایه : إذا خاف التلف،

تیمّم و صلّی و أعاد(۲)، و هو ضعیف. و کذا لا یعید المتیمّم لزحام(۳) عرفه، أو الجمعه، أو مع نجاسه ثوبه(۴) علی الأقوی.

و الجنب أولی من المیّت و المحدث بالماء المبذول للأحوج، و کذا یقدّم الجنب علی باقی المحدثین، و مزیل النجاسه أولی من الجمیع، و فاقد الطهورین الأشبه : قضاؤه.

درس (۲۴)

لا یجوز تقدیم التیمّم علی الوقت إجماعاً، و وقت الفائته ذکرها، و الاستسقاء الاجتماع فی الصحراء. و فی صحّته مع السعه خلاف، أشهره : وجوب التأخیر إلی التضیّق إلّا مع الضروره، نحو ارتحال القافله و غیره و خصوصاً مع الطمع فی الماء(۵).

و لو ظنّ ضیق الوقت فتیمّم فظهر خلافه، فالأقرب : الإجزاء. و لو دخل الوقت علیه متیمّماً، فوجوب تأخیر الصلاه أضعف، و قطع فی المبسوط بصحّتها فی أوّل الوقت(۶).

و یجب فیه نیّه الاستباحه لا رفع الحدث، إلّا أن یقصد رفع الماضی، و القربه،

۱- المقنعه : ۸ .

۲- النهایه : ۴۶ .

۳- رض۲ : بزحام.

۴- رض۲ : بدنه.

۵- ینظر : المبسوط ۱ : ۳۱ ، الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۸۹ ، السرائر : ۲۷ ، المنتهی ۱ : ۱۴۰ . و لعدم وجوب التأخیر، ینظر : الهدایه : ۱۸ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۴ .

و البدليّه، و مقارنتها للضرب على الأرض، و استدامتها حكماً، و مباشره الأرض بيديه معاً. و لا يكفى التعرّض لمهبّ الريح، و لا تمعيك الأعضاء فى التراب.

و الأقرب : أ نّه لا يشترط الاعتماد على اليدين، بل يكفى وضعهما على الأرض.

و الأشهر فى عدد الضرب : اثنتان للغسل، و واحده للوضوء، و يتكرّر التيمّم فى الغسل المكمّل بالوضوء. و لا يشترط علوق الغبار باليدين، خلافاً لابن الجنيد(۱).

و يجب مسح الجبهه من قصاص الشعر إلى طرف الأنف الأعلى، بادئاً بأعلاها، ملصقاً باطن كفّيه بها.

و لا تجزئ الواحده اختياراً(۲) و إن كانت يمنى، خلافاً لابن الجنيد(۳)، ثمّ مسح ظهر الكفّ(۴) اليمنى ببطن اليسرى من الزند إلى أطراف الأصابع، ثمّ مسح اليسرى ببطن اليمنى. و أوجب ابن بابويه استيعاب الوجه، و الذراعين(۵).

و الموالاه، و إن كان بدلاً من غسل يجوز تفريقه، و لا يضرّ الفصل بما لا يعدّ تفريقاً.

و المباشره بنفسه إلّا مع العذر. و طهاره موضع المسح، و لو تعذّر، فالأقرب : الصحّه مع عدم تعدّى النجاسه إلى التراب.

و لا يشترط خلوّ غير الأعضاء عن النجاسه فى أقوى الوجهين، و يقدّم الاستنجاء و إزاله النجاسه عليه إن اعتبرنا ضيق الوقت.

و يستحبّ السواك، و التسميه، و تفريج الأصابع عند الضرب، و نفض اليدين،

۱- نقله عنه فى المختلف : ۵۰ .

۲- ليست فى رض۱، رض۳، رض۴ و مج۱ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۵۰ .

۴- رض۱ و رض۴ : كفّه.

۵- نقله عنه فى المختلف : ۵۰ .

و مسح الأقطع مستوعباً ما بقی، و أن لا یرفع یده عن العضو حتّی یکمل مسحه. و لا یستحبّ تخلیل الأصابع فی المسح، و لا التکرار فی المسح.

و یستباح به کلّما یستباح بالمائیه حتّی الطواف و دخول الکعبه علی الأظهر(۱).

و لا یبطل بالردّه، و لا بنزع العمامه و الخفّ، و لا بظنّ الماء أو شکّه.

و یبطل بالتمکّن من استعمال الماء، فلو وجده قبل الصلاه، تطهّر، و بعدها لا إعاده، و فی أثنائها روایات(۲)، أقواها : البناء و لو علی التکبیر. و جوّز بعضهم العدول إلی النفل(۳)، و هو ضعیف.

و لو فقد الماء بعدها قبل التمکّن من استعماله، لم یجب إعاده التیمّم، سواء کان فی فرض أو نفل علی الأقوی. نعم، لو وجده فی صلاه غیر مغنیه عن القضاء عند مَن قال به، فالأقرب : انقطاع الصلاه، و کذا لو وجد التراب فی أثناء الصلاه لحرمه الوقت.

و لو أحدث المتیمّم فی الصلاه و وجد الماء، تطهّر و بنی إن کان الحدث نسیاناً عند الشیخین(۴)، و الروایه الصحیحه مطلقه(۵)، و علیها الحسن(۶).

و لا یرفع التیمّم الحدث، فلو تیمّم المجنب، ثمّ وجد ماءاً یکفیه للوضوء، فلا وضوء، خلافاً للمرتضی، و یعید التیمّم بدلاً من الغسل، و عنده بدلاً من الوضوء(۷).

و یجوز المسح علی الجبائر مع تعذّر نزعها. فلو زال العذر بعد التیمّم، فالأقوی :

۱- رض۲، مج۲ و مل + : و الاجتناب أحوط.

۲- یراجع : الوسائل ۲ : ۹۹۱ الباب ۲۱ من أبواب التیمّم.

۳- القواعد ۱ : ۲۳ .

۴- المفید فی المقنعه : ۸ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۴۸ .

۵- الفقیه ۱ : ۵۸ الحدیث ۲۱۴ ، التهذیب ۱ : ۲۰۴ - ۲۰۵ الحدیث ۵۹۴ - ۵۹۵ ، الاستبصار ۱ : ۱۶۷ الحدیث ۵۸۰ ، الوسائل ۴ : ۱۲۴۲ الباب ۱ من أبواب قواطع الصلاه الحدیث ۱۰ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۵۳ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۵۵ .

بقاء التيمّم. و لو وجد الماء بعد تيمّم الميّت، وجب تغسيله و إعاده الصلاه لو سبقت. نعم، لا تعاد لو دفن إلاّ أن يقلع.

کتاب الصلاه

اشاره

کتاب الصلاه

و هی إمّا واجبه، و هی سبع : الیومیّه، و الجمعه، و العیدان، و الآیات، و الطواف، و الجنائز، و الملتزم بنذر و شبهه.

أو(۱) مندوبه، و هی ما عداها.

فالیومیّه خمس : الظهر، و العصر، و العشاء، و کلّ واحده أربع رکعات، و المغرب ثلاث، و الصبح رکعتان، و الوسطی هی الظهر عند الشیخ(۲)، و العصر عند المرتضی(۳)، و لا یجب الوتر.

و نوافلها أربع و ثلاثون رکعه فی فتوی الأصحاب، و هو أشهر روایه(۴).

و فی روایه یحیی بن حبیب، عن الرضا علیه السّلام(۵)، و أبی بصیر عن الصادق علیه السّلام(۶) : تسع و عشرون بنقیصه أربع من سنّه العصر. و الوتیره، و هی رکعتان

۱- ح : و إمّا.

۲- المبسوط ۱ : ۷۵ ، الخلاف ۱ : ۹۷ مسأله - ۴۰ .

۳- رسائل الشریف المرتضی المجموعه الأُولی : ۲۷۵ .

۴- الکافی ۳ : ۴۴۳ الحدیث ۲ ، التهذیب ۲ : ۴ الحدیث ۲ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۸ الحدیث ۷۷۲ ، الوسائل ۳ : ۳۲ الباب ۱۳ من أبواب أعداد الفرائض و نوافلها الحدیث ۳ .

۵- التهذیب ۲ : ۶ الحدیث ۱۰ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۹ الحدیث ۷۷۶ ، الوسائل ۳ : ۴۳ الباب ۱۴ من أبواب أعداد الفرائض و نوافلها الحدیث ۵ .

۶- التهذیب ۲ : ۶ الحدیث ۱۱ ، الاستبصار ۱ : ۲۱۹ الحدیث ۷۷۷ ، الوسائل ۳ : ۴۲ الباب ۱۴ من أبواب أعداد الفرائض و نوافلها الحدیث ۲ .

بعد العشاء تعدّان برکعه تصلّیان من جلوس، و یجوز القیام فیهما.

و روی زراره، عن الصادق علیه السّلام، سبعاً و عشرین(۱)، فاقتصر من سنّه المغرب علی رکعتین مع سقوط ما مرّ.

و أفضلها : رکعتا الفجر، ثمّ رکعه الوتر، ثمّ رکعتا الزوال، ثمّ أربع المغرب بعدها، ثمّ تمام صلاه اللیل، و هی ثمان، مع الشفع - و هی رکعتان - ، ثمّ تمام نوافل النهار،

و هی ثمان للظهر قبلها و ثمان للعصر قبلها. و قال الحسن : آکدها اللیلیّه(۲).

و فی السفر و الخوف تنتصف(۳) الرباعیّات، و تسقط نوافلها سفراً، و فی الخوف نظر.

و یکره الکلام بین المغرب و نافلتها، و یجوز السجود بینهما، و الأفضل : بعد النافله.

و کلّ النوافل تصلّی رکعتین بتشهّد و تسلیم إلّا الوتر. و صلاه الأعرابیّ، و هی عشر رکعات، کالصبح و الظهرین کیفیّهً و ترتیباً، و لم أستثبت طریقها فی أخبارنا، و وقتها عند ارتفاع نهار الجمعه. و الأقرب : عدم شرعیّه الرکعه الواحده فی غیر الوتر.

و یستحبّ الضجعه بعد نافله الفجر علی الجانب الأیمن، و قراءه الخمس من آخر (آل عمران) إلی «المِیعَادِ»، و الدعاء فیها. و الشفع مفصول عن الوتر فی أشهر الروایات(۴).

و یستحبّ الاستغفار فی قنوت الوتر سبعین مرّه، و الدعاء فیه للإخوان،

۱- التهذیب ۲ : ۷ الحدیث ۱۳ ، الوسائل ۳ : ۴۲ الباب ۱۴ من أبواب أعداد الفرائض و نوافلها الحدیث ۱ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۲۳ - ۱۲۴ .

۳- إل : تتنصّف.

۴- الوسائل ۳ : ۴۷ الباب ۱۵ من أبواب أعداد الفرائض و نوافلها الحدیث ۹ - ۱۴ .

و أقلّهم : أربعون، و يجوز الدعاء فيه على العدوّ.

و يستحبّ ركعتا الغفله بين المغرب و العشاء، و يقرأ فى الأُولى بعد الحمد : «وَ

ذَا النُّونِ» الآيتين(۱)، و فى الثانيه بعد الحمد : «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ» الآيه(۲) و يسأل حاجته. و مَن قام قبل الفجر فصلّى الشفع و الوتر و سنّه الفجر، كتبت له صلاه اللّيل. و يستحبّ الدعاء بالمأثور(۳) فى النوافل. ويجوز من جلوس اختياراً،

و الأفضل : القيام، ثمّ احتساب كلّ ركعتى جلوس بركعه.

و يستحبّ تمرين الصبىّ على الصلاه لِسِتٍّ، و يضرب عليها لعشرٍ، و يتخيّر بين نيّه الوجوب و الندب. و رُخّص للصبيان الجمع(۴) بين العشائين و الظهرين. و يستحبّ تفريقهم فى صلاه الجماعه.

و البلوغ بالإنبات أو الاحتلام فى الرجل و المرأه، و بالحيض فيها، و بلوغ خمس عشره فى الذكر، و تسع فيها، و قيل : عشر(۵)، و روى فيهما : ثلاث عشره(۶)، و هو شاذّ.

درس (۲۵)

لا يجوز تقديم الصلاه على وقتها و لا تأخيرها عنه. و روايه الحلبىّ بجوازها للمسافر فى غير وقتها(۷)، محموله على التأخير عن وقت الفضيله.

۱- الأنبياء ۲۱ : ۸۷ - ۸۸ .

۲- الأنعام ۶ : ۵۹ .

۳- رض۲، مج۲ و مل : المأثور.

۴- رض۱، رض۳ و مج۱ : فى الجمع.

۵- المبسوط ۱ : ۲۶۶ ، الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۸۲ .

۶- التهذيب ۲ : ۳۸۰ الحديث ۱۵۸۸ ، الاستبصار ۱ : ۴۰۸ الحديث ۱۵۶۰ ، الوسائل ۱ : ۳۲ الباب ۴ من أبواب مقدّمه العبادات، الحديث ۱۲ .

۷- التهذيب ۲ : ۱۴۱ الحديث ۵۵۱ ، الاستبصار ۱ : ۲۴۴ الحديث ۸۶۹ ، الوسائل ۳ : ۸۳ الباب ۱ من أبواب المواقيت، الحديث ۲۷ ، و ص ۱۲۳ الباب ۱۳ من أبواب المواقيت الحديث ۹ .

و تجب بأوّل الوقت موسّعاً، و قال المفيد : لو مات قبل أدائها فی الوقت، كان مضيّعاً، و إن بقی فأدّاها، عفی عنه(۱).

فوقت الظهر : زوال الشمس، و يعلم بزياده الظلّ بعد نقصه أو حدوثه بعد عدمه - كما فی مكّه و صنعاء - فی أطول الأيّام، أو بميل الشمس إلی الحاجب الأيمن لمستقبل قبله العراق. و يختصّ بقدر أدائها، ثمّ يدخل وقت العصر، فلو ظنّ فعل الظهر فصلّی العصر أو قدّمها ناسياً، عدل، و إن فرغ، صحّت العصر و أتی بالظهر إن صادفت المشترك، و إلّا أعادهما.

فرع :

لو صلّی الظهر أوّل الوقت فنسی بعض الأفعال، كالقراءه و الأذكار، لم يجب تأخير العصر عن الفراغ منها بقدر الأذكار المنسيّه علی الأقرب، و لو كانت ممّا يتلافی، وجب فعله قبل العصر، و كذا الاحتياط، و كذا سجدتا السهو علی الأحوط.

و يمتدّ وقت الفضيله إلی أن يصير ظلّ الشخص الحادث بعد الزوال مثله لا مثل المتخلّف قبل الزوال، و روی : أربعه أقدام(۲)، و روی : ذراع أو قدمان(۳)، و اختلاف الروايه بحسب حال(۴) المتنفّلين فی السرعه و البط ء و الفراغ و الشغل، أو بحسب الأفضليّه فی الوقت، و وقت الإجزاء : إلی أن يبقی من الغروب قدر أدائها، ثمّ العصر.

۱- المقنعه : ۱۴ .

۲- التهذيب ۲ : ۲۶ الحديث ۷۴ ، الاستبصار ۱ : ۲۵۸ الحديث ۹۲۶ ، الوسائل ۳ : ۱۰۹ الباب ۸ من أبواب المواقيت الحديث ۳۲ .

۳- الفقيه ۱ : ۱۴۰ الحديث ۶۵۳ ، التهذيب ۲ : ۱۹ الحديث ۵۵ ، الاستبصار ۱ : ۲۵۰ الحديث ۸۹۹ ، الوسائل ۳ : ۱۰۳ الباب ۸ من أبواب المواقيت الحديث ۳ - ۴ .

۴- رض ۲ : اختلاف.

و فضیله العصر : إلی المثلین أو الذراعین، و إجزاؤها : إلی أن یبقی للغروب(۱) قدرها.

و یستحبّ تأخیر العصر إلی آخر وقت فضیله الظهر إلّا مع العذر، أو فی یوم الجمعه أو ظهری عرفه. و روایه عبّاس(۲) الناقد، عن الصادق علیه السّلام باستحباب الجمع(۳)، غیر صریحه، مع معارضتها بأشهر(۴) منها.

و أوّل وقت المغرب : غروب الشمس، و یعلم بذهاب الحمره المشرقیّه علی الأقوی لا باستتار القرص، و یختصّ بقدر(۵) أدائها، ثمّ یدخل وقت العشاء الآخره.

و فضیله المغرب : إلی ذهاب المغربیّه، و إجزاؤها : إلی أن یبقی لانتصاف اللیل قدر إجزاء(۶) العشاء. و فضیله العشاء : إلی ربع اللیل، و إجزاؤها : إلی أن یبقی للنصف قدرها. و فی المعتبر : آخر وقتها : طلوع الفجر(۷). و هو مرویّ(۸)، لکنّ الانتصاف أشهر.

و أوّل وقت الصبح : طلوع الفجر الثانی المستطیر فی الأُفق، و فضیلته : إلی التنویر، و یعبّر عنه بالإسفار و بطلوع الحمره، و إجزاؤها : إلی طلوع الشمس.

۱- رض۱، رض۲ و إل : من الغروب.

۲- ح و رض۲ : عیّاش.

۳- الکافی ۳ : ۲۸۷ الحدیث ۶ ، التهذیب ۲ : ۲۶۳ الحدیث ۱۰۴۹ ، الوسائل ۳ : ۱۶۲ الباب ۳۲ من أبواب المواقیت الحدیث ۹ .

۴- الوسائل ۳ : ۱۶۰ الباب ۳۲ من أبواب المواقیت.

۵- رض۲ : بمقدار.

۶- ح : أداء.

۷- المعتبر ۲ : ۴۳ .

۸- الوسائل ۳ : ۱۱۶ الباب ۱۰ من أبواب المواقیت الحدیث ۹ .

درس (۲۶)

وقت نافله الزوال منه : إلى أن يصير الفيء الحادث على قدمين، و نافله العصر : إلى أربعه أقدام، و تسمّى الأُولى : صلاه الأوّابين، و الثانيه : السبحه. و قيل : يمتدّان

بامتداد وقت الاختيار(۱)، و له شواهد من الأخبار(۲).

و حينئذٍ الأقرب : استئثار النافلتين بجميع وقت الاختيار. و ظاهر المبسوط : استثناء قدر إيقاع الفريضتين من المثل أو المثلين(۳). و روى : جواز النافلتين فى كلّ

النهار(۴)، و حملت على الضروره.

نعم، فى يوم الجمعه تزيد أربعاً، و تفرق سداس عند انبساط الشمس، ثمّ ارتفاعها، ثمّ قيامها. و ركعتان عند الزوال، و يجوز تأخيرها عن العصر. و صلاه ستّ بين الفريضتين(۵)، و التقديم على الزوال أفضل على الأشهر.

و لو خرج وقت نافلتى الزوال و قد تلبّس بركعه، أتمّها فى غير يوم الجمعه، و فيه لا مزاحمه بعد الزوال، و كذا لا مزاحمه لو قلنا بامتدادها طول النهار ؛ إذ يستثنى منه قدر الفرضين. فلو بقى مقدار الفرضين لا غير، قطع النافله مطلقاً، و الأقرب : أ نّها مع المزاحمه أداءاً.

و وقت نافله المغرب بعد(۶) فراغها إلى ذهاب المغربيّه فى المشهور بين المتأخّرين، و لا يزاحم بها، و لو قيل بامتدادها كوقت الفريضه، كان وجهاً. نعم،

۱- المبسوط ۱ : ۷۶ ، المهذّب ۱ : ۷۰ ، الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۵۵۶ .

۲- الفقيه ۱ : ۱۴۰ الحديث ۶۵۳ ، التهذيب ۲ : ۱۹ الحديث ۵۵ ، الاستبصار ۱ : ۲۵۰ الحديث ۸۹۹ ، الوسائل ۳ : ۱۰۳ الباب ۸ من أبواب المواقيت الحديث ۱ - ۴ .

۳- المبسوط ۱ : ۷۲ ، ۷۶ .

۴- الوسائل ۳ : ۱۶۹ الباب ۳۷ من أبواب المواقيت.

۵- فى أكثر النسخ : الفرضين.

۶- إل و مج ۱ : منذ.

تقدیمها أفضل. و وقت الوتیره : بعد العشاء، و یمتدّ کوقتها، و ینبغی الختم بها.

و وقت اللیلیّه : بعد نصفه، و قربها من الفجر الثانی أفضل، و روی : جوازها قبل النصف(۱)، و حمل علی العذر، کالشابّ و المسافر، و لا یبعد توقیت اللیلیّه و النهاریّه بطولهما و إن کان فعلهما فی المشهور أفضل. و لو تعارض تقدیم اللیلیّه و قضاؤها، فالقضاء أفضل. و لو طلع الفجر الثانی و قد تلبّس بأربع، أتمّها مخفّفه بالحمد أداءاً.

و لو کان دون الأربع، قطعها.

و وقت الشفع و الوتر : بعد صلاه اللیل، و الأفضل : بین الفجرین، و یجوز تقدیمهما حیث یجوز تقدیم ثمانی اللیل. و لو ظنّ ضیق اللیل(۲)، اقتصر علی الشفع و الوتر و سنّه الفجر. فلو تبیّن بقاء اللیل، أضاف إلی ما صلّی ستّاً و أعاد رکعه الوتر

و رکعتی الفجر، قاله المفید(۳). و قال علیّ بن بابویه : یعید رکعتی الفجر لا غیر(۴). و فی المبسوط : لو نسی رکعتین من صلاه اللیل، ثمّ ذکر بعد أن أوتر، قضاهما و أعاد الوتر(۵).

و وقت رکعتَی الفجر بعد الفراغ من اللیلیّه، و تأخیرهما إلی طلوع الفجر الأوّل أفضل، و تسمّی الدسّاستین ؛ لدسّهما فی صلاه اللیل. و یمتدّ وقتهما إلی طلوع الحمره. و یستحبّ إعادتهما إن قدّمهما علی الفجر الأوّل، بعده.

و الأشهر : انعقاد النافله فی وقت الفریضه أداءاً کانت النافله أو قضاءاً. و الروایه

۱- الوسائل ۳ : ۱۸۱ الباب ۴۴ من أبواب المواقیت.

۲- متن رض۲ و ح : الوقت.

۳- المقنعه : ۲۴ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۱۲۴ .

۵- المبسوط ۱ : ۱۳۱ .

عن الباقر علیه السّلام : «لا یتطوّع برکعه حتّی یقضی الفریضه»(۱).

یمکن حملها علی الکراهیه ؛ لاشتهار أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قضی النافله فی وقت صلاه الصبح(۲). و حملها الشیخ علی انتظار الجماعه(۳).

و تکره النافله المبتدأه عند طلوع الشمس حتّی تذهب الحمره، و روی : حتّی ترتفع(۴)، و غروبها، و هو میلها إلی الغروب أی اصفرارها حتّی یکمل الغروب بذهاب الشفق المشرقیّ، و قیامها نصف النهار إلّا نصف یوم الجمعه، و بعد صلاه الصبح حتّی تطلع الشمس، و بعد العصر إلی غروبها، و لا یکره قضاء الفریضه فیها، إلّا ما رواه أبو بصیر، عن الصادق علیه السّلام فی نفیه عند طلوعها(۵). و لا قضاء النافله، خلافاً للمفید فی الطلوع و الغروب(۶)، و لا نافله لها سبب، خلافاً لظاهر

النهایه(۷). و لا تحرم النافله بعد طلوعها إلی الزوال، خلافاً للمرتضی(۸). و لا یکره إعاده الصبح و العصر فی جماعه.

و لو تعرّض لسبب النافله، کالزیاره، صلّاها، خلافاً للمفید(۹) فی الطلوع و الغروب. و لا فرق بین مکّه و غیرها. و لا یکره سجود التلاوه فی الأوقات

۱- الکافی ۳ : ۲۹۲ الحدیث ۳ ، التهذیب ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۱۰۵۹ ، الاستبصار ۱ : ۲۵۶ الحدیث ۱۰۴۶ ، الوسائل ۳ : ۲۰۶ الباب ۶۱ من أبواب المواقیت الحدیث ۳ .

۲- التهذیب ۲ : ۲۶۵ الحدیث ۱۰۵۸ ، الاستبصار ۱ : ۲۸۶ الحدیث ۱۰۴۹ ، الوسائل ۳ : ۲۰۶ الباب ۶۱ من أبواب المواقیت الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۲ : ۲۶۵ ، الاستبصار ۱ : ۲۸۶ - ۲۸۷ .

۴- العلل : ۳۴۳ الحدیث ۱ ، الوسائل ۳ : ۱۷۲ الباب ۳۸ من أبواب المواقیت الحدیث ۹ .

۵- التهذیب ۲ : ۲۷۰ الحدیث ۱۰۷۷ ، الاستبصار ۱ : ۲۸۸ الحدیث ۱۰۵۴ ، الوسائل ۳ : ۲۰۹ الباب ۶۲ من أبواب المواقیت الحدیث ۳ .

۶- المقنعه : ۳۵ .

۷- النهایه : ۶۲ .

۸- الانتصار : ۵۰ ، الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۱۹۴ .

۹- المقنعه : ۳۵ .

الخمسه، و لا المرغمتان إلّا ما رواه عمّار، عن الصادق علیه السّلام(۱).

درس (۲۷)

تجب معرفه الوقت ؛ لئلّا(۲) یصلّی فی غیره، و لا یکفی الظنّ إلّا مع تعذّر العلم، فیعوّل علی الأمارات، کالأوراد و الأحزاب. و روی : فی الزوال تجاوب الدیکه أو تصویته ثلاثاً(۳). فلو صلّی ظانّاً، ثمّ ظهر الخلاف، فإن وقعت بعد الوقت، أجزأت، و قبله لا تجزئ إلّا أن یدخل علیه الوقت متلبّساً.

و لو صلّی متعمّداً قبل الوقت، بطلت، و ظاهر النهایه : أ نّه کالظانّ(۴). أمّا الناسی ففیه قولان، أحوطهما : أ نّه کالعامد إلّا أن ینسی المراعاه و یصادف الوقت.

و أمّا الجاهل : فألحقه أبو الصلاح بالناسی الملحق بالظانّ عنده(۵). و یشکل إن کان جاهل الحکم ؛ إذ الأقرب : الإعاده، إلّا أن یجهل المراعاه و یصادف الوقت بأسره.

و المکفوف : یقلّد العدل العارف بالوقت مؤذّناً أو غیره، و فی حکمه المحبوس، و العامّیّ الّذی لا یعرف الأوقات.

أمّا العارف المتمکّن : ففی تعویله علی الأذان وجهان، أقربهما : المنع إلّا مع حصول الیقین.

۱- التهذیب ۲ : ۳۵۳ الحدیث ۱۴۶۶ ، الوسائل ۵ : ۳۴۶ الباب ۳۲ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۲ .

۲- رض ۱ : کی لا.

۳- الکافی ۳ : ۲۸۴ - ۲۸۵ الحدیث ۲ و ۵ ، الفقیه ۱ : ۱۴۳ - ۱۴۴ الحدیث ۶۶۸ - ۶۶۹ ، التهذیب ۲ : ۲۵۵ الحدیث ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ ، الوسائل ۳ : ۱۲۴ - ۱۲۵ الباب ۱۴ من أبواب المواقیت الحدیث ۲ و ۵ .

۴- النهایه : ۶۲ .

۵- الکافی فی الفقه : ۱۳۸ .

و فی وقوع صلاه المتبیّن سبقها علی الوقت نفلاً وجهان، و یقوی المنع لو رکع فی الثالثه، و أولی بعدم الجواز : العدول بها إلی قضاء فائته فرضاً.

و لو ظنّ الخروج فنوی القضاء، ثمّ خالف، فالأقرب : الإجزاء و لو کان الوقت باقیاً، و لا تصیر قضاءاً بمجرّد ظنّه إذا ظهر فساده فیؤدّیها.

و الأفضل : تقدیم الصلاه أوّل وقتها إلاّ فی الظهر للإبراد عند شدّه الحرّ، سواء کان فی بلاد حارّه أو لا، و سواء الجماعه و الانفراد. و إذا أراد المنفرد فعلها فی المسجد فیستحبّ التأخیر، و قیل : رخصه(۱).

و تؤخّر الظهران حتّی یأتی بالسبحتین(۲)، و العصر إلی المثل، و العشاء إلی

ذهاب الشفق و نافله اللیل. و یؤخّر الحاجّ العشائین إلی جمع للجمع، و المستحاضه الظهر و المغرب إلی دخول الثانیه، و القاضی یؤخّر الأداء إلی آخر الوقت علی الأقرب، و الصائم تنازعه نفسه أو یتوقّع غیره فطره، و لانتظار الجماعه، و للتمکّن من الطهاره، و استیفاء المندوبات، و لزوال العذر مع رجائه.

و یکره تأخیر الصبح عن الإسفار، و العصر إلی الاصفرار، بل یکره التأخیر عن وقت الفضیله إلاّ لعذر و ما استثنی.

و لو شکّ فی فعل صلاه(۳) و هو فی وقتها، أعادها و إلاّ فلا. و صلاه الصبح من صلاه النهار.

و تارک الصلوات الواجبه من المسلمین مستحلاًّ، مرتدّ یقتل إن کان ولد علی الإسلام، و یستتاب إن کان مسلماً عن کفر، فإن امتنع، قتل. و لو ادّعی الشبهه المحتمله، قبل منه إذا أمکن، کقرب عهده بالإسلام و شبهه. و المرأه لا تقتل بل تخلّد

۱- الخلاف ۱ : ۹۶ مسأله - ۳۹ .

۲- رض۲ : بالتسبیحتین.

۳- رض۴ و مل : الصلاه.

السجن و يضيّق عليها و تضرب أوقات الصلوات و إن كانت عن فطره.

و لو تركها غير مستحلّ، عزّر، فلو تكرّر التعزير، قتل فی الرابعه، و المشهور : أنّ أصحاب الكبائر يقتلون فی الثالثه. و فی المبسوط : إذا خرج وقت الصلاه أُمر بقضائها، فإن أبی، عزّر، و إن أقام علی ذلك حتّی ترك ثلاث صلوات و عزّر فيها ثلاث مرّات، قتل فی الرابعه، و لا يقتل حتّی يستتاب، فإن تاب و إلّا قتل(۱). و تبعه فی المعتبر(۲).

و لو صلّی الكافر، لم يحكم بإسلامه و إن كان فی دار الإسلام، فلو أعرب الكفر بعدها، فليس بمرتدّ.

درس (۲۸)

يجب قضاء فائت الفرائض مع البلوغ، و العقل، و الإسلام، و السلامه من الإغماء و الحيض و النفاس، و لو فاتت بنوم أو سكر أو ردّه، قضيت، و فی المغمی عليه روايه بقضاء يومه إن أفاق قبل الغروب(۳)، و روی : ثلاثه أيّام(۴)، و روی : جميع الإغماء(۵)، و كلّها متروكه. و لا قضاء علی المخالف إذا استبصر و كان قد صلّی.

۱- المبسوط ۱ : ۱۲۹ .

۲- الموجود فی المعتبر ۲ : ۶۸۱ بالنسبه إلی الصوم، و بالنسبه إلی الصلاه ينظر : الشرائع ۱ : ۱۲۲ .

۳- التهذيب ۳ : ۳۰۳ الحديث ۹۳۱ ، الاستبصار ۱ : ۴۵۸ الحديث ۱۷۷۸ ، الوسائل ۵ : ۳۵۴ الباب ۳ من أبواب قضاء الصلوات الحديث ۱۹ .

۴- التهذيب ۳ : ۳۰۳ الحديث ۹۲۹ ، الاستبصار ۱ : ۴۵۸ الحديث ۱۷۷۶ ، الوسائل ۵ : ۳۵۷ الباب ۴ من أبواب قضاء الصلوات الحديث ۵ ، ۷ و ۱۱ .

۵- التهذيب ۳ : ۳۰۴ - ۳۰۵ الحديث ۹۳۵ و ۹۳۸ ، الاستبصار ۱ : ۴۵۹ الحديث ۱۷۸۲ و ۱۷۸۵ ، الوسائل ۵ : ۳۵۶ الباب ۴ من أبواب قضاء الصلوات الحديث ۱ و ۴ .

و وقت القضاء : الذكر، إلّا أن تتضيّق الحاضره، و الأصحّ : تخيّره(۱) بين القضاء و الأداء مع سعه وقت الحاضره، و القضاء أفضل. و أكثر الأصحاب على وجوب الفوريّه و تأخير الحاضره(۲)، و هو أحوط.

و يجب ترتيبها كما فاتت، و القضاء تابع فى القصر و التمام، فيقضى الحاضر ما فاته سفراً قصراً، و المسافر ما فاته حضراً تماماً. و لو اشتبهت الفائته، صلّاها قصراً

و تماماً. و لو اشتبه ترتيبها، صلّى بحسب ظنّه أو وهمه. و لو انتفيا، صلّى كيف شاء.

و الجهر و الإخفات، كما فات، ليلًا كان القضاء أو نهاراً. و لو فاته ما لم يحصه، تحرّى(۳) ظنّ البراءه.

و لو علم تعدّد الفائته المعيّنه، كرّرها حتّى يغلب الوفاء. و لو كانت الفائته غير معلومه العين و لا العدد، صلّى الحاضر صبحاً و مغرباً و رباعيّه مردّدهً حتّى يغلب الوفاء، و المسافر مغرباً و ثنائيّهً.

و يستحبّ قضاء النوافل الراتبه، و يتحرّى ظنّه لو لم يعلم كمّيّتها، و لو شقّ عليه، أجزأه(۴) الصدقه لكلّ ركعتين بمدّ، فإن(۵) شقّ، فلكلّ أربع مدّ، فإن عجز، فمدّ لصلاه الليل و مدّ لصلاه النهار، و الصلاه أفضل. و المريض لا يتأكّد عليه قضاء ما فاته منها، و لكن(۶) يتصدّق.

و يستحبّ : تعجيل فائته النهار ليلًا و بالعكس. و روى : تحرّى مثل وقت

۱- رض۲، رض۳ و مج۱ : تخييره.

۲- المقنعه : ۲۳ ، النهايه : ۱۲۵ ، جمل العلم و العمل : ۶۶ ، المراسم : ۹۰ ، السرائر : ۵۸ .

۳- مج۱ : يجزئ.

۴- أكثر النسخ : أجزأ.

۵- رض۲ : و لو.

۶- رض۲ : لكنّه.

الفوات(۱)، و یقضی الوتر وتراً أبداً. و روی : إذا زالت الشمس من یوم فواته، صلّی مثنی(۲). و یجوز أن یجمع أوتاراً فی لیله قضاءاً و أداءاً. و الأصحّ : شرعیّه قضاء فریضه فعلت علی غیر الوجه الأکمل إذا تخیّل فیها فوات شرط أو عروض مانع.

و یجب أن یقضی الولیّ جمیع ما فات المیّت. و خیّر ابن الجنید بینه و بین الصدقه المذکوره آنفاً(۳). و به قال المرتضی(۴)، و ابن زهره(۵). و قال ابن إدریس(۶) وسبطه : لا یقضی إلاّ ما فاته فی مرض موته(۷). و قال المحقّق : یقضی ما فاته لعذر، کمرض، أو سفر(۸)، أو حیض بالنسبه إلی الصوم، لا ما ترکه عمداً.

و الولیّ هو الولد(۹) الأکبر، و ظاهر الروایات : أ نّه الأقرب مطلقاً(۱۰)، و هو أحوط.

و لو أوصی المیّت بقضائها، سقطت عنه، و وجب إخراجها من ثلث ماله مع عدم الإجازه. و قیل : هی کالحجّ من أصل المال و لو لم یوص بها(۱۱)، و لا بأس به.

و قد ذکرنا الروایات الدالّه علی القضاء عن المیّت لما فاته من الصلوات و أحکام

۱- الکافی ۳ : ۴۵۱ - ۴۵۲ الحدیث ۳ و ۵ ، التهذیب ۲ : ۱۶۲ - ۱۶۴ الحدیث ۶۳۷ ، ۶۳۸ ، ۶۴۳ و ۶۴۵ ، الوسائل ۳ : ۲۰۰ الباب ۵۷ من أبواب المواقیت الحدیث ۳ ، ۶ ، ۷ و ۱۱ .

۲- التهذیب ۳ : ۱۶۵ الحدیث ۶۵۲ و ۶۵۴ ، الاستبصار ۱ : ۲۹۳ الحدیث ۱۰۷۷ و ۱۰۷۹ ، الوسائل ۵ : ۳۶۴ الباب ۱۰ من أبواب قضاء الصلوات الحدیث ۹ و ۱۱ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۴۸ .

۴- جمل العلم و العمل : ۶۸ .

۵- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۵۶۳ .

۶- السرائر : ۶۰ .

۷- المراد منه : یحیی بن سعید، ینظر : الجامع للشرائع : ۸۹ .

۸- الشرائع ۱ : ۲۰۳ .

۹- رض۲، رض۴ ، ح و إل : الذکر.

۱۰- یراجع : الوسائل ۵ : ۳۶۶ ، ۳۶۸ الباب ۱۲ من أبواب قضاء الصلوات الحدیث ۶ و ۱۸ .

۱۱- لم نعثر علیه.

ذلک فی الذکری(۱).

درس (۲۹)

یجب ستر العوره فی الصلاه، و هو شرط فی صحّتها، و هی السوءتان من الرجل لا الإلیتان(۲) و الفخذان. و أوجب الحلبیّ(۳)، و الطرابلسیّ ستر ما بین السرّه

إلی الرکبه(۴)، و هو أحوط.

و بدن المرأه و رأسها عوره إلاّ الوجه و الکفّین و القدمین ظاهرهما(۵) و باطنهما(۶)، إلاّ الأمه و الصبیّه فیباح لهما کشف رأسیهما. و روی : استحباب کشف الرأس للأمه(۷). و المعتق بعضها، کالحرّه، و الخنثی، کالمرأه. و لو أُعتقت فی الأثناء(۸) و علمت، استترت، فإن استلزم المنافی، بطلت مع سعه الوقت. و الصبیّه إذا بلغت فی الأثناء، تستأنف إذا بقی من الوقت مصحّح الصلاه. و الظاهر : أنّ الأُذنین و الشعر فی الحرّه من العوره.

و الأفضل للرجل : ستر بدنه، و العمامه، و السراویل، و الرداء، و الحنک و تحرّی الأبیض.

و یکره للرجل : الأسود، و الأحمر، و المزعفر، و المعصفر، إلاّ العمامه السوداء،

۱- الذکری : ۱۳۸ .

۲- أکثر النسخ : الألیان.

۳- الکافی فی الفقه : ۱۳۹ .

۴- المهذّب ۱ : ۸۳ .

۵- رض۴، مج۲ و إل : ظاهراً.

۶- رض۴ و إل : باطناً.

۷- المحاسن : ۳۱۸ الحدیث ۴۵ ، العلل : ۳۴۵ الحدیث ۱ - ۲ ، الوسائل ۳ : ۲۹۸ الباب ۲۹ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۸ - ۹ .

۸- ح و رض۴ : أثناء الوقت.

و فی ثوب ممثّل أو معلّم، أو خاتم أو سیف ممثّلین. و لا فرق بین صور الحیوان و غیرها، خلافاً لابن إدریس حیث خصّ الکراهه بالحیوانیّه(۱). و اشتمال الصمّاء - بأن یلتحف بالإزار و یدخل طرفیه تحت یده و یجمعهما علی منکب واحد - و ترک التحنّک، و الصلاه فی ثوب المتّهم بالنجاسه أو الغصبیّه، و فی الرقیق غیر الحاکی، و اللثام غیر المانع من الکلم الواجبه، و النقاب للمرأه کذلک، و استصحاب الحدید بارزاً لا لنجاسته ؛ إذ الأصحّ طهارته، و فی قباء مشدود فی غیر الحرب و مشدود الوسط، و السدل - و هو إلقاء طرفی الرداء من الجانبین - بل ینبغی ردّ أحد طرفیه علی الکتف، و الإزار فوق القمیص بل تحته، و کذا التوشّح(۲) فوق القمیص، و الرداء فوق الوشاح(۳)، و الصلاه فی خرقه الخضاب، و صلاه المرأه عطلاً بل بقلاده و إن أسنّت، و الصلاه فی الثوب الذی تحته وبر الثعالب و الأرانب أو فوقه، و فی الثوب المصلّب علی قول(۴).

و تستحبّ فی النعل العربیّه، و زرّ الثوب، و جعل الیدین بارزتین أو فی الکمّین لا تحت الثیاب، و جعل المصلّی فی سراویله شیئاً علی عاتقه و لو تکّه أو خیطاً، أو یتقلّد سیفاً، و لبس أخشن الثیاب و أغلظها، و روی : أجملها(۵).

و لا تبطل الصلاه بانکشاف العوره فی الأثناء(۶) من غیر فعل المصلّی. نعم، یجب المبادره إلی الستر. و لو صلّی عاریاً ناسیاً، فالأصحّ : الإعاده فی الوقت

۱- السرائر : ۵۶ .

۲- توشَّحَ بثوبه : هو أن یدخله تحت إبطه الأیمن و یُلقیه علی منکبه الأیسر، کما یفعله المحرم. المصباح المنیر : ۶۶۱ .

۳- الوِشاح : شیء یُنسَجُ من أدیم و یُرصَّع، شبه قِلاده تَلبسه النساء. المصباح المنیر : ۶۶۰ .

۴- التذکره ۱ : ۹۹ .

۵- تفسیر العیّاشیّ ۲ : ۱۴ الحدیث ۲۹ ، الوسائل ۳ : ۳۳۱ الباب ۵۴ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۶ .

۶- ح : أثناء الصلاه.

و خارجه. و لو وجد ساتر إحدى العورتين فالقُبل أولى. و لو كان فى الثوب خرق فأمسكه بيده، أجزأ إذا جمعه. و لو ستره بيده، لم يجزئ.

و يجوز الاستتار بكلّ ما يستر العوره بالحشيش و ورق الشجر مع تعذّر الثوب. و لو تعذّر ذلك فطيّن العوره و ستر حجمها و لونها، أجزأ، و لو بقى الحجم و ستر اللون، أجزأ مع التعذّر، و فى الإيماء هنا نظر. و لو وجد ماءاً كدراً و لا ساتر غيره،

استتر به. و لو لم يجد إلّا حفره(۱)، ولجها، و يركع و يسجد عند المحقّق(۲) ؛ للروايه(۳).

و يجب شراء الساتر أو استئجاره و إن زاد عن عوض المثل مع القدره و عدم التضرّر، و لا يراعى الستر من تحت. و لو فقد الساتر أصلاً، صلّى عارياً قائماً مع أمن

المطّلع، و جالساً مع وجوده، و يومئ برأسه للركوع و السجود، و السجود أزيد. و قال المرتضى : يصلّى جالساً مطلقاً(۴)، و ابن إدريس : قائماً مطلقاً(۵).

و تشرع(۶) الجماعه للعراه، فيجلسون و يومئ الإمام و يركع المأمومون خلفه و يسجدون، لروايه إسحاق بن عمّار، عن الصادق عليه السّلام(۷)، و المرتضى(۸) و المفيد : يومئ الجميع(۹). و لو كان فيهم مستور، أمّهم إن كان بالشرائط.

و يستحبّ إعاره الثوب للعارى، و تقديم المرأه، ثمّ الخنثى، ثمّ الأفضل بورع

۱- رض۳، رض۴ ، ح و مل : حفيره.

۲- المعتبر ۲ : ۱۰۵ .

۳- التهذيب ۳ : ۳۶۵ الحديث ۱۵۱۷ ، الوسائل ۳ : ۳۲۶ الباب ۵۰ من أبواب لباس المصلّى الحديث ۲ .

۴- جمل العلم و العمل : ۸۰ .

۵- السرائر : ۵۵ .

۶- مج۱ و رض۱ : و تسوغ.

۷- التهذيب ۲ : ۳۶۵ الحديث ۱۵۱۴ ، الوسائل ۳ : ۳۲۸ الباب ۵۱ من أبواب لباس المصلّى الحديث ۲ .

۸- جمل العلم و العمل : ۸۰ .

۹- المقنعه : ۳۶ .

أو علم.

درس (۳۰)

لا ـ تجوز الصلاه فی جلد المیته و لو دبغ سبعین مرّه أو کان(۱) لا ـ تتمّ الصلاه فیه منفرداً و لو شسعاً. و فی حکمه ما یوجد مطروحاً، أو یؤخذ من کافر، أو من سوق الکفّار، أو مستحلّ المیته بالدباغ علی قول(۲)، إلّا أن یخبر بالتذکیه فیقبل.

و تجوز فیما کان فی سوق الإسلام، أو مع مسلم غیر مستحلّ، أو مجهول الحال فی الاستحلال.

و لا ـ تجوز فی جلد ما لا ـ یؤکل لحمه و إن ذکّی و دبغ، و لا ـ فی شعره و وبره، إلاّ ـ الخزّ وبراً علی الأصحّ، و السنجاب. و فی الثعلب، و الأرنب، و الفنک(۳) روایه بالجواز(۴) متروکه، و فی القلنسوه، أو التکّه ممّا لا یؤکل لحمه، تردّد أشبهه : المنع، و فی الحواصل الخوارزمیّه روایه بالجواز(۵) مهجوره.

و لا فی الحریر المحض للرجل، و الروایه بالکراهه منزّله علی التحریم(۶).

۱- مل + : ممّا.

۲- نقله فی المختلف : ۶۴ عن ابن الجنید.

۳- الفَنَکْ : بفتحتین، قیل : نوع من جِراء الثعلب الترکیّ. المصباح المنیر ۲ : ۴۸۱ .

۴- التهذیب ۲ : ۲۱۰ - ۲۱۱ الحدیث ۸۲۵ و ۸۲۶ ، الاستبصار ۱ : ۳۸۴ - ۳۸۵ الحدیث ۱۴۵۹ - ۱۴۶۰ ، الوسائل ۳ : ۲۵۴ الباب ۴ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۲ ، و ص ۲۵۵ الباب ۵ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۲ : ۲۱۰ الحدیث ۸۲۳ ، الاستبصار ۱ : ۳۸۴ الحدیث ۱۴۵۸ ، الوسائل ۳ : ۲۵۳ الباب ۳ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۴ . الحواصل جمع حوصل، و هو طیر کبیر. مجمع البحرین ۵ : ۳۵۰ .

۶- التهذیب ۲ : ۳۶۴ الحدیث ۱۵۱۰ و ص ۳۶۷ الحدیث ۱۵۲۴ ، الوسائل ۳ : ۲۶۸ الباب ۱۱ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۹ و ص ۲۷۱ الباب ۱۳ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۵ .

و كذا لا يجوز له لبسه أصلًا إلّا فى الحرب أو الضروره. و يجوز الكفّ به و اللبنه(۱) منه، و فيما لا تتمّ الصلاه فيه خلاف أقربه الكراهيه. و يجوز افتراشه و الصلاه عليه

و التكأه. و يجوز لبسه للنساء إجماعاً و الصلاه فيه لهنّ، خلافاً للصدوق(۲). و يجوز الممتزج(۳) للرجل و لو قلّ الخيط إلّا مع صدق الحرير عليه، و أمّا الحشو به، فالأقرب : المنع، و فى مكاتبه العسكرىّ عليه السّلام جوازه(۴). و لو لم يجد إلّا الحرير، صلّى عارياً. و لو اضطرّ فوجده مع النجس، يتخيّر(۵) النجس.

و لا تجوز فى الذهب للرجل و لو خاتماً على الأقرب و لو مموّهاً به، و قول أبى الصلاح بكراهه المذهّب(۶) ضعيف، و الخنثى كالرجل فى هذين.

و لا تجوز فى المغصوب، فتبطل مع العلم بالغصب و إن جهل الحكم. و الأقرب : إعاده الناسى فى الوقت خاصّه. ولا يختصّ البطلان بما إذا ستر به العوره أو قام فوقه، خلافاً للمحقّق(۷). و المستصحب مغصوباً، كخاتم و شبهه، كاللابس، خلافاً له(۸)، و لو أذن المالك للغاصب أو لغيره، صحّت الصلاه، و لو أذن مطلقاً، جاز لغير الغاصب، و لا فى ساتر ظهر القدم على الأقرب إلّا أن يكون له ساق، كالخفّ و الجرموق، و لا فى الرقيق الحاكى للعوره، و لا فى الثقيل المانع من بعض الواجبات إلّا مع الضروره.

و يجوز لبس غير المأكول فى غير الصلاه إذا كان طاهراً فى حال الحياه ذكيّاً،

۱- اللبنه : رقعه تعمل موضع جَيب القميص و الجبّه. النهايه لابن الأثير ۴ : ۲۳۰ .

۲- الفقيه ۱ : ۱۷۱ ، المقنع : ۲۴ .

۳- ح : الممزوج.

۴- الفقيه ۱ : ۱۷۱ الحديث ۸۰۷ ، الوسائل ۳ : ۳۲۳ الباب ۴۷ من أبواب لباس المصلّى الحديث ۴ .

۵- أكثر النسخ : تخيّر.

۶- الكافى فى الفقه : ۱۴۰ .

۷- المعتبر ۲ : ۹۲ .

۸- المعتبر ۲ : ۹۲ .

و الأشهر : اشتراط دبغه.

تتمّه :

یستحبّ إظهار النعمه، و نظافه الثوب، و التزیّن حتیّ للصاحب، و إکثار الثیاب، و إجادتها، و استشعار الغلیظ، و تجنّب ما فیه شهره. و الأفضل : القطن الأبیض، و لا بأس بالمصبوغ و الوشی فی غیر الصلاه.

و یستحبّ قصر الثوب، و رفع الثوب الطویل عن الأرض، و لا یتجاوز بالکمّ أطراف الإصابع، و لا یبتذل ثوب الصون.

و یستحبّ رفع الثوب، و الدوام علی التحنّک و خصوصاً للمسافر و خصوصاً حاله(۱) الخروج. و روی : سدل طرفی العمامه من قُدُم و أُخُر(۲). و یجوز لبس القلنسوه بأُذنین.

و یستحبّ إجاده الحذاء، و البدأه بالیمین جالساً، و الخلع بالیسار، و التحفّی عند الجلوس، و اختیار الصفراء لا السوداء، و لبس الخفّ.

و یکره الأبیض المقشور، و النعال الملس و الممسوحه، بل ینبغی المخضّره، و لا یترک تعقیب النعل، و یکره عقد الشراک و ینبغی القِبالان(۳).

و یستحبّ التختّم بالوَرِق فی الیمین، و یکره فی الیسار، و لیکن الفصّ ممّا یلی الکفّ. و التختّم بالعقیق ینفی الفقر و النفاق، و یقضی له بالحسنی، و یأمن فی سفره.

۱- رض۴ و ح : حال.

۲- الکافی ۶ : ۴۶۰ الحدیث ۲ و ۴ ، الوسائل ۳ : ۳۷۷ الباب ۳۰ من أبواب أحکام الملابس الحدیث ۱ و ۳ .

۳- «کان لِنَعْلِهِ قبالان» القبال : زِمام النَعْل، و هو السَیر الذی یکون بین الإصبعین. النهایه لابن الأثیر ۴ : ۸ . و فی الصحاح ۵ : ۱۷۹۵ : و قبال النَعل - بالکسر - : الزِمام الذی یکون بین الإصبع الوسطی و التی تلیها. یقال : قابلت النَعل و أقبلتها، إذا جعلت لها قِبالین.

و بالياقوت ينفى الفقر. و بالزمرّد يُسْر لا عُسْر فيه. و بالفيروزج و هو الظفر. و بالحجر

الغرويّ على اختلاف ألوانه و الأبيض أفضل. و بالجزع اليمانيّ. و نقش الخاتم، و يكره التختّم بالحديد.

و يستحبّ القناع بالليل، و يكره بالنهار. و يكره لبس البُرْطُله(۱)، و الزياده على ثلاثه فرش له و لأهله و لضيفه. و يستحبّ التسرول جالساً و التعمّم قائماً.

درس (۳۱)

تجوز الصلاه فى المكان المباح أو المملوك إمّا عيناً أو منفعه، بعوض أو غير عوض، أو المأذون فيه إمّا صريحاً، كقوله : صلّ فيه، أو تضمّناً، كقوله : كن فيه، أو

فحويً، كإدخال الضيف منزله، أو بشاهد(۲) الحال، كالصحارى ما لم يَنْهَ عنها

المالك، أو يتوجّه عليه ضرر(۳) بذلك.

و تحرم فى المكان المغصوب و لو كان صحراء، خلافاً للمرتضى(۴) و العلاّمه أبى الفتح الكراجكيّ(۵) رحمهما اللّه تعالى. و لو أذن المالك، صحّت لمن أذن له، و لا يدخل الغاصب فى الإذن المطلق، بل و لا فى العامّ. و لو صرّح بالإذن له، صحّت مع بقاء الغصبيّه.

۱- البُرْطُل بالضمّ : قلنسوه، و ربما شدّد. الصحاح ۴ : ۱۶۳۳ .

۲- ح و رض۴ : شاهد.

۳- ح و رض۴ : الضرر.

۴- نسبه إليه المصنّف فى الذكرى : ۱۵۰ أيضاً و جمع من الفقهاء، منهم : المحقّق الكركيّ فى جامع المقاصد ۲ : ۱۱۶ ، و المجلسيّ فى البحار ۸۰ : ۲۸۲ ، و الفاضل الهنديّ فى كشف اللثام ۱ : ۱۹۵ ، و العامليّ فى مفتاح الكرامه ۲ : ۱۹۸ ، و الطباطبائيّ فى الرياض ۱ : ۱۳۸ ، و النجفيّ فى الجواهر ۸ : ۲۹۲ . و لم نعثر عليه فى كتبه، بل فى الناصريّات الجوامع الفقهيّه : ۱۹۵ و رسائل الشريف المرتضى (المجموعه الثالثه) : ۲۹ خلافه.

۵- نقله عنه فى البحار ۸۰ : ۲۸۲ ، و مفتاح الكرامه ۲ : ۱۹۸ ، و الرياض ۱ : ۱۳۸ ، و الجواهر ۸ : ۲۹۲ .

و تبطل الصلاه فی المکان المغصوب عندنا و لو للمنفعه، کادّعاء الوصیّه بها، أو الاستئجار کذباً، و کإخراج روشن، أو ساباط فی الممنوع منه، و لا فرق بین الجمعه و غیرها. و لو صلّی المالک فی المغصوب، صحّت صلاته، خلافاً للزیدیّه(۱).

و لو أذن بالصلاه أو الکون، ثمّ نهی قبلها، ترک، فلو ضاق الوقت، صلّی خارجاً، و لو کان فی أثنائها، فثالث الأوجه : الصلاه خارجاً. و رابعها : الإتمام لو أذن فی الصلاه، بخلاف الکون.

و تبطل الطهاره فی المکان المغصوب، خلافاً للمعتبر(۲)، و کذا أداء الزکاه و الخمس فیه، أو قراءه المنذور فیه. أمّا الصوم فلا.

و یشترط طهاره موضع الجبهه مطلقاً، أمّا مساقط الأعضاء فلا، إلّا أن تتعدّی النجاسه إلی(۳) المصلّی أو ثوبه. و اعتبر طهارتها أبو الصلاح(۴). و اعتبر المرتضی طهاره جمیع المصلّی(۵).

و فی جواز محاذاه المرأه الرجل أو تقدّمها علیه روایتان(۶)، أقربهما : الکراهیه. و لا فرق بین المحرم و الأجنبیّه، و المقتدیه و المنفرده، و الصلاه الواجبه و المندوبه.

و یزول المنع بالتأخّر(۷) أو بعد عشره أذرع. و لو تعذّر، استحبّ تقدّم الرجل إلّا مع ضیق الوقت.

و علی المنع لو اقترنتا، بطلتا، و لو سبقت إحداهما، ثمّ لحقت الأُخری،

۱- ینظر : البحر الزخّار ۲ : ۲۱۸ .

۲- المعتبر ۲ : ۱۰۸ .

۳- رض۲ و مج ۱ + : بدن.

۴- الکافی فی الفقه : ۱۴۱ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- ینظر : الوسائل ۳ : ۴۲۷ الباب ۵ من أبواب مکان المصلّی.

۷- رض۳، ح، رض۴ و مج ۱ : التأخیر.

فالأقرب : بطلانهما. و فی روایه : لو صلّت حیال الإمام السابق علیها، أعادت وحدها(۱). و لو اقتدت بإمام، بطلت صلاه مَن علی جانبیها و وراءها من الرجال.

و لو حاذت الإمام و علم المأمومون، بطلت صلاه الجمیع. و لو جهلوا، بطلت صلاتها و صلاه الإمام. و أطلق الشیخ صحّه صلاه المأمومین(۲).

و تکره الفریضه جوف الکعبه و لا تحرم، خلافاً للخلاف(۳) ؛ بناءاً علی أنّ القبله جمیع الکعبه. و لروایه محمّد بن مسلم، عن الصادق علیه السّلام(۴). و روی أ نّه لو اضطرّ إلی الصلاه فیها، صلّی إلی جوانبها الأربعه(۵). و روی جوازها عند خوف الفوات(۶). و کذا تکره علی سطحها.

و عن الرضا علیه السّلام : یستلقی و یصلّی مومئاً إلی البیت المعمور(۷). و لم یثبت سنده. و لا تکره النافله فیهما(۸).

و إلی المقابر إلّا بحائل و لو عنزه، أو ثوباً، أو قدر لبنه و لو کان قبر إمام، و علی

ظهر القبر. و لو تکرّر النبش و علم نجاسه التراب بالصدید، لم یجز إذا وقع علیه الجبهه أو تعدّی إلی المصلّی.

۱- التهذیب ۲ : ۳۷۹ الحدیث ۱۵۸۳ ، الوسائل ۳ : ۴۳۲ الباب ۹ من أبواب مکان المصلّی الحدیث ۱ .

۲- المبسوط ۱ : ۸۶ .

۳- الخلاف ۱ : ۱۵۹ مسأله - ۱۸۶ .

۴- الکافی ۳ : ۳۹۱ الحدیث ۱۸ ، التهذیب ۲ : ۳۸۳ الحدیث ۱۵۹۷ و ج ۵ : ۲۷۹ الحدیث ۹۵۴ و فیه لا تصلح. الوسائل ۳ : ۴۳۲ الباب ۹ من أبواب القبله الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۳ : ۳۹۱ ذیل الحدیث ۱۸ ؛ الوسائل ۳ : ۲۴۵ الباب ۱۷ من أبواب القبله الحدیث ۲ .

۶- التهذیب ۵ : ۲۷۹ الحدیث ۹۵۵ و ص ۴۵۳ الحدیث ۱۵۸۳ ، الوسائل ۳ : ۲۴۶ الباب ۱۷ من أبواب القبله الحدیث ۶ - ۷ .

۷- الکافی ۳ : ۳۹۲ الحدیث ۲۱ ، التهذیب ۲ : ۳۷۶ الحدیث ۱۵۶۶ ، الوسائل ۳ : ۲۴۸ الباب ۱۹ من أبواب القبله الحدیث ۲ .

۸- أی : فی جوف الکعبه و سطحها. و فی رض۱، رض۲، ح و رض۴ : فیها.

و فی البِیَع و الکنائس، و فی المصوّره آکد، و بیوت المجوس، و إلی نجاسه ظاهره، و علی الجادّه لا الظواهر، و مرابط الخیل و البغال و الحمیر دون الغنم.

و فی بیوت الغائط، و معاطن الإبل، و البیداء(۱)، و ذات الصلاصل(۲)، و ضجنان(۳).

و فی الطین و الماء و الحمّام، لا المسلخ.

و قری النمل، و مجری الماء، و السبخه، و الثلج، و الرمل المنهال، لا الملبّد.

و فی بیت فیه خمر أو مسکر، أو مجوسیّ. و إلی مصحف منشور، أو باب مفتوح، أو إنسان مواجه، أو حدید، أو نار و لو سراجاً أو مجمره، و بیوت النیران، و وادی الشَقِره(۴)، و کلّ موضع خسف به أو عذّب أهله. و فی المزبله و المجزره.

و التوجّه إلی السلاح المتواری، و السیف المشهور أشدّ کراهیه، و إلی المرأه النائمه، و إلی حائط ینزّ من بالوعه البول أو القذر. و قال الجعفیّ : لا یُصلّی(۵) خلف نِیام و لا متحدّثین.

۱- البَیْداء : المفازه، و الجمع بِید. الصحاح ۲ : ۴۵۰ . و المراد منها ههنا : هی أرض علی میل من ذی الحلیفه ممّا یلی مکّه. ینظر : السرائر : ۵۷ ، المنتهی ۱ : ۲۵۰ ، الحدائق ۷ : ۲۱۲ .

۲- قال ابن إدریس : هی الأرض الّتی لها صوت و دویّ. السرائر : ۵۷ . و بذلک فسّرها العلاّمه فی المنتهی ۱ : ۲۵۰ . و فی الصحاح ۵ : ۱۷۴۵ : و الصلصال : الطین الحُرّ خلط بالرمل فصار یتصلصل إذا جفّ ؛ فإذا طبخ بالنار فهو الفخّار.

۳- ضَجْنان : جبل بناحیه مکّه. الصحاح ۶ : ۲۱۵۴ .

۴- الشَقِر - بکسر القاف - : شقائق النعمان، الواحده : شَقِره. الصحاح ۲ : ۷۰۲ . قال ابن إدریس : تکره الصلاه فی وادی الشَّقِرَه - بفتح الشین و کسر القاف - واحده الشَقِر موضع بعینه مخصوص، سواء کان فیه شقائق النعمان أو لم یکن، و لیس کلّ وادٍ یکون فیه شقائق النعمان تکره فیه الصلاه، بل فی الموضع المخصوص فحسب و هو بطریق مکّه، السرائر : ۵۶ . و قال العلاّمه : الشَقِره - بفتح الشین و کسر القاف - واحده الشَقِر و هو شقائق النعمان، وکلّ موضع فیه ذلک تکره الصلاه فیه. المنتهی ۱ : ۲۵۰ .

۵- رض۲ و مل : لا تصلّ.

و نهی عن الصلاه علی کُدس الحنطه المطیّن و إن کان مسطّحاً(۱). و روی کراهه الصلاه فی المساجد المصوّره إلّا فی زمان غیبه الإمام علیه السّلام(۲).

و تستحبّ الستره، فلیقرب(۳) من حائط المکان. و فی الصحراء یجعل شاخصاً بین یدیه و لو عنَزَهً، أو حجراً، أو سهماً، أو کومه من تراب، أو خطّاً فی الأرض. و یستحبّ الدنوّ من الستره و درء المارّ لاقتاله، و ستره الإمام للمأموم، و مکّه کغیرها، خلافاً للتذکره(۴)، و کذا الحرم.

درس (۳۲)

تستحبّ المکتوبه فی المساجد و المشاهد. ففی المسجد الحرام بعشره آلاف، و فی مسجد المدینه بألف، و روی : «بعشره آلاف»(۵)، و فی المسجد الحرام بمائه ألف، و فی مسجد الکوفه و الأقصی بألف، و فی الجامع بمائه، و فی مسجد القبیله بخمس و عشرین، و فی مسجد السوق باثنتی عشره.

و یستحبّ اتّخاذ المساجد و کشفها، و توسّطها فی العلوّ، و عدم الشرف، و المحاریب الداخله، و عدم توسّط المناره بل مع حائطها، و عدم تعلیتها، وترک الزخرفه و التصویر، و قیل : یحرمان(۶)، و ترک البیع، و الشراء، و المجانین، و الصبیان، و الأحکام، و تعریف الضالّه، و إقامه الحدود، و رفع الصوت، و ترک إخراج الحصی

۱- التهذیب ۲ : ۳۰۹ الحدیث ۱۲۵۲ ، الوسائل ۳ : ۴۷۰ الباب ۳۹ من أبواب مکان المصلّی الحدیث ۲ .

۲- الکافی ۳ : ۳۶۹ الحدیث ۶ ، التهذیب ۳ : ۲۵۹ الحدیث ۷۲۶ ، الوسائل ۳ : ۴۹۳ الباب ۱۵ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱ .

۳- مج ۱ : فلیتقرّب.

۴- التذکره ۱ : ۸۹ .

۵- الکافی ۴ : ۵۵۶ الحدیث ۱۱ ، ۱۲ ، الوسائل ۳ : ۵۴۳ الباب ۵۷ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۲ ، ۳ .

۶- المبسوط ۱ : ۱۶۰ ، الشرائع ۱ : ۱۲۷ .

منها فیعاد إلیها أو إلی غیرها، و قیل : یحرم إخراجه(۱)، و ترک البصاق، و الوضوء من البول و الغائط، و ترک الشعر و النوم فیها و خصوصاً المسجدین إلّا لضروره(۲)، و ترک رطانه(۳) الأعاجم، و عمل الصنائع، و ترک أحادیث الدنیا، و رمی الحصی خذفاً، و ترک کشف العوره و السرّه و الفخذ، و ترک سلّ السیف و بَرْی النبل، و جعلها

طریقاً، و فعل هذه التروک مکروه.

و یستحبّ کنسها، و الإسراج فیها، و کثره الاختلاف إلیها، و تعاهد النعل، و الدخول بالیمین و الخروج بالیسار، و الدعاء فیهما، و صلاه التحیّه و الدعاء عقیبها،

و الجلوس مستقبلاً، و حمد اللّه، و الصلاه علی النبیّ و آله(۴)، و سؤال حاجته.

و یحرم تلویثها بالنجاسه، و تملّکها و إن زالت آثارها، و جعلها فی طریق أو ملک، و کذا البِیَع و الکنائس. و تبنی مساجد لو اندرس أهلها أو کانوا أهل حرب.

و لا یجوز اتّخاذها فی الأماکن المغصوبه، و لا فی الطریق، و لا الدفن فیها، و لا تمکین المشرک من دخولها. و یستحبّ للنساء الاختلاف إلیها، کالرجال، و إن کان البیت أفضل و خصوصاً لذوات الهیئات(۵).

و یستحبّ الوقف(۶) علیها، و روی ابن بابویه منعه(۷). و یصیر مسجداً بالوقف، و بقوله : جعلته مسجداً مع صلاه واحده فیه. و لو نوی المسجدیّه و أذن بالصلاه فیه

۱- الشرائع ۱ : ۱۲۸ .

۲- رض۴ : للضروره.

۳- الرطانه - بفتح الراء و کسرها - و التراطن : کلام لا یفهمه الجمهور، و إنّما هو مواضعه بین اثنین أو جماعه. و العرب تخصّ بها غالباً کلام العجم. النهایه لابن الأثیر ۲ : ۲۳۳ .

۴- رض۲ + : علیهم السّلام.

۵- الهیئه : صورَهُ الشَیء و شَکلُه و حالَتُه. و یرید به ذوی الهَیْئات الحسنه. النهایه لابن الأثیر ۵ : ۲۸۵ .

۶- رض۱ : الوقوف.

۷- الفقیه ۱ : ۱۵۴ الحدیث ۷۲۰ ، الوسائل ۳ : ۵۵۲ الباب ۶۶ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱ .

فصلّی، فظاهر الشیخ : صیرورته مسجداً(۱). و لو اتّخذ فی داره مسجداً لنفسه و لم یَقِفْه و لا أذِن بالصلاه فیه، جاز له تغییره.

درس (۳۳)

لا یجوز السجود بالجبهه إلّا علی الأرض أو ما ینبت منها ممّا لا یؤکل و لا یلبس. و لو خرج عنها بالاستحاله، کالمعدن، لم یجز، و لو اضطرّ، سجد علی القطن و الکتّان لا اختیاراً علی الأصحّ، فإن تعذّر، فعلی المعدن أو القیر أو الصهروج(۲)، فإن تعذّر، فعلی کفّه.

و یجوز السجود علی الخمره المعموله بخیوط یجوز علیها السجود، و لو عملت بسیور، اشترط وقوع الجبهه علی غیر السیور.

و یجوز السجود علی ما هو حامله إذا کان بالشرط، و لا کراهه فی السجود علی المروحه و السواک و العود.

و لا یجوز السجود علی ما لا تتمکّن منه الجبهه، کالرمل المنهال. و یستحبّ زیاده التمکّن، و لا بأس بالقرطاس، و یکره المکتوب منه للقارئ المبصر. و لو اتّخذ القرطاس من القطن أو الکتّان أو الحریر، لم یجز. و لو وقعت الجبهه علی ما لا یسجد علیه، فإن کان أعلی من لبنه، رفعها، و إن کان لبنه فما دون، جرّها.

و یکره السجود علی ما وضع علی الثلج إلّا مع تلبّده(۳)، و لو کان ممّا لا تستقرّ علیه الجبهه، لم یجز.

و الواجب فی المساجد مسمّاها، و الاستیعاب أفضل. و قدّر ابن بابویه موضع

۱- المبسوط ۳ : ۳۰۰ .

۲- ح : الصاروج.

۳- لَبِدَ الشیء، من باب تَعِبَ بمعنی لَصِق. المصباح المنیر ۲ : ۵۴۸ .

الجبهه بدرهم(۱)(۲). و لا- يجوز علوّ موضع الجبهه عن الموقف بأزيد من لبنه موضوعه على أكبر سطوحها، و فى روايه عمّار : مساواه النزول للعلوّ(۳)(۴)، فلا- يجوز أن يكون موضع الجبهه أخفض من الموقف بما يزيد عن لبنه، و الظاهر : اعتبار ذلك فى بقيّه المساجد.

و يكره نفخ موضع السجود. و لو خاف فى المظلمه(۵) من أذى الهوامّ و ليس معه إلّا الثوب، جاز السجود عليه. و لو خاف على بقيّه الأعضاء و لا وقايه، جاز الإيماء، و كذا فى كلّ موضع يتعذّر السجود.

و يجب إدناء الجبهه إلى ما يمكن، و الوحل و المطر يجوّزان الإيماء، و لو سجد فيهما، جاز إذا تمكّنت الجبهه. و يستحبّ السجود على الأرض و على التربه الحسينيّه(۶).

درس (۳۴)

يجب استقبال القبله فى الصلاه الواجبه، و بالميّت فى أحواله السابقه، و عند الذبح إلّا مع التعذّر.

و يستحبّ الاستقبال فى الدعاء، و القضاء، بل مطلقاً إلّا فى مواضع التحريم و الكراهيه.

۱- رض۲ : بالدرهم.

۲- الفقيه ۱ : ۱۷۵ ، المقنع : ۲۶ .

۳- مج۱، إل، رض۱ و مج۲ : العلوّ.

۴- الكافى ۳ : ۴۱۱ الحديث ۱۳ ، التهذيب ۳ : ۳۰۷ الحديث ۹۴۹ ، الوسائل ۴ : ۹۶۴ الباب ۱۱ من أبواب السجود الحديث ۲ .

۵- رض۱ و رض۲ : الظلمه.

۶- رض۴ + : عليه السّلام.

و الکعبه معتبره للمشاهد و مَن بحکمه، فعلی المکّیّ أن یشاهدها و لو کان بالصعود علی سطح ما لم یتیقّن مسامتتها. و کذا مَن بالحرم إذا کان یراها بعلوّه علی

الجبال. و النائی یتوجّه إلی الجهه لا إلی(۱) الحرم علی الأقوی.

و لو صلّی فوقها، أبرز بین یدیه منها قلیلاً و لا یحتاج إلی شاخص، و المصلّی علی جبل أبی قبیس یستقبل جهتها فی العلوّ.

و لو خرج صفّ المأمومین عن السمت مع المشاهده، بطلت صلاه مَن خرج، و لو استداروا حولها، صحّت لکن ینبغی(۲) أن یکون المأموم مساویاً فی القرب إلیها لإمامه أو أبعد منه. و لو صلّیا داخلها و استدبر أحدهما صاحبه، أمکن الصحّه إذا علم أفعاله و شاهده و لو فی بعض الأحیان.

و یتوجّه کلّ قوم إلی رکنهم، فعلامه العراق : جعل الجدی خلف منکبه الأیمن، و المغرب علی یمینه، و المشرق علی یساره، و عین الشمس عند الزوال علی طرف الحاجب الأیمن ممّا یلی الأنف.

و علامه الشام : جعل الجدی طالعاً علی الکتف الأیسر، و سهیل طالعاً بین العینین و غارباً علی العین الیمنی، و بنات نعش غائبه خلف الأُذن الیمنی.

و علامه المغرب : جعل الثریّا علی الیمین، و العَیّوق علی الیسار، و الجدی علی الخدّ الأیسر.

و علامه الیمن : جعل الجدی طالعاً بین العینین، و سهیل غائباً بین الکتفین، و الجنوب علی مرجع الکتف الیمنی. و ما بین هذه البلدان قد ذکرنا علامتها(۳) فی الذکری(۴). و المشهور : استحباب التیاسر لأهل العراق.

۱- لیست فی رض۲، مج۱، إل و مج۲ .

۲- رض۱ : یتعیّن.

۳- رض۳ : علاماتها.

۴- الذکری : ۱۶۲ - ۱۶۳ .

درس (۳۵)

القادر على العلم بالقبله ليس له الاجتهاد، و القادر على الاجتهاد ليس له التقليد إلاّ مع خوف فوت الوقت بالاجتهاد. و قيل : يصلّى إلى أربع(۱) أو إلى ما يحتمله(۲) الوقت، و لو خفيت عليه الأمارات، ففيه القولان.

أمّا العاجز عن الاجتهاد و عن التعلّم - كالمكفوف - فيقلّد المسلم العدل العارف بالأدلّه و إن كان عبداً أو امرأه. و فى الكافر و الفاسق عند التعذّر و إفاده الظنّ وجه قوىّ بالجواز. و قيل : يصلّى إلى أربع(۳).

و لو وجد مجتهدين قلّد أعلمهما، فإن تساويا، تخيّر. و العامىّ إن أمكنه التعلّم، وجب، و الأصحّ : أ نّه فرض عين.

و لو وجد العاجز مخبراً عن علم و آخر عن اجتهاد، عدل إلى الأوّل. و لو وجد القادر على الاجتهاد مخبراً عن علم، أمكن الرجوع إليه و إن منعناه من التقليد. و لو

اجتهد فأخبره بخلافه، ركن إليه. و لو أخبره مجتهد بخلافه، عوّل على أقوى الظنّين، و قيل : على اجتهاد نفسه(۴).

و يعوّل على قبله البلد ما لم يعلم بناؤها(۵) على خطأ، و يجوز الاجتهاد فى تيامنها و تياسرها، و فى التعويل على قبله أهل الكتاب مع تعذّر غيرها احتمال قوىّ، و مع تعذّر الأمارات و التقليد، فالصلاه إلى أربع جهات مع سعه الوقت، و مع ضيقه إلى المحتمل و لو جهه واحده.

و لو اختلف الإمام و المأموم فى الاجتهاد تيامناً و تياسراً، فالأقرب : جواز

۱- المبسوط ۱ : ۸۰ .

۲- أكثر النسخ : يحتمل.

۳- الخلاف ۱ : ۱۰۰ مسأله - ۴۹ .

۴- الشرائع ۱ : ۶۶ .

۵- رض ۱ : أ نّها بنت.

القدوه. و لو تغيّر اجتهاد المأموم فى الأثناء(۱) إلى انحراف يسير، انحرف مستمرّاً، و إن كان كثيراً، نوى الانفراد، و لو عوّل المقلّد على رأيه لأماره، صحّ، و إلّا أعاد و إن أصاب.

و لو أبصر فى الأثناء و كان عامّيّاً، استمرّ، و إن كان مجتهداً، اجتهد، فإن وافق أو كان منحرفاً يسيراً، استقام و أتمّ، و إن كان كثيراً، أعاد. و لو افتقر إلى زمان طويل أو فعل كثير، فالأقرب : البناء على حاله.

و لو كفّ البصر(۲) فى الأثناء، بنى، فإن التوى، قلّد فى استقامته، فإن تعذّر، قطع مع سعه الوقت، و استمرّ مع ضيقه إلّا عن واحده، و لو وسع أربعاً، كرّر و احتسب بما هو فيه.

و مَن صلّى إلى جهه باجتهاد أو تقليد أو لضيق(۳) الوقت و تبيّن(۴) الخطأ، فإن كان منحرفاً يسيراً، استقام إن كان فى الأثناء و إلاّ أجزأ. و إن كان إلى عين اليمين أو اليسار، استأنف، و لو كان قد فرغ، أعاد فى الوقت لا خارجه، و لو كان مستدبراً، فالأقرب : المساواه. و قيل : يقضى لو خرج(۵). و أمّا الناسى، فالظاهر : أ نّه كالظانّ.

و يسقط الاستقبال عند الضروره و إن علم القبله، كصلاه المطارده، و كالمصلوب، و المريض الّذى لا يجد مَن يوجّهه إليها.

و لا تصحّ الفريضه على الراحله اختياراً و إن تمكّن من استيفاء الشرائط

۱- مل : فى أثناء الصلاه.

۲- مج۱ و رض۴ : البصير.

۳- إل : ضيق.

۴- رض۱، رض۴، ح و إل : و تيقّن.

۵- المقنعه : ۱۴ ، المبسوط ۱ : ۸۰ .

و الأفعال على الأصحّ، و كذا لو كان البعير معقولاً، و فى الأُرجُوحه(۱) وجهان. أمّا الرفّ المعلّق بين حائطين أو نخلتين فجائز ما لم يضطرب المصلّى عليه.

و لو احتمل قوم سريراً عليه مصلٍّ و أمن منهم الاضطراب و الانحراف، فالأقرب : المنع. و ظاهر الأصحاب : أنّ الصلاه فى السفينه مقيّده بالضروره إلّا أن تكون مشدوده(۲).

و لو اضطرّ إلى الصلاه على الراحله أو السفينه، وجب تحرّى القبله، فإن تعذّر، فبالبعض، فإن تعذّر، فبالتحريمه، فإن تعذّر، سقط.

أمّا النافله فجائزه فيهما، و قبلته رأس الدابّه.

و لو أمكن التوجّه إلى القبله فى الجميع أو البعض، فهو أفضل.

و المضطرّ إلى الصلاه ماشياً، حكمه حكم الراحله. و تجوز النافله ماشياً اختياراً.

درس (۳۶)

يستحبّ مؤكّداً الأذان و الإقامه. و صوره الأذان : اللّه أكبر أربع مرّات، أشهد أن لا إله إلّا اللّه، أشهد أنّ محمّداً رسول اللّه، حىّ على الصلاه، حىّ على الفلاح، حىّ على خير العمل، اللّه أكبر، لا إله إلّا اللّه، مثنى مثنى، فيكون ثمانيه عشر فصلاً.

و الإقامه فصولها مثنى إلّا التهليل فى آخرها، فإنّه مرّه، و يزيد : قد قامت الصلاه بعد التعميل مرّتين.

و روى : أنّ الأذان عشرون بزياده تكبيرتين فى آخره، و أنّ الإقامه عشرون

۱- الأُرجوحه أُفعوله - بضمّ الهمزه - : مثال يلعب عليه الصبيان، و هو أن يوضع وسط خشبه على تلّ و يقعد غلامان على طرفيها. المصباح المنير : ۲۱۹ .

۲- النهايه : ۱۳۲ ، الكافى فى الفقه : ۱۴۷ ، الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۷۱ ، التذكره ۱ : ۱۰۴ .

بزیاده تهلیل فی آخرها و مساواه التکبیر فی أوّلها للأذان(۱).

و روی : اثنان و عشرون بزیاده التکبیرتین آخرها أیضاً(۲). قال الشیخ : لا یأثم

بهذه الزیادات(۳).

و أمّا الشهاده لعلیّ علیه السّلام بالولایه، و أنّ محمّداً و آله خیر البریّه، فهما من أحکام الإیمان لا من ألفاظ الأذان. و قطع فی النهایه بتَخطئه قائله(۴). و نسبه ابن بابویه إلی وضع المفوّضه(۵). و فی المبسوط : لا یأثم به(۶).

و یکره الترجیع و هو تکرار التکبیر و(۷) الشهادتین إلّا للتنبیه، و کذا یجوز تکرار باقی الفصول لذلک(۸). و التثویب و هو قول : الصلاه خیر من النوم، فی الصبح. و فی النهایه : لا یجوز(۹)، و فی الخلاف : تثویب العشاء بدعه(۱۰). و الجعفیّ(۱۱)، و ابن الجنید : لا بأس به(۱۲). و رواه البزنطیّ(۱۳)، و هو شاذّ.

و یجوز إفراد فصولهما سفراً، و الإقامه التامّه أفضل من إفرادهما، و لا تتأکّد فی

۱- - ۲ الوسائل ۴ : ۶۴۸ الباب ۱۹ من أبواب الأذان و الإقامه الحدیث ۲۱ - ۲۲ ، مستدرک الوسائل ۱ : ۲۵۳ الباب ۱۸ من أبواب الأذان و الإقامه الحدیث ۷ ، و ینظر : النهایه : ۶۹ ، و الهدایه : ۳۰ .

۲-

۳- النهایه : ۶۹ .

۴- النهایه : ۶۹ .

۵- الفقیه ۱ : ۱۸۸ .

۶- المبسوط ۱ : ۹۹ .

۷- لا توجد کلمه : «التکبیر و» فی رض۳ و إل.

۸- رض۲ : کذلک.

۹- النهایه : ۶۷ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۹۴ مسأله - ۳۱ .

۱۱- ینظر : مفتاح الکرامه ۲ : ۲۹۰ .

۱۲- لم نعثر علیه.

۱۳- المعتبر ۲ : ۱۴۵ ، الوسائل ۴ : ۶۵۲ الباب ۲۲ من أبواب الأذان و الإقامه الحدیث ۵ .

حقّ النساء، و يجزئها(۱) التكبير و الشهادتان. و لا يقدّم على الوقت إلّا فى الصبح فيعاد، و منعه فيها الجعفىّ(۲) و المرتضى(۳). و روى التقديم للمنفرد فى الصبح لا الجامع(۴).

و الترتيب شرط فيهما. و الإقامه أفضلهما، و أن يؤمّ أفضل منهما، و لا يستحبّ الجمع بينهما و بين أن يؤمّ الأُمراء السرايا.

و يستحبّ الحكايه، و تجوز الحَوْلقه بدل الحَيْعَله، و يجوز فى الصلاه إلّا الحيعله فيحولق، و يقطع لأجله الكلام و إن كان قرآناً، و يتمّ الحاكى ما نقص المؤذّن

و يدعو.

و الطهاره، و فى الإقامه آكد. و القيام و فيها آكد، و أوجبهما المرتضى فى الإقامه(۵)، و لزوم القبله من غير التواء، و وضع إصبعيه فى أُذنيه، و الارتفاع و لو على مناره و إن كره علوّها، و رفع الصوت للرجل و أقلّه إسماع نفسه، و ذكر اللّه تعالى بين الفصول، و الصلاه على نبيّه و آله عند ذكره فيهما، و الوقوف على الفصول بلا إعراب فيهما، و الترتيل فيه و الحدر فيها، و خفض الصوت بها دون الأذان. و يستحبّ رفع الصوت(۶) فى المنزل ؛ ليكثر الولد و تزول العلل.

و يكره الكلام فى خلالهما، و فى الإقامه آكد، فيبنى فى الأذان لو تكلّم، و يعيد الإقامه، و تتأكّد كراهيته بعد : قد قامت(۷)، و حرّمه جماعه إلّا لتسويه صفّ أو تقديم

۱- ح : و يجزئهنّ.

۲- ينظر : مفتاح الكرامه ۲ : ۲۷۰ .

۳- الناصريّات الجوامع الفقهيّه : ۱۹۲ .

۴- الكافى ۳ : ۳۰۶ الحديث ۲۳ ، الوسائل ۴ : ۶۲۶ الباب ۸ من أبواب الأذان و الإقامه الحديث ۶ .

۵- جمل العلم و العمل : ۵۸ .

۶- أكثر النسخ + : بهما. و فى الذكرى : ۱۷۱ و البيان : ۷۴ : رفع الصوت بالأذان. كما فى روايات الباب. الوسائل ۴ : ۶۴۱ الباب ۱۸ من أبواب الأذان و الإقامه.

۷- رض ۱ + : الصلاه.

إمام(۱).

و كذا يكره كون المؤذّن لحّاناً أو غير فصيح أو أعمى إلّا بمسدّد.

و يستحبّ الفصل بينهما بركعتين فى الظهرين من سنّتهما، و بجلسه فى الصبح و العشاء، و روى فى المغرب(۲). و المشهور فيها : بخطوه أو سكته أو تسبيحه، و تجزئ الثلاثه فى الكلّ.

و يشترط إسلام المؤذّن و عقله، و صحوه من السكر و الإغماء، و ذكوريّته إذا أذّن للرجال الأجانب. و يجوز أذان المرأه للنساء و محارم الرجال. و يعتدّ بأذان المميّز لا غيره، و بأذان الفاسق، خلافاً لابن الجنيد(۳)، لا بأذان المخالف، فلو خشى الفوات، اقتصر على قوله : قد قامت(۴) إلى آخر الإقامه، و لو خشى من الجهر، أسرّ. و لا تشترط الحرّيّه.

و يستحبّ عدالته، و نداوه صوته، و طيبه، و بصره، و اطّلاعه بمعرفه الوقت و أحكام الأذان. و مع التشاحّ يقدّم مَن فيه صفه كمال، فالقرعه.

و يجوز تعدّده، و منع فى الخلاف من الزياده على اثنين(۵)، فيؤذّنون جميعاً، و مع السعه يترتّبون. و يكره التراسل(۶). و يجوز أن يقيم غير المؤذّن، و الإقامه منوطه بالإمام.

و لو لم يوجد متطوّع، جاز الرزق من بيت المال أو من الإمام أو من الرعيّه،

۱- منهم : المفيد، نقله عنه المعتبر ۲ : ۱۴۳ من المقنعه، و الموجود فيه : و لا يجوز أن يتكلّم فى الإقامه مع الاختيار. و الشيخ فى النهايه : ۶۶ ، و السيّد المرتضى و ابن الجنيد، نقله عنهما فى المختلف : ۹۰ .

۲- دعائم الإسلام ۱ : ۱۴۵ ، مستدرك الوسائل ۱ : ۲۵۰ الباب ۱۰ من أبواب الأذان و الإقامه الحديث ۱ . و ينظر : الوسائل ۴ : ۶۳۲ الباب ۱۱ من أبواب الأذان و الإقامه الحديث ۱۰ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۹۰ .

۴- رض۲ + : الصلاه.

۵- الخلاف ۱ : ۹۵ مسأله - ۳۵ .

۶- إذا أذّنت فترسَّل، أى : تأنَّ و لا تعجل. النهايه لابن الأثير ۲ : ۲۲۳ .

و تحرم الأُجره، و کرهها المرتضی(۱).

درس (۳۷)

لا یجب الأذان عیناً و لا علی أهل المصر کفایه، و یستحبّ فی الخمس خاصّه جماعه و فرادی، أداءاً و قضاءاً، حضراً و سفراً، و یتأکّد فی الجماعه، و أوجبه جماعه(۲) لا بمعنی اشتراطه فی الصحّه، بل فی ثواب الجماعه، و فی الجهریّه آکد، و فی الغداه و المغرب أشدّ. و أوجبه فیهما قوم، و أوجبوا الإقامه فی الباقی(۳)(۴).

و یسقطان وجوباً عند ضیق الوقت، و ندباً عن الجماعه الثانیه قبل تفرّق الأُولی، و کذا عن المنفرد قبل التفرّق. و تجتزئ الجماعه بأذان غیرهم و إقامته، مع أ نّه لو أذّن بنیّه الانفراد ثمّ أراد الجماعه، لم یجزئه الأوّل و استأنف، و اجتزأ به فی المعتبر(۵)، و هو نادر.

و یسقط استحباب الأذان فی عصر عرفه، و عشاء مزدلفه، و عصر الجمعه، و ربّما قیل بکراهته فی الثلاثه و خصوصاً الأخیره، و بالغ مَن قال بالتحریم(۶). و سقوط الأذان هنا لخصوصیّه الجمع لا للمکان و الزمان، بل کلّ مَن جمع بین الصلاتین، لم یؤذّن ثانیاً علی المشهور، بل الأذان لصاحبه الوقت، فإن کان الوقت للثانیه، أذّن لها و صلّی الأُولی بإقامه، ثمّ أقام للثانیه.

و یجتزئ القاضی بالأذان لأوّل ورده، و الإقامه للباقی، و إن کان الجمع بینهما

۱- نقله عنه فی المختلف : ۹۰ .

۲- المقنعه : ۱۵ ، المبسوط ۱ : ۹۵ ، المهذّب ۱ : ۸۸ .

۳- رض۲ : البواقی.

۴- المقنعه : ۱۵ ، المختلف : ۸۷ نقله عن ابن الجنید و ابن أبی عقیل.

۵- المعتبر ۲ : ۱۳۷ .

۶- المنتهی ۱ : ۲۶۱ .

أفضل، و هو ينافى سقوطه عمّن جمع فى الأداء، إلّا أن نقول : السقوط فيه تخفيف، أو(۱) أنّ الساقط أذان الإعلام ؛ لحصول العلم بأذان الأُولى، لا الأذان الذكرى، و يكون الثابت فى القضاء الأذان الذكرى، و هذا متّجه.

و ناسيهما يرجع ما لم يركع، فيسلّم على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و يقطع الصلاه. و لا يرجع العامد فى الأصحّ، و يرجع أيضاً للإقامه. و روى : التلفّظ ب «قد قامت» فى الصلاه مرّتين(۲)(۳)، و هو بعيد.

و مَن أحدث فى أثنائهما، تطهّر و بنى، و الأفضل : إعاده الإقامه. و لو أحدث فى الصلاه، أعادها، و لا يعيد الإقامه إلّا مع الكلام.

و يستحبّ الأذان فى المواضع الموحشه، و فى أُذن مَن ساء خُلقه، و فى أُذن المولود اليمنى و يقام(۴) فى اليسرى. و فى الأذان و الإقامه ثواب كثير أوردنا طرفاً منه فى الذكرى(۵).

و أمّا أفعال الصلاه، فهى إمّا واجبه أو(۶) مندوبه. و الواجب ثمانيه.

درس (۳۸)

أوّلها : النيّه، و تبطل الصلاه بتركها عمداً و سهواً، و هى تشبه الشرط من وجه. و لمّا كان القصد مشروطاً بعلم المقصود، وجب إحضار ذات الصلاه و صفاتها

۱- ح + : أن نقول.

۲- التهذيب ۲ : ۲۷۸ الحديث ۱۱۰۴ ، الاستبصار ۱ : ۳۰۴ الحديث ۱۲۲۸ ، الوسائل ۴ : ۶۵۸ الباب ۲۹ من أبواب الأذان و الإقامه الحديث ۶ .

۳- ح + : و يجزئه عن الرجوع.

۴- رض ۱ : و الإقامه.

۵- الذكرى : ۱۶۸ .

۶- رض ۱ : و إمّا.

الواجبه، من التعيين و الأداء و القضاء، و الوجوب(۱)، ثمّ القصد إلى هذا المعلوم لوجوبه قربه إلى اللّه، مقارناً لأوّل التكبير، مستديماً له إلى آخر التكبير فعلاً، ثمّ إلى آخر الصلاه حكماً، فإن عسر استدامته(۲) فعلاً إلى آخر التكبير، كفى فى أوّله. و لا يشترط تعيين الأفعال مفصّلـه، و لا عدد الركعات إلّا فى مواضع التخيير على الأقرب. نعم، يجب التعيين فى صوره اشتباه القصر بالتمام إذا أراد قضاءه.

فروع :

الأوّل : لو نوى الفرض قاعداً و هو مخاطب بالقيام أو بالعكس، بطلت.

الثانى : لابدّ فى النافله من نيّه سببها، كالعيد ندباً، و فى الراتبه مشخّصها(۳)، كالزوال.

الثالث : لو نوى الخروج من الصلاه أو فعل المنافى، فالوجه : البطلان، و كذا لو شكّ هل يخرج(۴) أم لا؟ أمّا ما يخطر فى النفس من الوسواس، فلا.

الرابع : لو نوى الرياء أو غير الصلاه ببعض الأفعال، بطلت.

الخامس : يجوز النقل إلى الفائته، و يجب إلى السابقه من الأداء و القضاء، و من الفرض إلى النفل، دون العكس فى الأصحّ.

السادس : لو نوى الفريضه، ثمّ ذهب وَهْمُه إلى النافله فأتمّها بنيّه النافله، أجزأت ؛ للروايه، عن الصادق عليه السّلام(۵).

۱- ح + : أو الندب.

۲- رض ۱ : استدامتها.

۳- رض ۳ : شخصها.

۴- رض ۲ : خرج.

۵- التهذيب ۳ : ۳۴۳ الحديث ۱۴۱۹ - ۱۴۲۰ ، و ص ۳۸۲ الحديث ۱۵۹۴ ، الوسائل ۴ : ۷۱۲ الباب ۲ من أبواب النيّه الحديث ۲ - ۳ .

و ثانیها : تکبیره الافتتاح، و هی رکن تبطل الصلاه بترکها سهواً فی أشهر الروایات(۱)، و علیه انعقد الإجماع. و یتعیّن فیها : «اللّه أکبر» مراعیاً لهذه الصیغه مادّهً و صورهً.

و یجب فیها الموالاه، و العربیّه، و مع ضیق الوقت یحرم بالترجمه، و الألسنه متساویه علی الأشبه، و ربّما یرجّح السریانیّ، و العبرانیّ، ثمّ الفارسیّ. و یجب التعلّم

طول الوقت.

و یعتبر فیها جمیع ما یعتبر فی الصلاه من الطهاره و القیام و غیره. فلو کبّر و هو آخذ فی القیام، أو منحنیاً فی الأصحّ، أو کبّر المأموم آخذاً فی الهویّ، لم یجزئ.

و لو نوی بها الافتتاح و الرکوع، بطلت إلّا علی روایه(۲). و لو کبّر ثانیاً للافتتاح، بطلت، و صحّت الثالثه، و هکذا کلّ فرد صحیح و کلّ زوج باطل، إلّا أن ینوی الخروج فیصحّ ما بعده.

و لا یجوز مدّ همزه : «اللّه» فیصیر استفهاماً، و لا مدّ باء : «أکبر» فیصیر جمع کبر، و لا وصل الهمزتین منهما.

و یستحبّ فیها أن یرفع یدیه معاً حال التکبیر إلی حذاء أُذنیه، یبتدئ بالتکبیر عند ابتداء الرفع، و ینتهی عند انتهائه. و لا یکبّر عند وضعهما فی الأصحّ، و لا فی حال قرارهما. و أوجب الرفع المرتضی(۳) فیها و فی سائر التکبیرات(۴). و الأصحّ : استحبابه فی الجمیع، و یتأکّد فی تکبیره الافتتاح، و یتأکّد فی حقّ الإمام فی الجمیع، و لو رفعهما تحت ثیابه، أجزأ.

۱- الوسائل ۴ : ۷۱۵ الباب ۲ من أبواب تکبیره الإحرام.

۲- الفقیه ۱ : ۲۲۶ الحدیث ۱۰۰۰ ، التهذیب ۲ : ۱۴۴ الحدیث ۵۶۶ ، الاستبصار ۱ : ۳۵۳ الحدیث ۱۳۳۴ ، الوسائل ۴ : ۷۱۸ الباب ۳ من أبواب تکبیره الإحرام الحدیث ۲ .

۳- ح + : رحمه اللّه.

۴- جمل العلم و العمل : ۶۰ ، الانتصار : ۴۴ .

و الجهر بها للإمام، و الإسرار للمأموم، و يتخيّر المنفرد. و إضافه ستّ إليها يكبّر ثلاثاً و يدعو، ثمّ اثنتين و يدعو، ثمّ اثنتين و يتوجّه. و روى إحدى و عشرون(۱). و يجوز الولاء و الاقتصار على خمس أو ثلاث. و التوجّه عامّ فى جميع الصلوات حتّى النوافل، و لا يختصّ بالمواضع السبعه على الأصحّ.

درس (۳۹)

و ثالثها : القيام، و هو ركن فى الصلاه(۲) أو بدله، و حدّه الانتصاب، و يحصل

بنصب الفقار و إقامه الصلب.

روى(۳) الصدوق، عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أ نّه قال : «مَن لم يُقِم صُلْبه فلا صلاه له»(۴). و لا يضرّ إطراق الرأس. و يجب الإقلال بحيث لا يستند إلى ما يعتمد عليه، و روايه علىّ بن جعفر، عن أخيه عليهما السّلام(۵) لا تنافيه.

و لو عجز عن الانتصاب لمرض، أو كبر، أو خوف و شبهه، صلّى منحنياً و لو إلى حدّ الراكع. و لو عجز عن الإقلال، استند و لو بأُجره إذا كانت مقدوره، فإن عجز،

قعد، سواء قدر على المشى بقدر زمان صلاته أو لا، إلّا على روايه(۶). و لو قدر على

۱- الكافى ۳ : ۳۱۰ الحديث ۶ ، التهذيب ۲ : ۸۷ الحديث ۳۲۴ ، الاستبصار ۱ : ۳۳۶ الحديث ۱۲۶۵ ، الوسائل ۴ : ۷۱۹ الباب ۵ من أبواب تكبيره الإحرام الحديث ۲ .

۲- ليست فى أكثر النسخ.

۳- رض۲، رض۴، ح و مل : و روى.

۴- الفقيه ۱ : ۱۹۸ الحديث ۹۱۷ ، الوسائل ۴ : ۶۹۴ الباب ۲ من أبواب القيام الحديث ۱ .

۵- الفقيه ۱ : ۲۳۷ الحديث ۱۰۴۵ ، التهذيب ۲ : ۳۲۶ الحديث ۱۳۳۹ ، الوسائل ۴ : ۷۰۱ الباب ۱۰ من أبواب القيام الحديث ۱ .

۶- التهذيب ۳ : ۱۷۸ الحديث ۴۰۲ ، الوسائل ۴ : ۶۹۹ الباب ۶ من أبواب القيام الحديث ۴ .

الصلاه ماشیاً، قیل : یقدّمه علی القعود(۱)، و یقعد کیف شاء، و الأفضل : التربّع قارئاً، و ثنی الرجلین راکعاً، و التورّک متشهّداً. و یجب أن یرفع الفخذین فی الرکوع و ینحنی قدر ما یحاذی وجهه ما قدّام رکبتیه من الأرض.

فروع :

الأوّل : لو لم یقدر القاعد إلّا علی هذا الانحناء، فعله مرّه للرکوع، و مرّتین للسجود. و لا یجب کون السجود هنا أخفض ؛ لعدم القدره علیه. و لیس له أن ینقص من انحنائه فی الرکوع لیصیر السجود أخفض ؛ لأنّ نقص الرکن غیر جائز.

الثانی : یجوز القعود مع القدره علی القیام لخائف العدوّ، أو زیاده المرض، أو المشقّه الشدیده، و کذا یجوز لقصر السقف.

الثالث : الأشبه : وجوب الاعتماد علی الرجلین معاً فی القیام، و لا یکفی الواحده للقادر.

الرابع : لا یجوز تباعد الرجلین بما یخرج عن حدّ القیام. و لو تعارض الانحناء و تفریق الرجلین ففی ترجیح أیّهما نظر.

و لو عجز عن القعود، استند، فإن عجز، اضطجع علی جانبه الأیمن، کالملحود، ثمّ الأیسر، ثمّ الاستلقاء، کالمحتضر، و یومئون(۲) بالرأس، ثمّ بتغمیض العینین فی

الرکوع و السجود، و بفتحهما فی الرفع منهما مع التلفّظ بالأذکار، فإن عجز، کفاه تصوّرها، و یتصوّر الأفعال عند الإیماء.

و یجوز الاستلقاء للقادر علی القیام، لعلاج العین، و ینتقل القادر و العاجز إلی

۱- التذکره ۱ : ۱۱۰ .

۲- کذا فی النسخ، و الأنسب : یُومئ.

الأعلی و الأدنی و لا یستأنفان، قیل : و یقرأ فی الانتقال إلی الأدنی لا الأعلی(۱).

و لو خفّ بعد القراءه، قام للرکوع، و الأحوط : وجوب الطمأنینه، ثمّ الهویّ. و لو خفّ فی رکوعه قاعداً قبل الطمأنینه، کفاه أن یقوم راکعاً. و لو خفّ بعد الطمأنینه، قام للاعتدال من الرکوع. و لو خفّ بعد الاعتدال قام للطمأنینه فیه. و لو خفّ بعد الطمأنینه، قام للهویّ إلی السجود. و لا یجوز الاضطجاع و لا الاستلقاء(۲) فی النافله إلّا مع العجز.

و سنن القیام : الدعاء عند إرادته بقوله : «اللهمّ إنّی أُقدّم إلیک محمّداً بین یَدَی

حاجتی، و أتوجّه به إلیک، فاجعلنی به وجیهاً فی الدّنیا و الآخره و من المقرّبین، و اجعل صلاتی به متقبّله(۳)، و ذنبی به مغفوراً، و دعائی به مستجاباً، إنّک أنت الغفور الرّحیم».

و أن لا یقوم متکاسلًا و لا متناعساً و لا مستعجلًا، و أن یکون علی سکینه و وقار، و أن یتخشّع و ینظر موضع سجوده، و أن یقیم نحوه و یجعل بین رجلیه قدر ثلاث أصابع إلی شبر، و أن لا یراوح بین رجلیه فی الاعتماد، و أن یستقبل بإبهامیه القبله، و أن یترک التقدّم و التأخّر، و أن لا یرفع بصره إلی السماء، و أن یقبل بقلبه

علی اللّه، و یقوم قیام العبد الذلیل بین یَدَی الملک الجلیل.

و أن یقنت قبل الرکوع فی کلّ ثانیه(۴)، و فی مفرده الوتر قنوت قبله و آخر بعده. و فی الجمعه قنوتان، فی الرکعه الأُولی : قبله و فی الثانیه : بعده. و أوجبه ابن

۱- التحریر ۱ : ۳۷، التذکره ۱ : ۱۱۰ .

۲- أکثر النسخ : و الاستلقاء.

۳- فی المصادر : مقبوله.

۴- ح : ثنائیه.

بابویه فی کلّ صلاه(۱)، و الحسن فی الجهریّه(۲)، و یتأکّد فی الوتر و الجهریّه.

و الدعاء فیه بکلمات الفرج، و التکبیر له فی الأصحّ، و رفع الیدین تلقاء وجهه.

و قال المفید : یحاذی بهما صدره(۳) و جعل بطونهما إلی السماء مبسوطتین،

و یفرّق الإبهامین، و الجهر فیه مطلقاً. و المرتضی : هو تابع فی الجهر و الإخفات للصلاه(۴).

و یقضیه الناسی بعد الرکوع، ثمّ بعد الصلاه و هو جالس. و لو انصرف، قضاه فی الطریق مستقبل القبله. و أقلّه : البسمله ثلاثاً، أو سبحان اللّه خمساً، أو ثلاثاً، و عند التقیّه لا یرفع یدیه و لا یؤمّن فیه. و جوّز ابن الجنید تأمین المأموم فیه(۵)، و هو شاذّ.

و یجوز الدعاء فیه، و فی سائر الصلاه للدین و الدنیا ما لم یکن محرّماً. و یجوز بغیر العربیّه مع القدره و العجز، بخلاف الأذکار الواجبه. و منع سعد من الدعاء بالفارسیّه(۶). و یتبع المأموم فیه الإمام و إن لم تکن ثانیه المأموم.

درس (۴۰)

و رابعها : القراءه، و هی واجبه و لیست رکناً علی الأصحّ، و یتعیّن الحمد فی الثنائیّه و فی الأُولیین من غیرها. و البسمله آیه منها و من کلّ سوره، و الروایه بعدمها

۱- الفقیه ۱ : ۲۰۷ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۹۶ .

۳- المقنعه : ۲۰ .

۴- لم نعثر علیه.

۵- نقله عنه فی الذکری : ۱۸۴ .

۶- المراد منه : سعد بن عبداللّه الأشعریّ، ینظر : الفقیه ۱ : ۲۰۸ .

مؤوّله(۱). و قول ابن الجنيد بأ نّها ليست آيه من غير الحمد(۲) شاذّ. و تجب سوره كامله معها فی مواضع تعيّنها.

و يجب مراعاه إعرابها و بنائها و ترتيبها علی الوجه المنقول، و إخراج حروفها من مخارجها، و تشديدها و موالاتها، فيعيدها لو قرأ خلالها من غيرها نسياناً أو عمداً(۳). و قيل : تبطل صلاه العامد. و كذا لو سكت فی أثنائها بنيّه القطع. و الأقرب : بناؤه علی تأثير نيّه المنافی، أو علی طول السكوت بحيث يخرج به عن اسم الصلاه.

و تجوز القراءه بالسبع و العشر لا الشواذّ، و منع بعض الأصحاب من العشر(۴).

و يجب تقديم الفاتحه علی السوره، فيعيد المخالف عامداً لا ساهياً، بل يستدرك ما لم يركع.

و تجب القراءه بالعربيّه، فلا تجزئ العجميّه و لو مع العجز، لفوات ما به حصل الإعجاز، و من ثَمّ لم تجزئ القراءه مقطّعه كأسماء العدد. و يجب عن ظهر القلب علی الأصحّ، و تجزئ من المصحف عند ضيق الوقت.

و يجب التعلّم مع السعه، و مع الضيق يقرأ ما يحسن منها إذا سمّی قرآناً، فإن أحسن معه غيره من القرآن، عوّض عمّا بقی منها مراعياً للترتيب بين العوض و الأصل، فلو حفظ النصف الأوّل، أخّر العوض، و بالعكس يقدّم العوض. و لو لم يحسن شيئاً منها و ضاق الوقت، قرأ ما يحسن من غيرها بقدرها فزائداً متتالياً. و إن

۱- التهذيب ۲ : ۲۸۸ الحديث ۱۱۵۴ و ۱۱۵۶ ، الاستبصار ۱ : ۳۱۱ - ۳۱۲ الحديث ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ ، الوسائل ۴ : ۷۴۸ - ۷۴۹ الباب ۱۲ من أبواب القراءه الحديث ۴ - ۵ .

۲- نقله عنه فی المعتبر ۲ : ۱۸۰ .

۳- رض ۱ : ناسياً أو عامداً.

۴- لم نعثر عليه.

تعذّر التتالی، جاز متفرّقاً(۱)، و إن أحسن ما ینقص عن قدرها، اجتزأ به إذا سمّی قرآناً. و فی وجوب تکرار ما یحسن منها أو من غیرها حتّی یصیر بقدرها نظر، أقربه : العدم.

و لو لم یحسن شیئاً، عوّض بالتسبیح و هو المجزئ عنها فی موضع التخییر علی الأقرب، و قد بیّناه فی الذکری(۲). و لو أحسن بعضه، أتی به، و فی تکراره، الوجهان.

و لو أحسن الذکر بالعجمیّه، فالأقرب : وجوبه، و فی ترجیحه علی القراءه بالعجمیّه نظر. و لو لم یحسن قرآناً و لا ذکراً، وجب الوقوف بقدرها. و لو أمکن الائتمام، وجب، و لا یسقط به وجوب التعلّم.

و فی السوره یقرأ ما تیسّر(۳) عند العجز عن الکامله، فإن تعذّر، أجزأت الفاتحه عند الضیق.

فرع(۴) :

لو تعلّم فی أثناء الصلاه، انتقل من البدل إلیه، و لو کان بعد فراغه منه ما لم یرکع.

و الأخرس یحرّک لسانه و یعقد قلبه بمعناها إن أمکن فهمه.

و الألثغ(۵) و شبهه یجب علیه إصلاح اللسان، فإن تعذّر، أجزأ، و الأشبه : عدم

۱- رض۱، مج۲، إل و رض۳ : مفرّقاً.

۲- الذکری : ۱۸۷ .

۳- رض۲ + : منها.

۴- رض۳ و ح : درس.

۵- اللُثغَه، وزان غرفه : حُبسَه فی اللسان حتّی تصیر الراء لاماً أو غیناً، أو السین ثاءاً و نحو ذلک، قال الأزهریّ : اللُثغه : أن یعدل من حرف إلی حرف. المصباح المنیر ۲ : ۵۴۹ .

وجوب الائتمام علیه.

و یجزئ فی غیر الأُولیین(۱) : «سُبحانَ اللّه ِ وَ الحَمْدُ للّه ِ وَ لا إلهَ إلاّ اللّه ُ و اللّه ُ أکبر» ثلاثاً. و قال الحسن : الأکمل : سبع أو خمس، و الأدنی : الثلاث(۲). و الأقرب : إجزاء باقی الأقوال من الأربع و التسع و العشر، و وجوب الإخفات فیه، و الترتیب، و تجب الموالاه و العربیّه إلاّ مع العجز.

و یجب الجهر بالقراءه فی الصبح و أُولَیی العشائین، و أقلّه : إسماع القریب و لو تقدیراً، و الإخفات فیما عداها. و حدّه : إسماع نفسه و لو تقدیراً، و یسقط الجهر عند

التقیّه. و جعل المرتضی(۳)، و ابن الجنید الجهر و الإخفات مستحبّین(۴).

و لا جهر علی المرأه، و لو جهرت بحیث لا یسمع الأجنبیّ، جاز، و الأولی : وجوبه علی الخنثی حیث لا یسمع أجنبیّ.

و لا تجوز العزیمه فی الفریضه، خلافاً لابن الجنید(۵)، و لا ما یفوت الوقت بقراءته. و فی القِران قولان، أقربهما : الکراهیه إلاّ فی سورتَی الضحی و ألم نشرح،

و سوره(۶) الفیل و الإیلاف. و تجب البسمله بینهما، و لو جعلناهما سوره واحده، لم تجب البسمله علی الأشبه.

و یجوز العدول من سوره إلی أُخری ما لم یبلغ النصف، إلاّ التوحید و الجحد، فیحرم. و کرهه فی المعتبر(۷) إلاّ إلی الجمعه و المنافقین، فیجوز منهما إلیهما ما لم

۱- رض۳، مج۱ و إل : الأوّلتین.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۹۲ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۹۳ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۹۳ .

۵- نقله عنه فی المعتبر ۲ : ۱۷۵ .

۶- رض۳ : سورتی.

۷- المعتبر ۲ : ۱۹۱ .

یبلغ النصف. و إذا عدل، أعاد البسمله، و کذا لو بسمل بغیر قصد سوره، قصد و أعاد. و لو جری لسانه علی بسمله و سوره، فالظاهر : الإجزاء.

و تسقط السوره فی الأخیرتین. و المعوّذتان، من القرآن إجماعاً.

و یحرم هنا أمران : أحدهما : الترجیع المطرب فی القراءه، فتبطل الصلاه به.

و ثانیهما : قول : «آمین» و هو حرام مبطل علی الأصحّ سرّاً أو جهراً، فی الفاتحه و غیرها. و قول ابن الجنید(۱) شاذّ، و احتمال الکراهیه فی المعتبر(۲) مردود. و الروایه المجوّزه له(۳) محموله علی التقیّه، و لا ریب فیجوازه حینئذٍ.

درس (۴۱)

سنن القراءه : الاستعاذه فی أوّل رکعه لا غیر سرّاً، و روی الجهر به(۴)، و أوجبها ولد الشیخ(۵)، و الجهر بالبسمله فیما یخافت فیه، و إنکار ابن إدریس الأخیرتین تحکّم(۶)، و إیجاب القاضی الجهر بها مطلقاً(۷) و الحلبیّ فی أُولیی الظهرین(۸) ضعیفان. و تعمّد الإعراب، و الوقوف فی مواضعه، و الترتیل، و سؤال الرحمه، و الاستعاذه من النقمه عند آیَتیْهما، و السکوت عقیب الفاتحه و السوره بقدر نفس، و إحضار القلب، و قراءه مطوّلات المفصّل فی الصبح، و متوسّطاته فی الظهر

۱- لم نعثر علیه.

۲- المعتبر ۲ : ۱۸۶ .

۳- التهذیب ۲ : ۷۵ الحدیث ۲۷۷ ، الاستبصار ۱ : ۳۱۸ الحدیث ۱۱۸۷ ، الوسائل ۴ : ۷۵۳ الباب ۱۷ من أبواب القراءه الحدیث ۵ .

۴- التهذیب ۲ : ۲۸۹ الحدیث ۱۱۵۸ ، الوسائل ۴ : ۸۰۰ الباب ۵۷ من أبواب القراءه الحدیث ۴ - ۵ .

۵- الذکری : ۱۹۱ .

۶- السرائر : ۴۵ .

۷- المهذّب ۱ : ۹۲ .

۸- الکافی فی الفقه : ۱۱۷ .

و العشاء، و قصاره فی العصر و المغرب، و قراءه هل أتی و الغاشیه فی صبح الاثنین و الخمیس، و الجمعه و الأعلی فی العشاءین لیله الجمعه. و روی فی المغرب لیله الجمعه : الجمعه و التوحید، و فی صبحها : بها و بالتوحید(۱). و قال الصدوق(۲) و المرتضی : بها و بالمنافقین، و فی ظهریها(۳) : بها و بالمنافقین، و کذا فی الجمعه(۴). و أوجبهما الصدوق فی الظهر(۵) و الجمعه إلّا لضروره، کمرض و شبهه(۶)، و هو متروک.

و الجهر بالقراءه فی صلاه الجمعه لا فی الظهر علی الأقرب و إن صلّیت جماعه.

و إضافه السوره إلی الحمد فی النافله. و یجوز التبعیض فیها، و لو بعّض فی الرکعه الأُولی، لم یجزئه الإکمال فی الرکعه الثانیه عن الحمد، خلافاً للحسن(۷). و تطویل قراءه الرکعه الأُولی. و قیل : هما سواء.

و تغایر السوره فی الرکعتین، فیکره تکرار الواحده.

و قراءه التوحید و الجحد فی سنّه الفجر، و رکعتی الزوال، و أُولَیَی سنّه المغرب، و أُولَیَی صلاه اللیل، و رکعتَی الإحرام و الفجر إذا أصبح بها(۸)، و رکعتَی الطواف.

۱- التهذیب ۳ : ۵ الحدیث ۱۳ ، الوسائل ۴ : ۷۸۹ الباب ۴۹ من أبواب القراءه الحدیث ۴ .

۲- الفقیه ۱ : ۲۶۸ ، المقنع : ۴۵ .

۳- رض۱ و رض۲ : ظهرها.

۴- الانتصار : ۵۴ .

۵- رض۳ : فی ظهر الجمعه.

۶- الفقیه ۱ : ۲۶۸ ، المقنع : ۴۵ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۹۴ .

۸- رض۱، ح و رض۴ : فیها.

و روی : البدأه بالجحد(۱).

و قراءه التوحید فی أُولَیَی صلاه اللیل ثلاثین مرّه، و فی البواقی بالسور الطوال، کالکهف، و الإسراء، و ال «حم»(۲)، و یجهر بها، و فی نوافل النهار بالقصار، و یسرّ بها، و القضاء تابع للأداء فی الجهر و السرّ. و الجهر فی الکسوف، و الخسوف، و العید، و الاستسقاء. وإسرار المأموم القراءه و الأذکار. و القراءه فی الأخیرتین للإمام، و التسبیح للمنفرد. و قیل : هما سواء(۳). و لا یسقط التخییر بنسیان القراءه فی الأُولیین علی الأصحّ. و إسماع الإمام مَن خلفه، وإن بلغ العلوّ، لم یلزمه، بل یقرأ

وسطاً.

درس (۴۲)

و خامسها : الرکوع و وجوبه و رکنیّته إجماعیّ، و هو فی کلّ رکعه مرّه، و فی الکسوف و الآیات خمس فی کلّ رکعه. و ظاهر الشیخ(۴) : نفی رکنیّته فی الأخیرتین من الرباعیّه ؛ بناءاً علی أنّ الناسی یحذف السجود و یعود إلیه. و لو فسّر

الرکن بما تبطل الصلاه بترکه بالکلّیّه، لم یناف القول بعدم بطلان الصلاه بترکه حتّی

یسجد ؛ لأ نّه لم یترکه فی جمیع الصلاه.

و یجب فیه الانحناء حتّی تصل کفّاه رکبتیه، فلو وصلتا بالانخناس(۵) أو

۱- الکافی ۳ : ۳۱۶ ذیل الحدیث ۲۲ ، التهذیب ۲ : ۵ الحدیث ۸ ، و ج ۲ : ۷۴ الحدیث ۲۷۴ ، الوسائل ۴ : ۷۵۱ الباب ۱۵ من أبواب القراءه الحدیث ۲ . و ج ۳ : ۳۵ الباب ۱۱ من أبواب أعداد الفرائض الحدیث ۱۶ .

۲- رض۱ : و آل عمران و حم.

۳- المختلف : ۹۲ .

۴- المبسوط ۱ : ۱۰۹ .

۵- خَنَس، أی : انقبض و تأخّر. النهایه لابن الأثیر ۲ : ۸۳ .

بمشارکه الانحناء إیّاه، لم یکف. و فاقد الیدین، و قصیرهما، و طویلهما ینحنی کمستوی الخلقه. و یستحبّ زیاده الانحناء حتّی یستوی الظهر و الرأس و الأسافل.

و یکره التبازخ : و هو تسریح الظهر و إخراج الصدر، و لو کمل مسمّی الرکوع به، لم یجزئ. و التدبیح : و هو أن یقبّب ظهره و یطأطئ رأسه. و التطبیق : و هو وضع الیدین مطبّقتین بین الرکبتین، و لا یحرم فی الأقوی.

فرع :

الراکع خلقه أو لعارض یجب أن یزید انحناءاً علی الأقرب. و فی المبسوط : لا یلزمه(۱) ذلک(۲). نعم، لو أمکنه أن یعتمد حال قراءته علی شیء یرتفع به عن حدّ الراکع، لم یجب زیاده الانحناء قطعاً.

و یجب أن یقصد بهویّه الرکوع، فلو هوی بقصد غیره، لم یعتدّ به، و وجب الانتصاب، ثمّ الرکوع. و لو افتقر إلی ما یعتمد علیه فی الانحناء، وجب، و ینحنی إلی

أحد الجانبین لو تعذّر الانحناء المعهود، قاله فی المبسوط(۳).

و یجب الطُّمأنینه فیه و إن لم یحسن الذکر، و فی رکنیّتها قولان(۴). و لا تجزئ الزیاده فی الهویّ عنها مع اتّصال الحرکات.

و حدّها : أن یسکن بقدر الذکر الواجب، عَلِمه أو لا، و هو : «سُبْحانَ رَبِّیَ العظیمِ

و بحمدِه» علی الأقرب، أو : «سُبْحانَ اللّه ِ» ثلاثاً، و یجزئ المضطرّ واحده.

و یستحبّ تثلیثه، و تخمیسه، و تسبیعه، و لم یتعدّه أکثر الأصحاب. و فی روایه

۱- رض۲، رض۳ و مج۱ : لا یلزم.

۲- المبسوط ۱ : ۱۱۰ .

۳- المبسوط ۱ : ۱۰۹ .

۴- قول بالرکنیّه : الخلاف ۱ : ۱۲۰ - ۱۲۱ مسأله - ۹۸ و ۱۰۲ . و قول بعدم الرکنیّه : المعتبر ۲ : ۱۹۴ .

أبـان، عن الصـادق عليه السّـلام : «ثلاثون مرّه»(۱). و فی روایـه حمزه بـن حمران : «أربع أو ثلاـث و ثلاـثون»(۲)، و هو حسـن للمنفرد مع إقبال القلب، و للإمام(۳) إن رضی المأمومون و انحصروا، و إلّا فلا یتجاوز الثلاث، و یکره النقص عنها مطلقاً إلّا

لضروره(۴). و فی صحیح الهشامین : یجزئ الذکر المطلق(۵).

و یستحبّ الدعاء أمامه، و إیتاره، و ترتیله، و إعرابه.

و یجب رفع الرأس منه معتـدلاً مطمئنّاً فیه، بـأن ترجع الأعضـاء إلی مسـتقرّها و تسـکن و لو یسـیراً. و فی رکنیّتهـا و رکنیّته الرفع قولان(۶).

و یسـتحبّ أن یقول بعـد انتصـابه : «سَـمِعَ اللّه ُلِمَنْ حَمِـدَه، الحَمْـدُ للّه ِرَبِّ العـالَمِین أهلِ الجَبَرُوتِ و الکِبْریاء و العَظَمه للّه ربّ العـالمین» جهراً لغیر المـأموم. و لا «واو» قبل الحمـد، کما لا «واو» فی «ربّنا لک الحمـد» رواه محمّـد بن مسـلم، عن الصادق علیه السّلام(۷)، و أنّ المأموم یقوله بعد تسمیع الإمام، و أنکر وروده بعض الأصحاب مع أ نّه جوّزه(۸).

و زاد أبوبصیر فی روایته عنه : «بحولِ اللّه ِوَ قوّتِهِ أقومُ و أقْعُد»(۹). و لا بأس به.

۱- الکافی ۳ : ۳۲۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۲ : ۲۹۹ الحدیث ۱۲۰۵ ، الوسائل ۴ : ۹۲۶ الباب ۶ من أبواب الرکوع الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۳ : ۳۲۹ الحدیث ۳ ، التهذیب ۲ : ۳۰۰ الحدیث ۱۲۱۰ ، الاستبصار ۱ : ۳۲۵ الحدیث ۱۲۱۴ ، الوسائل ۴ : ۹۲۷ الباب ۶ من أبواب الرکوع الحدیث ۲ .

۳- رض۲، مج۲، مل و إل : و الإمام.

۴- رض۲ : للضروره.

۵- الکـافی ۳ : ۳۲۹ الحـدیث ۵ ، التهـذیب ۲ : ۳۰۲ الحدیث ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ ، الوسائـل ۴ : ۹۲۹ الباب ۷ من أبـواب الرکوع الحدیث ۱ .

۶- قول بالرکنیّه، الخلاف ۱ : ۱۲۱ مسأله - ۱۰۲ ، و قول بعدم الرکنیّه، المعتبر ۲ : ۱۹۷ .

۷- الذکری : ۱۹۹ ، الوسائل ۴ : ۹۴۰ الباب ۱۷ من أبواب الرکوع الحدیث ۴ .

۸- الخلاف ۱ : ۱۲۱ مسأله - ۱۰۱ .

۹- التهذیب ۲ : ۳۲۵ الحدیث ۱۳۳۲ ، الوسائل ۴ : ۶۷۸ الباب ۱ من أبواب أفعال الصلاه الحدیث ۹ .

و الأقرب : أنّ تطويل الدعاء هنا غير مستحبّ، فلو فعله، فالأقرب : عدم البطلان مادام اسم الصلاه.

و يستحبّ التكبير للركوع قائماً. و فی الخلاف : يجوز هاوياً(۱)، و رفع اليدين به، كما سلف، و وضع اليدين علی الركبتين، و البدأه باليمنی، و تفريج الأصابع، و جعل شبر بينهما و بين الرجلين تقريباً، و تسويه الركبتين، و تجنيح العضدين، و فتح

الإبطين، و إخراج الذراعين عن الجنبين، و النظر إلی ما بين القدمين، و جعل اليدين بارزتين أو فی الكمّين، و يكره كونهما تحت الثياب. و جوّز ابن الجنيد إدخالهما للمؤتزر أو المتسرول(۲). و جعل التسبيحه الأُولی الواجبه، فلو جعله غيرها، فالأقرب : الجواز.

فرع :

لا توصف الطُّمأنينه الزائده فيه أو فی الانتصاب منه بالوجوب، إلّا فی صوره تقديم الذكر المستحبّ علی الأقرب، و كذا زياده القيام، إلّا فی تطويل السوره أو الوقوف المستحبّ فی القراءه.

و أوجب سلّار(۳)، و الحسن(۴) تكبير الركوع و السجود.

و روی معاويه بن وهب(۵)، و ابن مسكان استحباب رفع اليدين عند الانتصاب

۱- الخلاف ۱ : ۱۲۰ مسأله - ۹۶ .

۲- الذكری : ۱۹۸ .

۳- المراسم : ۶۹ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۹۶ .

۵- التهذيب ۲ : ۷۵ الحديث ۲۷۹ ، الوسائل ۴ : ۹۲۱ الباب ۲ من أبواب الركوع الحديث ۲ و فيهما : معاويه بن عمّار.

من الركوع(۱). و اختاره الصدوقان(۲)، و الجعفیّ(۳). و هو قریب لصحّه الروایه. و یقارن بأوّله أوّل الرفع من الرکوع، و یؤخّر التسمیع حتّی ینتصب علی الأقرب.

و یستحبّ للإمام رفع صوته بالذکر و التسمیع، و تجوز الصلاه علی النبیّ و آله فی الرکوع و السجود، و تکره قراءه القرآن فیهما، و لا یمدّ التکبیر للرکوع و السجود.

و روی : أنّ زین العابدین علیه السّلام کان إذا سجد انکبّ و هو یکبر(۴).

فروع خمسه :

الأوّل : لو أتی بالذکر قبل کمال(۵) الهویّ أو أتمّه بعد رفعه عامداً، بطل، فإن تدارکه، صحّ ما لم یخرج عن حدّ الراکع.

الثانی : لو منع من الانتصاب، سقط و یسقط(۶) ذکره، فلو قدر قبل الشروع فی السجود، لم یعد عند الشیخ(۷).

الثالث : لو سقط قبل الرکوع أعاده، و لو سقط بعد الطُمأنینه، أجزأه، و قبلها قولان(۸).

الرابع : لو ترک الطُّمأنینه عمداً فی النافله، فالوجه : البطلان، و کذا ترک کلّ ما یبطل الفریضه إلّا السوره، و الشکّ فی العدد، و الزیاده سهواً و إن کان رکناً علی الظاهر.

۱- التهذیب ۲ : ۷۵ الحدیث ۲۸۰ ، الوسائل ۴ : ۹۲۱ الباب ۲ من أبواب الرکوع الحدیث ۳ .

۲- ینظر قول علیّ بن بابویه فی المختلف : ۹۸ ، و قول محمّد بن علیّ بن بابویه فی الفقیه ۱ : ۲۰۵ .

۳- الذکری : ۱۹۹ .

۴- الکافی ۳ : ۳۳۶ الحدیث ۵ ، الوسائل ۴ : ۹۸۲ الباب ۲۴ من أبواب السجود الحدیث ۲ .

۵- رض۱، رض۳، رض۴ و إل : إکمال.

۶- أکثر النسخ : و سقط.

۷- الخلاف ۱ : ۱۲۲ مسأله - ۱۰۵ .

۸- المعتبر ۲ : ۲۰۵ .

الخامس : لو شكّ فی إكمال الهویّ بعد الانتصاب، لم یلتفت، و كذا لو شكّ فی الركوع أو فی الانتصاب بعد جلوسه للسجود علی الأقوی.

درس (۴۳)

و سادسها : السجود. و یجب فی كلّ ركعه سجدتان هما معاً ركن و إن كانتا فی الركعتین الأخیرتین علی الأصحّ. و لا یبطل الإخلال بالواحده سهواً و إن كان فی الأُولیین علی الأقوی.

و یجب الانحناء فیه إلی أن یساوی مسجد الجبهه موقفه، أو یعلو عنه بلبنه لا أزید، فإن تعذّر الانحناء، أتی بما یمكن(۱) منه، فإن تعذّر، رفع ما یسجد علیه، فإن تعذّر، أومأ.

و یجب السجود علی الجبهه، و الیدین، و الركبتین، و إبهامَی الرجلین. و الواجب فی كلّ منها مسمّاه، و لا ینقص فی الجبهه عن درهم، و اجتزأ المرتضی برؤوس الزندین(۲).

و یجب الاعتماد علی الأعضاء بغیر تحامل عنها، فلو منعه قرح بالجبهه، فالمرویّ : احتفار حفیره له(۳)، فإن تعذّر، سجد علی أحد الجبینَیْن، فإن تعذّر فعلی الذقن.

و قال الشیخ : یسجد علی أحد الجبینین، فإن تعذّر، فعلی الذقن، و إن احتفر، جاز(۴). و لا یجزئ ملاقاه الأعضاء منبطحاً إلّا مع التعذّر.

۱- إل : تمكّن.

۲- جمل العلم و العمل : ۶۰ .

۳- الكافی ۳ : ۳۳۳ الحدیث ۵ ، التهذیب ۲ : ۸۶ الحدیث ۳۱۷ ، الوسائل ۴ : ۹۶۵ الباب ۱۲ من أبواب السجود الحدیث ۱ .

۴- النهایه : ۸۲ .

و یجب وضع الجبهه علی ما یصحّ السجود علیه، و الذکر فیه، و الأقرب : تعیین : «سبحانَ ربّیَ الأعلی و بحمده» أو «سُبْحانَ اللّه» ثلاثاً، و تجزئ الصغری للضروره.

و تجب الطمأنینه بقدره و لو لم یعلمه، و الاعتدال فی الرفع منه مطمئنّاً. و حکم الشیخ برکنیّه الطمأنینه فیهما و بینهما(۱).

فروع :

لو انحنی لا ـ للسجود، لم یجزئ و علیه العود له. و لو وضع الجبهه و الأعضاء بقصد غیر السجود، احتمل البطلان. نعم، لو صار ساجداً بغیر قصد السجود و لا ضدّه، فالأقرب : الإجزاء، و أولی منه ما إذا قصد السجود فسقط علی مساجده اتّفاقاً. و لو زال ألم الساجد علی الجبینین أو علی الذقن، فإن کان بعد الذکر، أجزأ،

و إلّا استدرک.

و سننه : التکبیر له قائماً رافعاً یدیه، ثمّ الهویّ متخوّیاً سابقاً بیدیه معاً، و روی : البدأه بالیمنی(۲)، و روی : التخییر بین البدأه بالیدین و الرکبتین(۳)، و جعل یدیه بحذاء أُذنیه مضمومَتَی الأصابع و رؤوسهما إلی القبله، و التجنیح، و رفع الذراعین عن الأرض، و التجافی، و مساواه مواضع الأعضاء. و یجوز التفاوت بلبنه لا أزید. و زیاده التمکّن فی السجود لیحصل(۴) السیماء(۵)، و الإرغام بالأنف و لا یتعیّن

۱- الخلاف ۱ : ۱۲۵ مسأله - ۱۱۶ - ۱۱۷ .

۲- لم نعثر علیها.

۳- التهذیب ۲ : ۳۰۰ الحدیث ۱۲۱۱ ، الاستبصار ۱ : ۳۲۶ الحدیث ۱۲۱۹ ، الوسائل ۴ : ۹۵ الباب ۱ من أبواب السجود الحدیث ۳ .

۴- رض۴ : لتحصیل.

۵- السَیماء و السَیمیاء : العلامه، قال الشاعر : له سیمیاء لا تَشُقُّ علی البصر. و قال تعالی : «سِیْمَاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ». المفردات فی غریب القرآن : ۲۵۱ . و فی رض۱ و رض۳ : لیحصل المسمّی.

طرفه الأعلی، خلافاً للمرتضی(۱)، و نظره إلی طرفه، و بین السجدتین إلی حجره، و الذکر أمام التسبیح، و تکراره، کما سبق(۲) فی الرکوع، و الدعاء فیهما و بینهما،

و التکبیر للرفع من الأُولی معتدلاً، ثمّ للهویّ إلی الثانیه، ثمّ للرفع منها معتدلاً، و لو فعله فی الهویّ و الارتفاع، کان أدون فضلاً.

و التورّک بین السجدتین، و یکره الإقعاء علی الأقوی، و قیل : لا(۳). و جلسه الاستراحه متورّکاً و هی عقیب الثانیه حیث لا تشهّد - و أوجبها المرتضی(۴) - قیل : و یقول فیها : «بحولِ اللّه ِ و قوّتِهِ أقومُ و أقعد»(۵)، و الأشهر : أن یقال هذا فی قیامه.

و فی روایه عبداللّه بن سنان، عن الصادق علیه السّلام : «اللّهمّ رَبّی بحولکَ و قوّتک أقومُ و أقْعُد، و إنْ شئت و أرکع و أسجد»(۶). و إذا قام، اعتمد علی یَدَیْه

مبسوطتین سابقاً برفع رکبتیه.

و یکره نفخ موضع السجود بما لا یؤدّی إلی حرفین، و ترک قصّه المرأه علی الجبهه، بل یستحبّ لها کشفها، و یستحبّ للرجل کشف باقی الأعضاء، و أمّا کشف قدر مسجد الجبهه فواجب علیهما.

درس (۴۴)

و سابعها و ثامنها : التشهّد و التسلیم.

و یجب التشهّد فی الثنائیه مرّه، و فی الثلاثیه و الرباعیّه مرّتین، و لیس رکناً.

۱- جمل العلم و العمل : ۶۰ .

۲- سبق فی ص ۱۱۷ .

۳- المبسوط ۱ : ۱۱۳ .

۴- الانتصار : ۴۶ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- التهذیب ۲ : ۸۶ الحدیث ۳۲۰، الوسائل ۴ : ۹۶۶ الباب ۱۳ من أبواب السجود الحدیث ۱ .

و فی الخلاف : الصلاه علی النبیّ و آله رکن(۱).

و صورته : «أشهد أن لا إلهَ إلّا اللّه وَحْدَهُ لا شَریکَ لَه، و أشهدُ أنّ محمّداً عَبْدُهُ و رَسُولُه، اللّهمّ صَلِّ علی محمّدٍ و آلِ محمّد».

و یجب الإتیان بلفظه و معناه، و مع التعذّر، تجزئ الترجمه، و یجب التعلّم، و مع ضیق الوقت، یجزئ «الحمد للّه» بقدره ؛ لفحوی روایه بکر بن حبیب عن الباقر علیه السّلام(۲)، و الجلوس بقدره مطمئنّاً.

و یستحبّ التورّک، و وضع الیدین علی الفخذین مبسوطتین مضمومتی الأصابع، و النظر إلی حجره، و سبق : باسم اللّه و باللّه و الحمد للّه و خیر الأسماء للّه، و زیاده الثناء و التحیّات فی التشهّد الذی یسلّم فیه، لا فی الأوّل، و الزیاده فی الصلاه علی

النبیّ و آله، و الدعاء، و إسماع الإمام مَن خلفه، و یکره الإقعاء فیه کراهه مغلّظه.

و قال الصدوق(۳) و الشیخ : لا یجوز(۴).

ثمّ یجب التسلیم آخر الصلاه، و صورته : «السلام علیکم». و علیه الموجبون، و بعضهم أضاف : «و رحمه اللّه و برکاته»(۵). و هو أولی ؛ لروایه ابن أُذینه، عن الصادق علیه السّلام فی صفه صلاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی السماء(۶). و أکثر القدماء علی الخروج بقوله : «السلام علینا و علی عبادِ اللّه الصالحین»(۷). و علیها

۱- الخلاف ۱ : ۱۲۹ مسأله - ۱۲۸ .

۲- الکافی ۳ : ۳۳۷ الحدیث ۱ ، التهذیب ۲ : ۱۰۱ الحدیث ۳۷۸ ، الاستبصار ۱ : ۳۴۲ الحدیث ۱۲۸۸ ، الوسائل ۴ : ۹۹۳ الباب ۵ من أبواب التشهّد الحدیث ۳ .

۳- الفقیه ۱ : ۲۰۶ .

۴- المبسوط ۱ : ۱۱۸ ، النهایه : ۷۲ ، الخلاف ۱ : ۱۲۵ مسأله - ۱۱۸ .

۵- ینظر : المقنع : ۲۹ ، الذکری : ۲۰۵ ، الشرائع ۱ : ۸۹ ، المهذّب ۱ : ۹۵ .

۶- الکافی ۳ : ۴۸۲ الحدیث ۱ ، الوسائل ۴ : ۶۷۹ الباب ۱ من أبواب أفعال الصلاه الحدیث ۱۰ .

۷- منهم : المفید فی المقنعه : ۱۸ ، و المرتضی فی الجمل : ۶۲ ، و سلّار فی المراسم : ۷۳ .

معظم الروايات(۱)، مع فتواهم بندبيّتها. و منهم مَن قال : يخرج بالصلاه على النبيّ و آله صلّى اللّه عليهم فى التشهّد(۲). و خيّر بعض المتأخّرين بين الصيغتين و لا بأس به(۳). و يجب الجلوس بقدره، و الطُمأنينه فيه، و مراعاه لفظه، و لا تجب نيّه الخروج به.

و سننه : تقديم السلام على النبيّ و سائر الأنبياء و الملائكه و الأئمّه، و إتباعه ب «السلام علينا و على عباد اللّه الصالحين»، كلّ ذلك و هو لازم سمت القبله منفرداً

كان أو غيره. فإذا تلفّظ ب «السلام عليكم» أومأ الإمام بها عن يمينه بصفحه وجهه، و المنفرد بمؤخّر عينه، و المأموم يسلّم مرّتين عن جانبيه، و إن لم يكن على يساره أحد و لا حائط، اجتزأ بيمينه. و فى روايه علىّ بن جعفر، عن أخيه عليهما(۴) السلام : التسليم على الجانبين مرّتين مطلقاً(۵). و يقصد المصلّى الأنبياء، و الملائكه،

و الحفظه، و الأئمّه عليهم السلام. و المؤتمّ ينوى بالأُولى الردّ على الإمام، و يقصد

بالثانيه المأمومين.

درس (۴۵)

المرأه كالرجل فى جميع الأفعال إلّا ما سبق، و أ نّها تجمع بين قدميها قائمه، و تضمّ بيديها(۶) ثدييها، و تضع يديها فى الركوع فوق ركبتيها، و تبدأ فى الهوىّ بالركبتين قبل اليدين، و بالجلوس قبل السجود، و تسجد لاطئه بالأرض متضمّمه

۱- الوسائل ۴ : ۱۰۱۲ الباب ۴ من أبواب التسليم.

۲- النهايه : ۸۹، الخلاف ۱ : ۱۳۱ مسأله - ۱۳۳ و ص ۱۳۲ مسأله - ۱۳۴ .

۳- منهم : المحقّق الحلّىّ فى المختصر النافع : ۳۳، و العلّامه الحلّىّ فى المنتهى ۱ : ۲۹۶ .

۴- رض ۱، مج ۱ و رض ۳ : عليه.

۵- التهذيب ۲ : ۳۱۷ الحديث ۱۲۹۷ ، الوسائل ۴ : ۱۰۰۷ الباب ۲ من أبواب التسليم الحديث ۲ .

۶- رض ۱ : يديها على.

من غير تجاف، و إذا جلست بين السجدتين أو فى التشهّد، ضمّت فخذيها و رفعت ركبتيها من الأرض، و إذا نهضت، لم ترفع عجيزتها أوّلاً، بل تعتمد على جنبيها بيديها و تنسلّ انسلالاً. و الخنثى يتخيّر بين هيئه الرجل و المرأه، و كلّ ذلك ندب.

و يستحبّ الدعاء عند إراده الصلاه بالمأثور، و الذهاب إلى المسجد بالسكينه و الوقار، و حفظ القلب فى الصلاه، و علم ما يقول، و أن يخطر بباله أ نّها صلاه مودّع.

و يكره الالتفات يميناً و شمالاً، و التثاؤب(۱)، و التمطّى(۲) و العبث، و التنخّم(۳)، و الامتخاط(۴)، و البصاق، و فرقعه الأصابع، و التورّك حال القيام، و هو أن يعتمد بيديه على وركيه.

و كذا تكره المراوحه(۵) بين القدمين فى القيام، و نفخ موضع السجود(۶)، و مسح وجهه من أثر السجود قبل الفراغ و تركه بعده، و التأوّه بحرف، و مدافعه الحدث خبثاً كان أو ريحاً أو نوماً. و لبس الخفّ الضيّق، و الإيماء و الإشاره إلّا لضروره، فيومئ

برأسه أو بيده، أو يضرب إحدى يديه على الأُخرى، و التنبيه بالتسبيح و التكبير، و القرآن أولى.

و فى روايه الحلبىّ، عن الصادق عليه السّلام : «الرجل يومئ بيده و يشير برأسه،

۱- التثاؤب : هى فتره تعترى الشخص فيفتح عندها فمه. المصباح المنير ۱ : ۸۷ .

۲- التمطّى : التبختر و مدّ اليدين فى المشى. الصحاح ۶ : ۲۴۹۴ .

۳- التنخّم : هى ما يخرج من الخيشوم عند التنخّع. المصباح المنير ۲ : ۵۹۶ .

۴- الامتخاط : إخراج المخاط من الأنف. المصباح المنير ۲ : ۵۶۶ .

۵- مج۱، ح، هامش إل و مل : التراوح.

۶- و نفخ موضع السجود، ليست فى رض۱، مج۱ و مج۲ .

و المرأه تصفّق بيديها(۱)»(۲). و كره أبو الصلاح التجشيّ(۳).

و يستحبّ التعقيب مؤكّداً، و ليبدأ بالتكبير ثلاثاً رافعاً بكلّ واحده يديه إلى أُذنيه، ثمّ التهليل و الدعاء بالمأثور، و تسبيح الزهراء عليها السّلام من أفضله، و هو التكبير أربع و ثلاثون، ثمّ كلّ من التحميد و التسبيح ثلاث و ثلاثون، و الدعاء رافعاً

يديه لنفسه، و لوالديه، و لإخوانه، و للمؤمنين(۴)، و سؤال الجنّه، و الاستعاذه من

النار، و مسح وجهه بهما عند الفراغ و صدره، و قول : «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ العِزَّهِ عَمَّا

يَصِفُونَ» الآيتين(۵)، و افتتاح الدعاء و اختتامه بالصلاه على النبيّ و آله، و الإقبال بالقلب، و تيقّن الإجابه، و سجدتا الشكر، و التعفير بينهما، و سؤال الحاجه فيهما، و قول : «شكراً» مائه مرّه أو «عفواً» و يجزئ ثلاث فما فوقها، و رفع يديه فوق رأسه، و الانصراف عن اليمين.

و تجب سجده التلاوه فى العزائم الأربع على التالى و المستمع، و فى السامع قولان(۶)، أحوطهما : الوجوب. و يستحبّ فى باقى السجدات مطلقاً. و لا يشترط الطهاره، و لا استقبال القبله على الأصحّ، و تقضى لو فاتت. و وجوبها أو ندبها

۱- رض۳، ح، مج۱ و مج۲ : بيدها.

۲- الكافى ۳ : ۳۶۵ الحديث ۷ ، الفقيه ۱ : ۲۴۲ الحديث ۱۰۷۵ ، التهذيب ۲ : ۳۲۴ الحديث ۱۳۲۸ ، الوسائل ۴ : ۱۲۵۶ الباب ۹ من أبواب قواطع الصلاه الحديث ۲ .

۳- الكافى فى الفقه : ۱۲۵ .

۴- أكثر النسخ : و لإخوانه المؤمنين.

۵- الصافّات ۳۷ : ۱۸۰ - ۱۸۱ .

۶- أحدهما : أ نّه غير واجب، و هو قول الشيخ فى الخلاف ۱ : ۱۵۶ مسأله - ۱۷۹ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۸۷ . و الآخر : أ نّه واجب، و هو اختيار ابن الجنيد، نقله عنه فى المختلف : ۹۶ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۴۷ .

فوریّ. و یستحبّ الذکر فیها، و التکبیر للرفع منها خاصّه(۱).

و یبطل الصلاه مبطل الطهاره و إن کان سهواً علی الأصحّ، و الردّه، و الالتفات دبراً، و الکلام بحرفین عمداً و لو من(۲) النفخ و الأنین و التأوّه. و فی الإکراه علیه، و إشاره الأخرس، و الحرف المفهم، نظر.

و لو تکلّم بظنّ(۳) الخروج بعد أن سلّم عامداً، فالأقرب : أ نّه کالناسی. و فی النهایه : یعید الصلاه بالکلام(۴). أمّا لو أحدث أو استدبر، فالأشبه : الإعاده، و کذا لو فعل فعلًا کثیراً، و المشهور : أ نّهما لا یبطلان سهواً.

و القهقهه لا- التبسّم، و البکاء للدنیا لا- للآخره، و الفعل الکثیر عاده لا- القلیل - کقتل الحیّه - و الکتف إلّا لتقیّه. و کرهه أبو الصلاح(۵)، و المحقّق(۶)، و استحبّ ترکه ابن الجنید(۷). و قد سبقهم الإجماع.

و الأکل و الشرب إذا کثرا أو آذنا بالإعراض عن الصلاه، لا بابتلاع ما یخرج من بقایا الغذاء و شبهه. و جوّز الشیخ الشرب فی النافله(۸). و روایه سعید الأعرج مخصوصه بالوتر لمرید الصیام و هو عطشان خائف فجأه الصبح(۹). و الأقرب :

۱- لیست فی أکثر النسخ.

۲- أکثر النسخ : فی.

۳- ح، مج۲ و إل : لظنّ.

۴- النهایه : ۹۳ .

۵- الکافی فی الفقه : ۱۲۵ .

۶- المعتبر ۲ : ۲۶۱ ، المختصر النافع : ۳۴ ، الشرائع ۱ : ۹۱ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۱۰۰ .

۸- المبسوط ۱ : ۱۱۸ ، الخلاف ۱ : ۱۴۷ مسأله - ۱۵۹ .

۹- الفقیه ۱ : ۳۱۳ الحدیث ۱۴۲۴ ، التهذیب ۲ : ۳۲۹ الحدیث ۱۳۵۴ ، الوسائل ۴ : ۱۲۷۳ الباب ۲۳ من أبواب قواطع الصلاه الحدیث ۱ ، ۲ .

کراهه عقص الشعر، و روایه مصادف، عن الصادق علیه السّلام بإعاده الصلاه منه(۱) تحمل علی الندب.

و یجوز تسمیت العاطس، و الحمد عند العطاس، و الردّ علی المسمّت، و ردّ السلام بغیر علیکم السلام، و یجوز بصیغتی القرآن، و بقوله : السلام علیک ؛ لروایه محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام(۲)، و لو حیّا(۳) بغیر السلام، جاز الدعاء. و لو ترک إجابه السلام، فعل حراماً و لا تبطل الصلاه. و یحرم قطع الصلاه إلّا لضروره، کفوات مال أو تردّی طفل.

درس (۴۶)

تجب صلاه الجمعه رکعتین بدلاً عن الظهر بشرط الإمام أو نائبه، و فی الغَیبه تجمّع الفقهاء مع الأمن. و تجزئ عن الظهر علی الأصحّ مع البلوغ، و العقل، و الحضر، و الحرّیّه، و الذکوره، و الصحّه من العمی و المرض و الإقعاد، و الشیخوخه المانعه، و عدم البعد بأزید من فرسخین، و عدم اشتغاله بجهاز میّت أو مریض، أو حبس بباطلٍ أو حقّ عجز عنه، أو خوف علی نفسه ظلماً أو ماله، أو مطر، أو وحل شدیدٍ. و لو حضروا، وجبت علیهم و انعقدت بهم إلّا غیر المکلّف و المرأه علی الأصحّ.

و یجب الحضور علی مَن بَعُد بفرسخین(۴) فناقصاً، أو صلّاها(۵) فی منزله

۱- الکافی ۳ : ۴۰۹ الحدیث ۵ ، التهذیب ۲ : ۲۳۲ الحدیث ۱۳۴۹ ، الوسائل ۴ : ۱۲۶۵ الباب ۱۶ من أبواب لباس المصلّی الحدیث ۱ .

۲- الفقیه ۱ : ۲۴۰ الحدیث ۱۰۶۳ ، التهذیب ۲ : ۳۲۹ الحدیث ۱۳۴۹ ، الوسائل ۴ : ۱۲۶۵ الباب ۱۶ من أبواب قواطع الصلاه الحدیث ۱ .

۳- رض۲ : حیّاه.

۴- رض۱ : فرسخین.

۵- أکثر النسخ : صلاتها.

إن اجتمعت الشرائط و بعد بفرسخ، و إلّا تعيّن الحضور. و الإسلام شرط فی الصحّه لا الوجوب. و العقل شرط فيهما، و تصحّ من المميّز.

و اجتماع خمسه، أحدهم الإمام فی الأصحّ، و اتّحاد الجمعه فی فرسخ، فلو تعدّدتا و اقترنتا، بطلتا، و إن سبقت و تعيّنت، صحّت، و صلّت اللاحقه الظهر، و لو لم

تتعيّن، صلّيا الظهر، و لو اشتبه السبق و الاقتران، أعادا الجمعه على الأصحّ مع بقاء

الوقت، و الظهر مع الخروج.

و نيّه الاقتداء، فلا تقع فرادى، و الأقرب : وجوب نيّه الإمامه هنا و فی كلّ ما يجب الاجتماع فيه.

و تقديم الخطبتين، فلا تنعقد بغيرهما و لا تكفی الواحده. و يجب قيام الخطيب مع القدره، و حمد اللّه و الثناء عليه، و الصلاه على النبیّ و آله، و الوعظ، و قراءه سوره خفيفه فی الأُولى و فی الثانيه كذلك، و يصلّی على أئمّه المسلمين، و يستغفر فيها(۱) للمؤمنين و المؤمنات.

و يجب الجلوس بينهما على الأقوى، و إيقاعهما بعد الزوال، و المرويّ : جوازهما قبله(۲)، و الطهاره من الحدث فيهما على الأقوى، و فی المعتبر : لا يشترط الطهاره من الخبث و لا من الحدث الأصغر(۳). و الأولى وجوب الإصغاء، و تحريم(۴) الكلام فی أثنائهما لا بعدهما. و حرّم المرتضى فيهما كلّ ما يحرم فی الصلاه(۵).

و يستحبّ بلاغه الخطيب و فصاحته، و اتّصافه بما يأمر به و انتهاؤه عمّا ينهى

۱- ح : فيهما.

۲- التهذيب ۳ : ۱۲ الحديث ۴۲ ، الوسائل ۵ : ۳۰ الباب ۱۵ من أبواب صلاه الجمعه الحديث ۱ .

۳- المعتبر ۲ : ۲۸۵ .

۴- رض ۱ و مل : يحرم.

۵- جمل العلم و العمل : ۷۱ .

عنه، و محافظته على أوّل أوقات الصلوات، و التعمّم و لو قيظاً(۱)، و الارتداء ببرد يمنّيه(۲)، و صعوده على عالٍ، و الاعتماد على قوس أو سيف أو قضيب، و التسليم على الناس قبل جلوسه، فيجب عليهم الردّ، و استقبالهم، و جلوسه حتّى يفرغ المؤذّنون(۳). و قال أبو الصلاح : يؤذّنون قبل صعوده(۴)، و به روايه مقطوعه(۵).

و رفع صوته، و الأقرب : عدم تحريم الكلام عليه فى الأثناء، و وجوب إسماع العدد، و جواز(۶) مغايره الخطيب للإمام، خلافاً للراوندىّ(۷)، و اشتراط عدالته كالإمام، أمّا البلوغ، و العقل، و طهاره المولد، و الإيمان فشرط(۸) فيهما.

و الأقرب : جواز إمامه العبد، و المسافر، و الأعمى، و الأجذم، و الأبرص و إن كره ذلك.

و وقت الجمعه وقت الظهر بأسره، و قيل : يختصّ بوقت الاختيار(۹). و قدّره أبو

الصلاح بالأذان و الخطبتين(۱۰) و الركعتين من الزوال، فلو خرج و قد تلبّس بركعه، أتمّها. و قيل : يجزئ التحريم(۱۱). و يجب الدخول فيها إذا علم أو ظنّ أو شكّ فى

۱- بعض النسخ : قيضاً، و الصحيح ما أثبتناه. و القيظ : حمّاره الصيف، و قاظ بالمكان، إذا قام به فى الصيف، و قاظ يومنا، أى : اشتدّ حرّه. الصحاح ۳ : ۱۱۷۸ ، لسان العرب ۷ : ۴۵۶ .

۲- رض۴ : يمانيّه، رض۱ : يمانىّ.

۳- أكثر النسخ : المؤذّن.

۴- الكافى فى الفقه : ۱۵۱ .

۵- الكافى ۳ : ۴۲۴ الحديث ۷ ، التهذيب ۳ : ۲۴۱ الحديث ۶۴۸ ، الوسائل ۵ : ۳۹ الباب ۲۵ من أبواب صلاه الجمعه الحديث ۳ .

۶- رض۲ : و يجوز.

۷- فقه القرآن ۱ : ۱۳۵ .

۸- رض۲ و ح : فيشترط.

۹- المعتبر ۲ : ۲۷۵ ، المنتهى ۱ : ۳۱۸ .

۱۰- الكافى فى الفقه : ۱۵۳ .

۱۱- التذكره ۱ : ۱۴۳ .

سعه الوقت للخطبتين و ركعه، و المشهور : اعتبار ركعتين مع الخطبتين.

و يجب على البعيد السعى قبل الزوال ليدركها. و المأموم يدركها بإدراك الإمام راكعاً و لو فى الثانيه، و لا يضرّه فوات الخطبتين. و شرط الشيخ إدراك تكبيره الركوع، و لو فاته الركوع فى الثانيه، صلّى ظهراً(۱). و على ما قلناه لا يتحقّق فوات

الجمعه مع الشرائط إلّا بخروج وقت الظهر، و على القولين الأخيرين تفوت و تبقى الظهر.

و لو صلّى الظهر المكلّف بها، بطلت و وجب عليه السعى، فإن أدركها و إلّا أعاد، بخلاف غير المكلّف بها. أمّا الصبىّ لو بلغ بعد فعل الظهر، لم تجزئه و وجبت الجمعه. و لا يستحبّ لغير المكلّف بها تأخير الظهر إلى فراغ الجمعه.

درس (۴۷)

يستحبّ حضور مَن لم تجب عليه إذا كانت تصحّ منه، كالعبد(۲) و المسافر. و الغسل، و المباكره إلى المسجد متطيّباً لابساً أفضل ثيابه متعمّماً مرتدياً قد حلق

رأسه، و قلّم أظفاره بادئاً بخنصر اليسرى خاتماً بخنصر اليمنى، قائلاً : «بسمِ اللّه ِ

و باللّه ِ و على سنّهِ رسولِ اللّه صلّى اللّه عليه و آله»، و جزّ شاربه قائلاً ذلك، و استاك و دعا قبل خروجه بالمأثور. و التنفّل بما مرّ، و المشى بالسكينه و الوقار، و الجلوس

حيث ينتهى به المكان، و لا يتخطّى الصفّ إلّا أن يكون فرجه أمامه، و ليس له إقامه غيره من مجلسه، و لا يصير أولى بفراشه. و استقبال الخطيب، و قراءه الجمعه و المنافقين، و الجهر بالقراءه، و إخراج المسجونين لصلاه الجمعه.

و يستحبّ يوم الجمعه الإكثار من الصلاه على النبىّ و آله إلى ألف مرّه و فى

۱- المبسوط ۱ : ۱۴۷ - ۱۴۸ .

۲- ح، رض۴ و مل : كالعبيد، و أكثر النسخ : كالبعيد.

غیره مـائه مرّه، و الإکثـار من الصـدقه، و العمـل الصالـح، و قراءه النساء، و هود، و الکهف، و الصافّات، و الرحمن. و زیاره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الأئمّه علیهم

السّـلام، و خصوصاً مولانا الحسین علیه السّـلام، و قراءه الإخلاص بعد الصبح مائه مرّه، و الاستغفار مائه مرّه، و إیقاع الظهر فی المسجد الأعظم، و تقدیمها علی جمعه غیر المقتدی به، و لو صلّی معه رکعتین و أتمّها بعد فراغه، جاز. و یکره فیه الحجامه،

و إنشاد الشعر.

و هنا مسائل :

لو انفضّ(۱) العـدد فی أثناء الخطبه أو بعـدها قبل التحریم، سـقطت، و بعـده یتمّها و لو بقی وحده. و لو مات الإمام أو عرض له عارض، قدّموا مَن یتمّ بهم، و إمام الأصل یتعیّن علیه الحضور إلّا مع العذر.

و المعتبر فی سبق الجمعه بالتکبیر لا بالتسلیم، و لا بجمعه الإمام الأعظم، و لو علم فی الأثناء سبق غیره، استأنف الظهر إن لم یسع الوقت للسعی(۲) إلیهم و لا یجزئ العدول.

و تسقط عن المدبّر و المکاتب و لو تحرّر بعضه أو هایأه مولاه و اتّفقت فی نوبته(۳) علی الأقرب. و یستحبّ للمولی الإذن لعبده فی الحضور.

و تجب علی مَن بَعُد بفرسخین علی الأقرب، خلافاً للصدوق(۴) ؛ لروایه زراره

الصحیحه، عن الباقر علیه السّلام(۵). و تعارض بعموم الآیه(۶)، و حسنه محمّد بن

۱- رض۲، رض۳ و مج۲ : نقص.

۲- رض۲، ح، رض۴ و مل : السعی.

۳- مج۱ : یومه.

۴- الهدایه : ۳۴ .

۵- الکافی ۳ : ۴۱۹ الحدیث ۶ ، التهذیب ۳ : ۲۱ الحدیث ۷۷ ، الوسائل ۵ : ۲ الباب ۱ من أبواب صلاه الجمعه الحدیث ۱ .

۶- الجمعه ۶۲ : ۹ .

مسلم، عن الصادق علیه السّلام(۱).

و لو نوی المسافر الإقامه عشراً، وجبت، و لا تکفی الخمسه، خلافاً لابن الجنید(۲)، و یکفی ثلاثون یوماً للمتردّد، و یتخیّر مَن کان فی الأماکن الأربعه. و لا یشترط المصر، و لا القربه، خلافاً للحسن فیما یلوح من کلامه(۳)، و تردّد فیه الشیخ فی المبسوط(۴).

و یحرم البیع بعد الأذان علی المخاطب بالجمعه، و لا یحرم علی غیره، و لو عقد معه، کره فی حقّه عند الشیخ(۵)، و الأقرب : التحریم، و کذا ما یشبه البیع من العقود، و الأقرب : انعقادها.

و یحرم الأذان الثانی بالزمان، سواء کان بین یَدَی الخطیب أو لا، و یحتمل أن یحرم غیره و إن تقدّم علیه ؛ تأسّیاً بالأذان بین یدی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،

و الکراهیه أقوی. و فسّره ابن إدریس بالأذان بعد فراغ الخطیب(۶).

و المزاحَم عن السجود لا یسجد علی ظهر غیره، بل یسجد بعد قیامهم و یلحق، و لو تعذّر و رکع الإمام فی الثانیه، لم یتابعه و یسجد معه بنیّه أ نّهما للأُولی، و الأقرب : الاکتفاء بعدم نیّه أ نّهما للثانیه، فلو نواهما للثانیه، بطلت.

۱- الکافی ۳ : ۴۱۹ الحدیث ۳ ، التهذیب ۳ : ۲۴۰ الحدیث ۶۴۱ ، الوسائل ۵ : ۱۲ الباب ۴ من أبواب صلاه الجمعه الحدیث ۶ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۰۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۰۸ .

۴- المبسوط ۱ : ۱۴۴ .

۵- المبسوط ۱ : ۱۵۰ .

۶- السرائر : ۶۴ .

و فی روایه حفص، عن الصادق علیه السّلام : یسجد آخرتین(۱) للأُولی(۲)، و لو تعذّر السجود فی الثانیه، فاتت الجمعه و استأنف الظهر، و لا یجوز العدول.

و لو زوحم عن رکوع الأُولی، أتی به و لو فی رکوع الثانیه، ثمّ یتمّ بعد فراغ الإمام. و لو زوحم فی رکوع الأُولی و سجودها، تلافاهما فی الثانیه.

و لو شکّ المأموم هل دخل قبل رفع الإمام من الرکوع أو بعده ؟ رجّحنا الاحتیاط علی أصل البقاء.

و یحرم السفر بعد الزوال علی المخاطب بها، و یکره بعد طلوع الفجر.

فرع :

لو سافر بعد الزوال، لم یقصّر فی الزمان الذی یمکنه العود(۳) إلیها، فإذا مضی، اعتبر المسافه بعده.

درس (۴۸)

تجب صلاه العیدین بشرائط الجمعه إلّا أ نّها مع اختلالها تصلّی ندباً جماعه و فرادی، (و منع أبو الصلاح من الجماعه مع فقد شرائط الوجوب)(۴)(۵)، و کذا لو فاتت مع الإمام. و ظاهر الحسن(۶)، و الصدوق(۷) : سقوطها بفوات الإمام ؛ لصحیح

۱- رض۱ و مج۲ : أُخری، رض۴ : أخیرتین، ح : آخرین.

۲- الکافی ۳ : ۴۲۹ الحدیث ۹ ، الفقیه ۱ : ۲۷۰ الحدیث ۱۲۳۵ ، التهذیب ۳ : ۲۱ الحدیث ۷۸ ، الوسائل ۵ : ۳۳ الباب ۱۷ من أبواب صلاه الجمعه الحدیث ۲ .

۳- رض۳ : الرجوع.

۴- الکافی فی الفقه : ۱۵۴ .

۵- ما بین القوسین لیس فی أکثر النسخ.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۳ .

۷- الفقیه ۱ : ۳۲۰ ، المقنع : ۴۶ .

محمّد بن مسلم، عن أحدهما علیهما السّلام(۱).

و قال علیّ بن بابویه(۲)، و ابن الجنید : تصلّی مع الشرائط رکعتین، و مع اختلالها أربعاً(۳) ؛ لما روی عن علیّ علیه السّلام : «مَن فاتته، فلیصلّ أربعاً»(۴). ثمّ إنّ ابن بابویه یجعلها بتسلیمه(۵)، و ابن الجنید بتسلیمتین(۶).

و یشترط فیها الاتّحاد، کالجمعه إذا کانتا واجبتین، فینعقد فی الفرسخ الواجبه مع المندوبه و المندوبتان فصاعداً. و لا تقضی مع الفوات وجوباً، و جوّزه الشیخ(۷)، و استحبّه ابن إدریس(۸). و فصّل ابن حمزه بقضاء مستمع الخطبه دون غیره(۹) ؛ لصحیحه زراره، عن الصادق علیه السّلام(۱۰). و منع الحلبیّ من القضاء مطلقاً(۱۱).

و العدد، کالجمعه. و قال الحسن : سبعه هنا(۱۲). و الخطبتان بعدها، و تقدیمهما

بدعه غیر مجزئه، و هما سنّه فی المشهور، و صفتهما کما مرّ(۱۳).

۱- التهذیب ۳ : ۱۲۸ الحدیث ۲۷۵ ، الاستبصار ۱ : ۴۴۴ الحدیث ۱۷۱۵ ، الوسائل ۵ : ۹۶ الباب ۲ من أبواب صلاه العید الحدیث ۴ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۴ .

۴- التهذیب ۳ : ۱۳۵ الحدیث ۲۹۵ ، الاستبصار ۱ : ۴۴۶ الحدیث ۱۷۲۵ ، الوسائل ۵ : ۹۹ الباب ۵ من أبواب صلاه العید الحدیث ۲ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۴ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۴ .

۷- التهذیب ۳ : ۱۳۴ ، المبسوط ۱ : ۱۶۹ .

۸- السرائر : ۷۰ .

۹- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۷۷ .

۱۰- التهذیب ۳ : ۱۳۶ الحدیث ۳۰۱ ، الوسائل ۵ : ۹۶ الباب ۴ من أبواب صلاه العید الحدیث ۱ .

۱۱- الکافی فی الفقه : ۱۵۵ .

۱۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۱ .

۱۳- مرّ فی ص ۱۳۰ .

و یستحبّ ذکر الفطره و أحکامها فی عید الفطر، و الأُضحیّه و أحکامها فی الأضحی، و الحثّ علیهما، و إمام الحاجّ یذکر المناسک، و لو قلنا بوجوبهما، لم نوجب القیام.

و وقتها ما بین طلوع الشمس إلی الزوال. و یستحبّ تأخیر صلاه الفطر عن الأضحی، و أن یطعم قبل خروجه فیه، و بعد عوده فی الأضحی من أُضحیّته. و یحرم السفر بعد طلوع الشمس علی المخاطب بها، و یکره بعد طلوع الفجر(۱). و الأقرب : تحریم البیع و شبهه إذا قال المؤذّن : الصلاه.

و کیفیّتها : أ نّها تصلّی رکعتین کسائر الصلوات، و یزید تسع تکبیرات وجوباً فی الأقوی، خمس للرکعه الأُولی، و أربع للثانیه(۲)، و تسع قنتات(۳) وجوباً بما سنح، و المرسوم أفضل.

و سننها : الإصحار بها إلّا بمکّه، قیل : و بالمدینه(۴)، و یسقط الإصحار بالمطر و شبهه. و خروج الإمام حافیاً، ماشیاً بالسکینه و الوقار، ذاکراً للّه تعالی، موصوفاً بما ذکرناه فی الجمعه(۵)، و کذلک المأموم. و الجهر بالقراءه و القنوت، و قراءه الأعلی فی الأُولی و الشمس فی الثانیه، أو یقرأ الشمس فی الأُولی و الغاشیه فی الثانیه، أو بالعکس، أو فی الأُولی الغاشیه و فی الثانیه الأعلی، و رفع الیدین بالتکبیر.

و یکره الخروج بالسلاح إلّا لضروره. و التنفّل قبلها و بعدها إلّا بمسجد النبیّ

۱- أکثر النسخ : بعد الفجر، مکان : بعد طلوع الفجر.

۲- رض۱ : فی الثانیه.

۳- کذا فی النسخ، و لعلّ الأنسب : قنوتات.

۴- قال ابن إدریس فی السرائر : ۷۰ : و قد ألحق قوم بذلک المسجد الحرام مسجد الرسول علیه السّلام و علی آله. و قال العلّامه فی المختلف : ۱۱۵ - بعد نقل عبارته - : و الظاهر أنّ مراده : ابن الجنید.

۵- تقدّم فی ص ۱۲۹ - ۱۳۰ .

صلّی اللّه علیه و آله. و ألحق ابن الجنید مسجد مکّه(۱)، و کلّ مکان شریف یجتاز به، فإنّه یصلّی رکعتین فیه قبل خروجه. و منع الحلبیّ الصلاه من التطوّع، و القضاء قبلها

و بعدها إلی الزوال إلّا بمسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۲)، و لم یثبت، و یعمل منبر(۳) فی الصحراء و لا ینقل منبر الجامع.

و لو قدّم التکبیر علی القراءه ناسیاً، أعاده، و لو نسیه حتّی رکع، قیل : یقضیه بعد التسلیم(۴). و لو سبق المأموم، والی بین التکبیر، فإن تعذّر قضاه، و تجب سجدتا السهو لنسیانه.

و لو وافق العید الجمعه، تخیّر مصلّی العید فی صلاه الجمعه و إن کان من أهل البلد. و یجب الحضور علی الإمام، و أوجب الحضور الحلبیّ(۵)، و القاضی، مطلقاً(۶)، و ابن الجنید علی غیر قاصی المنزل(۷).

و یستحبّ التکبیر فی الفطر عقیب أربع صلوات، أوّلها : المغرب لیلته،

و آخرها : صلاه العید، و أضاف ابن بابویه الظهرین(۸). و فی الأضحی عقیب خمس عشره للناسک بمنی، أوّلها : ظهر العید، و فی الأمصار عقیب عشر. و أوجبه

۱- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۴ .

۲- الکافی فی الفقه : ۱۵۵ .

۳- مج ۱ : منبراً.

۴- نسب هذا القول فی المعتبر ۲ : ۳۱۵ إلی الشیخ.

۵- الکافی فی الفقه : ۱۵۵ .

۶- المهذّب ۱ : ۱۲۳ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۳ .

۸- المقنع : ۴۶ . و فیه : فی عشر صلوات. و لکن نقله الفاضل عنه فی المختلف : ۱۱۵ حیث قال : قال ابن بابویه فی المقنع : عقیب ستّ صلوات.

المرتضی(۱) و ابن الجنید(۲). و هو : «اللّه أکبر» ثلاثاً «لا إله إلاّ اللّه، و اللّه أکبر، الحمد للّه علی ما هَدانا و له الشکر علی ما أولانا». و یزید فی الأضحی : «و رَزَقَنا من بهیمهِ الأنعام».

درس (۴۹)

تجب صلاه الآیات بکسوف الشمس و القمر و الزلزله و کلّ مخوف سماویّ. و لا تجب بکسوف الکواکب، و لا بکسوف النیّرین بها.

و وقتها فی الکسوف : من الاحتراق إلی تمام الانجلاء، و فی غیرها عند حصول السبب، فإن قصر الوقت، سقطت فی الکسوف، و وجبت أداءاً فی غیره، و تقضی مع الفوات عمداً أو نسیاناً لا جهلاً إلاّ مع إیعاب(۳) النیّرین.

و لو اتّفقت مع الحاضره و اتّسع الوقتان، تخیّر، و یقدّم المضیّق منهما، و لو تضیّقا، قدّم الحاضره. و لو کان فی الکسوف فتضیّق وقت الحاضره، قطعها، ثمّ بنی فی الکسوف، علی الروایه الصحیحه(۴) و المشهور بین الأصحاب.

و کیفیّتها کالیومیّه فیما یجب و یستحبّ و یترک، إلاّ فی الرکوع، فإنّه خمسه فی کلّ رکعه، و فی جواز التبعیض فی السوره، فلا تکرّر الفاتحه، و لو أکمل السوره، وجبت الفاتحه، و قال ابن إدریس : تستحبّ(۵). و أقلّ المجزئ فی الخمسه : الفاتحه

و سوره، و أکثره : الحمد خمساً و السوره خمساً.

۱- الانتصار : ۵۷ ، جمل العلم و العمل : ۷۵ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۱۵ .

۳- رض ۲ : استیعاب.

۴- الفقیه ۱ : ۳۴۶ الحدیث ۱۵۳۰ ، التهذیب ۳ : ۱۵۵ الحدیث ۳۳۲ ، و ص ۲۹۳ الحدیث ۸۸۸ ، الوسائل ۵ : ۱۴۷ الباب ۵ من أبواب صلاه الآیات الحدیث ۲ - ۴ .

۵- السرائر : ۷۲ .

و یستحبّ الجماعه و خصوصاً مع الإیعاب. و الصدوقان نفیا الجماعه فی غیر الموعب(۱)، و الجهر بها لیلاً و نهاراً، و قراءه الطوال، کالکهف، و القنوت علی کلّ مزدوج من القراءه، و أقلّه علی الخامس و العاشر، و مساواه الرکوع و السجود و القنوت للقراءه، و التکبیر عند کلّ رفع، و فی الخامس و العاشر : «سمع اللّه لمن حمده»، و البروز تحت السماء، و الإعاده لو فرغ قبل الانجلاء، و نفاها ابن إدریس(۲)، و أوجبها المرتضی(۳).

درس (۵۰)

تستحبّ صلاه الاستسقاء، کالعید، و القنوت بالاستغفار، و سؤال الرحمه، و توفیر المیاه(۴)، و أفضله : المرسوم.

و یستحبّ أمر الإمام الناس فی خطبه الجمعه بالخروج من(۵) المظالم، و التوبه، و صوم الثلاثه التی تلیها(۶)، فإن لم یکن فالتی ثالثها الجمعه، و الخروج فی الثالث حفاه بالسکینه و الوقار، و فیهم أهل الصلاح و الشیوخ و الشیخات و الأطفال مفرّقاً بینهم و بین الأُمّهات، و لا یکون معهم کافر.

و یقول المؤذّن : الصلاه ثلاثاً، و تصلّی جماعه، و یجوز فرادی و لو فی الأوقات الخمسه، و یجهر فیها بالقراءه، فإذا فرغ منها : حوّل الإمام رداءه من الیمین إلی

۱- ینظر قول علیّ بن بابویه فی المختلف : ۱۱۸ ، و قول ابنه محمّد بن علیّ فی المقنع : ۴۴ .

۲- السرائر : ۷۲ .

۳- جمل العلم و العمل : ۷۶ .

۴- رض۳، رض۴ و ح : الماء.

۵- أکثر النسخ : عن.

۶- رض۴ : ثالثها الاثنین.

الیسار و بالعکس. قیل : و لا یستحبّ لغیره(۱). ثمّ یستقبل القبله، و یکبّر مائه، ثمّ یسبّح عن یمینه مائه، و یهلّل عن یساره مائه، و یحمد مستقبل الناس مائه، رافعاً صوته بالجمیع، و یتابعونه علی ذلک. ثمّ یخطب خطبتین، و یجزئ الدعاء و الذکر بدلهما إن لم یحسنهما، و یکرّر(۲) الخروج لو تأخّرت الإجابه، و لیکن فی الصحراء، و یستحبّ دعاء أهل الخصب لأهل الجدب.

و لو نذر صلاه الاستسقاء، وجبت فی وقته، و هو : فتور الأمطار و جفاف الآبار. و لا یلزم غیره الخروج معه، و یجب علیه و إن انفرد، و کذلک فی الإتمام إذا نزل الغیث قبل الفراغ، إلّا مع العذر فیتمّ و لو ماشیاً مخفّفاً، و یستحبّ له الخروج فی مَن یطیعه. و لو سقوا فی أثناء الخطبه، صلّوا شکراً، و لو سقوا فی أثناء الصلاه، أتمّوها،

و لو کثر الغیث و خیف منه، استحبّ الدعاء بإزالته. و یکره نسبه المطر إلی الأنواء، و یحرم اعتقاده.

و تستحبّ نافله شهر رمضان، خلافاً للصدوق(۳)، و هی ألف رکعه، خمسمائه فی العَشْرَین الأوّلین، لکلّ لیله عشرون - ثمان بین العشاءین، و اثنتا عشره بعدهما - و مائه فی لیله تسع عشره، و خمسمائه فی العشر الأخیر، فی کلّ لیله ثلاثون - ثمان بین العشاءین، و اثنتان و عشرون بعدهما(۴) - و مائتان فی لیلَتَی إحدی و ثلاث.

و یجوز الاقتصار فی اللیالی الثلاث علی المائه، فیصلّی فی الجُمَع الأربع أربعون بالسویّه، بصلاه علیّ و فاطمه و جعفر علیهم السّلام. و فی آخر جمعه

عشرون بصلاه علیّ علیه السّلام. و فی لیله السبت عشرون بصلاه فاطمه

۱- المعتبر ۲ : ۳۶۴ .

۲- رض۴ و مل : و تکرار.

۳- الفقیه ۲ : ۸۸ - ۸۹ .

۴- «و اثنتان و عشرون بعدهما» أثبتناها من : مل و نسخه محفوظه فی مکتبه الآستانه الرضویّه تحت الرقم ۱۴۶۷۷ .

علیها السّلام.

و یستحبّ زیاده مائهٍ لیلهَ النصف، و قراءه التوحید فی اللیالی الثلاث فی کلّ رکعه عشراً، و الدعاء بین کلّ رکعتین بالمرسوم.

و یستحبّ صلاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم الجمعه، و هی رکعتان، یقرأ فی کلّ منهما الحمد مرّه، و القدر خمس عشره مرّه، ثمّ یرکع و یقرأها کذلک، ثمّ فی رفعه، ثمّ فی سجودَیْه و رَفْعَیْه(۱).

و صلاه علیّ علیه السّلام رکعتان، یقرأ فی الأُولی الحمد مرّه، و القدر مائه مرّه، و فی الثانیه الحمد مرّه، و التوحید مائه.

و صلاه فاطمه علیها السّلام أربع رکعات، فی کلّ رکعه الحمد مرّه، و التوحید خمسون مرّه. و قیل : هذه صلاه علیّ علیه السّلام(۲) و الأُولی صلاه فاطمه علیها السّلام.

و صلاه الحَبْوه لجعفر علیه السّلام أربع رکعات بتسلیمتین، یقرأ فی الأُولی الزلزله، و فی الثانیه و العادیات، و فی الثالثه النصر، و فی الرابعه الإخلاص، کلّ ذلک

مع الحمد، ثمّ یقول : «سبحان اللّه و الحمد للّه و لا إله إلاّ اللّه و اللّه أکبر» خمس عشره مرّه، ثمّ یقولها فی رکوعه و سجوده و الرفع من کلّ منهما عشراً، فذلک ثلاثمائه،

۱- رض۱ و رض۳ : سجوده و رفعه.

۲- نسبت هذه الصلاه إلی أمیرالمؤمنین علیه السّلام فی النهایه : ۱۴۱ ، و المبسوط ۱ : ۱۳۴ ، و الکافی فی الفقه : ۱۶۱ ، و المهذّب ۱ : ۱۴۹ ، و السرائر : ۶۹ ، والقواعد : ۴۱ ، و الشرائع ۱ : ۱۱۰ ، و المختلف : ۱۲۸ ، و شرح جمل العلم و العمل : ۱۲۷ ، و الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۷۸ ، و المراسم : ۸۴ ، و المعتبر ۲ : ۳۶۹ . و فیجمیع هذه الکتب نُسِبت الصلاه التی هی رکعتان إلی فاطمه الزهراء علیها السّلام. و عکس فی التحریر ۱ : ۴۸ ، و المنتهی ۱ : ۳۶۰ فإنّ فیهما سمّیت ذات الأربع بصلاه فاطمه علیها السّلام، و للاطّلاع علی روایات الباب، ینظر : الوسائل ۵ : ۲۴۳ الباب ۱۰ من أبواب بقیّه الصلوات المندوبه و ص ۲۴۵ الباب ۱۳ .

و یجوز تجریدها و قضاؤه عند العجله.

و صلاه لیله الفطر رکعتان، یقرأ فی الأُولی الحمد مرّه، و الإخلاص ألف مرّه. و فی الثانیه الحمد و الإخلاص مرّه.

و الصلاه الکامله یوم الجمعه، و صلاه لیله النصف من شعبان، و صلاه الغدیر، و لیله المبعث و یومه، و الحاجه، و الشکر، و الاستخاره، و التوبه، و الاستطعام رکعتان، یقول بعدهما : «یا ربِّ إنّی جائع فأطْعِمْنی»(۱). فإنّه یطعمه(۲). و للعافیه، و الغنی، و دفع الخوف.

و للحبل رکعتان بعد الجمعه، یطیل(۳) فیهما الرکوع و السجود، ثمّ یقول : «اللهمّ إنّی أسألک بما سألک(۴) زکریّا إذا قال : «رَبِّ لاَ تَذَرْنِی فَرْداً وَ أَنْتَ خَیرُ

الْوارِثِینَ»(۵) اللهمّ هَبْ لی ذریّهً طیّبهً إنّک سمیع الدعاء، اللهمّ باسمک استحللتُها، و فی أمانتک أخذتها، فإن قضیتَ لی فی رحمها ولداً فاجعله غلاماً(۶)، و لا تجعل للشیطان فیه نصیباً و لا شرکاً»(۷).

درس (۵۱)

کلّ مَن أخلّ برکن أو شرط، أبطل صلاته و ان کان سهواً، و کذا بواجب عمداً

۱- الکافی ۳ : ۴۷۵ الحدیث ۶ ، التهذیب ۳ : ۳۱۲ الحدیث ۹۶۸ ، الوسائل ۵ : ۲۵۳ الباب ۲۵ من أبواب بقیّه الصلوات المندوبه الحدیث ۱ .

۲- رض۴ : یطعم.

۳- مل : یطوّل.

۴- ح، رض۱ و إل + : به.

۵- الأنبیاء ۲۱ : ۸۹ .

۶- مل + : صالحاً.

۷- الکافی ۳ : ۴۸۲ الحدیث ۳ ، التهذیب ۳ : ۳۱۵ الحدیث ۹۷۴ ، الوسائل ۵ : ۲۶۸ الباب ۳۸ من أبواب بقیّه الصلوات المندوبه الحدیث ۱ .

و إن كان جاهلاً(۱) إلاّ فی الجهر و السرّ، و كذا لو فعل ما یجب تركه.

و یتحقّق الفوات بالدخول فی آخَر، فلو لم یدخل، تلافاه، ركناً كان أو غیره، فی الأُولیین أو غیرهما.

و یقضی بعد التسلیم التشهّد، و السجده، و الصلاه علی النبیّ و آله علیهم السّلام إذا ذكر ذلك بعد الركوع أو بعد التسلیم بنیّه الأداء، مادام فی الوقت. و روی قضاء كلّ

فائت و إن كان ركوعاً، أو سجوداً، أو تكبیراً، بطریق عبداللّه بن سنان الصحیح، عن الصادق علیه السّلام(۲).

و لو ترك سجدتین فشكّ أ نّهما من ركعه أو ركعتین، أعاد، و كذا یعید لو شكّ فی عدد الثنائیه أو الثلاثیه، أو فی الأُولیین من الرباعیّه، أو لم یحرزهما.

و لو شكّ فی فعل، أتی به فی محلّه، و بعده لا ـ حكم له، و لو تبیّن فعله، بطلت إن كان ركناً إلاّ الركوع إذا لم یرفع رأسه علی قول قویّ. و لا تبطل لو تبیّن زیاده غیر

الركن أو زاده سهواً، بخلاف زیاده الركن، فإنّها تبطل عمداً و سهواً.

و لا تبطل بنسیان غیر الركن، كالقراءه، و الجهر، و الإخفات، و التسبیح فی الركوع و السجود، و الطمأنینه فیهما، و الرفع منهما، و الطمأنینه فیه، و نسیان بعض الأعضاء.

و لا ـ حكم للشكّ مع الكثره. و تحصل بالتوالی ثلاثاً. و إن كان فی ثلاث فرائض، فیبنی علی وقوع ما شكّ(۳) فیه، فلو فعله، فالأقرب : البطلان. و لا لشكّ الإمام و حفظ(۴) المأموم و بالعكس. و لا للسهو فی السهو، كالشكّ فی أثناء سجدتی السهو

۱- رض ۱ : جهلاً.

۲- الفقیه ۱ : ۲۲۸ الحدیث ۱۰۰۷ ، التهذیب ۲ : ۳۵۰ الحدیث ۱۴۵۰ ، الوسائل ۵ : ۳۴۱ الباب ۲۶ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۱ .

۳- رض ۱ : یشكُّ.

۴- رض ۲ : مع حفظ.

فی عددهما أو بعض أفعالهما، فیبنی علی فعل ما شکّ فیه.

أمّا الشکّ فی عدد الاحتیاط أو أفعاله فظاهر المذهب : عدم الالتفات. و لو تلافی السجده المنسیّه فشکّ فی أثنائها، فکذلک، و لو سها عن تسبیحها أو عن بعض الأعضاء، لم یسجد لها(۱) سجدتی السهو.

و لو شکّ فی الرکوع أو السجود فأتی به ثمّ شکّ فی أثنائه فی ذکر أو طمأنینه، فالأقرب : التدارک.

و لو سها عن واجب فی سجدتی السهو، کذکر أو طمأنینه، لم یسجد له، و لو شکّ هل وقع منه سهو أو فی کون الواقع له حکم ؟ فلا شیء. و مأخذ هذه التفسیرات استعمال السهو فی معناه و فی الشکّ.

و لو شکّ فی الفاتحه و هو فی السوره، أعادهما. و قال ابن إدریس : لا یلتفت، و نقله عن المفید(۲). و من هذا لو شکّ فی آیه سابقه و هو فی لاحقه.

و لو شکّ فی السجدتین أو إحداهما و قد قام، لم یلتفت. و أوجب فی النهایه التدارک ما لم یرکع، و کذا التشهّد(۳).

و الظانّ یتبع ظنّه و إن کان فی الأُولیین. و یظهر من ابن إدریس تخصیصه بالأخیرتین(۴)، و لا یبطل الشکّ فی أفعال الأُولیین علی الأصحّ. و نقل الشیخ البطلان(۵)، و فی النهایه : تبطل بالشکّ فی الرکوع منهما(۶).

۱- رض۲ و ح : لهما.

۲- السرائر : ۵۲ .

۳- النهایه : ۹۲ .

۴- السرائر : ۵۲ - ۵۳ .

۵- المبسوط ۱ : ۱۲۰ .

۶- النهایه : ۹۲ .

و لو نسی سجده، قضاها بعد الصلاه، و سجد(۱) للسهو و إن کانت من الأوّلتین.

و قال فی التهذیب : تبطل الصلاه فیهما(۲). و ظاهر الحسن : البطلان و إن کانت من الأخیرتین(۳) ؛ لروایه المعلّی بن خنیس(۴).

و لا تقضی السجده المنسیّه فی أثناء الصلاه، خلافاً لعلیّ بن بابویه، حیث قال : تقضی السجده من رکعه فی تالیتها(۵).

و لا تبطل زیاده(۶) السجده سهواً، خلافاً للحسن(۷)، و الحلبیّ(۸). و لا بنسیان سجدتین إذا ذکر بعد قیامه و لمّا یرکع خلافاً لابن إدریس مع موافقته علی تدارک السجده الواحده إذا لم یرکع(۹).

درس (۵۲)

لو شکّ فی عدد الأُولیین، بطلت الصلاه. و قال علیّ بن بابویه : إذا شکّ بین الواحده و الاثنتین و الثلاث و الأربع، صلّی رکعه(۱۰) من قیام و رکعتین من جلوس، و قال : و إن شکّ بین الواحده و الاثنتین، أعاد، فإن شکّ فیهما ثانیاً و اعتدل وهمه،

۱- رض۱، رض۴ و مل : یسجد.

۲- التهذیب ۲ : ۱۵۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۱ .

۴- التهذیب ۲ : ۱۵۴ الحدیث ۶۰۶ ، الاستبصار ۱ : ۳۵۹ الحدیث ۱۳۶۳ ، الوسائل ۴ : ۹۶۹ الباب ۱۴ من أبواب السجود الحدیث ۵ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۱ .

۶- ح و رض۴ : بزیاده.

۷- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۱ .

۸- الکافی فی الفقه : ۱۱۹ .

۹- السرائر : ۵۲ - ۵۳ .

۱۰- رض۳ : رکعتین، و کذا نقله عنه فی المختلف : ۱۳۲ ، و أمّا ما نقل عنه فی الذکری : ۲۲۵ ، و الحدائق ۹ : ۱۹۷ ، و الجواهر ۱۲ : ۳۲۹ : صلّی رکعه من قیام...

تخیّر بین رکعه قائماً و اثنتین جالساً.

و کذا تبطل بالشکّ فی المغرب. و قال ابنه : لو شکّ فیها بین الثلاث و الأربع، أتمّها برکعهٍ، و إن توهّم الثلاث، سلّم و احتاط برکعتین جالساً(۱) ؛ لروایه عمّار(۲). و القولان نادران.

و لو شکّ فی الرباعیّه بین الاثنتین و الثلاث، بنی علی الثلاث و أتمّها و احتاط برکعه قائماً أو رکعتین جالساً. و قال علیّ بن بابویه : إن توهّم الأکثر، بنی علیه و احتاط برکعه بعد التسلیم، و إن توهّم الأقلّ، بنی علیه و تشهّد فی کلّ رکعه و سجد

السهو، و إن اعتدل، تخیّر بین الأمرین.

و لو شکّ بین الثلاث و الأربع، بنی علی الأربع و احتاط، کالأوّل(۳).

و قال ابنه : یتخیّر بین البناء علی الأقلّ، و لا شیء علیه، و الأکثر فیحتاط برکعه قائماً أو رکعتین جالساً(۴). و لم یذکر الحسن فی هاتین المسألتین سوی رکعتین من جلوس(۵) ؛ لروایه حسین بن أبی العلاء عن الصادق علیه السّلام(۶).

و لو شکّ بین الاثنین و الأربع، سلّم و صلّی رکعتین قائماً. و ظاهر الصدوق : البطلان(۷) ؛ لروایه مقطوعه(۸) مؤوّله بالشکّ قبل السجدتین.

۱- المقنع : ۳۱ .

۲- التهذیب ۲ : ۱۸۲ الحدیث ۷۲۷ - ۷۲۸ ، الاستبصار ۱ : ۳۷۱ الحدیث ۱۴۱۲ - ۱۴۱۳ ، الوسائل ۵ : ۳۰۵ الباب ۲ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۱۱ - ۱۲ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۳ .

۴- المقنع : ۳۱ . و لکن لا یفهم هذا التخییر منه. نعم، نقله عنه فی المختلف : ۱۳۳ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۳ .

۶- الکافی ۳ : ۳۵۱ الحدیث ۲ ، التهذیب ۲ : ۱۸۵ الحدیث ۷۳۶ ، الوسائل ۵ : ۳۲۱ الباب ۱۰ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۶ .

۷- المقنع : ۳۱ .

۸- التهذیب ۲ : ۱۸۶ الحدیث ۷۴۱ ، الاستبصار ۱ : ۳۷۳ الحدیث ۱۴۱۷ ، الوسائل ۵ : ۳۲۴ الباب ۱۱ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۷ .

و لو شکّ بین الاثنتین و الثلاث و الأربع، سلّم و صلّی رکعتین قائماً، ثمّ رکعتین جالساً. و قال الصدوق : یصلّی رکعه قائماً و رکعتین جالساً(۱). و الأوّل : مرویّ(۲)، و علیه الأکثر. و جوّز المفید ثلاث رکعات قائماً هنا(۳). و الأولی : الترتیب ؛ لمرسله ابن أبی عمیر، عن الصادق علیه السّلام(۴).

و لو شکّ بین الأربع و الخمس، فالمشهور : وجوب سجدتی السهو لا غیر. و قال الصدوق : یصلّی رکعتین جالساً(۵). و أُوّل بالشکّ قبل رکوعه.

و فی روایه الحلبیّ الصحیحه، عن الصادق علیه السّلام : «إذا لم تدر أربعاً صلّیت أو خمساً زدت أو نقصت، فتشهّد و سلّم و اسجد سجدتی السهو بغیر رکوع و لا قراءه، تتشهّد فیهما تشهّداً خفیفاً»(۶).

و لو شکّ بین الأربع و الخمس فصاعداً، فکالخمس عند ابن أبی عقیل(۷) ؛ لمفهوم الروایه(۸)، و أصاله الصحّه، و عدم الزیاده. و لو(۹) شکّ فی النافله، تخیّر فی البناء، و الأقلّ أفضل.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۳ .

۲- الکافی ۳ : ۳۵۳ الحدیث ۶ ، الفقیه ۱ : ۲۳۰ الحدیث ۱۰۲۱ ، التهذیب ۲ : ۱۸۷ الحدیث ۷۴۲ ، الوسائل ۵ : ۳۲۵ الباب ۱۳ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۱ و ۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۴ .

۴- الکافی ۳ : ۳۵۳ الحدیث ۶ ، الفقیه ۱ : ۲۳۰ الحدیث ۱۰۲۱ ، التهذیب ۲ : ۱۸۷ الحدیث ۷۴۲ ، الوسائل ۵ : ۳۲۵ الباب ۱۳ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۱ و ۴ .

۵- المقنع : ۳۱ . و فیه : «و إن لم تدر اثنتین». و الصحیح - کما نقله عنه فی المختلف : ۱۳۴ - : أربعاً.

۶- الفقیه ۱ : ۲۳۰ الحدیث ۱۰۱۹ ، التهذیب ۲ : ۱۹۶ الحدیث ۷۷۲ ، الاستبصار ۱ : ۳۸۰ الحدیث ۱۴۴۱ ، الوسائل ۵ : ۳۲۷ الباب ۱۴ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۴ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۱۳۵ .

۸- الفقیه ۱ : ۲۳۰ الحدیث ۱۰۱۹ ، التهذیب ۲ : ۱۹۶ الحدیث ۷۷۲ ، الاستبصار ۱ : ۳۸۰ الحدیث ۱۴۴۱ ، الوسائل ۵ : ۳۲۷ الباب ۱۴ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۴ .

۹- مل : فلو.

فروع :

الأوّل : كلّ شكّ يتعلّق بالأُوليين فالظاهر : أ نّه مشروط بإكمال السجدتين، فلو حصل فى الركوع أو قبله أو بينه و بين السجود أو فيه، بطلت، و الشكّ بين الثلاث و الأربع غير مشروط بذلك. أمّا الشكّ بين الأربع و الخمس، فإن كان قبل الركوع فهو شكّ بين الثلاث و الأربع فيرسل نفسه، و يحتاط احتياطه، و عليه المرغمتان، و نفاهما ابن إدريس(۱). و إن كان فى الركوع أو بعده و لمّا يكمل السجود فقولان، أقربهما : الإتمام و المرغمتان.

الثانى : لو خالط الشكّ فى المسائل الأُول الشكّ فى الخامسه، فالحكم واحد، إلّا أ نّه يزيد المرغمتين، و يحتمل البطلان. أمّا الشكّ بين الاثنين و الخمس فمبطل

مطلقاً. و الشكّ بين الثلاث و الخمس كذلك، ما لم يكن قبل الركوع، فيكون شكّاً بين الاثنين و الأربع.

الثالث : لو شكّ فى ركوعات الكسوف، بنى على الأقلّ، و لو شكّ فى الركعتين، بطلت. و لابن طاووس - رحمه اللّه - هنا قول ذكره فى البشرى(۲) حقّقناه فى الذكرى(۳).

الرابع : يشترط فى الاحتياط النيّه، و جميع ما يعتبر فى الصلاه، و قراءه الفاتحه وحدها إخفاتاً. و لا يجزئ التسبيح، خلافاً للمفيد(۴) و ابن إدريس(۵).

الخامس : و لا تبطل الصلاه بتخلّل المنافى بينه و بين الصلاه ؛ وفاقاً لابن

۱- السرائر : ۵۵ .

۲- لا يوجد لدينا هذا الكتاب.

۳- الذكرى : ۲۲۵ .

۴- المقنعه : ۲۴ .

۵- السرائر : ۵۴ .

إدريس(۱)، و ظاهر الأخبار : يقتضى البطلان(۲). نعم، لو تبيّن النقصان، فالأقرب : البطلان.

السادس : لو تذكّر بعده، لم يلتفت زاد أو نقص طابق أو خالف، و فى أثنائه، يتمّه إن طابق، و إن خالف فإشكال ينشأ من امتثال الأمر المقتضى للإجزاء و من حصول الزياده أو النقصان فى الصلاه(۳) و فى الاحتياطين يراعى المطابقه للمقدّم منهما.

السابع : الأقرب : المنع من الاقتداء فيه و به، إلّا فى الشكّ المشترك بين الإمام و المأموم.

درس (۵۳)

لو زاد خامسهً سهواً فالمشهور : البطلان مطلقاً.

و فى صحيح جميل، عن الصادق عليه السّلام : «تصحّ الصلاه إن كان قد جلس عقيب الرابعه بقدر التشهّد»(۴).

و فى تعدّى الحكم إلى غير الرباعيّه أو إلى زياده ركعتين فما زاد نظر.

و لو تلافى السجده المنسيّه قبل ركوعه، وجب الجلوس، ثمّ السجود ما لم يكن قد جلس بعد السجده الأُولى. و لو نوى بها الاستراحه ففى إجزائها نظر، أقربه :

۱- السرائر : ۵۴ .

۲- يراجع : الوسائل ۵ : ۳۲۰ الباب ۱۰ من أبواب الخلل الواقع فى الصلاه و ص ۳۲۲ الباب ۱۱ ، و ص ۳۲۵ الباب ۱۳ .

۳- من كلمه : ينشأ إلى فى الصلاه لا توجد فى أكثر النسخ.

۴- الفقيه ۱ : ۲۲۹ الحديث ۱۰۱۶ ، الوسائل ۵ : ۳۳۳ الباب ۱۹ من أبواب الخلل الواقع فى الصلاه الحديث ۶ .

الإجزاء. و فی المبسوط نفی وجوب الجلوس هنا مطلقاً(۱).

و لو نسی بعض التشهّد فعاد له، فالأقرب : إجزاء المنسیّ، و یحتمل الاستئناف تحصیلاً للموالاه، و یضعّف إذا کان المنسیّ الصلاه علی النبیّ و آله، فإنّ قضاءها بعد

التسلیم منفردهً، یستلزم انفرادها هنا بطریق الأولی. و أنکر ابن إدریس قضاءها بعد الصلاه ؛ لعدم النصّ(۲). و لا تغنی المرغمتان عن قضاء التشهّد المنسیّ، خلافاً للصدوق(۳). و لو نسی التشهّد الثانی، قضاه، کالأوّل.

و لو أحدث قبله أو قبل قضاء السجده المنسیّه، فوجهان، أقربهما : صحّه الصلاه و یتطهّر و یأتی بالمنسیّ. و قال ابن إدریس : لو کان المنسیّ التشهّد الأخیر، بطلت(۴). و هو تحکّم.

و لو أحدث بعد السجود قبل التشهّد الثانی، فالمشهور : البطلان، و اجتزأ الصدوق بالطهاره و فعله فی مجلسه(۵) ؛ لروایه عبید بن زراره عنهما علیهما

السّلام(۶)، و خیّر فیها بین الجلوس فی مکانه أو غیره.

و تجب المرغمتان ؛ لما سبق، و لقضاء السجده(۷) و التشهّد، و للکلام سهواً، و التسلیم فی غیر موضعه سهواً. و قال المفید : تجبان إذا لم یدر زاد سجده أو نقص سجده، أو زاد رکوعاً أو نقص رکوعاً، و کان الشکّ بعد تجاوز محلّه(۸). و قال

۱- المبسوط ۱ : ۱۲۰ .

۲- السرائر : ۵۵ .

۳- المقنع : ۳۳ ، الفقیه ۱ : ۲۳۳ .

۴- السرائر : ۵۵ .

۵- المقنع : ۳۳ ، الفقیه ۱ : ۲۳۳ .

۶- الکافی ۳ : ۳۴۶ الحدیث ۱ ، التهذیب ۳ : ۳۱۸ الحدیث ۱۳۰۰ ، الاستبصار ۱ : ۳۴۲ الحدیث ۱۲۹۰ ، الوسائل ۴ : ۱۰۰۱ الباب ۱۳ من أبواب التشهد الحدیث ۲ و ۴ .

۷- مل + : المنسیّه.

۸- نقله عنه فی المختلف : ۱۴۰ .

المرتضی(۱)، و الصدوق : تجبان للقعود فی موضع قیام و بالعکس(۲)، و زاد الصدوق : مَن لم یدر زاد أو نقص(۳). و فی الشکّ بین الثلاث و الأربع إذا توهّم الرابعه ؛ لروایه إسحاق بن عمّار، عن الصادق علیه السّلام : «إذا ذهب وَهْمُک إلی التمام أبداً فی کلّ صلاه فاسجد سجدتین بغیر رکوع»(۴). و هو متروک.

و نقل الشیخ : أ نّهما تجبان فی کلّ زیاده و نقصان(۵). و لم نظفر بقائله و لا بمأخذه، إلّا روایه الحلبیّ السالفه(۶)، و لیست صریحه فی ذلک ؛ لاحتمالها الشکّ فی زیاده الرکعات و نقصانها، أو الشکّ فی زیاده فعل أو نقصانه، و ذلک غیر المدّعی، إلّا أن یقال بأولویّه المدّعی علی المنصوص.

و فرّع الشیخ علیه : وجوبهما بزیاده النفل و نقصه(۷). و أوجبهما الحلبیّ للحن(۸) سهواً(۹). و قال ابن الجنید : لو نسی القنوت قبل الرکوع و بعده، قنت قبل أن یسلّم فی تشهّده و سجد سجدتَی السهو(۱۰).

۱- جمل العلم و العمل : ۶۶ .

۲- الفقیه ۱ : ۲۲۵ .

۳- الفقیه ۱ : ۲۲۵ .

۴- التهذیب ۲ : ۱۸۳ الحدیث ۷۳۰ ، الوسائل ۵ : ۳۱۷ الباب ۷ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۲ .

۵- المبسوط ۱ : ۱۲۴ .

۶- الفقیه ۱ : ۲۳۰ الحدیث ۱۰۱۹ ، التهذیب ۲ : ۱۹۶ الحدیث ۷۷۲ ، الاستبصار ۱ : ۳۸۰ الحدیث ۱۴۴۱ ، الوسائل ۵ : ۳۲۷ الباب ۱۴ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۴ .

۷- المبسوط ۱ : ۱۲۵ .

۸- مل : للملحن.

۹- الکافی فی الفقه : ۱۱۸ .

۱۰- نقله عنه فی المختلف : ۱۴۰ .

فرع :

لو تعدّد سبب السجود، تعدّد ما لم يدخل فی حدّ الكثره. و قال ابن إدريس : ما لم يتجانس(۱).

و هما بعد التسليم. و قال ابن الجنيد : للنقيصه قبله(۲) ؛ لروايه صفوان(۳). و حملها الصدوق على التقيّه(۴).

و يجب فيهما النيّه و ما يجب فی سجود الصلاه إلاّ أنّ ذكرهما : «بسم اللّه و باللّه ِ

اللهمّ صلِّ على محمّدٍ و آل محمّدٍ» أو «بسم اللّه و باللّه السّلام عليك أيّها النبیّ

و رحمه اللّه و بركاته».

و يتشـهّد بعدهما تشهّداً خفيفاً، و يسلّم التسليم المخرج من الصلاه. و قال الحلبیّ : يخرج منهما بالتسليم على النبیّ صلّى اللّه عليه و آله(۵).

و الأقرب : فعلهما قبل الكلام، و لو أخّرهما، أتى بهما بعـده(۶). و ليستا شرطاً فی صحّه الصلاه، خلافاً للخلاف(۷)، و قد يريد به تحتّم فعلهما.

و الأحوط : متـابعه المأموم إمامه فيهما لو خلا عن السـبب، و وجوبهما عليه و إن خلا الإمام عن السـبب. و فی الخلاف : يتحمّل الإمام سهو المأموم إجماعاً(۸).

۱- السرائر : ۵۵ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۴۲ .

۳- الفقيه ۱ : ۲۲۵ الحديث ۹۹۵ ، الوسائل ۵ : ۳۱۵ الباب ۵ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحديث ۶ .

۴- الفقيه ۱ : ۲۲۵ .

۵- الكافی فی الفقه : ۱۴۸ .

۶- أكثر النسخ : بعد.

۷- الخلاف ۱ : ۱۷۰ مسأله - ۲۰۳ .

۸- الخلاف ۱ : ۱۷۱ مسأله - ۲۰۶ .

و فی المختلف(۱) : إن کان شکّاً ؛ جمعاً بین خبری منهال(۲) بوجوبهما علی المأموم، و حفص(۳) بعدمه.

درس (۵۴)

یجب قصر الرباعیّه بحذف الأخیرتین إلاّ فی الأماکن الأربعه. و عمّم(۴) الصدوق و شرط فیها إقامه عشره(۵). و طرّد المرتضی(۶)، و ابن الجنید الحکم فی مشاهد الأئمّه علیهم السّلام(۷). و ظاهرهما : تحتّم التمام فی هذه المواضع. و الأقرب : التخصیص بالمساجد، و مادار(۸) علیه سور الحضره الحسینیّه، فلا إتمام فی بلدانها.

و الفطر فی الصوم الواجب، إلاّ صوم دم المتعه، و البدنه للمفیض من عرفه(۹)، و النذر المقیّد بالسفر بشرائط ثمان :

الأوّل : ربط القصد بمعلوم، فلا یقصّر الهائم، و طالب الآبق و شبهه إلاّ فی عوده إذا کملت المسافه. و منتظر الرفقه علی حدّ مسافه مسافر، و علی حدّ البلد مقیم،

۱- المختلف : ۱۴۴ .

۲- التهذیب ۲ : ۳۵۳ الحدیث ۱۴۶۴ ، الوسائل ۵ : ۳۳۹ الباب ۲۴ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۶ .

۳- الکافی ۳ : ۳۵۹ الحدیث ۷ ، التهذیب ۲ : ۳۴۴ الحدیث ۱۴۲۸ ، الوسائل ۵ : ۳۳۸ الباب ۲۴ من أبواب الخلل الواقع فی الصلاه الحدیث ۳ .

۴- رض۳ : عمّمه.

۵- الفقیه ۱ : ۲۸۳ .

۶- جمل العلم و العمل : ۷۷ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۱۶۸ .

۸- مل : دارت.

۹- رض۴ : عرفات.

و بینهما إن جزم بالسفر، فمسافر، و إن وقف علیها، فمقیم.

و المکره علی السفر إذا ظنّ الوصول و لا مندوحه، یقصّر. و قصد المتبوع کافٍ عن قصد التابع، کالزوجه و العبد. و لا یقدح عروض الجنون فی الأثناء و کذا الإغماء. و لو منع من السفر، فکمنتظر الرفقه، و کذا لو ردّته الریح.

الثانی : کون المقصود مسافه فصاعداً و هی ثمانیه فراسخ. و الفرسخ ثلاثه أمیال، و المیل أربعه آلاف ذراع، أو مدّ البصر فی الأرض المستویه، أو أربعه لمرید الرجوع لیومه أو لیلته. و لو تردّد فی أقلّ من أربعه، لم یقصّر و إن زاد عن(۱) النصاب، سواء انتهی إلی محلّ التمام أو لا. و لو قصد أربعه و لم یرد الرجوع لیومه، فروایتان(۲)، جمع جماعه بینهما بالتخییر(۳). و أهل مکّه إذا قصدوا عرفات من هذا القبیل. و فی الخبر الصحیح : قصرهم(۴).

و یکفی مسیر یوم مع الشکّ فی النهار و السیر المعتدلین، و لو لم یتّفق و شکّ، فلا قصر، و لو تعارضت البیّنتان، قصّر.

الثالث : الضرب فی الأرض، فلا یکفی القصد من دونه، و لا یشترط بقاء الضرب بالنسبه إلی ما قصّره، فلو صلّی قصراً ثمّ بدا له عن المسافه، لم یُعِدْ و إن بقی الوقت علی الأقرب.

ثمّ إن کان قد خفی عنه الجدار(۵) و الأذان قبل القصد، اکتفی بالضرب، و إلّا اشترط خفاؤهما، و لا یکفی خفاء أحدهما علی الأقرب، و کذا فی رجوعه. و قال

۱- مج ۱ و مل : علی.

۲- الوسائل ۵ : ۴۹۹ الباب ۳۶ من أبواب صلاه المسافر.

۳- الفقیه ۱ : ۲۸۰ ، المقنعه : ۵۵ ، المبسوط ۱ : ۱۴۱ .

۴- الکافی ۴ : ۵۱۹ الحدیث ۵ ، الفقیه ۱ : ۲۸۶ الحدیث ۱۳۰۲ ، التهذیب ۳ : ۲۱۰ الحدیث ۵۰۷ ، الوسائل ۵ : ۴۹۹ الباب ۳ من أبواب صلاه المسافر الحدیث ۱ .

۵- مج ۱ : الجدران.

علیّ بن بابویه : یکفی الخروج من منزله فیقصّر حتّی یعود إلیه(۱). و لا عبره بالأعلام و الأسوار.

أمّا البلد العظیم، فالأقرب : اعتبار محلّته، و البدویّ یعتبر حلّته، و المنزل المرتفع أو المنخفض(۲) یقدّر فیه التساوی، و لو ترخّص(۳) قبله، أعاد و إن کان جاهلاً، و فی الکفّاره لو أفطر جاهلاً خلاف، أقربه : نفیها.

الرابع : کون السفر سائغاً، فلا یقصّر العاصی به، کالآبق و تارک وقوف عرفه، أو الجمعه مع وجوبه علیه، و سالک المخوف مع ظنّ العطب، و المتصیّد لهواً و بطراً. و المشهور : أنّ صید التجاره یقصّر فیه الصوم خاصّه، أمّا الصید للحاجه فیقصّر مطلقاً. و العاصی فی غایته لا یقصّر، و لو کانت الغایه مباحه و عصی فیه، قصّر. و یقصّر فی سفر النزهه إذا لم یشتمل علی غایه محرّمه مقصوده.

الخامس : بقاء القصد، فلو عزم فی أثناء المسافه إقامه عشره(۴)، أتمّ حینئذٍ، و لو کان ذلک فی ابتداء سفره، اعتبرت المسافه إلی موضع العزم، و لو خرج بعد عزم الإقامه و قد صلّی تماماً، اشترط مسافه أُخری.

و ینقطع السفر أیضاً بأن یمضی علیه فی مصر ثلاثون یوماً و إن بقی العزم الجازم أو تردّد.

و لو رجع عن نیّه الإقامه و قد صلّی علی التمام أتمّ مادام مقیماً و إلّا قصّر. و فی الاکتفاء بخروج الوقت علی العزم، أو الشروع فی الصوم، أو بالصلاه التامّه فی أحد الأربعه، أو بإتمام الصلاه ناسیاً نظر، و لو رجع فی أثنائها، قصّر ما لم یرکع فی الثالثه، و لو نوی المقام فی أثنائها، أتمّها.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۱۶۳ .

۲- رض۱ و رض۴ : و المنخفض.

۳- مج۲، رض۳ و ح + : فیه.

۴- مل + : أیّام.

السادس : عدم وصوله إلی منزل له فیه ملک و استیطان ستّه أشهر و لو متفرّقه، و الأقرب : اعتبار کونه ممّن یصلّی تماماً فیها. و فی اعتبار کونه بنیّه الإقامه نظر.

و تظهر الفائده : لو صلّی تماماً بعد مضیّ ثلاثین یوماً و لم ینو الإقامه، أو صلّی تماماً فی أحد الأماکن(۱) الأربعه و له فیها منزل، أو صلّی تماماً ناسیاً و خرج الوقت، أو صلّی تماماً لکثره السفر، أو لکونه عاصیاً بسفره.

أمّا لو نوی المقام فصلّی صلاه علی التمام، ثمّ بدا له فاستمرّ علی التمام، فالأقرب : احتسابه عن ستّه الأشهر.

و لا یشترط کون الملک صالحاً للسکنی، بل یکفی الضیعه بل النخله، و استیطان کلّ ما یعدّ من البلد. و الظاهر : أنّ حدّه محلّ الترخّص.

و اشترط بعضهم بقاء الملک(۲)، فلو خرج عنه، ساوی غیره، و بعض المعاصرین سبق الملک علی الاستیطان(۳)، فلو تأخّر، لم یعتدّ به، و هما قریبان.

و من اتّخذ بلداً دار إقامته، فالأقرب : إلحاقه بالملک. و لا یکفی الوقوف العامّه(۴)، کالربط، و المدارس، و المساجد فی الملک، أمّا الوقف الخاصّ، فالأقرب : الاکتفاء به. و لو شکّ فی المقام قدر النصاب، فالأصل : العدم.

السابع : أن لا یکثر السفر، فیتمّ المکاری، و الملّاح، و البرید، و الراعی، و التاجر إذا صدق الاسم و هو بالثالثه علی الأقرب. و قال ابن إدریس : أصحاب الصنعه، کالمکاری، و الملّاح، و التاجر یتمّون فی الأُولی، و مَن لا صنعه له فی الثالثه(۵).

۱- لیست فی أکثر النسخ.

۲- لم نعثر علیه.

۳- یظهر ذلک من القواعد : ۵۰ .

۴- مل : الوقف العامّ.

۵- السرائر : ۷۵ .

و فی المختلف : الإتمام فی الثانیه مطلقاً(۱).

و لو أقام أحدهم عشره أیّام بنیّه الإقامه فی غیر بلده، أو فی بلده و إن لم ینو، قصّر، و کذا یکفی عشره بعد مضیّ ثلاثین فی غیر بلده و إن لم ینو.

فروع ثلاثه :

الأوّل : لو سافر البدویّ إلی مسافه لا للقطر و النبت، فالأقرب : القصر(۲) ؛ لتعلیل إتمامه فی الروایه(۳) بهما. و یمکن ذلک فی الملاّح ؛ لتعلیل إتمامهم بأنّ بیوتهم معهم، بل یمکن اختصاص الإتمام بکون سفرهم لتلک الصناعات، فلو سافروا لغیرها، قصّروا.

الثانی : لو سافروا بعد إقامه العشره، فلابدّ من الکثره المعتبره ابتداءاً، سواء کان ذلک صنعه لهم أم لا.

الثالث : لو تردّد فی قریً دون المسافه، فکلّ مکان یسمع أذان بلده فیه فبحکمه، و ما لا، فلا. نعم، لو کمل له عشره متفرّقه فی بلده، قصّر. و اجتزأ الشیخ بإقامه خمسه فی تقصیر صلاه النهار(۴)، و لیس بقویّ. و اجتزأ ابن الجنید فی الخروج عن السفر بإقامه خمسه أیّام أیضاً(۵)، و هو متروک. و روایه محمّد بن مسلم به محموله علی المقام بالأربعه(۶).

۱- المختلف : ۱۶۳ .

۲- مل و رض۴ : التقصیر.

۳- الفقیه ۱ : ۲۸۲ الحدیث ۱۲۸۲ ، التهذیب ۳ : ۲۱۴ الحدیث ۵۲۴ و ج ۴ : ۲۱۸ الحدیث ۶۳۵ ، الاستبصار ۱ : ۲۳۲ الحدیث ۸۲۶ ، الوسائل ۵ : ۵۱۶ الباب ۱۱ من أبواب صلاه المسافر الحدیث ۹ .

۴- المبسوط ۱ : ۱۴۱ ، النهایه : ۱۲۲ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۶۴ .

۶- الکافی ۳ : ۴۳۶ الحدیث ۳ ، التهذیب ۳ : ۲۱۹ الحدیث ۵۴۸ ، الاستبصار ۱ : ۲۳۸ الحدیث ۸۴۹ ، الوسائل ۵ : ۵۲۷ الباب ۱۵ من أبواب صلاه المسافر الحدیث ۱۲ .

الثامن : أن يستوعب السفر الوقت، فلو خرج بعد وجوبها أو دخل فی وقتها، فرابع الأقوال : التمام(۱) فی الموضعین(۲)، و هو أقرب. و الظاهر : أ نّه یشترط مضیّ کمال الصلاه فی أوّل الوقت و یکتفی برکعه فی آخره، و القضاء تابع للأداء، و یقضی نافله الزوال المسافر بعد دخول الوقت.

درس (۵۵)

لا قصر فی فوائت الحضر، و إن صلّاها سفراً، و لو قصّر و لا یعتقد وجوب القصر، أعاد و قضی قصراً إذا کان یعلم المسافه، و لو لم یعلمها ثمّ علم و الوقت باقٍ،

أعاد قصراً، و لو خرج الوقت ففی القضاء تماماً أو قصراً نظر، و کذا لو صلّی بنیّه التمام، ثمّ سلّم علی الأُولیین(۳) و انصرف ناسیاً، ثمّ تبیّن المسافه فی الوقت أو بعده. و لو کان یعلم المسافه و القصر فنوی التمام سهواً، ثمّ انصرف ناسیاً علی القصر فالإشکال أقوی.

و لو قصّر المغرب جاهلاً، لم یعذر إلّا فی روایه شاذّه(۴). و لو قصّر الثنائیّه، أعاد إجماعاً.

۱- رض۲ : الإتمام.

۲- قول بوجوب الإتمام مطلقاً عن المفید و علیّ بن بابویه، نقله عنهما فی المختلف : ۱۶۶ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۷۴ ، و العلّامه فی المنتهی ۱ : ۳۹۶ . و قول بوجوب التقصیر، حکاه الشهید الثانی فی روض الجنان : ۳۹۸ . و قول بالتفصیل بین سعه الوقت فیتمّ، و ضیق الوقت فیقصّر عن الشیخ فی المبسوط ۱ : ۱۴۱ ، و النهایه : ۱۲۳ ، و التهذیب ۳ : ۲۲۳ و الاستبصار ۱ : ۲۴۰ . و قول بالتخییر عن ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف : ۱۶۶ .

۳- مل، ح و مج۲ : الأوّلتین.

۴- الفقیه ۱ : ۲۸۷ الحدیث ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ ، التهذیب ۳ : ۲۲۶ الحدیث ۵۷۲ ، الاستبصار ۱ : ۲۲۰ الحدیث ۷۷۹ ، الوسائل ۵ : ۵۳۱ الباب ۱۷ من أبواب صلاه المسافر الحدیث ۷ .

و لو أتمّ المسافر جاهلاً فلا إعاده فی الصلاه و الصوم. و قال الحلبیّ : یعید الصلاه فی الوقت(۱). و لو کان ناسیاً، فالأقرب : الإعاده فی الوقت خاصّه. و قال علیّ بن بابویه(۲)، و الحسن : یعید مطلقاً(۳). و هو قویّ علی القول بوجوب التسلیم،

أمّا العامد فیعید مطلقاً إجماعاً إذا تحتّم القصر.

و لا ینقطع السفر بوصول منزل القریب أو الزوجه، خلافاً لابن الجنید(۴) ؛ للروایه(۵)، و تحمل علی نیّه المقام.

و لو خرج ناوی المقام عشراً إلی ما دون المسافه، فإن عزم العود و المقام عشراً مستأنفه، أتمّ ذاهباً و عائداً و مقیماً، و إن عزم علی المفارقه، قصّر. و إن نوی العود

و لم ینو عشراً، فوجهان، أقربهما : القصر إلّا فی الذهاب.

و لا عبره باقتداء المقصّر بمتمّم، و الأقرب : استحباب الجمع بین الفریضتین سفراً، و استحباب الفرق(۶) حضراً، و یستحبّ جبر المقصوره بالتسبیحات الأربع بعدها ثلاثین مرّه.

درس (۵۶)

الخوف مقتضٍ لنقص کیفیّه الصلاه مع عدم التمکّن من إتمامها إجماعاً، و کذا نقص العدد علی الأقوی، سواء صُلّیت جماعه أو فرادی. و هی أنواع :

۱- الکافی فی الفقه : ۱۱۶ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۶۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۶۴ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۱۷۰ .

۵- التهذیب ۳ : ۲۳۳ الحدیث ۶۰۸ ، الاستبصار ۱ : ۲۳۲ الحدیث ۸۲۵ ، الوسائل ۵ : ۵۳۳ الباب ۱۹ من أبواب صلاه المسافر الحدیث ۳ .

۶- رض۲ : التفریق.

إحداها : صلاه ذات الرقاع، و شرطها كون العدوّ فی غير القبله، و قوّته بحيث يخاف هجومه، و كثره المسلمين بحيث يمكنهم الافتراق فرقتين، و أن لا يحتاج إلی الزياده علی فرقتين، و إباحه القتال علی قول(۱).

فيقف الإمام بطائفه بحيث لا يبلغهم ضرر العدوّ، و الأُخری تحرسهم، فيصلّی بالأُولی ركعه، ثمّ يفارقونه بعد قيامه علی الأقوی، و يتمّون، ثمّ يحرسون و تأتی الطائفه(۲) الأُخری، فتدخل معه فی الثانيه، ثمّ يفارقونه فی تشهّده بنيّه الانفراد علی الأقرب، و تجب القراءه فی الثانيه لهم، و يطوّل تشهّده، ثمّ يسلّم بهم. و لو سلّم و لمّا ينتظر، فالمرويّ : الجواز(۳).

و فی المغرب يصلّی بالأُولی ركعه و بالثانيه ركعتين أو بالعكس، و الأوّل : أفضل علی الأظهر.

و لا يشترط تساوی الفرقتين عدداً، و يجب علی الفرقتين أخذ السلاح و إن كان نجساً علی الأقرب. و لو منع واجباً فی الصلاه، لم يجز اختياراً. و لا يختصّ الوجوب بالفرقه المقاومه علی الأقرب. و لا حكم لسهو المأموم حال المتابعه. و لو صلّيت مع الأمن، أو مع تحريم القتال، أو حال طلب العدوّ(۴)، فوجهان.

و لو صلّی بهم الجمعه فی الحضر، خطب للأُولی، و اشترط كونها كمال العدد. و لو كان السفر ممّا لا يقصّر فيه لكنّه مسافه، فالأقرب : أ نّه كالحضر، فيجری(۵) فيه

۱- المنتهی ۱ : ۴۰۳ ، و هو ظاهر المبسوط ۱ : ۱۶۸ .

۲- ليست فی أكثر النسخ.

۳- الكافی ۳ : ۴۵۶ الحديث ۲ ، الفقيه ۱ : ۲۹۳ الحديث ۱۳۳۷ ، التهذيب ۳ : ۱۷۲ الحديث ۳۸۰ ، الوسائل ۵ : ۴۷۹ الباب ۲ من أبواب صلاه الخوف الحديث ۱ ، و ص ۴۸۲ الحديث ۸ نقلاً عن تفسير العيّاشیّ ۱ : ۲۷۲ .

۴- أكثر النسخ + : الصلح.

۵- إل، رض۱، رض۳ و مج۲ : فيجزئ.

الخلاف و تتأتّی الجمعه.

و ثانیها : صلاه بطن النخل، و هی أن یکمل الصلاه بکلّ فرقه، و الثانیه نفل له. و هذه لا یشترط فیها الخوف، نعم، یترجّح فعلها حال الخوف، بخلاف الأمن، و لا تجوز الجمعه الثانیه هنا.

و ثالثها : صلاه عسفان، و نقل لها کیفیّتان : أن یصلّی بکل فریق رکعه و یسلّموا علیها، فیکون له رکعتان، و لکلّ فریق رکعه واحده، رواها الصدوق(۱) و ابن الجنید(۲)، و رواها حریز فی الصحیح(۳).

و أن یصفّهم صفّین و یحرم بهم جمیعاً و یرکع بهم، فإذا سجد سجد معه الصفّ الأوّل و حرس الثانی، فإذا قام سجد الحارسون. و فی الرکعه الثانیه یسجد معه الحارسون أوّلاً و یحرس الساجدون، سواء انتقل کلّ صفّ إلی موضع الآخر أو لا، و إن کان الانتقال(۴) أفضل، و هو المذکور فی المبسوط(۵). و الأقرب : جواز حراسه الصفّ الأوّل فی الرکعه الأُولی و الثانی فی الثانیه، بل یجوز تولّی الصفّ الواحد الحراسه فی الرکعتین.

و هذه الصلاه و إن لم یذکرها کثیر من الأصحاب فهی ثابته مشهوره، و کفی بالشیخ ذاکراً. و شروطها(۶) : کون(۷) العدوّ فی القبله، و إمکان الافتراق، و رؤیه العدوّ. و الأقرب : جواز تعدّد الصفوف، و یترتّبون فی السجود و الحراسه. و فی جواز

۱- الفقیه ۱ : ۲۹۵ الحدیث ۱۳۴۳ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۵۱ .

۳- الکافی ۳ : ۴۵۸ الحدیث ۴ ، الفقیه ۱ : ۲۹۵ الحدیث ۱۳۴۳ ، التهذیب ۳ : ۳۰۰ الحدیث ۹۱۴ ، الوسائل ۵ : ۴۷۸ الباب ۱ من أبواب صلاه الخوف و المطارده الحدیث ۲ ، ۳ .

۴- مل، رض۲ و رض۴ : التنقّل.

۵- المبسوط ۱ : ۱۶۶ .

۶- أکثر النسخ : و شرطها.

۷- ح و رض۳ : أن یکون.

هذه الصلاه فی الأمن وجهان ؛ إذ لیس فیها إلّا التخلّف برکن، و هو غیر قادح فی الاقتداء.

و رابعها : صلاه المطارده و المعانقه، حیث لا یمکن الهیئات السابقه، فالواجب ما أمکن ماشیاً و راکباً، و یسجد علی قربوس سرجه أو عرف دابّته، فإن تعذّر، أومأ و یجعل السجود أخفض. و یجب الاستقبال و لو بتکبیره الإحرام، فإن عجز، سقط.

و یجوز الائتمام هنا إذا اتّحدت الجهه، و لو اختلفت، فالأقرب : أ نّه کالاستداره حول الکعبه، و الفرق بینهم و بین مختلفی الاجتهاد أنّ صلاه کلّ إلی جهه یعلمها، و هی قبله فی حقّه ؛ بخلاف المجتهدین.

و الأفعال الکثیره من الطعن و الضرب مغتفره(۱) هنا إذا احتیج إلیه. و مع تعذّر الأفعال یجزئ(۲) عن کلّ رکعه التسبیحات الأربع مع النیّه، و التکبیر، و التشهّد، و التسلیم علی الأقوی. و هی صلاه علیّ علیه السّلام و أصحابه لیله الهریر فی الظهرین و العشاءین و لم یأمرهم بإعادتها(۳).

و لا فرق فی الخوف بین أن یکون من عدوّ، أو لصّ، أو سبع، لا من وحل و غرق بالنسبه إلی قصر العدد، أمّا قصر الکیفیّه فسائغ حیث لا یمکن غیرها.

و الأفضل : تأخیر الخائف الراجی للأمن، فلو زال الخوف و الوقت باقٍ ؛ أتمّ. و لو خرج، قضی قصراً إن استوعب الخوف الوقت، أمّا الکیفیّه فلا یراعی إلّا حاله فعل الصلاه أداءاً و قضاءاً.

و لا یقضی ما صلّاه خائفاً مطلقاً، إلّا أن یکون فارّاً من الزحف أو عاصیاً بقتاله. و فی العاصی بسفره لو احتاج إلی الإیماء نظر.

۱- کثیر من النسخ : مغتفر.

۲- إل : یجتزئ.

۳- ینظر : الوسائل ۵ : ۴۸۶ الباب ۴ من أبواب صلاه الخوف و المطارده الحدیث ۸ ، ۱۰ و ۱۲ .

و لو قصّر كيفاً أو كمّاً بظنّ العدوّ فظهر خطؤه، أو وجود حائل، فلا إعاده. و لو خاف فی أثناء الصلاه، قصّرها، و لو أمن، أتمّها و إن كان قد استدبر، خلافاً للمبسوط(۱).

و الأقرب : جواز التفريق فی المغرب ثلاثاً. و لو شرطنا فی القصر السفر، جاز التفريق فی الرباعيّه أربعاً و ثلاثاً و اثنتين، لا خمساً فصاعداً. و منع الشيخ من زياده

التفريق علی فرقتين و لو قلنا باشتراط السفر فی القصر(۲) ؛ اقتصاراً علی موضع النقل(۳). و منع ابن الجنيد من قصر النساء فی الحرب(۴) و هو بعيد.

و يجوز صلاه الكسوف و العيد و الاستسقاء فی الخوف بهيئه اليوميّه.

و لو خاف المُحرم فوت الوقوف، فالأقرب : جواز قصر الكيفيّه. و فی جواز نقص(۵) العدد و الاقتصار علی التسبيح مع الحاجه إليه تردّد. و كذا الكلام فی المديون المعسر الهارب من المدين، و المدافع عن ماله و إن كان غير حيوان. أمّا مستحقّ القِوَد لو هرب رجاء العفو، فالأقرب : عدم تسويغ القصر بنوعيه فی حقّه.

درس (۵۷)

الجماعه مستحبّه فی الفرائض، و تتأكّد فی الخمس، و تجب فيما سبق و بالنذر، و تحرم فی النافله إلّا الاستسقاء و ما أصله فرض، كالإعاده، و العيد، و ألحق الحلبیّ

صلاه الغدير(۶).

۱- المبسوط ۱ : ۱۶۶ .

۲- المبسوط ۱ : ۱۶۳ .

۳- رض۲ + : كان وجهاً.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۱۵۱ .

۵- رض۱ : قصر.

۶- الكافی فی الفقه : ۱۶۰ .

و فضلها عظیم ؛ لقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم : «صلاه الجماعه تفضل صلاه الفذّ بخمس و عشرین درجه»(۱).

و قال : «مَن صلّی الغداه و العشاء الآخره فی جماعه فهو فی ذمّه اللّه، و مَن ظلمه فإنّما یظلم اللّه»(۲).

و أمر أعمی أن یتّخذ خیطاً من داره إلی المسجد لمّا کان یسمع النداء(۳).

و قال صلّی اللّه علیه و آله : «ما من ثلاثه فی قریه و لا بدوٍ لا تقام فیهم الصلاه إلّا استحوذ علیهم الشیطان»(۴).

و قال صلّی اللّه علیه و آله : «مَن صلّی الخمس فی جماعه فظنّوا به کلّ خیر»(۵). و توعّد بإحراق بیوت مَن لم یحضرها(۶).

و الکلام : إمّا فی شروطها، أو فی(۷) أحکامها، و الشروط عشره :

أحدها : أهلیّه الإمام بإیمانه، و عدالته، و طهاره مولده، و صحّه صلاته، و قیامه إن أمّ القیام، و بلوغه، و عقله، و إتقان القراءه إلّا بمثله، و ذکوریّته إن أمّ الرجال أو الخناثی، و کونه غیر مؤتمّ. فلا تصحّ إمامه الکافر، و المخالف، و الفاسق، و ولد الزنا

و إن أمّوا أمثالهم.

۱- الخصال : ۵۲۱ الحدیث ۱۰ ، الوسائل ۵ : ۳۷۴ الباب ۱ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۱۴ .

۲- المحاسن ۱ : ۵۲ الحدیث ۷۶ ، و بهذا المضمون عن الصادق علیه السّلام یراجع : الفقیه ۱ : ۲۴۶ الحدیث ۱۰۹۸ ، الوسائل ۵ : ۳۷۸ الباب ۳ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۲ .

۳- التهذیب ۳ : ۲۶۶ الحدیث ۷۵۳ ، الوسائل ۵ : ۳۷۷ الباب ۲ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۹ .

۴- سنن أبی داود ۱ : ۱۵۰ الحدیث ۵۴۷ .

۵- الکافی ۳ : ۳۷۱ الحدیث ۳ ، الفقیه ۱ : ۲۴۶ الحدیث ۱۰۹۳ ، الوسائل ۵ : ۳۷۱ الباب ۱ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۴ ، ۶ .

۶- الفقیه ۱ : ۲۴۵ الحدیث ۱۰۹۲ ، التهذیب ۳ : ۲۵ الحدیث ۸۷ ، الوسائل ۵ : ۳۷۶ الباب ۲ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۴ ، ۶ و ۱۰ .

۷- لیست فی أکثر النسخ.

و تعلم العداله بالشياع، و المعاشره الباطنه، و صلاه عدلين خلفه.

و لا يكفى الإسلام فى معرفه العداله، خلافاً لابن الجنيد(۱)، و لا التعويل على حسن الظاهر على الأقوى. و لا يقدح الخلاف فى الفروع إلّا أن تكون صلاته باطله عند المأموم.

و لا تصحّ إمامه فاقد شرائط صحّه الصلاه إذا علم المأموم، فلو ظهر المانع من الاقتداء بعد الصلاه، فلا إعاده و إن كان الوقت باقياً، خلافاً للمرتضى، و لو كان فى

الأثناء، انفرد و لا يستأنف، خلافاً له(۲).

و لا إمامه الصبىّ، و إن بلغ عشراً عارفاً، خلافاً للشيخ(۳)، إلّا بمثله أو فى النفل، و لا المجنون، و لو كان أدواراً، جاز وقت الإفاقه على كراهيه.

و لا الأخرس، و الأُمّىّ، و اللاحن، و المبدّل إلّا بمثله.

و لا المرأه رجلًا و لا خنثى. و لا الخنثى رجلًا و لا خنثى، خلافاً لابن حمزه(۴). و تؤمّ المرأه النساء، خلافاً للمرتضى(۵).

و تجوز إمامه العبد مطلقاً على الأقرب، و المكفوف بمسدّد، و الخصىّ بالسليم، خلافاً للحلبىّ(۶)، و المتيمّم، و المسافر، و الأعرابىّ، و الأجذم، و الأبرص، و المفلوج، و الأغلف غير المتمكّن من الختان، و المحدود التائب بمن يقابلهم. و الأقرب : كراهه ائتمام المسافر بالحاضر.

و لو تشاحّ الأئمّه، قدّم مختار المؤتمّين، فإن اختلفوا، فالأقرأ، فالأفقه،

۱- نقله عنه فى المختلف : ۱۵۹ .

۲- الناصريّات الجوامع الفقهيّه : ۲۰۰ .

۳- المبسوط ۱ : ۱۵۴ .

۴- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۷۵ .

۵- نقله عنه فى السرائر : ۶۱ .

۶- الكافى فى الفقه : ۱۴۴ .

فالهاشمیّ، فالأقدم هجره، فالأسنّ فی الإسلام، فالأصبح وجهاً أو ذکراً، فالقرعه.

و الراتب و الأمیر و ذو المنزل یقدّمون علی الجمیع، قیل : و الهاشمیّ(۱).

و ثانیها : العدد، و أقلّه : اثنان إلّا فی الجمعه، و العیدین. و ما روی : أنّ «المؤمن وحده جماعه»(۲). یراد به الفضیله.

و ثالثها : أن لا یتقدّم المأموم علی الإمام بعقبه، و لا عبره بمسجده، إلّا فی المستدیرین حول الکعبه بحیث لا یکون المأموم أقرب إلیها.

و رابعها : نیّه الاقتداء بعد نیّه الإمام، و لا تجزئ معها علی الأصحّ، فیقطعها بتسلیمه، ثمّ یستأنف.

و لا یشترط فی انعقادها نیّه الإمامه إلّا فی الجماعه الواجبه. نعم، هی شرط فی استحقاق ثواب الجماعه.

و خامسها : تعیین الإمام، فلو کان بین یدیه اثنان و نوی الاقتداء بأحدهما لا بعینه، بطل.

و سادسها : وحده الإمام، فلو اقتدی بالمتعدّد دفعه، بطل. نعم، یجوز الانتقال من إمام إلی آخر عند عروض مانع من الاقتداء بالأوّل.

و سابعها : أن لا یعلو الإمام علی المأموم ببناء لا(۳) یتخطّی، و قیل : بشبر(۴)، و لا حَجْر(۵) فی الأرض المنحدره، و علوّ المأموم جائز بالمعتدّ.

۱- الشرائع ۱ : ۱۲۵ ، المختلف : ۱۶۵ .

۲- الکافی ۳ : ۳۷۱ الحدیث ۲ ، التهذیب ۳ : ۲۶۵ الحدیث ۷۴۹ ، الوسائل ۵ : ۳۷۹ الباب ۴ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۲ . و ینظر أیضاً : الفقیه ۱ : ۲۴۶ الحدیث ۱۰۹۶ ، الوسائل ۵ : ۳۸۰ الباب ۴ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۵ .

۳- ح : ممّا، هامش رض۱ : بما.

۴- لم نعثر علیه.

۵- رض۱ : حرج.

و ثامنها : مراعاه القرب بين الإمام و المأموم و بين الصفوف، و المحكّم العرف. و يظهر من(۱) الشيخ جواز ثلاثمائه ذراع(۲)، و من الحلبيّ التقدير بما لا يتخطّى(۳)، و هو مرويّ(۴)، و يحمل على الندب. و لو تكثّرت الصفوف، فلا حدّ للبعد إلّا أن يؤدّى إلى التأخّر المخرج عن اسم الاقتداء.

فرع :

لو انتهت صلاه الصفوف المتوسّطه قبل المتأخّره، انتقلوا إلى حدّ القرب. و لو كان الانتقال قبل الانتهاء، كان أولى ما لم يؤدّ إلى كثره العمل، فينفرد.

و تاسعها : إمكان مشاهده المأموم الإمام و لو بوسائط، و يجوز الحيلوله بين الرجال و النساء، و بالنهر و شبهه و المخرّم و القصير المانع حيناً. و لو صلّى الإمام فى محراب داخل، بطلت صلاه الجناحين(۵) من الصف الأوّل خاصّه.

و عاشرها : توافق الصلاتين فى النظم لا فى النوع و الشخص، فلا يقتدى فى اليوميّه بالكسوف.

و يجوز ارتباط الفرض بالنفل، و الظهر بالعصر و بالعكس. و منع الصدوق من صلاه العصر خلف الظهر إلاّ أن يتوهّمها العصر(۶). و هو نادر.

و يتخيّر المأموم مع نقص صلاته بين التسليم و انتظار الإمام حتّى يسلّم، و هو

۱- رض۳ + : كلام.

۲- المبسوط ۱ : ۱۵۶ .

۳- الكافى فى الفقه : ۱۴۴ .

۴- الكافى ۳ : ۳۸۵ الحديث ۴ ، الفقيه ۱ : ۲۵۳ الحديث ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ ، التهذيب ۳ : ۵۲ الحديث ۱۸۲ ، الوسائل ۵ : ۴۶۲ الباب ۶۲ من أبواب صلاه الجماعه الحديث ۱ - ۲ .

۵- رض۲ : الجانبين.

۶- نقله عنه فى المختلف : ۱۶۰ .

أفضل. و لو زادت صلاه المأموم، فله الاقتداء فی التتمّه(۱) بآخر من المؤتمّین، و فی جوازه بإمام آخر، أو منفرد وجهان مبتیّان علی جواز تجدّد نیّه الائتمام للمنفرد، و جوّزها الشیخ(۲)، و هو قویّ(۳).

درس (۵۸)

تجب متابعه الإمام فی الأقوال و الأفعال، فلو تقدّم المأموم عمداً، أثم و استمرّ. و فی المبسوط : لو فارق لا لعذر، بطلت صلاته(۴). و لو رکع أو سجد قبله سهواً، رجع، و لو ترک الرجوع فهو متعمّد، و الظانّ کالساهی. و لو کان رکوع المتعمّد قبل فراغ قراءه الإمام، بطلت صلاته إن علم.

و یتحمّل الإمام القراءه فی الجهریّه و السرّیّه. و فی التحریم، أو الکراهیه أو الاستحباب للمأموم أقوال، أشهرها : الکراهیه فی السرّیّه و الجهریّه المسموعه و لو همهمه، و الاستحباب فیها لو لم یسمع. فلو نقصت قراءته عن قراءه الإمام، أبقی آیه لیرکع عنها، و کذا لو قرأ خلف غیر المرضیّ.

و یدرک المأموم الرکعه بإدراک الإمام راکعاً، إذا رکع قبل رفع رأسه علی الأصحّ و إن کان بعد الذکر الواجب، و لو شکّ هل أدرک أم لا ؟ أعاد، و فی تنزّله منزله مَن أدرکه فی السجود فیسجد معه ثمّ یستأنف النیّه، نظر.

و لو أدرکه متشهّداً، کبّر و جلس معه و أجزأه عن تکبیر آخر، فیتبعه إن بقی من الصلاه شیء، و یتمّ لنفسه إن لم یبق، و الأقرب : إدراک فضیله الجماعه فی الموضعین، و کذا لو أدرک معه سجده، و یستأنف التکبیر أیضاً.

۱- مج۲ ، ح و رض۳ : البقیّه.

۲- الخلاف ۱ : ۲۱۱ مسأله - ۱۵ .

۳- لیست فی رض۱، مج۱ و رض۴ .

۴- المبسوط ۱ : ۱۵۷ .

و یراعی المسبوق نظم صلاته، فیقرأ فی الأخیرتین بالحمد وحدها أو التسبیح و إن کان الإمام قد سبّح علی الأصحّ.

و فی کراهه الجماعه الثانیه فی مسجد(۱) قولان(۲) مع اتّحاد الفریضه. و یجوز فی السفینه و السفن مع مراعاه القرب.

و یستحبّ تسویه الصفّ باستواء المناکب، و اختصاص الفضلاء بالأوّل و یمینه أفضل، و وقوف الإمام وسطه. و یکره تمکین العبید و الصبیان و المجانین منه.

و لیقف المأموم الرجل عن یمین الإمام، و کذا الصبیّ، و إن تعدّدوا فخلفه، و النساء صفّ، و کذا العراه، و المرأه الواحده خلف الرجل، و المرأه عن یمین المرأه.

و تقف النساء خلف الخناثی، و الخناثی خلف الرجال استحباباً علی الأقوی. و لو جاء رجال، تأخّرن مع عدم الموقف أمامهنّ.

و لو أحرم الإمام حال تلبّس الغیر بنافله، قطعها و استأنف معه، و لو کان فی فریضه و أمکن نقلها إلی النفل، فعل، و إن خاف الفوت(۳)، قطعها، و لو کان الإمام الأعظم، قطعها مطلقاً مستحبّاً فی الجمیع، و لو جوّزنا العدول إلی الائتمام من الانفراد، و لو کان ممّن لا یقتدی به، استمرّ مطلقاً، فإن اتّقاهم فی تشهّده، فعله قائماً،

و کذا التسلیم. و یکره أن یصلّی نافله بعد الإقامه. و وقت القیام عند «قد قامت» و قیل : عند فراغ الأذان(۴).

و لو خاف الداخل فوت الرکوع، رکع مکانه، و یتخیّر بین السجود ثمّ اللحاق بالصفّ، و بین المشی فی رکوعه إلیه، فیستحبّ جرّ الرجلین بغیر تخطّ، و لیکن

۱- ح و رض۳ + : واحد.

۲- الجواز، و به قال ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف : ۱۵۳ . و الکراهیه، و به قال الطوسیّ فی المبسوط ۱ : ۱۵۲ ، و النهایه : ۱۱۸ .

۳- رض۴ : الفوات.

۴- المبسوط ۱ : ۱۵۷ .

الذکر فی حال قراره.

و یستحبّ للإمام التطویل إذا استشعر بداخل بمقدار رکوعین، و لا یفرق بین الداخلین.

و یستحبّ للإمام تخفیف الصلاه، و یکره التطویل و خصوصاً لانتظار مَن یأتی، و أن یستناب المسبوق بل مَن شهد الإقامه، فیومئ بالتسلیم المسبوق. و یستحبّ للمأموم قول : «الحمد للّه ربّ العالمین» إذا فرغ الإمام من الفاتحه.

درس (۵۹)

یکره وقوف المأموم وحده اختیاراً، و جذبه آخر من الصفّ إلیه علی قول(۱)، و تخصیص الإمام نفسه بالدعاء بل یعمّمه، و لا یکره إمامه الرجل النساء الأجانب.

و یستحبّ للمنفرد إعاده صلاته مع الجماعه، و الأقرب : الاستحباب للجامع أیضاً إماماً و مؤتمّاً، و ینوی الندب، و لو نوی الفرض، جاز ؛ لروایه هشام بن سالم(۲)، و یختار اللّه أحبّهما إلیه.

و لو اقتدی المسبوق فی الخامسه سهواً، أجزأ، و إن ذکر فی الأثناء، انفرد.

و یتابع المأموم الإمام فی الأذکار المندوبه ندباً، و إن کان مسبوقاً، تابعه فی القنوت و التشهّد، و لا یجزئ عن وظیفته.

و یجوز التسلیم قبل الإمام لعذر فینوی الانفراد، و لو سلّم لا لعذر عمداً، فهو مفارق، و إن نوی الانفراد حیث یمکن، فلا إثم، و یومئ الإمام المسبوق بالتسلیم، و روی : أ نّه یقدّم رجلاً منهم فیسلّم بهم(۳).

۱- المبسوط ۱ : ۱۵۹ ، المنتهی ۱ : ۳۷۷ .

۲- الفقیه ۱ : ۲۵۱ الحدیث ۱۱۳۲ ، الوسائل ۵ : ۴۵۵ الباب ۵۴ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۳ : ۴۱ الحدیث ۱۴۵ ، الاستبصار ۱ : ۴۳۳ الحدیث ۱۶۷۳ ، الوسائل ۵ : ۴۳۸ الباب ۴۰ من أبواب صلاه الجماعه الحدیث ۵ .

و لو علم نجاسه على الإمام، أو علمت المؤتمّه عتق مَن أمّتها مع كشف رأسها، ففى جواز الاقتداء نظر.

و لو امتلأت الصفوف، جاز وقوف المأموم عن جانبى الإمام، و اليمين أفضل.

و لا ينبغى ترك الجماعه إلّا لعذر عامّ، كالمطر، أو خاصّ، كالمرض، فيصلّى فى منزله جماعه إن أمكن، و لو رجا زوال العذر و إدراك الجماعه، استحبّ التأخير.

و يستحبّ للإمام التعجيل فى الحضور، و قيل : يتوسّط(۱). و لو علم تأخير المأمومين، جاز التربّص ما لم يخرج وقت الفضيله، و كذا يتأخّر المأموم لو تأخّر الإمام، و لا يجعلا ذلك عاده.

و يستحبّ حضور جماعه العامّه كالخاصّه بل أفضل، فقد روى : «مَن صلّى معهم فى الصفّ الأوّل، كان كمن صلّى خلف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيه»(۲).

و يتأكّد مع المجاوره، و يقرأ فى الجهريّه سرّاً و لو مثل حديث النفس، و تسقط لو فجأه ركوعهم فيتمّ فيه إن أمكن و إلّا سقط.

و حقّ الاستنابه للإمام لو عرض له عارض، و للمأمومين لو مات أو جنّ أو ترك الاستنابه. و لو استناب فى أثناء القراءه، جاز للنائب البناء، و الاستئناف أفضل.

و يفتح المأموم على الإمام لو أُرتِجَ عليه، و ينبّهه إذا أخطأ وجوباً، فلو ترك، فالأقرب : صحّه الصلاه، و إن تلفّظ بالمتروك، كان حسناً.

و لا تفوت القدوه بفوات أزيد(۳) من ركن و إن نقص عدد المأموم، فيتمّه بعد تسليم الإمام.

و يستحبّ قصد أكثر المساجد جماعه إلّا أن يكون فى جواره مسجد يتعطّل

۱- لم نعثر عليه.

۲- الفقيه ۱ : ۲۵۰ الحديث ۱۱۲۶ ، الوسائل ۵ : ۳۸۱ الباب ۵۰ من أبواب صلاه الجماعه الحديث ۱ .

۳- رض۱ : أكثر.

عند غیبته فیصلّی فیه، و ملازمه الإمام مجلسه حتّی یتمّ المسبوق، و لا یصلّی فیه نافله بل یتحوّل إلی غیره.

کتاب الزکاه

اشاره

کتاب الزکاه

و هی الصدقه المقدّره بالأصاله ابتداءاً. و لغهً : التطهیر و النماء، قال اللّه تعالی : «وَ آتُواْ الزَّکَوهَ»(۱).

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : «إنّ اللّه (۲) فرض علیکم الزکاه کما فرض علیکم الصلاه، زکّوا أموالکم تقبل صلاتکم»(۳).

و أخرج خمسه من المسجد و قال : «لا تصلّوا فیه و أنتم لا تزکّون»(۴).

و قال صلّی اللّه علیه و آله : «ما من ذی زکاه مال نخل أو زرع أو کرم یمنع زکاه ماله إلّا قلّده اللّه تربه(۵) أرضه یطوّق بها من سبع أرضین إلی یوم القیامه»(۶).

و قال صلّی اللّه علیه و آله : «ملعون ملعون من لا یزکّی»(۷).

۱- البقره ۲ : ۴۳ ، ۸۳ و ۱۱۰ . النّور (۲۴) : ۵۶ .

۲- رض۴ + : قد.

۳- الکافی ۳ : ۴۹۷ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۸ الحدیث ۲۶ ، الوسائل ۶ : ۳ الباب ۱ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۳ : ۵۰۳ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۷ الحدیث ۲۰ ، التهذیب ۴ : ۱۱۱ الحدیث ۳۲۷ ، الوسائل ۶ : ۱۲ الباب ۳ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۷ .

۵- أکثر النسخ : بزنه.

۶- الکافی ۳ : ۵۰۳ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۵ الحدیث ۱۰ ، الوسائل ۶ : ۱۴ الباب ۳ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۱۳ .

۷- الکافی ۳ : ۵۰۴ الحدیث ۸ ، الوسائل ۶ : ۱۴ الباب ۳ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۱۴ بتفاوت، و فی الفقیه ۲ : ۶ الحدیث ۱۳ عن الصادق علیه السّلام. فی الجمیع : مال لا یزکّی.

و قال الصادق علیه السّلام : «وضع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الزکاه علی(۱) تسعه أشیاء : الحنطه، و الشعیر، و التمر، و الزبیب، و الذهب، و الفضّه، و الإبل، و البقر،

و الغنم»(۲). و علیها الإجماع.

و قول یونس(۳)، و ابن الجنید بوجوبها فی جمیع الحبوب(۴) شاذّ، و کذا إیجاب ابن الجنید الزکاه فی الزیتون و الزیت فی الأرض العشریّه، و کذا العسل فیها لا فی الخراجیّه(۵). نعم، یستحبّ فیما یکال أو یوزن عدا الخضر کالبطّیخ و القضب.

و روی سقوطها عن الغضّ، کالفرسک - و هو الخوخ - و شبهه(۶)، و عن الأُشنان(۷)، و القطن، و الزعفران(۸)، و جمیع الثمار. و العَلَس حنطه، و السُّلت شعیر عند الشیخ(۹).

و یکفّر مستحلّ ترک الزکاه المجمع علیها، إلاّ أن یدّعی الشبهه الممکنه، و یقاتل مانعها حتّی یدفعها، و لا یکفّر و لا تسبی أطفاله.

و لیس فی المال حقّ واجب سوی الزکاه و الخمس. و قیل : یجب إخراج الضغث عند الجذاذ، و الحفنه عند الحصاد(۱۰).

۱- مل : فی.

۲- الکافی ۳ : ۵۰۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۴ : ۳ الحدیث ۶ ، الاستبصار ۲ : ۳ الحدیث ۶ ، الوسائل ۶ : ۳۳ الباب ۸ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۳ .

۳- الکافی ۳ : ۵۰۹ الحدیث ۲ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۱۸۰ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۱۸۰ .

۶- الکافی ۳ : ۵۱۲ الحدیث ۳ ، التهذیب ۴ : ۶۷ الحدیث ۱۸۲ ، الوسائل ۶ : ۴۳ الباب ۱۱ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۲ .

۷- الکافی ۳ : ۵۱۲ الحدیث ۴ ، الوسائل ۶ : ۴۴ الباب ۱۱ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۸ .

۸- الکافی ۳ : ۵۱۲ الحدیث ۵ ، الوسائل ۶ : ۴۴ الباب ۱۱ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۶ .

۹- الخلاف ۱ : ۳۲۹ مسأله - ۷۶ ، المبسوط ۱ : ۲۱۷ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۲۹۹ مسأله - ۱ .

و لا ـ زكاه واجبه فى مال الطفل و إن كان غلّه أو ماشيه على الأقرب، إلّا أن يتّجر له الولىّ فتستحبّ، و الأقرب : استحبابها فى الغلّه و الماشيه أيضاً. و يتولّى

الإخراج الولىّ، فيضمن لو أهمل مع القدره فى ماله وجوباً أو ندباً لا فى مال الطفل.

و يجوز للولىّ المليّ اقتراض مال الطفل، فلو اتّجر به، استحبّت الزكاه عليه، و لو انتفت الملاءه فالربح لليتيم إن اشترى بالعين، و الأقرب : استحباب زكاه التجاره حينئذٍ، و إن اشترى فى الذمّه فهو له و يضمن المال و يأثم. و لو انتفت الولايه و اشترى فى الذمّه فهو له أيضاً(۱)، و إن اشترى بالعين و أجاز الولىّ فالربح لليتيم و إلّا فالبيع باطل. و حكم المجنون حكم الطفل.

درس (۶۰)

يشترط أيضاً(۲) فى وجوبها الملك، فلا ـ زكاه على العبد و إن قلنا بملكه ؛ لعدم التمكّن من التصرّف، و لو صرفه مولاه فهو تصرّف متزلزل، و لو تحرّر بعضه، وجبت فى نصيب الحرّيّه.

و لا تجب فى مال بيت المال، و لا فى الموهوب قبل القبض، و لا الوصيّه قبل الموت و القبول، و لا الغنيمه قبل القسمه و القبض. و عزل الإمام كافٍ فيه على قولٍ(۳).

و إمكان التصرّف، فلا ـ زكاه فى الوقف و إن كان خاصّاً. و المبيع بخيار البائع يجرى فى الحول من حين العقد على الأصحّ، و الصداق من حين عقد النكاح، و الخلع من حين البذل و القبول، و الأُجره من حين العقد و إن كان ذلك فى معرض

۱- ليست فى أكثر النسخ.

۲- ليست فى رض۱.

۳- المنتهى ۱ : ۴۷۷ .

الزوال. و لا فی الرهن مع عدم التمکّن من فکّه إمّا لتأجیل الدین أو لعجزه، و لا یکفی فی الرهن المستعار تمکّن المستعیر من الفکّ.

و لا تجب فی المال المغصوب، و الضالّ، و المجحود مع عدم الوصله إلیه، و لا فی المال الغائب ما لم یکن فی ید وکیله. و لو عادت هذه إلیه، استحبّت زکاتها لسنه.

و لا فی النفقه المخلّفه لعیاله مع الغیبه، و تجب مع الحضور، و قول ابن إدریس بعدم الفرق(۱) مزیّف.

و لا یمنع الدین من وجوبها و لو لم یملک سوی وفائه، و لا الکفر. نعم، لو أسلم، استأنف الحول.

أمّا الردّه، فإن کانت عن فطره، انقطع الحول و إلّا فلا، ما لم یُقتل أو یمت. و فی المبسوط : أو ینتقل إلی دار الحرب(۲). و لیس المنع من التصرّف هنا مانعاً، کما لا یمنع حجر السفه و المرض. و قال الشیخ : یمنع حجر المفلّس(۳).(۴) و فی وجوبها فی الدین مع استناد التأخیر إلی المدین قولان، أقربهما : السقوط. نعم، یستحبّ زکاته لسنه بعد عوده.

و لو شرط المقترض الزکاه علی المقرض، فالوجه : بطلان الشرط، و الأقرب : إبطال(۵) الملک أیضاً. و لو تبرّع المقرض بالإخراج عن المدیون، فالوجه : اشتراط إذنه فی الإجزاء.

و إمکان الأداء شرط فی الضمان لا الوجوب، کالإسلام، فلو تلف النصاب قبل التمکّن من الأداء فلا ضمان، و لو تلف البعض فبالنسبه، و کذا لو تلف قبل الإسلام

۱- السرائر : ۱۰۳ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۰۴ .

۳- مج ۱، رض ۴، مج ۲ و إل : الفلس.

۴- المبسوط ۱ : ۲۲۴ .

۵- رض ۲، رض ۳ و رض ۴ : بطلان.

أو بعده و لم يحل الحول.

و لا تسقط الزكاه بالموت بعد الحول، و فی سقوطها بأسباب الفرار قولان، أشبههما : السقوط.

فروع :

الأوّل : فی الصداق، لو تشطّر قبل الدخول و بعد الحول فالزكاه عليها، و فی جواز القسمه هنا نظر، أقربه : الجواز و ضمانها، و به قطع فی المبسوط(۱). فلو تعذّر، أخذ الساعی من نصيب الزوج و رجع الزوج عليها، و لا يسقط وجوب الزكاه فی النصف هنا لو طلّق قبل إمكان الأداء ؛ لرجوع العوض إليها.

الثانی : لو استردّ المهر بردّتها بعد الحول فالزكاه عليها، و يقدّم حقّ الزكاه و تغرمه للزوج، و لو كان المهر حيواناً أو نقداً فی الذمّه فلا زكاه عليها فی الموضعين

على الأقرب.

الثالث : لو طلّقها بعد الإخراج من العين، غرمت له نصف المخرج، و لا ينحصر حقّه فی الباقی، خلافاً للمبسوط(۲).

درس (۶۱)

يشترط فی زكاه الأنعام شروط :

أحدها : الحول، و هو مضیّ أحد عشر شهراً كامله، و احتساب الحول الثانی من آخر الثانی عشر، و يسقط باختلال بعض الشروط فيه، كالمعاوضه و لو كان بالجنس. و يصدّق المالك بغير يمين فی عدم الحول إلّا مع قيام البيّنه.

۱- المبسوط ۱ : ۲۰۸ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۰۸ .

و لو تعدّد و لا إخراج، سقط من المال فی کلّ حول قدر المستحقّ و زکّی الباقی حتّی ینقص النصاب. و للسِخال حول بانفرادها بعد غنائها بالرعی، قاله الحلّیّان(۱). و اعتبر الشیخ(۲)، و ابن الجنید الحول من حین النتاج(۳)، و هو المرویّ(۴).

فرع :

لو حال الحول علیها و لم تکن فیها الفریضه، کستّ و عشرین فصیلاً لیس فیها بنت مخاض، أُخرج منها، و حینئذٍ قد تتساوی النصب المختلفه فی الفریضه، و کذا لو کانت بنات مخاضٍ أو بنات لبونٍ أو حِقاقاً، أُخرج منها و تساوت النصب علی إشکال فی الجمیع، و یحتمل اعتبار قیمه الصغار و الکبار و ینقص من الواجب بالنسبه، فلو ساوت(۵) قیمه ستّ و ثلاثین صغاراً مائتین و کباراً ضعفها، أُخرج بنت لبون خسیسه بقیمه نصفها مجزئه.

و لو ملک مالاً آخر فی أثناء الحول من جنس ما عنده، فإن کان نصاباً مستقلاً، کخمس من الإبل بعد خمس، و کأربعین بقره و عنده ثلاثون، أو مائه و إحدی و عشرین من الغنم و عنده أربعون، فلکلٍّ حولٌ بانفراده، و لو کان غیر مستقلّ، کالأشناق، استؤنف الحول للجمیع عند تمام الحول الأوّل علی الأصحّ.

و لو ملک إحدی و عشرین(۶) بعد خمس، فالشیاه بحالها، و کذلک إلی خمس

۱- المحقّق فی الشرائع ۱ : ۱۴۴ ، و العلّامه فی القواعد ۱ : ۵۲ ، و المختلف : ۱۷۵ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۰۲ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۷۵ .

۴- التهذیب ۴ : ۴۱ الحدیث ۱۰۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۴ الحدیث ۶۶ ، الوسائل ۶ : ۸۳ الباب ۹ من أبواب زکاه الأنعام الحدیث ۴ .

۵- رض۲ : تساوت.

۶- إل + : إبلاً.

و عشرين، و لو ملك ستّاً و عشرين جديده ففيها بنت مخاض عند تمام حولها، و فى أربعين من الغنم بعد أربعين، و ثلاثين من البقر بعد ثلاثين وجه بالوجوب، و قيل : لو

ملك بعد الأربعين إحدى و ثمانين فلكلٍّ حولٌ(۱). و ردّ بثلم النصاب بمستحقّ المساكين فاشترط زياده واحده، و هو سهو و لو قلنا بأنّ الزكاه فى الذمّه على القول النادر.

الثانى : السوم، فلا تجب فى المعلوفه و إن كان لا مؤونه فيه أو بعض الحول، و لا عبره باللحظه، و فى اليوم فى السنه بل فى الشهر تردّد، أقربه : بقاء السوم للعرف، و الشيخ اعتبر الأغلب(۲). و لا فرق بين أن يكون العلف لعذر أو لا و بين أن تعتلف بنفسها أو بالمالك أو بغيره، من دون إذن المالك أو بإذنه، من مال المالك أو غيره. و لو اشترى مرعىً، فالظاهر : أ نّه علف، أمّا استئجار الأرض للرعى أو ما يأخذه الظالم على الكَلأ، فلا.

الثالث : أن لا تكون عوامل و لو فى بعض الحول، فلا زكاه فيها و إن كانت سائمه. و شرط سلّار كونها إناثاً(۳)، و هو متروك.

الرابع : النصاب، ففى الإبل اثنا عشر، خمسه كلّ واحد خمس و فيه شاه.

ثمّ ستّ و عشرون، ففيها(۴) بنت مَخاض دخلت فى الثانيه.

ثمّ ستّ و ثلاثون، فبنت لَبون دخلت فى الثالثه.

ثمّ ستّ و أربعون، فحِقّه دخلت فى الرابعه.

ثمّ إحدى و ستّون، فجَذَعه دخلت فى الخامسه.

ثمّ ستّ و سبعون، فبنتا لَبون.

۱- التذكره ۱ : ۲۱۳ .

۲- الخلاف ۱ : ۳۲۳ مسأله - ۶۱ .

۳- المراسم : ۱۲۹ .

۴- رض ۱ و رض ۴ : و فيها.

ثمّ إحدى و تسعون، فحِقّتان.

ثمّ مائه و إحدى و عشرون، ففى كلّ خمسين حِقّه، و فى كلّ أربعين بنت لَبون. و قال الحسن(۱)، و ابن الجنيد : فى خمس و عشرين بنت مَخاض(۲). و قال ابنا بابويه : فى إحدى و ثمانين ثنيّ(۳). و قال المرتضى : لا يتغيّر الفرض من إحدى و تسعين إلّا بمائه و ثلاثين(۴). و كلّ(۵) متروك.

و يتخيّر المالك فى مثل مائتين بين الحِقاق و بنات اللبون. و فى الخلاف : الساعى(۶). و لا فرق بين العِرابى و البَخاتى. و فى الإخراج يقسّط، و كذا فى البقر و الجاموس و المَعز و الضَّأن. و الشَّنَق ما بين النصب و لا زكاه فيه. و لو تلف بعد

الحول، لم يسقط من الفريضه شىء، و كذا الوقص فى البقر، و العفو فى الغنم.

و للبقر نصابان : ثلاثون، و فيه تَبِيع أو تَبِيعه دخل فى الثانيه.

و أربعون، و فيه مسنّه دخلت فى الثالثه. و أوقاصها تسعه إلّا ما بين أربعين إلى ستّين فتسعه عشر.

و للغنم خمسه نُصب على الأقوى : أربعون، و فيه شاه. و قال ابنا بابويه : يشترط إحدى و أربعون(۷).

ثمّ مائه و إحدى و عشرون فشاتان.

ثمّ مائتان و واحده فثلاث.

۱- نقله عنه فى المختلف : ۱۷۵ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۱۷۵ .

۳- قول علىّ بن بابويه نقله عنه فى المختلف : ۱۷۶ ، و ابنه فى الهدايه : ۴۱ .

۴- الانتصار : ۸۱ .

۵- رض۲ و رض۴ : و الكلّ.

۶- الخلاف ۱ : ۳۰۳ مسأله - ۸ .

۷- قول علىّ بن بابويه نقله عنه فى المختلف : ۱۷۶ ، و ابنه محمّد فى الفقيه ۲ : ۱۴ .

ثمّ ثلاثمائه و واحده فأربع.

ثمّ أربعمائه، ففی کلّ مائه شاه. و قیل : بسقوط الاعتبار من ثلاثمائه و واحده(۱)، و علی الأوّل لا یتغیّر الفرض عن الرابع حتّی یبلغ خمسمائه، و علی الثانی لا یتغیّر عن الثالث حتّی یبلغ أربعمائه، و إنّما التغیّر معنویّ و تظهر فائدته فی المحلّ، و یتفرّع علیه الضمان، و قد بیّنّاه فی شرح الإرشاد(۲).

و الشاه المأخوذه هنا و فی الإبل أقلّها الجذع من الضأن لسبعه أشهر. و قیل : ابن الهَرِمَین لثمانیه أشهر(۳)، و الثنیّ من المعز بالدخول فی الثانیه.

فرع :

لو فقدا فی غنمه، دفع الأقلّ و أتمّ القیمه، أو الأکثر و استردّ.

و لا تؤخذ الرُبَّی إلی خمسه عشر یوماً ؛ لأ نّها کالنفساء، و لا الماخض، و لا الأکوله و الفحل، و فی عدّهما قولان(۴)، و المرویّ : المنع(۵). و لا ذات عوار، أو مریضه، أو مهزوله إلاّ من مثلهنّ، و لا الأردأ و الأجود بل الأوسط، و الخیار إلی المالک. و قال الشیخ : یقرع(۶).

و تجبر السنّ الناقصه فی الإبل بشاتین أو عشرین درهماً فتساوی تالیها.

۱- المقنعه : ۳۹ ، جمل العلم و العمل : ۱۲۳ .

۲- غایه المراد ۱ : ۲۴۴ .

۳- لسان العرب ۸ : ۴۴ مادّه : جذع.

۴- قال ابن إدریس فی السرائر : ۱۰۱ ، و العلاّمه فی المختلف : ۱۷۷ بأ نّها تعدّ من الأنعام. و قال أبو الصلاح الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۱۶۷ بأ نّها لا تعدّ من الأنعام.

۵- الکافی ۳ : ۵۳۵ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۱۴ الحدیث ۳۷ ، الوسائل ۶ : ۸۴ الباب ۱۰ من أبواب زکاه الأنعام الحدیث ۱ .

۶- المبسوط ۱ : ۱۹۵ .

و قیل : الجبر بشاه(۱)، و یدفع الساعی ذلک فی الزائده، و لا جبر بتضاعف الدرج، و لا فیما زاد علی الجَذَعه، و لا فی غیر الإبل، بل القیمه و تجزئ فی الجمیع، و العین

أفضل.

و یجزئ ابن اللبون عن بنت المَخاض، و فرض کلّ نصاب أعلی عن الأدنی. و فی إجزاء البعیر عن الشاه فصاعداً لا- بالقیمه وجهان. و منع المفید من القیمه فی الأنعام(۲).

و یجزئ شیاه الإبل من غیر غنم البلد، أمّا شیاه الغنم فلا، إلّا أن یکون أجود أو بالقیمه، و یجزئ الذکر و الأُنثی عن مثلهما و مخالفهما.

و لا یفرّق بین مجتمع فی الملک کما لا یجمع بین متفرّق فیه. و لا عبره بالخلطه، سواء کانت خلطه أعیانٍ، کأربعین بین شریکین أو ثمانین بینهما مشاعه، أو خلطه أو صاف، کالاتّحاد فی المرعی و المشرب و المراح مع تمیّز المالین، و لا یجبر جنس بآخر.

درس (۶۲)

یشترط فی زکاه النقدین الحول، و السکّه و إن هجرت، فلا زکاه فی السبائک و النقار و الحلی، و زکاته إعارته.

و النصاب، فلا- زکاه فیما دون عشرین مثقالاً من الذهب، و لا فیما دون أربعه بعده، و لا فی ما دون مائتی درهم من الفضّه و أربعین بعدها، و المُخرج ربع العشر عیناً أو قیمه. و الدرهم نصف المثقال و خُمسه وزناً، أو ثمانیه و أربعون حبّه شعیر هی ستّه دوانیق.

۱- نقله فی المختلف : ۱۷۶ عن علیّ بن بابویه، و هو قول ابنه محمّد بن علیّ فی المقنع : ۴۹ .

۲- المقنع : ۴۱ .

و المغشوش يشترط بلوغ خالصه نصاباً، فإن شكّ فيه فلا شيء، و إن علم و شكّ فی قدر الغشّ، صفّی إن ماكس، ثمّ يخرج عن المغشوشه منها أو صافيه بحسابها، و لا عبره بالرغبه، و الإخراج بالقسط. و فی المبسوط : يجزئ الأدون مع تساوی العيار(۱).

و يشترط فی الغلّات تملّكها بالزراعه، و انعقاد الحبّ و بُدوّ الصلاح، و يكفی انتقالها قبلهما إلی ملكه، فلا زكاه فی البَلح(۲)، و تجب فی البُسْر(۳) و الحِصْرِم(۴) علی الأصحّ. و وقت الإخراج عند الجفاف و التصفيه.

و النصاب، و هو ألفا رطل و سبعمائه رطل بالعراقیّ، هی ثلاثمائه صاع هی خمسه أوسق. و يعتبر جافّاً مشمّساً، فيخرج منها(۵) العُشر إن سقيت سيحاً(۶) أو بعلاً(۷) أو عِذْياً(۸)، و نصفه إن سقيت بالدوالی و الغَرْب(۹) و ما فيه مؤونه.

و لو اجتمعا، اعتبر الأغلب فی عيش الزرع و الشجر، فإن تساويا فثلاثه أرباع العُشر، و تجب فی الزائد و إن قلّ، كلّ ذلك بعد المؤونه و حصّه السلطان و لو جائراً.

و فی الخلاف و المبسوط : المؤونه علی المالك(۱۰). و لا تكرّر فيها الزكاه بعد و إن

۱- المبسوط ۱ : ۲۰۹ .

۲- البَلَح : ثمر النخل مادام أخْضَرَ قريباً إلی الاستداره إلی أن يَغْلُظ النوی و هو كالحِصْرِم من العِنَب. المصباح المنير : ۶۰ ، و فی الصحاح ۱ : ۳۵۶ : البَلَح قبل البُسْر ؛ لأنّ أوّل التمر طَلْعٌ، ثمّ خلال، ثمّ بَلَح، ثمّ بُسْر، ثمّ رُطَب، ثمّ تَمْر.

۳- البُسْر أوّله طَلْع، ثمّ خَلال، ثمّ بَلَح، ثمّ بُسْر. الصحاح ۲ : ۵۸۹ .

۴- الحِصْرِم : أوّل العِنَب مادام حامضاً. المصباح المنير : ۱۳۹ .

۵- رض ۲ و رض ۴ : منه.

۶- السَّيْح : الماء الجاری. الصحاح ۱ : ۳۷۷ .

۷- البَعْل : النخل يشرب بعروقه فَيستغنی عن السقی. المصباح المنير : ۵۵ .

۸- العِذْی : مثال حِمْل من النبات و النخل و الزرع ما لا يشرب إلّا من السماء. المصباح المنير : ۳۹۹ .

۹- الغَرْب - مثل فَلْس - : الدلو العظيمه يستقی بها علی السانيه. المصباح المنير : ۴۴۴ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۳۲۹ مسأله - ۷۷ ، المبسوط ۱ : ۲۱۷ .

مضی علیها أحوال.

و یضمّ الزرع و الثمار المتباعده فی النصاب و إن اختلفت فی الإطلاع و الإدراک، و فیما یحمل مرّتین قولان.

و یجوز الخرص، فیضمن المالک الزکاه، أو الساعی للمالک، أو تبقی أمانه. و استقرار الضمان مشروط بالسلامه، و یصدّق المالک فی تلفها بظالم أو غیره بیمینه، و یجوز التخفیف للحاجه و یسقط بالحساب.

و یجوز دفع الثمر علی الشجر، و العنب الذی لا یصیر زبیباً، و الرطب الذی لا یصیر تمراً یخرص علی تقدیر الجفاف، و علی الإمام بعث خارص، و یکفی الواحد العدل، و العدلان أفضل. و الحنطه و الشعیر جنسان هنا.

و لو اختلفت الثمار و الزروع فی الجوده، قسّط، و لو أُخذ العنب عن الزبیب أو الرطب عن التمر، رجع بالنقیصه عند الجفاف، و لا یکفی الخراج عن الزکاه.

فرع :

لو مات المدیون قبل بدوّ الصلاح، وزّع الدین علی الترکه، فإن فضل نصاب لکلّ وارث، ففی وجوب الزکاه علیه قولان(۱). و لو مات بعد بدوّ الصلاح، وجبت،

و لو ضاقت الترکه، قدّمت. و فی المبسوط : توزّع(۲).

و تجب الزکاه علی عامل المزارعه و المساقاه بالشرائط، خلافاً لابن زهره(۳). نعم، لو آجر أرضاً بطعام، لم یزکّه. و حکم ما یستحبّ فیه الزکاه من الغلّات حکم الواجب.

۱- قال فی المختلف : ۱۷۹ بالوجوب، و قال فی الشرائع ۱ : ۱۵۵ ، و المنتهی ۱ : ۴۴۸ ، و التحریر : ۶۳ بعدم الوجوب.

۲- المبسوط ۱ : ۲۱۹ .

۳- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۰۲ .

و لو باع النصاب، كان نصيب المستحقّ مراعى بالإخراج ؛ لتعلّق الزكاه بالعين و من ثَمَّ لم يمنعها الدين.

درس (۶۳)

تستحبّ زكاه التجاره، و أوجبها ابنا بابويه(۱)، و هى : الاسترباح بالمال المنتقل

بعقد المعاوضه، فلا زكاه فى الميراث و الموهوب، و لا فى القنيه، و لو تجدّد قصد الاكتساب، كفى على الأقوى.

و يشترط فيها حول النقدين و نصاباهما، و لابدّ من بقاء النصاب و سلامه رأس المال طول الحول، و لو زاد، اعتبر له حول من حين الزياده. و لا يشترط بقاء العين فى الأصحّ، فلو تبدّلت، زكّيت، و فى بناء حول العرض(۲) على حول النقد(۳) قولان(۴)، و لا إشكال فى بناء حول النقد(۵) على حول العرض مادامت التجاره.

و تتعلّق بالقيمه لا بالعين، فلو باع العين، صحّت، و لو ارتفعت قيمتها بعد الحول، أُخرج ربع عشر القيمه عند الحول، و لو نقصت بعده و قبل إمكان الأداء، فلا ضمان، و إلّا ضمن النقص، سواء كان لعيب أو نقص سوق.

و فى المعتبر : الأنسب تعلّقها بالعين(۶). فعلى هذا يثبت نقيض الأحكام، و لا يمنعها الدين، و الأقرب : أ نّه على القول بالقيمه لا يمنعها أيضاً.

۱- ينظر : قول علىّ بن بابويه فى المختلف : ۱۷۹ ، و قول ابنه محمّد بن علىّ فى المقنع : ۵۲ .

۲- ح : العروض.

۳- رض۳ : النقدين.

۴- قال فى المبسوط ۱ : ۲۲۱ ببناء الحول، و قال فى الشرائع ۱ : ۱۵۷ بعدم البناء.

۵- مج۲ و رض۲ : النقدين.

۶- المعتبر ۲ : ۵۲۰ .

و لو اشترى نصاباً زكويّاً و أسامه(۱)، قدّمت الماليّه و لو قلنا بوجوبها،

و لا ـ يجتمعـان إجماعاً، و لـو زرع أرض التجـاره أو اسـتثمر نخلهـا فعشـرهما لا ـ يغنى عـن زكـاه التجـاره فى الأصـل، خلافاً للمبسوط(۲)، و لا يمنع انعقاد الحول على الفرع.

و عامل المضاربه يخرجها إذا بلغ نصيبه نصاباً، و فى تعجيل الإخراج قبل القسمه قولان(۳)، و الجمع بين كون الربح وقايه و بين تعجيل الإخراج بتغريم العامل قول محدث(۴)، مع أنّ فيه تغريراً بمـال المالك لو أُعسر العامل. و نتاج مال التجاره منها، و يجبر منه(۵) نقصان الولاده.

و العبره فى التقويم بالنقد الذى اشتريت به لا بنقد البلد، فلو اشترى بدراهم و باعها بعد الحول بدنانير، قوّمت السلعه دراهم. و لو باعها قبل الحول، قوّمت الـدنانير دراهم عنـد الحول. و قيل : لو بلغت بأحـد النقـدين النصاب استحبّت(۶)، و هو حسن إن كـان رأس المال عرضاً. و لو مضى عليه سنون ناقصاً عن رأس المال، استحبّت زكاه سنه.

و تسـتحبّ فى الخيـل بشـرط الأُنوثه، و السوم، و الحول، ففى العتيق دينـاران، و فى البرذون دينـار، و الأقرب : أ نّه لا ـ زكاه فى المشترك حتّى يكون لكلّ واحد فرس.

و فى اشتراط كونها غير عامله نظر، أقربه : نعم ؛ لروايه زراره(۷).

۱- سامت الماشيه سوماً، من باب قال، رَعَتْ بنفسها. المصباح المنير : ۲۹۷ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۲۲ .

۳- قال فى الشرائع ۱ : ۱۵۸ بجواز الإخراج، و قال فى التحرير : ۶۵ بعدم جواز الإخراج.

۴- المبسوط ۱ : ۲۲۴ ، القواعد ۱ : ۵۶ .

۵- رض۲ : به.

۶- التذكره ۱ : ۲۳۰ .

۷- الكافى ۳ : ۵۳۰ الحديث ۲ ، التهذيب ۴ : ۶۷ الحديث ۱۸۴ ، الوسائل ۶ : ۵۱ الباب ۱۶ من أبواب الزكاه الحديث ۳ .

و لا زكاه فى البغال، و الحمير، و الرقيق إلّا فى التجاره.

و العقار المتّخذ للنماء تستحبّ الزكاه فى حاصله. قيل : و لا يشترط فيه النصاب و لا الحول(۱)، و المخرج ربع العشر. و لا زكاه فى الفرش، و الآنيه، و الأقمشه للقِنيه.

و روى شعيب، عن الصادق عليه السّلام : «كلّ شىء جرّ عليك المال فزكّه، و ما ورثته أو اتّهبته فاستقبل به»(۲).

و روى عبدالحميد، عنه عليه السّلام : «إذا ملك مالاً آخر فى أثناء حول الأوّل زكّاهما عند حول الأوّل»(۳). و فيهما دلاله على أنّ حول الأصل يستتبع الزائد فى التجاره و غيرها، إلّا السخال، ففى روايه زراره، عنه عليه السّلام : «حتّى يحول عليها

الحول من يوم تنتج»(۴).

و روى رفاعه عنه : «لا عشر فى الخراجيّه»(۵).

و فى إجزاء ما يأخذه الظالم زكاه قولان، أحوطهما : الإعاده(۶).

درس (۶۴)

أصناف المستحقّين للزكاه ثمانيه : الفقراء، و المساكين، و يشملهما مَن لا يملك مؤونه سنه له و لعياله. و قيل : مَن لا يملك نصاباً و لا قيمته(۷). و المرويّ : أنّ

۱- التذكره ۱ : ۲۳۰ .

۲- الكافى ۳ : ۵۲۷ الحديث ۱ ، الوسائل ۶ : ۱۱۶ الباب ۱۶ من أبواب زكاه الذهب و الفضّه الحديث ۱ .

۳- الكافى ۳ : ۵۲۷ الحديث ۲ ، الوسائل ۶ : ۱۱۶ الباب ۱۶ من أبواب زكاه الذهب و الفضّه الحديث ۲ .

۴- الكافى ۳ : ۵۳۳ الحديث ۳ ، الوسائل ۶ : ۸۳ الباب ۹ من أبواب زكاه الأنعام الحديث ۱ .

۵- الكافى ۳ : ۵۴۳ الحديث ۳ ، التهذيب ۴ : ۳۷ الحديث ۹۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۵ الحديث ۷۱ ، الوسائل ۶ : ۱۳۲ الباب ۱۰ من أبواب زكاه الغلّات الحديث ۲ .

۶- التهذيب ۴ : ۴۰ ذيل الحديث ۱۰۱ .

۷- المبسوط ۱ : ۲۴۰ .

المسكين أسوأ حالاً(۱). و يعطى ذو الـدار، و الخادم، و الدابّه مع الحاجه أو اعتياده لذلك. و يمنع من يكتفى بكسبه و لو ملك خمسين، كما لا يمنع مَن لا يكتفى به و لو ملك سبعمائه درهم، و كذا ذو الصنعه و الضيعه. و لو كان أصلها يقوم به دون النماء، استحقّ. و هل يأخذ تتمّه السنه أو يسترسل الأخذ ؟ قولان(۲).

و لو اشتغل بالفقه(۳) و محصّلاته عن التكسّب، جاز الأخـذ. و لو تعفّف المسـتحقّ ففى روايه : هو كمن يمتنع من أداء ما وجب عليه(۴). و تحمل على الكراهيه إلّا أن يخاف التلف فيحرم الامتناع.

و العاملون : و هم السعاه فى تحصيلها جبايهً، و كتابهً، و حساباً، و حفظاً، و دلالهً.

و المؤلّفه قلوبهم : و هم كفّار يسـتمالون بها إلى الجهاد. و قال ابن الجنيد : هم المنافقون(۵). و فى مؤلّفه الإسلام قولان، أقربهما : أ نّهم يأخذون من سهم سبيل اللّه (۶).

و فى الرقاب : و هم المكاتبون، و العبيـد فى الشـدّه. و فى جواز شـراء العبد منها بغير شدّه، أو ليكفّر به فى المرتّبه أو المخيّره مع العجز خلاـف. و يجوز صـرفها إلى المكاتب، و إلى سيّده بعـد حلول النجم و قبله، إذا لم يجـد ما يصـرفه فى كتابته(۷). و يقبل قوله فى المكاتبه إلّا أن يكذّبه السيّد. و لو دفعه فى غيرها، ارتجع.

و الغارمون : و هم المَدِينون فى غير معصيه و لا يتمكّنون من القضاء. و لو كان

۱- الكافى ۳ : ۵۰۲ الحديث ۱۸ ، الوسائل ۶ : ۱۴۴ الباب ۱ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۲ .

۲- قال فى المنتهى ۱ : ۵۱۸ بالأخذ، و قال فى الناصريّات الجوامع الفقهيّه : ۲۰۶ بعدم الأخذ.

۳- إل : بالتفقّه.

۴- الكافى ۳ : ۵۶۴ الحديث ۴ ، الوسائل ۶ : ۲۱۹ الباب ۵۸ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۲ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۱۸۱ .

۶- قال فى السرائر : ۱۶۰ بالأخذ، و قال فى المبسوط ۱ : ۲۴۹ بعدم الأخذ.

۷- مج ۱ + : و يعده إذا لم يصرفه.

فی معصیه، جاز من سهم الفقراء مع توبته إن شرطنا العداله. و لو جهل الحال فالمرویّ : المنع(۱). و یجوز الدفع إلی ربّ الدین بغیر إذن الغارم، و بعد وفاته. و دین واجب النفقه و غیره سواء إلّا ما یجب قضاؤه منه. و یجوز مقاصّه المستحقّ حیّاً و میّتاً إذا لم یترک ما یصرف فی دینه. و قیل : و إن ترک، مع تلف المال(۲)، و إعطاء الغارم لإصلاح ذات البین و إن کان غنیّاً.

و فی سبیل اللّه : و هو الجهاد، سواء کان الغازی متطوّعاً أو مرتزقاً مع قصور الرزق. و الأقرب : إلحاق القرب به، کعماره المساجد، و الربط، و معونه الحاجّ و الزائرین.

و ابن السبیل : و هو المنقطع به فی غیر بلده و إن کان غنیّاً فی بلده، فیأخذ ما یبلغه بلده، و لو فضل، أعاده. و قیل : منشئ السفر کذلک(۳)، و هو حسن مع فقره إلی السفر و لا مال یبلغه، و إن کان له کفایه فی الحضر. و قیل : ابن السبیل هو الضیف إذا

کان محتاجاً فی الحال و إن کان غنیّاً فی بلده(۴)، رواه الشیخان(۵).

و لو نوی المسافر إقامه عشره، خرج عن ابن السبیل عند الشیخ(۶)، و لم یخرج عند ابن إدریس(۷). و لو کان السفر معصیه فلا استحقاق.

۱- الکافی ۵ : ۹۳ الحدیث ۵ ، التهذیب ۶ : ۱۸۵ الحدیث ۳۸۵ ، الوسائل ۱۳ : ۹۱ الباب ۹ من أبواب الدین الحدیث ۳ .

۲- الشرائع ۱ : ۱۶۱ ، المختلف : ۱۸۳ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۵۲ ، المختلف : ۱۸۲ نقله عن ابن الجنید.

۴- الشرائع ۱ : ۱۶۲ ، المختلف : ۱۸۲ .

۵- المفید فی المقنعه : ۳۹ ، و الطوسی فی النهایه : ۱۸۴ ، و المبسوط ۱ : ۲۵۳ .

۶- المبسوط ۱ : ۲۵۷ .

۷- السرائر : ۱۰۶ .

درس (۶۵)

یشترط فیهم - إلاّ ـ المؤلّفه - الإیمان، فلا یعطی المخالف و إن کان مستضعفاً و لو فی زکاه الفطره علی الأقرب. و تعطی أطفال المؤمنین و إن کان آباؤهم فسّاقاً دون أطفال غیرهم. و فی اشتراط العداله أقوال، ثالثها : اشتراط مجانبه الکبائر(۱). و فی الساعی یعتبر إجماعاً. و لا ـ تعطی واجب النفقه، کالزوجه و الولد. و فی روایه عمران القمّیّ : یجوز للولد(۲). و فی روایه أُخری(۳) : یعطی ولد البنت(۴). و تحملان علی المندوبه.

و لو أخذ من غیر المخاطب بالإنفاق، فالأقرب : جوازه، إلاّ الزوجه، إلاّ مع إعسار الزوج و فقرها.

و یجوز للزوجه إعطاء زوجها، و إعطاء الزوجه المستمتع بها، و فی إعطاء الناشز علی القول بجواز إعطاء الفاسق تردّد، أشبهه : الجواز. أمّا المعقود علیها و لمّا

تبذل التمکین ففیها وجهان مرتّبان(۵) و أولی بالمنع. و لو قلنا باستحقاقها النفقه فلا إعطاء.

و لا یعطی الهاشمیّ إلاّ من قبیله، أو قصور الخمس، فیعطی التتمّه لا غیر علی الأقوی.

و یقبل دعوی الفقر و العجز عن التکسّب إلاّ مع علم الکذب.

۱- قول باعتبار الإیمان و العداله، عن الشیخ فی المبسوط ۱ : ۲۴۷ ، و السیّد المرتضی فی الجمل : ۱۲۵ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۱ : ۱۶۹ . و قول باعتبار الإیمان فقط، عن ابن بابویه فی المقنع : ۵۲ ، و سلاّر فی المراسم : ۱۳۳ . و قول باعتبار مجانبه الکبائر، عن ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف : ۱۸۲ .

۲- الکافی ۳ : ۵۵۲ الحدیث ۹ ، التهذیب ۴ : ۵۶ الحدیث ۱۵۲ ، الاستبصار ۲ : ۳۴ الحدیث ۱۰۲ ، الوسائل ۶ : ۱۶۷ الباب ۱۴ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۳ .

۳- رض۳ + : یجوز أن.

۴- الکافی ۳ : ۵۵۲ الحدیث ۱۰ ، الوسائل ۶ : ۱۶۷ الباب ۱۴ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۴ .

۵- مل + : علی الناشز.

و لو ادّعی تلف ماله، کلّف البیّنه عند الشیخ(۱)، و دعوی الغرم ما لم یکذّبه المستحقّ. و لا یعطی القنّ، و لا المدبّر، و لا أُمّ الولد من المالک و لا(۲) غیره.

و یعید المخالف ما أعطاه فریقه(۳) إذا استبصر، و لا یعید عباده فعلها سوی الزکاه.

و لو ظهر الآخذ غیر مستحقّ، أجزأت مع الاجتهاد و إلّا فلا، و لو أمکن ارتجاعها، أُخذت، و لو ظهر عبده، لم یجزئ، بخلاف ما لو ظهر واجب النفقه، کالزوجه، و فی الزوجه مع عدم إنفاقه علیها نظر. نعم، لا یرتجع منها مع التلف و لو قلنا بعدم الإجزاء. و لو دفع زیاده عن النفقه الواجبه، ارتجعت إن أمکن و إلّا أجزأت.

و لو صرف الغارم، و الغازی، و ابن السبیل فی غیر سبب استحقاقه، ارتجع، و لا حجر علی الباقین، و لو فضل عن الغرم أو السفر، أعاده، بخلاف ما یفضل مع الغازی. و لا یشترط فیه و لا فی العامل الفقر. و یجوز الدفع إلی واجب النفقه غازیاً

و مکاتباً و عاملاً و ابن السبیل مازاد علی النفقه فی الحضر.

و یتخیّر الإمام بین الأُجره للعامل و الجعل المعیّن، فلو قصر النصیب، أتمّ له الإمام من بیت المال أو من سهم آخر، إذا کان موصوفاً بسبب ذلک السهم.

و یجوز أن یعطی جامع الأسباب بکلّ(۴) سبب، و إغناء الفقیر ؛ لقول الباقر علیه السّلام : «إذا أعطیتَه فأغْنِه»(۵). نعم لو تعدّد الدفع، حرم الزائد علی مؤونه

۱- المبسوط ۱ : ۲۵۳ .

۲- ح و إل : من.

۳- رض۲ و ح : لفریقه.

۴- رض۳ : لکلّ.

۵- الکافی ۳ : ۵۴۸ الحدیث ۳ ، التهذیب ۴ : ۶۴ الحدیث ۱۷۴ ، الوسائل ۶ : ۱۷۹ الباب ۲۴ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۴ .

السنه. و الأفضل : بسطها على الأصناف، و لو خصّ صنفاً بل واحداً بها، جاز. و يستحبّ التفضيل بمرجّح، كالعقل، و الفقه، و الهجره فى الدين، و ترك السؤال، و شدّه الحاجه، و القرابه، و إعطاء زكاه الخفّ و الظلف المتجمّل، و باقى الزكوات المدقع، و التوصّل بها إلى مَن يستحيى من قبولها هديّه.

و روى محمّد بن مسلم : «إن لم يقبلها على وجه الزكاه فلا تُعْطِه»(۱).

و إذا نوى بما أخرجه من ماله إعطاء رجل معيّن، فالأفضل : إيصاله إليه. و لو عدل به إلى غيره، جاز.

و يكره جعل الزكاه وقايه للمال، بل ينبغى أن تدفع إلى مَن لا يعتاد الإهداء إليه، و برّه من غيرها.

و روى الوابشىّ جواز شراء الأب من الزكاه(۲).

و روى عبيد بن زراره جواز الإعتاق مطلقاً مع عدم المستحقّ، فإن مات و لا وارث له، فلأهل الزكاه ميراثه ؛ لأنّه اشترى بمالهم(۳)، و فيه إيماء إلى أنّه لو اشترى

من سهم الرقاب، لم يطرد الحكم ؛ إذ(۴) اشترى بنصيبه لا بمال غيره، فيرثه الإمام.

و روى أبوبصير جواز التوسعه بالزكاه على عياله(۵).

و روى سماعه ذلك بعد أن يدفع منها شيئاً إلى المستحقّ(۶)، كلّ ذلك مع الحاجه.

۱- الكافى ۳ : ۵۶۴ الحديث ۴ ، الوسائل ۶ : ۲۱۹ الباب ۵۸ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۲ .

۲- الكافى ۳ : ۵۵۲ الحديث ۱ ، الوسائل ۶ : ۱۷۳ الباب ۱۹ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۱ .

۳- الكافى ۳ : ۵۵۷ الحديث ۳ ، التهذيب ۴ : ۱۰۰ الحديث ۲۸۱ ، الوسائل ۶ : ۲۰۳ الباب ۴۳ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۲ .

۴- رض۴ : لأنّه.

۵- الكافى ۳ : ۵۶۰ الحديث ۳ ، الفقيه ۲ : ۲۰ الحديث ۷۱ ، الوسائل ۶ : ۱۵۹ الباب ۸ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۴ .

۶- الكافى ۳ : ۵۶۲ الحديث ۱۱ ، الوسائل ۶ : ۱۶۷ الباب ۱۴ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۲ .

و روی علیّ بن یقطین فیمن مات و علیه زکاه و ولده محاویج : یدفعون إلی غیرهم منها شیئاً و یعودون بالباقی علی أنفسهم(۱).

و أقلّ ما یعطی الفقیر : ما یجب فی النصاب الأوّل من النقدین، إلّا مع الاجتماع و القصور. و لو کان الوکیل فی دفعها من أهل السهمان فالمرویّ : جواز أخذه، کواحد منهم إلی أن یعیّن له قوماً(۲).

و یکره إعاده الزکاه إلی ماله، و لو عادت بملک قهریّ، کالإرث فلا بأس، و کذا لو اضطرّ إلیها.

درس (۶۶)

یجب دفع الزکاه عند وجوبها، و لا یجوز تأخیرها إلّا لعذر، کانتظار المستحقّ و حضور المال، فیضمن بالتأخیر، و کذا الوکیل و الوصیّ بالتفرقه لها أو لغیرها من الحقوق المالیّه، و هل یأثم ؟ الأقرب : نعم، إلّا أن ینتظر بها الأفضل أو التعمیم. و روی : جواز تأخیرها شهراً أو شهرین(۳)، و حمل علی العذر.

و لا یجوز تقدیمها علی وقت الوجوب. و روی : جوازه بأربعه أشهر، و بسبعه أشهر، و فی(۴) أوّل السنه(۵). و قال الحسن : تقدّم من ثلث السنه(۶). و حمل علی

۱- الکافی ۳ : ۵۴۷ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۰ الحدیث ۶۹ ، الوسائل ۶ : ۱۶۸ الباب ۱۴ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۵ .

۲- الکافی ۳ : ۵۵۵ الحدیث ۱ - ۳ ، التهذیب ۴ : ۱۰۴ الحدیث ۲۹۶ ، الوسائل ۶ : ۱۹۹ الباب ۴۰ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۱ - ۳ .

۳- التهذیب ۴ : ۴۴ الحدیث ۱۱۴ ، الاستبصار ۲ : ۳۲ الحدیث ۹۶ ، الوسائل ۶ : ۲۱۰ الباب ۴۹ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۱۱ و ۱۳ .

۴- رض۴، ح و إل : و من.

۵- التهذیب ۴ : ۴۴ الحدیث ۱۱۲ - ۱۱۳ و ۱۱۵ ، الاستبصار ۲ : ۳۲ الحدیث ۹۴ - ۹۵ و ۹۷ ، الوسائل ۶ : ۲۱۰ الباب ۴۹ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۹ - ۱۰ و ۱۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۱۸۸ .

القرض، فتحتسب عند الوجوب بشرط بقائه على صفه الاستحقاق.

و لو استغنى بها، احتسبت(۱) و أجزأت و إن لم ينتزعها منه، ثمّ يعيدها إليه. و لو استغنى بغيرها، لم يجزئ و إن كان بنمائها أو ارتفاع قيمتها.

و للمالك ارتجاعها و إن كان باقياً على الاستحقاق، فيعطيها غيره أو يعطيه غيرها أو يعطى غيره غيرها. و لو تمّ بها النصاب، سقط الوجوب، خلافاً للشيخ مع بقاء العين(۲). و لا تعاد الزياده المنفصله و لا المتّصله على الأقرب، بل له إعطاء القيمه يوم القبض. و قال الشيخ : تؤخذ منه الزياده ؛ لأ نّه إنّما أقرضها(۳) زكاه، فلا تملك(۴). و لو كان القرض مثليّاً، فمثله، فإن تعذّر، فقيمته يوم التعذّر.

و لو أقرضها(۵) غنيّاً أو فاسقاً فصار عند الوجوب أهلاً، جاز الاحتساب.

و لو تسلّف الساعى بإذن المستحقّ و هلكت، فمن مال المستحقّ، بخلاف ما إذا كان المالك هو الآذن، فإنّها من ماله. و لو أذنا، قال الشيخ : تكون منهما(۶).

و لو اختلفا فى كونها زكاه أو قرضاً، تبع اللفظ، فإن اختلفا فيه، حلف المالك و استعادها.

و لو قال : هذه صدقه، ثمّ قال : أردت القرض، فالأقرب : عدم السماع، فإن ادّعى علم القابض، أحلفه، فإن نكل، حلف المالك و استعادها.

و يجب دفع الزكاه إلى الإمام أو نائبه مع الطلب و إلّا استحبّ، و فى الغيبه إلى

۱- أكثر النسخ : احتسب.

۲- المبسوط ۱ : ۲۲۹ .

۳- أكثر النسخ : اقترضها.

۴- المبسوط ۱ : ۲۲۹ .

۵- رض۳ و رض۴ : اقترضها.

۶- الخلاف ۱ : ۳۱۹ مسأله - ۴۷ ، المبسوط ۱ : ۲۲۸ .

الفقيه المأمون، و خصوصاً الأموال الظاهره. و أوجب المفيد(۱)، و الحلبيّ حملها إلى الإمام، فنائبه، فالفقيه ابتداءً(۲). و مع الوجوب لو فرّقها بنفسه، فالأجود(۳) عدم الإجزاء.

و يجب على الإمام الدعاء لصاحبها عند الأخذ. و قيل : يستحبّ(۴).

و لا يجوز نقلها مع وجود المستحقّ، فيضمن. و قيل : يكره و يضمن(۵). و قيل : يجوز بشرط الضمان(۶)، و هو قويّ.

و لو عدم المستحقّ و نقلها، لم يضمن، و أُجره الاعتبار على المالك، و يجوز للمالك تفريقها(۷) بنفسه و نائبه.

و تجب النيّه عند الدفع إلى الوالى أو المستحقّ، مشتمله على الوجوب أو الندب، و كونها زكاه مال، أو فطره، أو صدقه. و لا يشترط تعيين المال، و لا يفتقر الساعى إلى نيّه أُخرى عند الدفع إلى الفقراء. و لو نوى المالك بعد الدفع، فالأقرب :

الإجزاء مع بقاء العين أو تلفها و علم القابض بعدم النيّه.

و يجب على الوكيل النيّه عند الدفع إلى المستحقّ، و الأقرب : وجوبها على الموكّل عند الدفع إلى الوكيل، فإن فقدت إحداهما، فالأقرب : إجزاء نيّه الوكيل. و قال الشيخ : لا يجزئ إلّا نيّتاهما(۸).

و لو لم ينوِ المالك عند أخذ الإمام، أو الساعى، أو الفقيه، أجزأت إن أُخذت

۱- المقنعه : ۴۱ .

۲- الكافى فى الفقه : ۱۷۲ .

۳- ح : فالأقوى.

۴- المبسوط ۱ : ۲۴۴ .

۵- المنتهى ۱ : ۵۲۹ .

۶- المبسوط ۱ : ۲۴۵ .

۷- رض۳ و رض۴ : تفرّقها، إل، مج۱ و مج۲ : تفرقتها.

۸- المبسوط ۱ : ۲۳۳ .

کرهاً. و یجب علیهم النیّه عند الدفع إلی المستحقّ. و لو أُخذت طوعاً فوجهان، أقربهما : الإجزاء إذا نوی الثلاثه.

و یجب فیها الجزم، فلو قال : هذه(۱) زکاه أو خمس أو قرض أو نفل، أو إن کان مالی الغائب باقیاً فهو زکاه أو نفل، لم یجزئ، و لو قال : إن لم یکن باقیاً فنفل، أجزأ.

و لو دفعها عن المال الغائب فبان تالفاً، فالأقرب : جواز صرفه إلی غیره مع بقاء العین أو تلفها و علم القابض بالحال.

درس (۶۷)

إذا قبض(۲) أحد الثلاثه الزکاه من المالک، برئت ذمّته و لو تلفت، بخلاف ما لو قبضها الوکیل و کان قد تقدّم تفریط من المالک فتلفت فی ید الوکیل.

و لو عزلها المالک إمّا وجوباً عند إدراک الوفاه أو ندباً، فإن لم یکن تمکّن من الإخراج فلا ضمان مع التلف، و إلّا ضمن.

و لو عیّن المالیّه أو الفطره فی مال، تعیّن مع عدم المستحقّ، و الأقرب : التعیین مع وجوده، فلیس له إبداله فی الموضعین فی وجه. نعم، لو نما، کان(۳) له.

و روی الکلینیّ، عن الباقر علیه السّلام أ نّه لو اتّجر بها، تبعها ربحها(۴). و لو اتّجر بماله و لمّا یعزلها، فلها بقسطها و لا وضیعه علیها. و لو کان المال غائباً عنه،

ضمن بنقله إلی بلد آخر.

و یستحبّ صرف الفطره فی بلده، و المالیّه فی بلدها. و صرف صدقه البوادی علی أهلها، و الحاضره علی أهلها. و وسم النعم فی القویّ الظاهر، کالفخذ فی الإبل

۱- رض۱، مج۱ و مج۲ : هذا.

۲- رض۴ : أخذ.

۳- رض۲ : کان نماؤه.

۴- الکافی ۴ : ۶۰ الحدیث ۲ ، الوسائل ۶ : ۱۴ الباب ۵۲ من أبواب المستحقّین للزکاه الحدیث ۳ .

و البقر، و أُصول الآذان فی الغنم. و یکتب فی المیسم اسم اللّه، و أ نّها زکاه أو صدقه

أو جزیه.

و یجب علی الإمام بعث عامل إلی کلّ بلـد. و یراعی فیه البلوغ، و العقل، و الإیمان، و العـداله، و الفقه فی الزکاه، و أن لا یکون هاشمیّاً، و لا عبداً علی الأقوی.

و لو کان مکاتباً، فالأقرب : الإجزاء. و لو تولّی الهاشمیّ العماله علی قبیله، احتمل

الجواز، و کذا لو تطوّع بها بغیر سهم.

و لو فرّقها الإمام أو الفقیه، سـقط سهم العامل، و کذا لو فرّقها المالک بنفسه علی الأصناف. و یسقط مع الغیبه أیضاً إلّا مع تمکّن الفقیه من نصبه، و سهم المؤلّفه إلّا مع وجوب الجهاد.

و لا یسقط سهم سبیل اللّه، و لو قصرناه علی الجهاد، کان تابعاً له.

و یجوز الدفع إلی موالی الهاشمیّین، و کرهه ابن الجنید(۱). و إلی بنی المطّلب، خلافاً للمفید(۲).

درس (۶۸)

تجب زکـاه الفطره عنـد هلالـ شـوّال علی البـالغ العاقـل الحرّ غیر المغمی علیه، المالـک أحـد نُصُب الزکـاه، أو قوت سـنته علی الأقوی. و لا تجب علی الفقیر، خلافاً لابن الجنید(۳). و تجب علی المکتسب قوت سنته إذا فضل عنه صاع.

و یجب إخراجها عن عیاله(۴)، وجبت نفقتهم، کالزوجه و العمودین و الرقیق، أو استحبّت، کالقریب و الضیف و لو کان کافراً.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۱۸۴ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۱۸۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۱۹۳ .

۴- رض۱ و مل + : و إن.

و لو أبق العبد فالوجوب باقٍ ما لم يعلم موته، أو يَعُله مكلّف بالفطره.

و لو كانت الزوجه صغيره، أو غير ممكّنه، أو ناشزاً، أو مستمتعاً بها، فلا وجوب على الزوج، خلافاً لابن إدريس(۱). و لو أعسر الزوج، فالأقرب : الوجوب عليها مع يسارها. و لو أيسر الصغير، فلا زكاه إلّا أن يعوله الأب تبرّعاً. و أوجبها الشيخ على الأب(۲).

و تجب فطره خادم الزوجه و الولد و الأب مع الزمانه. و لو غصب العبد و عاله الغاصب، وجبت عليه، و إلّا فعل المالك، إلّا أن تجعل الزكاه تابعه للعيلوله. و لو تبعّضت الحرّيه، وجبت بالنسبه، و للشيخ قول بعدم الوجوب عليهما(۳).

و تجب عن المكاتب المشروط - خلافاً لابن البرّاج(۴) - لا عن المطلق إلّا مع العيلوله. و فى مرفوعه محمّد بن يحيى : تجب عن المكاتب و ما أغلق عليه بابه(۵).

فروع خمسه :

الأوّل : لو مات المولى قبل الهلال و عليه دَيْن مستوعب، فلا زكاه فى رقيقه عند الشيخ(۶) ؛ بناءاً على أنّ التركه لم تنتقل إلى الوارث.

الثانى : لو أوصى له بعبد و قَبِل بعد الهلال، وجبت زكاته على القابل إذا كانت الوفاه قبل الهلال. و فى المبسوط : لا زكاه على أحد(۷).

۱- السرائر : ۱۰۸ .

۲- الخلاف ۱ : ۳۶۲ مسأله - ۹ ، المبسوط ۱ : ۲۳۹ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۴۰ .

۴- المهذّب ۱ : ۱۷۴ ، جواهر الفقه الجوامع الفقهيّه : ۴۷۷ .

۵- الكافى ۴ : ۱۷۴ الحديث ۲۰ ، التهذيب ۴ : ۷۲ الحديث ۱۹۵ ، الوسائل ۶ : ۲۲۹ الباب ۵ من أبواب زكاه الفطره الحديث ۹ .

۶- الخلاف ۱ : ۳۶۶ مسأله - ۲۴ ، المبسوط ۱ : ۲۴۰ .

۷- المبسوط ۱ : ۲۴۰ .

الثالث : لو وهب له عبداً فقبله و تأخّر القبض عن الهلال، بنى على ملك الموهوب، و المشهور : أ نّه(۱) بالقبض. و لو مات المتّهب بعد القبول و قبل القبض، فعلى اشتراط القبض تبطل الهبه، و على عدمه يقبض الوارث.

الرابع : فطره العبد فى خيار الثلاثه على المشترى. و فى الخلاف : على البائع(۲) ؛ لأ نّه لو تلف، كان منه.

الخامس : فطره المشترك على ملّاكه بالنسبه. و قيل : لا فطره فيه(۳).

و يستحبّ للفقير إخراجها و لو بصاع يديره على عياله بنيّه الفطره من كلّ واحد، ثمّ يتصدّق به على غيرهم.

و لو ملك عبداً، أو وُلد له، أو تزوّج بعد الهلال، استحبّت إلى صلاه العيد. و المراد بالهلال : دخول شوّال.

و يكفى فى الضيف أن يكون عنده فى آخر جزء من رمضان متّصلاً بشوّال، سمعناه مذاكرهً، و الأقرب : أ نّه لابدّ من الإفطار عنده فى شهر رمضان و لو ليله. و قيل : عَشره الأخير، أو نصفه، بل كلّه(۴).

و وقتها يمتدّ إلى زوال الشمس يوم الفطر، و لا يقدّم على شوّال. و المشهور : جوازها من أوّل شهر رمضان، و الأولى : جعلها قرضاً و احتسابها فى الوقت.

و قال المرتضى(۵) و المفيد : وقتها طلوع الفجر من يوم الفطر إلى قبل صلاه

۱- رض۲ + : يملك.

۲- الخلاف ۱ : ۳۶۶ مسأله - ۲۲ .

۳- الفقيه ۲ : ۱۱۹ الحديث ۵۱۲ .

۴- المقنعه : ۴۳ .

۵- جمل العلم و العمل : ۱۲۶ .

العید(۱)، و اختاره الشامیّون الثلاثه(۲) و الإجماع علی أنّ إخراجها یوم الفطر قبل الصلاه أفضل.

و لو خرج وقتها، فالأقرب : وجوب قضائها، سواء عزلها أو لا. و قال ابن إدریس : تکون أداءً(۳).

و الواجب : صاع وزنه ألف درهم و مائه و سبعون درهماً شرعیّه من القوت الغالب. و أکثر الأصحاب حصروه فی السبعه : التمر، و الزبیب، و الحنطه، و الشعیر، و الأُرز، و الإقط، و اللبن(۴). و الأقرب : أ نّه للفضیله، و أفضله : التمر، ثمّ الزبیب، ثمّ القوت الغالب. و فی الخلاف : المستحبّ : القوت الغالب(۵). و قال سلّار : أعلاها قیمه(۶).

و تجزئ القیمه بسعر الوقت. و روی : درهم فی الغلاء و الرخص(۷). و روی : ثلثاه فی الرخص(۸).

فروع :

الأوّل : الدقیق و السویق و الخبز لیست أُصولاً، و کذا الرطب و العنب، و فیها نظر. و قال ابن إدریس : الخبز أصل(۹).

۱- المقنعه : ۴۱ .

۲- و هم أبوالصلاح الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۱۶۹ ، و ابن زُهره فی الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۶۹ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۱ : ۱۷۶ .

۳- السرائر : ۱۰۹ .

۴- الخلاف ۱ : ۳۶۹ مسأله - ۳۳ ، المراسم : ۱۳۵ ، المنتهی ۱ : ۵۳۶ .

۵- الخلاف ۱ : ۳۷۰ مسأله - ۳۴ .

۶- المراسم : ۱۳۵ .

۷- - ۸ المقنعه : ۴۱ ، الوسائل ۶ : ۲۴۲ الباب ۹ من أبواب زکاه الفطره الحدیث ۱۴ .

۸-

۹- السرائر : ۱۰۹ .

الثانی : لا یجزئ المعیب و لا غیر المصفّی إلّا بالقیمه.

الثالث : لو أخرج نصف صاع أعلی قیمه یساوی صاعاً أدنی، ففی إجزائه تردّد، و قطع بالإجزاء فی المختلف(۱).

الرابع : لو أخرج صاعاً من جنسین أو أجناس، فالأقرب : المنع، سواء کان عن عبد مشترک بین اثنین مختلفی القوت أو لا.

و مصرفها المالیّه. و یستحبّ اختصاص القرابه و الجیران مع الصفات، و أن لا یعطی المستحقّ أقلّ من صاع مع الإمکان.

۱- المختلف : ۱۹۹ .

کتاب الصدقه

کتاب الصدقه

و هی العطیّه المتبرّع بها - بالأصاله من غیر نصاب - للقربه.

قال اللّه تعالی : «وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ»(۱).

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «الصدقه تدفع میته السوء»(۲).

و قال علیه السّلام(۳) : «إنّ اللّه لَیدفع بالصدقه الداء، و الدبیله و الحرق، و الغرق، و الهدم، و الجنون» إلی أن عدّ سبعین باباً من السوء(۴).

و قال الصادق علیه السّلام : «المعروف شیء سوی الزکاه، فتقرّبوا إلی اللّه تعالی بالبرّ و صله الرحم»(۵).

و قال علیّ علیه السّلام : «کانوا یرون]أنّ(۶)] الصدقه یُدْفَع بها عن الرجل الظلوم»(۷).

۱- البقره ۲ : ۲۷۲ .

۲- الکافی ۴ : ۲ الحدیث ۱ ، الوسائل ۶ : ۲۵۵ الباب ۱ من أبواب الصدقه الحدیث ۲ .

۳- ح : صلّی اللّه علیه و آله.

۴- الکافی ۴ : ۵ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۳۸ الحدیث ۱۶۰ ، الوسائل ۶ : ۲۶۸ الباب ۹ من أبواب الصدقه الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۴ : ۲۷ الحدیث ۵ ، الوسائل ۶ : ۳۱ الباب ۷ من أبواب ما تجب فیه الزکاه الحدیث ۱۳ .

۶- أضفناه من المصدر.

۷- الکافی ۴ : ۵ الحدیث ۴ ، الوسائل ۶ : ۲۶۸ الباب ۹ من أبواب الصدقه الحدیث ۲ .

و قال الباقر علیه السّلام : «صنائع المعروف تدفع مصارع السوء»(۱).

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «الصدقه بعشره، و القرض بثمانیه عشر، و صله الإخوان بعشرین، و صله الرحم بأربعه و عشرین»(۲).

و قال الصادق علیه السّلام : «داووا مرضاکم بالصدقه، و ادفعوا البلاء بالدعاء، و استنزلوا الرزق بالصدقه، و هی تقع فی ید الربّ قبل أن تقع فی ید العبد»(۳).

و یستحبّ للمریض أن یعطی السائل بیده و یأمر(۴) بالدعاء له، و الصدقه عن الولد و یستحبّ بیده، و التبکیر بالصدقه لدفع شرّ یومه، و کذا فی أوّل اللیل للحاضر

و المسافر.

و یکره ردّ السائل و لو کان علی فرس، و خصوصاً لیلاً، و ثواب إطعام الهوامّ و الحیتان عظیم.

و الصدقه تقضی الدین، و تخلف بالبرکه، و تزید المال، و أنّ التوسعه علی العیال من أعظم الصدقات. و یستحبّ زیاده الوقود لهم فی الشتاء.

و تجوز علی الذمّیّ و إن کان أجنبیّاً، و علی المخالف إلّا الناصب. و منع الحسن

۱- الکافی ۴ : ۲۹ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۳۰ الحدیث ۱۱۴ ، الوسائل ۱۱ : ۵۲۲ الباب ۱ من أبواب فعل المعروف الحدیث ۶ .

۲- الکافی ۴ : ۱۰ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۳۸ الحدیث ۱۶۴ ، التهذیب ۴ : ۱۰۶ الحدیث ۳۰۲ ، الوسائل ۶ : ۲۸۶ الباب ۲۰ من أبواب الصدقه الحدیث ۲ .

۳- الکافی ۴ : ۳ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۳۷ الحدیث ۱۵۶ ، التهذیب ۴ : ۱۱۲ الحدیث ۳۳۱ ، الوسائل ۶ : ۲۶۰ الباب ۳ من أبواب الصدقه الحدیث ۱ و ص ۲۸۳ الباب ۱۸ الحدیث ۱ .

۴- فی النسخ و الوسائل ۶ : ۲۶۲ ، الحدیث ۲ : یؤمر، و ما أثبتناه وفقاً لحدیث الصادق علیه السّلام : «یستحبّ للمریض أن یعطی السائل بیده، و یأمر السائل أن یدعو له». ینظر : الکافی ۴ : ۴ ، الحدیث ۹ ، الفقیه ۲ : ۶۶ ، الحدیث ۱۵۸ ، دعوات الراوندیّ : ۲۲۸ ، الحدیث ۶۳۴ .

من الصدقه على غير المؤمن و لو كانت ندباً(۱).

و فى روايه فى المجهول حاله : «أعطِ مَن وقعتْ له الرحمه فى قلبك»(۲).

و أكثر ما يعطى : ثلثا درهم، و إعطاء السائل و لو ظلفاً محترقاً أو تمره أو شقّها، و إكثارها أفضل.

و لو كثر السؤال، أعطى ثلاثه و تخيّر فى الزائد، و ليؤمر السائل بالدعاء و لو كان كافراً. و الوكيل فى الصدقه أحد المتصدّقين و لو تعدّد. و أفضل الصدقه جهد المقلّ، و هو الإيثار.

و روى : «أفضل الصدقه عن ظهر غنًى»(۳). و الجمع بينهما أنّ الإيثار على نفسه مستحبّ، بخلافه على عياله.

و تستحبّ الصدقه بالمحبوب، و تكره بالخبيث. و الضيافه من أفضل الصدقه، و كذا سقى الماء و الحجّ عن الميّت و خصوصاً الرحم، و بذل الجاه، و الكلمه الليّنه،

و الصدقه على الرحم، و العلماء، و الأموات، و ذرّيّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليكافئه و يشفع له، و إنظار المعسر، و الإهداء إلى الإخوان، و البدأه بها قبل السؤال،

و تعجيلها و تصغيرها و سترها. و يجب شكر المنعم بها، و يحرم كفرانها.

و يكره أن يتصدّق بجميع ماله إلّا مع وثوقه بالصبر و لا عيال له، و صدقه المديون بالمجحف، و الصدقه مع التضرّر بها، و المنّ بها، و السؤال لغير اللّه، فمن فتح باب مسأله، فتح اللّه عليه باب فقر.

و قال زين العابدين عليه السّلام : مَن سأل من غير حاجه اضطرّ إلى السؤال من

۱- نقله عنه فى المختلف : ۱۸۳ .

۲- الكافى ۴ : ۱۴ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۳۹ الحديث ۱۶۹ ، التهذيب ۴ : ۱۰۷ الحديث ۳۰۷ ، الوسائل ۶ : ۲۸۸ الباب ۲۱ من أبواب الصدقه الحديث ۴ .

۳- الكافى ۴ : ۴۶ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۳۰ الحديث ۱۱۵ ، الوسائل ۶ : ۳۲۲ الباب ۴۲ من أبواب الصدقه الحديث ۲ و ص ۳۲۳ الحديث ۵ .

حاجه(۱). و إظهار الحاجه و شکایه الفقر. و لو اضطرّ إلی المسأله فلا کراهه.

و تملک بالإیجاب و القبول و القبض و إن کان بالفعل، و لابدّ فیها من نیّه القربه. و لا یصحّ الرجوع فیها بعد القبض لرحم کانت أو لأجنبیّ. و جوّز الشیخ الرجوع فیها(۲)، و هو بعید.

و الصدقه سرّاً أفضل، إلّا أن یتّهم بترک المواساه، أو یقصد اقتداء غیره به. أمّا الواجبه، فإظهارها أفضل مطلقاً.

۱- الکافی ۴ : ۱۹ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۴۰ الحدیث ۱۷۸ ، الوسائل ۶ : ۳۰۵ الباب ۳۱ من أبواب الصدقه الحدیث ۲ .

۲- المبسوط ۳ : ۳۰۳ .

کتاب الخمس

اشاره

کتاب الخمس

و هو حقّ یثبت فی الغنائم لبنی هاشم بالأصاله عوضاً من الزکاه، و یجب فی سبعه(۱).

الأوّل : ما غنم من دار الحرب علی الإطلاق، إلّا ما غنم بغیر إذن الإمام فله، أو سرق أو أُخذ غیله فلآخذه، و ما یملک من أموال البغاه غنیمه، و کذا فداء المشرکین و ما صولحوا علیه. و ألحق ابن الجنید : الجزیه و عشور أهل الحرب(۲).

الثانی : جمیع المکاسب من تجاره و صناعه و زراعه و غرس بعد مؤونه السنه له و لعیاله الواجبی النفقه و الضیف و شبهه. و لو عال مستحبّ النفقه، اعتبر مؤونته،

و لو أسرف، حسب علیه، و لو قتّر، حسب له.

و رخّص ابن الجنید فی ترک خمس المکاسب(۳). و أضاف الحلبیّ المیراث، و الهبه، و الهدیّه، و الصدقه(۴). و منعه ابن إدریس(۵)، و هو ظاهر ابن الجنید(۶).

۱- رض۳ + : أشیاء.

۲- لم نعثر علیه.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۰۲ .

۴- الکافی فی الفقه : ۱۷۰ .

۵- السرائر : ۱۱۴ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۰۲ .

و أضاف الشيخ العسل الجبلىّ، و المنّ(۱). و أضاف الفاضلان : الصمغ و شبهه(۲).

و لا يتوقّف الوجوب على الحول، خلافاً لابن إدريس(۳)، نعم، يجوز تأخيره احتياطاً للمكلّف.

و لا يعتبر الحول فى كلّ تكسّب، بل يُبتدأ الحول من حين الشروع فى التكسّب بأنواعه، فإذا تمّ، خمّس ما فضل. و لو ملك قبل الحول ما يزيد على المؤونه دفعه أو دفعات، تخيّر فى التعجيل و التأخير.

و مؤونه الحجّ لا- خمس فيها. نعم، لو اجتمعت من فضلات أو لم يصادف سير الرفقه الحول، وجب الخمس. و الأقرب : أنّ الحول هنا تامّ، فلا يجزئ الطعن فى الثانى عشر.

و المؤونه مأخوذه من تلاد المال فى وجه، و من طارفه فى وجه، و منهما بالنسبه فى وجه، و لا يجبر ما تلف من التلاد بالطارف.

و يجبر خسران التجاره، و الصناعه، و الزراعه بالربح فى الحول الواحد، و الدين المقدّم أو المقارن للحول مع الحاجه إليه من المؤونه. و لو وهب المال فى أثناء الحول أو اشترى بغبن حيلهً، لم يسقط ما وجب.

الثالث : الحلال المختلط بالحرام و لا يعلم صاحبه و لا قدره. و لم يذكره جماعه من الأصحاب(۴). و لو علم صاحبه، صالحه. و لو علم قدره، تصدّق به. و لو كان الخليط ممّا يجب فيه الخمس، ففى تعدّده نظر. و لو علم زيادته على الخمس، خمّسه و تصدّق بالزائد فى ظنّه.

الرابع : أرض الذمّىّ إذا اشتراها من مسلم، و إن لم يكن فى أصلها الخمس، إمّا

۱- المبسوط ۱ : ۲۳۷ .

۲- قال به العلاّمه فى المختلف : ۲۰۳ ، و لم نعثر على قول المحقّق فى المصادر الموجوده.

۳- السرائر : ۱۱۳ .

۴- منهم : المفيد فى المقنعه : ۴۵ ، و ابن الجنيد، و ابن أبى عقيل، نقله عنهما فى المختلف : ۲۰۳ .

من رقبتها أو من ارتفاعها.

و النيّه هنا غير معتبره من الذمّيّ، و فی وجوبها علی الإمام أو الحاکم نظر، أقربه(۱) : الوجوب عنهما لا عنه عند الأخذ و الدفع.

و هذه الأربعه لا نصاب لها، بل یجب فیها و إن قلّت. و یظهر من المفید فی الغریّه اعتبار عشرین دیناراً فی الغنیمه(۲).

الخامس : الکنز و الرکاز إذا وجد فی دارالحرب مطلقاً أو فی دارالإسلام و لا أثر له، و لو کان علیه أثر الإسلام، فلقطه، خلافاً للخلاف(۳).

و لو وجده فی ملک مبتاع، عرّفه البائع و من قبله، فإن لم یعرفه، فلقطه أو رکاز بحسب أثر الإسلام و عدمه. و الظاهر : أنّ مجرّد قول المعرّف کافٍ بلا بیّنه و لا یمین

و لا وصف.

نعم، لو تداعیاه، کان لذی الید بیمینه. و لو کان مستأجراً، فقولان للشیخ(۴).

و لا فرق فی الرکاز بین أصناف الأموال، و لا بین الواجدین حتّی العبد و الکافر و الصبیّ. و لا یسقط الخمس بکتمانه. و نصابه عشرون دیناراً عیناً أو قیمه بعد المؤونه، و لا یعتبر فیه نصاب ثانٍ و لا حول.

السادس : المعادن علی اختلاف أنواعها حتّی المغره، و الجصّ، و النوره، و طین الغسل، و العلاج، و حجاره الرحی، و الملح، و الکبریت. و نصابه عشرون دیناراً فی

۱- رض۲ و إل : قولان أقربهما، مکان : نظر، أقربه.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۰۳ .

۳- الخلاف ۱ : ۳۵۸ مسأله - ۱۴۸ .

۴- قال فی الخلاف ۱ : ۳۵۸ مسأله - ۱۵۰ . بتقدیم قول المستأجر مع یمینه، و قال فی المبسوط ۱ : ۲۳۷ بتقدیم قول المالک.

صحیح البزنطیّ، عن الرضا علیه السّلام(۱). و اعتبر الحلبیّ دیناراً(۲) ؛ لروایه قاصره(۳)، و الأکثر لم یعتبروا نصاباً(۴). و کلّ ذلک بعد مؤونه الإخراج و التصفیه.

و لا فرق بین أن یکون الإخراج دفعه أو دفعات، کالکنز و إن تعدّدت بقاعها و أنواعها، و لا بین کون(۵) المخرج مسلماً أو کافراً بإذن الإمام أو(۶) صبیّاً أو عبداً.

و لو اتّجر بالمعدن أو الکنز، خمّس ربحهما بعد المؤونه.

السابع : کلّ ما أُخرج بالغوص إذا بلغ قیمته دیناراً، دفعه أو دفعات، أعرض أوّلاً أو لا، و کذا العنبر المأخوذ بالغوص. و لو کان بغیر غوص، فالأقرب : أ نّه معدن.

و صید البحر یلحق بالمکاسب علی الأصحّ، و فی قولٍ لا خمس فیه(۷)، و فی وجه من الغوص(۸). و ألحق ابن الجنید النفل من الغنائم(۹). و قال الشیخ : لا خمس فیه(۱۰).

درس (۶۹)

مستحقّ الخمس الإمام علیه السّلام، و الیتامی، و المساکین، و أبناء السبیل من

۱- التهذیب ۴ : ۱۳۸ الحدیث ۳۹۱، الوسائل ۶ : ۳۴۴ الباب ۴ من أبواب ما یجب فیه الخمس الحدیث ۱ .

۲- الکافی فی الفقه : ۱۷۰ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۱ الحدیث ۷۲ ، التهذیب ۴ : ۱۲۴ الحدیث ۳۵۶ ، الوسائل ۶ : ۳۴۳ الباب ۳ من أبواب ما یجب فیه الخمس الحدیث ۵ .

۴- الخلاف ۱ : ۵۶ مسأله - ۴۱ ، المهذّب ۱ : ۱۷۹ ، السرائر : ۱۱۳ .

۵- رض ۱ : أن یکون.

۶- رض ۲ + : لا.

۷- المبسوط ۱ : ۲۳۷ .

۸- المختلف : ۲۰۳ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۲۰۳ .

۱۰- المبسوط ۲ : ۶۸ .

الهاشميّين بالأب، فهو بينه و بينهم نصفين. و فى روايه ربعيّ : له خمس الخمس و الباقى لهم(۱). و فى أُخرى : له الثلث(۲).

و ظاهر ابن الجنيد : أنّ سهم اللّه يليه الإمام، و سهم الرسول صلّى اللّه عليه و آله للأقرب إليه، و سهم ذوى القربى لهم، و نصف الخمس للثلاثه الباقيه من المسلمين بعد كفايه أُولى القربى و مواليهم المعتقين(۳)، و هو شاذّ. و أعطى المرتضى المنسوب

بأُمّه(۴)، و المفيد(۵)، و ابن الجنيد : بنى المطّلب(۶).

و يعتبر فى الأصناف الإيمان لا- العداله على الأقوى، و فى المسكين و ابن السبيل ما مرّ. و فى اعتبار فقر اليتيم نظر، و لم يعتبره الشيخ(۷)، و ابن إدريس(۸)، و كذا فى اعتبار تعميم الأصناف. أمّا الأشخاص فيعمّ الحاضر.

و لا- يجوز النقل إلى بلد آخر إلّا مع عدم المستحقّ، كالزكاه، و مع وجود الإمام يصرف الكلّ إليه، فيعطى الجميع كفايتهم و الفاضل له و المعوز عليه، و أنكره ابن إدريس(۹).

و فى غيبته قيل : يدفن، أو يسقط، أو يصرف إلى الذرّيّه و فقراء الإماميّه

۱- التهذيب ۴ : ۱۲۸ الحديث ۳۶۵ ، الاستبصار ۲ : ۵۶ الحديث ۱۸۶ ، الوسائل ۶ : ۳۵۶ الباب ۱ من أبواب قسمه الخمس الحديث ۳ .

۲- التهذيب ۴ : ۱۲۸ الحديث ۳۶۶ ، الاستبصار ۲ : ۵۶ الحديث ۱۸۵ ، الوسائل ۶ : ۳۵۸ الباب ۱ من أبواب قسمه الخمس الحديث ۸ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۰۴ .

۴- نقله عنه المختلف : ۲۰۵ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۰۵ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۲۰۵ .

۷- المبسوط ۱ : ۲۶۲ .

۸- السرائر : ۱۱۵ .

۹- السرائر : ۱۱۵ .

مستحبّاً، أو یوصی به(۱). و الأقرب : صرف نصیب الأصناف علیهم، و التخییر فی نصیب الإمام بین الدفن و الإیصاء و صله الأصناف مع الإعواز بإذن نائب الغیبه، و هو الفقیه العدل الإمامیّ الجامع لشرائط الفتوی. فیجب بسطه علیهم ما استطاع بحسب حاجتهم و غرمهم و مهور نسائهم، فإن فضل عن الموجودین فی بلده، فله حمله إلی بلد آخر، و فی وجوبه نظر، و الأقرب : أنّ له الحمل مع وجود المستحقّ، لطلب المساواه بین المستحقّین، و هم : أولاد أبی طالب، و العبّاس، و الحارث، و أبی لهب.

و ینبغی توفیر الطالبیّین علی غیرهم، و ولد فاطمه علیهاالسّلام علی الباقین، و لا یتجاوز بالإعطاء مؤونه السنه و قضاء الدین.

و تجوز المقاصّه بالخمس للحیّ و المیّت علی الأقوی ؛ لأنّ جهه الغرم أقوی من جهه المسکنه و التکفین به.

و مصرف المختلط بالحرام، و المعدن، و الرکاز مصرف الباقی لا مصرف الزکاه. و الأنفال للإمام علیه السّلام، و هی : الأرض التی باد أهلها، أو انجلوا عنها، أو سلّموها بغیر قتال. و منها : البحرین فی روایه محمّد بن مسلم(۲)، و المفاوز، و موات الأرض، و رؤوس الجبال، و بطون الأودیه و ما یکون بها، و الآجام، و صفایا ملوک الکفر و قطائعهم غیر المغصوبه من مسلم أو مسالم، و صفایا الغنائم کالأمه الرائقه، و الفرس الجواد، و الثوب الفاخر، و السیف القاطع، و الدرع، و میراث الحشریّ و إن کان کافراً، و غنیمه مَن غزا بغیر إذنه فی روایه العبّاس المرسله، عن الصادق

۱- حکاه جمع من القدماء منهم : المفید فی المقنعه : ۴۶ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۲۰۱ ، و المبسوط ۱ : ۲۶۴ ، و المحقّق فی الشرائع ۱ : ۱۸۴ . و فی الجمیع : القائل غیر معلوم.

۲- لم نعثر علی روایه لمحمّد بن مسلم بهذا المضمون، و هذا المعنی مذکور فی روایه سماعه، ینظر : التهذیب ۴ : ۱۳۳ الحدیث ۳۷۳ ، الوسائل ۶ : ۳۶۷ الباب ۱ من أبواب الأنفال الحدیث ۸ .

علیه السّلام(۱). و لا یجوز التصرّف فی حقّه بغیر إذنه.

و فی الغیبه تحلّ المناکح، کالأمه المسبیّه و لا یجب إخراج خمسها، و لیس من باب تبعّض(۲) التحلیل، بل تملیک للحصّه أو للجمیع من الإمام علیه السّلام.

و الأقرب : أنّ مهور النساء من المباح و إن تعدّدن ؛ لروایه سالم(۳)، ما لم یؤدّ إلی الإسراف، کإکثار التزویج و التفریق. و تحلّ المساکن إمّا من المختصّ بالإمام، کالتی انجلی عنها الکفّار، أو من الأرباح، بمعنی أ نّه یستثنی من الأرباح مسکن فمازاد مع الحاجه.

و أمّا المتاجر فعند ابن الجنید علی العموم(۴) ؛ لروایه یونس بن یعقوب(۵)، و عند ابن إدریس أن یشتری متعلّق الخمس ممّن لا یخمّس، فلا یجب علیه إخراج الخمس إلّا أن یتّجر فیه و یربح(۶).

و الأشبه : تعمیم إباحه الأنفال حال الغیبه، کالتصرّف فی الأرضین الموات، و الآجام، و ما یکون بها من معدن و شجر و نبات ؛ لفحوی روایه یونس(۷)، و الحارث(۸). نعم، لا یباح المیراث إلّا لفقراء بلد المیّت.

۱- التهذیب ۴ : ۱۳۵ الحدیث ۳۷۸ ، الوسائل ۶ : ۳۶۹ الباب ۱ من أبواب الأنفال الحدیث ۱۶ .

۲- لیست فی رض۱، رض۲، مج۲ و إل.

۳- التهذیب ۴ : ۱۳۷ الحدیث ۳۸۴ ، الاستبصار ۲ : ۵۸ الحدیث ۱۸۹ ، الوسائل ۶ : ۳۷۹ الباب ۴ من أبواب الأنفال الحدیث ۴ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۰۲ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۳ الحدیث ۸۷ ، التهذیب ۴ : ۱۳۸ الحدیث ۳۸۹ ، الاستبصار ۲ : ۵۹ الحدیث ۱۹۴ ، الوسائل ۶ : ۳۸۰ الباب ۴ من أبواب الأنفال الحدیث ۶ .

۶- السرائر : ۱۱۶ .

۷- الفقیه ۲ : ۲۳ الحدیث ۸۷ ، التهذیب ۴ : ۱۳۸ الحدیث ۳۸۹ ، الاستبصار ۲ : ۵۹ الحدیث ۱۹۴ ، الوسائل ۶ : ۳۸۰ الباب ۴ من أبواب الأنفال الحدیث ۶ .

۸- التهذیب ۴ : ۱۴۳ الحدیث ۳۹۹ ، الوسائل ۶ : ۳۸۱ الباب ۴ من أبواب الأنفال الحدیث ۹ .

و أمّا المعادن المطلقه(۱) فالأشهر : أنّ الناس فيها شَرَعٌ. و جعلها المفيد(۲) و سلّار من الأنفال(۳)، و كذا البحار(۴).

۱- ليست فی رض۱ و رض۴ .

۲- المقنعه : ۴۵ .

۳- المراسم : ۱۴۰ .

۴- رض۴ + : واللّه أعلم.

کتاب الصوم

اشاره

کتاب الصوم

و هو : توطین النفس للّه علی ترک الثمانیه : الأکل و الشرب المعتاد(۱) و غیره، و الجماع قبلاً أو دبراً لآدمیّ و غیره علی الأقرب، و الاستمناء، و إیصال الغبار الغلیظ

إلی الحلق، و البقاء علی الجنابه مع علمه لیلاً و الحقنه بالمائع، و الارتماس علی الأقوی، من طلوع الفجر الثانی إلی غروب الشمس من المکلّف أو المیّز المسلم الخالی عن السفر و المرض، و الحیض و النفاس و الجنابه علی وجه. و الإغماء، و السکر، و طول النوم.

فیشترط نیّه الوجوب أو الندب و القربه لیلاً أو نهاراً للناسی إلی زوال الشمس، و کذا الجاهل بوجوب ذلک الیوم، أو من تجدّد له العزم علی صوم غیر معیّن زمانه(۲)، کالقضاء أو النفل. و الأقرب : امتداد النفل بامتداد النهار لا الفرض، خلافاً لابن الجنید(۳).

و فی التهذیب روایتان بجواز نیّه القضاء بعد الزوال(۴).

و یشترط فیما عدا شهر رمضان تعیین سبب الصوم و إن کان نذراً معیّناً و شبهه

۱- أکثر النسخ : للمعتاد.

۲- رض۱ : صوم زمان غیر معیّن.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۱۲ .

۴- التهذیب ۴ : ۱۸۸ الحدیث ۵۲۹ - ۵۳۰ ، الوسائل ۷ : ۵ الباب ۲ من أبواب وجوب الصوم الحدیث ۶ و ص ۶ الحدیث ۹ .

علی الأقوی. و فی المبسوط فسّر نیّه القربه بأن ینوی صوم شهر رمضان(۱). و لا ریب أ نّه أفضل، و کذا الأفضل أن ینوی الأداء. و لا یجب تجدیدها بعد الأکل أو النوم أو الجنابه علی الأقوی، سواء عرضت لیلاً أو نهاراً بالاحتلام.

و تتعدّد النیّه بتعدّد الأیّام فی غیر شهر رمضان إجماعاً، و فیه قولان، أجودهما : التعدّد(۲). و لو تقدّمت علیه(۳) فی شعبان، لم تجزئ علی الأقوی. و یشترط الجزم مع علم الیوم، و فی یوم الشکّ بالمتردّده قول قویّ(۴).

و یجب استمرارها حکماً، فلو نوی الإفطار فی الأثناء أو ارتدّ ثمّ عاد فالمشهور : الإجزاء و إن أثم. و کذا لو کره الامتناع عن المفطرات، یأثم و لا یبطل. أمّا الشهوه لها مع بقاء إراده الامتناع أو الاستمرار علیها حکماً فلا إثم.

و لو تردّد فی الإفطار أو فی کراهه الامتناع، فوجهان مرتّبان علی الجزم، و أولی بالصحّه هنا، و الوجه، الإفساد فی الجمیع.

و لو نوی إفطار غد، ثمّ جدّد قبل الزوال، فوجهان مرتّبان، و أولی بالإبطال.

و لو نوی الندب فظهر الوجوب، جدّد نیّه الوجوب و أجزأ و إن کان بعد الزوال. و کذا لو نوی الوجوب عن سبب فظهر استحقاق صوم الیوم بغیره جدّد التعیین، و هنا یجب التعیین فی رمضان.

فروع :

لو عدل من فرض إلی فرض، لم یجز مع تعیین الزمان للأوّل. و لو صلح الزمان لهما، فالأقرب : المنع أیضاً.

۱- المبسوط ۱ : ۲۷۶ .

۲- قال فی المختلف : ۲۱۳ بالتعدّد، و قال فی المبسوط ۱ : ۲۷۶ ، و الکافی فی الفقه : ۱۸۱ بعدم التعدّد.

۳- ح + : النیّه.

۴- الخلاف ۱ : ۳۸۲ مسأله - ۲۱ .

و لو کـان بعـد الزوال فی قضـاء رمضـان، لم یجز قطعـاً. و لو عـدل من فرض غیر معیّن إلی نفل فوجهان مرتّبان و أولی بالمنع. و یجوز العدول من نفل إلی نفل مادام محلّ النیّه باقیاً.

و یتـأدّی رمضـان بنیّه النفـل مع عـدم علمه، و الأـقرب : سـریانه فی غیره من الواجبـات المعیّنه. و یتـأدّی رمضان و کلّ معیّن بنیّه الفرض و غیره بطریق الأولی. و فی تأدّی رمضان بنیّه غیره فرضاً أو نفلاً مع علمه قولان(۱)، أقربهما : المنع.

و ینسحبان فی المعیّن غیره لو نوی فیه غیره، و لا یجزئ عمّا نواه فی الموضعین إجماعاً.

و یتـأدّی قضاء رمضان بنیّه أدائه فی الجاهل بالشـهور، و لو ظهر سـبق صومه علی رمضان، لم یجزئ، و حکم المعیّن کـذلک. و یجب علی هذا فی کلّ سنه شهر بحسب ظنّه، و لو فقد الظنّ، تخیّر. و یجعله هلالیّاً إن أمکن و إلّا عددیّاً، فلو ظهر

نقص الهلالیّ عن رمضان، قضی یوماً.

و یتحرّی أیضاً ناذر الدهر لو تحیّر، فیحدث نیّه التعیین لرمضان. و لو قیّده بالسـفر و سافر، لم یتحرّ فی إفطاره و لا إفطار العیدین، و یجزئ التحرّی فی کلّ صوم متعیّن.

و لا یجب فی النیّه المقارنه لطلوع الفجر و إن کان جائزاً. و ظاهر کلام المفید(۲)، و الحسن : منعه(۳).

۱- أحدهما : وقوعه من رمضان، و هو قول الشیخ فی الخلاف ۱ : ۳۷۵ مسأله - ۴ .

۲- المقنعه : ۴۸ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۱۱ .

درس (۷۰)

لا یجب الصوم علی الصبیّ و إن أطاق. نعم، یمرّن علیه لسبع، و یشدّد علیه لتسع، و یکون صوماً شرعیّاً، بمعنی استحقاق الثواب و دخوله فی اسم الصائم. و لو أطاق بعض النهار، فعل. و قیل : إنّما یؤمر إذا أطاق ثلاثه أیّام تباعاً(۱).

و لو بلغ فی أثناء النهار، أمسک مستحبّاً إن کان لم یتناول. و فی الخلاف : یجب(۲). و تأدیباً إن تناول. و لو شکّ فی البلوغ، فلا وجوب. و لو ظنّ أ نّه یمنی بالجماع، لم یجب التعرّض له.

و لو وجد علی ثوبه المختصّ منیّاً، فالأقرب : البلوغ مع إمکانه(۳). و لو کان مشترکاً، فلا. و لو اشترک بین صبیّین فأحدهما بالغ، فالأولی : تعبّدهما.

و لا یجب علی المجنون، و یسقط بعروضه و إن کان بسبب المکلّف، و لا تمرین فی حقّه.

و لا ـ علی المغمی علیه. و لا ـ یقضی بسبق النیّه و إفطاره و مداواته بالمفطر، خلافاً للمبسوط(۴). و قال المفید - رحمه اللّه - : یقضی ما لم ینو قبل الإغماء، فیجزئ(۵). و لا یصحّ من السکران و إن وجب علیه.

و النائم بحکم الصائم مع سبق النیّه أو انتباهه قبل الزوال و تجدیدها، و لو نام أیّاماً، قضی ما لم ینو له. و فی المبسوط : یصحّ کلّها مع سبق النیّه(۶) ؛ بناءاً علی إجزاء النیّه للأیّام.

۱- المقنعه : ۵۷ .

۲- الخلاف ۱ : ۳۹۳ مسأله - ۵۷ .

۳- رض۳ : لإمکانه.

۴- المبسوط ۱ : ۲۶۶ .

۵- المقنعه : ۵۶ .

۶- المبسوط ۱ : ۲۸۵ .

و الکافر یجب علیه و لا یصحّ منه إلّا ما أدرک فجره مسلماً. و فی المبسوط : لو أسلم قبل الزوال، أمسک(۱). و روایه العیص تدفعه(۲).

و لو ارتدّ المسلم فی الأثناء، فالوجه : فساد الصوم و إن عاد، خلافاً للمبسوط(۳) و المعتبر(۴).

و لا علی المسافر حیث یجب القصر، و لا یصحّ منه صوم رمضان و إن نذره. و لو صام رمضان ندباً، أو کان علیه صوم شهر مقیّد بالسفر فصامه عنه، فظاهر الشیخ : الجواز(۵). و منعه الفاضلان(۶).

و لا یصحّ فی السفر غیره من الواجبات إلّا ثلاثه : الهدی، و ثمانیه عشر البدنه للمفیض من عرفات، و النذر المقیّد بالسفر.

و جوّز المرتضی صحّه صوم المعیّن إذا وافق السفر(۷). و به روایتان(۸). و ابنا

۱- المبسوط ۱ : ۲۸۶ .

۲- الکافی ۴ : ۱۲۵ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۸۰ الحدیث ۳۵۷ ، التهذیب ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۷۲۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۰۷ الحدیث ۳۴۹ ، الوسائل ۷ : ۲۳۸ الباب ۲۲ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۶۶ .

۴- المعتبر ۱ : ۶۹۷ .

۵- المبسوط ۱ : ۲۷۷ .

۶- المحقّق فی المعتبر ۲ : ۶۸۳ ، و الشرائع ۱ : ۱۹۷ ، و العلّامه فی المنتهی ۲ : ۵۵۷ .

۷- الانتصار : ۶۷ .

۸- الأُولی : الجواز، ینظر : الکافی ۴ : ۱۴۳ الحدیث ۹ ، التهذیب ۴ : ۲۳۵ الحدیث ۶۸۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۰۱ الحدیث ۳۳۰ ، الوسائل ۷ : ۱۴۱ الباب ۱۰ من أبواب من یصحّ منه الصوم الحدیث ۷ . و الثانیه : عدم الجواز، ینظر : التهذیب ۴ : ۳۲۸ الحدیث ۱۰۲۲ ، الوسائل ۷ : ۱۴۱ الباب ۱۰ من أبواب من یصحّ منه الصوم الحدیث ۸ .

بابویه جزاء الصید(۱). و المفید ما عدا رمضان فی فحوی کلامه(۲). و الکلّ متروک.

و الأقرب : کراهه الندب سفراً إلاّ ثلاثه أیّام للحاجه بالمدینه. و ألحق المفید المشاهد(۳). و ابنا بابویه(۴)، و ابن إدریس الاعتکاف فی المساجد الأربعه(۵).

و إنّما یفطر إذا خرج قبل الزوال علی الأقرب، بیّت النیّه أو لا.

و یفطر المسافر للنزهه، خلافاً للحسن حیث أوجب الصوم و القضاء(۶).

و لا یحرم السفر علی مَن شهد الشهر حاضراً، خلافاً للحلبیّ(۷). نعم، یکره إلی ثلاث و عشرین.

و لو قدم قبل الزوال و لم یتناول، أمسک واجباً و إلاّ تأدیباً. و لو علم القدوم قبل الزوال، تخیّر فی الإفطار و الإمساک و هو أفضل ؛ لروایه رفاعه(۸). و هو تخییر(۹) فی صوم رمضان تابع لسببه، کما یتخیّر المسافر بین نیّه المقام و عدمه فیتبعه الصوم.

و القدوم یحصل برؤیه الجدار أو سماع الأذان.

و لا یحرم الجماع علی المسافر، خلافاً للنهایه(۱۰). و حرّمه الحلبیّ علی کلّ

۱- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۲۲۹ و لقول ابنه محمّد بن علیّ : المقنع : ۶۳ .

۲- المقنعه : ۵۵ .

۳- المقنعه : ۵۵ .

۴- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۲۳۰ و لقول ابنه محمّد بن علیّ : المقنع : ۶۳ .

۵- السرائر : ۹۰ و ۹۷ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۲ .

۷- الکافی فی الفقه : ۱۸۲ .

۸- الکافی ۴ : ۱۳۲ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۹۳ الحدیث ۴۱۴ ، التهذیب ۴ : ۲۵۵ الحدیث ۷۵۶ ، و ص ۳۲۷ الحدیث ۱۰۱۹ ، الاستبصار ۲ : ۹۸ الحدیث ۳۱۸ ، الوسائل ۷ : ۱۳۵ الباب ۶ من أبواب من یصحّ منه الصوم الحدیث ۲ .

۹- رض ۱، رض ۲، رض ۴ و مج ۲ : یخیّر.

۱۰- النهایه : ۱۶۲ .

مفطر إلّا مع الضروره(۱)، و کذا التملّی من الطعام و الشراب، و الوجه : الکراهه.

و لا ـ علی المریض المتضرّر به بحسب وجدانه أو ظنّه بقول عارف، و لو صام، لم یجزئه و لو کان جاهلاً علی إشکال ؛ لروایه عقبه(۲) من إجزاء صیام المریض، فتحمل علی الجاهل أو علی مَن لا یضرّه، و برؤه کقدوم المسافر.

و لا ـ علی الحائض و النفساء و لو فی جزء من النهار، و لو زال فی الأثناء، استحبّ الإمساک. و لو طهرت لیلاً فترکت الغسل، قضت، و لا کفّاره علی الأقرب.

و یصحّ من المستحاضه إذا اغتسلت غسلی النهار، فلو ترکت، فکالحائض. و من الجنب إذا لم یتمکّن من الغسل، و الأقرب : وجوب التیمّم. و لو تمکّن لیلاً و تعمّد البقاء، فسد، و کذا لو نام غیر ناوٍ للغسل، أو عاود النوم بعد انتباهه فصاعداً.

و لو أصبح جنباً و لمّا یعلم، انعقد المعیّن خاصّه. و فی الکفّاره و ما وجب تتابعه وجهان.

و إن کان نفلاً، ففی روایه ابن بکیر : صحّته(۳) و إن علم بالجنابه لیلاً. و فی روایه کلیب : إطلاق الصحّه إذا اغتسل(۴)، و تحمل علی المعیّن أو الندب ؛ للنهی عن قضاء الجنب فی روایه ابن سنان(۵).

و لو احتلم نهاراً، لم یفسد مطلقاً. و لو نسی الغسل، فالوجه : وجوب قضاء

۱- الکافی فی الفقه : ۱۸۲ .

۲- التهذیب ۴ : ۲۵۷ الحدیث ۷۶۲ ، و ص ۳۲۵ الحدیث ۱۰۰۸ ، الوسائل ۷ : ۱۶۰ الباب ۲۲ من أبواب من یصحّ منه الصوم الحدیث ۲ .

۳- الکافی ۴ : ۱۰۵ الحدیث ۳ ، الوسائل ۷ : ۴۷ الباب ۲۰ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۲ .

۴- لم نعثر علی روایه عن کلیب، قال فی الحدائق ۱۳ : ۱۲۲ : ما أسنده إلی روایه کلیب هو روایه ابن بکیر الثانیه، و الروایه التی ذکرها، لم نقف علیها فی کتب الأخبار بعد الفحص و التتبع. و للوقوف علی الروایه الثانیه لابن بکیر ینظر : الوسائل ۷ : ۴۷ الباب ۲۰ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۳ .

۵- الفقیه ۲ : ۷۵ الحدیث ۳۲۴ ، التهذیب ۴ : ۲۷۷ الحدیث ۸۳۷ ، الوسائل ۷ : ۴۶ الباب ۱۹ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۱ - ۲ .

الصوم، كالصلاه.

و يجب القضاء على كلّ تارك مع تكليفه و إسلامه، و لا- يقضى المخالف صومه لو استبصر. و لو أُغمى عليه بفعله، قضى، كالسكران. و لو لم يعلم فأدّاه التناول إلى الإغماء و السكر، فلا قضاء.

و لابدّ من قبول الزمان للصوم، فلا يصحّ صوم العيدين مطلقاً، و لا أيّام التشريق لمن كان بمنى. و ألحق الشيخ مكّه(۱). و اشترط الفاضل كونه ناسكاً بحجّ أو عمره(۲). و الروايه مطلقه(۳). و لو نذر هذه الأيّام، بطل، و لو وافقت نذره، لم يصمها. و فى صيام بدلها قولان(۴)، أحوطهما : الوجوب.

و لا- صيام يوم الشكّ بنيّه شهر رمضان على الأظهر. و قال الحسن(۵)، و ابن الجنيد(۶)، و الشيخ فى الخلاف : لا- يحرم و يجزئ(۷). و لا صيام الليل، فإن ضمّه إلى النهار فهو الوصال المنهىّ عنه، و كذا لو جعل عشاءه سحوره، حرم.

درس (۷۱)

يفسد الصوم بفعل الثمانيه عمداً لا سهواً، و إن كان فى النفل ؛ للروايه(۸) علماً

۱- المبسوط ۱ : ۳۷۰ .

۲- القواعد ۱ : ۶۸ .

۳- التهذيب ۴ : ۲۹۷ الحديث ۸۹۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۲ الحديث ۴۲۹ ، الوسائل ۷ : ۳۸۵ الباب ۲ من أبواب الصوم المحرّم الحديث ۱ ، و ص ۳۸۶ الحديث ۱۰ .

۴- الأوّل : وجوب القضاء، ينظر : النهايه : ۱۶۳ ، المبسوط ۱ : ۲۸۱ ، الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۸۴ . الثانى : عدم وجوب القضاء، ينظر : الكافى فى الفقه : ۱۸۵ ، المختلف : ۲۳۳ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۱۴ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۲۱۴ .

۷- الخلاف ۱ : ۳۸۳ مسأله - ۲۳ .

۸- التهذيب ۴ : ۲۷۷ الحديث ۸۴۰ ، الوسائل ۷ : ۳۴ الباب ۹ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۱۰ .

و جهلاً.

و يجب القضاء و الكفّاره على العالم، إلّا فى الحقنه، فإنّه لا كفّاره، و كذا لا يكفّر

الجاهل على الأقوى و لو كان بعد إفطاره ناسياً إذا توهّم إباحه الإفطار.

و فى حكم تعمّد البقاء على الجنابه : الإعراض عن نيّه الغسل، و معاوده النوم بعد انتباهتين، و إن نوى الغسل إذا طلع الفجر.

و فى حكم الاستمناء : النظر لمعتاده، و الاستمتاع، و الملاعبه، و التخيّل إذا قصده.

و لو أُكره على الإفطار، فلا إفساد، سواء وجر(۱) فى حلقه أو خوّف على الأقوى.

و لو أكره زوجته، تحمّل عنها الكفّاره لا القضاء. و فى التحمّل عن الأمه، و الأجنبيّه، و الأجنبىّ، و تحمّل المرأه لو أكرهته، و تحمّل الأجنبىّ لو أكرههما نظر،

أقربه : التحمّل إلّا فى الأخير.

و لو نزع المجامع لمّا طلع الفجر، فلا شىء، و لو استدام، كفّر، و كذا لو نزع بنيّه الجماع.

و تتعلّق الكفّاره بتناول غير المعتاد من المأكل و المشرب، خلافاً للمرتضى، و أسقط القضاء أيضاً، و نقل وجوبه(۲). و لا تسقط الكفّاره بعروض الحيض و السفر الضرورىّ على الأشبه.

و الكفّاره عتق رقبه، أو صيام شهرين متتابعين، أو إطعام ستّين مسكيناً. و قال الحسن(۳)، و المرتضى : مرتّبه(۴).

۱- رض۲ و رض۳ : أوجر.

۲- جمل العلم و العمل : ۹۰ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۲۵ .

۴- نقله عنه فى المعتبر ۲ : ۶۷۲ .

و لو أفطر على محرّم، كزنا، أو مال حرام، وجبت الثلاثه على الأقرب. و لو عجز عن بعضها ففى بدله نظر.

و يجب القضاء خاصّه بتناول المفسد ظانّاً بقاء الليل و لمّا يرصد مع القدره، سواء أخبره غيره ببقائه أو زواله أو لا، إلّا أن يكون معلوم الصدق أو عدلين فيكفّر،

و كذا لو أفطر لظنّ دخول الليل مع قدرته على المراعاه. و لو راعى فظنّ، ففى القضاء قولان(۱)، أشهرهما : القضاء، و الفرق : اعتضاد ظنّه بالأصل هناك و مخالفته الأصل هنا.

و بتعمّد القئ و لو(۲) ذرعه، فلا و قال المرتضى : لا قضاء بتعمّده، و نقل وجوب الكفّاره(۳). و لو ابتلع ما خرج منه، كفّر. و اقتصر فى النهايه(۴) و القاضى على القضاء(۵). و فى روايه محمّد بن سنان : «لا يفطر»(۶) و تحمل على عوده بغير قصد.

و بسبق الماء إلى الحلق إذا تمضمض أو استنشق للتبرّد، لا للطهاره للصلاه و إزاله النجاسه. و فى الصلاه المندوبه روايه حسنه بالقضاء(۷).

و يكره المبالغه فيه للصائم. و قال يونس : الأفضل أن لا يتمضمض(۸).

۱- قال فى الفقيه ۲ : ۷۵ ، و النهايه : ۱۵۵ ، بعدم وجوب القضاء، و قال فى المقنعه : ۵۷ و الجمل : ۹۱ ، و الكافى فى الفقه : ۱۸۳ ، و المنتهى ۲ : ۵۷۸ بوجوب القضاء.

۲- ح و رض ۱ : فلو.

۳- جمل العلم و العمل : ۹۰ .

۴- النهايه : ۱۵۵ .

۵- المهذّب ۱ : ۱۹۲ .

۶- التهذيب ۴ : ۲۶۵ الحديث ۷۹۶ ، الوسائل ۷ : ۶۲ الباب ۲۹ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۹ . و فيهما : عن عبداللّه بن سنان.

۷- الكافى ۴ : ۱۰۷ الحديث ۱ ، التهذيب ۴ : ۳۲۴ الحديث ۹۹۹ ، الوسائل ۷ : ۴۹ الباب ۲۳ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۱ .

۸- الكافى ۴ : ۱۰۷ الحديث ۴ ، التهذيب ۴ : ۲۰۵ الحديث ۵۹۳ ، الاستبصار ۲ : ۹۴ الحديث ۳۰۴ ، الوسائل ۷ : ۴۹ الباب ۲۳ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۳ .

و لو سبق بالتداوی أو طرح شیء فی فیه لغرض صحیح، فلا شیء، بخلاف العبث.

و بمعاوده النوم بعد انتباهه عن نوم یعقب الجنابه فیطلع الفجر، و لا شیء فی النومه الأُولی و إن طلع الفجر، و بالنظر إلی المحرّمه بشهوه فیمنی بغیر قصد و لا اعتیاد.

درس (۷۲)

اختلف فی وجوب القضاء و الکفّاره بالکذب علی اللّه أو رسوله، أو الأئمّه صلّی اللّه علیهم متعمّداً، و تعمّد الارتماس، و المشهور : الوجوب و إن ضعف المأخذ.

و تعمّد ترک النیّه، فأوجبهما الحلبیّ(۱) و بعض شیوخنا المعاصرین(۲)، و هو نادر.

و شمّ الرائحه الغلیظه التی تصل إلی الجوف، فأوجبهما الشیخ(۳)، و القاضی(۴). و نقل المرتضی وجوبهما بالحقنه(۵)، و هما متروکان.

و السعوط بما یتعدّی الحلق متعمّداً، کالشرب، لا ما یصل إلی الدماغ، و أوجبهما المفید به مطلقاً(۶).

و لو ابتلع ما أخرجه الخلال متعمّداً، کفّر، و فی الخلاف : القضاء(۷).

و لو قصد الإمذاء بالملاعبه، فلا کفّاره، خلافاً لابن الجنید(۸).

۱- الکافی فی الفقه : ۱۸۲ .

۲- لم نعثر علیه.

۳- النهایه : ۱۵۴ ، المبسوط ۱ : ۲۷۱ .

۴- المهذّب ۱ : ۱۹۲ .

۵- جمل العلم و العمل : ۹۰ .

۶- المقنعه : ۵۴ .

۷- الخلاف ۱ : ۳۸۱ مسأله - ۱۶ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۲۲۴ .

و اختلف فی وجوب القضاء بالحقنه بالجامد، و الصبّ فی الإحلیل فیصل الجوف، و فی طعنه نفسه برمح کذلک، أو داوی جرحه کذلک، أو قطر فی أُذنه دهناً، أو مضغ علکاً، أو جلست المرأه فی الماء، أو أکرهها الزوج علی الجماع، أو أمذی عن ملاعبهٍ بغیر قصد، و الأشبه : عدم القضاء فی الجمیع.

و تتکرّر الکفّاره بتکرّر الوط ء مطلقاً، و بتغایر الأیّام مطلقاً، و مع تخلّل التکفیر

علی الأقرب. و فی تغایر الجنس قولان، أحوطهما : التکرّر(۱). و مع اتّحاده لا تکرار قطعاً.

و مَن أفطر فی شهر رمضان مستحلاًّ فهو مرتدّ، و غیره یعزّر مرّتین. و قیل : یقتل فی الثالثه(۲) ؛ لروایه سماعه(۳)، و هی مقطوعه.

و لو استحلّ غیر الجماع و الأکل و الشرب المعتادین، لم یکفّر، خلافاً للحلبیّ(۴).

و لو ادّعی الشبهه الممکنه، قبل منه. و یعزّر المجامع بخمسه و عشرین سوطاً، و المطاوعه مثله، فلو أکرهها، عزّر خمسین.

و إنّما تجب الکفّاره فی شهر رمضان، و النذر المعیّن و شبهه، و الاعتکاف الواجب و قضاء رمضان بعد الزوال. و قال الحسن : لا کفّاره فی غیر رمضان(۵)، و هو شاذّ.

۱- قال فی المختلف : ۲۲۷ بالتکرّر، و قال فی المبسوط ۱ : ۲۷۴ بعدم التکرّر.

۲- المبسوط ۱ : ۲۷۴ - ۲۷۵ .

۳- الکافی ۴ : ۱۰۳ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۷۳ الحدیث ۳۱۵ ، التهذیب ۴ : ۲۰۷ الحدیث ۵۹۸ ، الوسائل ۷ : ۱۷۹ الباب ۲ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۲ .

۴- الکافی فی الفقه : ۱۸۳ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۲۸ .

و إنّما یکون القضاء فی المتعیّن(۱)، و أمّا غیره فلا یسمّی قضاءاً و إن وجب الصوم ثانیاً بالفساد(۲).

و لو أفطر لخوف التلف، فالأقرب : القضاء، و فی الروایه(۳) : یشرب ما یمسک الرّمق خاصّه(۴). و فیها دلاله علی بقاء الصوم و عدم وجوب القضاء، کما اختاره الفاضل(۵).

و کفّاره النذر و العهد، کرمضان، و کفّاره المتعیّن بالیمین : یمین، و کفّاره القضاء :

إطعام عشره مساکین، فإن عجز، صام ثلاثه أیّام. و روی : کبیره(۶)، کقول ابن بابویه(۷)، و یمین، کقول القاضی(۸)، و لا شیء، کقول الحسن(۹).

و ظاهر الحسن(۱۰)، و الحلبیّ : تحریم إفطاره قبل الزوال(۱۱). و ألحق ابن بابویه علیّ(۱۲)، و الحلبیّ : قضاء النذر به(۱۳).

۱- ح و رض۴ : المعیّن.

۲- رض۴ : لفساده.

۳- ح : روایه.

۴- الکافی ۴ : ۱۱۷ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۸۴ الحدیث ۳۷۶ ، التهذیب ۴ : ۲۴۰ الحدیث ۷۰۲ ، الوسائل ۷ : ۱۵۲ الباب ۱۶ من أبواب من یصحّ منه الصوم الحدیث ۱ .

۵- المنتهی ۲ : ۶۱۸ ، التذکره ۱ : ۲۸۱ .

۶- التهذیب ۴ : ۲۷۹ الحدیث ۸۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۱۲۱ الحدیث ۳۹۳ ، الوسائل ۷ : ۲۵۴ الباب ۲۹ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۳ .

۷- المقنع : ۶۳ ، الفقیه ۲ : ۹۶ الحدیث ۴۳۱ .

۸- المهذّب ۱ : ۲۰۳ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۲۴۷ .

۱۰- نقله عنه فی المختلف : ۲۴۷ .

۱۱- الکافی فی الفقه : ۱۸۴ .

۱۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۴۸ .

۱۳- الکافی فی الفقه : ۱۸۴ .

و لا یجب فی القضاء الفوریّه، خلافاً للحلبیّ(۱). و یستحبّ فیه التتابع لا التفرقه

علی الأصحّ، و لا ترتیب فیه، فلو قدّم آخره، فالأشبه : الجواز. و هل یستحبّ تقدیم الأوّل فالأوّل ؟ إشکال. و کذا فی وجوب تقدیم القضاء علی الکفّاره.

و یکفی فی تتابع الشهرین یوم من الثانی، فیباح التفریق بعده علی الأقرب.

و لو أفطر لعذر، بنی مطلقاً، و لا تجب الفوریّه بعد زوال العذر.

و العبد یتابع خمسه عشر یوماً فی کفّارتی الإفطار و الظهار علی قول الشیخ(۲). و کذا مَن نذر شهراً متتابعاً.

و یجب فی الرقبه الإسلام أو حکمه علی الأشبه، و إطعام المسکین شبعه، أو مدّ، و لا یجب مدّان، خلافاً للشیخ(۳).

و لو عجز عن الخصال الثلاثه، صام ثمانیه عشر یوماً تباعاً علی الأشبه، أو تصدّق بما یطیق ؛ جمعاً بین الروایتین(۴) و إن کان الأوّل أشهر.

و لو عجز عن الثمانیه عشر، أتی بالممکن من الصوم و الإطعام، و فی وجه مخرّج : الإتیان بالممکن منهما ابتداءاً، حتّی لو أمکن الشهران متفرّقین، وجب، و لو

عجز، استغفر اللّه، فلو قدر بعد الاستغفار، فإشکالٌ ؛ إذ لا تجب الکفّاره علی الفور،

و من الامتثال. أمّا لو قدر بعد الثمانیه عشر أو ما أمکن منها، فلا شیء.

۱- الکافی فی الفقه : ۱۸۴ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۸۰ ، الاقتصاد : ۴۳۶ ، الجمل و العقود : ۱۱۸ .

۳- النهایه : ۵۶۹ .

۴- إحداهما : دلّت علی التصدّق بما یطیق، و هی ماروها عبداللّه بن سنان، یراجع : الکافی ۴ : ۱۰۱ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۷۲ الحدیث ۳۰۸ ، التهذیب ۴ : ۲۰۵ الحدیث ۵۹۴ ، الاستبصار ۲ : ۹۵ الحدیث ۳۱۰ ، الوسائل ۷ : ۲۸ الباب ۸ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۱ . و الأُخری : دلّت علی صوم ثمانیه عشر یوماً، و هی روایه أبی بصیر و سماعه بن مهران، یراجع : التهذیب ۴ : ۲۰۷ الحدیث ۶۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۹۷ الحدیث ۳۱۴ ، الوسائل ۷ : ۲۷۹ الباب ۹ من أبواب بقیّه الصوم الواجب الحدیث ۱ .

و لو تبرّع عن غيره بالكفّاره، أجزأ إذا كان ميّتاً فى أقوى القولين(۱). و فى الحىّ وجهان مرتّبان، و أولى بالمنع ؛ لعدم إذنه. و فى وجه ثالث : يجزئ غير الصوم ؛ لأ نّه

كقضاء الدين.

درس (۷۳)

لا يفطر بابتلاع ريقه و لو خرج مع اللسان. نعم، لو انفصل عن باطن الفم، أفطر بابتلاعه، و كـذا لو ابتلع ريق غيره. و إن كان أحد الزوجين، فـالمروىّ : جواز الامتصاص(۲)، و هو لاـ يستلزم الابتلاـع. نعم، فى التهـذيب، عن أبى ولّاد : لا شـىء فى دخول ريق البنت المقبّله فى الجوف(۳). و يحمل على عدم القصد.

و الفضـلات المسترسـله من الدماغ إذا لم تصـر فى فضاء الفم لا بأس بابتلاعها ؛ للروايه(۴) و لو قـدر على إخراجها. و لو صارت فى الفضـاء، أفطر لو ابتلعهـا. و فى وجوب الكفّارات الثلاث هنا نظر، و تجب لو كانت نخامه غيره. و كلّ ما يحرم فى غير الصوم يتأكّد به، كالمسابّه و الكذب.

و يجوز التبرّد بالغسل و صبّ الماء على الرأس و لو علم دخوله الأُذن.

و لو غمس رأسه فى المـاء دفعه أو على التعاقب، ففى إلحاقه بالارتماس نظر. نعم، لو سـبق الماء إلى حلقه، قضـى. و لو سـبق فى الاغتسال الواجب أو المستحبّ،

۱- لم نعثر عليه.

۲- التهذيب ۴ : ۳۲۰ الحديث ۹۷۸ ، الوسائل ۷ : ۷۲ الباب ۳۴ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۳ .

۳- التهذيب ۴ : ۳۱۹ الحديث ۹۷۶ ، الوسائل ۷ : ۷۱ الباب ۳۴ من أبواب ما يمسك عنه الصائم الحديث ۱ .

۴- الكافى ۴ : ۱۱۵ الحديث ۱ ، التهذيب ۴ : ۳۲۳ الحديث ۹۹۵ ، الوسائل ۷ : ۷۷ الباب ۳۹ من أبواب مـا يمسك عنه الصائم الحديث ۱ .

فلا شیء. و فی التبرّد احتمال. و لا إفطار بسبق الغبار إلی الحلق، أو الذباب و شبهه، و یجب التحفّظ من الغبار لمزاوله.

و یکره مضغ العلک، و تقطیر الدواء فی الأُذن، و السعوط بما لا یتعدّی إلی الحلق.

و یستحبّ للمتمضمض أن یتفل ثلاثاً، و کذا ذائق الطعام و شبهه، و لا بأس بالسواک أوّل النهار و آخره. و کرهه الشیخ(۱) و الحسن(۲) بالرطب ؛ للروایه(۳).

و یکره مباشره النساء بغیر الجماع إلاّ لمن لا تتحرّک شهوته، و الاکتحال بما فیه مسک أو صبر، و إخراج الدم المضعف، و دخول الحمّام المضعف، و شمّ الریاحین و خصوصاً النرجس. و لا یکره شمّ الطیب، بل روی استحبابه للصائم(۴).

و عن علیّ علیه السّلام بطریق غیاث : کراهه المسک(۵). نعم، فی روایه الحسن ابن راشد تعلیل شمّ الریحان(۶) باللذّه(۷)، و أ نّها مکروهه للصائم.

۱- الاستبصار ۲ : ۹۲ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۲۳ .

۳- الکافی ۴ : ۱۱۲ الحدیث ۲ - ۴ ، التهذیب ۴ : ۲۶۲ الحدیث ۷۸۴ و ۷۸۶ - ۷۸۷ ، الاستبصار ۲ : ۹۱ الحدیث ۲۹۲ و ص ۹۲ الحدیث ۲۹۳ - ۲۹۴ ، الوسائل ۷ : ۵۸ الباب ۲۸ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۷ - ۸ و ۱۱ .

۴- الکافی ۴ : ۱۱۳ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۷۰ الحدیث ۲۹۵ ، التهذیب ۴ : ۲۶۵ الحدیث ۹۹۹ ، الوسائل ۷ : ۶۴ الباب ۳۲ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۳ . و فی الباب روایات أُخر دالّه علی استحباب الطیب.

۵- الکافی ۴ : ۱۱۲ الحدیث ۱ ، التهذیب ۴ : ۲۶۶ الحدیث ۸۰۱ ، الوسائل ۷ : ۶۵ الباب ۳۲ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۶ .

۶- رض ۱، رض ۳ و رض ۴ : الریاحین.

۷- الکافی ۴ : ۱۱۳ الحدیث ۵ ، التهذیب ۴ : ۲۶۷ الحدیث ۸۰۷ ، الاستبصار ۲ : ۹۳ الحدیث ۳۰۱ ، الوسائل ۷ : ۶۵ الباب ۳۲ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۷ .

و یکره نزع الضرس ؛ لمکان الدم، رواه عمّار(۱)، و الاحتقان بالجامد علی الأقرب، و بلّ الثوب علی الجسد، و إنشاد الشعر و إن کان حقّاً، و الهذر و المراء، و السفر إلّا لحجّ أو عمره(۲)، أو ضروره، کحفظ مال، أو أخ فی اللّه، أو تشییعه، أو تلقّیه(۳).

و یستحبّ الإکثار من تلاوه القرآن، و الدعاء، و التسبیح بالمأثور، و الصدقه، و تفطیر الصائمین، و لزوم المساجد، و السحور و لو بشربه ماء، و أفضله : السویق و التمر.

و یتأکّد السحور فی الواجب، و فی المعیّن آکد، و فی رمضان أشدّ تأکیداً. و کلّما قرب من الفجر، کان أفضل. و تعجیل الفطور إلّا لمن لا تنازعه نفسه، فیؤخّره عن الصلاه إلّا أن یتوقّع غیره فطره(۴).

و یستحبّ الإفطار علی الماء الفاتر، أو الحلو، کالتمر و الزبیب، أو اللبن، و إتیان النساء أوّل لیله من الشهر(۵)، و إحیاء لیله القدر بإحیاء الثلاث الفرادی و خصوصاً إحدی و ثلاثاً(۶)، و قراءه سورتی العنکبوت و الروم فی لیله ثلاث و عشرین، و الاعتکاف فی العشر الأواخر، و المواظبه علی النوافل المختصّه به بدعواتها المأثوره، و الدعاء عند الإفطار، فیقول : «اللهمّ لک صُمْنا و علی رزقک أفطرنا فتقبّله

منّا، ذهب الظماء و ابتلّت العروق و بقی الأجر، اللهمّ تقبّل منّا، و أعنّا علیه، و سلّمنا

۱- الکافی ۴ : ۱۱۲ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۷۰ الحدیث ۲۹۴ ، الوسائل ۷ : ۵۴ الباب ۲۶ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۳ .

۲- ح، رض۱، مج۱ و مج۲ : غزوٍ، رض۲ و رض۳ : غزوهٍ.

۳- رض۳ : تلقینه، رض۲ : تکفینه، رض۱ : تلقیته.

۴- مج۱ : فطوره، رض۳ : فیفطره.

۵- مج۱، رض۱ و ح : شهر رمضان.

۶- من العشر الأخیر، کما فی مشارق الشموس : ۴۴۴ .

فیه، و تسلّمه منّا»(۱).

و دعاء الصائم مستجاب، و خصوصاً عند الإفطار، و یتأکّد استحباب الاستغفار فی الصیام. و لیصم سمعه، و بصره، و جوارحه، و لیظهر علیه وقار الصوم.

و یجوز ذوق المرق، و مضغ الخبز - لفعل فاطمه علیهاالسّلام(۲) - و زقّ الطائر، و مصّ الخاتم، و یکره مصّ النواه.

درس (۷۴)

ینقسم الصوم بانقسام الأحکام الأربعه، فالواجب ستّه : صوم رمضان، و النذر و شبهه، و الکفّارات، و دم المتعه، و الاعتکاف إذا وجب، و قضاء الواجب.

و المستحبّ : صوم جمیع الأیّام إلّا ما نذکر. و یتأکّد أوّل خمیس فی العشر الأوّل، و أوّل أربعاء فی العشر الثانی، و آخر خمیس فی العشر الأخیر. و روی : خمیس بین أربعاءین(۳)، ثمّ أربعاء بین خمیسین، کقول ابن الجنید(۴). و روی : مطلق الخمیس و الأربعاء(۵) فی الأعشار الثلاثه، کقول أبی الصلاح(۶). و یؤخّر من الصیف إلی الشتاء عند المشقّه، ثمّ یقضی، بل یستحبّ قضاؤها عند الفوات مطلقاً،

۱- الکافی ۴ : ۹۵ الحدیث ۱ و ۲ ، الفقیه ۲ : ۶۶ الحدیث ۲۷۳ - ۲۷۴ ، التهذیب ۴ : ۱۹۹ - ۲۰۰ الحدیث ۵۷۶ - ۵۷۷ ، الوسائل ۷ : ۱۰۶ الباب ۶ من أبواب آداب الصائم الحدیث ۱ - ۲ .

۲- الکافی ۴ : ۱۱۴ الحدیث ۳ ، الوسائل ۷ : ۷۶ الباب ۳۸ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۲ .

۳- التهذیب ۴ : ۳۰۴ الحدیث ۹۱۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۷ الحدیث ۴۴۸ ، الوسائل ۷ : ۳۱۳ الباب ۸ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۱ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۸ .

۵- الفقیه ۲ : ۵۱ الحدیث ۲۲۰ ، الوسائل ۷ : ۳۰۵ الباب ۷ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۶ ، و ص ۳۱۳ الباب ۸ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۲ .

۶- کذا نسب إلیه و الموجود فی الکافی فی الفقه : ۱۸۰ و ۱۸۹ : ثلاثه أیّام فی کلّ شهر : خمیس فی أوّله، و أربعاء فی وسطه، و خمیس فی آخره.

أو يتصدّق عن كلّ يوم بدرهم أو مدّ. و المبعث، و المولد، و الغدير، و الدحو، و أيّام البيض، و عرفه لمن لا يضعف(۱) عن الدعاء، و تحقّق الهلال، و المباهله، و أوّل ذى الحجّه و باقى العشر، و رجب، و شعبان، و كلّ خميس، و كلّ جمعه.

و قول ابن الجنيد : صيام يوم الاثنين و الخميس منسوخ(۲)، لم يثبت. نعم، روى كراهه الاثنين(۳)، و كذا لم يثبت قوله بكراهه إفراد الجمعه(۴)، و إن كان قد رواه العامّه، عن أبى هريره(۵).

و من المستحبّ : التاسع و العشرون من ذى القعده، و أوّل يوم من المحرّم و ثالثه و سابعه، و روى : عشره و كلّه(۶)، و ستّه أيّام بعد عيد الفطر، و فيها بحث ذكرناه فى القواعد(۷)، و روى صحيحاً : كراهه صيام ثلاثه بعد الفطر بطريقين(۸).

و صوم داود عليه السّلام، و يوم الترويه، و ثلاثه أيّام للحاجه و خصوصاً بالمدينه، و يوم النصف من جُمادَى الأُولى.

و روى المفيد : «مَن صام الخميس و الجمعه و السبت من شهر حرام، كتب اللّه له

۱- رض ۱ و رض ۲ : يضعفه.

۲- نقله عنه فى المختلف : ۲۳۷ .

۳- الكافى ۴ : ۱۴۶ الحديث ۵ ، التهذيب ۴ : ۳۰۱ الحديث ۹۱۱ ، الوسائل ۷ : ۳۴۰ الباب ۲۱ من أبواب الصوم المندوب الحديث ۳ و ص ۳۴۲ الباب ۲۲ من أبواب الصوم المندوب الحديث ۲ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۲۳۷ .

۵- سنن أبى داود ۲ : ۳۲۰ الحديث ۲۴۲۰ .

۶- التهذيب ۴ : ۲۹۹ الحديث ۹۰۵ - ۹۰۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۴ الحديث ۴۳۷ - ۴۳۹ ، الوسائل ۷ : ۳۳۷ الباب ۲۰ من أبواب الصوم المندوب الحديث ۱ - ۴ ، و ص ۳۴۷ الباب ۲۵ الحديث ۳ ، ۷ - ۸ .

۷- القواعد و الفوائد ۲ : ۱۱۰ .

۸- الكافى ۴ : ۱۴۸ الحديث ۲ ، التهذيب ۴ : ۲۹۸ الحديث ۸۹۹ و ص ۳۳۰ الحديث ۱۰۳۱ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۲ الحديث ۴۳۱ ، الوسائل ۷ : ۳۸۷ الباب ۳ من أبواب الصوم المحرّم و المكروه الحديث ۱ و ۳ .

عباده تسعمائه سنه»(۱).

و فی صوم عاشوراء حزناً کلّه أو إلی العصر أو ترکه روایات(۲).

و روی : «صمه من غیر تبییت و أفطره من غیر تشمیت»(۳). و یفهم منه استحباب ترک المفطرات لا علی أ نّه صوم حقیقیّ، و هو حسن. و کذا اختلفت الروایه فی صوم یوم الشکّ(۴). و الأشهر : استحبابه، خلافاً للمفید(۵) إلّا مع مانع الرؤیه. و لا یجب صوم النفل بالشروع فیه إلّا الاعتکاف علی قول(۶). نعم، یکره الإفطار بعد الزوال إلّا أن یُدعی إلی طعام، و علیه تحمل روایه مسعده بوجوبه بعد الزوال(۷).

و یشترط فیه کلّه خلوّ الذمّه عن صوم واجب یمکن فعله، فیجوز حیث لا یمکن، کشعبان لمن علیه کفّاره کبیره و لم یبق سواه. و جوّز المرتضی التنفّل مطلقاً(۸)، و الروایه بخلافه(۹).

۱- المقنعه : ۵۹ ، الوسائل ۷ : ۳۴۷ الباب ۲۵ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۴ .

۲- یراجع : الوسائل ۷ : ۳۳۷ الباب ۲۰ - ۲۱ من أبواب الصوم المندوب.

۳- مصباح المتهجّد : ۷۲۴ ، الوسائل ۷ : ۳۳۸ الباب ۲۰ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۷ ، مستدرک الوسائل ۱ : ۵۹۴ باب استحباب الصوم فی یوم التاسع و العاشر من المحرّم حزناً.

۴- ینظر للروایات الدالّه علی جواز صیام یوم الشکّ : الکافی ۴ : ۸۱ الحدیث ۱ - ۵ ، التهذیب ۴ : ۱۸۱ الحدیث ۵۰۲ - ۵۰۶ ، الوسائل ۷ : ۱۲ الباب ۵ من أبواب وجوب الصوم و نیّته. و للروایات الدالّه علی تحریم صیام یوم الشکّ : التهذیب ۴ : ۱۸۲ الحدیث ۵۰۸ - ۵۱۰ ، الوسائل ۷ : ۱۵ الباب ۶ من أبواب وجوب الصوم و نیّته.

۵- المقنعه : ۵۸ .

۶- المبسوط ۱ : ۲۸۹ ، الکافی فی الفقه : ۱۸۶ .

۷- التهذیب ۴ : ۲۸۱ الحدیث ۸۵۰ ، الاستبصار ۲ : ۱۲۲ الحدیث ۳۹۷ ، الوسائل ۷ : ۱۱ الباب ۴ من أبواب وجوب الصوم و نیّته الحدیث ۱۱ .

۸- رسائل الشریف المرتضی ۲ : ۳۶۶ .

۹- الکافی ۴ : ۱۲۳ الحدیث ۱ - ۲ ، الفقیه ۲ : ۸۷ الحدیث ۳۹۲ - ۳۹۳ ، التهذیب ۴ : ۲۷۶ الحدیث ۸۳۵ - ۸۳۶ ، الوسائل ۷ : ۲۵۲ الباب ۲۸ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱ - ۲ و ۶ .

و یستحبّ الإمساک للمسافر و المریض بزوال(۱) عذرهما و قد تناولا أو کان بعد الزوال، و الحائض و النفساء إذا طرأ الدم فی أثناء النهار أو انقطع فیه، و الکافر

یسلم، و الصبیّ یبلغ.

و المکروه : صوم الدهر خلا الأیّام المحرّمه، و یوم عرفه مع شکّ الهلال أو الضعف عن الدعاء، و النافله سفراً، کما سلف(۲)، و المدعوّ إلی طعام، و الضیف ندباً

إذا لم یؤمر و لم ینه عن المضیّف، و روی کراهه العکس أیضاً(۳).

و أمّا الولد و الزوجه و العبد، فالأقرب : اشتراط الإذن فی صحّته.

و فی المعتبر : لا یلزم استئذان الوالد(۴)، بل یستحبّ(۵). و روایه هشام بن الحکم مصرّحه بعقوقه(۶).

و المحظور : صوم العیدین، و التشریق، و یوم الشکّ بنیّه رمضان. و لو نواه واجباً عن غیره، لم یحرم. و نذر المعصیه، و الصمت، و الوصال. و یظهر من ابن الجنید : عدم تحریم الوصال(۷)، و هو متروک، و الواجب سفراً، کما مرّ(۸)، و صوم الأربعه المذکورین مع النهی أو عدم الإذن علی الخلاف.

۱- رض۲ و رض۴ : حین یزول.

۲- یراجع : ص ۲۳۰ .

۳- الکافی ۴ : ۱۵۱ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۹۹ الحدیث ۴۴۴ ، الوسائل ۷ : ۳۹۴ الباب ۹ من أبواب الصوم المحرّم و المکروه الحدیث ۱ .

۴- رض۱ و رض۳ : الولد.

۵- المعتبر ۲ : ۷۱۲ .

۶- الکافی ۴ : ۱۵۱ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۹۹ الحدیث ۴۴۵ ، الوسائل ۷ : ۳۹۶ الباب ۱۰ من أبواب الصوم المحرّم و المکروه الحدیث ۲ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۷ .

۸- مرّ فی ص : ۲۲۹ .

و روی زراره، عن الباقر علیه السّلام جواز صیام العید(۱) و التشریق للقاتل فی أشهر الحرم(۲)، بل ظاهرها : الوجوب.

و روی إسحاق بن عمّار، عن الصادق علیه السّلام صیام أیّام التشریق بدلاً عن الهدی(۳)، و الأقرب : المنع فیهما.

و فی روایه الزهریّ، عن زین العابدین علیه السّلام جعل قسم من الصوم من باب التخییر و هو الجمعه، و الخمیس، و البیض، و ستّه الفطر، و عرفه و عاشوراء(۴)، و هو یشعر بعدم التأکید.

درس (۷۵)

یصام شهر رمضان برؤیه هلاله و إن انفرد، عدلاً أو لا، ردّت شهادته أو لا.

و لو لم یره و مضی من شعبان ثلاثون یوماً، أو رؤی شائعاً، أو شهد به عدلان فی الصحو أو الغیم، من البلد أو خارجه، وجب الصوم علی من علم الشیاع أو سمع العدلین و إن لم یحکم بهما حاکم ؛ لقول الصادق علیه السّلام : «صم لرؤیه الهلال و أفطر لرؤیته، فإن شهد عندک شاهدان مرضیّان بأ نّهما رأیاه، فاقضه»(۵).

و فی روایه أبی أیّوب : یعتبر خمسون مع الصحو، أو اثنان من خارج مع

۱- رض۱ و رض۴ : العیدین.

۲- الکافی ۴ : ۱۳۹ الحدیث ۸ ، التهذیب ۴ : ۲۹۷ الحدیث ۸۹۶ ، الوسائل ۷ : ۲۷۸ الباب ۸ من أبواب بقیّه الصوم الواجب الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۲۲۹ الحدیث ۷۷۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۷ الحدیث ۹۸۶ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶۵ الباب ۵۱ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۴- الکافی ۴ : ۸۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۴۶ - ۴۸ الحدیث ۲۰۸ ، التهذیب ۴ : ۲۹۴ - ۲۹۶ الحدیث ۸۹۵ ، الوسائل ۷ : ۳۰۰ الباب ۵ من أبواب الصوم المندوب الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۴ : ۱۵۷ الحدیث ۴۳۶ ، الاستبصار ۲ : ۶۳ الحدیث ۲۰۵ ، الوسائل ۷ : ۱۸۳ الباب ۳ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۸ .

العلّه(۱). و حملت علی عدم العلم بعدالتهم أو علی التهمه.

و اجتزأ سلّار بالواحد فی أوّله(۲)، و المرتضی برؤیته قبل الزوال(۳)، فیکون لیله الماضیه ؛ لروایه حمّاد(۴)، و هی حسنه لکنّها معارضه(۵)، و عمل بها الفاضل فی أوّله خاصّه(۶)، فلو لم یر الهلال لیله أحد و ثلاثین، صام.

و الصدوق جعل غیبوبته بعد الشفق لیلتین، و رؤیه ظلّ الرأس فیه لثلاث(۷). و تبعه الشیخ إذا کان هناک علّه، و جعل التطوّق لیلتین عند العلّه(۸) أیضاً. و المشهور : عدم اعتبار الثلاثه.

و لا عبره بالعدد و هو نقیصه شعبان أبداً و تمام رمضان أبداً، خلافاً للحسن(۹)، و لا بالجدول، خلافاً لشاذّ من الأصحاب(۱۰)، و لا بعدم طلوعه من المشرق فی دخول الشهر لیله المستقبله، إلّا فی روایه داود الرقّیّ(۱۱). و لا بعدّ خمسه أیّام من

۱- التهذیب ۴ : ۱۶۰ الحدیث ۴۵۱ ، الوسائل ۷ : ۲۰۹ الباب ۱۱ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱۰ .

۲- المراسم : ۹۶ .

۳- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۲۰۶ .

۴- الکافی ۴ : ۷۸ الحدیث ۱۰ ، التهذیب ۴ : ۱۷۶ الحدیث ۴۸۸ ، الاستبصار ۲ : ۷۳ الحدیث ۲۲۵ ، الوسائل ۷ : ۲۰۲ الباب ۸ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۶ .

۵- التهذیب ۴ : ۱۷۶ الحدیث ۴۸۹ ، الاستبصار ۲ : ۷۴ الحدیث ۲۲۶ ، الوسائل ۷ : ۲۰۲ الباب ۸ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۵ .

۶- المختلف : ۲۳۵ .

۷- المقنع : ۵۸ ، الهدایه : ۴۵ .

۸- التهذیب ۴ : ۱۷۸ ، الاستبصار ۲ : ۷۵ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۶ .

۱۰- لم نعثر علیه.

۱۱- التهذیب ۴ : ۳۳۳ الحدیث ۱۰۴۷ ، الوسائل ۷ : ۲۰۴ الباب ۹ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۴ .

الماضیه و ستّه فی الکبیسه(۱)، إلّا أن تغمّ الشهور کلّها.

و لا تقبل شهاده النساء فیه منفردات و لا منضمّات، و لو حصل بهنّ الشیاع أو بالفسّاق، ثبت.

و البلاد المتقاربه، کالبصره و بغداد متّحده، لا کبغداد و مصر، قاله الشیخ(۲).

و یحتمل ثبوت الهلال فی البلاد المغربیّه برؤیته فی البلاد المشرقیّه و إن تباعدت ؛ للقطع بالرؤیه عند عدم المانع.

و یستحبّ الترائی لیلتَی الشکّ، و أوجبه الفاضل علی الکفایه(۳). و الدعاء عند رؤیه الهلال بالمأثور(۴). و أوجب الحسن(۵) أن یقال عند هلال رمضان : «الحمد للّه الذی خلقنی و خلقک، و قَدّر منازلک، و جعلک مواقیت للناس، اللهمّ أهِلّه علینا إهلالاً مبارکاً، اللهمّ أدْخِلْه علینا بالسلامه و الإسلام، و الیقین و الإیمان، و البرّ و التقوی، و التوفیق لما تحبّ و ترضی»(۶). و لعلّه أراد تأکید(۷) الندب.

و روی النهی عن أن یقال : رمضان، بل شهر رمضان، عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۸)، و علیّ علیه السّلام(۹)، و الباقر علیه السّلام(۱۰). و هو للتنزیه ؛ إذ الأخبار

۱- أکثر النسخ : الکبیسیّه.

۲- المبسوط ۱ : ۲۶۸ .

۳- التحریر ۱ : ۸۲ .

۴- الوسائل ۷ : ۲۳۳ الباب ۱۹ من أبواب أحکام شهر رمضان.

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۶ .

۶- الکافی ۴ : ۷۴ الحدیث ۴ ، الوسائل ۷ : ۲۳۴ الباب ۱۹ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۵ .

۷- رض ۱، مج ۱ إل و مج ۲ : تأکّد.

۸- سنن البیهقیّ ۴ : ۲۰۱ .

۹- الکافی ۴ : ۶۹ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۱۱۲ الحدیث ۴۸۰ ، الوسائل ۷ : ۲۳۱ الباب ۱۹ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱ .

۱۰- الکافی ۴ : ۶۹ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۱۱۲ الحدیث ۴۷۹ ، الوسائل ۷ : ۲۳۲ الباب ۱۹ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۲ .

مملوءه عنهم علیهم السّلام بلفظ رمضان(۱).

و وقت الإفطار غیبوبه الشفق المشرقیّ، و لا اعتبار بثلاثه أنجم، خلافاً للصدوقین(۲)، و لا یکفی ستر القرص علی الأصحّ، و لو أفطر قبله، کفّر إلاّ لتقیّه یخاف معها التلف فیقضی، کما لو أفطر مع الرؤیه أوّل یوم للتقیّه، و هو منصوص عن فعل الصادق علیه السّلام فی زمن السفّاح(۳).

فروع ثلاثه :

الأوّل : لو رأی الهلال فی بلد و سافر إلی آخر یخالفه فی حکمه، انتقل حکمه إلیه، فیصوم زائداً و یفطر علی ثمانیه و عشرین، حتّی لو أصبح معیّداً ثمّ انتقل، أمسک. و لو أصبح صائماً للرؤیه ثمّ انتقل، ففی جواز الإفطار نظر. و لو روعی الاحتیاط فی هذه الفروض، کان أولی.

الثانی : لو اختلف الشاهدان فی صفه الهلال بالاستقامه و الانحراف، فالأقرب : البطلان، بخلاف ما لو اختلفا فی زمان الرؤیه مع اتّحاد اللیله. و لو شهد أحدهما برؤیه شعبان الأربعاء، و شهد الآخر برؤیه رمضان الجمعه، احتمل القبول.

الثالث : لا یکفی قول الشاهد : الیوم الصوم أو الفطر ؛ لجواز استناده إلی عقیدته، بل یجب علی الحاکم استفساره، و هل یکفی قول الحاکم وحده فی ثبوت الهلال ؟ الأقرب : نعم. و لو قال : الیوم الصوم أو الفطر، ففی وجوب استفساره علی السامع ثلاثه أوجه، ثالثها : إن کان السامع مجتهداً.

۱- ینظر : الوسائل ۷ : ۲۴۵ الباب ۲۵ من أبواب أحکام شهر رمضان الأحادیث ۱ ، ۴ - ۶ ، ۹ و ۱۱ .

۲- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۲۳۷ و لقول ابنه محمّد بن علیّ : المقنع : ۶۵ .

۳- الکافی ۴ : ۸۲ - ۸۳ الحدیث ۷ - ۹ ، التهذیب ۴ : ۳۱۷ الحدیث ۹۶۵ ، الوسائل ۷ : ۹۵ الباب ۵۷ من أبواب ما یمسک عنه الصائم الحدیث ۴ - ۶ .

درس (۷۶)

لا ـ يجوز تـأخير قضـاء رمضـان عن عام الفوات اختياراً، و يسـتحبّ المبادره به. و لا يكره فى عشـر ذى الحجّه، و الروايه عن علىّ عليه السّـلام بالنهى عنه(۱) مـدخوله. و حيث تجب الكفّاره، يقـدّم مـا شـاء منهـا و من القضاء، قاله ابن إدريس(۲). فإن أدركه رمضان آخر و كان عازماً على القضاء إلّا أ نّه مرض أو حاضت المرأه عند التضيّق، قضى خاصّه.

و لو كان غير عازم، أو عازماً على تركه، أو تعمّد الإفطار و قد تضيّق، وجبت الفديه أيضاً بمدّ عن كلّ يوم. و يستحبّ مدّان على الأصحّ لمستحقّى الزكاه ؛ لحاجتهم.

و أطلـق الصـدوقان وجـوب الفـديه على مـن أدركـه رمضـان و كـان قـادراً فلم يقض(۳). و اكتفى ابـن إدريس بالقضـاء و إن توانى(۴). و خبر محمّـد بن مسـلم يدفعه(۵). و لكنّه جعـل دوام المرض مقابـل التوانى، و هو يشـعر بقول الصـدوقين(۶)، و لعلّه الأقرب.

و لو استمرّ المرض إلى رمضان آخر، فالفديه لا غير. و قال الحسن : القضاء،

۱- التهذيب ۴ : ۲۷۵ الحديث ۸۳۳ ، الاسـتبصار ۲ : ۱۱۹ الحديث ۳۸۷ ، الوسائـل ۷ : ۲۵۲ الباب ۲۷ من أبواب أحكام شـهر رمضان الحديث ۳ .

۲- السرائر : ۹۳ .

۳- نقله عنهما فى المختلف : ۲۴۰ و ينظر لقول محمّد بن علىّ أيضاً : المقنع : ۶۴ .

۴- السرائر : ۹۰ .

۵- الكافى ۴ : ۱۱۹ الحديث ۱ ، التهذيب ۴ : ۲۵۰ الحديث ۷۴۳ ، الاستبصار ۲ : ۱۱۰ الحديث ۳۶۱ ، الوسائل ۷ : ۲۴۴ الباب ۲۵ من أبواب أحكام شهر رمضان الحديث ۱ .

۶- نقله عنهما فى المختلف : ۲۴۰ و ينظر لقول محمّد بن علىّ أيضاً : المقنع : ۶۴ .

لا غیر(۱). و الأوّل : مرویّ(۲). و احتاط ابن الجنید بالجمع بین القضاء و الصدقه(۳). و هو مرویّ أیضاً(۴)، و یحمل علی الندب.

و لا- تتکرّر الفدیه بتکرّر السنین، و لا- فرق بین فوات رمضان واحد أو أکثر. و قد یظهر من ابن بابویه : أنّ الرمضان(۵) الثانی یقضی بعد الثالث و إن استمرّ

المرض(۶)، و لا وجه له.

فرع :

هل یلحق غیر المریض به، کالمسافر ؟ توقّف فیه المحقّق فی المعتبر(۷)، و تظهر الفائده : فی وجوب الفدیه علی القادر، و سقوط القضاء عن العاجز. و کلام الحسن(۸)، و الشیخ یؤذن بطرد الحکم فی ذوی الأعذار(۹)، و ربّما قیل بطرده(۱۰) فی وجوب الکفّاره بالتأخیر، فی سقوط القضاء بدوام العذر.

و لو مات قبل التمکّن من القضاء، فلا قضاء و لا کفّاره، و یستحبّ القضاء. و فی

۱- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۹ .

۲- الکافی ۴ : ۱۱۹ الحدیث ۱ - ۳ ، الفقیه ۲ : ۹۵ الحدیث ۴۲۹ ، التهذیب ۴ : ۲۵۰ - ۲۵۱ الحدیث ۷۴۳ - ۷۴۵ ، الاستبصار ۲ : ۱۱۰ الحدیث ۳۶۱ - ۳۶۳ ، الوسائل ۷ : ۲۴۴ الباب ۲۵ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱ - ۳ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۴۰ .

۴- التهذیب ۴ : ۲۵۲ الحدیث ۷۴۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۱۲ الحدیث ۳۶۷ ، الوسائل ۷ : ۲۴۵ الباب ۲۵ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۴ - ۵ .

۵- مج ۱ : الزمان.

۶- المقنع : ۶۴ ، الفقیه ۲ : ۹۶ .

۷- المعتبر ۲ : ۷۰۰ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۲۴۱ .

۹- الخلاف ۱ : ۳۹۴ مسأله - ۶۳ .

۱۰- أکثر النسخ : یطّرد.

التهذيب : يقضى ما فات بالسفر(۱) و لو مات فى رمضان ؛ لروايه منصور بن حازم(۲). و السرّ فيه تمكّن المسافر من الأداء و هو أبلغ من التمكّن من القضاء إذا كان تركه للسفر(۳) سائغاً.

و لو تمكّن من القضاء و مات قبله، فالمشهور : وجوب القضاء على الوليّ، سواء كان صوم رمضان أو لا، و سواء كان له مال أو لا. و مع عدم الوليّ، يتصدّق من أصل ماله عن كلّ يوم بمدّ. و قال المرتضى : يتصدّق عنه، فإن لم يكن له مال، صام وليّه(۴). و قال الحسن : يتصدّق عنه، لا غير(۵). و قال الحلبيّ : مع عدم الوليّ يصام عنه من ماله(۶)، كالحجّ، و الأوّل : أصحّ.

و المرأه هنا، كالرجل على الأصحّ. أمّا العبد، فمشكل، و المساواه قريبه.

ثمّ الوليّ عند الشيخ أكبر أولاده الذكور، لا غير(۷)، و عند المفيد لو فقد أكبر الولد، فأكبر أهله من الذكور، فإن فقدوا، فالنساء(۸). و هو ظاهر القدماء(۹)، و الأخبار(۱۰)، و المختار.

و لو كان له وليّان فصاعداً متساويان، توزّعوا إلّا أن يتبرّع به بعضهم. و قال

۱- رض۲، مج۲ و إل : فى السفر.

۲- التهذيب ۴ : ۲۴۹ الحديث ۷۴۰ ، الوسائل ۷ : ۲۴۳ الباب ۲۳ من أبواب أحكام شهر رمضان الحديث ۱۵ .

۳- أكثر النسخ : السفر.

۴- الانتصار : ۷۰ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۴۱ .

۶- الكافى فى الفقه : ۱۸۹ .

۷- المبسوط ۱ : ۲۸۶ .

۸- المقنعه : ۵۶ .

۹- منهم : علىّ بن بابويه نقله عنه فى المختلف : ۲۴۲ ، و ابنه محمّد فى المقنع : ۶۴ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۱ : ۱۹۵ .

۱۰- يراجع : الوسائل ۷ : ۲۴۰ الباب ۲۳ من أبواب أحكام شهر رمضان.

القاضی : یقرع بینهما(۱). و قال ابن إدریس : لا قضاء(۲). و الأوّل : أثبت.

فروع خمسه :

الأوّل : لو استأجر الولیّ غیره، فالأقرب : الإجزاء، سواء قدر أو عجز. و لو تبرّع الغیر بفعله، اُحتمل ذلک.

الثانی : لو مات الولیّ و لمّا یقض، فإن لم یتمکّن من القضاء، فلا شیء علی ولیّه، و إن تمکّن، فالظاهر : الوجوب علیه، و یحتمل الصدقه من ترکته و الاستئجار.

الثالث : لو انکسر یوم، فکفرض الکفایه، فإن لم یقم به أحدهما، وجب علیهما، فلو کان من قضاء رمضان و أفطرا فیه بعد الزوال، فالأقرب : عدم الکفّاره. و لو قلنا بها، ففی تعدّدها أو اتّحادها علیهما بالسویّه أو کونها فرض کفایه، کأصل الصوم نظر.

و لو أفطر أحدهما، فلا شیء علیه إذا ظنّ بقاء الآخر، و إلّا أثم لا غیر.

الرابع : لو استأجر أحدهما صاحبه علی الجمیع، بطل فی حصّه الأجیر. و لو استأجره علی ما یخصّه، فالأقرب : الجواز.

الخامس : لو تصدّق الولیّ بدلاً عن الصوم من مال المیّت أو من ماله، لم یجزئ. و یظهر من کلام الشیخ : التخییر(۳). نعم، لو کان علیه شهران متتابعان، صام الولیّ شهراً و تصدّق من مال المیّت عن آخر، و لیکن الشهر الثانی ؛ لروایه الوشّاء(۴).

۱- المهذّب ۱ : ۱۹۶ .

۲- السرائر : ۹۱ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۸۶ ، الجمل و العقود : ۱۲۳ .

۴- الکافی ۴ : ۱۲۴ الحدیث ۶ ، التهذیب ۴ : ۲۴۹ الحدیث ۷۴۲ ، الوسائل ۷ : ۲۴۴ الباب ۲۴ من أبواب أحکام شهر رمضان الحدیث ۱ .

و أوجب ابن إدريس قضاءهما إلاّ أن يكونا من كفّاره مخيّره فيتخيّر(۱). و تابعه الفاضلان(۲)(۳) - رحمهماالله - لضعف الروايه(۴)، و الأوّل : ظاهر المذهب.

درس (۷۷)

يجب الإمساك مع عدم صحّه الصوم فى متعمّد الإفطار لغير سبب مبيح، و فى المتناول يوم الشكّ فيظهر وجوبه، فلو أفطر، كفّر.

و يجب الإمساك عن جميع المحرّمات مؤكّداً فى الصوم و إن لم يفسد بارتكابها، و فى التحاسد قول للشيخ بالاستحباب(۵)، و لعلّه أراد به ما يخطر بالقلب. و لو أكره المجنون أو المسافر زوجته، فلا تحمّل.

و تجب الفديه على الحامل المقرب و المرضع(۶) القليله اللبن إذا خافتا على الولد مع القضاء، و كذا تجبان على مَن به عطاش فيزول، و على الشيخ و الشيخه إذا أمكنهما القضاء، و إلاّ فالفديه لا غير. و قال المفيد(۷) و المرتضى : إن عجزا، فلا فديه، و إن أطاقاه بمشقّه، فَدَيا(۸). و قالا فى من به عطاش يرجى برؤه : يقضى

۱- السرائر : ۹۱ .

۲- فى بعض النسخ : الفاضل.

۳- ينظر قول العلاّمه : فى المختلف : ۲۴۴ ، و التحرير ۱ : ۸۴ ، و لكنّ المحقّق قال بالتخيير، ينظر : المعتبر ۲ : ۷۰۳ ، و الشرائع ۱ : ۲۰۴ .

۴- الكافى ۴ : ۱۲۴ الحديث ۶ ، التهذيب ۴ : ۲۴۹ الحديث ۷۴۲ ، الوسائل ۷ : ۲۴۴ الباب ۲۴ من أبواب أحكام شهر رمضان الحديث ۱ .

۵- النهايه : ۱۴۹ .

۶- مج ۱، مج ۲ و رض ۱ : المرضعه.

۷- المقنعه : ۵۶ .

۸- الانتصار : ۶۷ ، جمل العلم و العمل : ۹۲ .

و لا فديه(۱)(۲). و قال سلاّر : لو لم يرج برؤه، لم يفد و لم يقض(۳).

و فى التهذيب عن أبى بصير : «يصوم عنه بعض ولده، فإن لم يكن له ولد فأدنى قرابته، فإن لم يكن، تصدّق بمدّ، فإن لم يكن عنده شيء، فلا شيء عليه»(۴). و ظاهرها : أ نّه فى حياته. و تحمل على الندب.

و ظاهر علىّ بن بابويه : وجوب الفديه(۵) و سقوط القضاء عن حامل(۶) تخاف على ولدها. و روايه محمّد بن مسلم بخلافه(۷). و الفديه مدّ، لا مدّان للقادر على الأصحّ.

فروع ستّه :

الأوّل : لا فرق بين الجوع و العطش لخائف التلف، و لا بين الهَرِمَيْن و الشابّين.

الثانى : لو خافت المرأه على نفسها دون ولدها ففى وجوب الفديه وجهان، و الروايه مطلقه(۸)، و لكنّ الأصحاب قيّدوا بالولد(۹).

الثالث : هذه الفديه من مالها و لو كانت ذات بعل.

۱- المقنعه : ۵۶ .

۲- جمل العلم و العمل : ۹۲ .

۳- المراسم : ۹۷ .

۴- التهذيب ۴ : ۲۳۹ الحديث ۶۹۹ ، الوسائل ۷ : ۱۵۲ الباب ۱۵ من أبواب من يصحّ منه الصوم الحديث ۱۱ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۴۵ .

۶- ح، رض۳، رض۴ و مج۱ : الحامل، رض۱ : الحامل التى.

۷- الكافى ۴ : ۱۱۵ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۸۴ الحديث ۳۷۸ ، التهذيب ۴ : ۲۳۹ الحديث ۷۰۱ ، الوسائل ۷ : ۱۵۳ الباب ۱۷ من أبواب من يصحّ منه الصوم الحديث ۱ .

۸- الكافى ۴ : ۱۱۵ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۸۴ الحديث ۳۷۸ ، التهذيب ۴ : ۲۳۹ الحديث ۷۰۱ ، الوسائل ۷ : ۱۵۳ الباب ۱۷ من أبواب من يصحّ منه الصوم الحديث ۱ .

۹- المقنعه : ۵۶ ، المبسوط ۱ : ۲۸۵ ، السرائر : ۹۱ .

الرابع : لا ـ فرق بين خوف المرضع على ولـدها نسباً أو رضاعاً، و لا ـ بين المسـتأجره و المتبرّعه على الظـاهر، إلاّ ـ أن يقوم غيرها مقامها.

الخامس : لو قام غير الأُمّ مقامها، روعى صـلاح الطفل، فإن تمّ بالأجنبيّه، فالأقرب : عـدم جواز الإفطار، هـذا مع التبرّع أو تساوى الأُجرتين. و لو طلبت الأجنبيّه زياده، لم يجب تسليمه إليها و جاز الإفطار.

السادس : هل يجب هذا الإفطار عليها ؟ الظاهر : نعم، مع ظنّ الضرر بتركه، و أ نّه لا يدفعه إلاّ إرضاعها.

درس (۷۸)

نـذر الصوم، أو المعاهـده عليه، أو الحلف، يوجبه بحسب السـبب، فلو أطلق، أجزأ يوم. و لو عيّن عـدداً أو زماناً، تعيّن. و لو نـذر صوم زمان، كان خمسه أشهر، و صوم حين : ستّه أشهر ما لم ينوِ غيرهما.

و إنّمـا يجب تتـابعه مع التعيين لفظاً، كشـهر متتابع، أو معنى، كشـهر معيّن. و لا يكفى مجاوزه النصف فى المعيّن مطلقاً، و لا فى المطلق، غير الشـهر الواحد أو الشـهرين. و طرّده الشيخ فى السنه(۱)، و هو أعلم. و قال القاضـى : لو نـذر شـهراً مطلقاً، وجب فيه التتابع، كما لو شرطه(۲)، و هو خلاف المشهور.

و لو نذر الصوم الواجب، كرمضان، لم ينعقد عند المرتضـى(۳)، و الشيخ(۴)، و الحلبىّ(۵)، و ابن إدريس(۶). و كذا لو نذر يوماً فوافق شهر رمضان.

۱- النهايه : ۵۶۴ .

۲- المهذّب ۱ : ۱۹۸ .

۳- رسائل الشريف المرتضى المجموعه الأُولى : ۴۴۱ .

۴- المبسوط ۱ : ۲۷۶ .

۵- الكافى فى الفقه : ۱۸۵ .

۶- السرائر : ۸۴ .

و الأقرب : انعقاد نـذر كلّ واجب للطف بالانبعاث ؛ حـذراً من الكفّاره، فعلى هـذا يجوز ترامى النـذر و تتعدّد الكفّاره بتعدّده. و ينبغى التعرّض فى النيّه للمؤكّد مع

الأصل.

و لا ـ يجب إتمام اليوم أو(۱) الشـهر المنذور مطلقاً بالشروع، خلافاً للحلبىّ(۲). و يجب فعله فى مكان عيّنه بالنـذر ؛ وفاقاً له(۳) و للشيخ فى(۴) قول(۵)، و قيّده الفاضل بالمزيّه(۶).

و لو نذر صوم داود عليه السّـلام فتابعه، استأنف عند الحلبىّ(۷)، و كفّر للخلف عند ابن إدريس(۸)، و أجزأ عند الفاضل(۹) و لا كفّاره.

و لا يبطل نـذر صوم يوم قدوم زيد إذا قدم نهاراً قبل الزوال و لمّا يتناول على الأقوى ؛ وفاقاً للشـيخ(۱۰)، بل لو علم قدومه، نوى ليلاً و إن قدم بعد الزوال.

و لو نذر الدهر، صرف إلى غير المحرّم منه. و لو قصد المحرّم، صحّ فى المحلّل.

و قيل : يبطل رأساً(۱۱).

و لا يصوم سفره إلّا مع التقييد، و لا يحرم عليه السفر، و لكنّ الأقرب : وجوب

۱- رض۲ و رض۴ : و لا.

۲- الكافى فى الفقه : ۱۸۶ .

۳- الكافى فى الفقه : ۱۸۵ .

۴- ح و رض۱ : فيه.

۵- المبسوط ۱ : ۲۸۲ ، النهايه : ۱۶۷ .

۶- المختلف : ۲۴۸ ، تذكره الفقهاء ۱ : ۲۸۳ .

۷- الكافى فى الفقه : ۱۸۵ .

۸- السرائر : ۹۶ .

۹- المختلف : ۲۵۰ .

۱۰- المبسوط ۱ : ۲۸۱ .

۱۱- التذكره ۱ : ۲۸۰ .

الفديه بمدّ عن كلّ يوم، كالعاجز عن صوم النذر على الأصحّ ؛ لروايات فى الكلينىّ(۱).

و لو عيّن سنه، سقطت الأيّام المحرّمه أداءاً و قضاءاً، و رمضان، و على القول بجواز نذره، يدخل هنا، فتتعدّد الكفّاره.

و لو نذر سنه مطلقه، أتمّ بدلها و بدل شهر رمضان، و يجزئ فى نذر الشهر ما بين الهلالين و ثلاثون يوماً.

و لو وجب على ناذر الدهر قضاء رمضان، قدّمه على النذر، فإن كان قد تعمّد سبب القضاء، فالأقرب : الفديه عن النذر، و يحتمل سقوطها مع إباحه السبب، كالسفر، لا مع تحريمه، كمتعمّد الإفطار.

و لو وجب عليه كفّاره، فهو عاجز عن الصوم، و لو نـذر الأخمِسَه دائماً، فليس بعاجز عن الصوم على الأصحّ، و لا يقدح فى تتابع الكفّاره على الأصحّ لا فى الشهر الأوّل و لا الثانى.

و يجوز نـذر الصـوم ممّن عليه صـوم واجب، و يقـدّم النـذر إن عيّنه بزمـان على مـا فى ذمّته من غير تعيين زمـان. و لو لم يعيّنه، فالأقرب : التخيير. نعم، لو كان عليه قضاء من رمضان و تضـيّق، قـدّمه على النـذر. و قال الحسن : لا يجوز صوم النـذر و الكفّاره لمن عليه قضاء رمضان(۲).

و لو عيّن زماناً فاتّفق مريضاً، فالأقرب : قضاؤه. و كذا الحائض.

و لو حلف على صـيام يوم، وجب، و كـذا لو حلف على عـدم الإفطار فى النـدب أو نـذر، و فى تمحّض هـذا للصوم نظر، أقربه : ذلك، فينوى الوجوب حينئذٍ.

۱- الكافى ۴ : ۱۴۳ الحديث ۱ - ۷ ، الوسائل ۷ : ۲۸۶ الباب ۱۵ من أبواب بقيّه الصوم الواجب.

۲- نقله عنه فى المختلف : ۲۴۷ .

أمّا لو نذر إتمام الندب فهو صوم يوم(۱) و ينعقد على الأقرب، بخلاف ما لو نذر صوم بعض يوم. و قال ابن الجنيد : لو حلف أن لا يفطر فسأله مَن يرى حقّه الفطر، أفطر و كفّر(۲). و يشكل بأ نّه إن كان كالأب، فلا كفّاره، و إلّا فلا إفطار.

درس (۷۹)

الصوم إمّا مضيّق أى : لا بدل له، و هو شهر رمضان إلّا فى مثل الهرمين، و النذر إلّا مع العجز، و الاعتكاف، و صوم كفّاره الجمع على الظاهر.

و إمّا مخيّر، ككفّاره رمضان، و أذى الحلق، و خلف النذر و العهد، و الاعتكاف، و ما تعلّق به النذر تخييراً.

و إمّا مرتّب، ككفّاره اليمين، و قتل الخطأ، و الظهار، و جزاء الصيد على الأقرب، و بدل الهدى و البدنه فى الإفاضه من عرفات، و كفّاره قضاء رمضان على الأقوى، و ما تعلّق به النذر ترتيباً.

و إمّا مخيّر بعد الترتيب، و هى كفّاره الواطئ أمته المُحرمه بإذنه و هو مُحلّ.

و كلّ الصوم يلزم فيه التتابع إلّا خمسه : النذر المطلق، خلافاً لما ظهر من كلام الشاميّين(۳). و جزاء الصيد إلّا بدل النعامه عند المفيد(۴)، و المرتضى(۵)، و سلّار(۶). و قال فى الصوم من المختلف : المشهور : أنّ فيها شهرين متتابعين، و السبعه فى بدل

۱- ليست فى أكثر النسخ.

۲- نقله عنه فى المختلف : ۲۵۰ .

۳- و هم : أبوالصلاح الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۱۸۶ ، و القاضى ابن البرّاج فى المهذّب ۱ : ۱۹۸ ، و ابن زهره فى الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۵۷۲ .

۴- المقنعه : ۶۸ .

۵- جمل العلم و العمل : ۱۱۳ ، الانتصار : ۱۰۱ .

۶- المراسم : ۱۱۹ .

الهدی(۱)، خلافاً للحسن(۲)، و الحلبیّ(۳)، و عوّلا علی روایه حسنه(۴). و قضاء رمضان، و قضاء النذر المعیّن. و لو کان قد شرط فیه التتابع ففی وجوبه فی قضائه وجهان، أقربهما : الوجوب. و أمّا بدل البدنه للمفیض(۵)، فالأحوط فیه : التتابع.

و ذکر الشیخ صوم الرقیق فی جنایه الإحرام(۶). و ذکر آخر : صوم الأمه تجامع فی الإحرام بدلاً عن البدنه(۷). و لا نصّ فیه و لا فی تتابعه. و قد روی الجعفریّ عن أبی الحسن علیه السّلام : «إنّما الصیام الذی لا یفرّق کفّاره الظهار، و القتل، و الیمین»(۸).

و کلّ ثلاثه وجب تتابعها و أخلّ به، فالظاهر : استئنافها، سواء کان لعذر أو لا، إلّا ثلاثه الهدی إذا صام یومین و کان الثالث العید، فإنّه یبنی. و فی المبسوط لم یشترط فصل العید(۹). و أمّا الشهران أو الشهر(۱۰)، فکما مرّ. و فی روایه فی

۱- المختلف : ۲۳۸ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۳۸ .

۳- الکافی فی الفقه : ۱۸۸ .

۴- التهذیب ۴ : ۳۱۵ الحدیث ۹۵۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۱ الحدیث ۹۹۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۷۰ الباب ۵۵ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

۵- ح + : من عرفات.

۶- المبسوط ۱ : ۲۸۰ ، الاقتصاد : ۴۳۶ .

۷- التحریر : ۱۲۰ ، القواعد ۱ : ۹۹ .

۸- الکافی ۴ : ۱۲۰ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۹۵ الحدیث ۴۲۸ ، التهذیب ۴ : ۲۷۴ الحدیث ۸۳۰ ، الاستبصار ۲ : ۱۱۷ الحدیث ۳۸۲ ، الوسائل ۷ : ۲۸۰ الباب ۱۰ من أبواب بقیّه الصوم الواجب الحدیث ۳ .

۹- المبسوط ۱ : ۲۸۰ .

۱۰- أکثر النسخ : و الشهر.

التهذيب : يستأنف المريض(۱). و تحمل على مرض غير موجب للإفطار، و لا يعذر بفجاءه مثل رمضان أو العيد، سواء علم أو لا، بخلاف فجاءه الحيض و النفاس، و أمّا السفر الضروريّ فعذر إذا حدث سببه بعد الشروع فی الصوم.

۱- التهذيب ۴ : ۲۸۴ الحديث ۸۶۱ ، و ص ۲۸۵ الحديث ۸۶۲ ، الوسائل ۷ : ۲۷۲ الباب ۳ من أبواب بقيّه الصوم الواجب الحديث ۳ - ۶ .

کتاب الاعتکاف

اشاره

کتاب الاعتکاف

و هو اللبث فی مسجد جامع ثلاثه أیّام فصاعداً صائماً للعباده، فلا یصحّ فی غیر المسجد و إن کان المعتکف امرأه. و شرط الأکثر : المساجد الأربعه(۱)، و أضاف بعض مسجد المدائن(۲). و کلّما لم یصحّ الصوم باعتبار المکلّف أو الزمان، لم یصحّ الاعتکاف، و یمرّن علیه الصبیّ، و یجوز جعله فی صیام مستحقّ و إن کان قد نذر الاعتکاف علی قول(۳).

و یشترط النیّه فی ابتدائه، و هو قبل طلوع الفجر، فیکون فی الأیّام الثلاثه لیلتان. و فی موضع من الخلاف : إن شرط التتابع، فکذلک، و إلّا أجزأه ثلاثه أیّام بلا لیالیهنّ(۴). و هو متروک. و لو نذره أو نذر أقلّ من ثلاثه، بطل إذا نفی الأزید، أمّا لو نذر اعتکاف یوم، فإنّه یضمّ إلیه آخرین.

و یشترط الإسلام، فلا یصحّ من الکافر. و لو ارتدّ فی الأثناء، فکالارتداد فی الصوم، و الأقرب : الجزم بالبطلان هنا ؛ للنهی عن لبث الکافر فی المسجد.

و إذن الزوج و المولی و الوالد، و له الرجوع ما لم یجب، و المبعّض کالقنّ. نعم،

۱- منهم : المرتضی فی الجمل : ۹۹ ، و الطوسیّ فی المبسوط ۱ : ۲۸۹ ، و أبوالصلاح الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۱۸۶ ، و القاضی فی المهذّب ۱ : ۲۰۴ .

۲- هو الصدوق فی المقنع : ۶۶ .

۳- المنتهی ۲ : ۶۲۹ ، التذکره ۱ : ۲۸۵ .

۴- الخلاف ۱ : ۴۰۹ مسأله - ۲۵ .

لو هايأه و اعتكف فی نوبته، فالأقوی : جوازه ما لم يؤدّ إلی الضعف فی نوبه السيّد، فيعتبر إذنه.

و لو نذر بإذن الوالی، فله المبادره، معيّناً كان أو مطلقاً علی الأقوی. و قال الفاضلان : للوالی المنع فی المطلق(۱). و الأقرب : أنّ الأجير و الضيف يستأذنان فی الاعتكاف.

و لو زال المانع فی الأثناء، كعتق العبد، و طلاق الزوجه، لم يجب الإتمام إذا كان الشروع بدون الإذن. و قال الشيخ : يجب لو أُعتق(۲).

و لزوم المسجد، فلو خرج، بطل إلاّ لضروره، أو تشييع جنازه، أو عياده مريض، أو إقامه شهاده و إن لم تتعيّن عليه، و إقامه الجمعه إن أُقيمت فی غيره، و صلاه العيد،

قاله فی المبسوط(۳)، و هو مبنیّ علی جواز صومه للقاتل فی الأشهر الحرم.

و لا يجلس لو خرج إلاّ لضروره، و لا يمشی تحت ظلّ كذلك. و فی المبسوط : لا يجلس تحت ظلّ(۴). و قال المفيد : لا يجلس تحت سقف(۵). فخصّاه بالجلوس، و اختاره الفاضلان(۶)، و هو المرویّ(۷).

و لا يصلّی خارج المسجد إلاّ بمكّه أو لضيق الوقت عن الرجوع. و لو طلّقت، اعتدّت فی منزلها مع عدم تعيين الزمان و إلاّ ففی المسجد.

و لو أُخرج كُرهاً ففی بطلان الاعتكاف أوجه، ثالثها : البطلان بطول الزمان. أمّا

۱- المحقّق فی المعتبر ۲ : ۷۲۸ ، و العلاّمه فی المنتهی ۲ : ۶۳۰ .

۲- المبسوط ۱ : ۲۹۰ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۹۲ .

۴- المبسوط ۱ : ۲۹۳ .

۵- المقنعه : ۵۸ .

۶- المحقّق فی المعتبر ۲ : ۷۳۵ ، و الشرائع ۱ : ۲۱۷ ، و العلاّمه فی المختلف : ۲۵۵ ، و القواعد ۱ : ۷۱ .

۷- الكافی ۴ : ۱۷۸ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۱۲۲ الحديث ۵۲۸ ، التهذيب ۴ : ۲۸۷ الحديث ۸۷۰ ، الوسائل ۷ : ۴۰۸ الباب ۷ من أبواب الاعتكاف الحديث ۳ .

الساهی فمعذور، و یجب علیه العود کما(۱) ذکر، فلو تلوّم(۲)، بطل، و کذا مَن خرج لضروره فزالت. و لو دامت فخرج عن کونه معتکفاً، بطل(۳). و لا یجب تجدید النیّه إذا عاد بسرعه.

و تخرج الحائض و النفساء و المریض إذا لم یمکن تمریضه فیه، أو أمکن و أدّی إلی تلویث المسجد. و المُحرم إذا خاف فوت عرفه أو المشعر، و مَن یخاف علی نفسه أو ماله بمقامه، و بعضه ککلّه فی الإخراج، إلّا أن یخرج رأسه لیغسل ؛ تأسّیاً بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۴). و لو خرج لضروره، تحرّی أقرب الطرق.

و فی خروجه للأذان فی المأذنه قول(۵)، و قیّده بعضهم بکونه معتاداً للأذان

و لا یبلغ صوته تماماً إلّا بها(۶). و لو صعد سطح المسجد، فکالخروج، و قیل : لا(۷).

و یحرم علیه نهاراً ما یحرم علی الصائم، و کذا البیع و الشراء و الطیب حتّی الریحان علی الأقوی، و الاستمتاع بالنساء، و المماراه لیلًا و نهاراً.

و لو اضطرّ إلی شراء شیء و تعذّرت المعاطاه، جاز، و کذا البیع. و للشیخ قول بتحریم محرّمات الإحرام(۸)، و هو ضعیف، و لا یفسد العقد، خلافاً له رحمه اللّه (۹).

و یجوز له النظر فی معاشه، و الخوض فی المباح و إن کان ترکه أفضل، و أمّا درس العلم، و تدریسه، و تلاوه القرآن فهو أفضل من الصلاه ندباً. و لا یستحبّ له

۱- کذا فی النسخ، و لعلّ الأنسب : «کلّما». و إلی هذا المعنی أشار فی هامش رض۴ بقوله : أی متی ذکر.

۲- تلوّم : تمکّث. المصباح المنیر : ۵۶۰ .

۳- رض۲ : استأنف.

۴- رواه الجمهور، ینظر : صحیح البخاریّ ۳ : ۶۳ ، سنن أبی داود ۲ : ۳۳۳ الحدیث ۲۴۶۹ .

۵- المبسوط ۱ : ۲۹۴ .

۶- المنتهی ۲ : ۶۳۵ .

۷- المنتهی ۲ : ۶۳۵ .

۸- الجمل و العقود : ۱۲۵ ، النهایه : ۱۷۲ .

۹- المبسوط ۱ : ۳۱۷ ، النهایه : ۲۲۱ .

الصمت عن ذكر اللّه، بل يحرم إن اعتقده. و لو نذره فى اعتكافه، بطل. و لو جعل كلامه فى أغراضه بالقرآن، كره.

درس (۸۰)

لا يجب الاعتكاف إلّا بنذر، أو عهد، أو يمين، أو نيابه عن الأب، أو غيره باستئجار، أو مضىّ يومين فى المندوب على الأقوى. و فى المبسوط : إن شرط الرجوع عند العارض، رجع متى شاء ما لم يمض يومان، و إن لم يشترط(۱)، وجب بالدخول ثلاثه أيّام(۲). و قال المرتضى : لا يجب النفل مطلقاً(۳). و الروايه بخلافه(۴).

و لو زاد على الثلاثه يومين، وجب السادس، و كذا كلّ ثالث. و لو قيّد فى النذر بعدد(۵)، تعيّن، و لا تجب فيه المتابعه إلّا فى كلّ ثلاثه، إلّا أن يشترط ذلك أو تعيّن زمانه. و لو نذر اعتكاف أربعه، لم تجب الزياده. و لو نذر خمسه، فالأقرب : وجوب السادس.

و تجب الليالى فى الجميع إلّا فى اليوم الأوّل، إلّا أن يعيّن الزمان، كرجب، فالأقرب : وجوب البدأه فى(۶) أوّل ليله.

و يستحبّ له أن يشترط فى اعتكافه الرجوع مع العارض، كالمحرم، فيرجع

۱- أكثر النسخ : يشرط.

۲- المبسوط ۱ : ۲۸۹ ، النهايه : ۱۷۱ .

۳- الناصريّات الجوامع الفقهيّه : ۲۰۷ .

۴- الكافى ۴ : ۱۷۷ الحديث ۳ ، الفقيه ۲ : ۱۲۱ الحديث ۵۲۶ ، التهذيب ۴ : ۲۸۹ الحديث ۸۷۹ ، الاستبصار ۲ : ۱۲۹ الحديث ۴۲۱ ، الوسائل ۷ : ۴۰۴ الباب ۴ من أبواب الاعتكاف الحديث ۱ .

۵- رض۳ : التعدّد.

۶- ح، رض۴ و إل : من.

عند العارض و إن مضى يومان على الأقرب ؛ وفاقاً للنهايه(۱)، تعيّن الزمان أو لا.

و لو شرط الرجوع متى شاء، اتّبع و لم يتقيّد بالعارض. و لو جعل الشرط فى نذره أو عهده أو يمينه، فكذلك. و لو خلا النذر من الشرط، فلا عبره بالشرط عند الشروع فى الاعتكاف.

و إذا خرج للشرط فى الاعتكاف المندوب، فلا قضاء، و إن كان فى الواجب المعيّن، فكذلك، وإن كان غير معيّن، ففى(۲) القضاء نظر. وقطع فيالمعتبر بوجوبه(۳). و قال ابن إدريس : إذا شرط التتابع و لم يعيّن الزمان و شرط على ربّه فخرج، فله البناء و الإتمام دون الاستئناف، و إن لم يشترط، استأنف(۴). و لعلّه أراد أ نّه شرط على ربّه فى التتابع، لا فى أصل الاعتكاف. و لو شرط فعل المنافى، بطل رأساً.

و يفسد الاعتكاف نهاراً مفسد الصوم، و مطلقاً الاستمتاع بالنساء، و الخروج من المسجد، و أمّا البيع، و الشراء، و المراء، و السباب فمنافيات عند ابن إدريس(۵)، خلافاً للشيخ(۶).

ثمّ إن أفسده و كان متعيّناً و لو بمضىّ يومين، كفّر إن كان بجماع أو إنزال و غيره من مفسدات الصوم. و نقل الشيخ أنّ ما عدا الجماع يوجب القضاء خاصّه(۷). و الظاهر : أ نّه يراد به مع عدم التعيين، فلو(۸) أفسده(۹) بالخروج، أو باستمتاع

۱- النهايه : ۱۷۱ .

۲- ح + : وجوب.

۳- المعتبر ۲ : ۷۳۹ .

۴- السرائر : ۹۷ .

۵- السرائر : ۹۸ .

۶- المبسوط ۱ : ۲۹۵ ، الجمل و العقود : ۱۲۶ ، النهايه : ۱۷۲ .

۷- المبسوط ۱ : ۲۹۴ .

۸- ح و إل : و لو.

۹- رض۲ ، إل و مج۲ : أفسد، مج۱، رض۳ و رض۴ : فسد.

لا یفسد الصوم، أو بسبب یوجب قضاء الصوم خاصّه، فکفّاره خلف النذر أو العهد أو الیمین بحسب سببه الموجب. و لو کان الخروج فی ثالث الندب، فلا کفّاره و إن وجب القضاء.

ثمّ کفّاره إفساده بمفسدات الصوم کبیره(۱) إن وجب بنذر أو عهد أو بمضیّ یومین، و إن وجب بالیمین، فالظاهر : أ نّها کفّاره یمین.

و إن کان الفاسد غیر متعیّن، فإن وجب، وجبت الکفّاره بالجماع و غیره فی ظاهر کلام الشیخین(۲)، و بالجماع خاصّه عند آخرین(۳)، و هو ظاهر الروایه(۴). ثمّ هی مخیّره عند الأکثر(۵)، و مرتّبه عند ابن بابویه(۶) ؛ لروایه زراره(۷).

و لو جامع نهاراً فی رمضان أو فی المعیّن، فکفّارتان، و لیلاً(۸)، واحده. و أطلق الأکثر هذا التفصیل و لم یعتبروا التعیین(۹) و لا رمضان، و لعلّه الأقرب ؛ لأنّ فی النهار صوماً و اعتکافاً، و لو کانا معتکفین، فعلی کلّ منهما ذلک.

و لو أکرهها نهاراً، فالمشهور : أربع، لا نعلم فیه مخالفاً سوی المعتبر، فإنّه اقتصر

۱- رض۲ و مج۱ : کثیره.

۲- المفید فی المقنعه : ۵۸ ، و الطوسیّ فی المبسوط ۱ : ۲۹۴ .

۳- المعتبر ۲ : ۷۴۳ ، المنتهی ۲ : ۶۴۱ .

۴- الکافی ۴ : ۱۷۷ الحدیث ۱ و ص ۱۷۹ الحدیث ۱ ، ۲ ، الفقیه ۲ : ۱۲۲ الحدیث ۵۳۲ و ص ۱۲۳ الحدیث ۵۳۴ ، التهذیب ۴ : ۲۹۱ الحدیث ۸۸۶ - ۸۸۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۰ الحدیث ۴۲۲ - ۴۲۴ ، الوسائل ۷ : ۴۰۶ الباب ۶ من أبواب الاعتکاف الحدیث ۱ - ۲ و ۶ .

۵- النهایه : ۱۷۲ ، المنتهی ۲ : ۶۴۰ .

۶- الفقیه ۲ : ۱۲۲ الحدیث ۵۳۲ ، المختلف : ۲۵۴ نقله عن المقنع و لم نجده فیه.

۷- الکافی ۴ : ۱۷۹ الحدیث ۱ ، التهذیب ۴ : ۲۹۱ الحدیث ۸۸۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۰ الحدیث ۴۲۴ ، الوسائل ۷ : ۴۰۶ الباب ۶ من أبواب الاعتکاف الحدیث ۱ .

۸- ح و مج۱ : و إلّا.

۹- المبسوط ۱ : ۲۹۴ ، جمل العلم و العمل : ۹۹ ، المهذّب ۱ : ۲۰۴ .

على كفّارتين(۱).

و أمّا تدارك الاعتكاف بعد فساده، فإنّه إن كان ندباً أو شرط، فلا تدارك إلّا على قول المعتبر(۲) فى تدارك غير المعيّن و إن اشترط، و إن كان واجباً و لم يشترط(۳)، فإن كان معيّناً، وجب الإتيان بما بقى، و قضى ما ترك، و صحّ ما مضى إن كان ثلاثه فصاعداً، إلّا أن يكون قد شرط فيه التتابع فيجب الاستئناف - على قول(۴) - متتابعاً فى وجه، و إن كان غير معيّن، صحّ ما مضى إن لم يشرط(۵) التتابع إذا كان ثلاثه فصاعداً و يأتى بما بقى، و إن شرط التتابع، استأنف.

و لو عيّن شهراً و لم يعلم به حتّى خرج، قضاه و لا كفّاره، و لو اشتبه، فالظاهر : التخيير، و كذا لو غمّتِ الشهور عليه. و لو أطلق الشهر، كفاه الهلالىّ و العددىّ، و كذا لو عيّن العشر الأخير، كفاه التسع لو نقص.

و لو مات قبل القضاء بعد التمكّن، وجب على الولىّ قضاؤه عند الشيخ(۶). و الروايه لا دلاله فيها إلّا على قضاء الصوم(۷)، و جوّز الفاضل الاستنابه فيه للولىّ(۸).

و لو بقى من الاعتكاف أقلّ من ثلاثه أو نذر الأقلّ، أكمل(۹) ثلاثه و وجب

۱- المعتبر ۲ : ۷۴۲ .

۲- المعتبر ۲ : ۷۳۹ .

۳- أكثر النسخ : يشرط.

۴- المعتبر ۲ : ۷۳۹ .

۵- رض۲، ح و رض۴ : يشترط.

۶- المبسوط ۱ : ۲۹۳ .

۷- الكافى ۴ : ۱۲۳ الحديث ۱ ، الوسائل ۷ : ۲۴۱ الباب ۲۳ من أبواب أحكام شهر رمضان الحديث ۵ ، و ينظر أيضاً : التهذيب ۴ : ۲۴۶ الحديث ۷۳۱ .

۸- التحرير ۱ : ۸۹ .

۹- ح : أكمله.

الجميع.

و لو عيّن ثلاثه فجاء الثالث العيد، بطل من أصله، و يجيء على القول بقضاء صومه، وجوب ثلاثه غيرها.

و لو فرّق الاعتكاف المنذور فى أثناء اعتكاف آخر بحيث لا يحصل الخروج من(۱) مسمّى الاعتكاف، قيل : صحّ(۲)، أمّا توزيع الساعات، فلا.

و أوجب فى المبسوط(۳) و تبعه فى المعتبر قضاء الاعتكاف على الفور(۴). و الظاهر : أ نّه من فروع الفوريّه فى الأمر المطلق، لا من خصوصيّات الاعتكاف.

۱- ح : عن.

۲- المختلف : ۲۵۲ .

۳- المبسوط ۱ : ۲۹۴ .

۴- المعتبر ۲ : ۷۴۴ .

کتاب الحجّ

اشاره

کتاب الحجّ

و هو لغةً : القصـد المتکرّر. و شـرعاً : القصد إلی مکّه و مشاعرها لأداء المناسک المخصوصه. و قیل : هو اسم للمناسک المؤدّاه فی المشاعر المخصوصه(۱). و یلزم منه النقل، و من الأوّل التخصیص و هو خیر من النقل.

و حجّ الإسلام فرض علی من استکمل شروطاً ثمانیه من الرجال و النساء و الخَناثی.

أحدها : البلوغ، فلا یجب علی الصبیّ، و لا یصحّ منه مباشرته إلّا أن یکون ممیّزاً، و أذن له الولیّ.

و لو بلغ قبـل أحـد المَوْقِفَیْن، صـحّ حجّه، و کـذا لو فقـد التمییز و باشـر به الولیّ فاتّفق البلوغ و العقل، و لو بلغ بعـد الوقوف – و الوقت باقٍ – جدّد النیّه و أجزأ.

و الولیّ : ولیّ المال، کالأب، و الجدّ، و الوصیّ، و وکیل أحدهم، و الأُمّ علی الأقوی.

و النفقه الزائـده علی نفقه الحضـر تلزم الولیّ، و کـذا کفّارات المحظورات اللازمه عمـداً و سـهواً، کالصـید، و أمّا اللازمه عمـداً خاصّه، کالوط ء و اللبس، فبناها الشیخ

علی أنّ عمد الصبیّ هل هو عمد أو خطأ ؟ و قد نصّوا علی أنّ عمده فی الجنایه

۱- المعتبر ۲ : ۷۴۵ ، الشرائع ۱ : ۲۲۳ .

على الآدمىّ خطأ(۱). و أمّا الهَدْى فعلى الولىّ، و لو كان مميّزاً و فقد الهدى، جاز للولىّ الصوم عنه و أمره به.

و لو وطئ قبل أحد الموقفين متعمّداً، بنى على العمد و الخطأ، و قوّى الشيخ أ نّه خطأ(۲) فلا إفساد، و لو قيل بالإفساد، لم يجزئه القضاء حتّى يبلغ، و لا يجزئ عن حجّه الإسلام إلّا أن يكون قد بلغ فى الفاسد قبل الوقوف.

و يجب تقديم حجّه الإسلام حيث يجبان، فلو قدّم القضاء، اُحتُمِل إجزاؤه عن حجّه الإسلام، و فى وجوب مؤونه القضاء على الولىّ نظر، أقربه : الوجوب.

و ثانيها : العقل، فلا يجب على المجنون و لا يصحّ منه. و يحرم به الولىّ، كغير المميّز.

و يجوز للولىّ الإحرام بهما مُحلاًّ و مُحرماً ؛ لأ نّه ليس نائباً عنهما و إنّما هو جاعلهما مُحرمين، فيقول : اللّهمّ إنّى قد أحرمت بهذا... إلى آخر النيّه.

و يكون حاضراً مواجهاً له، و يأمره بالتلبيه إن أحسنها، و إلّا لبّى عنه، و يلبسه الثوبين، و يجنّبه مُحرّمات الإحرام، و إذا طاف به فليكونا متطهّرين، و يكفى فى الصبىّ صوره الوضوء، و يحتمل الاجتزاء(۳) بطهاره الولىّ.

و لو أركبه دابّه فيه أو فى السعى، وجب كونه سائقاً به أو قائداً ؛ إذ لا قصد للصبىّ و المجنون.

و يصلّى عنه ركعتى الطواف إذا لم يكن مميّزاً ؛ لأ نّه لا حكم لصلاه غير المميّز، و على ما قال الأصحاب، من أمر ابن ستّ بالصلاه، يشترط نقصه عنها(۴).

و لو قيل : يأتى بصوره الصلاه، كما يأتى بصوره الطواف، أمكن.

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۹ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۲۹ .

۳- رض ۱ و مل : الإجزاء.

۴- المبسوط ۱ : ۷۱ ، الجامع للشرائع : ۷۸ .

و لو كان الجنون دوريّاً، وجب عليه إن وسعت النوبه الأفعال. و لو أفاق قبل الوقوف، فكالصبيّ.

فرع :

لو استقرّ الحجّ فی ذمّته ثمّ جُنّ، لم يجب على الولیّ الخروج به، فلو فعل و أنفق عليه من ماله ثمّ أفاق قبل الوقوف، أجزأ و لا غرم، و إلّا غرم الولیّ النفقه

الزائده.

و ثالثها : الحرّيه، فلا يجب على العبد و إن تشبّث بالحرّيه، و تصحّ منه المباشره بإذن المولى، فلو بادر، فللمولى فسخه. و لو أذن، فله الرجوع قبل التلبّس لا بعده، فلو رجع و لمّا يعلم حتّى أحرم، فالأقرب : بطلان الرجوع. و قال الشيخ : إحرامه صحيح. و للسيّد فسخه(۱).

و لو أُعتق قبل الوقوف، أجزأ عن حجّه الإسلام بشرط تقدّم الاستطاعه و بقائها.

و يجب عليه الدم لو كان متمتّعاً، و كذا الصبيّ لو كمل(۲)، و المجنون، و يجب عليهم تجديد نيّه الوجوب لا استئناف الإحرام، و يعتدّ بالعمره المتقدّمه لو كان الحجّ

تمتّعاً فی ظاهر الفتوى.

فرع :

لو حجّ العبد الآفاقیّ(۳) أو المميّز كذلك قراناً أو إفراداً، أو حجّ الولیّ بغير

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۷ .

۲- أكثر النسخ : و كذا لو كمل الصبيّ.

۳- رض۱، رض۳، رض۴ و ح : الأُفقيّ.

المميّز، أو المجنون كذلك و كملوا قبل الوقوف، ففى العدول إلى التمتّع مع سعه الوقت نظر، من الأمر بإتمام النسك، و الأقرب : العدول ؛ للحكم بالإجزاء مطلقاً، و مع عدم القول بالعدول، أو لم يمكن العدول، ففى إجزاء الحجّ هنا نظر، من مغايرته فرضهم، و من الضروره المسوّغه لانتقال الفرض، و هو قوىّ.

و لو باعه مُحرماً، صحّ، و تخيّر المشترى إن لم يعلم على الفور، إلّا مع قصر الزمان الباقى بحيث لا يفوت شىء من المنافع.

و الأَمَه تستأذن الزوج و السيّد، و المبعّض، كالقنّ، إلّا أن يهايأ و تسع النوبه و لا خطر و لا ضرر على السيّد، فالأقرب : الجواز.

و لو أفسد المأذون، أتمّ و قضى فى الرقّ. قيل : و يجب على المولى تمكينه منه(۱).

و لو أُعتق فى الفاسد قبل الوقوف، أجزأه مع القضاء عن حجّه الإسلام، و لو كان العتق بعده، لم يجزئه و وجبت حجّه الإسلام مقدّمه، فلو قدّم القضاء قال الشيخ : يجزئ عن حجّه الإسلام(۲).

و وجوب القضاء يكفى فيه الاستطاعه العاديّه، بخلاف حجّه الإسلام، فإنّه بالاستطاعه الشرعيّه، فلو حصلت، صرفها إلى حجّه الإسلام و إلّا فالظاهر : أنّ القضاء مقدّم و لا ينتظر استطاعه حجّه الإسلام.

و لو نذر العبد بإذن مولاه و عيّن زمانه، فليس للمولى منعه منه. و هل يجب على المولى الزائد عن نفقه الحضر ؟ الأقرب : الوجوب.

و لو أخلّ بالمعيّن حتّى صار قضاءاً، أو كان النذر مطلقاً، فالوجه عندى : عدم منع السيّد من البدار، و كذا الزوجه.

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۷ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۲۸ .

و لوازم المحظورات على العبد، و يكون الصوم عوضاً عن الدم، قاله الشيخ(۱). و قال المفيد : على السيّد فداء الصيد و قضاء الفاسد(۲). و فى وجوب التمكين(۳) من الكفّاره على السيّد وجهان، و فى المعتبر : جناياته كلّها على السيّد(۴) ؛ لروايه حريز(۵). و تعارضها روايه عبدالرحمان بعدم وجوب فداء الصيد على السيّد(۶)، و حملت على أ نّه أحرم بغير إذن(۷)، و يتخيّر المولى فى الهدى بينه و بين أمره بالصوم ؛ لروايه جميل(۸). و فى وجوب التمكين من الكفّاره و قضاء الفاسد على السيّد وجهان(۹).

درس (۸۱)

و رابعها : ملك الزاد و الراحله فى المفتقر إلى قطع المسافه. و يكفى ملك المنفعه، فلا يجب على فاقدهما و لو سهل عليه المشى و كان معتاداً للسؤال.

و يكفى البذل فى الوجوب مع التمليك أو الوثوق به، و هل يستقرّ الوجوب

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۸ .

۲- المقنعه : ۶۹ .

۳- رض۱ و مج۱ : التمكّن.

۴- المعتبر ۲ : ۷۵۱ .

۵- الكافى ۴ : ۳۰۴ الحديث ۷ ، الفقيه ۲ : ۲۶۴ الحديث ۱۲۸۴ ، التهذيب ۵ : ۳۸۲ الحديث ۱۳۳۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ الحديث ۷۴۱ ، و فيه : المملوك كلّما أصاب الصيد، الوسائل ۹ : ۲۵۱ الباب ۵۶ من أبواب الكفّارات الصيد الحديث ۱ .

۶- التهذيب ۵ : ۳۸۳ الحديث ۱۳۳۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ الحديث ۷۴۲ و فيه : قال : لا، لا شىء على مولاه، الوسائل ۹ : ۲۵۲ الباب ۵۶ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۳ .

۷- التهذيب ۵ : ۳۸۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ ، المعتبر ۲ : ۷۵۱ .

۸- التهذيب ۵ : ۲۰۰ الحديث ۶۶۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۲ الحديث ۹۲۵ ، الوسائل ۱۰ : ۸۸ الباب ۲ من أبواب الذبح الحديث ۱ .

۹- من جمله : و فى وجوب التمكين إلى : وجهان، لا توجد فى : رض۴ و ح.

بمجرّد البذل من غير قبول ؟ إشكال(۱)، من ظاهر النقل و عدم وجوب تحصيل

الشرط.

و لو حجّ كذلك أو فى نفقه غيره، أجزأ، بخلاف ما لو تسكّع فإنّه لا يجزئ عندنا. و فيه دلاله على أنّ الإجزاء فرع الوجوب فيقوى الوجوب بمجرّد البذل ؛ لتحقّق الإجزاء، إلّا أن يقال : الوجوب هنا بقبول البذل.

و لو وهبه زاداً و راحله لم يجب عليه القبول، و فى الفرق نظر. و ابن إدريس قال : لا يجب الحجّ بالبذل حتّى يملّكه المبذول له(۲). و جنح إليه الفاضل(۳).

فرع :

لا يمنع الدين الوجوب بالبذل، و كذا لو وهبه مالاً بشرط الحجّ به، أمّا لو وهبه مالاً مطلقاً، فإنّه يجب قضاء الدين منه.

و لا يجب على المبذول له إعاده الحجّ مع اليسار، خلافاً للشيخ(۴). نعم، يستحبّ ؛ لروايه الفضل بن عبدالملك(۵).

و يصرف فى الاستطاعه ماعدا داره و ثيابه و خادمه و دابّته و كتب علمه.

فروع ثلاثه :

الأوّل : فى استثناء ما يضطرّ إليه من أمتعه المنزل و السلاح و آلات الصنائع

۱- رض۲ + : ينشأ.

۲- السرائر : ۱۲۱ .

۳- المنتهى ۲ : ۶۵۲ .

۴- الاستبصار ۲ : ۱۴۳ .

۵- الكافى ۴ : ۲۷۴ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۷ الحديث ۱۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۳ الحديث ۴۶۷ ، الوسائل ۸ : ۲۷ الباب ۱۰ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۶ .

عندی نظر.

الثانی : لو غلت هذه المستثنیات و أمکن الحجّ بثمنها و الاعتیاض عنها، فالظاهر : الوجوب، و یجب لو زادت أعیانها عن قدر الحاجه قطعاً، و لا یجب بیعها لو کان یعتاض عنها بالوقوف العامّه و شبهها قطعاً.

الثالث : لو لم یکن له هذه المستثنیات و ملک مالاً یستطیع به، صرف فیها، و لا یجب الحجّ إذا لم یتّسع المال.

أمّا النکاح تزویجاً أو تسرّیاً فالحجّ مقدّم علیه و إن شقّ ترکه، إلّا مع الضروره الشدیده.

و المدیون ممنوع إلّا أن یستطیع بعد قضائه، مؤجّلاً کان أو حالاً، و المدین مستطیع مع إمکان استیفاء قدر الاستطاعه و إلّا فلا.

و تجب الاستدانه عیناً إذا تعذّر بیع ماله و کان وافیاً بالقضاء، و تخییراً إذا أمکن الحجّ بماله. و روی سعید بن یسار : الحجّ من مال الولد الصغیر(۱). و حملت علی الاستدانه(۲). و قال فی الخلاف : لم یُروَ خلافها، فدلّ علی إجماعهم علیها(۳).

و یصرف العقار و البضاعه فی الاستطاعه و إن التحق بالمساکین إلّا أن نشترط(۴) الرجوع إلی کفایه. و لا ینفع الفرار بهبه المال أو إتلافه أو بیعه مؤجّلاً إذا کان عند سیر الوفد.

و لو حجّ المستطیع متسکّعاً أو فی نفقه غیره أو بمال مغصوب، أجزأ(۵)،

۱- التهذیب ۵ : ۱۵ الحدیث ۴۴ ، الاستبصار ۳ : ۵۰ الحدیث ۱۶۵ ، الوسائل ۸ : ۶۳ الباب ۳۶ من أبواب وجوب الحجّ و العمره الحدیث ۱ .

۲- الاستبصار ۳ : ۵۰ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۱۳ مسأله - ۸ .

۴- مج۱ و مج۲ : یشرط، رض۳، رض۴ و إل : نشرط.

۵- رض۱ : اجتزأ به.

و لو طاف أو سعی علی مغصوب، أو کان ثمن الهدی أو ثوب الإحرام مغصوباً مع الشراء بالعین، لم یجزئ.

و المعتبر فی الراحله : ما یناسبه و لو مَحْملاً إذا عجز عن القتْب، و لا یکفی علوّ منصبه فی اعتبار المحمل أو الکنیسه، فإنّ النبیّ و الأئمّه علیهم السّلام حجّوا علی

الزوامل. و الآلات و الأوعیه من الاستطاعه.

و یجب حمل الزاد و العلف و لو کان طول الطریق، و لم یوجب الشیخ حمل الماء زیاده عن مناهله المعتاده(۱).

و لو زادت الأثمان عن المعتاد و تمکّن منها، فالأولی : الوجوب. و لا یجب تحصیل الاستطاعه بإجاره أو تزویج أو تکسّب و إن سهل.

و المعضوب لو بذل له النیابه عنه، لم یجب علیه أمره عند الشیخ(۲)، و لا یستقرّ بترکه و إن وثق بوعده، سواء کان الباذل ولداً أو لا، أهلاً للمباشره أو لا، مستطیعاً أو لا، مشغولاً بحجّه الإسلام أو لا، و سواء کان المعضوب آیساً من البرء أو لا، ذا مال

أو لا، إلّا أن نقول بوجوب الاستنابه علیه - و هو الأقوی - و بوجوب قبول البذل علی غیر المعضوب - و هو المشهور - فیجب أمره هنا علی تردّد، و لو امتنع، أمره الحاکم.

و لو حجّ عن المعضوب فبرأ، حجّ ثانیاً، فلو مات، استؤجر عنه من ماله. و الأقرب : أنّ وجوب الاستنابه فوریّ إن یئس من البرء، و إلاّ استحبّ الفور. و فی حکم المعضوب المریض، و الهَرِم، و الممنوع بعدوّ، سواء کان قد استقرّ علیه الوجوب أو لا، خلافاً لابن إدریس حیث قال : لا یجب إلّا مع سبق الاستقرار(۳)(۴).

۱- المبسوط ۱ : ۳۰۱ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۱۳ مسأله - ۷ .

۳- من جمله : حیث قال إلی الاستقرار، لا توجد فی کثیر من النسخ.

۴- السرائر : ۱۲۰ .

و لو بذل للمعضوب الفقير مال يكفى للنيابه، ففى وجوب قبوله وجهان مبنيّان على قبول الصحيح، و أولى بالمنع، و يلزم من وجوب قبول المال وجوب قبول بذله النيابه بطريق الأولى. و لو وجب عليه الحجّ بإفساد أو نذر، فهو كحجّه الإسلام، بل أقوى.

فرع :

لو استناب المعضوب فشفى، انفسخت النيابه، و لو كان بعد الإحرام، فالأقرب : الإتمام، فإن استمرّ الشفاء، حجّ ثانياً، و إن عاد المرض قبل التمكّن، فالأقرب : الإجزاء.

درس (۸۲)

و خامسها : أن يكون له ما يمون(۱) به عياله حتّى يرجع إذا كانوا واجبِى النفقه ؛ لأنّ حقّ الآدمىّ مقدّم، و لروايه أبى الربيع الشامىّ(۲).

و سادسها : الصحّه من المرض و العضب، و هو شرط فى الوجوب البدنىّ لا المالىّ، و لو لم يتضرّر بالركوب، وجب.

و سابعها : تخليه السرب، فيسقط مع الخوف على النفس أو المال أو البضع إذا غلب الظنّ على ذلك. و لو احتاج إلى خفاره(۳) أو مال للعدوّ، وجب مع المكنه ما لم يجحف.

۱- مانه يمونه موناً : إذا احتمل مؤونته و قام بكفايته. الصحاح ۶ : ۲۲۰۹ .

۲- الكافى ۴ : ۲۶۷ الحديث ۳ ، الفقيه ۲ : ۲۵۸ الحديث ۱۲۵۵ ، التهذيب ۵ : ۲ الحديث ۱ ، الاستبصار ۲ : ۱۳۹ الحديث ۴۵۳ ، الوسائل ۸ : ۲۴ الباب ۹ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۱ - ۲ .

۳- الخفاره : الأمان و الذمّه، و خفير القوم : مجيرهم الذى يكونون فى ضمانه ماداموا فى بلاده. لسان العرب ۴ : ۲۵۳ ، الصحاح ۲ : ۶۴۸ ، المصباح المنير : ۱۷۵ .

و لو دفع إليه مال لمصانعه(۱)(۲) العدوّ، قيل : لم يجب قبوله(۳)، و لو دفع المال إلى العدوّ و خلا السرب، وجب.

و يجب سلوك الآمن من الطرق و إن بَعُد أو كان فى البحر، و لو اشتركت فى العطب، سقط، و كذا لو خاف هيجان البحر.

فرع :

لو خرج مع الأمن فخاف فى أثناء الطريق، أو هاج عليه البحر، رجع إن أمن، و لو تساوى الذهاب و الإياب و المقام فى الخوف، احتمل ترجيح الذهاب.

و لا يجب قتال العدوّ و إن كان كافراً و ظنّ السلامه، نعم، يستحبّ، بخلاف ما لو كانوا مسلمين، إلّا من حيث النهى عن المنكر.
و يجب البدار مع أوّل رفقه إلّا أن يثق

بالمسير مع غيرها.

و ثامنها : التمكّن من المسير بسعه الوقت، فلو ضاق أو احتاج إلى سير عنيف ليطوى المنازل و عجز، سقط فى عامه، و كذا لو قدر بمشقّه غير محتمله(۴).

و لو حجّ فاقد هذه الشرائط، لم يجزئه، و عندى لو تكلّف المريض و المعضوب و الممنوع بالعدوّ و ضيق(۵) الوقت، أجزأ ؛ لأنّ ذلك من باب تحصيل الشرط، فإنّه لا يجب، و لو حصّله، وجب و أجزأ. نعم، لو أدّى ذلك إلى إضرار بالنفس، يحرم إنزاله، و لو قارن بعض المناسك، احتمل عدم الإجزاء.

و هنا شروط غير معتبره عندنا، و هى أربعه :

۱- رض۲، رض۳، رض۴ و إل : لمصالحهٍ.
۲- المصانعه : الرشوه. المصباح المنير : ۳۴۸ .
۳- التذكره ۱ : ۳۰۶ .
۴- رض۱ : متحمّله.
۵- ح، رض۱، رض۴ و مج۱ : و تضيّق.

أوّلها(۱) : الإسلام، فيجب على الكافر و إن لم يصحّ منه، و أولى بالوجوب المرتدّ، و لو أحرما، فسد، فإن زال المانع أعادا إن أدركا الوقوف، و لو ارتدّ بعد الحجّ، لم يعد على الأقوى، و لو كان فى أثناء الإحرام و عاد إلى الإسلام، بنى.

و ثانيها : البصر، فيجب على المكفوف إذا وجد قائداً أو أمكنه الاستقلال.

و ثالثها : المحرم فى النساء إلّا مع الحاجه، و أُجرته و نفقته جزء من الاستطاعه، و لا يجب على المحرم الإجابه.

و تتحقّق الحاجه بالخوف على البضع، فلو ادّعى الزوج الخوف و أنْكرت، عمل بشاهدِ الحال أو بالبيّنه، فإن انتفيا، قدّم قولها، و الأقرب : أ نّه لا يمين عليها.

و لو زعم الزوج أ نّها غير مأمونه على نفسها و صدّقته، فالظاهر : الاحتياج إلى المحرم ؛ لأنّ فى روايه أبى بصير(۲)، و عبدالرحمان : تحجّ بغير محرم إذا كانت مأمونه(۳).

و إن أكذبته و أقام بيّنه بذلك أو شهدت به القرائن، فكذلك، و إلّا فالقول قولها. و هل يملك الزوج محقّاً منعها باطناً ؟ نظر.

و رابعها : إذن الزوج، و ليس شرطاً فى الوجوب و لا فى البدار فى الحجّ الواجب المضيّق. نعم، يستحبّ استئذانه، فإن امتنع، خالفته، و يشترط إذنه فى التبرّع. و المعتدّه رجعيّه زوجه، بخلاف البائن. و نفقه الحضر على الزوج حيث يجوز الخروج.

و اختلف فى الرجوع إلى كفايه بنحو صناعه أو بضاعه أو ضيعه، فنقل الشيخ

۱- ليست فى أكثر النسخ، و فى رض۳ : أحدها.

۲- التهذيب ۵ : ۴۰۰ الحديث ۱۳۹۳ ، الوسائل ۸ : ۱۰۹ الباب ۵۸ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۵ .

۳- التهذيب ۵ : ۴۰۱ الحديث ۱۳۹۴ ، الوسائل ۸ : ۱۰۹ الباب ۵۸ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۶ .

الإجماع علیه(۱). و أنکره الحلّیون(۲)، و هو أصحّ(۳).

و اختلف فی اشتراط الإیمان فی الصحّه، و المشهور : عدم اشتراطه، فلو حجّ المخالف، أجزأ ما لم یخلّ برکن عندنا لا عنده، فلو استبصر، لم تجب الإعاده. و قال ابن الجنید(۴)، و القاضی : تجب(۵) ؛ لروایه ضعیفه(۶) معارضه بصحیحه(۷) محموله علی الندب.

و لو حجّ المحقّ حجّ غیره جاهلاً ففی الإجزاء تردّد، من التفریط، و امتناع تکلیف الغافل مع مساواته المخالف فی الشبهه. و یصحّ من السفیه، و یجب مع الاستطاعه، فإن افتقر إلی حافظ، فأُجرته جزء منها.

فانقسمت الشرائط إلی أربعه أقسام :

الأوّل : ما یشترط فی الصحّه خاصّه، و هو الإسلام.

الثانی : ما یشترط فی المباشره، و هو الإسلام و التمییز.

الثالث : ما یشترط فی الوجوب، و هو ماعدا الإسلام.

۱- الخلاف ۱ : ۴۱۱ مسأله - ۲ .

۲- و هم : ابن إدریس فی السرائر : ۱۱۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۱ : ۲۲۶ ، و العلاّمه الحلّیّ فی التحریر ۱ : ۹۳ ، و المختلف : ۲۵۶ .

۳- رض ۱ : الأصحّ.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۵۸ .

۵- المهذّب ۱ : ۲۶۸ .

۶- الکافی ۴ : ۲۷۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۶۰ الحدیث ۱۲۶۵ ، التهذیب ۵ : ۹ الحدیث ۲۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۵ الحدیث ۴۷۴ ، الوسائل ۸ : ۴۳ الباب ۲۳ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحدیث ۵ - ۶ .

۷- الکافی ۴ : ۲۷۵ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۲۶۳ الحدیث ۱۲۸۱ ، التهذیب ۵ : ۹ الحدیث ۲۳ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۵ الحدیث ۴۷۲ ، الوسائل ۸ : ۴۲ الباب ۲۳ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحدیث ۱ .

الرابع : ما هو شرط(۱) فی الإجزاء، و هو ماعدا الثلاثه الأخیره. و فی ظاهر الفتاوی : کلّ شرط فی الوجوب و الصحّه شرط فی الإجزاء.

و مع الشرائط یجب فی العمر مرّه إجماعاً، و الروایه بوجوبه علی أهل الجِدَه فی کلّ عام(۲) مؤوّله بالتارک، أو بالاستحباب المؤکّد.

و یستقرّ الوجوب بمضیّ زمان یمکن فیه علی جامع الشرائط، و لا یکفی إمکان دخول الحرم، فیقضی من أصل ترکته من منزله، و لو ضاق المال فمن حیث یمکن(۳) و لو من المیقات علی الأقوی، و لو قضی مع السعه من المیقات، أجزأ و إن أثم الوارث، و یملک المال الفاضل، و لا یجب صرفه فی نسک أو بعضه أو فی وجوه البرّ.

و لو حجّ فمات بعد الإحرام و دخول الحرم، أجزأ، و لا یکفی الإحرام علی الأقرب، و لا فرق بین موته فی الحلّ أو الحرم، مُحلاًّ أو مُحرماً، کما لو مات بین الإحرامین.

و المشی أفضل من الرکوب، فقد حجّ الحسن بن علیّ علیهماالسّلام عشرین حجّه ماشیاً(۴)، و لو ضعف به عن التقدّم للعباده بمکّه، کان الرکوب أفضل.

و لو قصد بالمشی حفظ المال و لا حاجه إلیه، ففی رجحانه علی الرکوب هنا نظر، من المشقّه و النیّه.

۱- رض۱ : ما یشترط.

۲- الکافی ۴ : ۲۶۵ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۱۶ الحدیث ۴۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۹ الحدیث ۴۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۰ الباب ۲ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۱ .

۳- رض۱، رض۴ و إل : یتمکّن.

۴- التهذیب ۵ : ۱۱ الحدیث ۲۹ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۱ الحدیث ۴۶۱ ، الوسائل ۸ : ۵۵ الباب ۳۲ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۳ ، و ص ۵۸ الباب ۳۳ الحدیث ۶ و ۷ .

درس (۸۳)

قد یجب الحجّ و العمره بالنذر، و العهد، و الیمین، و النیابه، و الإفساد. و یشترط فی صحّه النذر و قسیمیه التکلیف و الإسلام، و إذن الزوج و المالک، أو إجازتهما بعده، أو زوال الولایه عنهما قبل إبطال الوالی، و إذن الأب فی العهد و الیمین، و فی

النذر نظر، من الشکّ فی تسمیته یمیناً. و فی تبعیض الحلّ احتمال قویّ، سواء کان فی الأجزاء أو فی الأوصاف.

و یتقیّد الالتزام بهذه الثلاثه بحسب القید إذا کان مشروعاً، کعام معیّن، أو نوع من أنواع الحجّ بعینه، أو رکوب أو مشی حیث یکون أفضل، و لا ینعقد نذر الحفاء فی المشی ؛ للخبر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۱). و لو أطلق، تخیّر فی الأنواع.

و هل یجزئ النذر المطلق عن حجّه الإسلام ؟ قیل : نعم(۲) ؛ لروایه رفاعه(۳). و قیل : لا(۴) ؛ لاختلاف السبب.

و لو حجّ بنیّه حجّه الإسلام، لم یجزئ عن النذر علی القولین.

و لو نذر حجّه الإسلام و قد وجبت، فهو من باب نذر الواجب، و إلاّ تقیّد بالاستطاعه، و لا یجب تحصیلها إلاّ فیما مرّ من تکلّف(۵) المریض و شبهه علی إشکال، أقربه : عدم الوجوب.

و لو نذر المستطیع الصروره أن یحجّ فی عامه غیر حجّه الإسلام، لم ینعقد مادام مستطیعاً، و إن قصد مع فقد الاستطاعه و زالت، صحّ، و لو خلا عن القصد،

۱- التهذیب ۵ : ۱۳ الحدیث ۳۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۵۰ الحدیث ۴۹۱ ، الوسائل ۸ : ۶۰ الباب ۳۴ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۴ .

۲- النهایه : ۲۰۵ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۳ الحدیث ۳۵ ، الوسائل ۸ : ۴۹ الباب ۲۷ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۲ .

۴- التذکره ۱ : ۳۰۸ .

۵- أکثر النسخ : تکلیف.

فالأقرب : المراعاه، فإن تمّت الاستطاعه، لغا النذر و إلّا صحّ.

و الظاهر : أنّ استطاعه النذر شرعيّه لا عقليّه، فلو نذر الحجّ، ثمّ استطاع، صرف ذلك إلى النذر، فإن أهمل و استمرّت الاستطاعه إلى القابل، وجبت حجّه الإسلام أيضاً، و ظاهر الأصحاب : تقديم حجّه الإسلام مطلقاً(۱)، و صرف الاستطاعه بعد النذر إليها، إلّا أن يعيّن سنه للنذر فيصرف الاستطاعه فيها إلى حجّ النذر.

و لو حجّ الناذر عن غيره، أجزأ فى صحيح رفاعه(۲)، و اختاره الشيخ(۳)، و الأقرب : عدمه، و تحمل الروايه على من قصد مطلق الحجّ.

و قال الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد - رحمه اللّه - : لا يشترط فى وجوب حجّ النذر الاستطاعه بالمال إلّا أن يشرطها(۴). و فى المبسوط(۵) و غيره : لا يراعى فى صحّه النذر شروط حجّه الإسلام، فينعقد نذر من ليس بواجد للزاد و الراحله(۶).

و مَن مات و عليه حجّه الإسلام و النذر، أُخرجتا من صلب ماله على الأصحّ، و مع القصور إلّا عن واحده تصرف فى حجّه الإسلام، و يستحبّ للولىّ أن يحجّ عنه للنذر، و قد يظهر من كلام ابن الجنيد الوجوب(۷).

و لو نذر الحجّ بولده أو عنه، لزم، فإن مات الناذر، استؤجر عنه من الأصل، و لو مات الولد قبل التمكّن، فالأقرب : السقوط، و لو مات بعده، وجب القضاء. و الظاهر : مراعاه التمكّن فى وجوب القضاء على الناذر أيضاً.

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۵ ، المعتبر ۲ : ۷۷۸ ، التذكره ۱ : ۳۰۹ .

۲- الكافى ۴ : ۲۷۷ الحديث ۱۲ ، التهذيب ۵ : ۴۰۶ الحديث ۱۴۱۵ ، الوسائل ۸ : ۴۹ الباب ۲۷ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۳ .

۳- التهذيب ۵ : ۴۰۶ .

۴- الجامع للشرائع : ۱۷۴ .

۵- المبسوط ۱ : ۲۹۶ .

۶- الجمل و العقود : ۱۲۸ .

۷- نقله عنه فى المختلف : ۳۲۲ .

و لو قيّد الحجّ بعام فمرض أو صدّ، فلا قضاء، و كذا لو لم يستطع. و لو قيّده بالمشى، وجب من بلده على الأقوى، و يسقط المشى بعد طواف النساء، فلو ركب طريقه، أعاد ماشياً، فإن تعيّن الزمان، قضى و كفّر. و فى المعتبر : يمكن إجزاء الحجّ

و إن وجبت الكفّاره(۱). و إن ركب بعضه قضى ملفّقاً، فيمشى ما ركب و يتخيّر فيما مشى منه. و لو اشتبهت الأماكن، احتاط بالمشى فى كلّ ما يجوز فيه أن يكون قد ركب. و لو عجز عن المشى، فالأقوى : أ نّه يحجّ راكباً، و فى وجوب سوق بدنه لروايه الحلبىّ(۲)، أو استحبابه جبراً قولان(۳). و إذا عبر فى بحر أو نهر، فالأولى : القيام ؛ لروايه السكونىّ(۴).

درس (۸۴)

تجوز النيابه فى الحجّ، و تقع للمنوب بشرط إسلامهما و إيمان المنوب عنه إلاّ أن يكون أباً، و الأقرب : اختصاص المنع بالناصب، و يستثنى الأب، و يلحق به الجدّ له لا للأُمّ.

و لو حجّ المخالف عن مثله، أجزأ، قيل : و عن المؤمن ؛ لصحّه حجّه(۵)، فلو استبصر الولىّ أو النائب، لم يجب القضاء.

و شرط النيابه فى الواجب موت المنوب عنه أو عجزه، و لا يشترط ذلك فى

۱- المعتبر ۲ : ۷۶۴ .

۲- التهذيب ۵ : ۱۳ الحديث ۳۶ ، الاستبصار ۲ : ۱۴۹ الحديث ۴۸۹ ، الوسائل ۸ : ۶۰ الباب ۳۴ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحديث ۳ .

۳- قال المفيد فى المقنعه : ۶۹ بعدم وجوب البدنه، و قال الطوسىّ فى المبسوط ۱ : ۳۰۳ بوجوبها.

۴- الكافى ۷ : ۴۵۵ الحديث ۶ ، الفقيه ۳ : ۲۳۵ الحديث ۱۱۱۳ ، التهذيب ۵ : ۴۷۸ الحديث ۱۶۹۳ ، الاستبصار ۴ : ۵۰ الحديث ۱۷۱ ، الوسائل ۸ : ۶۴ الباب ۳۷ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۱ .

۵- التذكره ۱ : ۳۰۹ .

الندب إجماعاً، فتجوز الاستنابه فی الحجّ ندباً للحیّ، و فیه فضل کثیر.

فقد أُحصی فی عام واحد خمسمائه و خمسون رجلاً یحجّون عن علیّ بن یقطین صاحب الکاظم علیه السّلام أقلّهم بسبعمائه دینار و أکثرهم عشره آلاف(۱).

و یشترط فی النائب العقل، فلا تصحّ نیابه المجنون، و لا الصبیّ غیر المیّز، و فی صحّه نیابه المیّز وجه للمحقّق(۲) رجع عنه فی المعتبر(۳).

و العداله شرط فی الاستنابه عن المیّت، و لیست شرطاً فی صحّه النیابه، فلو حجّ الفاسق عن غیره، أجزأ، و فی قبول إخباره بذلک تردّد، أقربه : القبول ؛ لظاهر حال المسلم، و من عموم قوله تعالی : «فَتَبَیَّنُواْ»(۴).

و لا یشترط الذکوره، فتجوز نیابه المرأه عن الرجل و المرأه و إن کانت صروره علی الأقوی. و منع فی التهذیب من نیابتها صروره عن الرجل(۵) ؛ لروایه الشحّام(۶). و فی النهایه أطلق المنع من نیابه المرأه الصروره(۷). و فی المبسوط صرّح بالمنع عن الرجل و المرأه(۸). و لا یشترط الحرّیّه علی الأشبه إذا أذن السیّد.

و یشترط الخلوّ من حجّ واجب علی النائب إلّا أن یعجز عن الوصله إلیه، فیجوز عند ضیق الوقت. و لا یقدح فی صحّتها تجدّد القدره. و کذا لا تنفسخ الإجاره بتجدّد الاستطاعه لحجّ الإسلام، و لا یستقرّ حجّ الإسلام إلّا ببقاء الاستطاعه إلی

۱- رض۱، رض۲ و رض۳ + : درهم.

۲- الشرائع ۱ : ۲۳۲ .

۳- المعتبر ۲ : ۷۶۶ .

۴- الحجرات ۴۹ : ۶ .

۵- التهذیب ۵ : ۴۱۴ .

۶- التهذیب ۵ : ۴۱۴ الحدیث ۱۴۳۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۳ الحدیث ۱۱۴۳ ، الوسائل ۸ : ۱۲۵ الباب ۹ من أبواب النیابه فی الحجّ الحدیث ۱ .

۷- النهایه : ۲۸۰ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۲۶ .

القابل.

و يشترط قدره الأجير على العمل و فقهه فى الحجّ، و فى الاكتفاء بالعلم الإجمالىّ احتمال. نعم، لو حجّ مع مرشد عدل، أجزأ. و لا يشترط أن يشرط على الأجير السنن الكبار، خلافاً لابن الجنيد(۱).

و يجب تعيين المنوب عنه(۲) قصداً، و يستحبّ لفظاً فى جميع الأفعال، فيقول عند الإحرام : اللّهمّ ما أصابنى من تعب أو لغوب أو نصب فأجر فلان بن فلان و أجرنى فى نيابتى عنه.

فلو أحرم عنه، ثمّ عدل إلى نفسه، لغا العدول، فإن أتمّ الأفعال عن نفسه، أجزأ عند الشيخ عن المنوب عنه(۳) ؛ بناءاً على أنّ نيّه الإحرام كافيه عن نيّه باقى الأفعال، و أنّ الإحرام يستتبع باقى الأفعال، و أنّ النقل فاسد لمكان النهى. و تبعه فى المعتبر(۴) دون الشرائع(۵).

و فى روايه ابن أبى حمزه : لو حجّ الأجير(۶) عن نفسه، وقع عن المنوب(۷). و هذا أبلغ من الأوّل.

و لو أحرم عن نفسه و عن المنوب، فالمروىّ عن الكاظم عليه السّلام : وقوعه

۱- نقله عنه فى المختلف : ۳۱۴ .

۲- ح + : عند كلّ.

۳- المبسوط ۱ : ۲۹۹ ، الخلاف ۱ : ۴۱۴ مسأله - ۱۳ .

۴- المعتبر ۲ : ۷۷۷ .

۵- الشرائع ۱ : ۲۳۵ .

۶- أكثر النسخ : النائب، مكان : الأجير.

۷- التهذيب ۵ : ۴۶۱ الحديث ۱۶۰۵ ، الوسائل ۸ : ۱۳۶ الباب ۲۲ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۱ .

عن نفسه(۱)، و يستحقّ المنوب عنه(۲) ثواب الحجّ و إن لم يقع عنه. و قال الشيخ : لا ينعقد الإحرام عنهما و لا عن أحدهما(۳).

و لا يجوز أن ينوب عن اثنين فى حجّتين لعام، و يجوز فى عمرتين مفردتين(۴) و عمره مفرده و حجّه مفرده.

و لو استأجراه لعام، صحّ الأسبق، فإن اقترنا فى العقد و زمان الإيقاع، بطلا، و إن اختلف زمان الإيقاع، صحّا إلّا أن يكون المتأخّر يجد مَن يحجّ عن منوبه لذلك العام، فالأقرب : بطلان العقد المؤخّر.

و لو حجّ اثنان عن فرضى ميّت أو معضوب فى عام واحد، فالأقرب : الإجزاء و إن كان يمتنع من المنوب حجّتان بالمباشره فى عام، و لا فرق بين أن يكون فيهما حجّه الإسلام أو لا.

و لو قلنا بوجوب تقديم حجّه الإسلام من المنوب إمّا لسبق وجوبها أو مطلقاً، ففى وجوب تقديمها من النائب نظر، و لو تقدّم نائب المنذوره فقضيّه كلام الشيخ وقوعها عن حجّه الإسلام(۵)، و يستحقّ الأُجره على إشكال، أقربه : ذلك ؛ لإتيانه بما استؤجر له، و القلب من فعل الشارع، و حينئذٍ تنفسخ إجاره الآخر.

و يجوز أن ينوب الواحد فى النسك المندوبه(۶) عن جماعه، و لا يجوز فى الواجب، فلو فعل عنهم، لم يقع لهم. و فى وقوعها لنفسه تردّد ؛ لروايه]ابن(۷)[أبى

۱- التهذيب ۵ : ۴۱۳ الحديث ۱۴۳۵ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۲ الحديث ۱۱۳۹ ، الوسائل ۸ : ۱۲۳ الباب ۷ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۱ .

۲- لا توجد كلمه : عنه فى أكثر النسخ.

۳- المبسوط ۱ : ۳۲۳ .

۴- لا توجد كلمه : مفردتين فى أكثر النسخ.

۵- النهايه : ۲۰۵ ، المبسوط ۱ : ۳۲۵ .

۶- رض۱، رض۳، رض۴ و ح : المندوب.

۷- أثبتناه من المصدر.

حمزه(۱). و لأ نّه لم ينو عن نفسه.

و لو اشتركوا فی نذر حجّ مشترک، صحّ من النائب الواحد و إن كان واجباً علی الجماعه.

و تجوز النيابه فی أبعاض الحجّ القابله لذلک، كالطواف، و السعی، و الرمی، و الذبح، لا الإحرام، و الوقوف، و المبيت بمنی، و الحلق. و يشترط فی الجميع العجز بغيبه(۲) أو غيرها، و قدّرت الغيبه بعشره أميال فی الطواف.

و الحمل جائز فی الطواف و السعی، و يحتسب لهما إلّا أن يستأجره علی حمله لا فی طوافه.

و لو تعذّرت الطهاره عليه فی الطواف، استناب فيه و فی الصلاه، و فی استنابه الحائض، عندی تردّد.

و يجب أن يأتی بالنوع المشترط عليه، فلو عدل إلی الأفضل، جاز إذا قصد المستأجر ذلک و كان الحجّ ندباً، أو واجباً مخيّراً، كالنذر المطلق، و حجّ متساوی الإقامه بمكّه و غيرها، و إلّا فلا. و جوّز الشيخ العدول إلی الأفضل مطلقاً(۳). و لو عدل إلی المفضول أو إلی الحجّ عن العمره، أو بالعكس و تعيّن الزمان، بطل، و لو استأجره مطلقاً، وقع عن المنوب عنه و لا يسقط فرضه المستأجر عليه و لا أُجره، و هذا يتمّ علی القول بأنّ الأمر بالشیء نهی عن جميع أضداده، و علی القول بالفرق بين الواجب علی الفور بسبب الشرط و بين الواجب علی الفور بسبب الإطلاق، و فيهما منع.

و لو شرط سلوک طريق معيّن، وجب مع الفائده، فلو سلک غيره، رجع عليه

۱- التهذيب ۵ : ۴۱۳ الحديث ۱۴۳۵ ، الوسائل ۸ : ۱۲۳ الباب ۷ من أبواب النيابه فی الحجّ الحديث ۱ .

۲- رض۲ و رض۳ : لغيبه.

۳- المبسوط ۱ : ۳۲۴ .

بالتفاوت.

و قال الشيخ : لا يرجع(۱) ؛ لإطلاق روايه حريز فيمن استؤجر للحجّ من الكوفه فحجّ من البصره قال : «لا بأس»(۲)، و فيها دليل على أ نّه لا يتعيّن المسير من نفس بلد الميّت. و لو شرط سنه معيّنه، وجب.

و لا يجوز لوصيّ الميّت تأخير الاستئجار إلى عام آخر مع الإمكان، و لو أطلق، اقتضى التعجيل، فلو خالف الأجير، فلا أُجره له، و لو أهمل لعذر، فلكلّ منهما الفسخ فى المطلقه فى وجه قويّ، و لو كان لا لعذر، تخيّر المستأجر خاصّه.

و لو صدّ أو أُحصر، تحلّل بالهدى و انفسخت الإجاره إن تعيّن الزمان، و إن كان مطلقاً، ملكا الفسخ، كما قلناه، و يملك من الأُجره بنسبه ما عمل، و يستأجر آخر من موضع الصدّ، و لو كان بين الميقات و مكّه، فمن الميقات.

و لو مات بعد الإحرام و دخول الحرم، أجزأ عنهما، و لا يكفى الإحرام، خلافاً للخلاف(۳). و كفّاره جنايه الأجير فى ماله و دم الهدى عليه.

و يستحبّ له إعاده فاضل الأُجره، و يستحبّ للمستأجر الإتمام لو أُعوز، و فى استحباب إجابه الوارث إلى أخذ الزياده و إجابه النائب إلى قبول التكمله نظر.

و لو جامع قبل الوقوف، أعاد الحجّ و أجزأ عنهما، سواء كانت الإجاره معيّنه أو مطلقه على الأقوى.

درس (۸۵)

لا يشترط فى صحّه الإجاره تعيين الميقات، فإن عيّنه، تعيّن، فإن خالف، أجزأ.

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۵ .

۲- الكافى ۴ : ۳۰۷ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۲۶۱ الحديث ۱۲۷۱ ، التهذيب ۵ : ۴۱۵ الحديث ۱۴۴۵ ، الوسائل ۸ : ۱۲۷ الباب ۱۱ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۱ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۷۶ مسأله - ۲۴۴ .

و قال الشيخ : لا يردّ التفاوت(۱).

و لو شرط الإحرام قبل الميقات، صحّ إن كان قد وجب على المنوب ذلك بالنذر و شبهه، و إلّا فسد العقد، و الشيخ حكم بالبطلان مطلقاً(۲).

و لا تجوز النيابه فى نسك عن الحىّ إلّا بإذنه، بخلاف الميّت، و لو كان النسك مندوباً، لم يشترط إذن الحىّ على الأشبه.

و تجوز النيابه فى نسك لمن لم يجب عليه، و إن وجب عليه النسك الآخر. و كذا لو استأجره أحدهما لعمره و الآخر لحجّه مفرده، و لو اعتمر عن نفسه، ثمّ أتى بالمستأجر عليه تامّاً، أجزأ.

و إن تعذّر عليه العود إلى الميقات قال الشيخ : يحرم من مكّه و يجزئ و لا يردّ التفاوت(۳). و قيل : يردّ بنسبه ما فات(۴) من الميقات إلى مكّه(۵). و يحتمل ما بينها(۶) و بين بلده.

و لو أمكنه العود إلى الميقات، لم يجزئه. و قال الفاضل : يجزئ و يردّ التفاوت مع تعيين الميقات(۷). و يشكل صحّه الحجّ إذا تعمّد النائب الاعتمار عن نفسه و لمّا يعد إلى الميقات، سواء تعذّر عليه العود أو لا، إلّا أن يظنّ إمكان العود، أو يفرق بين

المعتمر(۸) عن نفسه و غيره. و فى الخلاف : لا خلاف فى إجزائه مع تعذّر العود(۹).

۱- المبسوط ۱ : ۳۲۵ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۲۲ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۲۴ ، الخلاف ۱ : ۴۷۷ مسأله - ۲۴۶ .

۴- رض۳ : ما فاته.

۵- المختلف : ۳۱۴ .

۶- رض۱، إل، مج۱ و ح : بينهما.

۷- التحرير ۱ : ۱۲۶ .

۸- مج۱، مج۲، إل و ح : المتعمّد.

۹- الخلاف ۱ : ۴۷۷ مسأله - ۲۴۶ .

و لا يجوز للنائب الاستنابه إلّا مع التفويض، و عليه تحمل روايه عثمان بن عيسى(۱).

و يستحقّ الأُجره بالعقد و لا يجب التسليم إلّا بالعمل، و لو توقّف الحجّ على الأُجره، فالأقرب : جواز فسخ الأجير. و لا يجوز لوصيّ الميّت التسليم قبل الفعل إلّا

مع الإذن صريحاً أو بشاهد الحال.

و تجوز الجعاله على الحجّ و العمره، فإن عيّن الجعل و النسك و أتى به، استحقّه، و إن لم يعيّن الجعل، فله أُجره المثل. و لو قال : مَن حجّ عنّى، أو اعتمر، فله عشره،

فالأقرب : الصحّه، بخلاف الإجاره.

و يجب سير الأجير مع أوّل رفقه، فإن تأخّر و أدرك، أجزأ، و إن فاته الموقفان، فلا أُجره له، و يتحلّل بعمره عن نفسه، و لو فاتاه بغير تفريط، فله من المسمّى بالنسبه.

و لو عيّن الموصى النائب أو القدر، تعيّنا، و لا يجب على النائب القبول، و لو زاد القدر عن أُجره المثل، فمن الثلث إلّا مع إجازه الوارث.

و لو امتنع المعيّن و أراد الزياده عن أُجره المثل، لم يعط ؛ لأ نّها وصيّه بشرط النيابه، ثمّ يستأجر غيره بذلك القدر إن علم أنّ غرض الموصى تحصيل الحجّ، و إن تعلّق الغرض بالمعيّن، استؤجر غيره بأُجره المثل.

و لو أطلق القدر و عيّن الأجير، أُعطى أقلّ أُجره يوجد مَن يحجّ عنه بها، قاله فى المبسوط(۲). و يحتمل أن يعطى أُجره مثله إن اتّسع الثلث، فلو امتنع، استؤجر غيره بأقلّ أُجره، و لو أطلق الوصيّه بالحجّ، فكذلك.

۱- الكافى ۴ : ۳۰۹ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۴۱۷ الحديث ۱۴۴۹ ، و ص ۴۶۲ الحديث ۱۶۰۹ ، الوسائل ۸ : ۱۲۹ الباب ۱۴ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۱ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۲۴ .

و لو مات مَن استقرّ علیه الحجّ، أُخرج عنه و إن لم یوص، و لو لم یخلّف شیئاً، استحبّ للولیّ الحجّ عنه، و یتأکّد فی الوالدین، و لو تبرّع عنه أجنبیّ، أجزأ، و لو

ترک مالاً.

و لو خلّف شیئاً لا یقوم بالحجّ من أقرب المواقیت و لو من مکّه، عاد میراثاً، و لو وسع أحد النسکین، فالأقرب : وجوبه، و لا کذا(۱) لو وسع بعض الأفعال.

و لو أوصی بالحجّ الواجب مع واجب آخر و ضاقتترکه، وُزّعت، فلو قصر نصیب الحجّ، صرف فی الباقی، و لو کان معه ندب، قدّم الواجب، و کذا لو جمع الوصایا فی الثلث، و لا یوزّع علی الأقرب ؛ لروایه معاویه بن عمّار(۲). فلو أوصی بحجّ واجب و عتق و صدقه ندباً و قصر المال أو الثلث عمّا عدا الحجّ، سقطا، و لا یجوز صرفه فی إعانه الحاجّ و الساعی فی فکّ رقبته و فی الصدقه.

و لو أطلق الموصی الحجّ، حمل علی الندب إذا لم یعلم الوجوب، و لا یجب التکرار إلّا أن یعلم منه ذلک فیحجّ عنه بثلث ماله، و علیه تحمل روایه ابن أبی خالد(۳).

و لو عیّن لکلّ سنه قدراً فقصر، تمّم فی الثانیه فما بعدها، و لو فضل عن سنه، صرف فی حجّه أُخری لتلک السنه، فلو قصرت الفضله، کمّلها(۴) من الفضلات

۱- رض۲ : و کذا.

۲- الکافی ۷ : ۱۸ الحدیث ۸ و ص ۱۹ الحدیث ۱۴ ، الفقیه ۲ : ۲۷۰ الحدیث ۱۳۱۸ و ج ۴ : ۱۵۶ الحدیث ۵۴۳ و ص ۱۵۹ الحدیث ۵۵۲ ، التهذیب ۹ : ۲۱۹ الحدیث ۸۵۸ و ص ۲۲۱ الحدیث ۸۶۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۵ الحدیث ۵۰۸ - ۵۰۹ ، الوسائل ۸ : ۵۲ الباب ۳ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحدیث ۱ - ۲ و ج ۱۳ : ۴۵۵ الباب ۶۵ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۱ - ۲ .

۳- التهذیب ۵ : ۴۰۸ الحدیث ۱۴۲۰ ، الاستبصار ۲ : ۳۱۹ الحدیث ۱۱۲۹ ، الوسائل ۸ : ۱۲۰ الباب ۴ من أبواب النیابه فی الحجّ الحدیث ۲ .

۴- رض۱ : أکملها.

الآتیه، و لو قصر مال الآتیه عن السنه، کمّلها(۱) بتلک الفضله.

فروع ثلاثه :

الأوّل : هل للوصیّ التکسّب بهذا المال أو للوارث مع الضمان ؟ یحتمل ذلک ؛ للأصل، و المنع ؛ لعدم دخوله فی ملک الوارث، فلو تکسّب به و ربح و کان الشراء بالعین، احتمل صرفه إلی الحجّ أو إلی الوارث علی بُعد.

الثانی : الأقرب : أنّ الاستئجار هنا من بلد المیّت مع السعه، و إلّا فمن حیث یمکن، و سبیله سبیل حجّه الإسلام.

الثالث : لو کان الوصیّه بغلّه بستان أو دار، فمؤونتها علی الوارث ؛ لأنّ الأصل ملکه، و یحتمل تقدیمها علی الوصیّه ؛ لتوقّفها علیها.

و روی بُرَید فیمن استودع مالاً فهلک و علیه حجّه الإسلام : یحجّ عنه المودع(۲). و حملها الأصحاب علی العلم بأنّ الورثه لا یؤدّون. و طرّدوا الحکم فی غیر الودیعه، کالدین و الغصب و الأمانه الشرعیّه.

فروع :

الأوّل : خرّج بعضهم وجوب استئذان الحاکم مع إمکانه.

الثانی : ظاهر الروایه : مباشره الحجّ بنفسه، و الأقرب : جواز الاستئجار أیضاً، و الظاهر : أنّ الحجّ هنا من بلد المیّت، کغیره.

الثالث : لو تعدّد الودعیّ، توازعوا الأُجره، و یمکن جعله من فروض الکفایات،

۱- رض۱ : أکملها.

۲- الکافی ۴ : ۳۰۶ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۲۷۲ الحدیث ۱۳۲۸ ، التهذیب ۵ : ۴۱۶ الحدیث ۱۴۴۸ و ص ۴۶۰ الحدیث ۱۵۹۸ ، الوسائل ۸ : ۱۲۸ الباب ۱۳ من أبواب النیابه فی الحجّ الحدیث ۱ .

و لو حجّوا جميعاً، قُدّم السابق، و لا غرم على الباقين مع الاجتهاد على تردّد، و لو اتّفق إحرامهم دفعه، سقط من وديعه كلّ منهم ما يخصّه من الأُجره الموزّعه، و لو علموا بعد الإحرام، أُقرع بينهم، و تحلّل مَن لم تخرج له القرعه.

الرابع : الظاهر : اطّراد الحكم فى غير حجّه الإسلام، كالنذر، و فى العمره، بل و فى قضاء الدين، و أمّا حجّ الإفساد فسيأتى إن شاءاللّه تعالى، و ما عدا ذلك مسنون.

و يشترط فى صحّه الندب الخلوّ من الواجب، سواء كان حجّه الإسلام أو لا، فلو نوى الندب، لم ينعقد إحرامه. و قال الشيخ : ينعقد و يجزئ عن حجّه الإسلام(۱). و فى التهذيب، ظاهره : جواز الحجّ ندباً و إن لم يجزئ عن حجّه الإسلام(۲).

و لو أوصى بالحجّ ندباً، أُخرج من الثلث. فلو كان هناك واجب فأوقعهما الأجيران فى عام، فالأقرب : الصحّه و إن تقدّم الندب أو قارن الواجب.

و لو قصرت الأُجره عن الرغبه، ففى الصدقه بها أو توريثها قولان(۳).

و يجوز الحجّ ندباً بغير إذن الأبوين، و إن كان الأفضل استئذانهما، قاله الشيخ(۴). و يكره تركه خمس سنين ؛ لما روى : إنّه لمحروم(۵).

درس (۸۶)

أقسام الحجّ ثلاثه : التمتّع و القِران، و الإفراد.

۱- المبسوط ۱ : ۳۰۲ .

۲- التهذيب ۵ : ۴۱۰ .

۳- قال فى المبسوط ۴ : ۲۵ ، و السرائر : ۳۹۰ : تعود ميراثاً، و قال فى التحرير ۱ : ۱۲۸ : تصرف فى وجوه البرّ.

۴- الخلاف ۱ : ۴۹۵ مسأله - ۳۲۷ .

۵- الكافى ۴ : ۲۷۸ الحديث ۱ - ۲ ، التهذيب ۵ : ۴۵۰ الحديث ۱۵۷۰ ، الوسائل ۸ : ۹۸ الباب ۴۹ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحديث ۱ - ۳ .

و أفعال التمتّع الواجبه مرتّبه خمسه و عشرون :

النيّه، و الإحرام بالعمره، و التلبيه، و لُبْس ثوبى الإحرام، و الطواف، و ركعتاه، و السعى، و التقصير، و النيّه، و الإحرام بالحجّ، و التلبيه، و اللبس، و الوقوف بعرفات،

و الكون(۱) بالمشعر، و الوقوف به، و رمى جمره العقبه، و الذبح و الحلق أو التقصير، و طواف الزياره، و ركعتاه، و السعى، و طواف النساء، و ركعتاه، و المبيت بمنى ليالى التشريق، و رمى الجمرات الثلاث.

و فى التبيان : يستحبّ الحلق، أو التقصير و الرمى أيّام منى(۲). و هو متروك.

و الأركان من ذلك ثلاثه عشر :

النيّه، و الإحرام بالعمره، و التلبيه، و طوافها، و سعيها، و النيّه، و الإحرام بالحجّ، و التلبيه، و الوقوف بعرفات، و الكون بالمشعر، و طواف الحجّ، و سعيه، و الترتيب.

و يتحقّق البطلان بفوات شىء من الأركان عمداً لا سهواً، إلّا أن يكون الفائت الموقفين فيبطل و إن كان سهواً، و لا يبطل بفوات باقى الأفعال و إن كان عمداً.

و فى ركنيّه التلبيه خلاف، و روايه ابن عمّار تقتضى توقّف الإحرام عليها(۳).

و هذه الأفعال لقسيميه، و يؤخّران العمره عن الحجّ، و يزيدان فيها طواف النساء و ركعتيه بعد الحلق أو التقصير، و كذا فى كلّ عمره مفرده. و قال الحلبىّ : الحلق آخرها(۴)، و الروايه بخلافه(۵). و ظاهر الجعفىّ : أ نّه(۶) ليس فى المفرده طواف

۱- مج ۱، رض ۴ و ح : و المبيت.

۲- التبيان ۲ : ۱۵۴ .

۳- التهذيب ۵ : ۹۱ الحديث ۳۰۰ ، الوسائل ۹ : ۴۴ الباب ۳۴ من أبواب الإحرام الحديث ۲ .

۴- الكافى فى الفقه : ۲۲۲ .

۵- الكافى ۴ : ۵۳۸ الحديث ۷ ، التهذيب ۵ : ۲۵۴ الحديث ۸۵۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۱ الحديث ۸۰۲ ، الوسائل ۹ : ۴۹۳ الباب ۸۲ من أبواب الطواف الحديث ۲ .

۶- رض ۱، رض ۴، مج ۱ و ح : أنّ.

النساء. و نقل عن بعض الأصحاب أنّ فی المتمتّع بها طواف النساء(۱). و فی المبسوط : الأشهر : فی الروایات عدمه(۲)، و أشار به إلی روایه سلیمان بن حفص عن الفقیه : «المتمتّع إذا قصّر فعلیه لتحلّه النساء طواف و صلاه»(۳).

و لا هدی علی المفرد. و بسیاق الهدی یتمیّز عنه القارن فی المشهور. و قال الحسن : القارن مَن ساق و جمع بین الحجّ و العمره، فلا یتحلّل منها حتّی یحلّ من الحجّ(۴). فهو عنده بمثابه المتمتّع إلاّ فی سوق الهدی و تأخیر(۵) التحلّل و تعدّد السعی، فإنّ القارن عنده یکفیه سعیه الأوّل عن سعیه فی طواف الزیاره. و ظاهره و ظاهر الصدوقین : الجمع بین النسکین بنیّه واحده(۶).

و صرّح ابن الجنید بأ نّه یجمع بینهما(۷)، فإن ساق، وجب علیه الطواف و السعی

قبل الخروج إلی عرفات و لا یتحلّل، و إن لم یسق، جدّد الإحرام بعد الطواف و لا تحلّ له النساء و إن قصّر.

و قال الجعفیّ : القارن، کالمتمتّع غیر أ نّه لا یحلّ حتّی یأتی بالحجّ ؛ للسیاق. و فی الخلاف : إنّما یتحلّل مَن أتمّ أفعال العمره إذا لم یکن ساق، فلو کان قد ساق،

لم یصحّ له التمتّع و یکون قارناً عندنا(۸). و ظاهره : أنّ المتمتّع السائق قارن. و حکاه

۱- المهذّب لابن البرّاج ۱ : ۲۱۱ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۶۰ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۶۲ الحدیث ۵۴۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۴ الحدیث ۸۵۳ ، الوسائل ۹ : ۴۹۴ الباب ۸۲ من أبواب الطواف الحدیث ۷ . و فیه لتحلّهُ.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۵۹ .

۵- رض۴ و ح : تأخّر.

۶- ینظر قول علیّ بن بابویه : المختلف : ۳۱۷ ، و قول ابنه محمّد : الفقیه ۲ : ۲۰۷ الحدیث ۹۴۱ ، المقنع : ۶۹ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۷ .

۸- الخلاف ۱ : ۴۲۸ مسأله - ۵۷ .

الفاضلان عنه(۱) ساكتين عليه.

ثمّ السياق يقارن الإحرام(۲). و قال المفيد : إذا لم يقدر على المقارنه، أجزأه قبل دخول الحرم(۳).

ثمّ التمتّع عزيمه فى النائى عن مكّه بثمانيه و أربعين ميلاً من كلّ جانب، و أمّا قسيماه فلمن يقصر(۴) عنها ؛ لروايه زراره(۵)، و الحلبىّ(۶)، و أبى بصير(۷).

و قال فى المبسوط(۸)، و الحلبىّ(۹)، و ابن إدريس : اثناعشر ميلاً(۱۰). و لا نعلم مستنده.

و يتخيّر المكّىّ بين القسمين، و القران أفضل. و يتخيّر الحاجّ ندباً فى الثلاثه، و كذا الناذر و شبهه، و ذو المنزلين المتساويين فى الإقامه، و التمتّع أفضل مطلقاً ؛

لقول الباقر عليه السّلام : «لو حججت ألفاً و ألفاً لتمتّعت»(۱۱). و لو غلب أحدهما، عمل عليه.

۱- المحقّق فى المعتبر ۲ : ۷۹۱ ، و العلاّمه فى المنتهى ۲ : ۶۸۵ .

۲- مج ۱، رض ۴ و ح : مقارن للإحرام.

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۶۱ عن كتابه الموسوم ب- : «الأركان فى دعائم الدين».

۴- رض ۱، مج ۱ و ح : نقص.

۵- التهذيب ۵ : ۳۳ الحديث ۹۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۵۷ الحديث ۵۱۶ ، الوسائل ۸ : ۱۸۷ الباب ۶ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۳ .

۶- التهذيب ۵ : ۳۳ الحديث ۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۱۵۸ الحديث ۵۱۷ ، الوسائل ۸ : ۱۸۷ الباب ۶ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۴ .

۷- الكافى ۴ : ۲۹۹ الحديث ۲ ، الوسائل ۸ : ۱۸۸ الباب ۶ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۱۲ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۰۶ .

۹- الكافى فى الفقه : ۱۹۱ .

۱۰- السرائر : ۱۲۱ .

۱۱- التهذيب ۵ : ۲۹ الحديث ۸۶ ، الوسائل ۸ : ۱۸۱ الباب ۴ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۲۱ . و فيه : قال : قلت لأبى عبداللّه عليه السّلام.

و لو أقام النائی بمکّه سنتین، انتقل فرضه إلیها فی الثالثه، کما فی المبسوط، و النهایه(۱). و یظهر من أکثر الروایات أ نّه فی الثانیه(۲).

و روی محمّد بن مسلم : «مَن أقام سنه فهو بمنزله أهل مکّه»(۳).

و روی حفص بن البخترىّ أنّ : «مَن(۴) أقام أکثر من ستّه أشهر لم یتمتّع»(۵).

و اختلف فی جواز التمتّع للمکّىّ اختیاراً فی حجّ(۶) الإسلام باختلاف الروایات(۷)، فجوّزه الشیخ(۸) و جوّز فسخ الإفراد إلیه(۹) ؛ محتجّاً بالإجماع(۱۰)، و تبعه فی المعتبر(۱۱).

و أسقط الشیخ عن المکّىّ الهدی لو تمتّع(۱۲)، و قال : إنّ رسول اللّه صلّی اللّه

علیه و آله حجّ قارناً علی تفسیرنا، لا علی أ نّه جمع بین الحجّ و العمره(۱۳).

۱- المبسوط ۱ : ۳۰۸ ، النهایه : ۲۰۶ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۴ الحدیث ۱۰۱ - ۱۰۳ ، الوسائل ۸ : ۱۹۱ الباب ۹ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱ - ۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۴۷۶ الحدیث ۱۶۸۰ ، الوسائل ۸ : ۱۹۱ الباب ۸ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۴ .

۴- رض۱، رض۳، رض۴، إل و مج۲ : إن أقام، مکان : أنّ مَن أقام.

۵- التهذیب ۵ : ۴۷۶ الحدیث ۱۶۷۹ و ص ۴۹۲ الحدیث ۱۷۶۸ ، الوسائل ۸ : ۱۹۱ الباب ۸ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۳ .

۶- ح : حجّه.

۷- الوسائل ۸ : ۱۹۰ - ۱۹۱ الباب ۸ ، ۹ من أبواب أقسام الحجّ.

۸- المبسوط ۱ : ۳۰۶ .

۹- رض۱ + : بعد عقده.

۱۰- الخلاف ۱ : ۴۱۹مسأله - ۲۷ .

۱۱- المعتبر ۲ : ۷۹۷ .

۱۲- الخلاف ۱ : ۴۲۳ مسأله - ۴۲ .

۱۳- الخلاف ۱ : ۴۲۱ مسأله - ۳۴ .

و الذی رواه الأصحاب(۱) و العامّه(۲) : أ نّه لم یعتمر بعد حجّه، فکیف یکون قارناً علی تفسیر الشیخ ؟ نعم، یتمّ علی تفسیر الحسن(۳)، و ابن الجنید(۴)، و الجعفیّ. و صرّح الحسن بأ نّه حجّ قارناً(۵). و قیل : حجّ متمتّعاً و لم یتحلّل ؛ لمکان السیاق(۶). فیصیر النزاع لفظیّاً.

و یجوز عدول المکّیّ و النائی إلی فرض الآخر(۷) عند الضروره، کخوف الحیض المتقدّم فی العدول إلی القران و الإفراد، و خوف الحیض المتأخّر عن النفر فی عدولهما إلی المتعه، و کذا لو خاف عدوّاً أو فوت الصحبه.

و یجوز للقارن و المفرد إذا دخلا مکّه الطواف ندباً، و تقدیم طواف الحجّ و سعیه علی المضیّ إلی عرفات، خلافاً لابن إدریس فی التقدیم(۸)، و صحاح الأخبار(۹) و فتاوی الأصحاب علی الجواز(۱۰). و الأولی تجدید التلبیه عقیب صلاه کلّ طواف، فإن ترکها ففی التحلّل روایات، ثالثها : تحلّل المفرد دون السائق(۱۱).

۱- الوسائل ۸ : ۱۴۹ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ.

۲- صحیح البخاریّ ۲ : ۱۷۴ ، سنن ابن ماجه ۲ : ۹۸۸ الحدیث ۲۹۶۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۵۹ .

۴- لم نعثر علیه.

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۵۹ .

۶- المنتهی ۲ : ۶۶۲ .

۷- رض۴ و ح : آخر.

۸- السرائر : ۱۳۵ .

۹- الوسائل ۸ : ۲۰۴ الباب ۱۴ من أبواب أقسام الحجّ.

۱۰- المبسوط ۱ : ۳۵۹ ، المعتبر ۲ : ۷۹۳ ، المختلف : ۲۶۲ .

۱۱- منها : ما دلّت علی إمکان عقد الإحرام بالتلبیه بعد صلاه الطواف، کصحیحه عبدالرحمان بن الحجّاج، ینظر : الکافی ۴ : ۳۰۰ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۴۵ الحدیث ۱۳۷ ، الوسائل ۸ : ۲۰۶ الباب ۱۶ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱ . و منها : ما دلّت علی أنّ الطواف بالبیت و السعی یوجب الإحلال مطلقاً، کموثّقه زراره، ینظر : الکافی ۴ : ۲۹۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۴۴ الحدیث ۱۳۲ ، الوسائل ۸ : ۱۸۴ الباب ۵ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۵ . و منها : ما دلّت علی أنّ المفرد یصیر مُحلاًّ بعد الطواف و السعی، دون السائق، حیث إنّه... من حکم التحلّل فیها، ینظر : الوسائل ۸ : ۱۸۳ الباب ۵ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۴ ، ۶ - ۷ و ۹ .

و لا یجوز تقدیم الطواف و السعی للمتمتّع إلّا لضروره، کخوف الحیض و النفاس، و الأولی تجدید التلبیه فی حقّه ؛ لقول الباقر علیه السّلام : «مَن طاف بالبیت و بالصفا و المروه، أحلّ، أحبّ أو کره»(۱). و أمّا طواف النساء فلا یجوز تقدیمه لأحد إلّا عن الضروره.

و کما یجوز فسخ الحجّ إلی العمره یجوز نقل العمره المفرده إلی المتعه إذا أهلّ بها فی أشهر الحجّ، إلّا لمن لبّی بعد طوافه و سعیه، فإن لبّی، فلا.

و فی التلبیه بعد النقل تردّد، و ابن إدریس لم یعتبر التلبیه بل النیّه(۲)، و کذا حکم تلبیه فاسخ الحجّ إلی العمره، و ابن الجنید جوّز العدولین، و شرط فی العدول من الحجّ إلی المتعه أن یکون جاهلاً بوجوب العمره، و أن لا یکون قد ساق و لا لبّی بعد طوافه و سعیه(۳).

درس (۸۷)

لا یجوز إدخال الحجّ علی العمره إلّا فی حقّ مَن تعذّر علیه إتمام العمره، فإنّه یعدل إلی الحجّ.

۱- الکافی ۴ : ۲۹۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۴۴ الحدیث ۱۳۲ ، الوسائل ۸ : ۱۸۴ الباب ۵ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۵ .

۲- السرائر : ۱۲۶ .

۳- لم نعثر علیه.

و لو أحرم بالحجّ قبل التحلّل(۱) من العمره فهو فاسد إن تعمّد ذلک، إلّا أن یکون بعد السعی و قبل التقصیر، فإنّه یصحّ فی المشهور و تصیر الحجّه مفرده، و الأقرب : أ نّها لا تجزئ، و یشکل بالنهی عن الإحرام، و بوقوع خلاف ما نواه إن أدخل حجّ التمتّع، و عدم صلاحیه الزمان إن أدخل غیره، فالبطلان أنسب.

و روایه أبی بصیر قاصره الدلاله، مع إمکان حملها علی متمتّع عدل عن الإفراد، ثمّ لبّی بعد السعی(۲) ؛ لأ نّه روی التصریح بذلک فی روایه أُخری(۳). و لو نسی، صحّ إحرامه بالحجّ هنا، و یستحبّ جبره بشاه علی الأقوی. و لو نسی و أحرم به قبل کمال(۴) السعی، لم ینعقد.

و کذا لا یجوز إدخال العمره علی الحجّ إلّا فی صوره الفسخ، کما سلف، أو عند الضروره، کخوف تعقّب الحیض، فلو أحرم بالعمره قبل إکمال(۵) التحلّل من الحجّ، لم ینعقد، و الظاهر : أ نّه یؤخّره عن المبیت بمنی و رمی الجمرات، و لا تنعقد العمره

الواجبه قبل ذلک و لا المندوبه ؛ للنهی عن عمره التحلّل فی أیّام التشریق، کما رواه معاویه بن عمّار(۶)، فغیرها أولی.

و کذا لا یجوز إدخال حجّ علی حجّ، و لا عمره علی عمره، و لا نیّه حجّتین

۱- رض ۱ : تحلّله.

۲- التهذیب ۵ : ۱۵۹ الحدیث ۵۲۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۳ الحدیث ۸۴۶ ، الوسائل ۹ : ۷۳ الباب ۵۴ من أبواب الإحرام الحدیث ۵ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۰۴ الحدیث ۹۳۱ ، التهذیب ۵ : ۹۰ الحدیث ۲۹۵ ، الوسائل ۸ : ۱۸۵ الباب ۵ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۹ .

۴- رض ۱ : إکمال.

۵- أکثر النسخ : کمال.

۶- التهذیب ۵ : ۲۹۵ الحدیث ۹۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۷ الحدیث ۱۰۹۶ ، الوسائل ۱۰ : ۶۶ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۳ .

و لا ـ عمرتين، فلو فعل، فالبطلان أولى(۱). و قيل : ينعقد إحداهما(۲). و لا ـ نيّه حجّه و عمره معاً إلّا على قول الحسن(۳)، و ابن الجنيد(۴)، و لو فعل، بطل إحرامه. و فى المبسوط : يتخيّر ما لم يلزمه إحداهما(۵).

و لا ـ ينعقد الحجّ و عمره التمتّع إلّا ـ فى أشهر الحجّ، و هى : شوّال، و ذوالقعده، و ذوالحجّه فى الأقرب ؛ للروايه(۶). و فى المبسوط و الخلاف : و إلى قبل طلوع فجر النحر(۷). و قال الحسن(۸)، و المرتضى : و عشر ذى الحجّه(۹). و قال الحلبىّ : و ثمان من ذى الحجّه(۱۰). و قال ابن إدريس : و إلى طلوع الشمس من العاشر(۱۱). قيل : و هو نزاع لفظىّ(۱۲).

۱- لا توجد كلمه : أولى فى رض۱، رض۴، مج۱ و مج۲ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۷۳ مسأله - ۲۳۵ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۵۹ .

۴- لم نعثر عليه.

۵- المبسوط ۱ : ۳۱۶ .

۶- الكافى ۴ : ۲۸۹ الحديث ۱ - ۳ ، الفقيه ۲ : ۱۹۷ الحديث ۸۹۹ ، التهذيب ۵ : ۴۶ الحديث ۱۳۹ و ص ۵۲ الحديث ۱۵۵ و ۱۵۷ ، و ص ۴۴۵ الحديث ۱۵۵۰ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۰ الحديث ۵۲۰ و ۵۲۷ ، الوسائل ۸ : ۱۹۶ الباب ۱۱ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۱ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۰۸ ، الخلاف ۱ : ۴۱۷ مسأله - ۲۳ .

۸- نقله عنه فى المختلف : ۲۶۰ .

۹- اختلفت كتب السيّد فى القول، ففى جمل العلم و العمل طبعه النجف : ۱۰۳ : عشرون، و فى المطبوع ضمن رسائله : المجموعه الثالثه : ۲۶ : عشرون، و فى نسخه منه : عشر، و فى الانتصار طبعه المطبعه الحيدريّه : ۹۲ : تسع من ذى الحجّه، و فى طبعه جماعه المدرّسين : ۲۶۳ : عشر، و هو الصحيح، بقرينه ما فى شرح الجمل : ۲۰۶ ، و كذلك نقله عنه فى المختلف : ۲۶۰ ، و الحدائق ۱۴ : ۳۵۴ .

۱۰- الكافى فى الفقه : ۲۰۱ .

۱۱- السرائر : ۱۲۶ .

۱۲- المختلف : ۲۶۰ .

و لو أحرم بالحجّ فی غیرها، لم ینعقد. و روی انعقاده عمره مفرده(۱)، و لو أحرم بعمره التمتّع فی غیرها، احتمل انعقادها مفرده أیضاً.

و اختلف فی فوات المتعه، فقال فی النهایه : بزوال عرفه(۲). و قال علیّ بن بابویه : تفوت المتعه المرأه إذا لم تطهر حتّی تزول الشمس یوم الترویه(۳). و قال الحلبیّ : وقت طواف العمره إلی غروب شمس الترویه للمختار، و للمضطرّ إلی أن یبقی ما یدرک عرفه فی آخر وقتها(۴). و ظاهر ابن إدریس : امتداده ما لم یفت اضطراریّ عرفه(۵).

و فی صحیح زراره : اشتراط اختیاریّها(۶) و هو قویّ. و فی صحیح جمیل : له

المتعه إلی زوال عرفه، و الحجّ إلی زوال النحر(۷). و فی صحیح العیص : توقیت المتعه بغروب شمس الترویه(۸). و هو خیره الصدوق(۹) و المفید(۱۰). و لعلّ الخلاف فی أشهر الحجّ یناط بهذا.

و کلّما فاتت المتعه، فالحجّ مفرد إذا أدرک الوقوف المجزئ، و إلّا فقد صارت

۱- الفقیه ۲ : ۲۷۴ الحدیث ۱۳۳۵ ، الوسائل ۸ : ۱۹۵ الباب ۱۰ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۲ .

۲- النهایه : ۲۴۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۴ .

۴- الکافی فی الفقه : ۱۹۴ .

۵- السرائر : ۱۳۷ .

۶- التهذیب ۵ : ۱۷۴ الحدیث ۵۸۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۰ الحدیث ۸۸۰ ، الوسائل ۸ : ۲۱۵ الباب ۲۱ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۷ .

۷- التهذیب ۵ : ۱۷۱ الحدیث ۵۶۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۷ الحدیث ۸۶۴ ، الوسائل ۸ : ۲۱۳ الباب ۲۰ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱۰ .

۸- التهذیب ۵ : ۱۷۲ الحدیث ۵۷۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۸ الحدیث ۸۶۹ ، الوسائل ۸ : ۲۱۲ الباب ۲۰ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱۰ .

۹- المقنع : ۸۵ .

۱۰- المقنعه : ۶۷ .

عمره مفرده، للتحلّل.

و لا- يجوز للمتمتّع بعد قضاء عمرته الخروج من مكّه بحيث يفتقر إلى استئناف إحرام، بل إمّا أن يخرج مُحرماً، و إمّا أن يعود قبل شهر، فإن انتفى الوصفان، جدّد عمره هى عمره التمتّع. و فى استدراك طواف النساء فى الأُولى، احتمال.

و لو رجع فى شهره، دخلها مُحلاًّ، فإن أحرم فيه من الميقات بالحجّ، فالمروىّ عن الصادق عليه السّلام : أ نّه فعله من ذات عرق، و كان قد خرج من مكّه إليها(۱).

و منع الشيخ فى النهايه(۲)، و جماعه من الخروج من مكّه ؛ لارتباط عمره التمتّع بالحجّ(۳)، فإن خرج، صارت مفرده، و الروايه تدلّ عليه(۴)، و أطلقوا المنع، و لعلّهم أرادوا الخروج المحوج إلى عمره أُخرى، كما قاله فى المبسوط(۵)، أو الخروج لا- بنيّه العود.

و فى كلامهم(۶) و فى الروايات دلاله على وجوب حجّ التمتّع بالشروع فى العمره و إن كانت ندباً(۷)، فحينئذٍ يحرم الخروج(۸) و ابن إدريس قال بكراهيه

۱- الكافى ۴ : ۴۴۲ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۱۶۴ الحديث ۵۴۹ ، الوسائل ۸ : ۲۲۰ الباب ۲۲ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۸ .

۲- النهايه : ۲۸۰ .

۳- المهذّب ۱ : ۲۷۲ ، الشرائع ۲ : ۲۳۸ ، المختلف : ۳۲۰ .

۴- الكافى ۴ : ۴۴۱ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۱۶۳ الحديث ۵۴۶ ، الوسائل ۸ : ۲۱۹ الباب ۲۲ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۶ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۰۴ .

۶- و ذلك أنّ كلّ مَن تعرّض لكيفيّه عمره التمتّع، قال بوجوب الإحرام للحجّ بعدها مطلقاً، ينظر : المقنعه : ۶۱ ، المبسوط ۱ : ۳۰۷ ، المهذّب ۱ : ۲۰۸ .

۷- الوسائل ۸ : ۲۱۷ الباب ۲۲ من أبواب أقسام الحجّ.

۸- عباره : «فحينئذٍ يحرم الخروج» لا توجد فى أكثر النسخ.

الخروج(۱)، و هو ظاهر المبسوط(۲).

و الأفضل للمعتمر فی أشهر الحجّ مفرداً : الإقامه بمکّه حتّی یأتی بالحجّ، و یجعلها متعه.

و قال القاضی : إذا أدرک یوم الترویه، فعلیه الإحرام بالحجّ و یصیر متمتّعاً(۳).

و فی روایه عمر بن یزید : إذا أهلّ علیه ذو الحجّه، حجّ(۴). و تحمل علی الندب ؛ لأنّ الحسین علیه السّلام خرج بعد عمرته یوم الترویه(۵). و قد یجاب بأ نّه مضطرّ.

درس (۸۸)

تجب العمره، کالحجّ بشرائطه، و تجزئ المتمتّع بها للمتمتّع و أحد قسمی القارن علی ما مرّ فی کلام الشیخ(۶)، و القارن مطلقاً علی قول الحسن(۷).

و قد تجب بالنذر، و العهد، و الیمین، و الاستئجار، و الإفساد، و فوات الحجّ، و لوجوب الدخول إلی مکّه، و وجوبها هنا تخییریّ ؛ إذ لو دخل الحجّ(۸) أجزأ و لو کان متکرّراً، کالحطّاب، و الحشّاش، أو دخل لقتال مباح، سقط الوجوب، و کذا

۱- السرائر : ۱۵۰ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۰۴ .

۳- المهذّب ۱ : ۲۷۲ .

۴- التهذیب ۵ : ۴۳۶ الحدیث ۱۵۱۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۷ الحدیث ۱۱۶۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۷ الباب ۷ من أبواب العمره الحدیث ۶ .

۵- الکافی ۴ : ۵۳۵ الحدیث ۳ - ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۳۶ الحدیث ۱۵۱۶ و ۱۵۱۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۷ الحدیث ۱۶۶۰ و ص ۳۲۸ الحدیث ۱۶۶۳ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۶ الباب ۷ من أبواب العمره الحدیث ۲ - ۳ .

۶- الخلاف ۱ : ۴۲۱ مسأله - ۳۴ ، و ص ۴۲۸ مسأله - ۵۷ .

۷- المختلف : ۲۵۹ .

۸- ح : لحجّ، رض۱، رض۴، مج۱ و إل : بحجّ.

لو کـان عقیب إحلالـ من إحرام و لمّا یمض شـهر منـذ الإحلال، و لو دخلها بغیر إحرام، أساء و لا قضاء علیه. و تسـتحبّ العمره کاستحباب الحجّ.

و وقت العمره المفرده الواجبه بأصل الشـرع عنـد الفراغ من الحـجّ و انقضاء أیّام التشـریق ؛ لروایه معاویه بن عمّار السالفه(۱)، أو فی اسـتقبال المحرّم، و لیس هـذا القـدر منافیـاً للفوریّه. و قیـل : یؤخّرها عن الحـجّ حتّی یتمکّن الموسـی من الرأس(۲). و وقت الواجبه بالسبب عند حصوله.

و وقت المنـدوبه جمیع السـنه، و أفضـلها : الرجبیّه ؛ لأ نّها تلی الحجّ فی الفضل، و تحصل بالإحرام فیه، و روی : فضل العمره فی رمضان(۳).

و یجوز الاتّباع بین العمرتین إذا مضـی عشـره أیّام ؛ لروایه ابن أبی حمزه(۴). و أصحّ الروایات : اعتبار شهر(۵). و اعتبر الحسن : سنه(۶). و جوّزه المرتضـی(۷)، و ابـن إدریس بغیر حدّ(۸) ؛ لقـول النـبیّ صـلّی اللّه علیـه و آله : «العمره إلی العمره کفّاره لما بینهما»(۹).

۱- التهذیب ۵ : ۲۹۵ الحدیث ۹۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۷ الحدیث ۱۰۹۶ ، الوسائل ۱۰ : ۶۶ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۳ .

۲- التهذیب ۵ : ۴۳۸ .

۳- الکافی ۴ : ۵۳۵ الحدیث ۱ - ۲ و ۴ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۱ الباب ۴ من أبواب العمره الحدیث ۱ - ۳ .

۴- الکافی ۴ : ۵۳۴ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۲۷۸ الحدیث ۱۳۶۳ ، التهذیب ۵ : ۴۳۴ الحدیث ۱۵۰۸ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۶ الحدیث ۱۱۵۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۴ الباب ۶ من أبواب العمره الحدیث ۳ .

۵- الکافی ۴ : ۵۳۴ الحدیث ۱ - ۲ ، التهذیب ۵ : ۴۳۴ الحدیث ۱۵۰۷ ، ۱۵۰۹ - ۱۵۱۰ ، الاستبصار ۲ : ۳۲۶ الحدیث ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۴ الباب ۶ من أبواب العمره الحدیث ۱ - ۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۹ .

۷- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۲۰۸ .

۸- السرائر : ۱۲۷ .

۹- مسند أحمد ۳ : ۴۴۷ ، کنز العمّال ۵ : ۱۱۴ الحدیث ۱۲۲۹۳ - ۱۲۲۹۴ ، و من طریق الخاصّه : ینظر : الفقیه ۲ : ۱۴۲ الحدیث ۶۱۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۴۰ الباب ۳ من أبواب العمره الحدیث ۶ .

و میقاتها میقات الحجّ أو خارج الحرم، و أفضله : الجعرانه ؛ لإحرام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله منها(۱)، ثمّ التنعیم ؛ لأمره بذلک(۲)، ثمّ الحدیبیّه ؛ لاهتمامه به.

و لو أحرم بها من الحرم، لم یجزئ إلّا لضروره.

و یستحبّ الاشتراط فی إحرامها، و التلفّظ بها فی دعائه أمام الإحرام و فی التلبیه.

و لو استطاع لها خاصّه، لم یجب، و لو استطاع للحجّ مفرداً دونها، فالأقرب : الوجوب، ثمّ یراعی الاستطاعه لها.

و لا تدخل أفعالها فی أفعال الحجّ، و لا یکره إیقاعها فی یوم عرفه، و لا یوم النحر و لا أیّام التشریق. و لو ساق فیها هدیاً، نحره قبل الحلق بالحَزْوَرَه(۳) علی الأفضل.

و لو جامع فیها قبل السعی عالماً عامداً، فسدت، و وجب علیه بدنه و قضاؤها فی زمان یصحّ فیه الاتّباع بین العمرتین. و علی المرأه مطاوعه مثله، و لو أکرهها، تحمّل البدنه. و لو جامع بعد السعی، فالظاهر : وجوب البدنه و إن کان بعد الحلق.

و لو جامع فی المتمتّع بها قبل السعی، فسدت، و سری الفساد إلی الحجّ فی احتمال.

و لو کان بعده قبل التقصیر، فجزور إن کان موسراً، و بقره إن کان متوسّطاً، و شاه

۱- الکافی ۴ : ۲۵۱ الحدیث ۱۰ و ۱۳ ، الفقیه ۲ : ۲۷۵ الحدیث ۱۳۴۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۳۸ الباب ۲ من أبواب العمره الحدیث ۲ - ۳ و ۶ . و ج ۸ ص ۲۴۷ الباب ۲۲ من أبواب المواقیت الحدیث ۲ .

۲- الکافی ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۵۴ الحدیث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۰ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۴ .

۳- الحَزْوَرَه : موضع بمکّه عند باب الحنّاطین. النهایه لابن الأثیر ۱ : ۳۸۰ .

إن كان معسراً. و قال الحسن : بدنه(۱)، و قال سلّار : بقره(۲)، و أطلقا، و على المطاوعه مثله، و إن أكرهها، تحمّل(۳).

و لو قبّلها قبل التقصير، فشاه. فلو ظنّ إتمام السعى فجامع، أو قصّر، أو قلم أظفاره، كان عليه بقره و إتمام السعى ؛ لروايه معاويه(۴)، و سعيد بن يسار(۵). و ليس فى روايه ابن مسكان(۶) سوى الجماع.

درس (۸۹)

شروط التمتّع أربعه : النيّه، و الإحرام بالعمره فى الأشهر، و الحجّ فى سنته، و الإحرام بالحجّ من مكّه.

و المراد بالنيّه : نيّه الإحرام، و يظهر من سلّار : أ نّها نيّه الخروج إلى مكّه(۷). و فى المبسوط : الأفضل : أن تقارن الإحرام(۸)، فإن فاتت، جاز تجديدها إلى وقت التحلّل. و لعلّه أراد نيّه التمتّع فى إحرامه لا مطلق نيّه الإحرام، و يكون هذا التجديد

بناءاً على جواز نيّه(۹) الإحرام المطلق، كما هو مذهب الشيخ(۱۰)، أو على جواز

۱- نقله عنه فى المختلف : ۲۸۳ .

۲- المراسم : ۱۲۰ .

۳- رض۲ + : عنها.

۴- التهذيب ۵ : ۱۶۱ الحديث ۵۳۷ و ۵۳۹ ، الوسائل ۹ : ۲۷۰ الباب ۱۳ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۲ و ۴ .

۵- التهذيب ۵ : ۱۵۳ الحديث ۵۰۴ ، الوسائل ۹ : ۵۲۹ الباب ۱۴ من أبواب السعى الحديث ۱ .

۶- الفقيه ۲ : ۲۵۶ الحديث ۱۲۴۵ ، التهذيب ۵ : ۱۵۳ الحديث ۵۰۵ ، الوسائل ۹ : ۵۲۹ الباب ۱۴ من أبواب السعى الحديث ۲ .

۷- المراسم : ۱۰۴ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۰۷ .

۹- لا توجد كلمه : «نيّه» فى أكثر النسخ.

۱۰- حيث إنّه قال : و إن لم يذكر حجّاً و لا عمره و نوى التمتّع، جاز، ينظر : المبسوط ۱ : ۳۱۶ .

العدول إلی التمتّع من إحرام الحجّ أو العمره المفرده، و هذا یشعر بأنّ(۱) النیّه المعدوله(۲) هی نیّه النوع المخصوص.

و الاعتبار بالإهلال فی أشهر الحجّ، لا بالأفعال أو الإحلال، و یجب کونه من المیقات مع الاختیار، و مع الضروره من حیث یمکن و لو من أدنی الحلّ، بل من مکّه.

و لو أتی بالحجّ فی السنه القابله، فلیس بمتمتّع. نعم، لو بقی علی إحرامه بالعمره من غیر إتمام الأفعال إلی القابل، احتمل الإجزاء. و لو قلنا : إنّه صار معتمراً

بمفرده بعد خروج أشهر الحجّ و لمّا یحلّ، لم یجزئ.

و لو تعذّر إحرامه من مکّه بحجّه، أحرم من حیث یمکن و لو بعرفه إن لم یتعمّد، و إلّا بطل حجّه، و لا یسقط عنه دم التمتّع و لو أحرم من میقات المتعه.

و فی المبسوط : إذا أحرم المتمتّع من مکّه، و مضی إلی المیقات، و منه إلی عرفات، صحّ و اعتدّ بالإحرام من المیقات و لا یلزمه دم(۳). و عنی به دم التمتّع. و هو یشعر أ نّه لو أنشأ الإحرام من المیقات لا دم علیه بطریق الأولی، و هذا بناءاً علی أنّ

دم التمتّع جبران لا نسک، و قد قطع فی المبسوط بأ نّه نسک(۴)، و لإجماعنا علی جواز الأکل منه، و فی الخلاف قطع بذلک أیضاً(۵) و بعدم سقوط الدم بالإحرام من المیقات(۶)، و هو الأصحّ.

و شروط القران و الإفراد ثلاثه : النیّه، و الإحرام فی أشهر الحجّ من میقاته

۱- أکثر النسخ : أنّ.

۲- أکثر النسخ : معدوده.

۳- المبسوط ۱ : ۳۰۷ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۱۰ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۲۲ مسأله - ۳۵ .

۶- الخلاف ۱ : ۴۲۳ مسأله - ۳۹ .

إن لم يكن مكّياً و إلّا فمن دويره أهله، و الحجّ من سنته، قاله الشيخ(۱). و فيه إيماء إلى أ نّه لو فاته الحجّ، انقلب إلى العمره، فلا يحتاج إلى قلبه عمره فى صوره(۲) الفوات.

و المواقيت عشره : فلأهل المدينه : ذو الحليفه، و أفضله : مسجد الشجره، و الأحوط : الإحرام منه. و لأهل الشام و مصر : الجحفه. و لأهل اليمن : يَلَمْلَمْ. و لأهل الطائف : قَرْن المنازل - بسكون الراء - و لأهل العراق : العَقيق، و أفضله :

المَسْلخ، و أوسطه : غمره، و آخره : ذاتُ عِرْق.

و ظاهر علىّ بن بابويه(۳)، و الشيخ فى النهايه : أنّ التأخير إلى ذات عرق للتقيّه أو المرض، و ما بين هذه الثلاثه من العقيق، فيسوغ الإحرام منه. و هى لمن مرّ بها من غير أهلها(۴).

و لو اضطرّ المدنىّ، أجزأ(۵) من الجحفه، بل من ذات عرق. و لو عدل إليهما اختياراً بعد مروره على ميقاته، لم يجزئ. و لو صار إليهما، فالصحّه قويّه و إن أساء.

و لو لم يمرّ على ميقاته، فالأقرب : الجواز على كراهيه. و فى روايه : «مَن دخل المدينه فليس له أن يحرم إلّا منها»(۶). و كذا ينتقل الشامىّ إلى مسجد الشجره للضروره، أو لمروره عليه.

و لا يتجاوز المواقيت بغير إحرام، فإن تعمّد(۷) التجاوز، وجب العود إلى ميقاته

۱- المبسوط ۱ : ۳۰۷ .

۲- مج ۱ : صور.

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۶۲ .

۴- النهايه : ۲۱۰ .

۵- رض ۴ : أحرم، مكان : أجزأ.

۶- التهذيب ۵ : ۵۷ الحديث ۱۷۹ ، الوسائل ۸ : ۲۳۰ الباب ۸ من أبواب المواقيت الحديث ۱ .

۷- مج ۲ : ظهر.

فی روایه الحلبیّ(۱)، و الأقرب : إجزاء غیره، فإن تعذّر، بطل النسک. و إن کان ناسیاً أو جاهلاً و تعذّر العود، رجع إلی حیث یمکن، و إلّا أحرم من موضعه و لو(۲) أدنی الحلّ.

و لو قدّم الإحرام علیها، لم یجزئ إلّا لناذر، خلافاً لابن إدریس(۳)، فإن کان للعمره المفرده، ففی أیّ شهر شاء، و إن کان للمتعه أو الحجّ، اُشترط أشهر الحجّ، و لا یفتقر إلی تجدید إحرام عند المیقات، خلافاً للراوندیّ(۴)، أو لمعتمر فی رجب إذا ظنّ خروجه قبل المیقات. و مَن کان منزله دون المیقات فمیقاته منزله.

و هذه مواقیت للحجّ مطلقاً و لعمره التمتّع، و المفرده إذا مرّ علیها. و میقات حجّ التمتّع اختیاراً : مکّه، و الأفضل : المسجد، و أفضله : المقام أو تحت المیزاب.

و لو سلک طریقاً بین میقاتین، أحرم عند محاذاه المیقات فی برّ أو بحر. و قال ابن إدریس : میقات من صعد البحر : جدّه(۵). و یکفی الظنّ، فلو تبیّن تقدّمه، أعاد، و لو تبیّن تأخّره، فالظاهر : الإجزاء و لا دم علیه.

و لو لم یُحاذِ میقاتاً ففی إحرامه من أدنی الحلّ، أو من مساواه أقرب المواقیت إلی مکّه وجهان.

و لو منعه مانع من الإحرام من المیقات، جاز تأخیره عنه، قاله الشیخ(۶). و حمل علی تأخیر ما یتعذّر منه، کلبس الثوبین و کشف الرأس، دون الممکن(۷) من

۱- التهذیب ۵ : ۵۸ الحدیث ۱۸۰ ، الوسائل ۸ : ۲۳۹ الباب ۱۴ من أبواب المواقیت الحدیث ۷ .

۲- مل، رض۴ و ح + : من.

۳- السرائر : ۱۲۳ .

۴- فقه القرآن ۱ : ۲۶۹ .

۵- السرائر : ۱۲۴ .

۶- النهایه : ۲۰۹ .

۷- رض۲ : المتمکّن.

التیّه و التلبیه. و لو جنّ فی المیقات أو أُغمی علیه، أحرم عنه ولیّه، و جنّبه ما یتجنّبه(۱) المُحرم. و إحرام الصبیان من فخّ، و قیل : من المیقات و یجرّدون من فخّ(۲). و ظاهر روایه معاویه : الأوّل حیث قال : «قدّموا مَن معکم من الصبیان إلی الجحفه أو إلی بطن مَرّ، ثمّ یصنع بهم ما یصنع بالمُحرم»(۳).

و المجاور بمکّه قبل انتقال فرضه یخرج إلی میقات أهله أو غیره، فإن تعذّر، فمن أدنی الحلّ، فإن تعذّر، فبمکّه.

و لو تجاوز المیقات مَن لا یرید النسک، وجب الرجوع إلیه إن أمکن، و إلّا فبحسب المکنه.

درس (۹۰)

یستحبّ لمن أراد الحجّ أن یقطع العلائق بینه و بین معامله، و یوصی بما یهمّه، و أن یجمع أهله و یصلّی رکعتین، و یسأل اللّه الخیره فی عاقبته(۴)، و یدعو بالمأثور(۵)، فإذا خرج، وقف علی بابه(۶) تلقاء وجهه و قرأ الفاتحه، ثمّ یقرأها عن یمینه و یساره، و کذا آیه الکرسیّ، و یدعو بالمنقول(۷)، و یتصدّق بشیء، و لیقل : «بحول اللّه و قوّته أخرج»، ثمّ یدعو عند وضع رجله فی الرکاب و عند الاستواء علی الراحله، و یکثر من ذکر اللّه تعالی فی سفره.

۱- إل : یجتنبه.

۲- النهایه : ۲۱۶ .

۳- الکافی ۴ : ۳۰۴ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۱۲۹۴ ، التهذیب ۵ : ۴۰۹ الحدیث ۱۴۲۳ ، الوسائل ۸ : ۲۰۷ الباب ۱۷ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۳ .

۴- أکثر النسخ : عافیه.

۵- ینظر : الوسائل ۸ : ۲۷۵ الباب ۱۸ من أبواب آداب السفر إلی الحجّ.

۶- رض۴ : باب داره.

۷- الوسائل ۸ : ۲۷۶ الباب ۱۹ من أبواب آداب السفر إلی الحجّ.

و یستحبّ الخروج یوم السبت أو الثلاثاء، و استصحاب العصا و خصوصاً اللّوز المرّ، و توفیر شعر رأسه و لحیته من أوّل ذی القعده، و یتأکّد عند هلال ذی الحجّه.

و قال المفید : یجب، و لو حلق فی ذی القعده، فدم(۱). و الأوّل : أظهر. و المعتمر یوفّره شهراً.

و استکمال التنظیف بإزاله شعر الإبط و العانه بالحلق، و الاطّلاء أفضل، و لو کان مطلّیاً أو قد أزال الشعر بغیره، أجزأ ما لم یمض خمسه عشر یوماً، و الإعاده أفضل و إن قرب العهد به، و قصّ الشارب و الأظفار، و إزاله الشعث.

و الغسل، و أوجبه الحسن(۲)، و لو فقد الماء، تیمّم عند الشیخ(۳). و یجزئ غسل النهار لیومه، و اللّیل للیلته ما لم ینم، فیعیده، خلافاً لابن إدریس(۴). و الأقرب : أنّ الحدث کذلک. و یجوز تقدیمه علی المیقات لخائف الإعواز، فإن تمکّن بعد، استحبّت الإعاده، و کذا تستحبّ إعادته لو أکل أو تطیّب أو لبس بعده ما یحرم علی المُحرم، و لو قلم أظفاره بعد الغسل، لم یعد(۵) و یمسحها بالماء. و صلاه سنّه الإحرام، و هی ستّ أو أربع أو رکعتان، ثمّ الفریضه.

و الأفضل : إحرامه عقیب الظهر، ثمّ الفریضه مطلقاً، و لو لم یکن وقت فریضه، فالظاهر : أنّ الإحرام عقیب فریضه مقضیّه أفضل، فإن لم یکن فعقیب النافله، و یقرأ فی الرکعتین الجحد فی الأُولی و التوحید فی الثانیه. و قال ابن الجنید : لا ینعقد الإحرام بدون الغسل و التجرّد و الصلاه(۶).

۱- المقنعه : ۶۱ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۸ ، ۲۶۴ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۱۴ .

۴- السرائر : ۱۲۴ .

۵- إل و ح : یعده.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۶۴ .

و لو نسی الغسل أو النافله، أعاد الإحرام بعدهما مستحبّاً، خلافاً لابن إدریس ؛ إذ نفی الإعاده مع صحّه الإحرام(۱)، و المعتبر : هو الأوّل.

و یستحبّ أن یقول بعد صلاته : «اللّهمّ إنّی أسألک أن تجعلنی ممّن استجاب لک، و آمن بوعدک» إلی آخره.

ثمّ یقول : «اللّهمّ إنّی أُرید ما أمرت به من التمتّع بالعمره إلی الحجّ علی کتابک و سنّه نبیّک صلّی اللّه علیه و آله، أو القران أو الإفراد، فإن عرض لی عارض یحبسنی

فحلّنی حیث حبستنی لقدرک الّذی قدّرت علیّ، اللّهمّ إن لم تکن حجّه فعمره، أحرم لک شعری و جسدی و بشری من النساء و الطیب و الثیاب، أبتغی بذلک وجهک و الدار الآخره»(۲).

و یجب فی الإحرام أربعه :

الأوّل(۳) : لُبس الثوبین غیر المخیطین، من جنس ما یصلّی فیه خالیین من نجاسه، و یجوز للنساء الإحرام فی المخیط و الحریر علی قول المفید(۴) ؛ لروایه یعقوب بن شعیب(۵). و منعه الشیخ(۶) ؛ لروایات أشهر(۷)، و هو الأصحّ.

و لو لم یجد إزاراً، أجزأ السراویل و لو فقد الرداء، أجزأ القباء أو القمیص

۱- السرائر : ۱۲۵ .

۲- الکافی ۴ : ۳۳۱ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۰۶ الحدیث ۹۳۹ ، التهذیب ۵ : ۷۷ الحدیث ۲۵۳ ، الوسائل ۹ : ۲۲ الباب ۱۶ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ . و فی الجمیع : «فخلّنی» مکان : «فحلّنی».

۳- لیست فی أکثر النسخ.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۶۶ عن کتابه : أحکام النساء.

۵- التهذیب ۵ : ۷۴ الحدیث ۲۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۹ الحدیث ۱۱۰۰ ، الوسائل ۹ : ۴۱ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ .

۶- التهذیب ۵ : ۷۳ ، النهایه : ۲۱۸ ، المبسوط ۱ : ۳۲۰ .

۷- الکافی ۴ : ۳۴۴ - ۳۴۵ الحدیث ۱ و ۶ ، التهذیب ۵ : ۷۳ و ۷۵ الحدیث ۲۴۳ - ۲۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۸ الحدیث ۱۰۹۹ - ۱۱۰۱ ، الوسائل ۹ : ۴۱ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحدیث ۳ - ۵ و ۸ - ۹.

منکوساً، و لا یکفی قلبه. و لا فدیه فی الموضعین.

و لو کان الثوب طویلاً فاتّزر ببعضه و ارتدی بالباقی أو توشّح، أجزأ.

و لو حکی الإزار العوره، لم یجزئ، أمّا الرداء فالأحوط : أ نّه کذلک.

و لا یجوز عقد الرداء، و یجوز عقد الإزار. و یجوز لبس الطیلسان و لا یزرّه(۱) علیه وجوباً.

و الأقرب : تحریم لُبْس ما أحاط بالبدن من اللّبد و غیره، و کذا ما أشبه المخیط، کالدرع المنسوج، و الثوب المعقود، لفحوی زرّ الطیلسان و مشابهته المخیط فی الترفّه، و للتأسّی(۲)(۳) و إن لم یکن مخیطاً.

و یجوز أن یلبس أکثر من ثوبین لنحو الحرّ أو البرد، و أن یبدّل الثیاب.

و یستحبّ له الطواف فیما أحرم فیه، و روی محمّد بن مسلم أ نّه یکره غسلهما و إن توسّخا إلّا لنجاسه(۴). و روی معاویه بن عمّار : کراهیه بیعهما(۵).

و هل اللُّبْس من شرائط الصحّه حتّی لو أحرم عاریاً أو لابساً مخیطاً لم ینعقد ؟ نظر. و ظاهر الأصحاب : انعقاده، حیث قالوا : لو أحرم و علیه قمیص، نزعه و لا یشقّه(۶)، و لو لبسه بعد الإحرام، وجب شقّه و إخراجه من تحت(۷)، کما هو

۱- مل : یأزره.

۲- رض۴ و ح + : بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

۳- الکافی ۴ : ۳۳۹ الحدیث ۱ - ۲ ، الفقیه ۲ : ۱۵۵ الحدیث ۶۶۹ ، التهذیب ۵ : ۶۶ الحدیث ۲۱۳ ، الوسائل ۹ : ۳۶ الباب ۲۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۳ .

۴- الکافی ۴ : ۳۴۱ الحدیث ۱۴ ، الفقیه ۲ : ۲۱۵ الحدیث ۹۸۰ ، التهذیب ۵ : ۷۱ الحدیث ۲۳۴ ، الوسائل ۹ : ۱۱۷ الباب ۳۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۴ : ۳۴۱ الحدیث ۱۱ ، الفقیه ۲ : ۲۱۸ الحدیث ۱۰۰۰ ، التهذیب ۵ : ۷۱ - ۷۲ الحدیث ۲۳۳ و ۲۳۶ ، الوسائل ۹ : ۳۹ الباب ۳۱ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ و ۵ .

۶- المقنع : ۷۰ ، الخلاف ۱ : ۴۳۶ مسأله - ۸۵ ، المنتهی ۲ : ۶۸۴ .

۷- ح : تحته.

مرویّ(۱). و ظاهر ابن الجنید : اشتراط التجرّد(۲).

و أفضل الثیاب : البیض من القطن، و یجوز فی غیرها، و لکن یکره فی السواد و المشبع بالعصفر أو غیره. و لا بأس بغیر المشبع، کالممشق ؛ للنصّ، عن علیّ علیه السّلام(۳). و الوسخه، و المعلمه، و النوم علی الفراش المصبوغ و خصوصاً الأسود، و الممتزج بالحریر جائز ما لم یصدق علیه اسمه.

الثانی : النیّه.

و هی القصد إلی الحجّ أو العمره، و نوع الحجّ من التمتّع و قسیمیه، و نوع العمره من المتعه و المفرده، و صفتهما من الوجوب أو الندب، و السبب من حجّه الإسلام أو النذر، و العمره کذلک. و التقرّب إلی اللّه تعالی.

و لو أطلق الإحرام، صحّ عند الشیخ(۴)، و یعتمر إن کان فی غیر الأشهر،

و یتخیّر إن کان فیها بین الحجّ و العمره. قال : و لو قال(۵) : کإحرام فلان، صحّ(۶) ؛ لما روی، عن علیّ علیه السّلام، أ نّه قال : «إهلالاً کإهلال نبیّک»(۷). فإن لم ینکشف له حاله، تمتّع احتیاطاً للحجّ و العمره، و لو ظهر غیر محرم، تخیّر بین الحجّ و العمره،

فلو طاف قبل تعیین أحدهما، فلا حکم له.

۱- الکافی ۴ : ۳۴۸ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۷۲ الحدیث ۲۳۸ ، الوسائل ۹ : ۱۲۵ الباب ۴۵ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ - ۲ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۶۴ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۱۵ الحدیث ۹۸۲ ، التهذیب ۵ : ۶۷ الحدیث ۲۱۹ ، الوسائل ۹ : ۱۲۱ الباب ۴۲ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۱۶ .

۵- رض ۱، رض ۴ و ح : و قال : لو قال.

۶- المبسوط ۱ : ۳۱۶ .

۷- الکافی ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۵۴ الحدیث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۰ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۳ .

و لو نسی بماذا أحرم، صرفه إلی ما فی ذمّته، فإن کان خالیاً منهما، تخیّر.

و لو شکّ قبل الطواف بماذا أحرم، فکذلک، و لو شکّ بعد الطواف قال الفاضل : یتمتّع(۱). و هو حسن إن لم یتعیّن علیه غیره، و إلّا صرف إلیه.

و لو نوی نسکاً و تلفّظ بغیره، فالمعتبر مانواه. و یستحبّ التلفّظ کما مرّ.

و روی زراره : أنّ المتمتّع یهلّ بالحجّ، فإذا طاف و سعی و قصّر، أهلّ بالحجّ(۲).

و فی صحیح الحلبیّ، عن الصادق علیه السّلام : «دخلت العمره فی الحجّ إلی یوم القیامه»(۳).

و روی إسحاق بن عمّار : نیّه المتعه(۴).

و روی الحلبیّ أنّ علیّاً علیه السّلام، قال : «لبّیک بحجّه و عمره معاً»(۵). و لیس ببعید إجزاء الجمیع ؛ إذ الحجّ المنویّ هو الّذی دخلت فیه العمره فهو دالّ علیها بالتضمّن، و نیّتهما معاً باعتبار دخول الحجّ فیها. و الشیخ بالغ فی الاقتصار علی نیّه

المتعه و الإهلال بها، و تأویل الأخبار المعارضه لها(۶).

الثالث : مقارنه النیّه للتلبیات، فلو تأخّرن عنها أو تقدّمن، لم ینعقد، و یظهر من

۱- التحریر ۱ : ۹۵ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۶ الحدیث ۱۰۷ ، الوسائل ۸ : ۱۸۳ الباب ۵ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۲۵ الحدیث ۷۵ ، الاستبصار ۲ : ۱۵۰ الحدیث ۴۹۳ ، الوسائل ۸ : ۱۷۲ الباب ۳ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۲ .

۴- الکافی ۴ : ۳۳۳ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۸۰ الحدیث ۲۶۵ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۸ الحدیث ۵۵۵ ، الوسائل ۸ : ۱۷۸ الباب ۴ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۹ ، و ج ۹ : ۲۸ الباب ۲۱ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۵ : ۸۵ الحدیث ۲۸۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۷۱ الحدیث ۵۶۴ ، الوسائل ۹ : ۳۰ الباب ۲۱ من أبواب الإحرام الحدیث ۷ .

۶- حیث قال : فإذا أراد المُحرم أن یلبّی فلیلبّ بالعمره إلی الحجّ، و حمل الروایات الدالّه علی جواز نیّه غیرها علی الضروره أو علی التقیّه. ینظر : التهذیب ۵ : ۸۵ ، الاستبصار ۲ : ۱۷۱ .

الروایه(۱) و الفتوی : جواز تأخیر التلبیه عنها(۲).

روی معاویه بن عمّار بعد دعاء الإحرام : «ثمّ قم فامش هنیئه، فإذا استوت بک الأرض فلبّ»(۳). و عبداللّه بن سنان(۴) نحوه.

و قال ابن إدریس : التلبیه کالتحریمه فی الصلاه(۵)، و بعض الأصحاب جعلها مقارنه لشدّ الإزار(۶)، و عقل بعضهم من قول الشیخ بتجدیدها إلی وقت التحلّل(۷) تأخیر النیّه عن التلبیه، و علی ما فسّرناه به لا دلاله(۸) فیه.

الرابع : التلبیات الأربع. و أتمّها : «لبّیک اللّهمّ لبّیک لبّیک إنّ الحمد و النعمه لک و الملک لک لا شریک لک لبّیک». و یجزئ : «لبّیک اللّهمّ لبّیک لبّیک لا شریک لک لبّیک». و إن أضاف إلی هذا : «إنّ الحمد و النعمه لک و الملک لا شریک لک» کان حسناً.

و الأخرس یعقد بها قلبه، و یحرّک لسانه، و یشیر بإصبعه. و قال ابن الجنید : یلبّی غیره عنه(۹). و لو تعذّر علی الأعجمیّ التلبیه ففی ترجمتها نظر، و روی : أنّ

۱- ینظر : الوسائل ۹ : ۴۳ الباب ۳۴ من أبواب الإحرام، و ص ۴۶ الباب ۳۵ .

۲- یظهر ذلک من فتوی الشیخ فی النهایه : ۲۱۴ ، و العلاّمه فی التحریر ۱ : ۹۶ .

۳- الکافی ۴ : ۳۳۱ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۰۶ الحدیث ۹۳۹ ، التهذیب ۵ : ۷۷ الحدیث ۲۵۳ ، الوسائل ۹ : ۲۲ الباب ۱۶ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ ، و ص ۴۴ الباب ۳۴ من أبواب الأحرام الحدیث ۲ .

۴- التهذیب ۵ : ۷۹ الحدیث ۲۶۳ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۷ الحدیث ۵۵۳ ، الوسائل ۹ : ۲۳ الباب ۱۶ من أبواب الإحرام الحدیث ۲ .

۵- السرائر : ۱۲۵ .

۶- لم نعثر علیه.

۷- المبسوط ۱ : ۳۰۷ .

۸- رض۲ و رض۳ + : له.

۹- نقله عنه فی المختلف : ۲۶۶ ، لکنّه قال أوّلاً بکفایه تحریک لسانه، ثمّ قال : و یلبّی عن الصبیّ و الأخرس...

غیره یلبّی عنه(۱).

و یستحبّ أن یضیف إلیها : «لبّیک ذا المعارج لبّیک لبّیک بعمره و بمتعه إلی الحجّ لبّیک». إلی آخر التلبیات المشهوره.

و قال الشیخ فی موضع : یستحبّ أن یقول : لبّیک بحجّه و عمره معاً(۲). کما سلف، و روی أیضاً، عن الصادق علیه السّلام(۳)، و فیه دلاله علی قول الحسن(۴)، و ابن الجنید(۵)، و نهی فی التهذیب عن ذلک إلّا لتقیّه(۶)، و کذا أبوالصلاح(۷). و علی ما قلناه لا یکاد یتحقّق الخلاف.

و تکرار التلبیه فی أدبار الصلوات المفروضه و المسنونه، و إذا نهض به بعیره، أو علا شرفاً، أو هبط وادیاً، أو لقی راکباً، أو استیقظ، و بالأسحار، و عند اختلاف الأحوال.

و الجهر بها للرجل، و فی التهذیب : یجب(۸). و لیکن الجهر للراجل حیث یحرم، و للراکب إذا علت راحلته البیداء، و الحاجّ تمتّعاً إذا أشرف علی الأبطح.

و یستحبّ فیها الطهاره، و التتالی بغیر تخلّل کلام إلّا أن یردّ السلام، و الصلاه علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عند فراغها، و الدعاء بعدها، و یجوز من الجنب

۱- الکافی ۴ : ۵۰۴ الحدیث ۱۳ ، التهذیب ۵ : ۲۴۴ الحدیث ۸۲۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۱ الباب ۱۱ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۳ .

۲- النهایه : ۲۱۵ ، المبسوط ۱ : ۳۱۶ .

۳- التهذیب ۵ : ۸۵ الحدیث ۲۸۲ و ص ۸۸ الحدیث ۲۹۱ ، الاستبصار ۲ : ۱۷۱ الحدیث ۵۶۴ ، و ص ۱۷۳ الحدیث ۵۷۳ ، الوسائل ۹ : ۳۰ الباب ۲۱ من أبواب الإحرام الحدیث ۶ - ۷ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۵۹ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- التهذیب ۵ : ۸۷ .

۷- الکافی فی الفقه : ۲۰۸ .

۸- التهذیب ۵ : ۹۲ .

و الحائض.

و يقطعها المتمتّع إذا شاهد بيوت مكّه، و حدّها : عقبه المدنيّين و عقبه ذى طوى(۱)، و المعتمر مفرده إذا دخل الحرم، و لو كان قد خرج من مكّه للإحرام فبمشاهده الكعبه، و الحاجّ يقطعها بزوال عرفه. و أوجب علىّ بن بابويه(۲)، و الشيخ قطعها عند الزوال لكلّ حاجّ(۳)، و نقل الشيخ الإجماع على أنّ المتمتّع يقطعها وجوباً عند مشاهده مكّه(۴)، و خيّر الصدوق فى العمره المفرده بين القطع عند دخول الحرم أو مشاهده الكعبه(۵).

و يستحبّ إكثار ذكر اللّه تعالى، و حفظ اللّسان إلاّ من خير فهو من تمام الحجّ و العمره.

درس (۹۱)

ينعقد إحرام الحائض و النفساء، لكن لا تصلّى له و لا تدخل المسجد، و تلبس ثياباً طاهره، فإذا أحرمت، نزعتها، و ينبغى أن تستثفر بعد الحشو و تتمنطق(۶)، ثمّ تحرم.

و لو تركت الإحرام لظنّ فساده، رجعت إلى الميقات، فإن تعذّر، فمن أدنى

۱- ح + : أسفل مكّه.

۲- كذا نسب إليه، و لم نعثر على قول لعلىّ بن بابويه، و يُنظر قول ابنه محمّد : المقنع : ۸۶ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۳۳ مسأله - ۷۰ ، المبسوط ۱ : ۳۱۷ .

۴- الخلاف ۱ : ۴۳۳ مسأله - ۷۱ .

۵- الفقيه ۲ : ۲۷۷ .

۶- هو : أن تلبس المرأه ثوبها ثمّ تشدّ وسطها بشىء و ترفع وسط ثوبها و ترسله على الأسفل عند معاناه الأشغال ؛ لئلاّ تعثر فى ذيلها. لسان العرب ۱۰ : ۳۵۵ .

الحلّ. و فی روایه معاویه بن عمّار : «ترجع إلی ما قدرت علیه»(۱). فإن تعذّر، فمن(۲) خارج الحرم، فمن مکّه.

و لا ینعقد إحرام غیر القارن إلّا بالتلبیه، فلو نوی و لم یلبّ و فعل ما یحرم علی المُحرم، فلا حرج. و أمّا القارن فیتخیّر بینها و بین الإشعار بشقّ سنام البدنه من الجانب الأیمن و لطخه بدمه، و لو کانت بُدُناً، دخل بینها و أشعر إحداهما یمیناً و الأُخری یساراً، أو التقلید المشترک بینها و بین البقر و الغنم بتعلیق نعل قد صلّی فیه فی العنق، أو خیط، أو سیر و شبهه ممّا صلّی فیه.

و لو جمع بین التلبیه و أحدهما، کان الثانی مستحبّاً، و یتحقّق السیاق بذلک.

و قال المرتضی(۳) و ابن إدریس : لا ـ عقد فی الجمیع إلّا بالتلبیه(۴). و یدفعه قول الصادق علیه السّلام : «یوجب الإحرام ثلاثه أشیاء : التلبیه، و الإشعار، و التقلید، فإذا فعل شیئاً من هذه الثلاثه فقد أحرم»(۵).

و ألحق القاضی المفرد بالقارن فی الإنعقاد بهما(۶). و ردّ بعدم الفرق بینهما حینئذٍ. و قد یرید القارن ما أراده الجعفیّ فی تفسیر(۷) القرآن، و بالمفرد من أفرد الحجّ عن العمره و ساق، و یکون أحد قسمی المفرد بالمعنی الأعمّ، کما أنّ القارن أحد قسمی المتمتّع بالمعنی الأعمّ.

۱- الکافی ۴ : ۳۲۵ الحدیث ۱۰ ، التهذیب ۵ : ۳۸۹ الحدیث ۱۳۶۲ ، الوسائل ۸ : ۲۳۸ الباب ۱۴ من أبواب المواقیت الحدیث ۴ .

۲- أکثر النسخ : من.

۳- الانتصار : ۱۰۲ .

۴- السرائر : ۱۲۵ .

۵- التهذیب ۵ : ۴۳ الحدیث ۱۲۹ ، الوسائل ۸ : ۲۰۲ الباب ۱۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۲۰ .

۶- المهذّب ۱ : ۲۱۵ .

۷- رض۴ و ح : تفسیره.

و ناسی الإحرام حتّی یکمل مناسکه یصحّ نسکه فی فتوی الأصحاب(۱) إلاّ ابن إدریس، فإنّه حکم بفساده(۲). و لم نجد شاهداً لهم سوی مرسله جمیل فی رجل نسی أن یُحرم أو جهل و قد شهد المناسک کلّها و طاف و سعی، قال : «تجزئه إذا کان قد نوی ذلک و إن لم یهلّ»(۳). و فیها دلیل علی أنّ المنسیّ هو التلبیه لا النیّه، و أنّ الجاهل یعذر، و ظاهره : أ نّه جاهل الحکم.

و روی علیّ بن جعفر، عن أخیه علیه السّلام فی المتمتّع جهل الإحرام بالحجّ حتّی رجع إلی أهله [قال(۴)] : «إذا قضی المناسک، تمّ حجّه»(۵).

و کلّ ما یجب و یستحبّ فی إحرام العمره فهو کذلک فی إحرام الحجّ إلاّ فی نیّه الحجّ و التلفّظ به، و لا یبطله الطواف و السعی بعده، و لا یُحرمان فی روایه عبدالرحمان بن الحجّاج(۶)، و لا یحتاج إلی تجدید التلبیه.

و قال الشیخ : لا یجوز الطواف بعد الإحرام حتّی یرجع من منی، فإن طاف ساهیاً، لم ینتقض إحرامه غیر أ نّه یعقده بتجدید التلبیه(۷). و قال ابن إدریس : لا ینبغی الطواف، و لو فعل، لم یجدّد التلبیه(۸). و قال الحسن : یطوف أُسبوعاً بعد

۱- النهایه : ۲۴۸ - ۲۴۹ ، المعتبر ۲ : ۸۱۰ ، المنتهی ۲ : ۶۸۴ .

۲- السرائر : ۱۲۴ .

۳- الکافی ۴ : ۳۲۵ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۶۱ الحدیث ۱۹۲ ، الوسائل ۸ : ۲۴۵ الباب ۲۰ من أبواب المواقیت الحدیث ۱ .

۴- أثبتناها من المصدر.

۵- التهذیب ۵ : ۴۷۶ الحدیث ۱۶۷۸ ، الوسائل ۸ : ۲۴۵ الباب ۲۰ من أبواب المواقیت الحدیث ۲ .

۶- الکافی ۴ : ۳۰۰ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۴۵ الحدیث ۱۳۷ ، الوسائل ۸ : ۲۱۷ الباب ۲۱ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱۵ .

۷- النهایه : ۲۴۸ .

۸- السرائر : ۱۳۷ .

الإحرام(۱). و الوجه : الكراهيه لا غير.

و حكمهما فى استحباب الاشتراط أيضاً واحد، و فائدته : جواز أصل التحلّل عند العارض، كقول ابن حمزه(۲)، و ظاهر الشرائع(۳)، أو جواز التعجيل للمُحصر، كقول النافع(۴)، أو سقوط الهدى عن المُحصر و المصدود غير السائق، كقول المرتضى(۵)، أو سقوط قضاء الحجّ لمتمتّع فاته الموقفان، كقول الشيخ فى التهذيب(۶) ؛ لروايه ضريس بن عبدالملك الصحيحه(۷).

درس (۹۲)

يجب على المُحْرم ترك ثلاثه و عشرين :

الأوّل : الصيد، و هو الحيوان المحلّل - إلاّ أن يكون أسداً، أو ثعلباً، أو أرنباً، أو ضبّاً، أو قنفذاً، أو يربوعاً - الممتنع بالأصاله البرّىّ، فلا يحرم قتل الضبع، و النمر، و الصقر، و شبهها، و الفأره، و الحيّه، و لا رمى الحدأه، و الغراب عن البعير، و لا الحيوان الأهلىّ و لو صار وحشيّاً، و لا الدّجاج و إن كان حبشيّاً(۸)، و لا يحلّ الممتنع بصيرورته إنسيّاً. و يراعى فى المتولّد بين المحرّم على المُحرم و المحلّل الاسم، و لا صيد البحر، و هو ما يبيض و يفرّخ فيه، بخلاف البطّ و إن لازم الماء، فإنّه

۱- نقله عنه فى المختلف : ۲۹۷ .

۲- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۸۷ .

۳- الشرائع ۱ : ۲۴۷ .

۴- المختصر النافع : ۸۴ .

۵- الانتصار : ۱۰۴ .

۶- التهذيب ۵ : ۲۹۵ .

۷- الفقيه ۲ : ۲۴۳ الحديث ۱۱۶۰ ، التهذيب ۵ : ۲۹۵ الحديث ۱۰۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۸ الحديث ۱۰۹۸ ، الوسائل ۱۰ : ۶۵ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۲ .

۸- رض۱ + : طيراً أو غيره.

برّیّ ؛ لعدم بیضه فیه، و کذا الجراد ؛ لأ نّه لا یعیش فی الماء.

فیحرم الصید اصطیاداً، و أکلاً و إن ذبحه المُحلّ، و ذبحاً، و إشاره، و دلاله، و إغلاقاً، مباشرهً و تسبیباً و لو بإعاره سلاح لمن لا سلاح معه.

و یحرم الصید فی الحرم أیضاً علی المُحلّ و المُحرم، فلو ذبح فیه، کان میته، کما لو ذبحه المُحرم، و یستحبّ دفنه و لا یحلّ استعمال جلده.

و یجوز للمُحلّ أکل لحم الصید فی الحرم إذا کان مذکّی بالحلّ، و للمُحرم أکله فی المخمصه بقدر ما یمسک الرمق - و لو وجد میته - إذا تمکّن من الفداء، و إلاّ أکل من المیته.

و لا یملک المُحرم الصید بوجه من الوجوه. نعم، لو أحلّ، دخل الموروث فی ملکه، و لا کذا لو أثبت یده علیه مُحرماً فأحلّ، بل یجب إرساله، و لو تلف عنده، ضمن.

و لو کان مقصوصاً أو مریضاً، حفظه حتّی یستقلّ، و مؤونته علیه، و کذا لو أحرم، وجب علیه إرسال ما معه من الصید.

و لو کان ودیعه أو عاریه و شبههما و تعذّر المالک و الحاکم و بعض العدول، أرسله و ضمن.

و لا یزول عن ملکه مانأی عنه من الصید. و روی أبوالربیع، عن الصادق علیه السّلام فی رجل خرج حاجّاً فألف حمامه طائر(۱) لا یعرض أهله له فی الوقت الّذی یظنّون إحرامه فیه إلی أن یحلّ، بل یطعم لا غیر(۲).

و الشجره النابته فی الحرم، کالحرم و إن تفرّعت فی الحلّ، و لو نبتت فی الحلّ

۱- أکثر النسخ : طائراً.

۲- التهذیب ۵ : ۴۶۴ الحدیث ۱۶۱۹ ، الوسائل ۹ : ۲۲۹ الباب ۳۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۲ . بتفاوت.

و تفرّعت فی الحرم، کانت تلک الفروع بحکم الحرم لا غیرها.

و الصید الذی بعضه فی الحرم، مُحرّم، و لو أمّ الحرم، کره علی الأقوی، و أمّا حمام الحرم، فالأولی : تحریمه فی الحلّ. و لا یحرم الصید فی حُرُم الحرم و هو برید من کلّ جانب، بل یکره علی الأقوی.

و لو رمی من الحلّ فقتل فی الحرم أو بالعکس، ضمن، و لا یضمن بمجرّد مرور السهم فی الحرم.

و القماریّ(۱) و الدباسیّ(۲) مستثنی من الصید، فیجوز - علی کراهیه - شراؤها و إخراجها من الحرم للمُحلّ و المُحرم علی الأقوی لا إتلافها، و لا فرق بین العامد و الناسی و الجاهل و العالم.

و لو کان الصید مملوکاً، فعلیه الجزاء للّه تعالی(۳) و القیمه للمالک، و فی القماریّ

فی الحرم نظر، أقربه : وجوب جزاء و قیمه للمالک، فعلی هذا یجب جزاء للّه تعالی أیضاً. و لو قیل بالمساواه بین الحرمیّ هنا و غیره، کان قویّاً.

و لو باض الطائر علی فراش مُحرم فنقله فلم یحضنه الطائر، ضمنه عند الشیخ(۴).

و لو صال علیه صید و لم یندفع(۵) إلّا بالقتل أو الجرح، فلا ضمان. و الفرخ و البیض تابع فی الحرمه و الحلّ، و البعض، کالکلّ.

۱- القُمریّ : طائر یشبه الحمام. لسان العرب ۵ : ۱۱۵ .

۲- الدُبسیّ : - بالضمّ - ضرب من الفواخت، قیل : نسبه إلی طیرٍ دُبس، و هو الذی لونه بین السواد و الحمره. المصباح المنیر ۱ : ۱۸۹ .

۳- لیست فی أکثر النسخ.

۴- المبسوط ۱ : ۳۴۸ ، الخلاف ۱ : ۴۸۸ مسأله - ۲۹۸ .

۵- أکثر النسخ : یدفع.

درس (۹۳)

حرّم الحلبیّ قتل جمیع الحیوان ما لم یخف منه أو کان حیّه، أو عقرباً، أو فأره، أو غراباً(۱)، و لم یذکر له فداء، و لا نعلم وجهه إلّا ما رواه معاویه : «اتّق قتل الدوابّ کلّها إلّا الأفعی و العقرب و الفأره و الحدأه و الغراب یرمیهما عن ظهر بعیره»(۲).

و عن حسین بن أبی العلاء : «اقتل کلّ شیء منهنّ یریدک»(۳). إلاّ أ نّه قد روی معاویه أیضاً قتل النمل، و البقّ، و القَمْل فی الحرم(۴). و الإجماع علی جواز ذبح النعم فی الحرم.

و یجب القیمه فیما لا نصّ فیه، و منه البَطّه(۵)، و الإوَزّه(۶)، و الکرکیّ(۷)، و قیل : فیها شاه(۸)؛ لما روی ابن سنان فی ذبح الطائر(۹)، و منه البیض الخالی عن نصّ. و أمّا المنصوص فمنه ما لکفّارته المماثله بدل مخصوص، و هو خمسه :

الأوّل : النعامه و فرخها، و فیهما بدنه ثنیّه فصاعداً، و فی النهایه : جزور(۱۰).

۱- الکافی فی الفقه : ۲۰۳ .

۲- الکافی ۴ : ۳۶۳ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۶۵ الحدیث ۱۲۷۳ ، الوسائل ۹ : ۱۶۶ الباب ۸۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۶۶ الحدیث ۱۲۷۴ ، الوسائل ۹ : ۱۶۷ الباب ۸۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

۴- الفقیه ۲ : ۱۷۲ الحدیث ۷۶۱ ، التهذیب ۵ : ۳۶۶ الحدیث ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ ، الوسائل ۹ : ۱۷۱ الباب ۸۴ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ - ۳ .

۵- البَطّه : طیر من طیور الماء. لسان العرب ۷ : ۲۶۱ .

۶- الإوَزّه : البطّ. لسان العرب ۵ : ۳۰۹ .

۷- الکرکیّ : طائر، و الجمع : الکراکیّ. لسان العرب ۱۰ : ۴۸۱ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۴۶ .

۹- الکافی ۴ : ۲۳۵ الحدیث ۱۵ ، الفقیه ۲ : ۱۶۹ الحدیث ۷۴۲ ، التهذیب ۵ : ۳۴۷ الحدیث ۱۲۰۴ ، الوسائل ۹ : ۱۹۳ الباب ۹ من أبواب کفّارات الصید و توابعها الحدیث ۵ و ص ۱۹۴ الحدیث ۶ و ۱۰ .

۱۰- النهایه : ۲۲۲ .

و هما مرویّان(۱) غیر أنّ البدنه فی الصحیح.

و قال المفید : فی فرخها إبل فی سنّه(۲). فإن عجز، فضّ قیمتها علی البرّ و أطعم ستّین مسکیناً، لکلّ واحد مدّان، و لا یجب الإکمال لو نقصت، و الفاضل له، فإن عجز، صام عن کلّ مدّین یوماً. و فی الخلاف : عن کلّ مدّ یوماً(۳). و کذا إن کان البدل ناقصاً علی قولٍ(۴)، فإن عجز، صام ثمانیه عشر یوماً. و الحلبیّ : یتصدّق بالقیمه، فإن عجز، فضّها علی البرّ(۵). و قال ابن بابویه(۶)، و الحسن : إن عجز عن البدنه، أطعم ستّین مسکیناً(۷) لکلّ واحد مدّ، فإن عجز، صام ثمانیه عشر یوماً(۸) ؛ لصحیح معاویه بن عمّار(۹).

الثانی : بقره الوحش و حماره، و فی کلّ منهما بقره أهلیّه، ثمّ فضّ قیمتها علی البرّ و إطعام ثلاثین، کما سبق، ثمّ صیام بعدد المساکین، ثمّ صیام تسعه أیّام.

۱- أی : فی وجوب الجزور و البدنه، أمّا وجوب الجزور، فینظر : التهذیب ۵ : ۳۴۱ الحدیث ۱۱۸۰ ، الوسائل ۹ : ۱۸۱ الباب ۱ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ . و أمّا وجوب البدنه، ینظر : الکافی ۴ : ۳۸۵ الحدیث ۱ ، ۴ - ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۳۳ الحدیث ۱۱۱۲ ، التهذیب ۵ : ۳۴۱ الحدیث ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ ، و ص ۳۴۲ الحدیث ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ ، الوسائل ۹ : ۱۸۳ الباب ۱ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۲ - ۳ ، ۵ و ۷ .

۲- المقنعه : ۶۸ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۸۲ مسأله - ۲۶۸ .

۴- القواعد ۱ : ۹۴ .

۵- الکافی فی الفقه : ۲۰۵ .

۶- المراد به : علیّ بن بابویه، نقله عنه فی المختلف : ۲۷۱ .

۷- لیست فی أکثر النسخ.

۸- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۱ .

۹- التهذیب ۵ : ۳۴۳ الحدیث ۱۱۸۷ ، الوسائل ۹ : ۱۸۶ الباب ۲ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱۱ .

و الحلبیّ علی أصله فی الصدقه بالقیمه، ثمّ الفضّ(۱). و قال الصدوق : فی الحمار بدنه(۲) ؛ لصحیح أبی بصیر(۳). و خیّر ابن الجنید بینها و بین البقره(۴). و فی صغارهما من صغار البقر فی سنّه، قاله المفید(۵).

الثالث : الظبی، و فیه شاه، ثمّ الفضّ فإطعام عشره مساکین کما مرّ، ثمّ صیام عشره، ثمّ صیام ثلاثه أیّام. و ألحق الثلاثه به شاه و الأرنب(۶)، و الحلبیّ أیضاً.

ثمّ هو علی أصله فیما یلوح من کلامه(۷)، فإن لم نقل به عاد إلی الروایه

الآتیه(۸).

و الأبدال الثلاثه الأُول فی الأقسام الثلاثه علی التخییر فی قول الخلاف(۹) و إبن إدریس(۱۰)، و الترتیب أظهر.

الرابع : بیض النعام، و فی کسره مع تحرّک الفرخ للبیضه، بکره، و إلّا أرسل فحوله الإبل فی إناث بعدد البیض فما نتج فهدی بالغ الکعبه، فإن عجز، فشاه، فإن عجز، فإطعام عشره أمداد لعشره، فإن عجز، فصیام ثلاثه، و لمّا أفتی به الحسن

۱- الکافی فی الفقه : ۲۰۵ .

۲- المقنع : ۷۷ .

۳- الکافی ۴ : ۳۸۵ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۳۳ الحدیث ۱۱۱۲ ، الوسائل ۹ : ۱۸۳ الباب ۲ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ و ص ۱۸۵ الحدیث ۱۰ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۲ .

۵- المقنعه : ۶۸ .

۶- المفید فی المقنعه : ۶۸ ، و المرتضی فی الرسائل المجموعه الثالثه : ۷۱ ، و جمل العلم و العمل : ۱۱۳ ، و الطوسیّ فی المبسوط ۱ : ۳۴۰ .

۷- الکافی فی الفقه : ۲۰۵ .

۸- التهذیب ۵ : ۳۵۴ الحدیث ۱۲۳۱ ، الوسائل ۹ : ۲۱۵ الباب ۲۳ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۴ .

۹- الخلاف ۱ : ۴۸۰ مسأله - ۲۶۰ .

۱۰- السرائر : ۱۳۱ .

علیه السّلام، قال له أمیرالمؤمنین علیه السّلام : «قد علمت أنّ الإبل ربّما أزلقت أو کان فیها ما یزلق» فقال : «و البیض ربّما أمرق أو کان فیه ما یمرق» فقال : «صدقت»(۱).

و لو ظهر فاسداً أو الفرخ میّتاً، فلا شیء.

الخامس : بیض القطا(۲) و القبج(۳)، و فی کسر البیضه مع تحرّک الفرخ، مخاض من الغنم أی من شأنها الحمل، و إلّا أرسل فحوله الغنم فی إناثها بالعدد، فإن عجز، أطعم عشره(۴)، فإن عجز، صام ثلاثه أیّام، و قیل : مع العجز، تجب الشاه، ثمّ الإطعام، ثمّ الصیام(۵). و هو بعید. و قال ابن حمزه : مع العجز، یتصدّق عن بیضه القطاه بدرهم(۶). و لم نقف علی مأخذه.

و ألحق القاضی بیض الحمام(۷). و طرّد ابن الجنید فی کلّ بیضه فداء أُمّها شاه(۸).

درس (۹۴)

فی الحمام - و هو کلّ مطوّق - شاه علی المُحرم فی الحلّ، و درهم علی المُحلّ فی الحرم. و فی فرخها، حمل فطم و رعی، سنّه : أربعه أشهر، أو جدی - فی

۱- التهذیب ۵ : ۳۵۴ الحدیث ۱۲۳۱ ، الوسائل ۹ : ۲۱۵ الباب ۲۳ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۴ .

۲- القطا : ضرب من الحمام. المصباح المنیر : ۵۱۰ .

۳- القَبْجُ : الحجلُ، الواحده، قبجه. المصباح المنیر : ۴۸۷ .

۴- أکثر النسخ + : لعشره.

۵- المختلف : ۲۷۵ نقله عن المفید.

۶- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۸۹ .

۷- المهذّب ۱ : ۲۲۶ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۶ .

روایه(۱) – علی المُحرم فی الحلّ، و نصف درهم علی المُحلّ فی الحرم، و فی بیضتها، درهم علی المُحرم فی الحلّ، و ربعه علی المُحلّ فی الحرم، و یجتمع الأمران علی المُحرم فی الحرم.

و مع العجز عن الشاه، یدخل فی عموم صحیح معاویه : «مَن کان علیه شاه فلم یجد، أطعم عشره مساکین، فإن لم یجد، صام ثلاثه أیّام»(۲). و کذا کلّ شاه لا نصّ فی بدلها.

و قال الحسن : فی الحمامه علی المُحرم فی الحرم، شاه(۳). و لو کسر بیضه حمامه تحرّک فرخها، وجب ما فی الفرخ مع التلف.

و فی کلّ من القطاه، و الدرّاجه، و الحجله، حمل، و هو ینافی وجوب مخاض فی فرخها مع شهرته.

و روی سلیمان بن خالد : «فی بیضها بکاره من الغنم»(۴). و هی جمع بکره. و فی بعض روایاته : مخاض(۵). و لعلّ المخاض إشاره إلی بنت المخاض ؛ توفیقاً بین العبارتین و بین ما یجب فی القطاه و القبج، أو نقول : فیه دلیل علی أنّ فی القطاه

مخاضاً بطریق الأولی.

و قد روی سلیمان أیضاً أنّ فی کتاب علیّ علیه السّلام : «مَن أصاب قطاه أو

۱- التهذیب ۵ : ۳۴۶ الحدیث ۱۲۰۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۱ الحدیث ۶۸۲ ، الوسائل ۹ : ۱۹۴ الباب ۹ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۶ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۴۳ الحدیث ۱۱۸۷ ، الوسائل ۹ : ۱۸۶ الباب ۲ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱۱ .

۳- المختلف : ۲۷۸ .

۴- الکافی ۴ : ۳۸۹ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۳۵۵ الحدیث ۱۲۳۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۲ الحدیث ۶۸۷ ، الوسائل ۹ : ۲۱۷ الباب ۲۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۴ .

۵- التهذیب ۵ : ۳۵۶ الحدیث ۱۲۳۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۳ الحدیث ۶۹۲ ، الوسائل ۹ : ۲۱۸ الباب ۲۵ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۴ .

حجله أو درّاجه أو نظيرهنّ، فعليه دم»(۱). و يجمع(۲) بين الأخبار بالتخيير.

و يشترى بقيمه حمام الحرم علف لحمامه و ليكن قمحاً، رواه حمّاد بن عثمان(۳).

و فى روايه ابن فضيل : جواز الصدقه به و شراء العلف(۴)، و كذا فى روايه علىّ بن جعفر(۵).

و فى روايه يزيد بن خليفه : أنّ قيمه البيض يعلف به حمام الحرم أيضاً(۶)، و مثله رواه علىّ بن جعفر(۷). و قيمه الأهلىّ إذا كان فى الحرم، صدقه، و يحتمل كونها للمالك مع الفداء.

و فى القنفذ، و الضبّ، و اليربوع، جدى. و ألحق الشيخان ما أشبهها(۸). و قال الحلبىّ : فيها حمل فطيم(۹).

۱- الكافى ۴ : ۳۹۰ الحديث ۹ ، التهذيب ۵ : ۳۴۴ الحديث ۱۱۹۰ ، الوسائل ۹ : ۱۹۰ الباب ۵ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۲ .

۲- رض ۱، مج ۱ و مج ۲ : نجمع.

۳- الكافى ۴ : ۳۹۰ الحديث ۱۰ ، التهذيب ۵ : ۳۵۳ الحديث ۱۲۲۸ ، الوسائل ۹ : ۲۱۴ الباب ۲۲ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۶ .

۴- الفقيه ۲ : ۳۳۳ الحديث ۱۱۱۷ ، التهذيب ۵ : ۳۴۵ الحديث ۱۱۹۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۰ الحديث ۶۷۹ ، الوسائل ۹ : ۱۹۶ الباب ۱۰ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۶ .

۵- التهذيب ۵ : ۳۴۹ الحديث ۱۲۱۱ ، الوسائل ۹ : ۲۰۴ الباب ۱۴ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۲ ، و ص ۲۱۳ الباب ۲۲ الحديث ۳ .

۶- التهذيب ۵ : ۳۵۷ الحديث ۱۲۴۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۴ الحديث ۶۹۴ ، الوسائل ۹ : ۲۲۰ الباب ۲۶ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۴ .

۷- التهذيب ۵ : ۳۵۸ الحديث ۱۲۴۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۵ الحديث ۶۹۷ ، الوسائل ۹ : ۲۱۹ الباب ۲۶ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۱ .

۸- المفيد فى المقنعه : ۶۸ ، و الطوسىّ فى المبسوط ۱ : ۳۴۰ و النهايه : ۲۲۳ .

۹- الكافى فى الفقه : ۲۰۶ .

و فی العصفور، و الصعوه(۱)، و القنبره(۲) و شبهها، مدّ طعام. و قال علیّ بن بابویه : فی کلّ طیر شاه(۳).

و فی الجراده تمره، و تمره خیر من جراده، و روی محمّد بن مسلم : کفّ من طعام فیتخیّر، و إن کان کثیراً، فشاه(۴). و لو لم یمکن التحرّز منه، فلا شیء. و فی العظایه(۵)، کفّ من طعام.

و لو کان الصید معیباً، أجزأ مثله، خلافاً لابن الجنید(۶).

و فی شرب لبن الظبیه فی الحرم، دم و قیمه اللّبن، و المرویّ : دم و جزاء(۷)، و قیّده بالمُحرم فی الروایه(۸)، فیحتمل وجوب القیمه علی المُحلّ فی الحرم، و الدم علی المُحرم فی الحلّ.

و فی عینی الصید، کمال قیمته، و فی إحداهما، النصف، و کذا قیل : فی یدیه

۱- الصعوُ : صغار العصافیر، الواحده : صَعْوَه، و هی حمر الرؤوس. المصباح المنیر ۱ : ۳۴۰ .

۲- القُبَّرُ : وِزانُ سُکّرٍ، ضرب من العصافیر، الواحده : قُبَّرَه. و القُنْبُرَه : لغه فیها، و هی بنون بعد القاف، و کأ نّها بدل من أحد حَرْفَی التضعیف و یُضمّ الثالث و یفتح للتخفیف، و الجمع : قَنابِر. المصباح المنیر ۲ : ۴۸۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۳ .

۴- التهذیب ۵ : ۳۶۴ الحدیث ۱۲۶۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۸ الحدیث ۷۰۸ ، و لیس فیه لفظه : (کثیراً) و الظاهر : أ نّه سهو، و إلّا فلیس معنی لقوله : (و إن کان أکثر). الوسائل ۹ : ۲۳۲ الباب ۳۷ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

۵- العَظَاءُ، ممدود : جمع عَظاءَهٍ، و هی دویبّه أکبر من الوزغَه و یقال فی الواحده : عَظاءَه، و عَظَایه أیضاً. الصحاح ۶ : ۲۴۳۱ .

۶- نقله عنه المختلف : ۲۷۶ .

۷- الکافی ۴ : ۳۸۸ الحدیث ۱۳ ، و ص ۳۹۵ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۳۷۱ الحدیث ۱۲۹۲ ، و ص ۴۶۶ الحدیث ۱۶۲۷ ، الوسائل ۹ : ۲۴۱ الباب ۴۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۶ و ص ۲۴۹ الباب ۵۴ الحدیث ۱ .

۸- یراجع : المصادر المتقدّمه.

و رجليه(۱).

و فی قرنيه، نصف القيمه، و فی إحداهما، الربع ؛ لروايه أبی بصير(۲). و قال المفيد : يتصدّق فی العين و القرن بشیء(۳).

و الإغلاق علی الحمام، و الفراخ، و البيض، كالإتلاف، إلّا أن يعلم خروجها سالمه.

و فی الزنبور عمداً، كفّ طعام أو تمر. و قال المفيد : فی الواحد تمره و فی الكثير مدّ طعام أو تمر(۴). و قال الحلبیّ : فی الواحد، كفّ طعام، و فی الزنابير، صاع، و فی كثيرها، شاه(۵).

و اختلف فی القَمْل و البراغيث، فجوّز قتلها فی المبسوط، و إن ألقاها، فداها(۶).

و فی النهايه : لا يجوز قتلهما للمُحرم، و يجوز للمُحلّ فی الحرم(۷).

و قال المفيد(۸)، و المرتضی : فی قتل القَمْله أو رميها، كفّ طعام(۹) ؛ لصحيح حمّاد بن عيسی فی رميها(۱۰)، و فی صحيح معاويه بن عمّار : لا شیء فيها و لا فی

۱- النهايه : ۲۲۷ .

۲- التهذيب ۵ : ۳۸۷ الحديث ۱۳۵۴ ، الوسائل ۹ : ۲۲۳ الباب ۲۸ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۳ .

۳- المقنعه : ۶۹ .

۴- المقنعه : ۶۸ .

۵- الكافی فی الفقه : ۲۰۶ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۳۹ .

۷- النهايه : ۲۲۹ .

۸- المقنعه : ۶۸ .

۹- جمل العلم و العمل : ۱۱۳ .

۱۰- التهذيب ۵ : ۳۳۶ الحديث ۱۱۵۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۶ الحديث ۶۵۹ ، الوسائل ۹ : ۲۹۷ الباب ۱۵ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۱ .

البقّ(۱). و فی التهذیب : لا یجوز قتلها و لا قتل البقّ، و البراغیث للمُحرم(۲).

و یجوز قتل الأفعی، و العقرب، و الفأره، و الأسد إذا أراده، و لو لم یرده فقولان(۳)، أحوطهما : کبش إذا قتله فی الحرم، سواء کان مُحلاًّ أو مُحرماً.

درس (۹۵)

یجتمع الفداء و القیمه علی المُحرم فی الحرم. و قال المرتضی(۴)، و ابن الجنید : یجب الجزاء مضاعفاً(۵)، و لو بلغ بدنه، لم یتضاعف، و الروایه به مرسله(۶)، و ضاعفه ابن إدریس(۷).

و قال الحلبیّ : یتضاعف الصوم فی البدنه، و البقره، و الظبی إذا کان فی الحرم(۸). و قال فی موضع آخر : علیه الفداء و القیمه(۹). و روی الجزاء(۱۰) مضاعفاً و لم یذکر البدنه(۱۱).

۱- الفقیه ۲ : ۱۷۲ الحدیث ۷۶۱ ، التهذیب ۵ : ۳۶۶ الحدیث ۱۲۷۷ ، الوسائل ۹ : ۱۷۱ الباب ۸۴ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۶۶ .

۳- الأوّل : عدم الجزاء، و یظهر ذلک من الشیخ فی المبسوط ۱ : ۳۳۸ . و الثانی : وجوب الجزاء، إذا لم یرده، قال به الشیخ فی النهایه : ۲۲۹ ، و القاضی فی المهذّب ۱ : ۲۲۵ .

۴- الانتصار ۱ : ۹۹ ، جمل العلم و العمل : ۱۱۴ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۷ .

۶- الکافی ۴ : ۳۹۵ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۳۷۲ الحدیث ۱۲۹۴ ، الوسائل ۹ : ۲۴۳ الباب ۴۶ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ - ۲ .

۷- السرائر : ۱۳۲ .

۸- الکافی فی الفقه : ۱۸۷ .

۹- الکافی فی الفقه : ۲۰۵ .

۱۰- ح : الفداء.

۱۱- التهذیب ۵ : ۳۷۰ الحدیث ۱۲۸۸ ، الوسائل ۹ : ۲۲۷ الباب ۳۱ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۵ .

و لا فرق فی التضاعف و عـدمه بین العامد، و الخاطئ، و العالم، و الجاهل، و قال المرتضـی : علی العامد جزاءان فی الحلّ(۱)، و قیّده فی الناصریّه بقصد رفض

إحرامه، و علی الخاطئ و الجاهل واحد(۲). و نقل عنه وجوب جزاءین علی المُحرم

فی الحلّ إذا تعمّد، و ضعفهما لو کان مُحرماً فی الحرم(۳).

و لو أخطأ أحد الرامیین، فهو کالمصیب فی الفداء(۴)، و نفاه ابن إدریس(۵)، و الأوّل : مرویّ(۶)، و فی تعدّیه إلی الرماه نظر.

و المشترکون یتعدّد علیهم الجزاء، مُحرمین کانوا أو مُحلّین فی الحرم.

و لو أوقـدوا ناراً فی الحرم فوقع فیها صـید، تعدّد الجزاء إن قصدوا، و إلّا فواحد، و لو قصد بعضـهم، تعدّد علی مَن قصد، و علی الباقین فـداء واحـد و لو کان غیر القاصـدین واحـداً علی إشـکال ینشأ من مساواته القاصـد، و یحتمل مع اختلافهم فی القصد أن یجب علی مَن لم یقصـد ما کان یلزمه مع عـدم قصـد الجمیع، فلو کانا اثنین مختلفین، فعلی القاصد شاه، و علی الآخر نصـفها لو کان الواقع کالحمامه. و لا إشکال فی وجوب الشاه علی الموقد الواحد، قصد أو لا .

و لو نفّر حمـام الحرم فعاد، فعن الجمیع شاه، و لو لم یعـد، فعن کلّ واحـده شاه، قاله علیّ بن بابویه(۷)، و لم یجد الشیخ به خبراً مسنداً(۸).

۱- الانتصار : ۹۹ .

۲- الناصریّات الجوامع الفقهیّه : ۲۰۹ .

۳- نقله عنه فی التحریر ۱ : ۱۱۸ .

۴- رض ۱ : الجزاء.

۵- السرائر : ۱۳۱ .

۶- التهذیب ۵ : ۳۵۱ الحدیث ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ ، الوسائل ۹ : ۲۱۲ الباب ۲۰ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ - ۲ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۰ .

۸- التهذیب ۵ : ۳۵۰ .

فرع :

لو كانت واحده، فالظاهر : المساواه، و فی انسحابه علی الظباء و غیرها نظر ؛ لعدم التنصیص.

و فی وجوب الفداء و القیمه علی المُحرم مع العود أو لا ـ معه، نظر. و لو شکّ فی العدد، بنی علی الأقلّ، و لو شکّ فی العود، فکیقین عدمه. و یکفی إعادتهنّ بفعله أو فعل غیره.

و لو شکّ فی کون المقتول صیداً، أو فی کونه فی الحرم أو فی الحلّ، فالأصل : العدم، و کذا فی الإصابه، إلّا عند القاضی(۱).

و لو شکّ فی تأثیر الإصابه أو فی البرء، ضمن کمال الجزاء. و لو رآه سویّاً بعد الجرح، فربع الفداء. و الّذی روی عن الکاظم علیه السّلام فی صید کسر یده أو رجله، ثمّ رعی : فیه ربع الفداء(۲). و عن الصادق علیه السّلام : ربع القیمه(۳). و الشیخ ألحق إدماءه بذینک(۴).

و لو ضرب الحامل فماتا، ضمنهما بحامل، فإن تعذّر، قوّم الجزاء حاملاً، و لو ألقته ثمّ ماتا، ضمنهما بفدائهما، و لو عاشا و تعیّبا، فالأرش، و کذا لو تعیّب أحدهما

أو تعیّب مطلق الصید، ثمّ الأرش جزء من الفداء و القیمه. و قیل : لا یلزم الجزء من العین إلّا مع مشارک(۵).

۱- المهذّب ۱ : ۲۲۸ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۵۹ الحدیث ۱۲۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۵ الحدیث ۶۹۸ ، الوسائل ۹ : ۲۲۲ الباب ۲۸ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۳۳ الحدیث ۱۱۱۳ ، التهذیب ۵ : ۳۵۹ الحدیث ۱۲۴۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۵ الحدیث ۶۹۹ ، الوسائل ۹ : ۲۲۲ الباب ۲۸ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۲ .

۴- النهایه : ۲۲۸ .

۵- القواعد ۱ : ۹۵ .

و یتضاعف ما لا نصّ فیه بتضعیف قیمته، و ما فیه نصّ غیر الدم بوجوب قیمه فوقه، کالعصفور، فیه مدّ و قیمه(۱).

و روی سلیمان بن خالد فی القمریّ، و الدُّبسیّ، و السُّمانَی، و العصفور، و البلبل : القیمه، فإن کان مُحرماً فی الحرم، فعلیه قیمتان و لا دم علیه(۲). و هذا جزاء الإتلاف، و فیه تقویه تحریم إخراج القماریّ و الدَّباسیّ.

و لابدّ فی التقویم من عدلین عارفین و لو کان القاتل أحدهما، إذا تاب أو کان مخطئاً.

و قیمه النعم معتبره یوم الفضّ و الصدقه، و قیمه الصید یوم الإتلاف، و المحلّ مکّه إن کان فی إحرام العمره، و منی إن کان فی إحرام الحجّ. و أوجب الحلبیّ سیاق الفداء من حیث قتل الصید إلی محلّه، فإن تعذّر فمن حیث أمکن(۳).

فروع أربعه(۴) :

الأوّل : لو زاد جزاء الحامل عن إطعام(۵) المقدّر، کالعشره فی شاه الظبی،

فالأقرب : وجوب الزیاده بسبب الحمل، إلّا أن یبلغ العشرین فلا یجب الزائد.

الثانی : لو تبیّن أ نّها حامل باثنین فصاعداً، تعدّد الجزاء و القیمه لو کان مُحرماً فی الحرم.

الثالث : لو لم تزد قیمه الشاه حاملاً عن قیمتها حائلاً، ففی سقوط اعتبار الحمل

۱- رض۲ و ح : قیمته.

۲- الکافی ۴ : ۳۹۰ الحدیث ۷ ، التهذیب ۵ : ۳۷۱ الحدیث ۱۲۹۳ ، الوسائل ۹ : ۲۴۲ الباب ۴۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۷ .

۳- الکافی فی الفقه : ۲۰۶ .

۴- لیست فی ح.

۵- رض۲ : الطعام.

هنا نظر.

الرابع : لو لزمه أرش نعامه و هو مُحرم فی الحرم، ففی تضاعف القیمه هنا علی القول بعدمه فیما یبلغ بدنه نظر، من المساواه بین الجزء و کلّه، و من عدم بلوغ البدنه، و هو قویّ.

درس (۹۶)

لو ضرب بطیر علی الأرض فی الحرم، فعلیه دم و قیمه له و قیمه أُخری لاستصغاره. و الّذی فی روایه معاویه بن عمّار : ثلاث قیم، إمّا بالصید أو بالحرم(۱).

و تظهر الفائده : فیما لو ضربه فی الحلّ، إلّا أن یراد الاستصغار(۲) بالصید المختصّ بالحرم، و فی انسحابه علی غیره إشکال، و لو کان نعامه فالإشکال أقوی.

و لا شیء علی المُحلّ حال الرمی و إن کان مُحرماً حال الإصابه، و کذا لو دخل الصید المرمیّ فی الحلّ فمات فی الحرم ؛ لصحیح ابن الحجّاج(۳). و قال فی النهایه : یضمنه(۴) ؛ لروایه عقبه بن خالد(۵)، و هی میته(۶) علی القولین(۷). و فی اشتراط

۱- التهذیب ۵ : ۳۷۰ الحدیث ۱۲۹۰ ، الوسائل ۹ : ۲۴۲ الباب ۴۵ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۲- رض۲ : بالاستصغار.

۳- الکافی ۴ : ۲۳۴ الحدیث ۱۲ ، التهذیب ۵ : ۳۶۰ الحدیث ۱۲۵۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۶ الحدیث ۷۰۴ ، الوسائل ۹ : ۲۲۵ الباب ۳۰ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

۴- النهایه : ۲۲۸ .

۵- الکافی ۴ : ۳۹۷ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۳۶۰ الحدیث ۱۲۵۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۰۶ الحدیث ۷۰۳ ، الوسائل ۹ : ۲۲۴ الباب ۳۰ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۶- أکثر النسخ : مبتیّه.

۷- علی القول بالضمان، کما عن الشیخ فی النهایه : ۲۲۸ ، و بعدمه کما عن الفاضل فی التحریر ۱ : ۱۱۷ .

قرار الحياه إشكال.

و لو كان الرامى مُحرماً، اجتمع الأمران إن قلنا بضمان المُحلّ. قيل : و كذا لو جعل فى رأسه ما يقتل القَمْل مُحلاً فقتله مُحرماً(۱)، و لو أكل من لحم الصيد، فعليه

فداء آخر ؛ لروايه علىّ بن جعفر(۲).

و يضمن الدالّ و المغرى و السائق مطلقاً، و الراكب و القائد إذا جنت دابّته واقفاً بها مطلقاً، أو سائراً برأسها و يديها، و ناصب الشبكه، و مَن قتل مجروحه صيداً آخر و هلمّ جرّاً، و الممسك و المعين، و كذا لو تلف الولد بإمساك الأُمّ فى الحرم، و لو كان الولد فى الحلّ عند الشيخ(۳)، كالرمى من الحرم ؛ معلّلاً بأنّ الآفه من الحرم فى روايه مسمع(۴). و كذا مَن حلّ الكلب المشدود، أو شدّ المحلول إذا تلف بسبب الشدّ، و كذا لو شدّ صيداً أو أطلقه من شبكه أو سبع، أو حفر بئراً فى غير ملكه عدواناً، أو فى الحرم مطلقاً، أو نقل بيضاً عن موضعه، إلّا أن يخرج الفرخ سليماً.

و مَن نتف ريشه من حمام الحرم، فعليه صدقه بتلك اليد و لا يجزئ بغيرها، و الظاهر : تعدّدها بتعدّد الريش، و لا تسقط الصدقه بنبات الريش، و فى التعدّى إلى غيرها و إلى نتف الوبر نظر، و يمكن هنا الأرش. و كذا لو حدث بنتف الريش عيب فى الحمامه، ضمن أرشه مع الصدقه، و الأقرب : عدم وجوب تسليم الأرش باليد الجانيه. و لو نتفه بغير يده، تصدّق بما شاء، و كذا لو اضطرب فى يده فنسل ريشه.

و مَن أخرج حماماً من الحرم، فعليه ردّه إليه، فإن تلف، ضمنه. و فى روايه

۱- التحرير ۱ : ۱۱۷ .

۲- التهذيب ۵ : ۳۵۱ الحديث ۱۲۲۱ ، الوسائل ۹ : ۲۰۹ الباب ۱۸ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۲ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۴۷ ، التهذيب ۵ : ۳۶۱ .

۴- الكافى ۴ : ۲۳۵ الحديث ۱۴ ، التهذيب ۵ : ۳۶۲ الحديث ۱۲۵۶ ، الوسائل ۹ : ۲۲۹ الباب ۳۳ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۱ .

علیّ بن جعفر : علیه ثمنه یتصدّق به(۱).

و مَن ربط صیداً فی الحلّ فدخل الحرم، حرم اجتراره(۲) و وجب ردّه، و لو کان الداخل سبعاً، کالفهد، لم یحرم إخراجه.

و تتکرّر الکفّاره بتکرّر الصید خطأً و سهواً، و فی العمد قولان(۳)، أظهرهما : تکرارها، و ظاهر الأخبار : عدمه، کصحیح الحلبیّ، و فیها : أ نّه یتصدّق بالصید علی مسکین(۴)، و فیها دلاله علی أنّ مذبوح المُحرم لا یحرم علی المُحلّ، کقول الصدوق(۵)، و ابن الجنید(۶) إذا کان الذبح فی الحلّ و إن کان الأکل فی الحرم، و مثلها روایتان صحیحتان، عن حریز(۷)، و جمیل(۸)، و تعارضها روایات لیست فی قوّتها(۹) و إن کان التحریم أظهر.

۱- التهذیب ۵ : ۳۴۹ الحدیث ۱۲۱۱ ، الوسائل ۹ : ۲۰۴ الباب ۱۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ - ۲ .

۲- مل و ح : إخراجه.

۳- التکرار، قال به الشیخ فی المبسوط ۱ : ۳۴۲ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۱۳۲ . و عدم التکرار، و هو قول الشیخ فی النهایه : ۲۲۶ ، و المحقّق فی الشرائع ۱ : ۲۹۲ .

۴- التهذیب ۵ : ۳۷۲ الحدیث ۱۲۹۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۱ الحدیث ۷۲۰ ، الوسائل ۹ : ۲۴۴ الباب ۴۸ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۳۵ ، المقنع : ۷۹ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۹ .

۷- التهذیب ۵ : ۳۷۵ الحدیث ۱۳۰۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۵ الحدیث ۷۳۷ ، الوسائل ۹ : ۷۸ الباب ۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۴ .

۸- لم نعثر علی روایه جمیل. نعم، روی بهذا المضمون عن معاویه بن عمّار، ینظر : الکافی ۴ : ۳۸۲ الحدیث ۶ ، التهذیب ۵ : ۴۶۸ الحدیث ۱۶۳۷ ، الوسائل ۹ : ۷۸ الباب ۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۹- ینظر : الوسائل ۹ : ۸۵ الباب ۱۰ من أبواب تروک الإحرام.

و یعزّر متعمّد قتل الصید، و هو مرویّ(۱) فی مَن قتله بین الصفا و المروه، و إن تعمّد قتله فی الکعبه، ضرب دون الحدّ.

و یدفن المُحرم الصید إذا قتله، فإن أکله أو طرحه، فعلیه فداء آخر علی الروایه(۲).

فروع أربعه :

الأوّل : لو ذبحه المُحرم فی المخمصه، أمکن کونه ذکیاً ؛ لإباحته، و حرّمه الشیخ(۳)، و ابن إدریس(۴)، و هذا الاحتمال قائم و إن کان الذبح فی الحرم. نعم، لو أمکنه ذبحه فی الحلّ، وجب.

الثانی : یجوز للمُحرم إذا أحلّ أکل لحم ما صاده(۵) مُحلّ فی الحلّ و إن کان فی أیّام التشریق، و منع منها ابن الجنید(۶).

الثالث : الظاهر : أ نّه لا یزول ملک المُحرم عن الصید النائی عنه، و یلزم منه دخوله فی ملکه نائیاً(۷)، کما قوّاه الشیخ، و قوّی أیضاً دخول الحاضر فی ملکه(۸)،

۱- الکافی ۴ : ۳۹۶ الحدیث ۶ ، التهذیب ۵ : ۳۷۱ الحدیث ۱۲۹۱ ، الوسائل ۹ : ۲۴۱ الباب ۴۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

۲- الکافی ۴ : ۲۳۳ الحدیث ۸ ، الفقیه ۲ : ۲۳۵ الحدیث ۱۱۲۰ ، التهذیب ۵ : ۳۷۸ الحدیث ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ ، الوسائل ۹ : ۲۵۰ الباب ۵۵ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ - ۲ .

۳- الخلاف ۲ : ۵۴۵ مسأله - ۲۵ .

۴- السرائر : ۱۳۳ .

۵- رض۱ : أکل لحم الصید إذا صاده.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۱ .

۷- رض۲ و رض۳ : ثانیاً.

۸- المبسوط ۱ : ۳۴۷ .

ثمّ يزول. و تظهر الفائده : فی الضمان مع اليد، و فی تملّک البائع الثمن(۱).

الرابع : لو باع صيداً بصيد و كانا مُحرمين، فعلى القول بعدم التملّک(۲)، يضمن المتبايعان الصيدين إذا أثبتا أيديهما عليهما. و على قول الشيخ(۳) ينبغی ذلک أيضاً ؛ لأ نّه يزول ملک المُحرم عنه، فلا يصادف البيع ملکاً.

درس (۹۷)

لو اشترى مُحلّ بيض نعام لمُحرم فأكله، فعلى المُحرم عن البيضه، شاه، و على المحلّ، درهم، هذا إذا اشتراه مكسوراً أو كسره المُحلّ أو كان مسلوقاً ؛ إذ لو لم يكن

كذلک و كسره المُحرم، فعليه الإرسال، كما سلف(۴)، و لا تسقط الشاه ؛ لوجوبها بالأكل.

و فی تعدّد الجزاء هنا لو كان المُحرم فی الحرم نظر، و كذا لو وجب الإرسال فتجب القيمه معه، و يمكن وجوبها فی صوره الإرسال لا فی غيره ؛ لسبق التلف على أكل المُحرم، و فی انسحاب شراء غيره عليه نظر.

و لو كان المشترى مُحرماً ففی وجوب الشاه أو الدرهم نظر، بل يحتمل وجوب الدرهم لو اشتراه المُحرم لنفسه و أكله، أو بذله المُحلّ له من غير شراء(۵)، أو تملّكه بغير البيع، كالهبه، و يحتمل وجوب الدرهم هنا على المُحلّ.

و يضمن المُحرم ما أتلفه عبده بإذنه و إن كان مُحلاًّ فی الحلّ، و فی وجوب

۱- مج ۱ و إل + : نظر.

۲- كما عن الفاضل فی القواعد ۱ : ۹۷ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۴۷ .

۴- يراجع : ص ۳۳۴ .

۵- رض ۱ و مج ۱ + : فيجب الدرهم على المُحلّ.

جزاء ما قتله العبد المأذون فی الإحرام علی المولی روایتان(۱)، أصحّهما : الوجوب.

و لا یجوز الصدقه بالحیوان المماثل إلّا بعد الذبح، و مستحقّه الفقراء و المساکین بالحرم.

و فی روایه إسحاق بن عمّار : یجزئ الذبح عند أهله لو خرج من مکّه و یتصدّق به(۲). و هی متروکه.

و لا- یجوز الأکل من الجزاء فی الأشهر. و روی عبدالملک : الأکل من کلّ هدی نذراً کان أو جزاءاً(۳)، و جوّزه الشیخ إذا تصدّق بثمنه(۴).

و لا یجزئ إخراج الجزاء قبل استقرار الجنایه علی الأقوی. و یجوز فی الإطعام التملیک و الأکل.

و لا- فرق بین الحمام المسرول و غیره، و لا- بین رفض الإحرام و غیره، و لا- بین الجمیع و أبعاضه، و لا بین القارن و غیره، فلا یتعدّد الجزاء بسبب القران.

و خیّر الشیخ فیما لا- مثل له بین إطعام المساکین بقیمته، و بین الصوم عن کلّ مدّ یوماً و لم یجوّز الصدقه بالقیمه(۵)، و کذا الحلبیّ(۶)، إلّا أ نّه لکلّ نصف صاع یوم.

۱- إحداهما : ما دلّت علی وجوب الفداء علی السیّد، ینظر : الکافی ۴ : ۳۰۴ الحدیث ۷ ، الفقیه ۲ : ۲۶۴ الحدیث ۱۲۸۴ ، التهذیب ۵ : ۳۸۲ الحدیث ۱۳۳۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ الحدیث ۷۴۱ ، الوسائل ۹ : ۲۵۱ الباب ۵۶ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ . و ثانیتهما : ما دلّت علی عدم الوجوب، ینظر : التهذیب ۵ : ۳۸۳ الحدیث ۱۳۳۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ الحدیث ۷۴۲ ، الوسائل ۹ : ۲۵۲ الباب ۵۶ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

۲- الکافی ۴ : ۴۸۸ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۸۱ الحدیث ۱۷۱۲ ، الوسائل ۹ : ۲۴۷ الباب ۵۰ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ ، و ج ۱۰ : ۹۴ الباب ۵ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۴۸۴ الحدیث ۱۷۲۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۴ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحدیث ۱۰ .

۴- التهذیب ۵ : ۴۸۴ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۸۰ مسأله - ۲۶۰ .

۶- الکافی فی الفقه : ۱۸۷ و ص ۲۰۵ .

و الظاهر : أ نّه مع عدم البرّ ينتقل إلى الصيام لا إلى طعام(۱) آخر مع احتماله.

و قيل : يجزئ كلّ طعام ابتداءاً(۲) فيكون البرّ على الأفضل(۳). و فيه قوّه.

و يجوز رمى القراد(۴) و الحلم(۵) عن بدنه ؛ لروايه عبداللّه بن سنان(۶). و كذا القراد عن بعيره. و روى معاويه بن عمّار عدم جواز إلقاء الحلم عن البعير(۷).

و لو أبطل امتناع الصيد، فالأقرب : أ نّه كالتلف ؛ وفاقاً للشيخ(۸)، و يحتمل الأرش. نعم، لو أبطل أحد الامتناعين، فالأرش قطعاً. و يفدى الذكر بمثله و بالأُنثى و بالعكس.

و لو حكم عدلان بأنّ للصيد غير المنصوص مِثْلاً من النعم، رجع إليهما إن أمكن هذا الفرض، قاله الشيخ فى الخلاف(۹).

و روى فى التهذيب، عن الصادق عليه السّلام : فيما سوى النعامه، و البقره، و الحمار، و الظبى قيمته(۱۰).(۱۱)

۱- مج ۱ : إطعام.

۲- ليست فى رض ۲، رض ۳ و مج ۲ .

۳- المنتهى ۲ : ۸۳۳ .

۴- القُراد : دويبَّهٌ تعضّ الإبل. لسان العرب ۳ : ۳۴۸ .

۵- الحَلَمَهُ : الصغير من القردان، و قيل : الضخم. لسان العرب ۱۲ : ۱۴۶ .

۶- الكافى ۴ : ۳۶۲ الحديث ۴ ، الفقيه ۲ : ۲۲۹ الحديث ۱۰۸۵ ، التهذيب ۵ : ۳۳۷ الحديث ۱۱۶۲ ، الوسائل ۹ : ۱۶۴ الباب ۷۹ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۱ .

۷- الفقيه ۲ : ۲۳۲ الحديث ۱۱۰۶ ، التهذيب ۵ : ۳۳۸ الحديث ۱۱۶۷ ، الوسائل ۹ : ۱۶۵ الباب ۸۰ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۱ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۴۴ .

۹- الخلاف ۱ : ۴۸۱ مسأله - ۲۶۱ .

۱۰- رض ۱، رض ۳، مج ۱ و ح : قيمه.

۱۱- التهذيب ۵ : ۳۴۱ الحديث ۱۱۸۲ ، الوسائل ۹ : ۱۸۱ الباب ۱ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۲ .

و روی أیضاً : أنّ ذوی العدل : النبیّ و الإمام علیهما السّلام(۱)، فیمتنع حکم غیرهما.

فعلی الأوّل : لو عارضهما مثلهما إمّا فی مثل آخر، أو شهدا بأ نّه لا مثل له، ففی الترجیح و تعیینه(۲) نظر.

درس (۹۸)

الترک الثانی : الاستمتاع بالنساء بالجماع و مقدّماته حتّی العقد، فیبطل إذا کان أحدهما مُحرماً، سواء عقد لنفسه أو لغیره، مُحلاًّ أو مُحرماً، أو عقد له غیره کذلک.

نعم، لو وکّله حال الإحرام فعقد بعد الإحلال، صحّ.

و کذا تحرم الشهاده علی العقد و إقامتها و إن تحمّلها مُحلاًّ أو کان فی عقد بین مُحلّین، فلو أقامها، لم تسمع، قاله الشیخ(۳)، و ابن إدریس(۴)، إلاّ أنّ الشیخ قیّده بما إذا تحمّلها و هو مُحرم.

و لو ادّعی أحد الزوجین الإحلال حال العقد، قضی به مع الیمین و عدم البیّنه، و یلزم مدّعی الإحرام لوازم الفساد، فتحرم علیه لو کان المدّعی(۵).

و ظاهر الشیخ : انفساخ العقد حینئذٍ و وجوب نصف المهر إن کان قبل المسیس، و جمیعه لو کان بعده(۶).

و یشکل بأ نّه إقرار علی الغیر، فیجب کمال المهر فی الموضعین، و لو کان

۱- التهذیب ۶ : ۳۱۴ الحدیث ۸۶۷، الوسائل ۱۸ : ۴۷ الباب ۷ من أبواب صفات القاضی الحدیث ۲۶ .

۲- رض ۱ : تعیّنه.

۳- المبسوط ۱ : ۳۱۷ .

۴- السرائر : ۱۳۰ .

۵- رض ۲ + : فی الإحرام.

۶- المبسوط ۱ : ۳۱۸ .

المنكر، فليس لها مطالبته بالمهر مع عدم الدخول، و بعده يطالب بأقلّ الأمرين من المسمّى و مهر المثل مع جهلها. و لو شكّا فى وقوع العقد حال الإحرام أو الإحلال، فالأصل : الصحّه.

و يجوز الطلاق، و مراجعه المطلّقه و إن كانت مختلعه إذا رجعت فى البذل، و شراء الأمه للتسرّى، و فى جواز نظره إليها للسوم أو نظر المخطوبه بغير شهوه نظر، أقربه : الجواز، و كذا النظره المباحه فى الأجنبيّه بغير شهوه.

و تنقسم الكفّاره بانقسام الاستمتاع إلى أنواع :

الأوّل : الجماع قبل المشعر و إن كان وقف بعرفه على أقوى القولين(۱)، و اعتبر المفيد(۲)، و سلّار(۳)، و الحلبىّ قبليّه عرفه(۴). و للمرتضى القولان(۵). و فيه على المتعمّد العالم بالتحريم بدنه و إتمام الحجّ و إعادته من قابل فوريّاً إن كان الأصل كذلك. و على المرأه المطاوعه ذلك.

و يجب عليهما الافتراق من حين الجماع إلى أن يقضيا المناسك، فإذا حجّا فى القابل على تلك الطريق و بلغا موضع الفاحشه، افترقا إلى آخر المناسك، و معناه مصاحبه ثالث، و لو حجّا على غير تلك الطريق، فلا تفريق.

و قال ابن الجنيد : يستمرّ التفريق فى الحجّه الأُولى، و يحرم الجماع إلى أن

۱- الأوّل : وقوعه قبل المشعر و بعد الوقوف بعرفه، ينظر : المبسوط ۱ : ۳۳۶ . و الثانى : وقوعه قبل الوقوف بعرفه، ينظر : المقنعه : ۶۸ .

۲- المقنعه : ۶۸ .

۳- المراسم : ۱۱۸ .

۴- الكافى فى الفقه : ۲۰۳ .

۵- الأوّل : قبل الوقوف بالمشعر، ينظر : الانتصار : ۹۶ . الثانى : قبل الوقوف بعرفه، ينظر : جمل العلم و العمل : ۱۱۱ . و جمع بين القولين فى المسائل الرسّيّه، ينظر : رسائل الشريف المرتضى المجموعه الثانيه : ۳۳۴ .

یعودا إلی مکان الخطیئه و إن کانا قد أحلّا، فإذا قضیا و بلغا الموضع، لم یجتمعا حتّی یبلغ الهدی محلّه(۱).

و لو أکرهها، تحمّل عنها البدنه و لا قضاء علیه عنها ؛ لبقاء صحّه حجّها، و لو أُکرها علی الجماع أو أحدهما، فلا شیء علی المکره، و لو أکرهته، ففی تحمّلها البدنه نظر، و لو أکره أمته، تحمّل عنها الکفّاره و لا یجب الحجّ بها، خلافاً لابن الجنید(۲) و یحتمل وجوب تمکینها قویّاً.

و لا فرق بین الوط ء قبلاً أو دبراً. و نقل الشیخ أنّ الدبر لا یتعلّق به الإفساد و إن

وجبت البدنه(۳). و کثیر من الأصحاب أطلق أنّ الجماع فی غیر الفرج یوجب البدنه لا غیر(۴)، و لا بین کون الموطوء أجنبیّه، أو زوجه، أو أمه، أو کان ذکراً. و قال الحلبیّ : فی الذکر بدنه لا غیر(۵). و لا بین الإنزال و عدمه لا بوط ء البهیمه. و نقل الشیخ الإفساد به(۶)، و هو قول ابن حمزه(۷). و لا بین کون الحجّ واجباً فی أصله أو ندباً.

و روی زراره أنّ الأُولی فرضه(۸)، و تسمیتها فاسده مجاز. و قال ابن إدریس :

۱- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۲ .

۲- لم نعثر علیه.

۳- الخلاف ۱ : ۴۶۷ مسأله - ۲۱۰ .

۴- منهم : المرتضی فی جمل العلم و العمل : ۱۱۲ ، و المحقّق فی الشرائع ۱ : ۲۹۴ ، و العلّامه فی القواعد ۱ : ۹۸ .

۵- الکافی فی الفقه : ۲۰۳ .

۶- الخلاف ۱ : ۴۶۷ مسأله - ۲۱۰ .

۷- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۸۸ .

۸- الکافی ۴ : ۳۷۳ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۳۱۷ الحدیث ۱۰۹۲ ، الوسائل ۹ : ۲۵۷ الباب ۳ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۹ .

الثانیه فرضه(۱).

و تظهر الفائده : فی الأجیر، و فی کفّاره خلف النذر لو عیّنه بتلک السنه، و فی المصدود المفسد إذا تحلّل ثمّ قدر علی الحجّ لسنته أو غیرها.

الثانی : الجماع المتکرّر بعد الإفساد یوجب تکرار البدنه لا غیر، سواء کفّر عن الأوّل أو لا، و تردّد فی الخلاف إذا لم یکفّر(۲). نعم، لو جامع فی القضاء، لزمه ما لزم أوّلاً.

الثالث : الجماع بعد الموقفین قبل إکمال طواف الزیاره و فیه بدنه، فإن عجز، فبقره، فإن عجز، فشاه. و فی روایه معاویه بن عمّار : جزور(۳)، و أطلق.

الرابع : الجماع قبل أن یطوف من طواف النساء خمسه أشواط و فیه بدنه. و قال الشیخ : تکفی الأربعه(۴). و هو مرویّ صریحاً، عن أبی بصیر(۵). و روی حمران : لا شیء إذا طاف خمسه، و تجب البدنه إذا طاف ثلاثه(۶). و اعتبر ابن إدریس البناء فی الأربعه لا فی سقوط الکفّاره(۷).

الخامس : جماع أمته المُحرمه بإذنه و هو مُحلّ و فیه بدنه، أو بقره، أو شاه، فإن عجز عن الأوّلین، تخیّر بین الشاه و صیام ثلاثه أیّام. و فی التهذیب : علیه بدنه، فإن

۱- السرائر : ۱۲۹ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۶۶ مسأله - ۲۰۴ .

۳- الکافی ۴ : ۳۷۸ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۳۲۱ الحدیث ۱۱۰۴ ، و أورد ذیلها فی ص ۳۲۳ الحدیث ۱۱۰۹ ، الوسائل ۹ : ۲۶۴ الباب ۹ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۱ . و أورد ذیلها فی ص ۲۷۶ الباب ۱۸ الحدیث ۲ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۳۷ ، النهایه : ۲۳۱ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۴۶ الحدیث ۱۱۷۸ ، الوسائل ۹ : ۴۶۹ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحدیث ۱۰ .

۶- الکافی ۴ : ۳۷۹ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۲۴۵ الحدیث ۱۱۷۷ ، التهذیب ۵ : ۳۲۳ الحدیث ۱۱۱۰ ، الوسائل ۹ : ۲۶۷ الباب ۱۱ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۱ .

۷- السرائر : ۱۲۹ .

عجز، فشاه أو صيام ثلاثه(۱). و الأوّل : مرويّ(۲).

السادس : الاستمناء، و فيه بدنه.

و روى إسحاق بن عمّار : الحجّ ثانياً إذا أمنى بعبثه بالذكر(۳). و لم نقف على معارض لها.

السابع : النظر إلى غير أهله فيمنى يوجب بدنه، فإن عجز، فبقره، فإن عجز، فشاه.

و فى روايه أبى بصير : على الموسر، بدنه، و الوسط(۴)، بقره، و الفقير، شاه(۵). و فيها تصريح بأنّ الكفّاره للنظر لا للإمناء.

و قال الصدوق : يتخيّر بين الجزور و البقره، فإن عجز، فشاه(۶) ؛ لصحيح زراره(۷). و لو نظر إلى أهله بغير شهوه، فلا شىء و إن أمنى، و لو كان بشهوه فأمنى، فجزور.

الثامن : لو قبّل امرأته بشهوه، فجزور، أنزل(۸) أو لا ، و لو طاوعته، فعليها مثله، و لو قبّلها بغير شهوه، فشاه. و قال ابن إدريس : فى القبله بشهوه فينزل، جزور، و بغير

۱- التهذيب ۵ : ۳۳۷ .

۲- الكافى ۴ : ۳۷۴ الحديث ۶ ، التهذيب ۵ : ۳۲۰ الحديث ۱۱۰۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۰ الحديث ۶۳۹ ، الوسائل ۹ : ۲۶۳ الباب ۸ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۲ .

۳- الكافى ۴ : ۳۷۶ الحديث ۶ ، التهذيب ۵ : ۳۲۴ الحديث ۱۱۱۳ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۲ الحديث ۶۴۶ ، الوسائل ۹ : ۲۷۲ الباب ۱۵ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۱ .

۴- رض۲ و رض۴ : المتوسّط.

۵- الكافى ۴ : ۳۷۷ الحديث ۷ ، الفقيه ۲ : ۲۱۳ الحديث ۹۷۱ ، التهذيب ۵ : ۳۲۵ الحديث ۱۱۱۵ ، الوسائل ۹ : ۲۷۲ الباب ۱۶ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۲ .

۶- الفقيه ۲ : ۲۱۳ .

۷- التهذيب ۵ : ۳۲۵ الحديث ۱۱۱۶ ، الوسائل ۹ : ۲۷۲ الباب ۱۶ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۱ .

۸- ح : أمنى.

إنزال، شاه، كما لو قبّلها بغير شهوه(۱)، و يجوز له تقبيل أُمّه رحمه لا شهوه.

التاسع : فى الملاعبه إذا أمنى، بدنه و عليها مطاوعه مثله.

العاشر : لو عقد المُحرم على امرأه و دخل، فعلى كلّ واحد كفّاره و إن كان العاقد مُحلاًّ، و لو كانت المرأه مُحلّه، فلا شىء عليها.

الحادى عشر : لو مسّ امرأته بشهوه، فعليه شاه، أمنى أو لا ، و بغير شهوه، لا شىء و إن أمنى.

الثانى عشر : قال المفيد : مَن قبّل امرأته و قد طاف للنساء و لم(۲) تطف هى مكرهاً لها، فعليه دم، فإن طاوعته، فالدم عليها، دونه(۳). و روايه زراره(۴) بالدم هنا ليس فيها ذكر الإكراه.

و لا شىء فى الإمذاء بالنظر و لو كانت مجرّده، و كذا لو فكّر فأمنى أو استمع فأمنى.

و لو عجز عن البدنه الواجبه بالإفساد، فعليه بقره، فإن عجز، فسبع شياه، فإن عجز، فقيمه البدنه دراهم تصرف فى الطعام و يتصدّق به، فإن عجز، صام عن كلّ مدّ يوماً، قاله الشيخ(۵). و قال فى التهذيب : روى إطعام ستّين لكلّ مسكين مدّ، فإن عجز، صام ثمانيه عشر يوماً، ذكره فى الرجل و المرأه(۶). و قال ابن بابويه : مَن وجب عليه بدنه فى كفّاره و عجز، فسبع شياه، فإن عجز، صام ثمانيه عشر يوماً

۱- السرائر : ۱۳۰ .

۲- ح : و لمّا.

۳- المقنعه : ۶۹ .

۴- التهذيب ۵ : ۴۸۵ الحديث ۱۷۳۲ ، الوسائل ۹ : ۲۷۷ الباب ۱۸ من أبواب كفّارات الاستمتاع الحديث ۷ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۶۸ مسأله - ۲۱۳ .

۶- التهذيب ۵ : ۳۱۸ الحديث ۱۰۹۴ .

بمكّه أو منزله(۱) ؛ لروايه داود الرقّيّ(۲)، غير أنّ فيها كون البدنه فى فداء و هو أخصّ من الكفّاره.

و لا يمنع الإفساد تحلّل المحصر، فلو(۳) زال الإحصار بعد التحلّل، قضى الحجّ

مع سعه الزمان لسنته ؛ بناءاً على أنّ الأُولى عقوبه و أ نّها تسقط بالتحلّل، و هما

ممنوعان.

و لو أفسد حجّ التطوّع ثمّ أُحصر، فعليه بدنه للإفساد و دم للتحلّل(۴) و قضاء واحد بسبب الإفساد ؛ لأنّ التطوّع يسقط بالتحلّل منه.

درس (۹۹)

الترك الثالث : الطيب، و هو حرام بأنواعه. و فى التهذيب : إنّما يحرم المسك، و العنبر، و الزعفران، و الورس(۵). و فى الخلاف(۶) و النهايه أضاف الكافور، و العود(۷).

و فى صحيح حريز : لا يمسّ المُحرم شيئاً من الطيب(۸) و لا بأس بخلوق الكعبه و زعفرانها.

۱- المقنع : ۷۸ ، الفقيه ۲ : ۲۱۴ .

۲- الكافى ۴ : ۳۸۵ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۲۳۲ الحديث ۱۱۱۱ ، التهذيب ۵ : ۴۸۱ الحديث ۱۷۱۱ ، الوسائل ۹ : ۱۸۴ الباب ۲ من أبواب كفّارات الصيد الحديث ۴ .

۳- رض۴ : و لو.

۴- رض۱، رض۳، رض۴ و مج۲ : التحلّل.

۵- التهذيب ۵ : ۲۹۹ .

۶- الخلاف ۱ : ۴۳۷ مسأله - ۸۸ .

۷- النهايه : ۲۱۹ .

۸- الكافى ۴ : ۳۵۳ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۲۹۷ الحديث ۱۰۰۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۷۸ الحديث ۵۹۱ ، الوسائل ۹ : ۹۴ الباب ۱۸ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۶ .

و قال الشیخ : لو دخل الکعبه و هی تجمّر أو تطیّب، لم یکن له الشمّ(۱). و العطر فی المسعی کذلک فی روایه هشام بن الحکم(۲). و فی الریاحین قولان، أقربهما : التحریم(۳) إلّا الشیح(۴)، و الخُزامی(۵)، و الإذخر(۶) ؛ لروایه معاویه بن عمّار(۷). و قیّدها بعضهم بالحرم(۸).

و اختلف فی الفواکه، ففی روایه ابن أبی عمیر : یحرم شمّها(۹)، و کرهه الشیخ فی المبسوط(۱۰). و یجوز أکلها إذا قبض علی شمّه، و کذا یقبض لو اضطرّ إلی أکل مطیّب.

و یحرم القبض من کریه الرائحه، و لبس ثوب مطیّب مطلقاً، و النوم علیه إلّا أن یکون فوقه ثوب یمنع الرائحه.

و لو أصابه طیب، أمر الحلال(۱۱) بغسله أو غسله بآله. و فی روایه ابن أبی

۱- الخلاف ۱ : ۴۳۹ مسأله - ۹۶ .

۲- الکافی ۴ : ۳۵۴ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۲۵ الحدیث ۱۰۵۶ ، التهذیب ۵ : ۳۰۰ الحدیث ۱۰۱۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۰ الحدیث ۵۹۹ ، الوسائل ۹ : ۹۸ الباب ۲۰ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۳- التحریم : و هو قول المفید، ینظر : المقنعه : ۶۸ . و الکراهه : و هو قول الشیخ، ینظر : المبسوط ۱ : ۳۱۹ .

۴- الشیح : نبات سُهْلِیّ له رائحه طیّبه و طعم مُرّ. لسان العرب ۲ : ۵۰۲ .

۵- الخُزامی : نبت طیّب الریح، واحدته : خُزاماه. لسان العرب ۱۲ : ۱۷۶ .

۶- الإذخِرُ : حشیش طیّب الریح واحدتها : إذخِره. لسان العرب ۴ : ۳۰۳ .

۷- الکافی ۴ : ۳۵۵ الحدیث ۱۴ ، الفقیه ۲ : ۲۲۵ الحدیث ۱۰۵۷ ، التهذیب ۵ : ۳۰۵ الحدیث ۱۰۴۱ ، الوسائل ۹ : ۱۰۱ الباب ۲۵ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۸- نقله عن ابن الجنید فی المختلف : ۲۶۸ .

۹- الکافی ۴ : ۳۵۶ الحدیث ۱۶ ، الفقیه ۲ : ۲۲۵ الحدیث ۱۰۵۸ ، التهذیب ۵ : ۳۰۵ الحدیث ۱۰۴۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۳ الحدیث ۶۰۶ ، الوسائل ۹ : ۱۰۲ الباب ۲۶ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۱۰- المبسوط ۱ : ۳۵۲ .

۱۱- رَجلٌ حَلال : أی غیر مُحرم و لا مُتَلَبِّس بأسباب الحجّ. النهایه لابن الأثیر ۱ : ۴۲۸ .

عمیر : یجوز غسله بیده أو مسحه بنعله(۱). و صرف الماء فی غسله أولی من الطهاره و إزاله النجاسه فیتیمّم، و لو فقد الماء، مسحه بالتراب و الحشیش و شبهه.

و یحرم الاکتحال بالمطیّب ؛ لروایه ابن عمّار(۲)، و ابن سنان(۳)، و کرهه القاضی(۴).

و یمنع المُحرم لو مات من الکافور فی الغسل و الحنوط.

و یحرم الدهن المطیّب و لو کان قبل الإحرام إذا کانت الرائحه تبقی إلی الإحرام.

و فی الخلاف : یکره هذا(۵). و ظاهره : إراده التحریم، و اختار ابن حمزه الکراهه(۶).

و فی روایه الحلبیّ : «لا تدهن حین تریدأن تُحرم بدهن فیه مسک و لا عنبر ؛ من أجل بقاء الرائحه»(۷).

و لو زالت الرائحه عن الدهن، جاز استعماله، قاله فی التهذیب(۸)، و جوّز

۱- الکافی ۴ : ۳۵۴ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۲۹۹ الحدیث ۱۰۱۷ ، الوسائل ۹ : ۹۹ الباب ۲۴ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ - ۳ .

۲- الکافی ۴ : ۳۵۷ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۳۰۲ الحدیث ۱۰۲۸ ، الوسائل ۹ : ۱۱۱ الباب ۳۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ و ۸ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۰۱ الحدیث ۱۰۲۶ ، الوسائل ۹ : ۱۱۲ الباب ۳۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

۴- المهذّب ۱ : ۲۲۱ ، شرح جمل العلم و العمل : ۲۱۶ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۳۸ مسأله - ۹۰ .

۶- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۸۸ .

۷- الکافی ۴ : ۳۲۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۰۳ الحدیث ۱۰۳۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۱ الحدیث ۶۰۳ ، الوسائل ۹ : ۱۰۴ الباب ۲۹ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۸- التهذیب ۵ : ۳۰۳ .

فی المبسوط استعمال المغموس فی ماء الفواکه الطیّبه، کالتفّاح، و کرّه المُمَشَّق و المعصفر(۱).

و کفّاره الطیب، شاه مع التعمّد و العلم شمّاً و سعوطاً و حقنهً و اطّلاءاً و صبغاً، کما یغمس فی ماء الورد و الکافور و ما یصبغ بالزعفران، و بخوراً کالندّ، و أکلًا ابتداءاً و استدامهً، سواء مسّته النار أم لا، طیّب جمیع العضو أم لا.

و قال الصدوق فی الخبیص(۲) المزعفر لو أکل : إنّه إذا تصدّق بتمر یشتریه بدرهم، کان کفّاره له(۳). و لعلّه أراد الناسی. و روی حریز فی شمّ الریاحین : الصدقه بشبعه(۴).

و یجوز شراء الطیب و لا یمسّه، فلو کان یابساً فمسّه، فلا فدیه إلّا أن یعلق بثوبه أو بدنه ریحه أو شیء منه، و لو کان أحدهما رطباً، فدی بشاه(۵). و خصّ الحلبیّ الشاه بالمسک، و العنبر، و الزعفران، و الورس، و فی ما عداها یأثم لا غیر(۶).

الترک الرابع : الادّهان مطلقاً، و سوّغ المفید غیر المطیّب(۷)، و لا خلاف فی جواز أکله و جواز الادّهان(۸) عند الضروره.

۱- المبسوط ۱ : ۳۵۱ .

۲- الخَبیص : الحلواء المخبوصه. لسان العرب ۷ : ۲۰ .

۳- المقنع : ۷۳ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۹۷ الحدیث ۱۰۰۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۷۸ الحدیث ۵۹۱ ، الوسائل ۹ : ۹۵ الباب ۱۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱۱ .

۵- إل و ح : فداء شاه، أکثر النسخ : فدی شاه.

۶- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۷- المقنعه : ۶۸ .

۸- رض۲ + : به.

و تجب الشاه باستعمال المطيّب و إن كان لضروره، و ينتفى الإثم حينئذٍ.

و فى التهذيب : يجب على من داوى قرحه بدهن بنفسج عمداً، شاه، و جهلاً، طعام(۱) مسكين(۲).

و أمّا غير المطيّب، فقال فى الخلاف : لا نصّ لأصحابنا فى كفّارته(۳). و صرّح ابن إدريس(۴) و الفاضل بعدم الكفّاره فيه(۵).

الترك الخامس : المخيط، و يجب تركه على الرجال و إن قلّت الخياطه فى ظاهر كلام الأصحاب(۶)، و لا يشترط الإحاطه، و يظهر من كلام ابن الجنيد : اشتراطها(۷) حيث قيّد المخيط بالضامّ للبدن، فعلى الأوّل يحرم التوشّح بالمخيط و التدثّر، و على القولين(۸) يجوز لبس الطيلسان.

و يحرم الزرّ و الخلال، و يجوز افتراشه، و المنطقه و الهميان، و للنساء - خلافاً للنهايه - إلاّ الغلاله تحت الثياب لتقيها من النجاسه(۹).

و الخلاف فى الحرير بين الشيخين، فجوّزه المفيد(۱۰) ؛ لروايه يعقوب بن

۱- رض ۱، رض ۲ و رض ۳ : إطعام.

۲- التهذيب ۵ : ۳۰۴ الحديث ۱۰۳۸ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۳۸ مسأله - ۹۰ .

۴- السرائر : ۱۳۰ .

۵- المنتهى ۲ : ۷۸۷ ، المختلف : ۲۸۷ .

۶- منهم : المرتضى فى الرسائل المجموعه الثالثه : ۶۶ ، و القاضى فى المهذّب ۱ : ۲۲۰ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۲۴۹ ، و العلاّمه فى التحرير ۱ : ۱۱۳ .

۷- حكاه عنه فى كشف اللثام ۱ : ۳۲۹ .

۸- أى : القول باشتراط الإحاطه و عدمها.

۹- النهايه : ۲۱۸ .

۱۰- المقنعه : ۶۲ و نقله عنه فى المختلف : ۲۶۶ عن كتابه أحكام النساء.

شعیب(۱)، و منعه الشیخ(۲) ؛ لروایه العیص(۳)، و داود بن الحصین(۴)، و هی أشهر. و الخنثی تجتنب المخیط و الحریر.

و فدیه المخیط، شاه و لو اضطرّ، و لا فدیه علی الخنثی إلّا أن تجمع بین المخیط و تغطیه الوجه.

درس (۱۰۰)

الترک السادس : لُبْس ما یستر ظهر القدم، کالخفّ، و الشمشک، فیفدی بشاه لو فعله، و لو اضطرّ، فلا شیء علیه عند الشیخ(۵)، و قیل : یجب(۶).

و یجب شقّه عن ظهر القدم علی الأصحّ ؛ لروایه محمّد بن مسلم(۷). و فی الخلاف : لا یجب(۸) ؛ لمقطوعه رفاعه(۹). و لو وجد نعلین، فهما أولی من الخفّ المشقوق.

۱- التهذیب ۵ : ۷۴ الحدیث ۲۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۹ الحدیث ۱۱۰۰ ، الوسائل ۹ : ۴۱ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ .

۲- النهایه : ۲۱۸ .

۳- الکافی ۴ : ۳۴۴ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۷۳ الحدیث ۲۴۳ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۸ الحدیث ۱۰۹۹ ، الوسائل ۹ : ۴۳ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحدیث ۹ .

۴- الکافی ۴ : ۳۴۵ الحدیث ۶ ، و فیه : عن داود عن ابن أبی عیینه، التهذیب ۵ : ۷۵ الحدیث ۲۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۹ الحدیث ۱۱۰۱ ، الوسائل ۹ : ۴۲ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحدیث ۳ .

۵- النهایه : ۲۱۸ ، التهذیب ۵ : ۳۸۴ .

۶- ینظر : القواعد ۱ : ۹۹ .

۷- الفقیه ۲ : ۲۱۸ الحدیث ۹۹۷ ، الوسائل ۹ : ۱۳۵ الباب ۵۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

۸- الخلاف ۱ : ۴۳۴ مسأله - ۷۵ .

۹- الکافی ۴ : ۳۴۷ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۱۷ الحدیث ۹۹۶ ، الوسائل ۹ : ۱۳۴ الباب ۵۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۴ .

و الظاهر : جواز الخفّ للمرأه، كما قاله الحسن(۱)، و لا يحرم تغطيه القدم بما لا يسمّى لبساً.

السابع : لُبْس الخاتم للزينه، و يجوز للسنّه، و كلاهما مرويّ(۲).

الثامن : لُبْس المرأه ما لم تعتده من الحَلْى، و يجوز المعتاد بغير قصد الزينه، و يحرم إظهاره للزّوج، و يحرم عليها لُبْس القُفّازين(۳) ؛ لروايه داود(۴)، و عيص(۵)، و هما وقايه لليدين من البرد محشوّان يزرّان عليهما. و قال ابن دريد : هما ضرب من حَلْى اليدين(۶).

التاسع : لُبْس السلاح اختياراً فى المشهور، و الكراهيه نادره، و حرّم أبو الصلاح شهره(۷)، و يجوز لُبسه و شهره عند الضروره ؛ لروايه الحلبىّ(۸).

۱- المختلف : ۲۶۷ .

۲- عدم الجواز للزينه، ينظر : التهذيب ۵ : ۷۳ الحديث ۲۴۲ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۵ الحديث ۵۴۴ ، الوسائل ۹ : ۱۲۷ الباب ۴۶ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۴ . الجواز للسنّه، ينظر : الكافى ۴ : ۳۴۳ الحديث ۲۲ ، و زاد فيه : و فى روايه أُخرى : «و لا يلبسه للزينه». التهذيب ۵ : ۷۳ الحديث ۲۴۰ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۵ الحديث ۵۴۲ ، الوسائل ۹ : ۱۲۷ الباب ۴۶ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۱ .

۳- القُفّازُ - بالضمّ و التشديد - : شىء يُعمل لليدين يحشّى بقطن، و يكون له أزرار تزرُّ على الساعدين من البرد، تلبسه المرأه فى يديها. الصحاح ۳ : ۸۹۲ .

۴- الكافى ۴ : ۳۴۵ الحديث ۶ ، و فيه : عن داود عن ابن أبى عيينه، التهذيب ۵ : ۷۵ الحديث ۲۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۹ الحديث ۱۱۰۱ ، الوسائل ۹ : ۴۲ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحديث ۳ .

۵- الكافى ۴ : ۳۴۴ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۷۳ الحديث ۲۴۳ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۸ الحديث ۱۰۹۹ ، الوسائل ۹ : ۴۳ الباب ۳۳ من أبواب الإحرام الحديث ۹ .

۶- جمهره اللّغه ۳ : ۱۲ .

۷- الكافى فى الفقه : ۲۰۳ .

۸- التهذيب ۵ : ۳۸۷ الحديث ۱۳۵۱ ، الوسائل ۹ : ۱۳۷ الباب ۵۴ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۱ .

العاشر : التظليل للرجل سائراً اختياراً فی المشهور ؛ لروايه إسحاق بن عمّار(۱). و قال ابن الجنيد : يستحبّ تركه(۲).

و يجوز للمريض و مَن لا يطيق الشمس و للنساء و عند النزول مطلقاً، و روى علیّ بن جعفر : جوازه مطلقاً، و يكفّر(۳)، و فی روايه مرسله عن الرضا عليه السّلام : يجوز تشريك(۴) العليل(۵)، و الأشهر : اختصاصه به.

و اختلف فی كفّاره التظليل، فقال الحسن : فديه من صيام أو صدقه أو نسك، كالحلق لأذى(۶). و قال الصدوق : لا بأس بالظلّ و يتصدّق لكلّ يوم بمدّ(۷). و قال الحلبیّ : على المختار لكلّ يوم شاه و على المضطرّ بجمله المدّه شاه(۸). و روى سعد بن سعد فی مَن يؤذيه حرّ الشمس : يظلّل و يفدى(۹). و روى ابن بزيع : شاه للتظليل لأذى المطر والشمس(۱۰)، والروايتان صحيحتان. و روى أبو علیّ بن راشد:

۱- التهذيب ۵ : ۳۰۹ الحديث ۱۰۵۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۵ الحديث ۶۱۸ ، الوسائل ۹ : ۱۴۷ الباب ۶۴ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۷ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۰ و ۲۸۵ .

۳- التهذيب ۵ : ۳۳۴ الحديث ۱۱۵۰ ، الوسائل ۹ : ۲۸۷ الباب ۶ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۲ .

۴- رض ۱، رض ۴، مل و مج ۱ : لشريك.

۵- التهذيب ۵ : ۳۱۱ الحديث ۱۰۶۹ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۵ الحديث ۶۱۷ ، الوسائل ۹ : ۱۵۳ الباب ۶۸ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۵ .

۷- المقنع : ۷۴ .

۸- الكافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۹- التهذيب ۵ : ۳۱۰ الحديث ۱۰۶۴ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۶ الحديث ۶۲۴ ، الوسائل ۹ : ۲۸۷ الباب ۶ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۴ .

۱۰- الكافی ۴ : ۳۵۱ الحديث ۵ ، الفقيه ۲ : ۲۲۶ الحديث ۱۰۶۳ ، التهذيب ۵ : ۳۱۱ الحديث ۱۰۶۵ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۶ الحديث ۶۲۵ ، الوسائل ۹ : ۲۸۸ الباب ۶ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۶ .

جوازه لمن تؤذیه الشمس و علیه دم لکلّ نُسک(۱). و به أخذ الشیخ(۲).

و فی روایه سعید الأعرج : لا یجوز الاستتار من الشمس بعود أو بیده إلّا من علّه(۳). و یجوز المشی تحت الظلال و فی ظلّ المحمل و شبهه. و فی المبسوط : ترک التظلیل للنساء أفضل(۴).

فرع :

هل التحریم فی الظلّ لفوات الضحی أو لمکان الستر ؟ فیه نظر ؛ لقوله علیه السّلام(۵) : «أضح لمن أحرمت له»(۶). و الفائده : فی مَن جلس فی المحمل

بارزاً للشمس، و فی مَن تظلّل به و لیس فیه. و فی الخلاف : لا خلاف أنّ للمُحرم الاستظلال بثوب ینصبه ما لم یکن(۷) فوق رأسه(۸). و قضیّته اعتبار المعنی الثانی.

الحادی عشر : تغطیه الرأس للرجل، و لو کان بالغسل و شبهه أو بارتماس، و فدیته شاه و لو کان مضطرّاً. و الأقرب : عدم تکرارها بتکرّر تغطیته. نعم، لو فعل ذلک مختاراً، تعدّدت، و لا تتعدّد بتعدّد الغطاء مطلقاً، و یجوز التوسّد.

۱- الکافی ۴ : ۳۵۲ الحدیث ۱۴ ، التهذیب ۵ : ۳۱۱ الحدیث ۱۰۶۷ ، الوسائل ۹ : ۲۸۸ الباب ۷ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ - ۲ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۱۱ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۲۷ الحدیث ۱۰۶۹ ، الوسائل ۹ : ۱۵۲ الباب ۶۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۲۱ .

۵- فی أکثر النسخ : صلّی اللّه علیه و آله.

۶- الکافی ۴ : ۳۵۰ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۲۶ الحدیث ۱۰۶۷ ، الوسائل ۹ : ۱۴۳ الباب ۶۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ و ص ۱۴۸ الباب ۶۴ الحدیث ۱۱ .

۷- إل، رض۴ و ح : یمسّه.

۸- الخلاف ۱ : ۴۴۴ مسأله - ۱۱۸ .

و لا یجوز حمل ساتر علی الرأس، و جوّز الفاضل ستر رأسه بیدیه(۱)(۲) ؛ لروایه معاویه : «لا بأس أن یستر بعض جسده ببعض، و أن یضع ذراعه علی وجهه من حرّ الشمس»(۳). و لیس صریحاً فی الدلاله، فالأولی : المنع، و تجب الفدیه بتغطیه بعضه.

و تجوز العصابه لصداع و جعل عصام القربه(۴) علی الرأس ؛ لروایه محمّد بن مسلم(۵). و لو غطّی رأسه ناسیاً، ألقی الغطاء واجباً و جدّد التلبیه استحباباً.

الثانی عشر : تغطیه الوجه للمرأه، و فدیته شاه عند الشیخ فی المبسوط(۶). و قال الحلبیّ : لکلّ یوم شاه، و لو اضطرّت فشاه لجمیع(۷) المدّه، و کذا قال فی تغطیه الرأس(۸).

و اختلف فی تغطیه الرجل وجهه، فقال فی النهایه و المبسوط بجوازه(۹)، و کذا فی الخلاف، مدّعیاً للإجماع(۱۰)(۱۱). و هو قول ابن الجنید(۱۲) ؛ لقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «إحرام الرجل فی رأسه، و إحرام المرأه فی وجهها»(۱۳). و التفصیل قاطع

۱- رض۲، رض۳ و ح : بیده.

۲- المنتهی ۲ : ۷۹۰ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۰۸ الحدیث ۱۰۵۵ ، الوسائل ۹ : ۱۵۲ الباب ۶۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۳ .

۴- عصام القربه : رباطها و سیرها الّذی تحمل به. المصباح المنیر ۲ : ۴۱۴ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۲۱ الحدیث ۱۰۲۴ ، الوسائل ۹ : ۱۴۰ الباب ۵۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۲۰ .

۷- مل، مج۲ و رض۴ : بجمیع.

۸- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۹- النهایه : ۲۲۱ ، المبسوط ۱ : ۳۲۱ .

۱۰- مج۱ : الإجماع.

۱۱- الخلاف ۱ : ۴۳۵ مسأله - ۸۱ .

۱۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۶ .

۱۳- سنن البیهقیّ ۵ : ۴۷ و فیه : عن ابن عمر. و من طریق الخاصّه : روایه عبداللّه بن میمون، عن جعفر، عن أبیه، ینظر : الکافی ۴ : ۳۴۵ الحدیث ۷ ، الفقیه ۲ : ۲۱۹ الحدیث ۱۰۰۹ ، الوسائل ۹ : ۱۲۹ الباب ۴۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ ، و ص ۱۳۸ الباب ۵۵ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

للشرکه.

و منعه الحسن و جعل کفّارته إطعام مسکین فی یده(۱)، و جوّزه فی التهذیب(۲) بشرط هذه الکفّاره ؛ لروایه الحلبیّ(۳)، و حملت علی الندب(۴). و فی هذه الروایه : «لا بأس أن ینام المُحرم علی وجهه علی راحلته». و روی معاویه کراهه أن یتجاوز ثوب المُحرم أنفه(۵). و لا بأس بمدّه من أسفل حتّی یبلغ أنفه.

و الخنثی تغطّی ما شاءت من الرأس أو الوجه و لا کفّاره، و لو جمعت بینهما، کفّرت.

فرع :

یعارض فی المرأه وجوب کشف جزء من الرأس لتحریم تغطیه الوجه، و ستر جزء من الوجه لوجوب ستر الرأس و هما متنافیان، فالأولی : تقدیم حقّ الرأس احتیاطاً فی الستر، و لحصول مسمّی الوجه بفوات(۶) الجزء الیسیر.

الثالث عشر : النقاب للمرأه؛ لتحریم التغطیه.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۶ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۰۸ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۰۸ الحدیث ۱۰۵۴ ، الوسائل ۹ : ۱۳۸ الباب ۵۵ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۴ و ص ۲۸۶ الباب ۵ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۴- المنتهی ۲ : ۷۹۰ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۲۶ الحدیث ۱۰۶۶ ، الوسائل ۹ : ۱۴۳ الباب ۶۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۶- أکثر النسخ : لفوات.

و فی روایه معاویه : «لا تطوف المرأه بالبیت و هی متنقّبه»(۱).

و روی الحلبیّ أنّ الباقر علیه السّلام قال لامرأه متنقّبه : «أحرمی و أسفری و أرخی ثوبک من فوق رأسک»(۲). و جوّزه إلی فیها و لم یذکر عدم إصابه وجهها، و المشهور : منع ذلک إلّا بخشبه تحته و شبهها تمنعه من إصابه الوجه.

و فی روایه حریز : تسدله إلی الذقن(۳). و لو أصاب الوجه، رفعته بسرعه، و إلّا وجب الدم، قاله الشیخ(۴).

الرابع عشر : قلم الأظفار، ففی کلّ ظفر، مدّ من طعام، و فی الروایه : قیمه مدّ(۵).

و فی أظفار یدیه أو رجلیه، شاه ما لم یکن کفّر عن الماضی، و فی جمیعها، شاه إن اتّحد المجلس، و إلّا فشاتان.

و لو کان له إصبع زائده أو ید زائده، فالظاهر : أ نّها کالأصلیّه.

و قال ابن الجنید : فی الظفر مدّ أو قیمته حتّی یبلغ خمسه فصاعداً، فدم إن کان فی مجلس واحد، فإن فرّق بین یدیه و رجلیه، فلیدیه دم و لرجلیه دم(۶).

و قال الحلبیّ : فی قصّ ظفر، کفّ من طعام، و فی أظفار إحدی یدیه، صاع، و فی أظفار کلتیهما، شاه، و کذا حکم أظفار رجلیه و إن کان الجمیع فی مجلس،

۱- التهذیب ۵ : ۴۷۶ الحدیث ۱۶۷۷ ، الوسائل ۹ : ۱۳۰ الباب ۴۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ . و ص ۴۷۷ الباب ۶۸ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۴ : ۳۴۴ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۷۴ الحدیث ۲۴۵ ، الوسائل ۹ : ۱۲۹ الباب ۴۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۳ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۱۹ الحدیث ۱۰۰۷ ، الوسائل ۹ : ۱۳۰ الباب ۴۸ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۶ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۲۰ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۲۷ الحدیث ۱۰۷۵ ، التهذیب ۵ : ۳۳۲ الحدیث ۱۱۴۱ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۴ الحدیث ۶۵۱ ، الوسائل ۹ : ۲۹۳ الباب ۱۲ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۵ .

فدم(۱).

و قال الحسن : مَن انکسر ظفره، فلا یقصّه، فإن فعل، أطعم مسکیناً فی یده(۲).

و قال الفاضل : لو انکسر ظفره، فله إزالته إجماعاً. و توقّف فی الفدیه(۳).

و الأقرب : التساوی بین قصّ بعض الظفر و کلّه. نعم، لو قصّه فی دفعات، فالظاهر : عدم التعدّد مع اتّحاد الوقت، و لو تغایر، احتمل التعدّد.

درس (۱۰۱)

الخامس عشر : إزاله الشعر عن رأسه و بدنه، و یجوز حلق الرأس لأذی، و علیه شاه أو إطعام عشره(۴) لکلّ واحد مدّ أو صیام ثلاثه أیّام.

و قال المفید : یطعم ستّه ستّه أمداد(۵). و قال الحسن و ابن الجنید : یطعم ستّه اثنی عشر مدّاً(۶). و هو فی صحیح حریز(۷). و التخییر بین العشره و بین هذا وجه قویّ.

و لو حلقه لغیر أذی فکذلک و یأثم، و لا فرق بین بعضه و کلّه. و لو لم یسمّ حلقاً، تصدّق بشیء.

و لو اختلف الوقت فی الحلق، تعدّدت الکفّاره، و لو قصّره فی أوقات ثمّ حلقه،

احتمل التعدّد.

۱- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۵ .

۳- المنتهی ۲ : ۷۹۵ .

۴- رض ۱ + : مساکین.

۵- المقنعه : ۶۸ .

۶- نقله عنهما فی المختلف : ۲۸۵ .

۷- الکافی ۴ : ۳۸۵ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۳۳ الحدیث ۱۱۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۵ الحدیث ۶۵۶ ، الوسائل ۹ : ۲۹۵ الباب ۱۴ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

و فی نتف الإبطین، شاه و کذا حلقهما. و فی أحدهما، إطعام ثلاثه مساکین.

و لو [أسقط(۱)] شیئاً من شعر لحیته أو رأسه، فعلیه کفّ من طعام، و لو کان فی الوضوء، فلا شیء، و کذا فی الغسل علی الأقرب. و أوجب المفید الکفّ فی السقوط بالوضوء، و قال(۲) : و لو کثر الساقط من شعره، فشاه(۳). و قال سلّار : فی القلیل، کفّ و فی الکثیر، شاه(۴)، و أطلق. و قال الحلبیّ : فی قصّ الشارب و حلق العانه و الإبطین، شاه(۵).

فروع سبعه :

الأوّل : الأقرب : أ نّه لا شیء علی الناسی و الجاهل، و أوجب الفاضل الکفّاره علی الناسی فی الحلق و القلم ؛ لأنّ الإتلاف(۶) یتساوی فیه العمد و الخطأ، کالمال(۷). و هو بعید ؛ لصحیح زراره، عن الباقر علیه السّلام : «مَن حلق رأسه أو نتف إبطه ناسیاً أو جاهلاً، فلا شیء علیه»(۸).

و نقل الشیخ الإجماع علی عدم وجوب الفدیه علی الناسی(۹)، و القیاس عندنا باطل و خصوصاً مع معارضه النصّ.

۱- فی النسخ : سقط، و فی رض۱ : سقط شیءٌ.

۲- رض۳، مج۲ و إل : قال.

۳- المقنعه : ۶۸ .

۴- المراسم : ۱۲۰ و ۱۲۲ .

۵- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۶- هامش رض۱، مج۱ و مج۲ : الإطلاق.

۷- التذکره ۱ : ۳۳۸ .

۸- الکافی ۴ : ۳۶۱ الحدیث ۸ ، الفقیه ۲ : ۲۲۸ الحدیث ۱۰۸۰ ، التهذیب ۵ : ۳۳۹ الحدیث ۱۱۷۴ ، الوسائل ۹ : ۲۹۱ الباب ۱۰ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۹- الخلاف ۱ : ۴۴۱ مسأله - ۱۰۲ .

الثانی : لو نبت فی عینه شعر أو طال حاجبه فغطّی عینه فأزاله، فلا فدیه، و لو تأذّی بکثره الشعر فی الحرّ فأزاله، فدی. و الفرق : لحوق الضرر من الشعر فی الأوّل، و من الزمان فی الثانی. و فی إزالته لدفع القَمْل، الفدیه ؛ لأ نّه محلّ المؤذی

لا مؤذٍ.

الثالث : فی جواز حلق المُحرم رأس المُحلّ قولان للشیخ(۱)، و النهی روایه معاویه، عن الصادق علیه السّلام(۲).

الرابع : لو قلع جلده علیها شعر، قیل : لا یضمن(۳).

الخامس : لو علم أنّ الشعره کانت منسلّه(۴)، فلا شیء فیها، و لو شکّ فی کونها

نابته أو لا ، فالأقرب : الفدیه.

السادس : لا یجوز التکفیر قبل الحلق علی الأصحّ.

السابع : لو أفتاه مفتٍ بالحلق، فلا شیء علیه، و الأقرب : عدم ضمان المفتی أیضاً. و لو أفتاه بالقلم فأدمی، فعلی المفتی شاه.

و الظاهر : أ نّه لا یشترط إحرام المفتی و لا کونه من أهل الاجتهاد.

و لو تعدّد المفتی دفعه، فالأشبه : التعدّد علیهم، و لا دفعه علی الأوّل، و یحتمل التعدّد، و الأقرب : قبول قول القالم فی الإدماء.

و لو أفتی غیره فقلم السامع فأدمی، فالظاهر : الکفّاره أیضاً. و لو تعمّد الإدماء، فلا شیء علی المفتی.

و لو أفتاه بالإدماء فأدمی أو بغیره من المحظورات، احتمل الضمان ؛ لما روی :

۱- قال فی الخلاف ۱ : ۴۴۱ مسأله - ۱۰۳ بالجواز. و قال فی التهذیب ۵ : ۳۴۰ بعدم الجواز.

۲- الکافی ۴ : ۳۶۱ الحدیث ۷ ، الفقیه ۲ : ۲۲۸ الحدیث ۱۰۸۲ ، التهذیب ۵ : ۳۴۰ الحدیث ۱۱۷۹ ، الوسائل ۹ : ۱۴۵ الباب ۶۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۳- التحریر ۱ : ۱۲۱ .

۴- أکثر النسخ : منتسله.

أنّ كلّ مفتٍ ضامن(۱).

السادس عشر : قتل هوامّ الجسد كالقَمْل، سواء كان على الثوب أو البدن، و جوّزه(۲) فی المبسوط(۳)، و تبعه ابن حمزه قتله علی البدن(۴). و كذا البرغوث، قال الشيخ : فإن ألقی القَمْل عن جسمه، فدی(۵)، و الأولی : أن لا يعرض له ما لم

يؤذه. و منع فی النهايه من قتل المُحرم البقّ، و البرغوث، و شبههما فی الحرم، و إن كان مُحلاًّ فی الحرم، فلا بأس(۶).

و أوجب المرتضی فی قتل القَمْله أو الرمی بها، كفّ طعام(۷). و الّذی فی صحيح حمّاد بن عيسی : «يطعم مكانها طعاماً»(۸).

و فی صحيح معاويه بن عمّار : لا شیء فيها(۹). و أ نّه : «لا بأس بقتل النمل

و البقّ و القَمْل فی الحرم»(۱۰).

۱- الكافی ۷ : ۴۰۹ الحديث ۱ ، التهذيب ۶ : ۲۲۳ الحديث ۵۳۰ ، الوسائل ۱۸ : ۱۶۱ الباب ۷ من أبواب آداب القاضی الحديث ۲ .

۲- أكثر النسخ : و جوّز.

۳- المبسوط ۱ : ۳۳۹ .

۴- الوسيله (الجوامع الفقهيّه) : ۶۸۸ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۳۹ .

۶- النهايه : ۲۲۹ .

۷- جمل العلم و العمل : ۱۱۳ .

۸- التهذيب ۵ : ۳۳۶ الحديث ۱۱۵۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۶ الحديث ۶۵۹ ، الوسائل ۹ : ۲۹۷ الباب ۱۵ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۱ .

۹- الكافی ۴ : ۳۶۲ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۳۳۷ الحديث ۱۱۶۶ ، الاستبصار ۲ : ۱۹۷ الحديث ۶۶۴ ، الوسائل ۹ : ۱۶۲ الباب ۷۸ من أبواب تروک الإحرام الحديث ۲ . و ص ۲۹۸ الباب ۱۵ من أبواب بقيّه كفّارات الإحرام الحديث ۶ .

۱۰- الفقيه ۲ : ۱۷۲ الحديث ۷۶۱ ، التهذيب ۵ : ۳۶۶ الحديث ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ ، الوسائل ۹ : ۱۷۱ الباب ۸۴ من أبواب تروک الإحرام الحديث ۱ - ۲ .

و روی هو أیضاً، عن الصادق علیه السّلام : «اتّق قتل الدوابّ کلّها إلّا الأفعی و العقرب و الفأره»(۱).

و یجوز تحویلها من مکان إلی آخر من جسده، و إلقاء القُراد(۲)، و الحَلَم(۳) عن نفسه و بعیره. و قال الشیخ : لا یلقی الحَلَم عن بعیره، و لا یجوز فعل(۴) شیء من ذلک(۵).

السابع عشر : الاکتحال بالسواد للرجل و المرأه، و فی الخلاف : یکره(۶). و الّذی فی صحیح معاویه : لا یکتحل المُحرم(۷) إلّا من علّه(۸). و روی حریز فی الصحیح : لا یکتحل المُحرم بالسواد ؛ لأنّه زینه(۹). و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : الحاجّ أشعث أغبر(۱۰).

الثامن عشر : الحِنّاء للزینه علی قول(۱۱) ؛ لأنّه زینه، و الکراهیه(۱۲) مشهوره ؛

۱- الکافی ۴ : ۳۶۳ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۶۵ الحدیث ۱۲۷۳ ، الوسائل ۹ : ۱۶۶ الباب ۸۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۲- القُراد - مثل غراب - : ما یتعلّق بالبعیر و نحوه، و هو کالقَمْل للإنسان. المصباح المنیر : ۴۹۶ .

۳- الحَلَم : القُراد الضخم، الواحده : حَلَمَه. المصباح المنیر : ۱۴۸ .

۴- مج ۱ و رض ۴ : قتل.

۵- التهذیب ۵ : ۳۳۸ .

۶- الخلاف ۱ : ۴۴۲ مسأله - ۱۰۶ .

۷- لیست فی أکثر النسخ.

۸- التهذیب ۵ : ۳۰۱ الحدیث ۱۰۲۳ ، الوسائل ۹ : ۱۱۱ الباب ۳۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۹- التهذیب ۵ : ۳۰۱ الحدیث ۱۰۲۵ ، الوسائل ۹ : ۱۱۲ الباب ۳۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۴ .

۱۰- سنن البیهقیّ ۵ : ۵۸ .

۱۱- المختلف : ۲۶۹ .

۱۲- مج ۱، مج ۲، إل و مل : و الکراهه.

لصحیحه ابن سنان(۱) حیث أطلقت استعماله، و حملت علی غیر الزینه. و حکم ما قبل الإحرام إذا قارنه(۲) حکمه.

التاسع عشر : النظر فی المرآه ؛ لصحیح حمّاد(۳) و معاویه(۴) ؛ معلّلاً بالزینه. و قال القاضی(۵) و ابن حمزه : یکره(۶) ؛ تبعاً للشیخ فی الخلاف(۷).

العشرون : الحجامه إلاّ مع الحاجه فی الأظهر ؛ لروایه الحسن الصیقل(۸). و قال فی المبسوط : یجوز للمُحرم أن یحتجم و یفتصد(۹). و قال فی الخلاف(۱۰) و تبعه ابن حمزه : یکره(۱۱). و هو فی صحیح حریز(۱۲). و فی حکم الحجامه الفصد و إخراج الدم و لو بالسواک أو حکّ الرأس.

و فدیه إخراج الدم، شاه. ذکره بعض أصحاب المناسک. و قال الحلبیّ : فی حکّ

۱- الکافی ۴ : ۳۵۶ الحدیث ۱۸ ، الفقیه ۲ : ۲۲۴ الحدیث ۱۰۵۲ ، التهذیب ۵ : ۳۰۰ الحدیث ۱۰۱۹ ، الوسائل ۹ : ۱۰۰ الباب ۲۳ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۲- رض۳ و إل : قاربه.

۳- التهذیب ۵ : ۳۰۲ الحدیث ۱۰۲۹ ، الوسائل ۹ : ۱۱۴ الباب ۳۴ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۴ : ۳۵۷ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۰۲ الحدیث ۱۰۳۰ ، الوسائل ۹ : ۱۱۴ الباب ۳۴ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ و ۴ .

۵- المهذّب ۱ : ۲۲۱ .

۶- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۸۸ .

۷- الخلاف ۱ : ۴۴۵ مسأله - ۱۱۹ .

۸- التهذیب ۵ : ۳۰۶ الحدیث ۱۰۴۴ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۳ الحدیث ۶۰۸ ، الوسائل ۹ : ۱۴۴ الباب ۶۲ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۳ .

۹- المبسوط ۱ : ۳۵۴ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۴۴۳ مسأله - ۱۱۰ .

۱۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۸۸ .

۱۲- الفقیه ۲ : ۲۲۲ الحدیث ۱۰۳۳ ، التهذیب ۵ : ۳۰۶ الحدیث ۱۰۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۱۸۳ الحدیث ۶۱۰ ، الوسائل ۹ : ۱۴۴ الباب ۶۲ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

الجسم(۱) حتّی یدمی، مدّ طعام لمسکین(۲).

الحادی و العشرون : الجدال، و هو قول : «لا واللّه، و بلی واللّه». ففی الثلاث صادقاً، شاه و کذا مازاد ما لم یکفّر، و فی الواحده کذباً، شاه، و فی الاثنین، بقره

ما لم یکفّر، و فی الثلاث، بدنه ما لم یکفّر، و لو زاد علی الثلاث، فبدنه ما لم یکفّر(۳).

و روی محمّد بن مسلم : إذا جادل فوق مرّتین مخطئاً، فعلیه بقره(۴).

و روی معاویه : «إذا حلف ثلاث أیمان فی مقام ولاء فقد جادل، فعلیه دم»(۵).

و قال الجعفیّ : الجدال فاحشه إذا کان کاذباً أو فی معصیه، فإذا قاله مرّتین، فعلیه شاه(۶).

و قال الحسن : مَن حلف ثلاث أیمان بلا فصل فی مقام واحد، فقد جادل و علیه دم، قال : و روی أنّ المُحرمین إذا تجادلا، فعلی المصیب منهما دم شاه، و علی المخطئ بدنه(۷)(۸).

۱- رض ۱ : الجسد.

۲- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۳- المقنعه : ۶۸ .

۴- التهذیب ۵ : ۳۳۵ الحدیث ۱۱۵۳ ، الوسائل ۹ : ۲۸۱ الباب ۱ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۶ .

۵- التهذیب ۵ : ۳۳۵ الحدیث ۱۱۵۲ ، الوسائل ۹ : ۲۸۱ الباب ۱ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۵ .

۶- نقله عنه فی کشف اللّثام ۱ : ۴۱۱ .

۷- نقله عنه فی کشف اللّثام ۱ : ۴۱۱ .

۸- لم نعثر علی الروایه.

فروع ثلاثه :

الأوّل : خصّ بعض الأصحاب الجدال بهاتين الصيغتين(۱)، و القول بتعديته إلى ما يسمّى يميناً أشبه.

الثانى : لو اضطرّ إلى اليمين لإثبات حقّ أو نفى باطل، فالأقرب : جوازه، و فى الكفّاره تردّد، أشبهه الانتفاء.

و قال ابن الجنيد : يعفى عن اليمين فى طاعه اللّه تعالى و صله الرحم ما لم يدأب فى ذلك(۲)، و ارتضاه الفاضل(۳).

و روى أبوبصير فى المتحالفين على عمل : «لا شىء ؛ لأ نّه إنّما أراد إكرامه(۴) إنّما ذلك على ما كان فيه معصيه»(۵). و هو قول الجعفىّ.

الثالث : لا كفّاره فى اللّغو من ذلك ؛ لأ نّه فى معنى الساهى.

الثانى و العشرون : الفسوق، و هو الكذب و السباب ؛ لصحيح معاويه(۶)، و فى صحيح علىّ بن جعفر : هو الكذب و المفاخره(۷)، و تخصيص ابن البرّاج بالكذب على اللّه و رسوله و الأئمّه عليهم الصلاه و السّلام(۸)، و قول المفيد : إنّ الكذب يفسد

الإحرام(۹). ضعيفان.

۱- النهايه : ۲۱۹ ، الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۵۷۵ ، التحرير ۱ : ۱۱۱ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۲۷۱ .

۳- المختلف : ۲۷۱ .

۴- رض۴، مل و ح : إلزامه، رض۱ : التزامه.

۵- الكافى ۴ : ۳۳۸ الحديث ۵ ، الفقيه ۲ : ۲۱۴ الحديث ۹۷۳ ، الوسائل ۹ : ۱۱۰ الباب ۳۲ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۷ . بتفاوت.

۶- التهذيب ۵ : ۲۹۶ الحديث ۱۰۰۳ ، الوسائل ۹ : ۱۰۸ الباب ۳۲ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۱ .

۷- التهذيب ۵ : ۲۹۷ الحديث ۱۰۰۵ ، الوسائل ۹ : ۱۰۹ الباب ۳۲ من أبواب تروك الإحرام الحديث ۴ .

۸- المهذّب ۱ : ۲۲۱ .

۹- المقنعه : ۶۷ .

و لا كفّاره فی الفسوق سوی الكلام الطیّب فی الطواف و السعی، قاله الحسن(۱). و فی روایه علیّ بن جعفر : یتصدّق(۲).

الثالث و العشرون : قلع الضرس و فیه دم، و الروایه به مقطوعه(۳). و قال ابن بابویه(۴) و ابن الجنید : لا بأس به مع الحاجه(۵). و لم یوجبا شیئاً.

درس (۱۰۲)

یكره الإحرام فی الثیاب الوسخه و إن كانت طاهره، و لو عرض الوسخ فی الأثناء بلا نجاسه، لم تغسل.

و یستحبّ الإحرام فی القطن المحض الأبیض، و یكره فی الثیاب المصبوغه، و یتأكّد السواد، و حرّمه الشیخ(۶)، و ابن حمزه(۷) ؛ لروایه الحسین بن المختار(۸).

و یكره أیضاً النوم علی المصبوغه، و لُبْس الثیاب المعلمه، و دخول الحمّام، و تدلیك الجسد فیه و فی غیره و لو فی الطهاره، و غسل الرأس بالسدر و الخطمیّ، و تلبیه منادیه، بل یقول : یا سعد، أو(۹) سعدیك، و استعمال الریاحین، و خطبه

۱- لم نعثر علیه.

۲- التهذیب ۵ : ۲۹۷ الحدیث ۱۰۰۵ ، الوسائل ۹ : ۲۸۳ الباب ۲ من أبواب بقیّه كفّارات الإحرام الحدیث ۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۸۵ الحدیث ۱۳۴۴ ، الوسائل ۹ : ۳۰۲ الباب ۱۹ من أبواب بقیّه كفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۴- المقنع : ۷۴ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۷ .

۶- النهایه : ۲۱۷ .

۷- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۸۷ .

۸- الكافی ۴ : ۳۴۱ الحدیث ۱۳ ، الفقیه ۲ : ۲۱۵ الحدیث ۹۸۳ ، التهذیب ۵ : ۶۶ الحدیث ۲۱۴ ، الوسائل ۹ : ۳۶ الباب ۲۶ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ .

۹- رض۲ و رض۳ + : یا.

النساء، و المبالغه فی السواک و فی دلک الوجه و الرأس فی الطهاره، و الهذر من الکلام، و الاغتسال للتبرّد، و حرّمه الحلبیّ(۱).

و یستحبّ حکّ الرأس بأطراف الأصابع لا بالأظفار ؛ لروایه أبی بصیر(۲).

و یجوز له التخلّل ما لم یدم، و لو کان ملبّداً، فلا یفیض علی رأسه الماء إلّا من الاحتلام.

و یکره الاحتباء(۳) للمُحرم و فی المسجد الحرام، و یکره له المصارعه أیضاً ؛ خوفاً من جرح أو سقوط شعر، و یجوز حکّ الجرب و إن سال منه الدم فی روایه عمّار(۴)، و یجوز للمُحرم أن یؤدّب عبده إلی عشره أسواط.

و یحرم قلع شجر الحرم علی المُحرم و المُحلّ، و حدّه : برید فی برید. ففی الکبیره بقره و فی الصغیره شاه، و فی الأغصان القیمه، و نقل فی الخلاف الإجماع فیه(۵). و أطلق ابن الجنید القیمه فی القلع(۶)، و قال الحلبیّ : فی قلع الشجره شاه، و فی بعضها ما تیسّر من الصدقه(۷)، و ظاهر ابن إدریس : لا کفّاره(۸).

و الّذی رواه سلیمان بن خالد : «لا ینزع من شجر مکّه شیء إلّا النخل و شجر الفاکهه»(۹).

۱- الکافی فی الفقه : ۲۰۳ .

۲- الکافی ۴ : ۳۶۵ الحدیث ۱ ، الوسائل ۹ : ۱۵۷ الباب ۷۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۳- احتبی الرجل إذا جمع ظهره و ساقیه بعمامته و قد یحتبی بیدیه. الصحاح ۶ : ۲۳۰۷ .

۴- الکافی ۴ : ۳۶۷ الحدیث ۱۲ ، الوسائل ۹ : ۱۵۷ الباب ۷۱ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۳ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۸۵ مسأله - ۲۸۰ - ۲۸۱ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۶ .

۷- الکافی فی الفقه : ۲۰۴ .

۸- السرائر : ۱۳۰ .

۹- الفقیه ۲ : ۱۶۶ الحدیث ۷۲۰ ، التهذیب ۵ : ۳۷۹ الحدیث ۱۳۲۴ ، الوسائل ۹ : ۳۰۱ الباب ۱۸ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۲ و ص ۱۷۳ الباب ۸۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

و روی مرسلًا : إذا کان فی داره شجره فنزعها فبقره(۱).

و یجوز قطع عودی المحاله ؛ لروایه زراره : أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله رخّص فیهما(۲).

و یکفی فی تحریم الشجره کون شیء منها فی الحرم، سواء کان أصلها أو فرعها ؛ لروایه معاویه(۳).

و فی النهایه : لا بأس بقلع ما أنبته الإنسان فی الحرم(۴). و فی الخلاف : لا ضمان فیما ینبته الآدمیّ فی العاده و إن أنبته اللّه، و کذا لا ضمان فیما أخذه الآدمیّ

من الحلّ فأنبته فی الحرم(۵).

و یجب إعاده المقلوعه إلی مغرسها أو غیره، فإن جفّت، وجبت الکفّاره و إلّا سقطت، و یجوز أخذ ما جفّ من الشجر و إن کان متّصلًا بالرطب.

و یحرم نزع الحشیش إلّا الإذخر(۶)، و لا یحرم رعیه ؛ لصحیح حریز(۷). و قال ابن الجنید : لا أختار رعیه ؛ لأنّ البعیر ربّما نزعه من أصله، و جوّز حصده إذا بقی

أصله(۸).

۱- التهذیب ۵ : ۳۸۱ الحدیث ۱۳۳۱ ، الوسائل ۹ : ۳۰۱ الباب ۱۸ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۳ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۸۱ الحدیث ۱۳۳۰ ، الوسائل ۹ : ۱۷۴ الباب ۸۷ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۵ .

۳- الکافی ۴ : ۲۳۱ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۱۶۵ الحدیث ۷۱۷ ، التهذیب ۵ : ۳۷۹ الحدیث ۱۳۲۱ ، الوسائل ۹ : ۱۷۷ الباب ۹۰ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۴- النهایه : ۲۳۴ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۸۵ مسأله - ۲۸۰ .

۶- الإذخِرُ : حشیشٌ طیّب الریح. لسان العرب ۴ : ۳۰۳ .

۷- الکافی ۴ : ۲۳۱ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۱۶۶ الحدیث ۷۱۹ ، التهذیب ۵ : ۳۸۱ الحدیث ۱۳۲۹ ، الوسائل ۹ : ۱۷۶ الباب ۸۹ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۱ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۷ .

و فی صحیح ابن أبی نجران و محمّد بن حمران : «أمّا شیء تأکله الإبل فلیس به بأس أن تنزعه»(۱). و أسند الشیخ النزع إلی الإبل(۲)، و لو قلنا بتحریم نزعه، فلا کفّاره فیه سوی الاستغفار، و مال الفاضل إلی وجوب القیمه(۳).

و لو اقتتل اثنان فی الحرم، فعلی کلّ واحد دم عند الشیخ(۴) ؛ لروایه أبی هلال، عن الصادق علیه السّلام(۵).

لواحق : کلّ مُحرم أکل أو لبس الممنوع منه، فعلیه شاه، و تتعدّد الکفّاره باختلاف الجنس و بتکرّر الوط ء، أمّا الحلق و القلم فتتعدّد بتعدّد الوقت و إلّا فواحده، و کذا الاستمتاع باللُّبس و الطیب و القبله.

و لا فرق فی التعدّد بین التکفیر عن الأوّل أو لا قاله(۶) فی المبسوط(۷). و أنکر ابن حمزه تکرّر الکفّاره بتکرّر الجماع المفسد(۸).

و المحقّق جعل تعدّد الکفّاره فی الحلق تابعاً لتغایر الوقت، و فی اللُّبس و الطیب تابعاً لتغایر المجلس(۹)، و تبع فی اللُّبس النهایه(۱۰)، و فی روایه محمّد بن

۱- التهذیب ۵ : ۳۸۰ الحدیث ۱۳۲۸ ، الوسائل ۹ : ۱۷۷ الباب ۸۹ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۸۱ .

۳- القواعد ۱ : ۱۰۰ ، المنتهی ۲ : ۷۹۹ ، المختلف : ۲۸۷ .

۴- التهذیب ۵ : ۳۸۴ .

۵- الکافی ۴ : ۳۶۷ الحدیث ۹ ، التهذیب ۵ : ۳۸۵ الحدیث ۱۳۴۳ ، و ص ۴۶۳ الحدیث ۱۶۱۸ ، الوسائل ۹ : ۳۰۰ الباب ۱۷ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۶- رض۴ و ح + : الشیخ.

۷- المبسوط ۱ : ۳۵۱ .

۸- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۸۸ .

۹- الشرائع ۱ : ۲۹۸ .

۱۰- النهایه : ۲۳۴ .

مسلم فی اللُّبس : لکلّ صنف فداء(۱).

و لا کفّاره علی الجاهل و الناسی إلّا فی الصید. و نقل الحسن أنّ الناسی فیه لا شیء علیه(۲).

و محلّ الذبح و النحر و الصدقه مکّه إن کانت الجنایه فی إحرام العمره و إن کانت متعه، و منی إن کان فی إحرام الحجّ. و جوّز الشیخ إخراج کفّاره غیر الصید بمنی و إن کان فی إحرام العمره(۳). و ألحق ابن حمزه(۴)، و ابن إدریس عمره التمتّع بالحجّ فی الصید(۵).

و یستحبّ کونه بالحَزْوَرَه(۶) - بتخفیف الواو - بفناء الکعبه، و جوّز الشیخ فداء الصید حیث أصابه، و استحبّ تأخیره إلی مکّه(۷) ؛ لصحیحه معاویه بن عمّار(۸).

و فی روایه مرسله : ینحر الهدی الواجب فی الإحرام حیث شاء إلّا فداء الصید، فبمکّه(۹).

و قال الشیخ فی الخلاف : کلّ دم یتعلّق بالإحرام کدم المتعه، و القران، و جزاء

۱- التهذیب ۵ : ۳۸۴ الحدیث ۱۳۴۰ ، الوسائل ۹ : ۲۹۰ الباب ۹ من أبواب بقیّه کفّارات الإحرام الحدیث ۱ .

۲- نقله عنه فی کشف اللّثام ۱ : ۴۱۲ .

۳- النهایه : ۲۲۶ ، المبسوط ۱ : ۳۴۵ .

۴- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۹۰ .

۵- السرائر : ۱۳۲ .

۶- الحَزْوَرَه : رابیه أو تلّ صغیر بمکّه عند باب الحنّاطین. لسان العرب ۴ : ۱۸۶ ، النهایه لابن الأثیر ۱ : ۳۸۰ .

۷- التهذیب ۵ : ۳۷۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۲ .

۸- الکافی ۴ : ۳۸۴ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۳۷۳ الحدیث ۱۳۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۲ الحدیث ۷۲۴ ، الوسائل ۹ : ۲۴۷ الباب ۵۱ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۹- الکافی ۴ : ۳۸۴ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۷۴ الحدیث ۱۳۰۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۲ الحدیث ۷۲۶ ، الوسائل ۹ : ۲۴۶ الباب ۴۹ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

الصيد، و ما وجب بارتكاب محظورات الإحرام إذا أُحصر، جاز له أن ينحر مكانه، فى حلّ أو حرم، إذا لم يتمكّن من إنفاذه بلا خلاف(۱).

درس (۱۰۳)

يجب الطواف فى العمره و الحجّ، و الكلام فى مقدّماته و كيفيّته و أحكامه :

الأوّل : يستحبّ للمتمتّع و غيره الغسل عند دخول الحرم، و مضغ الإذخر، و المشى حافياً و نعله بيده، و الدعاء عند دخوله، فإذا أراد دخول مكّه - زادها اللّه

شرفاً - اغتسل من بئر ميمون بالأبطح أو بئر عبدالصمد أو فخّ أو غيرها، و لو تعذّر، اغتسل بعد دخوله، و لو أحدث بعد غسله، أعاده.

و دخول مكّه من أعلاها من عقبه المدنيّين، و الخروج من أسفلها من ذى طوى، داعياً حافياً بسكينه و وقار، و يستحبّ عندنا دخوله من ثنيّه كداء - بالفتح و المدّ - و هى التى ينحدر منها إلى الحجون مقبره مكّه، و يخرج من ثنيّه كُدى - بالضم و القصر منوّناً - و هى بأسفل مكّه، و الظاهر : أنّ استحباب الدخول من الأعلى و الخروج من الأسفل عامّ، و قال الفاضل : يختصّ بالمدنىّ و الشامىّ(۲)، و فى روايه يونس بن يعقوب إيماء إليه(۳).

و يغتسل لدخول المسجد الحرام، و أوجبه الجعفىّ(۴). و يدخله حافياً خاضعاً خاشعاً من باب بنى شيبه ليطأ هبل، و يقف عنده داعياً مصلّياً على النبىّ و آله عليهم السّلام، فإذا دخل المسجد، استقبل الكعبه الشريفه و رفع يديه و دعا

۱- الخلاف ۱ : ۴۹۸ مسأله - ۳۳۵ .

۲- التذكره ۱ : ۳۶۰ ، التحرير ۱ : ۹۷ ، المنتهى ۲ : ۶۸۸ .

۳- الكافى ۴ : ۳۹۹ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۹۸ الحديث ۳۲۱ ، الوسائل ۹ : ۳۱۷ الباب ۴ من أبواب مقدّمات الطواف الحديث ۲ .

۴- لم نعثر على قوله.

بالمنقول(۱).

و یجب قبله أربعه أشیاء : إزاله النجاسه عن الثیاب و البدن، و فی العفو عمّا یعفی عنه فی الصلاه نظر. و قطع ابن إدریس(۲) و الفاضل بعدمه(۳)، و کره ابن الجنید(۴) و ابن حمزه الطواف فی الثوب النجس(۵) ؛ لروایه البزنطیّ(۶) : إجزاء الطواف فی ثوب فیه دم لا یعفی عن مثله فی الصلاه.

و ستر العوره، و التوقّف فیه لا وجه له(۷).

و الختان فی الرجل مع المکنه، و یظهر من ابن إدریس التوقّف فیه(۸).

و الطهاره من الحدث، و تجزئ طهاره المستحاضه و التیمّم مع تعذّر المائیّه علی الأصحّ.

و لا یشترط طهاره الحدث فی الطواف المندوب، خلافاً للحلبیّ(۹)، و خصوص

۱- ینظر : الکافی ۴ : ۴۰۱ الحدیث ۱ - ۲ ، التهذیب ۵ : ۹۹ الحدیث ۳۲۷ - ۳۲۸ ، الوسائل ۹ : ۳۲۱ الباب ۸ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ - ۲ .

۲- السرائر : ۱۳۵ .

۳- التحریر ۱ : ۹۷ ، التذکره ۱ : ۳۶۱ ، المنتهی ۲ : ۶۹۰ ، المختلف : ۲۹۱ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۱ .

۵- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۹۰ .

۶- الفقیه ۲ : ۳۰۸ الحدیث ۱۵۳۲ ، التهذیب ۵ : ۱۲۶ الحدیث ۴۱۶ ، الوسائل ۹ : ۴۶۲ الباب ۵۲ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

۷- هو ظاهر العلاّمه فی المختلف : ۲۹۱ ، حیث إنّه عزا الاشتراط إلی الشیخ و ابن زهره، و احتجّ لهما : بروایه ابن عبّاس، عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أ نّه قال : «الطواف بالبیت صلاه إلاّ أنّ اللّه تعالی أحلّ فیه النطق». و للمانع أن یمنع ذلک، و هذه الروایه غیر مسنده من طرقنا، فلا حجّیه فیها.

۸- السرائر : ۱۳۵ .

۹- الکافی فی الفقه : ۱۹۵ .

روایه زراره(۱) و عبید(۲) الدالّه علیه تدفع تمسّکه بعموم کون الطواف بالبیت صلاه.

و لا یشترط فی الطواف المشی، فیجوز راکباً اختیاراً علی الأصحّ، و منع ابن زهره(۳) مدفوع بفعل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۴).

و یجب فی المشی المعهود، فلو مشی علی أربع، لم یجزئه، و لو نذره، فالمرویّ : وجوب طوافین(۵)، و لو تعلّق نذره بطواف النسک، فالأقرب : البطلان، و ظاهر القاضی : الصحّه و یلزمه طوافان(۶)، و أطلق ابن إدریس البطلان(۷)، و مال إلیه المحقّق إن کان الناذر رجلاً(۸).

فرع :

لو عجز عن المشی إلّا علی أربع، فالأشبه : فعله، و یمکن تعیّن(۹) الرکوب ؛ لثبوت التعبّد به اختیاراً.

الثانی : فی الکیفیّه، و تشتمل علی واجب و ندب. فالواجب اثنا عشر :

۱- الکافی ۴ : ۴۲۰ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۱۶ الحدیث ۳۷۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۱ الحدیث ۷۶۲ ، الوسائل ۹ : ۴۴۴ الباب ۳۸ من أبواب الطواف الحدیث ۵ .

۲- التهذیب ۵ : ۱۱۷ الحدیث ۳۸۲ - ۳۸۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۲ الحدیث ۷۶۶ - ۷۶۷ ، الوسائل ۹ : ۴۴۵ الباب ۳۸ من أبواب الطواف الحدیث ۸ - ۹ .

۳- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۷۹ .

۴- الکافی ۴ : ۴۲۹ الحدیث ۱۶ ، الفقیه ۲ : ۲۵۱ الحدیث ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ ، الوسائل ۹ : ۴۹۲ الباب ۸۱ من أبواب الطواف الحدیث ۱ - ۲ .

۵- الکافی ۴ : ۴۳۰ الحدیث ۱۸ ، الفقیه ۲ : ۳۰۸ الحدیث ۱۵۳۱ - ۱۵۳۲ ، التهذیب ۵ : ۱۳۵ الحدیث ۴۴۶ - ۴۴۷ ، الوسائل ۹ : ۴۷۸ الباب ۷۰ من أبواب الطواف الحدیث ۱ - ۲ .

۶- المهذّب ۱ : ۲۳۱ .

۷- السرائر : ۱۳۵ .

۸- الشرائع ۱ : ۲۷۱ ، المختصر النافع : ۹۵ .

۹- رض۳ : ترجیح تعیین، رض۱ : تعیین.

[أوّلها(۱)] : النيّه، و لابدّ من قصد القربه، و كونه طواف عمره أو حجّ، و طواف النساء أو غيره، لوجوبه أو ندبه.

و ظاهر بعض القدماء : أنّ نيّه الإحرام كافيه عن خصوصيّات نيّات الأفعال. نعم، يشترط أن لا ينوى بطوافه غير النسك إجماعاً، و يجب استدامه حكمها إلى الفراغ.

و ثانيها : مقارنتها لأوّل جزء من الحجر الأسود، بحيث يكون أوّل بدنه بإزاء أوّل الحجر، حتّى يمرّ عليه كلّه بجميع بدنه، و لا يشترط استقباله، ثمّ الانحراف، بل

يكفى جعله عن اليسار ابتداءاً.

و ثالثها : البدأه بالحجر، فلو ابتدأ بغيره، فلغو، حتّى يأتيه فيجدّد عنده النيّه.

و رابعها : الختم به، فلو نقص خطوه أو أقلّ من ذلك، لم يجزئ، و لو زاد عليه متعمّداً، بطل و لو خطوه.

و خامسها : إكمال السبع، من الحجر إليه شوط.

و سادسها : إدخال الحجر فى طوافه، فلو طاف فيه أو مشى على حائطه، لم يجزئ، سواء قلنا بأ نّه من البيت، كما هو المشهور، أو لا، كما فى روايه زراره، عن الصادق عليه السّلام(۲)، و قطع به الصدوق(۳). و لو جعل يده على جداره، فالأولى : المنع، أمّا لو مسّ خارج الجدار منه، لم يضرّ، و لو اختصر شوطاً فى الحجر، ففى إعادته وحده أو الاستئناف روايتان(۴)، و يمكن اعتبار تجاوز النصف هنا، و حينئذٍ

۱- أضفناها لاقتضاء السياق.

۲- التهذيب ۵ : ۴۶۹ الحديث ۱۶۴۳ ، الوسائل ۳ : ۵۴۰ الباب ۵۴ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۲ .

۳- الفقيه ۲ : ۱۲۴ - ۱۲۶ .

۴- أحدها : ما دلّت على إعاده الشوط فقط، ينظر : الفقيه ۲ : ۲۴۹ الحديث ۱۱۹۷ ، التهذيب ۵ : ۱۰۹ الحديث ۳۵۳ ، الوسائل ۹ : ۴۳۱ الباب ۳۱ من أبواب الطواف الحديث ۱ . و ثانيها : ما دلّت على وجوب الاستئناف، ينظر : الكافى ۴ : ۴۱۹ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۲۴۹ الحديث ۱۱۹۸ ، الوسائل ۹ : ۴۳۲ الباب ۳۱ من أبواب الطواف الحديث ۳ - ۴ .

لو كان السابع، كفاه إتمام الشوط من موضع سلوك الحجر.

و سابعها : الطواف بين البيت و المقام، فلو أدخله، لم يصحّ فى المشهور.

و جوّز ابن الجنيد الطواف خارج المقام(۱) عند الضروره ؛ لروايه محمّد الحلبىّ : «ما أرى به بأساً و لا تفعله إلّا أن لا تجد منه بدّاً»(۲). و يجب مراعاه قدره من كلّ جانب.

و ثامنها : أن يكون البيت على يساره، فلو استقبله بوجهه أو ظهره، أو جعله على يمينه، بطل.

و تاسعها : خروجه بجميع بدنه عن البيت، فلو مشى على شاذَرْوانه - أى : أساسه - بطل، و لو كان يمسّ الجدار بيده أو بدنه و هو خارج عنه فى مشيه، فالأقرب : البطلان.

و عاشرها : حفظ عدده، فلو شكّ فى النقيصه، بطل مطلقاً. و قال علىّ بن بابويه(۳) و جماعه : بنى(۴) على الأقلّ(۵)، و الأوّل : أشهر. و لو شكّ فى الزياده و لمّا يبلغ الركن، بطل، و لو بلغ الركن، قطع و صحّ طوافه، و لو شكّ بعد فراغه، لم يلتفت مطلقاً.

و لو كان الطواف نفلًا و شكّ فى أثنائه، بنى على الأقلّ. و يجوز الإخلاد إلى

۱- نقله عنه فى المختلف : ۲۸۸ .

۲- الفقيه ۲ : ۲۴۹ الحديث ۱۲۰۰ ، الوسائل ۹ : ۴۲۷ الباب ۲۸ من أبواب الطواف الحديث ۲ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۸۹ .

۴- أكثر النسخ : يبنى.

۵- منهم : المفيد فى المقنعه : ۶۹ ، و الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۱۹۵ ، و ابن الجنيد نقله عنه فى المختلف : ۲۸۹ .

غیره فی الحفظ، فإن شکّا جمیعاً، فکما قلناه، و لو اختلف شکّهما، اعتبر حکم شکّ الطائف.

و حادی عشرها : الموالاه فیه، فلو قطعه فی أثنائه و لمّا یطف أربعه، أعاد، سواء کان لحدث أو خبث، أو دخول البیت أو صلاه فریضه علی الأصحّ أو نافله أو لحاجه له أو لغیره أم لا، أمّا النافله فیبنی فیها مطلقاً. و جوّز الحلبیّ البناء علی

شوط إذا قطعه لصلاه فریضه(۱)، و هو نادر، کما ندر فتوی النافع بذلک و إضافته الوتر(۲).

و إنّما یباح القطع لفریضه أو نافله یخاف فوتها، أو دخول البیت، أو ضروره، أو قضاء حاجه مؤمن، ثمّ إذا عاد، بنی من موضع القطع، و لو شکّ فیه، أخذ بالاحتیاط.

و لو بدأ من الرکن، قیل : جاز(۳)، و کذا لو استأنف من رأس، یجزئ فی روایه ذکرها الصدوق(۴).

و فی مراسیل ابن أبی عمیر : إذا قطعه لحاجه له أو لغیره أو لراحه، جاز و بنی و إن نقص عن النصف(۵).

و ثانی عشرها : الرکعتان فی مقام إبراهیم علیه السّلام حیث هو الآن، فلو صلّی حیث کان أو فی غیره، لم یصحّ، و لو منعه زحام أو غیره، صلّی خلفه أو إلی(۶) جانبیه.

۱- الکافی فی الفقه : ۱۹۵ .

۲- المختصر النافع : ۹۳ .

۳- التحریر ۱ : ۹۹ .

۴- الفقیه ۲ : ۲۴۷ الحدیث ۱۱۸۸ ، الوسائل ۹ : ۴۴۷ الباب ۴۱ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۴۷ الحدیث ۱۱۸۵ ، الوسائل ۹ : ۴۴۹ الباب ۴۱ من أبواب الطواف ذیل الحدیث ۸ .

۶- رض ۱ + : أحد.

و نقل الشیخ استحباب الرکعتین(۱)، و هو شاذّ، و جوّز فی الخلاف فعلهما فی غیر المقام(۲). و صرّح الحلبیّ بفعلهما حیث شاء من المسجد الحرام مطلقاً(۳)، و کذا قال ابنا بابویه فی رکعتی طواف النساء خاصّه(۴). و الأوّل : أشهر، أمّا رکعتا طواف

النفل، فحیث شاء من المسجد.

و لو نسی الرکعتین، رجع إلی المقام، فإن تعذّر فحیث شاء من الحرم، فإن تعذّر فحیث أمکن من البقاع.

و روی ابن مسکان مقطوعاً(۵) و محمّد بن مسلم عن أحدهما علیهماالسّلام : الاستنابه فیهما(۶)، و اختاره فی المبسوط(۷)، و تبعه الفاضل(۸)، و الأوّل : أظهر(۹). و الجاهل، کالناسی لو ترکهما ؛ للنصّ(۱۰)، و رویت رخصه صلاتهما بمنی(۱۱). و لو مات، قضاهما الولیّ.

و لا تکره رکعتا الفریضه فی وقت من الخمسه علی الأظهر، و ینبغی المبادره

۱- الخلاف ۱ : ۴۴۸ مسأله - ۱۳۸ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۴۹ مسأله - ۱۳۹ .

۳- الکافی فی الفقه : ۱۵۸ .

۴- المختلف : ۲۹۱ نقله عن علیّ بن بابویه، المقنع : ۹۲ ، الفقیه ۲ : ۳۳۰ .

۵- التهذیب ۵ : ۱۴۰ الحدیث ۴۶۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۴ الحدیث ۸۱۳ ، الوسائل ۹ : ۴۸۴ الباب ۷۴ من أبواب الطواف الحدیث ۱۴ - ۱۵ .

۶- التهذیب ۵ : ۴۷۱ الحدیث ۱۶۵۲ ، الوسائل ۹ : ۴۸۲ الباب ۷۴ من أبواب الطواف الحدیث ۴ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۶۰ .

۸- التحریر ۱ : ۹۸ .

۹- رض ۱ : أشهر.

۱۰- الفقیه ۲ : ۲۵۴ الحدیث ۱۲۳۰ ، الوسائل ۹ : ۴۸۲ الباب ۷۴ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

۱۱- الفقیه ۲ : ۲۵۴ الحدیث ۱۲۲۸ ، التهذیب ۵ : ۴۷۱ الحدیث ۱۶۵۴ ، الوسائل ۹ : ۴۸۲ الباب ۷۴ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

بهما ؛ لقول الصادق علیه السّلام : «لا تؤخّرها ساعه إذا طفت فصلّ»(۱).

تنبیه : معظم الأخبار(۲) و کلام الأصحاب لیس فیها الصلاه فی المقام، بل عنده(۳) أو خلفه(۴).

و عن الصادق علیه السّلام : «لیس لأحد أن یصلّیهما إلاّ خلف المقام»(۵).

و أمّا(۶) تعبیر بعض الفقهاء بالصلاه فی المقام(۷) فهو مجاز ؛ تسمیهً لما حول المقام باسمه، إذا القطع بأنّ الصخره التی فیها أثر قَدَمی إبراهیم علیه السّلام لا یصلّی علیها، و لا خلاف فی عدم جواز التقدّم علیها، و المنع من استدبارها.

درس (۱۰۴)

و المستحبّ فیه أربعه عشر :

أوّلها : المبادره بالطواف، کما یدخل المسجد ؛ لأ نّه من تحیّته، إلاّ أن یدخل و الإمام یصلّی أوقد قربت الإقامه، فیصلّی مع الإمام، و کذا لو دخل وقت الصلاه الواجبه، قدّمها. قال الشیخ : و کذا لو خاف فوت صلاه اللیل أو رکعتی الفجر، فإنّه یقدّمها(۸). و لو کان علیه فریضه فائته، قدّمها، قاله ابن الجنید، قال : و لا یصلّی

۱- التهذیب ۵ : ۱۴۱ الحدیث ۴۶۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۶ الحدیث ۸۲۰ ، الوسائل ۹ : ۴۸۷ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۵ .

۲- الوسائل ۹ : ۴۷۸ الباب ۷۱ من أبواب الطواف.

۳- الکافی فی الفقه : ۱۵۸ ، المهذّب ۱ : ۱۲۸ ، الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۶۲ .

۴- الفقیه ۲ : ۲۵۳ ، الخلاف ۱ : ۴۴۹ مسأله - ۱۳۹ .

۵- التهذیب ۵ : ۱۳۷ الحدیث ۴۵۱ و ص ۲۸۵ الحدیث ۹۶۹ ، الوسائل ۹ : ۴۸۰ الباب ۷۲ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۶- رض۲، رض۳ و مج۲ : أمّا.

۷- منهم : الطوسیّ فی النهایه : ۲۴۲ ، و المحقّق فی الشرائع ۱ : ۲۶۸ ، و العلاّمه فی المنتهی ۲ : ۶۹۱ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۵۶ .

تطوّعاً حتّی یطوف(۱).

و ثانیها : استقبال الحجر فی ابتدائه بجمیع بدنه، و الدعاء و التکبیر، و الحمد(۲) و الثناء.

و ثالثها : استلام الحجر ببطنه و بدنه أجمع، فإن تعذّر، فبیده، فإن تعذّر، أشار إلیه بیده، یفعل ذلک فی ابتداء الطواف و فی کلّ شوط، و الأقطع بموضع القطع، فإن قطعت من المرفق، استلمه بشماله، رواه السکونیّ، عن علیّ علیه السّلام(۳).

و رابعها : تقبیله، و أوجبه سلّار(۴)، و لو لم یتمکّن من تقبیله، استلمه بیده، ثمّ قبّلها، و یستحبّ وضع الخدّ علیه، و لیکن ذلک فی کلّ شوط، و أقلّه : الفتح و الختم،

و لیقل : أمانتی أدّیتُها و میثاقی تعاهدتُه لتشهد لی بالموافاه آمنت باللّه، و کفرت

بالجبت و الطاغوت و اللات و العزّی، و عباده کلّ ندّ یدعی من دون اللّه.

و طاف النبیّ صلّی اللّه علیه و آله علی راحلته و کان یستلم الحجر بمحجنه(۵).

و روی أ نّه کان یقبّل المحجن(۶).

و لو خاف أن یؤذی أو یؤذی، ترک الاستلام، رواه حمّاد بن عثمان، عن الصادق علیه السّلام(۷).

۱- لم نعثر علیه.

۲- رض۱ : و التحمید.

۳- الکافی ۴ : ۴۱۰ الحدیث ۱۸ ، التهذیب ۵ : ۱۰۶ الحدیث ۳۴۵ ، الوسائل ۹ : ۴۲۲ الباب ۲۴ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۴- المراسم : ۱۰۵ و ۱۱۰ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۵۱ الحدیث ۱۲۰۹ ، الوسائل ۹ : ۴۹۲ الباب ۸۱ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۶- الفقیه ۲ : ۲۵۱ الحدیث ۱۲۱۰ ، الوسائل ۹ : ۴۹۲ الباب ۸۱ من أبواب الطواف الحدیث ۳ . و فیهما : أ نّه کان یقبّل الحجر بالمحجن.

۷- الکافی ۴ : ۴۰۹ الحدیث ۱۷ ، الوسائل ۹ : ۴۱۰ الباب ۱۶ من أبواب الطواف الحدیث ۸ .

و خامسها : استلام الأركان كلّها، و آكدها العراقيّ و اليمانيّ، و تقبيلهما(۱) ؛ لأ نّهما على قواعد إبراهيم عليه السّلام. و أوجب سلاّر استلام اليمانيّ(۲)، و منع ابن الجنيد من استلام الشاميّ و الغربيّ(۳)، و يدفعه ما صحّ عن الصادق(۴) و الرضا عليهماالسّلام(۵).

و سادسها : الاقتصاد فى مشيه على الأشهر. و قال الحسن : الرَمَل فعل العامّه. و قال ابن الجنيد : لا ترمل فيه ؛ لأنّ فيه أذى الطائفين(۶). و قال الصدوق : قارب بين خُطاك(۷). و فى روايه ابن سيابه : «مشى بين المشيين»(۸).

و فى المبسوط : يرمل ثلاثاً و يمشى أربعاً فى طواف القدوم(۹)؛ اقتداءاً بالنبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۱۰).

۱- رض۲ : و يقبّلهما.

۲- المراسم : ۱۰۵ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۲۹۰ .

۴- الكافى ۴ : ۴۰۸ الحديث ۹ ، التهذيب ۵ : ۱۰۶ الحديث ۳۴۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۷ الحديث ۷۴۵ ، الوسائل ۹ : ۴۱۸ الباب ۲۲ من أبواب الطواف الحديث ۱ و ص ۴۲۲ الباب ۲۵ من أبواب الطواف الحديث ۱ .

۵- التهذيب ۵ : ۱۰۶ الحديث ۳۴۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۶ الحديث ۷۴۳ ، الوسائل ۹ : ۴۲۳ الباب ۲۵ من أبواب الطواف الحديث ۲ .

۶- نقله عنهما فى المختلف : ۲۸۸ .

۷- الفقيه ۲ : ۳۱۶ .

۸- الكافى ۴ : ۴۱۳ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۱۰۹ الحديث ۳۵۲ ، الوسائل ۹ : ۴۲۸ الباب ۲۹ من أبواب الطواف الحديث ۴ .

۹- المبسوط ۱ : ۳۵۶ .

۱۰- الوسائل ۹ : ۴۲۸ الباب ۲۹ من أبواب الطواف الحديث ۲ .

فروع علی قوله رحمه اللّه، و هی عشره :

الأوّل : الرَمَل هو الإسراع فی المشی مع تقارب الخُطی دون الوثوب و العَدْو، و یسمّی الخَبَب.

الثانی : إنّما یستحبّ علی القول به فی الثلاثه الأُول، و أمّا الأربعه الأخیره فمتوسّط.

الثالث : لا فرق فی الرَمَل بین الرکنین الیمانیّین و غیرهما عندنا.

الرابع : لو ترک الرَمَل فی شوط، أتی به فی شوطین، و کذا لو ترکه(۱) فی شوطین، أتی به فی الثالث، و لو ترکه فی الثلاثه، لم یقضه فیما بعدها، عمداً کان أو سهواً.

الخامس : لو کان محمولاً، رمل به الحامل، و لو کان راکباً، حرّک دابّته.

السادس : لا رمل علی المرأه و لا الخنثی و لا المریض، قال الشیخ : و لا علی من یحمله أو یحمل الصبیّ(۲).

السابع : لو تعذّر الرَمَل فی موضع من المطاف، رَمَل فی غیره.

و لو احتاج إلی التباعد عن البیت، ففی ترجیحه تحصیلاً للرمل علی التدانی من البیت نظر، من حیث إنّ الرمل فضیله تتعلّق بنفس العباده، و القرب بموضعها، و مراعاه ما یتعلّق بنفسها أولی، و من الخلاف فی الرمل دون القرب.

الثامن : لو أدّی رَمَله إلی أذاه أو أذی الغیر، ترک قطعاً، و لو أدّی إلی مزاحمه النساء، فالأقرب : ترکه أیضاً خوف الفتنه.

التاسع : لو تعذّر الرمل و أمکن التحرّک فی مشیه مشیراً إلی حرکه الرمل، احتمل الاستحباب.

۱- أکثر النسخ : ترک.

۲- المبسوط ۱ : ۲۵۶ .

العاشر : ظاهر كلام الشيخ : أ نّه يسنّ(۱) فی طواف القدوم(۲)، سواء كان واجباً أو ندباً، و سواء كان عقيبه سعی، كما فی طواف العمره المتمتّع بها و طواف الحجّ المقدّم، أم لا- كما فی طواف الحاجّ مفرداً إذا قدم ندباً. فلا رمل فی طواف النساء و الوداع إجماعاً، و لا فی طواف الحجّ تمتّعاً، و لا فيه إفراداً إذا كان المفرد قد دخل مكّه أوّلاً، و لو لم يكن دخل مكّه حتّی وقف، رمل فی طواف الحجّ ؛ لأ نّه قادم الآن.

و يمكن أن يراد بطواف القدوم الطواف المستحبّ للحاجّ مفرداً أو قارناً علی المشهور إذا دخل مكّه قبل الوقوف، كما هو مصطلح العامّه، فلا- يتصوّر فی حقّ المكّیّ، و لا- فی المعتمر متعه أو إفراداً، و لا- فی الحاجّ مفرداً إذا أخّر دخول مكّه عن الموقفين، فحينئذٍ يرمل فی الطواف المستحبّ للقدوم لا غير. و لكنّ الأقرب : الأوّل ؛ لأنّ المعتمر قادم حقيقه إلی مكّه، و كذا الحاجّ إذا أخّر دخولها، و يدخل طواف القدوم تحت طوافه.

و أمّا اشتراط السعی بعده فليس فی كلامه دليل عليه. و الفائده : أ نّه لو طاف للقدوم و لم يرد السعی بعده، لا يرمل إن شرطنا تعقّب السعی، فلو رمل، لم يتأدّ المستحبّ، و يرمل إذا طاف لحجّه ؛ لاستعقاب السعی، و لو ترك الرمل فی طواف يعقبه السعی ثمّ عاد إلی مكّه لطواف الحجّ، لم يرمل فيه.

و لو أنشأ المكّیّ حجّه من مكّه، لم يرمل ؛ إذ لا قدوم له، و إن اعتبرنا تعقّب السعی، رمل إن تعقّبه.

و سابعها : التدانی من البيت، و لا يبالی بقلّه الخُطی معه و كثرتها مع البعد.

و ثامنها : المشی فيه، لا الركوب و إن جاز. و قال ابن الجنيد : من طيف به

۱- رض۲، رض۳ و ح : ليسنّ.

۲- المبسوط ۱ : ۳۵۶ .

فسحب(۱) رجليه على الأرض أو مسّها بهما، كان أصلح(۲).

و مستنده ما روى : من أمر الصادق عليه السّلام و فعله ذلك(۳) فى روايه أبى بصير(۴).

و تاسعها : الدعاء بالمرسوم و الأذكار المرويّه(۵) فى ابتدائه و أثنائه، و تلاوه القرآن و خصوصاً القدر، و يستحبّ الصلاه على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كلّما حاذى باب الكعبه.

و عاشرها : الاضطباع للرجل على ما روى(۶) : و هو إدخال وسط الرداء تحت المنكب الأيمن و جعله مكشوفاً و تغطيه الأيسر بطرفيه، و هو مستحبّ فى موضع استحباب الرمل لا غير، و وقته حين الشروع فى الطواف إلى الفراغ، و يترك عند الصلاه، و ربّما قيل : يضطبع فيها و فى السعى.

و حادى عشرها : الخضوع حال الطواف و الخشوع، و إحضار القلب، و حفظ الجوارح عن تعاطى ما لا ينبغى، و ترك الكلام إلّا بالذكر و القرآن، و تتأكّد الكراهيه

فى الشعر، و الأكل و الشرب، و التثاؤب و التمطّى، و الفرقعه و العبث، و مدافعه الأخبثين، و كلّ ما يكره فى الصلاه غالباً.

و ثانى عشرها : التزام المستجار فى الشوط السابع خاصّه، و بسط يديه على حائطه، و إلصاق بطنه و خدّه به، و تعداد ذنوبه و الاستغفار منها، و الدعاء، و التعلّق

بأستار الكعبه، و لو تجاوزه، رجع مستحبّاً ما لم يبلغ الركن، و قيل : لا يرجع

۱- أكثر النسخ : فيسحب.

۲- لم نعثر عليه.

۳- ليست فى أكثر النسخ.

۴- الفقيه ۲ : ۲۵۱ الحديث ۱۲۱۱ ، الوسائل ۹ : ۴۵۷ الباب ۴۷ من أبواب الطواف الحديث ۱۰ .

۵- الوسائل ۹ : ۴۱۵ الباب ۲۰ من أبواب الطواف.

۶- سنن أبى داود ۲ : ۱۷۷ الحديث ۱۸۸۳ - ۱۸۸۴ ، سنن البيهقىّ ۵ : ۷۹ .

مطلقاً(۱). و هو روایه علیّ بن یقطین(۲). و إذا التزم أو استلم، حفظ موضع قیامه و عاد إلی طوافه منه ؛ حذراً من التقدّم.

و ثالث عشرها : قراءه التوحید فی الرکعه الأُولی و الجحد فی الثانیه، و روی العکس(۳)، و الدعاء عقیب الصلاه بالمأثور(۴) أو بما سنح.

و رابع عشرها : استحباب إکمال أُسبوعین لمن زاد شوطاً ناسیاً، و لو لم یبلغ الحجر، قطعه وجوباً، و تقدّم صلاه الفریضه علی السعی، و تؤخّر صلاه النافله بعده.

و یستحبّ التطوّع بالطواف مهما أمکن، و سنّ ثلاثمائه و ستّون طوافاً بعدد أیّام السنه، رواه معاویه(۵) و أبوبصیر، عن الصادق علیه السّلام(۶)، فإن عجز فأشواط، فالأخیر عشره، و زاد ابن زهره أربعه أشواط(۷) ؛ حذراً من الکراهه و لیوافق عدد

أیّام السنه الشمسیّه، و رواه البزنطیّ(۸).

و قال الصادق علیه السّلام : «کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یطوف فی الیوم و اللیله عشره أسابیع : ثلاثه لیلاً و ثلاثه نهاراً و اثنین إذا أصبح و اثنین بعد الظهر»(۹).

۱- الشرائع ۱ : ۲۶۹ .

۲- التهذیب ۵ : ۱۰۸ الحدیث ۳۵۰ ، الوسائل ۹ : ۴۲۶ الباب ۲۷ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۳- سنن البیهقیّ ۵ : ۹۱ .

۴- الوسائل ۹ : ۴۹۰ الباب ۷۸ من أبواب الطواف.

۵- الکافی ۴ : ۴۲۹ الحدیث ۱۴ ، الفقیه ۲ : ۲۵۵ الحدیث ۱۲۳۶ ، التهذیب ۵ : ۱۳۵ الحدیث ۴۴۵ ، و ص ۴۷۱ الحدیث ۱۶۵۶ ، الوسائل ۹ : ۳۹۶ الباب ۷ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۶- التهذیب ۵ : ۴۷۱ الحدیث ۱۶۵۵ ، الوسائل ۹ : ۳۹۷ الباب ۷ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۷- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۵۷۷ .

۸- التهذیب ۵ : ۴۷۱ الحدیث ۱۶۵۵ ، الوسائل ۹ : ۳۹۷ الباب ۷ من أبواب الطواف ذیل الحدیث ۲ .

۹- الکافی ۴ : ۴۲۸ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۵۵ الحدیث ۱۲۳۷ ، الوسائل ۹ : ۳۹۶ الباب ۶ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

و عن الصادق علیه السّلام : «طواف قبل الحجّ أفضل من سبعین طوافاً بعد الحجّ»(۱).

و عنه علیه السّلام : «طواف فی العشر أفضل من سبعین طوافاً فی الحجّ»(۲).

و روی محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام : أ نّه لا یعجبه التطوّع بالطواف بعد السعی حتّی یقصّر(۳).

و الأفضل عند الشیخ : أن یقال : طواف و طوافات و یجوز شوط و أشواط(۴). و الأخبار مملوءه بها(۵)، و هذا الأفضل لا نعرف وجهه، إنّما هو مذهب بعض العامّه(۶).

و فی المبسوط : لا أعرف کراهیه أن یقال لمن لم یحجّ : صروره، و لا أن یقال لحجّه الوداع : حجّه الوداع، و لا أن یقال : شوط و أشواط، بل ذلک کلّه فی الأخبار(۷).

درس (۱۰۵)

فی أحکامه

و هی ستّه عشر :

الأوّل : کلّ طواف واجب رکن إلّا طواف النساء، فلو ترکه عمداً، بطل نسکه

۱- الکافی ۴ : ۴۱۲ الحدیث ۳ ، الفقیه ۲ : ۱۳۴ ذیل الحدیث ۵۶۷ ، الوسائل ۹ : ۳۹۹ الباب ۱۰ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۴ : ۴۲۹ الحدیث ۱۷ ، الوسائل ۹ : ۳۹۷ الباب ۸ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۵۴ الحدیث ۱۲۳۱ ، الوسائل ۹ : ۴۹۶ الباب ۸۳ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۴- الخلاف ۱ : ۴۴۶ مسأله - ۱۲۸ .

۵- الوسائل ۹ : ۴۳۲ الباب ۳۲ من أبواب الطواف و ص ۴۳۶ الباب ۳۴ .

۶- الأُمّ ۲ : ۱۷۶ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۵۸ .

و إن كان جاهلاً، و فی صحیح علیّ بن یقطین : علی الجاهل إعاده الحجّ مع بدنه(۱)، و فی وجوب هذه البدنه علی العالم نظر، من الأولویّه(۲). و لو ترکه ناسیاً، عاد له، فإن تعذّر، استناب فیه. و الظاهر أنّ المراد به : المشقّه الکثیره، و یحتمل أن یراد

بالقدره : استطاعه الحجّ المعهوده.

الثانی : لا یبطل تعمّد ترک طواف النساء، و یجب الإتیان به و لو کان ترکه نسیاناً، و لا تحلّ النساء(۳) بدونه حتّی العقد علی الأقرب، سواء کان المکلّف به رجلاً أو امرأه، فیحرم علیها تمکین الزوج علی الأصحّ، و لا یجزئ طواف الوداع عنه فی الأظهر، و اجتزأ به علیّ بن بابویه(۴) ؛ لروایه إسحاق بن عمّار : «لولا ما منّ اللّه علی الناس من طواف الوداع، لرجعوا، و لا ینبغی أن یمسّوا نساءهم»(۵). و یمکن حملها علی کون التارک عامّیاً.

و حکم الخصیّ و الخنثی و الصبیّ کذلک. و یجب العود له إن ترکه عمداً، و إلّا أجزأته الاستنابه.

و روی علیّ بن جعفر : أنّ ناسی الطواف یبعث بهَدْی و یأمر مَن یطوف عنه(۶). و حمله الشیخ علی طواف النساء(۷). و الظاهر : أنّ الهدی ندب.

و حکم البعض المقضیّ من غیر طواف النساء حکم طواف النساء فی عدم

۱- التهذیب ۵ : ۱۲۷ الحدیث ۴۲۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۸ الحدیث ۷۸۷ ، الوسائل ۹ : ۴۶۶ الباب ۵۶ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۲- رض ۱ و مج ۱ + : و من عدم النصّ.

۳- رض ۱، رض ۴ و ح + : له.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۱ .

۵- التهذیب ۵ : ۲۵۳ الحدیث ۸۵۶ ، الوسائل ۹ : ۳۸۹ الباب ۲ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

۶- التهذیب ۵ : ۱۲۸ الحدیث ۴۲۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۸ الحدیث ۷۸۸ ، الوسائل ۹ : ۴۶۷ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۷- التهذیب ۵ : ۱۲۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۸ .

وجوب العود إذا رجع إلى بلده. و فی التهذیب : یجب العود إلی طواف النساء لو نسیه إلاّ مع التعذّر فیستنیب(۱) ؛ لروایه معاویه(۲)، و الأشهر : جواز الاستنابه للقادر(۳)، و تحمل الروایه علی الندب.

الثالث : لو طاف علی غیر طهاره، أعاد الفریضه، عمداً کان أو نسیاناً، و یعید صلاه النافله لا غیر، و لو طاف فی ثوب نجس أو علی بدنه نجاسه، أعاد مع التعمّد أو النسیان، و لو لم یعلم حتّی فرغ، صحّ، و لو علم فی الأثناء، أزالها و أتمّ إن بلغ

الأربعه و إلاّ استأنف.

الرابع : إذا وجب قضاء طواف العمره أو طواف الحجّ، فالأقرب : وجوب قضاء السعی أیضاً، کما قاله الشیخ فی الخلاف(۴)، و لا یحصل التحلّل بدونهما، و لو شکّ فی کون المتروک طواف الحجّ أو طواف العمره، أعادهما و سعیهما، و یحتمل إعاده واحد عمّا فی ذمّته.

الخامس : لو واقع ناسی طواف الزیاره ذاکراً، کفّر ببدنه، و إن کان ناسیاً، فالأشبه : سقوط الکفّاره، و فی النهایه أطلق الوجوب(۵)، و فی روایه العیص(۶) و معاویه(۷) احتمال الإطلاق، و هو بعید.

۱- التهذیب ۵ : ۱۲۸ و ص ۲۵۵ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۵۶ الحدیث ۸۶۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۳ الحدیث ۸۰۹ ، الوسائل ۹ : ۴۶۸ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحدیث ۴ - ۶ .

۳- رض ۱ : علی القادر.

۴- الخلاف ۱ : ۴۷۹ مسأله - ۲۵۷ .

۵- النهایه : ۲۴۰ .

۶- الکافی ۴ : ۳۷۹ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۳۲۱ الحدیث ۱۱۰۵ ، الوسائل ۹ : ۲۶۴ الباب ۹ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۲ .

۷- الکافی ۴ : ۳۷۸ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۳۲۱ الحدیث ۱۱۰۴ ، الوسائل ۹ : ۲۶۴ الباب ۹ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۱ .

السادس : لا يخرج وقت طواف الزياره و طواف النساء بخروج أيّام التشريق، خلافاً للحلبيّ(۱).

السابع : مَن طيف به لعلّه، أجزأه، و لا تجب إعادته لو برئ و كذا السعى. و أوجبهما ابن الجنيد(۲).

الثامن : إنّما تسلم المتعه للحائض بطواف العمره كملاً أو بأربعه أشواط منه على الأظهر.

و قال الصدوق : تسلم بدونها و تعتدّ به و تأتى بالباقى(۳) ؛ لروايه العلاء(۴) و حريز(۵)، و هى متروكه.

التاسع : الأظهر : أنّ الحائض إذا خافت فوت الوقوف بالتربّص، نقلت عمرتها إلى الحجّ ثمّ تعتمر بعده، و رواه جماعه، منهم : جميل بن درّاج فى الصحيح(۶) و الحلبيّ(۷). و فى روايه : «عليها دم»(۸). و حمله الشيخ على الندب(۹). و روى : أ نّها

تسعى، ثمّ تحرم بالحجّ و تقضى طواف العمره مع طواف الحجّ(۱۰). و عليه علىّ بن

۱- الكافى فى الفقه : ۱۹۵ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۲۹۲ .

۳- المقنع : ۸۴ .

۴- الفقيه ۲ : ۲۴۱ الحديث ۱۱۵۳ ، الوسائل ۹ : ۵۰۱ الباب ۸۵ من أبواب الطواف الحديث ۳ .

۵- الفقيه ۲ : ۲۴۱ الحديث ۱۱۵۴ ، الوسائل ۹ : ۵۰۱ الباب ۸۵ من أبواب الطواف الحديث ۳ .

۶- الفقيه ۲ : ۲۴۰ الحديث ۱۱۴۶ ، التهذيب ۵ : ۳۹۰ الحديث ۱۳۶۳ ، الوسائل ۸ : ۲۱۴ الباب ۲۱ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۲ .

۷- التهذيب ۵ : ۳۹۰ الحديث ۱۳۶۴ ، الوسائل ۸ : ۲۱۴ الباب ۲۱ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۳ .

۸- الفقيه ۲ : ۲۴۰ الحديث ۱۱۴۷ ، التهذيب ۵ : ۳۹۰ الحديث ۱۳۶۵ ، الاستبصار ۲ : ۳۱۰ الحديث ۱۱۰۶ ، الوسائل ۸ : ۲۱۶ الباب ۲۱ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۱۳ .

۹- التهذيب ۵ : ۳۹۰ ، الاستبصار ۲ : ۳۱۰ .

۱۰- الكافى ۴ : ۴۴۶ الحديث ۳ ، التهذيب ۵ : ۳۹۲ الحديث ۱۳۶۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۱۲ الحديث ۱۱۱۰ ، الوسائل ۹ : ۴۹۹ الباب ۸۴ من أبواب الطواف الحديث ۶ .

بابویه(۱)، و ابن الجنید(۲)، و أبوالصلاح الحلبیّ(۳)، و جوّز ابن الجنید لها الإفراد(۴).

العاشر : القران بین الأُسبوعین فی طواف الفریضه حرام عند الشیخ(۵)، و مکروه عند ابن إدریس(۶)، و هو المرویّ(۷)، و فی النافله أخفّ کراهه. و یستحبّ

الانصراف علی وتر، کثلاثه أسابیع لا أُسبوعین، قاله الشیخ فی کتبه(۸). و تزول بالتقیّه.

الحادی عشر : أوجب الصدوق إعاده الطواف لو زاد علیه شوطاً سهواً(۹) ؛ لظاهر روایه أبی بصیر(۱۰)، و یعارضها غیرها من أ نّه یکمل أُسبوعین(۱۱)، و الثانی منهما هو الفریضه عند ابن الجنید(۱۲) و علیّ بن بابویه(۱۳)، و یفهم منه الإبطال بالقران، و ظاهر الأصحاب : أ نّه الأوّل(۱۴)، و إلّا لوجب التکمیل.

۱- لم نعثر علیه.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۶ .

۳- الکافی فی الفقه : ۲۱۸ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۶ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۵۷ ، النهایه : ۲۳۸ ، التهذیب ۵ : ۱۱۴ .

۶- السرائر : ۱۳۴ .

۷- الکافی ۴ : ۴۱۸ الحدیث ۱ - ۳ ، التهذیب ۵ : ۱۱۵ الحدیث ۳۷۲ - ۳۷۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۰ الحدیث ۷۵۷ - ۷۵۸ ، الوسائل ۹ : ۴۴۰ الباب ۳۶ من أبواب الطواف.

۸- المبسوط ۱ : ۳۵۷ ، النهایه ۲۳۸ ، التهذیب ۵ : ۱۱۶ .

۹- المقنع : ۸۵ .

۱۰- الکافی ۴ : ۴۱۷ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۱۱۱ الحدیث ۳۶۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۷ الحدیث ۷۴۶ ، الوسائل ۹ : ۴۳۶ الباب ۳۴ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۱۱- التهذیب ۵ : ۱۱۱ الحدیث ۳۶۲ - ۳۶۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۱۸ الحدیث ۷۴۸ - ۷۴۹ ، الوسائل ۹ : ۴۳۷ الباب ۳۴ من أبواب الطواف الحدیث ۸ و ما بعده.

۱۲- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۹ .

۱۳- نقله عنه فی المختلف : ۲۸۹ .

۱۴- النهایه : ۲۳۷ ، المبسوط ۱ : ۳۵۸ ، الشرائع ۱ : ۲۶۹ ، القواعد ۱ : ۸۳ ، إیضاح الفوائد ۱ : ۲۹۸ .

الثانی عشر : منع فی النهایه من الطواف بُبرْطُله(۱)؛ لروایه زیاد بن یحیی(۲)، و فی التهذیب : یکره(۳). و قال ابن إدریس : إنّما یحرم إذا حرم الستر(۴). و هو قریب.

فرع :

لو قلنا بالتحریم إمّا تعبّداً أو للستر، فالأشبه : أ نّه لا یقدح فی صحّه الطواف. و کذا لُبْس المخیط و شبهه.

الثالث عشر : لو ذکر فی السعی خللاً فی الطواف أو الصلاه، رجع إلیه، و استأنف السعی فی کلّ موضع یستأنف الطواف، و بنی(۵) فیما یبنی فی الطواف. و خیّر الصدوق فیما إذا ذکر أ نّه لم یصلّ الرکعتین بین قطع السعی و الإتیان بهما، و بین فعلهما بعد فراغه(۶) ؛ لتعارض الروایتین(۷).

الرابع عشر : یجب تقدیم طواف الحجّ و العمره علی السعی، فإن قدّم السعی، لم یجزئ و إن کان سهواً. أمّا طواف النساء فمتأخّر عن السعی، فلو قدّمه ناسیاً،

۱- النهایه : ۲۴۲ .

۲- الکافی ۴ : ۴۲۷ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۱۳۴ الحدیث ۴۴۲ ، الوسائل ۹ : ۴۷۷ الباب ۶۷ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۳۴ .

۴- السرائر : ۱۳۵ .

۵- رض۳ : و یبنی.

۶- الفقیه ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۱۲۲۵ .

۷- الأُولی : ما روی، عن معاویه بن عمّار، ینظر : الفقیه ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۱۲۲۴ ، الوسائل ۹ : ۴۸۹ الباب ۷۷ من أبواب الطواف الحدیث ۱ . و الثانیه : ما روی، عن محمّد بن مسلم، ینظر : الفقیه ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۱۲۲۵ ، الوسائل ۹ : ۴۸۹ الباب ۷۷ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

أجزأ، و فی روایه سماعه : إطلاق الإجزاء(۱) و لم یقیّد بالنسیان، و کذا یجوز تقدیمه علی السعی للضروره و الخوف من الحیض.

الخامس عشر : روی معاویه، عن الصادق علیه السّلام : «لا یطوف المعتمر بعد طواف الفریضه حتّی یقصّر»(۲). و لعلّه للکراهیه ؛ لروایه محمّد بن مسلم السالفه(۳).

و روی أبوخالد عن أبی الحسن علیه السّلام : أ نّه لیس علی المفرد طواف النساء(۴). و ردّه الشیخ بالإجماع علی وجوبه(۵). و روی : عدم صلاه الرکعتین جالساً لمن أعیا، کما لا یطوف جالساً(۶).

السادس عشر : الطواف للمجاور أفضل من الصلاه فی السنه الأُولی، و فی السنه الثانیه یشترک بینهما، و فی الثالثه تصیر الصلاه أفضل، کالمقیم.

و القراءه فی الطواف أفضل من الذکر، فإن مرّ بسجده و هو یطوف، أومأ برأسه إلی الکعبه، رواه الکلینیّ، عن الصادق علیه السّلام(۷).

۱- الکافی ۴ : ۵۱۴ الحدیث ۷ ، الفقیه ۲ : ۲۴۴ الحدیث ۱۱۶۶ ، التهذیب ۵ : ۱۳۳ الحدیث ۴۳۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۱ الحدیث ۸۰۰ ، الوسائل ۹ : ۴۷۵ الباب ۶۵ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۵ : ۴۹۱ الحدیث ۱۷۶۳ ، الوسائل ۹ : ۴۹۶ الباب ۸۳ من أبواب الطواف الحدیث ۵ ، و ص ۵۴۶ الباب ۹ من أبواب التقصیر الحدیث ۱ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۵۴ الحدیث ۱۲۳۱ ، الوسائل ۹ : ۴۹۶ الباب ۸۳ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۵۴ الحدیث ۸۶۰ ، و ص ۴۹۱ الحدیث ۱۷۶۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۲ الحدیث ۸۰۳ ، الوسائل ۹ : ۴۹۵ الباب ۸۲ من أبواب الطواف الحدیث ۹ .

۵- التهذیب ۵ : ۴۹۱ .

۶- الکافی ۴ : ۴۲۴ الحدیث ۹ ، الفقیه ۲ : ۲۵۵ الحدیث ۱۲۳۹ ، الوسائل ۹ : ۴۹۱ الباب ۷۹ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۷- الکافی ۴ : ۴۲۷ الحدیث ۳ ، الوسائل ۹ : ۴۶۵ الباب ۵۵ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

درس (۱۰۶)

مباحث السعی ثلاثه

الأوّل : فی مقدّماته.

و هی أربع عشره مسنونه :

التعجیل عقیب الطواف أو قریباً منه.

و الطهاره من الحدث علی الأصحّ، خلافاً للحسن(۱) حیث أوجبها ؛ لروایه الحلبیّ(۲) و ابن فضّال(۳)، و هما معارضتان بأشهر(۴). و من الخبث أیضاً.

و استلام الحجر، و الشرب من زمزم، و صبّ الماء علیه من الدلو المقابل للحجر و إلّا فمن غیره، و الأفضل : استقاؤه بنفسه.

و یقول عند الشرب و الصبّ : «اللهمّ اجعله علماً نافعاً و رزقاً واسعاً و شفاءاً من کلّ داء و سقم»(۵).

و روی الحلبیّ أنّ الاستلام بعد إتیان زمزم(۶)، و الظاهر : استحباب الاستلام و الإتیان عقیب الرکعتین و لو لم یرد السعی، و قد رواه علیّ بن مهزیار، عن الجواد

۱- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۳ .

۲- التهذیب ۵ : ۳۹۴ الحدیث ۱۳۷۳ ، الاستبصار ۲ : ۳۱۴ الحدیث ۱۱۱۴ ، الوسائل ۹ : ۵۰۴ الباب ۸۷ من أبواب الطواف الحدیث ۲ ، و ص ۵۳۰ الباب ۱۵ من أبواب السعی الحدیث ۳ .

۳- الکافی ۴ : ۴۳۸ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۱۵۴ الحدیث ۵۰۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۱ الحدیث ۸۳۹ ، الوسائل ۹ : ۵۳۱ الباب ۱۵ من أبواب السعی الحدیث ۷ .

۴- الکافی ۴ : ۴۳۸ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۵۰ الحدیث ۱۲۰۴ ، التهذیب ۵ : ۱۵۴ الحدیث ۵۰۶ - ۵۰۷ و ۵۰۹ - ۵۱۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۴۱ الحدیث ۸۳۷ - ۸۳۸ و ۸۴۰ - ۸۴۱ ، الوسائل ۹ : ۵۳۰ الباب ۱۵ من أبواب السعی الحدیث ۱ - ۲ و ۴ - ۶ .

۵- المحاسن : ۵۷۴ ، الوسائل ۹ : ۳۵۲ الباب ۲۱ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ .

۶- الکافی ۴ : ۴۳۰ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۱۴۴ الحدیث ۴۷۷ ، الوسائل ۹ : ۵۱۵ الباب ۲ من أبواب السعی الحدیث ۲ .

علیه السّلام فی رکعتی طواف النساء(۱).

و یستحبّ الإطلاع فی زمزم، کما روی، عن علیّ علیه السّلام(۲). و نصّ ابن الجنید أنّ استلام الحجر من توابع الرکعتین، و کذا إتیان زمزم(۳) علی الروایه، عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۴).

و الخروج إلی الصفا من الباب المقابل للحجر الذی خرج منه(۵) النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۶) - و هو الآن من المسجد، معلم بأُسطوانتین معروفتین - فلیخرج من بینهما، و الظاهر : استحباب الخروج من الباب الموازی لهما، و الصعود علی الصفا بحیث یری البیت من بابه، و استقبال الرکن العراقیّ، و إطاله الوقوف علی الصفا بقدر قراءه سوره البقره مترسّلاً ؛ تأسّیاً بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و ذکر اللّه تعالی : بأن یحمده مائه مرّه و یکبّره و یسبّحه و یهلّله و یصلّی علی النبیّ و آله صلّی اللّه علیهم مائه مائه، و أقلّه : أن یکبّر اللّه سبعاً و یهلّله سبعاً و یقول ثلاثاً : «لا إله إلاّ اللّه و حده لا شریک له، له الملک و له الحمد، یحیی و یمیت، و هو حیّ لا یموت، بیده الخیر و هو علی کلّ شیء قدیر»(۷).

و الدعاء بالمنقول، و قراءه القدر، و الوقوف علی الدرجه الرابعه حیال الکعبه و الدعاء، ثمّ ینحدر عنها کاشفاً ظهره یسأل اللّه العفو، و لیکن وقوفه علی الصفا فی

۱- الکافی ۴ : ۴۳۰ الحدیث ۳ ، الوسائل ۹ : ۵۱۵ الباب ۲ من أبواب السعی الحدیث ۳ .

۲- الوسائل ۹ : ۳۵۱ الباب ۲۰ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۷ .

۳- لم نعثر علی قوله.

۴- الکافی ۴ : ۲۴۹ الحدیث ۷ ، الوسائل ۸ : ۱۵۸ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱۵ .

۵- أکثر النسخ : به.

۶- الکافی ۴ : ۴۳۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۴۵ الحدیث ۴۸۱ ، الوسائل ۹ : ۵۱۷ الباب ۳ من أبواب السعی الحدیث ۲ .

۷- الکافی ۴ : ۴۳۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۴۵ الحدیث ۴۸۱ ، الوسائل ۹ : ۵۱۷ الباب ۴ من أبواب السعی الحدیث ۱ .

الشوط الثانی أقلّ من الوقوف فی الأوّل.

الثانی : فی کیفیّته

و واجبها عشره :

أوّلها : النیّه، و یذکر فیها ممیّزاته عن غیره علی وجهه ؛ تقرّباً إلی اللّه تعالی، و یستدیم حکمها إلی الفراغ.

و ثانیها : المقارنه لوقوفه علی الصفا فی أیّ جزء منها، و الصعود أفضل للرجال(۱) خاصّه، قاله الفاضل(۲)، و الاحتیاط : الترقّی إلی الدرج، و یکفی الرابعه فیلصق عقبه بالصفا إذا لم یصعد، فإذا عاد، ألصق أصابعه بموضع العقب أوّلاً، فإذا ذهب ثانیاً، ألصق عقبه، و فی المروه یصنع ذلک فی الذهاب و العود.

و فی الصحیح، عن أبی الحسن علیه السّلام : فی النساء علی الإبل یقفن تحت الصفا و المروه بحیث یرین البیت(۳).

و ثالثها : البدأه بالصفا و الختم بالمروه، فلو عکس، بطل عمداً و سهواً و جهلاً.

و رابعها : الذهاب بالطریق المعهود، فلو اقتحم المسجد الحرام ثمّ خرج من باب آخر، لم یجزئ، و کذا لو سلک سوق اللیل، و قد روی أنّ المسعی اختصر(۴).

و خامسها : استقبال المطلوب بوجهه، فلو أعرض(۵) أو مشی القهقری،

۱- ح : للرجل.

۲- المنتهی ۲ : ۷۰۴ ، تذکره الفقهاء ۱ : ۳۶۶ .

۳- الکافی ۴ : ۴۳۷ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۵۷ الحدیث ۱۲۴۹ ، التهذیب ۵ : ۱۵۶ الحدیث ۵۱۷ ، الوسائل ۹ : ۵۳۳ الباب ۱۷ من أبواب السعی الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۴ : ۴۳۴ الحدیث ۶ ، التهذیب ۵ : ۱۴۸ الحدیث ۴۸۷ ، الوسائل ۹ : ۵۲۱ الباب ۶ من أبواب السعی الحدیث ۱ .

۵- رض۳، رض۴، مج۱ و ح : اعترض.

فالأشبه : عدم الإجزاء.

و سادسها : وقوعه بعد الطواف، فلو وقع قبله، بطل مطلقاً إلّا طواف النساء أو عند الضروره.

و سابعها : إكمال الشوط، و هو من الصفا إلى المروه، فلو نقص من المسافه شيئاً، بطل و إن قلّ، و العود شوط كامل، كما أنّ الذهاب كذلك، فلو اعتقدهما شوطاً، أخطأ، و فى الروايه : أ نّه يجزئ(۱).

ثامنها : إكمال السبعه، فلو نقص و لو شوطاً أو بعضه، لم يجزئ و يجب العود له، و مع التعذّر، الاستنابه، و لا يتحلّل بدونه.

و تاسعها : عدم الزياده على السبعه، فلو زاد عمداً، بطل، و لو كان ناسياً، تخيّر بين القطع و إكمال أُسبوعين، و يحتمل انسحاب الخلاف فى ثانى(۲) الطواف هنا، إلاّ ـ أن يستند وجوب الثانى فى الطواف إلى القران، و لو كان جاهلاً ـ بالحكم، فعلى الروايه السالفه لا شىء عليه.

و لا يستحبّ السعى ابتداءاً. و فى روايه عبدالرحمان بن الحجّاج فى المُحرم بالحجّ : يطوف و يسعى ندباً و يجدّد التلبيه(۳).

و عاشرها : الموالاه المعتبره فى الطواف عند المفيد(۴)، و سلّار(۵)، و الحلبىّ(۶)،

۱- التهذيب ۵ : ۱۵۲ الحديث ۵۰۱ ، و ص ۴۷۳ الحديث ۱۶۶۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۹ الحديث ۸۳۴ ، الوسائل ۹ : ۵۲۷ الباب ۱ من أبواب السعى الحديث ۱ .

۲- مج ۱، رض ۴ و ح : ناسى.

۳- الكافى ۴ : ۳۰۰ الحديث ۵ ، التهذيب ۵ : ۴۵ الحديث ۱۳۷ ، الوسائل ۸ : ۲۰۶ الباب ۱۶ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۱ .

۴- المقنعه : ۶۹ .

۵- المراسم : ۱۲۳ .

۶- الكافى فى الفقه : ۱۹۶ .

و ظاهر الأكثر(۱)، و الأخبار : البناء مطلقاً(۲). و روايه ابن فضّال مصرّحه بالبناء على شوط إذا قطعه للصلاه(۳)، كقول ابن الجنيد(۴).

و مندوبها أربعه :

السعى ماشياً مع القدره، و أن لا يقطعه لغير العباده بانصراف أو جلوس إلّا لضروره. و حرّم الحلبيّان الجلوس بين الصفا و المروه(۵) ؛ لروايه قاصره عن التحريم(۶)، و جوّزا الوقوف عند الإعياء(۷). و الهروله ما بين المناره و زقاق

العطّارين للرجل، و أوجبها الحلبيّ مل ء فروجه(۸)، و لو نسيها، رجع القهقرى و تداركها، و الراكب يحرّك دابّته ما لم يؤذ أحداً. و فى روايه معاويه بن عمّار، عن

الصادق عليه السّلام : «ليس على الراكب سعى و لكن ليسرع شيئاً»(۹). و الدعاء فى خلاله.

الثالث : فى أحكامه

السعى ركن، كما تقدّم، سواء كان سعى عمره أو حجّ، فلو تركه عامداً، بطل، النسك.

۱- منهم : الطوسىّ فى النهايه : ۲۴۵ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۱۳۶ ، و العلّامه فى المختلف : ۲۹۴ .

۲- الوسائل ۹ : ۵۳۴ الباب ۱۸ - ۱۹ من أبواب السعى.

۳- الفقيه ۲ : ۲۵۸ الحديث ۱۲۵۴ ، التهذيب ۵ : ۱۵۶ الحديث ۵۱۸ ، الوسائل ۹ : ۵۳۴ الباب ۱۸ من أبواب السعى الحديث ۲ .

۴- المختلف : ۲۹۰ .

۵- و هما : الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۱۹۶ ، و ابن زهره فى الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۵۷۹ .

۶- الكافى ۴ : ۴۳۷ الحديث ۴ ، الفقيه ۲ : ۲۵۸ الحديث ۱۲۵۱ ، الوسائل ۹ : ۵۳۶ الباب ۲۰ من أبواب السعى الحديث ۴ .

۷- الكافى فى الفقه : ۱۹۶ ، الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۵۷۹ .

۸- الكافى فى الفقه : ۱۹۶ .

۹- الكافى ۴ : ۴۳۷ الحديث ۶ ، الفقيه ۲ : ۲۵۷ الحديث ۱۲۵۰ ، التهذيب ۵ : ۱۵۵ الحديث ۵۱۵ ، الوسائل ۹ : ۵۳۳ الباب ۱۷ من أبواب السعى الحديث ۲ .

و لو کان ناسیاً، أتی به، فإن تعذّر العود، استناب فیه، و لا یحلّ له ما یتوقّف علیه من المحرّمات، کالنساء حتّی یأتی به کملاً.

و لا یجوز تأخیر السعی عن یوم الطواف إلی الغد فی المشهور إلّا لضروره، فلو أخّره، أثم و أجزأ. و قال المحقّق : یجوز تأخیره إلی الغد و لا یجوز عن الغد(۱). و الأوّل : مرویّ(۲). و فی روایه عبداللّه بن سنان : یجوز تأخیره إلی اللیل(۳). و فی روایه محمّد بن مسلم : إطلاق تأخیره(۴).

و لو شکّ فی أثنائه، بطل و بعده، لا یلتفت.

و لو شکّ فی المبدأ(۵) و تیقّن العدد، فإن کان زوجاً، اعتبر کونه علی الصفا فی الصحّه، و علی المروه فی البطلان، و إن کان فرداً، انعکس الحکم.

و لو شکّ بین السبعه و التسعه و هو علی المروه، لم یعد، و لو کان علی الصفا، أعاد.

و یجوز الجلوس فی خلاله للراحه، سواء کان علی الصفا أو المروه أو بینهما، و قطعه لحاجه له أو لغیره، و یستحبّ قطعه لصلاه الفریضه، و لو تضیّق وقتها، وجب.

تتمّه : إذا فرغ من السعی، قصّر وجوباً، و هو نسک فی نفسه لا استباحه محظور، و یجب کونه بمکّه، و لا یجب کونه علی المروه ؛ للروایه الدالّه علی جوازه

۱- الشرائع ۱ : ۲۷۰ ، المختصر النافع : ۹۵ .

۲- الکافی ۴ : ۴۲۲ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۱۲۲۰ ، التهذیب ۵ : ۱۲۹ الحدیث ۴۲۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۹ الحدیث ۷۹۲ ، الوسائل ۹ : ۴۷۱ الباب ۶۰ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۲۸ الحدیث ۴۲۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۹ الحدیث ۷۹۰ ، الوسائل ۹ : ۴۷۰ الباب ۶۰ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۴- الفقیه ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۱۲۲۰ ، التهذیب ۵ : ۱۲۹ الحدیث ۴۲۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۹ الحدیث ۷۹۱ ، الوسائل ۹ : ۴۷۱ الباب ۶۰ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۵- رض ۱ : المبتدأ.

فی غیرها(۱). نعم، یستحبّ علیها.

و لا یجزئ الحلق عنه للرجل. و قال فی الخلاف : الحلق مجزئ و التقصیر أفضل(۲). و الأصحّ : تحریمه و لو بعد التقصیر، فلو حلق عامداً عالماً، فشاه.

و یمرّ الموسی علی رأسه یوم النحر ؛ لروایه إسحاق بن عمّار(۳)، و أوجب الإمرار ابن إدریس(۴).

و یجزئ مسمّی التقصیر من شعر الرأس و إن قلّ، و اجتزأ الفاضل بثلاث شعرات(۵). و فی المبسوط : جماعه شعر(۶). و لا فرق بین ما علی الرأس و بین ما نزل، کالذُؤابه(۷).

و الواجب إزاله الشعر بحدید أو نوره أو نتف أو قرض بالسنّ. و یستحبّ بعده الأخذ من جمیع جوانب شعره علی المشط. و لیبدأ بالناصیه، ثمّ یأخذ من أطراف شعر لحیته، و یقلم أظفاره.

و لو اقتصر فی التقصیر علی قلم أظفاره أو بعضها أو أخذ من لحیته أو حاجبه أو شاربه، أجزأ.

و لو حلق بعض رأسه(۸)، أجزأ عن التقصیر و لا تحریم فیه، و لو حلق الجمیع، احتمل الإجزاء ؛ لحصوله بالشروع.

۱- التهذیب ۵ : ۱۵۷ الحدیث ۵۲۳ ، الوسائل ۹ : ۵۳۹ الباب ۱ من أبواب التقصیر الحدیث ۳ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۵۰ مسأله - ۱۴۴ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۳۷ الحدیث ۱۱۲۸ ، التهذیب ۵ : ۱۵۸ الحدیث ۵۲۵ ، الوسائل ۹ : ۵۴۲ الباب ۴ من أبواب التقصیر الحدیث ۳ .

۴- السرائر : ۱۳۷ .

۵- التذکره ۱ : ۳۶۸ ، التحریر ۱ : ۱۰۰ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۶۳ .

۷- الذُؤابه - بالضمّ - مهموز : الضفیره من الشعر إذا کانت مرسله. المصباح المنیر ۱ : ۲۱۱ .

۸- رض۲ و مج۲ : جوانبه.

و عند التقصير يحلّ له جميع ما يحلّ للمُحلّ حتّى الوقاع ؛ للنصّ على جوازه(۱) قولاً و فعلاً. نعم، يستحبّ له التشبّه بالمُحرمين فى ترك لُبس المخيط، و كذا لأهل مكّه طول الموسم. و يكره الطواف بعد السعى قبل التقصير.

درس (۱۰۷)

إذا أحلّ المتمتّع من عمرته و لم يكن ساق الهدى، أحرم بالحجّ إجماعاً، و كذا لو ساق إلّا على ما مرّ(۲). و أفضل أوقاته : يوم الترويه، و أوجبه ابن حمزه فيه(۳). و يستحبّ كونه عند الزوال عقيب الظهرين المتعقّبتين(۴) لسنّه الإحرام السالفه. و قال المفيد(۵) و المرتضى : يصلّى الظهرين بمنى(۶). و كلاهما مرويّان(۷).

و جمع بينهما باختصاص الإمام بالتقدّم ؛ لقول الصادق عليه السّلام : «على الإمام أن يصلّى الظهر يوم الترويه بمسجد الخيف و يصلّى الظهر يوم النفر بالمسجد الحرام»(۸).

و فى استحباب الطواف و ركعتيه قبل الإحرام بالحجّ قول للمفيد(۹)، و ابن

۱- الكافى ۴ : ۴۳۸ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۲۳۶ الحديث ۱۱۲۷ ، التهذيب ۵ : ۱۴۸ الحديث ۴۸۷ ، و ص ۱۵۷ الحديث ۵۲۱ - ۵۲۳ ، الوسائل ۹ : ۵۳۸ الباب ۱ من أبواب التقصير.

۲- يراجع : ص ۳۰۲ .

۳- الوسيله (الجوامع الفقهيّه) : ۶۹۱ .

۴- رض ۱، رض ۲ و مج ۱ : المتعقّبين.

۵- المقنعه : ۶۴ .

۶- جمل العلم و العمل : ۱۰۹ .

۷- الوسائل ۱۰ : ۲ الباب ۱ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه و ص ۵ الباب ۴ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه.

۸- التهذيب ۵ : ۱۷۷ الحديث ۵۹۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۴ الحديث ۸۹۳ ، الوسائل ۱۰ : ۵ الباب ۴ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحديث ۳ .

۹- المقنعه : ۶۴ .

الجنید(۱)، و الحلبیّ(۲)، و الأقرب : أنّ فعله فی المقام أفضل من الحجر تحت المیزاب، و کلاهما مرویّ(۳).

و کیفیّته فی السنن و الواجبات کما مرّ(۴) إلّا أ نّه ینوی الحجّ، و الأفضل : الإتیان بمقدّماته قبل الزوال. و قال الحلبیّ : بعده(۵).

و یرفع صوته بالتلبیه فی موضع الإحرام إن کان ماشیاً، و إن کان راکباً إذا نهض به بعیره، و ظاهر روایه أبی بصیر(۶) و جماعه : أنّ الراکب یؤخّر التلبیه إلی أن ینهض به بعیره(۷).

و فی روایه معاویه : یلبّی عند الرقطاء دون الردم(۸)، و هو ملتقی الطریقین حین یشرف علی الأبطح. و اتّفقوا علی أ نّه یرفع صوته بها إذا انتهی إلی الردم و أشرف علی الأبطح.

و لا طواف بعد إحرام الحجّ، و استحبّه الحسن(۹)، و ناسی الإحرام، کناسیه فیما

۱- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۶ .

۲- الکافی فی الفقه : ۲۱۲ .

۳- الکافی ۴ : ۴۵۴ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۶۷ الحدیث ۵۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲ الباب ۱ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۱ .

۴- یراجع : ص ۳۲۰ - ۳۲۶ .

۵- الکافی فی الفقه : ۲۱۲ .

۶- لم نعثر علی روایه من أبی بصیر بهذا المضمون. نعم، یظهر ذلک من روایه عمر بن یزید، ینظر : التهذیب ۵ : ۱۶۹ الحدیث ۵۶۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۲ الحدیث ۸۸۶ ، الوسائل ۹ : ۶۳ الباب ۴۶ من أبواب الإحرام الحدیث ۲ .

۷- منهم : المفید فی المقنعه : ۶۴ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۲۴۸ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۱۳۷ .

۸- الکافی ۴ : ۴۵۴ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۶۷ الحدیث ۵۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲ الباب ۱ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۱ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۷ .

سلف، و تارکه جاهلًا، کالناسی فی روایه علیّ بن جعفر علیه السّلام(۱).

و لو ذکر، عاد له، فإن تعذّر، جدّده و لو بالمشعر.

و یستحبّ لمن أحرم بالحجّ أن لا یقیم بعد إحرامه، بل یخرج إلی منی، سواء کان متمتّعاً أو مکّیاً أو مُحرماً من دویره أهله، قاله فی الخلاف ؛ محتجّاً بعمل الطائفه

و الاحتیاط(۲).

فرع :

لو ذکر بعد الموقفین فوات الإحرام فالظاهر : بطلان الحجّ، و لو کان بعد التحلّل الأوّل أو الثانی، فالإشکال أقوی.

درس (۱۰۸)

یجب الوقوف بعرفه بعد إحرام الحجّ، و له مقدّمات مسنونه :

الخروج یوم الترویه إلّا لمن یضعف عن الزحام، کالعلیل و الهرم و المریض و المرأه، فیتقدّم بما شاء.

و الدعاء عند التوجّه إلی منی و فیها.

و المبیت بها لیله عرفه إلی طلوع الفجر، و یکره الخروج منها اختیاراً قبل طلوع الفجر، و ظاهر الحلبیّ(۳) و القاضی : تحریمه(۴)، ثمّ لا یتجاوز وادی محسّر

۱- التهذیب ۵ : ۱۷۵ الحدیث ۵۸۶ و ص ۴۷۶ الحدیث ۱۶۷۸ ، الوسائل ۸ : ۲۳۹ الباب ۱۴ من أبواب المواقیت الحدیث ۸ .

۲- الخلاف ۱ : ۵۰۲ مسأله - ۳۵۳ .

۳- الکافی فی الفقه : ۱۹۸ .

۴- المهذّب ۱ : ۲۵۱ .

حتّی تطلع الشمس فیکره قبله، و ظاهر الشیخ(۱) و القاضی : تحریمه(۲) ؛ لروایه هشام بن الحکم(۳)، و یجوز الخروج لیلاً و الصلاه فی طریقه للمعذور، کالماشی.

و تأخیر الإمام حتّی تطلع الشمس بالمشعر للتأسّی(۴)، و لقول الصادق علیه السّلام : «إنّه من السنّه»(۵).

و الدعاء عند الخروج إلی عرفه، و ضرب الخباء بنمره و هی بطن عُرَنَه، و قال الحسن : یضربه حیث شاء(۶)، و الأوّل : أصحّ. فعلی هذا لا یدخل عرفات إلی الزوال، فإذا زالت الشمس، اغتسل و تطهّر و استتر و جمع رحله و سدّ الخلل به و بنفسه و تضامّ الناس.

و خطبه الإمام قبل الأذان لإعلام المناسک، و لیخطب أیضاً یوم النحر بمنی و النفر الأوّل، کما تستحبّ الخطبه یوم السابع.

و الجمع بین الظهرین بأذان و إقامتین. و تعجیل الصلاه حین تزول الشمس بعد الخطبه المختصره لیتفرّغ للدعاء، فإنّه یوم دعاء و مسأله.

و الوقوف بالسفح فی میسره الجبل و القرب منه، و یکره الوقوف علی الجبل،

۱- المبسوط ۱ : ۳۶۶ ، النهایه : ۲۴۹ .

۲- المهذّب ۱ : ۲۵۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۹۳ الحدیث ۶۴۰ ، الوسائل ۱۰ : ۸ الباب ۷ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۴ و ص ۴۸ الباب ۱۵ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۲ .

۴- مستدرک الوسائل ۲ : ۱۶۳ الباب ۷ من أبواب إحرام الحجّ. و ینظر فی صفه حجّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : الکافی ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۵۴ الحدیث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۰ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۴ .

۵- الکافی ۴ : ۴۶۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۷۸ الحدیث ۵۹۸ ، الوسائل ۱۰ : ۸ الباب ۷ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۸ .

و القاضی حرّمه(۱) إلاّ لضروره، و هو ظاهر ابن إدریس(۲). و یکفی فی القیام بوظیفه المیسره لحظه و لو فی مروره، و من المستحبّ القیام به إلاّ لضروره، و المرأه کالرجل

فی ذلک، و استقبال القبله.

و الصوم إلاّ أن یضعف عن الدعاء، و إحضار القلب و تفریغه من المشادّه، و إکثار التکبیر و التحمید و التهلیل و التمجید و التسبیح و الثناء علی اللّه تعالی، و الاستعاذه

باللّه من الشیطان، فإنّه حریص علی أن یذهل فی ذلک الموطن.

و الدعاء بالمأثور عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و الإمام الحسین، و زین العابدین علیهماالسّلام.

و قول : لا إله إلاّ اللّه وحده لا شریک له، له الملک و له الحمد، و هو علی کلّ شیء قدیر، مائتا مرّه، و تعقیبها بما ذکره فی التهذیب(۳) ؛ لأ نّه(۴) دعاء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و الأنبیاء علیهم الصلاه و السّلام، و أورده الصدوق أیضاً(۵).

و الاستغفار باللسان و القلب، و تعداد الذنوب، و البکاء و التباکی، کما بکی ابن جندب(۶) و ابن شعیب(۷) و غیرهما من أصحاب الأئمّه علیهم السّلام، فهو أعظم مجامع الدنیا.

۱- المهذّب ۱ : ۲۵۱ .

۲- السرائر : ۱۳۸ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۸۳ الحدیث ۶۱۲ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶ الباب ۱۴ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۲ .

۴- رض۲، رض۴، إل و ح : و أ نّه.

۵- الفقیه ۲ : ۳۲۴ الحدیث ۱۵۴۶ .

۶- الکافی ۴ : ۴۶۵ الحدیث ۷ ، التهذیب ۵ : ۱۸۴ الحدیث ۶۱۵ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰ الباب ۱۷ من أبواب إحرام الحجّ الحدیث ۱ .

۷- الکافی ۴ : ۴۶۵ الحدیث ۹ ، التهذیب ۵ : ۱۸۵ الحدیث ۶۱۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰ الباب ۱۷ من أبواب إحرام الحجّ الحدیث ۳ .

و الدعاء لإخوانه و أقلّهم : أربعون، و البروز تحت السماء إلّا لضروره، و صرف الزمان كلّه فی الدعاء و الاستغفار و الأذكار، و ظاهر الحلبیّ(۱) و القاضی : وجوبه(۲).

و یستحبّ قراءه عشر من أوّل البقره، ثمّ التوحید ثلاثاً و آیه الكرسیّ و السخره و المعوّذتین، ثمّ یحمد اللّه علی نعمه مفصّله ما حضره منها، و كذا علی ما أبلی، و الصبر لو فجأته مصیبه، و ترك الهذر و فعل الخیر ما استطاع، و التعریف بالأمصار، و الروایه بعدمه ضعیفه(۳).

و أمّا واجبه فخمسه :

أوّلها : النیّه مقارنه لما بعد الزوال، و لا یجوز تأخیرها عنه، فیأثم لو تعمّده و یجزئ، و استدامه حكمها إلی الفراغ.

و ثانیها : الكون بعرفه، و حدّها : نمره و ثویّه - بفتح الثاء و كسر الواو - و ذو المجاز و الأراك، فلا یجوز الوقوف بالحدود، و الظاهر : أنّ خلف الجبل موقف ؛ لروایه معاویه(۴). و قال الحسن(۵)، و ابن الجنید(۶)، و الحلبیّ : حدّها : من المأزمین

إلی الموقف(۷).

۱- الكافی فی الفقه : ۱۹۷ .

۲- المهذّب ۱ : ۲۴۶ - ۲۵۰ ، شرح جمل العلم و العمل : ۲۲۰ .

۳- التهذیب ۵ : ۴۴۲ الحدیث ۱۵۳۹ ، و ص ۴۷۹ الحدیث ۱۶۹۹ ، الوسائل ۱۰ : ۳۲ الباب ۲۵ من أبواب إحرام الحجّ الحدیث ۲ .

۴- الكافی ۴ : ۴۶۱ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۱۷۹ الحدیث ۶۰۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۰ الباب ۱۰ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۱ و ص ۱۲ الحدیث ۹ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۸ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۹۸ .

۷- الكافی فی الفقه : ۱۹۶ .

و ثالثها : المقام بها إلی غروب الشمس، و الرکن منه مسمّاه و لو سارت به دابّته مع النیّه، فلو أفاض قبل الغروب عمداً اختیاراً مع علمه و لمّا یعد إلی الموقف، صحّ

حجّه و جبره ببدنه، فإن عجز، صام ثمانیه عشر یوماً متتابعه سفراً أو حضراً بمکّه أو

فی أهله، و لا تسقط الکفّاره بعوده بعد الغروب. و قال ابنا بابویه : الکفّاره شاه(۱).

و رابعها : السلامه من الجنون و الإغماء و السکر و النوم فی جزء من الوقت، فلو استوعب، بطل، و اجتزأ الشیخ بوقوف النائم(۲)، و کأ نّه بنی علی الاجتزاء بنیّه

الإحرام فیکون کنوم الصائم، و أنکره الحلّیون(۳)، و یتفرّع علیه، مَن وقف بها و لا یعلمها، فعلی قوله یجزئ.

و خامسها : الوقوف فی الیوم التاسع من ذی الحجّه بعد زواله، فلو وقفوا ثامنه غلطاً، لم یجزئ، و لو وقفوا عاشره، احتمل الإجزاء ؛ دفعاً للعسر ؛ إذ یحتمل مثله فی

القضاء. و لما روی عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «حجّکم یوم تحجّون»(۴). و عدمه لعدم الإتیان بالواجب، و الفرق بینه و بین الثامن : أ نّه لا یتصوّر نسیان العدد من

الحجیج، و یأمنون ذلک فی القضاء. و قوّی الفاضل : التسویه فی عدم الإجزاء(۵). و الحادی عشر، کالثامن.

و لو غلطت طائفه منهم، لم یعذروا مطلقاً، و ابن الجنید یری عدم العذر مطلقاً(۶).

۱- المختلف : ۲۹۹ نقله عن علیّ بن بابویه، و ینظر قول ابنه محمّد بن علیّ بن بابویه فی الفقیه ۲ : ۲۸۲ و المقنع : ۸۶ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۸۴ .

۳- السرائر : ۱۴۶ ، الشرائع ۱ : ۲۵۶ ، التحریر ۱ : ۱۰۱ .

۴- لم نعثر علیه.

۵- التحریر ۱ : ۱۰۲ .

۶- لم نعثر علی قوله.

و لو رأى الهلال وحده أو مع غيره و ردّت شهادتهم، وقفوا بحسب رؤيتهم و إن خالفهم الناس، و لا يجب عليهم الوقوف مع الناس، و لو غلطوا فى المكان، أعادوا.

و لو وقفوا غلطاً فى النصف الأوّل من اليوم أو جهلاً لم يجزئ. و أوجب الحلبىّ الدعاء و الاستغفار(۱)، و ظاهر ابن زهره : إيجاب الذكر(۲).

و أمّا أحكامه، فمسائل :

يبطل الحجّ بترك الوقوف بعرفات عمداً، و روايه ابن فضّال - أ نّه سنّه(۳) - مزيّفه بالإرسال، و معارضه بالإجماع، و مؤوّله بالثبوت بالسنّه.

و لو تركه ناسياً أو لعذر أو جاهلاً على إشكال، وقف به ليلاً إلى طلوع الفجر، و الواجب هنا : مسمّى الوقوف.

و لو عارضه اختيارىّ المشعر، فالمشعر أولى، و لو تعارض الاضطراريّان و لم يكن وقف بعرفه، فعلى المشهور من عدم إجزاء الاضطرارىّ وحده، يؤثر عرفات رجاء إدراك المشعر و إن بعد، و على القول بإجزاء اضطرارىّ المشعر، يقف به.

و لو لم يدرك سوى الليل و يعلم العجز عن المشعر نهاراً، فالأقرب : صرفه فى المشعر إن جعلنا الوقوف الليلىّ اختياريّاً، و هو قوىّ، و إن جعلناه اضطراريّاً، فكالفرض السابق.

درس (۱۰۹)

إذا غربت الشمس، أفاض إلى المشعر الحرام وجوباً، و يستحبّ أن يدعو

۱- الكافى فى الفقه : ۱۹۷ .

۲- الغنيه (الجوامع الفقهيّه) : ۵۸۰ .

۳- الفقيه ۲ : ۲۰۶ الحديث ۹۳۷ ، التهذيب ۵ : ۲۸۷ الحديث ۹۷۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۲ الحديث ۱۰۸۰ ، الوسائل ۱۰ : ۲۶ الباب ۱۹ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحديث ۱۴ .

بالمأثور، و يسأل العتق من النار، و يكثر من الاستغفار ؛ للآيه(۱)، و السكينه و الوقار، فإذا بلغ الكثيب الأحمر عن يمين الطريق، قال ما رواه معاويه، عن الصادق عليه السّلام : «اللهمّ ارحم موقفى و زد فى عملى و سلّم لى دينى و تقبّل مناسكى»(۲) و يضيف إليه : «اللهمّ لا تجعله آخر العهد من هذا الموقف و ارزقنيه أبداً ما أبقيتنى».

و الاقتصاد فى السير لا وضفاً(۳) و إيضاعاً ؛ لقول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله : «عليكم بالدعه»(۴). و المضىّ بطريق المأزمين، و النزول ببطن الوادى عن يمين الطريق قريباً من المشعر.

و تأخير العشاءين إلى جمع ؛ للجمع بأذان و إقامتين إجماعاً، و أوجب الحسن تأخيرهما إلى المشعر فى ظاهر كلامه(۵). و له التأخير و إن ذهب ثلث الليل، رواه محمّد بن مسلم(۶)، و أن لا يصلّى سنّه المغرب بينهما، بل بعدهما، و روى : فعلها(۷) بينهما(۸)، و ينبغى الصلاه قبل حطّ الرحل للتأسّى(۹)، و لو منع، صلّى بعرفه أو فى

۱- البقره ۲ : ۱۹۹ .

۲- الكافى ۴ : ۴۶۷ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۱۸۷ الحديث ۶۲۳ ، الوسائل ۱۰ : ۳۴ الباب ۱ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۱ .

۳- رض۲، رض۴ و ح : وضعاً، مج۱ : وضيعاً، رض۱ : وضيقاً، مل : رضفاً.

۴- الكافى ۴ : ۴۶۷ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۱۸۷ الحديث ۶۲۳ ، الوسائل ۱۰ : ۳۴ الباب ۱ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۱ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۲۹۹ .

۶- التهذيب ۵ : ۱۸۸ الحديث ۶۲۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۴ الحديث ۸۹۵ ، الوسائل ۱۰ : ۳۹ الباب ۵ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۱ .

۷- ح : فعلهما.

۸- التهذيب ۵ : ۱۹۰ الحديث ۶۳۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۶ الحديث ۹۰۱ ، الوسائل ۱۰ : ۴۱ الباب ۶ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۵ .

۹- الكافى ۴ : ۲۴۵ الحديث ۴ ، التهذيب ۵ : ۴۵۴ الحديث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۰ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۴ .

الطريق.

و إحياء تلك الليله بالمزدلفه بالذكر و التلاوه و الدعاء، فإذا طلع الفجر و صلّى، انتصب للدعاء و الذكر و الثناء، و الصلاه على النبيّ و آله عليهم السّلام إلى أن يشرق(۱) ثبير، و الطهاره و الغسل، قاله الصدوق(۲) و الشيخ فى الخلاف(۳).

و وط ء الصروره المَشعر برجله أو بعيره، و قد قال الشيخ : هو قُزَح(۴)، فيصعد عليه و يذكر اللّه عنده. و قال الحلبيّ : يستحبّ وط ء المشعر(۵)، و فى حجّه الإسلام آكد. و قال ابن الجنيد : يطأ برجله أو بعيره المَشعر الحرام قرب المناره(۶). و الظاهر : أ نّه المسجد الموجود الآن.

و الواجب فيه ستّه :

[أوّلها : (۷)] النيّه به و الاستدامه حكماً.

و ثانيها : المبيت به ؛ تأسّياً بالنبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۸). و قيل : ليس بركن(۹). و فى التذكره : ليس بواجب(۱۰). و الأشبه : أ نّه ركن عند عدم البدل من الوقوف نهاراً،

۱- أكثر النسخ : يشرف.

۲- الفقيه ۲ : ۳۲۶ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۳۰ مسأله - ۶۳ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۶۸ .

۵- الكافى فى الفقه : ۱۹۸ .

۶- لم نعثر على قوله.

۷- أضفناها لاقتضاء السياق.

۸- الكافى ۴ : ۲۴۵ الحديث ۴ ، التهذيب ۵ : ۴۵۴ الحديث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۰ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۴ .

۹- المختلف : ۳۰۰ نقله عن ابن الجنيد.

۱۰- التذكره ۱ : ۳۷۵ .

فلو وقف ليلاً ـ لا ـ غير و أفاض قبل طلوع الفجر، صحّ حجّه و جبره بشاه. و قال ابن إدريس : يفسد حجّه(۱). و الروايات تخالفه(۲).

و فی صحيح هشام بن سالم : جواز صلاه الصبح بمنی(۳)، و لم يقيّد بالضروره، و رخّص النبیّ صلّی اللّه عليه و آله للنساء و الصبيان الإفاضه ليلاً(۴)، و كذا يجوز للخائف.

و ثالثها : الوقوف بالمشعر، و حدّه : ما بين المأزمين إلى الحياض إلى وادی مُحَسِّر، و فی روايه زراره : إلى الجبل إلى حياض محسّر(۵)، و يكره الوقوف على الجبل إلّا لضروره، و حرّمه القاضی(۶)، و الظاهر : أنّ ما أقبل من الجبال من المشعر، دون ما أدبر منها.

و رابعها : الوقوف بعد الفجر إلى طلوع الشمس، و الأولى استئناف النيّه له، و المجزئ فيه الذی هو ركن، مسمّاه.

و لو أفاض قبل طلوع الشمس و لمّا يتجاوز محسّراً، فلا بأس، بل يستحبّ، و إن تجاوزه اختياراً، أثم و لا كفّاره. و قال الصدوقان : عليه شاه(۷). و قال ابن إدريس : يستحبّ المقام إلى طلوع الشمس(۸). و الأوّل أشهر.

۱- السرائر : ۱۳۹ .

۲- الوسائل ۱۰ : ۴۹ الباب ۱۶ من أبواب الوقوف بالمشعر.

۳- التهذيب ۵ : ۱۹۳ الحديث ۶۴۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۶ الحديث ۹۰۳ ، الوسائل ۱۰ : ۵۲ الباب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۸ .

۴- الوسائل ۱۰ : ۴۹ الباب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر.

۵- التهذيب ۵ : ۱۹۰ الحديث ۶۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲ الباب ۸ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۲ .

۶- المهذّب ۱ : ۲۵۴ .

۷- ينظر لقول علیّ بن بابويه : المختلف : ۳۰۰ ، و لقول ابنه محمّد بن علیّ : الفقيه ۲ : ۲۸۲ .

۸- السرائر : ۱۳۸ .

و لا یفیض الإمام حتّی تطلع الشمس استحباباً، و أوجبه علیه ابن حمزه(۱).

و خامسها : السلامه من الجنون و الإغماء و السکر و النوم فی جزء من الوقت کما مرّ(۲).

و سادسها : کونه لیله النحر و یومه حتّی تطلع الشمس، و للمضطرّ إلی زوال الشمس، و الکلام فی الغلط هنا کالکلام فی عرفات.

و تستحبّ السکینه و الوقار فی إفاضته، و ذکر اللّه تعالی، و الاستغفار، و الدعاء، و الهروله بوادی محسّر للماشی و الراکب، و لو نسی الهروله، تدارکها، و یقول فیها : «اللهمّ سلّم عهدی و اقبل توبتی و أجب دعوتی و اخلفنی فی مَن ترکت بعدی»(۳).

و قال الصدوق : أمر الصادق علیه السّلام رجلاً ترک السعی فی وادی محسّر، بالرجوع إلیه من مکّه(۴). و الهروله فیه قبل العود من عرفه بدعه، قاله الحسن(۵). و روی : أنّ قدرها مائه ذراع أو مائه خطوه(۶)، و أ نّه یکره الإقامه بالمشعر بعد الإفاضه.

و أوجب القاضی فیه ذکر اللّه (۷) تعالی، و الصلاه علی النبیّ و آله علیهم السّلام(۸)؛ للآیه(۹). و لقول الصادق علیه السّلام : إن ذکروا اللّه،

۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۱ .

۲- تقدّم فی ص ۴۱۶ .

۳- الوسائل ۱۰ : ۴۶ الباب ۱۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۱ .

۴- الفقیه ۲ : ۲۸۲ الحدیث ۱۳۸۷ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- الکافی ۴ : ۴۷۱ الحدیث ۴ و ۸ ، الفقیه ۲ : ۲۸۲ الحدیث ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ ، الوسائل ۱۰ : ۴۶ - ۴۷ الباب ۱۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۳ - ۵ .

۷- رض۱، رض۴، مج۱ و ح : الذکر للّه.

۸- المهذّب ۱ : ۲۵۴ .

۹- البقره ۲ : ۱۹۸ .

أجزأهم(۱).

و قال علیه السّلام : «یکفی الیسیر من الدعاء». و قد سئل عن الوقوف(۲).

و أمّا أحکامه فمسائل :

الوقوف بالمشعر رکن أعظم من عرفه عندنا، فلو تعمّد ترکه، بطل حجّه، و قول ابن الجنید بوجوب البدنه لا غیر(۳)، ضعیف، و روایه حریز بوجوب البدنه علی متعمّد ترکه أو المستخفّ به(۴) متروکه محموله علی مَن وقف به لیلاً قلیلاً، ثمّ مضی.

و لو ترکه نسیاناً، فلا شیء علیه إذا کان قد وقف بعرفات اختیاراً، و لو نسیهما بالکلّیّه، بطل حجّه، و کذا الجاهل.

و لو ترک الوقوف بالمشعر جهلاً، بطل حجّه عند الشیخ فی التهذیب(۵)، و روایه محمّد بن یحیی بخلافه(۶)، و تأوّلها الشیخ علی تارک کمال الوقوف جهلاً و قد أتی بالیسیر منه(۷).

۱- الکافی ۴ : ۴۷۲ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۸۳ الحدیث ۱۳۹۰ ، التهذیب ۵ : ۲۹۳ الحدیث ۹۹۵ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۶ الحدیث ۱۰۹۳ ، الوسائل ۱۰ : ۶۳ الباب ۲۵ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۳ .

۲- الکافی ۴ : ۴۷۲ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۲۹۳ الحدیث ۹۹۴ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۶ الحدیث ۱۰۹۲ ، الوسائل ۱۰ : ۶۴ الباب ۲۵ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۰ .

۴- الکافی ۴ : ۴۷۳ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۲۸۳ الحدیث ۱۳۸۸ ، التهذیب ۵ : ۲۹۴ الحدیث ۹۹۶ ، الوسائل ۱۰ : ۶۵ الباب ۲۶ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۵ : ۲۹۲ .

۶- التهذیب ۵ : ۲۹۲ الحدیث ۹۹۲ - ۹۹۳ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۵ الحدیث ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ ، الوسائل ۱۰ : ۶۴ الباب ۲۵ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۵ - ۶ .

۷- التهذیب ۵ : ۲۹۳ .

و أقسام الوقوفين بالنسبه إلى الاختيار و الاضطرار ثمانيه مجزئه إلّا الاضطراريّ الواحد منهما، و فى اضطراريّ المشعر روايه صحيحه بالإجزاء(۱)، و عليها ابن الجنيد(۲) و الصدوق(۳) و المرتضى(۴) فى ظاهر كلامهما. و قال ابن الجنيد : يلزمه دم ؛ لفوات عرفه(۵). و يمكن تأويلها بمن أدرك اضطراريّ عرفه، و لا يجزئ اضطراريّ عرفات قولاً واحداً.

و خرّج الفاضل وجهاً بإجزاء اختياريّ المشعر وحده دون اختياريّ عرفه وحده(۶)، و لعلّه لقول الصادق عليه السّلام : «الوقوف بالمشعر فريضه، و بعرفه سنّه»(۷). و قوله عليه السّلام : «إذا فاتتك المزدلفه، فاتك الحجّ»(۸).

و يعارض بما اشتهر من قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله : «الحجّ عرفه، و أصحاب الأراك لا حجّ لهم»(۹). و يتفرّع عليه اختياريّ المشعر لو تعارضا و لا يمكن الجمع بينهما، و إن سوّينا بينهما، تخيّر، و لو قيل بترجيح عرفات لأ نّه المخاطب به الآن،

۱- التهذيب ۵ : ۲۹۱ الحديث ۹۸۹ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۴ الحديث ۱۰۸۶ ، الوسائل ۱۰ : ۵۸ الباب ۲۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۶ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۱ .

۳- علل الشرائع : ۴۵۱ الباب ۲۰۴ ذيل الحديث ۱ ، الوسائل ۱۰ : ۵۹ الباب ۲۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۸ .

۴- الانتصار : ۹۰ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۱ .

۶- التذكره ۱ : ۳۷۵ ، المنتهى ۲ : ۸۲۸ .

۷- الفقيه ۲ : ۲۰۶ الحديث ۹۳۷ ، التهذيب ۵ : ۲۸۷ الحديث ۹۷۷ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۲ الحديث ۱۰۸۰ ، الوسائل ۱۰ : ۲۶ الباب ۱۹ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحديث ۱۴ .

۸- التهذيب ۵ : ۲۹۲ الحديث ۹۹۱ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۵ الحديث ۱۰۸۹ ، الوسائل ۱۰ : ۵۷ الباب ۲۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۲ .

۹- سنن ابن ماجه ۲ : ۱۰۰۳ الحديث ۳۰۱۵ ، سنن البيهقىّ ۵ : ۱۷۳ . و أورد ذيله فى الوسائل ۱۰ : ۱۲ الباب ۱۰ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحديث ۱۱ .

كان قويّاً.

خاتمه :

مَن فاته الوقوفان، سقطت عنه أفعال الحجّ و وجب عليه التحلّل بعمره مفرده، و الأفضل : الإقامه بمنى أيّام التشريق، ثمّ الاعتمار، و إن كان قد ساق هدياً، نحره

بمكّه لا بمنى ؛ لعدم سلامه الحجّ له، و إلّا فلا دم عليه ؛ للفوات. و نقل الشيخ وجوبه(۱). و هو المرويّ عن الصادق عليه السّلام بطريق داود الرقّيّ، و فى الروايه : أ نّه يحلق، ثمّ يتخيّر بين إنشاء العمره من أدنى الحلّ فيجزئه عن الحجّ فى القابل،

و بين العود إلى أهله فيحجّ فى القابل(۲). و حملها الشيخ على كون الفائت ندباً أو على من اشترط فى حال إحرامه(۳) ؛ لروايه ضريس، عن الباقر عليه السّلام، فإنّها مصرّحه بأنّ المشترط تكفيه العمره، و غيره يحجّ من قابل(۴). و لم يذكر فيها طواف النساء.

و العمل بهذه بعيد ؛ لأنّ الفائت إن كان واجباً مستقرّاً، لم يسقط بالاشتراط، و إن كان غير مستقرّ و لم يفت بفعل المكلّف، لم يجب قضاؤه بعدم(۵) الاشتراط، و إن كان بفعله، فكالمستقرّ، و إن كان ندباً، لم يجب قضاؤه(۶) مطلقاً و إن لم يعتمر.

۱- الخلاف ۱ : ۴۶۹ مسأله - ۲۱۹ ، النهايه : ۲۷۳ - ۲۷۴ .

۲- الكافى ۴ : ۴۷۵ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۲۸۴ الحديث ۱۳۹۵ ، التهذيب ۵ : ۲۹۵ الحديث ۱۰۰۰ ، و ص ۴۸۰ الحديث ۱۷۵۰ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۷ الحديث ۱۰۹۷ ، الوسائل ۱۰ : ۶۶ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۵ .

۳- التهذيب ۵ : ۲۹۵ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۷ .

۴- الفقيه ۲ : ۲۴۳ الحديث ۱۱۶۰ ، التهذيب ۵ : ۲۹۵ الحديث ۱۰۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۸ الحديث ۱۰۹۸ ، الوسائل ۱۰ : ۶۵ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۲ .

۵- رض۲، رض۳ و إل : لعدم.

۶- ح + : بالاشتراط.

و أوجب علیّ بن بابویه و ابنه(۱)، علی المتمتّع بالعمره یفوته الموقفان، العمره و دم شاه، و لا شیء علی المفرد سوی العمره، و لم یذکر أیضاً طواف النساء.

و لو أراد : مَن فاته الحجّ البقاء علی إحرامه إلی القابل، فالأشبه : المنع، و هل ینقلب إحرامه أو یقلبه بالنیّه ؟ الأحوط : الثانی. و روایه محمّد بن سنان : «فهی عمره

مفرده»(۲). تدلّ علی الأوّل، و روایه معاویه : «فلیجعلها عمره»(۳). تدلّ علی الثانی.

و القضاء تابع للأداء فی الفور و التراخی و النوع، و مَن جوّز العدول عن القران و الإفراد إلی التمتّع فی الأداء، جوّزه فی القضاء و لا تجزئ عمره التحلّل عن عمره الإسلام.

درس (۱۱۰)

یستحبّ التقاط حصی الجمار من جمع، و هو سبعون حصاه، فإن أخذ زائداً احتیاطاً، فحسن، و یجوز من الحرم بأسره إلّا المساجد مطلقاً علی الأشبه، و القدماء لم یذکروا غیر المسجد الحرام و الخیف(۴)، و لا یجزئ من غیر الحرم.

و یجب کونها أبکاراً، و یستحبّ أن تکون بُرشاً کُحلیّه ملتقطه منقّطه رخوه بقدر الأنمله، طاهره مغسوله، و تکره الصلبه و المکسّره و السود و البیض و الحمر.

۱- لم نعثر علی قولهما.

۲- التهذیب ۵ : ۲۹۰ الحدیث ۹۸۴ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۳ الحدیث ۱۰۸۲ ، الوسائل ۱۰ : ۵۷ الباب ۲۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۳ - ۴ .

۳- الکافی ۴ : ۴۷۶ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۸۴ الحدیث ۱۳۹۴ ، التهذیب ۵ : ۲۹۴ الحدیث ۹۹۸ ، الاستبصار ۲ : ۳۰۷ الحدیث ۱۰۹۵ ، الوسائل ۱۰ : ۶۵ الباب ۲۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۱ .

۴- منهم : الصدوق فی الفقیه ۲ : ۲۸۴ ، و الطوسیّ فی المبسوط ۱ : ۳۶۹ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۱ : ۲۵۵ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۱۳۹ .

و قال الحلبیّ : الأفضل : البرش، ثمّ البیض و الحمر(۱). و تبعه ابن زهره(۲). و روایه البزنطیّ تدفعه(۳). و جوّز فی الخلاف الرمی بالبرام و الجوهر(۴). و فیه بُعد إن کان من الحرم، و أبعد إن کان من غیره.

و یستحبّ الاقتصاد فی سیره إلی منی، و الدعاء بالمأثور(۵)، فإذا وردها، لم یعرّج علی شیء سوی رمی جمره العقبه بسبع حصیات، و هی حدّ منی، و حدّها الآخر : وادی مُحَسِّر.

و یجب فی الرمی ستّه :

[أوّلها : (۶)] النیّه، و الأولی : التعرّض للأداء و العدد.

و ثانیها : إصابه الجمره بها، فلو لم تصب، لم تحتسب، و الجمره اسم لموضع الرمی، و هو البناء أو موضعه ممّا یجتمع من الحصی. و قیل : هی مجتمع الحصی، لا السائل منه(۷). و صرّح علیّ بن بابویه بأ نّه الأرض(۸).

و لو وقعت علی الأرض، ثمّ وثبت إلی الجمره بواسطه صدم الأرض أو المحمل و شبهه، أجزأت، و لو شکّ فی الإصابه، أعاد، و لو وثبت حصاه بها، لم تحتسب الحصاه، فإن أصابت المرمیّه، احتسبت، و لو وقعت علی ما هو أعلی من

۱- الکافی فی الفقه : ۱۹۸ .

۲- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۵۸۱ .

۳- الکافی ۴ : ۴۷۸ الحدیث ۷ ، التهذیب ۵ : ۱۹۷ الحدیث ۶۵۶ ، قرب الإسناد : ۱۵۸ ، الوسائل ۱۰ : ۵۴ الباب ۲۰ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۲ .

۴- الخلاف ۱ : ۴۵۵ مسأله - ۱۶۳ .

۵- الوسائل ۱۰ : ۷۰ الباب ۳ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۱ .

۶- أضفناها لاقتضاء السیاق.

۷- لم نعثر علیه.

۸- لم نعثر علیه.

الجمره ثمّ استرسلت إليها، أجزأت.

و ثالثها : إيصالها بما يسمّى رمياً، و لو وضعها وضعاً أو طرحها من غير رمى، لم تجزئ على قول(۱).

و رابعها : تلاحق الحصيات، فلو رمى بها دفعه، فالمحسوب واحده، و المعتبر : تلاحق الرمى لا الإصابه، فلو أصابت المتلاحقه دفعه، أجزأت، و لو رمى بها دفعه فتلاحقت فى الإصابه، لم يجزئ.

و خامسها : وقوع الرمى فى وقته، و هو منذ طلوع الشمس إلى غروبها، فلو رمى ليله النحر أو قبل طلوع الشمس، لم يجزئ إلّا لضروره، كالمريض و المرأه و الخائف و العبد، هذا إذا كان قد وقف بالمشعر ليلاً و تعذّر عليه الوقوف به نهاراً،

فلو أمكنه الوقوف به نهاراً، ففى إجزاء الرمى ليلاً عندى نظر ؛ لقضيّه الترتيب.

و روى الصدوق أنّ تاركك المشعر لو ذكر بعد الرمى : يرجع فيقف به، ثمّ يرمى(۲).

و فى روايه أبى بصير، عن الصادق عليه السّلام : «رخّص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للنساء و الصبيان أن يفيضوا بليل، و أن يرموا الجمار بليل»(۳).

و قال(۴) الصادق عليه السّلام : «أفض بهنّ بليل و يرمين الجمره»(۵).

۱- لم نعثر عليه.

۲- الفقيه ۲ : ۲۸۳ الحديث ۱۳۸۹ ، الوسائل ۱۰ : ۵۵ الباب ۲۱ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۳ .

۳- الكافى ۴ : ۴۷۴ الحديث ۵ ، التهذيب ۵ : ۱۹۴ الحديث ۶۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۷ الحديث ۹۰۶ ، الوسائل ۱۰ : ۵۰ الباب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۳ .

۴- أكثر النسخ : قال.

۵- الكافى ۴ : ۴۷۴ الحديث ۷ ، التهذيب ۵ : ۱۹۵ الحديث ۶۴۷ ، الوسائل ۱۰ : ۵۰ الباب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر الحديث ۲ .

و قال الشیخ(۱) و ابن زهره(۲) و الفاضل : یجزئ رمیها بعد طلوع الفجر اختیاراً(۳).

و سادسها : مباشره الرمی، فلو استناب غیره، لم یجزئ إلّا مع العذر، کالمرض و الغیبه و الصبا، و لو شرکه فی الحصاه غیره ابتداءاً أو فی أثناء المسافه، لم یجزئ،

سواء کان إنساناً أو غیره، و لو أُغمی علی المنوب، لم ینعزل النائب ؛ لزیاده العجز و لیس بوکاله محضه، و لو أُغمی علیه قبل الاستنابه و خیف فوت الرمی، فالأقرب : رمی الولیّ عنه، فإن تعذّر، فبعض المؤمنین ؛ لروایه رفاعه، عن الصادق علیه السّلام :

یرمی عمّن أُغمی علیه(۴).

و یجب الترتیب سابعاً(۵) إذا کان الرمی فی أیّام التشریق، فیبدأ بالأُولی، ثمّ الوسطی، ثمّ جمره العقبه، کلّ جمره بسبع حصیات فی کلّ یوم من أیّامه، فلو نکس، أعاد علی ما یحصل معه الترتیب، و هو یحصل بأربع حصیات مع النسیان أو الجهل لا مع التعمّد، فیعید الأخیرتین و یبنی علی الأربع فی الأُولی، و کذا لو رمی الثانیه

بأربع و رمی الثالثه بعدها، یجزئ مع النسیان لا العمد.

و لو نقص عن الأربع، بطل ما بعده مطلقاً، و فی صحّته قولان، و المرویّ : المنع(۶)، فلو رمی ثلاثاً ثمّ رمی اللاحقه، استأنف فیهما. و قال ابن إدریس : یبنی علی الثلاث(۷). نعم، لو رمی الأخیره بثلاث، ثمّ قطعه عمداً أو نسیاناً، بنی علیها عند

۱- الخلاف ۱ : ۴۵۶ مسأله - ۱۶۷ .

۲- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۵۸۱ .

۳- التذکره ۱ : ۳۷۷ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۶۸ الحدیث ۹۱۶ ، الوسائل ۱۰ : ۸۴ الباب ۱۷ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۵ .

۵- رض۱ : متتابعاً، رض۲، رض۴ و مل : سابقاً، رض۳ : سابغاً.

۶- التهذیب ۵ : ۲۶۶ الحدیث ۹۰۵ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۷ الباب ۶ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۳ .

۷- السرائر : ۱۴۴ .

الشیخ فی المبسوط(۱)، و استأنف عند علیّ بن بابویه(۲).

و یجب الرمی فی الأیّام الثلاثه لمن أقام الیومَ الثالث عشر، و لا یجب علی من نفر فی الأوّل نفراً سائغاً، و لو کان غیر سائغ، کغیر المتّقی للصید و النساء، و کمن

غربت علیه الشمس الیومَ الثانی عشر، وجب قضاؤه، فلو کان له ضروره، جازت الاستنابه.

و یجوز هنا لیلاً فی مواضع جوازه یوم النحر، و الوقت فی الموضعین واحد.

و قال فی الخلاف : لا یجوز الرمی أیّام التشریق إلّا بعد الزوال، و قد روی رخصه قبل الزوال(۳). و قال ابن زهره : وقته بعد الزوال فی أیّام التشریق(۴). و قال علیّ بن بابویه : یجوز من أوّل النهار إلی الزوال، و روی رخصه إلی آخره(۵). و الکلّ ضعیف.

و أمّا المستحبّ فأحد عشر :

أوّلها(۶) : الطهاره، فلو رمی الجنب و المحدث، فالأظهر(۷) : الإجزاء. و قال المفید(۸) و المرتضی(۹) و ابن الجنید : لا یرمی إلّا و هو علی طهر(۱۰)؛ تعویلاً علی

۱- المبسوط ۱ : ۳۷۹ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۱ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۵۹ مسأله - ۱۷۶ .

۴- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۵۸۱ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۰ .

۶- لیست فی أکثر النسخ.

۷- إل : فالأقرب، رض۳ : فالظاهر.

۸- المقنعه : ۶۵ .

۹- جمل العلم و العمل : ۱۱۰ .

۱۰- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۲ .

صحیحه محمّد بن مسلم(۱)، و هی محموله علی الندب ؛ لروایه أبی غسّان بجوازه علی غیر طهر(۲).

و ثانیها : استحباب المشی فی الرمی یوم النحر، و باقی الأیّام علی الأظهر.

و فی المبسوط : الرکوب فی جمره العقبه یومها أفضل(۳) ؛ تأسّیاً بالنبیّ صلّی اللّه

علیه و آله(۴).

و رُئی الصادق علیه السّلام یرکب، ثمّ یمشی، فقیل له فی ذلک، فقال : «أرکب إلی منزل علیّ بن الحسین علیه السّلام، ثمّ أمشی، کما کان یمشی إلی الجمره»(۵).

و ثالثها : رمی جمره العقبه مستدبراً للقبله مقابلاً لها. و قال الحسن : یرمیها من قِبَل وجهها من أعلاها(۶). و قال علیّ بن بابویه : یقف فی وسط الوادی مستقبل القبله و یدعو و الحصی فی یده الیسری و یرمیها من قبل وجهها لا من أعلاها(۷). و هو موافق للمشهور إلّا فی موقف الدعاء.

و رابعها : رمی الأُولی و الثانیه عن یسارهما و یمینه مستقبل القبله.

و خامسها : الدعاء فی ابتداء الرمی و الحصیات فی یده الیسری و یأخذ بالیمنی.

۱- الکافی ۴ : ۴۸۲ الحدیث ۱۰ ، التهذیب ۵ : ۱۹۷ الحدیث ۶۵۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۸ الحدیث ۹۱۱ ، الوسائل ۱۰ : ۶۹ الباب ۲ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۱ .

۲- التهذیب ۵ : ۱۹۸ الحدیث ۶۶۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۸ الحدیث ۹۱۲ ، الوسائل ۱۰ : ۷۰ الباب ۲ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۵ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۶۹ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۶۷ الحدیث ۹۰۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۸ الحدیث ۱۰۶۳ ، الوسائل ۱۰ : ۷۴ الباب ۸ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۲ .

۵- الکافی ۴ : ۴۸۵ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۲۶۷ الحدیث ۹۱۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۸ الحدیث ۱۰۶۷ ، الوسائل ۱۰ : ۷۴ الباب ۹ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۳ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۳ .

و سادسها : التكبير مع كلّ حصاه و الدعاء.

و سابعها : القيام عن يسار الطريق بعد فراغه من الأُولى مستقبل القبله، فيحمد اللّه و يثنى عليه، و يصلّى على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، ثمّ يتقدّم قليلاً و يدعو و يسأل اللّه تعالى(۱) القبول، و كذا يقف عند الثانيه بعد الفراغ داعياً، و لا يقف بعد الرمى عند جمره العقبه، و لو وقف لغرض آخر فلا بأس. و ليقل عند وصوله إلى رحله من الرمى : «اللهمّ بك وثقت و عليك توكّلت فنعم الربّ و نعم النصير»(۲).

و ثامنها : تعجيل الرمى يوم النحر بعد طلوع الشمس، و فى باقى الأيّام مقاربه الزوال فيالمشهور. و قال فى المبسوط : الأفضل : بعده(۳). و قال ابن حمزه : عنده(۴).

و تاسعها : التباعد بعشره أذرع إلى خمسه عشر ذراعاً. و قدّرهما علىّ بن بابويه بالخُطى(۵).

و عاشرها : الرمى خَذْفاً، و هو أن يضع الحصاه على بطن إبهام اليد اليمنى و يدفعها بظفر السبّابه، قاله المعظم(۶). و أوجب المرتضى الخذف بأن يضعها على إبهام يده اليمنى و يدفعها بظفر الوسطى(۷) ؛ مدّعياً للإجماع(۸). و ابن إدريس أوجب

۱- ليست فى أكثر النسخ.

۲- الوسائل ۱۰ : ۷۰ الباب ۳ من أبواب رمى جمره العقبه الحديث ۱ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۷۸ ، و فيه : «و يكون ذلك عند الزوال فإنّه أفضل». و نسب فى الجواهر ۲۰ : ۱۹ القول بأفضليّه بعد الزوال إلى بعض نسخ المبسوط.

۴- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۹۳ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۳ .

۶- منهم : المفيد فى المقنعه : ۶۵ ، و الطوسىّ فى النهايه : ۲۵۴ و ۲۶۶ ، و العلاّمه فى المنتهى ۲ : ۷۷۱ ، و المختلف : ۳۰۲ .

۷- الانتصار : ۱۰۵ .

۸- مج ۱ : الإجماع.

الخذف بالمعنى المشهور(۱).

و حادى عشرها : وضع الحصى فى يد المنوب العاجز، ثمّ يأخذها النائب من يده إن أمكن حمله إليها، فإنّه مستحبّ، نصّ عليه علىّ بن بابويه قال : و مُره أن يرمى من كفّه إلى كفّك و ارم أنت من كفّك إلى الجمره(۲). و حمله، رواه إسحاق بن عمّار، عن الكاظم عليه السّلام(۳).

و هنا مسائل :

الأُولى : ذهب الشيخ(۴)، و القاضى(۵)، و هو ظاهر المفيد(۶)، و ابن الجنيد إلى استحباب الرمى(۷).

و قال ابن إدريس : لا خلاف عندنا فى وجوبه، و لا أظنّ أنّ أحداً من المسلمين يخالف فيه، و كلام الشيخ : أ نّه سنّه، محمول على ثبوته بالسنّه(۸).

و قال المحقّق : لا يجب قضاؤه فى القابل لو فات، مع قوله : بوجوب أدائه(۹). و الأصحّ : وجوب الأداء و القضاء.

۱- السرائر : ۱۳۹ و ۱۴۳ .

۲- لم نعثر عليه.

۳- الكافى ۴ : ۴۸۵ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۲۸۶ الحديث ۱۴۰۵ ، التهذيب ۵ : ۲۶۸ الحديث ۹۱۵ ، الوسائل ۱۰ : ۸۳ الباب ۱۷ من أبواب رمى جمره العقبه الحديث ۴ .

۴- الجمل و العقود : ۱۴۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۷ .

۵- و كذا نسب العلّامه فى المختلف : ۳۰۲ هذا القول إليه، و لكنّه لم يصرّح فى المهذّب و شرح جمل العلم و العمل و جواهر الفقه باستحبابه. نعم، لم يذكره فى واجبات الحجّ فى الأركان و غيرها.

۶- المقنعه : ۷۰ .

۷- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۲ .

۸- السرائر : ۱۴۳ .

۹- الشرائع ۱ : ۲۷۶ ، المختصر النافع : ۹۷ .

و حمل الشیخ روایه معاویه : أنّ الناسی و الجاهل لا یعید(۱) علی الإعاده فی سنته ؛ لخروج أیّامه، و لکن یجب فی القابل(۲). و فی الخلاف : لو فاته ثلاث حصیات فما دون، فلا شیء علیه، و إن رماها فی القابل، کان أحوط(۳).

الثانیه : لو فاته رمی یوم، قضاه فی الغد فی وقت الرمی، مقدّماً للفائت علی الحاضر وجوباً، و یراعی فیه الترتیب فی القضاء، کالأداء، و لا یرمی الأداء إلّا بعد

فراغه من رمی الثلاث، و لو کان الفائت واحده أو اثنتین، قدّمه أیضاً، بل لو کان حصاه، وجب تقدیمها.

و یستحبّ أن یرمی القضاء غدوه بعد طلوع الشمس، و الأداء عند الزوال فی الأظهر ؛ لروایه عبداللّه بن سنان(۴). و روی معاویه أ نّه یجعل بینهما ساعه(۵). و لو فاته رمی یومین، قدّم الأوّل فالأوّل.

الثالثه : لو فاته جمره و جهل تعیینها، أعاد علی الثلاث مرتّباً ؛ لإمکان کونها الأُولی، و کذا لو فاته أربع حصیات من جمره و جهلها، و لو فاته دون الأربع، کرّره علی الثلاث، و لا یجب الترتیب هنا، و لو فاته من کلّ جمره واحده أو اثنتان أو ثلاث، وجب الترتیب، و لو فاته ثلاث أو اثنتان و شکّ فی کونها من واحده أو أکثر، رمی العدد الفائت علی کلّ واحده مرتّباً، و لو شکّ فی أربع، استأنف.

الرابعه : لو ذکر فوات الرمی أو بعضه و قد صار بمکّه أو غیرها، وجب العود

۱- التهذیب ۵ : ۲۶۴ الحدیث ۸۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۷ الحدیث ۱۰۵۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۳ الباب ۳ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۳ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۶۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۷ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۶۲ مسأله - ۱۸۸ .

۴- الکافی ۴ : ۴۸۴ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۸۵ الحدیث ۱۴۰۲ ، التهذیب ۵ : ۲۶۲ الحدیث ۸۹۳ ، الوسائل ۱۰ : ۸۱ الباب ۱۵ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۱ - ۲ .

۵- الکافی ۴ : ۴۸۴ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۲۶۴ الحدیث ۸۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۷ الحدیث ۱۰۵۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۳ الباب ۳ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۲ - ۳ .

إليه مادام الوقت، و إن تعذّر، استناب.

و إن خرجت أيّام الرمى، وجب القضاء فى القابل على الأصحّ مباشره أو استنابه، و لا يحرم عليه شىء من محرّمات الإحرام فى الأظهر.

و فى روايه عبداللّه بن جَبَلَه، عن الصادق عليه السّلام : «مَن ترك رمى الجمار متعمّداً، لم تحلّ عليه النساء و عليه الحجّ من قابل»(۱). و لم نقف على قائل به من الأصحاب، فتحمل على الندب.

و لو فاته رمى الجمره يوم النحر، قضاه فى اليوم الأوّل من أيّام التشريق مقدّماً له أيضاً. و تجب نيّه القضاء فى كلّ ما فات.

الخامسه : لا يشترط فى استنابه المريض اليأس من برئه، و لو زال عذره بعد فعل نائبه، لم تجب الإعاده و إن كان فى الوقت، خلافاً لابن الجنيد(۲)، و لو زال عذره فى أثناء الرمى، بنى.

و لو اتّفق الرمى بعد زوال عذره لعدم إعلام النائب به مع إمكانه أو لا معه، ففى إجزاء فعله عندى نظر، من امتناع تكليف الغافل مع امتثال أمره، و من مصادفه المانع من الاستنابه.

السادسه : لو رمى بحصى نجس، أجزأ، نصّ عليه فى المبسوط(۳)، و منعه ابن حمزه(۴) ؛ لما روى من غسله(۵). قلنا : لا لنجاسه أو تحمل على الندب.

و لو رمى بخاتم فصّه من حجاره الحرم، أجزأ، و لو رمى بصخره عظيمه،

۱- التهذيب ۵ : ۲۶۴ الحديث ۹۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۷ الحديث ۱۰۶۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۴ الباب ۴ من أبواب العود إلى منى الحديث ۵ .

۲- لم نعثر عليه.

۳- المبسوط ۱ : ۳۶۹ .

۴- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۹۲ .

۵- فقه الرضا عليه السّلام : ۲۲۵ ، الفقيه ۲ : ۳۲۶ .

فالأقرب : الإجزاء، و لو رمى بحجر مسّته النار، أجزأ ما لم يستحلّ.

السابعه : لو نفر فى النفر الأوّل، استحبّ دفن حصى اليوم الثالث عشر، و لم أقف على استحباب الاستنابه فى رميه عنه فى الثالث عشر، نعم، قال ابن الجنيد : إنّه(۱) يرمى حصى الثالث عشر فى الثانى عشر بعد رمى يومه(۲).

الثامنه : روى معاويه، عن الصادق عليه السّلام، فى مَن سقطت منه حصاه فاشتبهت : «يأخذ من تحت قدمه حصاه و يرمى بها»(۳).

و روى عبدالأعلى : أ نّه لو نسى رمى حصاه، أعادها إن شاء من ساعته و إن شاء فى غده(۴).

التاسعه : ينبغى أن يأخذ على الطريق الوسطى إلى الجمره الكبرى ؛ تأسّياً بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله، قاله الشيخ فى المبسوط(۵).

درس (۱۱۱)

يجب ذبح الهدى على المتمتّع بعد الرمى يوم النحر أو نحره بمنى، و لو تمتّع المكّىّ، فثالث الأوجه : وجوبه عليه إن تمتّع ابتداءاً لا إذا عدل إلى التمتّع، و هو

منقول عن المحقّق(۶)، و يحتمل وجوبه إن كان لغير حجّ الإسلام.

و فى صحيح العيص : يجب على من اعتمر فى رجب و أقام بمكّه و خرج منها

۱- رض۲ : له أن.

۲- لم نعثر عليه.

۳- الكافى ۴ : ۴۸۳ الحديث ۵ ، الفقيه ۲ : ۲۸۵ الحديث ۱۳۹۹ ، التهذيب ۵ : ۲۶۶ الحديث ۹۰۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۷ الباب ۷ من أبواب العود إلى منى الحديث ۱ .

۴- الكافى ۴ : ۴۸۳ الحديث ۳ ، التهذيب ۵ : ۲۶۶ الحديث ۹۰۶ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۸ الباب ۷ من أبواب العود إلى منى الحديث ۳ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۶۸ .

۶- الشرائع ۱ : ۲۵۹ ، المختصر النافع : ۸۹ . و ليس فيهما التفصيل المذكور.

حاجّاً، لا على من خرج فأحرم من غيرها(۱). و فيه دقيقه.

و إنّما يجب الهدى بإحرام الحجّ لا بالعمره، قاله فى الخلاف(۲)، و لا بوقوف عرفه، و لا برمى جمره العقبه.

و لا تباع ثياب التجمّل فيه، و لو باعها و اشتراه، أجزأ.

و يجب كونه من النعم، و أفضله البدن، ثمّ البقر، ثمّ الغنم، و لا يجزئ غير الثنىّ و هو من البقر و المعز ما دخل فى الثانيه، و من الإبل فى السادسه، و يجزئ من الضأن ما كمل سبعه أشهر، و قيل : ستّه أشهر(۳).

و أن يكون تامّاً، فلا يجزئ الأعور و المريض، و الأعرج البيّن و لا الأجرب، و لا مكسور القرن الداخل، و إن بقى ثلثه، خلافاً للصفّار(۴)، و لا مقطوع الأُذن و لو قليلاً، و لا الخصىّ، و يكره الموجوء. و قال ابن إدريس : لا يجزئ(۵). و قال الحسن : يكره الخصىّ(۶). و لو تعذّر غيره، أجزأ، و كذا لو ظهر خصيّاً و كان المشترى معسراً ؛ لصحيحه عبدالرحمان بن الحجّاج(۷)، و لو كان مجبوباً.

و روى المنع من المقابله(۸)، و هى المقطوعه طرف الأُذن و يترك معلّقاً، و من

۱- التهذيب ۵ : ۱۹۹ الحديث ۶۶۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۹ الحديث ۹۱۴ ، الوسائل ۱۰ : ۸۵ الباب ۱ من أبواب الذبح الحديث ۲ .

۲- الخلاف ۱ : ۴۲۲ مسأله - ۳۶ .

۳- التذكره ۱ : ۳۸۱ ، المنتهى ۲ : ۷۵۷ .

۴- الفقيه ۲ : ۲۹۶ .

۵- السرائر : ۱۴۱ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۶ .

۷- التهذيب ۵ : ۲۱۱ الحديث ۷۰۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۰۵ الباب ۱۲ من أبواب الذبح الحديث ۳ .

۸- الفقيه ۲ : ۲۹۳ الحديث ۱۴۴۹ ، التهذيب ۵ : ۲۱۲ الحديث ۷۱۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۹ الباب ۲۱ من أبواب الذبح الحديث ۲ .

المدابره(۱)، و هی المقطوعه مؤخّر الأُذن کذلک، و من الخرقاء(۲)، و هی التی فی أُذنها ثقب مستدیر، و الشرقاء، و هی المشقوقه الأُذنین باثنتین.

و یجب کونه ذا شحم علی الکلیتین، و یکفی الظنّ و إن أخطأ، فلا یجزئ الأعجف.

و تجزئ الجمّاء، و هی الفاقده القرن خلقه، و الصمعاء، و هی الفاقده الأُذن خلقه أو صغیرتها علی کراهیه فیهما، و فی إجزاء البتراء، و هی المقطوعه الذنب قول.

و تجب الوحده علی قول، فلا یجزئ الواحد عن أکثر من واحد و لو عزّت الأضاحیّ ؛ لصحیح محمّد بن مسلم(۳)، و رواه الحلبیّ(۴). و قیل : یجزئ عند الضروره عن سبعه و عن سبعین(۵) أُولی خوان واحد(۶). و الذی رواه معاویه بن عمّار : إجزاء الخمسه لأُولی الخوان الواحد(۷).

و روی أبوبصیر : إجزاء البدنه و البقره عن سبعه إذا اجتمعوا من أهل بیت واحد و من غیرهم(۸).

۱- أکثر النسخ : و لا المدابره.

۲- رض۲ : و کذلک الخرقاء.

۳- التهذیب ۵ : ۲۰۸ الحدیث ۶۹۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۹۴۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۳ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۰۷ الحدیث ۶۹۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۹۴۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۳ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۴ .

۵- أکثر النسخ : عن سبعه و سبعین.

۶- المبسوط ۱ : ۳۷۲ ، النهایه : ۲۵۸ ، الجمل و العقود : ۱۴۶ .

۷- التهذیب ۵ : ۲۰۸ الحدیث ۶۹۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۹۴۲ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۳ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۸- التهذیب ۵ : ۲۰۸ الحدیث ۶۹۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۹۴۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۴ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۶ .

و فی روایه حمران : إجزاء البدنه عن سبعین مطلقاً(۱). و روی علیّ بن أسباط : إجزاء الشاه عن سبعین مطلقاً(۲). و قال المفید(۳) و علیّ بن بابویه : تجزئ البقره عن خمسه إذا کانوا أهل بیت(۴).

و قال سلّار : تجزئ البقره عن خمسه(۵)، و أطلق، و الاشتراک أظهر بین الأصحاب، و علی القول بالوحده لو تعذّرت، انتقل إلی الصوم.

و لو اشتراها علی أ نّها مهزوله فخرجت سمینه، أجزأت ؛ لصحیح الروایه(۶)، و منعه الحسن(۷)، و الظاهر : أ نّه أراد به : لو خرجت بعد الذبح.

و لو ظنّ التمام فظهر النقص، لم یجزئ، بخلاف العکس، و یجیء علی قوله عدم الإجزاء.

و لو تعذّر إلاّ ـ فاقد الشرائط، أجزأ، و روی الحلبیّ إجزاء المعیب إذا لم یعلم بعیبه حتّی نقد ثمنه(۸). و روی معاویه عدم الإجزاء(۹).

و یستحبّ کونه إناثاً من الإبل و البقر، ذُکراناً من الضأن و المعز، و أن یکون

۱- الکافی ۴ : ۴۹۶ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۲۰۹ الحدیث ۷۰۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۷ الحدیث ۹۴۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۵ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۱۱ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۰۹ الحدیث ۷۰۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۷ الحدیث ۹۴۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۴ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحدیث ۹ .

۳- المقنعه : ۶۵ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۵ .

۵- المراسم : ۱۱۴ .

۶- الوسائل ۱۰ : ۱۱۰ الباب ۱۶ من أبواب الذبح الحدیث ۲ و ۵ - ۶ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۶ .

۸- التهذیب ۵ : ۲۱۴ الحدیث ۷۲۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۹ الحدیث ۹۵۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۲ الباب ۲۴ من أبواب الذبح الحدیث ۳ .

۹- الکافی ۴ : ۴۹۰ الحدیث ۹ ، التهذیب ۵ : ۲۱۴ الحدیث ۷۲۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۹ الحدیث ۹۵۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۲ الباب ۲۴ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

کبشاً من الضأن أو تیساً من المعز، و أن یکون ممّا عرف به و یکفی قول المالک، و أن یکون سمیناً ینظر فی سواد و یمشی فی سواد و یبرک فی سواد، و فی روایه : و یبعر فی سواد(۱)، إمّا بکون(۲) هذه المواضع سوداً، و إمّا بکونه ذا ظلّ، أو بکونه رعی و مشی و نظر و برک فی الخضره فسمن لذلک، قال الراوندیّ : و الثلاثه مرویّه عن أهل البیت علیهم السّلام(۳)، و یکره الثور و الجمل.

و تجب النیّه فی الذبح، و یجزئ الاستنابه فی ذبحه. و یستحبّ جعل یده مع یده فینویان، و مباشرته أفضل إن أحسن، و یستحبّ للنائب ذکر المنوب لفظاً و یجب نیّه، و نحر الإبل قائمه صوافّ مربوطه یداها ما بین الخفّ إلی الرکبه، رواه أبوالصباح(۴). و روی أبوخدیجه أ نّه یعقل یدها الیسری(۵)، و طعنها من الجانب الأیمن، و الدعاء بالمأثور(۶). و یجب مراعاه شروط الذبیحه.

و مکان هدی التمتّع : منی، و زمانه : یوم النحر، فإن فات، أجزأ فی ذی الحجّه، و فی روایه أبی بصیر : تقییده بما قبل یوم النفر(۷)، و حملت علی مَن صام، ثمّ وجد،

و یشکل بأ نّه إحداث قول ثالث، إلّا أن یبنی علی جواز صیامه فی التشریق.

و یجب أن یصرفه فی الصدقه و الإهداء و الأکل، و ظاهر الأصحاب :

۱- الکافی ۴ : ۲۰۹ الحدیث ۱۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۰۸ الباب ۱۳ من أبواب الذبح الحدیث ۶ .

۲- رض۲ : بأن یکون، أکثر النسخ : أن یکون.

۳- لم نعثر علیه.

۴- الکافی ۴ : ۴۹۷ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۲۹۹ الحدیث ۱۴۸۸ ، التهذیب ۵ : ۲۲۱ الحدیث ۷۴۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۵ الباب ۳۵ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

۵- الکافی ۴ : ۴۹۸ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۲۲۱ الحدیث ۷۴۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۵ الباب ۳۵ من أبواب الذبح الحدیث ۳ .

۶- الوسائل ۱۰ : ۱۳۷ الباب ۳۷ من أبواب الذبح.

۷- التهذیب ۵ : ۳۷ الحدیث ۱۱۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۰ الحدیث ۹۱۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۳ الباب ۴۴ من أبواب الذبح الحدیث ۳ .

الاستحباب.

مسائل :

الأُولی(۱) : لو فقد الهدی و وجد ثمنه، خلّفه عند ثقه لیذبحه عنه فی ذی الحجّه، فإن تعذّر، فمن القابل فیه، و لو عجز عن الثمن، صام، و أطلق الحسن وجوب الصوم عند الفقد(۲)، و خیّر ابن الجنید بینهما و بین الصدقه بالوسطی من قیمه الهدی تلک السنه(۳)، و حتّم ابن إدریس الصوم مطلقاً(۴)، و الأوّل : أظهر.

الثانیه : إذا انتقل فرضه إلی الصوم، فهو ثلاثه فی الحجّ و سبعه إذا رجع، و لو جاور بمکّه، انتظر شهراً أو وصوله إلی بلده. و لتکن الثلاثه بعد التلبّس بالحجّ، و یجوز من أوّل ذی الحجّه، و یستحبّ فیه السابع و تالیاه و لا یجب.

و نقل ابن إدریس أ نّه لا یجوز قبل هذه الثلاثه(۵). و جوّز بعضهم صومه فی إحرام العمره(۶). و هو بناء علی وجوبه بها. و فی الخلاف : لا یجب الهدی قبل إحرام الحجّ بلا خلاف(۷).

و یجوز الصوم قبل إحرام الحجّ و فیه إشکال، و یسقط الصوم بفوات ذی الحجّه و لمّا یصم الثلاثه بکمالها، و یتعیّن الهدی.

الثالثه : لو صام، ثمّ وجد الهدی فی وقته، استحبّ الذبح و لا یجب ؛ لروایه

۱- لیست فی أکثر النسخ.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۴ .

۴- السرائر : ۱۳۹ .

۵- السرائر : ۱۴۰ .

۶- لم نعثر علیه.

۷- الخلاف ۱ : ۴۲۴ مسأله - ۴۵ .

حمّاد بن عثمان الصحیحه بإجزائه(۱)، و تحمل روایه عقبه بن خالد بذبحه(۲)، علی الندب.

الرابعه : لو صام بعد التشریق، ففی الأداء أو القضاء قولان(۳)، أشبههما : الأوّل، و فی جواز صومها فی أیّام التشریق خلاف، فجوّز الصدوقان(۴) و الشیخ صوم الثالث عشر و ما بعده(۵) ؛ لصحیحه عبدالرحمان بن الحجّاج : یصام یوم الحصبه(۶). و لعلّه لعدم استیعاب مقامه بمنی. و جوّز ابن الجنید أیّام التشریق(۷) ؛ للروایه عن علیّ علیه السّلام(۸).

و لو کان أیّام التشریق بمکّه ففی جواز الصوم تردّد، و قطع الشیخ بالمنع(۹).

۱- الکافی ۴ : ۵۰۹ الحدیث ۱۱ ، التهذیب ۵ : ۳۸ الحدیث ۱۱۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۰ الحدیث ۹۱۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۴ الباب ۴۵ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۴ : ۵۱۰ الحدیث ۱۴ ، التهذیب ۵ : ۳۸ الحدیث ۱۱۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۱ الحدیث ۹۲۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۴ الباب ۴۵ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

۳- قال فی الخلاف : ۴۲۶ - ۴۲۷ مسأله - ۵۲ : یکون أداءاً.. و به قال فی السرائر : ۱۴۰ ، و المختلف : ۳۰۵ . و قال الشافعیّ : یکون قضاءاً، ینظر : المجموع ۷ : ۱۸۷ . و نسبه فی المختلف إلی الشیخ فی المبسوط، و لکنّ الموجود فی المبسوط ۱ : ۳۱۰ : و إذا صام بعد أیّام التشریق، یکون أداءاً و لا یسمّی قضاءاً. و فی ص ۳۷۱ : و الصوم بعد انقضاء أیّام التشریق یکون أداءاً لا قضاءاً.

۴- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۳۰۴ ، و لقول ابنه محمّد بن علیّ : المقنع : ۹۰ ، الفقیه ۲ : ۳۰۲ الحدیث ۱۵۰۴ .

۵- النهایه : ۲۵۵ .

۶- التهذیب ۵ : ۲۳۰ الحدیث ۷۷۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۸ الحدیث ۹۸۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶۵ الباب ۵۱ من أبواب الذبح الحدیث ۴ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۴ .

۸- التهذیب ۵ : ۲۲۹ الحدیث ۷۷۷ - ۷۷۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۷ الحدیث ۹۸۶ - ۹۸۷ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶۵ الباب ۵۱ من أبواب الذبح الحدیث ۵ - ۶ .

۹- المبسوط ۱ : ۳۷۰ .

الخامسه : يجب التتالى فى الثلاثه، و لا يضرّ فصل العيد إذا كان قبله يومان، و لو أفطر عرفه لضعفه عن الدعاء و قد صام يومين قبله، استأنف، خلافاً لابن حمزه(۱).

السادسه : لو مات قبل الصوم مع تمكّنه، صام الوليّ عنه العشره ؛ لروايه معاويه(۲)، و خصّ الشيخ الوجوب بالثلاثه(۳).

السابعه : لو رجع إلى بلده و لم يصم الثلاثه و تمكّن من الهدى، وجب بعثه لعامه إن كان يدرك ذا الحجّه، و إلّا ففى القابل. و قال الشيخ : يتخيّر بين البعث - و هو أفضل - و بين الصوم(۴). و أطلق.

الثامنه : المعتبر بالقدره على الثمن فى موضعه لا فى بلده. نعم، لو تمكّن من الاستدانه على ما فى بلده، فالأشبه : الوجوب.

التاسعه : لو ذبح الهدى ليالى التشريق، فالأشبه : الجواز، و لو منعناه فهو مقيّد بالاختيار فيجوز مع الاضطرار. نعم، يكره اختياراً، و كذا الأُضحيّه، بل يجوز مع الضروره الذبح ليله النحر، كالخائف، رواه زراره و محمّد بن مسلم، عن الصادق عليه السّلام(۵).

العاشره : يجوز اشتراك جماعه فى الهدى المستحبّ إجماعاً و لو سبعين، و ليس المراد به هدى الحجّ المندوب ؛ لأنّ الشروع فى الإحرام بحجّ أو عمره يوجب إتمامه، فيجب الهدى فى التمتّع، بل الأُضحيّه أو هدى السياق.

۱- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۹۲ .

۲- الكافى ۴ : ۵۰۹ الحديث ۱۲ ، التهذيب ۵ : ۴۰ الحديث ۱۱۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۱ الحديث ۹۲۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶۱ الباب ۴۸ من أبواب الذبح الحديث ۱ - ۳ .

۳- النهايه : ۲۵۵ ، المبسوط ۱ : ۳۷۰ .

۴- النهايه : ۲۵۶ ، المبسوط ۱ : ۳۷۱ .

۵- الكافى ۴ : ۴۸۵ الحديث ۴ ، الفقيه ۲ : ۲۸۵ الحديث ۱۴۰۰ ، الوسائل ۱۰ : ۹۷ الباب ۷ من أبواب الذبح الحديث ۲ .

الحادیه عشره : لا یجوز إخراج لحم الهدی عن منی، بل یجب صرفه بها، و لا یعطی الجزّار منه، و لو کان فقیراً، جاز لا أُجره، و الأقرب : وجوب الصدقه بجلده ؛ لأمر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بذلک(۱)، و فی روایه معاویه : یتصدّق به أو یجعله مصلّی(۲).

الثانیه عشره : المستحقّ : الفقیر المؤمن، فالقانع: السائل. و المعترّ : غیر السائل.

و فی روایه معاویه : «القانع : الذی یقنع بما أعطیته، و المعترّ : الذی یعتریک»(۳).

و روی هارون بن خارجه : أنّ علیّ بن الحسین علیهما السّلام کان یطعم من ذبیحته الحروریّه عالماً بهم(۴).

الثالثه عشره : روی الحارث بن المغیره، عن الصادق علیه السّلام فی رجل تمتّع عن أُمّه و أهلّ بحجّه عن أبیه، قال : «إن ذبح فهو خیر له، و إن لم یذبح فلیس علیه شیء»(۵).

الرابعه عشره : لو ضلّ هدی التمتّع فذبح عن صاحبه، قیل : لا یجزئ ؛ لعدم تعیینه(۶)، و کذا لو عطب، سواء کان فی الحلّ أو الحرم، بلغ محلّه أو لا و الأصحّ : الإجزاء ؛ لروایه جماعه : إذا تلفت شاه المتعه أو سرقت، أجزأت ما لم یفرّط(۷).

۱- التهذیب ۵ : ۲۲۸ الحدیث ۷۷۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۶ الحدیث ۹۸۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۲ الباب ۴۳ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۲۸ الحدیث ۷۷۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۶ الحدیث ۹۸۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۲ الباب ۴۳ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۳- الکافی ۴ : ۵۰۰ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۲۹۴ الحدیث ۱۴۵۶ ، التهذیب ۵ : ۲۲۳ الحدیث ۷۵۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۲ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۴- التهذیب ۵ : ۴۸۴ الحدیث ۱۷۲۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۳ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحدیث ۸ .

۵- التهذیب ۵ : ۲۳۹ الحدیث ۸۰۷ ، الوسائل ۱۰ : ۸۶ الباب ۱ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۶- المختصر النافع : ۸۹ .

۷- التهذیب ۵ : ۲۱۷ الحدیث ۷۳۲ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۹ الباب ۳۰ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

و فی روایه منصور بن حازم : لو ضلّ فذبحه غیره، أجزأ(۱).

و لو تعیّب بعد شرائه، أجزأ فی روایه معاویه(۲).

الخامسه عشر : یخرج الهدی الواجب من أصل المال، کالدین، و یقدّم علی الوصایا و یزاحم الدیون بالحصص.

درس (۱۱۲)

الدماء الواجبه بالنص أربعه : دم المتعه و هو مضیّق، و دم الإحصار، و المشهور فیه : التضییق(۳)، و دم الحلق، و هو مخیّر إجماعاً، و دم الجزاء، و فیه قولان سبقا.

و أمّا باقی الدماء، فتجب بالنذر و شبهه، و إلاّ فهی مستحبّه.

فمنها : هدی القران، و یستحبّ بأصل الشرع فی العمره بنوعیها، و فی الحجّ فیصیر قراناً. و لو ساقه فی عمره التمتّع فهو قران علی قول مرّ(۴)، و یفید تأخیر التحلّل حتّی یتحلّل من إحرام حجّه، کما قاله الشیخ فی الخلاف(۵) و إن لم یکن قراناً عنده، و علی کلّ تقدیر لا یخرج عن ملکه. نعم، له إبداله ما لم یشعره أو یقلّده،

فلا یجوز حینئذٍ إبداله.

و یتعیّن ذبحه أو نحره بمنی إن قرنه بالحجّ، و إلاّ فبمکّه، و الأفضل : الحَزْوَرَه بین الصفا و المروه، و لا تجب الصدقه به، و من الأصحاب مَن جعله کهدی التمتّع(۶)،

۱- الکافی ۴ : ۴۹۵ الحدیث ۸ ، الفقیه ۲ : ۲۹۷ الحدیث ۱۴۷۵ ، التهذیب ۵ : ۲۱۹ الحدیث ۷۳۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۲ الحدیث ۹۶۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۷ الباب ۲۸ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۱۶ الحدیث ۷۲۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۰ الحدیث ۹۵۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۵ الباب ۲۶ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۳- رض ۱، مج ۱، مج ۲ و مل : التضیّق.

۴- یراجع : ص ۳۰۲ .

۵- الخلاف ۱ : ۴۲۸ مسأله - ۵۷ .

۶- السرائر : ۱۴۱ .

و هو قریب، فیقسّم(۱) فی الجهات الثلاث وجوباً، و علی القول الآخر : یستحبّ قسمته فیها.

و أوجب الحلبیّ سوق جزاء الصید منذ قتل الصید إن أمکن، و إلّا فمن حیث أمکن(۲)، و لم یوجب سیاق باقی الکفّارات.

و لو تلف، لم یجب بدله. نعم، لو ساق مضموناً، کالکفّاره، ضمنه، و یتأدّی السیاق المستحبّ بها و بالمنذوره(۳).

و یستحبّ إشعار هدی التمتّع و تقلیده، کهدی القران، و یتعیّن بهما، کهدی القران.

و لو عطب الهدی، نحره مکانه و غمس نعله فی دمه و ضرب بها صفحه سنامه، أو کتب عنده أ نّه هدی، و الغمس و الکتابه مرویّان(۴) فی مطلق الهدی مع العجز عن الصدقه حینئذٍ و عدم مَن یعلم بأ نّه هدی، و یباح الأکل منه حینئذٍ للمستحقّ، و تکون النیّه عند ذبحه، و إعلامه کافیه عن المقارنه للتناول، و لا تجب الإقامه عنده

و لو أمکنت، و لا یجب بدله إلّا إذا کان مضموناً، کالمتعه - علی قول ضعیف -(۵) و الجزاء.

و فی مرسله حریز، عن الصادق علیه السّلام : «کلّ هدی دخل الحرم

فعطب، فلا بدل علی صاحبه تطوّعاً أو غیره»(۶). و حمله الشیخ علی العجز عن

۱- رض۱ و مل : فینقسم.

۲- الکافی فی الفقه : ۱۹۹ .

۳- ح : و بالمنذور.

۴- الوسائل ۱۰ : ۱۳۰ الباب ۳۱ من أبواب الذبح.

۵- ما بین الشرطتین لا توجد فی رض۴ و ح.

۶- الکافی ۴ : ۴۹۳ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۲۱۶ الحدیث ۷۲۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۰ الحدیث ۹۵۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۴ الباب ۲۵ من أبواب الذبح الحدیث ۶ ، و ص ۱۳۱ الباب ۳۱ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

البدل(۱)، أو على عطب غير الموت، كالكسر فينحره على ما به و يجزئه.

و فى النهايه أطلق أنّ الهدى إذا عطب ذبح و أُعلم(۲)، فظاهره : دخول هدى المتعه.

و لو كسر، جاز بيعه فيتصدّق بثمنه أو يقيم بدله ندباً، و لو كان الهدى واجباً، وجب البدل. و فى روايه الحلبىّ : يتصدّق بثمنه و يهدى بدله(۳).

و لو ضلّ فأقام بدله، ثمّ وجده، ذبحه و سقط وجوب ذبح البدل، و لو كان قد ذبح البدل، استحبّ ذبح الأوّل، و أوجبه الشيخ إذا كان قد أشعره أو قلّده(۴) ؛ لصحيح الحلبىّ(۵)، و حكم هدى التمتّع كذلك.

و لو ضلّ فذبحه الغير ناوياً عن صاحبه، أجزأ إذا كان فى محلّه.

و يستحبّ لواجده تعريفه ثلاثاً : يوم النحر، و يومين بعده، ثمّ يذبحه عشيّه الثالث عن صاحبه و يجزئ، و لو ذبح هدياً فاستحقّ ببيّنه، فللمستحقّ لحمه و لا يجزئ عن أحدهما.

و حكم الشيخ بأنّ الهدى المضمون، كالكفّاره(۶)، و هدى التمتّع يتعيّن بالتعيين،

كقوله : هذا هدى، مع نىّ-ته و يزول عنه الملك.

و ظاهر الشيخ : أنّ النيّه كافيه فى التعيين، و كذا الإشعار أو التقليد(۷).

۱- التهذيب ۵ : ۲۱۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۰ .

۲- النهايه : ۲۶۰ .

۳- الكافى ۴ : ۴۹۴ الحديث ۴ ، التهذيب ۵ : ۲۱۷ الحديث ۷۳۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۶ الباب ۲۷ من أبواب الذبح الحديث ۶۱ .

۴- النهايه : ۲۶۰ .

۵- التهذيب ۵ : ۲۱۹ الحديث ۷۳۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۱ الحديث ۹۶۲ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۱ الباب ۳۲ من أبواب الذبح الحديث ۱ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۷۶ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۷۵ .

و ظاهر المحقّق : أ نّهما غير مخرجين و إن وجب ذبحه بعينه(۱).

و تظهر الفائده : فی النتاج بعد التعيين، فإن قلنا بقول الشيخ، وجب ذبحه معه و هو المرویّ(۲).

أمّا رکوبه و شرب لبنه إذا لم يضرّا به و بنتاجه، فإنّهما جائزان.

و قال ابن الجنيد : لا يختار شربه فی المضمون، فإن فعل، غرم قيمته لمساکين الحرم(۳).

و فی روايه السکونیّ : إذا أشعرها، حرم ظهرها علی صاحبها(۴). و تعارضها روايه أبی الصباح برکوبها من غير عنف(۵).

و أمّا الهدی المتعيّن بالنذر ابتداءاً، مثل قوله : «للّه علیّ أن أُهدی هذه الشاه» فلا

ريب فی تعيّنه(۶) و يصير أمانه فی يده.

و حکم الشيخ فی المطلق بخروجه عن ملکه بالقول(۷)، فإن عطب، نحر مکانه و أعلم، و لو نتج فهو هدی، فلو ضعف عن المشی، حمله علی أُمّه أو غيرها، و لا يجوز شرب لبنه إذا لم يفضل عنه فيضمن، و لو فضل فالأفضل : الصدقه به. و يجوز شربه عند الشيخ(۸). و لو تلف الهدی أو الولد أو اللبن بغير تفريط، فلا ضمان، و لو ضاع، لم تجب إقامه بدله، و لو أقام کان کالمسوق تبرّعاً.

۱- الشرائع ۱ : ۲۶۳ .

۲- الفقيه ۲ : ۲۹۷ الحديث ۱۴۷۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۳ الباب ۳۶ من أبواب الذبح الحديث ۱ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۷ .

۴- التهذيب ۵ : ۲۳۸ الحديث ۸۰۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۴ الباب ۳۴ من أبواب الذبح الحديث ۸ .

۵- الکافی ۴ : ۴۹۲ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۳۰۰ الحديث ۱۴۹۳ ، التهذيب ۵ : ۲۲۰ الحديث ۷۴۲ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۳ الباب ۳۴ من أبواب الذبح الحديث ۵ . فی الفقيه و الوسائل : عن أبی بصير.

۶- أکثر النسخ : تعيينه.

۷- المبسوط ۱ : ۳۷۵ .

۸- المبسوط ۱ : ۳۷۵ .

و لا يجوز الأكل من الواجب غير المتعه، فإن أكل، ضمن القيمه، و جوّز الشيخ الأكل منه للضروره(۱) و لا قيمه عليه.

و روى عبدالملك القمّيّ، عن الصادق عليه السّلام : «يؤكل من كلّ هدى نذراً كان أو جزاءاً»(۲).

و روى عبداللّه الكاهليّ : «يؤكل من الهدى كلّه مضموناً أو غيره»(۳).

و فى روايه جعفر بن بشير : يؤكل من الجزاء(۴). و حملها الشيخ على الضروره أو على الصدقه بالقيمه(۵)؛ لتصريح الباقر عليه السّلام : «إذا كان واجباً، فعليه قيمه ما أكل»(۶) و إذا كان معه هدى واجب و تبرّع و بلغا المحلّ، استحبّ البدأه بذبح الواجب.

و تستحبّ تفرقه اللحم بنفسه و يجوز بنائبه(۷)، و لو خلّى بينه و بين المساكين،

جاز.

فائده :

مَن نذر ذبح بدنه فى مكان بعينه، وجب، و إن أطلق، نحرها بمكّه.

۱- المبسوط ۱ : ۳۷۴ .

۲- التهذيب ۵ : ۴۸۴ الحديث ۱۷۲۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۴ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحديث ۱۰ .

۳- التهذيب ۵ : ۲۲۵ الحديث ۷۵۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۳ الحديث ۹۶۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۳ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحديث ۶ .

۴- التهذيب ۵ : ۲۲۵ الحديث ۷۶۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۳ الحديث ۹۶۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۳ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحديث ۷ .

۵- التهذيب ۵ : ۲۲۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۳ .

۶- التهذيب ۵ : ۲۲۵ الحديث ۷۶۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۳ الحديث ۹۷۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۳ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحديث ۵ .

۷- رض ۱، رض ۳ و إل : نيابه.

و مکـان نحر الجزاء سـبق، و مکـان هـدی الإحصـار مکّه أو منی بحسب النسـک، و زمـانه یوم النحر إن کان بمنی، قیل : و أیّام التشریق(۱).

و مکان هـدی الصدّ مکانه، و زمانه إلی فوات الحجّ فتتعیّن العمره. و أوجب الحلبیّ بعثه، کالمحصـر(۲)، فإن کان مسوقاً، بعثه و إلّا بعث ثمنه. و خیّر الشـیخ بین ذبحه مکانه و بعثه إلی منی أو مکّه و جعل البعث أفضـل(۳). و قال ابن الجنید : یبعثه السائق إلّا أن یصدّ هدیه أیضاً فیذبحه مکانه(۴).

و منها : ما یبعثه المُحلّ و یواعـد أصـحابه یوماً فیقلّدونه، و یجتنب فی وقت المواعده ما یجتنبه المُحرم إلی یوم النحر، إلّا أ نّه لا یلبّی، ثمّ یحلّ إذا بلغ محلّه فی ظنّه علی ما تواعدوا علیه، و إن أخطأ ظنّه، فلا بأس.

و لو أتی بما یحرم علی المُحرم، کفّر مستحبّاً، و فی روایه هارون بن خارجه : یکفّر ببقره عن لُبسه الثیاب(۵).

و عن الصـادق علیه السّـلام، أ نّه إذا فعل ذلک و طاف عنه نائبه أُسـبوعاً و ذبـح عنه و عرّف بمسـجده إلی غروب الشـمس، فقد حجّ(۶). و إنکار ابن إدریس(۷) لا وجه له.

درس (۱۱۳)

و منها : الأُضحیّه، و هی سنّه مؤکّده، و یجزئ الهدی الواجب عنها، و الجمع

۱- القواعد ۱ : ۸۹ .

۲- الکافی فی الفقه : ۲۱۸ .

۳- الخلاف ۱ : ۴۹۲ مسأله - ۳۱۶ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۸ .

۵- الکافی ۴ : ۵۴۰ الحدیث ۴ - بتفاوت - ، التهذیب ۵ : ۴۲۵ الحدیث ۱۴۷۴ ، الوسائل ۹ : ۳۱۴ الباب ۱۰ من أبواب الإحصار و الصدّ الحدیث ۱ .

۶- الفقیه ۲ : ۳۰۶ الحدیث ۱۵۱۸ ، الوسائل ۹ : ۳۱۳ الباب ۹ من أبواب الإحصار و الصدّ الحدیث ۶ .

۷- السرائر : ۱۵۲ .

أفضل و هی مختصّه بالنعم. و الأفضل : الثنیّ من الإبل، ثمّ الثنیّ من البقر، ثمّ الجذع من الضأن أو الجذعه، ثمّ الثنیّ من المعز، و لا یجزئ غیر الثنیّ و الجذع.

و یستحبّ التضحیه بالإناث من الإبل و البقر و الذکران من الغنم، و تکره التضحیه بالثور و الجاموس و الموجوء. و روی الصدوق : تحریم التضحیه بالبخاتیّ(۱).

و یستحبّ أن یکون أملح سمیناً ینظر و یمشی و یبرک فی سواد، کالهدی، و لا یجزئ ذات عوار.

و منع فی المبسوط من التضحیه بالثور و الجمل بمنی لا بالأمصار، و قال : أفضل ألوانها: الملحاء، و هی ما فیها بیاض و سواد و البیاض أکثر، ثمّ العفراء، و هی

البیضاء، ثمّ السوداء(۲).

و فی مقطوع الحلبیّ : ضحّ بکبش أسود أقرن، فإن لم تجد، ففحل أقرن ینظر و یأکل و یشرب فی سواد(۳).

و روی أنّ علیّاً علیه السّلام کان یکره التشریم فی الأُذن بأن یشقّها و تبقی مدلاه من غیر انفصال(۴)، و یکره الخرم.

و أیّامها بمنی : یوم النحر و ثلاثه بعده، و بغیرها : یوم النحر و یومان بعده، و لو فاتت، لم تقض إلّا أن تکون واجبه بنذر و شبهه، و وقتها بعد طلوع الشمس إذا مضی قدر صلاه العید و الخطبتین، و یکره لیلاً و تجزئ.

و لا تجب بالأصاله. نعم، کانت من خصائص النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و روی أ نّه ضحّی بکبش عن نفسه و عمّن لم یضحّ من أهل بیته علیهم السّلام،

۱- الفقیه ۲ : ۲۹۳ الحدیث ۱۴۵۱ ، الوسائل ۱۰ : ۹۸ الباب ۸ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۸۸ .

۳- الکافی ۴ : ۴۸۹ الحدیث ۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۰۸ الباب ۱۳ من أبواب الذبح الحدیث ۵ .

۴- الکافی ۴ : ۴۹۰ الحدیث ۷ ، الوسائل ۱۰ : ۱۲۱ الباب ۲۳ من أبواب الذبح الحدیث ۳ .

و بکبش عن نفسه و عمّن(۱) لم یضحّ من أُمّته(۲)، و ضحّت فاطمه علیها السّلام بالمدینه بسبعه أکبش(۳)، و ضحّی أمیرالمؤمنین علیه السّلام بکبش عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و بکبش عن نفسه(۴) و قال : «لا یضحّی عمّا فی البطن»(۵). و فیه إشعار بأنّ الأُضحیّه عن الغیر مستحبّه و إن کان میّتاً، و أ نّه ینبغی أن ینوی بها عن العیال أجمعین.

و قد روی الصدوق خبرین بوجوبها علی الواجد(۶)، و أخذ ابن الجنید بهما(۷)، و یحملان علی تأکّد الاستحباب.

و لا یکره قصّ الأظفار و حلق الرأس فی العشر لمرید التضحیه، و یأتی فی روایه کراهته(۸).

و یکره التضحیه بما یربّیه، و یستحبّ بما یشتریه و بما عرّف به.

و لو تعذّرت، تصدّق بثمنها، فإن اختلفت فقیمه منسوبه إلی القیم بالسویّه، فمن الثلاث الثلث، و من الأربع الربع، و اقتصار الأصحاب علی الثلاث ؛ تبعاً للروایه التابعه لواقعه هشام(۹).

۱- أکثر النسخ : و من.

۲- الکافی ۴ : ۴۹۵ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۹۳ الحدیث ۱۴۴۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۷۴ الباب ۶۰ من أبواب الذبح الحدیث ۶ .

۳- لم نعثر علیه.

۴- الکافی ۴ : ۴۹۵ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۹۳ الحدیث ۱۴۴۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۷۴ الباب ۶۰ من أبواب الذبح الحدیث ۷ .

۵- الفقیه ۲ : ۲۹۶ الحدیث ۱۴۶۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۷۴ الباب ۶۰ من أبواب الذبح الحدیث ۸ .

۶- الفقیه ۲:۲۹۲ الحدیث ۱۴۴۵ - ۱۴۴۶، الوسائل ۱۰:۱۷۳ الباب ۶۰ من أبواب الذبح الحدیث ۳و۵.

۷- المختلف : ۳۰۷ .

۸- لم نعثر علیه.

۹- الکافی ۴ : ۵۴۴ الحدیث ۲۲ ، الفقیه ۲ : ۲۹۶ الحدیث ۱۴۶۷ ، التهذیب ۵ : ۲۳۸ الحدیث ۸۰۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۷۲ الباب ۵۸ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

و يجوز اشتراك جماعه فيها و إن لم يكونوا أهل بيت واحد.

و روى السكونىّ إجزاء البقره و الجذعه عن ثلاثه من أهل بيت واحد، و المسنّه عن سبعه متفرّقين، و الجزور تجزئ عن عشره متفرّقين(۱).

و فى مكاتبه الهادى عليه السّلام : يجزئ الجاموس الذكر عن واحد، و الأُنثى عن سبعه(۲). و كذا يصحّ الاشتراك لو أراد بعضهم اللحم، و شاه أفضل من سبع بدنه أو سبع بقره.

و يستحبّ الاقتراض للأُضحيّه، فإنّه دين مقضىّ(۳)، و يجوز تضحيه العبد بإذن مولاه، و المبعّض لو ملك بجزئه الحرّ، جاز من غير إذن.

و تتعيّن بالنيّه حال الشراء عند الشيخ(۴) و إن لم يتلفّظ و لم يشعر و لم يقلّد، و لو كانت فى ملكه، تعيّنت بقوله : جعلتها أُضحيّه، فيزول ملكه عنها، و ليس له إبدالها، فإن أتلفها أو فرّط فيها فتلفت، فعليه قيمتها يوم التلف، و إن أتلفها غيره،

فعليه أرفع القيم عند الشيخ(۵) فيشترى به غيرها.

و لو أمكن شراء أكثر من واحده بقيمتها، فعل و لو كان جزءاً من أُخرى، و لو قصر عن واحده، كفاه شقص، و لو عجز عن شقص، تصدّق به.

و لو وجد بها عيباً سابقاً بعد التعيين، فله أرشه لا ردّها، و يصنع بالأرش ما ذكرناه. و لو عابت بعد القبض، نحرها على ما بها.

۱- التهذيب ۵ : ۲۰۸ الحديث ۷۰۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۶ الحديث ۹۴۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۴ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحديث ۷ .

۲- التهذيب ۵ : ۲۰۹ الحديث ۷۰۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۶۷ الحديث ۹۴۶ ، الوسائل ۱۰ : ۱۱۴ الباب ۱۸ من أبواب الذبح الحديث ۸ .

۳- رض۲ : يقضى بسرعه.

۴- المبسوط ۱ : ۳۹۰ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۹۱ .

و لو تلفت أو ضلّت بغير تفريط لم يضمن، فإن عادت، ذبحها أداءاً، و إن كان بعد الأيّام، ذبحها قضاءاً، و لو ذبحها غيره عنه، أجزأ، و فی وجوب الأرش هنا بُعد، فإن قلنا به، تصدّق به إن لم يمكن الشراء به.

و إذا ذبحها، استحبّ الأكل منها ؛ تأسّياً بالنبیّ صلّی اللّه عليه و آله(۱). و يستحبّ أن يهدی قسماً و يتصدّق بقسم، قال الشيخ : و الصدقه بالجميع أفضل(۲). و المشهور : الصدقه بأكثرها، و لو استوعب الأكل، ضمن للفقراء نصيبهم وجوباً أو استحباباً بحسب حال الأُضحيّه، و يجزئ اليسير، و الثلث أفضل.

و لا يجوز بيع لحمها، و يستحبّ الصدقه بجلودها و جلالها و قلائدها ؛ تأسّياً بالنبیّ صلّی اللّه عليه و آله(۳)، و يكره بيع الجلود، و إعطاؤها الجزّار أُجره لا صدقه، و يكره إطعام المشرك من الأُضحيّه، و يجوز ادّخار لحمها بعد ثلاث، و كان محرّماً فنسخ.

و يكره أن يخرج بشیء منها عن منی، و لو أُهدی له، جاز، و كذا لو اشتراه من المسكين، و يجوز إخراج السنام.

فائده :

الأيّام المعدودات : أيّام التشريق، و آخرها : غروب الشمس من الثالث.

و الأيّام المعلومات : عشر ذی الحجّه، و هو المرويّ فی الصحيح، عن علیّ عليه السّلام(۴)، و فی النهايه بالعكس(۵). و قال الجعفیّ : أيّام التشريق هی المعلومات

۱- الوسائل ۱۰ : ۱۴۲ الباب ۴۰ من أبواب الذبح الحديث ۲ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۹۳ .

۳- الوسائل ۱۰ : ۱۵۱ الباب ۴۳ من أبواب الذبح الحديث ۲ .

۴- التهذيب ۵ : ۴۴۷ الحديث ۱۵۵۸ و ص ۴۸۷ الحديث ۱۷۳۶ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۹ الباب ۸ من أبواب العود إلی منی الحديث ۵ ، و ص ۲۲۰ الحديث ۹ .

۵- النهايه : ۲۸۶ .

و المعدودات. و تظهر الفائده : فی نذر الصدقه و الصیام.

و مَن وجب علیه بدنه فی کفّاره أو نذر و عجز، کان علیه سبع شیاه، فإن عجز، صام ثمانیه عشر یوماً.

و فی روایه داود الرقّیّ، عن الصادق علیه السّلام فی بدنه الفداء ذلک، و خیّر بین الصوم بمکّه(۱) أو فی منزله(۲)، و به أفتی الشیخ فی التهذیب(۳). و قال سلّار : لا بدل لما عدا بدنه(۴) النعامه(۵).

درس (۱۱۴)

یجب الحلق بعد الذبح، و اکتفی فی المبسوط(۶) و النهایه(۷)، و ابن إدریس بحصول الهدی فی رحله(۸)، و هو مرویّ(۹). و فی الخلاف : ترتیب مناسک منی مستحبّ(۱۰)، و هو مشهور. و فی التبیان : الحلق أو التقصیر مستحبّ(۱۱). و هو نادر.

و الترتیب لیس بشرط فی الصحّه و إن قلنا بوجوبه. نعم، یستحبّ لمن حلق

۱- رض۲، مج۲ و إل : فی مکّه.

۲- التهذیب ۵ : ۲۳۷ الحدیث ۸۰۰، الوسائل ۱۰ : ۱۷۱ الباب ۵۶ من أبواب الذبح الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۲۳۷ .

۴- لیست فی أکثر النسخ.

۵- المراسم : ۱۱۹ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۷۴ .

۷- النهایه : ۲۶۱ .

۸- السرائر : ۱۴۱ .

۹- الوسائل ۱۰ : ۱۴۱ الباب ۳۹ من أبواب الذبح الحدیث ۷ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۴۵۷ مسأله - ۱۶۸ .

۱۱- التبیان ۲ : ۱۵۴ .

قبل الذبح أن يعيد الموسى على رأسه بعد الذبح ؛ لروايه عمّار(۱).

و قال ابن الجنيد : كلّ سائق هدياً واجباً أو غيره، يحرم عليه الحلق قبل ذبحه، فلو حلق، وجب دم آخر(۲).

و لا يتعيّن الحلق على الصروره و الملبّد عند الأكثر(۳) بل يجزئ التقصير، و للشيخ قول بتعيّنه(۴) عليهما(۵)، و هو قول ابن الجنيد، و زاد : المعقوص شعره و المضفور(۶)، و وافق الحسن على الأخيرين و لم يذكر الصروره(۷).

و قال يونس بن عبدالرحمان : إن عقص شعره أى ضفره، أو لبّده أى ألزقه بصمغ، أو ربط بعضه إلى بعض بسير، أو كان صروره، تعيّن الحلق فى الحجّ و عمره الإفراد(۸).

و فى روايه أبى بصير : «الصروره يحلق و لا يقصّر، إنّما التقصير لمن حجّ حجّه الإسلام»(۹).

۱- التهذيب ۵ : ۴۸۵ الحديث ۱۷۳۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۱ الباب ۳۹ من أبواب الذبح الحديث ۸ ، و ص ۱۹۱ الباب ۱۱ من أبواب الحلق و التقصير الحديث ۲ .

۲- المختلف : ۳۰۷ .

۳- منهم : ابن إدريس فى السرائر : ۱۴۱ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۲۶۴ ، و العلاّمه فى المختلف : ۳۰۸ .

۴- أكثر النسخ : بتعيينه.

۵- المبسوط ۱ : ۳۷۶ ، النهايه : ۲۶۲ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۷ .

۷- نقله عنه فى المختلف : ۳۰۷ .

۸- لم نعثر عليه.

۹- الكافى ۴ : ۵۰۳ الحديث ۷ ، التهذيب ۵ : ۲۴۳ الحديث ۸۱۹ ، و ص ۴۸۴ الحديث ۱۷۲۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۶ الباب ۷ من أبواب الحلق و التقصير الحديث ۵ .

و فی روایه معاویه : إذا لبّد أو عقص، فلیس له التقصیر(۱).

و یظهر من روایه العیص : أ نّه إذا قصّر و لم یحلق، فعلیه دم(۲). و فی التهذیب : و کذا یلزم الملبّد لو لم یحلق(۳). و صحیحه حریز مطلقه(۴)، فیحمل غیرها علی الندب.

و الحلق أفضل الواجبین و هو معنی استحبابه. و لیس علی النساء حلق، و یجزئهنّ من التقصیر قدر الأنمله. و قال ابن الجنید : مقدار القبضه(۵)، و هو علی الندب.

فرع :

لو نذر الرجل الحلق فی نسکه، وجب إلّا فی عمره التمتّع، و لا یجزئ عنه التقصیر و لا إزالته بنتف أو نوره و شبههما. نعم، یجزئ التقصیر فی التحلّل علی الأقوی، و یکفّر إن تعذّر حلق محلّ التقصیر، و لو نذرته المرأه، فهو لغو.

و یجب فیه النیّه و تحصیل مسمّاه. و یستحبّ استقبال القبله، و البدأه بالقرن الأیمن من ناصیته، و تسمیه المحلوق، و الدعاء، مثل قوله : «اللهمّ أعطنی بکلّ شعره نوراً یوم القیامه»(۶).

۱- الکافی ۴ : ۵۰۲ الحدیث ۶ ، التهذیب ۵ : ۲۴۳ الحدیث ۸۲۱ ، و ص ۴۸۴ الحدیث ۱۷۲۶ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۵ الباب ۷ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۱ .

۲- الفقیه ۲ : ۲۳۷ الحدیث ۱۱۳۱ ، التهذیب ۵ : ۱۶۰ الحدیث ۵۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۷ الباب ۷ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۹ .

۳- التهذیب ۵ : ۱۶۰ و ص ۲۴۴ .

۴- التهذیب ۵ : ۲۴۳ الحدیث ۸۲۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۶ الباب ۷ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۶ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۸ .

۶- الوسائل ۱۰ : ۱۹۰ الباب ۱۰ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۱ .

و الاستیعاب إلی العظمین اللذین عند منتهی الصدغین قباله وتد الأُذنین، و دفن الشعر فی فسطاطه أو منزله بمنی، و قلم الأظفار، و أخذ الشارب بعده.

و لو رحل قبله، حلق أو قصّر مکانه وجوباً إن تعذّر علیه العود، و بعث بشعره إلی منی لیدفن بها(۱) مستحبّاً. و أوجب الحلبیّ دفنه بها(۲).

و فی روایه معاویه : کان الصادق علیه السّلام یکره إخراج الشعر من منی و یقول : «مَن أخرجه فعلیه ردّه»(۳). و ظاهر الروایات : وجوبه(۴). و فی المختلف : یجب ردّه لو حلق بعد خروجه عمداً لا سهواً(۵).

و الأصحّ : الاستحباب ؛ لقول زین العابدین علیه السّلام : «کانوا یستحبّون ذلک»(۶). یعنی دفنه بمنی، و مع العجز لا شیء علیه علی القولین.

و مَن لا شعر علی رأسه، یمرّ الموسی، و فی وجوبه مطلقاً أو لمن حلق فی إحرام العمره وجهان أو قولان، و نقل فی الخلاف الإجماع علی استحبابه(۷).

و لو أراد غسل رأسه بالخطمیّ أو غیره، أخّره عن التقصیر.

و لا یجوز تقدیم الحلق علی یوم النحر و لا تأخیره عن الطواف، فلو قدّمه، لم یجزئ و فدی إن تعمّد ذلک عالماً.

۱- رض ۱ : فیها.

۲- الکافی فی الفقه : ۲۰۱ .

۳- التهذیب ۵ : ۲۴۲ الحدیث ۸۱۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۶ الحدیث ۱۰۱۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۴ الباب ۶ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۵ .

۴- الوسائل ۱۰ : ۱۸۳ الباب ۶ من أبواب الحلق و التقصیر.

۵- المختلف : ۳۰۸ .

۶- التهذیب ۵ : ۲۴۲ الحدیث ۸۱۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۶ الحدیث ۱۰۱۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۴ الباب ۶ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۵ .

۷- الخلاف ۱ : ۴۵۰ مسأله - ۱۴۶ .

و لو أخّره عن الطواف جهلاً فظاهر الروايه : الإجزاء فيه و فی الطواف(۱)، و إن كان عالماً و تعمّد، فعليه شاه، قاله الشيخ(۲) و أتباعه(۳)، و ظاهرهم : أ نّه لا يعيد الطواف، و إن نسی، فلا كفّاره، و يعيد الطواف بعد الحلق. و صحيحه علیّ بن يقطين بإعاده الطواف و السعی قبل التقصير(۴) مطلقه ليس فيها عمد و لا نسيان.

و فی صحيح جميل بن درّاج : لا ينبغی زياره البيت قبل أن يحلق إلّا أن يكون ناسياً(۵). و ظاهره : عدم إعاده الطواف لو فعل.

و الكلام فی الطواف قبل الذبح كذلك. و قيل : يكفی وضع الهدی فی رحله بمنی(۶). و هو ظاهر المبسوط(۷).

و فی صحيحه معاويه : مَن نسی أن يذبح بمنی حتّی زار البيت فنحر بمكّه، يجزئ عنه(۸). و يشكل بأ نّه فی غير محلّ الذبح. و كذا لو قدّم الطواف علی الرمی أو علی جميع مناسك منی، يجزئ مع الجهل، و فی التعمّد و النسيان الإشكال.

و يجوز لخائفه الحيض الإفاضه ليلاً و الرمی و التقصير، ثمّ تمضی للطواف

۱- الكافی ۴ : ۵۰۴ الحديث ۳ ، التهذيب ۵ : ۲۴۰ الحديث ۸۱۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۱ الباب ۲ من أبواب الحلق و التقصير الحديث ۲ .

۲- النهايه : ۲۶۳ ، المبسوط ۱ : ۳۷۶ .

۳- منهم : ابن حمزه فی الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۹۳ ، و ابن إدريس فی السرائر : ۱۴۲ ، و العلّامه فی المختلف : ۳۰۸ .

۴- التهذيب ۵ : ۲۴۱ الحديث ۸۱۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۲ الباب ۴ من أبواب الحلق و التقصير الحديث ۱ .

۵- الكافی ۴ : ۵۰۴ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۳۰۱ الحديث ۱۴۹۶ ، التهذيب ۵ : ۲۳۶ الحديث ۷۹۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۵ الحديث ۱۰۰۹ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۰ الباب ۳۹ من أبواب الذبح الحديث ۴ .

۶- التذكره ۱ : ۳۸۶ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۷۴ .

۸- الكافی ۴ : ۵۰۵ الحديث ۴ ، الفقيه ۲ : ۳۰۱ الحديث ۱۴۹۷ ، الوسائل ۱۰ : ۱۴۰ الباب ۳۹ من أبواب الذبح الحديث ۵ .

و تستنیب فی الذبح.

و إذا حلق أو قصّر بعد الرمی و الذبح، تحلّل ممّا عدا الطیب و النساء، و هو التحلّل الأوّل للمتمتّع.

و أمّا القارن و المفرد فیحلّ لهما الطیب إذا کانا قد قدّما الطواف و السعی. و أطلق الأکثر أ نّهما یحلّ لهما الطیب(۱)، و ابن إدریس قائل بذلک مع عدم تجویزه تقدیم الطواف و السعی(۲)، و سوّی الجعفیّ بینهما و بین المتمتّع(۳).

و لو أتی بالحلق قبل الرمی و الذبح أو بینهما، فالأشبه : عدم التحلّل إلّا بکمال الثلاثه. و قال علیّ بن بابویه(۴) و ابنه : یتحلّل بالرمی إلّا من الطیب و النساء(۵). و قال الحسن به و بالحلق، و جعل الطیب مکروهاً للمتمتّع حتّی یطوف و یسعی(۶)، و ظاهره : حلّ النساء بالطواف و السعی، و أنّ طواف النساء غیر واجب ؛ إذ جعله روایه شاذّه.

التحلّل الثانی : إذا طاف للزیاره و سعی، حلّ له الطیب، و لا یکفی الطواف خاصّه علی الأقوی ؛ لروایه منصور بن حازم(۷).

و روایه سعید بن یسار، عن الصادق علیه السّلام : یحلّ الطیب بالحلق

۱- منهم : الشیخ فی المبسوط ۱ : ۳۷۷ ، و النهایه : ۲۶۳ ، و نقله العلاّمه عن ابن الجنید فی المختلف : ۳۰۸ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۳ ، و المحقّق فی المختصر النافع : ۹۲ .

۲- السرائر : ۱۴۲ .

۳- لم نعثر علی قوله.

۴- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۸ .

۵- الفقیه ۲ : ۳۲۸ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۳۰۸ - ۳۰۹ .

۷- التهذیب ۵ : ۲۴۵ الحدیث ۸۲۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۷ الحدیث ۱۰۱۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۳ الباب ۱۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۲ .

للمتمتّع(۱)، متروکه، و تطیّب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد الحلق ؛ لأ نّه لیس بمتمتّع(۲).

التحلّل الثالث : إذا طاف للنساء، حللن له. و القارن و المفرد لهما تحلّلان : أحدهما عقیب الحلق، و الثانی عقیب طواف النساء. و کذا المعتمر إفراداً، و المتعه فیها تحلّل واحد. و أمّا الصید الذی حرم بالإحرام فبطواف النساء، قاله الفاضل، و ذکر أ نّه مذهب علمائنا ؛ لقوله تعالی : «لاَ تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ»(۳)(۴).

و روی الصدوق تحریم الصید بعد طواف النساء(۵)، و لعلّه لمکان الحرم. و صرّح ابن الجنید بتحریم لحم الصید أیّام منی و لو أحلّ(۶).

و یستحبّ ترک المخیط و تغطیه الرأس حتّی یطوف و یسعی، و ترک الطیب حتّی یطوف للنساء.

فروع(۷) :

لو طاف المتمتّع الطوافین و سعی قبل الوقوفین لضروره فتحلّله واحد عقیب الحلق بمنی، و لو قدّم طواف الحجّ و السعی خاصّه، کان له تحلّلان.

۱- الکافی ۴ : ۵۰۵ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۲۴۵ الحدیث ۸۳۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۸۷ الحدیث ۱۰۲۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۴ الباب ۱۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۷ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۴۶ الحدیث ۸۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۶ الباب ۱۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۲ .

۳- المائده ۵ : ۹۵ .

۴- التذکره ۱ : ۳۹۰ ، المنتهی ۲ : ۷۵۶ .

۵- الفقیه ۲ : ۳۰۲ الحدیث ۱۵۰۱ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۲ الباب ۱۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۱ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۲۷۹ .

۷- رض ۱ و ح : فرع.

و لو قدّم الطوافين و السعی قبل مناسک منی لضروره أو ناسیاً و اجتزأنا بها أو متعمّداً علی ما سلف، فالأشبه : أ نّه لا یحلّ له شیء من محرّمات الإحرام حتّی یأتی

بمناسک منی.

و إنّما یحصل التحلّل بکمال الطوافین و السعی، فلو بقی منها و لو خطوه، فهو باقٍ علی ما کان.

درس (۱۱۵)

إذا قضی الحاجّ مناسکه بمنی، وجب علیه العود إلی مکّه، و یستحبّ لیومه، فإن تأخّر فمن غده، و فی جواز تأخّره عن الغد اختیاراً قولان(۱)، أقربهما : الجواز علی کراهیه و قد روی فی الصحیح، عن الصادق(۲) و الکاظم علیهماالسّلام(۳)(۴).

و روایه منصور بن حازم(۵)، و محمّد بن مسلم الصحیحه(۶) بالزیاره یوم النحر تحمل علی الندب ؛ توفیقاً، و علی القول بتحریم التأخیر، لا یقدح فی الصحّه و إن

۱- قال المفید فی المقنعه : ۶۶ ، و السیّد المرتضی فی الجمل : ۱۱۰ و الشیخ فی النهایه : ۲۶۴ ، و سلاّر فی المراسم : ۱۱۴ و ابن الجنید علی ما نقله عنه فی المختلف : ۳۰۹ ، بعدم الجواز. و قال ابن أبی عقیل علی ما نقله عنه فی المختلف : ۳۰۹ بالجواز علی کراهه. و قال فی السرائر : ۱۴۲ ، و المختلف : ۳۰۹ ، و المنتهی ۲ : ۷۶۷ بالجواز.

۲- التهذیب ۵ : ۲۵۰ الحدیث ۸۴۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۱ الحدیث ۱۰۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۲ الباب ۱ من أبواب زیاره البیت الحدیث ۹ .

۳- رض۲ + : ذلک.

۴- الفقیه ۲ : ۲۴۴ الحدیث ۱۱۷۰ ، التهذیب ۵ : ۲۵۰ الحدیث ۸۴۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۱ الحدیث ۱۰۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۲ الباب ۱ من أبواب زیاره البیت الحدیث ۱۰ .

۵- التهذیب ۵ : ۲۴۹ الحدیث ۸۴۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۰ الحدیث ۱۰۳۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۱ الباب ۱ من أبواب زیاره البیت الحدیث ۶ .

۶- التهذیب ۵ : ۲۴۹ الحدیث ۸۴۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۰ الحدیث ۱۰۳۰ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۱ الباب ۱ من أبواب زیاره البیت الحدیث ۵ .

أثم. نعم، لا يجوز تأخير الطواف و السعى عن ذى الحجّه فيبطل الحجّ - كما قاله ابن إدريس(۱) - إن تعمّد ذلك، هذا حكم المتمتّع، و أمّا القارن و المفرد فيؤخّران طول ذى الحجّه لا عنه.

و يستحبّ أمام دخول مكّه ما سلف فى دخولها لطواف العمره و سعيها من الغسل، و تقليم الأظفار، و أخذ الشارب هنا، و الدعاء و غير ذلك.

و يجزئ الغسل بمنى بل غسل النهار ليومه و الليل لليلته ما لم يحدث فيعيده، و إنكار ابن إدريس إعادته مع الحدث(۲)، ضعيف، و جعله الأظهر : عدم الإعاده،

غريب.

ثمّ يأتى بطواف الحجّ و ركعتيه و سعيه بعده، ثمّ بطواف النساء و ركعتيه على هذا الترتيب. و كيفيّتها فى الواجب و المستحبّ، كما تقدّم(۳)، غير أ نّه ينوى مميّزاتها عن غيرها.

و ليس طواف النساء مخصوصاً بمن(۴) يغشى النساء إجماعاً، فيجب على

الخصىّ و المرأه و الهمّ، و من لا إربه له فى النساء.

و يحرم بتركه النساء وط ءاً و تقبيلاً و ملاعبهً و نظراً بشهوه عقداً و شهادهً و كلّ ما كان قد حرّمه الإحرام منهنّ، و لا يكفى فى حلّ النساء تجاوز النصف إلّا فى روايه أبى بصير، رواها الصدوق(۵).

و يلزم به الصبىّ المميّز، و يطوف الولىّ بغير المميّز، فلو تركاه، وجب قضاؤه، كما يجب على غيرهما. و يحرم عليهما النساء بعد البلوغ، و يمنعان من الاستمتاع

۱- السرائر : ۱۴۲ .

۲- السرائر : ۱۴۲ .

۳- يراجع : ۳۸۴ - ۳۹۱.

۴- رض۲، مج۲، إل و مل : لمن.

۵- الفقيه ۲ : ۲۴۶ الحديث ۱۱۷۸ ، الوسائل ۹ : ۴۶۹ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحديث ۱۰ .

بالحلائل قبل البلوغ.

و إذا استناب فيه من تركه ففعله النائب، حلّت له النساء، و لو واعده فی وقت بعينه، فالأقرب : حلّهنّ بحضوره ؛ عملاً بالظاهر، فلو تبيّن عدمه، اجتنب.

و لا يكفی عنه طواف النساء الذی يفعله داخل مكّه بنسك واجب أو ندب، بل يأتی بهما، سواء كان هو التارك أو نائبه.

و لو مات، قضاه الولیّ، قاله الأصحاب(۱)، و رواه معاويه، عن الصادق عليه السّلام، و فيها : لو قضاه غير وليّه، أجزأ، و قال : «مادام حيّاً فلا يصلح(۲) أن يقضی عنه»(۳). و هو معارض بروايته(۴) : القضاء عنه فی حياته(۵).

درس (۱۱۶)

إذا قضی مناسكه بمكّه، وجب العود إلی منی للرمی - و قد تقدّم(۶) كيفيّته(۷) - و للمبيت بها وجوباً ليالی التشريق الثلاث.

و يجوز لمن اتّقی الصيد و النساء فی إحرامه ترك مبيت الثالثه، إلّا أن تغرب الشمس و هو بمنی فيتعيّن، و الأفضل : مبيت الثالثه للمتّقی لينفر فی النفر الثانی ؛ إذ

۱- منهم : الشيخ فی النهايه : ۲۴۰ ، و ابن إدريس فی السرائر : ۱۳۵ ، و المحقّق فی المختصر النافع : ۹۳ .

۲- مج ۱، رض ۳ و ح : يصحّ.

۳- التهذيب ۵ : ۲۵۵ الحديث ۸۶۵ ، و ص ۴۸۹ الحديث ۱۷۴۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۳ الحديث ۸۰۷ ، الوسائل ۹ : ۴۶۷ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحديث ۲ .

۴- رض ۱، رض ۲ و رض ۳ : بروايه.

۵- الكافی ۴ : ۵۱۳ الحديث ۵ ، التهذيب ۵ : ۱۲۸ الحديث ۴۲۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۲۸ الحديث ۷۸۹ ، الوسائل ۹ : ۴۶۸ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحديث ۶ .

۶- يراجع : ص ۴۲۶ - ۴۲۹ .

۷- مج ۱ و مج ۲ : حكمه، رض ۲ : حكم الرمی.

هو أفضل على ما نصّ عليه الأصحاب(۱).

و لو بات بغيرها، فعليه عن كلّ ليله شاه، إلّا أن يبيت بمكّه مشتغلاً بالعباده الواجبه أو المستحبّه، فلا شيء، سواء كان خروجه للعباده من منى قبل غروب الشمس أو بعده. و يجب استيعاب الليله بالعباده إلّا ما يضطرّ إليه من غذاء أو شراب أو نوم يغلب عليه، و يحتمل أنّ القدر الواجب هو ما كان يجب عليه بمنى، و هو أن يتجاوز نصف الليل.

و قال الشيخ : ليس له دخول مكّه حتّى يطلع الفجر(۲)، مع تجويزه الخروج بعد نصف الليل من منى و مبيته بغير منى و مكّه، و لم نقف له على مأخذ ؛ إذ الروايات مطلقه فى جواز الخروج بعد نصف الليل(۳).

و لو فرغ من العباده قبل الانتصاف و لم يرد العباده بعده، وجب عليه الرجوع إلى منى، و لو علم أ نّه لا يدركها قبل انتصاف الليل على إشكال(۴)، و أولى بعدم الوجوب إذا علم أ نّه لا يدركها حتّى يطلع الفجر.

و روى الحسن فيمن زار و قضى نسكه، ثمّ رجع إلى منى فنام فى الطريق حتّى يصبح : إن كان قد خرج من مكّه و جاز عقبه المدنيّين، فلا شيء عليه، و إن لم يجز العقبه، فعليه دم(۵). و نحوه رواه هشام بن الحكم، عن الصادق عليه السّلام، إلّا أ نّه لم

۱- منهم : الشيخ فى النهايه : ۲۶۸ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۱۴۲ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۲۷۵ .

۲- النهايه : ۲۶۵ ، المبسوط ۱ : ۳۷۸ .

۳- الوسائل ۱۰ : ۲۰۶ الباب ۱ من أبواب العود إلى منى.

۴- رض۱، هامش مج۲ و إل + : ينشأ من تحريم الكون بمكّه لغير العباده، و من انتفاء الفائده فى الخروج ؛ إذ لا يدرك شيئاً من المبيت الواجب.

۵- نقلها صاحب الحدائق عن الدروس و قال : لم أقف عليها إلّا فى كلامه «قدّس سرّه» هنا. الحدائق ۱۷ : ۲۹۹ .

یذکر حکم الذی لم یتجاوز مکّه(۱).

و فی روایه جمیل : «مَن زار فنام فی الطریق، فإن بات بمکّه، فعلیه دم، و إن کان قد خرج منها، فلا شیء علیه»(۲).

و فی روایه محمّد بن إسماعیل : «إذا جاز عقبه المدنیّین، فلا بأس أن ینام»(۳). و اختار ابن الجنید(۴) ما رواه الحسن، و فیها دلاله علی قول الشیخ و علی وجوب الخروج من مکّه لغیر المتعبّد مطلقاً.

و لا یجب فی المبیت بمنی سوی اللیّه. و أوجب ابن إدریس علی من بات بمکّه - و إن کان مشتغلاً بالعباده - الدم، و جعله غیر متّقٍ بمبیته(۵) فیحرم علیه النفر فی الأوّل.

و أوجب الشیخ فی النهایه ثلاثه دماء لو بات بغیرها(۶)، و فی المبسوط حمله علی غیر المتقی أو علی الندب(۷).

و یضعّف منع ابن إدریس المبیت بمکّه للعباده(۸) بالروایات الصحیحه، کروایه

۱- الکافی ۴ : ۵۱۵ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۲۸۷ الحدیث ۱۴۱۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۹ الباب ۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۱۷ .

۲- الکافی ۴ : ۵۱۴ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۲۵۹ الحدیث ۸۸۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۴ الحدیث ۱۰۴۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۹ الباب ۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۱۶ .

۳- الکافی ۴ : ۵۱۵ ذیل الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۲۵۹ الحدیث ۸۸۰ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۴ الحدیث ۱۰۴۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۹ الباب ۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۱۵ .

۴- المختلف : ۳۱۰ .

۵- السرائر : ۱۴۲ .

۶- النهایه : ۲۶۶ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۷۸ .

۸- السرائر : ۱۴۲ .

معاویه(۱) و صفوان(۲)، و جعله الاتّقاء شاملاً لجمیع المحرّمات، غیر مشهور، بل هو مقصور علی الصید و النساء، إلّا ما رواه الصدوق، عن سلام، عن الباقر علیه السّلام :

«لمن اتقی الرفث و الفسوق و الجدال و ما حرّم علیه فی إحرامه»(۳). و أشدّ منه طرد الاتّقاء فی غیر الإحرام.

و رخّص فی ترک المبیت لثلاثه : الرعاه ما لم تغرب علیهم الشمس بمنی. و أهل سقایه العبّاس و إن غربت الشمس علیهم بمنی. و کذا مَن له ضروره بمکّه، کمریض یراعیه، أو مال یخاف ضیاعه بمکّه، و کذا لو منع من المبیت منعاً خاصّاً أو عامّاً، کنفیر الحجیج لیلاً، و لا إثم فی هذه المواضع. و تسقط الفدیه عن أهل السقایه

و الرعاه، و فی سقوطها عن الباقین نظر.

و أمّا نهار أیّام التشریق فلا یجب فیه سوی الرمی، فإذا رمی، جاز له مفارقه منی لزیاره البیت و غیره و إن کان المقام بمنی نهاراً أفضل، کما رواه لیث المرادیّ،

عن الصادق علیه السّلام : أنّ المقام بها أفضل من الطواف تطوّعاً(۴).

و منع الحلبیّ الصروره من النفر فی الأوّل(۵)، و المشهور : الجواز، و یجب کونه

بعد الزوال إلّا لضروره، و یجوز تقدیم رحله قبل الزوال.

و لو قدّم رحله فی النفر الأوّل و بقی هو إلی الأخیر، فهو ممّن تعجّل فی یومین

۱- الفقیه ۲ : ۲۸۶ الحدیث ۱۴۰۷ ، التهذیب ۵ : ۲۵۸ الحدیث ۸۷۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۳ الحدیث ۱۰۴۳ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۸ الباب ۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۱۳ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۵۷ الحدیث ۸۷۱ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۲ الحدیث ۱۰۳۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۰۷ الباب ۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۵ و ص ۲۰۸ الحدیث ۹ .

۳- الفقیه ۲ : ۲۸۸ الحدیث ۱۴۱۶ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۶ الباب ۱۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۷ . فی الوسائل : محمّد بن المستنیر.

۴- الکافی ۴ : ۵۱۵ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۸۷ الحدیث ۱۴۱۳ ، التهذیب ۵ : ۲۶۰ الحدیث ۸۸۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۵ الحدیث ۱۰۵۳ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۱ الباب ۲ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۵ .

۵- الکافی فی الفقه : ۱۹۸ .

على الروايه(۱).

أمّا النفر الثانى فيجوز قبله إذا رمى الجمار الثلاث، و على القول بأنّ وقت الرمى عند الزوال لا يجوز النفر إلّا بعد الزوال.

و لا فرق فى جواز النفر فى الأوّل بين المكّىّ و غيره، فيجوز التعجيل له و للمجاور، كما يجوز لغيرهما.

و يستحبّ إعلام الإمام الناس فى خطبته يوم النفر الأوّل جواز التعجيل و التأخير، و كيفيّه النفر و التوديع، و يردعهم، و يحثّهم على طاعه اللّه تعالى، و على أن يختموا حجّهم بالاستقامه و الثبات على طاعه اللّه، و أن يكونوا بعد الحجّ خيراً

منهم قبله، و أن يذكروا ما عاهدوا اللّه عليه من خير.

فروع :

لو اشتغل بالتأهّب فغربت الشمس، تعيّن المبيت و الرمى. و لو ارتحل فغربت الشمس قبل تجاوز الحدود، فالأشبه : المقام.

أمّا لو انفصل برحله، ثمّ عاد بعد الغروب لحاجه أو لغيرها فلا مبيت عليه، فلو بات ففى وجوب الرمى نظر ؛ لأ نّه خرج عن اسم الحاجّ، و من أ نّه صاحب النسك(۲). و قرّب الفاضل الوجوب(۳).

و لو عاد قبل الغروب فغربت الشمس عليه بمنى، ففى وجوب المبيت هنا و الرمى وجهان، و لو رجع لتدارك واجب عليه، فالأقرب : وجوبهما.

و يستحبّ للإمام النفر فى الثانى مؤكّداً، و يستحبّ له الخروج قبل الزوال

۱- التهذيب ۵ : ۴۹۰ الحديث ۱۷۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۳ الباب ۹ من أبواب العود إلى منى الحديث ۱۲ .

۲- جمله : و من أ نّه صاحب النسك لا توجد فى أكثر النسخ.

۳- التحرير ۱ : ۱۱۰ ، التذكره ۱ : ۳۹۴ ، المنتهى ۲ : ۷۷۷ .

ليصلّى الظهرين بمكّه، و يعلّمهم كيفيّه الوداع.

و يستحبّ للمقيم بمنى أن يجعل صلاته فى مسجد الخيف فرضها و نفلها، و أفضله فى مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و هو من المناره إلى نحو من ثلاثين ذراعاً إلى جهه القبله، و عن يمينها و يسارها كذلك، فقد صلّى فيه ألف نبىّ، و يستحبّ صلاه ستّ ركعات به إذا نفر فى أصل الصومعه، كما روى، عن الصادق عليه السّلام(۱).

و روى : «مَن صلّى فى مسجد منى مائه ركعه، عدلت عباده سبعين عاماً، و مَن سبّح اللّه فيه مائه تسبيحه، كتب اللّه له أجر عتق رقبه، و مَن هلّل اللّه فيه مائه(۲)، عدلت إحياء نسمه، و مَن حمد اللّه عزّوجلّ فيه مائه، عدلت أجر خراج العراقين ينفق فى سبيل اللّه»(۳).

و التكبير بمنى مستحبّ، و قال السيّد : يجب(۴)، و قد سلف(۵).

و لا يكبّر عقيب النوافل و لا فى الطرقات و لا قبل يوم النحر فى أيّام العشر عندنا.

و أسماء أيّام منى على الراء : فالعاشر : النحر، و الحادى عشر : القرّ، و الثانى عشر : النفر، و الثالث عشر : الصدر، و ليلته تسمّى ليله التحصيب، و فى المبسوط : هى ليله الرابع عشر(۶).

۱- الكافى ۴ : ۵۱۹ الحديث ۶ ، التهذيب ۵ : ۲۷۴ الحديث ۹۴۰ ، الوسائل ۳ : ۵۳۵ الباب ۵۱ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۲ .

۲- رض۲ + : تهليله.

۳- الفقيه ۲ : ۱۳۶ الحديث ۵۸۲ ، الوسائل ۳ : ۵۳۵ الباب ۵۱ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۱ بتفاوت.

۴- الانتصار : ۵۷ ، جمل العلم و العمل : ۷۵ .

۵- تقدّم فى ص ۱۳۸ - ۱۳۹ .

۶- المبسوط ۱ : ۳۶۵ .

فوائد :

روی حمّاد، عن الصادق علیه السّلام أنّ مَن نفر فی(۱) الأوّل فلیس له أن یصید حتّی ینفر الناس ؛ لقوله تعالی : «لِمَنِ اتَّقَی»(۲) أی الصید(۳).

و فی روایه معاویه بن عمّار، عنه علیه السّلام : یحلّ للنافر فی الأوّل الصید إذا زالت الشمس من الیوم الثالث(۴).

و روی غیلان، عن أبی الحسن علیه السّلام، أنّ التکبیر بالأمصار یوم عرفه من صلاه الغداه إلی الظهر من النفر الأوّل(۵). قال الشیخ : هذا موافق للعامّه لا عمل علیه(۶).

و روی عمّار، عنه علیه السّلام : «التکبیر بمنی واجب فی دبر کلّ صلاه فریضه أو نافله»(۷).

و روی علیّ بن جعفر، عن أخیه علیهماالسّلام : النساء یکبّرن و لا یجهرن(۸).

و روی محمّد بن مسلم، عن أحدهما علیهماالسّلام، و سأله عن التکبیر أیّام

۱- رض۲ و رض۳ + : النفر.

۲- البقره ۲ : ۲۰۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۴۹۰ الحدیث ۱۷۵۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۵ الباب ۱۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۳ .

۴- التهذیب ۵ : ۴۹۱ الحدیث ۱۷۵۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۶ الباب ۱۱ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۴ .

۵- التهذیب ۵ : ۴۹۳ الحدیث ۱۷۷۱ ، الوسائل ۵ : ۱۲۶ الباب ۲۱ من أبواب صلاه العید الحدیث ۱۳ .

۶- التهذیب ۵ : ۴۹۳ .

۷- التهذیب ۵ : ۲۷۰ الحدیث ۹۲۳ ، و ص ۴۸۸ الحدیث ۱۷۴۴ ، الوسائل ۵ : ۱۲۶ الباب ۲۱ من أبواب صلاه العید الحدیث ۱۲ .

۸- التهذیب ۵ : ۴۸۱ الحدیث ۱۷۰۸ ، و ص ۴۸۸ الحدیث ۱۷۴۵ ، الوسائل ۵ : ۱۲۷ الباب ۲۲ من أبواب صلاه العید الحدیث ۱ و ۳ .

التشريق بعد كم صلاه ؟ فقال : «كم شئت إنّه ليس بمؤقّت، أى فى الكلام»(۱) كذا فسّر فى الروايه.

و روى عمّار، عن الصادق عليه السّلام : إذا نسى التكبير حتّى قام من موضعه، فلا شىء عليه(۲).

و روى إسحاق بن عمّار، عن أبى الحسن عليه السّلام : إتمام أهل مكّه الصلاه إذا زاروا، و المقيم بمكّه إلى شهر بمنزلتهم(۳).

و فى صحيح زراره، عن الباقر عليه السّلام : مَن قدم قبل(۴) يوم الترويه بعشره أيّام فهو بمنزله أهل مكّه، يقصّر إذا خرج إلى منى، و يتمّ إذا زار البيت، ثمّ يتمّ بمنى حتّى ينفر(۵).

و روى عمّار، عن الصادق عليه السّلام فى ناسى طواف النساء حتّى يرجع إلى أهله : «عليه بدنه ينحرها بين الصفا و المروه»(۶). و يمكن حملها على من واقع و يكون وقاعه بعد الذكر.

و روى جميل، عنه عليه السّلام : «لا بأس أن يأتى الرجل مكّه فيطوف أيّام منى

۱- الكافى ۴ : ۵۱۷ الحديث ۵ ، التهذيب ۵ : ۴۸۷ الحديث ۱۷۳۷ ، الوسائل ۵ : ۱۲۹ الباب ۲۴ من أبواب صلاه العيد الحديث ۱ .

۲- التهذيب ۵ : ۴۸۷ الحديث ۱۷۳۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۹ الحديث ۱۰۷۱ ، الوسائل ۵ : ۱۲۹ الباب ۲۳ من أبواب صلاه العيد الحديث ۲ .

۳- التهذيب ۵ : ۴۸۷ الحديث ۱۷۴۱ ، الوسائل ۵ : ۵۲۷ الباب ۱۵ من أبواب صلاه المسافر الحديث ۱۱ .

۴- فى التهذيب : «بعد» مكان : «قبل».

۵- التهذيب ۵ : ۴۸۸ الحديث ۱۷۴۲ ، الوسائل ۵ : ۴۹۹ الباب ۳ من أبواب صلاه المسافر الحديث ۳ و ص ۵۲۶ الباب ۱۵ من أبواب صلاه المسافر الحديث ۱۰ .

۶- التهذيب ۵ : ۴۸۹ الحديث ۱۷۵۲ ، الوسائل ۹ : ۴۶۸ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحديث ۵ .

و لا يبيت بها»(۱).

و روى العيص عنه : النهى عن الزياره فى أيّام التشريق(۲). فالجمع بينهما بالحمل على أفضليّه المقام بمنى، كما مرّ(۳).

درس (۱۱۷)

يستحبّ العود إلى مكّه بعد النفر من منى لطواف الوداع، و ليس واجباً عندنا، و لو كان قد بقى عليه نسك أو بعضه، وجب العود له، و يطوف بعده طواف الوداع.

و يستحبّ للنافر فى الأخير التحصيب ؛ تأسّياً برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله(۴)، و هو النزول بمسجد الحصبه بالأبطح الذى نزل به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله،

ويستريح فيه قليلاً و يستلقى على قفاه.

و روى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله صلّى فيه الظهرين و العشائين و هجع هجعه، ثمّ دخل مكّه و طاف(۵).

و ليس التحصيب من سنن الحجّ و مناسكه، و إنّما هو فعل مستحبّ ؛ اقتداءاً برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

قال ابن إدريس : و ليس للمسجد أثر الآن فتتأدّى هذه السنّه بالنزول

۱- الفقيه ۲ : ۲۸۷ الحديث ۱۴۱۲ ، التهذيب ۵ : ۲۶۰ الحديث ۸۸۳ ، و ص ۴۹۰ الحديث ۱۷۵۳ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۵ الحديث ۱۰۵۰ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۱ الباب ۲ من أبواب العود إلى منى الحديث ۱ .

۲- الكافى ۴ : ۵۱۵ الحديث ۲ ، التهذيب ۵ : ۲۶۰ الحديث ۸۸۶ ، و ص ۴۹۰ الحديث ۱۷۵۴ ، الاستبصار ۲ : ۲۹۵ الحديث ۱۰۵۲ ، الوسائل ۱۰ : ۲۱۲ الباب ۲ من أبواب العود إلى منى الحديث ۶ .

۳- يراجع : ص ۴۶۶ .

۴- التهذيب ۵ : ۲۷۵ الحديث ۹۴۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۹ الباب ۱۵ من أبواب العود إلى منى الحديث ۱ و ۲ .

۵- سنن أبى داود ۲ : ۲۱۰ الحديث ۲۰۱۳ ، سنن البيهقىّ ۵ : ۱۶۰ ، مسند أحمد ۲ : ۱۰۰ ، ۱۱۰ و ۱۲۴ .

بالمحصّب من الأبطح(۱)، قال : و هو ما بين العقبه و بين مكّه(۲).

و قيل : هو ما بين الجبل الذى عنده مقابر مكّه و الجبل الذى يقابله مصعداً فى الشقّ الأيمن للقاصد مكّه، و ليست المقبره منه(۳).

و اشتقاقه من الحصباء، و هى الحصى المحموله بالسيل.

و قال السيّد ضياءالدين بن الفاخر شارح الرساله : ما شاهدت أحداً يعلمنى به فى زمانى، و إنّما وقفنى واحد على أثر مسجد بقرب منى على يمين قاصد مكّه فى مسيل وادٍ، قال : و ذكر آخرون أ نّه عند مخرج الأبطح إلى مكّه(۴).

و روى الصدوق أنّ الباقر عليه السّلام كان ينزل بالأبطح قليلاً، ثمّ يدخل البيوت(۵). و أكثر الروايات ليس فيها تعيين مسجد(۶).

فإذا أتى مكّه، استحبّ له أُمور :

أحدها : الغسل لدخولها و دخول مسجدها، و الدخول من باب بنى شيبه، و الدعاء.

و ثانيها : دخول الكعبه و خصوصاً الصروره بعد الغسل، و ليكن حافياً بسكينه و وقار، و يأخذ بحلقتى الباب عند الدخول، ثمّ يقصد الرخامه الحمراء بين الأُسطوانتين اللتين تليان الباب، و يصلّى عليها ركعتين، يقرأُ فى الأُولى بعد الحمد : حم السجده، و فى الثانيه : بعدد آيها، و هى ثلاث أو أربع و خمسون.

و الدعاء و الصلاه فى الزوايا الأربع كلّ زاويه ركعتين ؛ تأسّياً بالنبىّ صلّى اللّه

۱- السرائر : ۱۴۴ .

۲- السرائر : ۱۳۹ .

۳- لم نعثر عليه.

۴- لم نعثر عليه.

۵- الفقيه ۲ : ۲۸۹ الحديث ۱۴۲۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۲۹ الباب ۱۵ من أبواب العود إلى منى الحديث ۴ .

۶- الوسائل ۱۰ : ۲۲۹ الباب ۱۵ من أبواب العود إلى منى.

علیه و آله(۱).

و القیام بین الرکن الغربیّ و الیمانیّ رافعاً یدیه ملصقاً به و الدعاء، ثمّ کذلک فی الرکن الیمانی، ثمّ الغربیّ، ثمّ الرکنین الآخرین، ثمّ یعود إلی الرخامه الحمراء، فیقف

علیها و یرفع رأسه إلی السماء و یطیل الدعاء، و لیبالغ فی الخضوع و الخشوع و حضور القلب فی دعائه، و لیحذر البصاق و الامتخاط، و لا یشغل بصره بما یشغل قلبه.

روی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لمّا دخلها، لم یجاوز بصره موضع سجوده حتّی خرج منها(۲)، و ذلک إعظام و إجلال للّه تعالی و لرسوله صلّی اللّه علیه و آله.

و یستحبّ أن یصلّی رکعتین بعد خروجه منها عن یمین الباب، رواه یونس، عن الصادق علیه السّلام(۳)، و هو موضع المقام فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و هو الآن منخفض عن المطاف.

و یستحبّ التکبیر ثلاثاً عند الخروج من الکعبه. و الدخول إلی الکعبه لا یتأکّد فی حقّ النساء و خصوصاً مع الزحام، و یجوز للمستحاضه الدخول علی کراهیه، و روی أ نّه لا یجوز لها(۴)، و هو فتوی المبسوط(۵).

۱- الکافی ۴ : ۵۲۹ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۲۷۸ الحدیث ۹۴۹ ، الوسائل ۹ : ۳۷۳ الباب ۳۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ .

۲- لم نعثر علیها.

۳- الکافی ۴ : ۵۳۰ الحدیث ۱۰ ، التهذیب ۵ : ۲۷۸ الحدیث ۹۵۰ ، الوسائل ۹ : ۳۷۸ الباب ۴۰ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ .

۴- الکافی ۴ : ۴۴۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۳۹۹ الحدیث ۱۳۸۹ ، الوسائل ۹ : ۵۰۷ الباب ۹۱ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۳۱ - ۳۳۲ .

و تکره الفریضه فیها علی ما مرّ(۱) فی الأقوی و خصوصاً الجماعه، و لو وقعت الجماعه فیها، انعقدت، و لهم فی موقفهم أحوال خمسه(۲) :

الأوّل : أن یکونوا صفّاً واحداً أو صفوفاً و الإمام فی سمتهم.

الثانی : أن یتقدّم الإمام علیهم. و لا ریب فی جواز هذین.

الثالث : أن یکون وجه المأموم إلی وجه الإمام و فیه وجهان، و الأشبه : الجواز.

الرابع : أن یکون ظهر المأموم إلی ظهر الإمام، و فیه وجهان مرتّبان و أولی بالمنع، و الأشبه : الجواز مع المشاهده المعتبره.

الخامس : أن یکون ظهر المأموم إلی وجه الإمام، و هذا غیر جائز علی الأقوی.

و روی أنّ یونس سأل الکاظم علیه السّلام عن صلاه الفریضه بالکعبه إذا لم یمکنه الخروج، یستلقی علی قفاه و یصلّی إیماءاً(۳). و الروایه مهجوره.

و ثالثها : إتیان الحطیم، و هو ما بین الباب و الحجر الأسود، و هو أشرف البقاع، و الصلاه عنده، و الدعاء، و التعلّق بأستار الکعبه عنده و عند المستجار، و یلی الحطیم

فی الفضل عند المقام، ثمّ الحجر ثمّ کلّ ما دنا من البیت.

و رابعها : الشرب من زمزم، و الإکثار منه، و التضلّع منه أی الامتلاء، فقد قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «ماء زمزم لِما شُرب له»(۴).

و قد روی أنّ جماعه من العلماء شربوا منه لمطالب مهمّه ما بین تحصیل علم

۱- یراجع : ص ۹۰ .

۲- رض۱، رض۳، رض۴ و إل : خمسه أحوال.

۳- التهذیب ۵ : ۴۵۳ الحدیث ۱۵۸۳ ، الوسائل ۳ : ۲۴۶ الباب ۱۷ من أبواب القبله الحدیث ۷ .

۴- سنن ابن ماجه ۲ : ۱۰۱۸ الحدیث ۳۰۶۲ ، مسند أحمد ۳ : ۳۵۷ ، المستدرک للحاکم ۱ : ۴۷۳ ، سنن البیهقیّ ۵ : ۱۴۷ ، فتح الباری ۳ : ۳۸۶ . و من طریق الخاصّه ینظر : المحاسن : ۵۷۳ الحدیث ۱۹ ، الکافی ۶ : ۳۸۷ الحدیث ۵ ، الوسائل ۹ : ۳۵۱ الباب ۲۰ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ ، و ج ۱۷ : ۲۰۶ الباب ۱۶ من کتاب الأطعمه و الأشربه الحدیث ۳ ، مستدرک الوسائل ۲ : ۱۴۲ الباب ۱۴ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ . بتفاوت.

و قضاء حاجه و شفاء من علّه و غير ذلک، فنالوها، و الأهمّ : طلب المغفره من اللّه تعالى، فليسمّ و لينو بشربه طلب المغفره و الفوز بالجنّه و النجاه من النار و غير ذلک،

و يستحبّ حمله و إهداؤه.

و فى روايه معاويه : «أسماء زمزم : ركضه جبرئيل، و سقيا إسماعيل، و حفيره عبدالمطّلب، و زمزم، و المصونه، و السقيا، و طعام طعم، و شفاء سقم»(۱).

و خامسها : الإكثار من الطواف مهما استطاع.

و سادسها : ختم القرآن بها، إمّا فى زمان الوداع أو غيره، فقد روى الشيخ، عن زين العابدين عليه السّلام : «من ختم القرآن بمكّه، لم يمت حتّى يرى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يرى منزله فى(۲) الجنّه»(۳). و كذا يكثر من ذكر اللّه تعالى، فعن زين العابدين عليه السّلام أيضاً : «تسبيحه بمكّه أفضل من خراج العراقين ينفق فى سبيل اللّه»(۴).

و سابعها : أ نّه إذا جلس فى المسجد، جلس قباله الميزاب مستقبلاً للبيت، قاله الجعفىّ(۵).

و ثامنها : الصلاه فى موضع المقام قديماً و خلف المقام الآن، و أفضل منهما : عند الحطيم، و هو الموضع الذى تاب اللّه على آدم فيه.

و تاسعها : زياره المواضع الشريفه بمكّه.

فمنها : إتيان مولد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و هو الآن مسجد فى زقاق

۱- التهذيب ۵ : ۱۴۵ الحديث ۴۷۹ . و فيه : «المضنونه» بدل «المصونه»، الوسائل ۹ : ۵۱۵ الباب ۲ من أبواب السعى الحديث ۵ .

۲- أكثر النسخ : من، مكان : فى، و كذا فى الوسائل.

۳- - ۴ الفقيه ۲ : ۱۴۶ الحديث ۶۴۵ ، التهذيب ۵ : ۴۶۸ الحديث ۱۶۴۰ ، الوسائل ۹ : ۳۸۲ الباب ۴۵ من أبواب مقدّمات الطواف الحديث ۱ .

۴-

۵- لم نعثر عليه.

يسمّى زقاق المولد.

و منها : إتيان منزل خديجه الذى كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يسكنه و خديجه به، و فيه ولدت أولادها منه صلّى اللّه عليه و آله و فيه توفّيت، و لم يزل

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مقيماً به حتّى هاجر، و هو الآن مسجد.

و يستحبّ أن يزور خديجه عليهاالسّلام بالحجون، و قبرها معروف هناك قريب من سفح الجبل.

و منها : إتيان مسجد الأرقم، و يقال للدار التى هو بها : دار الخيزران، فيه استتر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى أوّل الإسلام.

و منها : إتيان الغار الذى بجبل حراء الذى كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى

ابتداء الوحى يتعبّد فيه، و إتيان الغار الذى بجبل ثور، و استتر فيه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من المشركين، و هو المذكور فى الكتاب العزيز(۱).

و منها : طواف الوداع، و ليكن آخر أعماله بحيث يخرج بعده بلا فصل، و كيفيّته كما تقدّم، و يستلم فيه الأركان و المستجار، و يدعو بالمأثور فيه و بعده، و يصلّى ركعتيه(۲).

و روى وداع البيت بعد طواف الوداع من المستجار بين الحجر و الباب(۳)، ثمّ الشرب من زمزم.

و روى قثم بن كعب، عن الصادق عليه السّلام، جعل آخر عهده وضع يده على الباب(۴).

۱- التوبه ۹ : ۴۰ .

۲- رض ۱، رض ۲ و إل : ركعتين.

۳- الكافى ۴ : ۵۳۰ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۲۸۰ الحديث ۹۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۳۱ الباب ۱۸ من أبواب العود إلى منى الحديث ۱ .

۴- الكافى ۴ : ۵۳۲ الحديث ۵ ، التهذيب ۵ : ۲۸۲ الحديث ۹۶۲ ، الوسائل ۱۰ : ۲۳۳ الباب ۱۸ من أبواب العود إلى منى الحديث ۴ .

و یقول فی خروجه من المسجد و توجّهه إلی أهله : «آئبون تائبون عابدون، لربّنا حامدون، إلی ربّنا راغبون، إلی ربّنا راجعون»(۱).

و منها : أن یشتری بدرهم شرعیّ تمراً و یتصدّق به قبضه قبضه ؛ لیکون کفّاره لما عساه لحقه فی إحرامه من حکّ أو سقوط قَمْله أو شعره و نحوه.

و قال الجعفیّ : یتصدّق بدرهم، فلو تصدّق، ثمّ ظهر له موجب یتأدّی بالصدقه، أجزأ علی الأقرب.

و منها : الخروج من باب الحنّاطین، و هو باب بنی جمح بإزاء الرکن الشامیّ، و السجود عند الباب مستقبل الکعبه و یطیل سجوده، و الدعاء، و لیکن آخر کلامه و هو قائم مستقبل الکعبه : اللهمّ إنّی أنقلب علی أن لا إله إلاّ اللّه (۲).

فروع فی طواف الوداع :

مَن أراد المجاوره بمکّه، فلا وداع فی حقّه، فإذا أراد الخروج، ودّع، و یودّع مَن کان منزله فی الحرم.

و لا رمل فی هذا الطواف و لا اضطباع، و لا یجب بترکه دم.

و لا طواف علی الحائض و النفساء للوداع، و کذا المستحاضه إذا خافت التلویث، بل یودّعن من باب المسجد الأدنی إلی الکعبه.

و لو خرج من مکّه بغیر وداع، استحبّ له العود مع الإمکان، سواء بلغ مسافه القصر أو لا و لا یحتاج إلی إحرام إذا لم یکن مضی له شهر و إلاّ احتاج. و أطلق الفاضل أ نّه یحرم إذا رجع(۳). و روی أنّ طواف الوداع کافٍ لمن نسی طواف

۱- الکافی ۴ : ۵۳۰ - ۵۳۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۲۸۰ - ۲۸۱ الحدیث ۹۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۳۱ - ۲۳۲ الباب ۱۸ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۱ .

۲- الوسائل ۱۰ : ۲۳۲ الباب ۱۸ من أبواب العود إلی منی الحدیث ۲ .

۳- التحریر ۱ : ۱۱۱ ، المنتهی ۲ : ۷۸۰ ، التذکره ۱ : ۳۹۵ .

النساء(۱).

و لو طهرت الحائض و النفساء بعد مفارقه مكّه، لم يستحبّ لهما العود و إلّا استحبّ.

و لو مكث بعد الطواف بمكّه غير مشغول بأسباب الخروج، فالأشبه : استحباب إعادته، و لو كان لاشتغاله بها، كالتزوّد، فلا.

و لا يعيده(۲) للدعاء الواقع بعده، و لا للصلاه بعده بالمسجد، سواء كانت فريضه أو نافله، و لكنّ الأفضل أن يكون آخر عهده الطواف.

و منها : العزم على العود ما بقى، فإنّه من المنسئات فى العمر، و ليسئل اللّه تعالى ذلك عند انصرافه.

رزقنا اللّه تعالى العود إلى بيته الحرام و تكراره فى كلّ عام بمنّه و كرمه.

درس (۱۱۸)

مكّه أفضل بقاع الأرض ماعدا موضع قبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و روى فى كربلاء على ساكنها(۳) السّلام مرجّحات(۴)، و الأقرب : أنّ مواضع قبور الأئمّه

عليهم السّلام كذلك، أمّا البلدان التى هم بها فمكّه أفضل منها حتّى من المدينه.

روى صامت، عن الصادق عليه السّلام أنّ الصلاه فى المسجد الحرام تعدل مائه ألف صلاه(۵). و مثله رواه السكونىّ، عنه، عن آبائه عليهم السّلام(۶).

۱- الفقيه ۲ : ۲۴۶ الحديث ۱۱۷۹ ، الوسائل ۹ : ۴۶۹ الباب ۵۸ من أبواب الطواف الحديث ۹ .

۲- أكثر النسخ : يعيد.

۳- أكثر النسخ : ساكنيها.

۴- كامل الزيارات : ۲۵۹ - ۲۷۱ ، الوسائل ۱۰ : ۴۰۲ الباب ۶۸ من أبواب المزار.

۵- الكافى ۴ : ۵۲۶ الحديث ۵ ، الوسائل ۳ : ۵۳۷ الباب ۵۲ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۸ .

۶- الكافى ۴ : ۵۲۶ الحديث ۶ ، الوسائل ۳ : ۵۳۷ الباب ۵۲ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۷ .

و اختلفت الروايه فی کراهیه المجاوره بها و استحبابها(۱)، و المشهور : الکراهیه، إمّا لخوف الملاله و قلّه الاحترام، و إمّا لخوف ملابسه الذنوب، فإنّ الذنب

بها أعظم.

قال الصادق علیه السّلام : کلّ الظلم فیه إلحاد حتّی ضرب الخادم. قال : و لذلک کره الفقهاء سکنی مکّه(۲).

و إمّا لیدوم شوقه إلیها إذا أسرع خروجه منها، و لهذا ینبغی الخروج منها عند قضاء المناسک. و روی : أنّ المقام بها یقسی القلب(۳).

و الأصحّ : استحباب المجاوره(۴) للواثق من نفسه بعدم هذه المحذورات ؛ لما رواه ابن بابویه، عن الباقر علیه السّلام : «من جاور بمکّه سنه، غفر اللّه له ذنبه

و لأهل بیته و لکلّ من استغفر له و لعشیرته و لجیرانه ذنوب تسع سنین قد مضت، و عصموا من کلّ سوء أربعین و مائه سنه»(۵).

و روی : «أنّ الطاعم بمکّه کالصائم فیما سواها، و صیام یوم بمکّه یعدل صیام سنه فیما سواها»(۶).

و : «مَن ختم القرآن بمکّه من جمعه إلی جمعه أو أقلّ أو أکثر، کتب اللّه له من الأجر و الحسنات من أوّل جمعه کانت فی الدنیا إلی آخر جمعه تکون، و کذا فی

۱- الوسائل ۹ : ۳۴۰ الباب ۱۵ و ۱۶ من أبواب مقدّمات الطواف.

۲- التهذیب ۵ : ۴۲۰ الحدیث ۱۴۵۷ ، الوسائل ۹ : ۳۴۱ الباب ۱۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ .

۳- الکافی ۴ : ۲۳۰ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۱۶۵ الحدیث ۷۱۵ ، الوسائل ۹ : ۳۴۲ الباب ۱۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۶ .

۴- مل و ح + : بها.

۵- الفقیه ۲ : ۱۴۶ الحدیث ۶۴۶ ، الوسائل ۹ : ۳۴۰ الباب ۱۵ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ . و فیه : «ذنوبه» مکان «ذنبه» و کذا فی نسخه رض۴ .

۶- الفقیه ۲ : ۱۴۶ الحدیث ۶۴۵ ، الوسائل ۹ : ۳۸۲ الباب ۴۵ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ .

سائر الأيّام»(۱).

و قال بعض الأصحاب : إن جاور للعباده، استحبّ، و إن كان للتجاره و نحوها، كره ؛ جمعاً بين الروايات.

و روى محمّد بن مسلم، عن الباقر عليه السّلام : «لا ينبغى للرجل أن يقيم بمكّه سنه»(۲). و فيها إشاره إلى التعليل بالملل، و أنّه(۳) لا يكره أقلّ من سنه.

و يكره منع الحاجّ(۴) دور مكّه، و لا يجعل أهلها على دورهم أبواباً لينزل الحاجّ ساحه الدار، و أن يرفع بناء فوق الكعبه، و أن يخرج من الحرمين بعد ارتفاع النهار قبل أن يصلّى الظهرين.

و روى : جواز استعمال ستاره الكعبه فى المصاحف و الوسائد و للصبيان عن الصادق عليه السّلام(۵).

و الطواف للمجاور بمكّه أفضل من الصلاه، و المقيم بالعكس، و تحصل الإقامه بالثالثه.

و المعتصم بالحرم من الجناه لا يستوفى منه فيه، بل يضيّق عليه فى المطعم و المشرب و لا يبايع حتّى يخرج منه، و لو جنى فى الحرم، قوبل بجنايته.

و لا يجوز أخذ شىء من تربه المسجد و حصاه، فلو فعل، وجب ردّه إلى

۱- الوسائل ۴ : ۸۵۲ الباب ۱۸ من أبواب قراءه القرآن الحديث ۱ .

۲- الكافى ۴ : ۲۳۰ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۱۶۵ الحديث ۷۱۴ ، التهذيب ۵ : ۴۴۸ الحديث ۱۵۶۳ ، و ص ۴۶۳ الحديث ۱۶۱۶ ، الوسائل ۹ : ۳۴۲ الباب ۱۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحديث ۵ .

۳- رض۴ و ح : لأنّه.

۴- ح + : من.

۵- الكافى ۴ : ۲۲۹ الحديث ۱ ، الفقيه ۲ : ۱۶۴ الحديث ۷۰۹ ، التهذيب ۵ : ۴۴۹ الحديث ۱۵۶۷ ، الوسائل ۹ : ۳۵۹ الباب ۲۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحديث ۱ .

موضعه فی روایه محمّد بن مسلم(۱)، و إلی مسجد فی روایه زید الشحّام(۲)، و هی أشبه، و الأُولی علی الأفضلیّه.

و یحرم الالتقاط فی الحرم فیعرّفه سنه، فإن وجد مالکه و إلّا تصدّق به و ضمن فی روایه محمّد بن مسلم(۳) و علیّ بن أبی حمزه(۴)، و فی باب اللقطه من النهایه :

لا یضمن(۵). و هو قول المفید(۶)، و سلّار(۷)، و القاضی(۸)، و ابن حمزه(۹)، و نقله الفاضل عن والده(۱۰)، و لم نظفر بمأخذه من الحدیث، و الأمر بالصدقه لا ینافی الضمان.

و فی روایه الفضیل بن یسار، عن الباقر علیه السّلام تلویح بأنّ للثقه أخذها و یعرّفها(۱۱).

و یجبر الإمام الناس علی الحجّ و زیاره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لو ترکوهما،

۱- الکافی ۴ : ۲۲۹ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۱۶۴ الحدیث ۷۰۹ ، التهذیب ۵ : ۴۴۹ الحدیث ۱۵۶۷ ، الوسائل ۹ : ۳۵۹ الباب ۲۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۴ : ۲۲۹ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۱۶۵ الحدیث ۷۱۳ ، التهذیب ۵ : ۴۴۹ الحدیث ۱۵۶۸ ، الوسائل ۹ : ۳۳۴ الباب ۱۲ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۵ .

۳- التهذیب ۶ : ۳۹۰ الحدیث ۱۱۶۵ ، الاستبصار ۳ : ۶۸ الحدیث ۲۲۹ ، الوسائل ۱۷ : ۳۵۰ الباب ۲ من أبواب اللقطه الحدیث ۳ .

۴- التهذیب ۵ : ۴۲۱ الحدیث ۱۴۶۲ ، و ج ۶ : ۳۹۵ الحدیث ۱۱۹۰ ، الوسائل ۹ : ۳۶۱ الباب ۲۸ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۳ ، و ج ۱۷ : ۳۶۸ الباب ۱۷ من أبواب اللقطه الحدیث ۲ .

۵- النهایه : ۳۲۰ .

۶- المقنعه : ۹۹ .

۷- المراسم : ۲۰۶ .

۸- المهذّب ۲ : ۵۶۷ .

۹- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۷۱۳ .

۱۰- المختلف : ۴۴۸ .

۱۱- التهذیب ۵ : ۴۲۱ الحدیث ۱۴۶۱ ، الوسائل ۹ : ۳۶۱ - ۳۶۲ الباب ۲۶ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ و ۵ .

و على المقام بالحرمين لو تركوه، فلو لم يكن لهم مال، أنفق عليهم من بيت المال، و روى : «لو عطّلوه سنه لم يناظروا»(۱). و روى : «لَنَزَلَ عليهم العذاب»(۲). و روى : «ما تخلّف رجل عن الحجّ إلّا بذنب و ما يعفو اللّه عنه أكثر»(۳).

و لا يعرف أصحابنا(۴) كراهيه أن يسمّى من لم يحجّ : صروره، و لا أن يقال : حجّه الوداع، و لا استحباب شرب نبيذ السقايه، و لا تحريم إخراج حصى الحرم و ترابه، إلّا ابن الجنيد فإنّه حرّم أخذ حجاره الحرم و تكسيرها و أخذ ترابه و تفريقه، فإن أخذه، وجب ردّه إلى الحرم، فإن كان جاهلاً- و تعذّر ردّه إلى الحرم، جعله فى أعظم المساجد التى يقدر عليها حرمه، و جوّز أخذ الصمغ و ورق الطلح، كماء زمزم ؛ لأ نّه لا يتغيّر أصله بتغيّر فرعه(۵).

و يكره الاحتباء قباله البيت و استدباره، و الحجّ و العمره على الإبل الجلّاله و على الزامله، و ترك الحجّ للموسر أكثر من خمس سنين، و ترك العزم على العود ؛ لأ نّه من قواطع الأجل، و إظهار السلاح بمكّه، بل يغيّب فى جوالق أو يلفّ عليه شىء.

و يستحبّ الطواف عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الأئمّه عليهم السّلام و عن الأبوين و الأهل و الإخوان، يقول فى ابتدائه : «بسم اللّه اللهمّ تقبّل من فلان»(۶). و أن يقال للقادم من الحجّ(۷) : «الحمد للّه الذى يسّر سبيلك و هدى دليلك و أقدمك بحال

۱- الكافى ۴ : ۲۷۱ الحديث ۲ ، الفقيه ۲ : ۲۵۹ الحديث ۱۲۵۷ ، الوسائل ۸ : ۱۳ الباب ۴ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۳ .

۲- الفقيه ۲ : ۲۵۹ الحديث ۱۲۵۸ ، الوسائل ۸ : ۱۴ الباب ۴ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۴ .

۳- الفقيه ۲ : ۲۵۹ الحديث ۱۲۶۰ ، الوسائل ۸ : ۹۷ الباب ۴۷ من أبواب وجوب الحجّ الحديث ۲ .

۴- فى رض۲ : و لا نعرف لأصحابنا. و فى رض۱ : و لا يعرف من أصحابنا.

۵- لم نعثر عليه.

۶- الفقيه ۲ : ۲۵۳ الحديث ۱۲۲۲ ، الوسائل ۹ : ۴۶۱ الباب ۵۱ من أبواب الطواف الحديث ۴ .

۷- ح : الحاجّ.

عافیه و قد قضی الحجّ و أعان علی السعه تقبّل(۱) اللّه منک و أخلف علیک نفقتک و جعلها حجّه مبروره و لذنوبک طهوراً»(۲).

و انتظار أصحاب الحائض طهرها إلّا أن تأذن لهم، و دعاؤها فی مقام جبرئیل علیه السّلام بعد الغسل لیذهب الحیض.

و صرف المال الموصی به فی الحجّ الواجب متعیّن، و لو خیّر الموصی بینه و بین الصرف فی الفاطمیّین صرف فی الحجّ. و لو کان الحجّ ندباً و خیّر، فمفهوم الروایه : أفضلیّه الصرف فیهم(۳).

و یستحبّ إقلال النفقه فی الحجّ لینشط له، و الاستدانه له فإنّه أقضی للدین.

و روی عمر بن یزید، عن الصادق علیه السّلام أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله حجّ عشرین حجّه(۴)، و فی خبر آخر : عشر، و ما کانت حجّه الوداع إلّا و قد حجّ قبل ذلک(۵)، و لا خلاف أ نّه صلّی اللّه علیه و آله لم یحجّ بعد قدوم المدینه سواها.

و روی أ نّه صلّی اللّه علیه و آله حجّ عشر حجج مستسرّاً(۶) فی کلّ واحده ینزل فیبول بالمأزمین. رواه فی موضعین من التهذیب(۷).

۱- فی المصادر : فقبل.

۲- التهذیب ۵ : ۴۴۴ الحدیث ۱۵۴۷ ، الوسائل ۸ : ۳۲۸ الباب ۵۵ من أبواب آداب السفر الحدیث ۹ .

۳- الکافی ۷ : ۱۷ الحدیث ۶ ، التهذیب ۹ : ۲۲۹ الحدیث ۹۰۱ ، الوسائل ۱۳ : ۴۵۶ الباب ۶۵ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۴ .

۴- الکافی ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۴۴۳ الحدیث ۱۵۴۰ و ص ۴۵۸ الحدیث ۱۵۹۲ ، الوسائل ۸ : ۸۹ الباب ۴۵ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۱۲ .

۵- التهذیب ۵ : ۴۴۳ الحدیث ۱۵۴۱ ، و ص ۴۵۸ الحدیث ۱۵۹۱ ، الوسائل ۸ : ۸۹ الباب ۴۵ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۱۱ .

۶- رض۴، مل و ح : مستتراً.

۷- التهذیب ۵ : ۴۴۳ الحدیث ۱۵۴۲ و ص ۴۵۸ الحدیث ۱۵۹۰ ، الوسائل ۸ : ۸۸ الباب ۴۵ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۵ و ج ۱۰ : ۳۷ الباب ۳ من أبواب الوقوف بالمشعر الحدیث ۲ .

و کـان علی بُـدُن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی حجّه الوداع ناجیه بن جنـدب الخزاعیّ، و حالق رأسه معمّر بن عبـداللّه بن حارثه القرشیّ العدویّ(۱). و کانت بدنه ستّاً و ستّین، و روی : سبع و سـتّون(۲)، و بدن علیّ علیه السّـلام تمام المائه، و شـرکه رسـول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی الجمیع، فأخـذا من کـلّ بـدنهٍ جـذوه، ثمّ طبخت فتحسّـیا من المرق ؛ لیکونـا قـد أکلا من الجمیع(۳).

و یستحبّ البدأه للعراقیّ بالمدینه قبل مکّه ؛ خوفاً من عدم العود.

و روی، عن الباقر علیه السّلام : «ابدأ بمکّه و اختم بالمدینه»(۴). و حمل علی غیر العراقیّ، کالشامیّ و الیمنیّ.

و مَن جعل جاریته هدیاً للکعبه، صرفت قیمتها فی معونه المحتاج إلی المعونه من الحاجّ.

و یکره الإشاره بترک الحجّ علی المتبرّع به و إن کان المستشیر ضـعیفاً ؛ حذراً من أن یمرض المشیر سنه، کما وقع لإسحاق بن عمّار و قد أنذره الصادق علیه السّلام بذلک قبله(۵).

و روی عبداللّه بن میمون، عن الصادق علیه السّلام، أنّ المقام کان لاصقاً بالبیت فحوّله الثانی(۶).

۱- الکافی ۴ : ۲۵۰ الحدیث ۹ ، الفقیه ۲ : ۱۵۵ الحدیث ۶۶۹ ، التهذیب ۵ : ۴۵۸ الحدیث ۱۵۸۹ ، الوسائل ۸ : ۱۸۹ الباب ۹ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۱ .

۲- لم نعثر علیها.

۳- الکافی ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۴ ، التهذیب ۵ : ۴۵۴ الحدیث ۱۵۸۸ ، الوسائل ۸ : ۱۵۳ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۴ .

۴- الکافی ۴ : ۵۵۰ الحدیث ۲ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۲ الباب ۱ من أبواب المزار الحدیث ۴ .

۵- الکافی ۴ : ۲۷۱ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۱۴۳ الحدیث ۶۲۴ ، التهذیب ۵ : ۴۵۰ الحدیث ۱۵۶۹ ، الوسائل ۸ : ۹۷ الباب ۴۸ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۱ .

۶- التهذیب ۵ : ۴۵۴ الحدیث ۱۵۸۶ ، الوسائل ۹ : ۴۷۹ الباب ۷۱ من أبواب الطواف ذیل الحدیث ۱ .

و روی الحسین بن نعیم، عنه علیه السّلام، أنّ حدّ المسجد ما بین الصفا و المروه(۱).

و روی عبداللّه بن سنان، عنه علیه السّلام، أنّ خطّ إبراهیم - یعنی المسجد - ما بین الحَزْوَرَهَ إلی المسعی(۲).

و روی جمیل، أنّ الصادق علیه السّلام، سئل عمّا زید فی المسجد أمن المسجد ؟ قال : «نعم، إنّهم لم یبلغوا [بعد(۳)] مسجد إبراهیم و إسماعیل»(۴). و قال : «الحرم کلّه مسجد»(۵).

و روی زراره، عن الباقر علیه السّلام، أنّ المرتدّ إذا عاد إلی الإسلام، حسب له عمله فی إیمانه(۶).

و روی عبدالرحمان بن الحجّاج، عن أبی الحسن علیه السّلام : «علیکم بالاحتیاط»(۷)، یعنی فیما یرد ممّا لا تعلمونه من الأحکام.

و روی هشام بن الحکم، عن الصادق علیه السّلام، أنّ الحرم أفضل من عرفه(۸).

و روی علیّ بن یقطین، عن أبی الحسن علیه السّلام، أ نّه لا شیء علی الناظر فی

۱- التهذیب ۵ : ۴۵۳ الحدیث ۱۵۸۴ ، الوسائل ۳ : ۵۴۱ الباب ۵۵ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۴ .

۲- الکافی ۴ : ۵۲۷ الحدیث ۱۰ ، الفقیه ۲ : ۱۴۹ الحدیث ۶۵۷ ، التهذیب ۵ : ۴۵۳ الحدیث ۱۵۸۵ ، الوسائل ۳ : ۵۴۱ الباب ۵۵ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۳ .

۳- أثبتناها من المصدر.

۴- الکافی ۴ : ۵۲۶ الحدیث ۸ ، الوسائل ۳ : ۵۴۱ الباب ۵۵ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- التهذیب ۵ : ۴۵۹ الحدیث ۱۵۹۷ ، الوسائل ۱ : ۹۶ الباب ۳۰ من أبواب مقدّمه العبادات الحدیث ۱ .

۷- الکافی ۴ : ۳۹۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۴۶۶ الحدیث ۱۶۳۱ ، الوسائل ۱۸ : ۱۱۱ الباب ۱۲ من أبواب صفات القاضی الحدیث ۱ .

۸- الکافی ۴ : ۴۶۲ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۴۷۸ الحدیث ۱۶۹۴ ، الوسائل ۹ : ۳۸۱ الباب ۴۴ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

فرج المحلّله بعد الحلق قبل الطواف(۱).

و عن الصادق علیه السّلام، فی مُحرم أکل لحم صید لا یدری ما هو : علیه شاه(۲).

درس (۱۱۹)

إذا أُحصر المُحرم بالمرض عن مکّه أو الموقفین، بعث هدیه المسوق إلی مکّه إن کان معتمراً، و منی إن کان حاجّاً، و یواعد نائبه وقتاً معیّناً، فإذا بلغ محلّه، قصّر و تحلّل بنیّ-ته، إلّا من النساء حتّی یحجّ فی القابل أو یعتمر مع وجوب الحجّ أو العمره، أو یطاف عنه طواف النساء مع ندبهما، قیل : أو مع عجزه فی الواجب(۳).

و لو أُحصر فی عمره التمتّع، فالظاهر : حلّ النساء له ؛ إذ لا طواف لأجل النساء فیها.

و خیّر ابن الجنید بین البعث و بین الذبح حیث أُحصر(۴). و الجعفیّ : یذبحه مکانه ما لم یکن ساق(۵).

و روی المفید مرسلًا أنّ المتطوّع ینحر مکانه و یتحلّل حتّی من النساء، و المفترض یبعث و لا یتحلّل من النساء(۶). و اختاره سلّار(۷) ؛ لتحلّل الحسین

۱- الکافی ۴ : ۳۸۰ الحدیث ۸ ، التهذیب ۵ : ۴۷۹ الحدیث ۱۶۹۸ ، الوسائل ۹ : ۲۷۵ الباب ۱۷ من أبواب کفّارات الاستمتاع الحدیث ۴ .

۲- الکافی ۴ : ۳۹۷ الحدیث ۷ ، التهذیب ۵ : ۳۸۴ الحدیث ۱۳۴۲ ، الوسائل ۹ : ۲۵۰ الباب ۵۴ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۲ .

۳- القواعد ۱ : ۹۳ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۷ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- المقنعه : ۷۰ .

۷- المراسم : ۱۱۸ .

علیه السّلام من العمره المفرده بالحلق و النحر مکانه فی حیاه أبیه علیه السّلام(۱). و ربّما قیل بجواز النحر مکانه إذا أضرّ به التأخیر و هو فی موضع المنع ؛ لجواز التعجیل مع البعث. و لو لم یکن ساق، بعث هدیاً أو ثمنه.

و قال ابنا بابویه : لا یجزئ هدی السیاق عن هدی التحلّل(۲)، و به قال ابن الجنید إذا کان قد أوجبه اللّه بإشعار أو غیره و إلّا أجزأ(۳)، و الظاهر : أ نّه مرادهما ؛ لأ نّه قبل الإشعار و التقلید لا یدخل فی حکم المسوق إلّا أن یکون منذوراً بعینه أو

معیّناً عن نذره.

و قیل : یتداخلان إذا لم یکن السوق واجباً بنذر أو کفّاره و شبههما(۴). و أطلق المعظم التداخل.

و لو کان مشترطاً، أنفذ ما ساق إجماعاً، و إلّا سقط عند المرتضی(۵) و ابن إدریس(۶) و تحلّل فی الحال. و قال المحقّق بتعجیل التحلّل(۷). و ظاهر الأکثر : مساواته لغیر المشترط فی وجوب الهدی و التربّص(۸)، و هو المرویّ(۹).

ثمّ القضاء یساوی الأداء، فإن کان متعیّناً بنوع، فعله، و إلّا تخیّر. و قال الأکثر :

۱- الکافی ۴ : ۳۶۹ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۴۲۲ الحدیث ۱۴۶۵ ، الوسائل ۹ : ۳۰۵ الباب ۲ من أبواب الإحصار و الصدّ الحدیث ۱ .

۲- ینظر لقول علیّ بن بابویه : المختلف : ۳۱۷ ، و لقول ابنه محمّد بن علیّ : الفقیه ۲ : ۳۰۵ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۷ .

۴- المهذّب ۱ : ۲۷۱ ، المختصر النافع : ۱۰۰ ، المختلف : ۳۱۷ .

۵- الانتصار : ۱۰۴ .

۶- السرائر : ۱۵۱ .

۷- المختصر النافع : ۱۰۰ .

۸- منهم : الشیخ فی المبسوط ۱ : ۳۳۴ ، و العلّامه فی المختلف : ۳۱۷ - ۳۱۸ .

۹- الکافی ۴ : ۳۷۱ الحدیث ۷ ، الوسائل ۹ : ۳۱۱ الباب ۸ من أبواب الإحصار و الصدّ الحدیث ۲ .

يأتى بمثل ما خرج منه(۱) ؛ لصحيحه محمّد بن مسلم(۲) و رفاعه، عن الصادقين عليهما السّلام : القارن يدخل بمثل ما خرج منه، و يبعث و إن اشترط(۳).

و لو لم يجد هدياً و لا ثمنه، بقى مُحرماً و لا بدل له، قاله الشيخ(۴). و قال ابن الجنيد : يحلّ ؛ لأ نّه لم يستيسر له هدى(۵).

و لو ظهر أنّ هديه لم يذبح، لم يبطل تحلّله و بعث به فى القابل، و هل يمسك عن المحرّمات إذا بعث ؟ المشهور : ذلك ؛ لصحيحه معاويه بن عمّار(۶).

فروع سبعه :

الأوّل : لو خفّ، التحق، فإن أدرك الوقوف المجزئ، و إلّا تحلّل بعمره و إن نحر هديه على الأقرب.

الثانى : لو ظنّ الخفّ، فله الإنفاذ و التربّص، فإن أدرك و إلّا تحلّل بعمره مع الفوات و بالهدى لا معه.

الثالث : المحصر قبل التحلّل باقٍ على إحرامه، فلو جنى جنايه، فكغيره، و كذا لو حلق رأسه لأذى، و لو رفض إحرامه و فعل فعل المُحلّ، لم يتحلّل، و لا كفّاره على الرفض و إن أثم، و يكفّر عن جنايته.

۱- منهم : الشيخ فى المبسوط ۱ : ۳۳۵ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۱ : ۲۷۱ ، و ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۶۹۴ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۲۸۲ .

۲- التهذيب ۵ : ۴۲۳ الحديث ۱۴۶۸ ، الوسائل ۹ : ۳۰۷ الباب ۴ من أبواب الإحصار و الصدّ الحديث ۱ .

۳- الكافى ۴ : ۳۷۱ الحديث ۷ ، الوسائل ۹ : ۳۰۸ الباب ۴ من أبواب الإحصار و الصدّ الحديث ۲ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۳۳ ، الخلاف ۱ : ۴۹۳ مسأله - ۳۲۱ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۳۱۹ .

۶- الكافى ۴ : ۳۹۶ الحديث ۳ ، التهذيب ۵ : ۴۲۱ الحديث ۱۴۶۵ ، الوسائل ۹ : ۳۰۵ الباب ۲ من أبواب الإحصار و الصدّ الحديث ۱ .

الرابع : لو أخّر التحلّل حتّى تحقّق الفوات، فله ذلك، و حينئذٍ يتحلّل بالعمره و يتحلّل بالهدى منها لو تعذّرت، و لو كان قد ذبح هديه وقت المواعده، ففى الاجتزاء به أو التحلّل بالعمره وجهان؛ اعتباراً بحاله البعث أو حاله التحلّل.

الخامس : المعتمر إفراداً يقضى عمرته فى زمان يصحّ فيه الاعتمار ثانياً، فيبنى على الخلاف، و لو كان متمتّعاً، قضاها مع الحجّ، و لو اتّسع الزمان لقضائهما(۱) فى عامه، وجب.

السادس : يجوز اشتراط التحلّل عند وجود مانع من الإتمام، كعدم النفقه و فوات الوقت أو ضيقه أو ضلال عن الطريق فيتحلّل عنده، و فى إلحاق أحكامه بالمصدود أو بالمحصر أو استقلاله تردّد، و يحتمل جواز التحلّل و إن لم يشترط، كما ثبت فيهما ؛ لقول الصادق عليه السّلام : «هو حلّ حيث حبسه قال أو لم يقل»(۲). فعلى هذا لا ينحصر أسباب التحلّل الضرورىّ فى الصدّ و الإحصار و الفوات.

السابع : لو شرط التحلّل عند أحد هذه العوارض بغير هدى، أمكن الصحّه ؛ عملاً بالشرط، فيتحلّل بالحلق أو التقصير مع النيّه. و لو شرط أن يكون حلالاً بنفس العارض، أمكن صحّته فلا يحتاج إلى تحلّل. و لو شرط التحلّل عند فوات الحجّ بغير العمره، ففى اتّباع شرطه احتمال، و الأقرب : لغو الجميع.

درس (۱۲۰)

إذا منع المُحرم عدوّ من إتمام نسكه كما مرّ فى المحصر، و لا طريق غير موضع العدوّ، أو وجد و لا نفقه، ذبح هديه أو نحره مكان الصدّ بنيّه التحلّل، فيحلّ على

۱- ح : لقضائها.

۲- الكافى ۴ : ۳۳۳ الحديث ۶ ، الفقيه ۲ : ۲۰۷ الحديث ۹۴۲ ، التهذيب ۵ : ۸۰ الحديث ۲۶۶ ، الوسائل ۹ : ۳۱۱ الباب ۸ من أبواب الإحصار و الصدّ الحديث ۳ .

الإطلاق، و فی وجوب التقصیر أو الحلق قولان(۱)، أقربهما : الوجوب. و لا فرق فی

جواز التحلّل بین المشترط و غیره، صرّح به فی التهذیب(۲) ؛ لروایه زراره(۳) و حمزه بن حمران، عن الصادق علیه السّلام(۴). و قول ابن حمزه(۵) و المحقّق(۶) هنابعید. و لا بین العمره المفرده و غیرها، و لو کان سائقاً، ففی التداخل ما مرّ.

و أوجب الحلبیّ بعث المصدود، کالمحصر(۷)، و جعله الشیخ فی الخلاف أفضل(۸). و فصّل ابن الجنید بإمکان البعث فیجب، و عدمه فینحر مکانه(۹).

و أسقط ابن إدریس الهدی عن المصدود(۱۰)، و یدفعه صحیحه معاویه بن عمّار

أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله حین صدّه المشرکون یوم الحدیبیّه، نحر و أحلّ(۱۱). و المرتضی أسقطه مع الاشتراط(۱۲).

و لا بدل لهدی التحلّل، و الخلاف فیه مع التعذّر، کالمحصر. و یجوز التحلّل فی

۱- قال أبوالصلاح فی الکافی فی الفقه : ۲۱۸ ، و سلّار فی المراسم : ۱۱۸ بالوجوب. و قال الشیخ فی النهایه : ۲۸۲ بعدمه.

۲- التهذیب ۵ : ۸۰ .

۳- الکافی ۴ : ۳۳۳ الحدیث ۷ ، التهذیب ۵ : ۸۰ الحدیث ۲۶۷ ، الوسائل ۹ : ۳۵ الباب ۲۵ من أبواب الإحرام الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۴ : ۳۳۳ الحدیث ۶ ، الفقیه ۲ : ۲۰۷ الحدیث ۹۴۲ ، التهذیب ۵ : ۸۰ الحدیث ۲۶۶ ، الوسائل ۹ : ۳۵ الباب ۲۵ من أبواب الإحرام الحدیث ۲ .

۵- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۶۹۵ .

۶- المختصر النافع : ۱۰۰ .

۷- الکافی فی الفقه : ۲۱۸ .

۸- الخلاف ۱ : ۴۹۲ مسأله - ۳۱۶ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۳۱۸ .

۱۰- السرائر : ۱۵۱ .

۱۱- الفقیه ۲ : ۳۰۶ الحدیث ۱۵۱۷ ، التهذیب ۵ : ۴۲۴ الحدیث ۱۴۷۲ ، الوسائل ۹ : ۳۱۳ الباب ۹ من أبواب الإحصار و الصدّ الحدیث ۵ .

۱۲- الانتصار : ۱۰۴ .

الحلّ و الحرم بل فی بلده ؛ إذ لا زمان و لا مکان مخصوصین فیه.

و یتحقّق الصدّ بالمنع عن مکّه فی إحرام العمره، و بالمنع عن الموقفین أو أحدهما مع فوات الآخر فی إحرام الحجّ، و لا یتحقّق بالمنع عن مناسک منی، و فی تحقّقه بالمنع عن مکّه بعد الموقفین و التحلّل أو قبله نظر، أقربه : عدم تحقّقه فی الأوّل، فیبقی علی إحرامه بالنسبه إلی الطیب و النساء و الصید لا غیر حتّی یأتی بالمناسک، و یتحقّق فی الثانی، فیتحلّل و یعید الحجّ من قابل.

و یلوح من کلام ابن الجنید التحلّل و الاجتزاء بقضاء باقی المناسک(۱). و قال ابن حمزه : یستنیب فیها، و لم یذکر التحلّل(۲). و لو منع عن سعی العمره، أمکن

التحلّل ؛ لعدم إفاده الطواف شیئاً.

و لو ظنّ انکشاف العدوّ، تربّص ندباً، فإن استمرّ، تحلّل بالهدی إن لم یتحقّق الفوات و إلّا فبالعمره، و لو عدل إلی العمره مع الفوات فصدّ عن إتمامها، تحلّل أیضاً،

و کذا لو قلنا : ینقلب إحرامه إلیها بالفوات، و علی هذا لو صار إلی بلده و لمّا یتحلّل

و تعذّر العود فی عامه لخوف الطریق فهو مصدود، فله التحلّل بالذبح و التقصیر فی بلده.

و لو کان العدوّ یندفع بالقتال، لم یجب و إن ظنّ الظفر، و یجوز إذا کانوا مشرکین. و منعه الشیخ ؛ التفاتاً إلی إذن الإمام فی الجهاد(۳)، و یندفع بأ نّه نهی عن منکر، و لو کانوا مسلمین، فالأولی : ترک قتالهم، و لو فعله، جاز من حیث النهی عن المنکر، و لو ظنّ العطب أو تساوی الاحتمالان، سقط فی الموضعین.

و لو بدأوا بالقتال، وجب دفاعهم مع المکنه فی الموضعین، فإن لبسوا جنّه

۱- لم نعثر علیه.

۲- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۵ .

۳- المبسوط ۱ : ۳۳۴ .

القتال، كالجباب و الجواشن و المخيط، فعليهم الفديه، و لو طلبوا مالاً، ففيه ما سلف فى الشرائط، و لو لم يوثق بهم، لم يجب قطعاً، و الشيخ لم يوجب على التقديرين و إن قلّ(۱)، و الفاضل إذا كثر كره دفعه إن كان العدوّ كافراً ؛ للصغار(۲).

و يجب قضاء الحجّ و العمره بعد التحلّل إذا كانا مستقرّين، و إلّا وجب إن بقيت الاستطاعه، سواء قضاه فى عامه أو لا، و لو كان الأصل ندباً، استحبّ القضاء، و التسميه بالقضاء فى مواضعه مجاز ؛ لعدم الوقت المحدود.

فروع ستّه :

الأوّل : لا فرق بين الصدّ العامّ و الخاصّ بالنسبه إلى المصدود، فلو حبس الظالم بعض الحاجّ، تحلّل، و لو كان بحقّ و هو قادر عليه، لم يتحلّل، و إلّا تحلّل، و لو كان

عليه دين يحلّ قبل قدوم الحاجّ فمنعه صاحبه من المضىّ، تحلّل.

الثانى : لو أحاط العدوّ بهم، جاز التحلّل ؛ لأ نّه زياده فى العذر. و لأ نّهم يستفيدون به الأمن ممّن أمامهم.

الثالث : لو صدّ عن الموقفين دون مكّه، فله التحلّل و المصابره، فإن فات الحجّ فالعمره، و لا يجوز فسخه إلى العمره قبل الفوات، كما جاز فسخ حجّ الإفراد إلى العمره ابتداءاً ؛ لأنّ المعدول إليه هناك عمره التمتّع المتّصله بالحجّ، فهو عدول من

جزء إلى كلّ، بخلاف هذه الصوره، فإنّه إبطال للحجّ بالكلّيّه. نعم، لو كان الحجّ ندباً

إفراداً، أمكن ذلك ؛ لأ نّه يجوز له التحلّل لا إلى بدل، فالعمره أولى.

الرابع : لا يجب على المصدود إذا تحلّل بالهدى من النسك المندوب حجّ و لا عمره، و لا يلزم من وجوب العمره بالفوات وجوبها بالتحلّل ؛ إذ ليس التحلّل

۱- المبسوط ۱ : ۳۳۴ .

۲- التحرير ۱ : ۱۲۳ .

فواتاً محضاً.

الخامس : لو أحرم الرقّ بغير إذن سيّده، حلّله من غير هدى، و كذا لو أذن له فى نسك فأتى بغيره و إن كان عدولاً إلى الأدنى، كما لو أذن له فى الحجّ فاعتمر، أو فى التمتّع فقرن على مذهب ابن أبى عقيل(۱) ؛ لأ نّه يسقط عنه سعى الحجّ عنده لتحقّق المخالفه، مع احتمال المنع، و كذا لو قرن على مذهب الجعفىّ(۲).

و الاحتمال فيه أقوى ؛ لعدم الفرق بينهما إلّا فى تعجيل التحلّل.

هذا اذا كان السياق لا- من مال السيّد إن جوّزناه من الأجنبىّ، و إلّا- فله تحليله قطعاً ؛ لأنّ القران بغير سياق باطل بإجماعنا و المتمتّع لم ينوه.

و لو أذن له فى الإحرام فى وقت فقدّمه، فله تحليله قبل حضور الوقت المأذون فيه، و فيما بعده تردّد ؛ التفاتاً إلى مصادفه المأذون فيه، و إلى أنّ أصله وقع فاسداً،

و الأوّل مختار الفاضل(۳)، و الأشبه : الثانى.

السادس : لو اجتمع الإحصار و الصدّ، فالأشبه : تغليب الصدّ ؛ لزياده التحلّل به، و يمكن التخيير، و تظهر الفائده فى الخصوصيّات، و الأشبه : جواز الأخذ بالأخفّ من أحكامهما، و لا فرق بين عروضهما معاً أو متعاقبين. نعم، لو عرض الصدّ بعد بعث المحصر، أو الإحصار بعد ذبح المصدود و لمّا يقصّر، فترجيح جانب السابق قوىّ، و هنا لواحق متفرّقه.

درس (۱۲۱)

صرّح فى باب من ضروب الحجّ(۴) من التهذيب جواز الحجّ ندباً و الصلاه ندباً

۱- لم نعثر عليهما.

۲- لم نعثر عليهما.

۳- التذكره ۱ : ۳۹۷ .

۴- فى جميع النسخ التى بأيدينا : فى ثامن ضروب الحجّ. و ما أثبتناه من نسخه محفوظه فى المكتبه الرضويّه المقدّسه برقم ۱۰۰۶۵ .

و الزكاه ندباً لمن عليه واجب(۱). و التمتّع للمكّىّ فى الحجّ المندوب أفضل.

و إشعار الإبل و هى باركه و نحرها قائمه، و يستقبل بها حال الإشعار القبله، و يتولّاه بنفسه ؛ تأسّياً بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله(۲)، و يقول : «باسم اللّه اللهمّ منك و لك تقبّل منّى». فإن عقد به الإحرام، فليكن فى الميقات بعد غسله و لبس ثوبيه و صلاه الإحرام، و لو لم يتمكّن من السوق ثمّ تمكّن، فحيث تمكّن يشعر أو يقلّد.

و اشترط ابن الجنيد أن تكون النعل قد صلّى فيها مهديه(۳)، و يلوح منه أنّ السير و الخيط ممّا صلّى فيه ؛ لأنّ(۴) تقليد الغنم بخيط أو سير جائز.

و فسّر الصادق عليه السّلام لسفيان الثورىّ قوله تعالى : «تِلْكَ عَشَرَهٌ كَامِلَهٌ»(۵) أنّ كمالها كمال الأُضحيّه(۶)، أى هما سواء فى الكمال. و روى معاويه، عنه عليه السّلام، تسميه طواف النساء طواف الزياره(۷).

و صرّح المفيد - رحمه اللّه - بتقديم القارن و المفرد طوافهما و سعيهما(۸) و هو

۱- التهذيب ۵ : ۳۰ .

۲- الكافى ۴ : ۲۵۰ الحديث ۸ ، الفقيه ۲ : ۱۵۳ الحديث ۶۶۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۶ الباب ۳۶ من أبواب الذبح الحديث ۳ و ص ۱۳۷ الحديث ۶ .

۳- لم نعثر عليه.

۴- رض ۱، رض ۴ و إل : و أنّ.

۵- البقره ۲ : ۱۹۶ .

۶- التهذيب ۵ : ۴۰ الحديث ۱۲۰ ، الوسائل ۱۰ : ۱۵۶ الباب ۴۶ من أبواب الذبح الحديث ۹ .

۷- الكافى ۴ : ۲۹۸ الحديث ۱ ، التهذيب ۵ : ۴۴ الحديث ۱۳۱ ، الوسائل ۸ : ۱۵۶ الباب ۲ من أبواب أقسام الحجّ الحديث ۱۳ .

۸- هو ظاهر كلامه فى المقنعه : ۶۱ ، و لم نعثر على تصريح له بهذا. نعم، صرّح به الشيخ فى النهايه : ۲۴۱ ، و المبسوط ۱ : ۳۵۹ ، و نسبه إلى فتوى الأصحاب فى المعتبر ۲ : ۷۹۳ ، و إلى المشهور بين الأصحاب فى المختلف : ۶۲ .

فی صحیح حمّاد بن عثمان(۱) و الحلبیّ عنه علیه السّلام(۲). و رواه عن الباقر علیه السّلام زراره(۳).

و فی صحیح عبدالرحمان بن الحجّاج، عن الصادق علیه السّلام : إحرام المجاور(۴) بحجّه من الجعرانه(۵)، بکسر الجیم و کسر العین.

و قال الباقر علیه السّلام لمن أحرم قبل المیقات : «لا یعرض لی بابان کلاهما حلال إلّا أخذت بالیسیر(۶)، إنّ اللّه یحبّ الیسیر و یعطی علی الیسیر ما لا یعطی علی العنف»(۷). و فیه تلویح بصحّته.

و لأنّه لم یأمره بالإعاده، إلّا أنّه معارض بنحو روایه إبراهیم الکرخیّ المتضمّنه لعدم الانعقاد(۸)، فتحمل الأُولی علی النذر أو التقیّه.

و روی عبداللّه بن سنان : الإحرام للمدنیّ من ستّه أمیال إذا لم یأت الشجره(۹).

۱- الکافی ۴ : ۴۵۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۴۵ الحدیث ۱۳۵ ، و ص ۱۳۲ الحدیث ۴۳۴ و ص ۴۷۷ الحدیث ۱۶۸۷ ، الوسائل ۸ : ۲۰۴ الباب ۱۴ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۱ .

۲- لم نعثر علیه.

۳- الکافی ۴ : ۴۵۹ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۴۵ الحدیث ۱۳۴ ، و ص ۴۷۷ الحدیث ۱۶۸۸ ، الوسائل ۸ : ۲۰۴ الباب ۱۴ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۲ - ۳ .

۴- رض۱ و مج۱ + : بمکّه.

۵- الکافی ۴ : ۳۰۰ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۴۵ الحدیث ۱۳۷ ، الوسائل ۸ : ۱۹۲ الباب ۹ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۵ .

۶- هی و ما بعدها فی أکثر النسخ : الیسر.

۷- التهذیب ۵ : ۵۲ الحدیث ۱۵۸ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۲ الحدیث ۵۳۱ ، الوسائل ۸ : ۲۳۵ الباب ۱۱ من أبواب المواقیت الحدیث ۷ .

۸- الکافی ۴ : ۳۲۱ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۵۲ الحدیث ۱۵۹ ، الاستبصار ۲ : ۱۶۲ الحدیث ۵۳۰ ، الوسائل ۸ : ۲۳۱ الباب ۹ من أبواب المواقیت الحدیث ۲ .

۹- الکافی ۴ : ۳۲۱ الحدیث ۹ ، التهذیب ۵ : ۵۷ الحدیث ۱۷۸ ، الوسائل ۸ : ۲۳۰ الباب ۷ من أبواب المواقیت الحدیث ۱ - ۳ .

و روی أنّ الصادق علیه السّلام أخّر الإحرام عن الشجره إلی الجحفه للمرض(۱). و روی أبوشعیب المحاملیّ مرسلًا تأخیر المضطرّ إلی الحرم(۲).

و لم أقف الآن علی روایه بتحریم عین المخیط، إنّما نهی عن القمیص و القباء و السراویل.

و فی صحیح معاویه : «لا تلبس ثوباً تزرّه و لا تدرعه و لا تلبس سراویل»(۳). و تظهر الفائده : فی الخیاطه فی الإزار و شبهه.

و روی علیّ بن أبی حمزه، عن أبی الحسن الکاظم علیه السّلام أنّ الحائض لا تقدّم طواف النساء فإن أبت الرفقه الإقامه علیها، استعدت علیهم(۴).

و الأصحّ : جوازه لها و لکلّ مضطرّ، رواه الحسن بن علیّ، عن أبیه عنه(۵). و فی الروایه الأُولی إشاره إلی عدم شرعیّه استنابه الحائض فی الطواف، کما یقوله متأخّرو الأصحاب فی المذاکره.

و قد روی الکلینیّ فی الحسن، عن الصادق علیه السّلام فی امرأه حاضت و لم تطف طواف النساء، فقال : «لا یقیم علیها جمّالها و لا تستطیع أن تتخلّف عن أصحابها تمضی و قد تمّ حجّها»(۶). و هو لا ینافی إعاده الطواف من قابل و هو دلیل

۱- الکافی ۴ : ۳۲۴ الحدیث ۳ ، التهذیب ۵ : ۵۷ الحدیث ۱۷۶ ، الوسائل ۸ : ۲۲۹ الباب ۶ من أبواب المواقیت الحدیث ۴ - ۵ .

۲- التهذیب ۵ : ۵۸ الحدیث ۱۸۲ ، الوسائل ۸ : ۲۴۱ الباب ۱۶ من أبواب المواقیت الحدیث ۳ .

۳- التهذیب ۵ : ۶۹ الحدیث ۲۲۷ ، الوسائل ۹ : ۱۱۵ الباب ۳۵ من أبواب تروک الإحرام الحدیث ۲ .

۴- الکافی ۴ : ۴۵۷ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۱۳۲ الحدیث ۴۳۶ ، الوسائل ۹ : ۴۷۴ الباب ۶۴ من أبواب الطواف الحدیث ۵ .

۵- التهذیب ۵ : ۱۳۳ الحدیث ۴۳۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۰ الحدیث ۸۹۸ ، الوسائل ۹ : ۴۷۳ الباب ۶۴ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۶- الکافی ۴ : ۴۵۱ الحدیث ۵ ، الوسائل ۹ : ۴۷۰ الباب ۵۹ من أبواب الطواف الحدیث ۱ و ص ۵۰۰ الباب ۸۴ من أبواب الطواف الحدیث ۱۳ .

أیضاً علی عدم استنابتها.

و یؤیّده أیضاً : ما رواه، عن أبی الحسن علیه السّلام فی امرأه حاضت فخافت أن یفوتها الحجّ : تتحمّل بقطنه بماء اللبن فانقطع(۱). و روی أیضاً : أنّها تدعو لانقطاعه(۲).

و روی إسحاق بن عمّار، عن أبی الحسن علیه السّلام : «ما رأیت الناس أخذوا عن الحسن و الحسین علیهما السّلام إلّا الصلاه بعد العصر و بعد الغداه فی طواف الفریضه»(۳).

و روی محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام فی رکعتی طواف الفریضه : «أکرهه عند اصفرار الشمس و عند طلوعها»(۴). و روی غیره أیضاً ذلک(۵). و تعارضها روایه میسر، عن الصادق علیه السّلام(۶)، و غیرها(۷).

و لا یجوز التقدّم إلی منی علی الترویه بأزید من ثلاثه أیّام، قاله المفید(۸) ؛

۱- الکافی ۴ : ۴۵۱ الحدیث ۱ ، الوسائل ۹ : ۵۰۸ الباب ۹۲ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۴ : ۴۵۲ - ۴۵۳ الحدیث ۱ - ۳ ، الوسائل ۹ : ۵۰۸ الباب ۹۳ من أبواب الطواف .

۳- الکافی ۴ : ۴۲۴ الحدیث ۵ ، التهذیب ۵ : ۱۴۲ الحدیث ۴۷۲ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۶ الحدیث ۸۲۱ ، الوسائل ۹ : ۴۸۷ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۴ .

۴- التهذیب ۵ : ۱۴۱ الحدیث ۴۶۷ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۶ الحدیث ۸۲۲ ، الوسائل ۹ : ۴۸۸ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۷ .

۵- التهذیب ۵ : ۱۴۱ ذیل الحدیث ۴۶۶ و الحدیث ۴۶۸ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۷ الحدیث ۸۲۳ ، الوسائل ۹ : ۴۸۸ - ۴۸۹ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۸ .

۶- التهذیب ۵ : ۱۴۱ الحدیث ۴۶۵ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۶ الحدیث ۸۱۹ ، الوسائل ۹ : ۴۸۸ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۶ .

۷- التهذیب ۵ : ۱۴۱ الحدیث ۴۶۶ ، الاستبصار ۲ : ۲۳۶ الحدیث ۸۲۰ ، الوسائل ۹ : ۴۸۷ الباب ۷۶ من أبواب الطواف الحدیث ۵ .

۸- لم نعثر علیه.

لروایه إسحاق بن عمّار، عن أبی الحسن علیه السّلام(۱).

و روی عبدالرحمان بن الحجّاج، عنه علیه السّلام أنّ أباه کان یقول : «ذو الحجّه کلّه من أشهر الحجّ»(۲).

و روی السکونیّ بإسناده إلی علیّ علیه السّلام فی المُحرم و المُحلّ یقتلان صیداً : «علی المُحرم الفداء و علی المُحلّ نصف الفداء»(۳).

و روی أبوبصیر، عن الصادق علیه السّلام : «فی بیضه النعامه شاه، فإن لم یجد، فصیام ثلاثه أیّام، فإن لم یستطع، فإطعام عشره مساکین إذا أصابه و هو مُحرم»(۴).

و هو محمول علی بیض اشتراه نضیجاً أو مکسوراً و إلّا وجب الإرسال.

و روی زراره، عن أحدهما علیهما السّلام : إن قتل الصبیّ المُحرم صیداً، فعلی أبیه(۵). و الیوم المشهود : یوم عرفه، و یوم الحجّ الأکبر : یوم النحر.

درس (۱۲۲)

روی الکلینیّ، عن زراره أیضاً، عن أحدهما علیهما السّلام أنّ الجمار کنّ(۶)

۱- الکافی ۴ : ۴۶۰ الحدیث ۱ ، التهذیب ۵ : ۱۷۶ الحدیث ۵۸۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۵۳ الحدیث ۸۸۹ ، الوسائل ۱۰ : ۴ الباب ۳ من أبواب إحرام الحجّ و الوقوف بعرفه الحدیث ۱ .

۲- التهذیب ۵ : ۲۳۰ الحدیث ۷۷۹ ، الاستبصار ۲ : ۲۷۸ الحدیث ۹۸۸ ، الوسائل ۱۰ : ۱۶۵ الباب ۵۱ من أبواب الذبح الحدیث ۴ .

۳- التهذیب ۵ : ۳۵۲ الحدیث ۱۲۲۴ ، الوسائل ۹ : ۲۱۲ الباب ۲۱ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۱ .

۴- التهذیب ۵ : ۳۵۶ الحدیث ۱۲۳۶ ، الوسائل ۹ : ۲۱۵ الباب ۲۳ من أبواب کفّارات الصید الحدیث ۳ .

۵- الکافی ۴ : ۳۰۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۶۵ الحدیث ۱۲۹۱ ، التهذیب ۵ : ۴۰۹ الحدیث ۱۴۲۴ ، الوسائل ۸ : ۲۰۸ الباب ۱۷ من أبواب أقسام الحجّ الحدیث ۵ .

۶- أکثر النسخ : رکن.

یرمین کلّهنّ یوم النحر، ثمّ ترک ذلک(۱).

و عن حمران، أنّ الباقر علیه السّلام کان یرمیهنّ جمع یوم النحر(۲).

و عن معاویه بن عمّار، عن الصادق علیه السّلام : «المعتمر إذا ساق الهدی یحلق قبل الذبح(۳). و روی أیضاً عنه علیه السّلام : النحر قبل الحلق(۴). و مثله رواه زراره(۵). و روی معاویه أیضاً أنّ الحَزْوَرَه بین الصفا و المروه(۶).

و عن الحلبیّ، عن الصادق علیه السّلام : إذا لبّی مَن لا یرید الحجّ بحجّ أو عمره، فلیس بشیء و لا ینبغی له أن یفعل(۷).

و روی البزنطیّ مرسلًا، عن الصادق علیه السّلام : أعظم الناس وزراً مَن وقف و سعی و طاف و صلّی، ثمّ ظنّ أنّ اللّه لم یغفر له(۸).

و عن الفضیل بن یسار، عن أحدهما علیهما السّلام : مَن حجّ ثلاث ولاء فهو بمنزله مدمن الحجّ و إن لم یحجّ(۹).

و روی عمر بن یزید، عن الصادق علیه السّلام : «لا یلی الموسم مکّیّ»(۱۰).

۱- الکافی ۴ : ۴۷۹ الحدیث ۲ ، الوسائل ۱۰ : ۸۲ الباب ۱۶ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۲ .

۲- الکافی ۴ : ۴۷۹ الحدیث ۳ ، الوسائل ۱۰ : ۸۲ الباب ۱۶ من أبواب رمی جمره العقبه الحدیث ۳ .

۳- الکافی ۴ : ۵۳۹ الحدیث ۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۱ الباب ۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۲ .

۴- الکافی ۴ : ۵۳۹ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۷۵ الحدیث ۱۳۴۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۱ الباب ۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۴ : ۵۳۹ الحدیث ۳ ، الوسائل ۱۰ : ۱۸۱ الباب ۳ من أبواب الحلق و التقصیر الحدیث ۳ .

۶- الکافی ۴ : ۵۳۹ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۷۵ الحدیث ۱۳۴۳ ، الوسائل ۱۰ : ۹۳ الباب ۴ من أبواب الذبح الحدیث ۴ .

۷- الکافی ۴ : ۵۴۱ الحدیث ۳ ، الوسائل ۹ : ۲۵ الباب ۱۷ من أبواب الإحرام الحدیث ۴ .

۸- الکافی ۴ : ۵۴۱ الحدیث ۷ ، الوسائل ۸ : ۶۶ الباب ۳۸ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۸ .

۹- الکافی ۴ : ۵۴۲ الحدیث ۹ ، الوسائل ۸ : ۸۹ الباب ۴۵ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۹ .

۱۰- الکافی ۴ : ۵۴۳ الحدیث ۱۲ ، الوسائل ۸ : ۲۹۰ الباب ۲۶ من أبواب آداب السفر الحدیث ۲ .

و الدفن فی الحرم أفضل من عرفات و لو مات بها، رواه علیّ بن سلیمان(۱).

و روی داود الرقّیّ، عن الصادق علیه السّلام أ نّه شکا إلیه غریماً له خاف توی ماله علیه، فأمره بالطواف عن عبدالمطّلب و عبداللّه و أبی طالب و آمنه و فاطمه بنت

أسد، کلّ واحد منهم أُسبوعاً و رکعتیه، ثمّ الدعاء بردّ ماله، ففعل، فإذا غریمه واقف

علی باب الصفا لإیفائه(۲).

و حافظ متاع القوم حتّی یطوفوا، أعظمهم أجراً، عن الصادق علیه السّلام(۳).

و عنه علیه السّلام : القعود عند المریض أفضل من الصلاه فی مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۴).

و عنه علیه السّلام : «مَن سبق إلی موضع، فهو أحقّ به یومه و لیلته»(۵). «و مَن أماط أذیً عن طریق مکّه، کتب اللّه له حسنه، و مَن کتب اللّه له حسنه، لم یعذّبه»(۶). و «لا یزال العبد فی حدّ الطواف مادام حلق الرأس علیه»(۷).

و روی الحسین بن مسلم، عن أبی الحسن علیه السّلام : یوم الأضحی یوم

۱- الکافی ۴ : ۵۴۳ الحدیث ۱۴ ، التهذیب ۵ : ۴۶۵ الحدیث ۱۶۲۴ ، الوسائل ۹ : ۳۸۱ الباب ۴۴ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۲ .

۲- الکافی ۴ : ۵۴۴ الحدیث ۲۱ ، الفقیه ۲ : ۳۰۷ الحدیث ۱۵۲۷ ، الوسائل ۹ : ۴۶۱ الباب ۵۱ من أبواب الطواف الحدیث ۳ .

۳- الکافی ۴ : ۵۴۵ الحدیث ۲۶ ، الوسائل ۹ : ۳۹۹ الباب ۱۱ من أبواب الطواف الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۴ : ۵۴۵ الحدیث ۲۷ ، الوسائل ۹ : ۴۰۰ الباب ۱۱ من أبواب الطواف الحدیث ۲ .

۵- الکافی ۴ : ۵۴۶ الحدیث ۳۳ ، التهذیب ۶ : ۱۱۰ الحدیث ۱۹۵ ، الوسائل ۳ : ۵۴۲ الباب ۵۶ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱ و ج ۱۰ : ۴۶۳ الباب ۱۰۲ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۶- الکافی ۴ : ۵۴۷ الحدیث ۳۴ ، الفقیه ۲ : ۱۴۷ ذیل الحدیث ۶۴۹ و الحدیث ۶۵۰ ، الوسائل ۹ : ۳۸۵ الباب ۴۷ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ .

۷- الکافی ۴ : ۵۴۷ الحدیث ۳۵ ، الوسائل ۱۰ : ۱۹۱ الباب ۱۲ من أبواب الحلق الحدیث ۱ .

الصوم و يوم عاشوراء يوم الفطر(۱).

و روى الصدوق، عن أبى عبداللّه عليه السّلام : «إنّ للّه تبارك و تعالى حول الكعبه عشرين و مائه رحمه، منها ستّون للطائفين و أربعون للمصلّين و عشرون للناظرين»(۲).

و روى أيضاً : أنّ «مَن صلّى فى المسجد الحرام صلاه واحده، قبل اللّه منه كلّ صلاه صلّاها و كلّ صلاه يصلّيها إلى أن يموت»(۳).

و إذا ردّ النائب فاضل الأُجره، استحبّ للمستأجر ترك أخذه. رواه الصدوق(۴).

و روى أيضاً : أنّ النائب إذا مات قبل الفعل و لا مال له، أجزأ عن الميّت، و إن كان له عند اللّه حجّه، أُثبتت لصاحبه(۵).

و قال الصادق عليه السّلام لمن حجّ عن إسماعيل : «لك تسع و له واحده»(۶). و حجّه الجمّال و التاجر و الأجير تامّه.

و يؤخّر الإحرام بالصبىّ عند البرد إلى العَرْج، فإن شقّ، فالجحفه، فإن شقّ، فبطن مَرّ.

و كان علىّ بن الحسين عليه السّلام يضع السكّين فى يد الصبىّ و يقبض الرجل

۱- الكافى ۴ : ۵۴۷ الحديث ۳۷ ، الوسائل ۷ : ۲۰۶ الباب ۱۰ من أبواب أحكام شهر رمضان الحديث ۶ ، و ص ۲۹۱ الباب ۱ من أبواب الصوم المندوب الحديث ۱۰ .

۲- الفقيه ۲ : ۱۳۴ الحديث ۵۶۵ ، الوسائل ۹ : ۳۶۳ الباب ۲۹ من أبواب مقدّمات الطواف و ما يتبعها الحديث ۲ .

۳- الفقيه ۲ : ۱۳۵ الحديث ۵۷۹ ، الوسائل ۳ : ۵۳۶ الباب ۲ من أبواب أحكام المساجد الحديث ۱ .

۴- الفقيه ۲ : ۲۶۰ الحديث ۱۲۶۶ ، الوسائل ۸ : ۱۲۷ الباب ۱۰ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۴ .

۵- الفقيه ۲ : ۲۶۱ الحديث ۱۲۶۹ ، الوسائل ۸ : ۱۳۷ الباب ۲۳ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۲ .

۶- الفقيه ۲ : ۲۶۲ الحديث ۱۲۷۴ ، الوسائل ۸ : ۱۱۶ الباب ۱ من أبواب النيابه فى الحجّ الحديث ۸ .

علی یده فیذبح(۱).

و من أدان و حجّ قضی دینه، و المؤمن محرم المؤمنه ؛ لقوله تعالی : «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤمناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیَاءُ بَعْضٍ»(۲). و استنابه الرجل عن المرأه أفضل.

و یجوز للوصیّ فی الاستئجار للحجّ مباشرته، و لو شکّ الوارث فی حجّ المورّث، حجّ عنه إذا علم أ نّه قد وجب علیه و استقرّ.

و یجوز أن یتمتّع عن واحد و یحجّ عن آخر، و أفتی به الجعفیّ(۳).

و لو أحرم فی شهر و أحلّ فی آخر، کتب(۴) له أفضلهما. و یجوز تشریک الغیر

فی الحجّ ندباً و لو بعد فراغه.

درس (۱۲۳)

من کلام ابن الجنید(۵) قال : روی ابن عبّاس : أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال : إذا حجّ الأعرابیّ ثمّ هاجر، فعلیه أُخری(۶). و لعلّه علی الندب.

و جعل عسفان میقاتاً لمن دخل مفرداً للعمره إذا أراد أن یتمتّع بعمره، و خیّر بینه و بین ذات عرق، و جعل میقات أهل مکّه لحجّهم الجعرانه. و استحبّ أن یکون فی أوّل ذی الحجّه، و کذا المجاور ما لم یتجاوز المکّیّ الحرم، فلا عمره علیه ؛

۱- الکافی ۴ : ۴۹۷ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۲۶۶ الحدیث ۱۲۹۴ ، الوسائل ۱۰ : ۱۳۶ الباب ۳۶ من أبواب الذبح الحدیث ۲ .

۲- التوبه ۹ : ۷۱ .

۳- لم نعثر علیه.

۴- رض۴ + : اللّه.

۵- لم نعثر علیه.

۶- سنن البیهقیّ ۴ : ۳۲۵ .

لدخوله. و لا يجزئ الإحرام بغير صلاه إلّا للحائض.

و فائده الاشتراط : إباحه تأخير قضاء النسك، و لولاه، لوجب المبادره فى أوّل أوقات الإمكان.

و الاحتياط لمن أراد التمتّع أن ينوى المتعه و يهلّ بالحجّ، و ليكثر من لبّيك ذا المعارج ؛ لأنّ فيها إثبات فضيله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الإسراء. و لا بأس بالمراوحه بين الأثواب إذا كان قد أخرج جميعها عند الميقات.

و لو وطئ بعير الراكب ليلًا شيئاً فى وكره بغير عمد، فلا جزاء عليه، مع أ نّه قال : لا فرق بين العامد و غيره. و يمكن إخراج هذا للحرج، كما لو ملأ الجراد الطرق.

و قال : لو علم أنّ النعامه ذات فراخ، أهدى بدنه ذات جنين و نحرهما جميعاً، و فى أكل الجراد عمداً، دم و معناه : إذا كان على الرفض لإحرامه.

و قال : لو اجتمعت فى الصيد الواحد أفعال توجب كلّ منها الجزاء بانفراده، لم تتداخل، كما لو أشار إلى صيد حتّى صيد، ثمّ أعان عليه حتّى ذبح، ثمّ أكل منه، ثمّ أطعم(۱).

و مَن نفّر طيور الحرم، كان عليه لكلّ طائر ربع قيمته، و لم يذكر العود و لا عدمه، و إذا أحرم و فى ملكه صيد، خلّاه خارج الحرم، فإن أدخله، وجب تخليته إن كان ممتنعاً، و إلّا حفظه حتّى يمتنع.

قال : و لا يستحبّ أن يحرم و فى يده صيد ولا لحم صيد، و قيّد فى الميته المقدّمه على الصيد للقادر على الفداء بأن يكون مباحاً أكلها بالذكاه، و إلّا أكل الصيد.

و قال : لا يصلّى إذا دخل المسجد تطوّعاً حتّى يطوف و يصلّى له و يسعى، و لو طاف فيما ليس له لُبسه فى إحرامه، افتدى عن كلّ ثوب بدم، و هو مخالف

۱- مل + : منه.

للمشهور. و جعل استئناف طواف الفريضه عند قطعه أحوط، و جوّز البناء و لكن يبتدئ بالحجر، و كذلك الساعى يبتدئ بالصفا أو بالمروه لو قطعه فى أثناء الشوط، و لو ابتدأ بالسعى قبل الطواف، أعاده بعده، فإن فاته ذلك، فدم، و المشهور : وجوب الإعاده مطلقاً.

و لا يحلّ الطيب بالحلق لمكّىّ أخّر إحرامه إلى يوم الترويه، و على الإمام أن يمضى للطوافين و السعى من منى ليومه، و يعود حتّى يصلّى بالناس الظهر بمنى، و لا يؤخّر المتمتّع الزياره عن يوم النحر، و كذا مَن بحكمه و هو المكّىّ الذى أخّر

إحرامه إلى يوم الترويه.

قال : و روى عن أبى جعفر عليه السّلام : الإتمام فى الثلاثه الأيّام بمنى للحاجّ(۱). و أرى ذلك إذا نوى مقام خمسه أيّام أوّلها : أيّام منى، و هو شاذّ.

و مَن تعذّر حمله إلى الجمره، يرمى بالحصى فى يد غيره مكبّراً مع كلّ حصاه، و يفصل بين كلّ سبع منها بدعاء، ثمّ يأمر الغير بالرمى.

و مَن نفر فى الأوّل، لم يقرب الصيد حتّى يمضى اليوم الثالث. و تحرم إجاره بيوت مكّه فيدفع الحاجّ الأُجره عن حفظ رحله.

و تجب الأُضحيّه على البالغ مرّه واحده و الاستحباب فى كلّ سنه، و يجوز التبرّع بها عن الغير، و يستحبّ كون الأُضحيّه من غالب قوت بلد الضحيّه، فإن اشترك، فمن أعلاها، و يجوز أن يشرك فيها مَن يشاء(۲) من أهله و غيره حاضراً أو غائباً إلّا مَن لا يجوز تولّيه فى الدين، أو مَن يريد أن لا يهدى نصيبه منه. و يكره

التعرّض للصوف و الشعر و اللّبن من الأُضحيّه الواجبه، و لا بأس به فى التطوّع، و لا يذبح إمام المصر إلّا فى المصلّى بعد خطبته.

۱- الوسائل ۵ : ۵۵۴ الباب ۲۷ من أبواب صلاه المسافر الحديث ۳ .

۲- رض۴ و ح : من شاء.

و روت أُمّ سلمه أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال : «إذا أهلّ هلال ذى الحجّه و أراد أحدكم أن يضحّى فلا يمسّ من شعره و لا بشره»(۱).

و الفرعه و العتيره و البحيره و السائبه و الوصيله و الحامى الّتى كانت الجاهليّه توجبها فى مواسمها منسوخه بالهدى و الأُضحيّه و العقيقه، و يفهم من هذا أ نّها كانت

مشروعه و القرآن ينفيه، إلّا أن يعنى بالنسخ : الرفع المطلق.

درس (۱۲۴)

منع ابن إدريس من الإحرام عمّن زال عقله ؛ لسقوط الحجّ عنه(۲). و جوّز ذلك عنه من الولىّ جماعه(۳)، و هو المعتمد. و لا يلزم من سقوط التكليف عنه عدم الاعتداد به، كإحرام الصبىّ المميّز و الإحرام بغير المميّز، و تظهر الفائده : لو زال

المانع قبل الوقوف.

و قال : لا يكره الإحرام فى الكتّان و إن كره التكفين فيه(۴). و لو قتل الطير الأهلىّ، غرم لصاحبه قيمته السوقيّه، و تصدّق بقيمته الشرعيّه على المساكين(۵).

و يشكل إذا كان فى الحلّ. نعم، لو كان فى الحرم، كالقمارىّ و قال بملكه، أمكن ما قاله، و كذا إذا أراد بالقيمه الفداء.

و فى فرخ النعامه إبل فى سنّه(۶). و نقل عن بعض الأصحاب أنّ فى الفرخ إذا

۱- سنن ابن ماجه ۲ : ۱۰۵۲ الحديث ۳۱۴۹ . بتفاوت.

۲- السرائر : ۱۲۴ .

۳- منهم : المحقّق فى الشرائع ۱ : ۲۲۵ ، و العلّامه فى المختلف : ۲۶۳ .

۴- السرائر : ۱۲۷ .

۵- السرائر : ۱۳۱ .

۶- السرائر : ۱۳۲ .

تحرّک فی بیضه الحمامه شاه(۱).

و قال سلّار فی الوداع : من السنّه المتأکّده صلاه رکعتین فما زاد بإزاء کلّ رکن آخرها الرکن الّذی فیه الحجر(۲). و عدّ من موجبات الدم الإحرام بالعمره فی رجب، ثمّ المقام بمکّه حتّی یحرم(۳) منها(۴) ؛ للروایه السالفه(۵)، و منع المستحاضه من دخول الکعبه(۶).

و من فتاوی الجعفیّ : یجوز للمدنیّ تأخیر الإحرام إلی الجحفه، و یجوز لمرید الإحرام التطیّب بما لیس فیه مسک و لا عنبر. و هما ضعیفان، و لا یلبس ثوباً مخیطاً یتدرّعه، و لو عجز عن بدنه النعامه، أطعم ثلاثین مسکیناً، فإن عجز، صام ثمانیه عشر یوماً، و فی بقره البقره یعجز عنها، الصدقه علی ثمانیه عشر مسکیناً، فإن عجز، صام تسعه أیّام.

و فی شاه الظبی یعجز عنها، الصدقه علی عشره مساکین، فإن عجز، صام ثلاثه أیّام، و فی شاه الثعلب و الأرنب یعجز عنها، صیام ثلاثه أیّام. و کلّها متروکه.

و فی الیحمور و الأُیَّل(۷) و نحوهما ما فی حمار الوحش و هی بقره، و لم یذکره الأصحاب.

و مَن نتف ریش طیر فی الحرم، تصدّق علی مسکین بالید الناتفه، و علیه أن یمسکه و یعلفه حتّی ینبت، و فی بغاث الطیر، مدّ، و فی العصفور و القبّره و الفاخته

۱- السرائر : ۱۳۳ .

۲- المراسم : ۱۱۷ .

۳- رض۱، رض۳ و مج۱ + : بالحجّ.

۴- المراسم : ۱۲۰ .

۵- الوسائل ۱۰ : ۸۵ الباب ۱ من أبواب الذبح الحدیث ۲ . و قد سلفت فی ص ۴۳۵ .

۶- المراسم : ۱۲۳ .

۷- الأُیَّل : ذکر الأوعال و هو التیس الجَبَلیّ. المصباح المنیر : ۳۳ .

و الحجله و اليعفور، جدى، و هو شاذّ.

و قال : لو عجز عن الإرسال فى بيض الحمام و الطير، ففى كلّ بيضه شاه، ثمّ إطعام عشره مساكين، ثمّ صيام ثلاثه أيّام، و جوّز الظلال للصبيان، و جعل المشى أفضل من الركوب، و الحفاء أفضل من الانتعال، و يجعل بينه و بين جمره العقبه عشرين ذراعاً(۱).

و قال أبوالصلاح الحلبىّ : ميقات المجاور ميقات بلده، و يجوز له الإحرام من الجعرانه، و إن ضاق الوقت فمن خارج الحرم، و ميقات المعتمر ميقات أهله، فإن اعتمر من مكّه فخارج الحرم، و ميقات أهله أفضل، و مَن منزله بين الميقات و مكّه، إحرامه من الميقات أفضل، و أهل مكّه مخيّرون بين سائر المواقيت(۲). و أوجب فى قتل الزنابير، صاعاً، و فى قتل الكثير، دم شاه(۳).

و قال المفيد - رحمه اللّه - : فى الزنبور تمره، فإن قتل كثيراً منها، تصدّق بمدّ من

طعام أو مدّ من تمر(۴).

و قال : يكره للمُحرم أن يأكل من يد امرأته أو أمته شيئاً تلقمه إيّاه(۵).

و يسقط المشى عن ناذره بعد طواف النساء. و روى المفيد، عن الصادق عليه السّلام سقوطه إذا رمى جمره العقبه(۶).

و من فروع المبسوط : يكره للمُحرم لُبْس الثياب المعلمه بالأبريسم(۷).

۱- الظاهر : أنّ جميع ما تقدّم من فتاوى الجعفىّ و لم نعثر عليها.

۲- الكافى فى الفقه : ۲۰۲ .

۳- الكافى فى الفقه : ۲۰۶ .

۴- المقنعه : ۶۸ .

۵- المقنعه : ۶۸ .

۶- المقنعه : ۷۰ .

۷- المبسوط ۱ : ۳۲۰ .

و خطبه النساء، و لو وطئ العاقد مُحرماً، لزمه المسمّى إن سمّى، و إلّا فمهر المثل(۱). و الأقرب : مهر المثل و إن سمّى.

و لا تبطل الإجاره المطلقه بالتأخير، و ليس للمستأجر فسخها(۲). و قد مرّ ثبوت الخيار(۳).

و يدخل أغنياء الحاجّ فى الوصيّه للحاجّ و إن كان الفقراء أفضل(۴).

و لو قال : مَن حجّ عنّى فله عبد أو دينار أو درهم فحجّ، تخيّر الجاعل فى دفع واحد منها(۵). و يحتمل أُجره المثل ؛ للجهاله.

و قال : فى الزنبور تمره، فإن قتل كثيراً منها، تصدّق بمدٍّ من طعام أو مدّ من تمر(۶).

و قال : يحرم الدبا، كالجراد(۷). و يشكل بعدم تحليله.

و يحرم البيض الذى يكسره المُحرم(۸)(۹). و الأقرب : حلّه.

و فى الخلاف : لا يحرم صيد وجّ - و هو مكان بالطائف - و لا يكره ؛ للأصل(۱۰)، و هو بالواو و الجيم المشدّده.

۱- المبسوط ۱ : ۳۱۸ .

۲- المبسوط ۱ : ۳۲۳ .

۳- يراجع : ص ۲۹۵ .

۴- المبسوط ۱ : ۳۲۵ .

۵- المبسوط ۱ : ۳۲۵ .

۶- كذا نسب إلى المبسوط. و فيه ج ۱ : ۳۴۹ : «و من قتل زنبوراً أو زنابير خطأ لا شىء عليه، فإن قتل عمداً تصدّق بما استطاع».

۷- المبسوط ۱ : ۳۴۸ .

۸- أكثر النسخ : و يحرم البيض بكسر المُحرم، مكان ما أثبتناه.

۹- المبسوط ۱ : ۳۴۸ .

۱۰- الخلاف ۱ : ۴۹۱ مسأله - ۳۰۹ . و فيه : «و هو بلد باليمن». و كلّ مَن ذكر هذه المسأله، ذكر أ نّه فى الطائف.

درس (۱۲۵)

ینبغی للإمـام الأـعظم إذا لم یشـهد الموسم نصب إمـام علیه فی کلّ عام، کما فعل النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله من تولیه علیّ علیه السّلام سنه تسع علی الموسم و أمره

بقراءه براءه، و کان قد ولّی غیره فعزله عن أمر اللّه تعالی(۱)، و ولّی علیّ علیه السّلام علی الحجّ أیّام ولایته الظاهره(۲).

و روی ابن بابویه عن العمریّ أنّ المهدیّ علیه السّلام یحضر الموسم فی کلّ سنه، یری الناس و یرونه و یعرفهم و لا یعرفونه(۳).

و یشترط فی الوالی العداله و الفقه فی الحجّ، و ینبغی أن یکون شجاعاً مطاعاً ذا رأی و هدایه و کفایه.

و علیه فی مسیره أُمور خمسه عشر :

جمع الناس فی سیرهم(۴) و نزولهم ؛ حذراً من المتلصّصه.

و ترتیبهم فی السیر و النزول.

و إعطاء کلّ طائفه مقاداً فی السیر و موضعاً من النزول ؛ لیهتدی ضالّهم إلیهم.

و أن یرتاد لهم المیاه و المراعی.

و أن یسلک بهم أوضح الطرق و أخصبها و أسهلها مع الاختیار.

و أن یحرسهم فی سیرهم(۵) و نزولهم، و یکفّ عنهم مَن یصدّهم عن المسیر ببذل مال أو قتال مع إمکانه، و لو احتاج إلی خفاره، بذل لها أُجره، فإن کان هناک

۱- تفسیر العیّاشیّ ۲ : ۷۳ - ۷۴ ، الوسائل ۹ : ۴۶۳ الباب ۵۳ من أبواب الطواف.

۲- تذکره الحفّاظ ۱ : ۴۰ .

۳- الفقیه ۲ : ۳۰۷ الحدیث ۵۲۵ ، الوسائل ۸ : ۹۶ الباب ۴۶ من أبواب وجوب الحجّ و شرائطه الحدیث ۸ .

۴- رض۳ : مسیرهم.

۵- مج۱ و رض۳ : مسیرهم.

بیت مال أو تبرّع به الإمام أو غیره، فلا بحث، و إن طلب من الحجیج، فقد مرّ حکمه(۱).

و أن یرفق بهم فی السیر علی سیر أضعفهم.

و أن یحمل المنقطع منهم من بیت المال أو من الوقف علی الحاجّ إن کان، و إلّا فهو من فروض الکفایه.

و أن یراعی فی خروجه الأوقات المعتاده، فلا یتقدّم بحیث یؤدّی إلی فناء الزاد، و لا یتأخّر فیؤدّی إلی النصب أو فوات الحجّ.

و أن یؤدّب الجناه حدّاً أو تعزیراً إذا فوّض إلیه ذلک.

و أن یحکم بینهم إن کان أهلاً، و إلّا رفعهم إلی الأهل.

و أن یمهلهم عند الوصول إلی المیقات ریثما یتهیّؤا له بفروضه و سننه، و یمهلهم بعد النفر لقضاء حوائجهم من المناسک المتخلّفه و غیرها.

و أن یقیم علی الحائض و النفساء کی ما تطهرا، روی نصّاً(۲).

و أن یسیر بهم إلی زیاره النبیّ و الأئمّه صلّی اللّه علیه و علیهم، و یمهلهم بالمدینه بقدر أداء مناسک الزیارات و التودیع و قضاء حاجاتهم.

و علیه فی إمامه المناسک أُمور :

الإعلام بوقت الإحرام و مکانه و کیفیّ-ته، و کذا فی کلّ فعل و منسک، و الخطب الأربع تتضمّن أکثر ذلک، و لتکن الأُولی بعد صلاه الظهر من الیوم السابع من ذی الحجّه و بعد إحرامه، لمکان تقدّمه إلی منی، و الثانیه یوم عرفه قبل صلاه الظهر، و الثالثه یوم النحر، و الرابعه فی النفر الأوّل، و کلّها مفرده إلّا خطبه عرفه، فإنّها

۱- یراجع : ص ۲۸۳ .

۲- الکافی ۴ : ۴۵۷ الحدیث ۲ ، التهذیب ۵ : ۱۳۲ الحدیث ۴۳۶ ، الوسائل ۹ : ۴۷۴ الباب ۶۴ من أبواب الطواف الحدیث ۵ .

اثنتان، یعرّفهم فی الأُولی کیفیّه الوقوف و آدابه و وقت الإفاضه و مبیت مزدلفه و وقت الإفاضه منها، و یحضّهم علی الدعاء و الأذکار، ثمّ یجلس جلسه خفیفه، کلا، و لا(۱)

درس (۱۲۶)

۱- رض۲ و مل : کالأُولی، و الصحیح ما أثبتناه، و ذلک تشبیه بالقلیل السریع الفناء، و ذلک ؛ لأنّ لا و لا لفظان قصیران سریعا الانقطاع، قلیلان فی المسموع من المخاطبین، فشبّه بهما ما کان من محاربه العدوّ للجیش الذی نفذه. و نحوه قول ابن هانی المغربیّ : و أسرع فی العین من لحظه و أقصر فی السمع من لا وَلا ذکر ذلک الفقیه الحکیم الشیخ میثم بن علیّ بن میثم البحرانیّ فی شرح نهج البلاغه ۵ : ۷۹ .

الفهارس العامّه

اشاره

فهرس الآيات

فهرس الأدعيه

فهرس الأحاديث

فهرس الأماكن والبلدان

فهرس القبائل والطوائف والفرق

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

فهرس الأعلام

فهرس الموضوعات

فهرس الآيات

«حرف التاء»

تِلْکَ عَشَرَهٌ کَامِلَهٌ - البقره (۲) : ۱۹۶... ۴۹۴

«حرف الراء»

رَبِّ لاَ تَذَرْنِی فَرْداً وَ أَنْتَ خَیْرُ الْوَارِثِینَ - الأنبیاء (۲۱) : ۸۹... ۱۴۳

«حرف السین»

سُبْحَانَ رَبِّکَ رَبِّ العِزَّهِ عَمَّا یَصِفُونَ - الصافّات (۳۷) : ۱۸۰... ۱۲۷

«حرف الفاء»

فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَیهِمْ - إبراهیم (۱۴) : ۳۷... ۵۱۳

فَتَبَیَّنُوْا - الحجرات (۴۹) : ۶... ۲۹۱

«حرف اللاّم»

لاَ تَقْتُلُوا الصَّیدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ - المائده (۵) : ۹۵... ۴۶۰

لِمَنِ اتَّقَی - البقره (۲) : ۲۰۳... ۴۶۹

«حرف الواو»

وَ آتُو الزَّکَاهَ - البقره (۲) : ۴۳ ، ۸۳ ، ۱۱۰ ، ۱۷۷ ، ۲۷۷ ، النور (۲۴) : ۵۶... ۱۷۷

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیَاءُ بَعْضٍ - التوبه (۹) : ۷۱... ۵۰۲

وَ ذَا النُّونِ - الأنبياء (۲۱) : ۸۷... ۷۱

وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيبِ - الأنعام (۶) : ۵۹... ۷۱

وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ - البقره (۲) : ۲۷۲... ۲۰۹

فهرس الأدعيه

«حرف الألف»

آئبون تائبون عابدون لربّنا حامدون إلی ربّنا راغبون إلی ربّنا راجعون... ۵۱۷

اللهمّ اجعله علماً نافعاً و رزقاً واسعاً و شفاءاً من کلّ داء و سقم... ۴۰۳

اللهمّ اجعله لأبویه و لنا سلفاً و فرطاً و أجراً... ۳۹

اللهمّ ارحم موقفی و زد فی عملی و سلّم لی دینی و تقبّل مناسکی... ۴۱۸

اللهمّ أعطنی بکلّ شعره نوراً یوم القیامه... ۴۵۶

اللهمّ اغفر للذین تابوا و اتّبعوا سبیلک و قهم عذاب الجحیم... ۳۹

اللهمّ اکتبه عندک فی المحسنین و ارفع درجته فی علّیین... ۲۶

اللهمّ أنت خلقت هذه النفوس و أنت أمتّها تعلم سریرتها و علانیتها... ۳۹

اللهمّ إن لم تکن حجّه فعمره أحرم لک شعری و جسدی و بشری من النساء... ۳۲۰

اللهمّ إنّی أُرید ما أمرت به من التمتّع بالعمره إلی الحجّ... ۳۲۰

اللهمّ إنّی أسألک أن تجعلنی ممّن استجاب لک و آمن بوعدک... ۳۲۰

اللهمّ إنّی أسألک بما سألک زکریّا إذ قال «رَبِّ لاَ تَذَرْنِی فَرْداً»... ۱۴۳

اللهمّ إنّی أُقدّم إلیک محمّداً بین یدی حاجتی و أتوجّه به إلیک... ۱۰۹

اللهمّ إنّی أنقلب علی أن لا إله إلاّ اللّه ... ۴۷۷

اللهمّ املأ جوفه ناراً و قبره ناراً و سلّط علیه الحیّات و العقارب... ۳۹

اللهمّ أهلّه علینا إهلالاً مبارکاً... ۲۴۸

اللهمّ بک وثقت و علیک توکّلت فنعم الربّ و نعم النصیر... ۴۳۱

اللهمّ ربّی بحولک و قوّتک أقوم و أقعد... ۱۲۳

اللهمّ زدنا إیماناً و تسلیماً... ۳۷

اللهمّ سلّم عهدی و اقبل توبتی و أجب دعوتی و اخلفنی فیمن ترکت بعدی... ۴۲۱

اللهمّ فاطر السموات و الأرض... ۲۶

اللهمّ لا تجعله آخر العهد من هذا الموقف و ارزقنیه أبداً ما أبقیتنی... ۴۱۸

اللهمّ لک صمنا و علی رزقک أفطرنا فتقبّله منّا... ۵۱۷

اللهمّ ما أصابنی من تعب أو لغوب أو نصب فأجر فلان بن فلان... ۲۹۲

اللهمّ هب لی ذرّیّه طیّبه إنّک سمیع الدعاء... ۱۴۳

«حرف الباء»

بحول اللّه و قوّته أخرج... ۳۱۸

بسم اللّه اللهمّ تقبّل من فلان... ۴۸۲

بسم اللّه اللهمّ منک و لک تقبّل منّی... ۵۱۸

«حرف الحاء»

الحمد للّه الذی تعزّز بالقدره و قهر العباد بالموت... ۳۷

الحمد للّه الذی خلقنی و خلقک و قدّر منازلک و جعلک مواقیت للناس... ۲۴۸

الحمد للّه الذی لم یجعلنی من السواد المخترم... ۳۷

الحمد للّه الذی یسّر سبیلک و هدی دلیلک و أقدمک بحال عافیه... ۴۸۲

الحمد للّه ربّ العالمین... ۱۷۱

الحمد للّه ربّ العالمین أهل الجبروت و الکبریاء و العظمه للّه ربّ العالمین... ۱۱۸

الحمد للّه علی ما هدانا و له الشکر علی ما أولانا... ۱۳۹

«حرف اللام»

لا إله إلّا اللّه وحده لا شريك له له الملك و له الحمد و هو على كلّ شيء قدير... ۴۱۴

لا إله إلّا اللّه وحده لا شريك له، له الملك و له الحمد يحيى و يميت و هو حيّ لا يموت بيده الخير و هو على كلّ شيء قدير... ۴۰۴

لبّیک اللهمّ لبّیک لبّیک إنَّ الحمد و النعمه لک و الملک لا شریک لک لبّیک... ۳۲۴

لبّیک بحجّهٍ و عمرهٍ معاً... ۳۲۳، ۳۲۵

«حرف الیاء»

یا ربّ إنّی جائع فأطعمنی... ۱۴۳

فهرس الأحاديث

«حرف الألف»

أتدرون أىّ البقاع أفضل عند اللّه منزلةً ؟... ۵۱۲ ، ۵۱۳

إتمام أهل مكّه الصلاه إذا زاروا و المقيم بمكّه إلى شهر بمنزلتهم... ۴۷۰

الإتمام فى الثلاثه الأيّام بمنى للحاجّ... ۵۰۴

ابدأ بمكّه و اختم بالمدينه... ۴۸۴

اتّق قتل الدوابّ كلّها إلّا الأفعى و العقرب... ۳۳۲ ، ۳۷۳

أحبّ الأرض إلى اللّه تعالى مكّه، و ما تربه أحبّ إلى اللّه عزّوجلّ من تربتها... ۵۱۳

أتى آدم عليه السّلام هذا البيت ألف أتيه على قدميه... ۵۱۳

إحرام الرجل فى رأسه و إحرام المرأه فى وجهها... ۴۹۵

الإحرام للمدنىّ من ستّه أميال إذا لم يأت الشجره... ۴۹۵

إحرام المجاور بحجّه من الجعرانه... ۴۹۵

أحرمى و أسفرى و أرخى ثوبك من فوق رأسك... ۳۶۸

إذا أشعرها، حرم ظهرها على صاحبها... ۴۴۷

إذا أعطيته، فأغنه... ۱۹۵

إذا أهلّ عليه ذو الحجّه، حجّ... ۳۱۱

إذا أهلّ هلال ذى الحجّه و أراد أحدكم أن يضحّى فلا يمسّ من شعره و لا بشره... ۵۰۵

إذا جادل فوق مرّتين مخطأً، فعليه بقره... ۳۷۵

إذا جاز عقبه المدنيّين، فلا بأس أن ينام... ۴۶۵

إذا حجّ الأعرابىّ ثمّ هاجر، فعليه أَخرى ... ٥٠٢

إذا حلف ثلاث أيمان فى مقام ولاء فقد جادل، فعليه دم ... ٣٧٥

إذا ذهب وهمك إلى التمام أبداً فى كلّ صلاه، فاسجد سجدتين بغير ركوع... ۱۵۲

إذا فاتتك المزدلفه، فاتك الحجّ... ۴۲۳

إذا فعل ذلك و طاف عنه نائبه أُسبوعاً و ذبح عنه و عرّف بمسجده إلى غروب... ۴۴۹

إذا قصّر و لم يحلق، فعليه دم... ۴۵۶

إذا قضى المناسك، تمّ حجّه... ۳۲۸

إذا قطعه لحاجه له أو لغيره أو لراحهٍ، جاز و بنى... ۳۸۷

إذا كان فى داره شجره فنزعها، فبقره... ۳۷۹

إذا كان واجباً، فعليه قيمه ما أكل... ۴۴۸

إذا لبّى مَن لا يريد الحجّ بحجّ أو عمره، فليس بشىء... ۴۹۹

إذا لم تدرِ أربعاً صلّيت أو خمساً زدت أو نقصت، فتشهّد و سلّم و اسجد سجدتى السهو... ۱۴۸

إذا ملك مالاً آخر فى أثناء حول الأوّل، زكّاهما عند حول الأوّل... ۱۹۱

إذا نسى التكبير حتّى قام من موضعه، فلا شىء عليه... ۴۷۰

أربع أو ثلاث و ثلاثون... ۱۱۸

أركب إلى منزل علىّ بن الحسين عليهماالسّلام ثمّ أمشى كما كان يمشى إلى الجمره... ۴۳۰

أسماء زمزم : ركضه جبرئيل و سقيا إسماعيل... ۴۷۵

أضح لمن أحرمت له... ۳۶۵

إطعام ستّين لكلّ مسكين مُدّ... ۳۵۶

أعط مَن وقعت له الرحمه فى قلبك... ۲۱۰

أعظم الناس وزراً مَن وقف و سعى و طاف و صلّى ثمّ ظنّ أنَّ اللّه لم يغفر له... ۴۹۹

أفض بهنّ بليل و يرمين الجمره... ۴۲۷

أفضل الصدقه عن ظهر غنیً... ۲۱۱

اقتل کلّ شیء منهنّ یریدک... ۳۳۲

أقلّ السدر سبع ورقات... ۳۱

أکرهه عند اصفرار الشمس و عند طلوعها... ۴۹۷

ألا لا تصوموا فإنّها أیّام أکل و شرب و بعال... ۵۱۲

أمَّا شیء تأکله الإبل، فلیس به بأس أن تنزعه... ۳۸۰

أمر الصادق علیه السّلام رجلاً ترک السعی فی وادی محسّر بالرجوع إلیه من مکّه... ۴۲۱

أمر أعمی أن یتّخذ خیطاً من داره إلی المسجد... ۱۶۵

إنَّ اللّه فرض علیکم الزکاه، کما فرض علیکم الصلاه... ۱۷۷

إنَّ اللّه لیدفع بالصدقه الداء و الدبیله و الحرق و الغرق و الهدم و الجنون... ۲۰۹

إنَّ اللّه یحبّ الیسیر و یعطی علی الیسیر ما لا یعطی علی العنف... ۴۹۵

إنَّ الباقر علیه السّلام کان ینزل بالأبطح قلیلاً ثمّ یدخل البیوت... ۴۷۲

إنَّ الجمار کنّ یرمین کلّهنّ یوم النحر... ۴۹۸ - ۴۹۹

إنَّ الحاجّ إذا أخذ فی جهازه، لم یخط خطوه إلاّ کتب اللّه له عشر حسنات... ۵۱۵

إنَّ الحرم أفضل من عرفه... ۴۸۵

إنَّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لمّا دخلها، لم یجاوز بصره موضع سجوده حتّی خرج منها... ۴۷۳

إنَّ زین العابدین علیه السّلام کان إذا سجد انکبّ و هو یکبّر... ۱۲۰

إنَّ الصلاه فی المسجد الحرام، تعدل مائه ألف صلاه... ۴۷۸

إنَّ للّه تبارک و تعالی حول الکعبه عشرین و مائه رحمه... ۵۰۱

إنَّ المرتدّ إذا عاد إلی الإسلام، حسب له عمله فی إیمانه... ۴۸۵

إنَّ المقام بها أفضل من الطواف تطوّعاً... ۴۶۶

إنَّ المهدیّ علیه السّلام یحضر الموسم فی کلّ سنه یری الناس و یرونه و یعرفهم... ۵۰۹

إنَّ النائب إذا مات قبل الفعل و لا مال له، أجزأ عن المیّت... ۵۰۱

إنَّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله حجّ عشرین حجّه... ۴۸۳

إنَّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله حین صدّه المشرکون یوم الحدیبیّه، نحر و أحلّ... ۴۹۰

إنَّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قضی النافله فی وقت صلاه الصبح... ۷۶

إنَّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعن الواصله و المستوصله... ۶۰

إنّما الصیام الذی لا یفرّق کفّاره الظهار و القتل و الیمین... ۲۶۰

إنّه لا شیء علی الناظر فی فرج المحلّله بعد الحلق قبل الطواف... ۴۸۵ - ۴۸۶

إنّه لا يعجبه التطوّع بالطواف بعد السعى حتّى يقصّر... ۳۹۶

إنّه من السنّه... ۴۱۳

إن ذكروا اللّه أجزأهم... ۴۲۱ - ۴۲۲

إن شاءوا تركوا الأُولى حتّى يفرغوا من التكبير على الأخيره... ۴۰

إن قتل الصبىّ المُحرم صيداً، فعلى أبيه... ۴۹۸

إن كان قد خرج من مكّه و جاز عقبه المدنيّين، فلا شىء عليه... ۴۶۴

إن كان الكنيف فوقها، فاثنا عشر ذراعاً... ۵۰

إن لم يقبلها على وجه الزكاه، فلا تعطه... ۱۹۶

إهلالاً كإهلال نبيّك... ۳۲۲

أىّ البقاع أفضل ؟... أفضل البقاع ما بين الركن و المقام... ۴۱۳

إنّها أيّام أكل و شرب و بعال... ۵۱۲

«حرف التاء»

تتحمّل بقطنه بماء اللبن فانقطع... ۴۹۷

تجب عن المكاتب و ما أغلق عليه بابه... ۲۰۲

تجزئه إذا كان قد نوى ذلك و إن لم يهلّ... ۳۲۸

ترجع إلى ما قدرت عليه... ۳۲۸

تسبيحه بمكّه أفضل من خراج العراقين ينفق فى سبيل اللّه ... ۴۷۵

تسع و عشرون بنقيصه أربع من سنّه العصر... ۶۹

التسليم على الجانبين مرّتين مطلقاً... ۱۲۵

تصحّ الصلاه إن كان قد جلس عقيب الرابعه بقدر التشهّد... ۱۵۰

تطيّب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد الحلق... ۴۶۰

تقوم على منكبه الأيمن... ۴۰

التكبير بالأمصار يوم عرفه من صلاه الغداه إلى الظهر من النفر الأوّل... ۴۶۹

التكبير بمنى واجب فى دبر كلّ فريضه أو نافله... ۴۶۹

«حرف الثاء»

ثلاث قيم إمّا بالصيد أو بالحرم... ۳۴۴

ثلاثون مرّه... ۱۱۸

ثمّ قم فامش هنيئه، فإذا استوت بک الأرض فلبّ... ۳۲۴

ثمنه يتصدّق به... ۳۴۶

«حرف الجيم»

جزور (فی الجماع بعد الموقفين قبل إكمال طواف الزياره)... ۳۵۴

جعل آخر عهده وضع يده على الباب... ۴۷۶

«حرف الحاء»

الحائض لا تقدّم طواف النساء... ۴۹۶

الحاجّ أشعث أغبر... ۳۷۳

الحاجّ يصدرون على ثلاثه أصناف... ۵۱۶

حافظ متاع القوم حتّى يطوفوا أعظمهم أجراً... ۵۰۰

حتّى يحول عليها الحول من يوم تنتج... ۱۹۱

الحجّ ثانياً إذا أمنى بعبثه بالذكر... ۳۵۵

حجّ الحسن بن علىّ عليه السّلام عشرين حجّه ماشياً... ۲۸۷

الحجّ عرفه، و أصحاب الأراک لا حجّ لهم... ۴۲۳

الحجّ من مال الولد الصغير... ۲۸۱

حجّكم يوم تحجّون... ۴۱۶

حدّ المسجد ما بين الصفا و المروه... ۴۸۵

الحزوره بين الصفا و المروه... ۴۴۴ ، ۴۹۹

«حرف الخاء»

خطّ إبراهيم عليه السّلام - يعنى المسجد - ما بين الحزوره إلى المسعى... ۴۸۵

«حرف الدال»

داووا مرضاکم بالصدقه، و ادفعوا البلاء بالدعاء، و استنزلوا الرزق بالصدقه... ۲۱۰

دخلت العمره فی الحجّ إلی یوم القیامه... ۳۲۳

درهم فی الحجّ أفضل من ألفی ألف درهم فیما سواه فی سبیل اللّه ... ۵۱۵

«حرف الذال»

ذلک بعد أن یدفع منها شیئاً إلی المستحقّ... ۱۳ ، ۱۹۶

ذو الحجّه کلّه من أشهر الحجّ... ۴۹۸

«حرف الراء»

ربع القیمه... ۳۴۲

الرجل یومئ بیده و یشیر برأسه و المرأه تصفّق بیدیها... ۱۲۶ - ۱۲۷

رخّص رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله للنساء و الصبیان أن یفیضوا بلیل... ۴۲۷

رخّص النبیّ صلّی اللّه علیه و آله للنساء و الصبیان الإفاضه لیلاً... ۴۲۰

«حرف السین»

سبعاً و عشرین... ۶۳ ، ۷۰

«حرف الشین»

شاه للتظلیل لأذی المطر و الشمس... ۳۶۴

شکی إلیه غریماً له خاف توی ماله علیه، فأمره بالطواف عن عبدالمطّلب... ۵۰۰

«حرف الصاد»

الصدقه بشبعه... ۳۶۰

الصدقه بعشره و القرض بثمانيه عشر... ۲۱۰

الصدقه تدفع میته السوء... ۲۰۹

الصروره یحلق و لا یقصّر، إنّما التقصیر لمن حجّ حجّه الإسلام... ۴۵۵

صلاه الجماعه تفضل صلاه الفذّ بخمس و عشرین درجه... ۱۶۵

الصلاه فی المسجد الحرام، تعدل مائه ألف صلاه... ۴۷۸

صم لرؤیه الهلال و أفطر لرؤیته... ۲۴۶

صمه من غیر تبییت و أفطره من غیر تشمیت... ۲۴۴

صنائع المعروف تدفع مصارع السوء... ۲۱۰

صیام أیّام التشریق بدلاً عن الهدی... ۲۴۶

«حرف الضاد»

ضحّ بکبش أسود أقرن، فإن لم تجد ففحل أقرن ینظر و یأکل و یشرب فی سواد... ۴۵۰

ضحّت فاطمه علیهاالسّلام بالمدینه بسبعه أکبش... ۴۵۱

ضحّی أمیرالمؤمنین علیه السّلام بکبش عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و بکبش عن نفسه و قال : لا یضحّی عمّا فی البطن... ۴۵۱

«حرف الطاء»

طأ القبور، فالمؤمن یستروح و المنافق یألم... ۴۳

الطاعم بمکّه کالصائم فیما سواها... ۴۷۹

طاف النبیّ صلّی اللّه علیه و آله علی راحلته و کان یستلم الحجر بِمِحْجَنِه... ۳۹۰

طواف فی العشر أفضل من سبعین طوافاً فی الحجّ... ۳۹۶

طواف قبل الحجّ أفضل من سبعین طوافاً بعد الحجّ... ۳۹۶

«حرف العین»

العصر و بعد الغداه فی طواف الفریضه··· ۴۹۷

العمره إلی العمره کفّاره لما بینهما··· ۳۱۲

على الإمام أن يصلّى الظهر يوم الترويه بمسجد الخيف... ۴۱۰

على المُحرم الفداء، و على المُحلّ نصف الفداء... ۴۹۸

على الموسر بدنه، و الوسط بقره، و الفقير شاه... ۳۵۵

عليكم بالاحتياط... ۴۸۵

عليكم بالدعه... ۴۱۸

عليها دم... ۳۹۹

عليه بدنه ينحرها بين الصفا و المروه... ۴۷۰

عليه دم لكلّ نسك... ۳۶۵

عليه شاه (فى مُحرم أكل لحم صيد لا يدرى ما هو)... ۴۸۶

«حرف الفاء»

فى بيضه النعامه شاه... ۴۹۸

فى بيضها بكاره من الغنم... ۳۳۶

فى القمرىّ و الدُبسىّ... القيمه... ۳۴۳

فى كلّ ظفر... قيمه مدّ... ۳۶۸

فى النساء على الإبل يقفن تحت الصفا و المروه بحيث يرين البيت... ۴۰۵

فيما سوى النعامه و البقره و الحمار و الظبى، قيمته... ۳۵۰

فيه ربع الفداء (فى صيد كسر يده أو رجله ثمّ رعى)... ۳۴۲

«حرف القاف»

قارب بين خطاك... ۳۹۱

القارن يدخل بمثل ما خرج منه و يبعث و إن اشترط ... ۴۸۸

القانع الذى يقنع بما أعطيته، و المعترّ الذى يعتريک ... ۴۴۳

قد علمت أنَّ الإبل ربّما أزلقت أو كان فيها ما يزلق ... ۳۳۵

قدّموا مَن معكم من الصبيان إلى الجحفه أو إلى بطن مرّ ... ۳۱۸

القعود عند المريض، أفضل من الصلاه فی مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله... ۵۰۰

«حرف الکاف»

کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یطوف فی الیوم و اللیله عشره أسابیع... ۳۹۵

کان علی بُدن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی حجّه الوداع ناجیه بن جندب الخزاعیّ... ۴۸۴

کان علیّ بن الحسین علیهماالسّلام یضع السکّین فی ید الصبیّ و یقبض الرجل علی یده فیذبح... ۵۰۱

کان یرمیهنّ جمع یوم النحر... ۴۹۹

کان یطعم من ذبیحته الحروریّه عالماً بهم... ۴۴۳

کان ینزل بالأبطح قلیلاً ثمّ یدخل البیوت... ۴۷۲

کانوا یرون أنَّ الصدقه یدفع بها عن الرجل الظلوم... ۲۰۹

کانوا یستحبّون ذلک... ۴۵۷

کلّ الظلم فیه إلحاد حتّی ضرب الخادم... ۴۷۹

کلّ شیء جرّ علیک المال فزکّه و ما ورثته... ۱۹۱

کلّ هدی دخل الحرم فعطب فلا بدل علی صاحبه تطوّعاً أو غیره... ۴۴۵

کم شئت إنّه لیس بمؤقّت... ۴۷۰

«حرف اللام»

لا بأس أن یستر بعض جسده ببعض... ۳۶۶

لا بأس أن ینام المُحرم علی وجهه علی راحلته... ۳۶۷

لا بأس أن یأتی الرجل مکّه، فیطوف أیّام منی و لا یبیت بها... ۴۷۰ - ۴۷۱

لا بأس بقتل النمل و البقّ و القَمْل فی الحرم... ۳۷۲

لا بأس (فيمن استؤجر للحجّ من الكوفه، فحجّ من البصره)... ٣٩٥

لا تؤخّرها ساعه إذا طفت فصلّ... ٣٨٩

لا تدهن حين تريد أن تحرم بدهن فيه مسك و لا عنبر... ٣٥٩

لا تصلّوا فیه و أنتم لا تزکّون... ۱۷۷

لا تطوف المرأه بالبیت و هی متنقّبه... ۳۶۸

لا تلبس ثوباً تزرّه و لا تدرعه و لا تلبس سراویل... ۴۹۶

لا شیء إذا طاف خمسه... ۳۵۴

لا شیء فی دخول ریق البنت المقبّله فی الجوف... ۲۳۹

لا شیء فیها و لا فی البقّ... ۳۳۹ - ۳۴۰

لا شیء ؛ لأ نّه إنّما أراد إکرامه، إنّما ذلک علی ما کان فیه معصیه... ۳۷۶

لا عشر فی الخراجیّه... ۱۹۱

لا یتطوّع برکعه حتّی یقضی الفریضه... ۷۶

لا یجوز أخذ شیء من تربه المسجد و حصاه... ۴۸۰

لا یجوز الاستتار من الشمس بعود... ۳۶۵

لا یزال العبد فی حدّ الطواف مادام حلق الرأس علیه... ۵۰۰

لا یطوف المعتمر بعد طواف الفریضه حتیّ یقصّر... ۴۰۲

لا یعرض أهله له فی الوقت الذی یظنّون إحرامه... ۳۳۰

لا یعرض لی بابان کلاهما حلال... ۴۹۵

لا یفطر... ۲۳۴

لا یقیم علیها جمّالها و لا تستطیع أن تتخلّف عن أصحابها تمضی و قد تمّ حجّها... ۴۹۶

لا یکتحل المُحرم إلّا من علّه... ۳۷۳

لا یکتحل المُحرم بالسواد ؛ لأ نّه زینه... ۳۷۳

لا يلى الموسم مكّىّ ... ۴۹۹

لا يمسّ المُحرم شيئاً من الطيب ... ۳۵۷

لا ينبغى زياره البيت قبل أن يحلق، إلّا أن يكون ناسياً ... ۴۵۸

لا ينبغى للرجل أن يقيم بمكّه سنه ... ۴۸۰

لا ينزع من شجر مكّه شىء، إلّا النخل و شجر الفاكهه ... ۳۷۸

لك تسع و له واحده (لمن حجّ عن إسماعيل) ... ۵۰۱

لكلّ صنف فداء... ۳۸۱

للّذى يحجّ عن الرجل، أجر و ثواب عشر حجج... ۵۱۵

لمن اتّقى الرفث و الفسوق و الجدال و ما حرم عليه فى إحرامه... ۴۶۶

لو اتّجر بها، تبعها ربحها... ۲۰۰

لو صلّت حيال الإمام السابق عليها، أعادت وحدها... ۹۰

لو حججت ألفاً و ألفاً، لتمتّعت... ۳۰۳

لو ظلّ فذبحه غيره، أجزأ... ۴۴۴

لو عطّلوه سنه لم يناظروا... ۴۸۲

لولا ما منّ اللّه على الناس من طواف الوداع، لرجعوا و لا ينبغى أن يمسّوا نساءهم... ۳۹۷

لو نسى رمى حصاه، أعادها إن شاء من ساعته و إن شاء فى غده... ۴۳۵

لنزل عليهم العذاب... ۴۸۲

ليس على الراكب سعى و لكن ليسرع شيئاً... ۴۰۷

ليس على المفرد طواف النساء... ۴۰۲

«حرف الميم»

ما أرى به بأساً و لا تفعله، إلّا أن لا تجد منه بُدّاً... ۳۸۶

ماء زمزم لما شرب له... ۴۷۴

ما تخلّف رجل عن الحجّ إلّا بذنب و ما يعفو اللّه عنه أكثر... ۴۸۲

مادام حيّاً فلا يصلح أن يقضى عنه... ۴۶۳

ما رأيت الناس أخذوا عن الحسن و الحسين عليهماالسّلام إلّا الصلاه بعد العصر و بعد الغداه فى طواف الفريضه... ۴۹۷

ما من ثلاثه فی قریهٍ و لا بدوٍ لا تقام فیهم الصلاه إلّا استحوذ علیهم الشیطان... ۱۶۵

ما من ذی زکاه مال نخل أو زرع أو کرم یمنع زکاه ماله، إلّا قلّده اللّه تربه أرضه... ۱۷۷

ما یقف أحد علی تلک الجبال برّ و لا فاجر، إلّا استجاب اللّه له... ۵۱۴

المتطوّع ینحر مکانه و یتحلّل حتّی من النساء، و المفترض یبعث و لا یتحلّل من النساء... ۴۸۶

المتمتّع إذا قصّر، فعليه لتحلّه النساء طواف و صلاه... ۳۰۲

المتمتّع يهلّ بالحجّ، فإذا طاف و سعى و قصّر، أهلّ بالحجّ... ۳۲۳

المُحرمين إذا تجادلا، فعلى المصيب منهما دم شاه... ۳۷۵

المرتدّ إذا عاد إلى الإسلام، حسب له عمله فى إيمانه... ۴۸۵

المعتمر إذا ساق الهدى، يحلق قبل الذبح... ۴۹۹

المعروف شىء سوى الزكاه، فتقرّبوا إلى اللّه تعالى بالبر و صله الرحم... ۲۰۹

المقام بها أفضل من الطواف تطوّعاً... ۴۶۶

المقام بها يقسى القلب... ۴۷۹

المقام كان لاصقاً بالبيت فحوّله الثانى... ۴۸۴

ملعون ملعون من لا يزكّى... ۱۷۷

من أخرجه فعليه ردّه... ۴۵۷

من أصاب قطاه أو حجله أو درّاجه أو نظيرهنّ، فعليه دم... ۳۳۶

من أقام أكثر من ستّه أشهر، لم يتمتّع... ۳۰۴

من أمّ هذا البيت حاجّاً أو معتمراً مبرّأً من الكبر، رجع من ذنوبه كهيئه يوم ولدته أُمّه... ۵۱۴

من أماط أذىً عن طريق مكّه، كتب اللّه له حسنه... ۵۰۰

من أنفق درهماً فى الحجّ، كان خيراً له من مائه ألف درهم ينفقها فى حقّ... ۵۱۵

من ترك رمى الجمار متعمّداً، لم تحلّ عليه النساء و عليه الحجّ... ۴۳۴

من جاور بمكّه سنه، غفر اللّه له ذنبه و لأهل بيته... ۴۷۹

من حجّ ثلاث ولاء، فهو بمنزله مدمن الحجّ و إن لم يحجّ... ۴۹۹

من حلق رأسه أو نتف إبطه ناسياً أو جاهلاً، فلا شیء علیه··· ۳۷۰

من ختم القرآن بمکّه، لم یمت حتّی یری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یری منزله فی الجنّه··· ۴۷۵

من ختم القرآن بمکّه من جمعه إلی جمعه أو أقلّ أو أکثر، کتب اللّه له من الأجر و الحسنات··· ۴۷۹

من زار فنام فی الطریق، فإن بات بمکّه فعلیه دم··· ۴۶۵

من سأل من غير حاجه، اضطرّ إلی السؤال من حاجه... ۲۱۱

من سبق إلی موضع، فهو أحقّ به یومه و لیلته... ۵۰۰

من صام الخمیس و الجمعه و السبت من شهر حرام، کتب اللّه له عباده تسعمائه سنه... ۲۴۳

من صلّی الخمس فی جماعه، فظنّوا به کلّ خیر... ۱۶۵

من صلّی الغداه و العشاء الآخره فی جماعه، فهو فی ذمّه اللّه، و من ظلمه فإنّما یظلم اللّه ... ۱۶۵

من صلّی فی المسجد الحرام صلاه واحده، قبل اللّه منه کلّ صلاه صلاّها و کلّ صلاه یصلّیها إلی أن یموت... ۵۰۱

من صلّی فی مسجد منی مائه رکعه، عدلت عباده سبعین عاماً... ۴۶۸

من صلّی معهم فی الصفّ الأوّل، کان کمن صلّی خلف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیه... ۱۷۲

من طاف بالبیت و بالصفا و المروه، أحلّ، أحبّ أو کره... ۳۰۶

من فاته، فلیصلّ أربعاً... ۱۳۶

من قدم قبل یوم الترویه بعشره أیّام، فهو بمنزله أهل مکّه... ۴۷۰

من کان علیه شاه فلم یجد، أطعم عشره مساکین... ۳۳۶

من لم یقم صلبه، فلا صلاه له... ۱۰۷

من نظر إلی الکعبه فعرف من حقّنا و حرمتنا مثل الذی عرف من حقّها و حرمتها، غفر اللّه له... ۵۱۴

من نظر إلی الکعبه، لم یزل تکتب له حسنه... ۵۱۴

من نسی أن یذبح بمنی حتّی زار البیت فنحر بمکّه، یجزئ عنه... ۴۵۸

من نفر فی الأوّل، فلیس له أن یصیب الصید حتّی ینفر الناس... ۴۶۹

«حرف النون»

ناسی الطواف یبعث بهَدْی و یأمر مَن یطوف عنه... ۳۹۷

النساء يكبّرن و لا يجهرن... ۴۶۹

نصابه عشرون ديناراً... ۲۱۷

نعم، إنّهم لم يبلغوا مسجد إبراهيم و إسماعيل... الحرم كلّه مسجد... ۴۸۵

«حرف الهاء»

هو الكذب و المفاخره (فی الفسوق)... ۳۷۶

«حرف الواو»

وضع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الزکاه علی تسعه أشیاء... ۱۷۸

الوقوف بالمشعر فریضه و بعرفه سنّه... ۴۲۳

«حرف الیاء»

یا زراره، بیت یحجّ قبل آدم بألفی عام، ترید أن تُفتی مسائله فی أربعین عاماً؟!... ۵۱۶

یأخذ من تحت قدمه حصاه و یرمی بها... ۴۳۵

یؤکل من الهدی کلّه، مضموناً أو غیره... ۴۴۸

یؤکل من کلّ هدی، نذراً کان أو جزاءاً... ۴۴۸

یتصدّق بثمنه و یهدی بدله... ۴۴۶

یتصدّق به أو یجعله مصلّی... ۴۴۳

یجب علی من اعتمر فی رجب و أقام بمکّه و خرج منها حاجّاً... ۴۳۵

یجزئ الجاموس الذکر عن واحد و الأُنثی عن سبعه... ۴۵۲

یجزئ الذبح عند أهله لو خرج من مکّه و یتصدّق به... ۳۴۹

یجوز تأخیره إلی اللیل... ۴۰۸

یجوز تشریک العلیل... ۳۶۴

یجوز غسله بیده أو مسحه بنعله... ۳۵۹

یجوز للولد... ۱۹۴

يحجّ عنه المودع (فيمن استودع مالاً فهلك و عليه حجّه الإسلام)... ۲۹۹

يحلّ الطيب بالحلق للمتمتّع... ۴۵۹

يحلق، ثمّ يتخيّر بين إنشاء العمره من أدنى الحلّ فيجزئه عن الحجّ فى القابل... ۴۲۴

يحلّ للنافر فی الأوّل الصيد إذا زالت الشمس من اليوم الثالث... ۴۶۹

يدفعون إلی غيرهم منها شيئاً و يعودون بالباقی علی أنفسهم... ۱۹۷

يرجع فيقف به ثمّ يرمی... ۴۲۷

يرمی عمّن أُغمی عليه... ۴۲۸

يستلقی و يصلّی مومئاً إلی البيت المعمور... ۹۰

يسجد آخرتين للأُولی... ۱۳۵

يشرب ما يمسک الرمق خاصّه... ۲۳۷

يصام يوم الحصبه... ۴۴۱

يصوم عنه بعض ولده... فإن لم يكن، تصدّق بمدّ... ۲۵۵

يظلّل و يفدی (فيمن يؤذيه حرّ الشمس)... ۳۶۴

يطعم مكانها طعاماً... ۳۷۲

يطوف و يسعی ندباً و يجدّد التلبيه... ۴۰۶

يعتبر خمسون مع الصحو أو اثنان من خارج مع العلّه... ۲۴۶

يعطی ولد البنت... ۱۹۴

يغسل بطن كفّيها... ۲۸

يقضی غسل ليالی الإفراد الثلاث بعد الفجر... ۸

يقدّم رجلاً منهم فيسلّم بهم... ۱۷۱

يكفّر ببقره عن لبسه الثياب... ۴۴۹

يكفی اليسير من الدعاء... ۴۲۲

يلبّى عند الرقطاء دون الردم··· ۴۱۱

ينحر الهدى الواجب فى الإحرام حيث شاء إلّا فداء الصيد فبمكّه··· ۳۸۱

يوم الأضحى يوم الصوم و يوم عاشوراء يوم الفطر··· ۵۰۰

فهرس الأماكن و البلدان

«حرف الألف»

الأبطح : ۳۲۵ ، ۴۱۱ ، ۴۷۱ ، ۴۷۲

الأراک : ۴۱۵ ، ۴۲۳

«حرف الباء»

بئر زمزم : ۴۰۳ ، ۴۰۵

بئر عبد الصمد : ۳۸۲

بئر میمون : ۳۸۲

باب بنی جمح : ۴۷۷

باب الحنّاطین : ۳۱۳ ، ۳۸۱ ، ۴۷۷

البحرین : ۱۱ ، ۲۲۰

البصره : ۲۴۸ ، ۲۹۵

بطن عُرَنه : ۴۱۳

بطن مرّ : ۳۱۸

بطن النخل : ۱۶۲

بغداد : ۶۰ ، ۲۴۸

البیت : ۶۸ ، ۷۲ ، ۷۴ ، ۹۰ ، ۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۸۷ ، ۳۹۳ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۳۹ ، ۴۵۸ ، ۴۶۱ ، ۴۶۶ ، ۴۷۰ ، ۴۷۴ ، ۴۷۶ ، ۴۸۲ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵

البِیَع : ۹۱ ، ۹۳

بيوت المجوس : ۹۱

«حرف التاء»

التنعيم : ۳۱۳

«حرف الثاء»

ثنيّه كَداء : ۳۸۲

ثنيّه كُدى : ۳۸۲

الثويّه : ۴۱۵

«حرف الجيم»

جبل أبى قيس : ۹۶

جبل ثور : ۴۷۶

جبل حِراء : ۴۷۸

جبل مقابر مكّه : ۴۷۲

الجحفه : ۳۱۶ ، ۳۱۸ ، ۴۹۶ ، ۵۰۶

جمره العقبه : ۳۰۱ ، ۴۲۶ ، ۴۲۸ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۶ ، ۴۹۹ ، ۵۰۷

جدّه : ۳۱۷

الجعرانه : ۳۱۳ ، ۴۹۵ ، ۵۰۲ ، ۵۰۷

الجمره الکبری : ۴۳۵

«حرف الحاء»

الحجون : ۳۸۲ ، ۴۷۶

الحجر الأسود : ۳۸۵ ، ۳۹۰ ، ۴۰۳ ، ۴۰۴ ، ۴۷۴ ، ۴۷۶

الحدیبیّه : ۳۱۳ ، ۴۹۰

الحرم : ۸ ، ۹۲ ، ۹۶ ، ۲۴۶ ، ۲۶۶ ، ۲۸۷ ، ۲۹۵ ، ۳۰۳ ، ۳۱۳ ، ۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۵ ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۷۲ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۸۲ ، ۳۸۸ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۳۴ ، ۴۴۳ ، ۴۴۵ ، ۴۶۰ ، ۴۷۷ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۲ ، ۴۸۵ ، ۴۹۱ ، ۴۹۶ ، ۵۰۰ ، ۵۰۲ ، ۵۰۳ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷

الحَزْوَرَه : ۴۴۴ ، ۴۸۵ ، ۴۹۹

الحضره الحسینیّه : ۱۵۴

الحطیم : ۴۷۴ ، ۴۷۵ ، ۵۱۲

حفیره عبد المطّلب : ۴۷۵

حیاض محسّر : ۴۲۰

«حرف الدال»

دارالإسلام : ۲۱۷

دارالحرب : ۲۱۷

دار الخیزران : ۴۷۶

«حرف الذال»

ذات الصلاصل : ۹۱

ذات عرق : ۳۱۰ ، ۳۱۶ ، ۵۰۲

ذو الحليفه : ۳۱۶

ذو طوى : ۳۸۲

ذو المجاز : ۴۱۵

«حرف الراء»

الردم : ۴۱۱

ركضه جبرئيل : ۴۷۵

الركن الأسود : ۵۱۲

الركن الشامىّ : ۳۹۱ ، ۴۷۷

الركن العراقىّ : ۳۹۱ ، ۴۰۴

الركن الغربىّ : ۳۹۱ ، ۴۷۳

الركن اليمانىّ : ۳۹۱ ، ۴۷۳

الركنين اليمانيّين : ۳۹۲

«حرف الزاى»

زقاق العطّارين : ۴۰۷

زقاق المولد : ۴۷۶

زمزم : ۱۱ ، ۴۰۳ ، ۴۰۴ ، ۴۷۴ ، ۴۷۵ ، ۴۷۶ ، ۴۸۲

«حرف السين»

سفح : ۴۱۳

سقيا إسماعيل : ۴۷۵

سوق الكفّار : ۸۵

«حرف الشين»

شاذَرْوان : ۳۸۶

الشام : ۶۹ ، ۹۶ ، ۳۱۶ ، ۵۱۴

«حرف الصاد»

الصفا : ۳۰۶ ، ۳۴۷ ، ۴۰۵ ، ۴۰۶ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۴۴ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵ ، ۴۹۹

صنعاء : ۷۲

«حرف الضاد»

الضرائح المقدّسه : ۵۴

ضجنان : ۹۱

«حرف الطاء»

الطائف : ۳۱۶ ، ۵۰۸

«حرف العين»

العراق : ۷۲ ، ۹۶ ، ۳۱۶

العراقين : ۴۶۸ ، ۴۷۵

العرج : ۵۰۱

عرفه : ۸ ، ۱۴ ، ۲۱ ، ۶۳ ، ۷۳ ، ۱۰۳ ، ۱۵۴ ، ۱۵۶ ، ۲۴۳ ، ۲۴۵ ، ۲۴۶ ، ۲۶۷ ، ۳۰۹ ، ۳۱۳ ، ۳۲۶ ، ۳۵۲ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۴۲ ، ۴۶۹ ، ۴۸۵ ، ۴۹۸ ، ۵۱۰

عرفات : ۱۵۴ ، ۱۵۵ ، ۲۲۹ ، ۲۵۹ ، ۲۶۰ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۱۵ ، ۴۱۳ ، ۴۱۷ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۵۰۰

عسفان : ۱۶۲ ، ۵۰۲

العقبه : ۳۰۱ ، ۴۲۶ ، ۴۲۸ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۶ ، ۴۶۴ ، ۴۷۲ ، ۴۹۹ ، ۵۰۷

عقبه ذی طوی : ۳۲۶

عقبه المدنیّین : ۳۲۶ ، ۳۸۲ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵

العقیق : ۳۱۶

«حرف الغین»

غار ثور : ۴۷۶

غار حِراء : ۴۷۶

الغدیر : ۸ ، ۱۴۳ ، ۱۶۴ ، ۲۴۲

غمره : ۳۱۶

«حرف الفاء»

فخّ : ۳۱۸ ، ۳۸۲

«حرف القاف»

قبر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۴۳

قرن المنازل : ۳۱۶

«حرف الکاف»

کربلاء : ۵۹ ، ۴۷۸

الکعبه : ۸ ، ۲۲ ، ۶۵ ، ۹۰ ، ۹۶ ، ۱۶۳ ، ۱۶۷ ، ۳۲۶ ، ۳۳۴ ، ۳۴۷ ، ۳۵۸ ، ۳۸۱ ، ۳۸۲ ، ۳۹۴ ، ۴۰۲ ، ۴۰۴ ، ۴۷۲ ، ۴۷۳ ، ۴۷۴ ، ۴۷۷ ، ۴۸۰ ، ۵۰۱ ، ۵۰۶ ، ۵۱۲ ، ۵۱۴

الکنائس : ۹۱ ، ۹۳

الکوفه : ۹۲ ، ۲۹۵

«حرف المیم»

المأزمین : ۴۱۵ ، ۴۱۸ ، ۴۲۰ ، ۴۸۳

المحصّب : ۴۷۲

المدینه المنوّره : ۷ ، ۶۰ ، ۷۲ ، ۱۳۷ ، ۴۷۸ ، ۵۱۰

المروه : ۳۰۶ ، ۳۴۷ ، ۴۰۵ ، ۴۰۶ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۴۴ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵ ، ۴۹۹

المزدلفه : ۴۲۳

المساجد الأربعه : ۲۳۰ ، ۲۶۵

المستجار : ۳۹۴ ، ۴۷۴ ، ۴۷۶

المسجد : ۱۶ ، ۱۸ ، ۲۲ ، ۲۴ ، ۳۵ ، ۴۵ ، ۵۴ ، ۷۸ ، ۹۲ ، ۹۳ ، ۱۲۶ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۷ ، ۱۶۵ ، ۱۷۷ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۲۶۷ ، ۳۱۷ ، ۳۲۶ ، ۳۷۸ ، ۳۸۲ ، ۳۸۸ ، ۳۸۹ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۱۹ ، ۴۲۵ ، ۴۷۵ ، ۴۷۷ ، ۴۷۸ ، ۴۸۰ ، ۴۸۵ ، ۵۰۱ ، ۵۰۳ ، ۵۱۲

مسجد إبراهیم و إسماعیل : ۴۸۵

مسجد الأرقم : ۴۷۶

المسجد الأعظم : ۱۳۳

مسجد الأقصى : ۹۲

مسجد الجامع : ۹۲

المسجد الحرام : ۹۲ ، ۱۳۷ ، ۳۷۸ ، ۳۸۲ ، ۳۸۸ ، ۴۰۵ ، ۴۲۵ ، ۴۷۸ ، ۵۰۱ ، ۵۱۲

مسجد الحصبه : ۴۷۱

مسجد الخيف : ۴۱۰ ، ۴۲۵ ، ۴۶۸

مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله : ۴۶۸

مسجد زقاق مولد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله : ۴۷۵ ، ۴۷۶

مسجد السوق : ۹۲

مسجد الشجره : ۳۱۶ ، ۴۹۵ ، ۴۹۶

مسجد القبيله : ۹۲

مسجد الكوفه : ۹۲

مسجد المدائن : ۲۶۵

مسجد المدينه : ۷ ، ۹۲

مسجد مكّه : ۷ ، ۱۳۸

مسجد النبيّ صلّى اللّه عليه و آله : ۱۳۷ ، ۱۳۸ ، ۵۰۰

مسجد منى : ۴۶۸

المسجدان : ۷ ، ۱۸ ، ۲۴

المسلخ : ۹۱

مشاهد الأئمّه : ۲۵ ، ۹۲ ، ۱۵۴

المشعر الحرام : ۳۰۱ ، ۳۵۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۳ ، ۴۲۷

مصر : ۲۴۸ ، ۳۱۶

مقام إبراهيم : ۳۱۷ ، ۳۸۷ ، ۳۸۸ ، ۳۸۹ ، ۴۱۱ ، ۴۷۳ ، ۴۷۵

مقام جبرئيل : ۴۸۳

مقبره الكفّار : ۴۴

مقبره المسلمين : ۴۴

مكّه : ۷ ، ۸ ، ۱۳ ، ۷۲ ، ۷۶ ، ۹۱ ، ۹۲ ، ۱۵۵ ، ۲۳۲ ، ۲۷۵ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۲۹۸ ، ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۵ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۱۷ ، ۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۴۳ ، ۳۴۹ ، ۳۷۸ ، ۳۸۱ ، ۳۸۲ ، ۳۹۳ ، ۴۱۰ ، ۴۲۱ ، ۴۴۹ ، ۴۶۱ ، ۴۶۲ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۷۰ ، ۴۷۱ ، ۴۷۲ ، ۴۷۷ ، ۴۷۸ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۴ ، ۴۸۶ ، ۴۹۱ ، ۴۹۲ ، ۵۰۰ ، ۵۰۲ ، ۵۰۴ ، ۵۰۷ ، ۵۱۱ ، ۵۱۲ ، ۵۱۳

منزل خديجه : ۴۷۶

منى : ۶۰ ، ۱۳۸ ، ۳۰۱ ، ۳۲۸ ، ۳۴۳ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ ، ۳۸۱ ، ۴۱۲ ، ۴۲۶ ، ۴۲۸ ، ۴۳۳ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۳۹ ، ۴۴۳ ، ۴۴۹ ، ۴۵۳ ، ۴۵۴ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۶۰ ، ۴۶۱ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۶ ، ۴۶۷ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۷۱ ، ۴۷۲ ، ۴۷۶ ، ۴۷۷ ، ۴۸۶ ، ۴۹۱ ، ۴۹۴ ، ۴۹۷ ، ۵۰۴ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱ ، ۵۱۲

الميزاب : ۳۱۷ ، ۴۷۵

ميقات : ۳۱۳ ، ۳۱۵ ، ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۵۰۲ ، ۵۰۷

ميقات حجّ المتعه : ۳۱۵ ، ۳۱۷

«حرف النون»

نَمِره : ۴۱۵

«حرف الواو»

وادی الشقره : ۹۱

وادی محسّر : ۴۱۲ ، ۴۲۰ ، ۴۲۱ ، ۴۲۶

«حرف الیاء»

یلملم : ۳۱۶

الیمن : ۹۶ ، ۳۱۶

فهرس القبائل و الطوائف و الفرق

«حرف الألف»

الأصحاب : ۱۶ ، ۲۰ ، ۲۱ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۴ ، ۲۵ ، ۲۷ ، ۳۸ ، ۶۹ ، ۸۰ ، ۹۹ ، ۱۱۱ ، ۱۱۷ ، ۱۳۹ ، ۱۶۲ ، ۲۰۴ ، ۲۱۶ ، ۲۱۹ ، ۲۴۷ ، ۲۵۵ ، ۲۷۶ ، ۲۸۹ ، ۲۹۹ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۲۱ ، ۳۲۴ ، ۳۲۸ ، ۳۵۳ ، ۳۶۱ ، ۳۷۶ ، ۳۸۹ ، ۴۰۰ ، ۴۳۹ ، ۴۴۴ ، ۴۵۱ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۸۰ ، ۴۹۴ ، ۴۹۶ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶

أصحاب الأراک : ۴۲۳

أصحاب المناسک : ۳۷۶

الإمامیّه : ۲۱۹

أهل البیت علیهم السّلام : ۶۸ ، ۷۲ ، ۷۴ ، ۴۳۹ ، ۵۱۳

أهل الشام : ۳۱۶

أهل الطائف : ۳۱۶

أهل العراق : ۳۱۶

أهل الکتاب : ۹۷

أهل المدینه : ۳۱۶

أهل مکّه : ۱۵۵ ، ۳۰۴ ، ۴۷۰ ، ۵۰۲ ، ۵۰۷ ، ۵۱۱

أهل الیمن : ۳۱۶

«حرف الباء»

الباغی : ۳۷

بنو جمح : ۴۷۷

بنو شیبه : ۳۸۲ ، ۴۷۲

بنو المطّلب : ۲۰۱ ، ۲۱۹

بنوهاشم : ۲۱۵

«حرف الخاء»

الخارجیّ : ۲۹ ، ۵۳

«حرف الذال»

الذمّیّ : ۲۱۰ ، ۲۱۶ ، ۲۱۷

«حرف الزای»

الزیدیّه : ۸۹

«حرف الشين»

الشاميّون : ۲۰۴ ، ۲۵۹

«حرف الطاء»

الطالبيّون : ۲۲۰

«حرف الغين»

الغالى : ۲۹ ، ۳۷ ، ۵۳

«حرف الفاء»

الفاطميّون : ۴۸۳

الفقهاء : ۹ ، ۱۵ ، ۱۷ ، ۱۸ ، ۲۳ ، ۲۴ ، ۲۵ ، ۵۵ ، ۵۹ ، ۶۰ ، ۷۲ ، ۸۸ ، ۱۲۹ ، ۲۵۷ ، ۳۸۹ ، ۴۰۵ ، ۴۷۹

«حرف القاف»

القدماء : ۶۳ ، ۱۲۴ ، ۲۲۰ ، ۲۵۲ ، ۳۸۵ ، ۴۲۵

القرشيّه : ۲۰

«حرف الكاف»

الكفّار : ۱۶ ، ۲۵ ، ۵۳ ، ۴۴ ، ۱۵۶ ، ۲۲۱ ،

۲۳۱ ، ۲۳۳ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۲۴۲ ، ۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۳ ، ۲۵۷ ، ۲۵۸ ، ۲۷۰ ، ۲۷۹ ، ۲۹۰ ، ۳۴۶ ، ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۵۷ ، ۳۶۱ ، ۳۶۷ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱ ، ۳۷۶ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۹۸ ، ۴۱۶ ، ۴۴۵ ، ۵۱۲

«حرف الميم»

المتأخّرون : ۱۲۵

المجسّمىّ : ۵۳

المسلمون : ۴۲ ، ۴۴ ، ۸۵ ، ۲۱۹

المشركون : ۲۱۵ ، ۴۷۶ ، ۴۹۰

المعاصرون : ۲۳۵

المفوّضه : ۱۰۰

«حرف النون»

الناصبيّه : ۳۷ ، ۵۳

النبطيّه : ۲۰

«حرف الهاء»

الهاشميّون : ۱۶۷ ، ۱۹۴ ، ۲۰۱ ، ۲۱۹

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

«حرف الباء»

البشرى لابن طاووس : ۱۴۹

«حرف التاء»

التبيان لشيخ الطائفه «الطوسىّ» : ۳۰۱ ، ۴۵۴

التذكره للعلاّمه الحلّىّ : ۹۲ ، ۱۱۲ ، ۴۱۹

التهذيب لشيخ الطائفه «الطوسىّ» : ۲۷ ، ۱۴۶ ، ۲۲۵ ، ۲۳۹ ، ۲۵۲ ، ۲۵۵ ، ۲۶۱ ، ۲۹۱ ، ۳۲۵ ، ۳۴۰ ، ۳۵۰ ، ۳۵۴ ، ۳۵۶ ، ۳۵۹ ، ۳۶۱ ، ۳۶۷ ، ۳۹۸ ، ۴۰۱ ، ۴۱۴ ، ۴۲۲ ، ۴۵۴ ، ۴۵۶ ، ۴۸۳ ، ۴۹۰

«حرف الخاء»

الخلاف لشيخ الطائفه «الطوسىّ» : ۱۴ ، ۵۱ ، ۵۴ ، ۹۰ ، ۱۰۲ ، ۱۱۹ ، ۱۲۴ ، ۱۵۳ ، ۱۸۴ ، ۱۸۷ ، ۲۰۳ ، ۲۰۴ ، ۲۱۷ ، ۲۲۸ ، ۲۳۲ ، ۲۳۵ ، ۲۶۵ ، ۲۸۱ ، ۲۹۶ ، ۳۰۲ ، ۳۰۸ ، ۳۱۵ ، ۳۳۴ ، ۳۵۰ ، ۳۵۴ ، ۳۵۷ ، ۳۵۹ ، ۳۶۱ ، ۳۶۲ ، ۳۶۵ ، ۳۶۶ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۱ ، ۳۸۸ ، ۳۹۸ ، ۴۰۹ ، ۴۱۲ ، ۴۱۹ ، ۴۲۶ ، ۴۲۹ ، ۴۳۳ ، ۴۳۶ ، ۴۴۰ ، ۴۴۴ ، ۴۵۴ ، ۴۵۷ ، ۴۹۰ ، ۵۰۸ ، ۵۱۱

«حرف الذال»

الذكرى للشهيد الأوّل محمّد بن مكّىّ العاملىّ : ۱۵ ، ۵۷ ، ۸۲ ، ۹۶ ، ۱۰۴ ، ۱۱۲ ، ۱۴۹

«حرف الراء»

الرساله لعلىّ بن بابويه القمّىّ : ۲۹۲ ، ۴۷۲

«حرف الشين»

الشرائع للمحقّق الحلّىّ : ۳۲۹

شرح الإرشاد للشهيد الأوّل محمّد بن مكّىّ العاملىّ : ۱۸۵

«حرف الغين»

«حرف القاف»

القرآن الکریم : ۷ ، ۲۴ ، ۲۶ ، ۴۴ ، ۶۰ ، ۱۱۴ ، ۳۹۴ ، ۴۷۵ ، ۴۷۹

القواعد للعلاّمه الحلّیّ : ۲۴۳

«حرف المیم»

المبسوط لشیخ الطائفه «الطوسیّ» : ۱۶ ، ۱۷ ، ۱۸ ، ۴۱ ، ۵۵ ، ۶۲ ، ۷۴ ، ۷۹ ، ۱۰۰ ، ۱۱۷ ، ۱۳۴ ، ۱۵۱ ، ۱۶۲ ، ۱۶۴ ، ۱۸۰ ، ۱۸۱ ، ۱۸۸ ، ۱۹۰ ، ۲۰۲ ، ۲۲۶ ، ۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۶۰ ، ۲۶۶ ، ۲۶۸ ، ۲۷۲ ، ۲۸۹ ، ۲۹۱ ، ۲۹۷ ، ۳۰۲ ، ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۸ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۵۶ ، ۳۵۸ ، ۳۶۵ ، ۳۶۶ ، ۳۷۲ ، ۳۸۰ ، ۳۸۸ ، ۳۹۱ ، ۳۹۶ ، ۴۰۹ ، ۴۲۹ ، ۴۳۱ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۵۰ ، ۴۵۴ ، ۴۵۸ ، ۴۶۵ ، ۴۶۸ ، ۴۰۷ ، ۴۷۳ ، ۵۰۷

المختلف للعلاّمه الحلّیّ : ۱۵۴ ، ۱۵۸ ، ۲۰۵ ، ۲۵۹ ، ۴۵۷

المصحف : ۷ ، ۱۸ ، ۲۵ ، ۵۴

المعتبر للمحقّق الحلّیّ : ۲۸ ، ۲۹ ، ۷۳ ، ۸۹ ، ۱۰۳ ، ۱۱۳ ، ۱۱۴ ، ۱۳۰ ، ۱۸۹ ، ۲۲۹ ، ۲۴۵ ، ۲۵۱ ، ۲۶۹ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۹۱ ، ۳۰۴

«حرف النون»

الناصریّه للسیّد المرتضی علم الهدی : ۳۴۱

النافع للمحقّق الحلّیّ : ۳۲۹ ، ۳۸۷

النهایه لشیخ الطائفه «الطوسیّ» : ۲۸ ، ۶۳ ، ۷۶ ، ۷۷ ، ۱۰۰ ، ۱۴۵ ، ۲۳۰ ، ۲۳۴ ، ۲۶۹ ، ۲۹۱ ، ۳۰۴ ، ۳۱۰ ، ۳۱۶ ، ۳۳۲ ، ۳۳۹ ، ۳۴۴ ، ۳۴۶ ، ۳۵۷ ، ۳۶۱ ، ۳۶۶ ، ۳۷۲ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۹۸ ، ۴۰۱ ، ۴۰۹ ، ۴۱۲ ، ۴۴۶ ، ۴۵۳ ، ۴۵۵ ، ۴۶۵ ، ۴۸۱

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

«حرف الألف»

آدم عليه السّلام : ۶۷ ، ۴۷۵ ، ۵۱۳ ، ۵۱۶

إبراهيم عليه السّلام : ۳۸۷ ، ۳۸۹ ، ۳۹۱ ، ۴۸۵ ، ۵۱۳

أبوجعفر (الباقر عليه السّلام) : ۵۰۴ ، ۵۱۲ ، ۵۱۵

أبوالحسن عليه السّلام : ۶۰ ، ۷۳ ، ۲۶۰ ، ۴۰۲ ، ۴۰۵ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۵۰۰

أبوعبداللّه (الصادق عليه السّلام) : ۳۳ ، ۳۴ ، ۶۲ ، ۵۰۱ ، ۵۱۳

إسماعيل عليه السّلام : ۴۶۵ ، ۴۷۵ ، ۴۸۵ ، ۵۰۱ ، ۵۱۲

أميرالمؤمنين عليه السّلام : ۶۳ ، ۱۴۲ ، ۳۳۵ ، ۴۵۱

«حرف الباء»

الباقر عليه السّلام : ۲۲ ، ۴۱ ، ۴۴ ، ۴۸ ، ۷۶ ، ۱۲۴ ، ۱۲۹ ، ۱۳۳ ، ۱۹۵ ، ۲۰۰ ، ۲۱۰ ، ۲۴۶ ، ۲۴۸ ، ۳۰۳ ، ۳۰۶ ، ۳۶۸ ، ۳۷۰ ، ۳۹۶ ، ۴۲۴ ، ۴۴۸ ، ۴۶۶ ، ۴۷۰ ، ۴۷۲ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۴ ، ۴۸۵ ، ۴۹۵ ، ۴۹۷ ، ۴۹۹ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴

«حرف الجيم»

جبرئيل عليه السّلام : ۴۷۵ ، ۴۸۳

الجواد عليه السّلام : ۴۰۳

«حرف الحاء»

الحسن بن علىّ عليهماالسّلام : ۶۹ ، ۲۸۷ ، ۲۸۸ ، ۴۹۶

الحسين عليه السّلام : ۳۵ ، ۱۳۳ ، ۳۱۱ ، ۴۳۰ ، ۴۸۶ ، ۵۰۱

«حرف الدال»

داود علیه السّلام : ۲۴۸ ، ۲۵۷

«حرف الراء»

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۱۴۱ ، ۱۴۲ ، ۱۷۲ ، ۱۷۷ ، ۲۱۱ ، ۳۰۴ ، ۳۹۵ ، ۴۱۸ ،

۴۲۷ ، ۴۶۰ ، ۴۶۸ ، ۴۷۱ ، ۴۷۳ ، ۴۷۵ ، ۴۷۶ ، ۴۷۸ ، ۴۸۴ ، ۵۰۳ ، ۵۰۵ ، ۵۱۲

الرضا علیه السّلام : ۴۰ ، ۶۹ ، ۹۰ ، ۲۱۸ ، ۳۶۴ ، ۴۳۴

«حرف الزای»

الزهراء علیهاالسّلام : ۱۲۷ ، ۱۴۲

زین العابدین علیه السّلام : ۶۰ ، ۱۲۰ ، ۲۱۱ ، ۲۴۶ ، ۴۵۷ ، ۴۷۵

«حرف الصاد»

الصادق علیه السّلام : ۸ ، ۲۱ ، ۲۳ ، ۲۵ ، ۲۸ ، ۴۸ ، ۶۹ ، ۷۰ ، ۷۳ ، ۷۴ ، ۷۶ ، ۹۰ ، ۱۰۵ ، ۱۱۸ ، ۱۲۳ ، ۱۲۴ ، ۱۲۶ ، ۱۲۹ ، ۱۳۴ ، ۱۳۵ ، ۱۳۶ ، ۱۴۴ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۵۰ ، ۱۵۲ ، ۱۶۵ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ ، ۱۹۱ ، ۲۰۹ ، ۲۱۰ ، ۲۲۰ ، ۲۴۶ ، ۲۴۹ ، ۳۱۰ ، ۳۲۳ ، ۳۲۵ ، ۳۲۷ ، ۳۳۰ ، ۳۴۲ ، ۳۵۰ ، ۳۷۱ ، ۳۷۳ ، ۳۸۰ ، ۳۸۵ ، ۳۸۹ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ، ۳۹۴ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۴۰۲ ، ۴۰۷ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۱۸ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۴۲۴ ، ۴۲۷ ، ۴۲۸ ، ۴۳۰ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۵ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ، ۴۵۴ ، ۴۵۷ ، ۴۵۹ ، ۴۶۱ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۶ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۷۳ ، ۴۷۶ ، ۴۷۸ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۳ ، ۴۸۴ ، ۴۸۵ ، ۴۸۶ ، ۴۸۹ ، ۴۹۰ ، ۴۹۴ ، ۴۹۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۴۹۹ ، ۵۰۰ ، ۵۱۱ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵ ، ۵۱۶

الصادقان علیهماالسّلام : ۴۸۸

«حرف العین»

العسکریّ علیه السّلام : ۸۶

علیّ (بن أبی طالب علیه السّلام) : ۱۰۰ ، ۱۳۶ ، ۱۴۱ ، ۱۴۲ ، ۱۶۳ ، ۲۰۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۳۶ ، ۳۹۰ ، ۴۰۴ ، ۴۴۱ ، ۴۵۰ ، ۴۵۳ ، ۴۸۴ ، ۵۰۹

علیّ بن الحسین علیهماالسّلام : ۶۳ ، ۴۳۰ ، ۴۴۳ ، ۵۰۱ ، ۵۱۳

«حرف الفاء»

فاطمه الزهراء علیهاالسّلام : ۱۴۱ ، ۱۴۲ ، ۲۲۰ ، ۲۴۲ ، ۴۵۱

الفقیه (موسی بن جعفر علیهماالسّلام) : ۳۰۲

«حرف الكاف»

الكاظم عليه السّلام : ۴۳ ، ۴۸ ، ۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۳۴۲ ، ۴۳۲ ، ۴۶۱ ، ۴۷۴ ، ۴۹۶

«حرف الميم»

محمّد صلّى اللّه عليه و آله : ۳۵ ، ۶۰ ، ۹۹ ،

ص: ۵۵۰

۱۰۹ ، ۱۲۴ ، ۱۵۳ ، ۵۱۳

المهدیّ علیه السّلام : ۵۰۹

«حرف النون»

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۸ ، ۲۷ ، ۳۹ ، ۴۰ ، ۴۳ ، ۵۴ ، ۵۵ ، ۶۰ ، ۷۰ ، ۱۰۴ ، ۱۰۷ ، ۱۲۰ ، ۱۲۴ ، ۱۲۵ ، ۱۲۷ ، ۱۳۰ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸ ، ۱۴۴ ، ۱۵۱ ، ۱۵۳ ، ۱۶۵ ، ۲۰۹ ، ۲۱۰ ، ۲۴۸ ، ۲۸۲ ، ۲۸۸ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ ، ۳۲۵ ، ۳۵۱ ، ۳۶۶ ، ۳۷۳ ، ۳۷۹ ، ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۳۹۰ ، ۳۹۴ ، ۴۰۴ ، ۴۱۳ ، ۴۱۴ ، ۴۱۶ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۴۳۱ ، ۴۴۳ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۷۱ ، ۴۷۴ ، ۴۷۶ ، ۴۸۱ ، ۴۸۲ ، ۴۸۳ ، ۴۹۰ ، ۵۰۰ ، ۵۰۲ ، ۵۰۹ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱

نوح علیه السّلام : ۵۱۳

«حرف الهاء»

الهادی علیه السّلام : ۴۵۲

فهرس الأعلام

«حرف الألف»

أبان : ۱۱۸

إبراهيم (الكرخيّ) : ۴۹۵

ابن أبي حمزه : ۲۹۲ ، ۳۱۲

ابن أبي خالد : ۲۹۸

ابن أبي عقيل : ۱۶ ، ۲۵ ، ۴۵ ، ۱۰۳ ، ۱۴۸ ، ۲۱۶ ، ۴۶۱ ، ۴۹۳

ابن أبي عمير : ۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۸۷

ابن أبي نجران : ۳۸۰

ابن إدريس : ۲۲ ، ۳۲ ، ۵۸ ، ۸۱ ، ۸۴ ، ۱۱۴ ، ۱۳۴ ، ۱۳۶ ، ۱۳۹ ، ۱۴۰ ، ۱۴۵ ، ۱۴۹ ، ۱۵۰ ، ۱۵۱ ، ۱۵۳ ، ۱۵۷ ، ۱۸۰ ، ۱۹۳ ، ۲۰۴ ، ۲۱۵ ، ۲۱۶ ، ۲۱۹ ، ۲۲۱ ، ۲۳۰ ، ۲۵۰ ، ۲۵۳ ، ۲۵۴ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، ۲۶۹ ، ۲۸۰ ، ۳۰۳ ، ۳۰۵ ، ۳۰۶ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۲ ، ۳۱۷ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۴ ، ۳۲۷ ، ۳۲۸ ، ۳۳۴ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۷ ، ۳۵۱ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۶۱ ، ۳۷۸ ، ۳۸۱ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۹ ، ۴۱۴ ، ۴۲۰ ، ۴۲۸ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۶ ، ۴۴۰ ، ۴۴۹ ، ۴۵۴ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۲ ، ۴۶۵ ، ۴۷۱ ، ۴۸۷ ، ۴۹۰ ، ۵۰۵

ابن أُذينه : ۱۲۴

ابنا بابويه : ۵۶ ، ۱۸۴ ، ۱۸۹ ، ۲۲۹ ، ۲۳۰ ، ۳۸۸ ، ۴۱۶ ، ۴۸۷

ابن بابويه : ۱۶ ، ۳۷ ، ۵۶ ، ۶۴ ، ۹۳ ، ۹۴ ، ۱۰۹ ، ۱۳۸ ، ۲۳۷ ، ۲۵۱ ، ۲۷۰ ، ۳۳۳ ، ۳۵۶ ، ۳۷۷ ، ۳۷۹ ، ۴۷۹ ، ۵۰۹ ، ۵۱۵

ابن البرّاج : ۱۹ ، ۳۴ ، ۳۵ ، ۴۷ ، ۵۱ ، ۱۹۴ ، ۲۰۴ ، ۲۵۲ ، ۳۷۶ ، ۴۲۵

ابن بزيع : ۳۶۴

ابن بكير : ۸ ، ۲۳۱

ابن جندب : ۴۱۴

ابن الجنيد : ۹ ، ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۴ ، ۱۵ ، ۲۵ ، ۳۵ ، ۳۷ ، ۳۸ ، ۴۰ ، ۴۳ ، ۵۶ ، ۶۱ ، ۸۱ ، ۸۵ ، ۱۰۰ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۱۰ ، ۱۱۱ ، ۱۱۳ ، ۱۱۴ ، ۱۱۹ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۳۶ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ ، ۱۵۸ ، ۱۵۹ ، ۱۶۲ ، ۱۶۴ ، ۱۷۰ ، ۱۷۸ ، ۱۸۲ ، ۱۸۴ ، ۱۹۲ ، ۱۹۳ ، ۱۹۴ ، ۲۰۱ ،

۲۱۵ ، ۲۱۶ ، ۲۱۸ ، ۲۱۹ ، ۲۲۱ ، ۲۴۲ ، ۲۴۳ ، ۲۴۵ ، ۲۵۱ ، ۲۵۹ ، ۲۸۶ ، ۲۸۹ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۰۶ ، ۳۰۸ ، ۳۱۹ ، ۳۲۲ ، ۳۲۴ ، ۳۲۵ ، ۳۳۴ ، ۳۳۵ ، ۳۴۰ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۵۲ ، ۳۵۸ ، ۳۶۱ ، ۳۶۴ ، ۳۶۶ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۳۷۶ ، ۳۷۷ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۳ ، ۳۸۶ ، ۳۸۹ ، ۳۹۱ ، ۳۹۳ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۴ ، ۴۰۷ ، ۴۱۰ ، ۴۱۵ ، ۴۵۵ ، ۴۵۶ ، ۴۵۹ ، ۴۶۰ ، ۴۶۱ ، ۴۶۵ ، ۴۸۲ ، ۴۸۶ ، ۴۸۷ ، ۴۸۸ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱ ، ۴۹۴ ، ۵۰۲ ، ۵۱۱

ابن الحجّاج : ۳۴۴

ابن حمزه : ۹ ، ۱۴ ، ۲۲ ، ۳۱ ، ۴۲ ، ۱۳۶ ، ۳۲۹ ، ۳۳۵ ، ۳۵۳ ، ۳۵۹ ، ۳۷۲ ، ۳۷۴ ، ۳۷۷ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، ۳۸۳ ، ۴۱۰ ، ۴۲۱ ، ۴۳۱ ، ۴۳۴ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۸۱ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱

ابن درید : ۳۶۳

ابن زهره : ۹ ، ۱۱ ، ۲۷ ، ۳۴ ، ۸۱ ، ۱۸۸ ، ۲۰۴ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۳۹۵ ، ۴۰۷ ، ۴۱۷ ، ۴۲۶ ، ۴۲۸ ، ۴۲۹

ابن سنان : ۲۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۵۹ ، ۳۷۴

ابن سیابه : ۳۱ ، ۳۹۱

ابن شعیب : ۴۱۴

ابن طاووس : ۱۴۹

ابن عبّاس : ۳۸۳ ، ۵۰۲

ابن عمّار : ۳۰۱ ، ۳۵۹

ابن فضّال : ۴۰۳ ، ۴۰۷ ، ۴۱۷

ابن فضیل : ۳۳۷

ابن مسکان : ۲۱ ، ۳۴ ، ۱۱۹ ، ۳۱۴ ، ۳۸۸

أبو أیّوب : ۲۴۶

أبوبصیر : ۱۳ ، ۶۹ ، ۷۶ ، ۱۱۸ ، ۱۹۶ ، ۲۵۵ ، ۲۸۵ ، ۳۰۳ ، ۳۰۷ ، ۳۳۴ ، ۳۳۹ ، ۳۵۵ ، ۳۷۶ ، ۳۷۸ ، ۳۹۵ ، ۴۲۷ ، ۴۳۷ ، ۴۳۹ ، ۴۵۵ ، ۴۶۲ ، ۴۹۸

أبوخالد : ۴۰۲

أبوخديجه : ۴۳۹

أبوحمزه الثمالیّ : ۵۱۳

أبوالربيع الشامیّ : ۲۸۳ ، ۳۳۰

أبوشعيب المحاملیّ : ۴۹۶

أبوالصباح : ۴۳۹ ، ۴۴۷

أبوالصلاح الحلبیّ : ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۳۱ ، ۳۶۳ ، ۴۰۰ ، ۵۰۷

أبوطالب (عمّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله) : ۶۰ ، ۶۲ ، ۲۲۰ ، ۵۰۰

أبوعبيده : ۲۵

أبوعلیّ بن راشد : ۳۶۴

أبوغسّان : ۴۳۰

أبوالفتح الكراجكیّ : ۸۸

أبولهب : ۲۲۰

أبوولّاد : ۲۳۹

أبوهريره : ۲۳۴

أبوهلال : ۳۸۰

إسحاق بن عمّار : ۸۴ ، ۱۵۲ ، ۲۴۶ ، ۳۲۳ ، ۳۴۹ ، ۳۵۵ ، ۳۶۴ ، ۳۹۷ ، ۴۰۹ ، ۴۳۲ ، ۴۷۰ ، ۴۸۴ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸

أُمّ سلمه : ۵۰۵

آمنه : ۵۰۰

«حرف الباء»

بديل بن ورقاء : ۵۱۲

بريد : ۲۹۹

البزنطىّ : ۱۰۰ ، ۲۱۸ ، ۳۸۳ ، ۳۹۵ ، ۴۲۶ ، ۴۹۹ ، ۵۱۲

بكر بن حبيب : ۱۲۴

«حرف التاء»

التقىّ (أبوالصلاح) : ۳۴ ، ۳۸

«حرف الثاء»

ثعلبه : ۵۱۲

«حرف الجيم»

جبرئيل : ۴۷۵ ، ۴۸۳

جعفر (الطيّار) : ۱۴۱ ، ۱۴۲

جعفر بن بشير : ۴۴۸

الجعفریّ : ۲۶۰

الجعفیّ : ۱۲ ، ۲۸ ، ۳۴ ، ۳۵ ، ۳۷ ، ۴۱ ، ۴۹ ، ۵۳ ، ۹۱ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۲۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۲۷ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۸۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۹ ، ۴۷۵ ، ۴۷۷ ، ۴۸۶ ، ۴۹۳ ، ۵۰۲ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷

جمیل : ۱۵۰ ، ۲۷۹ ، ۳۰۹ ، ۳۲۸ ، ۳۴۶ ، ۳۹۹ ، ۴۵۸ ، ۴۶۵ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵

«حرف الحاء»

الحارث بن عبدالمطّلب : ۲۲۰

الحارث بن المغیره : ۲۲۱ ، ۴۴۳

حریز : ۱۶۲ ، ۲۷۹ ، ۲۹۵ ، ۳۴۶ ، ۳۵۷ ، ۳۶۰ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۹ ، ۳۹۹ ، ۴۲۲ ، ۴۴۵ ، ۴۵۶

الحسن : ۱۱ ، ۲۲ ، ۳۱ ، ۳۳ ، ۳۵ ، ۳۸ ، ۴۱ ، ۵۳ ، ۶۰ ، ۶۲ ، ۶۳ ، ۶۵ ، ۶۹ ، ۷۰ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ، ۱۱۹ ، ۱۳۵ ، ۱۳۶ ، ۱۴۶ ، ۱۴۷ ، ۱۶۰ ، ۱۸۴ ، ۱۹۷ ، ۲۱۰ ، ۲۲۷ ، ۲۳۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۶ ، ۲۳۷ ، ۲۴۰ ، ۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۲ ، ۲۵۸ ، ۲۶۰ ، ۲۸۶ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۰۸ ، ۳۱۱ ، ۳۱۲ ، ۳۱۴ ، ۳۱۹ ، ۳۲۵ ، ۳۲۸ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۳۶ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۷ ، ۳۶۹ ، ۳۷۴ ، ۳۷۷ ،

۳۸۱ ، ۳۹۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۵ ، ۴۱۱ ، ۴۱۳ ، ۴۱۵ ، ۴۱۸ ، ۴۲۱ ، ۴۳۰ ، ۴۳۶ ، ۴۳۸ ، ۴۴۰ ، ۴۵۵ ، ۴۵۹ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۵۰۰

الحسن بن راشد : ۲۴۰ ، ۲۴۱

الحسن الصيقل : ۳۷۴

حسين بن أبى العلاء : ۱۴۷ ، ۳۳۲

الحسين بن المختار : ۳۷۷

الحسين بن مسلم : ۵۰۰

الحسين بن نعيم : ۴۸۵

حفص : ۱۳۵ ، ۱۵۴ ، ۳۰۲ ، ۳۰۴

الحلبىّ (الفقيه) : ۸۲ ، ۱۱۴ ، ۱۳۶ ، ۱۳۸ ، ۱۴۶ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۶۰ ، ۱۶۴ ، ۱۶۶ ، ۱۶۸ ، ۱۹۹ ، ۲۱۵ ، ۲۱۸ ، ۲۳۰ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۳۷ ، ۲۳۸ ، ۲۵۲ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، ۲۶۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۳ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۳۷ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۳ ، ۳۴۶ ، ۳۴۹ ، ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۶۰ ، ۳۶۴ ، ۳۶۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۷۰ ، ۳۷۴ ، ۳۷۸ ، ۳۸۷ ، ۳۸۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۶ ، ۴۰۷ ، ۴۱۱ ، ۴۱۲ ، ۴۱۵ ، ۴۱۷ ، ۴۱۹ ، ۴۲۶ ، ۴۴۵ ، ۴۴۶ ، ۴۵۷ ، ۴۶۶ ، ۴۹۰

الحلبىّ (الراوى) : ۷۱ ، ۱۴۸ ، ۳۰۳ ، ۳۱۷ ، ۳۲۳ ، ۳۵۹ ، ۳۶۳ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۳ ، ۴۳۷ ، ۴۳۸ ، ۴۵۰ ، ۴۹۵ ، ۴۹۹

الحلبيّان : ۴۰۷

الحلّيّان : ۱۸۲

الحلّيّون : ۲۸۶ ، ۴۱۶

حمّاد : ۲۴۷ ، ۳۳۷ ، ۳۳۹ ، ۳۷۴ ، ۳۹۰ ، ۴۴۱ ، ۴۶۹ ، ۴۹۵

حمّاد بن عثمان : ۳۳۷ ، ۳۹۰ ، ۴۴۱ ، ۴۶۹ ، ۴۹۵

حمّاد بن عيسى : ۳۳۹ ، ۳۷۲

حمران : ۱۱۸ ، ۳۵۴ ، ۳۸۰ ، ۴۱۹ ، ۴۳۸ ، ۴۹۰

حمزه بن حمران : ۱۱۸ ، ۴۹۰

«حرف الخاء»

خدیجه : ۴۳۹ ، ۴۷۶

«حرف الدال»

داود : ۳۶۳

داود بن الحصین : ۳۶۲

داود الرقّیّ : ۲۴۷ ، ۳۵۷ ، ۴۲۴ ، ۴۵۴ ، ۵۰۰

«حرف الراء»

الراوندیّ : ۱۳۱ ، ۳۱۷ ، ۴۳۹

ربعیّ : ۲۱۹

رفاعه : ۱۹۱ ، ۲۳۰ ، ۲۸۸ ، ۲۸۹ ، ۳۶۲ ،

ص: ۵۵۵

۴۲۸ ، ۴۸۸

«حرف الزای»

زراره : ۲۲ ، ۴۴ ، ۷۰ ، ۱۳۳ ، ۱۳۶ ، ۱۵۱ ، ۱۹۰ ، ۱۹۱ ، ۱۹۶ ، ۲۴۶ ، ۳۰۳ ، ۳۰۵ ، ۳۰۹ ، ۳۲۳ ، ۳۵۳ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ ، ۳۷۰ ، ۳۷۹ ، ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۴۲۰ ، ۴۴۲ ، ۴۷۰ ، ۴۸۵ ، ۴۹۰ ، ۴۹۵ ، ۴۹۸ ، ۴۹۹ ، ۵۱۶

الزهریّ : ۲۴۶

زیاد بن یحیی : ۴۰۱

زید : ۲۵۷

زید الشحّام : ۴۸۱

«حرف السین»

سالم : ۲۲۱ ، ۴۲۰

سعد (بن عبداللّه الأشعریّ) : ۱۱۰

سعد الإسکاف : ۵۱۵

سعد بن سعد : ۳۶۴

سعید الأعرج : ۱۲۸ ، ۳۶۵ ، ۵۱۳

سعید بن یسار : ۲۸۱ ، ۳۱۴ ، ۴۵۹

السفّاح : ۲۴۹

سفیان الثوریّ : ۴۹۴

السکونیّ : ۲۱ ، ۲۹۰ ، ۳۹۰ ، ۴۴۷ ، ۴۵۲ ، ۴۷۸ ، ۴۹۸

سلّار : ۱۶ ، ۱۹ ، ۳۴ ، ۳۸ ، ۴۸ ، ۱۱۹ ، ۱۲۴ ، ۱۸۳ ، ۱۹۴ ، ۲۰۴ ، ۲۲۲ ، ۲۴۷ ، ۲۵۵ ، ۲۵۹ ، ۳۱۴ ، ۳۵۲ ، ۳۷۰ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ، ۴۰۶ ، ۴۳۸ ، ۴۵۴ ، ۴۶۱ ، ۴۸۱ ، ۴۸۶ ، ۴۹۰ ، ۵۰۶

سلام : ۴۶۶

سلیمان بن خالد : ۳۳۶ ، ۳۴۶ ، ۳۷۸

سلیمان بن حفص : ۳۰۲

سماعه : ۱۳ ، ۱۹۶ ، ۲۲۰ ، ۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۴۰۲

السیّد : ۴۶۸

السیّد ضیاء الدین بن الفاخر : ۴۷۲

«حرف الشین»

الشامیّون الثلاثه : ۲۰۴

الشحّام : ۲۹۱

شعیب : ۱۹۱ ، ۳۲۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۲ ، ۴۱۴ ، ۴۹۶

الشیخ : ۱۱ ، ۱۹ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۷ ، ۳۰ ، ۳۱ ، ۳۶ ، ۳۷ ، ۳۸ ، ۴۶ ، ۵۱ ، ۵۲ ، ۵۵ ، ۶۰ ، ۶۲ ، ۶۳ ، ۶۹ ، ۷۰ ، ۷۱ ، ۷۳ ، ۹۰ ، ۹۴ ، ۱۰۰ ، ۱۰۲ ، ۱۱۴ ، ۱۱۶ ، ۱۲۰ ، ۱۲۱ ، ۱۲۲ ، ۱۲۴ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۳۲ ، ۱۳۴ ، ۱۳۶ ، ۱۳۸ ، ۱۴۵ ، ۱۵۲ ، ۱۵۸ ، ۱۵۹ ، ۱۶۴ ، ۱۶۸ ، ۱۶۹ ، ۱۷۸ ، ۱۸۰ ، ۱۸۲ ، ۱۸۳ ، ۱۸۵ ، ۱۹۳ ، ۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۱۹۸ ،

۱۹۹ ، ۲۰۲ ، ۲۱۱ ، ۲۱۶ ، ۲۱۸ ، ۲۱۹ ، ۲۲۷ ، ۲۲۹ ، ۲۳۲ ، ۲۳۵ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۵۱ ، ۲۵۲ ، ۲۵۳ ، ۲۵۴ ، ۲۵۶ ، ۲۶۰ ، ۲۶۶ ، ۲۷۰ ، ۲۷۱ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ ، ۲۷۸ ، ۲۷۹ ، ۲۸۲ ، ۲۸۵ ، ۲۸۹ ، ۲۹۲ ، ۲۹۳ ، ۲۹۴ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۳۰۰ ، ۳۰۴ ، ۳۰۵ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۴ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۶ ، ۳۵۸ ، ۳۶۲ ، ۳۶۵ ، ۳۹۳ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۶ ، ۴۱۹ ، ۴۲۲ ، ۴۲۴ ، ۴۲۸ ، ۴۲۹ ، ۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۵ ، ۴۴۱ ، ۴۴۲ ، ۴۴۴ ، ۴۴۵ ، ۴۴۶ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۴ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۱ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۹ ، ۴۷۵ ، ۴۸۸ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱ ، ۴۹۲ ، ۴۹۴ ، ۵۱۱

الشیخان : ۳۲ ، ۶۱ ، ۱۹۳ ، ۳۳۷

«حرف الصاد»

صامت : ۴۷۸

الصحّاف : ۲۳

الصدوق : ۹ ، ۲۰ ، ۳۲ ، ۴۷ ، ۴۸ ، ۱۰۷ ، ۱۱۵ ، ۱۲۴ ، ۱۳۵ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۵۱ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ ، ۱۶۲ ، ۱۶۸ ، ۲۴۷ ، ۲۶۵ ، ۳۰۹ ، ۳۲۶ ، ۳۳۴ ، ۳۴۶ ، ۳۵۵ ، ۳۶۰ ، ۳۶۴ ، ۳۸۵ ، ۳۸۷ ، ۳۹۱ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۱۴ ، ۴۱۹ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۴۲۵ ، ۴۲۷ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۶۰ ، ۴۶۲ ، ۴۶۶ ، ۴۷۲ ، ۵۰۱ ، ۵۱۳

الصدوقان : ۲۰ ، ۱۴۰ ، ۲۵۰ ، ۴۲۰ ، ۴۴۱

الصفّار : ۴۳۶

صفوان : ۱۵۳ ، ۴۶۶

«حرف الضاد»

ضریس بن عبدالملک : ۳۲۹ ، ۴۲۴

«حرف الطاء»

الطرابلسیّ : ۸۲

«حرف العین»

العبّاس (بن عبدالمطّلب) : ۲۲۰

العبّاس (الراوی) : ۲۲۰

عبّاس الناقد : ۷۳

عبدالأعلی : ۴۳۵

عبداللّه بن جبله : ۴۳۴

عبداللّه بن سنان : ۱۲۳ ، ۱۴۴ ، ۲۳۴ ، ۲۳۸ ، ۳۲۴ ، ۳۵۰ ، ۴۰۸ ، ۴۳۳ ، ۴۸۵ ، ۴۹۵

عبداللّه (بن عبدالمطّلب) : ۵۰۰

عبداللّه الکاهلیّ : ۴۴۸

عبداللّه بن میمون : ۳۶۶ ، ۴۸۴

عبدالحمید : ۱۹۱

عبدالرحمان (بن الحجّاج) : ۳۲۸ ، ۴۰۶ ، ۴۳۶ ، ۴۴۱ ، ۴۸۵ ، ۴۹۵ ، ۴۹۸

عبدالصمد : ۳۸۲

عبدالمطّلب : ۴۷۵ ، ۵۰۰

عبدالملک (القمّیّ) : ۳۱ ، ۲۸۰ ، ۳۲۹ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹

عبید بن زراره : ۱۵۱ ، ۱۹۶ ، ۳۸۴

عثمان بن عیسی : ۲۹۷

عقبه (بن خالد) : ۲۳۱ ، ۳۲۶ ، ۳۴۴ ، ۳۸۲ ، ۴۴۱ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵

العلاء : ۱۴۷ ، ۳۳۲ ، ۳۹۹

علیّ بن أبی حمزه : ۴۸۱ ، ۴۹۶

علیّ بن أسباط : ۴۳۸

علیّ بن بابویه : ۳۴ ، ۳۵ ، ۷۵ ، ۱۳۶ ، ۱۴۰ ، ۱۴۶ ، ۱۴۷ ، ۱۵۶ ، ۱۵۹ ، ۱۶۰ ، ۱۸۴ ، ۱۸۶ ، ۱۸۹ ، ۲۳۷ ، ۲۴۹ ، ۲۵۲ ، ۲۵۵ ، ۳۰۲ ، ۳۰۹ ، ۳۱۶ ، ۳۲۶ ، ۳۳۳ ، ۳۳۸ ، ۳۴۱ ، ۳۸۶ ، ۳۸۸ ، ۳۹۷ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۱۶ ، ۴۲۰ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۸ ، ۴۴۱ ، ۴۵۹ ، ۴۸۷

علیّ بن جعفر : ۴۸ ، ۱۰۷ ، ۱۲۵ ، ۳۲۸ ، ۳۳۷ ، ۳۴۶ ، ۳۶۴ ، ۳۷۶ ، ۳۷۷ ، ۳۹۷ ، ۴۱۲ ، ۴۶۹

علیّ بن سلیمان : ۵۰۰

علیّ بن مهزیار : ۳۹۷ ، ۴۰۳

علیّ بن یقطین : ۱۹۷ ، ۲۹۱ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۴۵۸ ، ۴۸۵

عمّار : ۱۴۷ ، ۲۴۱ ، ۳۷۸ ، ۴۵۵ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰

عمران القمّیّ : ۱۹۴

عمر بن یزید : ۳۱۱ ، ۴۱۱ ، ۴۸۳ ، ۴۹۹

العمریّ : ۵۰۹

العیص : ۲۲۹ ، ۳۰۹ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۹۸ ، ۴۳۵ ، ۴۵۶ ، ۴۶۹ ، ۴۷۱

«حرف الغین»

غیاث : ۲۴۰

غیلان : ۴۶۹

«حرف الفاء»

الفاضل : ۲۳۲ ، ۲۳۷ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۵۷ ، ۲۷۲ ، ۲۸۰ ، ۲۹۶ ، ۳۲۳ ، ۳۶۱ ، ۳۶۶ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۶ ، ۳۸۰ ، ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۸۸ ، ۴۰۵ ، ۴۰۹ ، ۴۱۶ ، ۴۲۳ ، ۴۲۸ ، ۴۶۰ ، ۴۶۷ ، ۴۷۷ ، ۴۸۱ ، ۴۹۲ ، ۴۹۳

الفاضلان : ۲۱۶ ، ۲۲۹ ، ۲۵۴ ، ۲۶۶ ، ۳۰۳

فاطمه بنت أسد : ۵۰۰

الفضل بن عبدالملک : ۳۱ ، ۲۸۰

الفضيل بن يسار : ۴۸۱ ، ۴۹۹

«حرف القاف»

القاضى : ۱۱۴ ، ۱۳۸ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۳۷ ، ۲۵۳ ، ۲۵۶ ، ۲۸۶ ، ۳۱۱ ، ۳۲۷ ، ۳۳۵ ، ۳۴۲ ، ۳۵۹ ، ۳۷۴ ، ۳۸۴ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۴ ، ۴۱۵ ، ۴۲۰ ، ۴۲۱ ، ۴۳۲ ، ۴۸۱

قثم بن كعب : ۴۷۶

القلانسىّ : ۴۱

«حرف الكاف»

كردويه : ۴۷

كليب : ۲۳۱

الكلينىّ : ۲۰۰ ، ۴۰۲ ، ۴۹۶ ، ۴۹۸

«حرف اللام»

ليث المرادىّ : ۴۶۶

«حرف الميم»

المحقّق : ۶۱ ، ۸۱ ، ۸۴ ، ۱۲۸ ، ۲۵۱ ، ۲۹۱ ، ۳۸۰ ، ۳۸۴ ، ۳۸۹ ، ۴۰۸ ، ۴۳۲ ، ۴۳۵ ، ۴۴۷ ، ۴۵۹ ، ۴۸۷ ، ۴۹۰

محمّد بن إسماعيل : ۴۶۵

محمّد بن حمران : ۳۸۰

محمّد بن سنان : ۲۳۴ ، ۴۲۵

محمّد بن علىّ بن بابويه : ۳۵ ، ۴۱۶

محمّد بن مسلم : ۹۰ ، ۱۱۸ ، ۱۲۹ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۵۸ ، ۱۹۶ ، ۲۲۰ ، ۲۵۰ ، ۲۵۵ ، ۳۰۴ ، ۳۲۱ ، ۳۳۸ ، ۳۶۲ ، ۳۶۶ ، ۳۷۵ ، ۳۸۰ ، ۳۸۸ ، ۳۹۶ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۸ ، ۴۳۰ ، ۴۳۷ ، ۴۴۲ ، ۴۶۱ ، ۴۶۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۸ ، ۴۹۷

محمّد بن یحیی : ۲۰۲ ، ۴۲۲

محمّد الحلبیّ : ۳۸۶

المرتضی : ۹ ، ۲۴ ، ۳۷ ، ۴۰ ، ۴۷ ، ۶۱ ، ۶۹ ، ۸۱ ، ۸۴ ، ۸۸ ، ۸۹ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۰۶ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ، ۱۱۵ ، ۱۲۱ ، ۱۲۳ ، ۱۲۴ ، ۱۳۰ ، ۱۳۹ ، ۱۴۰ ، ۱۵۴ ، ۱۸۴ ، ۱۹۴ ، ۲۰۳ ، ۲۱۹ ، ۲۲۹ ، ۲۳۳ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۴۴ ، ۲۴۷ ، ۲۵۲ ، ۲۵۴ ، ۲۵۶ ، ۲۵۹ ، ۲۶۵ ، ۲۶۸ ، ۳۰۸ ، ۳۱۲ ، ۳۲۷ ، ۳۲۹ ، ۳۳۴ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۶۱ ، ۳۷۲ ، ۴۱۰ ، ۴۲۳ ، ۴۲۹ ، ۴۳۱ ، ۴۶۱ ، ۴۸۷ ، ۴۹۰

مسعده : ۲۴۴

مسمع : ۳۴۵

مصادف : ۱۲۹

معاویه : ۳۱۴ ، ۳۱۸ ، ۳۳۲ ، ۳۳۶ ، ۳۶۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۷۱ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۷۹ ، ۳۹۵ ، ۳۹۸ ، ۴۰۲ ، ۴۱۱ ،

۴۱۵ ، ۴۱۸ ، ۴۲۵ ، ۴۳۳ ، ۴۳۵ ، ۴۳۸ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۵۶ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۶۳ ، ۴۶۶ ، ۴۹۶

معاویه بن عمّار : ۲۹۸ ، ۳۱۲ ، ۳۲۱ ، ۳۲۴ ، ۳۲۷ ، ۳۳۳ ، ۳۳۹ ، ۳۴۴ ، ۳۴۶ ، ۳۵۰ ، ۳۵۴ ، ۳۵۸ ، ۳۷۲ ، ۳۸۱ ، ۴۰۱ ، ۴۰۷ ، ۴۱۸ ، ۴۳۳ ، ۴۳۵ ، ۴۳۷ ، ۴۳۸ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۵۶ ، ۴۵۷ ، ۴۶۳ ، ۴۶۶ ، ۴۶۹ ، ۴۷۵ ، ۴۸۸ ، ۴۹۰ ، ۴۹۴ ، ۴۹۶ ، ۴۹۹

معاویه بن وهب : ۱۱۹

المعلّی بن خنیس : ۸ ، ۱۴۶

معمّر بن عبداللّه بن حارثه القرشیّ العدویّ : ۴۸۴

المفضّل بن عمر : ۲۸

المفید : ۲۵ ، ۲۷ ، ۲۹ ، ۳۸ ، ۴۸ ، ۵۰ ، ۷۲ ، ۷۵ ، ۸۴ ، ۱۰۲ ، ۱۱۰ ، ۱۲۴ ، ۱۴۵ ، ۱۴۸ ، ۱۵۱ ، ۱۵۹ ، ۱۸۶ ، ۱۹۹ ، ۲۰۳ ، ۲۱۶ ، ۲۱۷ ، ۲۶۶ ، ۲۷۹ ، ۲۹۰ ، ۳۰۳ ، ۳۰۹ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۳۵ ، ۳۳۹ ، ۳۵۲ ، ۳۵۶ ، ۳۶۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۶ ، ۳۸۶ ، ۴۰۶ ، ۴۱۰ ، ۴۱۱ ، ۴۲۹ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۸ ، ۴۶۱ ، ۴۸۱ ، ۴۸۶ ، ۴۹۴ ، ۴۹۷ ، ۵۰۷

منصور بن حازم : ۲۵۲ ، ۴۴۴ ، ۴۵۹ ، ۴۶۱

منهال : ۱۵۴

میسر : ۴۱۳ ، ۴۹۷ ، ۵۱۲

«حرف النون»

ناجیه بن جندب الخزاعیّ : ۴۸۴

نجیب الدین : ۶۰ ، ۲۸۹

«حرف الواو»

الوابشیّ : ۱۹۶

الوشّاء : ۳۰ ، ۳۱ ، ۲۵۳

«حرف الهاء»

هارون بن خارجه : ۴۴۳ ، ۴۴۹

هشام : ۱۷۱ ، ۲۴۵ ، ۳۵۸ ، ۴۲۰ ، ۴۵۱ ، ۴۶۴ ، ۴۸۵

هشام بن الحکم : ۲۴۵ ، ۳۵۸ ، ۴۶۴ ، ۴۸۵

الهشامین : ۱۱۸

هشام بن سالم : ۱۷۱ ، ۴۲۰

«حرف الیاء»

یحیی بن حبیب : ۶۹

یزید بن خلیفه : ۳۳۷

یعقوب : ۲۳۱

یعقوب بن شعیب : ۲۶۱ ، ۲۶۲ ، ۳۲۰ ، ۳۶۱

یونس بن عبدالرحمان : ۴۵۵

یونس بن یعقوب : ۲۲۱ ، ۳۸۲

یونس : ۳۵ ، ۶۳ ، ۱۷۸ ، ۲۲۱ ، ۲۳۴ ، ۴۷۳ ، ۴۷۴

فهرس الموضوعات

كتاب الطهاره

تعريفها... ۷

أنواعها... ۷

ما يجب له الطهاره... ۷

ما يختصّ له الغسل... ۷

ما يختصّ له التيمّم... ۷

وجوب أنواع الطهاره بالنذر... ۷

ما يستحبّ له الوضوء... ۷

ما يستحبّ له الغسل... ۸

لا يرفع الغسل المندوب الحدث... ۸

ما يستحبّ له التيمّم... ۹

درس (۱)

الوضوء

موجبات الوضوء... ۹

موجبات الغسل... ۹

موجبات التيمّم... ۹

فى تداخل موجبات الوضوء و الغسل... ۱۰

وجوب الوضوء مع الغسل إلّا فى غسل الجنابه و الميّت... ۱۰

ص: ۵۶۱

درس (۲)

آداب التخلّی

ما یجب علی المتخلّی و ما یحرم... ۱۰

ما یستحبّ له و ما یکره... ۱۱

هل الاستنجاء شرط فی صحّه الوضوء و التیمّم ؟... ۱۱

صحّه الاستنجاء فی غیر المخرج... ۱۲

لو تعذّر الاستنجاء... ۱۲

لو نسی الاستنجاء و صلّی... ۱۲

درس (۳)

ما یجب فی الوضوء... ۱۲

لا تصحّ الطهاره و غیرها من کافر... ۱۲

لو نوی الکافر قطع الطهاره... ۱۲

الخالی من موجب الوضوء... ۱۳

طهاره الصبیّ... ۱۳

کیفیّه الوضوء... ۱۳

لو عاد سبب الوضوء... ۱۵

نذر الولاء... ۱۵

درس (۴)

سنن الوضوء... ۱۶

ما يكره فى الوضوء ... ١٦

لو شكّ فى عدد الغسل ... ١٦

لو شكّ فى فعل أو فى النيّه ... ١٦

لو جفّ البلل ... ١٦

لو شكّ فى الحدث أو الطهاره ... ١٧

لو ذكر بعد الصلاه ترك عضو واجب فى الوضوء ... ١٧

الجبائر ... ۱۷

السلس و المبطون ... ۱۷

درس (۵)

الجنابه

موجبات الجنابه ... ۱۷

لو وجد المنیّ علی جسده أو ثوبه المختصّ ... ۱۸

لو خرج المنیّ من المرأه بعد الغسل ... ۱۸

عدم وجوب الغسل فی مواضع ... ۱۸

ما یحرم علی الجنب ... ۱۸

ما یکره علی الجنب ... ۱۹

کیفیّه الغسل ... ۱۹

فی الاستبراء قبل الغسل ... ۱۹

ما یستحبّ فی الغسل ... ۲۰

فی وجوب ثمن الماء علی الزوج ... ۲۰

هل یجزئ غسل النجاسه عن رفع الحدث ؟ ... ۲۰

عدم وجوب غسل باطن الفم و الأنف ... ۲۰

درس (۶)

الحیض

صفته ... ۲۰

تمییز الحیض عن العذره و القرح... ۲۰

اجتماع الحیض مع الحمل... ۲۰

أقلّ الحیض و أکثره... ۲۰

ما تثبت به العاده... ۲۰

المبتدأه و المضطربه... ۲۱

درس (۷)

الصفره و الکدره... ۲۲

الاستحاضه و أحکامها... ۲۲

لو نسیت العاده و وقتها... ۲۳

درس (۸)

النفاس

تعریفه... ۲۳

أقلّه و أکثره... ۲۴

نفاس التوأمان... ۲۴

الفرق بین الحائض و النفساء... ۲۴

کفّاره الواطئ العالم العامد... ۲۴

کراهه وط ء المرأه بعد الطهر قبل الغسل... ۲۴

لو نذرت العزیمه ممّا یمنع منه الحیض فی وقت معیّن... ۲۴

ما یجب علی المرأه عند انقطاع الدم... ۲۵

لو تکرّر الوط ء... ۲۵

زوال کراهیه الوط ء بعد الانقطاع مع تعذّر الغسل... ۲۵

ما یستحبّ لها و ما یکره... ۲۵

إلحاق المشاهد بالمساجد... ۲۵

درس (۹)

ما يستحبّ للمريض ... ٢٥

وجوب توجيه المحتضر إلى القبله ... ٢٦

درس (١٠)

غسل الميّت

أولى الناس بتغسيل الميّت ... ٢٧

شرائط الغاسل ... ٢٧

فقدان المسلم و ذی الرحم للغسل ... ۲۸

تغسیل الخنثی ... ۲۸

حکم الشهید ... ۲۹

حکم الکافر و الناصب و الغالی ... ۲۹

درس (۱۱)

کیفیّه الغسل ... ۲۹

ما یستحبّ فیه ... ۳۰

ما یکره فی غسل المیّت ... ۳۲

درس (۱۲)

التکفین

ما یجب فی التکفین ... ۳۲

التحنیط و مقداره ... ۳۲

ما یستحبّ فی التکفین و ما یکره ... ۳۳

کیفیّه التکفین ... ۳۶

تقدّم الکفن الواجب علی الدین من أصل الترکه ... ۳۶

لو أوصی بالندب ... ۳۶

کفن الزوجه الدائمه ... ۳۶

لو وجد الکفن بعد الیأس من المیّت ... ۳۶

درس (۱۳)

التشييع

التشييع و أحكامه··· ٣٧

فی وجوب صلاه المیّت··· ٣٧

لو اشتبه المسلم بالكافر··· ٣٧

مَن دفن بغير صلاه··· ٣٨

أولی الناس بالصلاه علی المیّت··· ٣٨

لو لم یکن الولیّ أهلاً لها... ۳۹

درس (۱۴)

صلاه المیّت

شرائط صلاه المیّت... ۳۹

کیفیّه صلاه المیّت... ۳۹

ما یستحبّ فیها... ۴۰

لو حضرت جنازه فی الأثناء... ۴۱

لو سبق المأموم بتکبیره... ۴۱

درس (۱۵)

التدفین

وجوب الترتیب فی الغسل و التکفین و الصلاه و الدفن... ۴۱

کیفیّه الدفن... ۴۲

حرمه الدفن فی المغصوبه... ۴۲

لو أوصی بدفنه فی ملکه... ۴۲

ما یستحبّ و ما یکره مراعاته فی الدفن... ۴۳

جواز البکاء و النوح بالحقّ... ۴۴

فی زیاره القبور... ۴۴

درس (۱۶)

مسّ المیّت

غسل المسّ و أحكامه··· ۴۴

لو مسّ عظماً فی مقبره المسلمین··· ۴۴

صفه غسل مسّ المیّت··· ۴۴

درس (۱۷)

المیاه

أقسام المیاه··· ۴۵

کیفیّه تطهیر ماء البئر ... ۴۶

هل تنجس البئر بالبالوعه القریبه ؟ ... ۵۰

درس (۱۸)

الماء المستعمل فی الوضوء و الغسل ... ۵۰

الماء المستعمل فی الاستنجاء ... ۵۰

الماء المضاف و حکمه ... ۵۱

لو اشتبه المطلق بالمضاف ... ۵۲

فی الأسآر ... ۵۲

درس (۱۹)

النجاسات

أحکام النجاسات ... ۵۲

هل الإنفحه طاهره؟ ... ۵۳

لو اشتبه الدم الطاهر بغیره ... ۵۳

الأُمور التی تجب إزاله النجاسه لها ... ۵۴

حکم طهاره الحبوب المبتلّه و الخبز ... ۵۴

درس (۲۰)

المطهّرات

أحکام المطهّرات ... ۵۵

ما عفی عنه من النجاسات ... ۵۶

درس (۲۱)

إذا صلّى مع نجاسه بدنه أو ثوبه... ۵۷

لو اشتبه الطاهر بالنجس... ۵۷

لو صلّى حاملاً لحيوان طاهر... ۵۸

هل يحرم اتّخاذ الآنيه من الذهب و الفضّه للاستعمال... ۵۸

أحكام الآنيه... ۵۸

درس (۲۲)

حکم الاستحمام... ۵۹

السنن الحنیفیّه فی الرأس و البدن... ۶۰

حکم السواک و الاکتحال... ۶۰

درس (۲۳)

التیمّم

حکم من لم یجد الماء... ۶۱

شراء التراب و استئجاره... ۶۱

وجوب الطلب فی الجهات الأربع... ۶۱

لو وهب الماء أو أراقه فی الوقت... ۶۲

شراء الماء مع القدره... ۶۲

لو تعذّر ما یتیمّم علیه... ۶۲

لو وجد ماءاً یکفی بعض أعضائه... ۶۲

لو خاف من لصّ أو سبع علی نفسه... ۶۲

لو اجتمع غسل الجنب و المیّت... ۶۳

حکم فاقد الطهورین... ۶۳

درس (۲۴)

تقدیم التیمّم علی الوقت... ۶۳

ما یجب فی التیمّم... ۶۳

كيفيّه التيمّم··· ۶۴

هل يستباح بالتيمّم كلّ ما يستباح بالطهاره المائيه؟··· ۶۵

ما ينقض التيمّم··· ۶۵

كتاب الصلاه

الفرائض و النوافل

أعداد الفرائض··· ۶۹

النوافل اليوميّه و كيفيّتها... ۶۹

استحباب تمرين الصبيّ على الصلاه لستّ سنين... ۷۱

علائم البلوغ... ۷۱

درس (۲۵)

المواقيت

أوقات الفرائض و أحكامها... ۷۱

وقت الفضيله... ۷۲

درس (۲۶)

أوقات النوافل... ۷۴

هل تنعقد النافله فى وقت الفريضه ؟... ۷۵

كراهيه النافله المبتدأه عند طلوع الشمس... ۷۶

درس (۲۷)

معرفه الوقت... ۷۷

تاركك الصلاه... ۷۸

درس (۲۸)

قضاء الفرائض و أحكامها... ۷۹

قضاء النوافل... ۸۰

لو أوصى الميّت بقضائها... ۸۱

درس (۲۹)

لباس المصلّی

ستر العوره··· ۸۲

حدّ العوره··· ۸۲

ما یکره لبسه فی الصلاه··· ۸۲

ما یستحبّ لبسه فی الصلاه··· ۸۳

الاستتار بکلّ ما یستر العوره··· ۸۴

شراء الساتر أو استئجاره... ۸۴

مشروعیّه الجماعه للعراه و کیفیّتها... ۸۴

درس (۳۰)

الصلاه فی جلد المیته و ما لا یؤکل لحمه... ۸۵

الصلاه فی الحریر المحض و الذهب للرجل... ۸۵

الصلاه فی المغصوب... ۸۶

لو أذن المالک للغاصب... ۸۶

ما یستحبّ من اللباس و ما یکره... ۸۷

درس (۳۱)

مکان المصلّی

جواز الصلاه فی الأمکنه المباحه و المملوکه... ۸۸

حکم الصلاه فی المکان المغصوب... ۸۸

طهاره موضع الجبهه... ۸۹

جواز محاذاه المرأه للرجل... ۸۹

الصلاه فی الکعبه... ۹۰

الأمکنه التی تکره الصلاه فیها... ۹۰

حکم الصلاه علی کُدس الحنطه المطیّن... ۹۲

حکم الصلاه فی المساجد المصوّره... ۹۲

درس (۳۲)

المساجد

استحباب الصلاه فی المساجد و المشاهد··· ۹۲

أحکام المساجد··· ۹۲

ما یکره فعله فی المسجد··· ۹۳

ما یستحبّ فعله فی المسجد··· ۹۳

ما یحرم فعله فی المسجد··· ۹۳

درس (۳۳)

فی السجود و مواضعه... ۹۴

ما یجوز السجود علیه و ما لا یجوز... ۹۴

ما یکره السجود علیه و ما یستحبّ... ۹۴

مقدار الواجب فی المساجد... ۹۴

درس (۳۴)

القبله

مایجب الاستقبال فیه و ما یستحبّ... ۹۵

لو خرج صفّ المأمومین عن السمت... ۹۶

توجّه کلّ قوم إلی رکنهم و علائمهم... ۹۶

درس (۳۵)

حکم القادر و العاجز عن القبله... ۹۷

التعویل علی قبله أهل البلد... ۹۷

لو اختلف الإمام و المأموم فی الاجتهاد... ۹۷

من صلّی إلی جهه و تبیّن الخطأ... ۹۸

سقوط الاستقبال عند الضروره... ۹۸

الصلاه علی الراحله... ۹۸

لو اضطرّ إلی الصلاه علی الراحله... ۹۹

درس (۳۶)

الأذان و الإقامه

صوره الأذان و الإقامه··· ۹۹

الترجيع فى الأذان··· ۱۰۰

إفراد فصول الأذان و الإقامه··· ۱۰۰

اشتراط الترتيب فيهما··· ۱۰۱

ما يشترط فى المؤذّن··· ۱۰۲

درس (۳۷)

تأکّد استحباب الأذان فی الخمس و الجماعه ... ۱۰۳

سقوط استحباب الأذان فی عصر عرفه ... ۱۰۳

استحباب الأذان فی المواضع الموحشه ... ۱۰۴

درس (۳۸)

أفعال الصلاه

۱ - النیّه

لو نوی الفرض قاعداً و هو مخاطب بالقیام ... ۱۰۵

هل یشترط فی النافله نیّه سببها ؟ ... ۱۰۵

لو نوی الخروج من الصلاه ... ۱۰۵

لو نوی الریاء ... ۱۰۵

هل یجوز نقل النیّه إلی الفائته ؟ ... ۱۰۵

لو نوی الفریضه ثمّ ذهب وهمه إلی النافله ... ۱۰۵

ما یجب فی النیّه و ما یستحبّ فیها ... ۱۰۵

۲ - تکبیره الافتتاح

ما یجب فی تکبیره الافتتاح و ما یستحبّ فیها ... ۱۰۶

درس (۳۹)

۳ - القیام

رکنیّته و حدّه ... ۱۰۷

لو عجز عن الانتصاب... ١٠٧

لو لم يقدر القاعد إلّا على الانحناء... ١٠٨

جواز القعود مع القدره على القيام لخائف العدوّ... ١٠٨

وجوب الاعتماد على الرجلين معاً... ١٠٨

عدم جواز تباعد الرجلين... ١٠٨

ما يخرج عن حدّ القيام... ١٠٨

لو عجز عن القعود... ۱۰۸

جواز الاستلقاء للقادر على القيام لعلاج العين... ۱۰۸

سنن القيام... ۱۰۹

القنوت... ۱۰۹

درس (۴۰)

۴ - القراءه

عدم ركنيّتها... ۱۱۰

وجوب الحمد و السوره... ۱۱۰

وجوب القراءه بالعربيّه... ۱۱۱

لو لم يحسن شيئاً... ۱۱۲

لو تعلّم فى أثناء الصلاه... ۱۱۲

الأخرس و الألثغ... ۱۱۲

إجزاء التسبيح فى غير الأُوليين... ۱۱۳

الجهر و الإخفات... ۱۱۳

العدول من سوره إلى أُخرى... ۱۱۳

ما يحرم فى القراءه... ۱۱۴

درس (۴۱)

سنن القراءه... ۱۱۵

درس (۴۲)

٥ - الركوع

ركنيّته... ١١٦

ما يجب فيه... ١١٦

ما يكره فيه... ١١٧

الراكع خلقةً... ١١٧

وجوب الطمأنينه فى الركوع... ١١٧

ما یستحبّ فی الرکوع قبله و بعده... ۱۱۷

حکم الطمأنینه فی الرکوع و فروعاتها... ۱۱۹

درس (۴۳)

۶ - السجود

رکنیّه السجدتین... ۱۲۱

ما یجب فی السجود... ۱۲۱

لو انحنی لا للسجود... ۱۲۲

سنن السجود... ۱۲۲

کراهیه نفخ موضع السجود... ۱۲۳

درس (۴۴)

۷ - التشهّد

صوره التشهّد... ۱۲۳

ما یستحبّ فیه... ۱۲۴

۸ - التسلیم

صوره التسلیم... ۱۲۴

سنن التسلیم... ۱۲۵

درس (۴۵)

مواضع اختلاف المرأه عن الرجل فی الصلاه... ۱۲۵

ما یستحبّ و ما یکره فی الصلاه قبلها و بعدها... ۱۲۶

سجده التلاوه··· ۱۲۷

ما يبطل الصلاه··· ۱۲۸

جواز تسميت العاطس و ردّ السلام··· ۱۲۹

درس (۴۶)

صلاه الجمعه

وجوبها و شرائطها··· ۱۲۹

بلاغه الخطیب... ۱۳۰

وقت صلاه الجمعه... ۱۳۱

درس (۴۷)

استحباب حضور الجمعه لمن لم تجب علیه... ۱۳۲

ما یستحبّ قبل صلاه الجمعه... ۱۳۲

استحباب الإکثار من الصلاه علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله... ۱۳۲

لو انفضّ العدد فی أثناء الخطبه... ۱۳۳

سقوط الجمعه عن المدبّر و المکاتب... ۱۳۳

وجوبها علی من بَعُد بفرسخین... ۱۳۳

لو نوی المسافر الإقامه عشراً... ۱۳۴

حرمه البیع بعد الأذان... ۱۳۴

حرمه الأذان الثانی... ۱۳۴

المزاحَم عن السجود هل یسجد علی ظهر غیره ؟... ۱۳۴

لو زوحم عن رکوع الأُولی... ۱۳۵

حرمه السفر بعد الزوال علی المخاطب... ۱۳۵

لو سافر بعد الزوال لم یقصّر... ۱۳۵

درس (۴۸)

صلاه العیدین

وجوبها و شرائطها... ۱۳۵

سننها··· ۱۳۷

لو وافق العید الجمعه··· ۱۳۸

درس (۴۹)

صلاه الآیات

وجوبها و وقتها··· ۱۳۹

لو اتّفقت مع الحاضره··· ۱۳۹

کیفیّه صلاه الآیات... ۱۳۹

ما یستحبّ فی صلاه الآیات... ۱۴۰

درس (۵۰)

صلاه الاستسقاء

کیفیّتها... ۱۴۰

ما یستحبّ فیها... ۱۴۰

لو نذر صلاه الاستسقاء... ۱۴۱

الصلوات المستحبّه

نوافل شهر رمضان... ۱۴۱

صلاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله... ۱۴۱

صلاه علیّ علیه السّلام... ۱۴۲

صلاه فاطمه علیها السّلام... ۱۴۲

صلاه الحبوه... ۱۴۲

نوافل لیله الفطر... ۱۴۳

بقیّه الصلوات المندوبه... ۱۴۳

درس (۵۱)

أحکام الخلل... ۱۴۳

درس (۵۲)

أحکام الشکّ... ۱۴۶

لو شکّ فی رکوعات الکسوف... ۱۴۹

ما یشترط فی صلاه الاحتیاط... ۱۴۹

درس (۵۳)

أحکام السهو... ۱۵۰

فی سجده السهو... ۱۵۰

فیما تجب فیه سجده السهو... ۱۵۱

لو تعدّد سبب السجود... ۱۵۳

کیفیّه سجده السهو... ۱۵۳

درس (۵۴)

صلاه المسافر

حکم الأماکن الأربعه فی السفر... ۱۵۴

وجوب القصر بشرائط ثمان... ۱۵۴

فی کثیر السفر... ۱۵۷

لو سافر البدویّ إلی مسافه... ۱۵۸

لو سافروا بعد إقامه العشره... ۱۵۸

لو تردّد فی قریً دون المسافه... ۱۵۸

درس (۵۵)

حکم فوائت الحضر... ۱۵۹

درس (۵۶)

صلاه الخوف

أنواعها... ۱۶۰

صلاه ذات الرقاع... ۱۶۱

صلاه بطن النخل... ۱۶۲

صلاه عسفان... ۱۶۲

صلاه المطارده و المعانقه... ۱۶۳

ما يتعلّق بصلاه الخوف... ۱۶۳

درس (۵۷)

الجماعه

الجماعه فی الفرائض... ۱۶۴

فضلها... ۱۶۵

شروطها... ۱۶۵

لو انتهت صلاه الصفوف المتوسّطه... ۱۶۸

درس (۵۸)

وجوب متابعه الإمام فی الأقوال و الأفعال... ۱۶۹

درس (۵۹)

ما یکره فی الجماعه... ۱۷۱

ما یستحبّ لصلاه الجماعه... ۱۷۲

کتاب الزکاه

الزکاه

تعریف الزکاه... ۱۷۷

ما تجب فیه الزکاه... ۱۷۸

درس (۶۰)

شرائط وجوبها... ۱۷۹

لو شرط المقترض الزکاه علی المقرض... ۱۸۰

زکاه الصداق... ۱۸۱

درس (۶۱)

شروط زکاه الأنعام... ۱۸۱

درس (۶۲)

ما یشترط فی زکاه النقدین... ۱۸۶

ما یشترط فی الغلّات... ۱۸۷

لو مات المديون قبل بدوّ الصلاح... ۱۸۸

وجوب الزكاه على عامل المزارعه و المساقاه... ۱۸۸

درس (۶۳)

زكاه التجاره و شروطها... ۱۸۹

درس (۶۴)

أصناف المستحقّين للزكاه... ۱۹۱

ص: ۵۷۸

درس (۶۵)

ما یشترط فی المستحقّین للزکاه... ۱۹۴

هل یجوز إعطاء الزکاه واجبی النفقه ؟... ۱۹۴

هل یجوز للزوجه إعطاء زوجها ؟... ۱۹۴

لو ظهر الآخذ غیر مستحقّ... ۱۹۵

تخیّر الإمام بین الأُجره أو الجعل المعیّن للعامل... ۱۹۵

درس (۶۶)

هل یجب دفع الزکاه فوراً ؟... ۱۹۷

هل یجوز تقدیمها علی وقت الوجوب ؟... ۱۹۷

وجوب دفع الزکاه إلی الإمام أو نائبه أو الفقیه فی زمن الغیبه... ۱۹۸

وجوب دعاء الإمام لصاحب الزکاه عند أخذها منه... ۱۹۹

هل یجوز نقل الزکاه مع وجود المستحقّ ؟... ۱۹۹

لو عدم المستحقّ و نقلها... ۱۹۹

وجوب النیّه عند الدفع... ۱۹۹

درس (۶۷)

إذا قبض أحد الثلاثه الزکاه من المالک... ۲۰۰

زکاه الفطره و ما یتعلّق بها... ۲۰۰

استحباب صرف زکاه الفطره فی بلده... ۲۰۰

وجوب بعث العامل إلی کلّ بلد و شروطه... ۲۰۱

درس (۶۸)

زکاه الفطره

زمان وجوبها... ۲۰۱

لو مات المولی قبل الهلال و علیه دین مستوعب... ۲۰۲

لو أوصی له بعبد و قَبِل بعد الهلال... ۲۰۲

لو وهب له عبداً فقبله و تأخّر القبض... ۲۰۳

فطره العبد فی خیار الثلاثه ... ۲۰۳

فطره المشترک ... ۲۰۳

لو ملک عبداً أو ولد له ولد أو تزوّج بعد الهلال ... ۲۰۳

فطره الضیف ... ۲۰۳

وقت أداء الفطره ... ۲۰۳

مقدار الفطره ... ۲۰۴

لو أخرج نصف صاع أعلی یساوی صاعاً أدنی ... ۲۰۵

لو أخرج صاعاً من جنسین ... ۲۰۵

کتاب الصدقه

الصدقه

تعریفها ... ۲۰۹

ما یستحبّ و ما یکره فیها ... ۲۱۰

کتاب الخمس

الخمس

تعریف الخمس ... ۲۱۵

ما یجب فیه الخمس ... ۲۱۵

درس (۶۹)

المستحقّون للخمس ... ۲۱۸

ما یشترط فی المستحقّین للخمس ... ۲۱۹

هل يجوز النقل إلى بلد آخر ؟... ٢١٩

الأنفال و حكمها... ٢٢٠

تعميم إباحه الأنفال حال الغيبه... ٢٢١

الأنفال و المعادن المطلقه... ٢٢٢

کتاب الصوم

الصوم

تعریف الصوم... ۲۲۵

ما یجب الإمساک عنه... ۲۲۵

لو عدل من فرض إلی فرض... ۲۲۶

زمان النیّه... ۲۲۷

درس (۷۰)

مَن لا یصحّ منه الصوم

الصبیّ... ۲۲۸

المجنون... ۲۲۸

المغمی علیه... ۲۲۸

الکافر... ۲۲۹

المسافر... ۲۲۹

صوم المریض و الحائض و النفساء... ۲۳۱

صوم الجنب... ۲۳۱

صوم یوم الشکّ... ۲۳۲

درس (۷۱)

مفسدات الصوم... ۲۳۲

درس (۷۲)

وجوب القضاء و الكفّاره بالكذب على اللّه ... ۲۳۵

تكرّر الكفّاره بتكرّر الوط ء... ۲۳۶

فی من أفطر فی شهر رمضان مستحلاًّ... ۲۳۶

لو أفطر لخوف التلف... ۲۳۷

كفّاره النذر و العهد و المتعيّن باليمين... ۲۳۷

عدم فوريّه وجوب القضاء... ۲۳۸

التتابع فی القضاء لصوم الکفّاره... ۲۳۸

لو عجز عن الخصال الثلاثه... ۲۳۸

لو تبرّع عن غیره بالکفّاره... ۲۳۹

درس (۷۳)

لا یفسد الصوم أُمور... ۲۳۹

ما یستحبّ و ما یکره للصائم... ۲۴۰

درس (۷۴)

أقسام الصوم... ۲۴۲

المحظور من الصیام... ۲۴۵

درس (۷۵)

الاستهلال... ۲۴۶

شهاده النساء فیه... ۲۴۸

البلاد المتقاربه... ۲۴۸

ثبوت الهلال فی البلاد المغربیّه... ۲۴۸

لو رأی الهلال فی بلد و سافر إلی آخر... ۲۴۹

لو اختلف الشاهدان فی صفه الهلال... ۲۴۹

هل یکفی قول الحاکم وحده فی ثبوت الهلال ؟... ۲۴۹

درس (۷۶)

هل یجوز تأخیر شهر رمضان من عام الفوات اختیاراً ؟... ۲۵۰

لو استمرّ المرض إلى رمضان آخر... ۲۵۰

هل يلحق غير المريض به، كالمسافر ؟... ۲۵۱

لو مات قبل التمكّن من القضاء... ۲۵۱

لو استأجر الوليّ غيره... ۲۵۳

لو مات الوليّ و لمّا يقبض... ۲۵۳

لو انكسر يوم... ۲۵۳

لو تصدّق الولیّ بدلاً عن الصوم من مال المیّت أو من ماله... ۲۵۳

درس (۷۷)

فی متعمّد الإفطار لغیر سبب مبیح... ۲۵۴

فی أحکام الفدیه... ۲۵۴

لا فرق بین الجوع و العطش لخائف التلف... ۲۵۵

لو خافت المرأه علی نفسها دون ولدها... ۲۵۵

لا فرق بین خوف المرضع علی ولدها نسباً أو رضاعاً... ۲۵۶

لو قام غیر الأُمّ مقامها... ۲۵۶

هل یجب علی الأُمّ الإفطار مع قیام غیرها مقامها ؟... ۲۵۶

درس (۷۸)

فی صوم النذر و المعاهده... ۲۵۶

لو نذر الصوم الواجب... ۲۵۶

لو نذر صوم داود علیه السّلام... ۲۵۷

لو نذر الدهر... ۲۵۷

لو عیّن سنه... ۲۵۸

لو وجب علی ناذر الدهر قضاء شهر رمضان... ۲۵۸

نذر الصوم ممّن علیه صوم واجب... ۲۵۸

لو عیّن زماناً فاتّفق مریضاً... ۲۵۸

لو حلف علی صیام یوم واجب... ۲۵۸

لو حلف على عدم الإفطار فی الندب أو نذر... ۲۵۸

درس (۷۹)

الصوم المضیّق و المخیّر... ۲۵۹

التتابع فی الصیام... ۲۶۰

کتاب الاعتکاف

الاعتکاف

تعریفه... ۲۶۵

شرائطه... ۲۶۵

ما یحرم علی الصائم المعتکف... ۲۶۷

لو اضطرّ إلی شراء شیء... ۲۶۷

درس (۸۰)

هل یجب الاعتکاف بغیر النذر و العهد ؟... ۲۶۸

لو زاد أیّام الاعتکاف علی الثلاثه... ۲۶۸

اللیالی فی الاعتکاف... ۲۶۸

کفّاره إفساد الاعتکاف... ۲۷۰

تدارک الاعتکاف بعد إفساده... ۲۷۱

لو عیّن شهراً للاعتکاف و لم یعلم به... ۲۷۱

لو مات قبل القضاء... ۲۷۱

لو بقی من الاعتکاف أقلّ من ثلاثه... ۲۷۲

لو عیّن ثلاثه أیّام فجاء الثالث العید... ۲۷۲

کتاب الحجّ

الحجّ

تعریف الحجّ... ۲۷۵

شرائط حجّه الإسلام

١ - البلوغ

لو بلغ قبل أحد الموقفين ... ٢٧٥

عدم وجوب الحجّ على الصبيّ ... ٢٧٥

عمد الصبيّ هل هو عمد أو خطأ ؟ ... ٢٧٥

لو وطئ قبل أحد الموقفين متعمّداً ... ٢٧٦

۲ - العقل

عدم وجوب الحجّ على المجنون... ۲۷۶

حكم المجنون و غير المميّز... ۲۷۶

لو استقرّ الحجّ فى ذمّته ثمّ جنّ... ۲۷۷

۳ - الحريّه

لو أُعتق قبل الوقوف... ۲۷۷

عدم وجوب الحجّ على العبد... ۲۷۷

لو حجّ العبد الآفاقىّ... ۲۷۷

درس (۸۱)

۴ - ملك الزاد و الراحله

عدم وجوب الحجّ على فاقدهما... ۲۷۹

هل يكفى البذل فى الوجوب مع التمليك ؟... ۲۷۹

هل يستقرّ الوجوب بمجرّد البذل من غير قبول ؟... ۲۷۹

لو وهبه زاداً و راحله، هل يجب عليه القبول ؟... ۲۸۰

هل يمنع الدين الوجوب بالبذل ؟... ۲۸۰

هل يجب على المبذول له إعاده الحجّ مع اليسار ؟... ۲۸۰

لو حجّ المستطيع متسكّعاً... ۲۸۱

المعتبر فى الزاد و الراحله... ۲۸۲

لو حجّ عن المعضوب... ۲۸۲

لو استناب المعضوب فشفی ... ۲۸۳

درس (۸۲)

۵ – المؤونه

اشتراط أن یکون له ما یمون به عیاله حتّی یرجع ... ۲۸۳

۶ – الصحّه

الصحّه من المرض و العضب شرط فی وجوب الحجّ ... ۲۸۳

۷ - تخليه السرب

عدم وجوب الحجّ مع الخوف على النفس أو المال... ۲۸۳

لو دفع المال إلى العدوّ و خلا السرب، وجب... ۲۸۴

لو خرج مع الأمن، فخاف فى أثناء الطريق... ۲۸۴

۸ - إمكان المسير

لو حجّ فاقد الشرائط... ۲۸۴

شروط غير معتبره... ۲۸۴

هل يشترط الإيمان فى صحّه الحجّ ؟... ۲۸۶

ما يشترط فى الصحّه... ۲۸۶

ما يشترط فى المباشره... ۲۸۶

ما يشترط فى الوجوب... ۲۸۶

ما يشترط فى الإجزاء... ۲۸۷

لو حجّ فمات بعد الإحرام و دخول الحرم... ۲۸۷

درس (۸۳)

حجّ النذر

شرائط حجّ النذر... ۲۸۸

لو حجّ حجّه الإسلام، هل يجزئ عن النذر ؟... ۲۸۸

لو نذر المستطيع الصروره أن يحجّ فى عامه غير حجّه الإسلام... ۲۸۸

الاستطاعه للنذر شرعيّه أم عقليّه ؟... ۲۸۹

لو حجّ الناذر عن غيره··· ۲۸۹

من مات و عليه حجّه الإسلام و النذر··· ۲۸۹

لو نذر الحجّ بولده··· ۲۸۹

لو قيّد الحجّ بعام فمرض أو صدّ··· ۲۹۰

ص: ۵۸۶

درس (۸۴)

حجّ النیابه

شرائط النیابه··· ۲۹۰

هل یجوز أن ینوب عن اثنین فی حجّتین أو عمرتین لعام ؟··· ۲۹۳

نیابه الواحد فی النسک المندوبه عن جماعه··· ۲۹۳

النیابه فی أبعاض الحجّ··· ۲۹۴

لو شرط سلوک طریق معیّن··· ۲۹۴

هل یجوز لوصیّ المیّت تأخیر الاستئجار إلی عام آخر مع الإمکان ؟··· ۲۹۵

لو صدّ أو أُحصر··· ۲۹۵

لو مات النائب بعد الإحرام و دخول الحرم··· ۲۹۵

لو جامع النائب قبل الوقوف··· ۲۹۵

درس (۸۵)

هل یشترط فی صحّه الإجاره تعیین المیقات ؟··· ۲۹۵

لو شرط الإحرام قبل المیقات··· ۲۹۶

فی النیابه عن الحیّ··· ۲۹۶

هل یجوز للنائب الاستنابه ؟··· ۲۹۷

لو أوصی بالحجّ الواجب مع واجب آخر و ضاقتترکه··· ۲۹۸

هل الاستئجار من بلد المیّت ؟··· ۲۹۹

لو کانت الوصیّه بغلّه بستان··· ۲۹۹

لو تعدّد الودعيّ ... ٢٩٩

لو أوصى بالحجّ ندباً ... ٣٠٠

لو قصرت الأُجره عن الرغبه ... ٣٠٠

جواز الحجّ ندباً بغير إذن الأبوين ... ٣٠٠

درس (۸۶)

أقسام الحجّ

أفعال التمتّع... ۳۰۱

أركان الحجّ... ۳۰۱

أفعال العمره... ۳۰۱

تخيّر المكّىّ بين القران و الإفراد... ۳۰۳

عدول المكّىّ و النائى إلى فرض آخر عند الضروره... ۳۰۵

جواز طواف الندب للقارن و المفرد إذا دخلا مكّه... ۳۰۵

جواز تقديم طواف الحجّ و سعيه على المضىّ إلى عرفات... ۳۰۵

عدم جواز تقديم الطواف و السعى للمتمتّع إلّا لضروره... ۳۰۶

هل يجوز نقل العمره المفرده إلى المتعه ؟... ۳۰۶

درس (۸۷)

هل يجوز إدخال الحجّ على العمره ؟... ۳۰۶

لو أحرم بالحجّ قبل التحلّل من العمره... ۳۰۷

إدخال حجّ على حجّ... ۳۰۷

أشهر الحجّ... ۳۰۸

لو أحرم بالحجّ فى غيرها... ۳۰۹

خروج المتمتّع من مكّه بعد قضاء عمرته... ۳۱۰

درس (۸۸)

العمره

تجب العمره، كالحجّ ... ٣١١

وقت العمره المفرده الواجبه ... ٣١٢

وقت العمره المندوبه ... ٣١٢

الاتّباع بين العمرتين ... ٣١٢

ميقات العمره ... ٣١٣

لو استطاع للعمره خاصّه... ۳۱۳

لو استطاع للحجّ مفرداً دونها... ۳۱۳

وقوع العمره فی یوم عرفه و یوم النحر... ۳۱۳

لو جامع فی العمره قبل السعی... ۳۱۳

لو قبّل المرأه قبل التقصیر... ۳۱۴

درس (۸۹)

شروط عمره التمتّع... ۳۱۴

شروط القران و الإفراد... ۳۱۵

المواقیت

عدد المواقیت... ۳۱۶

لو تجاوز المواقیت بغیر إحرام... ۳۱۶

لو قدّم الإحرام علی المیقات... ۳۱۷

میقات حجّ التمتّع... ۳۱۷

لو سلک طریقاً بین میقاتین... ۳۱۷

لو لم یحاذ میقاتاً... ۳۱۷

لو منعه مانع من الإحرام... ۳۱۷

درس (۹۰)

ما یستحبّ لمن أراد الحجّ... ۳۱۸

واجبات الإحرام

١ – لُبْس الثوبين

شرائط الثوبين ... ٣٢٠

هل اللُبْس من شرائط الصحّه ؟ ... ٣٢١

٢ – التيّه

بيان ما يجب فى التيّه ... ٣٢٢

لو نسى بماذا أحرم ... ٣٢٣

۳ - مقارنه النيّه للتلبيات

لو تأخّرت التلبيات عن النيّه أو تقدّمت... ۳۲۳

۴ - التلبيات

حكم الأخرس... ۳۲۴

ما يستحبّ أن يضيف إلى التلبيات الأربع... ۳۲۵

قطع المتمتّع التلبيه إذا شاهد بيوت مكّه... ۳۲۶

قطع المعتمر مفرده التلبيه إذا دخل الحرم... ۳۲۶

درس (۹۱)

إحرام الحائض و النفساء... ۳۲۶

لو تركت الإحرام لظنّ فساده... ۳۲۶

هل ينعقد إحرام غير القارن بالتلبيه ؟... ۳۲۷

حكم ناسى الإحرام حتّى يكمل مناسكه... ۳۲۸

كلّ ما يجب و يستحبّ فى إحرام العمره يجب فى إحرام الحجّ... ۳۲۸

درس (۹۲)

تروك الإحرام

۱ - الصيد

صيد الحرم... ۳۲۹

حرمه الصيد فى الحرم على المُحلّ و المُحرم... ۳۳۰

أكل لحم الصيد فى الحرم للمُحلّ و المُحرم... ۳۳۰

عدم ملکیّه المُحرم الصید... ۳۳۰

الصید الذی بعضه فی الحرم... ۳۳۱

لو رمی من الحلّ فقتل فی الحرم... ۳۳۱

حکم القماریّ و الدباسیّ... ۳۳۱

لو کان الصید مملوکاً... ۳۳۱

لو باض الطائر علی فراش مُحرم... ۳۳۱

لو صال على صيد و لم يندفع ... ۳۳۱

درس (۹۳)

وجوب القيمه للفداء فيما لا نصّ فيه ... ۳۳۲

النعامه و فرخها ... ۳۳۲

بقره الوحش و حماره ... ۳۳۳

الظبى ... ۳۳۴

بيض النعام ... ۳۳۴

بيض القطا ... ۳۳۵

درس (۹۴)

فى الحمام ... ۳۳۵

لو كان الصيد معيباً ... ۳۳۸

شرب لبن الظبيه فى الحرم ... ۳۳۸

فى عينى الصيد ... ۳۳۸

الإغلاق على الحمام و الفراخ و البيض ... ۳۳۹

الزنبور ... ۳۳۹

القَمْل و البراغيث ... ۳۳۹

قتل الأفعى و العقرب و الفأره و الأسد إذا أراده ... ۳۴۰

درس (۹۵)

اجتماع الفداء و القيمه على المُحرم فى الحرم ... ۳۴۰

لو أوقدوا ناراً فی الحرم فوقع فیها صید... ۳۴۱

لو نفّر حمام الحرم فعاد... ۳۴۱

لو شکّ فی کون المقتول صیداً أو فی کونه فی الحرم أو فی الحلّ... ۳۴۲

لو شکّ فی تأثیر الإصابه أو فی البرء... ۳۴۲

لو ضرب الحامل فماتا... ۳۴۲

لو زاد جزاء الحامل عن إطعام المقدّر... ۳۴۳

لو لم تزد قیمه الشاه حاملاً عن قیمتها حائلاً... ۳۴۳

لو لزمه أرش نعامه... ۳۴۴

درس (۹۶)

لو ضرب بطیر علی الأرض فی الحرم... ۳۴۴

من نتف ریشه من حمام الحرم... ۳۴۵

حکم تکرّر الکفّاره بتکرّر الصید فی صورتی العمد و السهو... ۳۴۶

لو ذبحه المُحرم فی المخمصه... ۳۴۷

هل یجوز للمُحرم إذا أحلّ أکل لحم ما صاده ؟... ۳۴۷

هل یزول ملک المُحرم عن الصید النائی عنه ؟... ۳۴۷

لو باع صیداً بصید... ۳۴۸

درس (۹۷)

لو اشتری مُحلّ بیض نعام المُحرم فأکله... ۳۴۸

الصدقه بالحیوان المماثل... ۳۴۹

الأکل من الجزاء فی الأشهر... ۳۴۹

إخراج الجزاء قبل استقرار الجنایه... ۳۴۹

رمی القراد و الحلم عن بدنه... ۳۵۰

درس (۹۸)

۲ - الاستمتاع بالنساء

عدم جواز الاستمتاع بالنساء بالجماع و مقدّماته... ۳۵۱

انقسام الكفّاره بانقسام الاستمتاع··· ٣٥٢

الجماع قبل المشعر··· ٣٥٢

الفرق بين الوط ء قُبلًا أو دُبراً··· ٣٥٣

الجماع المتكرّر بعد الإفساد··· ٣٥٤

الجماع بعد الموقفين··· ٣٥٤

الجماع قبل أن يطوف من طواف النساء خمسه أشواط··· ٣٥٤

جماع أمته المُحرمه بإذنه... ۳۵۴

الاستمناء... ۳۵۵

لو نظر إلى غير أهله فأمنى... ۳۵۵

لو قبّل امرأته بشهوه... ۳۵۵

فى الملاعبه إذا أمنى... ۳۵۶

لو عقد المحرم على امرأه و دخل... ۳۵۶

لو مسّ امرأته بشهوه... ۳۵۶

من قبّل امرأته و قد طاف و لم تطف هى مكرهاً لها... ۳۵۶

فى الإمذاء بالنظر... ۳۵۶

لو عجز عن البدنه الواجبه بالإفساد... ۳۵۶

لو أفسد حجّ التطوّع ثمّ أُحصر... ۳۵۷

درس (۹۹)

۳ - الطيب

يحرم على المُحرم الطيب بأنواعه... ۳۵۷

لو دخل الكعبه و هى تجمّر أو تطيّب... ۳۵۸

فى شمّ الفواكه... ۳۵۸

لو أصابه طيب... ۳۵۸

الاكتحال بالمطيّب... ۳۵۹

الدهن المطيّب... ۳۵۹

لو زالت الرائحه عن الدهن... ۳۵۹

کفّاره الطیب... ۳۶۰

شراء الطیب... ۳۶۰

۴ – الادّهان مطلقاً

حکم أکل الطیب و استعماله عند الضروره... ۳۶۰

۵ - المخیط

وجوب ترک المخیط علی الرجال... ۳۶۱

فدیه المخیط... ۳۶۲

درس (۱۰۰)

۶ - لُبس ما یستر ظهر القدم

لو اضطرّ إلی لُبسه... ۳۶۲

۷ - لبس الخاتم للزینه

یجوز لُبس الخاتم للسنّه... ۳۶۳

۸ - لبس المرأه ما لم تعتده

عدم جواز لُبس المرأه الحَلْی للزینه... ۳۶۳

۹ - لبس السلاح

حکم لُبس السلاح و شهره عند الضروره... ۳۶۳

۱۰ - التظلیل

کفّاره التظلیل... ۳۶۴

هل التحریم فی الظلّ لفوات الضحی أو لمکان الستر ؟... ۳۶۵

۱۱ - تغطیه الرأس

لو کان التغطیه بالغسل و شبهه... ۳۶۵

حمل الساتر علی الرأس... ۳۶۶

العصابه للصداع... ۳۶۶

لو غطّى رأسه ناسياً... ۳۶۶

۱۲ - تغطيه الوجه

حكم تغطيه الوجه للمرأه... ۳۶۶

حكم تغطيه الوجه للرجل و الخنثى... ۳۶۶

إذا تنافى كشف الوجه و ستر الرأس للمرأه... ۳۶۷

۱۳ - النقاب للمرأه

حرمه النقاب علی المرأه حاله الإحرام... ۳۶۷

۱۴ - قلم الأظفار

حکم أظفار یدیه أو رجلیه... ۳۶۸

درس (۱۰۱)

۱۵ - إزاله الشعر

حلق الرأس... ۳۶۹

نتف الإبطین و حلقهما... ۳۷۰

لو أسقط شیئاً من شعر لحیته و رأسه... ۳۷۰

حکم الناسی و الجاهل فی الکفّاره... ۳۷۰

لو نبت فی عینه شعر أو طال حاجبه فغطّی عینه فأزاله... ۳۷۱

فی حلق المُحرم رأس المُحلّ... ۳۷۱

لو قلع جلده علیها شعر... ۳۷۱

لو علم أنَّ الشعره کانت منسلّه... ۳۷۱

التکفیر قبل الحلق... ۳۷۱

لو أفتاه مفتٍ بالحلق... ۳۷۱

لو أفتاه بالإدماء فأدمی... ۳۷۱

۱۶ - قتل هوامّ الجسد

فدیه قتل هوامّ الجسد... ۳۷۲

۱۷ – الاکتحال بالسواد

لا فرق فی حرمه الاکتحال بالسواد بین الرجل و المرأه··· ۳۷۳

۱۸ – الحنّاء

حرمه الحِنّاء للزینه··· ۳۷۳

۱۹ – النظر فی المرآه

حکم النظر فی المرآه··· ۳۷۴

۲۰ – الحجامه

لو احتاج إلی الحجامه... ۳۷۴

۲۱ – الجدال

المراد من الجدال... ۳۷۵

لو اضطرّ إلی الیمین لإثبات حقّ أو نفی باطل... ۳۷۶

۲۲ – الفسوق

المراد من الفسوق... ۳۷۶

۲۳ – قلع الضرس

حکم قلع الضرس... ۳۷۷

درس (۱۰۲)

آداب الإحرام

الإحرام فی الثیاب الوسخه... ۳۷۷

الإحرام فی القطن المحض... ۳۷۷

النوم علی المصبوغه... ۳۷۷

حکّ الرأس بأطراف الأصابع... ۳۷۸

قلع شجر الحرم... ۳۷۸

حدّ الحرم... ۳۷۸

قطع عودی المحاله... ۳۷۹

وجوب إعاده المقلوعه إلی مغرسها... ۳۷۹

نزع الحشيش··· ۳۷۹

لو اقتتل اثنان فی الحرم··· ۳۸۰

إذا أكل أو لبس المُحرم الممنوع منه··· ۳۸۰

تعدّد الكفّاره باختلاف الجنس و بتكرّر الوط ء··· ۳۸۰

محلّ الذبح و النحر و الصدقه··· ۳۸۱

درس (۱۰۳)

مقدّمات الطواف

ما یستحبّ لدخول الحرم و المسجد... ۳۸۲

ما یجب قبل الطواف... ۳۸۳

وجوب المشی المعهود فی الطواف... ۳۸۴

لو عجز عن المشی إلّا علی أربع... ۳۸۴

فی کیفیّه الطواف و واجباته... ۳۸۴

فی صلاه الطواف عند المقام... ۳۸۷

لو نسی الرکعتین... ۳۸۸

درس (۱۰۴)

مستحبّات الطواف... ۳۸۹

استحباب التطوّع بالطواف... ۳۹۵

درس (۱۰۵)

أحکام الطواف

رکنیّه الطواف الواجب إلّا النساء... ۳۹۶

تعمّد ترک طواف النساء... ۳۹۷

حکم الخصیّ و الخنثی و الصبیّ فی تعمّد ترک طواف النساء... ۳۹۷

لو طاف علی غیر طهاره... ۳۹۸

إذا وجب قضاء طواف العمره أو طواف الحجّ... ۳۹۸

لو واقع ناسی طواف الزیاره ذاکراً... ۳۹۸

وقت طواف الزیاره و طواف النساء... ۳۹۹

من طیف به لعلّه... ۳۹۹

تسلم المتعه للحائض بطواف العمره کملاً أو بأربعه أشواط منه... ۳۹۹

الحائض إذا خافت فوت الوقوف بالتربّص... ۳۹۹

القِران بین الأُسبوعین فی طواف الفریضه... ۴۰۰

لو زاد شوطاً سهواً... ۴۰۰

الطواف بالبرطله... ۴۰۱

لو ذکر فی السعی خللاً فی الطواف أو الصلاه... ۴۰۱

وجوب تقدیم طواف الحجّ و العمره علی السعی... ۴۰۱

طواف المعتمر بعد طواف الفریضه... ۴۰۲

الطواف للمجاور... ۴۰۲

القراءه فی الطواف... ۴۰۲

درس (۱۰۶)

مباحث السعی

مقدّماته... ۴۰۳

فی کیفیّه السعی و واجباته... ۴۰۵

مندوبات السعی... ۴۰۷

رکنیّه السعی... ۴۰۷

لو ترک السعی... ۴۰۷

تأخیر السعی عن یوم الطواف إلی الغد... ۴۰۸

الشکّ فی السعی... ۴۰۸

حکم التقصیر بعد السعی... ۴۰۸

کیفیّه التقصیر و الإزاله... ۴۰۹

لو اقتصر فی التقصیر علی قلم أظفاره... ۴۰۹

لو حلق بعض رأسه... ٤٠٩

هل يحلّ للمُحرم عند التقصير جميع ما يحلّ للمُحلّ ؟... ٤١٠

استحباب التشبّه بالمُحرمين... ٤١٠

درس (١٠٧)

إحرام الحجّ

أفضل أوقات إحرام الحجّ... ٤١٠

کیفیّه إحرام الحجّ ... ۴۱۱

هل یجوز الطواف بعد إحرام الحجّ ؟... ۴۱۱

استحباب الخروج إلی منی لمن أحرم بالحجّ ... ۴۱۲

لو ذکر بعد الموقفین فوات الإحرام ... ۴۱۲

درس (۱۰۸)

الوقوف بعرفه

ما یستحبّ للوقوف بعرفه ... ۴۱۲

واجبات الوقوف بعرفه ... ۴۱۵

أحکام الوقوف بعرفه ... ۴۱۷

لو ترک الوقوف بعرفات ... ۴۱۷

درک الوقوف الاختیاریّ و الاضطراریّ ... ۴۱۷

درس (۱۰۹)

الإفاضه إلی المشعر

ما یستحبّ للمفیض ... ۴۱۷ - ۴۱۸

ما یجب فی المشعر ... ۴۱۹

أحکام الوقوف بالمشعر

رکنیّته ... ۴۲۲

حکم ترک الوقوف عمداً أو نسیاناً أو جهلاً ... ۴۲۲

أقسام الوقوفین ... ۴۲۳

من فاته الوقوفان... ۴۲۴

لو أراد من فاته الحجّ البقاء على إحرامه إلى القابل... ۴۲۵

درس (۱۱۰)

رمی الجمار

ما یستحبّ و ما یجب فی التقاط حصی الجمار... ۴۲۵

ما یجب فی الرمی... ۴۲۶

الترتیب فی الرمی... ۴۲۸

حکم وجوب الرمی فی الأیّام الثلاثه... ۴۲۹

ما یستحبّ حال الرمی... ۴۲۹

لو فاته رمی یوم... ۴۳۳

لو فاته جمره و جهل تعیّنها... ۴۳۳

لو ذکر فوات الرمی أو بعضه و قد صار بمکّه... ۴۳۳

لو فاته رمی الجمره یوم النحر... ۴۳۴

هل یشترط فی استنابه المریض الیأس من برئه ؟... ۴۳۴

لو رمی بحصی نجس... ۴۳۴

لو رمی بخاتم فصّه من حجاره الحرم... ۴۳۴

لو نفر فی النفر الأوّل... ۴۳۵

من سقطت منه حصاه فاشتبهت... ۴۳۵

التأسّی بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی سلوک الطریق من الوسطی إلی الکبری... ۴۳۵

درس (۱۱۱)

الهدی

ما یجب فی الهدی من الصفات... ۴۳۵

ما یجب فی الذبح... ۴۳۹

مکان هدی التمتّع و زمانه... ۴۳۹

مصرف الهدی... ۴۳۹

لو فقد الهدی و وجد ثمنه... ۴۴۰

إذا انتقل فرضه إلی الصوم... ۴۴۰

لو صام ثمّ وجد الهدی فی وقته... ۴۴۰

لو صام بعد التشریق فهل یصوم أداءاً أو قضاءاً ؟... ۴۴۱

التتالی فی صیام الثلاثه فی الحجّ... ۴۴۲

لو مات قبل الصوم مع تمکّنه... ۴۴۲

لو رجع إلی بلده و لم یصم الثلاثه و تمکّن من الهدی... ۴۴۲

المعتبر بالقدره علی الثمن فی موضعه أو فی بلده... ۴۴۲

لو ذبح الهدی لیالی التشریق... ۴۴۲

اشتراک جماعه فی الهدی المستحبّ... ۴۴۲

إخراج لحم الهدی عن منی... ۴۴۳

المراد من المستحقّ و القانع و المعترّ... ۴۴۳

لو ضلّ هدی التمتّع فذبح عن صاحبه... ۴۴۳

خروج الهدی الواجب من أصل المال... ۴۴۴

درس (۱۱۲)

الدماء الواجبه

هدی القران و أحکامه... ۴۴۴

استحباب إشعار هدی التمتّع و تقلیده... ۴۴۵

عطب الهدی... ۴۴۵

استحباب التعریف لواجد الهدی... ۴۴۶

الهدی المتعیّن بالنذر... ۴۴۷

من نذر ذبح بدنه فی مکان بعینه... ۴۴۸

مکان هدی الإحصار و هدی الصدّ... ۴۴۹

هدی ما یبعثه المُحلّ و یواعد أصحابه یوماً فیقلّدونه... ۴۴۹

لو أتی بما یحرم علی المُحرم... ۴۴۹

درس (۱۱۳)

الأُضحيّه و أحكامها··· ۴۴۹

لو أمكن شراء أكثر من واحده بقيمتها··· ۴۵۲

لو وجد بها عيباً سابقاً بعد التعيين··· ۴۵۲

لو تلفت أو ضلّت بغير تفريط··· ۴۵۳

استحباب الأكل من الأُضحيّه··· ۴۵۳

بیع لحمها... ۴۵۳

إخراج شیء منها عن منی... ۴۵۳

المراد من الأیّام المعدودات و الأیّام المعلومات... ۴۵۳

من وجب علیه بدنه فی کفّاره أو نذر و عجز... ۴۵۴

درس (۱۱۴)

الحلق

أحکام الحلق... ۴۵۴

عدم تعیّن الحلق علی الصروره و الملبّد... ۴۵۵

لو نذر الرجل الحلق فی نسکه... ۴۵۶

ما یجب فی الحلق... ۴۵۶

لو أخّر الحلق عن الطواف... ۴۵۸

هل یجوز الطواف قبل الذبح ؟... ۴۵۸

حکم خائفه الحیض... ۴۵۸

إذا حلق أو قصّر بعد الرمی و الذبح... ۴۵۹

لو أتی بالحلق قبل الرمی و الذبح أو بینهما... ۴۵۹

التحلّل للمتمتّع... ۴۵۹

إذا طاف للزیاره و سعی... ۴۵۹

إذا طاف للنساء... ۴۶۰

لو طاف المتمتّع الطوافین و سعی قبل الوقوفین لضروره... ۴۶۰

لو قدّم الطوافين و السعی قبل مناسک منی لضروره... ۴۶۱ درس (۱۱۵)

العود إلی مکّه

إذا قضی الحاجّ مناسکه بمنی... ۴۶۱

ما یستحبّ أمام دخول مکّه... ۴۶۲

ما یجب فعله بعد العود من منی... ۴۶۲

وجوب طواف النساء على الخصيّ و المرأه و الهمّ و من لا إربه له فى النساء... ۴۶۲

ما يحرم بتركه طواف النساء... ۴۶۲

حكم الصبيّ المميّز و غير المميّز فى طواف النساء... ۴۶۲

الاستنابه فى طواف النساء لمن تركه... ۴۶۳

درس (۱۱۶)

العود إلى منى

أحكام العود إلى منى... ۴۶۳

المبيت بمنى... ۴۶۳

لو بات بغيرها... ۴۶۴

الترخيص فى ترك المبيت لثلاثه... ۴۶۶

ما يستحبّ إعلامه للإمام فى خطبه يوم النفر الأوّل... ۴۶۷

لو اشتغل بالتأهّب فغربت الشمس... ۴۶۷

فضل الصلاه فى مسجد الخيف... ۴۶۸

ما يستحبّ فعله للمقيم بمنى... ۴۶۸

أسماء أيّام منى... ۴۶۸

فوائد فى أحكام منى... ۴۶۹

درس (۱۱۷)

طواف الوداع

استحباب العود إلى مكّه بعد النفر من منى لطواف الوداع... ۴۷۱

استحباب النزول بمسجد الحصبه··· ۴۷۱

الأُمور التی تستحبّ حین إتیان مکّه کالغسل و دخول الکعبه··· ۴۷۲

کراهیه الفریضه فی الکعبه··· ۴۷۴

حالات صلاه الجماعه فی الکعبه··· ۴۷۴

إتیان الحطیم و الشرب من زمزم··· ۴۷۴

الإکثار من الطواف و ختم القرآن··· ۴۷۵

الجلوس قباله الميزاب و الصلاه خلف المقام... ۴۷۵

زياره المواضع الشريفه بمكّه... ۴۷۵

إتيان مسجد الأرقم و الغار بجبل حِراء... ۴۷۶

فی طواف الوداع... ۴۷۶

من أراد المجاوره بمكّه هل له وداع ؟... ۴۷۷

الحائض و النفساء و المستحاضه فی طواف الوداع... ۴۷۷

لو خرج من مكّه بغير وداع... ۴۷۷

لو طهرت الحائض و النفساء بعد مفارقه مكّه... ۴۷۸

لو مكث بعد الطواف بمكّه غير مشغول بأسباب الخروج... ۴۷۸

درس (۱۱۸)

أفضل بقاع الأرض... ۴۷۸

استحباب المجاوره بمكّه... ۴۷۹

الطاعم بمكّه... ۴۷۹

مَن ختم القرآن بمكّه... ۴۷۹

كراهيه منع الحاجّ دور مكّه... ۴۸۰

الطواف للمجاور بمكّه... ۴۸۰

المعتصم بالحرم من الجناه... ۴۸۰

حكم أخذ شیء من تربه المسجد و حصاه... ۴۸۰

حكم الالتقاط فی الحرم... ۴۸۱

إجبار الإمام الناس على الحجّ و زياره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله··· ۴۸۱

الاحتباء قباله البیت و استدباره··· ۴۸۲

الطواف عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الأئمّه علیهم السّلام و الأهل و الإخوان··· ۴۸۲

استحباب انتظار أصحاب الحائض طهرها··· ۴۸۳

استحباب إقلال النفقه فی الحجّ··· ۴۸۳

استحباب البدأه للعراقیّ بالمدینه··· ۴۸۴

ص: ۶۰۴

من جعل جاريته هدياً للكعبه... ۴۸۴

كراهيه الإشاره بترك الحجّ على المتبرّع به... ۴۸۴

المرتدّ إذا عاد إلى الإسلام... ۴۸۵

أفضليّه الحرم على عرفه... ۴۸۵

الناظر فى فرج المحلّله بعد الحلق قبل الطواف... ۴۸۵

فديه مُحرم أكل لحم صيد لا يدرى ما هو... ۴۸۶

درس (۱۱۹)

الحصر و الصدّ

إذا أُحصر بالمرض عن مكّه أو الموقفين... ۴۸۶

لو أُحصر فى عمره التمتّع... ۴۸۶

لو لم يجد هدياً و لا ثمنه... ۴۸۸

لو ظهر أنَّ هديه لم يذبح... ۴۸۸

حكم المحصر قبل التحلّل... ۴۸۸

لو أخّر التحلّل حتّى تحقّق الفوات... ۴۸۹

حكم المعتمر إفراداً... ۴۸۹

هل يجوز اشتراط التحلّل عند وجود مانع من الإتمام ؟... ۴۸۹

لو شرط التحلّل عند أحد العوارض... ۴۸۹

درس (۱۲۰)

إذا منع المُحرم عدوّ من إتمام نسكه... ۴۸۹

كيفيّه تحقّق الصدّ... ۴۹۱

لو ظنّ انكشاف العدوّ... ۴۹۱

لو كان العدوّ يندفع بالقتال... ۴۹۱

فى قضاء الحجّ و العمره بعد التحلّل... ۴۹۲

حكم الصدّ العامّ و الخاصّ بالنسبه إلى المصدود... ۴۹۲

لو أحاط العدوّ بهم... ۴۹۲

لو صدّ عن الموقفين دون مكّه... ۴۹۲

المصدود إذا تحلّل بالهدى... ۴۹۲

لو أحرم الرقّ بغير إذن سيّده... ۴۹۳

لو أذن له فى الإحرام فى وقت فقدّمه... ۴۹۳

لو اجتمع الإحصار و الصدّ... ۴۹۳

درس (۱۲۱)

جواز الحجّ المندوب لمن عليه واجب... ۴۹۳

أفضليّه التمتّع للمكّىّ فى المندوب... ۴۹۴

فى إشعار الإبل... ۴۹۴

ميقات المجاور... ۴۹۵

من أحرم قبل الميقات... ۴۹۵

إحرام المدنىّ... ۴۹۵

فى تقديم طواف النساء للحائض... ۴۹۶

هل يجوز التقدّم إلى منى على الترويه ؟... ۴۹۷

المُحرم و المُحلّ يقتلان صيداً... ۴۹۸

فديه بيضه النعامه... ۴۹۸

إن قتل الصبىّ المُحرم صيداً... ۴۹۸

درس (۱۲۲)

روايات فى أفعال الحجّ... ۴۹۸

المعتمر إذا ساق الهدى... ۴۹۹

إذا لبّى من لا يريد الحجّ بحجّ أو عمره... ۴۹۹

أعظم الناس وزراً... ۴۹۹

من حجّ ثلاث ولاء... ۴۹۹

الدفن فى الحرم... ۵۰۰

أجر حافظ متاع القوم حتّى يطوفوا... ۵۰۰

أفضليّه القعود عند المريض من الصلاه فی مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله... ۵۰۰

أحقّیّه من سبق إلی موضع... ۵۰۰

أجر الطائفین و المصلّین و الناظرین إلی الکعبه... ۵۰۱

أجر من صلّی فی المسجد الحرام صلاه واحده... ۵۰۱

النائب إذا مات قبل الفعل و لا مال له... ۵۰۱

إحرام الصبیّ عند البرد... ۵۰۱

مَن أدان و حجّ... ۵۰۲

هل یجوز للوصیّ فی الاستئجار للحجّ مباشرته ؟... ۵۰۲

هل یجوز أن یتمتّع عن واحد و یحجّ عن آخر ؟... ۵۰۲

لو أحرم فی شهر و أحلّ فی آخر... ۵۰۲

درس (۱۲۳)

إذا حجّ الأعرابیّ ثمّ هاجر... ۵۰۲

عُسْفان میقات مَن أراد أن یتمتّع بعمره مفرده... ۵۰۲

الجِعْرانه میقات أهل مکّه... ۵۰۲

لو وطئ بعیر الراکب لیلاً شیئاً فی وکره بغیر عمد... ۵۰۳

لو علم أنّ النعامه ذات فراخ... ۵۰۳

أکل الجراد عمداً... ۵۰۳

لو اجتمعت فی الصید الواحد أفعال توجب کلّ منها الجزاء بانفراده... ۵۰۳

من نفّر طیور الحرم... ۵۰۳

لو طاف فيما ليس له لبسه··· ٥٠٣

هل يحلّ الطيب بالحلق لمكّىّ أخّر إحرامه إلى يوم الترويه ؟··· ٥٠٤

من تعذّر حمله إلى الجمره··· ٥٠٤

وجوب الأُضحيّه على البالغ مرّه··· ٥٠٤

ما يستحبّ و ما يكره فى الأُضحيّه··· ٥٠٤

ص: ۶۰۷

درس (۱۲۴)

إحرام مَن زال عقله... ۵۰۵

الإحرام فی الکتّان... ۵۰۵

تأکّد استحباب صلاه رکعتین بإزاء کلّ رکن... ۵۰۶

فدیه فرخ النعامه و شاه الظبی و الیحمور و الأُیَّل... ۵۰۶

مَن نتف ریش طیر فی الحرم... ۵۰۶

لو عجز عن الإرسال فی بیض الحمام... ۵۰۷

قول أبی الصلاح فی المیقات... ۵۰۷

قول المفید فی فدیه الزنبور... ۵۰۷

لو وطئ العاقد مُحرماً، فهل یلزمه المسمّی أو مهر المثل ؟... ۵۰۸

هل تبطل الإجاره المطلقه بالتأخیر ؟... ۵۰۸

هل یدخل أغنیاء الحاجّ فی الوصیّه للحاجّ ؟... ۵۰۸

درس (۱۲۵)

هل ینبغی للإمام الأعظم إذا لم یشهد الموسم نصب الإمام ؟... ۵۰۹

هل یشترط فی الوالی العداله و الفقه و الشجاعه ؟... ۵۰۹

وظیفه الوالی فی مسیره... ۵۰۹

وظیفه الوالی فی إمامه المناسک... ۵۱۰

درس (۱۲۶)

فی ذکر بعض الأخبار الوارده فی المقام... ۵۱۲

أيّ البقاع أفضل ؟... ٥١٣

أحبّ الأرض إلى اللّه تعالى... ٥١٣

إتيان آدم البيت ألف أتيه من ناحيه الشام على ثور... ٥١٣

أجر مَن أمّ هذا البيت حاجّاً أو معتمراً... ٥١٤

من نظر إلى الكعبه... ٥١٤

أجر مَن وقف على تلك الجبال... ٥١٤

أجر مَن حجّ عن رجل آخر... ۵۱۵

أجر مَن أنفق درهماً فی الحجّ... ۵۱۵

أجر الحاجّ إذا أخذ فی جهازه... ۵۱۵

أصناف الحاجّ... ۵۱۶

هل یمکن أن تفتی مسائل الحجّ فی أربعین عاماً ؟... ۵۱۶

المجلد ۲

اشاره

سرشناسه : شهید اول، محمدبن مکی، ۷۳۴- ۷۸۶ق.

عنوان و نام پدیدآور : الدروس الشرعیه فی فقه الامامیه/ شمس الدین محمدبن مکی العاملی؛ تحقیق قسم الفقه فی مجمع البحوث الاسلامیه

مشخصات نشر : مشهد: مجمع البحوث الاسلامیه، ۱۴۱۷ق. = ۱۹۹۶م. = ۱۳۷۵-

مشخصات ظاهری : ج.: نمونه

شابک : (دوره): ۹۶۴-۴۴۴-۰۲۷-۷ ؛ (ج. ۱): ۹۶۴-۴۴۴-۹۶۳-۰ ؛ ۴۷۰۰۰ریال(ج. ۱، چاپ دوم)

یادداشت : عربی

یادداشت : چاپ قبلی: جماعه المدرسین فی الحوزه العلمیه بقم، موسسه النشر الاسلامی، ۱۳۷۱.

یادداشت : ج. ۱(چاپ دوم: ۱۳۸۵)

یادداشت : کتابنامه

موضوع : فقه جعفری -- قرن ۸ق.

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی. گروه فقه

رده بندی کنگره : BP۱۸۲/۳/ش ۹د۴ ۱۳۷۵

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۸۰-۱۰۱۴۰

ص: ۱

اشاره

الحمد للّه الذی أسبغ علینا نعمه ظاهره و باطنه، و الصلاه و السلام علی سیّد الأنبیاء محمّد و عترته الطاهره.

من فضل اللّه تبارک و تعالی علینا أن أعاننا، ببرکه مولانا أبی الحسن الرضا علیه السلام علی تحقیق الجزء الثانی من کتاب «الدروس الشرعیّه» و نشره بهذه الحلّه الجدیده.

و نرجو اللّه عزّوجلّ أن یمنّ علینا بتوفیقه لمواصله العمل فی هذا المشروع إلی نهایته.

و قد شارک فی تحقیق هذا الجزء من أعضاء قسم الفقه الساده الفضلاء الذین نرجو لهم من اللّه الکریم القبول :

الشیخ علیّ الاعتمادیّ

الشیخ نوروز علیّ الحاج آبادیّ

الشیخ عبّاس المعلّمیّ (الجلالینیا)

الشیخ محمّد علیّ الملکیّ

الشیخ أبوالحسن الملکیّ

الأخ السیّد طالب الموسویّ

و نتقدّم بوافر الشکر و الامتنان لسماحه الأُستاذ حجّه الإسلام و المسلمین الشیخ علیّ أکبر إلهیّ الخراسانیّ إشرافه علی التحقیق، سائلین اللّه سبحانه له دوام

العافیه و مزید التوفیق.

و نشکر بامتنان الساده العلماء و الإخوه الأعزّاء الذین ساعدونا فی مراجعه هذا الجزء و إعاده النظر فیه لطبعه الثانیه، و هم :

الشیخ محمّد حسن الخزاعیّ، الشیخ علیّ النمازیّ، الأخ عادل البدریّ، الأخ علیّ أصغر المولویّ، السیّد أبوالحسن الهاشمیّ، الأخ شکراللّه الأختریّ.

نسأل اللّه جلّ جلاله بمنّه وکرمه لهم دوام التوفیق وحسن المآب؛ إنّه شاکر علیم.

قسم الفقه

فی مجمع البحوث الإسلامیّه

کتاب المزار

اشاره

کتاب المزار

یستحبّ للحاجّ و غیرهم زیاره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالمدینه استحباباً مؤکّداً، و یجبر الإمام الناس علی ذلک لو ترکوه ؛ لما فیه من الجفاء المحرّم، کما یجبرون علی الأذان. و منع ابن إدریس(۱) ضعیف ؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله : «مَن أتی مکّه حاجّاً و لم یزرنی إلی المدینه، جفوته یوم القیامه، و مَن أتانی زائراً، وجبت

له شفاعتی، و مَن وجبت له شفاعتی، وجبت له الجنّه»(۲).

و قال صلّی اللّه علیه و آله فی الترغیب فی زیارته : «مَن زار قبری بعد موتی، کان کمن هاجر إلیّ فی حیاتی، فإن لم تستطیعوا، فابعثوا إلیّ بالسلام، فإنّه یبلغنی»(۳).

و قال للحسین علیه السلام : «یا بنیّ مَن زارنی حیّاً أو میّتاً أو زار أباک أو زار أخاک أو زارک، کان حقّاً علیّ أن أزوره یوم القیامه و أُخلّصه من ذنوبه»(۴).

و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هو أبوالقاسم محمّد بن عبداللّه بن عبد المطّلب

۱- السرائر : ۱۵۳ .

۲- الکافی ۴ : ۵۴۸ الحدیث ۵ ، الفقیه ۲ : ۳۳۸ الحدیث ۱۵۷۱ ، التهذیب ۶ : ۴ الحدیث ۵ ، الوسائل ۱۰ : ۲۶۱ الباب ۳ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۳- التهذیب ۶ : ۳ الحدیث ۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۶۳ الباب ۴ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۴- الکافی ۴ : ۵۴۸ الحدیث ۴ ، الفقیه ۲ : ۳۴۵ الحدیث ۱۵۷۶ ، التهذیب ۶ : ۴ الحدیث ۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۶ الباب ۲ من أبواب المزار الحدیث ۱۴ .

بن هاشم بن عبد مناف، ولد بمكّه فی شعب أبی طالب یوم الجمعه بعد طلوع الفجر سابع عشر شهر ربیع الأوّل عام الفیل.

و کان حمل أُمّه آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهره بن کلاب به أیّام التشریق فی منزل أبیه عبداللّه بمنی عند الجمره الوسطی.

و صدع بالرساله فی الیوم السابع و العشرین من رجب لأربعین سنه.

و قبض بالمدینه یوم الاثنین للیلتین بقیتا من صفر سنه إحدی عشره من الهجره(۱)، و قیل : لاثنتی عشره لیله بقیت من شهر ربیع الأوّل عن ثلاث و ستّین سنه(۲).

و یستحبّ زیاره فاطمه علیهاالسلام ابنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و زوجه(۳) أمیرالمؤمنین علیه السلام، و أُمّ الحسن و الحسین علیهماالسلام.

قالت علیهاالسلام : «أخبرنی أبی أ نّه مَن سلّم علیه و علیّ ثلاثه أیّام أوجب اللّه له الجنّه». فقیل لها : فی حیاتکما ؟ قالت : «نعم، و بعد موتنا»(۴). و لیزر بیتها و الروضه و البقیع.

ولدت علیهاالسلام بعد المبعث بخمس سنین، و قبضت بعد أبیها صلّی اللّه علیه و آله بنحو مائه یوم.

و یستحبّ زیاره الأئمّه الاثنی عشر علیهم السلام.

فالأوّل : أمیرالمؤمنین أبوالحسن علیّ بن أبی طالب بن عبدالمطّلب بن هاشم، و أبوطالب و عبداللّه أخوان للأبوین.

و أُمّه فاطمه بنت أسد بن هاشم، و هو و إخوته أوّل هاشمیّ ولد بین هاشمیّین.

۱- البحار ۲۲ : ۵۱۴ .

۲- البحار ۲۲ : ۵۰۳ .

۳- أکثر النسخ : زوج.

۴- التهذیب ۶ : ۹ الحدیث ۱۸ ، الوسائل ۱۰ : ۲۸۷ الباب ۱۸ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

ولـد یوم الجمعه ثالث عشـر رجب، و روی سابع شـعبان بعد مولد رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بثلاثین سـنه(۱)، و قبض قتیلاً بالکوفه لیله الجمعه لتسع لیالٍ بقین من شـهر رمضان سنه أربعین عن ثلاث و ستّین سنه، و دفن بالغریّ من نجف الکوفه بمشهده الآن.

قال الصادق علیه السلام : «مَن زار أمیرالمؤمنین علیه السلام ماشیاً، کتب اللّه له بکلّ خطوه حجّه و عمره، و إن رجع ماشیاً، کتب اللّه له بکلّ خطوه حجّتین و عمرتین»(۲).

و قـال الصـادق علیـه السـلام : «زیـاره علیّ علیـه السـلام تعـدل حجّتین و عمرتین، و زیـاره الحسـین علیه السـلام تعـدل حجّه و عمره»(۳).

و قـال علیه السـلام : «مَن زار أمیرالمؤمنین علیه السـلام عارفاً بحقّه، کتب اللّه له بکلّ خطوه حجّه مقبوله و عمره مبروره، واللّه ما تطعم النار قدماً اغبرّت فی زیاره

أمیرالمؤمنین علیه السلام ماشیاً کان أو راکباً»(۴).

و یستحبّ زیاره آدم و نوح علیهماالسلام معه.

قـال الصـادق علیـه السـلام : «إذا زرت جـانب النجـف فزر عظـام آدم و بـدن نـوح و جسـم علیّ بن أبی طـالب علیهم الصـلاه و السلام»(۵).

و قال الرضا علیه السلام للبزنطیّ : «احضر یوم الغدیر عند أمیرالمؤمنین

علیه السـلام، فـإنّ اللّه یغفر لکـلّ مؤمن و مؤمنه و مسـلم و مسـلمه ذنوب سـتّین سـنه، و یعتق من النـار ضـعف مـا أعتق فی شـهر رمضان، و فی لیله القدر، و لیله الفطر،

۱- البحار ۳۵ : ۷ ، أعیان الشیعه ۱ : ۳۲۳ .

۲- التهذیب ۶ : ۲۰ الحدیث ۴۶ ، الوسائل ۱۰ : ۲۹۶ الباب ۲۴ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۳- التهذیب ۶ : ۲۱ الحدیث ۴۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۹۷ الباب ۲۵ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۴- التهذیب ۶ : ۲۱ الحدیث ۴۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۹۴ الباب ۲۳ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۵- التهذیب ۶ : ۲۲ الحدیث ۵۱ ، الوسائل ۱۰ : ۲۹۹ الباب ۲۷ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

و الدرهم فیه بألف درهم لإخوانک العارفین، فأفضل علیهم فی هذا الیوم»(۱).

الثانی : الإمام الزکیّ، أبومحمّد الحسن بن علیّ علیهماالسلام سیّد شباب أهل الجنّه.

ولد بالمدینه یوم الثلاثاء منتصف شهر رمضان، سنه اثنتین من الهجره، و قال المفید : سنه ثلاث(۲)، و قبض بها مسموماً یوم الخمیس سابع صفر، سنه تسع و أربعین أو سنه خمسین من الهجره عن سبع أو ثمان و أربعین سنه.

قال علیه السلام : «یا رسول اللّه ما لمن زارنا ؟ فقال : مَن زارنی حیّاً أو میّ-تاً أو

زار أباک حیّاً أو میّ-تاً أو زار أخاک حیّاً أو میّ-تاً أو زارک حیّاً أو میّ-تاً، کان حقّاً علیّ أن أستنقذه یوم القیامه»(۳).

و قیل للصادق علیه السلام : ما لمن زار واحداً منکم ؟ قال : «کمن زار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله»(۴).

و قال الرضا علیه السلام : «إنّ لکلّ إمام عهداً فی عنق أولیائهم و شیعتهم، و إنّ من تمام الوفاء بالعهد و حسن الأداء، زیاره قبورهم، فمن زارهم رغبه فی زیارتهم و تصدیقاً لما رغّبوا فیه، کان أئمّتهم شفعاءهم یوم القیامه»(۵).

و قال الصادق علیه السلام فی الحسین علیه السلام : «مَن أتاه و زاره و صلّی عنده رکعتین، کتب اللّه له حجّه مبروره، فإن صلّی عنده أربع رکعات، کتب اللّه (۶) له

۱- التهذیب ۶ : ۲۴ الحدیث ۵۲ ، الوسائل ۱۰ : ۳۰۲ الباب ۲۸ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۲- الإرشاد ۲ : ۲ .

۳- التهذیب ۶ : ۴۰ الحدیث ۸۳ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۸ الباب ۲ من أبواب المزار الحدیث ۱۹ .

۴- الکافی ۴ : ۵۷۹ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۳۴۶ الحدیث ۱۵۸۰ و ص ۳۴۷ الحدیث ۱۵۹۲ ، التهذیب ۶ : ۷۹ الحدیث ۱۵۷ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۶ الباب ۲ من أبواب المزار الحدیث ۱۵ .

۵- الکافی ۴ : ۵۶۷ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۳۴۵ الحدیث ۱۵۷۷ ، التهذیب ۶ : ۷۸ الحدیث ۱۵۵ و ص ۹۳ الحدیث ۱۷۵ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۳ الباب ۲ من أبواب المزار الحدیث ۵ .

۶- بعض النسخ فی الموضعین : «کتبت» مکان : «کتب اللّه» کما فی المصدر.

حجّه و عمره» قال : «و كذلك كلّ مَن زار إماماً مفترضه(۱) طاعته»(۲).

الثالث : الإمام الشهيد أبوعبداللّه الحسين بن علىّ بن أبى طالب عليهم السلام سيّد شباب أهل الجنّه.

ولد بالمدينه آخر شهر ربيع الأوّل سنه ثلاث من الهجره، و قيل : يوم الخميس ثالث عشر شهر رمضان(۳). و قال المفيد : لخمس خلون من شعبان سنه أربع(۴)، و قتل بكربلاء يوم السبت عاشوراء سنه إحدى و ستّين عن ثمان و خمسين سنه.

و ثواب زيارته لا يحصى حتّى روى أنّ زيارته فرض على كلّ مؤمن(۵)، و أنّ تركها ترك حقّ للّه و لرسوله(۶)، و أنّ تركها عقوق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله(۷)، و انتقاص فى الإيمان و الدين(۸)، و أ نّه حقّ على الغنىّ زيارته فى السنه مرّتين و الفقير فى السنه مرّه(۹)، و أنّ مَن أتى عليه حول و لم يأت قبره، نقص من عمره حول، و أ نّها تطيل العمر(۱۰)، و أنّ أيّام زيارته لا تعدّ من الأجل(۱۱)، و تفرّج الغمّ،

۱- أكثر النسخ : مفترضاً، و فى بعضها : مفروضاً.

۲- التهذيب ۶ : ۷۹ الحديث ۱۵۶ ، الوسائل ۱۰ : ۲۵۸ الباب ۲ من أبواب المزار الحديث ۲۰ .

۳- لم نعثر عليه.

۴- الإرشاد ۲ : ۲۴ .

۵- الوسائل ۱۰ : ۳۲۱ الباب ۳۷ من أبواب المزار الحديث ۸ ، و ص ۳۴۵ الباب ۴۴ من أبواب المزار الحديث ۱ .

۶- الوسائل ۱۰ : ۳۳۳ الباب ۳۸ من أبواب المزار الحديث ۱ و ص ۳۴۶ الباب ۴۴ من أبواب المزار الحديث ۳ .

۷- الوسائل ۱۰ : ۳۳۳ الباب ۳۸ من أبواب المزار الحديث ۲ .

۸- الوسائل ۱۰ : ۳۳۵ الباب ۳۸ من أبواب المزار الحديث ۵ و ص ۳۳۶ الحديث ۱۰ .

۹- الوسائل ۱۰ : ۳۴۰ الباب ۴۰ من أبواب المزار الحديث ۱ ، و ص ۴۱۷ الباب ۷۴ الحديث ۱ .

۱۰- الوسائل ۱۰ : ۳۳۴ الباب ۳۸ من أبواب المزار الحديث ۴ .

۱۱- الوسائل ۱۰ : ۳۲۲ الباب ۳۷ من أبواب المزار الحديث ۹ .

و تمحّص الذنوب(۱)، و بكلّ(۲) خطوه حجّه مبروره، و له بزيارته أجر عتق ألف نسمه، و حمل على ألف فرس فى سبيل اللّه (۳)، و له بكلّ درهم أنفقه عشره آلاف

درهم(۴)، و أنّ مَن أتى قبره عارفاً بحقّه، غفر اللّه له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر(۵)، و أنّ زيارته يوم عرفه بعشرين حجّه، و عشرين عمره مبروره، و عشرين غزوه مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أو الإمام عليه السّلام(۶)، بل روى أنّ مطلق زيارته خير من

عشرين حجّه(۷)، و أنّ زيارته يوم عرفه مع المعرفه بحقّه بألف ألف حجّه و ألف ألف عمره متقبّلات، و ألف غزوه مع نبىّ أو إمام(۸).

و زيارته(۹) أوّل رجب مغفره للذنب البتّه(۱۰)، و نصف شعبان يصافحه مائتا ألف نبىّ و عشرون ألف نبىّ(۱۱)، و ليله القدر مغفره للذنب(۱۲)، و أنّ الجمع فى سنه واحده بين زيارته ليله عرفه و الفطر و ليله النصف من شعبان بثواب ألف حجّه مبروره و ألف عمره متقبّله، و قضاء ألف حاجه للدنيا و الآخره(۱۳)، و زيارته يوم

۱- الوسائل ۱۰ : ۳۲۹ الباب ۳۷ من أبواب المزار الحديث ۳۱ ، ۳۳ .

۲- رض ۱، مج ۱، مج ۲ و مل : لكلّ.

۳- الوسائل ۱۰ : ۳۵۵ الباب ۴۶ من أبواب المزار الحديث ۱ .

۴- الوسائل ۱۰ : ۳۷۵ الباب ۵۸ من أبواب المزار الحديث ۱ ، ۲ .

۵- الوسائل ۱۰ : ۳۸۹ الباب ۶۴ من أبواب المزار الحديث ۸ .

۶- التهذيب ۶ : ۴۶ الحديث ۱۰۱ ، الوسائل ۱۰ : ۳۵۸ الباب ۴۹ من أبواب المزار الحديث ۱. بتفاوت.

۷- الوسائل ۱۰ : ۳۴۷ الباب ۴۵ من أبواب المزار الحديث ۳ .

۸- الوسائل ۱۰ : ۳۵۸ الباب ۴۹ من أبواب المزار الحديث ۱ ، ۲ . بتفاوت يسير.

۹- مج ۱، مج ۲، إل و ح : و زياره.

۱۰- الوسائل ۱۰ : ۳۶۳ الباب ۵۰ من أبواب المزار الحديث ۱ .

۱۱- الوسائل ۱۰ : ۳۶۴ الباب ۵۱ من أبواب المزار الحديث ۱ .

۱۲- الوسائل ۱۰ : ۳۶۸ الباب ۵۳ من أبواب المزار الحديث ۱ .

۱۳- الوسائل ۱۰ : ۳۷۱ الباب ۵۴ من أبواب المزار الحديث ۲ .

عاشوراء معرفةً بحقّه، کمن زار اللّه فوق عرشه(۱)، و هو کنایه عن کثره الثواب و الإجلال بمثابه مَن رفعه اللّه إلی سمائه، و أدناه من عرشه، و أراه من خاصّه ملکه

ما یکون به توکید کرامته، و زیارته فی العشرین من صفر من علامات المؤمن(۲)، و زیارته فی کلّ شهر ثوابها ثواب مائه ألف شهید من شهداء بدر(۳).

و مَن بَعُد عنه و صعد علی سطحه، ثمّ رفع رأسه إلی السماء، ثمّ توجّه إلی قبره و قال : السّلام علیک یا أباعبداللّه، السّلام علیک و رحمه اللّه و برکاته، کتب اللّه له زوره، و الزوره حجّه و عمره(۴)، و لو فعل ذلک(۵) کلّ یوم خمس مرّات، کتب اللّه له ذلک.

و إذا زاره فلیزر ولده علیّ بن الحسین علیهماالسّلام و هو الأکبر علی الأصحّ(۶)، و لیزر الشهداء و أخاه العبّاس، و الحرّ بن یزید(۷)، و لیتمّ الصلاه عنده ندباً، و یستشفی بتربته من حریم قبره، و حدّه : خمسه فراسخ من أربعه جوانبه، و روی : فرسخ من کلّ جانب(۸).

و روی إسحاق بن عمّار : خمساً و عشرین ذراعاً من ناحیه الرأس، و مثلها من ناحیه الرجلین(۹).

۱- الوسائل ۱۰ : ۳۷۱ الباب ۵۵ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۲- الوسائل ۱۰ : ۳۷۳ الباب ۵۶ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۳- الوسائل ۱۰ : ۳۴۱ الباب ۴۰ من أبواب المزار الحدیث ۴ .

۴- الوسائل ۱۰ : ۳۸۵ الباب ۶۳ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۵- رض ۴ + : فی.

۶- فی هامش إل + : و قال المفید فی الإرشاد : إنّه الأصغر.

۷- رض ۲ + : الریاحیّ.

۸- التهذیب ۶ : ۷۱ الحدیث ۱۳۳ ، الوسائل ۱۰ : ۳۹۹ الباب ۶۷ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۹- التهذیب ۶ : ۷۱ الحدیث ۱۳۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۰۰ الباب ۶۷ من أبواب المزار الحدیث ۴ . و فیهما : خمسه و عشرین . و کلاهما صحیح ؛ لأنّ ذراعاً مؤنّثه و قد تذکّر.

و روی عبداللّه بن سنان : أنّ قبره عشرون ذراعاً مکسّراً(۱). و کلّه علی الترتیب فی الفضل.

و روی المفضّل بن عمر، عن الصادق علیه السّلام فی الصلاه عنده : کلّ رکعه بألف حجّه، و ألف عمره، و عتق ألف رقبه، و ألف وقفه فی سبیل اللّه تعالی مع نبیّ مرسل(۲).

و روی ابن أبی عمیر مرسلاً، عن الباقر علیه السّلام : صلاه الفریضه عنده تعدل حجّه، و النافله تعدل عمره(۳).

و فی تربته الشفاء من کلّ داء و هی الدواء الأکبر، رواه سلیمان البصریّ، عن الصادق علیه السّلام(۴)، و لیؤخذ من قبره إلی سبعین ذراعاً علی الأفضل، و حملها أیضاً أمان من کلّ خوف.

و یستحبّ حمل سبحه من طینه ثلاثاً و ثلاثین حبّه، فمن قلّبها ذاکراً للّه تعالی، فله بکلّ حبّه أربعون حسنه، و إن قلّبها ساهیاً، فعشرون حسنه، و ما سبّح اللّه بأفضل

من سبحه طینه.

و یستحبّ وضعها مع المیّت فی قبره و خلطها بحنوطه، رواه الحمیریّ، عن الفقیه(۵).

و یستحبّ لزائره أن یأتیه محزوناً أشعث أغبر جائعاً عطشاناً، و لا یتّخذ فی طریقه السُّفر، و لا یتطیّب، و لا یدّهن، و لا یکتحل، و یأکل الخبز و اللبن، و یزوره

بالمأثور.

۱- التهذیب ۶ : ۷۲ الحدیث ۱۳۵ ، الوسائل ۱۰ : ۴۰۱ الباب ۶۷ من أبواب المزار الحدیث ۶ .

۲- التهذیب ۶ : ۷۳ الحدیث ۱۴۰ ، الوسائل ۱۰ : ۴۰۶ الباب ۶۹ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۳- التهذیب ۶ : ۷۳ الحدیث ۱۴۱ ، الوسائل ۱۰ : ۴۰۶ الباب ۶۹ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۴- التهذیب ۶ : ۷۴ الحدیث ۱۴۲ ، الوسائل ۱۰ : ۴۱۰ الباب ۷۰ من أبواب المزار الحدیث ۷ .

۵- التهذیب ۶ : ۷۶ الحدیث ۱۴۹ ، الوسائل ۲ : ۷۴۲ الباب ۱۲ من أبواب التّکفین الحدیث ۱ .

الرابع : الإمام أبومحمّد زين العابدين علیّ بن الحسين عليهماالسّلام. ولد بالمدينه يوم الأحد خامس شعبان سنه ثمان و ثلاثين، و قبض بها يوم السبت ثانى عشر المحرّم، سنه خمس و تسعين، عن سبع و خمسين سنه.

و أُمّه شاه زنان بنت شيرويه بن كسرى أبرويز(۱)، و قيل : ابنه يزدجرد(۲).

الخامس : الإمام أبوجعفر محمّد بن علیّ عليهماالسّلام الباقر لعلم الدين. ولد بالمدينه يوم الاثنين ثالث صفر سنه سبع و خمسين، و قبض بها يوم الاثنين سابع ذى الحجّه سنه أربع عشره و مائه، و روى : سنه ستّ عشره(۳).

أُمّه(۴) أُمّ عبداللّه بنت الحسن بن علیّ عليهم السّلام، فهو علوىّ بين علويّين.

السادس : الإمام أبوعبداللّه جعفر بن محمّد الصادق عليهماالسّلام العالم. ولد بالمدينه يوم الاثنين سابع عشر شهر ربيع الأوّل، سنه ثلاث و ثمانين، و قبض بها فى شوّال. و قيل : فى منتصف رجب يوم الاثنين سنه ثمان و أربعين و مائه، عن خمس و ستّين سنه(۵).

أُمّه أُمّ فروه ابنه القاسم الفقيه ابن محمّد النجيب بن أبى بكر.

و قال الجعفىّ : اسمها فاطمه، و كنيتها أُمّ فروه. قبره و قبر أبيه و جدّه و عمّه الحسن عليهم السّلام بالبقيع فى مكان واحد.

و فى بعض الروايات : أنّ فاطمه بنت أسد جدّتهم معهم فى تربتهم(۶)،

۱- رض ۱ : برويز.

۲- إعلام الورى : ۲۵۱ .

۳- مصباح الكفعمىّ : ۵۲۲ فى الجدول.

۴- مل : و أُمّه.

۵- إعلام الورى : ۲۶۶ .

۶- المقنعه : ۷۳ ، التهذيب ۶ : ۷۸ . بتفاوت يسير.

و الروایات فی زیاره الحسن علیه السّلام تدلّ علی فضیله زیارتهم(۱).

و عن أبی محمّد الحسن بن علیّ العسکریّ علیه السّلام : «مَن زار جعفراً و أباه، لم یشتک عینه، و لم یصبه سقم، و لم یمت مبتلی»(۲).

و عن الصادق علیه السّلام : «مَن زارنی، غفرت له ذنوبه و لم یمت فقیراً»(۳).

السابع : الإمام الکاظم، أبوالحسن و أبو إبراهیم و أبو علیّ موسی بن جعفر الصادق علیهماالسّلام.

و أُمّه حمیده البربریّه. ولد بالأبواء بین مکّه و المدینه سنه ثمان و عشرین و مائه. و قیل : سنه تسع و عشرین و مائه یوم الأحد سابع صفر(۴). و قبض مسموماً ببغداد فی حبس السندیّ بن شاهک لستّ بقین من رجب، سنه ثلاث و ثمانین و مائه. و قیل : یوم الجمعه لخمس خلون من رجب، سنه إحدی و ثمانین و مائه(۵)، و دفن بمقابر قریش فی مشهده الآن.

سأل الحسن بن علیّ الوشّاء الرضا علیه السّلام عن زیاره أبیه أبی الحسن علیه السّلام أ هی مثل زیاره الحسین علیه السّلام ؟ قال : «نعم»(۶).

و قال علیه السّلام : «مَن زار قبر أبی ببغداد کمن زار قبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله و قبر أمیرالمؤمنین علیه السّلام»(۷).

۱- الوسائل ۱۰ : ۴۲۶ الباب ۷۹ من أبواب المزار.

۲- التهذیب ۶ : ۷۸ الحدیث ۱۵۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۶ الباب ۷۹ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۳- التهذیب ۶ : ۷۸ الحدیث ۱۵۳ .

۴- کشف الغمّه ۲ : ۲۱۲ .

۵- البحار ۴۸ : ۶ .

۶- الکافی ۴ : ۵۸۳ الحدیث ۲ ، الفقیه ۲ : ۳۴۸ الحدیث ۱۵۹۷ ، التهذیب ۶ : ۸۱ الحدیث ۱۵۸ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۷ الباب ۸۰ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۷- الکافی ۴ : ۵۸۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۳۴۸ الحدیث ۱۵۹۶ ، التهذیب ۶ : ۸۱ الحدیث ۱۵۹ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۷ الباب ۸۰ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

و قال علیه السّلام : «إنّ اللّه نجّی بغداد لمکان قبره بها»(۱). و إنّ لمن زاره الجنّه(۲).

الثامن : الإمام الرضا أبوالحسن علیّ بن موسی علیهماالسّلام، ولیّ المؤمنین.

و أُمّه أُمّ البنین أُمّ ولـد. ولد بالمدینه سـنه ثمان و أربعین و مائه. و قیل : یوم الخمیس حادی عشـر ذی القعده(۳). و قبض بطوس فی صفر، و قبره بسناباد بمشهده الآن سنه ثلاث و مائتین.

عن الکاظم علیه السّلام : «مَن زار قبر ولدی علیّ، کان عنداللّه کسبعین حجّه مبروره» قال له یحیی المازنیّ : سبعین حجّه ؟! قال : «نعم، و سبعین ألف حجّه»(۴).

و قیـل لأبی جعفر محمّـد بن علیّ الجواد علیهماالسّـلام : أزیاره الرضا علیه السّـلام أفضل أم زیاره الحسـین علیه السّـلام ؟ قال : «زیاره أبی أفضل ؛ لأ نّه لا یزوره إلاّ الخواصّ من الشیعه»(۵).

و عنه علیه السّلام : أ نّها أفضل من الحجّ، و أفضلها رجب(۶).

و روی البزنطیّ قال : قرأت کتاب أبی الحسن الرضا علیه السّـلام بخطّه : «أبلغ شیعتی أنّ زیارتی تعدل عنداللّه ألف حجّه و ألف عمره متقبّله کلّها» قال : قلت لأبی

جعفر علیه السّلام : ألف حجّه ؟! قال : «إی واللّه و ألف ألف حجّه لمن یزوره عارفاً

۱- التهذیب ۶ : ۸۲ الحدیث ۱۶۲ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۸ الباب ۸۰ من أبواب المزار الحدیث ۵ . بتفاوت.

۲- التهذیب ۶ : ۸۲ الحدیث ۱۶۰ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۸ الباب ۸۰ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۳- إعلام الوری : ۳۰۲ .

۴- الکافی ۴ : ۵۸۵ الحدیث ۴ ، التهذیب ۶ : ۸۴ الحدیث ۱۶۷ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۳ الباب ۸۷ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۴ : ۵۸۴ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۳۴۸ الحدیث ۱۵۹۸ ، التهذیب ۶ : ۸۴ الحدیث ۱۶۵ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۱ الباب ۸۵ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۶- الکافی ۴ : ۵۸۴ الحدیث ۲ ، التهذیب ۶ : ۸۴ الحدیث ۱۶۶ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۴ الباب ۸۷ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

بحقّه»(۱).

و قال الرضا علیه السّلام : «مَن زارنی علی بُعد داری و مزاری، أتیته یوم القیامه فی ثلاثه مواطن حتّی أُخلّصه من أهوالها : إذا تطایرت الکتب یمیناً و شمالاً، و عند

الصراط، و المیزان»(۲).

التاسع : الإمام الجواد، أبو جعفر محمّد بن علیّ الرضا علیهماالسّلام.

و أُمّه الخیزران أُمّ ولد، و کانت من أهل بیت ماریه القبطیّه.

ولد بالمدینه فی شهر رمضان سنه خمس و تسعین و مائه، و قبض ببغداد فی آخر ذی القعده، و قیل : یوم الثلاثاء حادی عشر ذی القعده، سنه عشرین و مائتین(۳)، و دفن فی ظهر جدّه الکاظم علیه السّلام بمقابر قریش.

عن الهادی علیه السّلام فی فضل زیارتهما علی الحسین علیه السّلام : «أبو عبداللّه المقدّم، و هذا أجمع و أعظم أجراً»(۴).

العاشر : الإمام الهادی المنتجب، أبوالحسن علیّ بن محمّد الجواد علیهماالسّلام.

أُمّه سمانه أُمّ ولد. ولد بالمدینه(۵) منتصف ذی الحجّه، سنه اثنتی عشره و مائتین، و قبض بسرّ من رأی فی(۶) یوم الاثنین ثالث رجب، سنه أربع و خمسین

۱- الفقیه ۲ : ۳۴۹ الحدیث ۱۵۹۹ ، التهذیب ۶ : ۸۵ الحدیث ۱۶۸ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۴ الباب ۸۷ من أبواب المزار الحدیث ۳ . فی الفقیه و الوسائل بدون : و ألف عمره.

۲- الفقیه ۲ : ۳۵۰ الحدیث ۱۶۰۶ ، التهذیب ۶ : ۸۵ الحدیث ۱۶۹ ، الوسائل ۱۰ : ۴۳۳ الباب ۸۲ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۳- البحار ۵۰ : ۱۴ الحدیث ۱۶ .

۴- الکافی ۴ : ۵۸۳ الحدیث ۳ ، التهذیب ۶ : ۹۱ الحدیث ۱۷۲ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۷ الباب ۸۹ من أبواب المزار الحدیث ۱ .

۵- مج ۱ + : فی.

۶- لیست فی رض۳ .

و مائتین، و دفن فی داره بها.

الحادی عشر : الإمام النقیّ(۱) الهادی ولیّ المؤمنین أبومحمّد الحسن بن علیّ العسکریّ.

أُمّه حدیث أُمّ ولد. ولد بالمدینه فی شهر ربیع الآخر، قیل(۲) : یوم الاثنین رابعه، سنه اثنین و ثلاثین و مائتین(۳)، و قبض بسرّ من رأی یوم الأحد.

و قال المفید : یوم الجمعه، ثامن شهر ربیع الأوّل، سنه ستّین و مائتین(۴) و دفن إلی جانب أبیه، و ثواب زیارتهما یعلم من الأخبار السابقه.

و روی أبوهاشم الجعفریّ قال : قال لی أبو محمّد الحسن بن علیّ علیهماالسّلام : «قبری بسرّ مَن رأی أمان لأهل الجانبین»(۵).

و قال المفید - رحمه اللّه - : یزاران من ظاهر الشبّاک، و منع من دخول الدار(۶). قال الشیخ أبوجعفر : و هو الأحوط ؛ لأ نّها ملک الغیر، فلا یجوز التصرّف فیها إلّا بإذنه(۷)، قال(۸) : و لو أنّ أحداً دخلها، لم یکن مأثوماً، خاصّه(۹) إذا تأوّل فی ذلک ما روی عنهم علیهم السّلام أ نّهم جعلوا شیعتهم فی حلّ من مالهم(۱۰).

الثانی عشر : الإمام المهدیّ الحجّه صاحب الزمان أبوالقاسم محمّد بن الإمام

۱- من ألقابه : الصامت، الهادی... النقیّ. یراجع : البحار ۵۰ : ۲۳۶ ، و فی أکثر النسخ : التقیّ.

۲- ح : و قیل.

۳- المقنعه : ۷۴ .

۴- الإرشاد للمفید ۲ : ۳۰۱ .

۵- التهذیب ۶ : ۹۳ الحدیث ۱۷۶ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۸ الباب ۹۰ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۶- المقنعه : ۷۵ .

۷- التهذیب ۶ : ۹۴ .

۸- رض۱ : و قال.

۹- رض۴، مل و ح : و خاصّه.

۱۰- التهذیب ۶ : ۹۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۴۸ الباب ۹۰ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

أبی محمّد الحسن العسکریّ عجّل اللّه فرجه.

ولد بسرّ من رأی یوم الجمعه لیلاً، و قیل : ضحی خامس عشر شعبان، سنه خمس و خمسین و مائتین(۱).

أُمّه صقیل، و قیل : نرجس(۲)، و قیل : مریم بنت زید العلویّه(۳).

و هو المتیقّن ظهوره و تملّکه، و أ نّه یملأ الأرض قسطاً و عدلاً، کما ملئت ظلماً و جوراً.

اللهمّ إنّا نسألک بک و بحقّ حبیبک محمّد و أهل بیته الطاهرین أن تصلّی علی محمّد و آل محمّد، و أن تحشرنا فی زمرتهم، و تعتق رقابنا من النار بحبّهم، و تعجّل فرجهم و فرجنا بهم، و تدرک بنا أیّامهم یا أرحم الراحمین.

و یستحبّ زیاره المهدیّ علیه السّلام فی کلّ مکان و کلّ زمان، و الدعاء بتعجیل الفرج عند زیارته، و تتأکّد زیارته فی السرداب بسرّ مَن رأی.

و یستحبّ زیاره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الأئمّه علیهم السّلام(۴) کلّ یوم جمعه و لو من البُعد، و إذا کان علی مکان عالٍ، کان أفضل.

و یستحبّ زیاره منتجبی(۵) الصحابه رضوان اللّه علیهم أجمعین و خصوصاً جعفر بن أبی طالب بمؤته، و العبّاس و أولاده، و سلمان بالمدائن، و عمّار بصفّین، و حذیفه، و زیاره الأنبیاء علیهم السّلام حیث کانوا و خصوصاً إبراهیم و إسحاق و یعقوب بمشهدهم المعروف، و باقی الأنبیاء علیهم السّلام بالأرض المقدّسه، و زیاره المسجد الأقصی، و إتیان مقامات الأنبیاء، و زیاره قبور الشهداء و الصلحاء

۱- لم نعثر علیه.

۲- کشف الغمّه ۲ : ۴۴۶. بتفاوت یسیر، البحار ۵۱ : ۲۴ الحدیث ۳۷ .

۳- البحار ۵۱ : ۲۸ .

۴- رض۱ و رض۴ + : فی کلّ.

۵- رض۴ + : من.

من المؤمنين.

قال الكاظم عليه السّلام : «مَن لم يقدر أن يزورنا فليزر صالحى(۱) إخوانه(۲) يكتب له ثواب زيارتنا، و مَن لم يقدر أن يصلنا فليصل صالحى(۳) إخوانه يكتب له ثواب صلتنا»(۴).

و ليقل ما قاله أبوجعفر عليه السّلام على قبر رجل من الشيعه : «اللهمّ ارحم غربته، و صل وحدته، و آنس وحشته، و آمن روعته، و أسكن إليه من رحمتك رحمه يستغنى بها عن رحمه مَن سواك، و ألحقه بمن كان يتولّاه»(۵).

و ليكن الزائر مستقبل القبله، و يقرأ كلًّا من التوحيد و القدر سبعاً و قد وضع(۶) يده عليه.

قال ابن إدريس : و لا أرى التعفير على قبر أحد و لا التقبيل له، سوى قبور الأئمّه عليهم السّلام(۷) ؛ للإجماع عليه و إلّا لامتنع.

و روى محمّد بن بزيع، عن الرضا عليه السّلام : «مَن أتى قبر أخيه المؤمن من أىّ ناحيه فوضع يده عليه و قرأ : «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» سبع مرّات، أمن من(۸) الفزع

۱- مج ۱ : صالح.

۲- رض ۱ : إخواننا.

۳- مج ۱ : صالح.

۴- التهذيب ۶ : ۱۰۴ الحديث ۱۸۱ ، الوسائل ۱۰ : ۴۵۸ الباب ۹۷ من أبواب المزار الحديث ۱۰ .

۵- الكافى ۳ : ۲۲۹ الحديث ۶ ، التهذيب ۶ : ۱۰۵ الحديث ۱۸۳ ، الوسائل ۱۰ : ۴۶۲ الباب ۱۰۱ من أبواب المزار الحديث ۲ .

۶- مل، رض۳ و رض۴ : بعد وضع، مكان : و قد وضع.

۷- السرائر : ۱۵۵ .

۸- ليست فى أكثر النسخ.

الأكبر»(۱).

و يستحبّ إهداء ثواب الأعمال و القربات و خصوصاً القرآن العزيز للأموات من المؤمنين و خصوصاً العلماء و ذوى الأرحام و خصوصاً الوالدين.

و يستحبّ لمن حضر مزاراً أن يزور عن والديه و أحبّائه، و عن جميع المؤمنين، فيقول : السّلام عليك يا مولاى من فلان بن فلان، أتيتك زائراً عنه فاشفع له عند ربّك، ثمّ يدعو له.

و لو قال : السّلام عليك يا نبىّ اللّه من أبى و أُمّى و زوجتى و ولدى و حامّتى(۲) و جميع إخوانى من المؤمنين، أجزأ، و جاز له أن يقول لكلّ واحد : قد أقرأت رسول اللّه عنك السّلام، و كذا باقى الأنبياء و الأئمّه عليهم السّلام.

و روى حفص بن البخترىّ، أ نّه «مَن خرج من مكّه أو المدينه أو مسجد الكوفه أو الحائر قبل أن ينتظر الجمعه، نادته الملائكه : أين تذهب لا ردّك اللّه»(۳).

خاتمه :

يستحبّ زياره الإخوان فى اللّه تعالى استحباباً مؤكّداً، فإذا زاره، نزل على حكمه و لا يحتشمه و لا يكلّفه.

و يستحبّ للمزور استقبال الزائر، و مصافحته، و اعتناقه، و تقبيل موضع السجود من كلّ منهما، و لو قبّل يده، كان جائزاً و خصوصاً العلماء و ذرّيّه رسول اللّه صلّى اللّه

عليه و آله ؛ لقول الصادق عليه السّلام : «لا تقبّل يد أحد إلّا من أُريد به رسول اللّه

۱- الكافى ۳ : ۲۲۹ الحديث ۹ ، التهذيب ۶ : ۱۰۴ الحديث ۱۸۲ ، الوسائل ۲ : ۸۸۱ الباب ۵۷ من أبواب الدفن الحديث ۱ .

۲- رض۲ : و خاصّتى.

۳- التهذيب ۶ : ۱۰۷ الحديث ۱۸۸ ، الوسائل ۱۰ : ۴۲۶ الباب ۷۸ من أبواب المزار الحديث ۱ .

صلّی اللّه علیه و آله»(۱). و روی تقبیل الحاجّ - حین یقدم - علی شفتیه(۲).

و لیتحفه بما حضر من طعام و شراب و فاکهه و طیب، و أدناه شرب الماء أو الوضوء و صلاه رکعتین عنده، و التأنیس بالحدیث و التودیع إذا خرج.

و روی(۳) الکلینیّ، عن أبی حمزه، عن الصادق علیه السّلام : «مَن زار أخاه للّه، وکّل اللّه به سبعین ألف ملک ینادونه : ألا طبت و طابت لک الجنّه»(۴).

و قال الباقر علیه السّلام لخیثمه : «أبلغ مَن تری من موالینا السّلام، و أوصهم بتقوی اللّه، و أن یعود غنیُّهم علی فقیرهم، و قویُّهم علی ضعیفهم، و أن یشهد حیُّهم

جنازه میّتهم، و أن یتلاقوا فی بیوتهم، فإنّ(۵) تلاقیهم حیاه لأمرنا، رحم اللّه عبداً أحیا أمرنا»(۶).

و قال الصادق علیه السّلام لصفوان الجمّال : «أیّما ثلاثه مؤمنین اجتمعوا عند أخ لهم، یأمنون بوائقه، و لا یخافون غوائله، و یرجون ما عنده، إن دعوا اللّه أجابهم،

و إن سألوه أعطاهم، و إن استزادوا(۷) زادهم، و إن سکتوا ابتدأهم»(۸).

و قال علیه السّلام : «مَن زار أخاه فی اللّه جلّ وعزّ، قال اللّه جلّ وعزّ : إیّای زرت و ثوابک علیّ، و لست أرضی لک ثواباً دون الجنّه»(۹).

۱- الکافی ۲ : ۱۸۵ الحدیث ۲ ، الوسائل ۸ : ۵۶۵ الباب ۱۳۳ من أبواب أحکام العشره الحدیث ۳ .

۲- الخصال ۲ : ۶۳۵ ، الوسائل ۸ : ۳۲۸ الباب ۵۵ من أبواب آداب السفر إلی الحجّ الحدیث ۷ .

۳- رض۱ ، رض۲ ، مج۱ و إل : روی.

۴- الکافی ۲ : ۱۷۵ الحدیث ۱ ، الوسائل ۱۰ : ۴۵۶ الباب ۹۷ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۵- رض۴ + : فی.

۶- الکافی ۲ : ۱۷۵ الحدیث ۲ ، الوسائل ۱۰ : ۴۵۹ الباب ۹۸ من أبواب المزار الحدیث ۲ .

۷- رض۳ و ح : استزادوه.

۸- الکافی ۲ : ۱۷۸ الحدیث ۱۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۶۰ الباب ۹۸ من أبواب المزار الحدیث ۳ .

۹- الکافی ۲ : ۱۷۶ الحدیث ۴ ، الوسائل ۱۰ : ۴۵۷ الباب ۹۷ من أبواب المزار الحدیث ۷ . و فیهما : عزّوجلّ، کما فی رض۲ و رض۴ .

درس (۱۲۷)

إذا توجّه الحاجّ إلى المدينه، و انتهى إلى مسجد غدير خمّ، دخله و صلّى فيه و أكثر فيه من الدعاء، و هو موضع النصّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، على

أميرالمؤمنين عليه السّلام، و المسجد باقٍ إلى الآن جدرانه.

و إذا أتى(۱) المُعَرَّس - بضمّ الميم و فتح العين و تشديد الراء المفتوحه - و يقال : - بفتح الميم و سكون العين و تخفيف الراء - و هو بذى الحليفه بإزاء مسجد الشجره ممّا(۲) يلى القبله فلينزل(۳) به ؛ تأسّياً برسول اللّه (۴) صلّى اللّه عليه و آله، و ليصلّ

فيه(۵) و ليسترح به.

فإذا أتى(۶) المدينه فليغتسل لدخولها و لدخول المسجد و لزياره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و ليدخل المسجد من باب جبرئيل عليه السّلام و يدعو عند دخوله، فإذا دخل المسجد، صلّى التحيّه، ثمّ أتى سيّدنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فزاره

مستقبلاً حجرته الشريفه ممّا يلى الرأس، ثمّ يأتى جانب الحجره القبلىّ فيستقبل وجهه صلّى اللّه عليه و آله مستدبر القبله و يسلّم عليه، و يزوره بالمأثور أو بما حضر، ثمّ(۷) يستقبل القبله و يدعو بما أحبّ، ثمّ يصلّى ركعتى الزياره بالمسجد و يدعو بعدها.

۱- رض۱، رض۳ و ح + : إلى.

۲- أكثر النسخ : إلى ما.

۳- رض۱ و رض۲ : فينزل.

۴- رض۱ : بالنبىّ.

۵- رض۱ : عنده.

۶- رض۱ + : إلى.

۷- رض۳ + : يأتى.

و لیکثر من الصلاه بالمسجد و خصوصاً(۱) الروضه، و هی ما بین القبر و المنبر.

و روی البزنطیّ، عن عبدالکریم، عن أبی بصیر، عن الصادق علیه السّلام : «حدّ الروضه من مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی طرف الظلال»(۲). قال البزنطیّ : و قال بعضهم : ما بین القبر و المنبر إلی طرف الظلال(۳).

و قال أبوبصیر : حدّ مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الأساطین : یمین المنبر إلی الطریق ممّا یلی سوق اللیل(۴).

و یستحبّ للزائر أن یأتی بعد الزیاره منبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یمسح

رمّانتیه، و إن لم یکن منبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله باقیاً.

و یستحبّ صیام ثلاثه أیّام بالمدینه معتکفاً بالمسجد، و أفضلها : الأربعاء و الخمیس و الجمعه.

و یصلّی لیله الأربعاء عند أُسطوانه أبی لبابه، و اسمه بشیر بن عبدالمنذر الأنصاریّ شهد بدراً، و هی أُسطوانه التوبه، و یقیم عندها یوم الأربعاء، ثمّ یصلّی لیله

الخمیس عند الأُسطوانه التی تلی مقام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و مصلاّه، و یصلّی

لیله الجمعه عند مقام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و کلّما دخل المسجد، سلّم علی

النبیّ(۵) صلّی اللّه علیه و آله.

ثمّ یأتی البقیع فیزور الأئمّه الأربعه علیهم السّلام، و فاطمه بنت رسول اللّه

۱- رض۱ + : فی.

۲- الکافی ۴ : ۵۵۵ الحدیث ۶ ، التهذیب ۶ : ۸ الحدیث ۱۴ ، الوسائل ۳ : ۵۴۶ الباب ۵۸ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۳ .

۳- لم نعثر علیه.

۴- الکافی ۴ : ۵۵۵ الحدیث ۶ ، التهذیب ۶ : ۸ الحدیث ۱۴ ، الوسائل ۳ : ۵۴۶ الباب ۵۸ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۳ .

۵- إل و ح : رسول اللّه.

صلّی اللّه علیه و آله(۱) بعد أن یکون قد زارها بالروضه(۲) و بیتها، و قیل : یزورها مع الأئمّه الأربعه علیهم السّلام، ثمّ یزور قبر إبراهیم بن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله،

و عبداللّه بن جعفر، و فاطمه بنت أسد، و مَن بالبقیع من الصحابه و التابعین.

ثمّ یأتی قبر حمزه علیه السّلام و شهداء أُحد، فیزورهم بادئاً بحمزه، و یهدی لهم ثواب ما تیسّر من القرآن، ثمّ یأتی المساجد الشریفه بالمدینه، کمسجد قبا، و مسجد الفتح و هو مسجد الأحزاب، و مسجد الفضیخ، و هو الذی ردّت فیه الشمس لأمیرالمؤمنین علیه السّلام بالمدینه، و مشربه أُمّ إبراهیم ولد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و تستحبّ المجاوره بالمدینه إجماعاً.

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : «لا یصبر عَلَی لَأْوَاء(۳) المدینه و شدّتها أحد من أُمّتی، إلّا کنت له شفیعاً یوم القیامه أو شهیداً»(۴).

و قال صلّی اللّه علیه و آله فی الذین یریدون الخروج من المدینه إلی أحد الأمصار : «المدینه خیر لهم لو کانوا یعلمون»(۵).

و لیکثر المجاور فیها من الصلاه فی مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و تلاوه الکتاب العزیز و تدبّر معانیه، و یتمثّل(۶) أ نّه بحضره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و یزوره إن استطاع فی کلّ یوم مراراً، و أقلّ الزیاره أن یقول إذا شاهد حجرته : السّلام علیک یا رسول اللّه، و کذا یزور الأئمّه علیهم السّلام ما استطاع،

۱- ح : صلوات اللّه و سلامه علیهما.

۲- رض۱ : فی الروضه.

۳- اللّأواء : الشدّه و ضیق المعیشه. النهایه لابن الأثیر ۴ : ۲۲۱ .

۴- صحیح مسلم ۲ : ۱۰۰۴ الحدیث ۱۳۷۸ .

۵- صحیح مسلم ۲ : ۱۰۰۵ الحدیث ۱۳۸۱ .

۶- مل : و تمثّل، و فی بعض النسخ : و یمثّل.

و لیحفظ نفسه فیها من المآثم و المظالم، و فی الصدقه فیها علی المحاویج ثواب جزیل و خصوصاً علی ذرّیّه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

تنبیه :

للمدینه(۱) حرم و هو من ظلّ عائر إلی(۲) وَعیر - بفتح الواو - لا یعضد شجره،

و لا یصاد ما بین الحرّتین منه، أعنی حرّه لیلی، و حرّه واقم، و هو علی الکراهیه، و ظاهر الشیخ : التحریم(۳).

درس (۱۲۸)

قد بیّنّا فی کتاب الذکری استحباب بناء قبور الأئمّه علیهم السّلام و تعاهدها(۴)، و لنذکر هنا نبذاً من أحکام المشاهد المقدّسه لم یذکرها الأصحاب.

قد جمع المشهد بین المسجدیّه و الرباط، فله حکمهما، فمن سبق إلی منزل منه، فهو أولی به(۵) مادام رحله باقیاً، و لو استبق(۶) اثنان و لم یمکن الجمع، أُقرع،

و لا فرق بین مَن یعتاد منزلاً منه و بین غیره.

و الوقف علی المشاهد یتبع شرط الواقف، و لو فضل شیء عن(۷) المصالح اُدّخر له إمّا عیناً أو مشغولاً فی عقار یرجع نفعه علیه، و لو فضل عن ذلک کلّه،

۱- رض۲ : و للمدینه.

۲- رض۳، رض۴ و مج۱ + : فیء.

۳- التهذیب ۶ : ۱۳ .

۴- الذکری : ۶۹ .

۵- لیست فی أکثر النسخ.

۶- رض۲ : سبق.

۷- ح : من.

فالأقرب : جواز صرفه فی مشهد آخر أو مسجد، و أمر مصالحه العامّه إلی الحاکم الشرعیّ.

و یجوز انتفاع الزائر بآلاته المعدّه، فإذا انصرف، سلّمها إلی الناظر فیه، و لو نقلت فرشه إلی مکان آخر للزائر، جاز و إن خرج عن خطّه المشهد، و فی جواز صرف أوقافه و نذوره إلی مصالح الزائرین مع استغنائهم عنها نظر، أمّا مع الحاجه، فیجوز، کالمنقطع به عن أهله.

و للزیاره آداب :

أوّلها(۱) : الغسل قبل دخول المشهد و الکون علی طهاره، فلو أحدث، أعاد الغسل، قاله المفید - رحمه اللّه (۲) - و إتیانه بخضوع و خشوع فی ثیاب طاهره نظیفه جدد(۳).

و ثانیها : الوقوف علی بابه، و الدعاء و الاستئذان بالمأثور، فإن وجد خشوعاً و رقّه، دخل، و إلّا فالأفضل له تحرّی زمان الرقّه ؛ لأنّ الغرض الأهمّ حضور القلب لتلقّی الرحمه النازله من الربّ، فإذا دخل، قدّم رجله الیمنی، و إذا خرج، فالیسری(۴).

و ثالثها : الوقوف علی الضریح ملاصقاً له أو غیر ملاصق، و توهّم أنّ البعد أدب، وَهْم، و قد نصّ علی الاتّکاء علی الضریح و تقبیله.

و رابعها : استقبال وجه المزور و استدبار القبله حال الزیاره، ثمّ یضع علیه خدّه

۱- أکثر النسخ : أحدها.

۲- المقنعه : ۷۶.

۳- رض۱ : جدیده.

۴- أکثر النسخ : فبالیسری.

الأيمن عند الفراغ من الزياره و يدعو متضرّعاً، ثمّ يضع(۱) خدّه الأيسر و يدعو سائلاً من اللّه تعالى بحقّه و بحقّ صاحب القبر أن يجعله من أهل شفاعته، و يبالغ فى

الدعاء و الإلحاح، ثمّ ينصرف إلى ما يلى الرأس، ثمّ يستقبل القبله و يدعو.

و خامسها : الزياره بالمأثور، و يكفى السّلام و الحضور.

و سادسها : صلاه ركعتى الزياره عند الفراغ، فإن كان زائراً للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله ففى الروضه، و إن كان لأحد الأئمّه عليهم السّلام فعند رأسه، و لو صلّاهما بمسجد المكان، جاز، و رويت رخصه فى صلاتهما إلى القبر(۲)، و لو استدبر القبر و صلّى، جاز، و إن كان غير مستحسن، إلّا مع البعد.

و سابعها : الدعاء بعد الركعتين بما نقل، و إلّا فبما سنح له فى أُمور دينه و دنياه، و ليعمّم الدعاء، فإنّه أقرب إلى الإجابه.

و ثامنها : تلاوه شىء من القرآن عند الضرائح(۳) و إهداؤه إلى المزور، و المنتفع

بذلك الزائر، و فيه تعظيم للمزور.

و تاسعها : إحضار القلب فى جميع أحواله مهما استطاع، و التوبه من الذنب، و الاستغفار و الإقلاع.

و عاشرها : التصدّق على السدنه و الحفظه للمشهد و إكرامهم و إعظامهم(۴)، فإنّ فيه إكرام صاحب المشهد عليه الصلاه و السّلام. و ينبغى لهؤلاء أن يكونوا من أهل الخير و الصلاح، و الدين و المروّه، و الاحتمال و الصبر، و كظم الغيظ خالين من الغلظه على الزائرين، قائمين بحوائج المحتاجين، مرشدى ضالّ(۵) الغرباء

۱- رض۲ + : عليه.

۲- التهذيب ۲ : ۲۲۸ الحديث ۸۹۸ ، الوسائل ۳ : ۴۵۴ الباب ۲۶ من أبواب مكان المصلّى الحديث ۱ .

۳- رض۳ و ح : الضريح.

۴- رض۲ و رض۳ : و إعطاؤهم.

۵- رض۴ : مرشدى ضالّى الغرباء، رض۳ : مرشدين ضالّ الغرباء.

و الواردين، و ليتعهّد أحوالهم الناظر فيه، فإن وجد من أحد منهم تقصيراً، نبّهه عليه،

فإن أصرّ، زجره، فإن كان من المحرّم(۱)، جاز ردعه بالضرب إن لم يُجد التعنيف،

من باب النهى عن المنكر.

و حادى عشرها : أ نّه إذا انصرف من الزياره إلى منزله، استحبّ له العود إليها مادام مقيماً، فإذا حان الخروج، ودّع و دعا بالمأثور، و سأل اللّه تعالى العود إليه.

و ثانى عشرها : أن يكون الزائر بعد الزياره خيراً منه قبلها، فإنّها تحطّ الأوزار إذا صادفت القبول.

و ثالث عشرها : تعجيل الخروج عند قضاء الوطر من الزياره ؛ لتعظيم الحرمه، و يشتدّ الشوق، و روى : أنّ الخارج يمشى القهقرى حتّى يتوارى(۲).

و رابع عشرها : الصدقه على المحاويج بتلك البقعه، فإنّ الصدقه مضاعفه هنالك(۳) و خصوصاً على الذرّيّه الطاهره، كما تقدّم بالمدينه.

و يستحبّ الزياره فى المواسم المشهوره قصداً، و قصد الإمام الرضا عليه السّلام فى رجب، فإنّه من أفضل الأعمال، و لا كراهه فى تقبيل الضرائح، بل هو سنّه عندنا، و لو كان هناك تقيّه، فتركه أولى، و أمّا تقبيل الأعتاب فلم نقف(۴) فيه على نصّ يعتدّ(۵) به، و لكن عليه الإماميّه.

و لو سجد الزائر و نوى بالسجده الشكر للّه تعالى على بلوغه تلك البقعه، كان أولى، و إذا أدرك الجمعه فلا يخرج قبل الصلاه.

۱- رض ۱ : المحرّمات.

۲- كامل الزيارات : ۲۵۶ .

۳- رض ۱ و رض ۲ : هناك.

۴- رض ۳ و ح : اقف.

۵- رض ۱، رض ۲ و إل : نعتدّ.

و مَن دخل المشهد(۱) و الإمام يصلّى، بدأ بالصلاه قبل الزياره، و كذلك لو كان قد حضر وقتها، و إلّا فالبدأه بالزياره أولى ؛ لأ نّها غايه مقصده.

و لو أُقيمت الصلاه، استحبّ للزائرين قطع الزياره و الإقبال على الصلاه، و يكره تركه، و على الناظر أمرهم بذلك، و إذا زارت النساء، فليكنّ منفردات عن الرجال،

و لو كان ليلاً فهو أولى، و ليكنّ متنكّرات مستخفيات مستترات، و لو زرن بين الرجال، جاز(۲) و إن كره.

و ينبغى مع كثره الزائرين أن يخفّف السابقون إلى الضريح الزياره و ينصرفوا ؛ ليحضر مَن بعدهم فيفوزوا من القرب إلى الضريح بما فاز أولئك.

تنبيه(۳) :

يستحبّ إذا زار الحسين عليه السّلام أن يزور عقيبه ولدَه عليّاً، و هو الأكبر على الأصحّ، و أُمّه ليلى بنت أبى مسعود بن مرّه بن مسعود الثقفىّ، و هو أوّل قتيل من ولد

علىّ عليه السّلام فى الطفّ، و له روايه عن جدّه علىّ عليه السّلام، ثمّ يزور الشهداء،

ثمّ يأتى العبّاس بن علىّ عليه السّلام فيزوره، و أُمّه أُمّ البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعه أخى لبيد الشاعر.

خاتمه :

أجمع الأصحاب على الاستشفاء بالتربه الحسينيّه صلوات اللّه على مشرّفها، و على أفضليّه التسبيح بها، و بذلك أخبار متواتره(۴)، و يجوز أخذها من حرمه

۱- رض۱ : يدخل المسجد.

۲- رض۲ و رض۴ : لجاز.

۳- ح : تتمّه.

۴- الوسائل ۱۰ : ۴۰۸ الباب ۷۰ من أبواب المزار و ص ۴۲۰ الباب ۷۵ .

علیه السّلام و إن بَعُد، کما سبق، و کلّما قرب من الضریح، کان أفضل، و لو جیء بتربه، ثمّ وضعت علی الضریح، کان حسناً.

و لیقل عند قبضها و استعمالها ما هو مشهور و لا یتجاوز المستشفی قدر الحمّصه.

و یجوز لمن حازها بیعها کیلاً و وزناً و مشاهده، سواء کانت تربه مجرّده أو

مشتمله علی هیئات الانتفاع.

و ینبغی للزائر أن یستصحب منها ما أمکن ؛ لتعمّ البرکه أهله(۱) و بلده، فهی شفاء من کلّ داء و أمان من کلّ خوف(۲).

و لو طبخت التربه قصداً للحفظ عن التهافت، فلا بأس، و ترکه أفضل، و السجود علیها من أفضل الأعمال إن شاءاللّه تعالی.

۱- ح + : و ولده.

۲- رض۱، رض۳، مج۲ و إل : مخوف.

کتاب الجهاد

اشاره

کتاب الجهاد

و هو من أعظم أرکان الإسلام.

قال اللّه تعالی : «إِنَّ اللّه ـ اشْتَرَی مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ یُقَاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّه »(۱).

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «فوق کلّ برٍّ برّ حتّی یقتل الرجل فی سبیل اللّه

فلیس فوقه برّ»(۲).

و فی الفاخر(۳) : أنّ الملائکه تصلّی علی المتقلّد سیفه(۴) فی سبیل اللّه حتّی یضعه، و مَن صدع رأسه فی سبیل اللّه، غفر اللّه له ما کان قبل ذلک من ذنب.

و هو فرض کفایه علی البالغ العاقل الحرّ الذکر الصحیح من المرض، السلیم من العمی و الإقعاد و الشیخوخه المانعه من القیام، و الفقر.

و یتعیّن بتعیین الإمام، أو قصور القائمین بدونه، و بالنذر و شبهه. و للأبوین و المدین مع الحلول و الیسار المنع. و قال الحسن : یسقط طاعتهما و طاعه الغریم

۱- التّوبه ۹ : ۱۱۱ .

۲- الکافی ۵ : ۵۳ الحدیث ۲ ، التهذیب ۶ : ۱۲۲ الحدیث ۲۰۹ ، الوسائل ۱۱ : ۱۰ الباب ۱ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۲۱ .

۳- الفاخر فی الفقه لأبی الفضل محمّد بن أحمد بن إبراهیم بن سلیمان الجعفیّ الکوفیّ الزیدیّ المستبصر العائد إلی القول بالإمامه، المعروف فی کتب الرجال ب «الصابونیّ» و ب «أبی الفضل الصابونیّ» و المشهور بین الفقهاء ب «الجعفیّ» و «صاحب الفاخر» یروی عنه ابن قولویه، و حکی الشهید أقواله کثیراً، و قال صاحب المقابس : لم أعثر علیه. مقابس الأنوار : ۸ ، الذریعه ۱۶/۹۲ .

۴- أکثر النسخ : بسیفه.

عند الاستنفار(۱). و حمل على التعيين.

و مَن عجز بنفسه و تمكّن من إقامه غيره مقامه، وجب عند الشيخ(۲) و ابن إدريس(۳). و لو قدر فأقام غيره مقامه، سقط عنه إلّا أن يعيّنه الإمام، و يجوز الاستئجار للجهاد عندنا.

و إنّما يجب بشرط دعاء الإمام العادل أو نائبه، و لا- يجوز مع الجائر اختياراً، إلّا أن يخاف على بيضه الإسلام و هى أصله و مجتمعه من الاصطلام(۴)، أو يخاف اصطلام قوم من المسلمين، فيجب على مَن يليهم الدفاع عنهم، و لو احتيج إلى مدد من غيرهم، وجب لكفّهم، لا لإدخالهم فى الإسلام، و كذا لو كان بين أهل الحرب و دهمهم عدوّ خاف منه على نفسه، جاز له أن يجاهد دفاعاً، لا إعانه للكفّار.

و قيّد فى النهايه العدوّ لأهل الحرب بالكفر(۵)، و كذا كلّ مَن خشى على نفسه مطلقاً، و ظاهر الأصحاب : عدم تسميه ذلك كلّه جهاداً بل دفاعاً(۶).

و تظهر الفائده : فى حكم الشهاده، و الفرار، و قسمه الغنيمه و شبهها.

و أمّا الرباط : ففضله كثير، سواء كان بنفسه أو غلامه أو دابّته، فى حضور الإمام و غيبته.

و مَن نذر المرابطه(۷)، وجبت مطلقاً، و كذا لو نذر صرف مالٍ فيها، و لا يجوز صرفه فى البرّ حال الغيبه على الأصحّ، و لو آجر نفسه، أو قبل الجعل عليها، قام

۱- نقله عنه فى المختلف : ۳۲۴ .

۲- النهايه : ۲۸۹ .

۳- السرائر : ۱۵۶ .

۴- مج۱ و هامش مج۲ ، إل و مل + : و هو اقتطاع الشىء من أصله.

۵- النهايه : ۲۹۱ .

۶- مج۱، مج۲ و مل : دفاع.

۷- رض۲ : للمرابطه.

بهـا،و لا يجب ردّ المال على الباذل أو وارثه(۱) حال الغيبه، و أوجبه الشـيخ، فإن لم يجد الوارث، قام بها(۲)، و هو تخصيص(۳) لعموم الأدلّه بغير ثبت(۴).

و أقلّها : ثلاثه أيّام، و نقل ابن الجنيد : ليله(۵)، و أكثرها : أربعون يوماً، فإن زاد،

فله ثواب المجاهدين، و أفضلها : ما قرب من الثغر.

و كلّ مَن وطّن نفسه على الإعلام و المحافظه من أهل الثغور فهو مرابط(۶)، و يكره نقل الأهل و الذرّيّه إليه.

و المُجاهَدُون ثلاثه :

أهل الكتاب : و هم اليهود و النصارى، و بحكمهم مَن له شـبهه كتاب، كالمجوس. و ألحق بهم ابن الجنيـد الصابئه و مَن عداهم من المشركين و البغاه على الإمام العادل(۷).

و الواجب : قتال الكتابيّ حتّى يسلم أو يتذمّم أو يقتل، و قتال المشرك حتّى يسلم أو يقتل، و قتال الباغى حتّى يفىء أو يقتل.

و يبـدأ بقتال مَن يليه، إلّا أن يكون الأبعـد أشدّ خطراً، و من ثمّ أغار رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله على الحارث بن أبى ضـرار لمّا بلغه أ نّه يجمع له، و كان بينه

و بينه عدوّ أقرب(۸)، و كذا فعل بخالد بن سفيان الهذليّ(۹)، أو يكون الأقرب مهادناً.

۱- رض۱ و رض۲ + : و نقله ابن الجنيد كلّه.

۲- المبسوط ۲ : ۹ .

۳- رض۱، مج۱ و مج۲ : مخصّص.

۴- مج۱ و مل : تثبّت، رض۲ : سبب.

۵- نقله عنه فى المختلف : ۳۲۵ .

۶- رض۱ + : سواء فى حضور الإمام أو غيبته.

۷- نقله عنه فى المختلف : ۳۳۳ .

۸- سنن البيهقىّ ۹ : ۳۷ ، البحار ۲۰ : ۲۸۱ .

۹- سنن البيهقىّ ۹ : ۳۸ .

و لا يجوز القتال إلّا بعد الدعاء إلى الإسلام بإظهار الشهادتين و التزام جميع أحكام الإسلام، و الداعى هو الإمام أو نائبه، و لو قوتلوا مرّه بعد الدعاء، كفى عمّا

بعدها، و من ثمّ غزا النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بنى المصطلق غارّين فاستأصلهم(۱).

و لا يجوز فى أشهر الحرم، و هى : رجب، و ذو القعده، و ذوالحجّه، و المحرّم، إلّا أن يبدأ العدوّ بالقتال فيها، أو لا يرى حرمتها.

و يكفّ عن النساء و إن أعنّ، إلّا مع الضروره، و كذا عن الصبيان و المجانين و أسرى(۲) المسلمين. و لو لم يمكن الفتح إلّا بقتلهم، جاز، و على القاتل الكفّاره فى المسلم، و لا يغرم ماله لو أتلفه بخطأ(۳) أو لحاجه(۴).

و يستحبّ الدعاء عند التقاء الصفّين بالمأثور(۵)، و منه دعاء النبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۶) : «اللهمّ منزل الكتاب، سريع الحساب، مجرى السحاب، اهزم الأحزاب»(۷).

و منه : «يا صريخ المكروبين، يا مجيب(۸) المضطرّين، يا كاشف الكرب العظيم

اكشف كربى و غمّى، فإنّك تعلم حالى و حال أصحابى فاكفنى بقوّتك عدوّى»(۹).

و ليوص الإمام أصحابه بوصيّه أميرالمؤمنين عليه السّلام : «استشعروا

۱- البحار ۲۰ : ۲۸۱ .

۲- رض۲، رض۴ و ح : اُسراء.

۳- رض۱ و رض۴ : خطأ.

۴- أكثر النسخ : بحاجه.

۵- الكافى ۵ : ۴۶ الحديث ۱ ، الوسائل ۱۱ : ۱۰۴ الباب ۵۵ من أبواب جهاد العدوّ الحديث ۱ ، ۲ .

۶- رض۳ + : يوم الأحزاب.

۷- مستدرك الوسائل ۲ : ۲۶۴ الباب ۴۶ من أبواب جهاد العدوّ. مع اختلاف يسير.

۸- رض۳ + : دعوه.

۹- الكافى ۴ : ۵۶۰ الحديث ۲ ، التهذيب ۶ : ۱۷ الحديث ۳۹ ، الوسائل ۱۰ : ۲۷۶ الباب ۱۲ من أبواب المزار الحديث ۲ .

الخشيه»(۱) إلى آخرها.

و يستحبّ أن يكون القتال عند الزوال بعد أن يصلّى الظهرين ؛ لأ نّه تفتح عنده أبواب السماء، و تنزل الرحمه و النصر، و هو أقرب إلى الليل و أقلّ للقتل.

و يجوز القتال بسائر أنواعه، و هدم المنازل و الحصون، و رمى المناجيق،

و التحريق بالنار، و قطع الأشجار، و إرسال الماء و منعه.

و عن علىّ عليه السّلام : «لا يحلّ منع الماء»(۲). و يحمل على حاله الاختيار، و إلّا جاز إذا توقّف الفتح عليه، و الحصار و منع السابله دخولاً و خروجاً، فقد قطع

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أشجار الطائف، و حرّق على بنى النضير و خرّب ديارهم(۳)، و لا يجوز بإلقاء السمّ على الأصحّ.

و يكره تبييتهم ليلاً، و القتال قبل الزوال لغير حاجه، و لو اضطرّ فيهما جاز، و أن تعرقب الدابّه و لو وقفت به، و لو رأى صلاحاً، جاز، كما فعله جعفر عليه السّلام بمؤته(۴)، و ذبحها أحسن حينئذٍ.

و تكره المبارزه بين الصفّين بغير إذن الإمام، و يحرم إن منع، و يجب إن ألزم.

و لو نكل المحارب(۵) عن قِرنه، جازت إعانته إلّا مع شرط عدمها، فإن هرب المسلم فطلبه القرن، أُعين مطلقاً، و أبطل ابن الجنيد اشتراط عدم المعاونه(۶). و يكره قتل الأسير صبراً أى حبساً للقتل.

۱- نهج البلاغه : ۹۷ تحقيق صبحى الصالح.

۲- لم نعثر عليه، و لكن بمضمونه فى كتاب وقعه صفّين : ۱۶۲ و العباره فيه : «خلّوا بينهم و بين الماء».

۳- إعلام الورى : ۱۱۷ .

۴- الكافى ۵ : ۴۹ الحديث ۹ ، الوسائل ۸ : ۳۹۶ الباب ۵۲ من أبواب أحكام الدوابّ الحديث ۲ .

۵- بعض النسخ : المبارز، مكان : المحارب.

۶- نقله عنه فى المختلف : ۳۲۶ .

و يحرم الفرار إذا كان العدوّ على الضعف فأقلّ(۱)، إلّا متحرّفاً لقتال أو متحيّزاً

إلى فئه، و التمثيل بالكفّار، و الغدر بهم، و الغلول منهم، و القتال بعد الأمان و لو كان من آحاد المسلمين لآحاد الكفّار و إن كان المجير عبداً أو أدون شرفاً، و لو استذمّ الخصم فأُجيب بعدم الذمام فتوهّم الأمان، حَرُمَ اغتياله، و أُعيد إلى مأمنه.

و يحرم القتال أيضاً بعد الهُدْنه، و لا يتولّاها إلّا الإمام أو نائبه لمصلحه.

و مَن لم ينبت فهو صبيّ، فلو ادّعى استعجاله بالدواء، قُبِل منه بغير يمين.

درس (۱۲۹)

لا يجوز أخذ الجزيه من الوثنيّ و إن كان عجميّاً(۲)، و يجوز من الكتابيّ و إن كان عربيّاً، و لو انتقل الكتابيّ إلى غير ملّته، أقرّ عند الشيخ إذا كان الثانى يقرّ عليه، ناقلاً فيه الإجماع(۳).

و شرائط الذمّه : قبول الجزيه بحسب ما يراه الإمام على الرؤوس أو الأرضين أو عليهما على الأقوى، و التزام أحكام الإسلام، و أن لا يفعلوا ما ينافى الأمان، كمعاونه الكفّار و إيواء عينهم، و لا يتجاهروا(۴) بالمحرّمات فى شريعه الإسلام، كأكل لحم الخنزير، و شرب الخمر، و أكل الربا، و نكاح المحارم، فيخرجون عن الذمّه بترك هذه أو بعضها.

و يجب أن يعطوا الجزيه صاغرين، فعند المفيد : هو أن يؤخذوا بما لا يطيقون

۱- رض۲ : أو أقلّ.

۲- رض۳، إل و مل : أعجميّاً.

۳- المبسوط ۲ : ۵۷ ، الخلاف ۲ : ۵۱۳ مسأله - ۱۹ .

۴- رض۴ و مل : و أن لا يتجاهروا.

حتّی یسلموا(۱) ؛ للروایه(۲). و فی المبسوط : التزام أحکامنا(۳).

و فی الخلاف : عـدم تقدیرها مع التزام أحکامنا(۴). و قال ابن الجنیـد : التزام أحکامنا و أخذها منه(۵) قائماً، و لم یجوّز النقص عن دینار(۶).

و تجب علی الفقیر علی الأصحّ، و ینظر بها حتّی یوسر، و فی العبد قولان(۷)،

و المرویّ : الوجوب علی مولاه عنه(۸).

و لا جزیه علی النساء و الأطفال(۹) و المجانین، و فی الهِمّ، و المُقْعَـد، و الراهب، و أهل الصوامع، و المجنون أدواراً قولان(۱۰)، و کذا فی قتلهم، و تجب علی السفیه،

خلافاً لابن حمزه(۱۱).

و یجوز أخذها من ثمن المحرّم و لو کان بالإحاله علی المشتری، خلافاً لابن الجنید فی الإحاله(۱۲).

۱- المقنعه : ۴۴ .

۲- الکافی ۵ : ۵۶۶ الحدیث ۱ ، الفقیه ۲ : ۲۷ الحدیث ۹۸ ، التهذیب ۴ : ۱۱۷ الحدیث ۳۳۷ ، الاستبصار ۲ : ۵۳ الحدیث ۱۷۶ ، الوسائل ۱۱ : ۱۱۳ الباب ۶۸ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۱ .

۳- المبسوط ۲ : ۴۳ .

۴- الخلاف ۲ : ۵۱۰ مسأله - ۵ .

۵- لیست فی أکثر النسخ.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۳۳۴ .

۷- أحـدهما : الوجوب، کما فی الفقیه ۲ : ۲۹ ، و المختلف : ۳۳۴ نقله عن ابن الجنیـد. و الثانی : عدم الوجوب، کما فی الکافی فی الفقه : ۲۴۹، و المختلف : ۳۳۴ .

۸- الفقیه ۲ : ۲۹ الحدیث ۱۰۶ ، الوسائل ۱۱ : ۹۸ الباب ۴۹ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۶ .

۹- رض۱ : و الصبیان.

۱۰- أحدهما : السقوط، کما فی المختلف : ۳۳۵ . و الثانی : عدم السقوط، کما فی الخلاف ۲ : ۵۱۰ مسأله - ۶ ، و المبسوط ۲ : ۴۱ .

۱۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۷ .

۱۲- نقله عنه فی المختلف : ۳۳۵ .

و یمنعون من أن یحدثوا کنیسه أو بیعه، أو یضربوا ناقوساً، أو یطیلوا بناءاً(۱) علی جارهم المسلم أو یساووه، بل ینخفضون عنه.

فرع :

لو کانت دار جاره سرداباً، لم یلزم بمثله. و لو کانت داره علی نشز لا یمکن الانتفاع بها إلّا بالعلوّ علی المسلم، فالأقرب : جوازه، و یقتصر علی أقلّ من بنیان

المسلم، و لو انعکس، جاز له أن یقارب دارالمسلم فی العلوّ و إن أدّی إلی الإفراط فی الارتفاع.

تنبیه :

یجوز تقریر نصاری تغلب عند الشیخ(۲) مع أ نّهم تنصّروا فی الإسلام، و منعه ابن الجنید(۳).

و المرویّ عن علیّ علیه السّلام : أ نّه توعّدهم بالقتل، و علّله بترکهم ما شرط علیهم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من أ نّهم لا ینصّرون أبناءهم(۴).

و فی زمن الغیبه یجب إقرارهم علی ما أقرّهم علیه ذو الشوکه من المسلمین، کغیرهم.

و تجب الهجره عن بلاد الشرک لمن لا یتمکّن من إظهار دینه، و لم تنقطع الهجره بفتح مکّه عن غیرها، و لو عجز عنها، کالمستضعف و المرأه، سقط، و توقّع المکنه.

۱- رض۱ و إل : بناءهم.

۲- المبسوط ۲ : ۵۰ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۳۶ .

۴- کنزالعمّال ۴ : ۵۱۰ الحدیث ۱۱۵۰۸ .

و تجب مواراه المسلم دون الكافر، فإن اشتبها، دفن كميش الذكر، و لا يقرع، خلافاً لابن إدريس(۱).

درس (۱۳۰)

تقسّم الغنيمه المنقوله بعد الجعائل و المؤن ثمّ الخمس بين المقاتله و مَن حضر قبل القسمه حتّى المولود بالسويّه. للراجل سهم، و للفارس سهمان، و لذى الأفراس ثلاثه(۲) و إن كثرت، و لو اشتركوا فى فرس، اقتسموا سهمها.

و لا يسهم لغيرها من الدوابّ، و لا للعبيد(۳) و النساء و الكفّار، و لكن يرضخ(۴)

لهم بحسب ما يراه الإمام، و كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يخرج النساء معه للمداواه. و لا للأعراب و إن قاتلوا مع المهاجرين على الأصحّ و يرضخ لهم.

و يتشارك الجيش و سريّته(۵)، و لا فرق بين غنيمه البحر و البرّ.

و مَن أسلم قبل الظفر به، عصم نفسه و ولده الأصاغر و ماله المنقول دون غيره. و كلّ عبد أسلم قبل مولاه و خرج إلينا فهو حرّ، و إلّا فلا.

و لو وطئ الغانم جاريه من المغنم فلا حدّ عليه عند الشيخ ناقلاً الإجماع(۶)،(۷) و يلحق به الولد.

و لو وجد فى الغنيمه أموال للمسلمين(۸) فهى لأربابها، و لو عرفت بعد القسمه

۱- السرائر : ۱۶۰ .

۲- ح + : أسهم.

۳- رض۲، رض۳، رض۴ : للعبد.

۴- رضخت له رضخاً : أعطيته شيئاً ليس بالكثير. المصباح المنير : ۲۲۸ .

۵- رض۲ و ح : يشارك الجيش سريّته.

۶- رض۴ و ح : للإجماع.

۷- الخلاف ۲ : ۵۰۴ مسأله - ۱۴ .

۸- رض۱، رض۳، مج و ح : المسلمين.

على الأصحّ. و فى النهايه : يقوّم العبيد و الأموال فى سهم المقاتله و تدفع القيمه إلى

أربابها من بيت المال(۱). أمّا الأحرار فلا سبيل عليهم إجماعاً.

و ما لا ينقل من الأرضين و العقارات، فهو للمسلمين قاطبه، و النظر فيه إلى الإمام.

و أمّا الأُسارى(۲) : فالإناث و الأطفال يملكون بالسبى مطلقاً، و الذكور البالغون يقتلون حتماً إن أُخذوا و لمّا تضع الحرب أوزارها، إلّا أن يسلموا(۳)، و إن أُخذوا بعد الحرب، تخيّر الإمام فيهم بين المنّ و الفداء و الاسترقاق. و منع فى المبسوط من استرقاق مَن لا يقرّ على دينه، كالوثنىّ، بل يمنّ عليه أو يفادى(۴)، و تبعه الفاضل(۵).

و لو عجز الأسير عن المشى، احتمل، فإن أُعوز، لم يحلّ قتله. و أمر بإطلاقه فى النهايه(۶).

و يجب إطعام الأسير و سقيه و إن أُريد قتله سريعاً. و يتخيّر فى القتل بين ضرب العنق و قطع اليد و الرجل بغير حسم لينزفوا.

و لو أسر المشركون مسلماً، لم يجز له التزوّج(۷) فيهم، إلّا أن يكونوا أهل كتاب، فيجوز متعه أو دواماً عند الضروره الشديده.

و ينفسخ نكاح المشركين بأسرهما، و كذا بأسر الزوجه وحدها، و بأسر الزوج الصغير وحده، و لو أسر الزوج الكبير وحده، لم يحكم بالانفساخ حتّى يسترقّ، و لو

۱- النهايه : ۲۹۵ .

۲- مج ۱، مج ۲، إل و مل : الأسرى.

۳- رض ۱ و رض ۴ : أسلموا.

۴- المبسوط ۲ : ۲۰ .

۵- المختلف : ۳۳۱ .

۶- النهايه : ۲۹۶ .

۷- رض ۱ و رض ۴ : التزويج، مكان : التزوّج.

كانا رقيقين، تخيّر الغانم.

درس (۱۳۱)

فی اللواحق

يجوز إخراج الشيوخ مادام فيهم قتال. بارز عمّار بصفّين و هو ابن نيّف و تسعين سنه. قال ابن الجنيد : لا أستحبّ أن ينقص سنّه عن ثمانی عشره(۱).

و يجوز الذمام من الواحد للآحاد بغير إذن الإمام، خلافاً للحلبیّ مع قوله بوجوب الكفّ عمّن أذمّه و إن أثم(۲).

و يجوز التحكيم فی الحرب، و يراعی فی الحاكم الكمال و الإيمان و العداله و المعرفه بمصالح القتال و رضی الإمام به. نعم، يكره إذا كان أسيراً فی أيدی

المشركين، و منعه ابن الجنيد(۳). فينفذ حكمه مالم يخالف المشروع.

و تتقدّر الهُدْنه بما دون السنه، فيراعی الأصلح فی القدر، و لو اشتدّ الضعف، جازت إلی عشر سنين لا أزيد.

و إذا هاجرت امرأه منهم إلينا مسلمه و تحقّق إسلامها، لم تعد، و يعاد علی زوجها ما سلّمه إليها من الصداق المباح من بيت المال. و قال ابن الجنيد : من سهم الغارمين فی(۴) الزكاه، و لو كانت عينه باقيه، ردّ بعينه(۵)، و هو بعيد.

و ظاهر بعض الأصحاب : أنّ الغانمين ليس لهم تصرّف فی الغنيمه بأكل و لا

۱- لم نعثر عليه.

۲- الكافی فی الفقه : ۲۵۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۲۷ .

۴- رض۱ و رض۲ : من.

۵- نقله عنه فی المختلف : ۳۲۷ .

علف و لا ـ غیره قبل القسمه(۱)، و جوّزه الشیخ فی المبسوط(۲)، و ابن الجنید(۳) مدّعیاً للإجماع(۴)، و هو الحقّ. و للإمام الاصطفاء من الغنیمه. و جوّز الحلبیّ أن یبدأ بسدّ ما ینوبه من خلل فی الإسلام و مصالح أهله و لو استغرق الغنیمه(۵)، و هو نادر.

و لو خیف استرجاع الکفّار الغنیمه، ففی جواز إتلاف الحیوان نظر، و قطع الشیخ بالمنع(۶).

و یجوز السلب و النقل بالشرط، و أوجب ابن الجنید السلب للقاتل بغیر شرط، و جعل للفارس ثلاثه أسهم(۷) ؛ لروایه إسحاق بن عمّار(۸). و یعارضها روایه حفص

بن غیاث(۹) و إن کانت ضعیفه ؛ لاعتضادها بعمل المعظم. و لا یسهم للعبد المأذون له، و لا المکاتب، خلافاً له(۱۰).

۱- کأبی الصلاح الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۲۵۸ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۱ : ۱۸۵ ، و إبن إدریس فی السرائر : ۱۱۴ .

۲- المبسوط ۲ : ۲۹ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۲۷ .

۴- مج ۱ : الإجماع.

۵- الکافی فی الفقه : ۲۵۸ .

۶- المبسوط ۲ : ۳۱ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۳۲۸ .

۸- التهذیب ۶ : ۱۴۷ الحدیث ۲۵۷ ، الاستبصار ۳ : ۳ الحدیث ۴ ، الوسائل ۱۱ : ۸۸ الباب ۴۲ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۲ .

۹- التهذیب ۶ : ۱۴۵ الحدیث ۲۵۳ ، الاستبصار ۳ : ۳ الحدیث ۳ ، الوسائل ۱۱ : ۷۸ الباب ۳۸ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۱ .

۱۰- نقله عنه فی المختلف : ۳۲۸ .

و المرویّ : تحریم التفرقه بین الأُمّ و ولدها(۱)، و کره ابن الجنید التفریق بین

الصغیر، و بین مَن یقوم مقام الأبوین فی الشفقه(۲)، کالإخوه و الأجداد(۳)، و هو حسن. و لا فرق فی التفریق بین البیع و غیره.

و لو سبی الطفل منفرداً، تبع السابی فی الإسلام عند الشیخ(۴) و القاضی(۵) و ابن الجنید(۶)، و هو المختار. و لو أسلم الأسیر بعد حکم الإمام فیه، أنفذ، إلّا القتل، و لو کان قبل الحکم، تخیّر بین المنّ و الفداء و الاسترقاق. و نقل الشیخ سقوط الاسترقاق(۷) ؛ لأنّ عقیلاً أسلم بعد الأسر، ففداه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و لم یسترقّه. و هی حکایه حال، فلا تعمّ.

و لا یجوز للذمّیّ استیطان الحجاز و لا جزیره العرب، و حدّها من عدن إلی ریف عبّادان طولاً و من تهامه و ما والاها إلی أطراف الشام عرضاً، و یجوز الاجتیاز و الامتیار(۸). و قال الجعفیّ : لا یصلح سکناهم دار الهجره إلّا أن یدخلوها

۱- روی أبو داود فی سننه ۳ : ۶۳ الحدیث ۲۶۹۶ عن علیّ علیه السّلام أ نّه فرّق بین جاریه و ولدها، فنهاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عن ذلک و ردّ البیع. و روی أحمد فی مسنده ۵ : ۴۱۳ عن أبی أیّوب أ نّه سمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول : «من فرّق بین والده و ولدها، فرّق اللّه بینه و بین الأحبّه یوم القیامه». و أوردهما الشیخ فی المبسوط ۲ : ۲۱ . و من طریق الخاصّه ینظر : الوسائل ۱۳ : ۴۱ الباب ۱۳ من أبواب بیع الحیوان، مستدرک الوسائل ۲ : ۴۸۶ الباب ۱۰ من أبواب بیع الحیوان.

۲- أکثر النسخ : النفقه.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۳۳۱ .

۴- المبسوط ۲ : ۲۳ .

۵- المهذّب ۱ : ۳۱۸ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۳۳۱ .

۷- المبسوط ۲ : ۲۰ .

۸- رض۱، رض۴ و مل : و الامتیاز. المِیرَه : جلب الطعام، و فی التهذیب : جلب الطعام للبیع. لسان العرب ۵ : ۱۸۸ .

نهاراً يتسوّقون بها و يخرجون ليلاً(۱). و قال ابن الجنيد : تجوز إقامتهم فيما صولحوا عليه، كأيله(۲) و تيماء(۳) و وادى القرى(۴).

و كلّ بلده مصّرها المسلمون لا يجوز إحداث كنيسه و لا بيعه و لا بيت نار فيها إجماعاً، و كذا لو سكنوا الأرض المفتوحه عنوه، لم يحدثوا فيها شيئاً من ذلك. و منع ابن الجنيد من سكناهم مصراً مصّره المسلمون و من دفنهم فيه، قال : و التمصّر(۵) إمّا بالإحداث، كالكوفه و البصره و بغداد و سرّ مَن رأى، أو بالإسلام عليها(۶) طوعاً، كالمدينه و الطائف و اليمن و بعض الديلم، أو بقسمه بلاد العنوه بين المسلمين(۷).

و يجوز اشتراط ضيافه مارّه(۸) المسلمين، كما شرط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على أهل أيله أن يضيّفوا مَن مرّ بهم من المسلمين ثلاثاً، و شرط على أهل نجران إقراء رسله عشرين ليله فما دون، و عاريه ثلاثين فرساً، و ثلاثين بعيراً و ثلاثين درعاً مضمونه.

و يكره بدأه الذمّىّ بالسّلام، و إذا سلّم، أُجيب بعليكم، و يكره مصافحته، فإن

فعل فمن وراء الثياب.

و يستحبّ أن يضطرّ إلى أضيق الطرق، و أن يمنع من الجادّه، و أمّا العلامه و الركوب عرضاً، و المنع من الخيل، و حذف مقاديم الشعور، و ترك الكنى الإسلاميّه

۱- لم نعثر عليه.

۲- أيله - بفتح الهمزه و سكون الياء - : البلد المعروف فيما بين مصر و الشام. النهايه لابن الأثير ۱ : ۸۵ .

۳- تيماء : وزان حمراء، موضع قريب من باديه الحجاز يخرج منها إلى الشام على طريق البلقاء و هى حاضره طَيْ. المصباح المنير : ۷۹ .

۴- لم نعثر على قوله.

۵- رض۳، رض۴ و مل : و التمصير.

۶- مل و رض۳ : بإسلام أهلها عليها.

۷- لم نعثر عليه.

۸- رض۱، رض۲ و إل + : عسكر.

و شبه ذلک، فلم نقف علیه لأئمّتنا علیهم السّلام.

و لو أسلم الذمّیّ بعد الحول قبل الأداء، سقطت الجزیه علی الأصحّ، و لو أسلم قوم علی أرضهم طوعاً، ملکوها، و لیس علیهم فیها سوی الزکاه مع اجتماع الشرائط، و لو ترکوا عمارتها، فالمشهور فی الروایه : أنّ الإمام یقبلها بما یراه و یصرفه فی مصالح المسلمین(۱). و فی النهایه : یدفع من حاصلها طسقها لأربابها و الباقی للمسلمین(۲). و ابن إدریس منع من التصرّف بغیر إذن أربابها(۳)، و هو متروک.

و لو باع الذمّیّ أرضه المجعول علیها الجزیه علی مسلم، انتقل إلی الذمّیّ ؛ لأنّه جزیه. و قال الحلبیّ : هو علی المشتری مع الزکاه(۴). و هو مردود ؛ لقوله صلّی اللّه

علیه و آله : «لا جزیه علی مسلم»(۵).

قال : و لو استأجرها الذمّیّ من مسلم أو ذمّیّ(۶)، فخراجها علی المستأجر(۷). و فیه بُعد إلّا مع الشرط، و مصرف الجزیه عسکر المجاهدین.

و لا یجوز التصرّف فی المفتوحه عنوه إلّا بإذن الإمام علیه السّلام، سواء کان

بالوقف أو بالبیع أو غیرهما، نعم، فی حال الغیبه ینفذ ذلک. و أطلق فی المبسوط أنّ التصرّف فیها لا ینفذ(۸). و قال ابن إدریس : إنّما یباع و یوقف تحجیرنا و بناؤنا

۱- الکافی ۵ : ۵۱۲ الحدیث ۲ ، التهذیب ۴ : ۱۱۸ الحدیث ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، الوسائل ۱۱ : ۱۱۹ الباب ۷۲ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۱ ، ۲ .

۲- النهایه : ۱۹۴ .

۳- السرائر : ۱۱۰ .

۴- الکافی فی الفقه : ۲۶۰ .

۵- مستدرک الوسائل ۲ : ۲۷۰ الباب ۶۱ من أبواب جهاد العدوّ الحدیث ۳۴ .

۶- أکثر النسخ : و لو استأجرها من الذمّیّ مسلم أو ذمّیّ. و ما أثبتناه مطابق للمصدر.

۷- الکافی فی الفقه : ۲۶۱ .

۸- المبسوط ۲ : ۳۴ .

و تصرّفنا لا نفس الأرض(۱).

و لا يجوز بيع المصحف للكافر، و لا يملكه لو اشتراه. و ألحق الشيخ أحاديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله(۲)، و كرهه الفاضلان(۳).

درس (۱۳۲)

يجب قتال البغاه على الإمام العادل إذا استنفر عليهم.

قال اللّه تعالى : «فَقَاتِلُوْا الَّتِى تَبْغِى حَتَّى تَفِى ءَ إِلَى أَمْرِ اللّه »(۴).

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله : «ما سَمِع واعيتَنا أهلَ البيت أحدٌ فلم يُجِبْها إلّا أكبّه(۵) اللّه ُعلى مِنْخِرَيْه فى النار»(۶).

و قال صلّى اللّه عليه و آله : «ما خفقت رايه على رأس امرى ء مؤمن فى سبيل اللّه فطعمته النار»(۷).

و كيفيّه قتال البغاه مثل كيفيّه قتال المشركين، و الفرار كالفرار، إلّا أنّ البغاه إذا

كان لهم فئه، أُجهز على جريحهم و تبع مدبرهم و قتل أسيرهم، و إن لم تكن لهم فئه،

اقتصر على تفريقهم. و نقل الحسن أ نّهم يعرضون على السيف، فمن تاب منهم، ترك، و إلّا قتل(۸).

۱- السرائر : ۱۱۱ .

۲- المبسوط ۲ : ۶۲ .

۳- المحقّق فى الشرائع ۱ : ۳۳۵ ، و العلّامه فى القواعد ۱ : ۱۱۸ ، و التحرير ۱ : ۱۵۵ ، و المختلف : ۳۳۶ ، و التذكره ۱ : ۴۵۲ ، و المنتهى ۲ : ۹۸۲ .

۴- الحجرات ۴۹ : ۹ .

۵- أكثر النسخ : كبّه.

۶- و يقرب منه ما رواه الصدوق عن علىّ عليه السّلام فى الخصال : ۶۲۵ الحديث ۱۰ ، و عن الحسين عليه السّلام فى عقاب الأعمال : ۲۵۹ .

۷-

۸- ۷ - ۸ لم نعثر عليهما.

و لا- يجوز سبى نساء الفريقين. و نقل الحسن أنّ للإمام ذلك إن شاء(۱) ؛ لمفهوم قول علىّ عليه السّلام : «إنّى مننت على أهل البصره كما منّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على أهل مكّه»(۲). و قد كان لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يسبى، فكذا للإمام. و هو شاذّ.

و لا- تقسّم أموالهم التى لم يحوها العسكر إجماعاً. و جوّز المرتضى قتالهم بسلاحهم على(۳) دوابّهم(۴) ؛ لعموم قوله تعالى : «فَقاتِلُوا الَّتِى تَبْغِى حَتَّى تَفِى ءَ إِلَى أَمْرِ اللّه ِ»(۵).

و ما حواه العسكر إذا رجعوا إلى طاعه الإمام حرام أيضاً، و إن أصرّوا، فالأكثر : على أنّ قسمته كقسمه الغنيمه(۶)، و أنكره المرتضى(۷) و ابن إدريس(۸)، و هو الأقرب ؛ عملاً بسيره علىّ عليه السّلام فى أهل البصره، فإنّه أمر بردّ أموالهم فأُخذت

حتّى القدور(۹).

و إذا استؤسر منهم مقاتل، حبس حتّى تنقضى الحرب، و لو كان غير مقاتل،

كالنساء و الزَّمْنَى و الشيوخ و الصبيان، أُطلقوا. و نقل الشيخ فى الخلاف أ نّهم

۱- نقله عنه فى المختلف : ۳۳۷ .

۲- لم نعثر على قوله عليه السّلام بهذا اللفظ و بمضمونه ينظر : الوسائل ۱۱ : ۵۸ الباب ۲۵ من أبواب جهاد العدوّ الحديث ۴ و ۶ .

۳- مج ۲، رض ۲ و إل : و على.

۴- المسائل الناصريّه- الجوامع الفقهيّه : ۲۲۵ .

۵- الحجرات ۴۹ : ۹ .

۶- منهم : الشيخ فى المبسوط ۷ : ۲۶۶ ، و الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۲۵۱ ، و المحقّق فى الشرائع ۱ : ۳۳۷ .

۷- المسائل الناصريّه- الجوامع الفقهيّه : ۲۲۵ .

۸- السرائر : ۱۵۹ .

۹- الوسائل ۱۱ : ۵۸ الباب ۲۵ من أبواب جهاد العدوّ الحديث ۵ ، المغنى لابن قدامه ۱۰ : ۶۲ .

يحبسون(۱)، و هو ظاهر ابن الجنيد(۲).

و البغى اسم ذمّ عندنا، و فى تكفيره قولان يتفرّع عليهما تغسيله و الصلاه عليه و دفنه، لا حلّ ماله.

و اشترط الشيخ فى قتال البغاه ثلاثه شروط :

كونهم فى منعه لا يمكن تفريقهم إلّا بالجيوش.

و أن يخرجوا عن قبضه الإمام فى بلد أو باديه.

و أن يكونوا على المباينه بتأويل يعتقدونه، و إلّا فهم محاربون(۳).

و تجوز الاستعانه بأهل الذمّه فى قتال البغاه مع الأمن، و فى قتال المشركين أيضاً.

و لو استعان البغاه بنسائهم و أطفالهم فكما تقدّم، و لو عاذوا بالمصاحف و الدعوه إلى حكم الكتاب، لم يلتفت إليهم إذا كانوا قد دعوا إليه فامتنعوا، و قوتلوا

حتّى يصرّحوا بالفئه.

و لو قاتل الذمّىّ معهم، نقض عهده، فلو ادّعوا الجهل أو الإكراه، فالأقرب : القبول. و لو غزا المشركون البغاه فعلى الإمام الذبّ عنهم.

و يضمن البغاه ما أتلفوه على أهل العدل نفساً و مالاً حال الحرب و بعده، بخلاف العكس، و أمّا جنايه أهل الحرب على المسلمين فمغتفره إذا أسلموا نفساً و مالاً، و كذا جنايه حربىّ على حربىّ هدر إذا أسلما، و العادل إذا قتل فهو شهيد إجماعاً.

و سابّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أو أحد الأئمّه المعصومين عليهم السّلام(۴)

۱- الخلاف ۲ : ۴۲۹ مسأله - ۷ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۳۳۸ .

۳- المبسوط ۷ : ۲۶۴ .

۴- إل + : كافر.

يجب(۱) قتله و يحلّ دمه لكلّ سامع مع الأمن، و لو عرّض، عزّر.

و مانع الزكاه مستحلاًّ مرتدّ، و غيره يقاتَل حتّى يدفعها.

۱- إل : و يجب.

کتاب الحِسْبَه

کتاب الحسبه

یجب الأمر بالمعروف الواجب و النهی عن المنکر بشروط ستّه :

التکلیف، و العلم بجهه الفعل، و إمکان التأثیر، و انتفاء المفسده، و أن یکون المعروف ممّا سیقع و المنکر ممّا سیُترک، و عدم ظنّ قیام الغیر مقامه علی الأقوی، و بعض هذه شروط(۱) الجواز.

و مدرک وجوبهما العقل و النقل، و لا یلزم وجوبهما علی اللّه تعالی بمعنی(۲) یحصل معه أثرهما ؛ حذراً من الإلجاء.

و یستحبّ الأمر بالمندوب و النهی عن المکروه.

و طریق الأمر و النهی : التدرّج، فالإعراض، ثمّ الکلام اللیّن، ثمّ الخشن، ثمّ الأخشن، ثمّ الضرب غیر المبرِّح، ثمّ المبرّح، أمّا الجرح و القتل، فالأقرب : تفویضهما إلی الإمام. و یجب بالقلب وجوباً مطلقاً.

و یکفی فی سقوط إظهارهما ظنّ الضرر علی المباشر أو علی بعض المؤمنین نفساً أو مالاً، و حینئذٍ، الأقرب : التحریم، و لو لم یجوّز التأثیر و أمن الضرر، جاز

الإنکار قطعاً، و لو لاح من المتلبّس أماره الندم، حرم قطعاً.

و الحدود و التعزیرات إلی الإمام أو نائبه و لو عموماً، فیجوز فی حال الغیبه

۱- مج۱ : شرط.

۲- رض۲ + : أ نّه.

للفقیه - الموصوف بما یأتی فی القضاء - إقامتها مع المکنه، و یجب علی العامّه تقویته و منع المتغلّب علیه مع الإمکان، و یجب علیه الإفتاء مع الأمن، و علی العامّه

المصیر إلیه، و الترافع فی الأحکام، فیعصی مؤثر المخالف و یفسق، و لا یکفی فی الحکم و الإفتاء التقلید.

و لا یجوز تولّی القضاء من قبل الجائر إلّا مع الإکراه أو التمکّن من الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر، و لو أُکره علی الحکم أو الإفتاء بغیر حقّ، أجاب إلّا فی القتل، و فی إجراء الجرح مجراه خلاف، قطع الشیخ فی الکلام بأ نّه کالقتل فی عدم جوازه بالإکراه(۱).

و یجوز للمولی إقامه الحدّ علی رقیقه إذا شاهد أو أقرّ الرقّ أو قامت عنده بیّنه تثبت(۲) عند الحاکم علی قول(۳)، و للأب الإقامه علی ولده کذلک و إن نزل، و للزوج علی الزوجه حرّین أو عبدین أو أحدهما، فیجتمع علی الأمه ولایه الزوج و السیّد، و لا فرق بین الجلد و الرجم ؛ لما روی أ نّه لو وجد رجلاً یزنی بامرأته، فله

قتلهما(۴). و منع الفاضل من الرجم و القطع(۵) بالسرقه(۶).

و لا یشترط فی الزوجه الدخول، و فی اشتراط الدوام نظر، أقربه : المنع، فیجوز إقامته فی المؤجّل. و فی جواز إقامه المرأه الحدّ علی رقیقها، و المکاتب علی رقیقه(۷)، و الفاسق مطلقاً، نظر.

۱- تمهید الأُصول فی علم الکلام : ۳۰۸ .

۲- إل : تثبت.

۳- المبسوط ۸ : ۱۱ .

۴- الوسائل ۱۸ : ۴۱۳ الباب ۴۵ من أبواب حدّ الزنا الحدیث ۲ .

۵- رض۱ : و عن القطع.

۶- القواعد ۲ : ۲۵۵ .

۷- مج۱، مج۲، رض۱ و مل : رقّه، مکان : رقیقه.

و لا يملك إقامه الحدّ على المكاتب و المبعّض. و لو اشترك المولیان، اجتمعا فیالاستیفاء و لا یجوز لأحدهما الاستقلال.

و لو ولّی من قبل الجائر کرهاً، قیل : جاز له إقامه الحدّ معتقداً النیابه(۱) عن الإمام(۲). و هو حسن إن کان مجتهداً، و إلّا فالمنع أحسن.

۱- رض۲، رض۴ و مج۲ : لنیابته.

۲- النهایه : ۳۰۲ .

کتاب المرتدّ

کتاب المرتدّ

و هو(۱) : مَن قطع الإسلام بالإقرار علی نفسه بالخروج منه أو ببعض أنواع الکفر، سواء کان ممّا یقرّ أهله علیه أو لا، أو بإنکار ما علم ثبوته من الدین ضروره،

أو بإثبات ما علم نفیه کذلک، أو بفعلٍ دالّ صریحاً، کالسجود للشمس و الصنم، و إلقاء المصحف(۲) فی القذر قصداً، و إلقاء النجاسه علی الکعبه أو هدمها، أو إظهار الاستخفاف بها. و لا حکم لردّه الصبیّ، بل یؤدّب، و کذا المجنون.

و لو ارتدّ عاقلاً، ثمّ جُنّ، لم یقتل فی موضع الاستتابه ؛ لأ نّا لا نعلم امتناعه. و الکافر الأصلیّ لا یسمّی مرتدّاً ؛ لعدم قطعه الإسلام.

و لو تلفّظ السکران بکلمه الکفر، لم یرتدّ عند الشیخ فی الخلاف(۳) ؛ لعدم القصد، و أولی منه عدم الحکم بإسلامه حال السکر إذا کان کافراً.

و یمکن حصول ردّته ؛ لإلحاقه بالصاحی فیما علیه، کقضاء العبادات، قال فی المبسوط : و هو قضیّه المذهب، و حکم أیضاً بصحّه إسلامه، و فساد عقوده و إیقاعاته(۴)، کبیعه و طلاقه، و إن کان الاحتیاط تجدید إسلامه بعد إفاقته(۵).

۱- إل و رض۲ : المرتدّ و هو.

۲- رض۲ و إل : المصاحف.

۳- الخلاف ۲ : ۴۹۶ مسأله - ۵ .

۴- أکثر النسخ : و إیقاعه.

۵- المبسوط ۷ : ۲۸۷ و ج ۸ : ۷۴ .

و لا حكم لردّه الغالط و الغافل و الساهى و النائم إجماعاً، و تقبل دعوى ذلك كلّه، و كذا الإكراه مع القرينه، كالأسر.

و تثبت الردّه بالإقرار بها و لو مرّه، و بشهاده عدلين، فلو كذّبهما، لم يسمع، و إن ادّعى الغلط، سمع بلا يمين، و ان ادّعى الإكراه، فكذلك إن كان هناك قرينه.

و لو خرج الأسير بعد وصف الكفر مكرهاً، لم يجب تجديد إسلامه، فلو أُمر به فامتنع، كشف عن سبق ردّته، و ظاهر المبسوط : أ نّه لابدّ من عرضه عليه(۱). و لو أُمر المسلم بالشهادتين فامتنع، لم يحكم بكفره.

و أمّا أحكام المرتدّ فهى إمّا فى النفس أو المال أو الولد أو الزوجه(۲).

فالأوّل : وجوب القتل إن كان رجلاً مولوداً على فطره الإسلام ؛ لقوله صلّى اللّه عليه و آله : «مَن بدّل دينه فاقتلوه»(۳). و لا تقبل منه التوبه ظاهراً، و فى قبولها باطناً وجه قوىّ.

و إن أسلم عن كفر، ثمّ ارتدّ، لم يقتل، بل يستتاب بما يؤمّل معه عوده. و قيل : ثلاثه أيّام(۴) ؛ للروايه(۵)، فإن لم يتب، قتل، و استتابته واجبه عندنا.

و المرأه لا تقتل مطلقاً، بل تضرب أوقات الصلوات، و يدام عليها السجن حتّى تتوب أو تموت، و لو لحقت بدار الحرب قال فى المبسوط : تسترقّ(۶).

و لو كان المرتدّون فى منعه، بدأ الإمام بقتالهم قبل قتال الكفّار، فإذا ظفر بهم،

۱- المبسوط ۷ : ۲۸۹ .

۲- مج ۱، رض ۴ و ح : الزوجيّه.

۳- دعائم الإسلام ۲ : ۴۸۰ ، الحديث ۱۷۱۷ ، مستدرك الوسائل ۳ : ۲۴۲ الباب ۱ من أبواب حدّ المرتدّ الحديث ۲ .

۴- القواعد ۲ : ۲۷۵ ، الشرائع ۴ : ۱۸۴ .

۵- الكافى ۷ : ۲۵۸ الحديث ۱۷ ، الفقيه ۳ : ۸۹ الحديث ۳۳۴ ، التهذيب ۱۰ : ۱۳۸ الحديث ۵۴۶ ، الاستبصار ۴ : ۲۵۴ الحديث ۹۶۱ ، الوسائل ۱۸ : ۵۴۸ الباب ۳ من أبواب حدّ المرتدّ الحديث ۵ .

۶- المبسوط ۷ : ۲۸۲ .

أجرى عليهم الأحكام المذكوره.

و المرتدّ عن ملّه لو تكرّرت منه الردّه و الاستتابه، قتل فی الرابعه أو الثالثه علی الخلاف(۱).

و قاتل المرتدّ الإمام أو نائبه، و لو بادر غیره إلی قتله، فلا ضمان ؛ لأ نّه مباح الدم، و لکنّه یأثم و یعزّر، قاله الشیخ(۲) ؛ لعدم إذن الإمام. و قال الفاضل : یحلّ قتله لکلّ من سمعه(۳)، و هو بعید.

فرع :

لو قتل المرتدّ مسلماً أو مرتدّاً عمداً، قُتِل به، و قدّم علی قتل الردّه، و إن کان شبیه عمد، فالدیه فی ماله، و کذا لو صولح علی مال، و یشکل إذا کان عن فطره ؛ لأ نّه لا مال له. و إن کان خطأً قال الشیخ : فی ماله(۴) ؛ لأ نّه لا یعقله قومه(۵). و یشکل بأنّ میراثه لهم.

و کلمه الإسلام : أشهد أن لا إله إلاّ اللّه، و أشهد أنّ محمّداً رسول اللّه. و إن تبرّأ

من کلّ دین غیر الإسلام، کان تأکیداً، و لو کان کفره برفع(۶) عموم النبوّه، صرّح بالعموم، و کذا بجحد فریضه.

و تقبل توبه الزندیق علی الأصحّ ؛ لأنّ باب الهدایه غیر محسوم، و البواطن

۱- الشرائع ۴ : ۱۸۵ ، و قال فی الجواهر ۴۱ : ۶۲۲ : لم أعثر علی القول بالثالثه بالخصوص.

۲- المبسوط ۷ : ۲۸۴ .

۳- القواعد ۲ : ۲۷۵ .

۴- المبسوط ۷ : ۲۸۴ .

۵- رض۳ : قریبه.

۶- رض۳، مج۱ و مج۲ : بدفع، رض۱ : تدفع.

لاـ تتّبع ؛ لقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لأُسامه : «هلاّـ شققت عن قلبه»(۱). و روی عدمه(۲) ؛ لأنّ التقیّه دینه فلاـ یتصوّر فیه الترک ؛ لأنّ الترک هو التلبّس بالضدّ ؛ إذ الکافر لا یکون تارکاً دینه إلاّ بما هو ضدّه، و لو أُمر بحلّ شبهته، احتمل الإجابه ؛ لأنّ أصل الدعوه الحجّه، و عدمه ؛ إذ الحقّ لا لبس فیه، و الخیالات لا حصر لها، فربّما تمادی کفره.

و تمنع الردّه قبول الجزیه، و صحّه النکاح لکافره أو مسلمه، و حلّ الذبیحه و الإرقاق، و توجب الحکم بالنجاسه، و عدم إجراء أحکام المسلمین علیه لو مات، فلا یغسّل، و لا یکفّن، و لا یدفن بین المسلمین و لا بین الکفّار. و لا تدرأ غرامه المتلفات و لا عقوبه الجنایات.

و أمّا حکم ماله : فالخروج عنه إلی الوارث إن کان عن فطره، و تقضی منه(۳) دیونه، و فی إنفاذ وصایاه قبل الردّه عندی تردّد، و الأقرب : أ نّه لا ینفق علیه منه

لو فات السلطان، و لو احتشّ أو احتطب ففی دخوله فی ملکه تردّد، فإن أدخلناه، صار إرثاً، و علی هذا لا ینقطع إرثه مادام حیّاً، و هو بعید.

و إن کان ملّیّاً، حجر علیه، و لم یزل ملکه، و یدخل فی ملکه المتجدّدات، و فی الحجر علیه بنفس الردّه أو بحکم الحاکم وجهان، الأقرب : الأوّل.

و ینفق علیه مادام حیّاً و کذا مَن تجب نفقته علیه، و فی فساد تصرّفاته فی أمواله مطلقاً، أو بشرط الموت علی الردّه وجهان.

و إذا مات مرتدّاً أو قتل، فماله لوارثه عندنا لا لبیت المال، و أمّا ولده السابق

۱- الدرّ المنثور ۲ : ۲۰۰ .

۲- الوسائل ۱۸ : ۵۵۱ الباب ۵ من أبواب حدّ المرتدّ الحدیث ۲ ، مستدرک الوسائل ۳ : ۲۴۳ الباب ۴ من أبواب حدّ المحارب.

۳- رض ۱ : عنه.

فمسلم، و لو علق بعد الردّه من مسلمه، فمسلم، و إن كان من كافره أو مرتدّه(۱)، فمرتدّ تبعاً، و يحتمل كونه كافراً ؛ لأ نّه لم يسبق له إسلام و لا تبعيّه إسلام، و يحتمل ضعيفاً كونه مسلماً ؛ لبقاء علاقه الإسلام، و حديث الولاده على الفطره(۲)، فعلى الأوّل لا يسترقّ، و هو قول المبسوط(۳)، و يلزم عند البلوغ بالإسلام أو القتل(۴). و فى الخلاف : إنّما يسترقّ إذا ولد فى دار الحرب(۵). و على الثانى يجوز استرقاقه، و يؤمر عند البلوغ بالإسلام أو الجزيه إن كان من أهلها. و على الثالث إن أعرب الكفر بعد بلوغه، فهو مرتدّ حينئذٍ.

و أمّا زوجته فتبين فى الحال إن كان فطريّاً، و تعتدّ عدّه الوفاه و لو لم يدخل على الأصحّ، و إن كان ملّيّاً، وقف نكاحه على انقضاء عدّه الطلاق، فإن عاد فيها و إلّا

بانت.

و لو انتفى الدخول، بانت فى الحال، و لو ارتدّت المرأه بعد الدخول و انقضت العدّه و لمّا تسلم، بانت.

و لا يصحّ تزويج المرتدّ و المرتدّه(۶) على الإطلاق ؛ لأ نّه دون المسلمه و فوق الكافره، و لأ نّه لا يقرّ على دينه، و المرتدّه فوقه ؛ لأ نّها لا تقتل.

و ليس له تزويج ابنته لنقصه، و لا أمته للحجر عليه، و طلاقه مراعى، و ذبيحته ميته، فإن كانت لغيره و لمّا يأذن، ضمن.

۱- بعض النسخ : مرتدّ.

۲- الفقيه ۲ : ۲۷ الحديث ۹۶ ، الوسائل ۱۱ : ۹۶ الباب ۴۸ من أبواب الجهاد الحديث ۳ .

۳- المبسوط ۷ : ۲۸۵ .

۴- إل : الجزيه.

۵- الخلاف ۲ : ۴۹۵ مسأله - ۱ .

۶- ح : و لا المرتدّه.

و الصلاه لا تکفی فی الإسلام(۱)، و إن کانت فی دار الحرب ؛ لقیام الاحتمال. و لو تاب فقتله معتقد ردّته، أُقید عند الشیخ(۲) ؛ لأ نّه قتل مسلماً عمداً. و لأنّ الظاهر : أ نّه إنّما أُطلق بعد إسلامه. قال الشیخ : و کذا لو قتل مَن(۳) ظنّه ذمّیّاً فبان مسلماً، أو عبداً فظهر حرّاً(۴)، و یحتمل الاقتصار علی الدیه فی ماله مغلّظه ؛ لعدم القصد إلی قتل المسلم.

و کلّ ما یتلفه المرتدّ من نفس أو مال، یضمنه، و إن کان مع جماعه فی منعه، و القیاس علی عدم ضمان الباغی ممنوع الأصل.

۱- مج۱ و مج۲ : إسلامه.

۲- الخلاف ۲ : ۴۹۵ مسأله - ۳ .

۳- رض۲ + : فی.

۴- الخلاف ۲ : ۴۹۵ مسأله - ۳ ، المبسوط ۸ : ۷۲ .

کتاب المحارب

کتاب المحارب

و هو : مَن جرّد السلاح للإخافه، فی مصر أو غیره، لیلاً أو نهاراً، رجلاً کان أو امرأه(۱)، بشرط الریبه و لو ظنّاً، لا الطلیع، و الردء، و المنتهب، و المختلس، و الضعیف الّذی لا یخاف منه عاده، و لو خیف منه فمحارب، و لو تظاهر اللصّ فمحارب.

و یجب الدفاع عن النفس و الحریم، و لا یجوز الاستسلام، و لو عجز، وجب الهرب إن أمکن، و المدافعه عن المال غیر واجبه إلّا مع اضطراره إلیه و غلبه ظنّ الظفر.

و یتحرّی الأسهل، کالصیاح، ثمّ الخصام، ثمّ الضرب، ثمّ الجرح، ثمّ التعطیل، ثمّ التذفیف(۲).

و دم المدفوع هدر، و کذا ما یتلف من ماله إذا لم یمکن دفعه إلّا به، و الدافع کالشهید.

و لا یبدأ إلّا مع العلم بقصده أو الظنّ. و لو کفّ، کفّ عنه، فإن عاد، عاد علیه.

۱- أکثر النسخ : و إن کان امرأه، رض۳ : و إن کانت امرأه.

۲- أکثر النسخ : التذفیف. قال فی النهایه : و فی حدیث علیّ أ نّه أمر یوم الجمل فنودی أن لا یتبع مُدبر، و لا یقتل أسیر، و لا یذفّف علی جریح. تذفیف الجریح : الإجهاز علیه و تحریر قتله. و فی حدیث ابن سیرین : أقعص ابنا عفراء أباجهل أی قتلاه قتلاً سریعاً، و ذفّف علیه ابن مسعود. و یروی بالدال المهمله. النهایه لابن الأثیر ۲ : ۱۶۲ ، و ج ۴ : ۸۸ .

فلو قطع يده مقبلًا، ثمّ رجله مدبراً، ضمن الرجل، فإن سرتا، ضمن النصف قصاصاً أو ديه، و لو أقبل بعد ذلك فقطع عضواً ثالثاً، ضمن الثلث، بخلاف ما إذا قطع يديه مقبلًا، ثمّ رجله، فإنّه يضمن النصف ؛ لتوالى الجرحين، قاله الشيخ(۱)، و يمكن المساواه ؛ لأ نّه لا نظر إلى التعدّد مع السرايه.

و لو عضّ يده فانتزعها فبدرت أسنانه، فهدر، و له التخلّص باللكم و شبهه و لو بالقتل متدرّجاً(۲).

و لو صال الفارسان، تضامنا إن(۳) كانا عاديين، و إلّا ضمن العادى، و لو تجارحا فتداعيا الدفاع، تحالفا و ضمنا.

و يجوز الدفاع عن بضع الزوجه و الأمه و التقبيل و شبهه، و كذا الولد، و لو أدّى الدفع متدرّجاً إلى القتل. و زجر المطّلع على القوم فإن أصرّ فرُمى(۴)، فلا ضمان، و لو كان رحماً لصاحب المنزل، اقتصر على الزجر، إلّا مع تجرّد المرأه. و الدفاع يجرى فى العجماوات.

و لو تلف مَن أمره الإمام بالصعود إلى نخله، أو النزول فى بئر لمصلحه المسلمين، فالضمان فى بيت المال و إن لم يكرهه ؛ لوجوب طاعه الإمام، و لو كان نائبه، ضمن بالإكراه فى ماله إن لم يكن لمصلحه عامّه.

و تثبت المحاربه بالإقرار و لو مرّه، و بشهاده عدلين لا بشهاده النساء مطلقاً، و لا عبره بشهاده بعض الرفقاء لبعض إلّا مع عدم التهمه، كتغاير اللصّ، أو سلامه الشاهد منه، و لا بشهاده اللصّ على مثله.

و يتخيّر الإمام بين القتل، و الصلب، و قطع اليد اليمنى ثمّ الحسم ندباً ثمّ الرجل

۱- المبسوط ۸ : ۷۶ .

۲- رض۱ : تدريجاً.

۳- رض۳، رض۴ و مل : إذا.

۴- رض۱ : فرماه.

الیسری، و النفی، و یکاتب(۱) البلدان التی یقصدها بالمنع من مؤاکلته و معاملته و مجالسته إلی أن یتوب، و لو قصد دار الکفر فمکّنوه من الدخول، قوتلوا. و قیل : یقتل قصاصاً إن قتل مکافئاً، فإن عفی عنه، قتل حدّاً(۲).

و لو قتل و استهلک المال، ارتجع و قطع مخالفاً، ثمّ قتل و صلب مقتولاً، و لو انتزع المال خاصّه، قطع مخالفاً و نفی، و إن جرح و لا مال، اقتصّ منه و نفی، و إن شهر السلاح خاصّه، نفی خاصّه، و لا یشترط فی قطعه النصاب و لا الحرز.

و لو جرح فسری، اقتصّ أو قتل حدّاً مع العفو أو الصلح، و لو قتل أو جرح لا للمال، فأمره إلی الولیّ، و لو جرح للمال و عفی عنه، لم یجز القصاص.

و لو تاب قبل القدره علیه، سقط حقّ اللّه تعالی خاصّه، و لو تاب بعد القدره، لم یسقط شیء.

و یجوز صلبه حیّاً علی التخییر، و لا یترک حیّاً أو میّتاً علی الخشبه أزید من ثلاثه أیّام، ثمّ ینزل و یجهّز، و لو کان قد قدّم غسله و کفنه، أجزأ.

و یعزّر المختلس، و المستلب، و المزوّر خطّاً أو کلاماً، و المبنّج و المرقد، و لو جنیا، ضمنا(۳).

و لو قتله فی منزله فادّعی المحاربه، کفی الشهاده بهجومه علیه و فی یده سلاح مشهور.

و لو أدّب زوجته أو ولده فماتا، ضمن فی ماله ؛ لاشتراطه بالسلامه، و کذا معلّم الصِّبْیه، و قاطع السِّلعَه و الآکله و الخبیثه بإذن صاحبها الکامل لا ضمان علیه،

و لو لم یأذن البالغ، اقتصّ من القاطع، و إن قطع أجنبیّ سِلعَه صبیّ، قوّی الشیخ :

۱- مج۱، مج۲، رض۲ و مل : فیکاتب.

۲- النهایه : ۷۲۰، الشرائع ۴ : ۱۸۱ .

۳- مج۱ ، رض۳ و رض۴ : ضمن. و فی بعض النسخ : و لو حیناً، مکان : و لو جنیا. و فی رض۳، رض۴ و مج۱ : و لو جنیا، ضمن.

سقوط القود إلى الديه(۱)، كما لو قطعها الولىّ.

أمّا الختان : فيجوز من الحاكم مع امتناع البالغ منه، و من الآحاد بطريق الحسبه مع امتناعه، و الواجب كشف جميع البشره، فلو زاد الفاعل، ضمن، و إن أُذن له فى الختان، و لو فعل ذلك الحاكم فى حرّ أو برد مفرطين، قوّى الشيخ : الضمان فى كتاب الأشربه(۲)، و عدمه فى كتاب الحدود من المبسوط(۳).

أمّا عذره المرأه - و هى : جلده كعرف الديك بين الشفرين فى أعلا الفرج فوق مدخل الذكر و فوق مخرج البول، إذا قطعت بقى أصلها كالنواه تشاهد عند الهزال و تست-تر(۴) عند السمن - فيستحبّ إزالتها، و لا يملك الحاكم إجبارها، فلو أجبرها أو قطعها أجنبىّ حسبه، ضمن السرايه، و فى ضمان المقطوع عندى نظر لم أقف فيه على كلام، فإن قلنا به، ضمن الأرش فى أقرب أزمنه الجرح من الاندمال، و أمّا عذره البكاره فمضمونه إلّا على الزوج.

۱- المبسوط ۸ : ۶۷ .

۲- المبسوط ۸ : ۶۷ .

۳- المبسوط ۸ : ۵ .

۴- أكثر النسخ : و تستر.

کتاب القضاء

اشاره

کتاب القضاء

و هو : ولایه شرعیّه علی الحکم فی المصالح العامّه من قبل الإمام.

و یشترط فی القاضی المنصوب : البلوغ، و العقل، و الذکوره و إن کان تحکیماً، و الإیمان، و العداله، و طهاره المولد، و أن یغلب حفظه نسیانه، و الکتابه، و البصر علی الأصحّ، و الحرّیّه، و انتفاء الخرس، أمّا الصمم فلا یمنع من القضاء مطلقاً، و الاستقلال بالإفتاء بأن یعلم المقدّمات السبع : الکلام، و الأُصول، و النحو، و اللغه،

و التصریف، و شرائط الحدّ و البرهان، و اختصاصه بقوّه قدسیّه یأمن معها الغلط. و یعلم الأُصول الأربعه : الکتاب، و السنّه، و الإجماع، و دلاله العقل.

فیعلم من الکتاب و السنّه خمسه و عشرین : الأمر و النهی و العموم و الخصوص، و الإطلاق و التقیید، و الإجمال، و البیان، و الناسخ و المنسوخ، و المحکم و المتشابه، و الظاهر و المأوّل، و قضیّه الألفاظ، و کیفیّه الدلاله، و مقاصد

الألفاظ، و المتواتر و الآحاد، و المسند و المرسل، و المقطوع، و حال(۱) الرواه، و تعارض الأدلّه، و قوّه الاستخراج.

و یکفی فی الکتاب : معرفه الآیات المتعلّقه بالأحکام، و هی فوق خمسمائه آیه، و لا یشترط حفظها، بل فهم مقتضیاتها و استحضارها متی شاء.

۱- رض۱ : أحوال.

و یکفی فی السنّه : الإخلاد إلی أصل مصحّح(۱) عنده، رواه عن عدل بسند متّصل عن العدول إلی الإمام، و الإحاطه بمسائل الإجماع ؛ لئلّا یفتی بما یخالفه. و إنّما یصیر إلی دلاله الأصل عند تعذّر دلیل سمعیّ، و یتجزّأ الاجتهاد علی الأصحّ.

و لا یشترط علمه بالقیاس ؛ لعدم حجّیّ-ته(۲) عندنا، إلّا منصوص العلّه عند بعضنا، و ما کان المسکوت عنه أولی بالحکم من المنطوق به.

و لیس معرفه التفریع الذی ذکره الفقهاء شرطاً ؛ لعدم تقییده(۳) به.

نعم، ینبغی له الوقوف علی مأخذها ؛ لأ نّه أعون له علی التفریع.

ثمّ القضاء قسمان :

أحدهما : قضاء التعمیم، و هو مشروط بإذن الإمام خصوصاً أو عموماً.

و یعبّر عن التولیه بقوله : ولّیتک الحکم، و استنبتک فیه، و استخلفتک، و قلّدتک، و رددت إلیک الحکم، و فوّضْت إلیک، و جعلت إلیک. و بصیغه الأمر مثل : احکم بین الناس بما أراک اللّه. و لو علّق التولیه علی شرط، بطلت.

و یجب علی الإمام نصب قاضٍ فی کلّ صقع، و علی الناس الترافع إلیه، فلو امتنعوا من تمکینه، أو من الترافع إلیه عند الخصومه، قوتلوا حتّی یجیبوا، و إذا عیّن

واحداً، تعیّن، و إلّا فقبوله واجب علی الکفایه.

و لو لم یعلم به الإمام أعلم بنفسه ؛ لأ نّه من أعظم أبواب الأمر بالمعروف، و لو لم یوجد سوی واحد، تعیّن، و لو وجد غیره ففی استحباب تعرّضه للولایه نظر، من حیث الخطر و عظم الثواب إذا سلم، و الأقرب : ثبوته لمن یثق من نفسه بالقیام

۱- رض۱ : صحیح.

۲- ح و رض۱ : حجّته، رض۳ : صحّته.

۳- مج۱، مج۲، رض۳ و إل : تقیّده.

به.

و لا يجوز بذل ماله ليليه، و لا يكاد يتحقّق للعادل. نعم، لو بذله لبيت المال ففى جوازه تردّد. و لا ريب فى جوازه للجائر للواثق بمراعاه الشرائط.

و لو خاف على نفسه الخيانه، لم يسقط القيام ؛ لتمكّنه من تركها. نعم، لو وجد غيره فالتفويض إليه أولى.

و يجوز تعدّد القضاه إمّا بالتشريك أو بالتخصيص بمحلّه أو نوع من القضاء، و لو شرط اتّفاقهما فى الأحكام(۱) ففيه نظر، من تضيّق(۲) موارد الاجتهاد، و من أ نّه أوثق فى الحكم و خصوصاً عندنا ؛ لأنّ المصيب واحد، و مع التشريك يتخيّر المتنازعون. و لو تنازع المدّعى و المدّعى عليه، قدّم المدّعى ؛ لأ نّه الطالب.

و فى غيبه الإمام ينفذ قضاء الفقيه الجامع للشرائط، و يجب الترافع إليه، و حكمه حكم المنصوب من قبل الإمام خصوصاً.

و لو تعدّد فكتعدّد القضاه. نعم، يتعيّن الترافع إلى الأعلم، فإن تساويا، فالأورع.

و لو كان أحدهما أعلم و الآخر أورع، رجّح الأعلم ؛ لأنّ ما فيه من الورع يحجزه(۳) عن التهجّم على الحرام، و يبقى علمه لا معارض له.

و تثبت ولايه القاضى بسماع التوليه من الإمام، أو بشهاده عدلين، أو الاستفاضه، و يثبت بها أيضاً الملك المطلق، و الموت، و النسب، و الوقف، و النكاح، و العتق. و هل يشترط فيها العلم أو متاخمته، أو يكفى غلبه الظنّ ؟ أوجه.

و لا يقبل قول القاضى بمجرّده و إن شهد له القرائن، و فى الاكتفاء بالخطّ مع أمن التزوير احتمال ؛ لاعتماد الخلق على قول ولاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

۱- رض۱ : القضاء.

۲- رض۳ و رض۴ : تضييق.

۳- مل : يحجره.

بمجرّد الكتاب، حتّى تخرّص واحد فصعق فصار حُمَمَه، و لم يأمرهم بالإشهاد، و لأنّ الحجّه لا تقام عند حاكم و إلّا دار، فالاعتماد على ما يحصل معه(۱) الظنّ الغالب.

الثانى : قضاء التحكيم، و هو سائغ و إن كان فى البلد قاضٍ، و يلزم(۲) الخصمين المتراضيين به حكمه حتّى فى العقوبه، و هل يشترط رضاهما بعد الحكم ؟ الأقرب : لا، و لا ينقض حكمه فيما لا ينقض(۳) فيه حكم غيره. و يشترط استجماع الشرائط.

و لو رجع أحدهما عن تحكميه قبل حكمه و إن كان فى أثنائه، لم ينفذ حكمه.

و لا يتعدّى حكمه المتراضيين، فلا تضرب الديه على عاقله المدّعى عليه، و لا يستثنى من التحكيم النكاح، و القصاص، و اللعان، و القذف ؛ لفقد المخصّص.

درس (۱۳۳)

ينعزل القاضى بطريان مانع من القضاء، كالجنون، و الفسق، و الإغماء، و النسيان الغالب، و لا يعود بزواله. و بموت الإمام، و سقوط(۴) ولايه المنوب إذا كان منصوباً عنه، و بعزل المولّى إيّاه لمصلحه لا اقتراحاً على قول ضعيف(۵).

و يشترط علمه بالعزل، و ينعزل بعزله نوّابه فى المصالح. و فى جواز تعليق العزل وجه ضعيف، و لا يقبل قوله بعد العزل فى الحكم. و لو شهد مع آخر بأنّ هذا حَكَمَ به قاضٍ، قُبِل ظاهراً، و إن علم إراده نفسه، بطل.

و لو ادّعى على المعزول رشوه أو جوراً و كذّب، حلف على الرشوه و على نفى

۱- رض۲ : منه.

۲- مج۱ : فيلزم.

۳- رض۳ : لا ينتقض.

۴- رض۴ و مل : و بسقوط.

۵- الشرائع ۴ : ۷۱ .

الجور.

و إن قال المدّعی : حَکَمَ علیّ بشهاده فاسقین و لا بیّنه، ففی ترجیح قوله وجهان : من باب تعارض الأصل و الظاهر. و قطع فی المبسوط بأ نّه یکلّف البیّنه(۱).

و لا ینفذ حکم مَن لا تجوز شهادته(۲)، کالخصم علی خصمه، فی هذه الحکومه أو فی غیرها، و الولد علی والده، و العبد علی سیّده فی قضاء التحکیم.

و یرتزق(۳) القاضی من بیت المال مع الحاجه أو عدم تعیینه علیه علی کراهیه. و کذا الکاتب، و القاسم، و المترجم، و معلّم القرآن و الآداب، و المدرّس، و صاحب الدیوان، و الکیّال، و الوزّان، و والی بیت المال، و العدل المرصد للشهاده.

و لیس له أخذ أُجره علی القضاء، و إقامه الشهاده و إن لم یتعیّن علیه. نعم، لو احتاج إلی مؤونه فی سفره لإقامتها، جاز أخذها ؛ إذ لا یجب علیه ذلک.

و لو أخذ القاضی الجعل من المتحاکمین مع الضروره و عدم التعیین، ففیه قولان، و المنع أشبه، فإن جوّزناه ففی جواز تخصیص أحدهما به، أو جعله علی المدّعی، أو التشریک بینهما نظر، من الشکّ فی أ نّه تابع للعمل، أو المنفعه(۴) الحاصله. و لو جعل علی المحقّ منهما ظاهراً أو المبطل، فالإشکال أقوی.

فروع متفرّقه :

الأوّل : لو قال المدّعی علی المعزول : حکَمَ علیّ بشهاده فاسقین و لم یذکر أخذ المال، فالأقرب : السماع، و حینئذٍ لو صدّقه القاضی ففی غرمه وجهان : من استقرار السبب، و من عدم قرار الجنایه. و لو صدّق الغریم، فلا غرم قطعاً.

۱- المبسوط ۸ : ۱۰۳ .

۲- ح + : علیه.

۳- أکثر النسخ : و یرزق.

۴- أکثر النسخ : للمنفعه.

الثانی : لو حاسب الصارف الأُمناء، ففضل فی یـد أحـدهم فضـله، فادّعی أ نّها أُجره قرّرها(۱) المعزول، فلا أثر لتصـدیقه، و یردّ الزائد علی أُجره المثل. و فی

تصـدیق الأمین فی استحقاق أُجره المثـل نظر، مـن أ نّـه مـدّعٍ، و من أنّ الظـاهر : أ نّه لاـ یعمـل مجّانـاً. و لـو لم یثبت عمله، فلا استحقاق قطعاً.

الثالث : لو عادت ولایه القاضـی بعد زوالها و سـماع البیّنه، وجب استعادتها و إن قصر الزمان، بخلاف ما لو سمعها، ثمّ خرج عن محلّ ولایته، ثمّ عاد.

الرابع : لو حضـر الإمـام فی بقعه و تحوکم إلیه، فله ردّ الحکم إلی غیره إجماعـاً، فإنّ النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله کان یردّ الحکم إلی علیّ علیه السّلام فی مواضع. و کذا یجوز لمن أذن له فی الاستخلاف(۲) و لو فحویً، کسعه المعامله.

الخـامس : هل یجوز تولیه المفضول مع وجود الأفضل ؟ جوّزه قوم(۳)، بخلاف الإمامه العظمی ؛ لأنّ ما یفوت من مزید الفضـل فیهـا لاـ مسـتدرک له، و القاضـی یکتفی بمراقبه الإمـام، و الوجه : المنع ؛ حسـماً لمـادّه التخطّی مع منع الآیه(۴) من ذلـک علی الإطلاق.

السادس : لا ینعقد قضاء المرأه ؛ لإطباق السلف علی المنع منه. و تجویز قضائها فی مورد شهادتها، لا أصل له.

السابع : لا حکم للوالی من قبل الظالم و إن کان الظالم صاحب شوکه. نعم، یجوز الترافع إلیه للضروره.

و یستبیح المحقّ ما حکم له به مع علمه بإصابه الحقّ، و لو جهل و کان الحکم

۱- أکثر النسخ : قدّرها.

۲- بعض النسخ : فی الاستحلاف.

۳- الشرائع ۴ : ۶۹ .

۴- لعلّ المراد قوله تعالی : «أَفَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ...» یونس ۱۰ : ۳۵ .

علی مَن یعتقده، فالأقرب : حلّه ؛ لقولهم علیهم السّلام : «امضوا فیأحکامهم»(۱). و «مَنْ دانَ بِدِین قوم، لزمه حکمه»(۲).

درس (۱۳۴)

فی آداب القضاء

و هی إمّا مستحبّه و هی عشرون :

الأوّل : قصد المسجد الجامع حین قدومه و صلاه رکعتین فیه، کما یستحبّ لکلّ قادم إلی بلد، و یسأل اللّه تعالی التوفیق و العصمه و الإعانه.

الثانی : النزول فی وسط البلد ؛ لیتساوی ورود الخصوم إلیه(۳).

الثالث : أن یبدأ بأخذ دیوان الحکم من المصروف و ما فیه من الوثائق و المحاضر، و هی نسخ ما ثبت عند الحاکم، و السجلّات، و هی نسخ ما یحکم(۴) به.

الرابع : أن یتعرّف من أهل البلد ما یحتاج إلی معرفته من مراتب الناس فی العلم و الصلاح و غیرها، ثمّ یشیع مقدمه، فیواعد الناس یوماً لقراءه(۵) عهده ؛ لیتوفّروا علی سماعه.

الخامس : أن یبدأ - کما(۶) تقدّم - بالمحبوسین، فمن حبس بظلم أو فی تأدیب تمّ أدبه(۷)، أطلقه، و مَن ذکر أ نّه محبوس بحقّ، أقرّ، و من أنکر الحقّ

۱- الفقیه ۳ : ۳ الحدیث ۳ ، التهذیب ۶ : ۲۲۴ الحدیث ۵۳۶ ، الوسائل ۱۸ : ۵ الباب ۱ من أبواب صفات القاضی الحدیث ۷ .

۲- الوسائل ۱۵ : ۳۲۲ الباب ۳۰ من أبواب مقدّمات الطلاق الحدیث ۱۰ بتفاوت.

۳- لیست فی رض ۱ .

۴- رض ۴ : حکم.

۵- مج ۲ و مل : بقراءه.

۶- رض ۳ : لما.

۷- کثیر من النسخ : ثمّ أدّبه.

سئل(۱) عن خصمه، فإن عيّنه أحضره، فإن اعترف بالظلم، أطلقه، و إن زعم أنّ الأوّل حبسه لثبوت حقّه عنده، فعليه البيّنه إن لم يصدّق الغريم.

و إن لم يعيّن خصماً، فإن قال : لی خصم لا أعرفه، أقرّ، و إن قال : لا خصم لی،

أُشيع حاله بالنداء، فإن لم يظهر، أُطلق.

و إن قال : حبست ظلماً، فالأقرب : أ نّه لا يسمع منه، لأ نّه قدح فی الأوّل، بل يشاع حاله، ثمّ يطلق بعد إحلافه علی البراءه، قاله الشيخ(۲)، و هو حسن. و هل يلزم بكفيل فی الموضعين ؟ احتمال.

و لو ذكر خصماً غائباً، و ذكر أ نّه مظلوم، فالأقرب : إخراجه، و المراقبه أو التكفيل.

السادس : أن ينظر فی أموال الأطفال و المجانين، فيعتمد(۳) ما يجب، من تضمين، أو إسقاط ولايه ؛ لكمال المولّی عليه، أو خيانه الوالی، أو إنفاذ وصيّه. و كذا

ينظر فی الأوصياء علی إخراج الحقوق، فمن خالف وصيّته، أبطل تصرّفه، و لو فسق، استبدل(۴)، و لو أنفذ شيئاً فی حال فسقه، لم يمض(۵) إلاّ ما كان من الوصيّه (لبالغ معيّن)(۶) فأوصله إليه أو إلی من يقوم مقامه، و لو كان غير معيّن، كالفقراء و المساكين(۷)، ضمن، كما لو أوصله أجنبيّ. و كذا يضمن من تصرّف فی وقف مسجد أو مشهد و ليس أهلاً، و إن صرفه فی مصلحته(۸).

۱- بعض النسخ : يُسأل.

۲- المبسوط ۸ : ۹۴ .

۳- رض۲ + : علی.

۴- مج۱ و رض۴ + : به.

۵- رض۱ و رض۲ : لم يضمن.

۶- أكثر النسخ : لمعيّن.

۷- ليست فی أكثر النسخ.

۸- رض۱ : مصلحهٍ.

و ينظر فى أُمناء الحكم، و يعتمد معهم ما يجب من إقرار، أو إمضاء، أو إعانه لحافظى أموال الطفل، و المحجور عليه(۱)، و الغائب، و الوصايا العامّه.

و ينظر فى اللقط(۲) و الضوالّ، فيبيع ما هو عرضه للتلف، و ما تستوعب نفقته

قيمته، و يحفظ ما عداه أو يدفعه إلى الملتقط.

و لا يحكم فى أثناء هذه الأُمور ؛ لأنّ الحبس عقوبه، و حاجات الأطفال و الغُيّاب ناجزه. نعم، لو خفّت الحكومه، فصلها فى الأثناء، و إلّا فوّضها إلى غيره،

و يبدأ بالأهمّ فالأهمّ من ذلك.

السابع : أن يتروّى فى ترتيب الكُتّاب و المزكّين و المترجمين، و ليكن الكاتب عدلاً منزّهاً عن الطمع، و فى حكم المترجم المسمع إن كان القاضى أصمّ أو بعض المتداعين، و تشترط العداله فى الجميع، و يشترط العدد فى المزكّى و لا يشترط فى الكاتب.

و فى اشتراط العدد فى المترجم و المسمع وجهان : من حيث إنّها شهاده، و من حيث(۳) إنّه لو غيّر لاعترض عليه الخصمان، و حينئذٍ يمكن أن يشترط حيث لا يمكن فهمهما(۴) التغيير(۵)، إمّا لعدم معرفتهما بلغه الترجمه، أو لكونهما أصمّين، و الأقرب : التعدّد مطلقاً.

الثامن : أن يجلس للقضاء فى الفضاء؛ ليسهل الوصول إليه. و لو كان المسجد(۶)

۱- ليست فى أكثر النسخ، و فى إل و رض۴ : و المجنون.

۲- رض۲ و مج۲ : اللقطه.

۳- ليست فى أكثر النسخ.

۴- أكثر النسخ : فيهما.

۵- رض۳ : التغيّر.

۶- رض۱ : المحلّ، مكان : المسجد.

واسعاً و جلس فیه، ففی الکراهیه أوجه، ثالثها : الکراهه(۱) إن اتّخذه دائماً. فإذا دخله، صلّی التحیّه، ثمّ جلس مستدبراً ؛ لیکون الخصوم مستقبلی القبله، و ربّما قیل : یستقبل ؛ لقولهم علیهم السّلام : «أفضل المجالس ما استقبل به القبله»(۲).

التاسع : أن یخرج متجمّلاً فی أحسن هیئه، ثمّ یجلس و علیه السکینه و الوقار

من غیر انبساط یجرئ(۳) الخصوم، و لا انقباض یمنع من اللحن بالحجّه، خالیاً من شواغل القلب، کالغضب و الجوع و العطش و غلبه الفرح و الغمّ و الوجع، و مدافعه الأخبثین و غلبه(۴) النعاس، و لو قضی مع وجود هذه، نفذ.

العاشر : أن یحاضر العلماء ؛ للتنبیه علی المأخذ و الخطأ، لا للتقلید و إن ضاق الوقت.

الحادی عشر : أن یحضر فی مجلسه عدول یشهدون علی المقرّ و علی حکمه.

الثانی عشر : أن یرغّب فی الصلح، فإن أبیا، أنجز الحکم، و لو اشتبه، أُرجئ حتّی یتبیّن، و علیه الاجتهاد فی تحصیله.

الثالث عشر : أن یفرّق بین الشهود إذا ارتاب بهم، أو کان لا قوّه عندهم و یعظهم، و یکره ذلک فی أهل الفضل.

الرابع عشر : أن یعرّض المقرّ بموجب الحدّ للّه بالکفّ و التأویل، کما فعل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بماعز(۵).

الخامس عشر : أن یجلس الخصمان بین یدیه، و یجوز قیامهما لا قیام أحدهما إلّا مع کفره و إسلام الآخر.

۱- رض۲، رض۴ و إل : الکراهیه.

۲- الشرائع ۴ : ۷۳ ، الوسائل ۸ : ۴۷۵ الباب ۷۶ من أبواب أحکام العشره الحدیث ۳ .

۳- رض۱ : یجترئ.

۴- لیست فی أکثر النسخ.

۵- الکافی ۷ : ۱۸۵ الحدیث ۵ . و من طریق العامّه ینظر : سنن البیهقیّ ۸ : ۲۲۶ ، نیل الأوطار ۷ : ۲۶۰ .

السادس عشر : أن لا يتّخذ حاجباً وقت القضاء ؛ لنهى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله(۱). و لا يتولّى البيع و الشراء لنفسه، و لا يحضر وليمه الخصوم، و لا يرتّب شهوداً.

السابع عشر : إذا ورد عليه خصمان فسكتا، استحبّ أن يقول لهما : تكلّما، أو ليتكلّم المدّعى منكما، أو يأمر مَن يقول ذلك. و يكره تخصيص أحدهما بالخطاب.

الثامن عشر : أن لا يشفع فى إسقاط حقّ أو إبطال دعوى، و لا يضيف أحد الخصمين. و يستحبّ(۲) عياده المرضى، و شهود(۳) الجنائز، كغيره و أبلغ.

التاسع عشر : أن يجتهد على التسويه بين الخصمين فى الميل القلبىّ إن أمكن.

العشرون : أن يسأل عن التزكيه سرّاً ؛ لأ نّه أبعد من التهمه، و إذا مضت مدّه على المزكّى يمكن تغيّره(۴) فيها، استحبّ تجديد السؤال و لا يقدّر بستّه أشهر.

درس (۱۳۵)

و أمّا الواجبه : فثلاثه عشر :

الأوّل : إعداء المستعدى على الحاضر، و إن لم يحرّر دعواه و لم يعلم بينهما معامله.

نعم، لو كان غائباً، حرّر الدعوى، و يجب على المطلوب الحضور أو التوكيل، و لو كان فى غير ولايته، أثبت الحكم عليه و أشهد، كما يأتى إن شاءاللّه تعالى.

و لو كانت امرأه غير بَرْزَه، بعث إليها مَن ينوبه فى الحكم إن لم توكّل، فإن ثبت عليها يمين، بعث أمينه و معه شاهدان لإحلافها.

۱- سنن البيهقىّ ۱۰ : ۱۰۱ .

۲- رض۱ + : له.

۳- رض۱ : و حضور.

۴- رض۴ : تغييره.

و لو امتنع الخصم من الحضور، جاز الحكم عليه، و لو رأى تعزيره، جاز. و المعزول كغيره و إن كان الأولى تحرير الدعوى قبل طلبه.

الثانى : التسويه بين الخصمين المتساويين فى الإسلام و الكفر فى النظر، و الإنصات، و الإجلاس، و الإكرام، و العدل فى الحكم، و يجوز رفع المسلم على الذمّىّ فى المجلس، كما فعل علىّ عليه السّلام فى مجلس شريح(۱).

الثالث : أن يقدّم السابق من المتزاحمين فى الورود، إلّا مع ضروره أحدهم، كالمستوفز(۲)(۳)، و المسافر، و المرأه. و لو تساووا فى الورود، أُقرع فيقدّم السابق بخصومه واحده.

الرابع : أن يسمع ممّن ابتدر الدعوى من الخصمين، فإن تساويا فى البدار، سمع من صاحب اليمين، و نقل فيه الشيخ الإجماع، ثمّ قوّى القرعه، و نقل عن العامّه إحلافهما و صرفهما حتّى يصطلحا، و تخيّر الحاكم(۴) فى التقديم(۵).

فرع :

لو تزاحم الطلبه عند مدرّس، فإن كان ذلك العلم ممّا لا يجب تعليمه، تخيّر، و إلّا قدّم الأسبق، فإن تساووا، أُقرع، و لو جمعهم على درس واحد، جاز مع تقارب أفهامهم و إلّا فلكلّ صنف درس.

الخامس : أن يزجر من تعدّى سنن الشرع فى مجلسه برفق، فإن انتهى و إلّا انتقل إلى الأخشن، و لو افتقر إلى التعزير، فعل، و لو كان الحقّ للحاكم، استحبّ له

۱- مستدرك الوسائل ۳ : ۱۹۷ الباب ۱۱ من أبواب آداب القاضى الحديث ۵ ، المغنى ۱۱ : ۴۴۴ .

۲- رض ۱، رض ۳ و مل : كالمستوفر.

۳- استوفز فى قَعدَتِه : قعد منتصباً غير مطمئنّ. المصباح المنير : ۶۶۷ .

۴- بعض النسخ : الإمام.

۵- الخلاف ۲ : ۵۹۹ مسأله - ۳۲ .

العفو ما لم يؤدّ إلى فساد.

السادس : أن لا يلقّن أحد الخصمين ما فيه ضرر على خصمه، و لا يهديه للحجّه، و لا يثبّط عزم المقرّ فى حقّ الآدمىّ.

السابع : أن لا يرتشى، فيجب إعادتها، و لو تلفت فبدلها. و يحرم أيضاً على الخصم، إلّا أن يتوصّل إلى الحقّ بها، و لا يمكن بدونه.

الثامن : أن لا يتعتع الشاهد، و لا يتعقّب كلامه ليستدرجه.

التاسع : أن يحكم إذا التمس المحكوم له ذلك و كان قد ثبت موجبه، فيقول : حكمت، أو قضيت، أو أنفذت، أو أمضيت، أو ألزمت. و قيل : يكفى : ادفع إليه ماله، أو أخرج إليه من حقّه، أو يأمره بأخذ العين أو بيعها(۱). و لا يكفى أن يقول : ثبت عندى، أو إنّ دعواك ثابته. و يجوز(۲) نقضه عند عروض قادح، بخلاف الأوّل.

العاشر : أن ينقض الحكم إذا علم بطلانه، سواء كان هو الحاكم أو غيره، و سواء أنفذه الجاهل به أم لا. و يحصل ذلك بمخالفه نصّ الكتاب، أو المتواتر من السنّه، أو الإجماع، أو خبر واحد صحيح غير شاذّ، أو مفهوم الموافقه، أو منصوص العلّه عند بعض الأصحاب، بخلاف ما تعارض فيه الأخبار، و إن كان بعضها أقوى بنوع من المرجّحات، أو ما تعارض فيه عمومات الكتاب، أو التواتر، أو دلاله الأصل إذا تمسّك الأوّل بدليل مخرج عن الأصل، فإنّه لا ينقض.

و لا يجب عليه تتبّع الأحكام الماضيه منه و لا من غيره. نعم، لو ادّعى خصم موجب الخطأ، وجب النظر فيه.

و ينبغى أن يجمع بحضرته قضايا اليوم، ثمّ الأُسبوع، ثمّ الشهر، ثمّ السنه

۱- القواعد ۲ : ۲۰۷ .

۲- ح و رض۴ : فيجوز.

و یکتب علیها تاریخها، ثمّ یختم علی کلّ قمطر بخاتم ؛ لیأمن(۱) التغییر.

الحادی عشر : أن یکتب علی المقرّ حجّه إذا التمس خصمه و کان معروفاً أو معرّفاً أو محلّی، و ثمن القرطاس من بیت المال، فإن تعذّر فعلی الملتمس، و کذا یجب کتابه حجّه الحکم و المحضر.

الثانی عشر : أن یجبر المحکوم علیه علی الخروج من الحقّ إن ألطّ(۲)(۳)، و إن

ادّعی الإعسار و لم یکن له أصل مال، و لا أصل الدعوی مالاً، حلف و أُطلق، و إلّا حبس حتّی یثبت إعساره بالبیّنه المطّلعه علی دخیلته، أو بتصدیق الخصم. و لو کان له مال ظاهر، أُمر ببیعه، فلو امتنع، فللحاکم إجباره علی بیعه و أن یبیع عنه.

الثالث عشر : أن یسأل عن البیّنه عند الإنکار، فإن ادّعاها، جاز له أمره بإحضارها مقیّداً بمشیئته(۴) إن لم یعلم الخصم ذلک، و إلّا ترکه و رأیه، فإذا أحضرها، لم یسألها إلّا بالتماس المدّعی، و لیقل : مَن کان عنده شهاده ذکرها إن شاء، و لا یأمرهما، فإن اتّفقا و طابق الدعوی و کان یعلم عدالتهما، حکم مع التماس المدّعی. و قیل : یجوز من غیر طلبه(۵)، و لکن یجب أن یعرض علی الخصم جرحهما إن کان(۶) یعلمه، فإن استمهل، أُجّل ثلاثاً، ثمّ یحکم مع عدم حضور الجارح، و إن جهل الحاکم حال البیّنه، طلب التعدیل من المدّعی، و إن قال : لا بیّنه

لی، عرّفه أنّ له الیمین، فإن طلب إحلافه، أحلفه، و إلّا فلا.

۱- رض۴ + : من.

۲- رض۱ : استطاع.

۳- لطّ بالأمر : لزمه، و لططت حقّه، إذا جحدته. و ألطّ : أی اشتدّ فی الأمر و الخصومه. الصحاح ۳ : ۱۱۵۶ .

۴- مج۱ : بقید المشیئه.

۵- التحریر ۲ : ۱۸۶ .

۶- رض۱ + : لم.

درس (۱۳۶)

یقضی الإمام بعلمه مطلقاً، و غیره فی حقوق الناس، و فی حقوق اللّه تعالی قولان(۱)، أقربهما : القضاء.

و لو علم فطلب البیّنه، فإن فقدها المدّعی، فعل حراماً، و إن وجدها ففی جواز

إلزامه بها لیدفع عنه التهمه نظر، و لا فرق بین کون العلم حاصلاً فی زمان ولایته و مکانها أو غیرهما، و لا یحکم بوجود خطّه إذا لم یذکر الواقعه، سواء وجد خطّه بحکمه أو بشهادته(۲) و لو أمن التزویر.

أمّا الروایه فیجوز التعویل علی ما کتبه إذا أمن، و کذا ما قرأه علی الأهل إذا علم صحّه النسخه و إن لم یتذکّر(۳) ؛ لأنّ الروایه یکفی فیها الوثوق، و الحکم و الشهاده تعبّد، و من ثمّ قبلت روایه المرأه و العبد فی موضع لا تقبل فیه شهادتهما.

و لو شهد عنده عدلان بقضائه و لمّا(۴) یتذکّر(۵)، فالأقوی : جواز القضاء، کما لو

شهدا عند غیره، و وجه المنع إمکان رجوعه إلی العلم ؛ لأ نّه فعله، بخلاف شهاده اثنین علی حکم غیره، فإنّه یکفی الظنّ، تنزیلاً لکلّ باب علی الممکن فیه، و من ثمّ

۱- أحدهما : أ نّه یحکم بعلمه فی جمیع الأحکام، و هو مذهب الأکثر، منهم : الشیخ فی الخلاف ۲ : ۶۰۲ مسأله - ۴۱ ، و السیّد المرتضی فی الانتصار : ۲۳۶ - ۲۳۷ ، و الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۴۲۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۷۵ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۲۰۵ ، و فخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۴ : ۳۱۲ . الثانی : أ نّه یحکم بعلمه فی حقوق الناس، و هو قول ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۰۰ ، و نقل المرتضی فی الانتصار : ۲۳۷ عن ابن الجنید أ نّه لا یجوز للحاکم أن یحکم بعلمه فی شیء من الحقوق و لا الحدود.

۲- ح : بشهاده.

۳- رض ۱، رض ۲، إل و ح : یذکر.

۴- رض ۲ و ح : و لم.

۵- رض ۱ و مج ۱ : یذکر.

لم يجز إقامه الشهاده المنسيّه بشهاده عدلين بشهادته، و كذا لو نسى الروايه و حفظها

راويه، فإنّه يروى عن نفسه بواسطه، فيقول : حدّثنى عنّى، كما نقل عن سهيل بن أبى صالح أ نّه قال : حدّثنى ربيعه عنّى أ نّى حدّثته عن أبى : حديث القضاء بالشاهد و اليمين(۱).

و لا تسمع الدعوى على القاضى بالحكم عند قاضٍ آخر، سواء كان قد عزل أو لا، فليس له إحلافه لو أنكر، كما لا يحلف الشاهد لو ادّعى عليه التحمّل.

و لا يجوز للقاضى الحكم بظنّه من غير بيّنه.

فائده :

مَن منع من قضاء القاضى بعلمه، استثنى صوراً أربعاً :

الأوّل : تزكيه الشهود و جرحهم.

الثانى : الإقرار فى مجلس القضاء و إن لم يسمعه غيره.

الثالث : العلم بخطأ الشهود يقيناً أو كذبهم.

الرابع : تعزير مَن أساء أدبه فى مجلسه و إن لم يعلمه غيره ؛ لأ نّه من ضروره إقامه أُبّهه القضاء.

و ألحق بعضهم خامساً : و هو أن يعلم فيشهد مع آخر، فإنّه لا يقصر عن شاهد(۲).

تنبيه :

الاستزكاء مع جهل القاضى بالشهود واجب و لو سكت عنه الخصم ؛ لأ نّه حقّ

۱- سنن أبى داود ۳ : ۳۰۹ الحديث ۳۶۱۰ .

۲- نقله الشيخ فى المبسوط ۸ : ۱۶۹ .

للّه تعالی، و لا یتوقّف الاستزکاء علی طعن الخصم، و فی سقوطه بإقراره بعداله الشهود و زعمهم أ نّهم زکّوا وجهان : للمؤاخذه بقوله، و أ نّه(۱) حقّ للّه تعالی، و الأوّل قویّ.

و یشترط تعریف المزکّی باسم الشاهد و نسبه، و المتداعیین(۲)؛ لجواز أن یکون بینه و بین المدّعی شرکه، أو بینه و بین المنکر عداوه، و لا یشترط تعریف قدر المال،

إلّا أن نقول بجواز شهاده ولد الزَنْیه فی الیسیر.

و صفه المزکّی، کالشاهد، فلو جهل، اُستزکی مسترسلاً.

ثمّ إن نصب حاکماً فی الجرح و التعدیل، کفی وحده، و إلّا فاثنان.

و لابدّ فی التعدیل من الخبره الباطنه المتکرّره. و یکفی فی الجرح المرّه.

و یجب التعیین فیه لا فی التعدیل ؛ لعدم انحصار سبب العداله و اختلاف الناس فی الجرح.

و لیقل المزکّی : هو عدل مقبول الشهاده، أو علَیّ ولی، فربّ عدل لا تقبل شهادته، کالتقیّ المغفّل.

و لا یصیر قاذفاً بتعیین الزنا للحاجه. و لا یکفی خطّ المزکّی و إن أُشهد علیه.

و لو تعارض الجرح و التعدیل، قدّم الجرح ؛ لاستناده إلی الیقین. نعم، لو تکاذبا صریحاً، فالأقرب : التوقّف. و لا یکفی فی الجرح و العداله التسامع إلّا مع الیقین.

فرع :

لو ارتاب القاضی بعد التزکیه، فرّق الشهود و سألهم عن مشخّصات القضیّه، فإن

۱- رض۱، رض۲، رض۴ و ح : أو إنّه.

۲- مج۱، مج۲، رض۳ و مل : و المتداعین.

اتّفقوا و لم يجد مطعناً، قضى(۱) و إن بقيت الريبه ؛ لأ نّه منتهى الإمكان. و ليس له القضاء مع الريبه من غير بحث.

تتمّه :

لا يتغيّر الشيء عمّا هو عليه بحكم الحاكم لمن(۲) علمه، فلو حكم بشاهدى زور على عقدٍ أو فسخٍ أو طلاقٍ أو نكاحٍ، لم يستبيحا المحكوم به، و لا يحلّ للعالم بكذبهما موافقه الحكم.

و على المرأه الامتناع لو علمت التزوير، فإن أكرهها، أثم، دونها، و لها التزويج بغيره بعد العدّه، و للرجل إتيانها إذا كان محكوماً عليه بطلاقها و إن تزوّجت بغيره

بعد العدّه.

۱- رض۱ + : بها.

۲- أكثر النسخ : إن.

کتاب الدعوی و توابعها

اشاره

کتاب الدعوی و توابعها

المدّعی : هو الذی یخلّی و سکوته، أو یخالف الأصل أو الظاهر. و المنکر بإزائه.

و الفائده فی مثل دعوی الزوج : تقارن الإسلام قبل المسیس، و المرأه تعاقبه، فعلی الظاهر الزوج مدّعٍ، و علی التخلیه هی ؛ لأ نّها لو سکتت، لم یتعرّض(۱) لها الزوج و استمرّ النکاح، و الزوج لا یخلّی. و کذا علی مخالفه(۲) الأصل، و فی دعوی الزوج الإنفاق مع اجتماعهما و إنکارها.

و دعوی الودعیّ الردّ مقبوله ؛ تحصیلاً للرغبه فی الإیداع و إن کان مدّعیاً بکلّ وجه.

و کلّ دعوی ملزمه معلومه فهی مسموعه، فلا تسمع دعوی الهبه من دون الإقباض، و کذا الرهن عند مشترطه فیهما، و لا البیع من دون قوله : و یلزمک تسلیمه إلیّ ؛ لجواز الفسخ بخیار المجلس و شبهه. و أولی بعدم السماع دعوی العقود الفاسده.

و لا یشترط ذکر الصحّه و لا التعرّض لأرکان البیع و النکاح، بأن یقول :

۱- أکثر النسخ : یعرض.

۲- رض۳ : مخالفته.

تزوّجتها بإيجاب و قبول صادرين من أهلهما، و لا لعدم المفسد. أمّا(۱) القود فلابدّ من التفصيل ؛ للخلاف فی أسبابه و عظم خطره.

و لا تسمع الدعوی المجهوله، کشیء أو ثوب، بل یضبط المثلیّ بصفاته، و القیمیّ بقیمته، و الأثمان بجنسها و نوعها و قدرها، و إن کان البیع و شبهه ینصرف إطلاقه إلی نقد البلد ؛ لأ نّه إیجاب فی الحال و هو غیر مختلف، و الدعوی إخبار عن الماضی و هو مختلف. أمّا(۲) دعوی الوصیّه فإنّها تسمع مع الجهاله.

و فی صحّه دعوی الإقرار وجهان : من نفعه لو صدّقه، و عدم إیجابه حقّاً، فإن قلنا به، صحّ مع الجهاله.

و لا إشکال فی سماع الإقرار المجهول ؛ حذراً من رجوعه لو أُلزم بالتحریر، بخلاف الدعوی.

و لا یحرم تلقین التحریر ؛ لأنّ فیه تحقیق الدعوی، خلافاً للمبسوط(۳) ؛ لأنّ فیه کسر قلب خصمه.

و أمّا الجزم فالإطلاق محمول علیه، فلو صرّح بالظنّ أو الوهم فثالث الأوجه : السماع فیما یعسر الاطّلاع علیه، کالقتل و السرقه، دون المعاملات. و لا یحلف المدّعی هنا بردّ و لا نکول و لا مع شاهد.

و لو ادّعی علی مورّثه دیناً، لم تسمع حتّی یدّعی موته و علمه بالحقّ، و أ نّه ترک مالاً فی ید الوارث. و لو أنکر المال فی یده، حلف علی البتّ. و لو أنکر الموت أو الحقّ و لا بیّنه، حلف علی نفی العلم إن ادّعاه علیه، و لو أثبت المدّعی أیّها کان

ببیّنته(۴)، قضی بها.

۱- رض۱ و رض۲ : و أمّا.

۲- رض۲ و رض۳ : و أمّا.

۳- المبسوط ۸ : ۱۵۶ .

۴- مج۱ : أیّها کان بیّنهٍ، رض۲ و رض۳ : أ نّها کانت بیّنته، ح و رض۴ : أ نّها کان ببیّنته.

و لابدّ من كمال المدّعی، و دعواه لنفسه أو موكّله أو موصيه، أو لمولّی عليه

بقرابه أو وصايه أو حكم أو أمانه، و يدّعی الحاكم للغائب.

و لا تسمع دعوی المسلم خنزيراً و لا خمراً غير محترمه. و لا يمين مع البيّنه إلّا بتقديم دعوی، كإبراءٍ أو بيعٍ أو حكم علی ميّت أو غائب أو مولّی عليه.

و لو ادّعی فسق الحاكم أو الشهود و علمه به، فالأقرب : عدم السماع و إن نفع(۱) فی الحقّ ؛ للفساد، و أ نّه ليس حقّاً لازماً. و لا يثبت بالنكول و لا يمين الردّ.

و أولی منه بطلان الدعوی علی الحاكم أو الشاهد بالكذب أو الفسق. و لو توجّهت اليمين عليه، فقال : احلفنی، فليحلف علی نفيه، فثالث الأوجه : السماع مرّه واحده حذراً من التسلسل.

درس (۱۳۷)

يجوز لصاحب العين مع الغير(۲) انتزاعها قهراً ما لم تثر فتنه و إن لم يأذن الحاكم و لم يثبت عنده. أمّا الدين، فإن كان علی منكر أو مقرّ غير باذل، فكالعين و إن أمكن إثباته عند الحاكم علی الأقوی. أمّا(۳) المقرّ الباذل فلا يجوز الأخذ بدون

تعيينه ؛ لتخيّره فی جهات القضاء.

فرع :

لو كان مثل الحقّ بحضرته فطالب الغريم، فاستمهل حتّی يأتی ببدله(۴)، فإن أدّی إلی المطل، التحق بغير الباذل، و إن قصر الزمان، ففی إلحاقه به تردّد، من

۱- رض۱ : انتفع، ح و رض۴ : تقع، رض۳ و رض۲ : يقع.

۲- مج۱، مج۲ و إل : المعير.

۳- رض۲ و رض۳ : و أمّا.

۴- مج۲ و مل : ببذله.

الوجوب على الفور، و من التسامح بمثله.

هـذا، و إذا جازت المقاصّه، أُخذ من جنس ماله، فإن تعذّر، فمن غيره بالقيمه، و الأقرب : تخيّره بين تملّكه بالقيمه و بين البيع. و لو تعذّر الأخذ إلّا بزياده عن

الحقّ، جاز، و كان الزائد أمانه عند الفاضل(۱). و لو تلف قدر حقّه قبل البيع،

لم يضمن عند الشيخ(۲)، و احتمل الفاضلان الضمان(۳). و المرويّ : عدم جواز الأخذ من الوديعه(۴)، و حمل على الكراهيه(۵).

و من ادّعى مالاً يَدَ لأحدٍ عليه، قضى له به ؛ لروايه منصور بن حازم، عن الصادق عليه السّلام فى الكيس بين جماعه فيدّعيه أحدهم(۶).

و لو انكسرت سفينه، ففى روايه الشعيرىّ، عنه عليه السّلام : ما أخرجه البحر فهو لأهله، و بالغوص فهو لمخرجه(۷). و حملها ابن إدريس على يأسهم منه(۸)، فهو كالبعير يترك من جهد، و بعضهم على الإعراض عنه(۹).

و لا تسمع دعوى : هذه بنت أمَتى، و لو قال : ولدتها فى ملكى. و كذا لا تسمع البيّنه بذلك حتّى يقول : هى ملكى، و كذا البيّنه، و كذا ثمره نخلتى، بخلاف هذا

۱- التحرير ۲ : ۱۸۸ .

۲- المبسوط ۸ : ۳۱۱ .

۳- المحقّق فى الشرائع ۴ : ۱۰۹ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۱۸۸ .

۴- الكافى ۵ : ۹۸ الحديث ۲ ، الفقيه ۳ : ۱۱۳ - ۱۱۴ الحديث ۴۸۲ و ۴۸۳ ، التهذيب ۶ : ۱۹۷ الحديث ۴۳۸ ، الاستبصار ۳ : ۵۲ الحديث ۱۷۱ و ۱۷۲ ، الوسائل ۱۲ : ۲۰۲ ، ۲۰۴ و ۲۰۵ الباب ۸۳ من أبواب ما يكتسب به الحديث ۳ ، ۷ و ۱۱ .

۵- حملها الشيخ على الكراهيه، ينظر : الاستبصار ۳ : ۵۳ .

۶- الكافى ۷ : ۴۲۲ الحديث ۵ ، التهذيب ۶ : ۲۹۲ الحديث ۸۱۰ ، الوسائل ۱۸ : ۲۰۰ الباب ۱۷ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۱ .

۷- التهذيب ۶ : ۲۹۵ الحديث ۸۲۲ ، الوسائل ۱۷ : ۳۶۲ الباب ۱۱ من أبواب اللقطه الحديث ۲ .

۸- السرائر : ۲۰۲ .

۹- لم نعثر عليه.

الدقيق من حنطتی، و الغزل من قطنی، و الدجاجه من بيضتی، و الفرق : الاتصال هنا.

و تسمع دعوی الدين المؤجّل و الضمان المؤجّل و التدبير و الاستيلاد و إن

لم يثبت كمال أثرها فی الحال.

و لو ادّعی العبـد حرّيّه الأصـل، حلف مع عـدم اشـتهار حـاله بـالرقّيّه، كتكرّر بيعه فی الأسواق. و لو ادّعی العتق، حلف السيّد. و يجوز شراء الرقيق و إن لم يعرف بالرقّيّه ؛ عملاً بالظاهر.

و لو احتيج إلی الترديد فی الدعوی، الأقرب : جوازه، كمن دفع إلی دلّال ثوباً قيمته خمسـه(۱) ليبيعه بعشره فأنكر، فله أن يقول : لی عنده عشره إن باع، أو خمسه إن تلف، أو ثوب إن كان باقياً.

و لو ادّعی علی العبد، فالغريم المولی و إن كانت الدعوی بمال. و لو أقرّ العبد، تبع به، و لو كان بجنايه و أقرّ العبد، فكذلك.

و لو أقرّ المولی خاصّه، لم يقتصّ من العبـد، و يملك المجنیّ عليه منه بقـدرها، و يلزم من هذا وجوب اليمين علی العبد لو أنكر الملزوم ؛ لسماع الدعوی عليه منفرداً.

درس (۱۳۸)

فی جواب الدعوی

يطالب المـدّعی عليه بعـد التحرير و التماس المـدّعی مطالبته بالجواب. و صـحّح الشـيخ أ نّه لا يطالبه من دون التماسـه(۲) ؛ لأنّ الجواب حقّ المدّعی، ثمّ قوّی جوازه ؛

۱- رض۲ + : دارهم.

۲- المبسوط ۸ : ۱۵۷ .

مراعاةً للعرف(۱)، فيقول : ما تقول فيما يدّعيه ؟ فإن سكت لآفه، توصّل إلى فهمه، و إن سكت عناداً أو قال : لا أُجيب، ففى المبسوط : قضيّه المذهب أن يقال له ثلاثاً :

إمّا أجبت عن الدعوى و إلّا جعلتك ناكلًا و أحلفت المدّعى(۲)، و اختار فى النهايه

حبسه حتّى يجيب(۳)، و قوّاه فى المبسوط(۴).

و إن أقرّ، ألزمه بالحقّ، فإن التمس المدّعى الحكم، حكم عليه بعد الوثوق بكمال المقرّ، فيقول : ألزمتك ذلك، أو قضيت عليك به، أو أخرج له منه، فإن التمس كتابه محضر عليه، فعل بعد المعرفه به، أو شهاده معرّفين، أو قناعته بالحِلْيه ؛ حذراً

من تواطؤ الغريمين على نسب لغيرهما. و قيل : يجوز الحكم و إن لم يلتمس(۵)، إمّا للعرف، و إمّا لأ نّه حقّ قد تعيّن للحاكم فوجب إظهاره، و لو ارتاب الحاكم بالمقرّ،

توقّف حتّى يتبيّن.

و إن أنكر الغريم الحقّ قال الحاكم للمدّعى : ألك بيّنه ؟ و لو كان عارفاً بأ نّه موضع المطالبه بالبيّنه، فللحاكم السكوت، فإن قال : لا بيّنه لى، عرّفه أنّ له يمينه

فيستحلفه بإذنه، فلو تبرّع بها أو استحلفه الحاكم من دون التماس المدّعى أو بالعكس، لغت(۶)، فإذا حلف، سقطت الدعوى و حرمت المقاصّه و إن كان المدّعى محقّاً، إلّا أن يكذّب نفسه بعد، و لا تسمع بيّنته فيما بعد على الأصحّ.

و فى المبسوط : تسمع، ذكره فى فصل فيما على القاضى و الشهود(۷)، و فى

۱- المبسوط ۸ : ۱۵۸ .

۲- المبسوط ۸ : ۱۶۰ .

۳- النهايه : ۳۴۲ .

۴- المبسوط ۸ : ۱۶۰ .

۵- لم نعثر عليه.

۶- رض۲ + : اليمين.

۷- المبسوط ۸ : ۱۵۸ .

موضع آخر : لا تسمع(۱)، و فصّل ثالثاً بسماعها مع عدم علمه بها أو نسيانه(۲)، و اختاره الحلبيّ(۳)، و ابن إدريس(۴)، و جنح إليه فی المختلف(۵).

و قال المفيد : تسمع إلّا مع اشتراط سقوطها(۶). و فی النهايه : لا تسمع أصلًا(۷)، و اختاره الفاضلان(۸) ؛ لصحيحه ابن أبی يعفور، عن الصادق عليه السّلام : و إن أقام خمسين قسامه(۹).

و للحالف كتابه محضر بيمينه بعد المعرفه أو الحِلْيه، و إن امتنع من اليمين قيل : يقضی بنكوله(۱۰)، و الأقوی : ردّ اليمين علی خصمه.

و يستحبّ أن يقول له الحاكم ثلاثاً : إن حلفت و إلّا جعلتك ناكلًا و رددت اليمين، و الواجب مرّه.

و لو قضی بنكوله من غير عرض فادّعی الخصم الجهل بحكم النكول، ففی نفوذ القضاء إشكال من ظهور عذره، و تفريطه. و لو سكت بعد العرض عليه، قضی عليه، و لو رجع قبل حلف المدّعی، فالأقرب : جوازه، و لو منعناه فرضی المدّعی بيمينه،

۱- المبسوط ۸ : ۲۱۰ .

۲- المبسوط ۸ : ۲۱۰ .

۳- الكافی فی الفقه : ۴۴۳ .

۴- السرائر : ۱۹۲ . كذا نسب إليهما و لكنّ الموجود فی الكافی و السرائر خلافه، كما فی مفتاح الكرامه ۱۰ : ۷۷ .

۵- المختلف : ۶۹۹ .

۶- المقنعه : ۱۱۴ .

۷- النهايه : ۳۴۰ .

۸- المحقّق فی الشرائع ۴ : ۸۴ ، و العلّامه فی التحرير ۲ : ۱۸۶ .

۹- الكافی ۷ : ۴۱۷ الحديث ۱ ، الفقيه ۳ : ۳۷ الحديث ۱۲۵ ، التهذيب ۶ : ۲۳۱ الحديث ۵۶۵ ، الوسائل ۱۸ : ۱۷۸ الباب ۹ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۱ .

۱۰- هذا مختار المفيد و سلّار و أبو الصلاح، ينظر : المقنعه : ۱۱۲ ، و المراسم : ۲۳۰ ، و الكافی فی الفقه : ۴۴۷ .

فله ذلک.

و هل للمدّعی إلزام المنکر بإحضار المال قبل الیمین ؟ قطع به الحلبیّ(۱)، و فی المختلف لا نصّ فیه و قوّی تقدیم الیمین(۲).

و لو امتنع المدّعی عن الیمین، سقطت دعواه فی هذا المجلس، و قیل : أبداً(۳)،

و هو قویّ إلّا أن یأتی ببیّنه، و لو استمهل، أُمهل، بخلاف المنکر، فإنّه لا یمهل.

و حلف المدّعی کإقرار الخصم، فلا ینفذ علی غیره، و قیل : کالبیّنه(۴)، و هو بعید.

و الفائـده : فی مثل إنکار الوکیل العیب و نکوله عن الیمین فیحلف المـدّعی، فإن جعلناها کالبیّنه، ملک ردّه علی الموکّل، و إن جعلناها کالإقرار، فلا.

تنبیه :

قد لا یمکن ردّ الیمین علی المدّعی، کما إذا(۵) ادّعی وصیّ یتیم مالاً له علی آخر فأنکر(۶) و نکل عن الیمین، و کما إذا ادّعی الوصـیّ علی الوارث أنّ المیّت أوصـی للفقراء أو بخمس، أو زکـاه، أو حـجّ فـأنکر الوارث و نکـل، فحینئـذٍ یحبس المنکر حتّی یحلف أو یقرّ. و فی الیـتیم یؤخّر حـتّی یبلغ و یحلف، و یمکن القضـاء بـالنکول هنـا، و مثله لو قـام شـاهد(۷) بـدین لمیّت وارثه الإمام، فإنّ حلف الإمام غیر

۱- الکافی فی الفقه : ۴۴۷ .

۲- المختلف : ۷۰۰ .

۳- إیضاح الفوائد ۴ : ۳۵۴ - ۳۵۵ .

۴- إیضاح الفوائد ۴ : ۳۵۵ .

۵- رض۱ و رض۲ : لو.

۶- ح : فأنکره.

۷- رض۲ : أقام شاهداً.

مشروع، بل يحبس الخصم أو يقضى عليه. و إن قال : لى بيّنه، فللحاكم أمره بإحضارها إن كان لا يفهم أ نّه موضع الأمر، فإذا حضرت لم يسألها الحاكم إلّا بعد سؤال المدّعى.

ثمّ لا- يقول : اشهدا، بل يقول : مَن كان عنده كلامٌ ذَكَرَه إن شاء، فإن أجابا بالفاسد، أُطرح، كقولهما : بلغنا أنّ له عليه، و إن قطعا بالحقّ و طابق الدعوى، بحث

عن عدالتهما، فإن علمها، طلب من الخصم الجرح، فإن استمهله، أُنظر(۱) ثلاثاً، و إن

قال : لا جرح عندى، حكم بسؤال المدّعى.

و يستحبّ له أن يقول للغريم : اُدّعى عليك بكذا و شهد به هذان، و أنظرتك جرح الشهود فلم تفعل و ها أنا أحكم عليك، فلو طلب يمينه مع البيّنه، لم يجب إلّا مع تقديم دعوى صحيحه، كإيفاء أو إبراء.

و لو كانت الدعوى على غائب أو ميّت أو غير مكلّف، استحلف.

و لو قال : لى بيّنه غائبه، ضرب له الحاكم أجلاً لإحضارها و كفل بخصمه فيخرج عن الكفاله بمضىّ المدّه، قاله الشيخان(۲)، و ليس له حبسه، و فى المبسوط و الخلاف : ليس له إلزامه بكفيل(۳)، و منع ابن حمزه من زياده المدّه على ثلاثه(۴).(۵)

۱- رض۴، و ح : أنظره.

۲- المفيد فى المقنعه : ۱۱۴ ، و الطوسىّ فى النهايه : ۳۳۹ .

۳- المبسوط ۸ : ۱۵۹ - ۱۶۰ ، الخلاف ۲ : ۶۰۰ مسأله - ۳۶ .

۴- رض۳ + : أيّام.

۵- الوسيله (الجوامع الفقهيّه) : ۶۹۸ .

درس (۱۳۹)

فی القضاء علی الغائب

یقضی علیه فی الجمله، سواء بَعُد أو قرب، و لو کان فی المجلس، لم یقض علیه إلّا بعد علمه، و فی المبسوط : لا یقضی علی الحاضر فی البلد إذا لم یمتنع عن الحضور(۱)، ثمّ هو علی حجّته إذا حضر، فلو ادّعی فسق الشهود، کلّف البیّنه علی الفسق حال الشهاده أو حال الحکم، و لو ادّعی قضاءاً أو إبراءاً، أقام به البیّنه، و إلّا

أحلف المدّعی.

و لا یشترط تعلّق الحکم بحاضر، کوکیل أو شریک عندنا. و إنّما یقضی فی حقوق الناس لا فی حقوق اللّه تعالی ؛ لأنّ القضاء علی الغائب احتیاط، و حقوق اللّه

تعالی مبنیّه علی التخفیف ؛ لغناه(۲)، و لو اشتمل علی الحقّین، کالسرقه، قضی بالمال دون القطع.

و لابدّ من اعتراف الغائب أ نّه المحکوم علیه، أو قیام البیّنه بذلک، فلو أنکر و کان الوصف منطبقاً علی غیره، أو یمکن فیه المشارکه غالباً، حلف، و إلّا أُلزم، و کذا لو کان المشارک له فی الوصف میّ-تاً، و دلّ تاریخ موته علی براءته. و لو اشتبه

الحال، وقف الحکم.

و لو کان المحکوم به غائباً، میّز العقار بالحدّ، و فی مثل الحیوان و القماش نظر بین تمیّزه بالصفات الّتی یعسر اجتماعها فی غیره، کتحلیه المحکوم علیه، و بین ذکر القیمه خاصّه، و بین سماع البیّنه خاصّه، فلعلّ المتشبّث یحمله إلی بلد الشهود، و لو

امتنع، لم یجبر، إلّا أن یتعذّر انتقال الشهود إلیه، و یری الحاکم صلاحاً فی حمله أو

بیعه علی المدّعی، فإن تلف قبل الوصول، ضمن و إن لم یشتره.

۱- المبسوط ۸ : ۱۶۲ .

۲- رض۲ و رض۴ : لغنائه.

و کـذا لو تلف بین یـدی الحـاکم و لم یثبت دعواه، و یضـمن أُجرته أیضـاً، و حینئـذٍ للمتشـبّث الامتناع، إلّا بکفیل علی العین أو القیمه.

فرع :

لو أنکر المـدّعی علیه وجود هـذا المـدّعی به عنـده، فالقول قوله، إلّا مع البیّنه أو نکوله و حلف المـدّعی، فیحبس المـدّعی علیه حتّی یحضره أو یدّعی تلفه فیحلف و یغرم.

تتمّه :

لا عبره بکتاب قاضٍ إلی قاضٍ و إن ختم، و لو أخبر أحدهما الآخر بالحکم، أنفذه، و لو اقتصر علی قوله : ثبت عندی، لم ینفذ.

و لو أشهد شاهدین علی حکمه حضرا الواقعه، أو صوّرها لهما فشهدا عند آخر، أنفذه.

و لابـدّ من کون الأوّل باقیاً علی العـداله، و لا یقدح موته و لا عزله. أمّا المنفذ إلیه فتعیینه لغو، بل یجب علی کلّ حاکم الإنفاذ و إن کان الأوّل باقیاً علی الشرائط.

فرع :

لو اقتصـر القاضـی علی صـفه مشترکه غالباً، کأحمد بن محمّد، فأقرّ واحد(۱) أ نّه المعنیّ بحکمه، أُلْزم، و قیـل : لا ـ؛ لأ ـ نّه قضاء مبهم فیبطل من أصله(۲)، و هو بعید.

۱- رض۳ : آخر.

۲- التحریر ۲ : ۱۸۸ .

درس (۱۴۰)

فی الیمین

و فیه مطلبان(۱) :

الأوّل : محلّها مجلس الحکم، إلّا مع العذر، کالمریض و غیر البرزه، فیأذن الحاکم فی إحلافه حیث یمکن.

و شرطها : توجّه دعوی صحیحه، و مطابقه الدعوی و الإنکار، و الأقرب : جواز أن یأتی المنکر بالأعمّ، و إن أجاب بالأخصّ. و وقوعها بعد التماس الخصم

و عرض القاضی و تولّیه(۲) الإحلاف إلّا مع العذر.

و شرط الحالف : البلوغ، فلو ادّعی الصبیّ الاحتلام، صدّق من غیر یمین، و إلّا دار، إلّا أن یکتفی بإمکان البلوغ فی الیمین. و کذا لو ادّعی الأسیر الإنبات بعلاج،

فلا یمین. و لو أوقع منبت عقداً فادّعی الاستنبات لیفسده، فالأقرب : عدم السماع إلّا ببیّنه ؛ لمخالفه الظاهر. و الفرق : مراعاه الشبهه هناک لمکان القتل.

و العقل و الاختیار و القصد، و أن لا تکون الدعوی بما یوجب حدّاً.

و قال الشیخ : لو طلب القاذف یمین المقذوف علی عدم الزنا، أُجیب، فیثبت الحدّ إن حلف و إلّا فلا(۳). و هو حسن ؛ لتعلّقه بحقّ الآدمیّ. و نفی الیمین فی الحدّ إذا لم یتعلّق به حقّ آدمیّ.

و منکر السرقه یحلف ؛ لمکان المال. و تتوجّه الیمین فی إنکار النسب و النکاح و العتق و الرجعه.

و لا یشترط فی الحالف العداله، بل و لا الإسلام، و لا الذکوره، و إنّما یحلف مَن

۱- رض۱، رض۴ و إل : بحثان، مکان : مطلبان.

۲- رض۲ و رض۳ : تولیته، و رض۴ : تولیه.

۳- المبسوط ۸ : ۲۱۵ - ۲۱۶ .

لو أقرّ بالحقّ أُلزم، فلو ادّعى على الموصى دين أو على الموكّل، و التمس حلف الوصيّ أو الوكيل، لم يجزئ.

و لو أنكر الغريم وكاله مدّعيها و كان الحقّ عيناً، لم يحلف، و لو كان ديناً فوجهان، أقربهما : عدم الحلف ؛ لأ نّه لا يؤمر بتسليم لا ينتفع به. و كذا لو ادّعى عليه

إحاله غريمه فأنكر، و تحتمل هنا اليمين ؛ لوجوب التسليم لو أقرّ ؛ لتعلّقه بحقّ المدّعى، فلا يترك لتجويز(۱) ظلم المحيل.

و الحلف أبداً على القطع، ففى فعل نفسه نفياً و إثباتاً، و فعل غيره إثباتاً لا يكفى نفى العلم، و كذا جنايه ماشيته التى فرّط فى حفظها على قول(۲)، و فى نفى فعل

غيره و نفى جنايه عبده، يحلف على عدم العلم.

و ضابط العلم ما لا ريب فيه، فلا يكفى وجود خطّه و لا خطّ مورّثه و إن ظنّ.

و النيّه للمحقّ منهما، فيورّى مَن ألزمه المبطل باليمين، و تبطل لو استثنى فيها، و لو اختلف رأى الحاكم و الحالف، فالمعتبر : الحاكم ظاهراً و باطناً و إن كان المحكوم عليه مجتهداً على الأقرب.

الثانى : الحالف إمّا منكر، أو مدّعٍ مع الردّ، أو النكول، أو اللوث فى الدم، أو مع الشاهد الواحد، أو مع الشاهدين فى الميّت و شبهه، و لو أعرض المدّعى عن بيّنته أو عن شاهده و طلب إحلاف المنكر، صحّ، سواء كان قد سمعها الحاكم أو لا، فلو رجع فالظاهر : الجواز ما لم يحلف المنكر، و منعه الشيخ(۳)، كيمين الردّ لو بذلها، ثمّ استردّها، و فى الأصل منع.

و لو نكل المنكر و الحاله هذه، ردّت اليمين على المدّعى قطعاً ؛ إذ ليست ما

۱- مج۱، مج۲ و مل : بتجويز.

۲- القواعد ۲ : ۲۱۲ .

۳- المبسوط ۸ : ۱۹۰ .

بذله(۱)، بل هی یمین الردّ، فلا یلزم من سقوط تلک علی قول الشیخ(۲) سقوط هذه. و لیس الإعراض طعناً فی الشهود، و لو صرّح بکذبهم، فطعن، و الأقرب : عدم بطلان دعواه.

و الفائده فی إقامه المنکر شاهداً علی الطعن فأنکر، فعلی البطلان یحلف معه لا علی الصحّه ؛ لأنّ الطعن لا یثبت بالشاهد و الیمین، و إسقاط الدعوی یثبت بهما.

و لا یمین علی الوارث، إلاّ أن یدّعی علیه العلم بالحقّ، و بموت المورّث، و أنّ فی یده مالاً له، و فی الأوّلین یحلف علی نفی العلم، و فی الأخیر علی البتّ.

و لا یمین لإثبات مال الغیر، و فی ما لَه به تعلّق نظرٌ - کغریم المیّت إذا قام له

شاهد(۳) بدین، و المرتهن إذا قام شاهد(۴) بملک الراهن، و امتنع من الیمین - من النفع و من ثبوت الملک أوّلاً للغیر. و إذا حلف الورثه أو الموصی لهم، قسّم بینهم علی الاستحقاق لا علی الأیمان، و لو نکل بعضهم، فلا نصیب له، و یؤخّر نصیب غیر الکامل حتّی یکمل، فإن مات، فلوارثه.

و لا یجوز الاقتصار علی یمین واحده من المنکر مع تعدّد المدّعی، فإن رضوا بالواحده ففی جوازه نظر، من حیث إنّه لا یزید عن إسقاط الحقّ، و من اقتضاء الدعوی الیمین، و الأصل عدم التداخل، و القولان نقلهما ابن إدریس(۵).

و لا یمین علی منکر حولان الحول، أو بقاء النصاب، أو مدّعی إخراج الزکاه، أو نقص الخرص المعتاد، أو ادّعی الإسلام قبل الحول لیسلم من الجزیه.

۱- ح و رض۴ : بذل.

۲- المبسوط ۸ : ۱۹۰ .

۳- رض۴ : أقام له شاهداً.

۴- رض۴ : أقام شاهداً.

۵- السرائر : ۱۹۷ .

و التركه بحكم مال الميّت المديون عند الشيخ فى المبسوط(۱) و الخلاف(۲) ؛ لقوله تعالى : «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ»(۳). و قيل : يملكها الوارث(۴)، و إلّا لبقيت بغير مالك.

و لم يشارك ابن الابن عمّه لو مات أبوه بعد جدّه قبل إيفاء الدين. و الفائده فى بيعها قبل الإيفاء، و فى التعلّق بالنماء بعد الموت، و الزكاه، لا فى المحاكمه و التخيير فى جهه القضاء، فإنّهما ثابتان على القولين. و لو لم يستوعبها الدين، انتقل الفاضل عن الدين إليهم على القولين.

و لا يمين إلّا باللّه، و هو كافٍ إلّا فى المجوسىّ، فيضيف إليه مثل خالق النور

و الظلمه ؛ إماطه لتأويله. و يجوز الحلف بالأسماء الخاصّه، كالرحمن.

و لا يجوز الحلف بغير اللّه و أسمائه، كالكتب المنزله، و الأنبياء، و الأئمّه عليهم السّلام. و فى تحريمه فى غير الدعوى نظر، من الخبر(۵) و الحمل على الكراهيه(۶). أمّا الحلف بالطلاق و العتق(۷) و الكفر و البراءه فحرام قطعاً.

و يستحبّ التغليظ فى الحقوق مطلقاً إلّا المال، فيشترط بلوغه نصاب القطع، فبالقول : واللّه الذى لا إله إلّا هو الرحمن الرحيم الطالب الغالب الضارّ النافع المدرك

المهلك الذى يعلم من السرّ ما يعلمه من العلانيه.

و بالمكان : كالكعبه و المقام، و الأقصى تحت الصخره، و المساجد فى

۱- المبسوط ۸ : ۱۹۳ .

۲- الخلاف ۲ : ۶۱۷ مسأله - ۲۸ .

۳- النّساء ۴ : ۱۲ .

۴- القواعد ۲ : ۱۶۷ .

۵- لم نعثر عليه.

۶- مج ۱ و مج ۲ : الكراهه.

۷- رض ۲، و إل : و العتاق.

المحراب.

و الزمان : كالجمعه و العيد و بعد العصر. و الكافر يغلظ عليه بمعتقده.

و لو امتنع الحالف من التغليظ، لم يجبر، و لو حلف على عدمه ففى انعقاد يمينه نظر، من اشتمالها على ترك المستحبّ، و من توهّم اختصاص الاستحباب بالحاكم. و حلف الأخرس بالإشاره.

و فى روايه محمّد بن مسلم، عن الصادق عليه السّلام : أنّ عليّاً عليه السّلام كتب صوره اليمين على نحو ما سلف من التغليظ فى صحيفه، ثمّ غسله و أمره بشربه فامتنع فألزمه الدين(۱). و فيه دلاله على القضاء بالنكول.

درس (۱۴۱)

فى الشاهد و اليمين

و فيه بحثان :

]البحث] الأوّل : يثبت القضاء بالشاهد و اليمين، عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و علىّ عليه السّلام(۲).

و محلّه المال أو ما غايته المال، كالدين، و عقد المعاوضه، و جنايه الخطأ، و شبيه(۳) العمد، و قتل الحرّ العبد، و المسلم الكافر، و الأب ابنه، و المنقّله و المأمومه و الجائفه.

و فى النكاح أوجه، ثالثها : ثبوته بهما إن كان المدّعى المرأه. و الأقرب فى الوقف : الثبوت إذا كان على معيّن ؛ لانتقاله إليه على الأقوى.

۱- التهذيب ۶ : ۳۱۹ الحديث ۸۷۹ ، الوسائل ۱۸ : ۲۲۲ الباب ۳۳ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۱ .

۲- الوسائل ۱۸ : ۱۹۲ الباب ۱۴ من أبواب كيفيّه الحكم، سنن البيهقىّ ۱۰ : ۱۶۷ - ۱۷۵ .

۳- رض ۱ و رض ۲ : و شبه.

و فی العتق قولان، و یبنی(۱) علیه التدبیر و الکتابه و الاستیلاد. نعم، لا یقبل فی الطلاق، و الخلع، و الرجعه، و القذف، و القصاص، و الولاء، و الولاده، و عیوب الرجل و المرأه(۲).

و لو اشتمل الحقّ علی الأمرین، ثبت المال، کالسرقه. و لو ادّعی أ نّه رمی زیداً عمداً فقتله و نفذ السهم إلی عمرو، ثبت عمرو. و فی الهاشمه التابعه للموضحه نظر، من الشکّ فی مغایره(۳) الفعلین.

فروع أربعه :

الأوّل : لو قال الخارج : هذا العبد کان ملکی فحرّرته، فشهد له عدل، ففی حلفه قولان(۴) یلتفتان(۵) إلی ثبوت العتق بذلک، أو أنّ المدّعی به فی الحال مال.

الثانی : لو ادّعی استیلاد أمه(۶) فی ید الغیر، و أقام عدلاً، حلف و ملکها و ثبت لها الاستیلاد بإقراره. و لا یثبت نسب الولد، فإن ملکه یوماً و مات، عتقت من نصیبه.

الثالث : لو أقام شاهداً علی خلعها، حلف ؛ لأنّ غایته المال، بخلاف ما لو أقامت علیه شاهداً بالخلع.

الرابع : قال الفاضل : لو باع عیناً فادُّعیت، فصدّق المتبایعان مدّعیها و أقاما شاهداً ببیعها من البائع، حلف البائع، فإن امتنع، حلف المشتری(۷)، هذا.

۱- رض۱، إل و ح : و ینسحب.

۲- ح + : التابعه.

۳- رض۴، إل و ح : تغایر.

۴- قال الشیخ فی المبسوط ۸ : ۱۹۶ : یحلف مع شاهده و استنقذه من یده. و استبعده المحقّق فیالشرائع ۴ : ۹۵ بقوله : و هو بعید ؛ لأ نّه لا یدّعی مالاً.

۵- رض۱ : یلتقیان، ح : یلتقتان، مل : ملتفتان.

۶- مل : أمته، مکان : أمه.

۷- التحریر ۲ : ۱۹۴ .

و یشترط تقدّم الشهاده و التعدیل علی الیمین، و القضاء بهما علی الأقوی، فیغرم الشاهد النصف لو رجع. و فی اکتفاء ولد الناکل من الورثه بالشهاده السابقه وجهان. و لا إشکال فی اکتفاء الغائب بها، و کذا الصبیّ و المجنون، و فی عدم اکتفاء الغائب من الموصی لهم بها لانفصال ملکهما، بخلاف الورثه ؛ فإنّ الملک یثبت أوّلاً للمورّث و هو واحد.

و لو أحضر الوارث شاهداً آخر، قطع الفاضل بوجوب إعاده الشهاده(۱) ؛ لأ نّها دعوی جدیده. و یشکل بعدم اشتراط اجتماع الشهود هنا.

و لو حلف الحاضر من الورثه، أقرّ نصیب الغائب فی ید المنکر فی وجه، و انتزعه الحاکم فی آخر.

ثمّ الغائب إذا حلف، شارک الأوّل فی العین دون الدین، و یشکل بالفتوی(۲) أنّ الشریک فی الدین یأخذ نصیبه من شریکه.

فرع :

لو أقام الحاضر أو الکامل شاهدین، أخذ نصیبه، و نصیب الباقی یأخذه الحاکم، عیناً کان أو دیناً ؛ لثبوت الحقّ و کونه ولیّاً للغائب و غیر الکامل، و ربّما توجّه فی الدین إبقاؤه فی ذمّه المدّعی علیه، و فیه بُعد.

البحث الثانی : فی اللواحق

لو أقام بعض الورثه شاهداً بالوقف علیهم و علی نسلهم، حلفوا، فإن امتنعوا،

۱- التحریر ۲ : ۱۹۳ .

۲- مج۲ : الفتوی.

حکم بنصیبهم وقفاً بإقرارهم، إلّا مع مصادمه(۱) الدین المستوعب، إلّا أن یقضوه، و کذا(۲) الوصیّه. و یحکم بنصیب الآخرین میراثاً.

و لو حلف بعض، ثبت نصیب الحالف وقفاً، و الباقی طلق(۳) بالنسبه إلی الدین و الوصیّه.

ثمّ البطن الثانی لا یمین علیهم إن کان مرتّباً، و إن کان تشریکاً، حلفوا إن حصل لهم علم بالتسامع الذی لا یبلغ الحاکم و شبهه. و قیل : إنّ المرتّب کذلک ؛ لأنّ الأخذ

من الواقف(۴).

و لو نکل البطن الأوّل، حلف الثانی فی الموضعین، و ربّما قیل ببطلان حقّهم فی وقف الترتیب ؛ بناءاً علی أ نّهم یأخذون من البطن الأوّل، و قد بطل حقّهم بالنکول.

و لو أثبت إخوه ثلاثه وقف تشریک، فوجد لأحدهم ولد، فله الربع إن کمل و حلف، و إن نکل، عاد إلی الإخوه عند الشیخ(۵) ؛ لأ نّه بامتناعه کالمعدوم، و ردّ

باعتراف الإخوه بأ نّهم لا یستحقّونه، فیحتمل صرفه إلی الناکل. و منع بعضهم من ردّه إلی المدّعی علیه(۶) ؛ لأ نّه أُخذ منه بحجّه شرعیّه. و یشکل بأنّ قاعده الیمین مع الشاهد تنفیه.

و لو مات أحد الإخوه قبل کماله، عزل له فوق الربع نصف سدس منذ موته، فإن حلف، أخذ و إلّا ففیه الأوجه.

و یثبت بالشاهد الواحد فی قتل العمد اللوث، فیحلف المدّعی، إلّا أنّ الأیمان

۱- مج ۱، مج ۲، رض ۲ و إل : مصادفه.

۲- مج ۱ + : فی.

۳- رض ۳ و ح : طلقاً.

۴- التحریر ۲ : ۱۹۳ ، القواعد ۲ : ۲۱۴ .

۵- المبسوط ۸ : ۲۰۱ .

۶- التحریر ۲ : ۱۹۳ .

عدد القسامه.

و لا ـ فرق بين شهاده العدل الواحد و المرأتين هنا، فيثبت بهما مع اليمين ما يثبت به. و ربّما قيل : لا يثبت بالمرأتين و اليمين، و هو متروك.

درس (۱۴۲)

فى تقابل الدعوى فى الأملاك

لو تداعيا عيناً متشبّثين و لا بيّنه، حلفا و اقتسماها(۱)، و كذا لو نكلا، و إلّا فهى للحالف، فإن كان قد حلف يمين النفى، حلف بعد نكول الآخر للإثبات، و إلّا حلف يميناً جامعهً يقدّم(۲) فيها النفى أو الإثبات.

و لو تشبّث أحدهما، حلف، و إلّا حلف الخارج و انتزعها، و لو خرجا، فذو اليد مَن صدّقه الثالث و عليه اليمين للآخر، فإن امتنع، حلف الآخر و أُغرم، و لو صدّقهما

فهى لهما بعد حلفهما أو نكولهما، و لهما إحلافه إن ادّعيا علمه، و لو أنكرهما، حلف،

و لو قال : هى لأحدكما و لا أعرفه، اُحتمل القرعه و اليمين.

و لو كان لأحدهما بيّنه فهى له فى الصور كلّها. و إن أقاما بيّنتين و خرجا، فهى للأعدل شهوداً، فإن تساووا، فالأكثر مع اليمين، قاله ابن بابويه(۳)، و الشيخ فى النهايه(۴)، و مع التساوى القرعه(۵) و اليمين، فإن امتنع، حلف الآخر و أخذ، فإن(۶) امتنعا، قسّمت نصفين، و إن تشبّثا، فهى لهما.

۱- رض۱ : و أقسماها.

۲- رض۱، رض۲، مج۲ و ح : تقدّم، رض۳ : يتقدّم.

۳- المقنع : ۱۳۳ - ۱۳۴ ، الفقيه ۳ : ۳۹ .

۴- النهايه : ۳۴۳ .

۵- رض۲ : فالقرعه.

۶- رض۱ و رض۳ : و إن.

و إن خرج أحدهما، قال أكثر القدماء : يرجّح بالعداله و الكثره(۱)، و مع التساوى، الخارج ؛ أخذاً من روايه أبى بصير(۲) و منصور، عن الصادق عليه السّلام(۳).

(و إن تشبّث أحدهما، اختلف)(۴) قولا الشيخ، ففى الخلاف : الخارج أولى مطلقا(۵)، و فى التهذيب : إن شهدت بيّنه الداخل بالسبب فهى أولى و لو شهدت بيّنه الخارج بالسبب(۶). و روايه إسحاق بن عمّار : إنّ عليّاً عليه السّلام قضى للداخل مع يمينه(۷).

و لو قضينا ببيّنه الداخل، ففى وجوب اليمين قول للفاضل(۸)، و لم يوجبها فى المبسوط(۹) ؛ بناءاً على أنّ البيّنتين لا تتساقطان.

و اختلف فى ترجيح قديم الملك على اليد، فأثبته فى المبسوط(۱۰)، و نفاه فى

۱- منهم : المفيد فى المقنعه : ۱۱۳ ، و الصدوق فى المقنع : ۱۳۴ .

۲- الكافى ۷ : ۴۱۸ الحديث ۱ ، الفقيه ۳ : ۳۸ الحديث ۱۲۹ ، التهذيب ۶ : ۲۳۴ الحديث ۵۷۵ ، الاستبصار ۳ : ۴۰ الحديث ۱۳۵ ، الوسائل ۱۸ : ۱۸۱ الباب ۱۲ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۱ .

۳- التهذيب ۶ : ۲۴۰ الحديث ۵۹۴ ، الاستبصار ۳ : ۴۳ الحديث ۱۴۳ ، الوسائل ۱۸ : ۱۸۶ الباب ۱۲ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۱۴ .

۴- ما بين القوسين عبارات النسخ فيه متفاوته، و ما أثبتناه من رض۴ .

۵- قال به الشيخ فى البيع فى مسأله العبد الذى يد أحدهما عليه، ينظر : الخلاف ۱ : ۵۶۲ مسأله - ۲۱۷ . و لكنّه قال فى كتاب الدعاوى : «إذا ادّعيا ملكاً مطلقاً و يد أحدهما عليه، كانت بيّنته أولى، و كذلك إذا أضافاه إلى سبب، و إن ادّعى الملك مطلقاً و الخارج أضافه إلى سبب، كانت بيّنه الخارج أولى، و به قال الشافعىّ...». الخلاف ۲ : ۶۳۵ مسأله - ۲ .

۶- التهذيب ۶ : ۲۳۷ .

۷- الكافى ۷ : ۴۱۹ الحديث ۲ ، التهذيب ۶ : ۲۳۳ الحديث ۵۷۰ ، الاستبصار ۳ : ۳۸ الحديث ۱۳۰ ، الوسائل ۱۸ : ۱۸۲ الباب ۱۲ من أبواب كيفيّه الحكم الحديث ۲ .

۸- القواعد ۲ : ۲۲۲ .

۹- المبسوط ۸ : ۲۵۸ .

۱۰- المبسوط ۸ : ۲۵۸ .

الخلاف(۱) ؛ محتجّاً بالإجماع على أنّ صاحب اليد أولى.

و لو شهدت بيّنه الخارج بسبق يده و لم تتعرّض للملك له، اختلف قول الشيخ فى الكتابين، فتارةً رجّح ذا اليد الآن، و تارةً رجّح مَن سبقت له اليد(۲)، و الثانى خيره المختلف(۳).

و يتفرّع عليه ما لو ادّعى الخارج شراء العين من آخر ببيّنه، فإن شهدت للبائع بالملك، فهو كقديم الملك، و إن شهدت له بالتسليم، فهو كقديم اليد، و لو لم تتعرّض للملك و التسليم، لم تسمع قولاً واحداً.

و لو أمكن التوفيق بين الشهود، فلا تعارض. و يتحقّق التعارض بين الشاهدين، و الشاهد و المرأتين لا الشاهد و اليمين، و فى فصل الرجوع عن الشهاده من المبسوط : لو تقابل الشاهدان، و الشاهد و اليمين فى الوصيّه بالثلث لاثنين، أُقرع(۴)، و هو صريح فى التعارض.

و الحكم بالقسمه فيما يتصوّر فيه الشركه، بخلاف النكاح و النسب، فحينئذٍ تكفى القرعه فى تحقّق الحكم. و لو أوجبنا اليمين فامتنعا، خرجا عن المدّعى به.

و إذا انتزع الملك ببيّنه مطلقه، حكم بتقدّم(۵) ملك صاحبها على الشهاده بأقلّ زمان لا غير، فعلى هذا لا يرجع المشترى على البائع، و تكون الثمره و الحمل للمدّعى عليه.

۱- الخلاف ۲ : ۶۳۵ مسأله - ۲ .

۲- الخلاف ۲ : ۶۳۹ مسأله - ۱۱ ، المبسوط ۸ : ۳۰۳ .

۳- المختلف : ۷۱۱ .

۴- المبسوط ۸ : ۲۵۳ - ۲۵۴ .

۵- رض۳ و ح : بتقديم.

فروع :

الأوّل : الأقرب : سماع بيّنه الداخل للتسجيل و إن لم يكن خصم، و كذا لدفع اليمين عنه، كما فى دعوى الودعىّ الردّ، فإنّها مقبوله بيمينه، و مع ذلك تسمع بيّنته

لدفع اليمين.

الثانى : لو شهدت بيّنه الخارج بالملك و بيّنه الداخل بالشراء من الخارج، فلا تعارض فتعمل ببيّنته. نعم، تزال يده قبل إقامتها لو كانت غائبه، كما تزال يد مدّعى هبه العين، و كما يؤمر مدّعى الإبراء بتسليم الدين، ثمّ يثبت الإبراء.

أمّا لو كانت البيّنه حاضره، سمعت قبل إزاله اليد و قبل التسليم.

الثالث : لو تشبّثا فادّعى أحدهما : الكلّ، و الآخر : النصف، حلف الأوّل و اقتسماها. و لو خرجا، أُقرع بينهما فى النصف مع اليمين، و لو امتنعا فللموعب(۱) ثلاثه الأرباع، و للآخر الربع.

و قال ابن الجنيد : يقسّم على ثلاثه إذا تشبّثا(۲)، سواء أقاما بيّنه أو لا ؛ نظراً إلى العول، و كذا فى أمثالها من الفروض، و به أفتى الفاضل فى المختلف(۳) ؛ لأنّ المنازعه وقعت فى أجزاء غير متعيّنه(۴) و لا مشار إليها، فهى كضرب الديّان مع

قصور المال فى المفلّس و الميّت.

الرابع : لو تشبّث مدّعى الكلّ و النصف و الثلث و لا بيّنه، فهى أثلاث، و يحلفان للموعب(۵)، و يحلف الموعب(۶) و ذو الثلث لذى النصف، و لا يحلفان لذى الثلث.

۱- رض۳ : فللمستوعب.

۲- نقله عنه فى المختلف : ۷۰۱ .

۳- المختلف : ۷۰۱ .

۴- رض۳ و مل : معيّنه.

۵- رض۱ : للمستوعب.

۶- رض۱ : المستوعب.

و لو تعارضت بيّناتهم، فعلى الحكم للداخل كما قلناه، و على الآخر لا بيّنه لمدّعى الثلث، و ينزع من يده للموعب(۱) ثلاثه أرباعه، و يقارع ذا النصف فى ربعه، و يقسّم مع النكول، و الثلث الذى فى يده للموعب، و لذى النصف ربع ما فى يد الموعب، و تصحّ من أربعه و عشرين، ثمّ تطوى إلى ثمانيه.

الخامس : لو جامعهم مدّعى الثلثين و أيديهم خارجه، و تعارضت بيّناتهم، فللموعب(۲) الثلث، و يقارع ذا الثلثين فى السدس، و يتقارعان(۳) مع ذى النصف فى سدس آخر، و يتقارع(۴) الجميع فى الثلث، و مع الامتناع من اليمين، يقسّم، و تصحّ من ستّه و ثلاثين، و لو فقدت البيّنات، فكذلك، و لو أقام اثنان منهم البيّنه أو ثلاثه،

أُزيلت دعوى الفاقد ما لم يبق شىء، و قسّم ما يقع فيه التعارض بعد القرعه و النكول.

السادس : الصوره بحالها و تشبّثوا، فمع عدم البيّنه أو تقديم الداخل يقسّم أرباعاً، و يحلف كلّ ثلاثه أيمان، و لو رضوا بيمين واحده ففيه الخلاف، و لو قدّمنا الخارج، جمع كلّ ثلاثه على ما فى يد الرابع، و الفاضل عن الدعاوى للموعب(۵)،

و يقارع فى المدّعى به و يحلف، فإن نكل، حلف الآخر، فإن نكلوا، قسّم، و تصحّ من اثنين و سبعين، و منه يعلم لو كانوا أزيد، كالخمسه فصاعداً.

السابع : لو تشبّث ثلاثه فادّعى أحدهم : النصف، و الآخر : الثلث، و الآخر : السدس، فإن صدّق مدّعى السدس مدّعى النصف، فلا نزاع فيسلّم إليه السدس، و إن عزاه إلى غائب، فإن أقام مدّعى النصف البيّنه بتملّك النصف، انتزع كمال السدس

۱- رض ۱ : للمستوعب.

۲- رض ۱ : فللمستوعب.

۳- رض ۳ : و يقارعان.

۴- رض ۳ و ح : و يقارع.

۵- رض ۱ : للمستوعب.

من يد مدّعى السدس إن صدّق مدّعى النصف مدّعى الثلث على تملّك الثلث، و إن كذّبه، انتزع من كلّ منهما نصف السدس ؛ لأ نّه ادّعى سدساً مشاعاً فليس له تخصيص أحدهما به، و إن اعترف مدّعى النصف بالسدس للغائب و قال : إنّما استولى على سدسى مدّعى الثلث، أمكن انتزاعه من مدّعى الثلث إن فقد البيّنه، و إن كان له بيّنه و تحقّق التعارض، بنى على ترجيح الداخل و الخارج.

درس (۱۴۳)

فى العقود

و فيه مسائل :

الأُولى : لو ادّعيا الشراء من المتشبّث و إقباض الثمن، و أقاما بيّنتين متعارضتين، إمّا لاتّحاد التاريخ، و إمّا لإطلاقه فيهما أو فى إحداهما مع تساويهما عداله و عدداً، فلا عبره بتصديق البائع هنا على الأقوى، و يقرع عند الشيخ(۱)، و يحتمل إعمالهما فيقسّم، و التساقط فيحلف المدّعى عليه لهما لو أكذبهما، و على القرعه يرجع مَن لم تخرجه بالثمن ؛ إذ لا تعارض فيه.

و لو نكل الخارج عن اليمين، حلف الآخر، و لو نكلا، قسّمت، و يرجع كلّ منهما بنصف الثمن، و لهما الفسخ عند الشيخ(۲) لعيب التبعيض، و لعلّه يرى أنّ التنزّه

عن اليمين عذر.

و لو فسخ أحدهما فللآخر الجميع، و فيه أوجه، ثالثها - و هو مختار الشيخ فى المبسوط(۳)- : الفرق بين كون الآخذ الأوّل أو الثانى ؛ لأنّ القضاء للأوّل بالنصف

۱- المبسوط ۸ : ۲۸۱ - ۲۸۲ .

۲- المبسوط ۸ : ۲۸۱ - ۲۸۲ .

۳- المبسوط ۸ : ۲۸۱ - ۲۸۲ .

إذا لم يتعقّبه فسخ يقرّر ملكه عليه بحكم الحاكم، فليس له نقضه بأخذ الجميع، و نعنى بالأوّل : الذى فاتحه(۱) القاضى بتسليم النصف فرضى(۲)، بخلاف ما إذا فسخ المفاتح، فإنّ الثانى يأخذ الجميع قطعاً ؛ لإيجاب بيّنته الجميع ما لم ينازع(۳)، و الأقرب : أنّ لكلّ منهما الأخذ، و فى وجوبه حينئذٍ احتمال، من قضاء الشرع بالقسمه، و من زوال النزاع، و هو أولى.

الثانيه : عكس الأُولى، تداعى اثنان بيع الدار من آخر و غرضهما الثمن منه، فإن صدّقهما، قضى عليه، و إلّا فالقول قوله، فإن أقاما بيّنتين متّحدتى التاريخ، أُقرع،

و مع النكول، يقسّم الثمن بينهما على الأصحّ، و يحتمل القسمه ابتداءاً و التساقط، و لو اختلف التاريخ، قضى عليه بالثمنين، و لو أطلقتا أو إحداهما، قيل بالتعارض(۴)، و يحتمل القضاء بالثمنين ؛ لوجوب التوفيق بين البيّنتين مهما أمكن، و يمكن اختلاف التاريخ هنا، و القولان حكاهما الشيخ ساكتاً عليهما(۵)، و الأقرب : الثانى.

لا يقال : يمكن فى المسأله السابقه التوفيق مع اختلاف التاريخ، فيحكم بصحّه البيعين، و يملك البائع الثمنين، بأن يبيعها، ثمّ يشتريها، ثمّ يبيعها على الآخر.

لأ نّا نقول : صوره البيع ليست كافيه ؛ لجواز أن يبيع مال غيره، بخلاف الشراء،

فإنّه لا يمكن أن يشترى مال نفسه، فشراؤه من الثانى مبطل(۶) ملكه.

الثالثه : بائعان و مشتريان، بأن ادّعى كلّ منهما أ نّه اشتراها من آخر و أقبضه الثمن و أقاما بيّنتين، فإن تشبّثا، قسّمت بينهما و رجع كلّ منهما على بائعه بنصف

۱- رض۱ : فاتح به.

۲- رض۳ + : به.

۳- رض۲ و رض۴ : يتنازع.

۴- لم نعثر عليه.

۵- المبسوط ۸ : ۲۸۶ .

۶- رض۲ : يبطل.

الثمن، و إن تشبّث أحدهما، بنى على ترجيح الداخل أو الخارج فيرجع المرجوح بالثمن، و إن خرجا و تكافأت البيّنتان، أُقرع على الأقوى، و مع النكول يقسّم و يرجع كلّ على بائعه بنصف الثمن، سواء كانت فى يد أحد البائعين(۱) أو يد أجنبىّ، و لكلّ منهما الفسخ، و ليس للآخر أخذ الجميع لو فسخ أحدهما ؛ لعدم عوده إلى بائعه.

الرابعه : لو ادّعى عبد العتق، و ادّعى آخر شراءه من السيّد و تكافأت بيّنتاهما، فإن كان فى يد المشترى، فهو داخل و العبد خارج فيجرى القولان، و إن كان فى يد السيّد، احتمل التنصيف(۲) لإعمال البيّنتين و سقوطهما، فيحلف البائع، و إن أعملنا إحداهما، أُقرع، و مع النكول يتحرّر نصفه و يملك نصفه، فإن فسخ، عتق كلّه، و إن أمسك ففى التقويم نظر، من قيام البيّنه بالمباشره، و من إعمال بيّنه الشراء فى النصف

و هو ينفى أصل العتق، فلا يحكم بثبوت العتق بالنسبه إلى هذا النصف. و لأ نّه عتق قهرىّ، فلا يقوّم عليه(۳).

لا يقال : تقدّم بيّنه العبد ؛ لأنّ له يداً على نفسه إن قدّمنا الداخل، و إلّا قدّمت بيّنه الشراء.

لأ نّا نقول : إنّما يصير له يد بالعتق، و إلّا فهو فى يد السيّد، أو المشترى.

الخامسه : ادّعى(۴) صاحب الدار إجاره بيت بعشره، فقال المستأجر : إنّما

اكتريت جميع الدار بعشره و لا بيّنه، احتمل تقديم المؤجر ؛ للأصل، و التحالف و هو فتوى الشيخ(۵)، فإن كان بعد مضىّ المدّه و تحالفا، وجبت أُجره المثل على

۱- رض۲ : المتبايعين.

۲- إل و مل : النّصف.

۳- جمله : «فلا يقوّم عليه» لا توجد فى أكثر النسخ.

۴- رض۴ : لو ادّعى.

۵- المبسوط ۸ : ۲۶۲ .

المستأجر، و إن أقاما بيّنه، عمل على الأسبق، فإن كان بيّنه الدار، فلا بحث، و إن كان بيّنه البيت، صحّ العقدان إلّا أ نّه ينقص من العشره نسبه(۱) ما بين البيت و الدار فی(۲) القيمه، و يحتمل الحكم بصحّه الإجارتين مع عدم التعارض ؛ لأنّ الاستئجار الثانی يبطل ملك المستأجر فيما سبق، فإن اتّحد التاريخ، أُعملتا أو سقطتا(۳) أو أُقرع مع اليمين.

درس (۱۴۴)

فی الاختلاف فی الإرث و شبهه

و فيه مسائل :

الأُولی : ماتت امرأه و ولدها، فادّعی الزوج سبق موتها، و الأخ سبق موت ولدها و لا بيّنه، فتركه الولد لأبيه، و تركه الزوجه بينهما بعد اليمينين، و لو أقاما

بيّنتين متكافئتين، أُقرع.

الثانيه : مات(۴) مسلم عن ولدين، فادّعی الكافر منهما أو الرقّ سبق إسلامه أو عتقه علی الموت ليشاركه، و أنكر(۵) أخوه، حلف علی نفی العلم إن ادّعاه عليه و حاز(۶) التركه. و لو تعيّن وقت الإسلام و اختلفا فی تقدّم موت الأب عليه، حلف

مدّعی تأخّر الموت. و لو أقاما بيّنتين متناقضتين فالقرعه.

و يحتمل تقديم بيّنه المسلم هنا ؛ لاشتمالها علی زياده ؛ لأنّ التاريخ الآخر

۱- رض۲ : بنسبه.

۲- رض۴، إل و مل : من.

۳- رض۱ و رض۴ : أسقطتا.

۴- ح : لو مات.

۵- ح : و أنكره.

۶- رض۱، رض۲، رض۴ و ح : جاز.

یتّفق البیّنتان فیه علی الموت.

و یضعّف بأنّ بیّنه التأخّر تشهد(۱) بالحیاه فی زمان بیّنه التقدّم، فتحقّق(۲) التناقض، و أضعف من هذا الاحتمال تقدیم بیّنه التأخّر ؛ بناءاً علی أ نّه قد یغمی علیه(۳) فی التاریخ المتقدّم(۴)، فیظنّ الشاهدان موته ؛ لأ نّه قدح فی الشاهد. نعم، لو اقتصر علی الإخبار بالموت من غیر ذکر لواحقه القاضیه بالعلم، توجّه الاحتمال.

و لا إشکال فی تقدیم بیّنه التأخّر لو شهدت بتلک القرائن بأسرها، وزادت أ نّه کان مغمی علیه، ثمّ ظهرت حیاته بعد ذلک حتّی مات. کما أ نّه لا إشکال فی تقدیم بیّنه التقدّم لو شهدت بأ نّه نبش من قبره فی تاریخ التأخّر، ثمّ جعل فی منزله، و أعلم بموته إذا لم تشهد بیّنه التأخّر بأ نّه کان حیّاً فی الزمان المتخلّل بین التاریخین.

الثالثه : ادّعی(۵) اجنبیّ شراء العین من المورّث أو الزوجه إصداقها، فادّعی الوارث الإرث و أقاما بیّنه، بنی علی تقدیم الخارج، و الوجه : تقدیمه هنا قطعاً ؛ لشهاده بیّنته بما یخفی علی الأُخری. و لو کانت العین فی ید أجنبیّ لا یدّعیها فکذلک.

أمّا لو تناقضا قطعاً بأن یدّعی الشراء فی وقت بعینه، فتشهد(۶) البیّنه بموته قبل

ذلک، فالقرعه قویّه. و کذا لو شهدت بأ نّه کان غائباً عن موضع دعوی العقد بحیث لا یمکن حضوره فی ذلک الوقت.

۱- ح : شهدت.

۲- رض۲ و مل : فیتحقّق.

۳- رض۲ + : ان.

۴- رض۲ + : لبس.

۵- رض۲ و رض۳ : لو ادّعی.

۶- ح : فشهدت.

الرابعه : ادّعی(۱) عیناً فی ید أجنبیّ له و لشریکه فی الإرث، و أقام بیّنه ذات خبره باطنه و معرفه متقادمه، فشهدت بأ نّها لا تعلم وارثاً غیرهما، سُلّمت إلیهما، و لو کان أحدهما غائباً، سُلّم إلی المدّعی نصیبه.

و لو لم تکمل البیّنه، بأن شهدت بنفی علمها وارثاً آخر و لا خبره لها، أولها خبره و لم تشهد بنفی وارث آخر، لم یسلّم إلی المدّعی شیئاً إلّا بعد البحث بحیث لو کان وارث(۲) لظهر(۳)، فیسلّم مع الضامن(۴)(۵) ؛ بناءاً علی جواز ضمان الأعیان،

و الأقرب : عدم الاکتفاء بالکفاله.

و لو کان الوارث محجوباً، أُعطی مع الکمال، و أُرجئ لا معه، فإذا بحث، دفع إلیه بضمین. و لو کان ذا فرض، أُعطی الأقلّ إلّا مع الکمال أو البحث و الضمان.

و لو صدّق المتشبّث المدّعی علی عدم وارث غیره، فلا عبره به إن کان المدّعی به عیناً علی الأقوی، و إن کان دیناً، أُمر بالتسلیم، و الفرق : المنع من التصرّف فی

مال غیره لا فی مال نفسه.

الخامسه : علّق عتق عبده(۶) بقتله، فأقام بیّنه به، و ادّعی الوارث موته ببیّنه(۷)، فإن تناقضتا جزماً فالقرعه، و إلّا قدّمت بیّنه القتل ؛ لأنّ کلّ قتیل میّت و لیس کلّ

میّت قتیلاً. و قال الشیخ : یقرع ؛ للتعارض(۸)، و أطلق. و ابن إدریس : یقدّم بیّنه

۱- رض۲ و رض۳ : لو ادّعی.

۲- رض۲ و إل : وارثاً.

۳- رض۱، مج، مج۲ و إل : یظهر.

۴- إل و ح : الضمان.

۵- أی : بعد أخذ ضامن منه.

۶- مج۱، مج۲ و إل + : بعده.

۷- رض۲ و إل : ببیّنته.

۸- المبسوط ۸ : ۱۷۳ .

العبد ؛ للزياده(۱)، و أطلق. و فی المختلف : یقدّم بیّنته(۲) ؛ لأ نّه خارج.

السادسه : خلّف عبدین کلّ منهما ثلث ماله، فأقام کلّ منهما بیّنه بالعتق، سواء کان الشهود ورّاثاً(۳) أو لا، فإن علم السابق، صحّ خاصّه، و إن جهل أو علم الاقتران، أُقرع، و حلف الخارج إن ادّعیا السبق و إلّا حلف الآخر، و إلّا تحرّر نصف

کلّ منهما.

و احتمال إعمال البیّنتین فیقسّم کما فی الأملاک باطل عندنا ؛ للنصّ علی القرعه فی العبید(۴)(۵).

و لو شهدت البیّنتان بالسبق، فالقرعه أیضاً، لکن إن خرجت علی مَن شهد له الوارثان، فلا بحث، و إن خرجت علی الآخر، احتمل عتق ثلثی الثانی.

السابعه : الصوره بحالها، إلّا أنّ قیمه أحدهما سدس المال و الآخر ثلثه، فإن خرج بالقرعه الخسیس، عتق کلّه و من الآخر نصفه، و إلّا عتق النفیس وحده. و لو کانت الشهاده بالوصیّه بالعتق فکذلک فی القرعه مع جهل الحال أو علم الاقتران.

الثامنه : شهد أجنبیّان بالوصیّه بعتق سالم الثلث، و وارثان برجوعه عنه إلی غانم الثلث، احتمل القبول ؛ لخروج الثلث من یده و لا نظر إلی أعیان الأموال و عدمه ؛ لأ نّه کالخصم للمرجوع عنه، فیحتمل علی هذا عتق سالم و ثلثی غانم. و کذا لو شهد لزید عدلان بالوصیّه بعین، و شهد(۶) وارثان أ نّه رجع عنها إلی عمرو.

۱- السرائر : ۱۹۶ .

۲- المختلف : ۶۹۵ .

۳- إل مل و ح : وارثاً.

۴- رض۲ و رض۴ : العبد.

۵- الوسائل ۱۸ : ۱۸۷ الباب ۱۳ من أبواب کیفیّه الحکم.

۶- رض۲، رض۳، رض۴ و ح : فشهد.

درس (۱۴۵)

فی اللواحق

لا یلحق الولد بأبوین فصاعداً عندنا، و لا بالقائف(۱)، و خبر المدلجیّ(۲) مؤوّل، و إنّما یلحق بالفراش المنفرد و الدعوی المنفرده.

و لو اشترک الفراش أو الدعوی، فالقرعه مع عدم البیّنه أو وجودها من الطرفین، و یقبل دعوی مَن علیه ولاء و إن تضمّن إزاله إرث المولی.

و لو تداعی الزوجان متاع البیت، ففی صحیحه رفاعه، عن الصادق علیه السّلام : له ما للرجال، و لها ما للنساء، و یقسّم بینهما ما یصلح لهما(۳). و علیها الشیخ فی الخلاف(۴).

و فی صحیحه عبدالرحمان بن الحجّاج، عنه علیه السّلام : هو للمرأه(۵). و علیها الاستبصار(۶). و یمکن حملها علی ما یصلح للنساء ؛ توفیقاً.

و فی المبسوط : یقسّم بینهما علی الإطلاق(۷)، سواء کانت الدار لهما أو لا، و سواء کانت الزوجیّه باقیه أو لا، و سواء کان بینهما أو بین الوارث، و العمل علی الأوّل.

۱- القائِف : الذی یتتبّع الآثار و یعرفها، و یعرف شَبَه الرجل بأخیه و أبیه. النهایه لابن الأثیر ۴ : ۱۲۱ .

۲- سنن البیهقیّ ۱۰ : ۲۶۲ .

۳- الفقیه ۳ : ۶۵ الحدیث ۲۱۵ ، التهذیب ۶ : ۲۹۴ الحدیث ۸۱۸ ، الاستبصار ۳ : ۴۶ الحدیث ۱۵۳ ، الوسائل ۱۷ : ۵۲۵ الباب ۸ من أبواب میراث الأزواج الحدیث ۴ .

۴- الخلاف ۲ : ۶۴۵ مسأله - ۲۷ .

۵- الکافی ۷ : ۱۳۰ الحدیث ۱ ، التهذیب ۶ : ۲۹۷ الحدیث ۸۲۹ و ۸۳۰ ، و ص ۲۹۸ الحدیث ۸۳۱ ، و ج ۹ : ۳۰۱ الحدیث ۱۰۷۸ ، الاستبصار ۳ : ۴۴ الحدیث ۱۴۹ - ۱۵۱ ، الوسائل ۱۷ : ۵۲۳ الباب ۸ من أبواب میراث الأزواج الحدیث ۱ .

۶- الاستبصار ۳ : ۴۷ .

۷- المبسوط ۸ : ۳۱۰ .

و لو ادّعی أبو المیّته إعارتها بعض متاعها، فکغیره، و فی مکاتبه جعفر بن عیسی : یجوز بغیر بیّنه(۱). و حُمل علی حذف حرف الاستفهام الإنکاریّ، و الحمل بعید و الحکم أبعد.

و استحبّ الشیخ فی المبسوط أمر الخصمین بالصلح(۲). و الحلبیّ : یعرض علیهما الصلح، فإن أجابا، رفعهما إلی مَن یتوسّط بینهما و لا یتولّاه بنفسه ؛ لأ نّه

نصب لقطع الحکم لا للشفاعه(۳).

و قال المفید : لیس للحاکم الشفاعه بالنظره و لا غیرها، بل یثبت الحکم(۴).

و قطع ابن إدریس بجواز أن یشیر علیهما بالصلح و یأمرهما به. و نقل عن بعض المتفقّهه منعه و نسبه إلی الخطأ(۵). و فی التحقیق لا نزاع فی المسأله.

و منع الحلبیّ التوصّل بحکم المخالف إلی الحقّ إذا کان الغریمان من أهل الحقّ، و لو کان أحدهما مخالفاً، جاز(۶) - و ظاهره : أنّ ذلک مع إمکان التوصّل بغیره - و حکم بوجوب إخراج المحبوسین(۷) إلی الجمعه و العیدین(۸) ؛ لروایه عبد الرحمان بن سَیابه، عن الصادق علیه السّلام(۹). و توقّف فی وجوبه ابن إدریس ؛

۱- الکافی ۷ : ۴۳۱ الحدیث ۱۸ ، الفقیه ۳ : ۶۴ الحدیث ۲۱۴ ، التهذیب ۶ : ۲۸۹ الحدیث ۸۰۰ ، الوسائل ۱۸ : ۲۱۳ الباب ۲۳ من أبواب کیفیّه الحکم الحدیث ۱ .

۲- المبسوط ۸ : ۱۷۰ .

۳- الکافی فی الفقه : ۴۴۷ .

۴- المقنعه : ۱۱۲ .

۵- السرائر : ۱۹۲ .

۶- الکافی فی الفقه : ۴۲۵ .

۷- مج ۱، مج ۲، رض ۲ و إل : المُحْبَسین.

۸- الکافی فی الفقه : ۴۴۸ .

۹- التهذیب ۳ : ۲۸۵ الحدیث ۸۵۲ ، الوسائل ۵ : ۳۶ الباب ۲۱ من أبواب صلاه الجمعه الحدیث ۱ .

لعدم تواتر الخبر، و للشكّ فی الإجماع علیه(۱).

و اعتبر الحلبیّ فی القاضی : سعه الحلم ؛ لیدفع به سفه السفیه، و الزهد(۲)،

و حرّم مجالسه حكّام الجور(۳) ؛ لروایه محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام(۴). و لم یجوّز الحكم بالعلم لغیر المعصوم فی حقوق اللّه تعالی، و حرّم الدعوی إلّا مع

العلم، فلو صرّح بالتهمه أو لوّح بذلك، لم تسمع دعواه، و قال : لیجعل القاضی للدرس و المذاكره و المناظره وقتاً(۵).

و قال الصدوقان(۶) و جماعه : تجب التسویه بین الخصمین فی النظر(۷)، و هو حسن مرویّ عن علیّ علیه السّلام(۸)، و استحبّه سلّار(۹)، و الفاضل فی المختلف(۱۰).

و أوجب ابن الجنید فی التزكیه أن یقول : عدل علیّ ولی(۱۱). و جعله فی المبسوط أحوط(۱۲).

۱- السرائر : ۲۰۳ .

۲- الكافی فی الفقه : ۴۲۲ .

۳- الكافی فی الفقه : ۴۲۷ .

۴- الكافی ۷ : ۴۱۰ الحدیث ۱ ، الفقیه ۳ : ۴ الحدیث ۹ ، التهذیب ۶ : ۲۲۰ الحدیث ۵۲۰ ، الوسائل ۱۸ : ۵ الباب ۱ من أبواب صفات القاضی الحدیث ۱۰ .

۵- الكافی فی الفقه : ۴۵۰ - ۴۵۱ .

۶- قول علیّ بن بابویه نقله عنه فی المختلف : ۷۰۰ ، و لقول ابنه محمّد بن علیّ ینظر : المقنع : ۱۳۳ .

۷- منهم : الشیخ فی النهایه : ۳۳۸ ، و الحلبیّ فی الكافی فی الفقه : ۴۴۵ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۸۰ .

۸- الكافی ۷ : ۴۱۳ الحدیث ۳ ، الفقیه ۳ : ۸ الحدیث ۲۷ و فیه : عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله. التهذیب ۶ : ۲۲۶ الحدیث ۵۴۳ ، الوسائل ۱۸ : ۱۵۷ الباب ۳ من أبواب آداب القاضی الحدیث ۱ .

۹- المراسم : ۲۳۰ .

۱۰- المختلف : ۷۰۱ .

۱۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۰۳ .

۱۲- المبسوط ۸ : ۱۱۰ .

و اعتبر ابن الجنید فی تصرّف الوصیّ علی الیتیم و السفیه : مراجعه الحاکم(۱)، و ربّما حُمل علی الندب.

و لو التمس الخصم حبس خصمه بعد إقامه البیّنه بالحقّ للتعدیل، أُجیب عند الشیخ(۲). و کذا لو أقام العبد بیّنه بالعتق و سأل التفریق حتّی یعدّلها، أُجیب عنده(۳) ؛

لأصاله العداله، و قد صرّح فی الخلاف بالاکتفاء بالإسلام و عدم معرفه الفسق ؛ محتجّاً بالإجماع. و بأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ما کان یبحث عن الاستزکاء، و کذا الصحابه و التابعون، و إنّما أحدثه شریک بن عبداللّه القاضی(۴). و مال إلیه فی المبسوط(۵) ؛ عملاً بظاهر الأخبار، کمرسله یونس، عن الصادق علیه السّلام : «إذا کان ظاهره مأموناً، جازت شهادته و لا یسأل عن باطنه»(۶).

و روایه ابن أبی یعفور تعطی اشتراط علم العداله(۷)، و علیه المعظم(۸).

و أوجب ابن حمزه العمل علی المعسر إذا کان له حرفه(۹) ؛ لروایه السکونیّ، عن الصادق علیه السّلام : «إن شئتم آجروه و إن شئتم استعملوه»(۱۰). و رواه فی

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۰۳ .

۲- المبسوط ۸ : ۲۵۵ .

۳- المبسوط ۸ : ۲۵۴ .

۴- الخلاف ۲ : ۵۹۱ مسأله - ۱۰ .

۵- المبسوط ۸ : ۲۱۷ .

۶- الکافی ۷ : ۴۳۱ الحدیث ۱۵ ، الفقیه ۳ : ۹ الحدیث ۲۹ ، التهذیب ۶ : ۲۸۳ الحدیث ۷۸۱ ، الوسائل ۱۸ : ۲۹۰ الباب ۴۱ من أبواب الشهادات الحدیث ۳ .

۷- الفقیه ۳ : ۲۴ الحدیث ۶۵ ، التهذیب ۶ : ۲۴۱ الحدیث ۵۹۶ ، الاستبصار ۳ : ۱۲ الحدیث ۳۳ ، الوسائل ۱۸ : ۲۸۸ الباب ۸۱ من أبواب الشهادات الحدیث ۱ .

۸- منهم : المفید فی المقنعه : ۱۱۲ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۵۵۶ ، و الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۴۳۵ .

۹- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۸ .

۱۰- التهذیب ۶ : ۳۰۰ الحدیث ۸۳۸ ، الاستبصار ۳ : ۴۷ الحدیث ۱۵۵ ، الوسائل ۱۳ : ۱۴۸ الباب ۷ من أبواب أحکام الحجر الحدیث ۳ .

النهایه(۱)، و ظاهره فی الخلاف : عدم وجوب التکسّب علی المعسر(۲) ؛ لقوله تعالی : «فَنَظِرَةٌ إِلَی مَیسَرَهٍ»(۳). و قطع به ابن إدریس(۴). و فی المختلف اختار الأوّل ؛ لأنّ القادر علی التکسّب لیس بمعسر حتّی ینظر(۵). و هو حسن.

و لا یجب علی الغریم دفع الوثیقه إلی المدیون، عیناً کان الحقّ أو ديناً ؛ لأنّها حجّه له لو ظهر استحقاق المقبوض. نعم، یجب(۶) الإشهاد، و قال ابن حمزه : یجب

إن کان الحقّ دیناً(۷)، و جعل تولّی القضاء مستحبّاً لمن لیس له کفایه فی المعاش، أو له کفایه و لا شهره له بالفضل، فإن کان له کفایه و شهره، کره له(۸).

و یقضی فی الخصّ لصاحب المعاقد ؛ عملاً بروایه جابر المشهوره فی قضاء علیّ علیه السّلام(۹).

و لو التمس أحد الذمّیین حکم الإسلام، أُجبر الآخر ؛ لروایه هارون بن حمزه، عن الصادق علیه السّلام(۱۰).

و روی البرقیّ، عن علیّ علیه السّلام أنّه قال : «یجب علی الإمام أن یحبس فسّاق العلماء و جهّال الأطبّاء و مفالیس الأکریاء»(۱۱).

۱- النهایه : ۳۵۲ .

۲- الخلاف ۱ : ۶۲۲ مسأله - ۱۵ .

۳- البقره ۲ : ۲۸۰ .

۴- السرائر : ۲۰۲ .

۵- المختلف : ۷۱۱ .

۶- رض۲ : یستحبّ.

۷- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۹ .

۸- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۶۹۷ .

۹- الفقیه ۳ : ۵۷ الحدیث ۱۹۷ ، الوسائل ۱۳ : ۱۷۳ الباب ۱۴ من أبواب أحکام الصلح الحدیث ۲ .

۱۰- التهذیب ۶ : ۳۰۱ الحدیث ۸۴۲ ، الوسائل ۱۸ : ۲۱۸ الباب ۲۷ من أبواب کیفیّه الحکم الحدیث ۲ .

۱۱- الفقیه ۳ : ۲۰ الحدیث ۵۱ ، التهذیب ۶ : ۳۱۹ الحدیث ۸۷۸ ، الوسائل ۱۸ : ۲۲۱ الباب ۳۲ من أبواب کیفیّه الحکم الحدیث ۳ .

کتاب القسمه

کتاب القسمه

یستحبّ للقاضی نصب قاسم، کاملٍ، مؤمنٍ، عدلٍ، عارفٍ بالحساب و إن کان عبداً، و لا یراعی فیمن تراضی به الخصمان ذلک.

و لو اشتملت علی تقویم، لم یکف الواحد، بل لابدّ من العدلین إلّا مع رضی الشریکین.

و قسمه المنصوب تلزم بالقرعه، و غیره یعتبر بعدها تراضیهما فی قسمه الردّ خاصّه، و أُجرته علی المتقاسمین بالنسبه علی الأقوی إن لم یکن بیت مال.

و کلّ متساوی الأجزاء یجبر الشرکاء علی قسمته عند طلب بعضهم. و تجوز القسمه خرصاً ؛ إذ لیست بیعاً، قال الشیخ : و الأحوط : اعتبار خارصین(۱)، و مختلف الأجزاء حیث لا یفحش نقص القیمه، و لا اشتمل علی ردّ کذلک، و إلّا فهی قسمه تراضٍ.

و لو طلب أحدهم قسمه الأعیان المتساویه الأجزاء بعضاً فی بعض، لم یجبر الممتنع، بل یقسّم کلّ نوع علی حدته، و لو أمکن تعدیل الثیاب و العبید بالقسمه، قسّمت قسمه إجبار.

و لو تضرّر أحد الشریکین دون الآخر بالقسمه، أُجبر غیر المتضرّر بطلب

۱- المبسوط ۸ : ۱۳۴ .

الآخر دون العکس. و فی المبسوط : لا یجبر أحدهما ؛ لتضرّر الطالب(۱). و هذا حسن إن فسّر التضرّر بعدم الانتفاع، و إن فسّر بنقص القیمه، فالأوّل أحسن.

و العلوّ و السفل فی الدار یقسّم بعضاً فی بعض مع إمکان التعدیل إجباراً، و لو طلب قسمه کلّ علی حدته، لم یجبر.

و تقسّم الأرض و إن کان فیها زرع و لمّا یقسّم، و لو اقتسماه، جاز إن ظهر. و فی المبسوط : لا یجوز ؛ لعدم إمکان تعدیله و إن کان سنبلًا، أمّا لو کان قصیلًا، فإنّه

یجوز قسمته(۲).

و لو طلبا قسمه الأرض و الزرع بعضاً فی بعض، فلا إجبار، و کذا القرحان(۳) المتعدّده، و الدکاکین المتجاوره.

و قال القاضی : إذا استوت الدور و الأقرحه فی الرغبات، قسّمت بعضاً فی بعض، قال : و کذا لو تضرّر بعضهم بقسمه کلّ علی حدته، جمع حقّه فی ناحیه، بخلاف البستان المختلف الأنواع، فإنّه یقسّم بعضاً فی بعض(۴).

و یجوز قسمه الوقف من الطلق لا الوقف و إن تعدّد الواقف و المصرف.

و إذا أُرید قسمه الأرض مثلاً صحّحت المسأله علی سهامهم، ثمّ عدلت بالتقویم لا بالمساحه، و جعل للسهام أوّل یعیّنه المتقاسمون(۵)، و إلّا الحاکم،

۱- المبسوط ۸ : ۱۳۶ .

۲- المبسوط ۸ : ۱۴۱ .

۳- القَراح : المزرعه التی لیس علیها بناءٌ و لا فیها شجر، و الجمع : أقْرِحه. الصحاح ۱ : ۳۹۶، المصباح المنیر : ۴۹۶ . قال صاحب مفتاح الکرامه ۱۰ : ۲۰۴ : القرحان : جمع کثره، فإن کان بکسر الفاء واحده : قُراح - بضمّ الفاء - کغلام و غلمان، و غراب و غربان، فیکون مطّرداً، کما أشار إلیه ابن مالک حیث قال :]له[و للفُعَالِ فِعْلَانٌ حَصَل. و إن کان بضمّ الفاء، کان مفرده أیضاً بضمّها، لکنّه قلیل غیر مطّرد... الخ.

۴- المهذّب ۲ : ۵۷۴ .

۵- رض۴ : القاسمون.

و تكتب أسماؤهم لا أسماء السهام ؛ حذراً من التفريق.

و تردّد فى المبسوط فى كتابه الرقاع بعدد الرؤوس أو بعدد السهام ؛ نظراً إلى

سرعه خروج صاحب الأكثر و حصول الغرض(۱).

و لو ادّعى الشريك الغلط فى القسمه أو فى التقويم و لا بيّنه، حلف الآخر. و فى المبسوط : إذا ادّعى الغلط فى قسمه التراضى، كاختصاص أحدهما بالعلوّ و الآخر بالسفل، أو كان فيها ردّ و كانا قد اقتسما بأنفسهما، لم يلتفت إليه ؛ لأ نّه إن كان

مبطلاً، فظاهر، و إن كان محقّاً، فقد رضى بترك هذه الفضله(۲). و يشكل بإمكان عدم علمه بها حال القسمه، فالوجه : السماع حينئذٍ.

قيل : و لا تقبل شهاده القاسم إن كان بأُجره(۳)، و إلّا قبلت ؛ لعدم التهمه، و لا يحلف قاسم القاضى ؛ لأ نّه حاكم.

و لو ظهر فى المقسوم استحقاق جزء مشاع، نقضت، خلافاً للمبسوط، فإنّه تردّد(۴)، و لو كان الجزء معيّناً(۵) و إخراجه لا يخلّ بالتعديل، لم تنقض و إلّا نقضت. و منه أن يلزم(۶) بسدّ طريقه أو مجرى مائه.

و لا يضمن أحد الشركاء درك ما يحدثه الآخر من غرس أو بناء لو ظهر الاستحقاق، فلو(۷) اقتسم الورثه، ثمّ ظهر دين و امتنعوا من أدائه، نقضت القسمه. و لو امتنع بعضهم، بيع نصيبه و القسمه بحالها، و الوصيّه بجزء من المقسوم تبطل

۱- المبسوط ۸ : ۱۳۸ .

۲- المبسوط ۸ : ۱۴۲ .

۳- التحرير ۲ : ۲۰۴ .

۴- المبسوط ۸ : ۱۴۲ .

۵- رض۳ و إل : متعيّناً.

۶- رض۱ : يلتزم.

۷- إل : و لو.

القسمه، بخلاف الوصيّه بالمال المطلق، فإنّها كالدين.

و المهاياه بالزمان أو بالمكان، كسكنى أحدهما بيتاً، و الآخر آخر، جائزه و ليست لازمه، و إن استوفى أحدهما، فيغرم الأُجره، و لا يجبر الممتنع عليها و إن

كانت القسمه ممتنعه. نعم، ينتزعه الحاكم و يؤجره عليهما إن كان له أُجره.

و حقّ الاستطراق و مجرى الماء عند الإطلاق باقٍ على ما كان عليه، و عند الشرط بحسب الشرط حتّى لو شرط سدّ طريق أحدهما، جاز، خلافاً للقاضى(۱).

و يجبر الوليّ على القسمه فى مواضع الإجبار و إن انتفت(۲) الغبطه للمولّى عليه.

و للحاكم القسمه بين أصحاب اليد و إن لم يثبت عنده الملك، و للشيخ قول بالمنع(۳). نعم لا يسجّل(۴) بالملك إلّا مقيّداً باليد، و قال ابن الجنيد : لا يقسّم حتّى يشيع الحال بين الجيران(۵)، و ينتظر مدّه يمكن أن يحضر مدّعٍ فيها.

۱- المهذّب ۲ : ۵۷۶ .

۲- رض۲ و رض۳ : اتّفقت. و هى أيضاً صحيحه، و معناه : و إن كانت الغبطه فى الشركه.

۳- قال فى المختلف : ۷۰۸ : «و نقل بعض متأخّرى علمائنا عن الشيخ فى المبسوط المنع... و لا يحضرنى الآن قول الشيخ فى المبسوط». و كذا نحن لم نعثر على ما نسب إليه من المنع، بل مذهبه جواز القسمه بمجرّد اليد. يراجع : المبسوط ۸ : ۱۴۷ .

۴- رض۱ : لا يستحلّ.

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۰۸ .

کتاب الشهادات

اشاره

کتاب الشهادات

یجب تحمّل الشهاده إذا دعی إلیها علی الکفایه عند معظم الأصحاب(۱) ؛ لقوله تعالی : «وَ لاَ یَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا»(۲). فسّره الصادق علیه السّلام بالتحمّل(۳). و ابن إدریس : یستحبّ الإجابه(۴)، و هو نادر. أمّا الأداء فواجب علی الکفایه إجماعاً.

و لو خاف الشاهد ضرراً غیر مستحقّ، سقطا، سواء کان به أو بأحد من المسلمین، و قیّد فی النهایه وجوب التحمّل بأن یکون أهلاً لها(۵).

و الأهلیّه تحصل بأُمور عشره :

أحدها : البلوغ، فلا تقبل شهاده غیر المیّز إجماعاً، و تقبل شهاده بالغ العشر فی الجراح ما لم یبلغ النفس، بشرط الاجتماع علی المباح و عدم تفرّقهم، و روی : الأخذ بأوّل قولهم(۶)، و قیل : تقبل شهاده بالغ العشر مطلقاً(۷).

۱- منهم : الشیخ فی النهایه : ۳۲۸ ، و الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۴۳۶ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۲۴۰ .

۲- البقره ۲ : ۲۸۲ .

۳- الوسائل ۱۸ : ۲۲۵ الباب ۱ من أبواب الشهادات.

۴- السرائر : ۱۸۴ .

۵- النهایه : ۳۲۸ .

۶- الوسائل ۱۸ : ۲۵۲ - ۲۵۳ الباب ۲۲ من أبواب الشهادات.

۷- قال صاحب الجواهر : «بل اعترف غیر واحد بعدم معرفه القائل به و إن نسب إلی الشیخ فی النهایه، و لکنّه وَهْم». الجواهر ۴۱ : ۹ .

و ثانیها : العقل، و لو دار جنونه، قبلت شهادته مفیقاً بعد العلم باستکمال فطنته فی التحمّل و الأداء.

و ثالثها : التفطّن لمزایا الأُمور، فتردّ شهاده المغفّل و الأبله و مَن یغلب علیه النسیان إلّا فی الأمر الشهیر الذی لا یرتاب فیه.

و رابعها : الإسلام، فلا تقبل شهاده غیر الذمّیّ من الکفّار، و تقبل شهاده الذمّیّ فی الوصیّه(۱) لا بالولایه عند عدم عدول المسلمین و إن لم یکن فی السفر، خلافاً للمبسوط(۲)، و ابن الجنید(۳)، و الحلبیّ(۴) ؛ للآیه(۵)، و حسنه هشام بن الحکم، عن الصادق علیه السّلام(۶).

و تشترط عدالتهم فی دینهم، و یرجّحون علی فسّاق المسلمین هنا. و أوجب الفاضل إحلاف الذمّیّ هنا بعد العصر بصوره الآیه(۷)(۸).

و فی قبول شهاده أهل الذمّه لملّتهم(۹) و علیهم خلاف، أثبته الشیخ فی النهایه(۱۰) ؛ لروایه سماعه(۱۱). و فی الخلاف أیضاً : إذا ترافعوا

۱- رض۲، إل و ح : بالوصیّه.

۲- المبسوط ۸ : ۱۸۷ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۷۲۲ .

۴- الکافی فی الفقه : ۴۳۶ .

۵- المائده ۵ : ۱۰۶ .

۶- الکافی ۷ : ۳۹۸ الحدیث ۶ ، التهذیب ۶ : ۲۵۲ الحدیث ۶۵۳ ، الوسائل ۱۸ : ۲۸۷ الباب ۴۰ من أبواب الشهادات الحدیث ۳ ، و ج ۱۳ : ۳۹۱ الباب ۲۰ من أبواب الوصایا الحدیث ۴ .

۷- التحریر ۲ : ۲۰۸ .

۸- المائده ۵ : ۱۰۶ .

۹- رض۱ و رض۴ : لمثلهم.

۱۰- النهایه : ۳۳۴ .

۱۱- الکافی ۷ : ۳۹۸ الحدیث ۲ ، التهذیب ۶ : ۲۵۲ الحدیث ۶۵۲ ، الوسائل ۱۳ : ۳۹۱ الباب ۲۰ من أبواب الوصایا الحدیث ۵ ، و ج ۱۸ : ۲۸۷ الباب ۴۰ من أبواب الشهادات الحدیث ۴ .

إلينا(۱). و الأكثر على المنع.

و لو اختلفت الملّتان، كاليهود و النصارى، لم تقبل قطعاً، إلّا ما رواه الصدوق، عن عبيداللّه الحلبيّ، عن الصادق عليه السّلام من جواز شهادتهم على غير أهل ملّتهم(۲).

و خامسها : الإيمان، فلا تقبل شهاده غير الإماميّ مطلقاً، و يحتمل عندى انسحاب الخلاف هنا، و يعلم الإسلام و الإيمان بالإقرار.

و لا فرق فى المخالف بين المقلّد و المركّب. و الاختلاف فى الفروع السمعيّه غير الإجماعيّه لا يقدح فى العداله، كما لا يقدح فى الفروع العقليّه، مثل الإثبات، و النفى، و المعانى، و الأحوال و بقاء الأعراض و حدوث الإراده.

و سادسها : العداله، و هى هيئه نفسانيّه راسخه تبعث على ملازمه التقوى و المروّه، بحيث لا يلمّ بالكبائر، و لا يصرّ على الصغائر.

و الكبيره : كلّ ذنب توعّد(۳) عليه بخصوصه بالعقاب، و عدّت سبعاً، و هى إلى السبعين أقرب و قد حقّقناه فى القواعد(۴).

و الصغيره النادره غير قادحه و إن أمكن تداركها بالاستغفار، خلافاً لابن إدريس(۵).

و يظهر من كلام بعض الأصحاب أنّ الذنوب كلّها كبائر(۶) ؛ نظراً إلى اشتراكها

۱- الخلاف ۲ : ۶۱۴ مسأله - ۲۲ .

۲- الفقيه ۳ : ۲۹ الحديث ۸۴ ، الوسائل ۱۸ : ۲۸۷ الباب ۴۰ من أبواب الشهادات الحديث ۱ .

۳- رض۳، إل و ح : توعّد اللّه.

۴- القواعد و الفوائد ۱ : ۲۲۴ قاعده - ۶۸ .

۵- السرائر : ۱۸۲ .

۶- منهم : الشيخ فى التبيان ۹ : ۴۳۰ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۱۸۲ .

فی مخالفه أمره تعالی و نهیه، و إنّما تسمّی الصغائر(۱) بالإضافه إلی ما(۲) فوقها،

فالقبله المحرّمه صغیره بالنسبه إلی الزنا، و کبیره بالنسبه إلی النظر. و لا یضرّ ترک السنن إلّا أن یظهر منه التهاون بها.

و أمّا المروّه : فهی تنزیه النفس عن الدناءه التی لا تلیق بأمثاله، کالسخریّه، و کشف العوره التی یتأکّد استحباب سترها فی الصلاه، و الأکل فی الأسواق غالباً، و لبس الفقیه لباس الجندیّ بحیث یسخر منه و بالعکس. و لا یقدح فی المروّه الصنائع الدنیّه، کالکنس و الحجامه و الحیاکه، و إن استغنی عنها.

و یفسّق القاذف ما لم یلاعن، أو یقم البیّنه، أو یصدّقه المقذوف. و یزول، بأن یتوب بإکذاب نفسه و یورّی باطناً إن کان صادقاً. و قیل فیه : یخطّئ(۳) نفسه فی الملأ(۴). و یضعّف بأ نّه قذف تعریضیّ، و بأنّ اللّه تعالی سمّی القاذف الذی لا یأتی بالشهود کاذباً.

و الاستمرار علی التوبه إصلاح العمل(۵).

و اللّاهی(۶) بالعود و الزمر و الطبل و الطنبور و شبهه فاعلاً و مستمعاً. و کذا الدفّ بصنج(۷) و غیره، إلّا فی الإملاک(۸)، و الختان، فیکره المجرّد عن الصنج.

۱- رض۳ : صغائر.

۲- رض۴ : ما هو.

۳- مل : أن یخطئ.

۴- التحریر ۲ : ۲۰۸ .

۵- مج۱، مج۲، مل و ح : للعمل.

۶- رض۴ : و الملاهی.

۷- الصنج : من آلات الملاهی، جمعهُ : «صنوج» مثل : فلس و فلوس، قال المُطَرِّزی : و هو ما یتّخذ مدوّراً یضرب أحدهما بالآخر، و یقال لما یجعل فی إطار الدفّ من النحاس المدوّر صغاراً : صُنوج أیضاً. المصباح المنیر : ۳۴۸ .

۸- الإملاک : التزویج. الصحاح ۴ : ۱۶۱۰ .

و شارب المسكر خمراً أو نقيعاً أو نبيذاً أو فضيخاً(۱) أو بِتْعاً(۲) أو مِزْراً(۳) أو

جِعَه(۴)، و فی حكمه العصير إذا غلا و اشتدّ و لمّا يذهب ثلثاه، و الفقّاع و إن اعتقد حلّه.

و المغنّی بمدّ صوته المطرب المرجّع و سامعه و إن كان فی قرآن أو اعتقد إباحته، و يجوز الحداء للإبل و شبهها. و هاجی المؤمنين، و المتغزّل بالمرأه المعروفه

المحرّمه، لا غيره من الشعر و إن كره الإكثار منه. و إظهار الحسد للمؤمن، و البغضاء،

و لبس الذهب و الحرير للرجال فی غير الحرب. و القمار حتّی بالجوز و البيض و الخاتم و البُقَّيرَی(۵)، و استعمال النرد و الشطرنج و إن لم يكن فيه رهان، و اتّخاذ الحمام للرهان، أمّا للأُنس و إنفاذ الكتب فجائز. و التفرّج كذلك علی الأقرب و إن كره و إن سمّی لعباً. و ابن إدريس جعل اللعب بها قادحاً ؛ لقبحه(۶). و روايه العلاء بن سَيابه، عن الصادق عليه السّلام تدفع قبحه(۷)، و فيها نصّ علی قبول شهادته.

درس (۱۴۶)

و سابعها : طهاره المولد، فتردّ شهاده ولد الزنا و لو فی اليسير علی الأصحّ ؛ لأ نّه

۱- الفَضيخ : هو شراب يتّخذ من البُسْر. النهايه لابن الأثير ۳ : ۴۵۳ ، و البُسْر : من ثمر النخل، قال ابن فارس : البُسْر من كلّ شیء : الغَضّ، و نبات بُسْر، أی : طریّ. المصباح المنير : ۴۸ .

۲- البِتْع : نبيذ العسل. الصحاح ۳ : ۱۱۸۳ .

۳- المِزْر - بالكسر - : ضربٌ من الأشربه. الصحاح ۲ : ۸۱۶ .

۴- الجِعَه : نبيذ الشعير. الصحاح ۳ : ۱۲۹۵ .

۵- البُقّيری مثال السُمّيْهی : لعبهٌ للصبيان. الصحاح ۲ : ۵۹۵ .

۶- السرائر : ۱۸۴ .

۷- التهذيب ۶ : ۲۸۴ الحديث ۷۸۴ و ۷۸۵ ، الفقيه ۳ : ۳۰ الحديث ۸۸ ، الوسائل ۱۸ : ۳۰۵ الباب ۵۴ من أبواب الشهادات الحديث ۱ ، ۲ و ۳ .

شرّ الثلاثه، و علیه معظم الأصحاب(۱) و الأخبار الصحیحه(۲). و فی المبسوط : إیهام قبول شهادته فی الزنا(۳)، و فی النهایه : تقبل فی الشیء الدون(۴) ؛ لروایه عیسی بن

عبداللّه، عن الصادق علیه السّلام : «لا تجوز إلّا فی الشیء الیسیر إذا رأیت منه صلاحاً»(۵). و یعارضها أکثر منها و أصحّ(۶).

و لیس ردّ شهادته لکفره، کما قاله المرتضی(۷) و ابن إدریس(۸)، و إنّما تردّ شهادته مع تحقّق حاله، فلا اعتبار بمن تناله الألسن و إن کثرت، ما لم یحصل العلم.

و ثامنها : انتفاء التهمه، و لیس کلّ تهمه تدفع الشهاده بالإجماع، فإنّ شهاده الصدیق لصدیقه و الوارث لمورّثه بدین مقبوله و إن کان مشرفاً علی التلف، ما لم یرثه قبل الحکم. و کذا تقبل شهاده رفقاء القافله علی اللصوص إذا لم یکونوا مأخوذین.

و لو أُخذ الجمیع، فشهد بعضهم(۹) لبعض، و لم یتعرّضوا(۱۰) لذکر(۱۱) ما أُخذ

۱- ینظر : الانتصار : ۲۴۷ ، الخلاف ۲ : ۶۲۷ مسأله - ۵۷ ، المختلف : ۷۱۸ نقله عن ابن الجنید، المهذّب ۲ : ۵۵۷ ، السرائر : ۱۸۳ .

۲- الوسائل ۱۸ : ۲۷۵ الباب ۳۱ من أبواب الشهادات.

۳- المبسوط ۸ : ۲۲۸ .

۴- النهایه : ۳۲۶ .

۵- التهذیب ۶ : ۲۴۴ الحدیث ۶۱۱ ، الوسائل ۱۸ : ۲۷۶ الباب ۳۱ من أبواب الشهادات الحدیث ۵ .

۶- الوسائل ۱۸ : ۲۷۵ الباب ۳۱ من أبواب الشهادات.

۷- الانتصار : ۲۴۸ .

۸- السرائر : ۱۸۳ .

۹- رض۱ و ح : بعض.

۱۰- رض۱ : یصرّحوا. و أکثر النسخ : یعرضوا.

۱۱- رض۱، رض۳ و ح : الذکر.

لهم فی شهادتهم، قیل : لا تقبل(۱)، و القبول قویّ، و ما هو(۲) إلّا کشهاده بعض غرماء المدیون لبعض، و کما لو شهدا لاثنین بوصیّه من ترکه، و شهد المشهود لهما للشاهدین بوصیّه منها أیضاً.

و لا تردّ شهاده غرماء المدیون له بمال قبل الحجر، و لا شهاده السیّد لمکاتبه فی أحد قولی الفاضل(۳).

و لو شهد الوصیّ بمال للیتیم، فالمشهور : الردّ. و قال ابن الجنید : تقبل(۴)،

و دفع(۵) بأنّ الوصیّ متّهم بالولایه علی المال. و فی تأثیر هذه التُّهَمَه نظر، و خصوصاً فی مال لا أُجره له علی حفظه أو إصلاحه.

و لنذکر أسباب التُّهَمَه المعتبره :

فمنها : ما یجرّ بشهادته نفعاً، کالشریک فیما هو شریک فیه، إذا اقتضت الشهاده مشارکته، و الوارث بجرح مورّثه ؛ لأنّ الدیه تجب له عند الموت بسبب هذا الجرح، فیلزم أن یکون(۶) شاهداً لنفسه، و الوصیّ فی متعلّق وصیّته، و غرماء المفلّس و المیّت، و السیّد لعبده.

و منها : أن یدفع ضرراً، کشهاده العاقله بجرح شهود جنایه الخطأ، و شهاده الوکیل و الوصیّ بجرح الشهود علی الموکّل و الموصی، و شهاده الزوج بزنا زوجته الّتی قذفها علی خلاف.

و لو شهد لاثنین بصیغه واحده متّهم فی أحدهما ففی تبعیض الشهاده نظر، من

۱- التحریر ۲ : ۲۰۹ .

۲- مل و رض۴ : و ما هؤلاء.

۳- التحریر ۲ : ۲۰۹ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۷۲۷ .

۵- رض۴ : و تدفع.

۶- رض۲ : هناک.

أ نّها واحده، و من تحقّق المقتضى فى أحد الطرفين و المانع فى الآخر، و هو أقرب، و كذا كلّ شهاده مبعّضه.

و منها : العداوه الدنيويّه و إن لم تتضمّن فسقاً، و تتحقّق بأن يعلم من كلّ منهما السرور بمساءه الآخر و بالعكس أو بالتقاذف. و لو كانت العداوه من أحد الجانبين، اختصّ بالقبول الخالى منها دون الآخر، و إلّا لملك كلّ غريم ردّ شهاده العدل عليه بأن يقذفه و يخاصمه. و لو شهد العدوّ لعدوّه، قبلت إذا لم تتضمّن فسقاً.

و أمّا العداوه الدينيّه فغير مانعه ؛ لقبول شهاده المسلم على أهل الأديان.

و لا تقبل شهاده أهل البدع عندنا ؛ لخروجهم عن الإيمان و إن اتّصفوا بالإسلام، أو لفسقهم(۱).

و منها : الحرص على الأداء قبل استنطاق الحاكم، فلو تبرّع قبله، ردّت فى حقّ الآدمىّ، و لا فرق فى التبرّع قبل الدعوى أو بعدها، و لا يصير بالردّ مجروحاً. و لا تردّ فى حقوق اللّه تعالى.

و لو اشترك الحقّ فالظاهر : الردّ. و فى مثل السرقه يثبت القطع دون الغرم على تردّد. أمّا(۲) الطلاق، و العتاق، و الرضاع، و الخلع، و العفو عن القصاص فللّه فيها حقّ غالب، و من ثَمَّ لم يسقط بالتراضى، فيحتمل قبول التبرّع فيها.

و الوقف العامّ، الأقرب : فيه القبول، بخلاف الخاصّ إن قلنا بالانتقال إلى الموقوف عليه. و فى شراء الأب وجه ؛ لأنّ الغرض عتقه. و يدفعه أ نّه إن ثبت بغير عوض، فهو إجحاف بالبائع، و إن ثبت بعوض، توقّف على الدعوى. و الفرق بينه و بين الخلع عسر، و غايته أنّ العوض فى الخلع غير مقصود بذاته، بخلاف الثمن فى شراء الأب. و يحتمل ثبوت العوض فى الخلع، و الثمن فى العتق بشهاده التبرّع ؛ تبعاً

۱- رض۲ : و لفسقهم.

۲- رض۳ و رض۴ : و أمّا.

لحقّ اللّه تعالى ؛ إذ قد يثبت تبعاً مالا يثبت أصلًا، و أمّا احتمال ثبوت الطلاق مجرّداً

عن العوض فى الخلع، فهو أبعد.

و لو كان المـدّعى الابن، فالقبول قوىّ، و كذا لو كان مدّعى الخلع الزوجه، و فى كون النسب من حقوق اللّه تعالى احتمال ؛ لأنّ الشرع أثبت الأنساب و منع قطعها، فهى كالعتق.

و منهـا : التعيير بردّ الشـهاده، فلو شـهد المسـتتر بالفسق فردّت ثمّ تاب، قبلت فى كلّ شـىء إلّا فيما ردّ فيه ؛ لأنّ الطبيعه تبعث(۱) على إثبات الصدق بعد التعيير بالردّ فيورث تهمه، و أبلغ منه لو تاب فى المجلس لتقبل الشهاده(۲). و لو قيل بالقبول مع

تحقّق عدالته و توبته، كان وجهاً.

أمّـا الفـاسق المعلـن، فتقبـل - و لـو ردّت شـهادته - إذا تـاب، بـل قـال الشـيخ - رحمـه اللّه - : يجـوز أن يقـال لـه : تـب أقبل شهادتك(۳). و هذا يتمّ إذا علم منه التوبه للّه بقرائن الأحوال. و فى النهايه أطلق القول بقبول شـهادته(۴) إذا صار عدلاً(۵). و لم يقيّده بالإعلان و غيره(۶).

و قال ابن إدريس : يستثنى الطلاق(۷). و هو بناء على أ نّه لم يحضـره شاهدا عدل ؛ إذ لو حضراه و ماتا أو غابا فشهد(۸) الفاسق به فردّت، ثمّ أعادها بعد العداله، سمعت. و كذا لو فسق الشاهدان بعد الطلاق، ثمّ شهدا، ثمّ عدلا فأعاداها.

۱- رض ۱، مج ۱، مج ۲ و إل : تبعت.

۲- رض ۲ و إل : شهادته.

۳- المبسوط ۸ : ۱۷۹ .

۴- ح + : أيضاً.

۵- النهايه : ۳۲۷ .

۶- من كلمه : و لم إلى (و غيره) لا توجد فى أكثر النسخ.

۷- السرائر : ۱۸۴ .

۸- رض ۱ : فيشهد.

و لو شهد الكافر و الصبيّ و العدوّ، ثمّ زالت الموانع، قبلت قطعاً ؛ لأنّ الردّ جرى بأسباب ظاهره لا تهمه فيها.

فرع :

هل يملك(۱) الحاكم سماع شهاده هؤلاء ؟ الأقرب : لا، مع علم المانع ؛ لعدم الفائده، و يحتمل أن يصغى إلى شهاده الفاسق، ثمّ يردّها زجراً له عن الفسق، إذا ظنّ

أنّ ذلك يؤثّر فيه.

تنبيه :

ليس من التهمه البعضيّه، فتقبل شهاده جميع الأقرباء لأقربائهم حتّى الابن و الأب، و لا تشترط الضميمه فى شهاده الوالد لولده أو عليه، و كذا الأخ و الزوجان، و قيّده فى النهايه بضميمه عدل فى الجميع(۲)، و فيه بعد.

و لا ـ من التهمه الاختباء للتحمّل ؛ لأ نّه ربّما كان سبباً فى الأمر بالمعروف. نعم، يستحبّ له إعلام المشهود عليه فى الحال ؛ لئلّا يكذّبه فى الملأ فيتعرّض للتعزير.

و لا ـ شهاده البدوىّ على القروىّ و بالعكس. و خالف ابن الجنيد فى المسألتين فقال : ليس للمختبئ أن يشهد. قال : و كذا لو شرط المقرّ على الشاهد أن لا يشهد، امتنع من الشهاده، و منع من قبول شهاده البدوىّ على القروىّ إلّا فيما كان بالباديه

و لم يحضره قروىّ، أو كان بالقتل بغير حضره قروىّ(۳).

و فى شهاده الأجير لمستأجره خلاف، فقبلها ابن إدريس(۴)، و قال

۱- إل : مملك.

۲- النهايه : ۳۳۰ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۷۲۷ .

۴- السرائر : ۱۸۳ .

الصدوقان(۱) و الشامیّان(۲)(۳) و الشیخ : لا تقبل له مادام أجیراً(۴) ؛ لروایه العلاء(۵) و زرعه(۶)، و فی روایه أبی بصیر : تکره شهادته له(۷).

و قال الفاضل : تردّ مع التهمه(۸)، کشهاده الخیّاط و القصّار لدافع الثوب إلیه،

و تقبل شهاده الضیف.

و أمّا السائل بکفّه فالمشهور : عدم قبولها ؛ لصحیح علیّ بن جعفر، عن أخیه(۹).

و لموثّقه محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام : «لأ نّه یرضی إذا أُعطی، و یسخط إذا منع»(۱۰).

و فیه إیماء إلی تهمته، و استدرک ابن إدریس، مَن دعته الضروره إلی ذلک(۱۱)، و هو حسن. و فی حکم السائل بکفّه الطفیلیّ.

۱- المختلف : ۷۱۸ نقله عن علیّ بن بابویه، و یلاحظ : قول ابنه محمّد بن علیّ فی المقنع : ۱۳۳ .

۲- هما : أبوالصلاح فی الکافی فی الفقه : ۴۳۶ ، و ابن زهره فی الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۲۵ .

۳- هامش رض۲ و ح + : و الطرابلسیّ و الحلبیّ. و لعلّه غیر صحیح ؛ لأنّ الطرابلسیّ لا یقول بعدم شهاده الأجیر، بل قال بقبولها، و الحلبیّ هو أحد الشامیّین القائلین بعدم قبول شهادته.

۴- النهایه : ۳۲۵ .

۵- الکافی ۷ : ۳۹۴ الحدیث ۴ ، التهذیب ۶ : ۲۴۶ الحدیث ۶۲۴ ، الاستبصار ۳ : ۲۱ الحدیث ۶۲ ، الوسائل ۱۸ : ۲۷۴ الباب ۲۹ من أبواب الشهادات الحدیث ۲ .

۶- التهذیب ۶ : ۲۴۲ الحدیث ۵۹۹ ، الاستبصار ۳ : ۱۴ الحدیث ۳۸ ، الوسائل ۱۸ : ۲۷۸ الباب ۳۲ من أبواب الشهادات الحدیث ۳ .

۷- الفقیه ۳ : ۲۷ الحدیث ۷۷ ، التهذیب ۶ : ۲۵۸ الحدیث ۶۷۶ ، الاستبصار ۳ : ۲۱ الحدیث ۶۴ ، الوسائل ۱۸ : ۲۷۴ الباب ۲۹ من أبواب الشهادات الحدیث ۳ .

۸- المختلف : ۷۱۸ .

۹- الکافی ۷ : ۳۹۷ الحدیث ۱۴ ، التهذیب ۶ : ۲۴۴ الحدیث ۶۰۹ ، الوسائل ۱۸ : ۲۸۱ الباب ۳۵ من أبواب الشهادات الحدیث ۱ .

۱۰- الکافی ۷ : ۳۹۶ الحدیث ۱۳ ، التهذیب ۶ : ۲۴۳ الحدیث ۶۰۸ ، الوسائل ۱۸ : ۲۸۱ الباب ۳۵ من أبواب الشهادات الحدیث ۲ .

۱۱- السرائر : ۱۸۳ .

و تاسعها : الحرّيّه، و اختلف فيها الأصحاب، فمنعها ابن أبى عقيل مطلقاً، و ابن الجنيد إلّا على العبد أو الكافر(۱)، و الحلبىّ منعها على سيّده و له(۲).

و المعظم على القبول مطلقاً إلّا على السيّد(۳)؛ جمعاً بين الروايات(۴). و توهّم التهمه ؛ لمكان سلطنه السيّد عليه، و لو تحرّر بعضه قيل : تبعّضت(۵). و الأقرب : أ نّه كالقنّ.

و عاشرها : انتفاء توهّم العقوق، فلو شهد الولد على والده، ردّت عند الأكثر(۶)، و نقل الشيخ فيه الإجماع(۷)، و الآيه(۸).

و خبرا داود بن الحصين(۹) و علىّ بن سويد(۱۰) يعطى القبول، و اختاره المرتضى(۱۱)، و هو قوىّ، و الإجماع حجّه على مَن عرفه. و فى حكمه الجدّ و إن علا على الأقرب.

۱- نقله عنهما فى المختلف : ۷۲۰ .

۲- الكافى فى الفقه : ۴۳۵ .

۳- منهم : المفيد فى المقنعه : ۱۱۲ ، و السيّد المرتضى فى الانتصار : ۲۴۶ ، و الطوسىّ فى المبسوط ۸ : ۱۸۷ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۵۵۷ .

۴- الوسائل ۱۸ : ۲۵۳ الباب ۲۳ من أبواب الشهادات.

۵- القائل الشيخ، ينظر : النهايه : ۳۳۱ .

۶- منهم : ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۵۵۸ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۱۸۶ ، و المحقّق فى الشرائع ۴ : ۱۳۰ .

۷- الخلاف ۲ : ۶۲۳ مسأله - ۴۵ .

۸- البقره ۲ : ۲۸۲ ، الطلاق (۶۵) : ۲ .

۹- الفقيه ۳ : ۳۰ الحديث ۸۹ ، التهذيب ۶ : ۲۵۷ الحديث ۶۷۵ ، الوسائل ۱۸ : ۲۵۰ الباب ۱۹ من أبواب الشهادات الحديث ۳ .

۱۰- الكافى ۷ : ۳۸۱ الحديث ۳ ، التهذيب ۶ : ۲۷۶ الحديث ۷۵۷ ، الوسائل ۱۸ : ۲۲۹ الباب ۳ من أبواب الشهادات الحديث ۱ .

۱۱- الانتصار : ۲۴۵ .

درس (۱۴۷)

المعتبر باجتماع الشرائط حال الأداء إلی الحکم(۱) لا حال التحمّل، فلو تحمّل ناقصاً، ثمّ کمل حین الأداء، سمعت. و لو طرأ الفسق أو الکفر أو العداوه بعد الأداء قبل الحکم، لم یحکم به علی الأقوی. و قال الشیخ(۲) و ابن إدریس : یحکم ؛ لصدق العداله حال(۳) الشهاده(۴). و للفاضل القولان(۵). و قیل : إن کان حقّاً للّه (۶)، لم یحکم و إلاّ حکم(۷). و لو اشتمل علی الحقّین، کالقصاص و القذف، غلب حقّ الآدمیّ. و فی السرقه یحکم بالمال خاصّه.

و لو تجدّد بعد الحکم و قبل الاستیفاء، استمرّ فی غیر حقّ اللّه تعالی ؛ لبنائه علی التخفیف، و لو کان بعد الاستیفاء، فلا نقض مطلقاً.

و لو ثبت مانع سابق علی الحکم، نقض مطلقاً، فإن کان قتلاً أو جرحاً، فالدیه فی بیت المال و لو باشره الولیّ علی الأصحّ إذا کان بحکم الحاکم، إلاّ أن یعترف ببطلان الدعوی، و إن کان مالاً، استعید، فإن تلف، فبدله من المحکوم له، فإن أُعسر، ضمنه الحاکم عند الشیخ(۸)، ثمّ یرجع علیه. و لو مات الشهداء بعد الإقامه، حکم و إن عدّلوا بعد الموت.

و تقبل شهاده الأعمی فیما لا یفتقر إلی الرؤیه، و لو تحمّل الشهاده مبصراً، ثمّ

۱- مج ۱، رض ۱ و رض ۳ : الحاکم.

۲- الخلاف ۲ : ۶۳۲ مسأله - ۷۳ ، المبسوط ۸ : ۲۴۴ .

۳- رض ۱ : حین.

۴- السرائر : ۱۹۷ .

۵- قال فی المختلف : ۷۲۸ بعدم الحکم، و قال فی القواعد ۲ : ۲۴۷ بالحکم.

۶- رض ۴ + : تعالی.

۷- الشرائع ۴ : ۱۴۲ .

۸- المبسوط ۸ : ۲۵۰ .

کُفّ، جازت إقامتها إن کانت ممّا لا یفتقر إلی البصر، و إلّا اشترط معرفته بالمشهود علیه قطعاً باسمه و نسبه، أو یعرّفه عنده عدلان أو یکون مقبوضاً بیده. و کذا فی تحمّله(۱) الشهاده علی ما یحتاج إلی البصر یفتقر إلی أحد الثلاثه. و یصحّ کونه مترجماً عند الحاکم. و الأصمّ مسموع فی المبصرات.

و فی روایه جمیل، عن الصادق علیه السّلام : لو شهد بالقتل أُخذ بأوّل قوله لا بثانیه(۲). و علیها الشیخ(۳) و أتباعه(۴)، و لم یقیّدوا بالقتل، و الأکثر : علی إطلاق قبول شهادته و هو الأصحّ، و فی طریق الروایه سهل بن زیاد، و هو مجروح.

و الأخرس إذا فهمت إشارته بمترجمین عدلین، قبلت شهادته، و لیس المترجمان فرعین علیه. و لا تکفی الإشاره فی شهاده الناطق، و مَن شهد بمعرّفین فهو الأصل.

و الضابط فی تحمّل الشهاده : العلم بالسماع أو الرؤیه أو بهما معاً، فتکفی الاستفاضه فی تسعه : النسب، و الملک المطلق، و الوقف، و النکاح، و الموت،

و الولایه و الولاء، و العتق و الرقّ، و المراد بها : إخبار جماعه یتاخم قولهم العلم،

و قیل : یحصّله(۵). و قیل : یکفی شاهدان(۶) ؛ بناءاً علی اعتبار الظنّ.

و لو شهد بالملک(۷) و أسنده(۸) إلی سبب یثبت بالاستفاضه، کالإرث، قُبِلَ،

۱- رض۱، رض۴ و إل : تحمّل.

۲- الکافی ۷ : ۴۰۰ الحدیث ۳ ، التهذیب ۶ : ۲۵۵ الحدیث ۶۶۴ ، الوسائل ۱۸ : ۲۹۶ الباب ۴۲ من أبواب الشهادات الحدیث ۳ .

۳- النهایه : ۳۲۷ .

۴- منهم : ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۰۳ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۵۵۶ .

۵- القواعد ۲ : ۲۴۰ ، إیضاح الفوائد ۴ : ۴۳۹ .

۶- المبسوط ۸ : ۱۸۱ .

۷- رض۳ و ح + : المطلق.

۸- رض۴ : و استنده.

و لو كان لا يثبت بها، كالبيع و الغنيمه، قُبِلَ فى أصل الملك لا فى السبب. و تظهر الفائده فى ترجيحه على مدّعٍ آخر.

و متى اجتمع فى ملك استفاضه و يد و تصرّف بلا منازع فهو منتهى الإمكان، فللشاهد القطع بالملك، و كذا كلّ واحد من الثلاثه على الأقوى، و اليد أقوى من الاستفاضه مع(۱) المعارضه.

و لا تجوز الإقامه إلّا مع الذكر، و لا عبره بالخطّ و إن أمن التزوير عند الحلّيّين(۲).

و قال الأكثر : إذا كان المدّعى ثقه و شهد آخر ثقه، أقامها(۳) ؛ لروايه عمر بن يزيد، عن الصادق عليه السّلام(۴).

و تجب إقامه الشهاده عند دعاء المدّعى و إن لم يكن استدعاه. و قال ابن الجنيد(۵)، و الشيخ(۶)، و الحلبىّ : لا ـ تجب إلّا مع الاستدعاء(۷)، إلّا أن يخاف(۸)

بطلان الحقّ.

و لو كان صاحب الحقّ لا يعلم بشهادتهما، وجب عليهما تعريفه إن خافا بطلان

۱- رض ۱ : عند.

۲- هما : العلّامه فى القواعد ۲ : ۲۴۱ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۱۸۵ .

۳- منهم : المفيد فى المقنعه : ۱۱۳ ، و ابن الجنيد نقله عنه فى المختلف : ۷۲۴ ، و الطوسىّ فى النهايه : ۳۲۹ ، و سلّار فى المراسم : ۲۳۴ .

۴- الكافى ۷ : ۳۸۲ الحديث ۱ ، الفقيه ۳ : ۴۳ الحديث ۱۴۵ ، التهذيب ۶ : ۲۵۸ الحديث ۶۸۱ ، الاستبصار ۳ : ۲۲ الحديث ۶۸ ، الوسائل ۱۸ : ۲۳۴ الباب ۸ من أبواب الشهادات الحديث ۱ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۲۲ .

۶- النهايه : ۳۲۸ .

۷- الكافى فى الفقه : ۴۳۶ .

۸- رض ۱ و رض ۴ : لمن يخاف.

الحقّ بدون شهادتهما و كانا عدلين، و لو كان أحدهما عدلاً، وجب عليه. و فی وجوب التعريف على الفاسق تردّد، أقربه : الوجوب ؛ لتوقّع العداله بالتوبه. و يكره أن يشهد لمخالف إذا خشی ردّ شهادته عند الإقامه.

و ليست الشهاده شرطاً فی النكاح و لا فی غيره من العقود. نعم، تستحبّ و خصوصاً فی النكاح و الرجعه و البيع، و هی شرط فی وقوع الطلاق. قيل : و فی التبرّی من ضمان الجريره، و فی رجوع المالك بالأُجره لو هرب عامل المساقاه، و استأجر عليه، و نوی الرجوع(۱) و لم يثبتا.

و لابدّ عند الإقامه من إتيان الشاهد بلفظ الشهاده، فيقول : أشهد بكذا، أو أنا شاهد الآن بكذا، أو شهدت عليه.

و لو قال : أعلم، أو أتيقّن، أو أُخبر عن علم أو أُحِقّ(۲)، لم تسمع، قاله بعض الأصحاب(۳).

و يجوز أن يشهد على مبيع(۴) بصفات توافق عليها المتعاقدان و إن لم يعرفه الشاهد، فيشهد بما سمع منهما.

درس (۱۴۸)

لابدّ من موافقه الشهاده للدعوی و توافق الشاهدين معنیً لا لفظاً، فلو قال أحدهما : غصب، و قال الآخر : انتزع قهراً أو ظلماً، قُبِلَ، بخلاف ما لو قال أحدهما : باع، و قال الآخر : أقرّ بالبيع.

۱- النهايه : ۵۴۷ ، الشرائع ۲ : ۱۵۹ ، الجامع للشرائع : ۲۹۹ و ص ۴۰۴ .

۲- رض ۱، رض ۲، رض ۳ و إل : حقّ.

۳- التحرير ۲ : ۲۱۳ .

۴- إل : بيع.

و كذا لو كانت الشهاده على عقد، فاختلفا(۱) فى زمانه أو مكانه أو صفته، بطلت.

و حيث لا تكاذب بين الشاهدين، له الحلف مع أحدهما، قيل : و كذا لو تكاذبا(۲) ؛ لأنّ التعارض إنّما يكون بين البيّنتين الكاملتين.

و لو شهد أحدهما أ نه أقرّ بألف، و الآخر بألفين، ثبت(۳) الألف بهما و الآخر باليمين.

و لو شهد أحدهما أ نّه أقرّ بالعربيّه، و الآخر بالعجميّه، قُبِلَ مع اختلاف الزمان، و مع اتّحاده بحيث لا يمكن الاجتماع، تردّ الشهاده ؛ للتكاذب.

قيل : و لو شهد على مقرّ بألف، فطلب المقرّ له أن يشهد له ببعضها، جاز ؛ لاستلزام الكلّ جزءه(۴).

و لو قال المدّعى : لا بيّنه لى، ثمّ أحضرها، سمعت، فلعلّه تذكّر أو كان لا يعلم، و أولى منه لو قال : لا أعلم، ثمّ أحضرها.

و تنقسم الحقوق بالنسبه إلى الشهود أقساماً :

أحدها : ما لا يثبت إلّا بشهاده أربعه رجال، و هو اللواط و السحق.

و ثانيها : ما لا يثبت إلّا بأربعه رجال أو ثلاثه و امرأتين، و هو الزنا الموجب للرجم، فإن شهد رجلان و أربع نساء، ثبت(۵) الجلد لا الرجم، فإن شهد رجل

و ستّ نساء أو انفردت النساء، فلا ثبوت. و فى الخلاف : يثبت الجلد برجل و ستّ

۱- رض۱، رض۴ و ح : و اختلفا.

۲- التحرير ۲ : ۲۱۵ .

۳- بعض النسخ : يثبت.

۴- التحرير ۲ : ۲۱۵ .

۵- بعض النسخ : يثبت.

نساء(۱).

و ظاهر ابن الجنيد : مساواه اللواط و السحق للزنا فی شهاده النساء(۲). و منع بعض الأصحاب من قبول رجلين و أربع نساء فی الجلد(۳)، و اختاره الفاضل(۴)، و ظاهر روايه الحلبیّ : ثبوته(۵).

و أمّا الإقرار بالزنا ففی اشتراط شهود أصله أو الاكتفاء بشاهدين وجهان. و الفائده لا فی الحدّ ؛ بل فی نشر الحرمه، و فی سقوط حدّ القذف عن القاذف لو أقام شاهدين بإقرار المقذوف بالزنا، و قوّی فی المبسوط : الشاهدين(۶).

و ثالثها : ما لا يثبت إلّا برجلين، و هو إتيان البهيمه و السرقه و شرب الخمر و الردّه و القذف و الطلاق و الرجعه و العدّه و الخلع علی قول(۷)، و الوكاله و الوصايه و النسب و الهلال و الجنايه الموجبه للقود علی قول(۸)، و العتق و الولاء و التدبير و الكتابه. و قوّی فی المبسوط : ثبوت العتق بشاهد و امرأتين(۹)، و فی الخلاف نفاه(۱۰). و النكاح عند المفيد - رحمه اللّه -(۱۱)، و سلّار(۱۲)، و ابن

۱- الخلاف ۲ : ۶۰۵ مسأله - ۲ .

۲- المختلف : ۷۱۵ .

۳- منهم : الصدوق فی المقنع : ۱۳۵ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۵۵۸ ، و الحلبیّ فی الكافی فی الفقه : ۴۳۶ .

۴- المختلف : ۷۱۵ .

۵- الفقيه ۴ : ۱۶ الحديث ۲۶ ، التهذيب ۱۰ : ۲۶ الحديث ۸۰ ، الوسائل ۱۸ : ۴۰۱ الباب ۳۰ من أبواب حدّ الزنا الحديث ۱ .

۶- المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۷- ينظر : الشرائع ۴ : ۱۳۶ ، القواعد ۲ : ۲۳۸ .

۸- ينظر : المبسوط ۸ : ۱۷۲ ، الخلاف ۲ : ۶۰۶ مسأله - ۴ .

۹- المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۱۰- الخلاف ۲ : ۶۰۶ مسأله - ۴ .

۱۱- المقنعه : ۱۱۲ .

۱۲- المراسم : ۲۳۳ .

إدریس(۱)، و أحد قولی الشیخ(۲).

و أثبته الصدوقان(۳) و جماعه برجل و امرأتین(۴) ؛ لروایه محمّد بن الفضیل عن الرضا علیه السّلام(۵) و غیرها(۶). و بإزائها روایه السکونیّ، عن علیّ علیه السّلام(۷). و الثبوت قویّ، و البلوغ و الجرح و التعدیل و العفو عن القصاص.

و ضبط الأصحاب ذلک بکلّ ما کان من حقوق الآدمیّین لیس مالاً، و لا المقصود منه(۸) المال.

و رابعها : ما یثبت برجلین، أو رجل و امرأتین، أو رجل و یمین، أو امرأتین و یمین، و هو ما کان مالاً أو الغرض منه المال، کقتل الخطأ، و جرح العمد المشتمل علی التعزیر، کالهاشمه و المنقّله. أو ما لا قود فیه، کقتل الوالد ولده، و المسلم الکافر، و الحرّ العبد، و مشارکه العامد الخاطئ علی قول الشیخ فی الخلاف(۹) بإسقاط(۱۰) القود عنهما، بخلاف شریک الأب فی قتل الولد، و عقود المعاوضات، کالبیع و الإجاره و الفسوخ و الدیون و القراض و الغصب، و حقوق الأموال، کالخیار

۱- السرائر : ۱۸۷ .

۲- الخلاف ۲ : ۶۰۶ مسأله - ۴ ، و قوله الآخر فی المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۳- المختلف : ۷۱۲ نقله عن علیّ بن بابویه، و یلاحظ : قول ابنه محمّد بن علیّ فی المقنع : ۱۳۵ .

۴- منهم : الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۴۳۶ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۱۳۶ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۲۳۸ .

۵- الکافی ۷ : ۳۹۱ الحدیث ۵ ، الفقیه ۳ : ۳۱ الحدیث ۹۴ ، التهذیب ۶ : ۲۶۴ الحدیث ۷۰۵ ، الاستبصار ۳ : ۲۳ الحدیث ۷۳ ، الوسائل ۱۸ : ۲۵۹ الباب ۲۴ من أبواب الشهادات الحدیث ۷ .

۶- الوسائل ۱۸ : ۲۵۸ الباب ۲۴ من أبواب الشهادات.

۷- التهذیب ۶ : ۲۸۱ الحدیث ۷۷۳ ، الاستبصار ۳ : ۲۵ الحدیث ۸۰ ، الوسائل ۱۸ : ۲۶۷ الباب ۲۴ من أبواب الشهادات الحدیث ۴۲ .

۸- مج ۱ و مج ۲ : به.

۹- الخلاف ۲ : ۳۵۹ مسأله - ۵۱ .

۱۰- مج ۱، مج ۲، رض ۳ و مل : بانتفاء، مکان : بإسقاط.

و الأجل و الشفعه و الوصيّه له و قبض نجوم المكاتب حتّى الأخير على قول قوىّ للشيخ(۱) حيث أطلق، و الوقف على الأقرب إذا كان خاصّاً.

و فى النهايه(۲)، و المقنعه(۳)، و الرساله(۴) لم يذكر سوى الدين فى الثبوت بالشاهد و اليمين. و ابن إدريس منع من قبول امرأتين و يمين فى ذلك(۵).

و لو اشتمل الحقّ على حقّ اللّه تعالى، كالسرقه، ثبت بذلك المال دون القطع. قيل : و لو شهد رجل و امرأتان بالنكاح، ثبت المهر دون العقد(۶). و فيه بعد ؛ للتنافى، بخلاف السرقه.

و خامسها : ما يثبت بشهاده الرجال و النساء منفردات و منضّمات، و هو ما يعسر اطّلاع الرجال عليه غالباً، كالولاده، و الاستهلال، و عيوب النساء الباطنه،

و الرضاع على الأقوى.

و منع ابن البرّاج من قبول شهاده الرجال فيما لا يجوز لهم النظر إليه(۷)، و هو ضعيف.

و سادسها : ما يثبت بشهاده رجل واحد، و هو هلال شهر رمضان عند سلّار - رحمه اللّه (۸) - و فى الإفطار عند تمام الثلاثين على هذا القول نظر، أقربه : ذلك ؛

۱- المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۲- النهايه : ۳۳۴ .

۳- و فيه : و يجب الحكم بشهاده الواحد مع يمين المدّعى فى الأموال. راجع : المقنعه : ۱۱۲ .

۴- هى رساله علىّ بن بابويه، لا توجد لدينا.

۵- السرائر : ۱۸۳ .

۶- التحرير ۲ : ۲۱۲ .

۷- المهذّب ۲ : ۵۵۹ .

۸- المراسم : ۲۳۳ .

لأ نّه قد يثبت(۱) ضمناً ما لا يثبت صريحاً، كالنسب بالولاده(۲).

و سابعها : ما يثبت بشهاده امرأه واحده، و هو الوصيّه بالمال و الاستهلال، فيثبت ربع الوصيّه و ربع الميراث، و بالمرأتين(۳) النصف، و بثلاث ثلاثه الأرباع،

و بأربع الجميع، كلّ ذلك بغير يمين، و لو حلف مع المرأتين، ثبت الجميع. و ظاهر ابن البرّاج : اشتراط تعذّر الرجال(۴)، و تبعه ابن إدريس(۵).

و لا يجوز للمرأه تضعيف المال ليصير ما أوصى به الربع، فلو فعلت، قُبِلَ ظاهراً. و فى استباحه المشهود له ذلك مع علمه بالحال نظر، أقربه : ذلك إن علم بالوصيّه.

و لو شهد عدل واحد، ففى إلحاقه بالمرأه، أو بالمرأتين، أو سقوط شهادته، أو التفصيل بعلم الموصى له بالوصيّه فيحلف معه و إن لم يعلم الحقّ بالمرأه أوجه، و أشكل منه الخنثى.

و ثامنها : ما قاله المفيد - رحمه اللّه - من قبول شهاده امرأتين مسلمتين مستورتين فيما لا يطّلع عليه الرجال، كعيوب النساء، و العذره، و الحيض، و النفاس، و الولاده، و الاستهلال، و الرضاع، و لو لم يوجد إلّا امرأه مأمونه، قبلت(۶). و نحوه قول سلّار(۷).

۱- رض۱، رض۲ و رض۳ : ثبت.

۲- أكثر النسخ : و الولاده.

۳- رض۱ و رض۴ : و بامرأتين.

۴- المهذّب ۲ : ۵۵۹ .

۵- السرائر : ۱۸۷ .

۶- المقنعه : ۱۱۲ .

۷- المراسم : ۲۳۳ .

تنبیهات :

ذهب الحسن(۱)، و ابن الجنید إلی قبول شهاده النساء مع الرجال فی الطلاق(۲)،

و هو نادر، مع أنّ فی المبسوط ذلک، و فیه قبول شهادتهنّ منضمّات فی قتل یوجب القود(۳).

و فی النهایه : یجب بشهادتهنّ الدیه، لا القود(۴)، و اختاره جماعه(۵) و الفاضل(۶) ؛ جمعاً بین الأخبار. و بالغ الحلبیّ، فأثبت بشهاده المرأه الواحده ربع دیه النفس، و بالمرأتین النصف ؛ لئلّا یطلّ(۷) الدم(۸).

و منع فی الخلاف(۹) و موضع من المبسوط من قبول امرأتین و رجل فی الودیعه(۱۰). و حمله الفاضل علی دعوی الودعیّ، لا المالک(۱۱). و یشکل بأنّ الودعیّ ینفی عنه الضمان و هو مال.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۱۲ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۱۲ .

۳- المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۴- النهایه : ۳۳۳ .

۵- منهم : ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف : ۷۱۲ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۵۵۸ ، و فخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۴ : ۴۳۴ .

۶- المختلف : ۷۱۴ .

۷- رض۲ : یبطل.

۸- الکافی فی الفقه : ۴۳۹ .

۹- الخلاف ۲ : ۶۰۶ مسأله - ۴ .

۱۰- المبسوط ۸ : ۱۷۲ .

۱۱- المختلف : ۷۱۶ .

درس (۱۴۹)

فی الشهاده علی الشهاده

و إنّما تجوز مرّه، فلا تسمع شهاده الفرع علی شهادته.

و محلّها حقوق الناس حتّی القصاص و العتق و الطلاق، لا حقوق اللّه تعالی،

کالحدود. و فی حدّ السرقه و القذف خلاف من مراعاه الحقّین.

و لو أقرّ بالزنا أو اللواط أو إتیان البهائم، ثبت(۱) بشاهدین علی ما مرّ. و تسمع الشهاده علیهما فی نشر الحرمه و تحریم البهیمه أو بیعها، لا فی الحدّ و التعزیر.

و یجب علی کلّ شاهد شاهدان ؛ لتثبت شهادته بهما. و تکفی شهاده الاثنین علی کلّ من الشاهدین، بل یجوز أن یکون الأصل فرعاً لآخر ؛ بناءاً علی أنّ شهاده الأصل تثبت بشهاده الفرع.

و لو قلنا : یقومون مقام الأصل فی إثبات الحقّ، اشترط مغایره الشهود، و هذا ضعّفه الشیخ رحمه اللّه (۲).

و فیما یقبل فیه شهاده النساء علی کلّ امرأه أربع. و قیل : لا یکون النساء فرعاً(۳)، و هو ضعیف.

و إنّما تقبل شهاده الفرع عند تعذّر الأصل بموت أو غیبه أو خوف أو مرض و شبهه، و یکفی فی ذلک مشقّه الحضور. و نقل فی الخلاف قبول شهاده الفرع مع إمکان حضور الأصل و جنح إلیه(۴). و فی روایه محمّد بن مسلم تلویح ضعیف

۱- رض ۱ : یثبت.

۲- المبسوط ۸ : ۲۳۶ .

۳- القائل ابن إدریس فی السرائر : ۱۸۵ ، و الفاضل فی التحریر ۲ : ۲۱۶ ، و ولده فخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۴ : ۴۴۸ .

۴- الخلاف ۲ : ۶۲۹ مسأله - ۶۵ .

إليه(۱).

و لو حضر الأصل بعد الحكم، فلا أثر، و إلّا سقط الفرع، وافق أو خالف.

و لو قال الأصل : لم أشهده، قال جماعه : يعمل بالأعدل(۲)، فإن استويا،

طرحت شهاده الفرع.

و ابن الجنيد قال : لو شهد عليه اثنان، لم يلتفت إلى جحوده(۳). و فيه إشاره إلى أنّ تعذّر الحضور غير معتبر. و قال المتأخّرون : لا حكم للفرع هنا، وافق أو خالف(۴). و بالأوّل صحيح عبد الرحمان، عن الصادق عليه السّلام(۵).

و لابدّ من العداله فى الأصل و الفرع، فإن عدّله الفرع و إلّا بحث(۶) الحاكم. و لو طرأ فسق الأصل بعد الاسترعاء قبل الحكم، أُطّرحت، و كذا لو استرقّه المشهود عليه، و لا يمنع طريان العمى.

و لابدّ من تعيين شاهدى الأصل، فلا يكفى : أشهدنا عدلان، و ليس عليه أن يشهد على صدق شاهد الأصل.

ثمّ مراتب التحمّل ثلاث :

الأوّل : الاسترعاء، و هو قوله : أشهد على شهادتى أ نّى أشهد لفلان على فلان بكذا، و هو أعلاها.

الثانى : أن يسمع شهادته عند الحاكم.

۱- الفقيه ۳ : ۴۲ الحديث ۱۴۱ ، التهذيب ۶ : ۲۵۶ الحديث ۶۷۲ ، الاستبصار ۳ : ۲۰ الحديث ۵۹ ، الوسائل ۱۸ : ۲۹۷ الباب ۴۴ من أبواب الشهادات الحديث ۱ .

۲- منهم : ابن بابويه فى المقنع : ۱۳۳ ، و الشيخ فى النهايه : ۳۲۹ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۵۶۱ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۷۲۳ .

۴- منهم : المحقّق فى الشرائع ۴ : ۱۳۹ .

۵- الكافى ۷ : ۳۹۹ الحديث ۲ ، التهذيب ۶ : ۲۵۶ الحديث ۶۶۹ ، الوسائل ۱۸ : ۲۹۹ الباب ۴۶ من أبواب الشهادات الحديث ۲ .

۶- مل + : عنه.

الثالث : أن يسمعه يقول لا عند الحاكم : أشهد أنّ لفلان على فلان كذا بسبب كذا.

و لا ريب فی جواز الشهاده فی المرتبتين الأوّلتين غير أ نّه يقول فی الأُولی : أشهدنی، و فی الثانيه : سمعته يشهد عند الحاكم، و فی الثالثه : احتمال، أقربه : الجواز ؛ لأنّ العدل لا يتسامح إلی مثل هذه الغايه. أمّا لو لم يذكر السبب، فلا شهاده ؛

لاعتياد التسامح بمثله.

و يلحق بالمرتبه الثانيه قوله : عندی شهاده مبتوته، أو مجزومه بأنّ علی فلان لفلان كذا، و كذا لو قال : شهاده لا أرتاب فيها أو لا أشكّ.

و يلحق بالأوّل أن يسمعه يسترعی شاهداً آخر إلّا أ نّه لا يقول : أشهدنی، بل أشهد فلاناً بحضرتی.

درس (۱۵۰)

فی الرجوع

إذا رجع الشاهدان قبل الحكم، لم يحكم، و إن رجعا بعد الحكم بالمال، غُرّما للمشهود عليه و إن كانت العين قائمه، أو لم يستوف المال علی الأصحّ. و فی النهايه : تستعاد العين القائمه(۱). و فی الوسيله كذلك(۲)، و أ نّه لو كان قبل استيفاء الحقّ، نقض الحكم.

و لا ريب فی أنّ الرجوع فيما يوجب الحدّ قبل استيفائه يبطل الحدّ، سواء كان للّه أو للإنسان ؛ لقيام الشبهه الدارئه.

و لو اصطلح الغريمان بعد الحكم علی قدر ثمّ رجعا، غُرّما أقلّ الأمرين،

۱- النهايه : ۳۳۶ .

۲- الوسيله (الجوامع الفقهيّه) : ۷۰۴ .

و لو أبرأه، فلا رجوع، و لو رجع أحدهما، أُغرم نصيبه.

و لو زادوا على اثنين، فالمغروم موزّع على الجميع على الأصحّ.

و لو كان رجل و عشر نسوه، فعليه السدس، و قيل : النصف(۱). و على كلّ واحده نصف السدس.

و لو قال شهود القتل : تعمّدنا الكذب، اُقتصّ منهم و من بعضهم، و ردّ عليه مازاد

عن جنايته. و إن قالوا : أخطأنا، فالديه. و لو تفرّقوا فى العمد و الخطأ، فعلى كلّ واحد لازم قوله.

و لو تأوّل المتعمّد بظنّ أ نّه لا يقبل قوله، قيل : يقتصّ منه(۲)، كما يقتصّ ممّن قتل مريضاً بضرب لا يقتل(۳) مثله ؛ لظنّه صحّته.

و لو رجع أحد الأربعه فى الزنا، اختصّ بالحكم. و فى النهايه : إن قال : تعمّدت ذلك، قُتِل و ردّ الباقون عليه ثلاثه أرباع ديته، و إن قال : أوهمت، فعليه ربع الديه(۴). و يظهر ذلك من كلام ابن الجنيد(۵). و قصر الحلّيّون الحكم على المقرّ(۶).

و لو رجعا عن الطلاق قبل الدخول، أُغرما(۷) النصف الذى غرمه ؛ لأ ـ نّه كان معرّضاً للسقوط بردّتها أو الفسخ لعيب، و بعد الدخول لا ضمان إلّا أن نقول بضمان منفعه البضع فيضمنان مهر المثل.

۱- لم نعثر عليه.

۲- ينظر : إيضاح الفوائد ۴ : ۴۵۳ .

۳- رض۱، رض۴ و مل : يقتله.

۴- النهايه : ۳۳۵ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۲۶ .

۶- و هم : ابن إدريس فى السرائر : ۱۸۹ ، و المحقّق فى الشرائع ۴ : ۱۴۳ ، و العلّامه فى المختلف : ۷۲۶ .

۷- رض۲ و رض۳ : غرّما.

و أبطل فی الخلاف ضمان البضع(۱)، و إلّا لحجر علی المریض فی الطلاق إلّا أن یخرج البضع من ثلث ماله.

و فی النهایه : لو رجعا عن الطلاق بعد تزویجها، رُدّت إلی الأوّل و ضمنا المهر للثانی(۲). و حُمل علی تزویجها لا- بحکم الحاکم.

و لو رجعا عن الشهاده للزوج بالنکاح و قد دخل، غُرّما لها الزائد عن المسمّی من مهر المثل إن کان، و لو طلّق قبل الدخول، فلا غرم.

و لو کانت الشهاده للزوجه و رجعا، غُرّما للزوج ما قبضته إن لم یدخل(۳)، و إلّا فالزائد عن مهر المثل من المسمّی إن کان.

و لو رجعا عن الشهاده بالمکاتبه، فإن رُدّ فی الرقّ، فلا شیء إن کان قد استوفی منافعه، و إلّا اُحتمل ضمان أُجرتها، و إن عتق بالمکاتبه، ضمنا القیمه ؛ لأنّ ما قبضه(۴) کسبه فلا یحسب(۵) علیه.

و لو أراد السیّد تعجیل غرمهما، لزمهما نقص قیمه المکاتب عن القنّ، و کذا لو رجعا عن الشهاده بالاستیلاد. و لو رجعا عن الشهاده بالعتق، غُرّما القیمه.

و لو کان عن التدبیر، فالظاهر : عدم الرجوع ؛ لقدرته علی نقضه، إلّا أن یکون منذوراً و قلنا بعدم جواز الرجوع.

و لو رجعا بعد موته، أُغرما للورثه، و یحتمل التغریم للوارث و إن رجعا فی حیاه المورّث ؛ إذ لا یجب علیه إنشاء الرجوع لنفع الوارث، فنفوذ عتقه مسبّب عن الشهاده.

۱- الخلاف ۲ : ۶۳۳ مسأله - ۷۷ .

۲- النهایه : ۳۳۶ .

۳- ح : إن لم یکن یدخل.

۴- ح + : من.

۵- رض۳ : یحتسب.

و لا فرق بين العمد و الخطأ فى ذلك كلّه سوى الدم. نعم، يعزّر المعترف بالعمد دون المخطئ.

و لو ثبت التزوير، نقض الحكم و عزّروا، و أُشهروا، و أُغرموا ما فات بشهادتهم.

و إنّما يثبت التزوير بقاطع، كعلم الحاكم، لا بشهاده غيرهما ؛ لأ نّه تعارض(۱)، و لا بإقرارهما ؛ لأ نّه رجوع(۲).

۱- رض۳، رض۴ و ح : معارض.

۲- رض۴ + : واللّه أعلم.

کتاب النذر و العهد

اشاره

کتاب النذر و العهد

أمّا النذر : فهو التزام الکامل، المسلم، المختار، القاصد، غیر المحجور علیه بفعل أو ترک بقوله : للّه، ناویاً القربه.

و یستحبّ الوفاء بنذر الکافر إذا أسلم، و بما لم یقرن بقوله : للّه أو غیره من الأسماء الخاصّه.

و قال ابن حمزه : إن قال : علَیّ کذا إن کان کذا، وجب الوفاء و لا ـ کفّاره، و إن قال : عَلیّ کذا، استحبّ الوفاء. ففرّق بین المشروط و غیره(۱)، و فیه بعد.

و للزوج حلّ نذر الزوجه فیما عدا فعل الواجب و ترک(۲) المحرّم حتّی فی الجزاء علیهما. و کذا السیّد لعبده و الوالد لولده علی الظاهر. و لو زال الحجر قبل الحلّ، لزم فی الأقوی.

و ینقسم إلی معلّق علی شرط و متبرّع به. و الشرط یعتبر کونه سائغاً، فلو شرط الظفر بالمعصیه أو الزجر عن الطاعه، لغا، و کذا لو کان شکراً، اعتبر کونه صالحاً لتعلّق الشکر، کالعافیه، و حفظ القرآن، لا کالمعصیه.

و الجزاء یعتبر کونه طاعه مطلقاً. و فی وقوع المتبرّع به خلاف، فمنعه

۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۰ .

۲- رض۳، رض۴، مج۱، مج۲ و مل : أو ترک.

المرتضی(۱)، و الأکثر علی الوقوع(۲). و کذا فی اعتبار اللفظ فیه، فاعتبره ابن

إدریس(۳)، خلافاً للشیخین(۴).

و هل یشترط نیّه القربه للصیغه أو یکفی التقرّب فی الصیغه ؟ الأقرب : الثانی.

و لابدّ من کون متعلّقه مقدوراً، فلو نذر الممتنع عقلًا أو عاده، کالجمع بین الضدّین، و الصعود إلی السماء، فلغو. و لو تجدّد العجز، انفسخ، فإن عادت القدره، عاد.

قیل : و یکفّر لو عجز بعد وقته و التمکّن من فعله(۵). و هو حقّ إن کان مضیّقاً، أو غلب علی ظنّه العجز بعده، و إلّا فلا کفّاره.

و لو نذر الحجّ لعامه فصُدّ أو أُحصر، سقط و لا قضاء. و لو ترکه فمات قبل مضیّ الزمان، فکذلک، و کذا لو مرض أو منعه عدوّ علی إشکال، من توهّم ارتفاع العذر لو سافر، و من امتناع وقوع خلاف معلوم اللّه تعالی، و فیه بحث کلامیّ(۶).

و فی تعلّق النذر بالمباح شرطاً أو جزاءاً(۷) نظر، أقربه : متابعه الأَولی فی الدین أو الدنیا، و مع التساوی : جانب النذر ؛ لروایه الحسن بن علیّ، عن أبی الحسن

۱- الانتصار : ۱۶۳ .

۲- منهم : الشیخ فی الخلاف ۲ : ۵۸۲ مسأله - ۱ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۳۵۷ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۸۶ ، و العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۳۹ .

۳- السرائر : ۳۵۷ .

۴- المفید فی المقنعه : ۸۷ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۵۶۲ .

۵- المختلف : ۶۵۹ .

۶- و هو أ نّه تعالی عالم بکلّ المعلومات. ینظر : أنوار الملکوت فی شرح الیاقوت : ۹۲ و کشف الفوائد : ۴۵ للعلّامه، تلخیص المحصّل : ۲۹۵ و شرح مسأله العلم : ۳۸ لنصیر الدین الطوسیّ، کتاب الأربعین فی أُصول الدین : ۱۳۸ لفخرالدین الرازیّ.

۷- رض۲، رض۳ و إل : جزءاً، رض۱ : جزراً.

علیه السّلام، فی جاریه حلف فیها(۱) بیمین، فقال : للّه علیّ أن لا أبیعها، فقال : «فِ للّه بنذرک»(۲). و فیه دقیقه.

و لو نذر صلاه مشروعه، وجبت، و إن کانت فریضه، تأکّدت و تعرّض للکفّاره.

و فی المبسوط(۳) و السرائر : لا ینعقد نذر صیام أوّل یوم رمضان(۴). و لو(۵) نذر هیئه غیر مشروعه، کرکوعین فی رکعه و سجده واحده، بطل رأساً. و لو نذر هیئه فی غیر وقتها، کالکسوف و العید فوجهان. و لو أطلق عدداً، لزمه التثنیه ؛ لأ نّه غالب النوافل. و قیل : تجوز محاذاه الفرائض(۶)، فیصلّی ثلاثاً أو أربعاً بتسلیمه.

و لو نذر صلاه و أطلق، قیل : تجزئ الرکعه(۷) ؛ للتعبّد بها(۸). و الأقرب : الرکعتان ؛ للنهی عن البتیراء(۹)(۱۰)، و فی إجزاء الثلاث أو الأربع الوجهان، و لا یجزئ الخمس فصاعداً بتسلیمه إلاّ أن یقیّده فی نذره علی تردّد. و لو قیّده برکعه واحده، فالأقرب : الانعقاد، و النهی عن التنفّل بها، و قد یلزم منه إجزاء(۱۱) الواحده عند إطلاق نذر الصلاه.

و لا تجزئ الفریضه عند إطلاق الصلاه علی الأقوی ؛ لأنّ التأسیس أولی من

۱- فی أکثر النسخ : منها.

۲- التهذیب ۸ : ۳۱۰ الحدیث ۱۱۴۹ ، الاستبصار ۴ : ۴۶ الحدیث ۱۵۷ ، الوسائل ۱۶ : ۲۴۲ الباب ۱۷ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۱۱ .

۳- و فی المختلف : ۶۶۳ أیضاً نسبه إلی المبسوط و لکن لم نعثر علیه.

۴- السرائر : ۳۵۹ .

۵- أکثر النسخ : و إن.

۶- لم نعثر علیه.

۷- ح + : الواحده.

۸- السرائر : ۳۵۹ ، الشرائع ۳ : ۱۸۹ ، التحریر ۲ : ۱۰۷ .

۹- رض ۱، رض ۲ و مل : البتراء.

۱۰- المجموع ۴ : ۲۲ ، عمده القارئ ۷ : ۴ ، نیل الأوطار ۳ : ۳۹ .

۱۱- رض ۱ + : الرکعه.

التأکید. و لو نذر سجوداً، انعقد، بخلاف الرکوع.

و لو نذر الوضوء أو الغسل المندوب أو التیمّم، انعقد، لکن یراعی فی التیمّم الشرعیّه الغالبه. و لو عیّن وقتاً فاتّفق کونه متطهّراً، لم یجب الحدث.

و لو نذر الطهاره، حمل علی الحقیقه و هی المائیّه، و فی وجوب التیمّم عند

تعذّرها نظر، أقربه : الوجوب.

و لو جعلنا(۱) الطهاره مقوله بالتواطؤ، تخیّر فی الثلاثه، و إن کانت بالتشکیک، اُحتمل حملها علی الأقلّ، و الأعلی، و التخییر. و لو نذر العباده فی وقت بعینه، تعیّن.

و لو(۲) فعله فی غیره، لم یجزئ و کفّر إن تشخّص، و لو نذرها فی مکان معیّن، فکذلک، فلو فعله فی الأفضل، فالأقرب : الإجزاء ؛ لما روی أنّ أمیرالمؤمنین علیه السّلام أمر من نذر إتیان بیت المقدس بمسجد الکوفه(۳).

و لو نذر إتیان مسجد معیّن، لزم، و لا تلزمه فیه عباده اُخری، و فی المبسوط : تلزمه رکعتان فیه ؛ لأنّ القصد بإتیانه الصلاه. و لو قال إلی بیت اللّه أو مسجد اللّه (۴)، فالأقرب : العتیق(۵). و فی الخلاف : لا یلزمه إلّا أن ینویه(۶). و لا إشکال لو قیّده بمکّه أو بالحرام، و یجب النسک حیث لا یجوز الدخول بغیر إحرام، فإن قیّد نذره بعدم النسک حینئذٍ، بطل رأساً.

و لو نذر المشی إلی المسجد، وجب. و لو نذر المشی و اشتمل علی رجحان

۱- ح، رض۱، رض۳ و رض۴ : و لو قلنا، مکان : و لو جعلنا.

۲- ح : فلو.

۳- الکافی ۳ : ۴۹۱ الحدیث ۲ ، التهذیب ۳ : ۲۵۱ الحدیث ۶۸۹ ، الوسائل ۳ : ۵۲۸ الباب ۴۵ من أبواب أحکام المساجد الحدیث ۱ .

۴- رض۴ + : تعالی.

۵- لم نعثر علیه فی المبسوط و لکن نقله العلّامه فی المختلف : ۶۶۱ عن المبسوط.

۶- الخلاف ۲ : ۵۸۳ مسأله - ۳ .

دینیّ أو دنیویّ، انعقد، و إن(۱) تساوی الأمران، التحق بالمباح.

و لو نذر الهدی مطلقاً، فالنعم فی مکّه(۲). و لو نوی منی، لزم، و یلزم(۳) تفرقه اللحم بهما علی الأقوی.

و فی صحیحه محمّد، عن الباقر علیه السّلام عند الإطلاق : منی و تفریقه بها(۴).

و لو نوی غیرهما و قصد الصدقه أو الإهداء للمؤمنین، صحّ، و إن قصد الإهداء للبقعه، بطل، و إن قصد مجرّد الذبح فیها، فهو من المباح. و أطلق فی المبسوط بطلان النذر(۵)، و فی الخلاف الصحّه و أوجب التفرقه بها(۶).

و فی روایه محمّد السالفه : «إذا سمّی مکاناً فلینحر فیه». و یجب ما یسمّی هدیاً. و فی المبسوط : یجزئ و لو بیضه(۷) ؛ للخبر(۸)، ثمّ تردّد.

و لو نذر أن یهدی عبداً أو أمه أو دابّه إلی بیت اللّه، أو مشهد معیّن، بیع و صرف فی مصالحه و معونه الحاجّ و الزائرین ؛ لظاهر صحیحه علیّ بن جعفر،]عن

أخیه(۹)] علیه السّلام(۱۰).

و البدنه : الأُنثی من الإبل، و لا تجزئ البقره إلّا مع العجز، و لو عجز عن البقره فسبع شیاه.

۱- رض۴ و ح : و لو.

۲- رض۳، رض۴ و ح : بمکّه.

۳- رض۴ و إل : و یلزمه.

۴- التهذیب ۸ : ۳۱۴ الحدیث ۱۱۶۷ ، الوسائل ۱۶ : ۲۳۳ الباب ۱۱ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۱ .

۵- لم نعثر علیه.

۶- الخلاف ۲ : ۵۸۳ مسأله - ۷ .

۷- و کذا فی المختلف : ۶۶۲ نسبه إلی المبسوط و لکن لم نعثر علیه.

۸- سنن البیهقیّ ۳ : ۲۲۵ - ۲۲۶ .

۹- أضفناها من المصدر.

۱۰- التهذیب ۵ : ۴۴۰ الحدیث ۱۵۲۹ ، الوسائل ۹ : ۳۵۲ الباب ۲۲ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۱ .

و لو نذر إهداء ظبی إلی بیت اللّه، بطل. و لو نذر تبلیغه الحرم، انعقد.

و یصحّ نذر ستر الکعبه و تطییبها، و کذا المساجد و المشاهد، و فی قبور الصالحین نظر، أقربه : اللزوم، و کذا إسراجها.

درس (۱۵۱)

لو نذر زیاره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، انعقد ؛ لأ نّها من أُمّهات الطاعات، سواء

قصد زیاره المسجد أو لا، و کذا زیاره أحد الأئمّه علیهم السلام، أو قبور أحد الصالحین.

و لو نذر زیاره الأئمّه الاثنی عشر، فالأقرب : انصرافه إلی قصدهم فی أماکنهم، أمّا الحجّه، ففی کلّ مکان.

و لو عیّن إماماً، لم یجزئ غیره و لو عجز عنه. و لو قیّده بوقت، وجب مع الإمکان، فإن أخلّ به عامداً، قضی و کفّر و إلّا فالقضاء، و إن أطلق فهو موسّع.

و یکفی فی الزیاره الحضور فی المقام(۱)، و الأقرب : وجوب السلام ؛ لأ نّه

المتعارف من الزیاره، و لا یجب الدعاء و لا الصلاه و إن استحبّا.

و لو نذر الصدقه، تعیّن(۲) مقداراً و جنساً و محلًّا و مکاناً و زماناً، و لا تجزئ القیمه فی المتعیّن، و لا یملک المنذور له الإبراء، و فی وجوب قبوله نظر یَنشأ من توهّم أ نّه (کالدین أو الهبه)(۳)، فإن قلنا بعدمه، سقط عن الناذر، و لو أطلق قدراً فی الذمّه، صحّ، و لا یجزئ غیره، و فی إجزاء احتساب الدین هنا علی المستحقّ نظر،

۱- رض۲ : المشهد.

۲- مج۱، مج۲، رض۳ و مل : یتعیّن.

۳- ما بین القوسین عبارات النسخ فیه مضطربه : ففی رض۲ و إل : کالدین أو الهبه لمنذور فحینئذٍ تصحّ الهبه و یتخیّر. و فی رض۳ : کالدین أو الهبه لمنذور، فحینئذٍ تصحّ الهبه و یتخیّر بین الإبراء و القبول. و فی ح : کالدین أو الهبه، فحینئذٍ تصحّ الهبه و یتخیّر. و فی مج۱ و مل : کالدین المنذور، فحینئذٍ تصحّ الهبه و یتخیّر. و فی مج۲ : کالدین المنذور، فحینئذٍ یصحّ الهبه و یتخیّر.

أقربه : الإجزاء. و لو أبرأه المستحقّ هنا، أو وهبه المعيّن قبل قبضه أو اعتاض عنه،

أمكن الصحّه إن كان صيغه نذره أنّ لفلان علیّ كذا، أو عندی أو له الدابّه المعيّنه و جوّزناه.

و إن نـذر الصـدقه عليـه أو الإهـداء إليه أو الإيصـال، لم يجز الإبـراء و الهبه و الاعتيـاض، و عليه يتفرّع وفـاه المنـذور له. نعم، له مطالبته(۱) به على التقادير. و لو

اختلفا فی الدفع، حلف المنكر، و يجوز التوكيل فی دفعه و قبضه.

و لو عيّن شاه فنمت، تفرّع النماء على التمليك أو التصدّق، فيملكه المنذور له إن قلنا بالملك القهرىّ.

و إن قال : أن أتصدّق به، ففی ملكه هنا تردّد، من إجراء مأخذ(۲) الأسباب مجرى وقوع المسبّب أم لا.

و لو جعل المال صدقه بالنذر، ففی خروجه عن ملكه تردّد، من إجرائه مجرى الوقف العامّ أم لا. و قطع الفاضل بالخروج(۳).

و لو أطلق الصدقه، أجزأه مسمّاها.

و لا تجزئ الكلمه الطيّبه و لا تعليم العلم، و تسـميتها صدقه مجاز. نعم، يجزئ إبراء الغريم، و فی جوازها على الغنىّ أو الهاشـمىّ إشكال، و لا إشكال مع التعيين.

و لو نذر الصدقه بما يملك، لزم، إلّا مع الضـروره فيبطل فی قدرها، فإن أمكن التقويم و التصـرّف فی المال، ثمّ تدريج الصدقه، وجب، و الأقرب : عدم وجوب الصدقه بما لا يضرّ به هنا.

۱- رض۲ : المطالبه.

۲- رض۱ : إجزاء تأخّر، رض۴ : إجراء تأخذ، مج۲ : إجزاء تآخذ، رض۳ و مل : إجراء تآخذ.

۳- التحرير ۲ : ۱۰۸ .

و سبیل اللّه (۱) و سبیل الخیر و سبیل الثواب کلّ قربه، کصدقه أو معونه حاجّ أو زائر أو غازٍ أو طالب علم أو عماره مسجد أو مدرسه أو رِباط.

و لو نذر صرف زکاه أو خمس علی معیّن، لزم إذا لم یناف التعجیل المأمور به، و لو نافی الأفضلیّه، کالبسط أو إعطاء(۲) الرحم أو الأفقه أو الأعدل، ففیه نظر،

أقربه : مراعاه النذر. فلو خرج المعیّن عن الاستحقاق، بطل، فلو عاد إلی الاستحقاق، فالأقرب : عود النذر ما لم یکن قد أخرجه.

و لو نذر الصدقه من ماله بشیء کثیر، فثمانون درهماً ؛ لروایه أبی بکر الحضرمیّ، عن أبی الحسن علیه السّلام(۳).

و لو قال بمال کثیر، ففی قضیّه الهادی علیه السّلام مع المتوکّل : ثمانون(۴)(۵). و ردّها ابن إدریس إلی المتعامل به(۶) درهماً أو دیناراً(۷). و قال الفاضل : المال المطلق ثمانون درهماً، و المقیّد بنوع ثمانون من ذلک النوع(۸).

و لو نذر قربه، أجزأه مسمّاها من صلاه رکعتین، أو صوم یوم، أو الصدقه برغیف ؛ لروایه مسمع، عن الصادق علیه السّلام(۹).

۱- و المراد : أنّ مَن نذر أن یخرج شیئاً من ماله فی سبیل اللّه أو سبیل الخیر أو سبیل الثواب، تصدّق به، أو صرفه فی حجّ أو زائر... الخ.

۲- رض۲ : و إعطاء.

۳- التهذیب ۸ : ۳۱۷ الحدیث ۱۱۸۰ ، الوسائل ۱۶ : ۲۲۴ الباب ۳ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۲ .

۴- رض۲، رض۳، رض۴ و ح + : درهماً.

۵- الکافی ۷ : ۴۶۳ الحدیث ۲۱ ، التهذیب ۸ : ۳۰۹ الحدیث ۱۱۴۷ ، الوسائل ۱۶ : ۲۲۳ الباب ۳ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۱ .

۶- مج۱ + : إن کان.

۷- السرائر : ۳۵۷ .

۸- المختلف : ۶۵۹ .

۹- الکافی ۷ : ۴۶۳ الحدیث ۱۸ ، التهذیب ۸ : ۳۰۸ الحدیث ۱۱۴۶ ، الوسائل ۱۶ : ۲۲۲ الباب ۲ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۳ .

و لو نذر صوم يوم قدومه(۱)، بطل عند الشيخ(۲)، سواء قدم ليلاً بالإجماع أو نهاراً ؛ لعدم الإمكان. و ابن الجنيد : إن قدم نهاراً و لم يتناول، صامه(۳) و احتاط بقضائه(۴). و الأقرب : مراعاه إمكان النيّه و لا قضاء. و لو علم قدومه(۵) و بيّت(۶)،

أجزأ أيضاً، قاله فى المبسوط(۷).

و لو نذره أبداً، صام ما بعده إجماعاً، فلو وجب عليه صوم متتابع، فالأقرب : أ نّه لا يخلّ بالتتابع. و فى المبسوط : يصومه فيما يحصل به المتابعه عن الكفّاره، ثمّ

يقضيه، سواء تقدّم على الكفّاره فى الوجوب أم تأخّر(۸). و ابن إدريس : ينتقل فرضه إلى الإطعام(۹). و فيه إشاره إلى أنّ الكفّاره مرتّبه، فالمخيّره يمكن خروجها ؛ لعدم الضروره، و دخولها ؛ لقيام المقتضى للتخيير و عدم صلاحيه المانع، و هو أصحّ.

و يجب قيد التتابع(۱۰) فى النذر، و لا يكفى مجاوزه النصف إلاّ فى الشهر و الشهرين.

و طرّده الشيخ فى السنه بأن يزيد على نصفها يوم(۱۱). و نُسب إلى

۱- رض۴ : قدوم زيد.

۲- الخلاف ۲ : ۵۸۵ مسأله - ۱۳ ، المبسوط ۱ : ۲۸۱ .

۳- رض۱، رض۴ و ح : صام.

۴- نقله عنه فى المختلف : ۶۶۱ .

۵- رض۳ + : فيه.

۶- رض۱ + : النيّه.

۷- لم نعثر عليه.

۸- المبسوط ۱ : ۲۸۱ .

۹- السرائر : ۳۵۹ .

۱۰- أى : لو قيّد فى النذر التتابع، وجب عليه التتابع.

۱۱- نسب فى الشرائع ۳ : ۱۹۲ هذا القول إلى بعض الأصحاب، حيث قال : «الثانيه : إذا نذر صوم سنه معيّنه، وجب صومها أجمع إلاّ العيدين و أيّام التشريق إن كان بمنى...، و قال بعض الأصحاب : إن تجاوز النصف جاز البناء و لو فرّق، و هو تحكّم». و لعلّ مراده من بعض الأصحاب الشيخ، كما صرّح به فى الجواهر ۳۵ : ۴۳۴ : «و قال بعض الأصحاب و هو الشيخ فى المبسوط فيما حكى عنه». و كذا نقله الفاضل فى القواعد ۲ : ۱۴۱ من غير التصريح بالقائل حيث قال : «و لو شرط التتابع فى المطلقه فأخلّ به، استأنف و لا كفّاره، و قيل : و يكفى مجاوزه النصف». و لعلّ مراده أيضاً من (قيل) هو الشيخ كما صرّح به ولده فى إيضاح الفوائد ۴ : ۵۶ ، و قال : «فحكاه الشيخ فى المبسوط». و لم نعثر عليه فى النسخ التى بأيدينا من المبسوط. ملاحظه : أكثر ما نسبه الشهيد و كذا العلاّمه فى باب النذر إلى كتاب المبسوط لم نعثر عليه فى الكتاب المذكور، و لعلّ النسخ التى اعتمد عليها هؤلاء

الأعلام، كانت متوفّره لديهم ثمّ فقدت فى الأزمنه المتأخّره.

التحكّم(۱).

و ليس كذلك(۲)؛ لأ نّه(۳) من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى، أو من باب

الحقيقه الشرعيّه المطّرده، كما طرّد الكثير فى الإقرار.

و لو نذر عتق رقبه، أجزأت(۴) المعيبه و الصغيره و المؤمنه و الكافره إن جوّزنا عتق الكافر مطلقاً، كقول الشيخ فى المبسوط(۵) و الخلاف(۶). و لو قيّدها بقيد، وجب. و لو قيّد(۷) بالكفر، فإن كان لرجاء الإسلام أو صفه مرجّحه، لزم، و إن اشتمل على معصيه، بطل.

و فى النهايه : يصحّ عتق الكافر لو نذر عتق معيّن(۸) ؛ لتأويل روايه الحسن بن

۱- قال فى الشرائع ۳ : ۱۹۲ : و هو تحكّم.

۲- أثبتناه من ح.

۳- رض۴ و ح : فإنّه.

۴- رض۴ : أجزئه.

۵- كذا نسبه الشهيد، و العلاّمه فى المختلف ۶۶۳ أيضاً و لكن لم نعثر عليه فى المبسوط.

۶- الخلاف ۲ : ۵۸۶ مسأله – ۱۸ .

۷- مل : و لو قيّدها.

۸- النهايه : ۵۶۵ .

صالح فی إعتاق علیّ علیه السّلام مَن کان نصرانیّاً فأسلم حین عتقه(۱).

و کلّ نذر وجب مقیّداً بزمان، یتعیّن(۲) فعله فیه، فإن أخلّ به عمداً، کفّر و قضاه، و إن کان مطلقاً، فهو موسّع. و قال بعض الأصحاب : یتضیّق بوجود شرطه(۳)، و هو أحوط.

تتمّه : متعلّق العهد کمتعلّق النذر، و أحکامه وارده فیه. و صورته : عاهدت اللّه، أو علیّ عهد اللّه أن أفعل کذا معلّقاً أو مجرّداً. و یشترط فیه ما شُرِط(۴) فی النذر، و الخلاف فی إنعقاده بالضمیر کالنذر.

۱- الکافی ۶ : ۱۸۲ الحدیث ۱ ، التهذیب ۸ : ۲۱۹ الحدیث ۷۸۳ ، الاستبصار ۴ : ۲ الحدیث ۲ ، الوسائل ۱۶ : ۲۳ الباب ۱۷ من أبواب العتق الحدیث ۲ .

۲- رض۴ : تعیّن، رض۱ : متعیّن، رض۳ : معیّن.

۳- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۰ .

۴- بعض النسخ : یشرط.

کتاب الیمین

اشاره

کتاب الیمین

و هی هنا : الحلف باللّه، أو بأسمائه الخاصّه لتحقیق ما یحتمل المخالفه و الموافقه فی الاستقبال.

و إنّما اختصّ الحلف باللّه ؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله : «مَن کان حالفاً فلیحلف

باللّه أو لیذر»(۱).

و یحرم الحلف بالأصنام و شبهها ؛ للنهی عن الحلف بالطواغیت، و یکره الحلف بغیر ذلک، و ربّما قیل بالتحریم و لا تنعقد به الیمین(۲).

و قال ابن الجنید : لا بأس بالحلف بما عظّم اللّه من الحقوق، کقوله : و حقّ القرآن، و حقّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله(۳).

و فی روایه محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام : «لیس لخلقه أن یقسموا إلاّ به»(۴).

۱- سنن الترمذیّ ۴ : ۱۱۰ الحدیث ۱۵۳۴ ، عوالی اللآلئ ۱ : ۴۴۵ الحدیث ۱۶۸ ، مستدرک الوسائل ۳ : ۵۴ الباب ۲۴ من کتاب الأیمان الحدیث ۱ .

۲- أکثر النسخ : یمین.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۴۹ .

۴- الکافی ۷ : ۴۴۹ الحدیث ۱ ، الفقیه ۳ : ۲۳۶ الحدیث ۱۱۲۰ ، التهذیب ۸ : ۲۷۷ الحدیث ۱۰۰۹ ، الوسائل ۱۶ : ۱۹۱ الباب ۳۰ من أبواب الأیمان الحدیث ۳ .

فالحلف باللّه هو قوله : واللّه، و باللّه، و تاللّه، وَاَللّه (۱) بالجرّ، و أيمن اللّه،

و ما اقتضب منها.

و قيل : الحلف باللّه هو كقوله : و الـذى نفسـى بيـده، و مقلّب القلوب و الأبصار، و الأوّل الـذى ليس كمثله شـىء ؛ لأ نّه مدلول المعبود بالحقّ إله مَن فى السـموات و الأرض و لم يجعل اسماً(۲) للّه تعالى(۳). و هو ضـعيف ؛ لأنّ مرجعه إلى أسماء تدلّ على صفـات الأفعال، كالخالق و الرازق التى هى أبعـد من الأسـماء الـدالّه على صـفات الـذات، كالرحمان الرحيم التى هى دون اسـم الذات، و هو اللّه جلّ اسمه، بل هو الاسم الجامع.

و تنعقـد بالمشتركه إذا غلبت على اللّه، كالربّ و الخالق و البارئ و الرازق، بخلاف غير الغائب، كالموجود و القادر، و السـميع و البصير، و عقدها ابن الجنيد بهما(۴).

و تنعقد بجلال اللّه، و عظمته، و كبريائه، و بقوله : لعمر اللّه، و حقّ اللّه على الأقوى

إذا قصد به اللّه الحقّ أو المستحقّ للإلهيّه.

و لو قصـد به مـا يجب للّه على عبـاده، لم تنعقـد، و لو أطلق، فالأقرب : الانعقاد ؛ لأ نّ الاسـتعمال فى الأوّلين أغلب، و لو قال : و الحقّ، فوجهان مرتّبان و أولى بالانعقاد ؛ لأ نّه و إن اشترك إلّا أ نّه فى اللّه أغلب، كالرحيم و العليم و الحنّان.

و لو قال : أقسمت، أو حلفت، أو أُقسم، أو أحلف، لم يكن يميناً، حتّى يذكر المقسم به، و لو قال : أردت الإخبار دِين بتيّته(۵).

۱- المراد : أ نّه لو خفض و نوى القسم من دون النطق بحرف القسم انعقد.

۲- رض۴ : أسماءاً.

۳- الشرائع ۳ : ۱۶۹ ، القواعد ۲ : ۱۲۹ ، المهذّب ۲ : ۴۰۷ ، السرائر : ۳۵۱ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۶۴۹ .

۵- ليست فى أكثر النسخ، و فى إل : يمينه.

و لو قال : أشهد باللّه، فهو يمين عند الشيخ(۱) ؛ لاستعماله فی أيمان اللعان،

بخلاف : أعزم باللّه ؛ لعدم ثبوته شرعاً و لا عرفاً.

و لا عبره بالظهار، و العتاق، و الطلاق، أو أيمان البيعه، أو قوله : هو كافر، أو يعبد الصنم، أو ياهناه، أو لا أب لشانيک(۲). و قول ابن الجنيد فی الطلاق، و العتاق، و الصدقه(۳) متروک.

و الحلف بالبراءه من اللّه أو رسوله أو أحد الأئمّه عليهم السّلام حرام. و فی وجوب الكفّاره به أو بالحنث خلاف، و أوجب الشيخان بالحنث به كفّاره ظهار(۴). و الحلبیّ : يجب بمجرّد القول(۵) إذا لم يعلّقه على شرط(۶). و ابن إدريس لم يوجب شيئاً(۷).

و فی توقيع العسكریّ عليه السّلام إلى محمّد بن الحسن الصفّار : «يطعم عشره مساكين لكلّ مسكين مدّ و يستغفر اللّه»(۸).

و قال الصدوق : لو قال : إن كلّم(۹) ذا قرابه، فعليه المشی إلى بيت اللّه عزّوجلّ

۱- المبسوط ۶ : ۱۹۷ .

۲- كذا فی أكثر النسخ، و فی رض۲ : لا ـ ب لشانيک و هی مطابقه لما فی الوسائل ۱۶ : ۱۹۱ الباب ۳۰ من أبواب الأيمان الحديث ۴ و ۵ . و فی الفقيه ۳ : ۲۳۰ الحديث ۱۰۸۵ : (لا ـ بل أشانئک). و فی الكافی ۷ : ۴۴۹ الحديث ۲ و ۳ ، و التهذيب ۸ : ۲۷۸ الحديث ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ : (لا ـ بل شانئک). قال فی كشف اللثام ۲ : ۲۲۰ : و قولهم : (لا ـ بل شانئک) مخفّف : لا ـ أب لشانئک.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۵۹۱ .

۴- المفيد فی المقنعه : ۸۶ ، و الطوسیّ فی النهايه : ۵۷۰ .

۵- فی أكثر النسخ : يجب به و بمجرّد القول.

۶- الكافی فی الفقه : ۲۲۹ .

۷- السرائر : ۳۵۲ .

۸- الكافی ۷ : ۴۶۱ الحديث ۷ ، الفقيه ۳ : ۲۳۷ الحديث ۱۱۲۷ ، الوسائل ۱۶ : ۱۵۲ الباب ۷ من أبواب الأيمان الحديث ۳ .

۹- ح و رض۱ : إن كلّمت، مكان : إن كلّم.

و کلّ ما یملکه فی سبیل اللّه، و هو بریٌمن دین محمّد صلّی اللّه علیه و آله، فإنّه یصوم ثلاثه أیّام و یتصدّق علی عشره مساکین(۱). و قولنا : «لتحقیق» احتراز من

یمین اللغو، فإنّه لم یقصد بها التحقیق، و القصد شرط عندنا و إن نطق بالصریح(۲). فلو حلف الغافل أو الساهی أو الغضبان بما یرفع القصد، لم ینعقد.

و احتراز من یمین المکره، و یمین المناشده، مثل واللّه لتفعلنّ قاصداً عقد الیمین علی صاحبه، فإنّ تحقیقه ممتنع بالنسبه إلی الحالف، و النصّ(۳)(۴) علی استحباب إجابه المناشد(۵).

و اعتبرنا إمکان المخالفه و الموافقه ؛ لیخرج به الواجب، مثل الکون فی الحیّز، و الممتنع عقلاً، کالجمع بین النقیضین، أو عاده، کالصعود إلی السماء، أو شرعاً کترک

الصلاه، فإنّ کلّ ذلک لا ینعقد.

و لو تجدّد العجز، فکالمقارن، إلّا أن تعود القدره فی غیر المقیّد بوقت.

و التقیید بالاستقبال ؛ لیخرج به الحلف علی الماضی و الحال إن تصوّر، و هی الغموس فی الإثم المتوعّد علیها بالنار فی قوله تعالی : «إِنَّ الَّذِینَ یَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّه ِ وَ أَیْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِیلاً»(۶) الآیه، إن کان کاذباً(۷) و تعمّد، و إلّا فهی لغو. و لا کفّاره للغموس سوی الاستغفار، و إن تضمّنت ظلماً فبعد ردّه ؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله : «خمس من الکبائر لا کفّاره فیهنّ : الإشراک باللّه و عقوق الوالدین و بهت المسلم

۱- المقنع : ۱۳۶ .

۲- رض۲ : بالتصریح.

۳- رض۱، رض۳، رض۴ و إل : و للنصّ.

۴- الوسائل ۱۶ : ۲۰۹ الباب ۴۲ من أبواب الأیمان الحدیث ۱ - ۴ .

۵- رض۴، مل و ح : المناشده.

۶- آل عمران ۳ : ۷۷ .

۷- ح، رض۳، مل، مج۱ و مج۲ : إن کانت کاذبه، مکان : إن کان کاذباً.

و الفرار من الزحف و اليمين الغموس»(۱).

و لو أُكره على يمين الغموس، تأوّل فى المفرد أو الإسناد، فالمفرد كقصد أحد

معانى المشتركه أو المجاز، مثل أن يريد بالمكاتبه : تحصيل العتق، و بالحمار : البليد، و الإسناد : ما فعلته بمصر أو فى السفر(۲) أو وقت العصر.

و لو كتب الواهب ابتياعاً و أشهد، حلف على الشراء مورّياً، و لو لم يحسن، فلا شىء عليه. و ليس للظالم التأويل و لا يخرج به عن الغموس، فإنّ النيّه نيّه المستحلف المحقّ.

و لو كرّر اليمين من غير مغايره فى المتعلّق، فالظاهر : أ نّها واحده، قاله جماعه(۳)، سواء قصد التأكيد أو التأسيس.

درس (۱۵۲)

قد تجب اليمين فى مثل إنقاذ مؤمن من ظالم و إن كان كاذباً و يتأوّل، و قد تحرم إذا كانت كاذبه لا لضروره(۴)، و قد تستحبّ، كدفع(۵) ظالم عن ماله المجحف به، و قد تكره، كما إذا كثرت، و كالحلف على القليل من المال، و ما عداها مباح.

و يجوز الاستثناء بمشيئه اللّه تعالى لفظاً متّصلاً عاده، فلا يضرّ التنفّس أو التذكّر.

و لا تكفى النيّه و إن اقترنت باليمين، قاله فى المبسوط(۶). و تبعه

۱- صحيح البخارىّ ۸ : ۱۷۱ . بتفاوت.

۲- مج ۱، مج ۲، رض ۱ و مل : أو فى سفر، مكان أو فى السفر.

۳- منهم : المحقّق فى الشرائع ۳ : ۸۹ ، و العلاّمه فى التحرير ۲ : ۱۰۵ .

۴- رض ۲، رض ۴ و مل : إلاّ لضروره.

۵- مج ۱، رض ۱ و رض ۴ : لدفع.

۶- المبسوط ۶ : ۲۰۰ .

ابن إدریس(۱). و فی النهایه : یکفی إن حلف سرّاً(۲). و فی المختلف : یکفی مطلقاً(۳). و هو قویّ، و علیه تحمل روایه عبداللّه بن میمون بجواز استثناء الناسی إلی أربعین

یوماً(۴). و لا یشترط أن ینویه إلاّ عند التلفّظ به. و لا فرق بین متعلّقات الیمین فی ذلک، و قول الفاضل بقصره علی ما لم یعلم مشیئه اللّه تعالی إیّاه(۵) نادر.

و لو عقّب الطلاق و العتق و النذر و الإقرار بالمشیئه قاصداً التبرّک، لم یضرّ، و إلاّ

بطل. و للشیخ قولان(۶). و قطع ابن إدریس بلغو الاستثناء فیما عدا الیمین و لزوم الإیقاع(۷). و هو قویّ فی الإقرار.

و یجوز تعلیقها بشرط فی عقدها و حلّها، سواء کان مشیئه غیره أو لا کقوله فی العقد : لأشربنّ إن شاء زید، و فی الحلّ : لأشربنّ إلاّ أن یشاء زید، و کذا فی النفی : لا شربت إن شاء زید، و لا شربت إلاّ أن یشاء زید.

و ینصرف الاستثناء إلی رفع المستثنی منه، فعقیب الإثبات نفی و بالعکس، و لو قصد عکس ذلک، دین بنیّ-ته.

و کلّما کان العقد موقوفاً و جهل(۸) الشرط فلا عقد، و کلّما کان الحلّ موقوفاً فهی منعقده، إلاّ مع علم شرط الحلّ، و لا فرق بین تقدیم الشرط و تأخیره.

۱- کثیر من النسخ : و منعه ابن إدریس، و الصواب ما أثبتناه، ینظر : السرائر : ۳۵۲ .

۲- النهایه : ۵۵۶ .

۳- المختلف : ۶۵۵ .

۴- الفقیه ۳ : ۲۲۹ الحدیث ۱۰۸۱ ، التهذیب ۸ : ۲۸۱ الحدیث ۱۰۲۹ ، الوسائل ۱۶ : ۱۹۰ الباب ۲۹ من أبواب الأیمان الحدیث ۶ .

۵- التحریر ۲ : ۹۷ ، القواعد ۲ : ۱۳۰ .

۶- قال فی الخلاف ۲ : ۵۵۸ مسأله - ۲۶ ، و النهایه : ۵۵۶ بعدم جواز دخول الاستثناء إلاّ فی الیمین، و قال فی المبسوط ۶ : ۲۰۰ بدخول الاستثناء فی الطلاق و العتق و النذر و الإقرار.

۷- السرائر : ۳۵۳ .

۸- أکثر النسخ : لو جهل.

و یشترط فی الحالف شروط الناذر و رفع الحجر، و لا إشکال هنا فی التوقّف علی إذن الأب و إن علا ما لم یکن فی فعل واجب أو ترک محرّم.

و لو جعل علی الترک أو الفعل جزاءاً، کصوم أو صدقه، فالأقرب : توقّفه علی إذن الوالی(۱).

و تصحّ من الکافر و إن لم یصحّ نذره ؛ لأنّ القربه مراده هناک دون هذه، و لو قلنا بانعقاد نذر المباح الصرف، أُشکل الفرق. و منع فی الخلاف من یمین الکافر ؛ نظراً إلی أ نّه لا یعرف اللّه و یمتنع منه التکفیر حینئذٍ(۲)، ثمّ تردّد، و قطع فی المبسوط بالجواز(۳)، و قطع ابن إدریس بالمنع(۴). و الفاضل فرّق بین الکافر بجحد الربّ و غیره(۵).

و الفائده فی بقاء الیمین لو أسلم، و العقاب علیها لو مات علی کفره، لا فی تدارک الکفّاره لو سبق الحنث الإسلام ؛ لأ نّها تسقط.

قاعده :

متعلّق الیمین کمتعلّق النذر، و لا إشکال هنا فی تعلّقها بالمباح، و مراعاه الأولی فی الدین أو الدنیا، و ترجیح مقتضی الیمین مع التساوی، و هذه الأولویّه متبوعه.

و لو طرأت بعد انعقاد الیمین، فلو کان البرّ أولی فی الابتداء ثمّ صارت المخالفه أولی، اُتّبع و لا کفّاره عندنا، و إنّما تجب بالحنث عمداً اختیاراً، فلو خالف ناسیاً

أو مکرهاً، أو اشتبه المحلوف علیه بغیره، فلا کفّاره.

۱- رض۳ : المولی، و مقتضی السیاق، الولیّ.

۲- الخلاف ۲ : ۵۵۲ مسأله - ۹ .

۳- المبسوط ۶ : ۱۹۴ .

۴- السرائر : ۱۵۴ .

۵- المختلف : ۶۵۰ .

قاعده :

الیمین عند الإطلاق تنصرف إلی مدلول اللفظ حقیقه، فلو نوی الحالف خلاف الظاهر، کتیّه العامّ بالخاصّ، أو المطلق بالمقیّد، أو المجاز بالحقیقه، أو بالعکس فی

الثلاثه، صحّ، کمن حلف لا یأکل اللحم و قصد الإبل، أو لا یأکل لحماً و قصد الجنس، أو لیعتقنّ رقبه و قصد مؤمنه، أو لیعتقنّ رقبه مؤمنه و قصد مطلق الرقبه، أو

لا یشرب له ماءاً من عطش و قصد رفع المنّه، أو لا یحتمل له منّه و أراد شرب الماء إن جعلناه مجازاً إسناديّاً و جعلنا شرب الماء حقیقه له.

و لو نوی ما لا یحتمله اللفظ، کما لو نوی بالصوم الصلاه، لغت الیمین فیهما.

قاعده :

لو تعارض عموم اللفظ و خصوص السبب، فإن نوی شیئاً فذاک، و إلّا فالأقرب : قصره علی السبب ؛ لأ نّه الباعث علی الیمین، کما لو رأی منکراً فی بلد فکرهه لأجله، فحلف علی عدم دخوله ثمّ زال المنکر، فله الدخول. و کذا لو حلف علی رفع المنکر إلی والٍ بعینه، فعزل، فلا رفع.

قاعده :

الابتداء و الاستدامه سیّان فیما ینسب إلی المدّه، کالسکنی و الإسکان و المساکنه، دون ما لا ینسب، کالدخول و البیع، و فی التطیّب وجهان، فلو حلف : لا سکنت هذه الدار و هو ساکن بها، وجب التحوّل فی الحال و إن بقی رحله لا للسکنی، بخلاف ما لو قال : لا دخلت هذه الدار و هو فیها، أو لا بعت و قد باع بخیار فاستمرّ علیه، أو لا تزوّجت و له زوجه فلم یطلّقها.

قاعده :

کلّما اتّحد مدلول اللفظ، حمل علیه، کالرجل و المرأه و الإنسان و البعیر و الشاه. و إن تعدّد مشترکاً و نوی فرداً أو جمیع الأفراد، حمل علی المنویّ، و لو لم

ینو شیئاً منها، بنی علی استعمال المشترک فی حقائقه و عدمه.

و لو اشترک بین اللغه و الشرع و العرف، رجّح الشرعیّ، ثمّ العرفیّ العامّ، ثمّ العرفیّ الخاصّ. و لو تعارض الشرع و العرف فالظاهر : ترجیح الشرع، إلّا مع جهل الحالف، فینصرف إلی ما یعلمه من الثلاثه.

فالرأس لغهً عامّ، و عرفاً خاصّ بالأنعام، فلا یحنث برأس الطیر و الحوت. و ماء النهر لغه لجمیعه، و فی العرف فی النفی لبعضه، و فی الإثبات تردّد.

و لو کان له حقیقه و مجاز، حمل علی الحقیقه، إلّا أن یغلب المجاز ؛ لشهرته، فیحمل علیه، کالراویه للمزاده و قد کانت للبعیر.

درس (۱۵۳)

قاعده :

الإضافه تتخصّص بالمضاف إلیه، کدار زید و سرج الدابّه. و الإشاره تتخصّص بالمشار إلیه، فلو تبدّلت الإضافه، زالت الیمین، بخلاف ما أشار إلیه.

و لو جمع بین الإضافه و الإشاره، کدار زید هذه و لم ینو إحداهما، فالأقرب : تغلیب الإشاره فتبقی الیمین و إن زال ملکه، و یحتمل تغلیب الإضافه ؛ لربط الیمین بهما فتزول بزوال أحدهما.

و الإضافه إلی العبد تقتضی التملیک إن قلنا یملک، و إن أحلنا ذلک، أمکن حمله علی المنسوب إلیه، کالدابّه ؛ إعمالاً للّفظ فی مجازه عند تعذّر الحقیقه، و حمله علی

ما یملکه(۱) بعد عتقه أو کتابته ؛ اقتصاراً علی الحقیقه الممکنه فی الجمله، بخلاف الدابّه، فإنّه لا یتصوّر لها ملک.

قاعده :

الصفه قید فی الموصوف(۲)، فلو زالت فلا یمین، و لو جامعت الإشاره، فالوجهان. فلو حلف لا یلبس قمیصاً ففتقه و ائتزر به، لم یحنث، و لو ارتدی به أو ائتزر قبل فتقه، فالأقرب : الزوال ؛ لأ نّه لیس لبس مثله. و لو قال : هذا القمیص ففتقه

ثمّ لبس، فکما مرّ.

و لو قال : هذا الثوب و هو قمیص، فارتدی به مفتوقاً أو غیره فوجهان أیضاً : من تغلیب الإشاره، و من أ نّه قمیص فی الواقع، فینصرف إلی لبس مثله.

و کذا لو قال : لحم سخله فتکبر، أو عبد فیعتق، أو حنطه فتخبز عند الشیخ(۳).

و قال القاضی(۴) و الفاضل : یحنث لو حلف علی حنطه معیّنه فأکلها خبزاً(۵)، و کذا لو غیّر(۶) الدقیق فخبزه ؛ إذ الحنطه لا تؤکل غالباً إلاّ خبزاً.

أمّا لو کان التغیّر بالاستحاله، کالبیضه تصیر فرخاً و الحَبّ زرعاً فلا حنث. و لو زالت الصفه ثمّ عادت، عادت الیمین، کالسفینه تنقض ثمّ تعاد.

۱- مج ۱، رض ۱ و رض ۴ : سیملکه.

۲- رض ۲ : للموصوف.

۳- الخلاف ۲ : ۵۷۳ مسأله - ۷۶ ، المبسوط ۶ : ۲۴۰ .

۴- المهذّب ۲ : ۴۱۹ .

۵- المختلف : ۶۵۸ .

۶- إل : عیّن.

قاعده :

الشرط فی الیمین قید فیها، فتزول بزواله، فالحلف علی عدم الخروج بغیر إذن زید مقیّد به فیحنث لو انتفی، و لو أذن فلم یسمع ثمّ خرج، فوجهان یلتفتان إلی أنّ الإذن هل هو مجرّد الأمر کما هو فی اللغه، أو أ نّه مشروط عرفاً بالإعلام ؟ إذ الإذن

یستدعی متهیّئاً لسماعه. و لو کان القید فی الإثبات، توقّف البرّ علیه، کالصلاه فی

المسجد، و البیع فی السوق.

قاعده :

التکلیم لا یتناول الرمز، و استثناؤه فی قضیّه(۱) زکریّا علیه السّلام(۲) من غیر الجنس، و کذا لا یتناول المکاتبه و المراسله. نعم، فی حقّ الأخرس یحتمل نفوذ الإشاره بل و المکاتبه، و علیه یتفرّع بطلان صلاه الأخرس برمزه، و الکلام(۳) یتناول القرآن و الأذکار علی الأصحّ.

قاعده :

التخصیص جارٍ(۴) فی القول، کالتسلیم و التکلیم، بخلاف الفعل، کالدخول، فلو حلف أن لا یسلّم علیه فسلّم علی قوم هو فیهم و نوی خروجه، فلا حنث. و لو حلف علی عدم الدخول علیه فاستثناه داخلاً، فالأقرب : الحنث. و الشیخ

۱- رض۱، رض۴ و ح : قصّه.

۲- آل عمران ۳ : ۴۱ .

۳- رض۳ + : لا. و ما أثبتناه و هو أنّ الکلام یتناول القرآن هو الذی أسند إلی الشهید فی المسالک ۲ : ۲۰۰ حیث قال : «و هو مذهب الأکثر و منهم المصنّف و ابن إدریس و العلاّمه فی المختلف و ولده و الشهید».

۴- رض۲، رض۳، إل و ح : جائز.

لم يفرّق(۱).

قاعده :

الجمع بين شيئين(۲) أو أشياء بواو العطف يصيّر كلّ واحد منهما مشروطاً

بالآخر ؛ قضيّه للواو، فلو قال : لا أكلت الخبز و اللحم و الفاكهه، أو لآكلنّها، فلا حنث إلّا بالثلاثه، و لا برّ إلّا بها. و قال الشيخ يحنث بكلّ واحد(۳) ؛ لأنّ واو العطف بمثابه العامل.

قاعده :

لو أضاف الفعل إلى معيّن فشركه غيره، ففى زوال اليمين وجهان عند الشيخ(۴)، و لعلّه لتعارض اللغه و العرف، كما لو حلف على طعام اشتراه زيد فاشتراه بشركه عمرو، أو على ثوب نَسَجه زيد فنسجه بمشاركه عمرو، أو على ثوب غزلته هند فشوركت فيه.

و لو اقتسم زيد و عمرو ما اشترياه، لم يتغيّر الحكم. و لو خلطا ما اشترياه بعقدين فتجاوز الحالف النصف، حنث، و إلّا فلا.

و يشكل بالقطع على الأكل من نصيب زيد، إلّا أن يريد أكل جميع ما اشتراه زيد، فلا تقع المخالفه إلّا بأكل الجميع.

هذا إذا كان الخلط موجباً للإشاعه، أمّا فى نحو التمر و الرمّان، فيمكن أن يقال : لابدّ من تجاوز النصف ؛ لإمكان اختصاصه بما اشتراه عمرو، و الحنث يكفى فى

۱- الخلاف ۲ : ۵۶۸ مسأله - ۵۶ ، المبسوط ۶ : ۲۲۷ .

۲- أكثر النسخ : الشيئين.

۳- المبسوط ۶ : ۲۳۱ .

۴- الخلاف ۲ : ۵۶۴ مسأله - ۴۶ ، المبسوط ۶ : ۲۲۳ .

دفعه الاحتمال.

درس (۱۵۴)

لا یحنث فی اللبن بالجبن و الأَقِط و السمن و الزبد و الکشک، و کذا بعضها ببعض و لا فی الشاه المحلوف علی لحمها بلحم نسلها، و کذا لبنها. و فی النهایه :

یسری إلی الولد(۱)، و هو قول ابن الجنید(۲) ؛ لروایه عیسی بن عطیّه عن الباقر

علیه السّلام(۳)، و السند ضعیف.

و الفاکهه : اسم لما یتفکّه به حتّی الأُترُجّ و النبق و اللوز، و اشترط بعضهم الرطوبه، فلا یحنث بالیابس، کالزبیب، و الرمّان، و الرطب فاکهه، و حبّ الصنوبر و البطّیخ بقسمیه، بخلاف الزیتون و البُطْم(۴) و حبّ الآس.

و أمّا الخیار و القثّاء و القَرْع و الباذنجان فمن الخضر.

و الأُدُم(۵) ما یضاف إلی الخبز مرقه أو دهناً أو جامداً، کالجبن و العدس و التمر و الملح.

و الطعام : القوت و الأُدم و الحلواء مائعاً أو جامداً، لا الماء علی الأقرب، و قوله تعالی : «وَ مَنْ لَمْ یَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی»(۶). محمول علی الذوق.

و اللحم لا یتناول الشحم و المخّ و الدماغ و الکبد و الطحال و الکَرِش و المصران

۱- النهایه : ۵۶۰ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۶۵۰ .

۳- الکافی ۷ : ۴۶۰ الحدیث ۲ ، التهذیب ۸ : ۲۹۲ الحدیث ۱۰۸۱ ، الوسائل ۱۶ : ۲۰۵ الباب ۳۷ من أبواب الأیمان الحدیث ۱ .

۴- البُطْم : الحبّه الخضراء. الصحاح ۵ : ۱۸۷۳ .

۵- الإدام : ما یؤتدم به مائعاً کان أو جامداً و جمعه : أُدُم، مثل : کتاب و کتب، و یسکّن للتخفیف فیعامل معامله المفرد. المصباح المنیر : ۹ .

۶- البقره ۲ : ۲۴۹ .

و القلب على الأقوى و الأليَه. أمّا شحم الظهر أو الجنب أو ما فى تضاعيف اللحم، فيحتمل إلحاقه باللحم، و كذا الرأس و الكراع.

و المال : اسم للعين و الدين و الزكوىّ و غيره، و المدبّر و المستولده و المكاتب المشروط، دون حقّ الشفعه و الاستطراق.

أمّا المنافع، كالسكنى و خدمه العبد ففيها وجهان، و الماليّه قويّه، و لهذا تصرف

فى الدين، أمّا منفعه نفسه فلا.

و الضرب : يصرف إلى الآله المعتاده. و قيل : يجزئ الضغث(۱). و هو حسن مع التضرّر. و العفو فى الأُمور الدنيويّه أولى. و الكفاله و الضمان و الحواله متغايره.

و العقد : اسم للصحيح مع الإيجاب و القبول.

و التسرّى : وط ء الأمَه و إن أكسل أو لم يخدّرها على الأقرب.

و الهبه : تتناول الهديّه، لا العمرى على الأقرب، و الوصيّه و الصدقه الواجبه، و فى المندوبه وجهان. و كذا فى الوقف، و الأقرب : المغايره فيه.

و إطلاق الفعل ينصرف إلى المباشره، إلّا مع القرينه، كبناء البيت و ضرب السلطان و حلق الرأس.

و الضرب : اسم للمؤلم من الاعتماد، بالسوط و العصا و اللكم و اللطم، بخلاف العضّ و الخنق و القرص، خلافاً لابن الجنيد فى الثلاثه(۲).

و البشاره : اسم للإخبار بالسارّ أوّلاً، بخلاف الإخبار، فإنّه عامّ. و لو بشّره جماعه دفعه، فلكلّ ما عيّنه، و كذا الإخبار دفعه أوّلاً.

و أوّل داخلٍ داره : مَن ولجها بعد اليمين و إن لم يدخل غيره، و آخر داخلٍ هو مَن يتعقّب دخوله موته. و لو عيّن الدار، فالأخير مَن يتعقّبه خروجها عن ملكه إن

۱- الخلاف ۲ : ۵۷۶ مسأله - ۸۹ ، المبسوط ۶ : ۲۴۳ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۶۵۵ .

غلّبنا الإضافه. و يحتمل إجراء هذا فى الدار المضافه إليه إذا باعها و لم يتعقّبه ملك غيرها.

و لو حلف أن لا يطأ جاريه عمّته أو غيرها أبداً، فملكها، حلّت له، إن كان قصد الحرام أو أطلق، و لو قصد العموم، لم تحلّ، إلّا مع رجحان الوط ء.

و الحين : ستّه أشهر فى الصوم. و الزمان : خمسه أشهر فيه. و الحُقْب : ثمانون

عاماً فى الصوم و غيره، و لو نوى غير ذلك، اتّبع.

و لو حلف لا يأكل بيضاً و ليأكلنّ ما فى كمّ فلان فكان بيضاً، جعله فى الناطف(۱) و أكله، برّ(۲) و لا حنث ؛ لأ نّه لم يقل : من البيض الذى فى كمّه، بل أبهم، و كذا لو علّق الظهار عليهما.

و البيت : اسم لبيت الحضرىّ و البدوىّ، فيحنثان بهما إن عرفاهما عند الشيخ(۳)، و يحتمل اختصاص كلّ بعادته، و لا يتناول الكعبه و المسجد و البيعه و الكنيسه على قول(۴) - و قطع ابن إدريس بالتناول(۵) - و لا الدهليز و الصُفّه عند الشيخ(۶).

و لا يتناول اللحم السمك عنده فى المبسوط(۷)، و قطع فى الخلاف بالتناول ؛

۱- الناطف - اسم فاعل - : الحلواء. أقرب الموارد ۲ : ۱۳۱۴ .

۲- رض۴ : و أكل فيه برّ، مل، ح و رض۳ : و أكله فيه، برّ، و فى نسخ : إل، مج۱ و مج۲ : أكله فى الناطف و برّ، مكان : جعله فى الناطف و أكله، برّ.

۳- الخلاف ۲ : ۵۶۴ مسأله - ۴۵ ، المبسوط ۶ : ۲۲۲ .

۴- المبسوط ۶ : ۲۴۹ .

۵- السرائر : ۳۵۴ .

۶- الخلاف ۲ : ۵۷۹ مسأله - ۹۹ ، المبسوط ۶ : ۲۴۹ .

۷- المبسوط ۶ : ۲۳۹ .

للآیه(۱)(۲). و قال ابن الجنید : الخمر یتناول المسکر و الفقّاع(۳).

و الحَلْی لا یتناول الجوهر منفرداً(۴)، و قطع الشیخ بتناوله(۵) ؛ لقوله تعالی : «وَ

تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْیَهً تَلْبَسُونَها»(۶).

۱- الخلاف ۲ : ۵۷۳ مسأله - ۷۳ .

۲- النّحل ۱۶ : ۱۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۵۵ .

۴- مج۲، رض۲، رض۳ و ح : مفرداً.

۵- الخلاف ۲ : ۵۵۷ مسأله - ۲۵ ، المبسوط ۶ : ۱۹۹ .

۶- فاطر ۳۵ : ۱۲ .

کتاب الکفّارات

اشاره

کتاب الکفّارات

لا تجب الکفّاره قبل الحنث فی الیمین و لا تجزئ، و لا فی الحلف علی الممتنع.

و هی فی الیمین : عتق رقبه، أو إطعام عشره مساکین لکلّ واحد مُدّ، أو کسوتهم، فمن لم یجد فصیام ثلاثه أیّام متتابعات، و فی الإیلاء کذلک.

و فی الظهار و قتل الخطأ : العتق، ثمّ الصیام شهرین متتابعین، ثمّ إطعام ستّین مسکیناً. و قال سلاّر : کفّاره القتل مخیّره(۱). و هو ظاهر شیخه المفید(۲). و تدفعه الآیه(۳)، و صحیحه عبداللّه بن سنان، عن الصادق علیه السّلام(۴).

و فی کفّاره خلف النذر و العهد خلاف، و کونها کبیره مخیّره أولی ؛ لصحیحه عبدالملک، عنه علیه السّلام فی النذر(۵). و روایه أبی بصیر فی العهد(۶). و قال

۱- المراسم : ۱۸۷ .

۲- المقنعه : ۸۸ .

۳- النّساء ۴ : ۹۲ .

۴- التهذیب ۸ : ۳۲۲ الحدیث ۱۱۹۶ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۹ الباب ۱۰ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۸ : ۳۱۴ الحدیث ۱۱۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۵۴ الحدیث ۱۸۸ ، الوسائل ۱۶ : ۲۴۳ الباب ۱۹ من أبواب النذر و العهد الحدیث ۱ .

۶- التهذیب ۸ : ۳۱۵ الحدیث ۱۱۷۰ ، الاستبصار ۴ : ۵۴ الحدیث ۱۸۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۷۶ الباب ۲۴ من أبواب الکفّارات الحدیث ۲ .

الصدوق : كفّاره النذر، كاليمين(۱) ؛ لحسنه(۲) الحلبيّ(۳) و حملت على العجز، و هو

حسن.

و كفّاره جزّ المرأه شعرها فى المصاب كبيره عند الشيخ(۴)، و الروايه به ضعيفه(۵). و الأقرب : عدم الفرق بين الكلّ و البعض و الجزّ و الحلق و الإحراق. و يحتمل إلحاق الجزّ فى غير المصاب به بطريق الأولى.

و لو نتفته فى المصاب، فكفّاره يمين و إن كان بعضه. و كذا خدش وجهها فى المصاب. و شقّ الرجل ثوبه لموت ولده أو زوجته خاصّه و إن كانت متعه، أمّا الأمه فلا.

و لا كفّاره فى شقّ المرأه الثوب. و حرّمه ابن إدريس مطلقاً على الرجل و المرأه، و استحبّ الكفّاره على الرجل(۶). و جوّز الشيخان شقّ الثوب فى موت

الأب و الأخ(۷).

و فى روايه حنّان : لا بأس بشقّ الجيب على القريب، و شقّ المرأه على زوجها(۸).

و لو تزوّج فى العدّه أو بذات البعل، فارق و كفّر بخمسه أصوع(۹) دقيقاً. و قال

۱- الفقيه ۳ : ۲۳۲ .

۲- مج ۱، رض ۴ و إل : لروايه.

۳- الكافى ۷ : ۴۵۶ الحديث ۹ ، الفقيه ۳ : ۲۳۰ الحديث ۱۰۸۷ ، التهذيب ۸ : ۳۰۶ الحديث ۱۱۳۶ ، الاستبصار ۴ : ۵۵ الحديث ۱۹۳ ، الوسائل ۱۵ : ۵۷۴ الباب ۲۳ من أبواب الكفّارات الحديث ۱ .

۴- النهايه : ۵۷۳ .

۵- التهذيب ۸ : ۳۲۵ الحديث ۱۲۰۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۸۳ الباب ۳۱ من أبواب الكفّارات الحديث ۱ .

۶- السرائر : ۳۶۲ .

۷- المفيد فى المقنعه : ۸۸ ، و الطوسىّ فى النهايه : ۵۷۳ .

۸- التهذيب ۸ : ۳۲۵ الحديث ۱۲۰۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۸۳ الباب ۳۱ من أبواب الكفّارات الحديث ۱ .

۹- بعض النسخ : آسع. قال فى المصباح المنير : ۳۵۲ : و نقل المطرّزىّ عن الفارسىّ أ نّه الصاع يجمع أيضاً على آصع.

المرتضی فی ذات البعل : یتصدّق بخمسه دراهم(۱) ؛ لروایه أبی بصیر، عن الصادق

علیه السّلام(۲). و قال ابن إدریس : تستحبّ الکفّاره(۳).

و قال الشیخ : لو نام عن العشاء حتّی ینتصف اللیل، قضاها و أصبح صائماً(۴) ؛ لروایه مقطوعه(۵). و استحبّه ابن إدریس(۶). و فی إلحاق العامد به أو الناسی أو السکران تردّد، و قوّی الفاضل عدمه(۷). و لا یلحق بذلک ناسی غیر العشاء بالنوم قطعاً.

و لو أفطر فی ذلک الیوم، أمکن وجوب الکفّاره ؛ لتعیّنه(۸)، و عدمه ؛ لتوهّم أ نّه کفّاره و لا کفّاره فیها.

و لو سافر فیه، فالأقرب : الإفطار و القضاء. و کذا لو مرض أو حاضت المرأه، مع احتمال عدم الوجوب فیهما و فی السفر الضروریّ ؛ لعدم قبول المکلّف للصوم. و کذا لو وافق العید أو التشریق. و لو وافق صوماً متعیّناً(۹)، فالأقرب : التداخل مع احتمال قضائه.

۱- الانتصار : ۱۶۶ .

۲- الکافی ۷ : ۱۹۳ الحدیث ۳ ، الفقیه ۳ : ۳۰۱ الحدیث ۱۴۴۰ ، التهذیب ۷ : ۴۸۱ الحدیث ۱۹۳۴ ، الوسائل ۱۵ : ۵۸۵ الباب ۳۶ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۳- السرائر : ۳۶۱ .

۴- النهایه : ۵۷۲ .

۵- الفقیه ۱ : ۱۴۲ الحدیث ۶۵۸ ، التهذیب ۲ : ۲۷۶ الحدیث ۱۰۹۷ ، الوسائل ۳ : ۱۵۶ الباب ۲۹ من أبواب المواقیت الحدیث ۳ .

۶- السرائر : ۳۶۱ .

۷- التحریر ۲ : ۱۱۰ ، القواعد ۲ : ۱۴۴ .

۸- رض۱ و رض۲ : لتعیینه.

۹- رض۳ و ح : معیّناً.

و مَن ضرب مملوکه فوق الحدّ، کفّر بعتقه عند الشیخ(۱) و القاضی(۲). و أنکره ابن إدریس(۳)، و استحبّه جماعه(۴).

و لو قتله، فکفّارته کغیره. و قال الشیخ : هی مخیّره(۵) ؛ لروایه أبی بصیر(۶).

و روی عن الصادق علیه السّلام أنّ : «کفّاره عمل السلطان : قضاء حوائج الإخوان»(۷).

و کفّاره الاغتیاب : الاستغفار للمغتاب(۸).

و کفّاره المجلس : قراءه : «سُبْحَانَ رَبِّکَ رَبِّ العِزَّهِ عَمَّا یَصِفُونَ»(۹)(۱۰) الآیتین عند القیام.

و «کفّاره الضحک : اللّهمّ لا تمقتنی»(۱۱).

و روی فی اللطم علی الخدّ الاستغفار و التوبه(۱۲). و یجزئ الاستغفار عند

۱- النهایه : ۵۷۳ .

۲- المهذّب ۲ : ۴۲۴ .

۳- السرائر : ۳۶۲ .

۴- منهم : المحقّق فی الشرائع ۳ : ۷۷ ، و العلاّمه فی التحریر ۲ : ۱۱۰ ، و المختلف : ۶۶۵ .

۵- النهایه : ۵۷۳ .

۶- الکافی ۷ : ۳۰۳ الحدیث ۴ ، التهذیب ۸ : ۳۲۴ الحدیث ۱۲۰۲ ، الوسائل ۱۹ : ۶۷ الباب ۳۷ من أبواب القصاص فی النفس الحدیث ۳ .

۷- الفقیه ۳ : ۲۳۷ الحدیث ۱۱۲۶ ، الوسائل ۱۵ : ۵۸۴ الباب ۳۳ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۸- الوسائل ۱۵ : ۵۸۳ الباب ۳۲ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۹- الصّافّات ۳۷ : ۱۸۰ - ۱۸۳ .

۱۰- الوسائل ۱۵ : ۵۸۵ الباب ۳۷ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۱۱- الوسائل ۱۵ : ۵۸۴ الباب ۳۴ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۱۲- التهذیب ۸ : ۳۲۵ الحدیث ۱۲۰۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۸۳ الباب ۳۱ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

العجز عن خصال الكفّارات جُمع. و فی الظهار روایتان(۱) أشبههما : الاجتزاء به، و یکفی مرّه واحده بالنیّه، و لو تجدّدت القدره بعده فوجهان.

و فی روایه إسحاق بن عمّار فی المظاهر : یستغفر و یطأ، فإذا وجد الکفّاره، کفّر(۲). فیحتمل انسحابه فی غیره.

درس (۱۵۵)

خصال الکفّاره أربع : عتق، و صیام، و إطعام، و کسوه.

و یتعیّن العتق علی القادر فی المرتّبه بملک الرقبه أو ثمنها إذا أمکن الاعتیاض.

و لو کان من أهل الخدمه لمرض(۳) أو رفعه، اشترط ملک رقبه أُخری،

و لا تباع داره و لا ثیابه إلّا مع الفضله فیهما عن قدر الحاجه.

و لو أمکن بیع خادمه أو داره أو ثیابه و التبدّل(۴) و شراء رقبه، فالأولی : عدم وجوب البیع. و لابدّ من أن یفضل له قوت یوم و لیله. و تباع ضیعته و تجارته و إن التحق بالمساکین، کالدین.

و لو بیع نسیئه، وجب إذا کان یتوقّع مالاً غائباً و إلّا فلا، و لو طلب منه النقد، صبر. و فی المظاهر وجهان، أقربهما : الانتقال إلی الصوم.

و المدیون المستوعب معسر. و لو تکلّف العتق أجزأه إلّا مع مطالبه الدیّان. و العبره بالقدره حال العتق لا حال الوجوب.

۱- الکافی ۷ : ۴۶۱ الحدیث ۵ و ۶ ، التهذیب ۸ : ۳۲۰ الحدیث ۱۱۸۹ و ۱۱۹۰ ، الاستبصار ۴ : ۵۶ الحدیث ۱۹۵ و ۱۹۶ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۴ - ۵۵۵ الباب ۶ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ و ۴ .

۲- الکافی ۷ : ۴۶۱ الحدیث ۶ ، التهذیب ۸ : ۳۲۰ الحدیث ۱۱۹۰ ، الاستبصار ۴ : ۵۶ الحدیث ۱۹۶ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۵ الباب ۶ من أبواب الکفّارات الحدیث ۴ .

۳- مج ۱، مج ۲ و رض ۳ : بمرض.

۴- ح : أو التبدّل.

و لو عجز فشرع فی الصوم بلحظه، ثمّ قدر، استحبّ العود، و کذا لو شرع فی الإطعام، ثمّ قدر علی الصیام أو العتق.

و قال ابن الجنید : لو أیسر قبل صوم أکثر من شهر، وجب العتق(۱) ؛ لصحیحه محمّد بن مسلم، عن أحدهما علیهماالسّلام(۲). و تعارضها صحیحته أیضاً(۳)،

فتحمل علی الندب.

و لو بذل له رقبه، فالظاهر : عدم وجوب القبول ؛ للمنّه.

و یعتبر فی الصحّه أُمور تسعه :

الأوّل(۴) : الإیمان : و هو الشهادتان فی القتل إجماعاً، و فی غیره علی الأقوی. و فی الخلاف : یجزئ الکافر(۵). و یجزئ المتولّد من مسلم إذا انفصل.

و فی حسنه معمّر بن یحیی، عن الصادق علیه السّلام : «کلّ العتق یجوز فیه المولود إلّا فی کفّاره القتل «فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ»(۶) یعنی مقرّه قد بلغت الحنث»(۷). و مثله روایه الحسین بن سعید(۸). و الحنث : الطاعه و المعصیه، و علیها ابن الجنید، و قال : لو أعتق صغیراً فی غیر کفّاره القتل، قام به حتّی یستغنی عنه(۹) ؛ لصحیحه

۱- نقله عنه فی المختلف : ۶۰۴ .

۲- التهذیب ۸ : ۱۷ الحدیث ۵۴ ، الاستبصار ۳ : ۲۶۸ الحدیث ۹۵۸ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۳ الباب ۵ من أبواب الکفّارات الحدیث ۲ .

۳- الفقیه ۳ : ۳۴۳ الحدیث ۱۶۴۶ ، التهذیب ۸ : ۱۷ الحدیث ۵۳ ، الاستبصار ۳ : ۲۶۷ الحدیث ۹۵۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۳ الباب ۵ من أبواب الکفّارات الحدیث ۱ .

۴- أثبتناه من نسخه ح.

۵- الخلاف ۱ : ۳۸۶ مسأله - ۳۳ و ج ۲ : ۲۶۵ مسأله - ۲۷ .

۶- النساء ۴ : ۹۲ .

۷- التهذیب ۸ : ۳۲۰ الحدیث ۱۱۸۷ ، تفسیر العیّاشیّ ۱ : ۲۶۳ الحدیث ۲۱۹ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۶ الباب ۷ من أبواب الکفّارات الحدیث ۶ .

۸- التهذیب ۸ : ۳۲۰ الحدیث ۱۱۸۷ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۶ الباب ۷ من أبواب الکفّارات الحدیث ۶ .

۹- نقله عنه فی المختلف : ۶۶۷ .

ابن محبوب فی مکاتبه(۱) الرضا علیه السّلام، و فیها : أنّ الشیخ و ذا الزمانه کالصغیر(۲). و تحمل علی الندب.

و إسلام الأخرس بالإشاره و المسبیّ بانفراد المسلم به. و إسلام المراهق معتبر فی التفرقه بینه و بین أهله لا فی الإجزاء و غیره من أحکام الإسلام. و یجزئ ولد الزنا علی الأقرب، و منعه المرتضی ناقلاً للإجماع(۳).(۴)

فرع :

یتحقّق إسلام ولد الزنا بالمباشره بعد البلوغ، و بتبعیّه السابی، و فی تحقّقه بسبب الولاده من المسلم نظر، من انتفائه عنه شرعاً، و من تولّده عنه حقیقه، فلا یقصر عن السابی.

الثانی : سلامتها من عیب یوجب العتق، کالعمی، و الإقعاد، و الجذام، و التنکیل لا غیر. و قال ابن الجنید : لا یجزئ الخصیّ، و الأصمّ، و الأخرس(۵). و هو نادر.

الثالث : سلامتها من تعلّق حقّ آخر، ففی الجانی عمداً أو خطأً قولان(۶)، أقربهما : المراعاه بالخروج عن عهده الجنایه، و کذا فی المدبّر ؛ لضعف التعلّق و تعجیل العتق. و فی النهایه : لا یجزئ(۷) ؛ لصحیحه الحلبیّ، عن الصادق

۱- رض۲ : مکاتبته.

۲- الکافی ۶ : ۱۸۱ ، الحدیث ۱ ، التهذیب ۸ : ۲۱۸ الحدیث ۷۷۸ ، الوسائل ۱۶ : ۲۰ الباب ۱۴ من أبواب العتق الحدیث ۱ .

۳- رض۳ : الإجماع.

۴- الانتصار : ۱۶۶ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۶۷۰ .

۶- المبسوط ۵ : ۱۶۱ ، التحریر ۲ : ۱۱۰ .

۷- النهایه : ۵۶۹ .

علیه السّلام(۱).

و لو نقض تدبیره، أجزأ قطعاً. و کذا فی المکاتب المشروط أو غیر المؤدّی و المستولده.

و یجزئ المرهون مع إجازه المرتهن، فلا یکلّف الراهن بدله قطعاً، و لو لم یُجِز، أجزأ عند الشیخ إذا کان موسراً فیؤدّی أو یرهن غیره(۲).

و لا یجزئ المنذور عتقه أو الصدقه به، و إن کان النذر معلّقاً بشرط لم یحصل بعد علی الأقوی.

الرابع : استیعابها، فلو أعتق بعض عبد، لم یجزئ، إلّا أن یسری أو ینتقل إلیه بعد ذلک فیعتقه.

الخامس : کونها غیر مستحقّه العتق بالملک، فلو ملک(۳) أباه و نوی العتق عن الکفّاره حال الشراء أو بعده، لم یجزئ علی الأقوی من وجهی الشیخ(۴) ؛ لأنّ النیّه لم تصادف ملکاً.

و کذا لا یجزئ مشروط العتق عن البائع و لا عن المشتری، قال الشیخ : لأنّ العتق یقع مشترکاً بین التکفیر و بین الوفاء بالشرط(۵). و فی المختلف : یجزئ عن المشتری(۶) ؛ لعدم وجوب العتق بالشرط، و لو وجب به فهو بسبب الکفّاره.

السادس : التجرید عن العوض، فلا تجزئ المکاتبه بنوعیها. و کذا لو شرط

۱- التهذیب ۸ : ۲۵ الحدیث ۸۱ و ص ۲۴۸ الحدیث ۹۰۰ ، الوسائل ۱۵ : ۵۵۸ الباب ۹ من أبواب الکفّارات الحدیث ۲ .

۲- المبسوط ۵ : ۱۶۰ .

۳- رض۳ : اشتری.

۴- المبسوط ۵ : ۱۶۲ .

۵- المبسوط ۵ : ۱۶۰ .

۶- المختلف : ۶۷۰ .

عوضاً على العتيق، عتق و لم يجزئ ؛ لعدم تمحّض القربه.

و لو قيل له : أعتقه عن كفّارتك بكذا، لم يجزئ. و الأقرب : عدم العتق، و لو قيل به، وجب العوض.

و لو أمر المالك بالعتق عن الآمر بعوض أو غيره، أجزأ، و النيّه هنا من الوكيل. و فى وقت الملك الضمنىّ هنا تردّد، هل هو بالشروع فى الإعتاق أو بتمام الإعتاق يملكه(۱) آناً ثمّ يعتق، أو يتبيّن بالإعتاق أ نّه ملكه بالأمر ؟ و مثار(۲) هذا(۳) قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله : «لا عتق إلّا فيما يملك»(۴).

و طرّد البحث فى ملك الضيف الطعام بالأخذ، فله إطعام غيره، أو بالوضع فى الفم، أو بالمضغ، أو الازدراد، و لا ضروره هنا إلى الملك ؛ إذ يكفى إباحه التناول.

السابع : النيّه، و يعتبر فيها : الوجه و القربه. و فى اعتبار التعيين خلاف، أقربه : اعتباره، سواء تعدّدت الكفّارات أم لا ـ تغاير الجنس أم لا.

و تجزئ نيّه المتبرّع عن الميّت إن كان وارثاً، و قد تقدّم الخلاف فى غيره و فى الحىّ(۵).

الثامن : إباحه سبب العتق، فلو نكّل به ناوياً التكفير، عتق و لم يجزئ.

و شرط بعضهم الحرّيّه(۶)، فلو كفّر العبد بالعتق، لم يجزئ و إن أذن المولى، إمّا لأ نّه كفّر بما لم يجب عليه، و إمّا لعدم تقدير الملك فيه، و كذا لو كفّر المولى عنه.

۱- رض۱، رض۳ و مل : بملكه، مكان : يملكه.

۲- رض۲ : و مثال، رض۳ : و مشار.

۳- مج۱، مج۲ و رض۴ : هذه.

۴- الكافى ۶ : ۱۷۹ الحديث ۲ ، التهذيب ۸ : ۲۱۷ الحديث ۷۷۴ ، الاستبصار ۴ : ۵ الحديث ۱۵ ، الوسائل ۱۶ : ۸ الباب ۵ من أبواب العتق الحديث ۲ . بتفاوت.

۵- تقدّم فى الجزء الأوّل : ۲۳۹ كتاب الصوم.

۶- هذا روايه عن مالك، و به قال الشافعىّ على القول الذى يجيز له التكفير بالمال. المغنى لابن قدامه ۱۱ : ۲۷۵ .

التاسع : تنجيز العتق، فلا يجزئ التدبير و إن نوى به التكفير، و أبعد منه الاستيلاد ؛ لبعد(۱) القصد إليه.

و يجزئ الآبق و الضالّ ما لم يعلم موته ؛ لروايه أبى هاشم الجعفرىّ(۲).

و فى الخلاف : لا يجزئ إلّا أن يعلم حياته(۳). و فى المختلف : إن ظنّ الحياه،

أجزأ، و إن شكّ، لم يجزئ(۴).

و يجزئ المريض و المجروح مع استقرار الحياه.

درس (۱۵۶)

إذا انتقل فرض المكفّر إلى الصوم، وجب على الحرّ شهران متتابعان فى الظهار و القتل، و على العبد شهر متتابع على ما سبق.

و السفر الضرورىّ أو الواجب عذر إذا فجأه، و لو سبق علمه به، لم يعذر. و كذا خوف الحامل و المرضع على أنفسهما. و لو خافتا على الولد، فالأقرب : أ نّه عذر. و للشيخ فيه قولان(۵)، و كذا فيمن ضرب حتّى أفطر، و قطع بأنّ مَن وجر الماء فى حلقه معذور، و الوجه : المساواه فى العذر.

و المحبوس يتوخّى، فلو اتّفق فى أثناء الأوّل صوم قاطع للتتابع و لمّا يعلم، فهو معذور.

۱- رض۳ : لتعذّر.

۲- الكافى ۶ : ۱۹۹ الحديث ۳ ، الفقيه ۳ : ۸۶ الحديث ۳۱۴ ، التهذيب ۸ : ۲۴۷ الحديث ۸۹۰ ، الوسائل ۱۶ : ۶۲ الباب ۴۸ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۳- الخلاف ۲ : ۲۶۷ مسأله - ۳۴ .

۴- المختلف : ۶۰۴ .

۵- قال فى المبسوط ۵ : ۱۷۲ بقطع التتابع و فى الخلاف ۲ : ۲۷۱ مسأله - ۵۰ بعدم قطعه.

و یکفی الهلالیّ إذا شرع من أوّله، و إلّا فالعدد. و قیل : یتمّ بقدر الفائت(۱).

و تجب نیّه الکفّاره المعیّنه و لا تجب نیّه المتابعه(۲).

و لو وطئ المظاهر لیلاً وجبت أُخری و لم ینقطع تتابع الأُولی علی الأقوی، و لو وطئ فی أثناء الإطعام، بنی و إن وجبت علیه أُخری. و قال الشیخ : یستأنف الکفّارتین إذا تعمّد الوطء لیلاً أو نهاراً ؛ محتجّاً بالإجماع(۳). و تبعه فی المختلف(۴) ؛ لوجوب الشهرین قبل المسیس.

و لابدّ لکلّ یوم من نیّه، و الأقرب : جواز تجدیدها إلی الزوال للناسی. و لو استمرّ النسیان حتّی زالت الشمس، لم یجزئ(۵) ذلک الیوم، و فی قدحه فی التتابع

احتمال ضعیف ؛ للخبر(۶).

و لو قدر المظاهر علی الصوم إلّا أنّه یتضرّر بترک الجماع، انتقل إلی الإطعام. و لو طال زمان الإطعام و تضرّر، احتمل جواز الوطء قبله بالاستغفار، أو بدونه مع کفّاره أُخری، أو بدونها. و احتمل جواز تعجیل الإطعام، بأن یجمع لواحد لا یوجد غیره دفعه أو لأزید منه، و هو الأقوی.

و إذا انتقل إلی الإطعام، وجب إطعام ستّین مسکیناً فی کفّاره شهر رمضان و الخطأ و الظهار و النذر و العهد، و إطعام عشره مساکین فی کفّاره الیمین ممّا یسمّی

طعاماً، کالحنطه و الشعیر و دقیقهما و خبزهما(۷). و قیل : یجب فی کفّاره الیمین أن

۱- المبسوط ۵ : ۱۷۳ .

۲- رض۱ و رض۲ : المتتابعه.

۳- الخلاف ۲ : ۲۶۴ مسأله - ۲۴ ، المبسوط ۵ : ۱۵۵ .

۴- المختلف : ۶۰۳ .

۵- رض۲ ، رض۳ ، إل و ح + : تجدید.

۶- الکافی ۴ : ۱۳۸ الحدیث ۲ و ۳ ، التهذیب ۴ : ۲۸۳ الحدیث ۸۵۵ و ۸۵۶ ، الوسائل ۷ : ۲۷۲ الباب ۳من أبواب بقیّه الصوم الواجب الحدیث ۵ و ص ۲۷۳ الحدیث ۹ .

۷- رض۲ : أو خبزهما.

يطعم من أوسط ما يطعم أهله(۱) ؛ للآيه(۲). و حُمل على الأفضل. و يجزئ التمر

و الزبيب.

و يستحبّ الأُدُم مع الطعام، و أعلاه : اللحم، و أوسطه : الزيت و الخلّ، و أدناه : الملح. و ظاهر المفيد(۳) و سلّار : وجوب الأُدم(۴).

و الواجب : مدّ لكلّ مسكين ؛ لصحيحه عبداللّه بن سنان(۵). و فى الخلاف : يجب مدّان فى جميع الكفّارات(۶) معوّلاً(۷) على إجماعنا، و كذا فى المبسوط(۸)، و النهايه، و اجتزأ بالمدّ مع العجز(۹). و قال ابن الجنيد : يزيد على المدّ مؤونه طحنه

و خبزه و أُدمه(۱۰). و المفيد(۱۱) و جماعه : إمّا مدّ أو شبعه فى يومه(۱۲). و صرّح ابن الجنيد بالغداء و العشاء(۱۳).

و أطلق جماعه أنّ الواجب الإشباع مرّه(۱۴) ؛ لصحيح أبى بصير، عن الباقر

۱- المقنعه : ۸۷ ، المراسم : ۱۸۶ .

۲- المائده ۵ : ۸۹ .

۳- المقنعه : ۸۷ .

۴- المراسم : ۱۸۶ .

۵- تفسير العيّاشىّ ۱ : ۳۳۷ الحديث ۱۷۱ ، الوسائل ۱۵ : ۵۶۶ الباب ۱۴ من أبواب الكفّارات الحديث ۸ .

۶- الخلاف ۲ : ۲۷۴ مسأله - ۶۲ .

۷- رض ۱ : تعويلاً.

۸- المبسوط ۵ : ۱۷۷ .

۹- النهايه : ۵۶۹ .

۱۰- نقله عنه فى المختلف : ۶۶۶ .

۱۱- المقنعه : ۸۷ .

۱۲- منهم : الصدوق فى الفقيه ۳ : ۲۳۷ ، و الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۲۲۷ و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۴۱۵ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۷۶ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۱۱۲ .

۱۳- نقله عنه فى المختلف : ۶۶۶ .

۱۴- منهم : ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۱ ، و ابن إدريس فى السرائر ۳۵۲ .

علیه السّلام(۱). فعلی هذا یجزئ الإشباع و إن قصر عن المدّ، و لو کان فیهم صغیر فکالکبیر، و لو انفردوا، احتسب الاثنان بواحد. و لا یجزئ المریض و الهَرِم.

و یجب التسلیم إلی ولیّ الطفل، و فی الإطعام یجزئ من غیر إذن الولیّ عند الفاضل(۲)، و ظاهر الخلاف : أ نّه لا یشترط إذن الولیّ فی التسلیم أیضاً(۳).

و لو أعطی الواجب لما دون العدد، لم یجز، و إن تعذّر العدد، فرّق علیهم بحسب الأیّام، فلو لم یجد سوی واحد، فرّق علیه فی ستّین یوماً.

و لو تعدّدت الکفّارات، جاز أن یعطی الواحد لیومه من کلّ واحده مدّاً. و علی القول بإجزاء الإشباع لو أطعم مسکیناً مرّتین غداءاً و عشاءاً فی یوم ففی احتسابه بمسکینین احتمال، سواء وجد غیره أو لا.

و لا یجب اجتماعهم فی الإعطاء أو الإطعام و إن کان أفضل. و لا تجزئ القیمه عند الشیخ(۴) و أتباعه(۵).

و لو اشتری الطعام من المسکین و دفعه إلی غیره، أجزأ و إن کره. فعلی هذا یمکن(۶) تأدّی(۷) وظائف الکفّاره بمدّ واحد.

و المستحقّ : هو الذی لا یملک مؤونه السنه من المؤمنین و إن کانوا فسّاقاً.

۱- الکافی ۷ : ۴۵۴ الحدیث ۱۴ ، التهذیب ۸ : ۲۹۶ الحدیث ۱۰۹۵ ، الاستبصار ۴ : ۵۲ الحدیث ۱۷۸ ، الوسائل ۱۵ : ۵۶۶ الباب ۱۴ من أبواب الکفّارات الحدیث ۵ .

۲- المختلف : ۶۶۸ .

۳- الخلاف ۲ : ۲۷۶ مسأله - ۶۸ .

۴- الخلاف ۲ : ۲۷۶ مسأله - ۷۱ .

۵- منهم : ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۱ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۳۶۰ ، و المحقّقفی الشرائع ۳ : ۷۹ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۱۴۸ ، و التحریر ۲ : ۱۱۳ .

۶- رض۴ و إل : یجوز.

۷- إل : أن تؤدّی.

و جوّز بعض الأصحاب إعطاء المخالف، لا الناصب و لا الكافر(۱).

و لو تبيّن الدفع إلى غير مستحقّ(۲) و تعذّر الردّ، أجزأ إن اجتهد إلّا أن يكون عبده.

و أمّا الكسوه : فالواجب مسمّاها و لو إزاراً أو رداءاً أو سراويل، و لا تجزئ المنطقه و النعل، و لا الدرع، و يكفى ما يوارى الصغير و إن كانوا منفردين.

و لو تعذّرت العشره، كرّر على الممكن فى الأيّام على احتمال. و يشكل بأ نّه يؤدّى إلى أن يكتسى(۳) عشره أثواب، و ذلك بعيد. و لو أخذ الكبير ما يوارى الصغير، فالأشبه : عدم الإجزاء.

و أوجب جماعه ثوبين مع القدره و ثوباً مع العجز(۴)، و احتاط ابن الجنيد بأن يكسو المرأه ما يتمّ صلاتها فيه، كالدرع و الخمار(۵)، و يجزئ الغسيل إلّا أن يصير سحيقاً أو يتخرّق.

و جنسه : القطن و الكتّان و الصوف و الحرير للنساء، و فى إجزائه للرجال عندى

احتمال، و يجزئ(۶) الفرو و الجلد المعتاد لبسه، و كذا القِنَّب و الشعر المعتاد لُبسه.

و يجب فيهم ما يجب فى المطعمين. و إن(۷) كانوا واجبى النفقه و المكفّر فقير،

قيل : يجزئ(۸). و فى الهاشميّ مع التمكّن من الخمس و كون الدافع من غيرهم نظر،

۱- الشيخ فى النهايه : ۵۷۰ ، و العلّامه فى المختلف : ۶۶۸ .

۲- أكثر النسخ : الدافع غير مستحقّ.

۳- رض ۱، رض ۴ و ح : يُكسى.

۴- منهم : الشيخ فى النهايه : ۵۷۰ ، و الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۲۲۷ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۴۱۵ ، و العلاّمه فى القواعد ۲ : ۱۴۸ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۶۶۶ .

۶- إل : و يجوز.

۷- مج ۱، مج ۲، إل و مل : و لو.

۸- القائل هو العلّامه. ينظر : القواعد ۲ : ۱۴۸ ، التحرير ۲ : ۱۱۳ .

أقربه : المنع.

و لا يجزئ ابن السبيل إذا أمكنه أخذ الزكاه أو الاستدانه، و لا الغارم و الغازى، إذا ملكا مؤونه السنه. و فى المكاتب خلاف، فمنعه الشيخ(۱) ؛ لأ نّه قسيم للمساكين(۲)، و جوّزه الفاضل، كالزكاه(۳).

و تجوز التفرقه بين المساكين فى جنس الطعام و الكسوه. و لا يجزئ الطعام المعيب، و لا الممزوج بزوان أو تراب غير معتاد.

و يجب إخراج الكفّاره من تركه الميّت، ففى المخيّره أدنى الخصال، إلّا أن يتطوّع الوارث بالأرغب، و فى المرتّبه أدنى المرتّبه التى هى فرضه.

و لو أوصى بالأزيد و ردّ الوارث، فالزائد من الثلث، فلو لم يفِ بالعليا، أجزأت الدنيا و الزياده ميراث.

و فرض العبد فى جميع الكفّارات الصوم، فلو أذن المولى فى العتق أو الإطعام ففى الإجزاء خلاف سبق(۴).

و إنّما تلزم الكفّاره إذا كان الحلف بإذن السيّد و الحنث بإذنه، و لو حلف بغير إذنه، فلغو و إن حنث بإذنه. و قال الشيخ : يكفّر(۵) ؛ لأنّ الحنث من روادف اليمين.

و لو حلف بإذنه و حنث من غير(۶) إذنه، فله منعه من الصوم المضرّ به، و لو لم يضرّ به، ففى المنع وجهان.

و لو زال الرقّ و لمّا يبطله السيّد، فالأقرب : الانعقاد، و يراعى فيه ما يراعى فى

۱- المبسوط ۵ : ۱۷۸ و ج ۶ : ۲۰۸ .

۲- رض ۱ : المساكين.

۳- القواعد ۲ : ۱۴۸ ، التحرير ۲ : ۱۱۳ .

۴- يراجع : ص ۲۱۳ .

۵- المبسوط ۶ : ۲۱۷ .

۶- رض ۳ و مل : بغير.

الحرّ حينئذٍ. و كذا لو كان الحلف بإذنه، ثمّ أُعتق، فيعتبر حال الأداء.

کتاب العتق

اشاره

کتاب العتق

و فضله مشهور، و إیجابه العتق من النار عضواً بعضو فی الذکر، و بعضوین فی الأُنثی مأثور(۱).

و یختصّ الرقّ بالحربیّ و إن کان کتابیّاً، ثمّ یسری الرقّ فی عقبه و إن أسلموا حتّی یعرض المحرّر من ملک، أو عتق، أو تدبیر، أو کتابه، أو استیلاد، أو جذام، أو عمی، أو برص عند ابن حمزه(۲)، أو إقعاد، أو تنکیل، خلافاً لابن إدریس فیه(۳)، أو للإرث، أو إسلام العبد قبل مولاه فی دار الحرب و خروجه قبله، أو کون أحد الأبوین حرّاً إلاّ أن یشترط(۴) علیه الرقّ فیصحّ عند الأکثر(۵).

و اعتمد الشیخ علی تأویل روایه أبی بصیر، عن الصادق علیه السّلام فی الرجل یتزوّج المملوکه : أنّ ولده مماليک(۶). بالحمل علی الشرط ؛ لتظافر الروایه بأنّ ولد

۱- الکافی ۶ : ۱۸۰ الحدیث ۳ ، الفقیه ۳ : ۶۶ الحدیث ۲۱۹ ، التهذیب ۸ : ۲۱۶ الحدیث ۷۷۰ ، الوسائل ۱۶ : ۶ الباب ۳ من أبواب العتق الحدیث ۱ .

۲- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۲۸ .

۳- السرائر : ۳۴۵ .

۴- أکثر النسخ : یشرط.

۵- منهم : الشیخ فی النهایه : ۴۷۶ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۳۱۳ ، و المحقّق فی الشرائع ۲ : ۳۰۹ ، و العلاّمه فی التحریر ۲ : ۲۲ ، و المختلف : ۵۶۸ .

۶- التهذیب ۷ : ۳۳۶ الحدیث ۱۳۷۸ ، الاستبصار ۳ : ۲۰۳ الحدیث ۷۳۵ ، الوسائل ۱۴ : ۵۳۰ الباب ۳۰ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۱۰ .

الحرّ حرّ(۱).

و المحقّق - رحمه اللّه - فی النکت ردّ ذلک(۲) ؛ لضعف(۳) طریق الخبر أوّلاً، و باحتمال کون الرجل عبداً ثانیاً، و بالعدول عن الظاهر المتّفق علیه إلی تأویل غیر

متعیّن ثالثاً، و باحتمال التقیّه رابعاً.

قلت : الخلاف فی أصل ولد الحرّ من المملوکه، و فیه روایتان :

إحداهما : أ نّه رقّ، کما فی هذه الروایه، و روایه العطّار(۴)، و ضریس، عنه علیه السّلام أنّ ولد المحلّله رقّ إلاّ أن یشترط الحرّیّه(۵). و بهما أفتی ابن الجنید(۶)، و نقل المرتضی الخلاف فی ذلک بین الأصحاب(۷).

و الثانیه : أ نّه حرّ، کروایه جمیل بن درّاج(۸)، و مرسله ابن أبی عمیر(۹)،

۱- الوسائل ۱۴ : ۵۲۸ الباب ۳۰ من أبواب نکاح العبید و الإماء.

۲- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه ۴۱۰ .

۳- رض۲، رض۳، رض۴ و مل : بضعف.

۴- التهذیب ۷ : ۲۴۶ الحدیث ۱۰۶۹ ، الاستبصار ۳ : ۱۳۸ الحدیث ۴۹۸ ، الوسائل ۱۴ : ۵۴۰ الباب ۳۷ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۲ .

۵- الفقیه ۳ : ۲۹۰ الحدیث ۱۳۷۸ ، التهذیب ۷ : ۲۴۶ الحدیث ۱۰۶۸ ، الاستبصار ۳ : ۱۳۸ و ۱۴۰ الحدیث ۴۹۷ و ۵۰۳ ، الوسائل ۱۴ : ۵۴۰ الباب ۳۷ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۱ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۵۶۸ .

۷- الانتصار : ۱۷۵ .

۸- الکافی ۵ : ۴۹۲ الحدیث ۱ ، ۳ و ۴ ، الفقیه ۳ : ۲۹۱ الحدیث ۱۳۸۲ ، التهذیب ۷ : ۳۳۶ الحدیث ۱۳۷۵ ، الاستبصار ۳ : ۲۰۳ الحدیث ۷۳۲ ، الوسائل ۱۴ : ۵۲۹ الباب ۳۰ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۲ ، ۴ و ۶ .

۹- الکافی ۵ : ۴۹۳ الحدیث ۷ ، الفقیه ۳ : ۲۹۱ الحدیث ۱۳۸۱ ، التهذیب ۷ : ۳۳۶ الحدیث ۱۳۷۶ ، الاستبصار ۳ : ۲۰۳ الحدیث ۷۳۳ ، الوسائل ۱۴ : ۵۲۹ الباب ۳۰ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۵ .

و إسحاق بن عمّار فی التزویج(۱)، و روایه زراره(۲)، و عبداللّه بن محمّد فی

التحلیل(۳).

و عمل الشیخ علی الروایه فی التحلیل(۴). لا فی التزویج(۵)، إلّا أن یشترط الحرّیه.

و مع هذه الروایات یسهل الإذعان بجواز اشتراط الرقّیه. و لا فرق بین سبی المؤمن و المخالف و الکافر.

و لو اشتری من الکافر قریبه، جاز، و إن کان ممّن ینعتق علیه، و یکون استنقاذاً لا شراءاً من جانب المشتری، فلا یثبت فیه خیار المجلس و الحیوان، و الأقرب : أنّ له ردّه بالعیب و أخذ الأرش.

و اللقیط فی دار الحرب رقّ إذا لم یکن فیها مسلم، و کلّ مَن أقرّ بالرقّیه من البالغین العقلاء رقّ، و لو أنکر بعد ذلک، لم یلتفت إلیه.

و لو کان معلوم الحرّیه أو ادّعاها من قبل، لغا إقراره.

و إذا بیع العبد فی الأسواق، لم یُقبل دعواه الحرّیه إلّا ببیّنه ؛ عملاً بالظاهر، أمّا

مجرّد الید علیه فغیر کافٍ، فیقبل دعواه حرّیه الأصل لا عروض الحرّیه إلّا ببیّنه.

و یستقرّ ملک الرجل علی کلّ أحد سوی العمودین، و کلّ أُنثی محرّمه علیه

۱- التهذیب ۷ : ۳۳۶ الحدیث ۱۳۷۷ ، الاستبصار ۳ : ۲۰۳ الحدیث ۷۳۴ ، الوسائل ۱۴ : ۵۳۰ الباب ۳۰ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۹ .

۲- الکافی ۵ : ۴۶۹ الحدیث ۶ ، الفقیه ۳ : ۲۹۰ الحدیث ۱۳۷۹ ، التهذیب ۷ : ۲۴۷ الحدیث ۱۰۷۳ ، الاستبصار ۳ : ۱۳۹ الحدیث ۵۰۲ ، الوسائل ۱۴ : ۵۴۰ الباب ۳۷ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۴ .

۳- التهذیب ۷ : ۲۴۷ الحدیث ۱۰۷۲ ، الاستبصار ۳ : ۱۳۹ الحدیث ۵۰۱ ، الوسائل ۱۴ : ۵۴۱ الباب ۳۷ من أبواب نکاح العبید و الإماء الحدیث ۶ .

۴- التهذیب ۷ : ۲۴۷ ، الاستبصار ۳ : ۱۳۹ .

۵- التهذیب ۷ : ۳۳۶ ، الاستبصار ۳ : ۲۰۳ .

نسباً و رضاعاً، فإنّهم ينعتقون فی الحال بعد فرض ملكهم آناً. و ظاهر ابن إدريس(۱) و جماعه : أ نّه لا يشترط هذا الآن(۲)، و علّل ابن إدريس بأ نّه لا يملكهم.

و لا ينعتق على المرأه سوى العمودين، و فی الخنثی نظر، من الشكّ فی

الذكوريّه و إمكانها، و الأقرب : أ نّها كالمرأه، فلا ينعتق عليها سوى العمودين. و لو ملكها الرجل و هی من المحارم غير العمودين، فالإشكال أقوى.

و لا ينعتق غيرهم من الأقارب، كالأخ و ابنه، و العمّ و الخال. نعم، يستحبّ إعتاقهم.

و لا فرق بين الملك القهریّ و الاختياریّ، و لا بين الكلّ و البعض، فيقوّم عليه إن ملكه مختاراً على الأقوى.

و لا حكم لقرابه الزنا، فيملك ولده من الزنا على قول قويّ(۳) ؛ لأنّ الحكم الشرعیّ يتبع الشرع.

أمّا العتق : فعبارته الصريحه التحرير. و كذا الإعتاق على الأقوى، مثل : أنت حُرّ أو عَتِيق أو مُعْتَق.

و لا عبره بالكنايه، مثل : فككت رقبتك أو رقّك، أو أنت سائبه، أو طالق، أو لا سبيل لی عليك، أو أنت مولای، أو ابنی، و إن كان أسنّ منه، سواء قصد العتق أو لا. و إشاره الأخرس كافيه، و كذا كتابته مع القرينه.

درس (۱۵۷)

لابدّ من صدور العتق من بالغ، عاقل، مختار، قاصد، جائز التصرّف، متقرّب إلى

۱- السرائر : ۳۴۵ .

۲- منهم : الصدوق فی المقنع : ۱۵۹ ، و الشيخ فی المبسوط ۶ : ۶۸ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۳۵۶ ، و المحقّق فی المختصر النافع : ۲۲۸ .

۳- التحرير ۲ : ۷۸ .

اللّه تعالی، مالک، غیر معلّق علی شرط أو صفه، معبّر بما یصدق علی(۱) الجمله بصیغه الإنشاء.

فلا یقع من الصبیّ لدون العشر، و فی العشر قولان(۲). و لا من المجنون،

و المکره، و الناسی، و الغافل، و السکران. و لا من السفیه، و المفلّس بعد الحجر علیه.

و لا من المریض إذا اغترق دینه ترکته أو زاد عن الثلث، إلّا مع إجازه الغرماء و الورثه.

و فی الاکتفاء بإجازه الغرماء فی الصوره الأُولی وجهان : من أنّ المنع من العتق لحقّهم، و من عود المال إلی الوارث.

هذا إن تضمّن(۳) الإجازه إبراء المیّت من قیمه المعتق التی تعلّق بها الدین، و إلّا لم تعتبر إجازتهم ؛ لأنّ حظّ المیّت فی أداء(۴) دینه أولی من تحصیل العتق، و فیه بحث.

و لو کان عتق مملوک السفیه أولی و أجازه الولیّ، أمکن الصحّه.

و لا من غیر المتقرّب إلی اللّه تعالی، سواء قصد الثناء أو دفع الضرر أو لم یقصد شیئاً.

و فی الکافر أوجه، ثالثها : الصحّه إن کان کفره بجحد نبیّ أو کتاب أو فریضه، و البطلان إن کان کفره بجحد الخالق، و هو قریب.

و لا من غیر المالک إلّا فی السرایه. و لو علّق العتق بالملک فهو لغو، إلّا أن

۱- رض۲ و رض۳ : علی معنی الجمله.

۲- أحدهما : وقوع العتق، و هو قول الشیخ فی النهایه : ۵۴۶ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۳۶۲ . الثانی : عدم وقوعه، و هو قول ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۷ ، و ابن الجنید و العلّامه فی المختلف : ۶۲۸ .

۳- رض۱ و إل : تضمّنت.

۴- مج۱ و مج۲ : تنفیذ.

يجعله نـذراً أو عهـداً أو يميناً، و حينئـذٍ إن قال : للّه علىّ إعتاقه إن ملكته. فلابـدّ من صـيغه(۱)، و إن قـال : للّـه علىّ أ نّـه حرّ إن ملكته، ففى افتقاره إلى الصيغه نظر، من تصريح الروايه بالعتق(۲)، و قطع المحقّق بافتقاره إلى الصيغه(۳) ؛ لئلّا يقع العتق فى غير ملك. و يضعّف بالاكتفاء بالملك الضمنىّ، كملك القريب آناً، ثمّ يعتق.

و لو أجاز المالك عتق الفضولىّ، فالمشهور : البطلان. و قول ابن أبى ليلى : يقوّم على المعتق الموسر الأجنبىّ(۴). مزيّف.

و لو أعتق رقيق مَن له عليه ولايه، لم يصحّ، إلّا مع المصلحه أو التقويم بمعنى البيع، و يحتمل الصحّه و يكون ضامناً للقيمه، كعتق البائع ذى الخيار. و فى النهايه أطلق صـحّه عتق عبـد الابن من أبيه(۵)، و به روايه رجالها زيـديّه، عن زيد يرفعها إلى النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله(۶).

و لا مع التعليق، كقوله : أنت حرّ إن فعلت كذا، أو إذا طلعت الشمس، إلّا فى التدبير المعلّق بالوفاه و ما قلناه من النذر.

و العباره عن الجمله : أنت أو ذاتك أو جملتك أو بدنك أو جسدك، لا يدك و رأسك.

و لو أتى بصـيغه النداء مثل : يا حرّ، فإن لم يقصد الإنشاء أو اشـتبه، فلا حرّيّه، و إن قصد الإنشاء، ففيه إشـكال، من بعده عن شبه الإنشاء، و من صلاحيه اللفظ مع القصد.

۱- رض۱، رض۲ و ح : صيغته.

۲- الوسائل ۱۶ : ۸ الباب ۵ من أبواب العتق.

۳- الشرائع ۳ : ۱۰۷ ، نكت النهايه الجوامع الفقهيّه : ۴۳۲ .

۴- المغنى لابن قدامه ۱۲ : ۲۴۲ .

۵- النهايه : ۵۴۵ .

۶- التهذيب ۸ : ۲۳۵ الحديث ۸۴۹ ، الوسائل ۱۶ : ۷۸ الباب ۶۷ من أبواب العتق الحديث ۱ .

و لو قال للمسمّى بحرّ : أنت حرّ، و قصد الإخبار أو الإنشاء، فذانك(۱) و إن جهل قصده بموت أو جنون ففى الحكم بالحرّيه إشكال، من الشكّ فيالسبب، و من قضيّه الظاهر.

أمّا التعيين لفظاً أو نيّه، ففيه خلاف(۲)، فإن لم نشرطه و قال : أحد عبيدى حرّ، عيّن مَن شاء، و لو مات، أُقرع. و قيل بالقرعه و إن كان حيّاً(۳). و يشكل، بأ نّها

لاستخراج ما هو معيّن فى نفسه، لا لتحصيل التعيين، فيحتمل تعيين الوارث مع الموت.

و لو عدل المعتق عمّن عيّنه، لم يقبل و لم ينعتق الثانى ؛ لأ نّه لم يبق محلّ للعتق، بخلاف ما لو أعتق معيّناً و اشتبه فعيّن، ثمّ عدل فإنّهما ينعتقان.

و لو أعتق المريض عبيده المستغرقه، أو ثلثهم، أو أوصى، استخرج بالقرعه على القولين، و لا يجوز الشيوع. و لو نصّ عليه فوجهان : من بناء العتق على السرايه، و وجوب العمل بقصده.

و المرويّ فى القرعه، عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله(۴)، و عن علىّ عليه السّلام(۵)، و الصادق عليه السّلام : تجزئتهم ثلاثه أجزاء(۶)، فحينئذٍ يقرع بكتابه أسماء العبيد، فإن أُخرج على الحرّيه، كفت الواحده، و إلّا أخرج رقعتين. و يجوز كتابه الحرّيه فى رقعه، و الرقّيه فى رقعتين، و يخرج على أسمائهم، فإن تساوت

۱- رض ۱ : فذاك.

۲- قال الشيخ فى الخلاف ۲ : ۶۵۳ : يقبل، و قال المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۰۶ : لا يقبل.

۳- التحرير ۲ : ۷۷ .

۴- سنن البيهقىّ ۱۰ : ۲۸۵ ، مستدرك الوسائل ۲ : ۵۲۱ الباب ۱۶ من أبواب الوصايا الحديث ۳ .

۵- الفقيه ۳ : ۵۳ الحديث ۱۸۰ ، التهذيب ۸ : ۲۳۴ الحديث ۸۴۲ ، الوسائل ۱۶ : ۷۷ الباب ۶۵ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۶- الكافى ۷ : ۱۸ الحديث ۱۱ ، الفقيه ۳ : ۷۰ الحديث ۲۴۱ ، التهذيب ۸ : ۲۳۴ الحديث ۸۴۳ ، الوسائل ۱۶ : ۷۷ الباب ۶۵ من أبواب العتق الحديث ۲ .

القیمه - و للعدد(۱) ثلث صحیح - فذاک، و کذا إن اختلفت و أمکن التعدیل بالعدد، مثل أن یکون العدد ستّه، و کلّ اثنین یساویان ألفاً، إلّا أنّ أحدهما یساوی أکثر من الآخر.

و لو تنافی العدد و القیمه، مثل ستّه، قیمه واحد ألف، و اثنین ألف، و ثلاثه ألف، اعتبرت القیمه عند الشیخ(۲).

و لو لم یکن للعدد ثلث و أمکن التعدیل بالقیمه، کخمسه، قیمه واحد ألف، و اثنین ألف، و اثنین أیضاً ألف، اعتبرت القیمه.

و لو لم یمکن التعدیل بها، مثل أن یکون قیمه واحد ألفاً، و اثنین ألفاً، و اثنین ثلاثه آلاف، أمکن تجزئتهم ثلاثه أجزاء، فیجعل الواحد جزءاً، و یضمّ إلی الخسیسین أقلّ النفیسین قیمه، فیجعلان جزءاً، و یبقی الأرفع جزءاً. و یمکن کتابه خمس رقاع هنا و فی الذی قبله، و هو قویّ.

و فی تعدّی التجزئه إلی أربعه أجزاء فی نحو الثمانیه، أو خمسه أجزاء فی العشره، أو الإفراد نظر، من قربه إلی ما فعله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۳)، و من عدم الاکتفاء به ؛ إذ لابدّ من إعاده القرعه.

و ربّما قیل بالإفراد فی جمیع الصور ؛ لأنّ کلّ عبد یمکن تعلّق العتق به و عدمه، فإذا جعل اثنان جزءاً، أمکن أن یکون قد ضمنا ما یتعلّق به العتق إلی غیره. و قال المحقّق : یعیّن الوارث و القرعه علی الندب(۴)، و الروایات حکایه حال(۵).

۱- رض۲، رض۳ و ح : و العدد.

۲- المبسوط ۶ : ۵۹ .

۳- سنن البیهقیّ ۱۰ : ۲۸۵ ، مستدرک الوسائل ۲ : ۵۲۱ الباب ۱۶ من أبواب الوصایا الحدیث ۳ .

۴- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۴۳۱ .

۵- الوسائل ۱۶ : ۷۷ الباب ۶۵ من أبواب العتق و ج ۱۸ : ۱۸۹ الباب ۱۳ من أبواب کیفیّه الحکم و أحکام الدعوی.

درس (۱۵۸)

لو اشترى أمه بكراً نسيئه إلى سنه و أعتقها و تزوّجها و جعل عتقها مهرها و أحبلها و مات و لا تركه، ففى صحيحه أبى بصير : تردّ رقّاً و حملها كهيئتها(۱). وعليها كثير من الأصحاب(۲). وحملها الفاضل على وقوع العتق فيمرض الموت(۳)،

و لا يتمّ فى الولد، و حملت على فساد البيع. و ينافيه قوله فى الروايه : إن كان له مال

فعتقه جائز. و حملت على أ نّه فعل ذلك مضارّه و العتق يشترط فيه القربه، و لا يتمّ أيضاً فى الولد، و ردّها ابن إدريس و حكم بصحّه العتق و حرّيه الولد(۴). قال المحقّق فى النكت : يجوز(۵) استثناء هذا الحكم من جميع الأُصول المنافيه لعلّه غير معقوله(۶)، ثمّ عدل إلى قول ابن إدريس ؛ لأ نّه خبر واحد لم يعضده دليل.

فروع على الروايه :

الظاهر : أنّ البكر و الثيب سواء فى الحكم(۷)، و أنّ الأجل لا يتقيّد بالسنه، و أ نّه لا فرق بين جعل عتقها مهرها و بين إمهارها غيره، و أنّ العبد لو اشتراه نسيئه، ثمّ أعتقه كذلك، و الأقرب : تعدّى الحكم إلى الشراء نقداً إذا لم يدفع المال. و كذا لو كان

بعضه نقداً، و أ نّه لا يكفى أن يخلف شيئاً لا يحيط بثمنها ؛ لظاهر الروايه، و أ نّه

۱- التهذيب ۸ : ۲۱۳ الحديث ۷۶۲ ، الوسائل ۱۴ : ۵۸۲ الباب ۷۱ من أبواب نكاح العبيد و الإماء الحديث ۱ .

۲- منهم : الشيخ فى النهايه : ۵۴۴ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۶۱ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۰۹ .

۳- المختلف : ۶۲۶ ، القواعد ۲ : ۹۹ ، التحرير ۲ : ۸۰ .

۴- السرائر : ۳۴۶ .

۵- رض ۱ : بجواز.

۶- نكت النهايه الجوامع الفقهيّه : ۴۳۱ .

۷- التهذيب ۸ : ۲۱۳ الحديث ۷۶۲ ، الوسائل ۱۴ : ۵۸۲ الباب ۷۱ من أبواب نكاح العبيد و الإماء الحديث ۱ .

لو فلّس و الحاله(۱) هذه، انتزعت على إشكال، من الرجوع فى العين، و من تعليق البطلان على ما إذا لم يخلف ما يقوم بثمنها، و لا يتصوّر ذلك فى غير الميّت.

و لو تقدّم الوضع على موته، ففى الرقّيه نظر، من توهّم أنّ الحكم هناك لتبعيّه الحمل للحامل، و ألاّ يلزم استرقاق مَن حكم بحرّيّته منفصلاً و إن تطاولت المدّه، هذا.

و مَن أوصى بعتق مَن يخرج من الثلث، وجب على الوصىّ أو الوارث إعتاقه، فإن امتنعوا فالحاكم، و لا يحكم بحرّيّته إلاّ بالصيغه و إن طالت(۲) المدّه.

و الكسب عند الشيخ فى المبسوط للعتيق ؛ لاستقرار سبب العتق بالوفاه، فكأ نّه كاشف، قال : و لا يملكه إلاّ بعد العتق، و قبله يكون أحقّ به(۳). و ردّه الفاضلان بتبعيّه الكسب للملك و قبل العتق مملوك للوارث(۴). و للشيخ أن يمنع ملك الوارث(۵) ؛ للآيه(۶).

قاعده :

الاعتبار بقيمه الموصى بعتقه عند الوفاه، و بالمنجّز فى المرض حين الإعتاق عند الشيخ(۷)، و ابن الجنيد(۸). و الفاضل تاره يقول بقولهما، و تاره يساوى بين

۱- رض۲، رض۳ و ح : و الحال.

۲- رض۳ : تطاولت.

۳- المبسوط ۶ : ۶۳ .

۴- المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۱۰ ، و العلاّمه فى المختلف : ۶۳۰ ، و القواعد ۲ : ۱۰۳ ، و التحرير ۲ : ۸۰ .

۵- المبسوط ۶ : ۶۳ .

۶- النّساء ۴ : ۱۲ .

۷- المبسوط ۶ : ۶۴ .

۸- نقله عنه فى المختلف : ۶۲۹ .

المنجّز و المؤخّر(۱).

و الاعتبار فی الترکه بأقلّ الأمرین من(۲) الوفاه و قبض الوارث، فلو زادت قیمه المعتق عند الوفاه، فهی عند الفاضل بمثابه الکسب(۳)(۴)، فإن خلف ضعف قیمته الأُولی فصاعداً، عُتق کلّه ؛ لأنّ الزیاده فی الحرّیّه غیر محسوبه من الترکه، و إن

نقص ماله أو لم یخلف سواه، حسب نصیب الرقّیه من الترکه، فیکثر، فیقلّ العتق، فیکثر الرقّ، فتزید الترکه، فیکثر العتق، و ذلک دور.

فلو کانت قیمته عشره وقت العتق فصارت عند الوفاه إلی عشرین و لم یخلف

سواه، قلنا : عتق منه شیء، و له من زیاده القیمه شیء، و للورثه شیئان بإزاء المعتق، فهو فی تقدیر أربعه أشیاء، فیعتق منه نصفه الذی هو الآن یساوی عشره، و قد کان یساوی خمسه، و للورثه نصفه الذی یساوی عشره، و هو ضعف ما عتق منه.

و منه یعلم ما لو زادت القیمه عن ذلک، أو خلّف معه شیئاً آخر، و عندهما لا عبره بالزیاده أصلاً(۵).

و لو نقصت قیمته عند الوفاه، کأن عادت إلی خمسه، فعنده لا یتغیّر الحکم لو لم یکن سواه، و إن کان له مال غیره، اُعتبر ضعف قیمته الآن، و عندهما یلزم الدور ؛ لأنّ الترکه معتبره بالوفاه، فلا یحصل للوارث ضعف ما عتق ؛ لأنّ المعتق منه ثلاثه، و هو یساوی آن الإعتاق ثلاثه و ثلثاً، فیجب أن یکون لهم ضعفها عند الوفاه، و هو متعذّر، فینقص العتق عن الثلث.

۱- المختلف : ۶۲۹ ، القواعد ۲ : ۱۰۱ ، التحریر ۲ : ۸۰ .

۲- مج ۱ + : حین.

۳- رض ۱ : التکسّب.

۴- المختلف ۶۲۹ ، القواعد ۲ : ۱۰۱ ، التحریر ۲ : ۸۰ .

۵- أی : الشیخ و ابن الجنید. ینظر قولهما فی المبسوط ۶ : ۶۴ و المختلف : ۶۳۰ .

و كلّما فرض عتق، كان للوارث ضعفه، فيكثر نصيب الوارث بقلّه المعتق(۱)، و يكثر المعتق(۲) بكثره النصيب، فيقلّ النصيب و هكذا.

فنقول : عتق منه شيء عاد إلى نصف شيء، فيبقى العبد فى تقدير خمسه إلاّ نصف شيء تعدل ضعف ما عتق، فتكون الخمسه إلاّ نصف شيء تعدل شيئين، أُجبر و قابل تصير خمسه كامله تعدل شيئين و نصفاً، فالشيء اثنان و قد عاد إلى نصف شيء فيكون واحداً، و ذلك خمس العبد الآن، و قد كانت قيمته آن الإعتاق اثنين، و قد بقى للورثه أربعه أخماسه، و ذلك يساوى أربعه الآن، و هو ضعف قيمه الجزء المعتق منه يوم الإعتاق.

درس (۱۵۹)

روى إسحاق بن عمّار، عن الصادق عليه السّلام فيمن أعتق عبده و زوّجه ابنته، و شرط عليه، إن أغارها ردّه فى الرقّ، أنّ له شرطه(۳). و عليها الشيخ، و طرّد الحكم فى الشروط(۴)، و القاضى كذلك، و جوّز اشتراط مال معلوم عليه إن أخلّ بالشرط(۵)، و هو خيره الصدوق(۶) ؛ لصحيحه محمّد بن مسلم، عن أحدهما

عليهماالسّلام(۷).

۱- رض ۱ و رض ۲ : العتق.

۲- مج ۱، رض ۱، رض ۲ و رض ۳ : العتق.

۳- الكافى ۶ : ۱۷۹ الحديث ۳ ، التهذيب ۸ : ۲۲۲ الحديث ۷۹۵ ، الوسائل ۱۶ : ۱۸ الباب ۱۲ من أبواب العتق الحديث ۳ .

۴- النهايه : ۵۴۲ .

۵- المهذّب ۲ : ۳۵۹ .

۶- المقنع : ۱۵۶ .

۷- الكافى ۶ : ۱۷۹ الحديث ۴ ، التهذيب ۸ : ۲۲۲ الحديث ۷۹۶ ، الوسائل ۱۶ : ۱۸ الباب ۱۲ من أبواب العتق الحديث ۴ .

و ابن إدريس(۱) و الفاضل أبطلا اشتراط عوده رقّاً، و جعله الفاضل مبطلاً للعتق(۲).

و روى يعقوب بن شعيب، عن الصادق عليه السّلام فى مَن اشترط فى عتق أمته : عليها خدمته خمسين سنه، فأبقت فمات ليس للورثه استخدامها(۳). و عليها الأكثر ؛ لصحّتها(۴). و تأوّلها ابن إدريس بوجوب الأُجره ؛ لفوات وقت الخدمه(۵). و ليس فى الروايه، الفوات. نعم، ذكره الشيخ(۶) و ابن الجنيد(۷)، و زاد الشيخ : أ نّه

لو مات المعتق فالخدمه للوارث. و زاد ابن الجنيد : أ نّه لو منع(۸) العتيق من الشرط، فكالفوات، و أوجب على السيّد نفقته و كسوته تلك المدّه ؛ لقطعه عن التكسّب.

فرع :

تفرّد الفاضل باشتراط قبول العتيق شرط الخدمه و غيرها، فلو لم يقبل، بطل العتق(۹).

و لو شرط عليه مالاً فأولى باشتراط القبول ؛ لأنّ الخدمه استثناء و المال منفرد

۱- السرائر : ۳۴۵ .

۲- المختلف : ۶۲۵ ، القواعد ۲ : ۹۸ ، التحرير ۲ : ۷۹ .

۳- الكافى ۶ : ۱۷۹ الحديث ۲ ، الفقيه ۳ : ۶۹ الحديث ۲۳۵ ، التهذيب ۸ : ۲۲۲ الحديث ۷۹۷ ، الوسائل ۱۶ : ۱۷ الباب ۱۱ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۴- منهم : الصدوق فى المقنع : ۱۵۶ ، و ابن الجنيد نقله عنه فى المختلف : ۶۲۵ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۵۹ ، و العلاّمه فى المختلف : ۶۲۵ .

۵- السرائر : ۳۴۵ .

۶- النهايه : ۵۴۲ .

۷- نقله عنه فى المختلف :۶۲۵ .

۸- رض۲ : لو امتنع.

۹- التحرير ۲ : ۷۹ .

عن الرقبه(۱)، هذا.

و لو نـذر عتق أوّل ما يملكه(۲)، أو أوّل ما تلـده أمته، فملك جماعه، أو ولـدت توأمين دفعه، عتق الجميع. و الشـيخ لم يقيّد فى الولاده بالدفعه(۳)، كما فى الروايه من قضاء أميرالمؤمنين عليه السّلام(۴). و نزّلها ابن إدريس على إراده الناذر أوّل حمل(۵).

و لـو قـال : أوّل مملـوك، فملـك جمـاعه دفعه بـإرث أو عقـد مثلاً عتـق واحـد بـالقرعه ؛ لصـحيح الحلـبىّ، عن الصـادق عليه السّلام(۶). و قال ابن الجنيد : يتخيّر(۷) ؛ لروايه الصيقل عنه عليه السّلام(۸). و أبطل ابن إدريس النذر رأساً ؛ لعدم الأوّليّه(۹).

و الفرق بين أوّل مملوك و بين أوّل مـا يملـك بنـاءاً على أنّ (ما) موصوله فتعمّ فيسـرى العموم إلى الأوّل، و أمّا مملوك، فنكره فى الإثبـات و هى غير عـامّه، و لو جعلت (مـا) مصـدريّه، ساوت الإضافه إلى مملوك فى الحكم، و لو أُريـد بمملوك : الجنس، ساوى (ما) فى الحكم.

و لو نذر عتق آخر ما يملك أو آخر مملوك، فكما سبق، إلّا أ نّه يشترط

۱- بعض النسخ : الرقّيه.

۲- ح، مج۱ و مج۲ : ما يملك.

۳- المبسوط ۶ : ۲۴۸ ، النهايه : ۵۴۴ .

۴- الكافى ۶ : ۱۹۵ الحديث ۷ ، التهذيب ۸ : ۲۳۱ الحديث ۸۳۴ ، الوسائل ۱۶ : ۴۲ الباب ۳۱ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۵- السرائر : ۳۴۶ .

۶- الفقيه ۳ : ۵۳ الحديث ۱۷۹ ، التهذيب ۸ : ۲۲۵ الحديث ۸۱۱ ، الاستبصار ۴ : ۵ الحديث ۱۶ ، الوسائل ۱۶ : ۶۹ الباب ۵۷ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۷- نقله عنه فى المختلف : ۶۲۵ .

۸- الفقيه ۳ : ۹۲ الحديث ۳۴۵ ، التهذيب ۸ : ۲۲۶ الحديث ۸۱۲ ، الاستبصار ۴ : ۵ الحديث ۱۷ ،الوسائل ۱۶ : ۷۰ الباب ۵۷ من أبواب العتق الحديث ۳ .

۹- السرائر : ۳۴۶ .

تعقّب(۱) موته له، و كسبه قبل موت السيّد موروث قطعاً، إن اشترطنا(۲) إيقاع الصيغه من الوارث، و إن اجتزأنا بحصول شرط(۳) النذر فى العتق فإشكال، من الشكّ فى كون موت السيّد كاشفاً عن حصول الشرط، أو أنّ له مدخلاً فى السببيّه، و كذا لو وجد له ولد بين الملك و الموت.

و لو علّق العتق بالنذر و شبهه على فعل، كالوط ء، لزم، فلو أخرجها عن ملكه، بطل، فلو عادت، لم يعد النذر. و الخبر الصحيح، عن أحدهما عليهماالسّلام(۴) ليس فيه نذر، بل مجرّد تعليق(۵)، و حمله الأصحاب على النذر ؛ موافقه للأُصول(۶). و توقّف بعضهم(۷) فى حلّه بخروجها عن الملك ؛ لنفوذ النذر فى ملك الغير.

و يضعّف بأنّ قرينه الحال تخصّصه بملكه و قد زال، كما قال فى الروايه : «قد خرجت من(۸) ملكه».

نعم، لو عمّم الشرط، كقوله : متى وطئتها فهى حرّه، لم ينحلّ النذر بخروجها، فلو عادت و وطئ، تحرّرت.

و لو نذر عتق كلّ عبد له قديم، حمل على ستّه أشهر فصاعداً، و لو نقصوا عن ذلك، احتمل عتق أقدمهم إن كان فيهم أقدم، و عتق الجميع إن كانوا قد ملكوا دفعه، و كذا كلّ أمه قديمه. أمّا لو نذر الصدقه بماله القديم، أو أبرأ غريمه القديم، ففى

۱- أكثر النسخ : تعقيب.

۲- أكثر النسخ : إن شرطنا.

۳- رض۲ : شرائطه، رض۱ : شروط.

۴- الفقيه ۳ : ۶۸ الحديث ۲۲۹ التهذيب ۸ : ۲۲۶ الحديث ۸۱۴، الوسائل ۱۶ : ۷۱ الباب ۵۹ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۵- رض۱ و مج۱ : التعليق.

۶- منهم : الشيخ فى النهايه : ۵۴۴، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۶۰، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۰۸ .

۷- ابن إدريس فى السرائر : ۳۴۶، و العلاّمه فى المختلف : ۶۲۶ .

۸- مج۱، رض۲ و ح : عن.

الحمل على الحقيقه الشرعيّه أو العرفيّه إشكال.

و لو مرّ بعاشر(۱)، فقال : عبيدى أحرار، أو كنت أعتقتهم، فلا عبره به إنشاءاً و لا إخباراً ما لم يقصد العتق، أو يكن قد أعتق منهم شيئاً، فينصرف إليه و إن كان واحداً

باطناً، و فى الظاهر قيل : يطالب بما يصدق عليه الجمع، كالثلاثه فصاعداً(۲). و هو حسن إن كان الإخبار لا فى محلّ الاضطرار، لا كصوره الفرض، فإنّ القرينه تمنع من نفوذ الإخبار فى مقتضاه.

و عتق الحمل لا يسرى إلى الحامل و بالعكس ؛ لأنّ السرايه فى الأشقاص لا فى الأشخاص.

و فى روايه السكونىّ، عنه عليه السّلام، عن أبيه : يتحرّر الحمل بعتقها و إن استثناه ؛ لأ نّه منها(۳). و عليها القدماء(۴).

و يؤيّدها : صحيحه الحسن بن علىّ الوشّاء، عن الرضا عليه السّلام، فى جاريه دبّرت و هى حبلى : إن علم به فهو مدبّر و إلّا فهو رقّ(۵).

و روى زراره - فى الصحيح - عن الباقر عليه السّلام : ملك العتيق ماله إذا علم به السيّد و إلّا فله(۶).

۱- المراد : من يأخذ ضريبه العشر.

۲- القواعد ۲ : ۹۸ ، إيضاح الفوائد ۳ : ۴۸۲ .

۳- الفقيه ۳ : ۸۵ الحديث ۳۰۹ ، التهذيب ۸ : ۲۳۶ الحديث ۸۵۱ ، الوسائل ۱۶ : ۷۹ الباب ۶۹ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۴- منهم : ابن الجنيد نقله عنه فى المختلف : ۶۲۷ ، و الشيخ فى النهايه : ۵۴۵ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۶۱ ، و ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۲۸ .

۵- الكافى ۶ : ۱۸۴ الحديث ۴ ، الفقيه ۳ : ۷۱ الحديث ۲۴۷ ، التهذيب ۸ : ۲۶۰ الحديث ۹۴۶ ،الاستبصار ۴ : ۳۱ الحديث ۱۰۸ ، الوسائل ۱۶ : ۹۰ الباب ۵ من أبواب التدبير الحديث ۳ .

۶- الكافى ۶ : ۱۹۰ الحديث ۴ ، التهذيب ۸ : ۲۲۳ الحديث ۸۰۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۰ الحديث ۳۰ ، الوسائل ۱۶ : ۳۴ الباب ۲۴ من أبواب العتق الحديث ۴ .

و فی صحیح حریز، عن أبی الحسن علیه السّلام : «یقول : لی مالک و أنت حرّ برضا المملوک و لا یبدأ بالحرّیه»(۱). و بمضمونها أفتی القدماء(۲).

و قال الحلّیّون : المال للسیّد مطلقاً(۳) ؛ بناءاً علی أنّ العبد لا یملک. و الأقرب : المشهور.

قال الشیخ(۴) : و لو قال : أنت حرّ ولی مالک، فالمال للعتیق(۵).

و صحیحه عمر بن زید، عن الصادق علیه السّلام مصرّحه بملکه فاضل الضریبه، و جواز تصدّقه به، و عتقه منه، غیر أ نّه لا ولاء له علیه، بل هو سائبه(۶).

و لو ضمن العبد جریرته، لم یصحّ، و بذلک أفتی فی النهایه(۷).

درس (۱۶۰)

فیه مسائل عشر

الأُولی : لو أوصی بعتق عبیده المستغرقین، أو نجّز عتقهم، ثمّ ظهر دین مستغرق، بطلا، و إن فضل من العبید، أُعتق ثلث الفاضل مع عدم الإجازه، فلو کان

۱- الکافی ۶ : ۱۹۱ الحدیث ۵ ، الفقیه ۳ : ۹۲ الحدیث ۳۴۴ ، التهذیب ۸ : ۲۲۴ الحدیث ۸۰۶ ، الاستبصار ۴ : ۱۱ الحدیث ۳۳ ، الوسائل ۱۶ : ۳۴ الباب ۲۴ من أبواب العتق الحدیث ۵ .

۲- منهم : الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۳۱۸ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۳۵۹ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۲۸ .

۳- ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۶ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۰۹ ، و نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۴۲۹ - ۴۳۰ ، و العلاّمه فی المختلف : ۶۲۴ ، و القواعد ۲ : ۹۹ ، و التحریر ۲ : ۸۰ .

۴- رض۱، رض۲ و رض۳ : و قال الشیخ.

۵- النهایه : ۵۴۳ .

۶- الکافی ۶ : ۱۹۰ الحدیث ۱ ، الفقیه ۳ : ۷۴ الحدیث ۲۶۱ ، التهذیب ۸ : ۲۲۴ الحدیث ۸۰۷ ، الوسائل ۱۳ : ۳۴ الباب ۹ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱ .

۷- النهایه : ۵۴۳ .

العبید ضعف الدین، جعلوا قسمین(۱) و کتب رقعه للترکه و أُخری للدین، فیعتق ثلث مَن خرج ترکه، و یباع الباقی(۲) فی الدین.

و لو کان الدین ثلث العبید، کتب رقعتان للترکه، و أُخری للدین، و لا فرق بین العبد الواحد و بین الأزید.

و الشیخ یقول : لو أعتق عبده أو أوصی بعتقه و علیه دین، فإن کانت قیمته ضعف الدین، صحّ و عتق کلّه و سعی فی نصفه للدیّان و فی ثلثه للورثه، و إن نقصت قیمته عن الضعف، بطل عتقه(۳) ؛ معوّلاً علی أخبار صحاح(۴) أعرض عنها ابن إدریس(۵)، إلّا أن یکون منجّزاً ؛ بناءاً علی قاعدته فیه.

الثانیه : لو أوصی بعتق عبده و قیمته ضعف الثلث فما زاد، عتق بقدر الثلث، کما لو کانت قیمته دون ذلک. و نقل ابن إدریس عن الشیخ أ نّها إذا بلغت الضعف، بطلت الوصیّه(۶).

الثالثه : لو أعتق المریض إماءاً(۷) فلم یخرجن من الثلث، عتقت الخارجه

بالقرعه، فلو ظهر بها حمل متجدّد فهو حرّ، و إن کان سابقاً ففیه القولان(۸).

الرابعه : لو أعتق ثلاثه أعبد تستغرق ترکته فمات أحدهم قبله، أُقرع بین المیّت و الحیّین، فإن ظهرت الحرّیه علی المیّت، تبیّ-نّا موته حرّاً، فمؤونه التجهیز

۱- رض۲ و رض۳ : نصفین.

۲- مج۱، مج۲، رض۱ و رض۴ : الخارج.

۳- النهایه : ۵۴۵ ، ۶۱۰ .

۴- الوسائل ۱۳ : ۴۲۲ الباب ۳۹ من أبواب أحکام الوصایا.

۵- السرائر : ۳۴۶ .

۶- السرائر : ۳۸۶ . و فیه : «و إن کانت قیمته أقلّ من ذلک بطلت الوصیّه».

۷- مل و ح : ثلث إماء.

۸- قال الشیخ فی المبسوط ۶ : ۶۵ : بأ نّه حرّ، و قال العلّامه فی التحریر ۲ : ۸۰ : بأ نّه رقّ.

علی وارثه(۱) أو فی بیت المال و فیه دقیقه، و إن ظهرت علی أحد الباقیین، تبیّنّا(۲) موته رقّماً، و مؤونه التجهیز علی الوارث، ثمّ لا یحتسب من الترکه، فإن کان الخارج ثلث الباقیین، عتق، و إن نقص عن الثلث، کمل من الآخر، و إن زاد، عتق منه بقدر الثلث.

الخامسه : لو دبّر ثلاثه أو أوصی بعتقهم، ثمّ مات أحدهم قبله، لم یدخل فی القرعه ؛ لعدم احتمال مسیس الحرّیه له، و لو مات بعد السیّد، أُدخل، فإن خرج، عتق، و إلّا عتق مَن یخرج من الحیّین و یحسب(۳) المیّت علی الورثه إن کان قد قبض و إلّا فلا.

السادسه : لو جمع بین العتق و غیره فی الوصیّه، قدّم السابق، و قدّم الشیخ العتق و المکاتبه مطلقاً(۴) ؛ لبنائهما علی التغلیب.

السابعه : لو مات المعتق المستوعب فی المرض قبل السیّد، ففی حرّیّته کلّه لعدم الفائده للوارث فی ردّه إلی الثلث، أو رقّه کلّه لعدم تملّک الوارث ضعفه، أو حرّیّه ثلثه کما لو بقی أوجه، و الفائده فی تجهیزه. و فی مزاحمه الوصایا لو کان له سواه، فعلی الوجهین الأوّلین لا یزاحمها.

الثامنه : لو استغرق الدین الترکه، فأعتق الوارث عبداً منها، بنی علی انتقالها إلیه ؛ لامتناع ملک بغیر مالک، أو لا(۵) ؛ للآیه(۶)، و به قال الشیخ(۷)، فعلی الثانی

۱- رض۲ : ورّاثه.

۲- بعض النسخ فی الموضعین : بنینا، مکان : تبیّنّا.

۳- رض۱ : و یحتسب.

۴- النهایه : ۶۱۵، المبسوط ۶ : ۱۵۲ .

۵- أکثر النسخ : أو للآیه.

۶- النساء ۴ : ۱۲ .

۷- المبسوط ۶ : ۶۰ .

يبطل، و على الأوّل يبنى على تعلّق الدين بها هل يشبه تعلّق الأرش بالجانى، أو الرهن ؟ فعلى الأوّل يصحّ مراعى بالأداء.

التاسعه : لو نذر عتق عبده إن كان المقبل زيداً، و نذر آخر عتق عبده إن لم يكن زيداً، ثمّ هلك و تعذّر الاستعلام، فالقرعه، و يحتمل عدم عتق أحدهما ؛ لعدم العلم بشرطه(۱). نعم، لو اجتمعا لواحد، أُقرع قطعاً.

العاشره : لو كان للمعتق مال غائب تنجّز عتق ثلث الحاضر، ثمّ كلّما حضر شيء، عتق ثلثه، و فى وجوب تحصيله على الوارث مع الإمكان نظر، فإن قلنا به، ففى توقّف العتق على قبض الوارث أو الاكتفاء بتمكّنه منه نظر، أقربه : الثانى.

درس (۱۶۱)

خواصّ العتق تسع : حصوله بالقرابه، و العمى، و الجذام، و الإقعاد، و التنكيل، و القرعه ؛ إذ الأصل الشياع و لكن تشوّف(۲) الشرع إلى الإكمال، و تقديمه على غيره عند الشيخ(۳) و قد سبق ذلك(۴)، و السرايه، و الولاء ؛ للنقل فيهما.

فمن أعتق شقصاً من عبده، عتق جميعه ؛ لقوله صلّى اللّه عليه و آله : «ليس للّه شريك»(۵). إلّا أن يكون مريضاً، و لا يخرج من الثلث.

و لو أوصى بعتق شقص من عبده أو دبّر شقصاً منه، ثمّ مات و لا يسع الثلث زياده عن الشقص، فلا سرايه، و لو وسع، ففى السرايه وجهان، كما إذا أوصى بعتق

شقص من عبد له فيه شريك و وسع الثلث نصيب الشريك.

۱- مج ۱ ، رض ۴ و ح : بالشرط.

۲- رض ۲ و إل : تشوّق، رض ۱ : لتشوّق، مج ۱، رض ۳ و مل : يسوق.

۳- المبسوط ۶ : ۱۵۲ .

۴- يراجع : ص ۲۴۱ رقم ۴ .

۵- سنن أبى داود ۴ : ۲۳ الحديث ۳۹۳۳ .

و هنا روى أحمد بن زياد، عن أبى الحسن عليه السّلام تقويمه(۱). و عليه النهايه(۲)، خلافاً للمبسوط(۳)، و ابن إدريس(۴) ؛ لزوال ملكه بموته، و الأوّل أثبت ؛ لسبق السبب على الموت.

و يظهر من فتوى السيّد ابن طاووس فى كتابيه(۵) : قصر العتق على محلّه و إن كان حيّاً ؛ لروايه حمزه بن حمران(۶)، و ضعف طريق روايه السرايه(۷) و الأصل، و البعد عن العامّه، و لكن معظم الأصحاب على خلافه(۸)، و الأكثر : على السرايه فى نصيب الغير إذا كان المعتق حيّاً موسراً(۹)، بأن يملك حال العتق زياده عن داره

و خادمه و دابّته و ثيابه المعتاده و قوت يومه له و لعياله ممّا يسع نصيب الشريك أو

بعضه على الأقوى.

و لو أيسر بعد العتق، فلا تقويم. و فى النهايه(۱۰) و الخلاف : إن قصد القربه،

۱- الكافى ۷ : ۲۰ الحديث ۱۷ ، الفقيه ۴ : ۱۵۸ الحديث ۵۴۹ ، التهذيب ۹ : ۲۲۲ الحديث ۸۷۲ ، الوسائل ۱۳ : ۴۶۳ الباب ۷۴ من أبواب الوصايا الحديث ۲ .

۲- النّهايه : ۶۱۶ - ۶۱۷ .

۳- المبسوط ۶ : ۵۷ .

۴- السرائر : ۳۹۰ .

۵- ح + : البشرى و الملاذ.

۶- التهذيب ۸ : ۲۲۸ الحديث ۸۲۶ ، الاستبصار ۴ : ۶ الحديث ۲۰ ، الوسائل ۱۶ : ۷۵ الباب ۶۴ من أبواب العتق الحديث ۳ .

۷- الفقيه ۳ : ۸۵ الحديث ۳۰۸ ، التهذيب ۸ : ۲۲۸ الحديث ۸۲۴ ، الاستبصار ۴ : ۶ الحديث ۱۹ ، الوسائل ۱۶ : ۷۵ الباب ۶۴ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۸- منهم : الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۳۱۷ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۱۱ ، و العلاّمه فى القواعد ۲ : ۹۹ .

۹- منهم : الصّدوق فى المقنع : ۱۵۶ ، و المفيد فى المقنعه : ۸۵ ، و ابن الجنيد نقله عنه فى المختلف : ۶۲۲ ، و السيّد المرتضى فى الانتصار : ۱۶۹ ، و الشيخ فى النهايه : ۵۴۲ ، و ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۵۸ .

۱۰- النهايه : ۵۴۲ .

فلا تقویم، بل یسعی العبد، فإن أبی، لم یجبر، و إن قصد الإضرار، فکّه إن کان موسراً، و بطل العتق إن کان معسراً(۱)، و به ورد الخبر الصحیح، عن الصادق

علیه السّلام(۲)، و إن کان الأشهر : الفکّ مع الیسار مطلقاً.

و ابن إدریس أبطل العتق مع الإضرار ؛ لعدم التقرّب(۳)، و ظاهر الروایه بخلافه(۴). و الحلبیّ : یسعی العبد، و لم یذکر التقویم(۵). و ابن الجنید : إن أعتق للّه

غیر مضارّ، تخیّر الشریک بین إلزامه قیمه نصیبه إن کان موسراً، و بین استسعاء العبد(۶).

و للسرایه شرطان آخران :

أحدهما : کون العتق اختیاریّاً، و یکفی اختیار السبب، کالشراء و الاتّهاب للقریب، و فی التنکیل إشکال، من تحریم السبب، و من تأثیره فی ملکه، فلو ورث شِقصاً من قریبه، لم یسر عند الحلّیّین(۷)، و قال الشیخ : یسری(۸).

و ثانیهما : أن لا یتعلّق بالشِقص حقّ لازم، کالوقف، و الکتابه، و الاستیلاد ؛ ترجیحاً لأسبق الحقّین. و قیل بالسرایه ؛ للعموم(۹).

۱- الخلاف ۲ : ۶۴۸ مسأله - ۱ .

۲- الفقیه ۳ : ۶۸ الحدیث ۲۲۷ ، التهذیب ۸ : ۲۲۱ الحدیث ۷۹۴ ، الاستبصار ۴ : ۴ الحدیث ۱۲ ، الوسائل ۱۶ : ۲۸ الباب ۱۸ من أبواب العتق الحدیث ۱۲ .

۳- السرائر : ۳۴۵ .

۴- الفقیه ۳ : ۶۸ الحدیث ۲۲۷ ، التهذیب ۸ : ۲۲۱ الحدیث ۷۹۴ ، الاستبصار ۴ : ۴ الحدیث ۱۲ ، الوسائل ۱۶ : ۲۸ الباب ۱۸ من أبواب العتق الحدیث ۱۲ .

۵- الکافی فی الفقه : ۳۱۷ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۶۲۲ .

۷- ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۱۲ ، و العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۰۲ .

۸- المبسوط ۶ : ۶۸ ، الخلاف ۲ : ۶۵۱ مسأله - ۷ .

۹- قاله العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۰۰ .

و السرایه إلی الرهن أقوی، و أقوی منه التدبیر، و أقوی منهما الوصیّه بعتق الشِقص.

و لابدّ من جعل نصیب المعتق مورداً للعتق أو جمیع العبد، فلو جعله نصیب الشریک، لم یصحّ ؛ لامتناع کون التابع متبوعاً. و لو أعتق الشریکان دفعه، فلا تقویم ؛ للتدافع.

و فی العتق باللفظ، أو بالأداء، أو المراعاه أوجه، و صحیحه محمّد بن قیس عن الصادق علیه السّلام مصرّحه بالشراء(۱)، و هو عباره الأکثر(۲)، فعلی هذا یقوّی اعتبار الأداء، فلو أعتق الشریک حصّته، صحّ و تعتبر القیمه یوم الأداء، و لو مات العتیق قبله، مات مبعّضاً و لا شیء علی المباشر، و لو وجب علیه حدّ قبل الأداء، فکالمبعّض. و لو أیسر المباشر بعد العتق، أمکن التقویم علی هذا القول، و لو اختلفا فی القیمه، عرض علی المُقوّمین، فإن تعذّر، حلف الشریک ؛ لأ نّه ینتزع منه، و لو قلنا : عتق بالمباشره، حلف المباشر ؛ لأ نّه غارم.

و لو أعتق اثنان دفعه، قوّمت حصّه مَن عداهما علیهما بالسویّه، تساویا أو اختلفا فی الحصّه.

و لو تداعی الشریکان العتق، حلفا و استقرّ الرقّ بینهما، و علی القول باللفظ، ینعتق علیهما مع یسارهما. و حیث یسعی العبد، یکون النصیب رقّاً حتّی یؤدّی فیعتق(۳)، کالمکاتب المطلق و جمیع السعی له، و ظاهر الأصحاب : عدم وجوب

۱- الکافی ۶ : ۱۸۳ الحدیث ۳ ، التهذیب ۸ : ۲۲۱ الحدیث ۷۹۱ ، الاستبصار ۴ : ۴ الحدیث ۱۳ ، الوسائل ۱۶ : ۲۵ الباب ۱۸ من أبواب العتق الحدیث ۳ .

۲- منهم : ابن الجنید نقله عنه فی المختلف : ۶۲۲ ، و الشیخ فی النهایه : ۵۴۲ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۳۵۸ .

۳- أکثر النسخ : فینعتق.

السعی علیه(۱)، فیتهایئـان، فیتناول المعتاد، کالاحتطاب، و النادر، کالالتقاط، و النفقه و الفطره علیهما. و لو ملک بجزئه الحرّ مالاً لم یشارکه المولی، کالإرث و الوصیّه

و ءان کان فی نوبه المولی. و لو امتنعا من المهایاه، لم یجبرا.

فروع خمسه :

الأوّل : لو أوصی بعتق نصیبه و نصیب شریکه، فعلی القول بالسرایه فالوصیّه تأکید و یجبر الشریک علی أخذ القیمه، و علی القول الآخر یحتمل المساواه ؛ إذ عتق البعض سبب فی التقویم ما لم یمنع مانع و هنا زال المانع أعنی حقّ الوارث من الترکه بالإیصاء، و یحتمل المنع، کما لو أوصی بشراء عبد الغیر و عتقه، فإنّه لا یجبر

مالکه علی البیع.

الثانی : لو أعتق بعض الحامل - و قلنا بتبعیّه الحمل - أو أدخله فی المعتق(۲) و تأخّر الأداء حتّی وضعت، بنی علی ما مرّ، فعلی اعتبار الأداء یلزم بقیمه نصیب الشریک من الحمل منفصلاً یوم الأداء لا حین سقوطه، و علی الآخر، تقوّم حبلی.

الثالث : لو ادّعی الشریک صنعه تزید بها القیمه، فإن تعذّر استعلامها، حلف المعتق، و إن کان محسناً لها فعلی الأداء یقوّم صانعاً، و علی الإعتاق یحلف المعتق علی عدم سبقها. و لو أدّی القیمه، ثمّ طالبه الشریک بالصنعه فادّعی تأخّرها عن الأداء، حلف إن أمکن التجدّد.

الرابع : لو وکّل شریکه فی عتق نصیبه، فبادر إلی عتق ملکه، قوّم علیه نصیب الموکّل إن لم نشرط(۳) الأداء، و إن شرطناه فللوکیل إعتاقه و لا تقویم، و إن بادر

۱- منهم : الصدوق فی المقنع : ۱۵۶ ، و ابن الجنید نقله عنه فی المختلف : ۶۲۲ ، و الشیخ فی النهایه : ۵۴۲ .

۲- مج۱، رض۱، رض۴ و ح : العتق.

۳- رض۴ : نشترط.

بعتق ما وُكّل فيه، قوّم على الموكّل ؛ لأ نّه سبب، و ربّما احتمل عدم التقويم ؛ لأنّ

المباشر أقوى.

و لو أعتقهما دفعه فلا تقويم، و إن أعتق نصفاً شائعاً منهما، أمكن أن يقوّم على

كلّ واحد منهما ربع العبد، و إن أعتق نصفاً و لم ينو شيئاً، فالأقرب : صرفه إليهما، و يحتمل إلى نصيبه ؛ لأنّ تصرّفه فى ماله هو الغالب، و يحتمل إلى نصيب الشريك ؛ لأ نّه المأذون فيه، و البطلان ؛ لعدم التعيين.

الخامس : إذا كلّف العبد السعى لإعسار المباشر، انقطع بإعتاق صاحب النصيب، و لو قلنا بأ نّه يسعى سعى الأحرار، بطل العتق ؛ لأ نّه تحصيل الحاصل.

درس (۱۶۲)

إذا تبرّع بالعتق، ثبت الولاء للمنعم، و سرى من الجانبين فيرث به أقرباء المنعم العتيق و ذرّيّته، ما لم يكن أحدهم حرّ الأصل فلا ولاء عليه، أو يكن ثَمَّ نسب و إن

بعد، أو تبرّأ المعتق من ضمان الجريره عند العتق لا بعده على قول قوىّ(۱).

و لا يشترط الإشهاد فى التبرّى. نعم، هو شرط فى ثبوته، و عليه تحمل صحيحه ابن سنان، عن الصادق عليه السّلام فى الأمر بالإشهاد(۲). و ظاهر ابن الجنيد(۳)، و الصدوق(۴)، و الشيخ : أ نّه شرط الصحّه(۵).

۱- النهايه : ۵۴۷ .

۲- الكافى ۷ : ۱۷۱ الحديث ۵ ، التهذيب ۸ : ۲۵۶ الحديث ۹۲۸ ، الاستبصار ۴ : ۲۶ الحديث ۸۳ ، الوسائل ۱۶ : ۵۵ الباب ۴۱ من أبواب العتق الحديث ۲ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۶۳۴ ، و استظهر العلاّمه عنه المنع حيث قال : ظاهر كلام ابن الجنيد يقتضى المنع.

۴- المقنع : ۱۵۶ .

۵- النهايه : ۵۴۷ .

و لا یرث العتیق المنعم، و نقل الشیخ فیه الإجماع(۱)، و به یضعّف قول الصدوق(۲)، و ابن الجنید بالإرث(۳).

نعم، لو دار الولاء، توارثا، کما لو اشتری العتیق أبا المنعم فأعتقه و انجرّ ولاؤه من مولی أُمّ المُنعِم إلی العتیق.

و لا یورث الولاء ؛ لأنّه لحمه کلحمه النَّسب و النسب لا یورث، فلو خلّف المنعم ابنین(۴) و مات أحدهما عن ابن، ثمّ العتیق، فولاؤه للابن الباقی. و لو جعلناه موروثاً، شارکه ابن أخیه.

و لا یحجب الزوج المنعم عن النصف، خلافاً للحلبیّ، و وافق فی عدم حجب الزوجه(۵).

و اختلف الأصحاب فی الوارث بالولاء، ففی الخلاف : لا خلاف بیننا أ نّه العصبه دون الأولاد إذا کان المنعم امرأه(۶)، و کأ نّه لم یعتدّ بخلاف الحسن حیث جعل الولاء لأولادها مطلقاً(۷)، و المفید حیث خصّه بالذکور(۸).

قال الشیخ : و إن کان رجلاً فأولاده الذکور و الإناث علی الأظهر فی المذهب(۹) ؛ لروایه عبدالرحمان بن الحجّاج، عن الصادق علیه السّلام : أنّ رسول اللّه

۱- الخلاف ۲ : ۶۶ مسأله - ۹۱ ، المبسوط ۴ : ۹۵ .

۲- الفقیه ۴ : ۲۲۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۳ ، ۷۵۲ .

۴- أکثر النسخ : اثنین.

۵- الکافی فی الفقه : ۳۷۴ .

۶- الخلاف ۲ : ۶۵ مسأله - ۸۶ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۲ .

۸- المقنعه : ۱۰۶ .

۹- الاستبصار ۴ : ۱۷۳ .

صلّی اللّه علیه و آله دفع میراث مولی حمزه إلی ابنته(۱).

و لقوله صلّی اللّه علیه و آله : «الولاء لحمه کلحمه النسب لا یباع و لا یوهب»(۲). و لأ نّه أبعد من قول العامّه.

و فی النهایه : لا ترث البنات الولاء(۳) ؛ لصحیحتی(۴) محمّد بن قیس(۵) و برید عن الباقر و الصادق علیهماالسّلام(۶). و لأ نّهنّ لا یعقلن. و فی المبسوط : لوارث المال حتّی قرابه الأُمّ(۷). و قال الصدوق : یرثه أیضاً الأولاد ذکوراً و إناثاً(۸). و الأوّل المختار، و الصحیحتان(۹) تقیّهً کما أومأ إلیه الحسن رحمه اللّه (۱۰).

أمّا باقی الإناث، کالجدّات، و الأخوات، و الأُمّ و قرابتها، فروایه ابن قیس : أنّ الوارث العصبه، تدلّ علی عدم إرثهنّ، و اختاره جماعه(۱۱). و خبر اللُحمه یقتضی التوریث.

۱- الکافی ۷ : ۱۷۰ الحدیث ۶ ، التهذیب ۹ : ۳۳۱ الحدیث ۱۱۹۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۷۲ الحدیث ۶۵۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۴۰ الباب ۱ من أبواب میراث ولاء المعتق الحدیث ۱۰ .

۲- الفقیه ۳ : ۷۸ الحدیث ۲۸۱ ، التهذیب ۸ : ۲۵۵ الحدیث ۹۲۶ ، الاستبصار ۴ : ۲۴ الحدیث ۷۸ ، الوسائل ۱۶ : ۵۵ الباب ۴۲ من أبواب العتق الحدیث ۲ .

۳- النهایه : ۵۴۷ .

۴- رض ۱، مج ۱، مج ۲ و إل : لصحیحی.

۵- التهذیب ۸ : ۲۵۴ الحدیث ۹۲۳ ، الاستبصار ۴ : ۲۴ الحدیث ۷۷ ، الوسائل ۱۶ : ۵۳ الباب ۴۰ من أبواب العتق الحدیث ۱ .

۶- الکافی ۷ : ۱۷۱ الحدیث ۷ ، الفقیه ۳ : ۸۱ الحدیث ۲۹۳ ، التهذیب ۸ : ۲۵۴ الحدیث ۹۲۵ ، الاستبصار ۴ : ۲۳ الحدیث ۷۶ ، الوسائل ۱۶ : ۵۳ الباب ۴۰ من أبواب العتق الحدیث ۲ .

۷- المبسوط ۴ : ۹۳ .

۸- الفقیه ۴ : ۲۲۴ .

۹- مج ۲، إل، مل و ح : و الصحیحان.

۱۰- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۱ - ۶۳۲ .

۱۱- منهم : المفید فی المقنعه : ۱۰۶ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۵۴۷ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۲۹ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۸ .

و قال ابن الجنيد : لا ترثه النساء(۱). و فی المبسوط : لا ترث المرأه بالولاء إلّا عتيقها أو عتيقه فنازلاً(۲). مع أ نّه قال : يتقاسم الإخوه، للذكر ضعف الأُنثی(۳). و فی الخلاف : لا ترثه قرابه الأُمّ(۴)، و ظاهره : إرث النساء من قبل الأب.

فرع :

يشترك الأب و الابن فی الولاء. و قال ابن الجنيد : الابن أولی. و كذا يشترك الجدّ للأب و الأخ من قبله. و قال : الجدّ أولی(۵)، هذا.

و لا يصحّ بيع الولاء، و لا هبته، و لا اشتراطه فی بيع أو غيره، و لا نقله عن محلّه بوجه، و يثبت علی المدبّر إجماعاً، و الموصی بعتقه، و فی أُمّ الولد قولان : فأثبته الشيخ(۶)، و نفاه ابن إدريس(۷). و كذا فی عتق القريب، سواء ملكه بعوض أو لا ؛ لروايه سماعه(۸).

و احتجّ ابن إدريس : بأنّ الولاء للمعتق(۹)، و به احتجّ الشيخ(۱۰)، و أثبت الولاء علی المكاتب مع الشرط، و علی المشتری نفسه مع الشرط، و لمن تبرّع بالعتق عن

۱- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۱ .

۲- المبسوط ۶ : ۷۱ .

۳- المبسوط ۴ : ۹۵ .

۴- الخلاف ۲ : ۶۴ مسأله - ۸۴ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۳ .

۶- المبسوط ۶ : ۷۱ .

۷- السرائر : ۳۴۹ .

۸- التهذيب ۸ : ۲۴۲ الحديث ۸۷۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۶ الحديث ۵۱ ، الوسائل ۱۶ : ۱۸ الباب ۱۳ من أبواب العتق الحديث ۱ .

۹- السرائر : ۳۴۹ .

۱۰- الخلاف ۲ : ۶۵۳ مسأله - ۱۵ ، المبسوط ۶ : ۷۱ .

الغير حيّاً أو ميّتاً. قال : و لا يقع العتق عن المعتق عنه(۱) ؛ لأنّ العتق عنه إحداث ولاء له بعد موته فامتنع، كما امتنع إلحاق نسب به ؛ لمساواه الولاء النسب. و تبعه ابن حمزه(۲) و أثبته على المنذور عتقه.

و نفوا الولاء عن المعتق فى الكفّاره، صرّح به الشيخ فى مواضع(۳)، و هو فى صحيح بريد بن معاويه، عن الصادق عليه السّلام، و فيها : أنّ العتق الواجب لا ولاء فيه و أنّ الولاء للمتبرّع بالعتق عن أبيه بعد موته(۴).

و فى فصل الكفّارات من المبسوط : ثبوت الولاء على المعتق فى الكفّاره(۵)، و الظاهر : أ نّه حكايه ؛ لتصريحه قبله بعدمه(۶).

و يثبت الولاء للكافر و لو على مسلم، و إرثه مراعى بإسلامه و إسلام مَن ينتقل إليه، و لا يثبت بالالتقاط، و قول عمر(۷) متروك.

و ينجرّ إلى مولى الأب من مولى الأُمّ إذا كان عبداً حين الولاده، و لو كان أحدهما حرّ الأصل، فلا ولاء و لا جرّ، و لو سبق عتق الجدّ، جرّه و جرّ منه بعتق الأب.

۱- الخلاف ۲ : ۶۵۴ مسأله - ۱۷ ، المبسوط ۶ : ۷۱ و ۲۱۰ .

۲- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۲۸ .

۳- الخلاف ۲ : ۶۵۳ مسأله ۱۳ ، المبسوط ۶ : ۷۱ و ۲۱۰ ، و ج ۵ : ۱۶۴ ، النهايه : ۵۴۸ .

۴- الكافى ۷ : ۱۷۱ الحديث ۷ ، الفقيه ۳ : ۸۱ الحديث ۲۹۳ ، التهذيب ۸ : ۲۵۴ الحديث ۹۲۵ ،الاستبصار ۴ : ۲۳ الحديث ۷۶ ، الوسائل ۱۶ : ۵۳ الباب ۴۰ من أبواب العتق الحديث ۲ ، فى الجميع : عن أبى جعفر عليه السّلام.

۵- المبسوط ۶ : ۲۰۹ - ۲۱۰ .

۶- المبسوط ۶ : ۷۱ .

۷- المغنى ۷ : ۲۷۹ ، الأُمّ ۴ : ۷۸ ، الحاوى الكبير ۱۸ : ۸۳ .

فرع :

لو مات عتيق الكافر و هو حيّ و العتيق مسلم، فولاؤه للإمام.

و لو كان للكافر ولد مسلم أو قريب، ففى إرثه هنا نظر، من أ نّه لحمه كلحمه النسب، و من فقد شرط الانتقال.

كتاب أُمّ الولد

کتاب أُمّ الولد

و هی : مَن حملت من مولاها بحُرٍّ فی ملکه، فلا یثبت فی علوق الزوجه و الموطوءه بشبهه و إن ملکها بعد. و فی الخلاف(۱) و موضع من المبسوط : یثبت إذا ملکها، سواء کان الولد حرّاً أو رقّاً إذا ملکه فعتق(۲). و فی موضع آخر منه : شرط کون الولد حرّاً(۳). و روی ابن مارد عدم الثبوت(۴).

و لا بعلوقها من المکاتب المشروط إذا عجز، و لو أدّی، ثبت. و لا من العبد إذا ملّکناه.

و لا یمنع تحریم الوط ء لعارض(۵)، کالصوم، و الحیض، و الرهن من نفوذ

الاستیلاد. أمّا التحریم بتزویج الأمه أو بالرضاع إذا قلنا بعدم العتق عند ملکها فقد(۶) قال فی المبسوط بنفوذه(۷). و یشکل إذا علم بالتحریم ؛ لتوجّه الحدّ علیه، فلا یلحقه النسب.

۱- الخلاف ۲ : ۶۷۴ مسأله - ۳ .

۲- المبسوط ۶ : ۱۸۷ .

۳- المبسوط ۶ : ۱۸۶ .

۴- التهذیب ۷ : ۴۸۲ الحدیث ۱۹۴۰ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۵ الباب ۴ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۱ .

۵- مل : الوط ء بعارض، رض۱، رض۳، إل و ح : الوط ء العارض، مکان : الوط ء لعارض.

۶- مج۱، رض۱ و رض۴ : فیه. مکان : فقد.

۷- المبسوط ۶ : ۱۸۹ .

و لابدّ مع الاشتباه من شهاده أربع من النساء ذوات الخبره بأنّ ذلک مبدأ خلق

آدمیّ و لو مضغه، أمّا النطفه، فلا، خلافاً للشیخ(۱)، و الفائده لیس فی استتباع الحرّیّه ؛ لأ نّها تزول بموت الولد فکیف بعدم تمامه عندنا، بل فی إبطال التصرّفات السابقه علی الوضع بالبیع و شبهه.

و یجوز استخدامها و تزویجها، و لا یشترط رضاها عندنا، و إجارتها و عتقها و بیعها فی ثمن رقبتها مع إعسار المولی حیّاً أو میّتاً علی الأقرب. قیل : و فی الجنایه

و الرهن و الإفلاس إذا علقت فیهما(۲)، و فی العجز عن النفقه و موت قریبها و علی مَن تنعتق علیه، و یحتمل جوازه عند اشتراط العتق.

و فیما إذا مات مولاها و الدین یستغرق ترکته ؛ إذ لا إرث، فلا نصیب لولدها الذی عتقها بعد الوفاه مستند إلیه، و لهذا لو کان وَلَدُها غیر وارث ؛ لکونه(۳) قاتلاً أو کافراً، لم تنعتق.

و فی روایه عمر بن یزید، عن الکاظم علیه السّلام : لاتباع فی دین غیر ثمن رقبتها(۴). و تحمل علی حال الحیاه أو علی عدم استیعاب الدین ترکه.

و روی أبوبصیر، عن الصادق علیه السّلام : تقویمها علی الولد إذا مات المولی و علیه دین، و إن کان الولد صغیراً، اُنتظر بلوغه(۵). و حمل الشیخ الدین علی ثمنها، و قال : لو مات قبل البلوغ، قضی منها الدین(۶). و ابن حمزه ألحق غیره من الدیون

۱- النهایه : ۵۴۶ .

۲- الشرائع ۳ : ۱۳۹ .

۳- مج ۱ و إل : ککونه.

۴- الکافی ۶ : ۱۹۳ الحدیث ۵ ، الفقیه ۳ : ۸۳ الحدیث ۲۹۹ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۴ الباب ۲ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۱ .

۵- التهذیب ۸ : ۲۳۹ الحدیث ۸۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴ الحدیث ۴۱ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۹ الباب ۶ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۴ .

۶- التهذیب ۸ : ۲۳۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۳ .

به(۱) ؛ عملاً بإطلاق الروایه. و عن المرتضی المنع من بیعها مطلقاً مادام ولدها(۲)

و المرویّ عن علیّ علیه السّلام : بیعها فی ثمنها(۳).

و لو أسلمت عند ذمّیّ، بیعت عند الشیخ فی موضع من المبسوط(۴)، و ابن إدریس(۵). و فی الخلاف(۶) و الموضع الآخر : یحال بینه و بینها عند مسلمه، و یمنع من وطئها و استخدامها(۷). و تفرّد(۸) فی المختلف باستسعائها(۹)، فتعتق بأداء القیمه تفادیاً من الضرار به أو بها.

و لو بقی ولد ولدها فثالث الأوجه : إلحاقه بحکم أبیه إذا(۱۰) کان وارثاً. و لا ینعتق من أصل الترکه إجماعاً، بل یجعل فی(۱۱) نصیب الولد.

و لو عجز نصیبه عن قیمتها، قوّمت علیه عند الشیخ فی المبسوط(۱۲)، و ابن الجنید(۱۳) ؛ لقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : «مَنْ مَلَکَ ذا رَحِمٍ فَهُوَ حُرّ»(۱۴). و یظهر

۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۲۸ .

۲- الانتصار : ۱۷۵ .

۳- الکافی ۶ : ۱۹۳ الحدیث ۵ ، الفقیه ۳ : ۸۳ الحدیث ۲۹۹ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۴ الباب ۲ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۱ .

۴- المبسوط ۶ : ۱۸۸ .

۵- السرائر : ۳۴۸ .

۶- الخلاف ۲ : ۶۷۴ مسأله - ۲ .

۷- المبسوط ۶ : ۱۸۸ .

۸- رض ۱ : و انفرد.

۹- المختلف : ۶۴۷ .

۱۰- ح : إن.

۱۱- مج ۱ : من.

۱۲- المبسوط ۶ : ۱۸۵ .

۱۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۴۷ .

۱۴- سنن ابن ماجه ۲ : ۸۴۳ الحدیث ۲۵۲۴ ، سنن الترمذیّ ۳ : ۶۴۶ الحدیث ۱۳۶۵ ، فیض القدیر ۶ : ۲۲۹ الحدیث ۹۰۵۰ ، جامع الأُصول ۹ : ۵۰ الحدیث ۵۹۰۵ .

من روایه أبی بصیر أیضاً(۱). و استسعت عند المفید(۲) و الحلّیین(۳). و المسأله

مبتیّه علی السرایه فی العتق القهریّ. و یجوز تدبیرها لا کتابتها علی الأقوی.

و لو أوصی لها المولی بمال، قال الشیخ : تعتق من النصیب و تملک الوصیّه ؛ لمصادفه استحقاقها الوصیّه عتقها من النصیب(۴)، و هو فی کتاب العبّاس(۵). و فی روایه أبی عبیده : تعتق من الثلث و تعطی الوصیّه(۶). و یمکن تخریجها علی صرف المال فی عتقها، فإن فضل، فلها کالقنّ، و تقدّم علی عتقها من النصیب ؛ لتقدیم(۷) الوصیّه علی الإرث. و قیل : تعتق من الوصیّه، فإن فضل منها شیء، عتق من نصیب الولد(۸). و هذه قضیّه الروایه(۹) علی ما خرّجناه.

و للمولی فکّها بالأقلّ من القیمه و الأرش لو جنت، و له تسلیمها. و فی الدیات من المبسوط : أرش جنایتها علی سیّدها بلا خلاف إلّا أباثور، فإنّه جعله(۱۰) فی ذمّتها تتبع به بعد العتق، ثمّ جعلها الشیخ کالقنّ فی التعلّق بالرقبه إن لم یفدها

۱- التهذیب ۸ : ۲۳۹ الحدیث ۸۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴ الحدیث ۴۱ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۹ الباب ۶ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۴ .

۲- المقنعه : ۹۳ .

۳- ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۳۹ ، و العلّامه فی المختلف : ۶۴۷ .

۴- المبسوط ۶ : ۱۸۷ .

۵- الکافی ۷ : ۲۹ الحدیث ۴ ، التهذیب ۹ : ۲۲۴ الحدیث ۸۸۰ ، الوسائل ۱۳ : ۴۷۰ الباب ۸۲ من أبواب الوصایا الحدیث ۴ .

۶- الکافی ۷ : ۲۹ الحدیث ۴ ، التهذیب ۹ : ۲۲۴ الحدیث ۸۸۰ ، الوسائل ۱۳ : ۴۷۰ الباب ۸۲ من أبواب الوصایا الحدیث ۴ .

۷- رض ۱ : لتقدّم.

۸- القائل ابن إدریس، ینظر : السرائر : ۳۸۶ .

۹- التهذیب ۸ : ۲۳۹ الحدیث ۸۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴ الحدیث ۴۱ ، الوسائل ۱۶ : ۱۲۹ الباب ۶ من أبواب الاستیلاد الحدیث ۴ .

۱۰- أکثر النسخ : جعلها.

السيّد(۱). و قال فی الاستیلاد منه : یتعلّق الأرش برقبتها بلا خلاف، و یتخیّر بین البیع و الفداء(۲). و کذا قال فی الخلاف(۳). و فی المختلف عقل ممّا فی الدیات من

المبسوط عدم التعلّق برقبتها و جنح إلیه(۴) ؛ لأ ـ نّه منع من بیعها بإحباله، و لم تبلغ حاله یتعلّق الأرش بذمّتها، فصار کالمتلف لمحلّ الأرش فلزمه الضمان، کما لو قتل عبده الجانی، بخلاف ما لو أعتق عبده ثمّ جنی ؛ لأ نّه بلغ حاله یتعلّق الأرش بذمّته.

و هذا نقله الشیخ عن بعض العامّه(۵).

و فی الصحیح، عن مسمع، عن الصادق علیه السّ ـ لام : جنایتها فی حقوق الناس علی سیّدها، و حقّ اللّه تعالی فی بدنها(۶). و یمکن حملها علی أنّ له الفداء.

فرع :

لو جنت علی جماعه و لمّ ـ ا یضمن السیّد، فعلیه أقلّ الأمرین من قیمتها و الأرش، و إن ضمن للأوّل، فظاهر المبسوط : أ نّه لا ضمان علیه بعد، إذا کان قد أدّی قیمتها، بل یشارکه من بعده فی ما أخذه(۷).

۱- المبسوط ۷ : ۱۶۰ . ینظر قول أبی ثور فی المغنی لابن قدامه ۱۲ : ۵۱۱ .

۲- المبسوط ۶ : ۱۸۷ .

۳- الخلاف ۲ : ۳۹۸ مسأله - ۸۸ .

۴- المختلف : ۸۲۲ .

۵- المبسوط ۶ : ۱۸۷ .

۶- الکافی ۷ : ۳۰۶ الحدیث ۱۷ ، الفقیه ۴ : ۳۲ الحدیث ۹۳ ، التهذیب ۱۰ : ۱۹۶ الحدیث ۷۷۹ ، الوسائل ۱۹ : ۷۶ الباب ۴۳ من أبواب القصاص الحدیث ۱ .

۷- المبسوط ۶ : ۱۸۸ .

کتاب المدبّر

اشاره

کتاب المدبّر

و هو المعلّق عتقه بموت المولی ؛ لأنّ الموت دبر الحیاه، فالموصی بعتقه لیس مدبّراً، و التعلیق بموت غیر المولی إن(۱) جعل له الخدمه نافذ فی صحیحه یعقوب بن شعیب، عن الصادق علیه السّلام(۲)، و حمل علیه الزوج، و طرّده بعضهم

فی الموت مطلقاً(۳)، و قصره ابن إدریس علی موت المولی(۴). و یظهر من ابن الجنید : جواز تعلیقه علی موت الغیر مطلقاً(۵) و سمّاه نذراً(۶). و القاضی : لو علّق العتق بوقت، تحرّر عنده، و له الرجوع فیه(۷)، و کذا لو علّقه بقدوم زید أو برئه.

و الصیغه : أنت حرّ، أو معتق، أو محرّر(۸)، أو عتیق بعد وفاتی، و کذا متی متّ و غیره من أدوات الشرط. و قال الشیخان : یقول معه : أنت رقّ فی حیاتی(۹). و ابن

۱- مج۲، رض۲، إل و ح : کمن.

۲- الکافی ۶ : ۱۷۹ الحدیث ۲ ، التهذیب ۸ : ۲۶۴ الحدیث ۹۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۳۲ الحدیث ۱۱۱ ، الوسائل ۱۶ : ۹۶ الباب ۱۱ من أبواب العتق و التدبیر الحدیث ۱ .

۳- ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۲۹ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۱۰۹ .

۴- السرائر : ۳۵۰ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۷ .

۶- رض۲ : تدبیراً.

۷- المهذّب ۲ : ۳۶۸ .

۸- لیست فی أکثر النسخ.

۹- المفید فی المقنعه : ۸۵ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۵۵۲ .

الجنید : یشهد علیه عدلین(۱)(۲). و هما علی الندب.

و لو علّق التدبیر بشرط، کمشیئه زید، بطل فی المشهور. و جوّزه ابن الجنید، و ظاهره : طرد التعلیق فی العتق، و لو قال : أنت حرّ بعد وفاتی بسنه مثلاً، بطل، و قال : یکون وصیّه بعتقه(۳).

و لو قیّد الوفاه بمرض معیّن أو سفر أو لیل أو نهار، اُتّبع، فلا یتحرّر بدون القید. و فی المبسوط أبطل المقیّد ؛ لأ نّه معلّق(۴).

و لو قال الشریکان : إذا متنا فأنت حرّ و قصدا تبعیّه النصیب لموت(۵) صاحبه، وقع، و إن قصدا تبعیّته لموتهما، بطل، فلو قال : أنت مدبّر، ففی الخلاف : لا یقع(۶). و أثبته فی المبسوط فی ظاهر کلامه(۷)، و قطع به القاضی(۸)، و الفاضل(۹).

و فی اشتراط التعیین خلاف مبنیّ علی العتق، و فی المبسوط : لا یشترط(۱۰).

و یشترط القصد، فلا یقع من الغافل، و الساهی، و النائم، و المکره. و جوّزه قوم من الصبیّ إذا بلغ عشراً(۱۱). و فی صحّته من السفیه نظر، من الحجر علیه، و من انتفاء معنی الحجر بعد الموت، و هو قول المبسوط(۱۲). و یصحّ من الأخرس

۱- رض۱ : عدلان.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۴ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۷ .

۴- المبسوط ۶ : ۱۶۷ .

۵- رض۲ و رض۳ : بموت.

۶- الخلاف ۲ : ۶۶۷ مسأله - ۲ .

۷- المبسوط ۶ : ۱۶۷ .

۸- المهذّب ۲ : ۳۶۶ .

۹- القواعد ۲ : ۱۰۹ ، المختلف : ۶۳۴ .

۱۰- المبسوط ۶ : ۱۷۰ .

۱۱- منهم : الشیخ الطوسیّ فی الخلاف ۲ : ۶۷۲ مسأله - ۲۱ .

۱۲- المبسوط ۶ : ۱۸۴ .

بالإشاره و كذا رجوعه. و الأصحّ : وقوعه من الكافر و للكافر.

و فى اشتراط نيّه التقرّب نظر، من أ نّه عتق، أو وصيّه. و قطع ابن إدريس

باشتراطها(۱)، و بنى عليه المنع من تدبير الكافر ؛ بناءاً على لغو تقرّبه.

و لو أسلم مدبّر الكافر، بيع عليه ؛ لانتفاء السبيل. و لقوله صلّى اللّه عليه و آله :

«الإسلام يعلو و لا يعلى عليه»(۲). و طاعه المولى علوّ منه.

و قال القاضى : يتخيّر بين الرجوع فى التدبير فيباع، و بين الحيلوله بينه و بينه و كسبه للمولى، و بين استسعائه(۳). نعم، لو مات السيّد قبل البيع، عتق من ثلثه، و لو قصر و لم يجز الوارث فالباقى رقّ، فإن كان مسلماً فله، و إلّا بيع عليه.

و لا يصحّ من المرتدّ عن فطره ؛ لخروج ملكه(۴). و فى غيره للشيخ قولان(۵) ؛ لبقاء الملك، و للحجر(۶) عليه.

و لو طرأت الردّه بعد التدبير عن غير فطره فالتدبير باقٍ، و لو كان عن فطره، بطل. و يشكل، بتنزيلها(۷) منزله الموت فيعتق بها.

و لو ارتدّ العبد، لم يبطل تدبيره، إلّا أن يلحق بدار الحرب ؛ لأ نّه إباق. و قال القاضى : لا يبطل إذا تاب من ردّته(۸).

و يصحّ من المفلّس و المديون، إلّا أن يفرّ به من الدين، فيبطل عند الشيخ(۹) ؛

۱- السرائر : ۳۵۰ .

۲- الفقيه ۴ : ۲۴۳ الحديث ۷۷۸ ، الوسائل ۱۷ : ۳۷۶ الباب ۱ من أبواب موانع الإرث الحديث ۱۱ .

۳- المهذّب ۲ : ۳۷۱ .

۴- رض۲ : لخروجه عن ملكه، مكان : لخروج ملكه.

۵- الخلاف ۲ : ۶۶۹ مسأله - ۱۰ ، المبسوط ۶ : ۱۷۳ ، ۱۷۴ .

۶- ح، رض۱، رض۲، رض۳، إل و مج۲ : و الحجر.

۷- رض۳ و رض۴ : تنزيلها.

۸- المهذّب ۲ : ۳۶۸ .

۹- النهايه : ۵۵۳ .

لصحیحه ابن یقطین(۱) و أبی بصیر، و فیهما أ نّه لو دبّر فی صحّه و سلامه فلا سبیل للدیّان علیه(۲). و حملتا علی التدبیر الواجب بالنذر و شبهه.

و یصحّ تدبیر الحامل بدون الحمل و بالعکس. و لو أطلق تدبیرها و لم یعلم بالحمل فلیس بمدبّر، و إن علم فهو مدبّر علی المشهور ؛ لصحیح الحسن بن علیّ الوشّاء، عن الرضا علیه السّلام(۳).

و لو حملت بعد التدبیر بمملوک، فهو مدبّر قسراً، فلا یصحّ الرجوع فی تدبیره و إن رجع فی تدبیرها. و نقل الشیخ فیه الإجماع(۴)، و جوّزه الحلّیّون(۵) ؛ لأنّ الفرع لا یزید علی أصله.

درس (۱۶۳)

التدبیر ثلاثه أقسام :

واجب : و لا یصحّ الرجوع فیه إن قال : للّه علیّ عتق عبدی بعد وفاتی. و لو قال : للّه علیّ أن أُدبّر عبدی، فکذلک فی ظاهر کلام الأصحاب ؛ لأنّ الغرض التزام الحرّیّه

بعد الوفاه لا مجرّد الصیغه. و عن ابن نما - رحمه اللّه - جواز الرجوع ؛ لوفائه بنذره

بإیقاع الصیغه(۶)، فیدخل فی مطلق التدبیر.

۱- التهذیب ۸ : ۲۶۱ الحدیث ۹۵۰ ، الاستبصار ۴ : ۲۸ الحدیث ۹۱ ، الوسائل ۱۶ : ۹۴ الباب ۹ من أبواب التدبیر الحدیث ۱ .

۲- الفقیه ۳ : ۷۲ الحدیث ۲۵۳ ، التهذیب ۸ : ۲۶۱ الحدیث ۹۴۹ ، الوسائل ۱۶ : ۹۴ الباب ۹ من أبوابالتدبیر الحدیث ۲ .

۳- الکافی ۶ : ۱۸۴ الحدیث ۴ ، الفقیه ۳ : ۷۱ الحدیث ۲۴۷ ، التهذیب ۸ : ۲۶۰ - ۲۶۱ الحدیث ۹۴۶ ، ۹۵۲ ، الاستبصار ۴ : ۳۱ الحدیث ۱۰۸ ، الوسائل ۱۶ : ۹۰ الباب ۵ من أبواب التدبیر الحدیث ۳ .

۴- الخلاف ۲ : ۶۷۰ مسأله - ۱۴ .

۵- ابن إدریس فی السرائر : ۳۵۱ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۲۳ ، و العلاّمه فی المختلف : ۶۳۶ .

۶- لم نعثر علیه.

و نـدب : و يصـحّ الرجوع فيه و فى بعضه، أذِنَ العبـد أو لاـ و فى روايه ابن يقطين : إذا أذن العبـد فى البيع، جاز(۱). و هو يشعر باشتراط إذنه، و لكنّه متروك.

و مكروه : كتدبير الكافر و المخالف، و يصحّ الرجوع فيه بطريق الأولى.

و صريح الرجوع : رجعت فى تدبيره، أو نقضت، أو أبطلت و شبهه، دون إنكار التدبير.

أمّا لو باعه أو وهبه و لمّا ينقض تدبيره فأكثر القدماء على أ نّه لا ينقض التدبير.

فقال الحسن : يبيع خدمته أو يشترط عتقه على المشترى، فيكون الولاء له(۲).

و قال الصدوق : لا يصحّ بيعه إلّا أن يشترط على المشترى إعتاقه عند موته(۳).

و قال ابن الجنيد : تباع خدمته مدّه حياه السيّد(۴).

و قال المفيد : إذا باعه و مات، تحرّر و لا سبيل للمشترى عليه(۵).

و قال الشيخ فى النهايه : لا يجوز بيعه قبل نقض تدبيره إلّا أن يُعلم المشترى بأنّ البيع للخدمه(۶). و تبعه جماعه(۷).

و الحلّيون - إلّا الشيخ يحيى(۸) - على بطلان التدبير بمجرّد البيع(۹).

۱- التهذيب ۸ : ۲۶۱ الحديث ۹۵۰ ، الاستبصار ۴ : ۲۸ الحديث ۹۱ ، الوسائل ۱۶ : ۹۴ الباب ۹ من أبواب التدبير الحديث ۱ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۶۳۴ .

۳- المقنع : ۱۵۷ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۶۳۴ .

۵- المقنعه : ۸۵ .

۶- النهايه : ۵۵۲ .

۷- منهم : الحلبىّ فى الكافى فى الفقه : ۳۱۹ ، و القاضى ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۳۶۶ .

۸- الجامع للشرائع : ۴۰۸ .

۹- ابن إدريس فى السرائر : ۳۵۰ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۲۰ ، و العلّامه فى المختلف : ۶۳۵ ، و التحرير ۲ : ۸۲ .

و حمل ابن إدريس بيع الخدمه على الصلح مدّه حياته(۱)، و الفاضل على

الإجاره مدّه فمدّه حتّى يموت(۲). و قطع المحقّق ببطلان بيع الخدمه(۳) ؛ لأ نّها منفعه

مجهوله. و الروايات مصرّحه بها(۴)، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باع خدمه

المدبّر و لم يبع رقبته(۵).

و عورضت بروايه محمّد بن مسلم : «هو مملوكه إن شاء باعه و إن شاء أعتقه»(۶).

و أُجيب : بحمل البيع على الرجوع قبله ؛ توفيقاً(۷). و الجهاله فى الخدمه غير قادحه ؛ لجواز استثناء هذا.

على أنّ المقصود بالبيع فى جميع الأعيان هو الانتفاع، و لا تقدير لأمده، فالعمل على المشهور. و تخريجه على تناول البيع الرقبَه و يكون كمشروط العتق باطل، بتصريح الخبر و الفتوى(۸) بتناول البيع الخدمه دون الرقبه.

فرع :

لو عاد إليه بعد خروجه عن ملكه، فإن كان قد رجع فى تدبيره، لم يعد التدبير،

۱- السرائر : ۳۵۱ .

۲- المختلف : ۶۳۵ .

۳- نكت النهايه الجوامع الفقهيّه : ۴۳۳ .

۴- الوسائل ۱۶ : ۸۷ الباب ۳ من أبواب التدبير.

۵- التهذيب ۸ : ۲۶۰ الحديث ۹۴۵ ، الاستبصار ۴ : ۲۹ الحديث ۱۰۰ ، الوسائل ۱۶ : ۸۸ الباب ۳ من أبواب التدبير الحديث ۴ .

۶- الكافى ۶ : ۱۸۵ الحديث ۹ ، التهذيب ۸ : ۲۵۹ الحديث ۹۴۳ ، الاستبصار ۴ : ۲۷ الحديث ۹۰ ، الوسائل ۱۶ : ۸۴ الباب ۱ من أبواب التدبير الحديث ۱ .

۷- التهذيب ۸ : ۲۶۳ ، الاستبصار ۴ : ۲۹ .

۸- المبسوط ۶ : ۱۷۲ .

سواء قلنا هو عتق بصفه، أو وصيّه ؛ للحكم ببطلانه و عدم سبب جديد. و جزم الشيخ بأ نّه وصيّه(۱). و إن لم يرجع فالتدبير بحاله على(۲) المشهور.

و على القول الآخر(۳) : لا يعود التدبير، و لا يمنع التدبير شيئاً من التصرّفات فى العبد، و كسبه لمولاه.

و لو ادّعى بعد موته تأخّر الكسب و أنكر الوارث، حلف المدبّر ؛ لأصاله عدم

التقدّم، و لو أقام أحدهما بيّنه، عمل بها، و لو أقاما بيّنه، بنى على تقديم الخارج أو الداخل.

و يجوز وط ء المدبّره، فلو حملت صارت أُمّ ولد، ثمّ تعتق من الثلث، فإن فضل منها، عتق من نصيب الولد.

و لو حملت من مملوك للمدبِّر فهو مدبَّر بخلاف ملك غير السيّد. و لو حملت من زنا، قال الشيخ : يكون مدبّراً(۴). و يشكل مع علمها بالتحريم ؛ لعدم إلحاقه بها شرعاً.

و أولاد المدبّر من أمته إن(۵) قلنا بملكه مدبّرون على قول(۶)، و لو كان من أمه مولاه بتزويج أو شبهه أو تحليل فهو مدبّر.

و أرش جنايه المدبّر للمولى، و كذا قيمته لو قتل، و يقوّم مدبّراً، و لو جنى، فكالقنّ.

و لو عتق قبل الفكّ ففى رقبته أو ماله، لا على الورثه. و فى المبسوط : يؤخذ

۱- الخلاف ۲ : ۶۶۷ مسأله - ۴ ، المبسوط ۶ : ۱۷۱ .

۲- إل : فى.

۳- أى على القول بأنّ البيع يبطل التدبير، و هو قول الحلّيين.

۴- المبسوط ۶ : ۱۷۵ .

۵- رض ۱، رض ۴، مج ۱ و مل : إذا.

۶- الشيخ فى المبسوط ۶ : ۱۷۷ ، المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۱۹ ، العلاّمه فى القواعد ۲ : ۱۱۰ .

الأرش من ترکه المولی(۱). کأ نّه(۲) یجریه مجری إعتاق العبد الجانی.

و لو کاتبه، جزم الشیخ ببطلان التدبیر(۳)، و ابن الجنید(۴)، و ابن البرّاج ببقائه(۵)، و هو الأصحّ ؛ لصحیحه أبی بصیر(۶). أمّا لو دبّر المکاتب، أو قاطع المدبّر علی مال

لیعجّل له العتق، لم یبطل التدبیر قطعاً.

و لو أوصی بالمدبّر للغیر، کان رجوعاً و إن ردّ الموصی له الوصیّه، قاله الشیخ(۷).

و لو أنکر التدبیر، لم یکن رجوعاً إن جعلناه عتقاً، و إن جعلناه وصیّه قوّی الشیخ أ نّه لیس برجوع(۸).

و لا اعتبار بردّ العبد التدبیر، سواء ردّه فی حیاه المولی أم بعد وفاته.

فرع :

لو علّقه بوفاه غیره، ففی کونه رجوعاً عن التعلیق بوفاته عندی احتمال ؛ إذ بقاء تعلیقه بوفاته مع هذا التعلیق یستلزم التوقّف علی الشرط، و لغو الثانی بعید، هذا.

و یعتق المدبّر من ثلث المدبّر، و تزاحمه الوصایا إذا اقترن الجمیع، و یقدّم السابق منها، و یقدّم علیه الدین، سواء کان سابقاً أو لاحقاً علی الأصحّ.

۱- المبسوط ۶ : ۱۷۲ .

۲- رض۲ و رض۳ : فإنّه.

۳- المبسوط ۶ : ۱۷۵ ، الخلاف ۲ : ۶۶۹ مسأله - ۱۲ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۸ .

۵- المهذّب ۲ : ۳۷۰ .

۶- الفقیه ۳ : ۷۲ الحدیث ۲۵۰ ، التهذیب ۸ : ۲۶۳ الحدیث ۹۶۲ ، الاستبصار ۴ : ۲۹ الحدیث ۹۸ ، الوسائل ۱۶ : ۸۹ الباب ۴ من أبواب التدبیر الحدیث ۱ .

۷- المبسوط ۶ : ۱۷۱ ، الخلاف ۲ : ۶۶۸ مسأله - ۷ .

۸- المبسوط ۶ : ۱۷۴ ، الخلاف ۲ : ۶۶۸ مسأله - ۷ .

و لو أبرأه المدين المستوعب، قال فی المبسوط : عتق کلّه(۱)، و توقّف فی المختلف(۲) ؛ لعدم حصول ضعفه للورثه. و لو عجز الثلث و أجاز الوارث، صحّ.

و لو کان التدبیر واجباً أو معلّقاً بموت الغیر، فمات فی حیاه المولی فهو من الأصل.

و إباق المدبّر أو المدبّره یبطل تدبیره، إلّا أن یأبق من عند مخدومه المعلّق عتقه علی موته، فلا یبطل.

۱- المبسوط ۶ : ۱۷۴ .

۲- المختلف : ۶۳۸ .

کتاب المکاتب

اشاره

کتاب المکاتب

و اشتقاق الکتابه من الکَتب، و هو الجمع ؛ لانضمام بعض النجوم إلی بعض، و منه کتبت البغله و القربه و الحروف.

و هی مستحبّه مع الأمانه و الکسب، و تتأکّد مع التماس العبد، و بهما فسّر الشیخ الخیر(۱) فی آیه الکتابه(۲)، و لو عدما فهی مباحه عند الشیخ فی الخلاف(۳)، و فی المبسوط مکروهه(۴).

و هی معامله مستقلّه تفارق البیع باعتبار الأجل علی قول(۵)، و سقوط خیار المجلس و الحیوان. و منع الشیخ من اشتراط الخیار للسیّد فیها(۶)، و جوّز التقایل(۷) و بیع العبد من نفسه(۸). و عند الحلبیّ(۹)، و ابن إدریس أنّ الکتابه بیع محض(۱۰).

۱- المبسوط ۶ : ۷۲ ، الخلاف ۲ : ۶۵۵ مسأله - ۳ .

۲- النور ۲۴ : ۳۳ .

۳- الخلاف ۲ : ۶۵۶ مسأله - ۴ .

۴- المبسوط ۶ : ۷۳ .

۵- المبسوط ۶ : ۷۳ .

۶- المبسوط ۶ : ۷۳ .

۷- المبسوط ۶ : ۹۱ و ۱۵۶ .

۸- المبسوط ۶ : ۱۲۰ .

۹- الکافی فی الفقه : ۳۱۸ .

۱۰- السرائر : ۳۴۹ .

فروع :

الأوّل : إن جوّزنا بيعه عليه، فإذا قال المولى : بعتك رقبتك بكذا فقبل، عتق كشراء القريب، و لا ولاء عليه إلّا مع الشرط عند الشيخ(۱)، كما مرّ، و يشكل ببعد ملك الإنسان نفسه، و لو صحّ فكيف يكون الولاء للبائع مع أ نّه لم يعتقه، و الاشتراط يخالف قوله صلّى اللّه عليه و آله : «الولاء لمن أعتق»(۲). إلّا أن يجعل الاشتراط كضمان الجريره المستأنف.

الثانى : لو قال له : أنت حرّ على ألف درهم، أو إن أعطيتنى ألفاً فأنت حرّ، قيل : يبطل(۳) ؛ لأنّ العبد لا يملك، و الثانى تعليق، و يمكن إلحاقهما بالكتابه.

الثالث : الكتابه الفاسده لا حكم لها عندنا، فلا ينعتق بالأداء. و من خواصّ الكتابه وقوعها بين المالك و عبده، و أنّ العوض و المعوّض ملك للسيّد، و أنّ المكاتب على درجه بين الاستقلال و عدمه، و أ نّه يملك من بين العبيد و يثبت له أرش الجنايه على سيّده الجانى عليه، و عليه الأرش للسيّد المجنىّ عليه.

و صيغه العقد : كاتَبْتُك على أن تؤدّى إلىّ كذا فى وقت كذا فإذا أدّيت فأنت حرّ، فيقبل العبد لفظاً. و له شروط :

أحدها : بلوغ المولى و عقله، فلا يكفى العَشْر و إن اكتفينا بها فى العتق، سواء أذن الولىّ(۴) أو لا.

و لا يصحّ من المجنون المطبق، و لا الدائر جنونه إلّا أن يكون حال الإفاقه المعلومه.

۱- المبسوط ۶ : ۷۱ .

۲- الكافى ۶ : ۱۹۷ الحديث ۱ ، التهذيب ۸ : ۲۴۹ - ۲۵۰ الحديث ۹۰۵ - ۹۰۷ ، الوسائل ۱۶ : ۴۵ الباب ۳۵ من أبواب العتق الحديث ۱ و ۲ .

۳- القائل : العلّامه فى التحرير ۲ : ۸۳ .

۴- رض۱، رض۲ و مج۱ : المولى.

و لو كاتب الولیّ عنهما، فالأقرب : الصحّه مع الغبطه، كما يصحّ البيع و العتق معها. و هو المرویّ عن معاويه بن وهب، عن الصادق عليه السّلام(۱)، و خيره الخلاف(۲)، خلافاً للمبسوط(۳).

و لو ادّعى وقوعه حاله الصِبا أو الجنون و أنكر العبد، قيل : يقدّم قول السيّد مع يمينه(۴)، إذا عرف له حال جنون ؛ لأ نّه أعرف. و لو انعكس، احتمل ذلك أيضاً، بل أولى ؛ لأ نّه يضمّ إلى ذلك الصحّه التى هى أصل فى العقد. و يحتمل تقديم مدّعى الجنون و الصِبا منهما ؛ للشكّ فى العقد، فلا ينفذ فى مقتضاه و كذا سائر العقود.

و ثانيها : القصد، فلا عبره بعقد الساهى و النائم و الغافل و الهازل، و لو تنازعا فى القصد فالظاهر : تقديم مدّعى الصحّه.

و لا بعقد السكران، و إن أُجرى عليه أحكام الصاحى فى العبادات بحيث يؤمر بقضائها، و كذا سائر عقوده باطله عندنا.

و ثالثها : انتفاء الحجر، فلا يصحّ من السفيه إلّا بإذن(۵) الولیّ، و لا من المفلّس إلّا بإذن الغُرماء.

و يصحّ من المريض إن خرج من الثلث أو أجاز الوارث ؛ لأ نّه معامله على ماله بماله، و لو برأ، لزم مطلقاً.

و من المكاتب مع الغبطه، أمّا القنّ فلا تصحّ كتابه(۶) رقيقه إذا قلنا بملكه،

۱- الكافى ۶ : ۱۸۵ الحديث ۱ ، التهذيب ۸ : ۲۶۵ الحديث ۹۶۸ ، الاستبصار ۴ : ۳۳ الحديث ۱۱۳ ، الوسائل ۱۶ : ۱۰۲ الباب ۴ من أبواب المكاتبه الحديث ۱ .

۲- الخلاف ۲ : ۶۶۳ مسأله - ۲۲ .

۳- المبسوط ۶ : ۹۵ .

۴- القائل : العلّامه فى التحرير ۲ : ۸۳ .

۵- إل و ح : أن يأذن.

۶- رض۲ و إل : كتابته.

إلاّ بإذن السيّد.

و من المرتدّ عن ملّه بإذن الحاكم لا بدونه فى الأصحّ، و تحتمل المراعاه بإسلامه.

و رابعها : الاختيار، فلا يقع(۱) من المكره إلاّ أن يرضى بعد زوال الإكراه، و لو ظهرت دلاله الاختيار، وقع، كمخالفه المكره فيما عيّن.

و خامسها : تكليف العبد، فلا يقع على الصبىّ و المجنون. و تخيّل قبول المولى لهما أو الحاكم أو الأب و الجدّ بعيد.

و سادسها : إسلامه ؛ لعدم الخير فى الكافر إن فسّرناه بالدين أو بالأمانه. و لأنّ فى عتقه تسليطاً على المسلمين. و لأنّ المكاتب يؤتى من الزكاه و يتعذّر هنا. و هو اختيار المرتضى(۲) و الشيخ(۳). و قيل : يجوز(۴)، كعتقه أو لتغليب المعاوضه.

أمّا المرتدّ : فإن كان عن فطره، لم يصحّ، و إن كان عن ملّه، جوّزه الشيخ ؛ لأنّ له أهليّه المعاوضه(۵)، و هو مطالب بالفرق، بل البطلان هنا أولى ؛ لعدم إقراره على ردّته، و لو كانا كافرين، فالجواز أولى.

و سابعها : استيعاب الجميع، فلو كاتب نصف عبد، لم يصحّ عند الشيخ فى المبسوط(۶) ؛ للزوم التناقض فى السعى، سواء كان باقيه له أم لغيره. و لا تسرى الكتابه. نعم، لو أدّى، انعتق كلّه عند الشيخ(۷)، و يُغرّم السيّد قيمه النصيب، و لا يرجع

۱- رض۱ : يصحّ.

۲- الانتصار : ۱۷۴ .

۳- المبسوط ۶ : ۱۳۰ .

۴- القائل فخر المحقّقين فى إيضاح الفوائد ۳ : ۵۹۳ .

۵- المبسوط ۶ : ۱۳۵ .

۶- المبسوط ۶ : ۹۸ .

۷- المبسوط ۶ : ۹۹ .

به علی العبد. و فی الخلاف جوّز کتابه البعض(۱)، و هو الأقوی، و أولی منه : لو کان بعضه حرّاً.

و ثامنها : نیّه الحرّیّه عند الأداء، و فی اعتبار التلفّظ بالحرّیّه للشیخ قولان(۲)، أقربهما : المنع.

و تاسعها : اعتبار الأجل، و مَن قال : هی بیع، لم یعتبره، و علیه ابن إدریس(۳)، و الأوّل : أقرب ؛ لجهاله وقت الحصول، أو للعجز(۴) حال العقد ؛ لعدم ملکه و الحاصل عند العقد للمولی. و یکفی أجل واحد عندنا ؛ لحصول الغرض، و المنع لاتّباع الأوّلین حیث لم یوقعوا بنجم واحد، ضعیف.

فروع :

الأوّل : لو کان نصفه حرّاً و بیده مال فکاتبه علی قدره فما دون حالاً، فالأقرب : الصحّه ؛ لأ نّه کالسعایه.

الثانی : لو کان واقفاً علی مملحه فکاتبه علی قدر من الملح مقدور فی الحال، فإن علّلنا بجهاله وقت الحصول، جاز، و إن علّلنا بالعجز حال العقد، امتنع.

الثالث : لو ضرب أجلاً قصیراً لمال کثیر یتعذّر حصوله غالباً فیه، بطل إن علّلنا بالجهاله، و إن علّلنا بالعجز، صحّ ؛ لأ نّه یصحّ تملّکه(۵) بالعقد.

الرابع : یشترط تعیین الأجل، کأجل السلف و النسیئه ممّا لا یحتمل الزیاده و النقصان.

۱- الخلاف ۲ : ۶۶۴ مسأله - ۲۷ ، ۲۸ .

۲- قال فی الخلاف ۲ : ۶۵۷ مسأله - ۷ باعتبار التلفّظ، و قال فی المبسوط ۶ : ۷۴ بعدم اعتبار التلفّظ.

۳- السرائر : ۳۵۰ .

۴- أکثر النسخ : أو العجز.

۵- رض ۱ : تملیکه.

و عاشرها : كون العوض ديناً، فلو كاتبه على عين، بطل ؛ لأ نّها إن كانت للسيّد، فلا معاوضه، و إن كانت لغيره، فهى كجعل ثمن المبيع من مال غير المشترى، و لو أذن الغير فى الكتابه على عين يملكها، فهى فى قوّه البيع، فإن جوّزناه، صحّ.

و حادى عشرها : كونه معلوم القدر و الجنس و الوصف، فإن كان نقداً، وصف بما يوصف فى النسيئه، و إن كان عرضاً، فكالسلم، فتمتنع الكتابه على ما لا يمكن ضبط أوصافه، كالجاريه و ولدها و الدرّه النفيسه.

و ثانى عشرها : كون العوض ممّا يملكه المولى، فلو كاتب المسلم عبده المسلم أو الذمّىّ على خمر أو خنزير، بطل، و لو كانا ذمّيّين، صحّ، فإن أسلما بعد التقابض،

وقع موقعه، و إن كان قبله أو قبل قبض جميعه، فعلى المكاتب القيمه عند مستحلّيه.

و يجوز جعل المنفعه عوضاً و جزءاً من العوض. فلو قيّدها بمدّه و أطلق، اقتضى الاتّصال بالعقد، فلو شرط تأخيره(۱) عن العقد، كشهر يخدمه فيه بعد شهر

مثلاً، بطل عند الشيخ(۲)، و لو مرض العبد فيه، بطلت الكتابه ؛ لتعذّر العوض.

و لو جمع فى العوض بين الدين و المنفعه، صحّ، سواء اتّحد الأجل فيهما أو لا. و يجوز تساوى النجوم فى الآجال و المقادير و اختلافها.

و لا حدّ للعوض قلّه و كثره. نعم، يكره أن يزيد على قيمته يوم المكاتبه.

و يجوز الجمع بين الكتابه و غيرها من المعاوضات بعقد واحد، فيقسّط العوض، و كذا لو كاتب عبدين فصاعداً بعوض واحد، قسّط.

و لو شرط كفاله كلّ لصاحبه، صحّ. و لو شرط ضمان ما عليه فضمنا(۳)، انعتقا.

و لو شرط السيّد بقاء الرقّ مع هذا الضمان حتّى يؤدّيا، أو تخيّره فى الرجوع

۱- مج ۱ ، رض ۱ ، رض ۴ و ح : تأخّره.

۲- المبسوط ۶ : ۷۵ .

۳- مل : فضمن على صاحبه.

علی مَن شاء(۱) منهما، ففی کلام الشیخ إشعار بجوازه(۲)، و ذکر فی الحائریّات جواز ضمان اثنین مالاً(۳)، و اشتراط رجوعه علی مَن شاء منهما.

درس (۱۶۴)

تنقسم الکتابه إلی مطلقه و هی ما ذکر، و مشروطه و هی التی یزاد فیها الردّ فی الرقّ مع العجز فله شرطه. و قال المفید : و کذا لو شرط ردّه(۴) إن ألطّ بالأداء(۵).

و یتحقّق العجز بمخالفه شرطه، فلو شرط علیه التعجیز(۶) عند تأخّر(۷) النجم عن محلّه، أو عند تأخیره(۸) إلی نجم آخر، أو إلی نجمین فصاعداً، صحّ. و إن أطلق، قال الصدوق : ینظر(۹) ثلاثه أنجم، فإن عجز، استرقّ(۱۰). و قال المفید : یعجز بالتأخیر عن الأجل(۱۱)، و هما مرویّان(۱۲). و فی النهایه : بتأخیر نجم إلی نجم، أو یعلم من حاله عدم القدره علی فکّ رقبته(۱۳).

۱- رض۱ : یختار.

۲- المبسوط ۶ : ۷۶ ، الخلاف ۲ : ۶۵۷ مسأله - ۸ .

۳- الرسائل العشر : ۳۰۴ .

۴- رض۳ : رقّه.

۵- المقنعه : ۸۵ .

۶- مج۱ ، رض۴ ، مل و ح : العجز.

۷- رض۲ و رض۳ : تأخیر.

۸- أکثر النسخ : تأخّره.

۹- مج۱، رض۱ و رض۲ : ینتظر.

۱۰- المقنع : ۱۵۸ .

۱۱- المقنعه : ۸۵ .

۱۲- ینظر : الوسائل ۱۶ : ۱۰۲ الباب ۴ من أبواب المکاتب.

۱۳- النهایه : ۵۴۹ .

و فی روایه إسحاق بن عمّار : «ینتظر عاماً أو عامین»(۱).

و فی صحیحه معاویه بن وهب : «لیس لها - أی للمکاتبه - تأخیر النجم بعد حلّه شهراً إلّا بإذنهم»(۲).

و فی روایه جابر : «لا یردّه فی الرقّ حتّی یمضی له]ثلاث سنین(۳)[»(۴). و تحمل الثلاث علی الندب.

و فصّل ابن الجنید حسناً(۵) : إن شرط رقّه إن عجز عن شیء من المال، استرقّ متی عجز عن أداء نجم أو بعضه فی وقته، و إن قال : إن عجز عن نجم، لم یتحقّق بالعجز عن بعضه(۶).

و حُکم المطلقه الحرّیّه بإزاء ما أدّی من مال الکتابه، و لو نفذ(۷) الأجل و لمّا یؤدّ شیئاً، فکّ من سهم الرقاب، فإن تعذّر، استرقّ، و إن عجز بعد أداء شیء، فکّ الباقی، و إن تعذّر، تهایأ، و إن مات و لم یؤدّ شیئاً و لا خلّف مالاً، مات رقّاً، و إن خلّف مالاً فظاهر الأصحاب : أ نّه کذلک(۸) فماله للمولی، و یحتمل أن یرث قریبه

ما فضل عن مال الکتابه ؛ لأ نّه کالدین، و إن کان قد أدّی شیئاً و ترک مالاً، فالأشهر :

۱- التهذیب ۸ : ۲۶۶ الحدیث ۹۷۲ ، الاستبصار ۴ : ۳۴ الحدیث ۱۱۵ ، الوسائل ۱۶ : ۱۰۴ الباب ۴ من أبواب المکاتبه الحدیث ۱۵ .

۲- الکافی ۶ : ۱۸۷ الحدیث ۸ ، التهذیب ۸ : ۲۶۶ الحدیث ۹۷۱ ، الاستبصار ۴ : ۳۴ الحدیث ۱۱۴ ، الوسائل ۱۶ : ۱۰۶ الباب ۵ من أبواب المکاتبه الحدیث ۲ .

۳- فی النسخ : سنتان، و ما أثبتناه من المصدر.

۴- الفقیه ۳ : ۷۳ الحدیث ۲۵۷ ، التهذیب ۸ : ۲۶۷ الحدیث ۹۷۳ ، الاستبصار ۴ : ۳۴ الحدیث ۱۱۶ ، الوسائل ۱۶ : ۱۰۵ الباب ۴ من أبواب المکاتبه الحدیث ۱۶ .

۵- مج۲ : و قال ابن الجنید، و رض۱ : و فصّل ابن الجنید. و لیست فیه کلمه : حسناً.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۶۳۹ .

۷- إل : بعد.

۸- منهم : الشیخ فی النهایه : ۵۵۰ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۳۷۶ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۳۴۹ ، و العلّامه فی المختلف : ۶۴۰ .

اقتسام مولاه و وارثه علی نسبه الحرّیه و الرقّیه.

ثمّ إن کان الوارث حرّاً، فلا شیء علیه، و احتمل بعضهم أن یؤخذ منه أقلّ الأمرین من الموروث و باقی مال الکتابه، و إن کان تابعاً له فی الکتابه، کولده من أمته، تحرّر منه بنسبه أبیه، و أدّی بقیّه مال الکتابه.

و فی صحیح ابن سنان(۱)، و جمیل بن درّاج : یقضی مال الکتابه من الأصل

و یرث وارثه ما بقی(۲). و اختاره ابن الجنید(۳).

و لو أوصی له أو وجب علیه حدّ أو زکاه، کان مبعّضاً بحساب الحرّیه.

و لو وطئ المولی المکاتبه المطلقه، تبعّض الحدّ أیضاً علیه و علیها.

و حکم المشروطه أ نّه رقّ ما بقی علیه شیء، فإن مات و قد تخلّف شیء، فالأظهر : أنّ ماله لمولاه. و قال المفید : یؤدّی مال الکتابه و الباقی لوارثه، فإن

لم یکن فضل، فالجمیع للمولی(۴).

و قضیّه کلامه : أ نّه مع وفاء المال مات حرّاً، و لا معه مات رقّاً، و حُکِم علی أولاده بالسعی إذا کانوا تابعین له فی الکتابه إن(۵) لم یخلّف وفاءاً. و الصدوق أطلق

۱- الفقیه ۳ : ۷۷ الحدیث ۲۷۳ ، التهذیب ۸ : ۲۷۲ الحدیث ۹۹۱ ، الاستبصار ۴ : ۳۷ الحدیث ۱۲۵ ، الوسائل ۱۷ : ۴۱۰ الباب ۲۳ من أبواب موانع الإرث الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۸ : ۲۷۲ الحدیث ۹۹۲ ، الاستبصار ۴ : ۳۸ الحدیث ۱۲۶ ، الوسائل ۱۶ : ۱۰۹ الباب ۷ من أبواب المکاتبه الحدیث ۳ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۴۱ .

۴- لم نعثر علی قول المفید بهذا التفصیل، و الموجود فی المقنعه : ۸۵ باب التدبیر و المکاتبه : «و إن مات و له مال و ولد، ورثوا منه بحساب الحرّیه فیه». و فی ص : ۱۰۶ باب میراث المکاتب : «إذا مات العبد المکاتب، و ترک مالاً و ولداً و ذا رحم قریب أو بعید، کان لولده و قریبه من ترکته بحساب ما عتق منه، و الباقی لسیّده». و صرّح بهذا التفصیل الشیخ فی الخلاف ۲ : ۶۶۱ مسأله ۱۸ - حیث قال : «إذا مات مکاتب المشروط علیه و خلّف ترکهً، فإن کان فیها وفاء لما علیه، وفی منها ما علیه و کان الباقی لورثته، و إن لم یکن فیها وفاء، کان ما خلّفه لمولاه».

۵- رض ۱، رض ۴، مج ۲ و إل : و إن.

أداء الابن ما على أبيه و عتقه(۱)، و لم يفصّل بالمطلقه و المشروطه.

و اختلفوا فى لزوم العقد و جوازه، فحكم الشيخ(۲)، و ابن إدريس بجواز المشروطه من جهه العبد(۳)، بمعنى أنّ له الامتناع من أداء ما عليه، فيتخيّر السيّد بين الفسخ و البقاء، و لازمه من طرف السيّد، و المطلقه لازمه من الطرفين.

و قال ابن حمزه : المشروطه جائزه من الطرفين و المطلقه لازمه من طرف

السيّد خاصّه(۴). و هو غريب.

و قال الفاضلان بلزومهما مطلقاً من الطرفين و أُجبر(۵) المكاتب على السعى(۶). و عليه يتفرّع إجبار ولده بعد موته.

و يجب على السيّد إيتاء المكاتب شيئاً من سهم الرقاب إن وجبت عليه الزكاه، و إن لم تجب عليه، استحبّ الإيتاء، قاله فى الخلاف(۷)، و أطلق فى المبسوط وجوب الإيتاء(۸)، و أطلق ابن البرّاج الاستحباب(۹)، و قيّد ابن إدريس وجوب الإيتاء بكونه مكاتباً مطلقاً عاجزاً، و كون المولى ممّن وجبت عليه الزكاه(۱۰). و فى الخلاف احتمل عود ضمير : «وَ آتُوهُمْ»(۱۱) إلى مَن وجبت عليه الزكاه و إن

۱- المقنع : ۱۵۹ .

۲- المبسوط ۶ : ۹۱ ، الخلاف ۲ : ۶۶۱ مسأله - ۱۷ .

۳- السرائر : ۳۵۰ .

۴- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۲۹ .

۵- مج ۱ : إجبار.

۶- المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۲۵ ، و العلّامه فى المختلف : ۶۴۱ ، و القواعد ۲ : ۱۱۴ .

۷- الخلاف ۲ : ۶۶۲ مسأله - ۲۱ .

۸- المبسوط ۶ : ۹۳ .

۹- المهذّب ۲ : ۳۷۷ .

۱۰- السرائر : ۳۵۰ .

۱۱- النّور ۲۴ : ۳۳ .

كان غير سيّده(۱)، و هو أحد أقوال المفسّرين(۲).

و يكره أن يزيد فى مال الكتابه عند العقد ليؤتيه منه و يبقى ما يوازى قيمته. قال الشيخ فى المبسوط : و وقت الإيتاء ما بين الكتابه و العتق، و يكفى ما يطلق عليه الاسم، و أقلّه من الدنانير : حبّه ذهب، و من الدراهم يكفى أقلّ من درهم، و يكفى الحطّ من النجوم عنه، و يجب على العبد القبول إن آتاه من عين مال الكتابه أو من جنسه لا من غير جنسه(۳).

و لو أُعتق(۴) و مات السيّد قبل الإيتاء، أُخذت من تركته، كالدين.

و يجب على المولى قبض النجوم فى أوقاتها أو الإبراء، فإن امتنع، قبضه الحاكم و عتق، فإن تعذّر الحاكم، فالأقرب : الاكتفاء بتعيين العبد إيّاه و تمكينه منه

فيعتق(۵)، و لو دفع إليه غير العوض المعيّن، لم يجب القبول إلاّ أن يكون من جنسه، و هو أجود. و لو ظهر استحقاقه، ردّ رقّاً حتّى يأتى بغيره، و لو ظهر معيباً، فللمولى

أرشه، و له ردّه فيردّ رقّاً.

و لو تجدّد عند السيّد عيب، فليس له الردّ كالمبيع(۶) عند الشيخ(۷)، و قال الفاضلان : للسيّد ردّه مع الأرش(۸). و لو أبرأه السيّد من مال الكتابه، برأ و عتق، و لو أبرأه من البعض و كان مطلقاً، عُتق بإزائه.

۱- الخلاف ۲ : ۶۶۲ مسأله - ۲۱ .

۲- تفسير التبيان ۷ : ۳۸۴ ، مجمع البيان ۴ : ۱۴۰ ، تفسير الطبرىّ ۱۸ : ۱۳۱ ، تفسير القرطبىّ ۱۲ : ۲۵۲ ، التفسير الكبير ۲۳ : ۲۱۸ ، الكشّاف للزمخشرىّ ۳ : ۶۶ .

۳- المبسوط ۶ : ۹۴ .

۴- أكثر النسخ : عتق.

۵- مج۲، إل و ح : فينعتق.

۶- رض۱، رض۳ و إل : كالبيع.

۷- المبسوط ۶ : ۹۷ .

۸- المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۳۱ ، و العلاّمه فى القواعد ۲ : ۱۱۶ ، و التحرير ۲ : ۸۵ .

و يجوز بيع العوض بعد حلوله و نقله بسائر وجوه النقل، فيجب على المكاتب تسليمه إلى من صار إليه. و منع في المبسوط من بيعه(۱) ؛ للنهي عن بيع ما لم يقبض.

و لو اختلفا في قدره، حلف العبد ؛ للأصل، و يحتمل السيّد ؛ لأصاله عدم العتق، إلّا بما يتّفقان عليه. و لو اختلفا في الأداء، حلف السيّد قطعاً، و كذا في قدر النجوم.

و يجوز تعجيله قبل الأجل إن اتّفقا عليه. و لو صالحه قبل الأجل على أقلّ من غير الجنس، صحّ، و إن كان منه، منعه(۲) الشيخ(۳) ؛ لأ نّه ربا.

و لو كان له على السيّد مال، جازت المقاصّه، فإن اتّحد الجنس و الصفه فالمقاصّه قهريّه، سواء كانا نقدين أو عرضين مثليّين، و لو اختلف الجنس أو كانا قيميّين، اعتبر التراضي، و لا يفتقر معه إلى قبضهما، و لا إلى قبض أحدهما، و كذا لو كان أحدهما نقداً و الآخر عرضاً، و حكم كلّ غريمين ذلك(۴).

و قال الشيخ : إن كانا نقدين، قبض أحدهما و دفعه عن الآخر، و إن كانا عرضين فلابدّ من قبضهما، و إن كان أحدهما نقداً فقبض العرض(۵) ثمّ دفعه عن النقد، جاز دون العكس(۶). و كان الشيخ يجعل المقاصّه بيعاً(۷)، فيلحقها أحكامه من بيع الدين بالدين و شبهه.

درس (۱۶۵)

يثبت للمكاتب الملك و التصرّف بما لا خطر(۸) فيه، كالعتق و الهبه و البيع

۱- المبسوط ۶ : ۱۲۶ .

۲- إل : منع.

۳- المبسوط ۶ : ۱۲۱ .

۴- ح : كذلك.

۵- رض۲، رض۳، إل و ح : العوض.

۶- المبسوط ۶ : ۱۲۴ .

۷- المبسوط ۶ : ۱۲۵ .

۸- رض۱، مج۱، مج۲ و إل : حظر.

بالنسيئه أو بالعين، و لو أخذ الرهن فى النسيئه، فالأقرب : الجواز، و كذا الضمين. أمّا

الشراء بعين أو نسيئه فجائز.

و ليس له المضاربه بماله، و له أخذها من الغير. و كذا ليس له الإقراض، و له أن يقترض.

و ليس له أن يكاتب عبده إلّا مع الغبطه، و لا يتزوّج، و لا يتسرّى، و لا يقبل وصيّه وهبه بمن(۱) ينعتق عليه مع الضرر. و كذا لا تتزوّج المكاتبه، و لا تكفّر بغير الصوم. و لو أذن المولى فى جميع ذلك، جاز ؛ لأنّ الحقّ لهما.

فروع :

لو عقد حيث لا غبطه، فأجازه المولى، نفذ، و لو أبطله، بطل، و لو سكت حتّى عتق، احتمل نفوذه ؛ لزوال المانع. و قطع بعض الأصحاب بعدم النفوذ(۲).

و لو أعتق بإذنه، كان الولاء له إن عتق، و إلّا فللمولى، فلو مات فى زمن الكتابه، وقف الميراث توقّعاً لعتق المكاتب. و تملك المكاتبه المهر حيث يصحّ التزويج أو توطأ بشبهه، هذا.

و له النفقه على رقيقه و قريبه الموقوف(۳) له، و على حيوانه و نفسه و زوجته

بالمعروف، و له السفر إلّا أن يوافق حلول النجم مسافراً، و له الحجّ كذلك إذا لم يحتج إلى زياده نفقه عن(۴) الحضر. و لو شرط المولى عدم السفر فى العقد، فالأقرب : الصحّه ؛ لأ نّه أحكام ماله. و ليس للمولى التصرّف فى ماله بما ينافى الاكتساب و الاستيفاء.

۱- رض۲، رض۳، إل و مل : لمن.

۲- العلّامه فى التحرير ۲ : ۸۶.

۳- مج۱ و رض۲ : المرقوق.

۴- رض۱ و رض۲ : على.

و يصحّ أن يوصى برقبته مشروطاً بتعجيزه، و بمال الكتابه لاثنين و لواحد، و المعجّز الوارث و إن أنظره الموصى له.

و ليس للمولى تزويج المكاتبه إلّا بإذنها، و لا وطؤها و إن أذنت، لا بالملك و لا بالعقد. و لو شرط ذلك فى العقد، بطل.

و لو(۱) وطئها، فعليه المهر و إن طاوعته. و فى تكرّره بتكرّره أوجه، ثالثها : إن تخلّل الأداء بين الوطئين، تكرّر، و إلّا فلا، و تصير أُمّ ولد، فإن مات و عليها شىء من مال الكتابه، عتق باقيها من نصيب ولدها، فإن عجز النصيب، بقى الباقى مُكاتباً.

و لو ولدت من مملوك أو من حرّ بشرط الرقّيه، لم يكن الولد مكاتباً ؛ لعدم جريان العقد معه، بل ينعتق(۲) بعتقها.

و لو ولدت من زنى و هى جاهله فكذلك، و إن كانت عالمه، أطلق جماعه أ نّه كذلك(۳)، و يشكل بعدم لَحاقه(۴) بها شرعاً.

و لو جنى على ولدها فى طرف، فهو موقوف، فإن عتق، ملكه، و إلّا فللسيّد، فلو أشرفت الأُمّ على العجز، فلها الاستعانه به و كذا كسبه.

و لو قتل، فالقيمه للأُمّ(۵) ؛ لعدم تمكّن السيّد من التصرّف فيه، و يحتمل للسيّد كما لو قتلت الأُمّ، و نفقته من كسبه، فإن قصر، أتمّه السيّد ؛ لأ نّه ملكه و إن كان

موقوفاً.

و فى جواز إعتاق المولى إيّاه وجهان : من تحقّق الملك، و من تعلّق حقّ الأُمّ

۱- رض۲ : و إن.

۲- رض۱ : يعتق.

۳- منهم : الشيخ فى المبسوط ۶ : ۱۰۷ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۸۷ .

۴- رض۱، رض۲، رض۳ و إل : إلحاقه.

۵- رض۲ و رض۳ : لأُمّه.

بکسبه فی الاستعانه، و حکم ولد الولد من أمته حکم(۱) الولد.

فرع :

لو تنازع المولی و المکاتبه فی تقدّم الولد علی الکتابه و تأخّره، حلف المولی. و لو تنازع المکاتب و السیّد، حلف المکاتب.

و الفرق : أنّ یده ثابته علیه و هو یدّعی ملکه فیرجّح بالید(۲)، و المکاتبه لا تدّعی الملک و إنّما تدّعی الوقف، و لم یثبت کون الید مرجّحه للوقف.

و یتصوّر النزاع فی المکاتب، بأن یزوّجه أمته، ثمّ یشتریها المکاتب، فالولد قبل الشراء للسیّد، و بعده للمکاتب.

درس (۱۶۶)

تصحّ الوصیّه للمکاتب من مولاه مطلقاً، و من غیره بحساب ما تحرّر(۳) منه، و الأقرب : صحّتها أیضاً مطلقاً ؛ لأنّ قبول الوصیّه نوع اکتساب.

و یعتبر ما أوصی به المولی، فإن کان بقدر الأکثر من القیمه و النجوم، عُتق و الفاضل له، و إن کان بقدر أقلّهما، فإن کان الأقلّ النجوم، فکذلک، و إن کان الأقلّ

الرقّیه(۴)، احتمل ذلک ؛ لأ نّها لا یقصر عن القنّ، و احتمل اعتبار النجوم ؛ لأ نّها الواجبه، و هذا قویّ(۵).

و لو أوصی بوضع نجم معیّن من نجومه، صحّ. و لو قال : ضعوا عنه أیّ نجم

۱- ح : کحکم.

۲- رض۲ و رض۳ : الید.

۳- رض۱، مج۱، مج۲ و إل : یجوز.

۴- مج۲ : الرقبه.

۵- رض۱ و رض۳ : أقوی.

شاء، تخيّر.

و لو قال : ضعوا أكثر ما عليه من النجوم بالمثلّثه، وضع النصف و أدنى زياده، و لو كان بالموحّده، وضع أكثرها قدراً، و إن تساوت، وضع أكثرها أجلًا، فإن تساوت، فالأحسن : صرفه إلى الأوّل، و يحتمل فى القسم الأوّل ذلك أيضاً.

و لو قال : ضعوا أكبر أو أكثر ما عليه و مثله، ضُعِّف و بطل فى الزائد إذا كان بالمثلّثه.

و لو قال : ضعوا عنه ما شاء من نجومه أو من نجومه ما شاء، فلابدّ أن يبقى شيئاً ؛ لأنّ (من) للتبعيض. و لو قال : ما شاء و شاء الجميع، فالأقرب : الصحّه ؛ للعموم. و يحتمل الإبقاء ؛ لقرينه(۱) الحال، و هو مختار الشيخ(۲).

و لو قال : ضعوا عنه أوسط نجومه، و كان فيها أوسط عدداً أو قدراً أو أجلًا،

حمل عليه. و لو حصل فى نجمين أوسطان(۳) أو الثلاثه، تعيّن، و لو اختلفت، تخيّر الوارث أو أُقرع على الأفضل، و لو كان العدد زوجاً، جمع بين نجمين.

و لو أعتقه فى مرض موته، أو أبرأه من مال الكتابه فمن الثلث، و يعتبر الأقلّ من قيمته و النجوم.

و لو أوصى بعتقه و لا مال سواه، عُتق ثلثه معجّلًا، ثمّ إن أدّى ثلثى مال الكتابه، عُتق كلّه، و إن عجز، بقى ثلثاه رقّاً.

مسائل :

الأُولى : لو جنّ المولى، لم تبطل الكتابه و يتولّى القبض الوليّ، فلو قبضه

۱- مل : بقرينه.

۲- المبسوط ۶ : ۱۶۱ .

۳- رض۱ و مج۱ : فى نجم وسطان كالقدر و الأجل.

المجنون، لم يعتق.

و لو جنّ المكاتب و أدّى المال مجنوناً، عُتق ؛ لأنّ للسيّد الاستقلال بالأخذ، و الأولى إذن الحاكم إن أمكن ؛ لأنّ له الولايه، إلّا أن نقول بولايه السيّد فى استيفاء

المال.

الثانيه : قال جماعه : إنّ المشروط تلزم فطرته المولى(۱) ؛ لأ نّها تابعه للملك، و فى المطلق بالحصص، و يحتمل أن لا فطره ؛ لأ نّها تابعه للنفقه.

الثالثه : لا تثبت الكتابه إلّا بعدلين. و قيل : يكفى شاهد و يمين(۲). و لو صدّقه أحد الورّاث، كان نصيبه مكاتباً، فإن كان عدلاً فهو شاهد، فإذا أدّى نصيبه، عتق، و لا يقوّم(۳) عليه.

و الظاهر : أ نّه يسعى فى نصيب المكذّب بعد يمينه على عدم علم المكاتبه إن ادّعى عليه العلم. و الولاء للمصدّق بأجمعه إن شرطه على المكاتب.

الرابعه : لو أحضر المكاتب المال، فقال السيّد : هو لفلان، افتقر إلى البيّنه، فإن أقامها، انتزعه الحاكم حتّى يحضر المقرّ له، و إن انتفت، حلف المكاتب، فإن نكل، حلف السيّد، لا ـ ليثبت مال غيره، بل لينفى(۴) وجوب قبضه عليه. و لو قال : هو حرام فكذلك، إلّا أ نّه فى الأوّل يلزم بدفعه إلى المقرّ له فى موضع وجوب قبضه.

الخامسه : لو حلّ النجم و عليه دين غيره و قصر ما فى يده عنهما، فإن كان مطلقاً، وزّع، و إن كان مشروطاً، قدّم الدين ؛ لأنّ للمولى التعجيز و الاسترقاق. و كذا

لو مات، أُخذ الدين من تركته، و لا يلزم المولى الإكمال لو قصر.

۱- منهم : الشيخ فى النهايه : ۵۵۲ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۳۵۰ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۲۹ ، و العلّامه فى القواعد ۲ : ۱۱۹ .

۲- قال به العلّامه فى القواعد ۲ : ۱۱۶ .

۳- رض ۱، رض ۲ و رض ۴ : تقويم.

۴- مج ۱ : لينتفى.

السادسه : لو أعتق المولی المکاتب و بیده مال، أو عُتقت المکاتبه من نصیب الولد فما فی أیدیهما لهما علی الأقرب ؛ لأ نّه من کسبهما المحکوم لهما بملکه، و کذا

لو دبّر المکاتب فعتق(۱) بالتدبیر.

درس (۱۶۷)

فی الجنایه

إذا قُتِل المکاتب فهو کموته، فإن کان مشروطاً أو مطلقاً لم یؤدّ، فقیمته لمولاه و ما ترکه له، و لو قتله(۲) السیّد، ملک ترکه.

و للمولی القصاص فی العمد من المکافئ، و إن جنی علی طرفه فالأرش له و إن کان الجانی السیّد. و لو کانت الجنایه عمداً، فله القصاص من المکافئ و الأنقص حرّیّه. و لو کان عبد مولاه، ففی القصاص مع منع المولی قولان(۳) : من قطع سلطنه

المولی، و من تحقّق الرقّیّه فیه، و لو عفا علی مال، صحّ، و لو عفا مطلقاً قیل : یصحّ(۴) و إن کره المولی ؛ لأ نّ الواجب القود لا المال.

و لو کان قد تحرّر منه شیء فجنی علیه مَن هو أزید حرّیّه، فلا قصاص و یتعیّن المال.

و إن جنی المکاتب علی مولاه عمداً، اقتصّ منه نفساً أو طرفاً. و لو عفا علی مال، ثبت، و إن کان خطأً، فالدیه للسیّد أو وارثه، فإن وفی ما بیده بالحقّین، و إلّا

عجّزه إن شاء بعد أخذ الدیه.

۱- إل : فیعتق.

۲- رض۲، ج۲، رض۳ و مل : فلو قتله.

۳- أحدهما : أنّ له القصاص و لیس للمولی منعه، و لم نعثر علی قائله. الثانی : لیس له القصاص، و هو قول الشیخ فی المبسوط ۶ : ۱۴۷ ، و المحقّق فی الشرائع ۳ : ۱۳۴ ، و العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۲۴ .

۴- القائل : الشیخ فی المبسوط ۶ : ۱۴۷ .

و لو جنى على أجنبيّ عمداً، فله القصاص مع المكافأه أو كون المجنيّ عليه أزيد حرّيه.

و لو عفا على مال، جاز و قدّم على النجوم فى المشروط، و إن كان خطأً، تعلّق بماله، و إن تبعّض، تعلّق نصيب الحرّيه بعاقلته و نصيب الرقّيه بماله. و مع الحجر

عليه يوزّع ماله مع القصور، و لو كان مشروطاً قدّم الأرش، و لو لم يحجر عليه، قدّم مَن شاء.

و لو جنى عبد المكاتب و أراد فكّه، روعى كون الأرش لا يزيد عن(۱) القيمه، فإن زاد فبإذن المولى.

و لو جنى عبده عليه عمداً، فله القصاص إلّا أن يكون أباه، و إن كان خطأً أو عفا على مال فى العمد، لم يثبت ؛ لامتناع أن يثبت على المال مال إلّا أن يكون مكاتباً.

و لو جنى على عبده، لم يكن له القصاص إلّا أن يكون أباه فله ذلك ؛ بناءاً على

أنّ حكم الأب معه حكم الأحرار من حيث إنّه ليس له بيعه، و لا إخراجه عن ملكه، و لمّا(۲) ثبت للابن حكم الحرّيه بعقد الكتابه، ثبت للأب.

و لو جنى على المكاتب أبوه أو ولده، لم يملك بيعه ؛ لما قلنا من عدم ثبوت مال على المال.

و لو جنى المكاتب على جماعه عمداً، اقتصّ لهم، و لو كان غير عمد، ثبت لهم المال، فإن لم يكن بيده مال أو لم يف، بيع فى الجنايه و قسّط ثمنه بالنسبه، تعاقبت الجنايه، أو لا. و لو فداه السيّد فالكتابه بحالها، و الأصحّ : أ نّه يفديه بأقلّ الأمرين من قيمته و الأرش.

۱- رض۱ و رض۲ : على.

۲- رض۱ و مج۱ : و كما.

و لو تعاقبت الجنايه عمداً على جماعه، فالظاهر : أ نّه مشترك بينهم ما لم يحكم به لأولياء الأوّل فيكون لمن بعده.

و لو أعتقه السيّد بعد جنايته عليه و لا مال معه، سقط الأرش ؛ لزوال متعلّقه بفعل السيّد، و لو كان معه مال ففي أخذه منه - لاستصحاب جواز الأخذ قبل العتق، أو لا ؛ لأنّ تعلّق الأرش بالرقبه بالأصاله و المال يثبت(۱) تبعاً - وجهان.

و لو أعتقه بعد جنايته على أجنبيّ عمداً، لم يصحّ، و إن كان خطأً، فكعتق القنّ مراعى بضمان الجنايه، و عليه أقلّ الأمرين من قيمته و الأرش، سواء كان الأرش لواحد أو جماعه(۲).

و لو جنى، ثمّ أدّى مال الكتابه، عتق و ضمن أُروش الجنايات أو الأقلّ على الخلاف ؛ لأ نّه أتلف الرقبه بفعله.

و لو جنى بعض عبيده على بعض خطأً، فلا شيء، و لو كان عمداً، فله القصاص ؛ استصلاحاً للمال، إلّا أن يكون الجاني أباه فلا يقتصّ منه، كما لا يقتصّ

منه لنفسه.

و لو جنى أبوه على أجنبيّ، فليس له فكّه ؛ لأ نّه يتعجّل بإتلاف ما لَه التصرّف(۳) فيه بإزاء ما يمنع منه.

و للمكاتب تعزير عبده و أمته، بل و له إقامه الحدّ عليهما عند موجبه.

۱- رض۱ و ح : ثبت.

۲- ح : لجماعه.

۳- رض۲ : بالتصرّف.

درس (۱۶۸)

فی اللواحق

یجوز للسیّد معامله المکاتب بیعاً و شراءاً، کالأجنبیّ، و أن یأخذ منه بالشفعه، و للمکاتب أیضاً الأخذ منه بها.

و لو أدّی أحد مکاتبیه و اشتبه، أُرجئ لیذکر(۱)، فإن زال الرجاء، أُقرع. و قال

فی المبسوط : لا یقرع حتّی یموت(۲).

و لو کاتب اثنان عبداً، فلیس له أن یخصّ أحدهما بالأداء إلّا بإذن شریکه، فإن فعل، فللشریک مطالبه القابض و المکاتب. و جوّز القاضی التخصیص(۳)، و تمسّک الشیخ علی المنع بأ نّه إذا عجز یرجع الشریک علی القابض بنصیبه بعد انتفاع القابض به بغیر حقّ(۴). و لیس ببعید إدراج هذه فی حکم الشرکاء فی دین إذا قبض أحدهما بعضه. قال الشیخ : إن سلّم ملک القابض فقد انتفع بماله، و تجدّد استحقاق

الشریک بعد الفسخ إنّما حصل من حینه، و إن منع ملک الشریک، أُسند الحکم إلیه لا إلی الانتفاع(۵). و فی المختلف : إن اتّحد العقد و العوض، لم یخصّ و إلّا جاز(۶).

و لو جعل عشر سنین ظرفاً لأداء المال، ففی الخلاف(۷) و هو قول ابن الجنید : یجوز(۸) ؛ لقضیّه الأصل و تفویض الأداء إلی المکاتب، و منعه فی المبسوط(۹) ؛

۱- مج ۱، رض ۴، مل و ح : لیتذکّر.

۲- المبسوط ۶ : ۹۶ .

۳- المهذّب ۲ : ۳۸۲ .

۴- المبسوط ۶ : ۱۰۵ .

۵- المبسوط ۶ : ۱۰۵ .

۶- المختلف : ۶۴۶ .

۷- الخلاف ۲ : ۶۵۶ مسأله - ۶ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۶۴۳ .

۹- المبسوط ۶ : ۷۴ .

للجهاله، كأجل البيع و السلم.

و لا زكاه فى مال المشروط و لا المطلق ما لم يؤدّ. و تردّد فى المبسوط فى وجوبها على السيّد(۱). و ردّ بعدم(۲) إمكان تصرّفه.

و لو كاتبه، ثمّ احتبسه أو حبس مدّه قيل : يؤجّله مثلها. و قيل : تلزمه الأُجره فى الاحتباس. و القولان للشيخ(۳).

و لا يدخل الحمل(۴) فى مكاتبه الأُمّ عند قوم(۵)، و أدخله القاضى، و منع من استثنائه فى الكتابه(۶). و يدخل الخنثى فى الوصيّه بمكاتبه واحد من رقيقه، خلافاً له(۷).

و لو قال السيّد للمكاتب فى العقد : و أنت حرّ بقدر ما تؤدّى، تبع شرطه و يكون

كالمطلقه، و لا ينعتق بأداء شىء على سبيل السرايه. و قال ابن الجنيد : ينعتق، إلّا أن يضيف إليه : و أنت عبد بقدر ما بقى عليك(۸).

و لو ورثت المرأه زوجها المكاتب، فالأقرب : فسخ النكاح و إن كان مطلقاً. و قال ابن الجنيد : لا يورث المكاتب(۹)، و إنّما ينفسخ إذا كان قد تحرّر منه شىء، ثمّ مات المورّث.

۱- المبسوط ۶ : ۹۲ .

۲- رض۳ و إل : لعدم.

۳- المبسوط ۶ : ۱۳۲ .

۴- رض۲ : الحبل.

۵- منهم : المحقّق فى الشرائع ۳ : ۱۲۹ ، و العلّامه فى المختلف : ۶۴۴ ، و فخر المحقّقين فى إيضاح الفوائد ۳ : ۶۲۶ .

۶- المهذّب ۲ : ۳۸۶ .

۷- المهذّب ۲ : ۳۹۵ .

۸- نقله عنه فى المختلف : ۶۴۵ .

۹- نقله عنه فى المختلف : ۶۴۶ .

و لو أسلم مكاتب الذمّيّ، لم يبع عليه ؛ لجريانه إلى العتق، و ضعف السبيل. و قال ابن الجنيد : يباع مكاتباً و يؤدّى إلى المشترى ثمنه(۱)، و لا يأخذ منه زياده ؛ لأ نّه ربا.

و لو زعم المكاتب أنّ له بيّنه على أداء مال الكتابه إلى السيّد، أُجّل ثلاثاً، قال الشيخ : لأ نّها أوّل الكثره و آخر القلّه(۲).

و لو كاتبه فاسداً ثمّ أوصى برقبته، صحّ، و إن لم يعلم بالفساد عند الشيخ(۳) ؛ لمصادفه الملك، كما لو باع ثانياً و الأوّل فاسد، و يمكن منع الحكمين مع الجهل.

و لو امتنع المشروط من الأداء مع قدرته عليه، فللسيّد الفسخ، قاله الشيخ(۴) ؛ لأ نّها عقد معاوضه فينفسخ(۵) ؛ لتعذّر العوض، كالبيع.

و لو كان العبد غائباً عند حلول النجم، فليس له الفسخ إلّا بعد إثبات الكتابه عند الحاكم، و إثبات النجوم، و تعذّر الأداء و اليمين على بقائها، و له الفسخ فى الحاضر من غير حاكم ؛ للإجماع على الفسخ.

فرع :

يصحّ عتق المكاتب بنوعيه، و فى عتقه بالعوارض - كالعمى و الجذام(۶) و الإقعاد و التنكيل - عندى نظر، ينشأ من تشبّثه(۷) بالحرّيه، فلا يدخل تحت لفظ المملوك، و من بقاء حقيقه الرقّيه، و من ثَمّ لو أسلم فى دارالحرب قبل مولاه، عتق.

۱- نقله عنه فى المختلف : ۶۴۶ .

۲- المبسوط ۶ : ۱۵۸ .

۳- المبسوط ۶ : ۱۶۱ .

۴- المبسوط ۶ : ۱۵۶ .

۵- مج ۱، مج ۲، رض ۱ و رض ۴ : فيفسخ.

۶- رض ۱ + : و البرص.

۷- رض ۱ : تشبّهه.

کتاب الوقف

اشاره

کتاب الوقف

و هو الصدقه الجاریه، و ثمرته تحبیس الأصل و إطلاق المنفعه، و الصریح : وقفت. أمّا حبّست و سبّلت و حرّمت و تصدّقت فیفتقر إلی القرینه، کالتأبید و نفی البیع و الهبه و الإرث.

و ظاهرهم : أنّ تصدّقت و حرّمت صیغه واحده، فلا تغنی الثانیه فیها عن الأُولی، و تغنی الأُولی مع القرینه. و لو قال : جعلته وقفاً أو صدقه مؤبّده محرّمه،

کفی.

و له شروط :

أحدها : أهلیّه الواقف، فلا ینفذ وقف غیر الممیّز، و لا المجنون المطبق، و لا الدائر جنونه، إلّا حال الإفاقه. و لو بلغ الصبیّ عشراً بصیراً ففی جواز وقفه قولان(۱) ؛ حملاً له علی الصدقه. و لا السفیه، و المفلّس بعد الحجر، و لا المکره.

و وقف المریض ماضٍ من الثلث إذا لم یجزه الوارث ؛ و کذا وصیّته بالوقف.

و لو قال : إذا متّ أو إن متّ فهو وقف، فالظاهر : بطلانه ؛ لتعلیقه. و لو قال : هو وقف بعد مماتی، احتمل ذلک أیضاً، و أن یحمل علی الوصیّه به.

و لو جمع بین تنجیز الوقف و غیره و قصر الثلث، بدئ بالأوّل فالأوّل عند

۱- الجواز، و به قال الشیخان فی المقنعه : ۱۰۱ ، و النهایه : ۶۱۱ . عدم الجواز، و به قال العلّامه فی القواعد ۱ : ۲۶۷ .

الشيخ فى المبسوط(۱)، و فى المختلف : يوزّع(۲) ؛ لأ نّه قصد إعطاء الجميع، بخلاف

الوصيّه.

و لو اشتبه فى الوصيّه الترتيب، أُقرع، و قال الشيخ : يقسّم بين الجميع(۳).

و ثانيها : النيّه، فلا يقع من الغافل و النائم و السكران. و لو أخبر بعد الوقف و الإقباض بعدم النيّه، لم يسمع منه.

و فى اشتراط نيّه التقرّب وجه، فيترتّب(۴) وقف الكافر، و الأقرب : صحّته.

و ثالثها : ملك الواقف، فلو وقف ملك غيره، لم يصحّ و إن أُجيز على قول(۵). و لو وقفه فى مدّه خياره، صحّ.

و لو كان للبائع خيار، فالأقرب : المراعاه، فإن استمرّ(۶) البيع، نفذ.

و رابعها : القبول المقارن للإيجاب، إذا كان على مَن يمكن(۷) فيه(۸) القبول، و يقبل الولىّ عن(۹) المولّى عليه مع الغبطه.

و لا يشترط القبول فى الوقف على الفقراء ؛ لعدم إمكان القبول، و لا على الجهات العامّه، كالمساجد و المشاهد. و لا يشترط قبول الحاكم فيها، و يلوح من التذكره اشتراطه(۱۰).

۱- المبسوط ۳ : ۲۹۹ .

۲- المختلف : ۴۹۷ .

۳- المبسوط ۳ : ۲۹۹ .

۴- ح + : على.

۵- التحرير ۱ : ۲۸۵ .

۶- متن ح : فإن استقرّ.

۷- رض۴ : تمكّن.

۸- ح : منه.

۹- رض۳ : من.

۱۰- التذكره ۲ : ۴۲۸ .

فرع :

لو قال : جعلت هذا للمسجد، قال الفاضل : هذا تمليك لا وقف(۱)، فيشترط فيه

قبول القيّم و يصحّ، و كأ نّه أجراه مجرى الوصيّه للمسجد، إلّا أ نّه لا يشترط فى الوصيّه هنا(۲) القبول.

و خامسها : التنجيز، فلو علّق بشرط(۳) أو وصف، بطل، إلّا أن يكون واقعاً،

و الواقف عالم بوقوعه، كقوله : وقفت إن كان اليوم الجمعه.

و سادسها : الدوام، فلو قرن(۴) بمدّه، كان حبساً فيبطل بانقضائها. و لو وقف(۵) على مَن ينقرض غالباً، جرى عليه، فإن(۶) لم ينقرض، استمرّ، و إن انقرض، قيل برجوعه إلى الواقف أو وارثه حين انقراض الموقوف عليه(۷)، كالولاء، و يحتمل إلى وارثه حين موته و يسترسل فيه إلى أن يصادف الانقراض. و قيل : بل لورثه الموقوف عليه(۸). و قيل : يصرف فى وجوه البرّ(۹).

فروع :

لو قال : وقفت على أولادى و نسلهم، فإن مات الأولاد و لا نسل فعلى إخوتى، و إن انقرض النسل فعلى الفقراء، فالأقرب : إجراؤه على شرطه ؛ لعموم قول

۱- التذكره ۲ : ۴۲۸ - ۴۲۹ .

۲- رض۲ و ح : هذا.

۳- ح : على شرط.

۴- رض۳ و هامش رض۲ : كان.

۵- رض۲، رض۳ و رض۴ : وقفه.

۶- مل : فلو.

۷- النهايه : ۵۹۹ ، الشرائع ۲ : ۲۱۶ ، القواعد ۱ : ۲۶۷ .

۸- السرائر : ۳۷۹ .

۹- الغنيه (الجوامع الفقهيّه) : ۶۰۳ .

العسكرىّ عليه السّلام : «الوقوف على حسب ما يقفها أهلها»(۱).

و ربما احتمل بطلانه على تقدير انقراض النسل(۲) ؛ لأ نّه لم يعلم تأبيده حال

العقد، و هو بعيد ؛ لأنّ المصحّح صرفه إلى جهه تؤبّده و إن لم تكن معلومه الوقوع، و من ثَمّ لو بقى النسل أبداً، صحّ الوقف عليهم.

الثانى : لو انقطع فى أوّله، كالوقف على معدوم، ثمّ على موجود، أو على عبده، ثمّ على المساكين، فالبطلان قوىّ.

الثالث : لو انقطع فى وسطه، كالوقف على زيد، ثمّ على عبده، ثمّ على المساكين، احتمل الصحّه فى الطرفين، و صرف غلّته فى الوسط إلى الواقف أو وارثه.

الرابع : لو انقطع فى طرفيه، فهو كمنقطع الأوّل فى البطلان ؛ لأنّ انقطاع الأوّل كما يبطل الوقف فكذا يبطل الحبيس(۳).

الخامس : لو وقف على ابنيه، ثمّ على الفقراء فمات أحدهما، فالأقرب : صرف نصيبه إلى أخيه ؛ لأنّ شرط الصرف إلى الفقراء انقراضهما و لم يحصل.

و يمكن جعله منقطع الوسط فيكون نصيب الميّت لأقرباء الواقف، و يمكن جعله للفقراء ؛ عملاً بالتوزيع.

السادس : لو حبسه على ابنيه، ثمّ مات أحدهما، احتمل صرف نصيبه إلى الحابس أو وارثه، و يحتمل صرفه إلى الآخر ؛ لأ نّه مصرف الحبس(۴) فى الجمله.

السابع : لو وقفه على ولده سنه، ثمّ على الفقراء، أو مدّه حياه الواقف على ولده،

۱- الكافى ۷ : ۳۷ الحديث ۳۴ ، الفقيه ۴ : ۱۷۶ الحديث ۶۲۰ ، التهذيب ۹ : ۱۲۹ الحديث ۵۵۵ ، الوسائل ۱۳ : ۲۹۵ الباب ۲ من أبواب أحكام الوقوف و الصدقات الحديث ۱ و ۲ .

۲- رض۲، مج۲، إل و ح : عدم النسل، مكان : انقراض النسل.

۳- ح، رض۲ و رض۳ : الحبس.

۴- مج۱، مج۲، رض۱، رض۴ و إل : الحبيس.

ثمّ(۱) الفقراء، صحّ، و نقل فيه الفاضل الإجماع(۲) ؛ لأ نّه وقف مؤبّد فی طرفيه و وسطه.

الثامن : لو وقف علی أولاده، و شرط أن تكون غلّته العام الأوّل لزيد، و الثانی لعمرو و هكذا، و بعدهم علی الفقراء، ففی العام الأوّل لعلمائهم، و فی الثانی لزهّادهم، و فی الثالث لشيوخهم، اُتّبع شرطه.

التاسع : لو وقف علی ولده، فإذا انقرضوا و انقرض(۳) أولادهم فعلی المساكين، فالأقرب : عدم دخول أولادهم فی الوقف، و النماء لأقرباء الواقف حتّی ينقرضوا. و قال الشيخ بدخولهم(۴)، إمّا لشمول لفظ الولد للنافله - كقول المفيد(۵) و جماعه(۶) - و إمّا لقرينه الحال، و هو قوىّ.

درس (۱۶۹)

و سابعها : الإقباض، فلو مات قبله، بطل، و قبض الواقف علی أطفاله كافٍ، و كذا الجدّ و الوصىّ. و ألحق ابن الجنيد البنت الأيّم بالطفل(۷). و يقبض الحاكم فی الجهات العامّه. و لابدّ فی الوقف علی الفقراء و نحوهم من نصب قيّم، و الأقرب : أ نّه

لا يشترط فيه إذن الحاكم، فلو نصبه الواقف، جاز. و لو كان الواقف فقيراً، فالأقرب :

دخوله فی الوقف، و حينئذٍ هل يجوز كونه قابضاً إمّا بإذن الحاكم أو لا بإذنه نظر ؟

۱- رض ۱ و رض ۳ + : علی.

۲- التذكره ۲ : ۴۳۵ .

۳- فی بعض النسخ : أو انقرض.

۴- المبسوط ۳ : ۲۹۸ .

۵- المقنعه : ۱۰۰ .

۶- منهم : الحلبیّ فی الكافی فی الفقه : ۳۲۶ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۸۹ ، و ابن إدريس فی السرائر : ۳۷۷ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۶ .

و لو کـان للجهه نـاظر شـرعیّ، قبض بغیر إذن الحـاکم. و القبض فی المسـجد الصـلاه، و فی المقبره الـدفن، و الأقرب : الاکتفاء بقبض الحاکم فیهما.

و لاـ یشترط فی القبض الفوریّه. و لابـدّ فیه من إذن الواقف. و قـال الحلبیّ : إذا أشـهد علی نفسه و مـات قبل القبض و کان علی مسجد أو مصلحه، صحّ، و إن کان

علی مَن یصحّ قبضه أو قبض ولیّه، فهی وصیّه(۱). و قال ابن حمزه : إذا جعل الواقف

النظر لنفسه مـدّه حیاته، لم یشترط القبض(۲)، و روایه عبیـد بن زراره مصـرّحه بأنّ الموت قبل القبض یبطله(۳). و فی الخلاف : القبض شرط فی لزومه(۴).

و ثامنهـا : إخراجه عن نفسه، فلو وقف علی نفسه، بطـل، و لو عقّبها بالفقراء، فهو منقطع الابتـداء، و لو وقف علی نفسه و الفقراء، احتمل صحّه النصف، و ثلاثه الأرباع(۵)، و البطلان رأساً.

و لو شرط قضاء دیونه منه أو إدرار نفقته، بطل.

و لو شرط عوده إلیه عند حاجته، فالمرویّ : اتّباع شرطه(۶)(۷)، فیحتمل(۸) تفسیرها بقصور ماله عن سنه و عن یوم(۹)، و بسؤال غیره، فلو احتاج، عاد،

و لو مات قبله، ورث عنه.

۱- الکافی فی الفقه : ۳۲۵ .

۲- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۴ .

۳- الفقیه ۴ : ۱۸۲ الحدیث ۶۳۹ ، التهذیب ۹ : ۱۳۷ الحدیث ۵۷۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۲ الحدیث ۳۹۰ ، الوسائل ۱۳ : ۲۹۹ الباب ۴ من أبواب أحکام الوقوف و الصدقات الحدیث ۵ .

۴- الخلاف ۲ : ۶ مسأله - ۲ .

۵- مج۱، مج۲، رض۲، و رض۳ : ثلاثه أرباع.

۶- رض۴ + : فیه.

۷- التهذیب ۹ : ۱۳۵ الحدیث ۵۶۸ ، الوسائل ۱۳ : ۲۹۷ الباب ۳ من أبواب أحکام الوقوف الحدیث ۳ .

۸- ح، مج۱، رض۳ و إل : و یحتمل.

۹- رض۱ و رض۴ : عن سنته و عن یومه.

و لو شرط أنّ له الخيار فی نقضه متی شاء أو فی مدّه معيّنه، بطل الوقف. و لو وقف علی قبيل هو(۱) منهم، فالظاهر : أ نّه يشارک، و أولی بالمشارکه ما إذا تجدّدت الصفه فيه، کما لو وقف غنیّ علی الفقراء ثمّ افتقر.

و لو شرط أکل أهله منه، صحّ الشرط ؛ لأنّ النبیّ صلّی اللّه عليه و آله شرط ذلک فی وقفه(۲) و شرطته فاطمه عليهاالسّلام(۳). و لا يضرّ کونهم واجبی النفقه، فتسقط

نفقتهم إن اکتفوا به.

و لو شرط أکل الزوجه ففيه نظر، من عود النفع إليه، و من توهّم بقاء نفقتها، کما لو وقف عليها. و جوّز ابن الجنيد اشتراط الواقف أکله منه(۴).

و تاسعها : تعلّق الوقف بعين معيّنه، فلو وقف منفعهً أو ديناً أو مبهماً، کعبد من عبيده، بطل.

و يشترط فيها صحّه الانتفاع المحلّل باقيه، فلو وقف ما لا ـ نفع فيه أو کان الانتفاع به محرّماً، بطل. و کذا لو کان الانتفاع بها موقوفاً علی ذهاب العين، کالخبز

و الفاکهه.

و هل يشترط دوام المنفعه بدوام العين حتّی لا ـ يصحّ وقف الرياحين التی لا ـ تبقی ؟ نظر. نعم، لا ـ يشترط کون العين ممّا تبقی مؤبّداً، فيصحّ وقف العبد و الثوب.

و يشترط فيها صحّه التملّک بالنظر إلی الواقف، فيصحّ من الکافر وقف الخنزير علی مثله.

و لا يصحّ وقف الحرّ و لو أذن أو کان هو الواقف لنفسه. و لو وقف الآبق و تعذّر تسليمه، بطل.

۱- رض۲ و ح : و هو.

۲- الفقيه ۴ : ۱۸۰ الحديث ۶۳۳ ، الوسائل ۱۳ : ۳۱۱ الباب ۱۰ من أبواب أحکام الوقوف الحديث ۲ .

۳- الفقيه ۴ : ۱۸۰ الحديث ۶۳۲ ، الوسائل ۱۳ : ۳۱۱ الباب ۱۰ من أبواب أحکام الوقوف الحديث ۱ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۴ .

و لو وقف أُمّ الولـد، فالأقرب : البطلان ؛ لتشبّثها بالحرّيه، و وجه الصحّه بقاء الملك فيها، و تخيّل(۱) أنّ الوقف لا ينتقل إلى ملك الموقوف عليه، و حينئذٍ لا يبطل حقّها من العتق بموت المولى، بل يجرى على الوقف إلى حين موته، و لو مات ولدها، تأبّد وقفها.

و يصحّ وقف الدراهم و الدنانير إن كان لها منفعه حكميّه مع بقاء عينها، كالتحلّى

بها، و نقل فى المبسوط الإجماع على المنع من وقفها إلاّ ممّن شذّ(۲).

و وقف المشاع جائز و قبضه بإذن الواقف و الشريك.

و عاشرها : أن يكون هناك موقوف عليه، فلو قال : هذا وقف أو صدقه موقوفه أو محرّمه و لم يعيّن مصرفها، بطل، قاله الشيخ(۳). و قال ابن الجنيد : إذا قال : صدقه للّه و لم يسمّ، صرف فى مستحقّى الزكاه(۴).

و يشترط كون الموقوف عليه موجوداً، فلو وقف على معدوم، بطل. و لو شرّك بينه و بين الموجود، أمكن صرف النصف إلى الموجود.

و كونه ممّن يصحّ تملّكه، فلو وقف على الجماد أو الدابّه، بطل، و كذا لو وقف على الملك أو الجنّ أو العبد و لو كان متشبّثاً بالحرّيه ما لم يتحرّر منه شىء فيصحّ

فى قدره.

و لو وقف على المساجد و المشاهد، صحّ ؛ لأ نّه فى الحقيقه وقف على المسلمين و إن تخصّص ببعض مصالحهم. و لو وقف على الحمل فالظاهر : البطلان ؛ لأ نّه لم يثبت تملّكه ابتداءاً إلاّ فى الوصيّه. و لعدم القطع بحياته.

۱- رض۱ و رض۳ : و يحتمل.

۲- المبسوط ۳ : ۲۸۸ .

۳- المبسوط ۳ : ۲۹۴ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۴۹۶ .

و الفرق بين الوقف و الوصيّه : أ نّه تسلّط(۱) فی الحال و هی جائزه فی المستقبل، و هذا الشرط إنّما هو فی مصدر الوقف ابتداءاً لا ـ فی دوامه، فإنّ الوقف علی الموجود و بعده علی مَن سیوجد جائز، و کذلک(۲) القبض، و القبول شرط فی البطن الأوّل خاصّه.

و کونه معیّناً، فلو وقف علی رجل من بنی آدم أو علی أحد هذین أو أحد

المشهدین، بطل.

و لا یشترط انحصاره ؛ لجواز الوقف علی الفقراء و المسلمین.

و لو وقف علی قریش و تمیم، صحّ، و یصرف إلی مَن علم نسبه. و منعه ابن حمزه(۳)، و نقله الشیخ فی المبسوط(۴).

و کونه ممّن یصحّ الوقف علیه، فلو وقف علی الزناه أو المحاربین، بطل. و کذا لو وقف علی کتابه(۵) التوراه و الإنجیل، أو علی عماره بیعه أو کنیسه أو بیت نار. و لو وقفه الذمّیّ، جاز ؛ لإقراره علی معتقده.

و قال ابن الجنید : یصرف الوقف علی بیت النار و الصنم و قرابین الشمس و الکواکب مع ظفر المسلمین به إلی مصرف سهم اللّه فی الغنائم(۶). و أبطل الفاضل الوقف علی بیت النار مطلقاً(۷).

و لو وقف علی قوم عصاه و لم یقصد معونتهم علی المعصیه، صحّ.

۱- ح و رض۱ : تسلیط.

۲- رض۲، رض۳ و مج۲ : و کذا.

۳- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۴ .

۴- المبسوط ۳ : ۲۹۹ .

۵- مل، مج۱ و رض۴ : کتّاب، رض۱ : کتبه.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۶ .

۷- المختلف : ۴۹۶ .

درس (۱۷۰)

يجب اتّباع شرط الواقف إذا كان سائغاً، فلو شرط النظر لنفسه أو لغيره، صحّ و لا يجب على الغير القبول، و لو قبل، لم يجب عليه الاستمرار ؛ لأ نّه فى معنى التوكيل.

و لو أقرّ أنّ الولايه لغيره، لم ينفذ إقراره و تضمّن انعزاله، فإذا بطل نظره، فالحاكم. و يحتمل أن يصير كالوقف المطلق فى أنّ نظره إلى الموقوف عليه، و فى

الجهات العامّه الحاكم، و احتمل بعضهم أن يكون النظر للحاكم عند الإطلاق فى الوقوف كلّها(۱) ؛ لتعلّق حقّ البطون المتعاقبه به، و أن يكون للواقف ؛ لأنّ النظر و الملك كانا له، فإذا زال أحدهما بقى الآخر.

و يشترط فى الناظر العداله، فإن فسق، عزل.

و لو شرط دخول ولده المتجدّد مع الموقوف عليهم و اتّصافهم بصفه كالعلم أو تفاوتهم فى النصيب، جاز.

و لو شرط نقله عن الموقوف عليهم إلى من سيوجد، فالأقرب : جوازه. و ليس له إدخال غيرهم معهم و إن كانوا أطفاله على الأصحّ، و لا إخراج من يريد.

و لو شرطه فى العقد، بطل.

و لو شرط أنّ له كلّ ما شرطه الواقفون فى وقفهم أو سيشرطونه(۲)، بطل ؛ للجهاله، و عن بعض العلماء : جوازه(۳)، و كأ نّه يحمله على الشروط السائغه

بأسرها، و لو أ نّه صرّح بذلك، فالظاهر : البطلان ؛ لعدم انحصارها.

۱- التحرير ۱ : ۲۸۹ ، التذكره ۲ : ۴۴۱ .

۲- بعض النسخ : سيشترطونه.

۳- لم نعثر عليه.

و لو شرط أن لا يؤجر من متغلّب أو مماطل، أو لا يؤجر أزيد من عام مثلاً، أو لا يوقع عليه عقد حتّى تنقضى مدّه الأوّل، أو لا يسلّم حتّى يقبض الأُجره و نحو ذلك، اُتّبع.

و لو شرط بيعه متى شاء أوهبته أو نقله بوجه من وجوه التمليك، بطل.

و الوقف على المسلمن يتناول مَن اعتقد الصلاه إلى القبله و إن لم يصلّ لا مستحلاًّ. و يظهر من المفيد اشتراط فعل الصلاه(۱). و أخرج الحلبىّ فى ظاهر كلامه غير المؤمن(۲)، و به صرّح ابن إدريس(۳) ؛ لقرينه الحال إذا كان الواقف مؤمناً

محقّاً.

أمّا الغلاه و الخوارج و النواصب فيخرجون، إلّا أن يكون الواقف منهم. و قيل : يخرج المجبّره و المشبّهه أيضاً(۴)، و الرجوع إلى اعتقاد الواقف قوىّ، و إن كان خالياً عن الاعتقاد، بنى على تحقّق(۵) الإسلام و الكفر و هو فى علم الكلام.

و يدخل الطفل و المجنون اللذان بحكم المسلم، و الذكور و الإناث. و المؤمنون و الإماميّه واحد، و هم القائلون بإمامه الاثنى عشر و عصمتهم عليهم السّلام و المعتقدون لها.

و قيل : يشترط اجتناب الكبائر(۶)، و هو مبنىّ على أنّ العمل ثلث الإيمان، كما هو مأثور عن السلف و مروىّ فى الأخبار(۷).

۱- المقنعه : ۱۰۰ .

۲- الكافى فى الفقه : ۳۲۶ .

۳- السرائر : ۳۷۸ .

۴- التذكره ۲ : ۴۳۰ .

۵- رض ۱، رض ۳، مج ۱، مج ۲ و مل : تحقيق، مكان : تحقّق.

۶- المقنعه : ۱۰۰ ، النهايه : ۵۹۷ ، المهذّب ۲ : ۸۹ .

۷- ينظر : تمهيد الأُصول فى علم الكلام : ۲۹۳ ، الاقتصاد : ۲۲۷ ، عيون أخبار الرضا ۱ : ۳۱ الحديث ۱۷ ، الخصال : ۱۷۹ الحديث ۲۴۲ ، أمالى الصدوق : ۳۴۰ الحديث ۴۰۵ .

و الشیعه : مَن شایع علیّاً علیه السّلام فی الإمامه بغیر فصل، و قد جعلهم ابن نوبخت هم المسلمین، و کمل منهم الفرق الثلاث و السبعین(۱).

و ابن إدریس صرفه إلی قبیل الواقف ؛ لقرینه الحال(۲).

و الزیدیّه : مَن قال بإمامه زید بن علیّ علیه السّلام(۳)، و لو عنی به النسب، فمن یمتّ(۴) به.

و الشافعیّه و شبههم : مَن دان بذلک الرأی، فلا یحلّ نماء الوقف علی غیرهم.

و المنسوبون إلی أب، کالهاشمیّه و العلویّه یشترط فیهم وصلتهم بالأب، فیسقط المتّصل بالأُمّ وحدها علی الأقرب، و یدخل الذکور و الإناث فی ذلک کلّه.

و الجیران : مَن یلی دار الواقف إلی أربعین ذراعاً، و قیل : أربعون(۵) داراً(۶)، و جمع بینهما الراوندیّ بصغر الدور(۷). و فی دخول مَن هو علی رأس الأربعین

تردّد، مبنیّ علی دخول المغیّا، و صرّح القاضی بدخوله(۸)، و هو قویّ.

و العشیره : الذرّیّه و الخاصّ من قومه. و قال ابن زهره : الذرّیّه لا غیر(۹).

و العتره : الأخصّ من قرابته، و هم أخصّ من العشیره و أعمّ من الذرّیّه. و قال الشیخان : الأقرب نسباً(۱۰).

۱- فرق الشیعه للنوبختیّ.

۲- السرائر : ۳۷۸ .

۳- أکثر النسخ : زید علیه السّلام، رض۴ : زید رحمه اللّه، و ما أثبتناه من رض۲، رض۳ و ح.

۴- متّ بقرابته إلی فلان : وصل و توسّل. المصباح المنیر : ۵۶۲ .

۵- ح : إلی أربعین.

۶- لم نعثر علی قائله. قال فی الجواهر ۲۸ : ۴۲ : «قیل و إن لم نعرف قائله».

۷- لم نعثر علیه.

۸- المهذّب ۲ : ۹۱ .

۹- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۰۳ .

۱۰- المفید فی المقنعه : ۱۰۰ ، الطوسیّ فی النهایه : ۵۹۹ .

و القوم : أهل لغه الواقف من الذكور خاصّه عندهما(۱)، و سلّار لم يخصّ الذكور(۲)، و ابن إدريس : هم(۳) ذكور أهله و عشيرته(۴).

و سبيل اللّه : كلّ قربه. و قال ابن حمزه : هو الجهاد(۵).

و فى الخلاف : يصرف فى مطّوّعه الغزاه و فى الحجّ و العمره(۶). و فى المبسوط : سبيل اللّه : الغزاه و الحجّ و العمره. و سبيل الثواب : الفقراء و المساكين و يبدأ بأقاربه. و سبيل الخير : الفقراء و المساكين و ابن السبيل و الغارمون لمصلحتهم و المكاتبون.

ثمّ قال : و لو قيل بتداخلها، لكان قويّاً(۷). و هو الأصحّ إلّا مع معرفه قصد الواقف.

درس (۱۷۱)

لو جعل مال الوقف بعد أولاده أو غيرهم إلى الفقراء، عمّ. و قال ابن الجنيد : يخصّ به فقراء أقاربه، فإن فقدوا فغيرهم(۸). و لعلّه أراد الأفضليّه.

و لو وقف على مواليه و كان له أحد المعنيين، صرف إليه، و إن(۹) اجتمعا، فالمشهور : صرفه إليهما. و قيل : يبطل(۱۰) ؛ بناءاً على منع إعمال المشترك فى معنييه،

۱- المقنعه : ۱۰۰ ، النهايه : ۵۹۹ .

۲- المراسم : ۱۹۸ .

۳- إل : يعمّ.

۴- السرائر : ۳۷۹ .

۵- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۴ .

۶- الخلاف ۲ : ۹ مسأله - ۱۲ .

۷- المبسوط ۳ : ۲۹۴ .

۸- نقله عنه فى المختلف : ۴۹۶ .

۹- إل : و لو، مج ۱، رض ۲ و رض ۳ : فإن.

۱۰- التحرير ۱ : ۲۸۹ ، التذكره ۲ : ۴۳۹ .

و لو كان بلفظ المفرد، فوجهان مرتّبان، و أولى بالبطلان. و لو وقف على مستحقّى(۱) الخمس فهم بنوهاشم. و فى النهايه : لولد أبى طالب، و العبّاس(۲)، و لم نقف على وجهه.

و يدخل فى أنساله أولاد البنين و البنات، و الذكر كالأُنثى على الأظهر. و قال ابن الجنيد : كالميراث(۳). و هو حسن إن قال : على كتاب اللّه. و لو قال : على مَن انتسب إلىّ، اشترط فيه الاتّصال بالذكور.

و لو وقف على الأقرب إليه، نزل(۴) على الإرث.

و لو وقف على أولاده، ثمّ الأقرب إليه فاجتمع إخوه متفرّقون بعد أولاده، فالظاهر : اشتراكهم. و قال الشيخ : ينفرد به الأشقّاء(۵)، و يحتمل خروج كلاله الأب

خاصّه، كالميراث.

و لو وقف المسلم على الفقراء، فهو لفقراء المسلمين، و الكافر لفقراء نحلته. و يفرّق فى فقراء بلد الوقف و مَن حضره، و لا يجب تتبّع الغائب، و لو تتبّعه، جاز، و لا ضمان فى الأقرب، بخلاف الزكاه. و الفرق : أنّ الفقراء فيها لبيان المصرف بخلاف الوقف. و لا يجزئ أقلّ من ثلاثه ؛ مراعاهً لأقلّ الجمع. و لا تجب التسويه، بخلاف المنحصرين.

و فى وقف المسلم على الكافر أقوال(۶)، أقربها : الجواز على الذمّىّ، رحماً كان

۱- رض۱، رض۲ و مج۱ : مستحقّ.

۲- النهايه : ۵۹۹ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۴۹۳ .

۴- مج۱ و رض۴ : تنزل.

۵- المبسوط ۳ : ۲۹۷ .

۶- ۱ - المنع مطلقاً، ينظر : الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۴ ، المراسم : ۱۹۸ ، إيضاح الفوائد ۲ : ۳۸۸ . ۲ - الجواز مطلقاً، حكاه فى المبسوط ۳ : ۲۹۵ ، و الجواهر ۲۸ : ۳۰ ، و الحدائق ۲۲ : ۱۹۱ . ۳ - التفصيل، كما أشار المصنّف إلى بعض أقسامه. و من القائلين به المحقّق فى الشرائع ۲ : ۲۱۴ .

أو لا، و خصّه الشيخان بالرحم(۱)، و ربّما خصّه ابن إدريس بالوالدين(۲) ؛ لقوله تعالى : «وَ صَاحِبْهُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوْفاً»(۳).

و الفرق بين الوقف على الـذمّه و على بيعهم : تمحّض الوقف على المعصيه فى البيعه، بخلاف أهل الـذمّه، حتّى لو وقف عليهم لكونهم ذمّه، بطل.

و لو وقف على خادم البيعه لكونه خادماً، بطل و إلّا صحّ.

و لا يصحّ على المرتدّ عن فطره ؛ لعدم ملكه(۴)، و لا على الحربىّ ؛ لإباحه ماله.

و يجوز الوقف من الحربىّ لا من المرتدّ، إلّا أن يكون عن غير فطره ثمّ يسلم.

و لو شرط فى الوقف ترتيباً أو تفضيلاً(۵)، اُتّبع.

و لفظه الواو : تقتضى التشريك، و لفظتا الفاء و ثمّ : للترتيب، و كذا الأعلى

فالأعلى. و الأقارب : لمن يعرف بنسبه من الذكور و الإناث بالسويّه، و الأعمام و الأخوال سواء على الأصحّ.

و لو وقف على البرّ أو فى البرّ، فهو كلّ قربه.

و لو وقف على الفقهاء و قصد المجتهدين أو مَن حصّل طرفاً من الفقه، فذاك، و إن أطلق، حمل على الثانى.

و المتفقّهه : الطلبه فى الابتداء أو التوسّط أو الانتهاء ماداموا مشتغلين بالتحصيل.

و الصوفيّه : المشتغلون بالعباده المعرضون عن الدنيا.

۱- المفيد فى المقنعه : ۱۰۰ ، و الطوسىّ فى المبسوط ۳ : ۲۹۴ و الخلاف ۲ : ۱۰ مسأله - ۱۳ .

۲- السرائر : ۳۷۸ .

۳- لقمان ۳۱ : ۱۵ .

۴- رض۳ : تملّكه.

۵- رض۲ و رض۳ : تفصيلاً.

و الأقرب : اشتراط الفقر و العداله فيهم ؛ ليتحقّق(۱) المعنى المقتضى للفضيله. و أولى منه اشتراط أن لا يخرجوا عن الشريعه الحقّه، و فى اشتراط ترك الحرفه تردّد، و يحتمل استثناء التوريق(۲) و الخياطه و ما يمكن فعلها فى الرباط.

و لا يشترط سكنى الرباط، و لا لبس الخرقه من شيخ، و لا زىّ مخصوص.

و الوقف على الشبّان و الكهول و الشيوخ يرجع إلى العرف.

و لو وقف على مصلحه فبطل رسمها، صُرِف فى وجوه البرّ.

و لو وقف على أُمّهات أولاده فى حياته، بطل. و لو جعله على وجه يصادف عتقهنّ، صحّ.

و لو شرط عدم تزويجهنّ اُتّبع، فلو طلّقت، ففى عودها إلى الوقف تردّد، من خروجها عن الشرط، و من صدق الوصف و زوال المانع. و قيل : لو قال : عليهنّ إلّا مَن تزوّج منهنّ فتزوّجت، سقط حقّها بالكلّيه(۳) ؛ لأنّ الاستثناء إخراج و الأصل عدم العود، و كذا لو شرط فى بناته. و ربما فرّق بأنّ الغرض فيهنّ الاكتفاء، و فى

الإماء الوفاء، فإذا تزوّجن لم يفين له.

و تدخل الخنثى فى المنسوبين إلى أب، كالهاشميّه أو بنى هاشم، أو قال : على أولادى.

و لو وقف على البنين أو البنات، فالأقرب : القرعه هنا ؛ لأ نّها فى نفس الأمر من أحد الصنفين.

و لو شرط المدرسه لطائفه معيّنه أو علم معيّن، اُتّبع إذا كان مباحاً.

و كذا يجوز التخصيص فى المقبره، و فى جواز التخصيص فى المسجد نظر، من

۱- رض۱، رض۲ و ح : لتحقّق.

۲- رض۳ : التزويق.

۳- لم نعثر عليه.

خبر العسكرىّ عليه السّلام(۱)، و من أ نّه كالتحرير فلا يتصوّر فيه التخصيص، فإن أبطلنا التخصيص ففى بطلان الوقف نظر، من حصول صيغته و لغو الشرط، و من عدم القصد إلى غير المخصّص.

و لو وقف على(۲) مستحقّى الزكاه، فرّق فى الثمانيه وجوباً على قول(۳)، فيعطى الفقير و المسكين مؤونه سنتهما، و الغارم دينه، و المكاتب نجومه، و ابن السبيل مبلّغه

أهله، و الغازى ما يتأهّب به. و قيل : يعطى الفقير و المسكين غناهما(۴). و قيل : يجوز تخصيص بعض الأصناف بالجميع، و أ نّه لا يجب على القابض صرفه فى الجهه التى يستحقّ بها(۵).

و لو فضل الوقف على مسجد عنه، صرف فى مسجد آخر، و فى المشهد نظر، من أ نّه فى معنى المسجد، و من توهّم الاختصاص بأهله(۶) و زائريه.

درس (۱۷۲)

الوقف إذا تمّ، لم يجز الرجوع فيه، سواء حكم به حاكم أو لا، و ينتقل إلى ملك الموقوف عليه(۷) على الأقرب ؛ استدلالاً بالمعلول على العلّه. و ظاهر الحلبىّ : أ نّه يبقى على ملك الواقف(۸) ؛ لقوله صلّى اللّه عليه و آله : «حبّس الأصل و سبّل

۱- الكافى ۷ : ۳۷ الحديث ۳۴ ، الفقيه ۴ : ۱۷۶ الحديث ۶۲۰ ، التهذيب ۹ : ۱۲۹ الحديث ۵۵۵ ، الوسائل ۱۳ : ۲۹۵ الباب ۲ من أبواب أحكام الوقوف و الصدقات الحديث ۱ و ۲ .

۲- مل و مج ۲ : فى.

۳- القواعد ۱ : ۲۷۱ ، التحرير ۱ : ۲۸۸ .

۴- القواعد ۱ : ۲۷۱ .

۵- التحرير ۱ : ۲۸۸ .

۶- مج ۱ : بأهليه.

۷- ح : عليهم.

۸- الكافى فى الفقه : ۳۲۵ .

الثمره»(۱). و نقل ابن إدريس أ نّه ينتقل إلى اللّه تعالى(۲).

أمّا الجهات العامّه، فالظاهر : أنّ الملك للّه تعالى ؛ لامتناع إضافته إلى المسجد و الرباط، و لو قيل بإنتقاله إلى المسلمين، أمكن ؛ لأ نّه فى الحقيقه وقف عليهم. أمّا

جعل البقعه مسجداً فهو فكّ ملك، كالتحرير، لا يحتاج فيه إلى مالك، و يمكن القول بانتقاله إلى المسلمين.

و لا خلاف فى ملك الموقوف عليه المنافع، كالصوف و اللبن و عوض البضع و أُجره الدابّه و شبهها، و يدخل الصوف و الشعر و أغصان الشجر و اللبن فى الضرع فى الانتفاع و إن كانت موجوده حال العقد، كما يدخل فى البيع، أمّا الثمره على الشجره فلا و إن كان نخلاً و لم يؤبّر.

و لو أعتق الموقوف عليه الأمه، بطل و لو قلنا بملكه(۳) ؛ لما فيه من إبطال حقّ الموقوف عليهم(۴).

و لو أعتق الشريك حصّته، صحّ. و فى السرايه إلى الوقف وجهان مبنيّان على المالك، فإن قلنا هو اللّه تعالى أو الواقف فلا سرايه، و إن جعلناه الموقوف عليه،

فالأقرب : عدم السرايه ؛ لأ نّه لا ينفذ فيه مباشره و هو أقوى من السرايه. و أفاد المحقّق لزوم السرايه(۵) على هذا القول ؛ لقوّتها على المباشره ؛ لتوقّفها على حصر الملك فى المعتق، بخلاف السرايه، فإنّها افتكاك محض، فحينئذٍ يكون بمثابه إتلاف الحصّه فيغرم قيمتها للموقوف عليه.

و فى شراء حصّه من عبد يكون وقفاً، أو اختصاص البطن الموجود بها وجهان.

۱- سنن ابن ماجه ۲ : ۸۰۱ الحديث ۲۳۹۷ .

۲- السرائر : ۳۷۶ .

۳- أكثر النسخ : يملكه.

۴- مج۲، إل، رض۲ و رض۳ : عليه.

۵- الشرائع ۲ : ۲۱۸ .

و كذا لو قتل الموقوف.

و نفقه الموقوف على أرباب الوقف إن قلنا بالملك، و إلّا ففى كسبه، فإن تعذّر، فعليهم.

و لو عتق بعارض، زال ملكه و وقفه و نفقته.

و لو جُنى عليه فى الطرف عمداً، فلهم القصاص مع المكافأه و العفو على مال، و إن كان خطأً، فلهم المال، و فى مصرفه الوجهان.

و لو جنى فاقتصّ منه، بطل الوقف، و إن كان طرفاً، فباقيه وقف، و لو كانت خطأً، تعلّقت بكسبه ؛ لأنّ المولى لا يعقل عبداً، و لا يتوقّع عتقه غالباً، و لا تهدر

الجنايه، و لا سبيل إلى رقّه، و لو لم يكن ذا كسب فالتعلّق برقبته قوىّ، كما لو استحقّ قتله.

و لو خرب المسجد، لم تعد عرصته إلى الواقف طلقاً، و كذا لو خربت القريه. و قياسه على عود الكفن إلى الورثه عند اليأس من الميّت باطل ؛ لأ نّ الكفن كان ملك الوارث و إن وجب صرفه فى التكفين، و الجامع باستغناء المسجد عن المصلّين كاستغناء الميّت عن الكفن فاسد ؛ لأنّ اليأس حاصل فى الميّت، بخلاف المسجد ؛ لرجاء عماره القريه و صلاه المارّه. و كذا لا تخرج الدار بانهدامها عن الوقف، فتبقى

عرصتها و آلاتها وقفاً. و لا يجوز بيع الوقف إلّا إذا خيف من خرابه أو خلف أربابه

المؤدّى إلى فساد(۱).

و جوّز المفيد بيعه إذا كان أنفع من بقائه(۲)، و المرتضى إذا دعتهم حاجه شديده(۳). و الصدوق(۴) و ابن البرّاج جوّزا بيع غير المؤبّد(۵). و سدّ ابن إدريس

۱- مج۱ و رض۳ : فساده.

۲- المقنعه : ۹۹ .

۳- الانتصار : ۲۲۶ .

۴- الفقيه ۴ : ۱۷۹ .

۵- المهذّب ۲ : ۹۲ .

الباب(۱)، و هو نادر مع قوّته، و المسأله مستوفاه فی شرح الإرشاد(۲).

و لا ـ یجوز تغییر شرط الواقف ما أمکن. و قال المفید : لو أحدث الموقوف علیهم ما یمنع الشرع من معونتهم، أو یکون تغییر الشرط أردّ علی الموقوف علیهم، جاز تغییره(۳).

و لو شرط الواقف بیعه عند حاجتهم أو وقوع الفتنه بینهم، فأولی بالجواز. و فی شراء بدله فی هذه المواضع نظر، من أ نّه أقرب إلی التأبید و هو خیره ابن الجنید(۴)، و من زوال المتعلّق و هو قول الشیخ(۵).

و لو انقلعت نخله أو انکسرت و أمکن إجارتها، وجب و إلاّ ـ بیعت. و کذا لو خلق حصیر المسجد أو انکسر جذعه و تعذّر الانتفاع به فیه أو فی غیره.

و یجوز للموقوف علیه تزویج الأمه الموقوفه ؛ بناءاً علی ملکه، و لو قلنا : الملک للّه، قال الشیخ : تزوّج نفسها(۶)، و یحتمل الحاکم.

و ولد الموقوفه المملوک وقف عند الشیخ(۷) و ابن الجنید(۸)، کولد الأُضحیّه

و المدبّره. و قیل : بل طلق للبطن الذی وجد فی زمانهم ؛ لأ نّه کثمره الشجره(۹).

۱- السرائر : ۳۷۶ .

۲- غایه المراد فی شرح نکت الإرشاد ۲ : ۲۳ - ۳۰ .

۳- المقنعه : ۹۹ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۵ .

۵- الخلاف ۲ : ۱۲ مسأله - ۲۳ .

۶- المبسوط ۳ : ۲۸۹ .

۷- المبسوط ۳ : ۲۹۰ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۵ .

۹- القواعد ۱ : ۲۷۰ .

و لو وطئت لشبهه(۱) فعلى الواطئ قيمه الولد، و فى مصرفها القولان(۲)، و الواقف، كالأجنبىّ على الأصحّ. و لو وطئها الموقوف عليه، فعل حراماً ؛ لعدم اختصاصه بالملك، و عليه ماعدا نصيبه من العقر للشركاء، و كذا من قيمه الولد، و لو لم يكن سواه، فلا شىء عليه.

و الظاهر : أ نّه لا حدّ عليه و إن انتفت الشبهه. و لو قلنا بأنّ الملك للّه تعالى أو

أ نّها باقيه على ملك الواقف، أمكن الحدّ. أمّا التعزير مع العلم فلا ريب فيه.

و فى نفوذ الاستيلاد هنا نظر، من عدم تماميّه الملك و أدائه إلى إبطال الوقف، و من البناء على الملك. و على القول به فى لزوم القيمه فى تركته نظر، من تعلّق حقّ باقى البطون، و من البناء على أنّ بدل الوقف للبطن الأوّل، فكيف يغرم لنفسه، إلّا أن

يقال : الغرم إنّما تحقّق(۳) بعد موته، و لا ملك له حينئذٍ، و هذا قوىّ(۴).

و لو شرط رقّيه ولد الحرّ فى العقد، فكالولد المملوك، و لا يكون صدور الشرط(۵) من هذا البطن مخصّصاً لهم بملكه، إلّا على القول بأ نّه كالنماء.

و لو مات البطن الأوّل و مدّه الإجاره باقيه، فالأقرب : البطلان ؛ لأ نّا بيّنّا عدم مصادفه ملك المؤجر، أمّا لو كان العقد صادراً من الناظر، فالأقرب : بقاؤه، و لا عبره

بموت الناظر أيضاً.

و لو ظهر فى الإجاره غبن، فالأقرب : الفسخ. و لو ظهر من يزيد بعد العقد، فلا فسخ.

۱- مج ۱ و رض ۴ : بشبهةٍ.

۲- التحرير ۱ : ۲۹۰ ، القواعد ۱ : ۲۷۰ .

۳- أكثر النسخ : يتحقّق.

۴- رض ۱، رض ۳، رض ۴ و مج ۱ : أقوى.

۵- رض ۱ و مج ۱ + : أقوى.

تتمّه :

فی العمری و توابعها : و اشتقاقها من العمر، و یعبّر عنها بالرقبی من الارتقاب، أو رقبه الملک.

فإن قال : أسکنتک، و لم یعیّن عمراً و لا مدّه فهی سکنی، و إن عیّن مدّه قیل : هی رقبی(۱).

و لو قال : أعمرتکها(۲) مدّه عمرک أو عمری، أُتّبع، فلو مات المعلّق بعمره، بطلت، و إن مات الآخر، لم تبطل، فیسکن وارثه لو علّقت بموت المالک.

و یجب علی الوارث إقراره لو علّقت بموت الساکن، سواء خرجت العین من الثلث، أو لا عند المتأخّرین(۳). و قال ابن الجنید : یعتبر خروجها من الثلث(۴) ؛ لروایه خالد بن نافع عن الصادق علیه السّلام(۵)، و فی متنها اضطراب.

و فی تقویم العین إشکال ؛ لعدم انتقالها الی المعمّر. و لو قال : أعمرتک و أطلق، بطل ؛ لجهاله صرفه إلی عمر أحدهما.

و إن(۶) قال : هی لک عمرک و لعقبک، لم یملکها المعمّر، بل ترجع بعد موت العقب إلی المالک. و ظاهر الشیخ : عدم رجوعها(۷) ؛ لخبر جابر عن النبیّ صلّی اللّه

علیه و آله(۸).

۱- القواعد ۱ : ۲۷۳ .

۲- رض۲، رض۳، مج۲ و إل : أعمرتک.

۳- الشرائع ۲ : ۲۲۵ ، القواعد ۱ : ۲۷۳ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۴۹۸ .

۵- الفقیه ۴ : ۱۸۶ الحدیث ۶۵۰ ، التهذیب ۹ : ۱۴۲ الحدیث ۵۹۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۵ الحدیث ۴۰۰ ، الوسائل ۱۳ : ۳۳۱ الباب ۸ من أبواب أحکام السکنی و الحبیس الحدیث ۱ .

۶- رض۲، رض۳ و ح : و لو.

۷- المبسوط ۳ : ۳۱۶ .

۸- سنن أبی داود ۳ : ۲۹۴ الحدیث ۳۵۵۳ .

و لابدّ من الإيجاب و القبول و القبض، فيلزم معها على الأقوى و إن لم يقصد القربه. نعم، لو لم يعيّن عمراً و لا مدّه، كان له إخراجه متى شاء.

و لو باع المالك العين، كان فسخاً للسكنى(۱) لا للقربى و العمرى، و يتخيّر المشترى فى فسخ البيع و إجازته مع جهله. و قيل : يبطل بيع المعلّقه بالعمر ؛ للجهاله(۲)، و الأوّل مرويّ عن الحسين بن نعيم، عن الكاظم عليه السّلام(۳).

و يصحّ إعمار كلّ ما صحّ وقفه.

و للمسكن أن يسكن بنفسه و أهله و ولده و ضيفه، و ليس له إسكان غيره إلّا بإذن(۴) المالك. و كذا ليس له الإجاره إلّا بإذنه. و جوّزهما ابن إدريس مع الإطلاق(۵) ؛ بناءاً على ملك المنفعه. و الشيخ صرّح بملكها(۶) مع قوله بالمنع من إسكان غيره(۷).

و يجوز حبس الفرس و البعير فى سبيل اللّه، و المملوك فى خدمه بيوت العباده، و يخرج ذلك عن الملك بالعقد، بخلاف الحبس على الإنسان، فإنّه يعود إلى الحابس أو وارثه بعد انقضاء مدّه الحبس.

۱- ح : فى السكنى.

۲- التحرير ۱ : ۲۹۱ .

۳- الكافى ۷ : ۳۸ الحديث ۳۸ ، الفقيه ۴ : ۱۸۵ الحديث ۶۴۹ ، التهذيب ۹ : ۱۴۱ الحديث ۵۹۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۴ الحديث ۳۹۹ ، الوسائل ۱۳ : ۲۶۷ الباب ۲۴ من أبواب الإجاره الحديث ۳ .

۴- رض۲ : أن يأذن.

۵- السرائر : ۳۸۰ .

۶- الخلاف ۲ : ۱۴ مسأله - ۵ .

۷- النهايه : ۶۰۱ .

کتاب الهبه

اشاره

کتاب الهبه

و هی : عقد ثمرته تملیک العین منجّزاً مجّاناً مجرّداً عن القربه، فتخرج العاریه و الإجاره و الوصیّه و البیع و شبهه و الصدقه بأنواعها. و یعبّر عنها : بوهبت و ملّکت

و أهدیت و نحلت و أعطیت، و تسمّی : نُحْلی(۱)، و هذا لک، مع القصد فی ذلک کلّه.

و یشترط أهلیّه الواهب بما مرّ فی الواقف(۲)، و أهلیّه الموهوب له کذلک. و القبول منه أو من ولیّه.

و لا یصحّ تعلیق العقد علی شرط أو صفه.

و القبض شرط فی اللزوم لا ـ فی الصحّه فی ظاهر الشیخین(۳) و جماعه(۴). و قال الحلبیّ : هو شرط الصحّه(۵)، و اختاره المتأخّرون(۶)، إلّا الفاضل فی

۱- مل : نحلًا. فی الصحاح ۵ : ۱۸۲۶ : النُحل بالضمّ مصدر قولک : نَحَلْتُه من العطیّه، أنْحَلهُ نحلًا، و النُحلی : العطیّه، علی فُعلی. و قال ابن الأثیر فی النهایه ۵ : ۲۹ : النُحل : العطیّه و الهبه ابتداءاً من غیر عوض و لا استحقاق. یقال : نَحَلَه یَنْحَلُه نُحلًا بالضم، و النِحله بالکسر العطیّه.

۲- تقدّم فی ص ۳۰۱ .

۳- المفید فی المقنعه : ۱۰۰ ، و الطوسیّ فی المبسوط ۳ : ۳۰۳ .

۴- منهم : ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۶ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۹۵ ، و سلّار فی المراسم : ۱۹۹ .

۵- الکافی فی الفقه : ۳۲۲ .

۶- منهم : المحقّق فی الشرائع ۲ : ۲۲۹ ، و فخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۲ : ۴۱۲ .

المختلف(۱)، و نقله ابن إدريس عن المعظم مع اختياره الأوّل(۲)، و الروايات

متعارضه(۳).

فلو مات الواهب قبل الإقباض، بطلت على الثانى، و تخيّر الوارث فى الإقباض على الأوّل و النماء يتنزّل(۴) كذلك. و كذلك العبد الموهوب بالنسبه إلى الفطره لو لم يقبضه المتّهب قبل الهلال. و لعلّ الأصحاب أرادوا باللزوم الصحّه، فإنّ فى كلامهم إشعاراً به، فإنّ الشيخ قال : لا يحصل الملك إلّا بالقبض، و ليس كاشفاً عن حصوله بالعقد(۵). مع أ نّه قائل بأنّ الواهب لو مات، لم تبطل الهبه، فيرتفع الخلاف.

و هبه المشاع جائزه و إن أمكنت قسمته ؛ لقول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمن باعه سراويل : «زِنْ و أرْجِحْ»(۶). و هو هبه للراجح المشاع.

و يستحبّ تسويه الولد فى العطيّه و إن تفاوتوا فى الذكوره و الأُنوثه، و يكره التفضيل، فلو فعل، استحبّ الفسخ مع إمكانه، و لا تبطل الهبه و لا يجب إذاً الاسترجاع.

و هبه الدين للمديون إبراء، و لغيره تمليك تلزم بالقبض عند الشيخ(۷) و ابن إدريس(۸). و قيل بالفساد(۹) ؛ لعدم إمكان قبض الدين ؛ إذ المقبوض متعيّن، و على

۱- المختلف : ۴۸۶ .

۲- السرائر : ۳۸۱ .

۳- الوسائل ۱۳ : ۳۳۴ الباب ۴ من أبواب الهبه.

۴- رض ۱ و مج ۱ : ينزل.

۵- المبسوط ۳ : ۳۰۴ .

۶- سنن ابن ماجه ۲ : ۷۴۷ الحديث ۲۲۲۰ ، سنن أبى داود ۳ : ۲۴۵ الحديث ۳۳۳۶ ، سنن الدارمىّ ۲ : ۲۶۰ ، مستدرك الوسائل ۲ : ۴۶۴ الباب ۷ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱ .

۷- المبسوط ۳ : ۳۰۳ - ۳۰۴ و ۳۱۴ - ۳۱۵ .

۸- السرائر : ۳۸۲ .

۹- الشرائع ۲ : ۲۲۹ .

الصحّه یشترط القبول.

أمّا الإبراء فأفتی الشیخ(۱) و ابن إدریس باشتراط القبول فیه ؛ حذراً من

المنّه(۲)، و قوّی الشیخ عدم الاشتراط(۳) ؛ لقوله تعالی : «وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَیْرٌ لَکُمْ»(۴).

و یستحبّ قبول الهدیّه ؛ لقوله(۵) صلّی اللّه علیه و آله : «لو أُهدی إلیّ کراع لقبلت»(۶). کما یستحبّ فعلها ؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله : «تهادوا تحابّوا»(۷). و عن علیّ علیه السّلام : هی للإخوان(۸) أفضل من الصدقه(۹).

و یجوز الرجوع فی الهبه قبل القبض مطلقاً، و لا یجوز بعده لولده الصغیر إجماعاً، و لا باقی الأقارب علی الأقوی ؛ لصحیحه محمّد بن مسلم، عن الباقر علیه السّلام(۱۰)، و بإزائها روایه المعلّی بن خنیس، عن الصادق علیه السّلام(۱۱)، و فی طریقها ضعف.

۱- المبسوط ۳ : ۳۱۴ .

۲- السرائر : ۳۸۲ .

۳- المبسوط ۳ : ۳۱۴ .

۴- البقره ۲ : ۲۸۰ .

۵- رض ۱ : لقول النبیّ.

۶- الکافی ۵ : ۱۴۱ الحدیث ۲ و ص ۱۴۳ الحدیث ۹ ، التهذیب ۶ : ۳۷۸ الحدیث ۱۱۰۸ ، الوسائل ۱۲ : ۲۱۳ الباب ۸۸ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۳ .

۷- الکافی ۵ : ۱۴۴ الحدیث ۱۴ ، الوسائل ۱۲ : ۲۱۳ الباب ۸۸ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۵ .

۸- رض ۱ : هدایا الإخوان. مکان : هی للإخوان.

۹- الکافی ۵ : ۱۴۴ الحدیث ۱۲ ، التهذیب ۶ : ۳۸۰ الحدیث ۱۱۱۵ ، الوسائل ۱۲ : ۲۱۳ الباب ۸۸ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۴ .

۱۰- الکافی ۷ : ۳۱ الحدیث ۷ ، التهذیب ۹ : ۱۵۶ الحدیث ۶۴۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۱ الحدیث ۳۸۷ و ص ۱۰۸ الحدیث ۴۱۰ ، الوسائل ۱۳ : ۳۳۸ الباب ۶ من أبواب الهبه الحدیث ۲ .

۱۱- التهذیب ۹ : ۱۵۸ الحدیث ۶۵۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۷ الحدیث ۴۰۶ ، الوسائل ۱۳ : ۳۳۹ الباب ۶ من أبواب الهبه الحدیث ۴ .

أمّا الزوجان فكره الشيخ فی المبسوط منهما(۱)، و المرویّ : المنع(۲).

و هبه الأجنبیّ مع الثواب لا رجوع فیها. و کذا مع التصرّف المتلف أو المخرج

عن الملک.

و فی التصرّف بالوط ء و القصاره و نجاره الخشب خلاف، أقربه : أ نّه مانع من الرجوع. و أمّا التصرّف بالرکوب و السکنی و اللبس، فظاهر الشیخ فی النهایه(۳)، و ابن إدریس : أ نّه مانع أیضاً(۴).

و الروایات فی بعضها : لا رجوع مع القبض، و فی بعضها : یرجع فی غیر القریب و المثیب(۵). و فی صحیح الحلبیّ : یرجع إذا کانت قائمهً بعینها(۶). و فی المبسوط : روی الأصحاب أنّ المتّهب متی تصرّف فی الهبه فلا رجوع فیها(۷).

و لو حملت بغیر تصرّف فرجع الواهب، فالحمل للمتّهب، و کذا یتصرّف إن جوّزنا الرجوع. و أطلق ابن حمزه جواز الرجوع فی الحمل ؛ لأ ـ نّه جزء من الأُمّ(۸). و الظاهر : أنّ موت المتّهب مانع من الرجوع. و فی المبسوط : الواهب أولی من غرماء المفلّس(۹)، و اختاره الفاضل(۱۰).

۱- المبسوط ۳ : ۳۰۹ .

۲- الکافی ۷ : ۳۰ الحدیث ۳ ، التهذیب ۹ : ۱۵۲ الحدیث ۶۲۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۱۰ الحدیث ۴۲۳ ، الوسائل ۱۳ : ۳۳۹ الباب ۷ من أبواب الهبه الحدیث ۱ .

۳- النهایه : ۶۰۳ .

۴- السرائر : ۳۸۱ .

۵- الوسائل ۱۳ : ۳۳۴ الباب ۴ و ص ۳۳۸ الباب ۶ من أبواب الهبه.

۶- الکافی ۷ : ۳۲ الحدیث ۱۱ ، التهذیب ۹ : ۱۵۳ الحدیث ۶۲۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۰۸ الحدیث ۴۱۲ ، الوسائل ۱۳ : ۳۴۱ الباب ۸ من أبواب الهبه الحدیث ۱ .

۷- المبسوط ۳ : ۳۱۲ .

۸- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۶ .

۹- المبسوط ۳ : ۳۰۹ .

۱۰- التحریر ۱ : ۲۸۴ .

و الهبه المطلقه لا تقتضی الثواب و إن کان المتّهب أعلی. و أطلق فی المبسوط اقتضاؤها الثواب، و فسّر کلامه بإراده اللزوم بالثواب(۱). و قال الحلبیّ : الهدیّه للأعلی تلزم العوض عنها بمثلها(۲). و لا یجوز التصرّف فیها قبله، و لو رضی الواهب بدونه، جاز. و لو شرط الثواب و عیّنه، تخیّر المتّهب بینه و بین ردّ العین. و ظاهر

ابن الجنید : تعیین العوض، کالبیع(۳).

و إن أطلق، صرف إلی المعتاد عند الشیخ(۴)، کما یصرف إلیه لو لم یشرط(۵) الثواب. و قال ابن الجنید عند إطلاق شرط الثواب : الاختیار أن یعطیه حتّی یرضی(۶)، کما فعل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بِمُهدی اللَّقوح(۷).

و لو امتنع المتّهب من الإثابه، رجع الواهب، و لو تلفت العین حینئذٍ أو نقصت، ضمنها المتّهب.

و لو باع الواهب الهبه، فسد البیع فی کلّ ما لیس له الرجوع فیه.

و فی صحّته فیما له فیه الرجوع خلاف، فأفسده الشیخ(۸) ؛ لعدم مصادفه البیع الملک.

و علّل القائل بالصحّه بتضمّن البیع الرجوع(۹).

۱- المبسوط ۳ : ۳۱۰ .

۲- الکافی فی الفقه : ۳۲۸ .

۳- نقله عنه فی المختلف : ۴۸۶ .

۴- الخلاف ۲ : ۱۸ مسأله - ۱۴ .

۵- رض۳ و رض۴ : یشترط.

۶- نقله عنه فی المختلف : ۴۸۶ .

۷- المغنی لابن قدامه ۶ : ۳۳۴ ، الشرح الکبیر بهامش المغنی ۶ : ۲۷۵ ، و بتفاوت یسیر ینظر : مسند أحمد ۲ : ۲۹۲ .

۸- المبسوط ۳ : ۳۰۴ .

۹- المختلف : ۴۸۸ .

نعم، لو كانت الهبه فاسده، صحّ البيع إن علم بفسادها. و إن جهل فكذلك عند الشيخ(۱)، كما لو باع مال مورّثه فصادف ملكه. و قد يفرّق بينهما بالقصد إلى صيغه صحيحه فی(۲) مال المورّث، بخلاف الموهوب.

درس (۱۷۳)

قبض الولیّ و قبوله بعد إيجابه للمولّی عليه كافٍ و إن كان وصيّاً، خلافاً للشيخ فيه(۳).

و لو وهب ابنته البالغ فی حضانته، لم يكف قبضه عنها، خلافاً لابن الجنيد(۴).

و لو وهبه ما فی يده، قوّی الشيخ فی المبسوط أنّ الإذن فی القبض غير شرط(۵) ؛ لأنّ إقرار يده عليه بعد العقد دليل علی رضاه بالقبض، لكن يشترط(۶) مضیّ زمان يمكن فيه القبض، و أنكر ذلك المحقّق(۷). و لا فرق بين الغاصب و غيره.

و قبض المشاع يعتبر فيه إذن الشريك و إن كان غير منقول، فلو وكّل المتّهب الشريك فی القبض، صحّ، و إن تعاسرا، نصب الحاكم أميناً لقبض الجميع، نصفه أمانه و نصفه للمتّهب. و فی المبسوط : غير المنقول يكفی فيه التخليه عن إذن الشريك(۸).

و فی المختلف : تكفی التخليه فی المنقول أيضاً(۹). و هو مفارق لقاعدته فی

۱- المبسوط ۳ : ۳۰۴ .

۲- ح و رض۴ : من.

۳- المبسوط ۳ : ۳۰۵ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۴۸۸ .

۵- المبسوط ۳ : ۳۰۵ .

۶- رض۱، رض۲ و مج۲ : بشرط.

۷- الشرائع ۲ : ۲۲۹ .

۸- المبسوط ۳ : ۳۰۶ .

۹- المختلف : ۴۸۸ .

القبض، و اعتذاره بأنّ عدم القدره شرعاً ملحقه بغير المنقول، ممنوع ؛ لأ نّا نتكلّم على تقدير التمكّن من الحاكم، أمّا مع عدم التمكّن منه فما قاله حسن.

و يشترط فى القبض إذن الواهب، و إن كان فى المجلس فقبضه بغير إذنه، لم يعتدّ به عندنا، و لو رجع فى الإذن، صحّ ما لم يكن قبض.

و لو اختلفا فى التقدّم و التأخّر، فإن اتّفقا على زمان أحدهما و اختلفا فى الآخر، قدّم قول مدّعى التأخّر، و إن اختلفا فى الزمانين، احتمل تقديم الراجع ؛ لتكافؤ الدعويين(۱) و الشكّ فى الملك.

و هل يجعل دعوى الرجوع فى الإذن حيث تبطل الدعوى رجوعاً فى الهبه حيث يصحّ(۲) الرجوع ؟ يحتمل ذلك ؛ لتضمّنه، و عدمه ؛ لأنّ الفاسد يفسد ما تضمّنه. أمّا لو رجع فى الإذن بعد القبض فإنّه لا يفيد الرجوع فى الهبه مع احتماله.

و لو أقرّ الواهب بالهبه و الإقباض، حكم عليه و إن كان فى يده ما لم يعلم كذبه، فلو ادّعى المواطاه، أُحلف المتّهب على وقوع القبض لا على عدم المواطاه.

و لو قال : وهبته و خرجت منه إليه، فليس بصريح فى الإقباض ؛ لإمكان حمله على الإذن فى القبض.

و لو قال : وهبته و ملّكته، ثمّ قال : لم أقبضه، حلف ؛ لجواز اعتقاده الملك بالعقد، كما يظهر من كلام بعض أصحابنا(۳)(۴)، و صرّح الشيخ هنا و هو منهم بالحواله على قول بعض العامّه بالملك بالعقد(۵)، و هذا دليل على قبول كلام الشيخ

۱- ح، رض۲ و رض۳ : الدعوى.

۲- ح، رض۲ و رض۳ + : ذلك.

۳- مج۱، رض۱ و رض۴ : الأصحاب.

۴- التحرير ۱ : ۲۸۳ .

۵- المبسوط ۳ : ۳۰۶ .

أنّ القبض شرط فی اللزوم للتأویل، کما مرّ(۱) ؛ دفعاً للتناقض عن کلامیه.

و لو رجع الواهب بعد نقص العین، فلا أرش له إلّا فی هبه الثواب، و إن رجع بعد زیادتها زیاده متّصله کالسمن، فللواهب ؛ لأنّ هذا النماء یتبع الأصل، و إن انفصلت کالثمره، فهی للمتّهب.

و لو رجع بعد إجاره العین أو تزویجها أو إعارتها، جاز.

و لو کان بعد الکتابه و الرهن، روعی العجز فی المکاتب و افتکاک الرهن فی صحّه الرجوع، قالهما فی المبسوط(۲)، و حکم بأنّ کلّ موضع للواهب الرجوع

فللمتصدّق تطوّعاً الرجوع(۳)، و قال بعض الأصحاب : لا یرجع فی الصدقه ؛ لأنّ الغرض بها القربه و قد حصلت(۴).

قال : و لو أهدی إلیه شیئاً فمات، فللمُهدی استرجاعه(۵)، و إن مات المهدی، فلوارثه الخیار ؛ لأ نّه لا یملکها بالوصول إلیه إنّما یملکها بالعقد.

نعم، یکون إباحهً للتصرّف حیث یکون متصوّراً، فلو کانت جاریه، لم یحلّ(۶) و طؤها ؛ لأنّ الاستمتاع لا یحصل بالإباحه، فمن أراد تملیک(۷) المُهدی إلیه، وکّل رسوله فی الإیجاب و الإقباض، و یحتمل عدم الحاجه إلی الإیجاب و القبول لفظاً، و یکفی الفعل الدالّ علیهما ؛ لأنّ الهدایا کانت تحمل إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و لم ینقل أ نّه راعی العقد(۸)، و یبعد حمله علی الإباحه ؛ لأ نّه کان یتصرّف فیه

۱- یراجع : ص ۳۲۷ .

۲- المبسوط ۳ : ۳۰۹ .

۳- المبسوط ۳ : ۳۱۴ .

۴- التحریر ۱ : ۲۹۱ .

۵- المبسوط ۳ : ۳۱۴ .

۶- بعض النسخ + : له.

۷- رض۲ : تملّک.

۸- الکافی ۵ : ۱۴۲ الحدیث ۳ ، الوسائل ۱۲ : ۲۱۵ الباب ۹۰ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۲ .

تصرّف الملّاک(۱)، و علی هذا الناس فی سائر الأعصار و الأمصار.

و الأقرب : صحّه هبه الحمل و اللبن فی الضرع، و الصوف علی ظهور الأنعام، و قبضها بقبض حاملها.

أمّا هبه شاه من قطیع، أو بعض من ثوب لم یعیّنه الواهب، فالأقرب : المنع فیه.

نعم، تصحّ هبه نصف الصبره المجهوله و کلّها، إلاّ أن یعلمه المتّهب و یجهله الواهب فالمنع أولی. و کذا لو وهبه ما فیه غرر، کملک لا یعلم أحدهما موضعه و لا حدوده و حقوقه ؛ لاختلاف الأغراض فی ذلک.

و الرقاع المنفذه إلی الغیر یجوز له التصرّف فیها، کالهدیّه، إلاّ أن یعلم إراده

المنفذ إعادتها.

و لو مات المنفذ إلیه، جاز لوارثه التصرّف و هل یقع موروثه ؟ فیه نظر، من إجرائه مجری الهدیّه، فیکون فیها الکلام السالف(۲)، و من أ نّه یعدّ إباحه و قد اقترن

بالید، فهو کسائر المباحات. نعم، ینبغی نیّه التملّک فیها.

و هبه المجهول مطلقاً فاسده. و فی هبه بیضه الدجاجه قبل انفصالها احتمال، أقربه : الجواز إذا جرت العاده بالانفصال بعد الهبه بغیر تجدّد شیء آخر.

و الإبراء من المجهول جائز عند الشیخ(۳)، فلو ذکر قدراً فصادف الثبوت صحّ،

و لو علمه المبرأ خاصّه، لم یبرأ إلاّ ممّا یعتقده المبرئ.

۱- رض۳ : المالک.

۲- تقدّم فی ص ۳۳۴ .

۳- المبسوط ۳ : ۳۱۴ .

کتاب الوصیّه

اشاره

کتاب الوصیّه

و هی : فعیله من وصی یصی إذا وصل الشیء بغیره ؛ لأنّ الموصی یصل تصرّفه بعد الموت بما قبله. و یقال : وصیّ للموصی و الموصی(۱) له.

و فی الشرع : هی تملیک العین أو المنفعه بعد الوفاه أو جعلها فی جهه مباحه.

و لابدّ فیها من الإیجاب، مثل : أعطوه داری أو سکناها، أو أعتقوا فلاناً، أو حجّوا عنّی، أو تصدّقوا، أو ابنوا مسجداً، أو له کذا بعد وفاتی، أو أوصیت له، أو جعلت له.

و لو قال : هو له من مالی بعد وفاتی، فکذلک.

و لو قال : هو له من مالی و لم یعلم منه إراده ما بعد الوفاه، فهو إقرار فاسد، إلّا أن یتبعه بقوله بسبب صحیح أو حقّ واجب و شبهه.

و لو قال : هو له و اقتصر و علم إراده ما بعد الوفاه، کان وصیّه، و إلّا فهو إقرار لازم.

و لو قال : عیّنت له کذا بعد وفاتی، أو عزلت له، أو أرصدت له، فهو کنایه تفتقر إلی القرینه، و مع عدمها لا شیء للموصی له.

و تقع الوصیّه بغیر العربیّه، و إن قدر علیها، کسائر العقود الجائزه.

و وصیّه الأخرس و مَن عجز عن النطق بالإشاره المقطوع بها أو الکتابه کذلک.

۱- ح، رض۲ و رض۴ : للموصی.

و لو کتب القادر علی النطق، أو أشار لم یجب العمل بها(۱) و لو شوهد کاتباً أو علم خطّه. و فی النهایه : إذا عمل الورثه ببعضها، لزمهم العمل بجمیعها(۲) ؛ لمکاتبه الهمدانیّ إلی أبی الحسن علیه السّلام(۳). و هی قاصره الدلاله، و ربّما حمل علی أنّ العمل بالبعض دلّ علی علمهم بالوصیّه فیجب الجمیع.

و لو قال للشاهد : اشهد علی ما(۴) فی هذا الکتاب فإنّی عالم به، لم یصر متحمّلاً حتّی یقرأه علیه فیقرّ به، أو یتلفّظ المشهد به. و قیل : إذا حفظه الشاهد عنده،

تسلّط علی الشهاده فی الحیاه و الممات(۵). و هو بعید ؛ لأ نّه غرر و خطر.

ثمّ الوصیّه إن کانت فی جهه عامّه، أو للفقراء مثلاً، أو بالعتق و شبهه، لم یعتبر فیها القبول، و إلّا اُعتبر من الموصی له، أو ولیّه مع الغبطه.

و لا یشترط فی القبول الاتّصال بالإیجاب، بل لو قَبِل بعد الوفاه، جاز و إن تراخی القبول ما لم یردّ. و قال ابن زهره : لا قبول إلّا بعد الوفاه(۶) ؛ لأنّ التملیک بعدها، فکیف یقبل قبلها. و اختاره الفاضل فی المختلف(۷) و ابن إدریس(۸). و المحقّق جوّز الأمرین(۹).

۱- مل، رض۲ و ح : به.

۲- النهایه : ۶۲۲ .

۳- الفقیه ۴ : ۱۴۶ الحدیث ۵۰۷ ، التهذیب ۹ : ۲۴۲ الحدیث ۹۳۶ ، الوسائل ۱۳ : ۴۳۷ الباب ۴۸ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۲ .

۴- أکثر النسخ : عَلَیّ بما.

۵- المختلف : ۵۱۴ .

۶- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۰۴ .

۷- المختلف : ۴۹۹ .

۸- السرائر : ۳۸۳ .

۹- الشرائع ۲ : ۲۴۳ .

و لو ردّ(۱) فی حیاه الموصی، فله القبول بعد وفاته علی المشهور، و إن ردّ بعد الوفاه و قبل القبول، بطلت، و إن ردّ بعد القبول و القبض، لغا الردّ إجماعاً، و إن ردّ بعد

القبول و قبل القبض، فقولان مبتیّان علی أنّ القبض شرط فی اللزوم أو الصحّه، کالوقف و الهبه، أو لا، کالبیع، و قوّی الشیخ الأوّل(۲).

و یکفی فی القبول الفعل الدالّ علیه صریحاً، کالأخذ و التصرّف فیه لنفسه.

و لو مات قبل القبول، فلوارثه القبول، سواء کان موته قبل الموصی أو بعده، و هو اختیار المعظم(۳). و قیل : تبطل الوصیّه(۴)، و اختاره فی المختلف(۵)، و هو حقّ إن علم تعلّق غرضه بالموروث لا غیر، و به یجمع بین صحیحه محمّد بن مسلم الدالّه علی البطلان(۶)، و روایه محمّد بن قیس الدالّه علی الصحّه(۷).

و قال المحقّق : إن مات الموصی له قبل الموصی، بطلت، و إن مات بعده، فلوارثه(۸)، و للورثه التصرّف فی القبول و الردّ، کما للموصی له قبول البعض.

ثمّ إن کان موته قبل موت الموصی، لم تدخل العین فی ملکه، و إن کان بعده، ففی دخولها وجهان مبتیّان علی أنّ الملک یحصل للموصی له بوفاه الموصی

۱- مل : ردّه.

۲- المبسوط ۴ : ۳۳ .

۳- منهم : الشیخ المفید فی المقنعه : ۱۰۳ ، و المحقّق فی الشرایع ۲ : ۲۴۳ .

۴- المختلف : ۵۱۳ نقله عن ابن الجنید.

۵- المختلف : ۵۱۳ .

۶- التهذیب ۹ : ۲۳۱ الحدیث ۹۰۶ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۸ الحدیث ۵۱۸ ، الوسائل ۱۳ : ۴۱۰ الباب ۳۰ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۴ .

۷- الکافی ۷ : ۱۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۴ : ۱۵۶ الحدیث ۵۴۱ ، التهذیب ۹ : ۲۳۰ الحدیث ۹۰۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۷ الحدیث ۵۱۵ ، الوسائل ۱۳ : ۴۰۹ الباب ۳۰ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۱ .

۸- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۴۴۳ .

متزلزلاً، فإن قبله، استقرّ عليه، و إن ردّه، انتقل إلى الوارث، كما أنّ التركه تنتقل

بالوفاه إلى الورثه، أو بالوفاه و القبول، أو يكون القبول كاشفاً، فعلى الأوّل - و هو

ظاهر فتوى الشيخ(۱)، و ابن الجنيد(۲)، و تصريح التذكره(۳) - تدخل فى ملك الميّت،

و يلزمه أحكامه من قضاء ديونه و وصاياه و العتق عليه لو كان ممّن ينعتق(۴)، و الإرث أيضاً، و الشيخ منع من الإرث(۵) و إلّا لا اعتبر(۶) قبوله فيدور.

و أُجيب : بأنّ المعتبر قبول الوارث فى الحال و كذا على الثالث(۷)، و على الثانى لا تدخل.

تنبيه :

قال المعظم : لو لم يخلّف الموصى له وارثاً، رجعت الوصيّه إلى ورثه الموصى(۸). و قال ابن إدريس : للإمام(۹) ؛ لأ نّه وارث عند عدم الوارث(۱۰).

۱- المبسوط ۴ : ۳۳ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۴۹۹ .

۳- التذكره ۲ : ۴۶۰ .

۴- مل و رض۴ + : عليه.

۵- المبسوط ۴ : ۳۲ .

۶- إل، و ح : اعتبر.

۷- المختلف : ۵۰۰ .

۸- منهم : الشيخ الطوسىّ فى النهايه : ۶۱۷ ، و المحقّق فى الشرائع ۲ : ۲۵۵ ، و العلّامه فى القواعد ۱ : ۲۹۴ .

۹- رض۲ + : عليه السّلام.

۱۰- السرائر : ۳۹۱ .

درس (۱۷۴)

تجب الوصيّه على كلّ مَن عليه حقّ يجب إخراجه بعد موته، سواء كان للّه (۱)، أو للآدميّ، و تتضيّق عند أماره الموت.

و تستحبّ الوصيّه بالشهادتين، و الإقرار بالنبيّ صلّى اللّه عليه و آله و الأئمّه عليهم السّلام، و صدق النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى جميع ما جاء به، و ملازمه

التقوى للّه فى طاعه أمره و اجتناب نهيه.

و مَن كان وصيّ نفسه فهو أولى من إسنادها إلى غيره، كما قاله أميرالمؤمنين عليه السّلام(۲).

و يعتبر فى الموصى شروط ثلاثه :

التمييز : فلا تنفذ وصيّه المجنون، و السكران، و لا غير المميّز. و فى المميّز أقوال، أشهرها : صحّه وصيّته بالمعروف و البرّ إذا بلغ عشراً ؛ للأخبار الصحيحه(۳). و قال الحلبيّ : تمضى لدون العشر فى البرّ(۴). و قال ابن الجنيد : لثمانٍ فى الذكر، و سبع فى الأُنثى(۵). و تفرّد ابن إدريس بردّ وصيّه مَن لم يبلغ(۶).

و ثانيها : الرشد، فلا تنفذ وصيّه السفيه إلّا فى البرّ و المعروف عند المفيد(۷)

۱- رض۴ + : تعالى.

۲- مستدرك الوسائل ۲ : ۵۲۸ الباب ۶۷ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

۳- الوسائل ۱۳ : ۴۲۸ الباب ۴۴ من أبواب الوصايا.

۴- الكافى فى الفقه : ۳۶۴ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۵۱۰ .

۶- السرائر : ۳۸۸ .

۷- المقنعه : ۱۰۱ .

و سلّار(۱) و الحلبیّ(۲)، و ظاهر ابن حمزه : عدم نفوذ وصیّته مطلقاً(۳)، و الفاضل أنفذها مطلقاً تاره(۴)، و منعها مطلقاً(۵) أُخری(۶).

و فی حکمه : مَن جرح نفسه لیموت ؛ لروایه أبی ولّاد(۷). أمّا لو أوصی ثمّ

جرح، لم تبطل، و قال ابن إدریس : تصحّ مع ثبوت عقله(۸).

و ثالثها : الحرّیّه، فلا تنفذ وصیّه العبد و إن قلنا بملکه(۹) ؛ للحجر علیه، و لو عتق ففی نفوذها قولان للفاضل(۱۰)، و أولی بالنفوذ إذا علّق الوصیّه علی حرّیّته.

و لا یشترط إسلامه، فتنفذ وصیّه الکافر للمسلم، إلّا بما(۱۱) لا یملکه المسلم، و تنفذ للکافر مطلقاً.

و لو أوصی بعماره هیکل و کان فی أرض یصحّ(۱۲) فیها ذلک، جاز، و کذا یصحّ برمّه، و بعماره قبور الأنبیاء و الصلحاء، کما یصحّ من المسلم ذلک، و بفکّ أسری(۱۳) الکفّار من أیدی المسلمین.

۱- المراسم : ۲۰۳ .

۲- الکافی فی الفقه : ۳۶۴ .

۳- الوسیله (الجوامع الفقهیّه) : ۷۳۵ .

۴- التذکره ۲ : ۴۶۰ .

۵- ح + : تاره.

۶- التحریر ۱ : ۲۹۳ .

۷- الکافی ۷ : ۴۵ الحدیث ۱ ، الفقیه ۴ : ۱۵۰ الحدیث ۵۲۲ ، التهذیب ۹ : ۲۰۷ الحدیث ۸۲۰ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۱ الباب ۵۲ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۱ .

۸- السرائر : ۳۸۶ .

۹- مج ۱، رض ۲، رض ۳ و رض ۴ : یملک.

۱۰- التذکره ۲ : ۴۶۰ .

۱۱- رض ۱، رض ۲، رض ۳، مج ۲ و مل : فیما، مکان : بما.

۱۲- رض ۲ : یصلح.

۱۳- مل، رض ۴ و ح : أسراء.

و لو أوصی به المسلم، احتمل الجواز ؛ لجواز المفاداه، و المنع ؛ لأ نّها وصیّه لحربیّ، و الأوّل مختار الفاضل(۱). و تصحّ وصیّه المفلّس ؛ إذ لا ضرر فیه علی الغرماء.

و یعتبر فی الموصی به أُمور ثلاثه :

أوّلها : أن یکون(۲) ممّا یملک بالنظر إلی الموصی و الموصی له، فلا تصحّ الوصیّه بالحرّ مطلقاً، و لا بالفضلات و الحشرات، و لا بالمحرّم فی شرعنا، إلّا أن یکونا ذمّیّین.

أمّا الکلب : فالوصیّه بأحد الأربعه(۳)، أو بِجرْوٍ(۴) قابل للتعلیم صحیحه، و إلّا فلا. و أمّا السباع، فالأقرب : الجواز ؛ تبعاً للانتفاع بجلودها و ریشها.

و لا تنفذ الوصیّه فی الوقف، و لا فی المستولده، و لا بجلد المیته و إن کان من المستحلّ لمثله، و لا بالسرجین النجس.

و ثانیها : موافقه مصرفه الشرع، فلو أوصی بمعونه الظالمین، و کتابه التوراه و الإنجیل، و کتب الضلال، بطل. و کذا لو أوصی بعود لهو، أو طبله، أو زمره.

و لو أوصی بعود من عیدانه، أو بطبل من طبوله، صرف إلی عود یملک، فلو لم یکن له سوی عود اللهو، بطل، إلّا أن یقصد رضاضه، أو یقبل الإصلاح. و فی المبسوط : یصرف الإطلاق إلی عود اللهو(۵) فیبطل، إلّا أن یفرض له منفعه مع زوال الصفه المحرّمه. و إن عیّن عود السقف أو العصا أو القناه، فلا إشکال.

۱- التذکره ۲ : ۴۶۰ .

۲- مج ۱، إل و رض ۴ : کونه.

۳- و هی : کلب الصید، و الماشیه، و الزرع، و الحائط.

۴- الجِرْو، و الجُرْو، و الجَرْو : ولد الکلب و السباع. الصحاح ۶ : ۲۳۰۱ .

۵- المبسوط ۴ : ۲۰ .

و لو جمع بين المحرّم و المحلّل، صحّت فى المحلّل لا غير.

و لو أوصى بإخراج وارث من الإرث، لغت الوصيّه، و قيل : يخرج من الثلث ؛ عملاً بدلاله التضمّن أو الالتزام(۱). و يضعّف بأنّ الفاسد يفسد ما يستلزمه.

و قال الصدوق : إن كان الولد المخرج قد أصاب أُمّ ولد أبيه، صحّ إخراجه ؛ لواقعه علىّ بن السرىّ و ولده جعفر(۲).

و لو أوصى له بدفٍّ، منعه الشيخ ؛ لتحريم استعماله(۳). و يشكل بجوازه فى الإملاك و الختان عنده(۴).

و ثالثها : خروجه من الثلث أو إجازه الوارث، سواء كان عيناً أو منفعه، موجوداً بالفعل، كالدار(۵) و الثمره الموجوده فى الحال، أو مظنون الوجود، كالحمل، أو مشكوكاً فيه، كالآبق و الطير فى الهواء و السمك فى الماء، أو موجوداً بالقوّه، كما تحمله الأمه أو الدابّه أو الشجره، أو موجوداً على التدريج، كسكنى الدار، فإنّ الوصيّه بجميع ذلك نافذه.

و الطريق إلى خروج المنافع من الثلث بتقويم العين بمنافعها الموصاه بها، إمّا على التأبيد أو على التوقيت، ثمّ تقوّم مسلوبه المنافع فالتفاوت هو الموصى به. و لو

قدّر خروجها عن المنفعه، كان المخرج من الثلث جميع القيمه.

و لو أوصى بأحد شيئين أو أشياء(۶)، أو بلفظ مشترك، كالقوس، أو متواطئ،

كالعبد و البعير و الشاه، تخيّر الوارث، و اعتبر قيمه ما يتخيّره من الثلث. و لا يكون

۱- المختلف : ۵۰۷ .

۲- الفقيه ۴ : ۱۶۲ الحديث ۵۶۷ .

۳- المبسوط ۴ : ۲۰ .

۴- المبسوط ۸ : ۲۲۴ ، الخلاف ۲ : ۶۲۶ مسأله - ۵۵ .

۵- رض۲، رض۳، إل، مل و مج۲ : كالولد.

۶- رض۱ و رض۲ : بأشياء.

اختیاره لما یزید عن(۱) الثلث إجازه، إلّا مع علمه بذلک و القصد إلیه.

و إجازه الوارث معتبره بعد الوفاه إجماعاً، و قبلها عند الأکثر(۲) ؛ لصحیح منصور بن حازم(۳)، و دعوی الشیخ الإجماع(۴)، و منعه المفید(۵)، و ابن إدریس ؛ لعدم استحقاقهم حینئذٍ(۶).

قلنا : مشارفه الاستحقاق کافیه، فلو أجاز بعضهم مضی فی نصیبه. فلو کان له

ابن و بنت فأوصی(۷) بنصف ماله، فإن أجازا فمن ستّه، و إن ردّا فمن تسعه، و إن أجاز أحدهما ضرب الوفق من إحداهما و هو الثلث فی الأُخری تبلغ ثمانیه عشر، فإن شئت ضربت نصیب مَن أجاز فی وفق مسأله الردّ، و نصیب مَن ردّ فی وفق مسأله الإجازه، و إن شئت قسمت السدس علیهما، فمن أجاز، أخذ قسمه الموصی له.

و هل الإجازه تنفیذ لما أوصی به أو ابتداء عطیّه ؟ جماعه علی الأوّل(۸)، فلا یشترط فیها إیجاب و قبول و قبض، کما یشترط فی العطیّه، و لا یکون للمجیز بسببها ولاء فی العتیق(۹).

۱- ح : علی، مکان : عن.

۲- منهم : ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف : ۵۰۰ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۵ ، و العلاّمه فی المختلف : ۵۰۰ .

۳- التهذیب ۹ : ۱۹۳ الحدیث ۷۷۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۲۳ الحدیث ۴۶۷ ، الوسائل ۱۳ : ۳۷۲ الباب ۱۳ من أبواب أحکام الوصایا الحدیث ۲ .

۴- الخلاف ۲ : ۹۳ مسأله - ۱۴ .

۵- المقنعه : ۱۰۱ .

۶- السرائر : ۳۸۵ .

۷- رض۲ و مل : و أوصی.

۸- منهم : الشیخ الطوسیّ فی المبسوط ۴ : ۹ ، ۱۰ ، و المحقّق فی الشرائع ۲ : ۲۴۵ و الفاضل فی التحریر ۱ : ۲۹۴ .

۹- ح : العتق، رض۴ و مل : المعتق.

و لو كان المجيز مريضاً، لم يعتبر من ثلث ماله. و جمع الفاضل بين التنفيذ و اعتبار إجازه المريض من الثلث(۱)، و كأ نّهما متنافيان.

و لو أجاز بعض الزائد على الثلث، نفذ، و لا يلزم منه ردّ مازاد على المجاز، فلو ألحق بإجازه الباقى، صحّ إجازه لا ابتداء هبه.

و المعتبر بالثلث حين الوفاه، لا حين الوصيّه و لا ما بينهما و لا ما بعد الوفاه. و يحسب من ماله عوض أطرافه و نفسه لو جنى عليه.

و لو كان له مال غائب، تنجّز ثلث الحاضر للموصى له على الأصحّ، ثمّ إذا حضر الغائب، أخذ منه أقلّ الأمرين من ثلثه و من تمام الوصيّه.

درس (۱۷۵)

منجّزات المريض المشتمله على تفويت المال بغير عوض، كالهبه و العتق و الوقف، أو على محاباه، كالبيع بالثمن الناقص أو الشراء بالزائد، حكمها حكم الوصيّه فى أصحّ القولين. نعم، لو برئ، لزمت من الأصل.

و لو باع بثمن المثل، فالأقرب : الصحّه.

و لو باع الربوىّ بمثله ككرّ بكرّ، و يساوى ما باعه ضِعْف ما أخذه و ليس له سواه، بطلت فى الثلث(۲) ؛ حذراً من الربا، و كذا غير الربوىّ عند الفاضل(۳) ؛ لمقابله أجزاء المبيع بأجزاء الثمن.

و ضابطه : أن يسقط الثمن من قيمه المبيع و ينسب الثلث إلى الباقى فيصحّ البيع بتلك النسبه.

۱- التحرير ۱ : ۲۹۴ .

۲- ح + : عند الشيخ. ينظر قوله فى المبسوط ۴ : ۶۳ .

۳- المختلف : ۵۱۷ ، التحرير ۱ : ۳۰۵ ، القواعد ۱ : ۳۳۸ .

و لو اعتق المريض أمته و هی ثلث ماله و أصدقها الثلث الآخر و دخل و مات، صحّ العتق و النكاح عند الشيخ(۱)، و بطل المسمّی ؛ لزيادته عن الثلث. و قيل : لها مهر المثل ؛ لأ نّه كالجنايه فيدور، فلو كان مهر مثلها بقدر المسمّی، صحّ العتق فی شیء، و لها من مهر المثل شیء، و للورثه شيئان بإزاء ما عتق لا بإزاء مهر المثل ؛ لأ نّه من الأصل، فالتركه أربعه أشياء، فتعتق ثلاثه أرباعها، و لها ثلاثه أرباع مهر

المثل(۲). و منه يعلم لو زاد مهر المثل أو نقص، و يلزم منه فساد النكاح. و لا فرق بين المرض المخوف و غيره. و الأقرب : منعه من التنجيز إذا اشتمل على خطر، كخوف إتلاف العين و تعذّر بدلها، سواء كان المرض مخوفاً أم لا.

و ما لا يسمّی مرضاً، كالطلق و المحاربه لا حجر فيه.

و الإقرار مع التهمه، كالوصيّه.

و لو رتّب الوصيّه بثمّ أو بالفاء أو بالواو على الأصحّ، قُدّم الأوّل فالأوّل مع قصور الثلث، و يدخل النقص على الأخير، و لو اشتبه الأوّل، أُقرع، و لو جمع بينهما(۳)، وزّع الثلث على الجميع، و قد سبق قول الشيخ بتقديم العتق و التدبير على الوصايا مطلقاً(۴).

و لو أعطى منجّزاً فی مرضه، قُدّم على المعلّق بالموت و إن تأخّر فی لفظه، إلّا أن ينصّ على التسويه أو تقديم المؤخّره.

و فی تقديم بعض المنجّزات على بعض بحسب السبق، تردّد، و قطع الفاضل

۱- المبسوط ۴ : ۳۸ .

۲- القواعد ۱ : ۳۴۸ .

۳- مج ۱ و رض ۲ : بينها.

۴- يراجع : ص ۲۴۱ الرقم ۴ . و ينظر : المبسوط ۶ : ۱۵۲ .

بعدم التقديم(۱) ؛ لأ نّه قصد إلى الجميع، و الشيخ بالبدأه بالأوّل فالأوّل(۲) ؛ لأ نّه ممنوع من التصرّف فيما زاد على الثلث. و قال ابن حمزه مع العطف فى الوصيّه و القصور : يقدّم الأوّل فالأوّل و لو أوصى لواحد بُكره و لآخر ضَحوه، يقدّم الأخير ؛ لأ نّه رجوع(۳).

و قال الشيخ فى الخلاف : لو أوصى بثلثه لزيد، ثمّ أوصى بثلثه لعمرو و لم يجيزوا، فالثانيه ناسخه للأُولى بإجماعنا(۴). و تبعه ابن إدريس و زاد : أ نّه

لو لم يقل بثلثى و أوصى لآخر، فإنّه يقدّم الأوّل(۵).

و فى الخلاف(۶) و المبسوط : لو أوصى له بماله و لآخر بثلثه و أجازوا، بطل

الأخير، و لو بدأ بالثلث و أجازوا، أُعطى الأوّل : الثلث و الآخر : الثلثين(۷).

و فى المبسوط : لو أوصى له بنصف و لآخر بثلث و لآخر بربع و لم يجيزوا، قُدّم الأوّل بالثلث(۸). و الجمع بين الأوّل و بين هذا مشكل ؛ لأنّ تجاوز الثلث إن كان علّه فى الرجوع، ثبت فى الموضعين، و إلاّ انتفى فيهما، إلاّ أن يجعل إضافه الثلث إلى الموصى(۹) فى الموضعين قرينه، لأنّ الثلث الثانى هو الأوّل، و لا يطّرد فى الوصيّه بالكلّ و بالنصف ؛ لأنّ ذلك ليس له، و يلزم من هذا أ نّه لو قال : سدسى لفلان، ثمّ قال : ثلثى أو ربعى لآخر، إنّه يكون رجوعاً. و فى المختلف : لا رجوع فى جميع

۱- المختلف : ۵۰۵ .

۲- المبسوط ۴ : ۴۶ .

۳- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۵ .

۴- الخلاف ۲ : ۹۸ مسأله - ۲۸ .

۵- السرائر : ۳۸۵ .

۶- الخلاف ۲ : ۹۲ ، مسأله - ۱۱ .

۷- المبسوط ۴ : ۸ .

۸- المبسوط ۴ : ۸ .

۹- أكثر النسخ : الوصىّ.

الصور، إلّا أن يصرّح به أو تدلّ قرينه عليه(۱).

تنبيه :

يستحبّ إقلال الوصيّه، فالخمس أفضل من الربع، و هو أفضل من الثلث، نصّ عليه عليّ عليه السّلام(۲). و قال ابن حمزه : الثلث مع غنى الورثه أفضل، و الربع مع توسّطهم، و الخمس مع فقرهم(۳). و هو تخصيص للعموم و خروج عن المشهور.

و قال عليّ بن بابويه : إذا أوصى بماله كلّه، فهو أعلم، و يلزم الوصيّ إنفاذه(۴) ؛ لروايه عمّار : «إن أوصى به كلّه فهو جائز له»(۵). و حملها الشيخ على مَن لا وارث له، فجوّز الوصيّه بجميع المال ممّن لا وارث له(۶). و هو فتوى الصدوق(۷).

و ابن الجنيد(۸) ؛ لروايه السكونيّ(۹). و منع الشيخ فى الخلاف من الزياده على الثلث مطلقاً(۱۰)، و هو مختار ابن إدريس(۱۱) و الفاضل(۱۲).

۱- المختلف : ۵۰۴ .

۲- الكافى ۷ : ۱۱ الحديث ۴ ، الفقيه ۴ : ۱۳۶ الحديث ۴۷۴ ، التهذيب ۹ : ۱۹۲ الحديث ۷۷۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۱۹ الحديث ۴۵۳ ، الوسائل ۱۳ : ۳۶۰ - ۳۶۱ الباب ۹ من أبواب الوصايا الحديث ۱ و ۴ .

۳- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۵ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۵۱۰ .

۵- الفقيه ۴ : ۱۵۰ الحديث ۵۲۰ ، الوسائل ۱۳ : ۳۷۰ الباب ۱۱ من أبواب الوصايا الحديث ۱۹ .

۶- التهذيب ۹ : ۱۸۷ - ۱۸۸ ذيل الحديث ۷۵۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۲۱ ذيل الحديث ۴۵۹ .

۷- المقنع : ۱۶۷ .

۸- نقله عنه فى المختلف : ۵۰۷ .

۹- الفقيه ۴ : ۱۵۰ الحديث ۵۲۱ ، التهذيب ۹ : ۱۸۸ الحديث ۷۵۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۲۱ الحديث ۴۶۰ ، الوسائل ۱۳ : ۳۷۰ الباب ۱۲ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

۱۰- الخلاف ۲ : ۱۰۴ ، مسأله - ۵۲ .

۱۱- السرائر : ۳۸۵ .

۱۲- المختلف : ۵۰۷ ، التحرير ۱ : ۲۹۴ .

و لـو أجـاز الوارث النصف، ثمّ ادّعوا جهـاله الـتركه، حلفوا على مـا ظنّوه، و لو كـانت الوصـيّه بمعيّن، لم تسـمع منهم، و الفرق : بناؤهم على الأصل فى الأوّل، و على خلافه فى الثانى، و لو قيل بالتسويه، كان وجهاً.

درس (۱۷۶)

يعتبر فى الموصى له أُمور ثلاثه :

أوّلها : وجوده، فلا تصـحّ الوصـيّه للمعـدوم و إن علّقه بالوجود(۱)، كقوله : لمـا تحمـل المرأه، أو لِمَنْ يوجـد من أولاد زيـد. و الميّت معدوم. و لو ظنّ وجوده فظهر ميّتاً، بطل.

و لو قـال : ثلثى لفلانـ، فـإن مات قبلى أو كان ميّتاً فهو لفلان، صـحّ. و كـذا لو قال : هو لزيـد، فإن قـدم عمرو فله(۲)، فإن مات الموصى قبل قدومه ثمّ قدم بعد موته ففى مستحقّه وجهان ؛ لحصول الصفه، و سبق استحقاق الحاضر.

و ثانيها : صحّه تملّكه، فلو أوصى للملك أو للحائط أو للدابّه، بطل، إلّا أن

يقصد الصرف إلى علفها(۳). و لو جمع بين مَن يملك و بين من لا يملك أُعطى المالك النصف.

و تصحّ الوصـيّه للحمل، بشـرط انفصاله حيّاً لدون ستّه أشهر من حين الوصيّه أو فوقها إلى سنه، مع خلوّ المرأه من زوج أو مولى. و لو كانت مشغوله، لم تأخذ ؛ لاحتمال تجدّده، و ربّما قيل : يستحقّ ؛ عملاً بالعاده الغالبه من الوضع لأقصى الحمل.

۱- رض۲ : بالموجود.

۲- رض۳ و ح : فهو له.

۳- رض۱ + فرع : لو باع الـدابّه هل تبطل الوصـيّه أو يعطى للبائع ؟ يحتمل قويّاً ملكه، و يحتمل رجوعه إلى الموصـى، و كذا لو تلفت.

و قال ابن إدريس : يشترط قبول وليّه بعد انفصاله حيّاً(۱). و فی المختلف : يمكن عدم اشتراطه ؛ لوجوب ذلك علی الوليّ مع المصلحه، فإذا امتنع، سقطت و صارت ولايته إلی الشارع، و قد حصل الإيجاب(۲). و فی هذه المقدّمات منع ظاهر.

و لو تعدّد الحمل، قسّم الموصی به علی العدد بالسويّه و إن اختلفوا فی الذكوره و الأُنوثه.

و لو قال : إن كان فی بطنها ذكر فله ديناران، و إن كان أُنثی فدينار، فاجتمعا، استحقّا، بخلاف : إن كان الذی فی بطنها، فإنّه لو ظهرا، لم يكن لهما شیء ؛ لعدم قيد

الاستحقاق.

و لو أوصی لحملها من فلان فنفاه باللعان، فالأقرب : عدم استحقاقه مع ظنّ تعلّق الغرض بنسبه.

و لو أوصی للحمل من الزنا، صحّ ؛ إذ لا معصيه فيه، إلّا أن يقصد المعصيه.

(و لا تصحّ الوصيّه للمرتدّ عن فطره ؛ لعدم صحّه تملّكه. و مَن قال بدخول

المكاتب بسبب ملكه، لزمه صحّه الوصيّه له)(۳).

و لا تصحّ الوصيّه لعبد الغير و إن تشبّث بالحرّيه، إلّا المكاتب علی ما اخترناه، و لو تحرّر منه شیء، صحّ بحسابه.

و لو أوصی لعبده، صحّ و عتق من الوصيّه و فاضلها له، و إن قصرت عن قيمته، سعی فی الباقی، سواء كانت الوصيّه بجزء مشاع أو معيّن علی الأقوی. و قيل : إذا بلغت قيمته ضعف الوصيّه، بطلت(۴)، و لم نجد به مقنعاً.

۱- السرائر : ۳۹۰ .

۲- المختلف : ۵۰۸ .

۳- ما بين القوسين أثبتناه من رض۳ و ح.

۴- المقنعه : ۱۰۲ ، النهايه : ۶۱۰ ، المهذّب ۲ : ۱۰۷ .

و لو أوصى لعبد وارثه، فالأقرب : البطلان، و فى المبسوط : يصحّ(۱).

و ثالثها : كونه غير حربىّ، فتبطل الوصيّه للحربىّ و إن كان رحماً، إلّا أن يكون الموصى من قبيله. و يظهر من المبسوط(۲) و المقنعه صحّه الوصيّه له مع كونه

رحماً(۳).

و أمّا الذمّىّ، فكالوقف. و منع القاضى من الوصيّه للكافر مطلقاً(۴). و فى روايه محمّد بن مسلم : «أعطه]لمن أوصى له(۵)] و إن كان يهوديّاً أو نصرانيّاً ؛ لقوله تعالى : «فَمَنْ بَدَّلَهُ»» الآيه(۶).(۷)

و تصحّ للمرتدّ عن غير فطره لا عنها، إلّا أن نقول بملك(۸) الكسب المتجدّد.

و لو أوصى للكافر بمصحف أو عبد مسلم، بطل على الأقوى ؛ تعظيماً لشعائر اللّه.

و لو أوصى المسلم لذوى قرابته، لم يدخل الكفّار(۹)، و كذا لأهل قريته. و لو كان الموصى كافراً، لم يدخل المسلمون ؛ عملاً بالقرينه.

۱- المبسوط ۴ : ۶۱ .

۲- المبسوط ۴ : ۶۳ .

۳- المقنعه : ۱۰۱ .

۴- المهذّب ۲ : ۱۰۶ .

۵- أضفناها من المصدر.

۶- البقره ۲ : ۱۸۱ .

۷- الكافى۷ : ۱۴ الحديث ۱ و ۲ ، الفقيه ۴ : ۱۴۸ الحديث ۵۱۴ ، التهذيب ۹ : ۲۰۱ الحديث ۸۰۴ و ۸۰۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۲۸ - ۱۲۹ الحديث ۴۸۴ و ۴۸۸ ، الوسائل ۱۳ : ۴۱۱ الباب ۳۲ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

۸- بعض النسخ : يملك.

۹- رض۱، مج۱ و ح : الكافر.

درس (۱۷۷)

لا- يشترط تعيين الموصى له على الأقرب ؛ لعموم الآيه(۱). فلو أوصى لأحد هذين أو أحد هؤلاء أو رجل أو امرأه، صحّ، و تخيّر(۲) الوصيّ أو الورثه، و يمكن قويّاً القول بالقرعه مع الانحصار، كأحد هذين، و ضعيفاً(۳) التشريك بينهما، أو الوقف حتّى يصطلحا.

و لو أوصى لمواليه، فكما مرّ فى الوقف(۴)، و كذا القول فى الجيران و العشيره

و مستحقّ الزكاه و السبيل.

و لو أوصى للفقراء بربع و للمساكين بخمس، وجب التمييز. و لو أطلق أحد اللفظين ففى دخول الآخر خلاف سبق(۵).

و القرّاء : حافظو القرآن استقلالاً، فلا تكفى القراءه من المصحف على الأصحّ. نعم، لا يخرج عن ذلك بسهو أو غلط فى بعض الأحيان.

و العلماء : الفقهاء، و المفسّرون، و المحدّثون إذا علموا الطريق. و فى دخول الأُدباء وجه ؛ لتوقّف علم الشريعه عليها.

و الوصيّه للقبيله المتبدّده تتناول الموجود، و لا تجب التسويه و لا الاستغراق.

و الأرامل : اللائى فارقن أزواجهنّ بموت و شبهه.

و الأيامى : الخاليات من البعل(۶).

۱- البقره ۲ : ۱۸۰ .

۲- رض۲، رض۳ و ح : يتخيّر.

۳- لا توجد فى رض۱، رض۲، رض۳ و مج۱ .

۴- يراجع : ص ۳۱۳ .

۵- يراجع : ص ۳۱۷ .

۶- ح : البعول.

و العزّاب : مَن لا أزواج(۱) لهم. و فی المتسرّی نظر، من إباء العرف، و من الحثّ علی إزاله العزوبه بالتزویج.

و الأعقل و الأعلم و الأزهـد و الأورع و الأتقی و غیره من صـفات المبالغه، الظاهر : حمله علی الإمام، و لو علم عدم إرادته، نزّل علی مَن یغلب علی الظنّ اتّصافه بذلک.

و إطلاق الوصیّه یقتضی التسویه، و لو فضل اُتّبع.

و فی الأعمام و الأخوال صحیح زراره بالتفضیل(۲)، کالإرث، و علیه الشیخ(۳) و ابن الجنید(۴).

و القرابه : المعروفون بنسبه، و قصرهم ابن الجنید علی الأب الرابع(۵) ؛ تأسّیاً بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی تفرقه الخمس(۶). و قال الشیخان : یقصر علی مَن

تقرّب بأب و اُمّ مسلمین(۷). و فی الخلاف : لم أجد علیه دلیلاً(۸).

و ربما احتجّ بعضهم علیه : بقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : قطع الإسلام أرحام

الجاهلیّه(۹).

و یتوجّه علیه المطالبه بصحّه السند أوّلاً و بوجه الدلاله ثانیاً، و بمساواه باقی

۱- رض ۱ : لا زواج.

۲- الکافی ۷ : ۴۵ الحدیث ۳ ، الفقیه ۴ : ۱۵۴ الحدیث ۵۳۵ ، التهذیب ۹ : ۲۱۴ الحدیث ۸۴۵ ، الوسائل ۱۳ : ۴۵۴ الباب ۶۲ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ .

۳- النهایه : ۶۱۴ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۵۰۸ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۵۰۳ .

۶- ینظر : المغنی ۷ : ۳۰۴ .

۷- المفید فی المقنعه : ۱۰۲ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۶۱۴ .

۸- الخلاف ۲ : ۹۶ مسأله - ۲۴ .

۹- البحار ۷۱ : ۱۰۹ .

أقسام الكفر لكفر الجاهليّه ثالثاً.

و لو أوصى لجارحه بعد الجرح، صحّت الوصيّه و إن كان الجرح قاتلاً.

و لو أوصى لزيد ثمّ قتله زيد ففى بطلان الوصيّه نظر، من التنزيل على المنع من الإرث، و عدمه. و أطلق فى الخلاف الصحّه(۱)، و أطلق ابن الجنيد المنع لقاتل

العمد(۲).

و تصحّ الوصيّه للوارث، كالأجنبىّ(۳) ؛ للآيه(۴). و الحديث المنافى(۵) محمول على نفى وجوب الوصيّه الذى كان قبل نزول الفرائض.

و لا حجر على الموصى له فيما يدفع إليه، بل يصنع به ما شاء، إلّا أن يعيّن الموصى وجهاً.

و لو أوصى بعتق نسمه، أجزأ الذكر و الأُنثى و الخنثى. و لو قيّدها بالإيمان، وجب، فإن ظنّه فظهر الخلاف، أجزأت، و لو تعذّر، أُعتق مَن لا يعرف بنصب، رواه علىّ بن أبى حمزه(۶)، و استضعفه القاضى(۷)، و ردّه ابن إدريس(۸).

و قال المحقّق : إذا لم يوجد مَن يعلم إيمانه، جاز عتق مجهول الحال ؛ لأصاله

۱- الخلاف ۲ : ۹۸ مسأله - ۲۷ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۵۰۷ .

۳- ح : كما تصحّ للأجنبىّ.

۴- البقره ۲ : ۱۸۰ .

۵- الوسائل ۱۳ : ۳۷۵ الباب ۱۵ من أبواب الوصيّه الحديث ۱۲ - ۱۵ .

۶- الكافى ۷ : ۱۸ الحديث ۱۰ ، الفقيه ۴ : ۱۵۹ الحديث ۵۵۴ ، الوسائل ۱۳ : ۴۶۲ الباب ۷۳ من أبواب الوصايا الحديث ۲ .

۷- لم نعثر عليه فى المهذّب، و الجواهر، و شرح جمل العلم، و لكن نقله العلّامه عنه فى المختلف : ۵۰۹ .

۸- السرائر : ۳۹۰ .

الإیمان فی المسلمین(۱). و علیه منع ظاهر، و لو قیّدها بثمن معیّن، اُتّبع، فإن تعذّر إلاّ بالأقلّ دفع إلیها الباقی، و إن تعذّر کامله، أجزأ الشقص.

و لو قال : أعتقوا رقاباً، أو عبیداً، أو أعْبُداً، وجب ثلاثه فصاعداً.

فروع لابن الجنید :

الأوّل : لو قال : إذا حجّ عنّی عبدی بعدی فهو حرّ، و خرج من الثلث، فلیس للورثه منعه من الحجّ، و عتق إذا حجّ، و إن لم یکن سواه، سعی فی ثلثی قیمته، فإذا أدّاها اُمر بالحجّ، فان حجّ، عتق کلّه، و إلاّ رقّ(۲). و یشکل بأ نّه تعلیق للعتق بشرط،

و جوّز فی المختلف للوارث منعه من الحجّ(۳).

الثانی : لو قال : أعتقوها علی أن لا تتزوّج، ففعلوا ثمّ تزوّجت، لم یبطل عتقها. و لو قال : أعتقوها إن تابت من الغناء، ففعلوا ثمّ رجعت، بطل عتقها(۴). و سوّی بینهما فی المختلف و لم یذکر الحکم(۵).

و لو قال نصرانیّ : هی حرّه إن أقامت علی دینها فأقامت، عتقت، فلو أسلمت، لم یبطل عتقها، و إن تهوّدت، بطل(۶). و الفرق : انتقالها إلی الأعلی فی الأوّل، و الأدون فی الثانی.

الثالث : لو أوصی بثلثه لرجلین فقبل أحدهما خاصّه أو کان أحدهما میّتاً،

۱- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۴۴۳ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۵۱۳ .

۳- المختلف : ۵۱۳ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۵۱۳ .

۵- المختلف : ۵۱۳ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۵۱۴ .

فالثلث للقابل و الحيّ(۱). و يشكل بعدم قصد الموصى.

درس (۱۷۸)

لا تصحّ الوصيّه بملك الغير، و لو أجاز الغير، احتمل النفوذ.

و لو قال : إن ملكت مال فلان فقد أوصيت به للفقراء، احتمل الصحّه ؛ لأ نّه أولى من الوصيّه بالمعدوم و هى جائزه، و احتمل المنع ؛ لأنّ مالكه يتمكّن من الوصيّه به، فلو تمكّن غيره منه، لكان الشيء الواحد محلاً لتصرّف مالكين و هو محال.

و يجاب : بأنّ المحال اجتماعهما على الجمع لا على البدل.

و تصحّ الوصيّه بالمجهول ؛ للأصل. و لقوله صلّى اللّه عليه و آله : «إنّ اللّه تصدّق

عليكم عند وفاتكم بثلث أموالكم زياده فى حسناتكم»(۲).

و قد لا يعلم المكلّف ثلث ماله، فلو أوصى بالنصيب، أو القسط، أو بمال قليل، أو حقير، أو كثير، أو عظيم، أو جليل، أو خطير(۳)، عيّن الوارث ما شاء إذا لم يعلم

من الموصى إراده قدر معيّن.

أمّا الجزء : فالعشر ؛ لروايه أبان بن تغلب(۴)، فإن أُضيف إلى جزء آخر، فعشره، كجزء من ثلثى(۵) ؛ لصحيحه عبداللّه بن سنان(۶)، و تمثّل بالجبال

۱- نقله عنه فى المختلف : ۵۱۳ .

۲- مسند أحمد ۶ : ۴۴۱ ، سنن ابن ماجه ۲ : ۹۰۴ الحديث ۲۷۰۹ . بتفاوت.

۳- رض۳ : أو صغير.

۴- الكافى ۷ : ۴۰ الحديث ۳ ، التهذيب ۹ : ۲۰۹ الحديث ۸۲۶ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۲ الباب ۵۴ من أبواب الوصيّه الحديث ۱ .

۵- مج۱، مج۲ و هامش رض۲ و مل : ثلثين، مكان : ثلثى.

۶- روى هذه الروايه العلاّمه فى المختلف : ۵۰۰ : عن عبداللّه بن سنان و أ نّه هو الوصىّ و السائل عن هذه المسأله و عدّ الخبر فى الصحيح، و الموجود فى الكافى و التهذيب : عن عبداللّه بن سنان إنّما هو راوٍ عن عبدالرحمان بن سيابه، و به تكون الروايه موثّقه حيث عدّه فى تنقيح المقال ۲ : ۱۴۴ من الثقات، إلاّ أنّ الشيخ فى الاستبصار رواه عن عبداللّه بن سنان، و لعلّه نقل عن الاستبصار و لم يراجع الكافى و التهذيب. قال فى الحدائق ۲۲ : ۴۵۵ : و الشهيد فى الدروس قد تبع العلاّمه فى هذا المقام ؛ وثوقاً بكلامه فى المختلف و اعتماداً على ما فى الاستبصار، و لم يراجع الكتابين الآخرين.

العشره(۱). و روی البزنطیّ عن أبی الحسن علیه السّلام : السبع(۲). و روی أ نّه سبع الثلث(۳)، و حملها الشیخ علی الندب(۴).

و السهم : الثمن ؛ لروایه صفوان(۵)، و هو الأظهر، و روی طلحه بن زید : أ نّه العشر(۶). و فی کتابی الفروع : أ نّه السدس(۷)، کما قاله علیّ بن بابویه(۸).

و الشیء : السدس. و الکثیر : محمول علی النذر عند الشیخ(۹)، و أنکره ابن إدریس(۱۰)، فیحمل علی ما یفسّره الوارث، و هو حسن.

۱- الکافی ۷ : ۳۹ الحدیث ۱ ، التهذیب ۹ : ۲۰۸ الحدیث ۸۲۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۱ الحدیث ۴۹۴ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۲ الباب ۵۴ من أبواب الوصایا الحدیث ۲ .

۲- التهذیب ۹ : ۲۰۹ الحدیث ۸۲۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۲ الحدیث ۴۹۸ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۷ الباب ۵۴ من أبواب الوصایا الحدیث ۱۲ .

۳- الفقیه ۴ : ۱۵۲ الحدیث ۵۲۹ ، التهذیب ۹ : ۲۰۹ الحدیث ۸۳۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۳ الحدیث ۵۰۱ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۷ الباب ۵۴ من أبواب الوصایا الحدیث ۱۴ .

۴- التهذیب ۹ : ۲۱۰ ذیل الحدیث ۸۳۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۳ ذیل الحدیث ۵۰۱ .

۵- الکافی ۷ : ۴۱ الحدیث ۲ ، التهذیب ۹ : ۲۱۰ الحدیث ۸۳۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۳ الحدیث ۵۰۳ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۸ الباب ۵۵ من أبواب الوصایا الحدیث ۲ .

۶- التهذیب ۹ : ۲۱۱ الحدیث ۸۳۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۴ الحدیث ۵۰۴ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۹ الباب ۵۵ من أبواب الوصیّه الحدیث ۴ .

۷- و هما المبسوط و الخلاف علی ما یستفاد من بعض نسخ الدروس، ینظر : المبسوط ۴ : ۸ ، الخلاف ۲ : ۹۱ مسأله - ۹ .

۸- نقله عنه فی المختلف : ۵۰۱ .

۹- الخلاف ۱ : ۶۵۶ مسأله - ۱ ، الخلاف ۲ : ۹۱ مسأله - ۸ .

۱۰- السرائر ۱ : ۳۸۳ - ۳۸۴ .

و لو عیّن الموصی أبواباً فنسی الوصیّ باباً منها أو أبواباً، صرفت فی وجوه البرّ علی الأشهر ؛ لمکاتبه الهادی علیه السّلام(۱). و فی الحائریّه(۲)، و اختاره ابن إدریس : یعود میراثاً(۳).

و یدخل جفن السیف و حلیته فی الوصیّه به علی الأظهر ؛ لروایه أبی جمیله(۴). و فی الصندوق : ما فیه من مال ؛ لهذه الروایه.

و فی السفینه : ما فیها من طعام ؛ لروایه عقبه بن خالد فی رجل قال : هذه السفینه لفلان، و لم یسمّ ما فیها، و فیها طعام، أیعطاها الرجل و ما فیها ؟ قال : «هی

للذی أوصی له بها إلّا أن یکون صاحبها متّهماً»(۵). و هی غیر صریحه فی المطلوب، و العمل بالقرینه هنا متوجّه.

و حمل المفید الجِراب المشدود علی الصُنْدوق المقفّل و کذا حمل الوعاء المختوم(۶).

و قال القاضی : لو أوصی له بسلّه زعفران، دخل، و کذا قال : یدخل الشرب فی الوصیّه بالضیعه و ما شابهه إذا کان عدلاً، فإن کان متّهماً، لم تنفذ الوصیّه فی أکثر من

۱- الکافی ۷ : ۵۸ الحدیث ۷ ، الفقیه ۴ : ۱۶۲ الحدیث ۵۶۵ ، التهذیب ۹ : ۲۱۴ الحدیث ۸۴۴ ، الوسائل ۱۳ : ۴۵۳ الباب ۶۱ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ .

۲- المسائل الحائریّه الرسائل العشر : ۲۸۹ و ۲۹۷ .

۳- السرائر : ۳۸۹ .

۴- الکافی ۷ : ۴۴ الحدیث ۱ - ۳ ، الفقیه ۴ : ۱۶۱ الحدیث ۵۶۱ ، التهذیب ۹ : ۲۱۱ الحدیث ۸۳۷ ، الوسائل ۱۳ : ۴۵۱ الباب ۵۷ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ و ۲ .

۵- الکافی ۷ : ۴۴ الحدیث ۲ ، الفقیه ۴ : ۱۶۱ الحدیث ۵۶۲ ، التهذیب ۹ : ۲۱۲ الحدیث ۸۳۸ ، الوسائل ۱۳ : ۴۵۲ الباب ۵۹ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ .

۶- المقنعه : ۱۰۲ .

ثلثه(۱). و قيّد فی النهايه(۲) بهذا القيد أيضاً، و كأ نّهما يريانه إقراراً.

و لو أوصی له بعبد و لآخر بتمام الثلث، صحّ، فإن مات العبد قبل الموصی، بطلت الوصيّه به و أُعطی الآخر التتمّه، فلو كان قيمته مائه و باقی المال خمسمائه، أُعطی الثانی مائه. و يشكل بأنّ الثلث الآن أنقص من الأوّل، و كذا لو عاب أو رخص.

و لو ضمّ الواجب كالحجّ و الدين إلی المتبرّع به و حصرها فی الثلث و قصر، قدّم الواجب، و دخل النقص علی الآخر ؛ للنصّ(۳) و فتوی الجماعه(۴)، و القول بأ نّه يكمل الواجب من الأصل ليس مذهبنا.

و لو أوصی بجزء مشاع، كالثلث و الربع، نزّل علی الإشاعه فی جميع التركه، فله من كلّ عين أو منفعه ذلك الجزء.

و مؤونه القسمه هنا من التركه علی تردّد ؛ لأ نّه صار شريكاً، و من وجوب التسليم إلی الموصی له الموقوف علی القسمه، و ما لا يقسّم، باقٍ علی الشركه.

درس (۱۷۹)

إذا أوصی له بعبد من عبيده، تخيّر الوارث، و لا ينزّل علی الإشاعه بحيث يكون للموصی له عشرهم لو كانوا عشره مثلاً، و لهم إعطاء الصحيح و المعيب.

و لو ماتوا إلاّ واحداً، تعيّن للوصيّه، و لو ماتوا أجمع قبل موته أو بعده و لمّا يفرّط الوارث، بطلت. و لو قتلوا، لم تبطل، و يطالب بقيمه ما عيّن له. و لو كان قتلهم

۱- نقله عنه فی المختلف : ۵۰۸ .

۲- النهايه : ۶۱۴ .

۳- الوسائل ۱۳ : ۴۵۵ الباب ۶۵ من أبواب الوصايا.

۴- منهم : الشيخ فی الخلاف ۲ : ۹۴ مسأله - ۱۷ ، و القاضی فی المهذّب ۲ : ۱۱۲ ، و المحقّق فی المختصر النافع : ۱۶۶ .

قبل موته فالظاهر : البطلان ؛ لتعلّق الوصيّه بالعين لا بالقيمه، بخلاف ما بعد الموت ؛ لأنّ الموصى له يملك(۱) العين فيملك بدلها.

و الشاه تقع على المعز و الضأن و الذكر و الأُنثى.

و لو قال : أعطوه عشراً من الشياه، جاز إعطاء الذكور و الإناث، و كذا عشره.

و لو قال : أعطوه عشراً من الإبل، فالإناث، و إن قال : عشره، فالذكور.

و لو أوصى له بمثل نصيب ابنه و ليس له سواه، فالنصف، و احتمل الفاضل

الجميع(۲). و يضعّف بأ نّه خلاف الظاهر ؛ إذ الظاهر توريث ابنه، فلو ردّ، فالثلث على الاحتمالين، و لو كان له ابنان، فالثلث و هكذا.

و لو أوصى بمثل نصيب أحد ورّاثه، حمل على أقلّهم نصيباً ما لم يعيّن غيره. و لو ترك ابناً و أربع زوجات، فله سهم من ثلاثه و ثلاثين.

و لو قال : مثل نصيب الابن، فله ثمانيه و عشرون من ستّين، يزاد على أصل المسأله اثنين و ثلاثين، و لو ردّوا فهى من ثمانيه و أربعين، و لو أجاز بعضهم، ضربت وفق مسأله الإجازه فى مسأله الردّ، و الوفق بالجزء من اثنى عشر، فتضرب أربعه فى ستّين أو خمسه فى ثمانيه و أربعين تبلغ مائتين و أربعين، فمن أجاز، أخذ نصيبه من مسأله الإجازه مضروباً فى وفق مسأله الردّ، و مَن ردّ، أخذ نصيبه من مسأله الردّ مضروباً فى وفق مسأله الإجازه، فبإجازه الابن خاصّه للموصى له مائه و ثمانيه، و للابن مائه و اثنا عشر، و للزوجات عشرون، و بإجازه الزوجات خاصّه للموصى له أربعه و ثمانون، و لهنّ ستّه عشر، و للابن مائه و أربعون. و لو أجاز بعضهنّ فله نصيبها من المجاز، و هو سهم واحد مزيد على ثلث التركه و هو ثمانون، و إن شئت مع إجازه البعض أن تدفع الثلث إلى الموصى له، و تقسّم الباقى بين

۱- رض ۱، مج ۱ و إل : ملك.

۲- التحرير ۱ : ۲۹۷ .

الوارث(۱) فريضه على تقديرى الإجازه و عدمها، فيأخذ الموصى له التفاوت، فيدفع هنا إلى الموصى له ثمانين، ثمّ يقسّم الباقى و هو مائه و ستّون فريضه، للزوجات عشرون، و للابن مائه و أربعون، هذا على تقدير الردّ.

و فى تقدير الإجازه، للابن مائه و اثنا عشر، و للزوجات الأربع ستّه عشر.

و يظهر(۲) ذلك بأنّ الزائد على(۳) الثلث فى مسأله الإجازه - و هى ستّون -

ثمانيه أسهم و قد صارت مضروبه فى أربعه، فتكون اثنين و ثلاثين سهماً، فتقسّمها فريضه، فيكون للزوجات أربعه، و للابن ثمانيه و عشرون. فالتفاوت بين نصيبى الابن ثمانيه و عشرون، و بين نصيب كلّ واحده من الزوجات سهم، فبالإجازه من البعض تدفع ذلك التفاوت.

و لك طريق ثالث : و هو أن تنظر مازاد على الثلث فى مسأله الإجازه فتقسّمه بين الورثه فريضه، فإن انقسم، صحّت المسألتان من مسأله الإجازه، و إن انكسر، ضربت مسأله الإجازه فى مخرج الكسر، و قد عرفت أنّ الزائد على الثلث هنا ثمانيه فتقسّمها على الورثه، تنكسر فى مخرج الربع، فتضرب أربعه فى ستّين فتبلغ مائتين و أربعين، و يبقى الزائد على الثلث اثنان و ثلاثون فتقسّم بين الورثه كما مرّ،

فلو أجاز الزوجات دون الابن، صحّت المسأله من ستّين ؛ لأنّ الموصى له يأخذ نصيبهنّ من الزائد و هو سهم و يبقى للابن سبعه.

و لو أوصى له بضعف نصيب ولده، أُعطى مثليه، و بضعفيه ثلاثه أمثاله، و فى المبسوط : أربعه أمثاله(۴). و بثلاثه أضعافه أربعه أمثاله، و الأصل فيه أنّ ضعف الشىء هو و مثله، و ضعفاه هو و مثلاه و هكذا، و على قول المبسوط كلّ ضعف

۱- رض۱ و مج۱ : الورّاث.

۲- رض۱، رض۲، رض۳ و ح + : من.

۳- رض۱ و رض۲ : عن.

۴- المبسوط ۴ : ۷.

مثلان.

و لو أوصى بنصيب وارث فإن قصد عزله من الإرث، فالأقرب : البطلان، و إلّا حمل على المثل. و أطلق فى الخلاف البطلان(۱)، و أطلق بعض الأصحاب الصحّه و الحمل على المثل(۲).

و لو أوصى بنصيب مَن لا نصيب له، كالكافر و القاتل و العبد، حمل على مثله، و لو قال : بمثل نصيبه، قال فى المبسوط : تبطل ؛ إذ لا نصيب له(۳). و فى المختلف :

تبطل إن علم كونه لا نصيب له ؛ لكونه قاتلاً، و إلّا صحّت الوصيّه(۴).

تتمّه :

يجوز الرجوع فى الوصيّه صريحاً، مثل قوله : رجعت، أو لا ـ تعطوه ما أوصيت له به. أو كنايه يفهم منها ذلك، مثل قوله : هو ميراث، أو حرام على الموصى له. أو فعلاً ـ يستلزم الرجوع، كالبيع لمتعلّق الوصيّه أو الوصيّه به لآخر أو الهبه و إن لم تقبض، و كذا الرهن، و كذا لو طحن الحنطه أو عجن الدقيق أو نسج الغزل أو خلط الزيت المعيّن بغيره.

و لو أوصى له بمائه، ثمّ أوصى له بمائه فهى واحده، و لو كانت الثانيه بمائتين، تداخلتا و كان الجميع مائتين.

و لو أوصى له بدار، فانهدمت قبل الموت و خرجت عن الاسم، بطلت عند

۱- الخلاف ۲ : ۹۰ مسأله - ۴ .

۲- الشرائع ۲ : ۲۵۹ .

۳- المبسوط ۴ : ۷ .

۴- المختلف : ۵۰۱ .

الشیخ(۱)، و قال الفاضل : یعطی العرصه(۲).

۱- المبسوط ۴ : ۳۸ .

۲- المختلف : ۵۱۷ .

کتاب الوصایه

اشاره

كتاب الوصايه

بكسر الواو و فتحها، و هى : الولايه على إخراج حقّ أو استيفائه، أو على طفل أو مجنون يملك الموصى الولايه عليه بالأصاله، كالأب و الجدّ له. أو بالعرض، كالوصىّ عن أحدهما المأذون له فى الإيصاء، و لو نهى، لم يوص، و مع الإطلاق اختلف فيه الشيخان فجوّز الإيصاء الشيخ(۱)، و منعه المفيد(۲).

و فى مكاتبه الصفّار للعسكرىّ عليه السّلام(۳) دلاله ما على الجواز.

و للوصىّ شروط :

أحدها : العقل، فلا تصحّ الوصيّه إلى المجنون، و لو طرأ الجنون على الوصىّ، بطلت وصيّته، و فى عودها بعود العقل عندى تردّد. و جزم الفاضل بأ نّها لا تعود(۴).

و لو كان الجنون يعتوره أدواراً، فالأقرب : الصحّه، و تحمل على أوقات الإفاقه.

و الفرق بينه و بين الأوّل انصراف الوصيّه من(۵) ابتدائها إلى أوقات الإفاقه(۶)،

۱- النهايه : ۶۰۷ ، الخلاف ۲ : ۱۰۲ مسأله - ۴۳ ، المبسوط ۴ : ۵۸ .

۲- المقنعه : ۱۰۲ .

۳- الفقيه ۴ : ۱۶۸ الحديث ۵۸۷ ، التهذيب ۹ : ۲۱۵ الحديث ۸۵۰ ، الوسائل ۱۳ : ۴۶۰ الباب ۷۰ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

۴- التحرير ۱ : ۳۰۳ ، القواعد ۱ : ۳۵۳ ، التذكره ۲ : ۵۱۰ .

۵- أكثر النسخ : فى.

۶- رض۴ : إفاقته.

و انصرافها هناك إلى دوام عقله الذى لم يدم، و لو قلنا بعود ولايه الأوّل فلا إشكال.

و ثانيها : البلوغ، إن كان منفرداً، فلا تصحّ الوصيّه إلى الصبىّ حتّى ينضمّ إلى كامل، و ينفذ تصرّف الكامل حتّى يبلغ الصبىّ فيشتركان.

و ثالثها : الإسلام، إذا كان الموصى مسلماً، أو كان كافراً و الوصيّه على أطفال المسلمين. و لو أوصى إلى الكافر مثله على ما لا يتعلّق بالمسلم، صحّ.

و لو أوصى الكافر إلى المسلم، صحّ و تصرّف فيما يجوز للمسلم التصرّف فيه من تركته، دون غيره، كالخمر.

و رابعها : العداله، و المشهور اعتبارها، فتبطل الوصيّه إلى الفاسق ؛ لأ نّه لا يركن إليه ؛ لظلمه. و لو كان عدلاً ففسق بعد موت الموصى، بطلت، خلافاً لابن إدريس(۱)، و لا تعود بعوده.

و خامسها : إذن المولى لو أوصى إلى عبد الغير أو مكاتبه أو مدبّره أو أُمّ ولده.

و لو أوصى إلى عبد نفسه أو مدبّره أو مكاتبه أو أُمّ ولده، لم يصحّ عند الشيخ(۲)، و جوّز المفيد(۳) و سلّار الوصيّه إلى المدبّر و المكاتب مطلقاً(۴).

و سادسها : انتفاء مَن هو أولى من الوصىّ، كما لو أوصى بالولايه على أطفاله و له أب فإنّها لاغيه، و يحتمل صحّتها فى ثلث ماله ؛ لأ نّه يملك إخراجه بالكلّيّه،

فملك(۵) الولايه عليه أولى.

و لو أوصى بإخراج حقوق أو استيفائها، كان جائزاً، و يشكل بأنّ الاستيفاء ولايه على مال الطفل فلا يملكها الأجنبىّ. نعم، لو عيّن المستوفى لتلك الحقوق،

۱- السرائر : ۳۸۴ .

۲- النهايه : ۶۰۵ ، الخلاف ۲ : ۱۰۰ مسأله - ۳۷ ، المبسوط ۴ : ۵۱ .

۳- المقنعه : ۱۰۱ .

۴- المراسم : ۲۰۲ .

۵- مج ۱، رض ۴ و ح : فتملك.

جاز.

و لا ولايه للأُمّ على الأطفال، فلو نصبت عليهم وصيّاً، لغا، و لو أوصت لهم بمال و نصبت عليه قيّماً لهم، صحّ فى المال خاصّه. و قال ابن الجنيد : للأُمّ الرشيده

الولايه بعد الأب(۱). و هو شاذّ.

و سابعها : كفايه الوصىّ، فلو أوصى إلى هَرِم يعجز عن التصرّف، أو إلى مريض مدنف(۲)، أو إلى سفيه ففى بطلانها من رأس أو صحّتها و يضمّ الحاكم إليه مقوّياً(۳) نظر، ينشأ من وجوب العمل بقوله ما أمكن، و من عدم الفائده المقصوده بالوصيّه. و لو عرض العجز فى الأثناء، ضمّ الحاكم إليه قطعاً و لا ينعزل.

و لو سلب(۴) السفه العداله، بطلت الوصيّه إليه على القول باشتراطها. و لو ضمّ إلى أحد هؤلاء كافياً و شرط الاجتماع فالصحّه قويّه. ثمّ هذه الشروط معتبره منذ الوصيّه(۵) إلى حين الموت، فلو اختلّ أحدها فى حاله من ذلك، بطلت. و قيل : يكفى حين الوصيّه(۶). و قيل(۷) : حين الوفاه(۸).

و لا تشترط الذكوره فى الوصىّ و لا البصر، بل تصحّ الوصيّه إلى المرأه. و نقل

۱- نقله عنه فى المختلف : ۵۱۴ .

۲- الدَنَف بالتحريك : المرض الملازم. الصحاح ۴ : ۱۳۶۰ .

۳- مل : مقوّماً.

۴- رض۱، رض۲، رض۳، رض۴ و ح : سلبه.

۵- رض۲، رض۳ و ح + : إليه.

۶- هو مختار الأكثر منهم : المحقّق فى الشرائع ۲ : ۲۵۷ ، و العلاّمه فى القواعد ۱ : ۳۵۴ .

۷- رض۲، رض۳ و ح + : يكفى.

۸- لم نعثر على هذا القول مع أ نّه اُدّعى عليه الإجماع، قال فى إيضاح الفوائد ۲ : ۶۲۸ : «و اعلم أنّ اشتراطها عند الوفاه ثابت بالإجماع، و أمّا الخلاف ففى اشتراطها حال الوصيّه، و الحقّ عندى اشتراطها من حين الوفاه مدّه بقائها».

فيه الشيخ إجماعنا(۱). و روايه السكونيّ، عن عليّ عليه السّلام بالمنع من الوصيّه إليها(۲)، محموله على التقيّه أو الكراهه. و تصحّ إلى المكفوف.

و لا اتّحاد الوصيّ، فتجوز الوصيّه إلى اثنين فصاعداً، و ينصرف الإطلاق إلى الاجتماع، فليس لأحدهما(۳) التفرّد.

و لو تشاحّا، أجبرهما الحاكم على الاجتماع، فلو تصرّف أحدهما مع التشاحّ، نفذ فيما تمسّ الضروره إليه، كمؤونه اليتيم، و علف دوابّه، و لو نهاهما(۴) عن الانفراد فكذلك. و يحتمل هنا أن لا يمضى ذلك الضروريّ، بل يرفع الأمر إلى الحاكم.

و لو تعذّر اجتماعهما، جاز للحاكم عزلهما و نصب غيرهما، و له عزل أحدهما و الضمّ إليه، و ليس له جعله منفرداً. و قال الحلبيّ : له جعله منفرداً إذا كان أعلم

و أقوى فيتبعه(۵) الباقون من الأوصياء(۶).

و لا يملكان قسمه المال و لا قسمه الأطفال.

و لو عجز أحدهما أو فسق أو جنّ، فالأقرب : وجوب ضمّ آخر إلى الباقى.

و لا يشترط مع عزلهما تعدّد منصوب الحاكم، بل لو نصب واحداً، جاز إذا كان فيه كفايه.

و لو سوّغ لهما التصرّف على الانفراد، جاز اقتسام المال و الأطفال، و لو تغيّر أحدهما، استقلّ الآخر.

۱- الخلاف ۲ : ۱۰۰ مسأله - ۳۸ .

۲- الفقيه ۴ : ۱۶۸ الحديث ۵۸۵ ، التهذيب ۹ : ۲۴۵ الحديث ۹۵۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۰ الحديث ۵۲۳ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۲ الباب ۵۳ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

۳- رض۳ : لأحدهم.

۴- رض۴ : أنهاهما.

۵- رض۱، رض۲، رض۳ و مج۲ : و تبعه.

۶- الكافى فى الفقه : ۳۶۶ .

و يجوز أن يوزّع ولايتهما على المال و الأطفال، فلا يشارك كلّ منهما صاحبه. و جوّز الشيخ فى النهايه انفرادهما إذا لم يكن شرط عليهما الاجتماع(۱)، و تبعه ابن البرّاج(۲) ؛ لروايه بريد عن الصادق عليه السّلام(۳)، و هى غير صريحه.

و يجوز جعل وصيّين على الترتيب مثل : أوصيت إلى زيد، فإن مات فإلى عمرو، أو إن بلغ ولدى رشيداً فإليه.

فروع(۴) :

لو أوصى إلى زيد، ثمّ أوصى إلى عمرو، اشتركا و لا انفراد، و لا يعزل الأوّل بالوصيّه إلى الثانى.

فلو قبل أحدهما دون الآخر، قيل : يتصرّف وحده، بخلاف ما إذا أوصى إليهما معاً، فإنّه ينعزل القابل بردّ صاحبه(۵). و فى الفرق نظر ؛ لأنّ الضمّ قد حصل فى الموضعين، فإن كان شرطاً، ثبت فيهما و إلّا انتفى فيهما. نعم، لو أوصى إلى زيد، ثمّ قال : ضممت إليه عمرواً، فقبل عمرو خاصّه، لم يكن له الانفراد ؛ لأنّه جعله مضموماً. و هل ينعزل أو يضمّ الحاكم إليه ؟ فيه نظر، و جزم الفاضل بالثانى(۶).

و ليس للصغير المنضمّ نقض ما أنفذه البالغ بعد كماله، إذا كان موافقاً للشرع.

و لو مات الصبىّ أو بلغ غير أهل للوصيّه، ففى انفراد الآخر نظر، من ثبوت

۱- النهايه : ۶۰۶ .

۲- المهذّب ۲ : ۱۱۶ .

۳- الكافى ۷ : ۴۷ الحديث ۲ ، الفقيه ۴ : ۱۵۱ الحديث ۵۲۴ ، التهذيب ۹ : ۱۸۵ الحديث ۷۴۶ ،الاستبصار ۴ : ۱۱۸ الحديث ۴۴۹ ، الوسائل ۱۳ : ۴۴۰ الباب ۵۱ من أبواب الوصايا الحديث ۳ .

۴- إل : فرع.

۵- لم نعثر على قائله.

۶- التحرير ۱ : ۳۰۳ ، القواعد ۱ : ۳۵۵ .

ولایته و عدم حصول ما یزیلها، و من دلاله لفظ الموصی علی الضمّ فی وقت إمکانه عاده، و جزم جماعه بالأوّل(۱).

درس (۱۸۰)

لا یجب علی الوصیّ القبول، بل له الردّ فی حیاه الموصی، و ینعزل إن بلغه

الردّ، و إن لم یبلغه أو لم یعلم بالوصیّه حتّی مات، فالمشهور التزامه إلّا مع العجز ؛ لروایه منصور بن حازم(۲)، و محمّد بن مسلم عن الصادق علیه السلام(۳). و فی المختلف : یجوز الردّ إذا لم یعلم بالوصیّه حتّی مات ؛ للحرج و الضرر(۴). و لم نعلم له موافقاً علیه.

و قال الصدوق : إذا أوصی إلی ولده، وجب علیه القبول، و کذا إلی أجنبیّ إذا لم یجد غیره(۵). و هما مرویّان قویّان(۶). و یجوز القبول متأخّراً عن الإیجاب.

و صیغه الوصیّه : أوصیت إلیک، أو فوّضت، أو جعلتک وصیّاً، أو أقمتک مقامی فی أمر أولادی أو حفظ أموالی، أو کذا.

۱- منهم : المحقّق فی الشرائع ۲ : ۲۵۶ .

۲- الکافی ۷ : ۶ الحدیث ۳ ، الفقیه ۴ : ۱۴۵ الحدیث ۵۰۰ ، التهذیب ۹ : ۲۰۶ الحدیث ۸۱۶ ، الوسائل ۱۳ : ۳۹۸ الباب ۲۳ من أبواب الوصایا الحدیث ۳ .

۳- الکافی ۷ : ۶ الحدیث ۱ ، الفقیه ۴ : ۱۴۴ الحدیث ۴۹۶ ، التهذیب ۹ : ۲۰۵ الحدیث ۸۱۴ ، الوسائل ۱۳ : ۳۹۸ الباب ۲۳ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ .

۴- المختلف : ۴۹۹ .

۵- المقنع : ۱۶۴ و فیه : «و إذا دعا رجل ابنه إلی قبول وصیّته، فلیس له أن یأبی» و زاد فی المختلف علی قوله بعد نقل هذا الکلام : «و إذا أوصی رجل إلی رجل، فلیس له أن یأبی إن کان حیث لا یجد غیره. و إذا أوصی رجل إلی رجل و هو غائب عنه، فلیس له أن یمتنع» المختلف : ۵۱۲ . و لم نعثر علی هذه الزیاده فی کتب الصدوق.

۶- ینظر : الفقیه ۴ : ۱۴۴ - ۱۴۵ الحدیث ۴۹۶ - ۴۹۸ ، الوسائل ۱۳ : ۳۹۸ الباب ۲۳ من أبواب الوصایا، و ص ۴۰۰ الباب ۲۴ من أبواب الوصایا.

و لو قال(۱) : أنت وصيّي و اقتصر، فإن كان هناك قرينه حال، حمل عليه(۲)، و إلّا أمكن البطلان، و يحتمل التصرّف فيما لابدّ منه، كحفظ المال و مؤونه اليتيم.

و لو قبل الوصيّ فعلاً، جاز، كما لو باع العين الموصى ببيعها.

و على ما قلناه من اللزوم بالموت و عدم الردّ فلا عبره بقبول الوصيّ و عدمه، بل العبره بعدم الردّ الذى يبلغ الموصى، فإن حصل و إلّا التزم.

و الوصيّ أمين لا يضمن إلّا مع التعدّى أو التفريط، و له أن يوكّل فيما جرت العاده بالتوكيل فيه، و فى غيره على الأقوى. و استيفاء دينه ممّا فى يده من غير مراجعه الحاكم، سواء أمكنه إثباته عند الحاكم أم لا على الأقوى. و فى النهايه : لا يجوز أن يأخذ من تحت يده إلّا ما تقوم له به البيّنه(۳). و ابن إدريس ظاهره : جواز ذلك مع فقد البيّنه(۴). و كذا يقضى دين غيره مع علمه بعد إحلافه. و قيل : لابدّ من الثبوت عند الحاكم و حكمه(۵). و هو قويّ.

و منع ابن إدريس من شرائه لنفسه ؛ لامتناع كونه موجباً قابلاً(۶)، و جوّزه الشيخ(۷) ؛ للأصل، و مكاتبه الهمدانيّ(۸).

و كذا له البيع على الطفل من ماله، و هل له الولايه على تزويج الطفل أو

۱- ح + : له.

۲- ح : عليها.

۳- النهايه : ۶۰۸ .

۴- السرائر : ۳۸۴ - ۳۸۵ .

۵- لم نعثر على قائله.

۶- السرائر : ۳۸۵ .

۷- النهايه : ۶۰۸ .

۸- الكافى ۷ : ۵۹ الحديث ۱۰ ، الفقيه ۴ : ۱۶۲ الحديث ۵۶۶ ، التهذيب ۹ : ۲۳۳ الحديث ۹۱۳ ، الوسائل ۱۳ : ۴۷۵ الباب ۸۹ من أبواب الوصايا الحديث ۱ .

الطفله ؟ المرویّ : الجواز(۱)، و حمله بعضهم علی الإذن له فی التزویج(۲)، و منع بعضهم منه علی الإطلاق(۳)، و به فحوی روایه(۴). و له تزویج مَن بلغ فاسد العقل مع المصلحه.

و روی محمّد بن مسلم جواز تفویض المضاربه إلی الوصیّ علی نصف الربح

مع صغر الأولاد(۵)، و بها قال الجماعه(۶). و قال ابن إدریس : الوصیّه إنّما تنفذ فی ثلث المال قبل موته، و الربح تجدّد بعد موته، فلا تنفذ فیه الوصیّه(۷). و یجوز أن یوصی إلیه بجُعل إذا لم یزد عن أُجره المثل، و إن زاد، اُشترط الخروج من الثلث فی الزائد أو إجازه الورثه، و لو لم یجعل له، فله أُجره المثل عن عمله. و فی النهایه(۸) و السرائر : له قدر کفایته(۹). و فی التبیان(۱۰) و المبسوط : له أقلّ الأمرین(۱۱). هذا مع

۱- الکافی ۶ : ۱۰۶ الحدیث ۲ ، التهذیب ۷ : ۳۹۳ الحدیث ۱۵۷۳ ، و ص ۴۸۴ الحدیث ۱۹۴۶ ، و ج ۸ : ۱۴۲ الحدیث ۴۹۳ ، الوسائل ۱۴ : ۲۱۳ الباب ۸ من أبواب عقد النکاح الحدیث ۴ و ۵ و ج ۱۵ : ۶۲ الباب ۵۲ من أبواب المهور الحدیث ۱ .

۲- لم نعثر علیه.

۳- منهم : العلاّمه فی التذکره ۲ : ۵۱۰ .

۴- الکافی ۵ : ۳۹۷ الحدیث ۳ ، التهذیب ۷ : ۳۸۷ الحدیث ۱۵۵۴ ، الوسائل ۱۴ : ۲۱۲ الباب ۸ من أبواب عقد النکاح الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۷ : ۶۲ الحدیث ۱۹ ، الفقیه ۴ : ۱۶۹ الحدیث ۵۹۰ ، التهذیب ۹ : ۲۳۶ الحدیث ۹۲۱ ، الوسائل ۱۳ : ۴۷۸ الباب ۹۲ من أبواب الوصایا الحدیث ۱ .

۶- منهم : الشیخ فی النهایه : ۶۰۸ ، و القاضی فی المهذّب ۲ : ۱۱۸ ، و العلاّمه فی التذکره ۲ : ۵۱۳ ، و المحقّق فی المختصر النافع : ۱۶۶ .

۷- السرائر : ۳۸۴ .

۸- النهایه : ۳۶۱ .

۹- السرائر : ۲۰۵ .

۱۰- التبیان ۳ : ۱۱۹ ، و فیه : «و الظاهر من أخبارنا أنّ له أُجره المثل».

۱۱- المبسوط ۲ : ۱۶۳ .

الحاجه، و مع الغنی یستعفّ(۱) وجوباً عند ابن إدریس(۲) ؛ للآیه(۳)، و استحباباً عند الشیخ(۴) و ابن الجنید(۵) و الفاضل(۶) ؛ لأنّ الاستعفاف مشعر(۷) به.

و یقبل قوله فی الإنفاق علی الطفل و ماله بالمعروف مع یمینه.

و لو ادّعی تقدّم موت الموصی، فأنکر الموصی علیه و لا بیّنه، حلف المنکر، و کذا لو ادّعی دفع المال إلیه و أنکر.

و یقتصر الوصیّ علی ما عیّن له، فلو جعل له النظر فی ماله الموجود، لم ینظر

فیما یتجدّد، و لو أطلق، دخل المتجدّد. و روی الحلبیّ فی الصحیح، عن الصادق علیه السّلام فی الوصیّ یعزل الدین فی بیته فیتلف : یضمن للغرماء(۸). و علیه الشیخ(۹) و القاضی إذا تمکّن من الدفع(۱۰).

و فی المختلف : إن تلف جمیع المال، ضمن و إلّا تخیّر الغرماء، فإن أخذوا من الورثه، رجعوا علی الوصیّ المفرّط(۱۱).

و مَن مات و لا ولیّ لأولاده، فأمرهم إلی الحاکم، فینصب علیهم أمیناً إمّا دائماً،

۱- أکثر النسخ : یستعفف.

۲- السرائر : ۲۰۵ .

۳- النساء ۴ : ۶ .

۴- النهایه : ۳۶۲ ، المبسوط ۲ : ۱۶۳ ، الخلاف ۱ : ۵۸۴ مسأله - ۲۹۵ .

۵- نقله عنه فی المختلف : ۳۴۵ .

۶- المختلف : ۳۴۵ .

۷- رض۲، مج۲، مل و إل : یشعر.

۸- التهذیب ۹ : ۱۶۸ الحدیث ۶۸۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۱۷ الحدیث ۴۴۶ ، الوسائل ۱۳ : ۴۱۷ الباب ۳۶ من أبواب الوصایا الحدیث ۲ .

۹- النهایه : ۶۱۹ .

۱۰- المهذّب ۲ : ۱۱۹ .

۱۱- المختلف : ۵۱۶ .

أو فی وقت معیّن، أو شغل(۱) معیّن.

و یشترط فیه العداله و باقی الشرائط، و یملک الحاکم عزله متی شاء.

و لو فقد الحاکم أو تعذّر مراجعته، جاز لآحاد المؤمنین العدول التصرّف بما(۲) فیه صلاح ؛ لأنّه من باب التعاون علی البرّ و التقوی. و لشمول ولایه الإیمان.

و یجوز للموصی الرجوع فی الوصیّه مادام حیّاً.

و لا تثبت الوصیّه(۳) و الرجوع إلّا بشهاده ذکرین عدلین مسلمین.

۱- مل : فی شغل.

۲- ح : فیما، رض۲ : لما، مل : ممّا.

۳- رض۱، رض۴ و مج۱ : الوصایه.

کتاب المیراث

اشاره

کتاب المیراث

و هو : ما یستحقّه إنسان بموت آخر، بنسب أو سبب بالأصاله.

فالنسب : الاتّصال بالولاده بانتهاء أحدهما إلی الآخر، أو بانتهائهما إلی ثالث علی الوجه الشرعیّ.

و السبب : الاتّصال بالزوجیّه أو الولاء.

و مراتب النسب ثلاث : الآباء و الأبناء و إن نزلوا، ثمّ الإخوه و الأجداد فصاعداً ذکوراً و إناثاً، و أولاد الإخوه فنازلاً ذکوراً و إناثاً، ثمّ الأعمام و الأخوال فصاعداً،

و أولادهم فنازلاً ذکوراً و إناثاً.

و عمود النسب : الآباء فصاعداً و الأبناء فنازلاً، و الباقی حاشیه.

و أمّا السبب فیثبت بالزوجیّه من الجانبین إذا کان العقد دائماً أو مؤجّلاً شرط فیه الإرث، و بولاء العتق، و ضمان الجریره، و ولاء الإمامه. و الزوجیّه تجامع جمیع الورّاث، و العتق لا یجامع النسب، و هو مقدّم علی ضمان الجریره المقدّم علی ولاء الإمامه.

قاعده :

کلّ وارث إمّا أن یسمّی له فی کتاب اللّه بخصوصه و یسمّی ذا فرض، أو بعمومه و یسمّی قرابه، فالوارث ثلاثه.

ذو فرض لا غیر، و هو الأُمّ و الأخ و الأُخت، أو المتعدّد من قبلها إلّا علی الردّ

علیها أو علیهم، و الزوج و الزوجه إلّا علی الردّ.

و الثانی : ذو فرض تاره و قرابه أُخری، و هو الأب و البنت و إن تعدّدت، و الأُخت للأب و إن تعدّدت(۱).

و الثالث : ذو قرابه لا غیر و هم الباقون.

قاعده :

کلّما خلّف المیّت ذا فرض أخذ فرضه، فإن تعدّد فی طبقته، أخذ کلّ فرضه، و الفاضل یردّ علی ذوی الفروض إن فقد غیرهم فی طبقتهم، و کانت وصلتهم متساویه، لا- مثل کلاله الأُمّ من الإخوه، و کلاله الأب من الأُخت أو الأخوات، فإنّ کلاله الأب تنفرد بالردّ. و فی الزوج و الزوجه خلاف، أقربه : الردّ علی الزوج دون الزوجه، سواء کان فی غیبه الإمام أو حضوره، إذا لم یکن وارث سواهما.

و لو قصرتترکه عن ذوی الفروض، نقص البنت أو البنات و الأُخت للأب أو الأخوات له، و لا تعصیب فی الأوّل، کما لا عول فی الثانی.

و کلّما کان الوارث لا فرض له فالجمیع له، واحداً کان أو أکثر.

و لو اختلفت وصلتهم إلی المیّت، فلکلّ نصیب مَن یتقرّب به، کالأعمام لهم نصیب الأب، و الأخوال لهم نصیب الأُمّ.

و کلّما اجتمع ذو فرض و غیره فی طبقه(۲)، فالباقی بعد الفرض للآخر.

قاعده :

لا ترث المرتبه اللاحقه مع السابقه، و لو اشتملت المرتبه علی طبقات، ورث

۱- رض۳ : تعدّدن.

۲- أکثر النسخ : طبقته.

الأعلى فالأعلى، كالأجداد و الحفده من أبناء الميّت و أبناء إخوته و أبناء أعمامه و أخواله، و فى مثل أعمام الميّت و أخواله و أعمام أبيه و أخوالهم فصاعداً يمنع الأدنى الأعلى.

قاعده :

قد يجتمع للوارث نسبان فصاعداً، أو سببان، أو نسب و سبب، فيرث بالجميع ما لم يكن هناك مَن هو أقرب منه فيهما أو فى أحدهما، أو يكن(۱) أحدهما مانعاً للآخر، و لا يمنع مَن هو فى طبقته من ذى النسب الواحد، فههنا ثمانيه أمثله(۲) :

الأوّل : نسبان يرث بهما، كعمّ هو خال.

الثانى : أنساب متعدّده يرث بها، مثل ابن ابن عمّ لأب هو ابن ابن خال، و هو ابن بنت عمّه و هو ابن بنت خاله.

الثالث : نسبان يحجب أحدهما الآخر، كأخ هو ابن عمّ.

الرابع : نسبان يحجب غير صاحبهما أحدهما، كزوج هو ابن عمّ و للزوجه أخ أو ولد.

الخامس : نسبان فصاعداً لواحد، و نسب واحد لآخر، كابنى عمّ أحدهما ابن خال.

السادس : سببان فى واحد و لا يحجب أحدهما الآخر، كزوج هو معتق أو ضامن جريره.

السابع : سببان و يحجب أحدهما الآخر، كالإمام إذا مات عتيقه، فإنّه يرثه(۳)

۱- رض۲ و ح : يكون.

۲- رض۱ : أمثله ثمانيه، و فى رض۴، مج۱، مج۲، إل و مل : فههنا أمثله.

۳- رض۱، رض۴ مج۱ و إل : يرث.

بالعتق لا بالإمامه، و كمعتق هو ضامن جريره، كما لو كان قد ضمن جريره كافر، ثمّ استرقّ فأعتقه، و قلنا ببقاء ضمان الجريره.

الثامن : سببان و هناك مَن يحجب أحدهما، كزوج معتقته و لها ولد أو أخ.

درس (۱۸۱)

قاعده :

متى اجتمع قرابه الأبوين مع قرابه الأُمّ، تشاركوا مع اتّحاد الرتبه، و يختصّ الردّ بقرابه الأبوين حيث يقع، و كذا قرابه الأب وحده مع قرابه الأُمّ وحدها.

و متى اجتمع قرابه الأب وحده مع قرابه الأبوين، فلا شيء لقرابه الأب.

و متى اجتمع قرابه الأب وحده مع قرابه الأُمّ وحدها، تنزّل قرابه الأب منزله قرابه الأبوين مع عدمهم. و فى الردّ على الإخوه خلاف يأتى إن شاءاللّه تعالى.

قاعده :

لا يمنع أبعد أقرب إلّا فى مسأله إجماعيّه، و هى ابن عمّ للأبوين مع عمّ لأب، فابن العمّ يمنعه.

و لا يتغيّر الحكم بتعدّد أحدهما أو تعدّدهما، و لا بالزوج و الزوجه. و يتغيّر بالذكوره و الأُنوثه على الأقرب، وفاقاً لابن إدريس(۱). و قال الشيخ : العمّه للأب كالعمّ(۲)، و كذا بمجامعه الخال، فيكون المال بين العمّ و الخال على ما يأتى إن شاءاللّه تعالى، و به قال عماد الدين بن حمزه رحمه اللّه (۳).

۱- السرائر : ۳۹۷ .

۲- النهايه : ۶۵۲ .

۳- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۴۰ .

و قال قطب الدين الراوندىّ(۱) و معين الـدين المصـرىّ : المال للخال و ابن العمّ ؛ لأنّ الخال لا يمنع العمّ، فلأن لا يمنع ابن العمّ الذى هو أقرب، أولى(۲).

و قال سديد الدين محمود الحمصىّ : المال للخال ؛ لأنّ العمّ محجوب بابن العمّ، و ابن العمّ محجوب بالخال(۳).

و قد روى سليمان بن محرز(۴)، عن الصـادق عليه السّـلام فى ابن عمّ و خال : «المال للخال» و ابن عمّ و خاله «المال للخاله»(۵). و فيه دلاله على ما اخترناه. و فى المسأله مباحث طويله، و فوائد جليله جرت بين هؤلاء الفضلاء رضوان اللّه عليهم.

و هنا موضعان آخران قد يتصوّر فيهما تقديم الأبعد على الأقرب :

أحـدهما : لو ترك إخوه لأُـمّ، و جـدّاً قريباً لأب، و جـدّاً بعيـداً لأُمّ، سواء كان هناك إخوه لأب أم لا، أو ترك مع الإخوه للأب جدّاً بعيداً لأب، و مع الإخوه للأُمّ جدّاً

قريباً لأُمّ، فإنّ الجدّ القريب فى المسأله الأُولى يأخذ ثلثى المال، و للإخوه للأُمّ

الثلث.

و يمكن هنـا مشـاركه الجـدّ البعيـد لهم ؛ لأنّ الأخ لا يمنع الجـدّ البعيـد، و الجـدّ القريب لا يزاحمه البعيـد، و فى المسأله الثانيه : لأقرباء الأُمّ الثلث، و للإخوه الباقى.

و يمكن مشاركه الجدّ البعيد إيّاهم لما قلناه.

و ثانيهما : لو ترك جدّاً لأُمّ، و ابن أخ لأُمّ مع أخ لأب، فإنّ ابن الأخ لا يحجبه

۱- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۴ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۴ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۴ .

۴- كذا فى النسخ و الصـحيح : سـلمه بن مُحرِزْ. ينظر : رجال الطوسـىّ : ۲۱۱ ، تنقيح المقال ۲ : ۵۱ ، معجم رجال الحـديث ۸ : ۲۱۴ .

۵- التهذيب ۹ : ۳۲۸ الحديث ۱۱۷۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۷۱ الحديث ۶۴۵ ، الوسائل ۱۷ : ۵۰۹ الباب ۵ من أبواب ميراث الأعمام و الأخوال الحديث ۴ .

الجدّ للأُمّ، و لا يزاحم الأخ للأب، فيرث مع الجدّ للأُمّ.

قاعده :

الأولاد و الإخوه من قبل الأب، و الأعمام من قبله و الأجداد من قبله يقتسمون للذكر مثل حظّ الأُنثيين. و اقتسام كلاله الأُمّ بالسويّه من الإخوه و الأجداد و الأعمام

و الأخوال. و اقتسام المعتقين و ضمناء الجريره بنسبه العتق و الضمان. و اقتسام ورثه

المعتق، كاقتسام ميراثه.

قاعده :

الفروض المعيّنه فى كتاب اللّه تعالى ستّه :

النصف : و هو للزوج مع فقد الولد و إن نزل، و للبنت الواحده و الأُخت للأبوين أو للأب مع فقد أُخت الأبوين، إذا لم يكن ذكر فى الموضعين.

و الربع : و هو للزوج مع وجود ولد(۱)، و للزوجه أو الزوجات(۲) مع فقده.

و الثمن : و هو للزوجه أو الزوجات مع وجود الولد و إن نزل.

و الثلثان : و هو سهم البنتين فصاعداً، و الأُختين فصاعداً للأب و الأُمّ أو للأب مع فقد كلاله الأبوين، إذا لم يكن ذكر فى الموضعين.

و الثلث : و هو سهم الأُمّ مع عدم الحاجب من الولد و الإخوه و سهم الاثنين فصاعداً من ولد الأُمّ، ذكوراً كانوا أو إناثاً، أو ذكوراً و إناثاً.

و السدس : سهم كلّ من الأبوين مع الولد، و سهم الأُمّ مع وجود الحاجب من الإخوه للأبوين أو للأب، و سهم الواحد من ولد الأُمّ.

۱- مل و رض۲ : الولد، مكان : ولد.

۲- رض۱، إل، مل و ح : أو للزوجات.

قاعده :

یمکن اجتماع نصفین، کزوج و أُخت لأب، و نصف و ربع، کزوجه و أُخت لأب، و کزوج و بنت، و نصف و ثلثین، کأن کان مع الزوج أُختان فصاعداً، و یدخل النقص علیهما، و نصف و ثلث، کزوج و أُمّ، و ککلاله الأُمّ(۱) إذا تعدّد مع أُختین فصاعداً لأب، و نصف و سدس، کزوج و واحد من کلاله الأُمّ، و کبنت مع أُمّ، و کأُخت لأب مع واحد من کلاله الأُمّ، و نصف و ثمن، کزوجه و بنت.

و یمکن اجتماع ربع و ثلثین، کزوج و ابنتین، و کزوجه و اختین لأب، و ربع و ثلث، کزوجه و أُمّ، و زوجه و اثنین من کلاله الأُمّ. و ربع و سدس، کزوجه و واحد من کلاله الأُمّ، و کزوج و ابن و أحد الأبوین.

و یمکن اجتماع ثمن مع ثلثین، کزوجه و بنتین، و ثمن مع سدس، کزوجه و ابن و أحد الأبوین.

و یمکن اجتماع ثلثین و ثلث(۲)، کإخوه لأُمّ(۳) مع أُختین فصاعداً لأب.

و یمتنع اجتماع ربع و ثمن و ثلث و ثمن، و ثلث و سدس فرضاً، و یمکن قرابهً، کزوج و أبوین.

درس (۱۸۲)

قاعده :

مخرج السهم أقلّ عدد یخرج منه(۴) صحیحاً، و هو اثنان للنصف، و الباقی من

۱- أکثر النسخ : و کلاله الأُمّ.

۲- رض۱ : ثلث مع ثلثین.

۳- أکثر النسخ : الأُمّ.

۴- إل و مل + : السهم.

سمیّه(۱)، و سمیّ الثلث و الثلثین الثلاثه، فالمخارج خمسه.

و مع اجتماعها یراعی فیها التساوی و التباین و التداخل و التوافق. و کذا اجتماع الورثه قد یوجب ذلک و إن لم یکن لهم فرض.

فالمتساویان : یجتزأ بأحدهما، کالثلاثه، و الثلاثه فی إخوه ثلاثه لأُمّ، و أخوات ثلاث لأب و أُمّ فی باب الفرض، و کأعمام ثلاثه و أخوال ثلاثه فی باب القرابه.

و المتبائنان : و هما اللذان لا یعدّهما سوی الواحد، تضرب أحدهما فی الآخر، کالخمسه و الستّه.

و المتداخلان : و یسمّیان متناسبین و متوافقین، و هما اللذان یعدّ أقلّهما الأکثر، و لا یتجاوز نصفه، کالثلاثه و الستّه و الأربعه و الاثنی عشر و الخمسه و العشرین یجتزئ بأکثرهما.

و المتوافقان : هما اللذان یعدّهما عدد ثالث، کالستّه و الثمانیه یعدّهما الاثنان، و التسعه، و الاثنی عشر یعدّهما الثلاثه، و الثمانیه و الاثنی عشر یعدّهما الأربعه و لذلک(۲) یسمّیان بالمتشارکین، و یجتزئ بضرب أحدهما فی الکسر الذی ذلک المشترک سَمِیٌّ له، کالنصف فی الستّه و الثمانیه، و الربع فی الثمانیه و الاثنی عشر،

و الثلث فی التسعه و الاثنی عشر، و یترامی إلی الجزء من أحد عشر فصاعداً.

قاعده :

قد تکون الفریضه بقدر السهام، و تنقسم من مخارج السهام، کأبوین و ابنتین فالفریضه(۳) سدسان و ثلثان، و هی مال کامل و المخرج ستّه ؛ لدخول الثلاثه فی

۱- رض۳ و إل : لسمیّه.

۲- رض۲، رض۳، مج۱ و ح : کذلک.

۳- أکثر النسخ : الفریضه.

السّته.

و قد لا تنقسم من المخارج، فكسرها إمّا على فريق أو أكثر، فيراعى فى سهام

المنكسر عليهم و عددهم يناسب الأعداد بالموافقه و شبهها، و مع الموافقه يؤخذ من العدد لا من النصيب، و يراعى مع تعدّد أعداد المنكسر عليهم التناسب المذكور فى القاعده(۱) السالفه، و لنذكر هنا أربعه أمثله :

أحدها : انكسرت على فريق واحد، و لا وفق بين عدده و سهامه، كأبوين و خمس بنات، فإنّ للبنات أربعه أسهم، و هى تنكسر على الخمسه و تبائنها، فتضرب الخمسه فى أصل المسأله و هى ستّه تبلغ ثلاثين فتصحّ.

و ثانيها : الصوره بحالها مع الوفق، كأن كان البنات ستّاً، فالتوافق و التشارك بالنصف، فتضرب نصف عددهنّ فى ستّه تبلغ ثمانيه عشر.

و ثالثها : انكسرت على الجميع و لا وفق، كزوجتين و ثلاثه إخوه للأُمّ و سبعه للأبوين، فالمسأله من اثنى عشر ؛ لأ نّها مخرج الربع و الثلث، فللزوجتين الربع ثلاثه، و للإخوه للأُمّ الثلث أربعه، و للإخوه للأب الباقى و هو خمسه، و هذه الأعداد

الثلاثه متبائنه، فتضرب أيّها شئت فى الآخر، ثمّ المبلغ فى الباقى، ثمّ المبلغ فى أصل المسأله، كما تضرب اثنين هنا فى ثلاثه تبلغ ستّه، ثمّ تضربها فى سبعه يكون اثنين و أربعين، ثمّ اثنين و أربعين فى اثنى عشر تبلغ خمسمائه و أربعه، فكلّ مَن كان له سهم من اثنى عشر، أخذه مضروباً فى اثنين و أربعين.

و لا يعتبر هنا توافق مضروب المخارج مع أصل المسأله و لا عدمه ؛ لأ نّه لا أثر له هنا.

فلا يقال : الاثنان و الأربعون فى هذه الصوره يشارك الاثنى عشر فى السدس، فيجتزئ بسدس أحدهما فى الآخر.

۱- رض۱، رض۳ و مج۲ : و القاعده، مكان : فى القاعده.

و رابعها : انكسرت على الجميع مع الوفق، كستّ زوجات فى المريض يطلّق و يتزوّج و يدخل ثمّ يموت قبل الحول، و ثمانيه من كلاله الأُمّ، و عشره من كلاله الأب، فالمسأله اثنا عشر، للزوجات ثلاثه و توافق عددهنّ بالثلث، و لكلاله الأُمّ أربعه و توافق عددهم بالربع، و لكلاله الأب خمسه و توافق عددهم بالخمس، فتردّ الزوجات إلى اثنين، و الإخوه للأُمّ إلى اثنين، و الإخوه للأب إلى اثنين، فتتماثل الأعداد فيجتزئ باثنين، فتضربهما فى اثنى عشر تبلغ أربعه و عشرين، للزوجات ثلاثه فى اثنين ستّه لكلّ واحده سهم، و للإخوه للأُمّ ثمانيه لكلّ واحد سهم، و للإخوه للأب عشره لكلّ واحد سهم، و منه يعلم ما إذا انكسرت على بعضهم دون بعض، أو كان لبعض من انكسر وفق دون بعض.

قاعده :

إذا(۱) زادت الفريضه على السهام، فهى مردوده عليهم - على ما يأتى(۲) إن شاءاللّه تعالى و سبق - و تكون القسمه على تلك السهام، و إن نقصت الفريضه عن السهام، أخذ مَن لا ينقص سهامه وافيه، و كان للآخر الباقى، و يراعى فى القسمه موافقه سهام كلّ لعدده و عدمها على ما مرّ.

درس (۱۸۳)

موانع الإرث فى الجمله عشرون :

أحدها : الرقّ، و هو مانع من الإرث، فلا يرث الرقيق من قريبه، سواء كان الموروث حرّاً أو رقيقاً، و كذا لا يورث الرقّ، و ماله لمولاه بحقّ الملك لا بالإرث،

۱- رض ۱، رض ۴، مج ۱، مج ۲ : و إذا.

۲- رض ۱ + : بيانه.

سواء قلنا : يملك أم لا.

و لو اجتمع الحرّ و الرقّ، ورث الحرّ و إن كان ضامن جريره دون العبد، و إن كان

ولداً.

و لو كان له ابن رقّ و له ولـد حرّ، ورث جدّه و لا يمنع برقّ أبيه. و لو تحرّر بعضه، ورث و ورث منه بحساب الحرّيّه، فلو كان له ولد نصفه حرّ و أخ حرّ، فالمال بينهما نصفان. و لو كان الأخ نصفه حرّاً، فللابن النصف و للأخ الربع، و لو كان هناك

عمّ حرّ، أخذ الربع الباقى، و لو كان نصفه حرّاً، أخذ الثمن و كان الثمن لغيره.

و لو أُعتق العبد بعد موت قريبه و كان الوارث واحداً، لم يرث، و إن كان متعدّداً و اقتسموا المال، لم يرث أيضاً.

و لو لم يقتسموا و كان مساوياً لهم فى الدرجه، ورث معهم، و إن كان أولى، ورث دونهم.

و لو فقـد الوارث و هنـاك قريب رقّ، اُشترى من التركه و أُعتق و ورث البـاقى، سواء كـان أحـد الأبـوين أو ولـداً أو غيرهما من الأقارب. و قال المفيد - رحمه اللّه - : لا يفكّ سوى الأبوين و الولد(۱). و الأوّل اختيار الشيخ(۲) ؛ لروايه عبداللّه بن طلحه، عن الصادق عليه السّلام(۳)، و فى الزوجه روايه صحيحه عنه عليه السّلام(۴)، و يلزم عليها فكّ الزوج بطريق الأولى، و اختاره الشيخ أيضاً(۵).

۱- المقنعه : ۱۰۶ .

۲- المبسوط ۴ : ۷۹ ، النهايه : ۶۶۸ ، الخلاف ۲ : ۳۹ مسأله - ۱۹ .

۳- الكافى ۷ : ۱۴۷ الحديث ۶ ، التهذيب ۹ : ۳۳۳ الحديث ۱۱۹۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۷۵ الحديث ۶۶۰ ، الوسائل ۱۷ : ۴۰۵ الباب ۲۰ من أبواب موانع الإرث الحديث ۵ .

۴- الكافى ۷ : ۱۴۷ الحديث ۱ و ۵ ، الفقيه ۴ : ۲۴۶ الحديث ۷۹۳ ، التهذيب ۹ : ۳۳۷ الحديث ۱۲۱۳ و ۱۲۱۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۷۸ الحديث ۶۷۴ ، الوسائل ۱۷ : ۴۰۶ الباب ۲۰ من أبواب موانع الإرث الحديث ۷ .

۵- النهايه : ۶۶۸ .

و لو قصر المال عن قيمته، لم يفكّ على الأظهر، و نقل الأصحاب قولاً بالفكّ و يسعى فى الباقى(۱). و قال الفضل بن شاذان : يفكّ إلّا(۲) أن يقصر المال عن جزء

من ثلاثين جزءاً من قيمته، فلا يفكّ أخذاً من عدّه الشهر، و زعم أنّ الأمه لو تجاوزت قيمتها ديه الحرّه، ردّت إليها. و حكاهما عنه الكلينىّ ساكتاً عليهما(۳).

و يقهر المالك على البيع لو امتنع. و المدبّر و المكاتب، كالقنّ. و لو كان المدبّر صالحاً للإرث، فحكمه ما مرّ. و كذا أُمّ الولد، كالقنّ.

و ثانيها : الكفر، فلا يرث الكافر المسلم و إن قرب حتّى أنّ ضامن الجريره المسلم، و الإمام يمنعانه.

و يرث المسلم الكافر، و يمنع ورثته الكفّار و إن قربوا و بَعُدَ، و لو(۴) لم يكن هناك ضامن جريره مسلم، ورثه الكفّار. و لا فرق بين الحربىّ و الذمّىّ و الخارجىّ و الناصبىّ و الغالى.

أمّا المبتدعه من المسلمين، فيقع التوارث بينهم و بين أهل الحقّ من الجانبين.

و عن المفيد : يرث المؤمن أهل البدع من المعتزله و المرجئه و الخوارج و الحشويّه، و لا ترث هذه الفرق مؤمناً(۵). و قال الحلبىّ : المجبّره و المشبّهه

و جاحد الإمامه لا يرثون المسلم(۶).

و المرتدّ يرثه المسلم، و لو فقد، فالإمام، و لا يرثه الكافر على الأقرب. و قال

۱- ينظر : النهايه للشيخ : ۶۶۸ ، جواهر الفقه الجوامع الفقهيّه لابن البرّاج : ۵۰۷ ، الغنيه (الجوامع الفقهيّه) لابن زهره : ۶۰۸ ، المختلف للعلّامه : ۷۴۱ .

۲- رض۴ و ح : إلى.

۳- الكافى ۷ : ۱۴۸ .

۴- رض۲ و رض۳ : و إن.

۵- المقنعه : ۱۰۷ .

۶- الكافى فى الفقه : ۳۷۴ .

الصدوق : لو ارتدّ عن ملّه فمات، ورثه الكفّار(۱)(۲)، و فی النهایه روی ذلک(۳)،

و رواه ابن الجنید عن ابن فضّال، و ابن یحیی عن الصادق علیه السّلام(۴).

و لو ارتدّ أحد الورثه قبل القسمه، فماله لوارثه إن قتل، أو کان عن فطره.

و مَن أسلم علی میراث قبل قسمته، شارک إن کان مساویاً، و انفرد إن کان أولی، سواء کان الموروث(۵) مسلماً أو کافراً، و النماء کالأصل. و لو اقتسموا، أو کان الوارث واحداً، فلا شیء له.

و فی تنزیل(۶) الإمام منزله الوارث الواحد، أو اعتبار نقل الترکه إلی بیت المال، أو توریث الوارث مطلقاً، أوجه.

و لو کان الوارث أحد الزوجین، فالأقرب : المشارکه مع الزوجه ؛ لأنّ الأقرب : مشارکه الإمام إیّاها دون الزوج ؛ لأنّ الأقرب انفراده بالترکه. و فی النهایه : یشارک

مع الزوجین(۷).

و لو تنازعا فی تقدّم إسلامه علی قسمه المال، قیل : یحلف الوارث(۸) ؛ لأصاله عدم الإرث إلّا مع یقین السبب.

و لو قیل بأ نّهما إن اتّفقا علی زمان القسمه و اختلفا فی تقدّم الإسلام أو اختلفا فی زمان القسمه و الإسلام، یحلف الوارث، و إن اتّفقا علی زمان الإسلام و اختلفا فی تقدّم القسمه و تأخّرها، یحلف المتجدّد إسلامه، کان قویّاً.

۱- رض۱، مل و ح : الکافر.

۲- المقنع : ۱۷۹ .

۳- النهایه : ۶۶۷ .

۴- المختلف : ۷۵۱ .

۵- رض۱ : المورّث.

۶- أکثر النسخ : تنزّل.

۷- النهایه : ۶۷۰ .

۸- لم نعثر علیه.

و لو صدّقه أحد الورثه، مضی فی نصیبه، و تقبل(۱) شهادته علی الباقین، و فی الاکتفاء هنا بالشاهد و الیمین وجهان : من حیث إنّ الغرض المال، و من أنّ الإسلام لیس بمال، و کذا الشاهد و المرأتان.

و الطفل یتبع المسلم من الأبوین، فیجری فیه الإرث و التوریث بحسب الإسلام، و لا حکم لإسلامه منفرداً و إن کان مراهقاً.

و فی روایه مالک بن أعین الصحیحه، عن الباقر علیه السّلام فی نصرانیّ مات عن زوجه و ولد نصاری(۲)، و ابن أخ مسلم و ابن أُخت مسلم : لابن أخیه الثلثان و لابن أُخته الثلث، و ینفقان علی أولاده(۳) بالنسبه، فإذا أدرکوا، قطعوا النفقه عنهم، فإن أسلموا صغاراً، دفع المال إلی الإمام حتّی یدرکوا، فإن بقوا علی الإسلام، دفع المال إلیهم، و إن لم یبقوا، فهو لابن الأخ و ابن الأُخت(۴). و علیها معظم الأصحاب(۵).

و طرّد بعضهم الحکم فی ذی القرابه المسلم مع الأولاد(۶)، و ردّها الحلّیون و أقرّوا الإرث علی المسلمین إلّا أن یسلم الأولاد قبل القسمه، و أنکروا وجوب الإنفاق(۷) ؛ بناءاً علی أنّ حکم الطفل حکم أبویه، و جهه الإنفاق معلومه و لیس هذا

۱- رض۲ : و قیل : تقبل.

۲- رض۱، رض۲ و ح : نصرانیّ.

۳- رض۲، رض۳، مج۱ و ح : الأولاد.

۴- الکافی ۷ : ۱۴۳ الحدیث ۱ ، الفقیه ۴ : ۲۴۵ الحدیث ۷۸۸ ، التهذیب ۹ : ۳۶۸ الحدیث ۱۳۱۵ ، الوسائل ۱۷ : ۳۷۹ الباب ۲ من أبواب موانع الإرث الحدیث ۱ .

۵- منهم : الشیخ المفید فی المقنعه : ۱۰۷ ، و الشیخ فی النهایه : ۶۶۵ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۱۶۰ و جواهر الفقه الجوامع الفقهیّه : ۵۰۷ ، و العلّامه فی المختلف : ۷۴۰ .

۶- ینظر : المقنع : ۱۷۶ ، المقنعه : ۱۰۷ ، الکافی فی الفقه : ۳۷۵ ، الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۰۸ .

۷- ابن إدریس فی السرائر : ۴۰۴ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۱۳ و نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۳۵۳ ، و العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۶۳ ، و التحریر ۲ : ۱۷۲ ، و المختلف : ۷۴۰ .

منها ، و الوجه : العمل بها ؛ اتّباعاً للمعظم(۱)، و الخروج عن الأُصول جائز إذا قام عليه دليل.

و يمكن موافقه الأصل من حيث إنّ الولاده على الفطره، فَهُم بحكم المسلمين إلّا(۲) أن يبلغوا(۳) و يعربوا الكفر.

فرع :

لو ماتوا قبل البلوغ، أمكن أن يورث عنهم المال ؛ لعدم إعراب الكفر.

و يمكن أن يكون لابن الأخ و الأُخت ؛ بناءاً على أنّ إعراب الإسلام شرط و لم يحصل هذا.

و يتوارث الكفّار و إن اختلفوا فى الملل، و المسلمون و إن اختلفوا فى النحل ما لم يؤدّ إلى الكفر. و قال الحلبىّ : يرث كفّار ملّتنا غيرهم من الكفّار، و لا يرثهم

الكفّار(۴). و ردّه الفاضل ؛ للتساوى فى الكفر، فيرث بعضهم بعضاً(۵).

و ثالثها : القتل، و هو يمنع القاتل من الإرث إذا كان عمداً ظلماً، و لو اشتركوا فى القتل، منعوا، و إن كان خطأً فالمشهور : منعه من الديه خاصّه. و قال ابن أبى عقيل : لا يرث مطلقاً(۶). و قال المفيد(۷) و سلّار : يرث مطلقاً(۸). و إن كان شبيه

۱- ينظر : السرائر : ۴۰۴ ، و الشرائع ۴ : ۱۵ ، و المختلف : ۷۴۰ .

۲- مل : إلى.

۳- رض۲ : يتبدّلوا، رض۱ : يتكلّفوا.

۴- الكافى فى الفقه : ۳۷۵ .

۵- القواعد ۲ : ۱۶۳ ، التحرير ۲ : ۱۷۱ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۷۴۲ .

۷- المقنعه : ۱۰۷ .

۸- المراسم : ۲۱۸ .

عمد، فكالعمد عند ابن الجنيد(۱)، و كالخطأ عند سلّار(۲).

و قال الفضل : لو ضرب ابنه تأديباً غير مسرف فمات، ورثه ؛ لأ نّه ضرب سائغ، و لو أسرف، لم يرث، و لو بطّ جرحه أو جراحه فمات، ورثه ؛ لأ نّه استصلاح، و كذا لو تلف بدابّه يسوقها أو يقودها، و لا يرثه لو ركب دابّه فأوطأها إيّاه، و لو أخرج كنيفاً أو ظلّه أو حفر بئراً فى غير حقّه فمات قريبه به، ورثه، و لو قتل الصبىّ

و المجنون قريبه، ورثه(۳).

و تبعه ابن أبى عقيل(۴)، و نقله الكلينىّ(۵)، و الصدوق عن الفضل ساكتين عليه(۶). و قال بعض الأصحاب : القتل بالسبب مانع(۷)، و كذا قتل الصبىّ و المجنون و النائم. و لا يحجب المتقرّب بالقاتل.

و يرث الديه مَن يرث المال عدا الإخوه و الأخوات من الأُمّ ؛ لروايات متظافره(۸). و طرّد المفيد(۹) و أبو الصلاح المنع فى قرابه الأُمّ(۱۰).

و منع الشيخ فى الخلاف الأخوات من قبل الأب(۱۱)، و فى المبسوط : يرثها

۱- نقله عنه فى المختلف : ۷۴۳ .

۲- المراسم : ۲۱۸ .

۳- نقله عنه فى الفقيه ۴ : ۲۳۴ ، و الكافى ۷ : ۱۴۲ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۷۴۳ .

۵- الكافى ۷ : ۱۴۲ .

۶- الفقيه ۴ : ۲۳۴ .

۷- القواعد ۲ : ۱۶۳ .

۸- الوسائل ۱۷ : ۳۹۳ الباب ۱۰ من أبواب موانع الإرث.

۹- المقنعه : ۱۰۷ .

۱۰- الكافى فى الفقه : ۳۷۶ .

۱۱- الخلاف ۲ : ۳۵۶ مسأله - ۴۱ .

وارث المال(۱). و اختاره ابن إدريس(۲)، و الفاضل(۳) ؛ للآيه(۴). و الأقرب : منع قرابه الأُمّ مطلقاً.

و روى أبو العبّاس عن الصادق عليه السّلام أ نّه ليس للنساء عفو و لا قود(۵).

أمّا الزوجان فيرثان من الديه فى أشهر الروايات(۶)، و روايه السكونىّ عن علىّ

عليه السّلام بمنع(۷) إرث الزوجين من الديه(۸)، محموله على التقيّه.

و الديه كسائر أموال الميّت، يقضى منها ديونه، و تنفّذ وصاياه و لو(۹) أُخذت صلحاً.

و لو لم يكن وارث سوى القاتل، ورثه الإمام، و له القصاص أو الديه، و ليس له العفو على الأقرب.

درس (۱۸۴)

و رابعها : اللعان، و هو يقطع إرث الزوجين و الولد المنفىّ من جانب الأب و الابن، فيرث الابن أُمّه و ترثه، و كذا يرثه ولده و قرابه الأُمّ و زوجه و زوجته.

۱- المبسوط ۷ : ۵۴ .

۲- السرائر : ۴۱۸ .

۳- المختلف : ۷۸۶ .

۴- الأنفال ۸ : ۷۵ ، و الأحزاب (۳۳) : ۶ .

۵- الكافى ۷ : ۳۵۷ الحديث ۵ ، التهذيب ۱۰ : ۱۷۷ الحديث ۶۹۲ ، الاستبصار ۴ : ۲۶۲ الحديث ۹۸۸ ، الوسائل ۱۹ : ۸۷ الباب ۵۶ من أبواب القصاص فى النفس الحديث ۱ .

۶- الوسائل ۱۷ : ۳۹۵ الباب ۱۱ من أبواب موانع الإرث.

۷- رض۲، رض۳، مج۲ و ح : يمنع.

۸- التهذيب ۹ : ۳۸۰ الحديث ۱۳۶۰ ، الاستبصار ۴ : ۱۹۵ الحديث ۷۳۱ ، الوسائل ۱۷ : ۳۹۶ الباب ۱۱ من أبواب موانع الإرث الحديث ۴ .

۹- مل : و إن.

و روی ابوبصیر، عن الصادق علیه السّلام : أ نّه لا یرث أخواله مع أ نّهم یرثونه(۱).

و حملها الشیخ علی عدم اعتراف الأب به بعد اللعان، فإن اعترف، وقعت الموارثه بینه و بین أخواله(۲)، و به روایات(۳)، و الأقرب : الموارثه مطلقاً ؛ لروایه زید الشحّام، عن الصادق علیه السّلام(۴).

و لو أکذب الأب نفسه فی لعانه و اعترف به، ورثه الولد، و لا یرث الأب الولد، و أمّا قرابه الأب مع اعتراف الأب به، فأثبت إرث الولد منهم أبوالصلاح(۵)، و نفاه الباقون(۶). و خرّج الفاضل التوارث(۷) بینهم إذا اعترفوا به و کذّبوا الأب فی نفیه(۸)، و هو نادر، مع أنّ الشرع حکم بانقطاع النسب فکیف یعود.

و لو انفردت أُمّه، فلها الثلث تسمیهً و الباقی ردّاً ؛ لروایه أبی الصباح، و زید الشحّام، عن الصادق علیه السّلام(۹).

۱- الکافی ۷ : ۱۶۱ الحدیث ۹ و ۱۰ ، التهذیب ۹ : ۳۴۱ الحدیث ۱۲۲۶ و ۱۲۲۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۰ الحدیث ۶۷۹ و ۶۸۰ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۲ الباب ۴ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۴و ۵ .

۲- الاستبصار ۴ : ۱۸۱ ذیل الحدیث ۶۸۲ .

۳- ینظر : الوسائل ۱۷ : ۵۶۰ الباب ۴ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه.

۴- الفقیه ۴ : ۲۳۷ الحدیث ۷۵۶ ، التهذیب ۹ : ۳۴۰ الحدیث ۱۲۲۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۰ الحدیث ۶۷۸ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۱ الباب ۴ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۱ .

۵- الکافی فی الفقه : ۳۷۵ .

۶- منهم : المفید فی المقنعه : ۱۰۶ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۶۷۹ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۱۶۴ ، و ابن إدریس فی السرائر : ۴۰۵ .

۷- رض۳ : و صرّح الفاضل بالتوارث.

۸- ینظر : القواعد ۲ : ۱۸۱ .

۹- الفقیه ۴ : ۲۳۷ الحدیث ۷۵۶ ، التهذیب ۹ : ۳۴۰ الحدیث ۱۲۲۴ و ۱۲۲۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۰ الحدیث ۶۷۷ و ۶۷۸ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۱ الباب ۴ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه ذیل الحدیث ۳ .

و روی أبوعبیده، عن الباقر علیه السّلام : أنّ لها الثلث و الباقی للإمام علیه السّلام ؛ لأ نّه عاقلته(۱).

و مثله روی زراره عنه علیه السّلام : أنّ علیّاً علیه السّلام قضی بذلک(۲). و علیها الشیخ بشرط عدم عصبه الأُمّ(۳)، و هو خیره ابن الجنید(۴). و قال الصدوق بها حال حضور الإمام لا حال غیبته(۵).

و لو فقد الوارث، ورثه الإمام علیه السّلام، و لا عبره بنسب الأب هنا، فلو کان

له إخوه للأبوین و إخوه للأُمّ، فالقسمه بالسویّه. و لو کانا توأمین، توارثا بالأُمومه

علی ما أفتی به الأصحاب(۶).

و خامسها : الزنا، و هو یقطع النسب من الأبوین، فلا یرثان الولد، و لا یرثهما، و لا مَن یتقرّب بهما، و إنّما یرثه ولده و زوجته، ثمّ المعتق، ثمّ الضامن، ثمّ الإمام(۷).

و روی إسحاق بن عمّار أ نّه ترثه أُمّه و إخوته منها أو عصبتها(۸). و کذا فی

۱- الکافی ۷ : ۱۶۲ الحدیث ۱ ، الفقیه ۴ : ۲۳۶ الحدیث ۷۵۱ ، التهذیب ۹ : ۳۴۲ الحدیث ۱۲۳۰ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۲ الحدیث ۶۸۳ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۰ الباب ۳ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۳ .

۲- الفقیه ۴ : ۲۳۶ الحدیث ۷۵۲ ، التهذیب ۹ : ۳۴۳ الحدیث ۱۲۳۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۲ الحدیث ۶۸۴ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۰ الباب ۳ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۴ .

۳- التهذیب ۹ : ۳۴۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۲ ، الخلاف ۲ : ۸۵ مسأله - ۱۴۶ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۷۴۳ .

۵- الفقیه ۴ : ۲۳۶ .

۶- ینظر : الخلاف ۲ : ۷۶ مسأله - ۱۱۴ و ۱۱۵ و ص ۸۵ مسأله - ۱۴۶ ، و المبسوط ۴ : ۱۱۳ ، و الشرائع ۴ : ۴۳ ، و التحریر ۲ : ۱۷۳ .

۷- رض ۲ + : علیه السّلام.

۸- التهذیب ۹ : ۳۴۵ الحدیث ۱۲۳۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۴ الحدیث ۶۹۰ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۹ الباب ۸ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۹ .

روایه یونس(۱). و هو قول ابن الجنید(۲)، و الصدوق(۳)، و الحلبیّ(۴).

و نسب الشیخ الأُولی إلی توهّم الراوی أ نّه کولد الملاعنه، و الثانیه إلی الشذوذ(۵)، مع أ نّها مقطوعه.

و روی حنّان، عن الصادق علیه السّلام(۶) : إذا أقرّ به الأب، ورثه(۷). و هی مطّرحه.

و سادسها : التبرّی عند السلطان من جریره الابن و میراثه، فإنّه یمنع إرث الأب منه، و یرثه أقرب الناس إلیه فی روایه أبی بصیر(۸)، و علیها الشیخ فی النهایه(۹)،

و القاضی(۱۰). و أنکرها الأکثر(۱۱)، و الشیخ فی الحائریّه(۱۲).

و سابعها : الشکّ فی النسب، فیما إذا وطئ المولی أو الزوج و أجنبیّ المرأه فی طهر واحد، فإنّ الولد لا یرث الأب، بل یستحبّ له أن یعزل له قسطاً من میراثه، و لو

۱- الکافی ۷ : ۱۶۴ الحدیث ۴ ، التهذیب ۹ : ۳۴۴ الحدیث ۱۲۳۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۳ الحدیث ۶۸۹ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۸ الباب ۸ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۶ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۴۴ .

۳- الفقیه ۴ : ۲۳۴ ، المقنع : ۱۷۷ .

۴- الکافی فی الفقه : ۳۷۵ .

۵- التهذیب ۹ : ۳۴۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۴ .

۶- رض۴ + : أ نّه.

۷- الکافی ۷ : ۱۶۴ الحدیث ۱ و ۲ ، التهذیب ۹ : ۳۴۵ الحدیث ۱۲۴۰ و ۱۲۴۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۴ الحدیث ۶۹۱ و ۶۹۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۸ الباب ۸ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۷ و ۸ .

۸- الفقیه ۴ : ۲۲۹ الحدیث ۷۳۱ ، التهذیب ۹ : ۳۴۹ الحدیث ۱۲۵۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۵ الحدیث ۶۹۷ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۶ الباب ۷ من أبواب میراث ولد الملاعنه و ما أشبهه الحدیث ۳ .

۹- النهایه : ۶۸۲ .

۱۰- المهذّب ۲ : ۱۶۷ .

۱۱- منهم : ابن إدریس فی السرائر : ۴۰۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۴۴ ، و العلاّمه فی التحریر ۲ : ۱۷۳ .

۱۲- لم نعثر علیه.

مات الولـد، لم يرثه الأب، و ميراثه لولـده، فإن فقـدوا(۱)، فللإمام عند الشـيخ(۲) و القاضى(۳)، و هـو مروىّ(۴) فى الأمه بسـند صحيح(۵)، و أنكر ابن إدريس ذلك، و ألحق الولد بالزوج(۶).

و ثامنهـا : الغيبه المنقطعه، و هى مـانعه من نفوذ الإرث ظـاهراً حتّى يعلم موته ببيّنه، أو مضـىّ مـدّه لاـ يعيش مثله إليها عاده(۷)، فيحكم بتوريث مَن هو موجود حال

الحكم، و لو مات له قريب، عزل نصيبه منه و كان بحكم(۸) ماله.

و قال ابن الجنيد : يورث بعد أربع سـنين مَن كان فى عسـكر شهدت هزيمته، و قتل أكثرهم، و بعد عشر سنين من انقطع خبره أو أُسر(۹).

و قال المرتضـى - رحمه اللّه - : يحبس ماله أربع سنين، و يطلب فيها فى كلّ الأرض، فإن لم يوجد، قسّم ماله بين ورثته(۱۰)، و نحوه قال الصدوق(۱۱) و الحلبىّ(۱۲). و قال المفيد : و يباع عقاره بعد عشر سنين إذا انقطع خبره، و لو عزل

۱- بعض النسخ : فإن فقد.

۲- المبسوط ۴ : ۱۱۳ ، النهايه : ۶۸۲ .

۳- المهذّب ۲ : ۱۶۶ .

۴- إل، و مل و ح : المروىّ.

۵- الكافى ۷ : ۱۶۵ الحديث ۱ ، الفقيه ۴ : ۲۳۰ الحديث ۷۳۴ ، التهذيب ۹ : ۳۴۶ الحديث ۱۲۴۵ ، الاستبصار ۳ : ۳۶۴ الحديث ۱۳۰۷ ، الوسائل ۱۷ : ۵۶۳ الباب ۵۵ من أبواب نكاح العبيد و الإماء الحديث ۱ .

۶- السرائر : ۴۰۸ .

۷- رض ۱، رض ۴ و مل : غالباً.

۸- أكثر النسخ : كحكم، مل : حكمه كحكم.

۹- نقله عنه فى المختلف : ۷۴۹ .

۱۰- الانتصار : ۳۰۷ .

۱۱- الفقيه ۴ : ۲۴۰ .

۱۲- الكافى فى الفقه : ۳۷۸ .

میراث الولـد الغـائب من أبیه و طـالت المـدّه، جـاز لوارث أبیه أقتسـامه مع الملاـءه و یضـمنون(۱). و الأوّل مختار الشـیخ(۲) و أتباعه(۳)، و ابن إدریس(۴)، و قول المرتضی قویّ(۵)، و إلیه جنح الفاضل رحمهم اللّه (۶).

و تاسعها : الدین المستغرق(۷) للترکه ؛ للآیه(۸)، و هو مذهب الشیخ.

فعلی هذا یکون النماء مصروفاً فی الدین ؛ لعدم ملک الوارث.

و قیل : بل یملکه الوارث و یتعلّق به الدین(۹).

أمّـا تعلّق الأـرش بالجـانی أو تعلّق الرهن و لو لم یسـتغرق(۱۰)، انتقـل إلیهم مـا زاد، و یکون جمیع الترکه کـالرهن حتّی یقضـی الدین.

درس (۱۸۵)

و عاشـرها : علم اقتران موت المتوارثین، أو اشـتباه المتقدّم و المتأخّر فی الموت، إذا کان حتف الأنف، أو لا بسبب(۱۱) الغرق و الهدم، فإنّه لا یتوارث الموتی،

۱- المقنعه : ۱۰۸ .

۲- الخلاف ۲ : ۸۲ مسأله - ۱۳۶ ، المبسوط ۴ : ۱۲۵ .

۳- منهم : ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۱۶۶ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۴۲ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۱۶ .

۴- السرائر : ۴۱۱ .

۵- الانتصار : ۳۰۷ .

۶- المختلف : ۷۴۹ .

۷- فی بعض النسخ : المغترق، و فی أُخری : المغرق.

۸- النساء ۴ : ۱۲ .

۹- المختلف : ۷۲۷ .

۱۰- فی بعض النسخ : یغترق.

۱۱- المراد من العباره : أ نّه لا فرق فی الموت بین کونه حتف الأنف أم بسبب، إلّا أن یکون السبب الغرق و الهدم، فإنّ فیهما یتوارث الغرقی و المهدوم علیهم إذا کان بینهم نسب أو سبب.

بل میراث کلّ لورثته(۱) الأحیاء. و یلوح من ابن الجنید(۲) و الحلبیّ اطّراد حکم الغرقی و الهدمی فی کلّ مشتبه(۳)، و صرّح ابن حمزه بذلک فی الغرق و الحرق و الهدم و القتل(۴).

و إذا حکمنا بالتوریث(۵) مع الغرق و الهدم، اشترط(۶) فیه اشتباه الحال.

فلو علم اقتران الموت، فلا توارث، و لو علم التقدّم و التأخّر، ورث المتأخّر المتقدّم دون العکس. و أن تکون الموارثه دائره بینهما، فلو غرق أخوان و لکلّ منهما ولد أو لأحدهما، فلا توارث بینهما، ثمّ إن کان لأحدهما(۷) مال، صار لمن لا مال له و منه إلی وارثه الحیّ.

و لا یرث أحدهما ممّا ورث منه الآخر، و إلّا تسلسل و استدعی المحال عاده، و هو فرض الحیاه بعد الموت ؛ لأنّ التوریث منه یقتضی فرض موته، فلو ورث ما(۸) انتقل عنه، لکان حیّاً بعد انتقال المال عنه، و هو ممتنع عاده. و قال المفید(۹) و سلّار : یرث ممّا ورث منه(۱۰)؛ لوجوب تقدیم الأضعف، و لا فائده إلّا التوریث ممّا ورث

منه.

۱- رض۲ و رض۳ : لوارثه.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۵۰ .

۳- الکافی فی الفقه : ۳۷۶ .

۴- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۴۲ .

۵- رض۳ : بالتوارث.

۶- مج۲ و إل : فیشترط.

۷- رض۱، رض۴، مج۱، مج۲ و ح : لأحدهم.

۸- رض۳ : ممّا.

۹- المقنعه : ۱۰۷ .

۱۰- المراسم : ۲۲۵ .

قلنا : نمنع الوجوب، و لو سلّم، كان(۱) تعبّداً، فلو غرق الأب و ولده، قدّم موت الابن، فيرث الأب نصيبه منه، ثمّ نفرض(۲) موت الأب، فيرث الولد(۳) نصيبه منه، و يصير(۴) مال كلّ واحد منقولاً إلى ورثه(۵) الآخر الأحياء إن لم يكن وارث غيرهما أولى منهما، و إن شاركهما مساوٍ، انتقل إلى وارثه الحيّ ما ورثه، و لو تساويا

فى الاستحقاق فلا تقديم، و يصير مال كلّ منهما لورثه الآخر، كأخوين لأب و لكلّ منهما خال، و لو(۶) لم يكن لهما وارث، صار مالهما للإمام.

و على قول المفيد - رحمه اللّه - لو كان لكلّ من الأخوين جدّ لأُمّ و لا مال لأحدهما، يقرع، فإن خرج توريث المعدم أوّلاً، انتقل مال الآخر إليه و إلى جدّه، ثلثه لجدّه، و ثلثاه لأخيه، ثمّ يقدّر(۷) موت المعدم، فيرث الموسر منه ثلثى ما انتقل إليه، و ثلثه لجدّ(۸) المعدم، و ينتقل ما ورثه الموسر إلى جدّه، فيجتمع لجدّه ثلث أصل ماله و ثلثا ثلثيه، و ذلك سبعه أتساع ماله، و لجدّ(۹) المعدم تسعان.

و لو خرج توريث الموسر، لم يرث من أخيه شيئاً، ثمّ يقدّر موت الموسر فيرث ماله أخوه و جدّه أثلاثاً، فيكون لجدّه الثلث، و لأخيه الثلثان، ينتقل(۱۰) ما صار لأخيه إلى جدّه، فيكون لجدّ الموسر ثلث ماله، و لجدّ المعدم ثلثاه، فوجبت القرعه ؛

۱- رض۳ و مج۱ : و كان.

۲- رض۳، رض۴ و مج۱ : يُفرض.

۳- رض۱ : الابن.

۴- مل : فيصير.

۵- رض۲ : الوارث، رض۴ : ورثته.

۶- رض۳ و مل : فلو.

۷- ح : نفرض.

۸- أكثر النسخ : لجدّه.

۹- رض۲ و رض۳ : لجدّه.

۱۰- رض۳ : و ينتقل.

لتغيّر الحكم بالتقدّم و التأخّر، و على الأصحّ يصير مال الموسر بين جدّه و جدّ أخيه أثلاثاً، لجدّه الثلث، و لجدّ أخيه الثلثان.

و كذا يقرع على قوله : لو كان لهما مال تساويا فى قدره أو اختلفا، فإنّ جدّ المتقدّم فى الموت(۱) يفوز بأكثر ممّا يحصل له لو تأخّر موت مورّثه، و على الأصحّ : يقسّم مال كلّ أخ بين جدّه و جدّ أخيه أثلاثاً، لجدّه ثلثه، و لجدّ أخيه ثلثاه.

و لو تكثّرت الغرقى، لم يتغيّر الحكم، فيقدّر موت كلّ واحد و يورث(۲) بحسب الاستحقاق.

درس (۱۸۶)

و حادى عشرها : الحمل، و إرثه ممنوع إلّا أن ينفصل حيّاً، فلو سقط ميّتاً، لم يرث ؛ لقوله صلّى اللّه عليه و آله : السقط لا يرث و لا يورث(۳).

و لا يشترط حياته عند موت المورّث، فلو كان نطفه، ورث إذا انفصل حيّاً.

و لا يشترط استقرار الحياه، فلو سقط بجنايه جانٍ و تحرّك حركه تدلّ على الحياه، ورث، و انتقل ماله إلى وارثه. و لا اعتبار بالتقلّص الطبيعىّ. و لو خرج بعضه

ميّتاً، لم يرث.

و لا يشترط الاستهلال ؛ لأنّه قد يكون أخرس، بل يكفى الحركه البيّنه، و روايه

۱- رض۲ و رض۳ : بالموت.

۲- رض۲ و رض۳ : يرث.

۳- لم نعثر عليه بهذا اللفظ، و بهذا المضمون ينظر : سنن ابن ماجه ۲ : ۹۱۹ الحديث ۲۷۵۰ و ۲۷۵۱ ، سنن الترمذىّ ۳ : ۳۵۰ الحديث ۱۰۳۲ ، سنن الدارمىّ ۲ : ۳۹۳ ، كنزل العمّال ۱۱ : ۱۹ الحديث ۳۰۴۵۳ .

عبداللّه بن سنان باشتراط سماع صوته(۱) محموله على التقيّه.

و كما يُحْجَب عن الإرث حتّى ينفصل حيّاً يَحْجُب غيرَه ممّن هو دونه، كما لو كان للميّت امرأه حامل و إخوه، فإنّه يرجئ ميراثه حتّى يتبيّن.

و لو طلبت المرأه الإرث، أُعطيت الثمن إذا كانت زوجه. و لو طلب الأبوان، أُعطيا السدسين و الباقى موقوف. و لو طلب الإخوه فرض الحمل ذكرين ؛ لندور الزائد، فإن انكشف الحال بخلافه، استدرك.

و يعلم وجوده حال موت المورّث، بأن يُوضَع لدون ستّه أشهر منذ الموت، أو لأقصى الحمل إذا لم توط ء الأُمّ وطئاً يصلح استناد(۲) الولد إليه.

و ثانى عشرها : بُعد الدرجه مع وجود أقرب، فلا يرث أبعد مع أقرب حسب ما فصّل، و يأتى إن شاءاللّه تعالى. و قد يكون وجوده مانعاً عن بعض الإرث، و ذلك متحقّق(۳) فى موضعين :

الأوّل : الولد بالنسبه إلى الأبوين أو أحدهما و إلى كلّ من الزوجين، فإنّ الولد على الإطلاق يحجب الزوجين عن النصيب الأعلى إلى الأدنى، و يحجب الذكر الأبوين أو أحدهما عمّا زاد عن السدس، و تحجب البنت الأبوين أو أحدهما، و البنات أحد الأبوين عمّا زاد على النصيب الحاصل من الأصل و الردّ.

و قال ابن الجنيد : تحجب البنتان(۴) أحد الأبوين عمّا زاد على السدس(۵) ؛

۱- الكافى ۷ : ۱۵۶ الحديث ۵ ، التهذيب ۹ : ۳۹۱ الحديث ۱۳۹۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۹۸ الحديث ۷۴۵ ، الوسائل ۱۷ : ۵۸۷ الباب ۷ من أبواب ميراث الخنثى و ما أشبهه الحديث ۶ .

۲- إل : يصحّ إسناد.

۳- رض۳ : يتحقّق.

۴- رض۲، رض۴، مج۲، مل و ح : البنات، و ما فى المتن مطابق للمصدر.

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۰ .

لروایه أبی بصیر، عن الصادق علیه السّلام(۱)، و هی متروکه.

الثانی : الإخوه، فإنّهم یمنعون الأُمّ عمّا زاد عن السدس إذا کان الأب موجوداً.

و قال الصدوق : لو خلّفت زوجها و أُمّها و إخوه، فللأُمّ السدس و الباقی ردّ(۲) علیها(۳). و ظاهره(۴) : الحجب عمّا زاد علی السدس فریضه ؛ لمکان الإخوه، و هو یشبه النزاع اللفظیّ.

و روی زراره، عن الصادق علیه السّلام فی أُمّ و أخوات لأب و أُمّ و أخوات لأُمّ : أنّ للأُمّ السدس، و لکلاله الأب الثلثان، و لکلاله الأُمّ السدس(۵). و هی متروکه ؛ للإجماع علی أنّ الإخوه لا یرثون مع الأُمّ، و حملها الشیخ علی إلزامهم بمعتقدهم(۶)، یعنی(۷) : لو کانت الأُمّ تری ذلک، حلّ للأخوات التناول ؛ لنصّ الباقر(۸) و الصادق(۹) و الکاظم علیهم السّلام علی جواز ذلک(۱۰) و أمثاله.

۱- التهذیب ۹ : ۲۷۴ الحدیث ۹۹۰ ، الوسائل ۱۷ : ۴۶۵ الباب ۱۷ من أبواب میراث الأبوین و الأولاد الحدیث ۷ .

۲- أکثر النسخ : یردّ.

۳- الفقیه ۴ : ۱۹۸ .

۴- أکثر النسخ : فظاهره.

۵- التهذیب ۹ : ۳۲۰ الحدیث ۱۱۴۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۶ الحدیث ۵۵۰ ، الوسائل ۱۷ : ۴۷۸ الباب ۱ من أبواب میراث الإخوه و الأجداد الحدیث ۱۲ .

۶- التهذیب ۹ : ۳۲۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۷ .

۷- رض۲، رض۳، رض۴ و مج۱ : بمعنی.

۸- التهذیب ۹ : ۳۲۲ الحدیث ۱۱۵۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۸ الحدیث ۵۵۴ ، الوسائل ۱۷ : ۴۸۴ الباب ۴ من أبواب میراث الإخوه و الأجداد الحدیث ۴ .

۹- الکافی ۷ : ۱۰۰ الحدیث ۲ ، التهذیب ۹ : ۳۲۱ الحدیث ۱۱۵۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۷ الحدیث ۵۵۲ ، الوسائل ۱۷ : ۴۸۴ الباب ۴ من أبواب میراث الإخوه و الأجداد الحدیث ۱ .

۱۰- التهذیب ۹ : ۳۲۲ الحدیث ۱۱۵۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۷ الحدیث ۵۵۳ ، الوسائل ۱۷ : ۴۸۴ الباب ۴ من أبواب میراث الإخوه و الأجداد الحدیث ۳ .

و یشترط فی الحجب مع وجود الأب خمسه شروط :

الأوّل : التعدّد، فلابدّ من أخوین ذکرین، أو أخ و أُختین، أو أربع أخوات. و الخنثی کالأُنثی، و یحتمل قویّاً القرعه هنا.

الثانی : کونهم للأبوین أو للأب، فلا تحجب کلاله الأُمّ.

الثالث : انتفاء موانع الإرث عنهم، من الکفر و القتل و الرقّ و اللعان. و قال

الصدوق(۱) و الحسن : یحجب القاتل(۲). و الأقرب : أنّ الغائب یحجب ما لم یقض بموته.

الرابع : انفصالهم، فالحمل لا یحجب علی قول(۳)، و لو کان بعضهم میّتاً أو کلّهم

عند موت الموروث(۴)، لم یحجب، و کذا لو اقترن موتاهما.

و لو اشتبه التقدّم و التأخّر، فالظاهر : عدم الحجب، و فی الغرقی نظر، کما لو مات أخوان غرقاً و معهما أبوان، و لهما أخ آخر حیّاً أو غریقاً، فإنّ فرض موت کلّ واحد منهما یستدعی کون الآخر حیّاً، فیتحقّق الحجب، و من عدم القطع بوجوده، و الإرث حکم شرعیّ، فلا یلزم منه اطّراد الحکم بالحیاه مع احتمال عدم تقدیر السبق بینهما، و لم أجد فی هذا کلاماً لمن سبق.

فرع :

لو خلّف بنتاً و أبوین و حاجباً، فالمشهور : أنّ للبنت النصف، و للأبوین السدسان، و الباقی یردّ علی الأب و البنت أرباعاً.

و قال الشیخ معین الدین سالم المصریّ : یکون الردّ أخماساً، فیأخذ الأب ما

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۴۳ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۴۳ .

۳- المختصر النافع : ۲۶۰ .

۴- رض ۱ : المورّث.

كان يردّ على الأبوين مع عدم الحاجب(۱)، و هو محتمل.

الخامس : المغايره، فلو كانت الأُمّ أُختاً لأب، فلا حجب، كما يتّفق فى المجوس(۲)، أو الشبهه بوطئ الرجل ابنته، فولدها أخوها لأبيها.

درس (۱۸۷)

و ثالث عشرها : منع يتعلّق بالزوجين و هو من وجوه :

الأوّل : تجرّد عقد المريض على امرأه عن الدخول إذا مات فى مرضه، فإنّ ذلك يمنع من إرثها على المشهور. و لو عقدت المريضه على نفسها، فالأقرب : عدم اشتراط الدخول، و لو برأ من مرضه، زال المانع على الأقرب.

الثانى : لو كان العقد منقطعاً، منع من الإرث فى الزوج و الزوجه. و لو شرطا التوريث، فالمروىّ : الصحّه(۳)، و عليه يتخرّج اشتراط أحدهما دون صاحبه، و هو أشكل من الأوّل.

الثالث : لو خلت الزوجه عن ولد، لم ترث من رقبه الأرض شيئاً، و تعطى قيمه الآلات و الأبنيه و الشجر. و قال المرتضى : تمنع من عين الأرض لا من قيمتها(۴). و قال المفيد : لا تمنع من البساتين و الضياع، و تعطى قيمه آلات الدور و المساكن(۵). و فى صحيح زراره عن الباقر عليه السّلام : منعها من السلاح و الدوابّ(۶).

۱- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۳ .

۲- مج۲، رض۴، إل و مل : المجوسىّ.

۳- الكافى ۵ : ۴۶۵ الحديث ۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۳۶ الباب ۱۷ من أبواب ميراث الأزواج الحديث ۲ .

۴- الانتصار : ۳۰۱ .

۵- المقنعه : ۱۰۴ .

۶- الكافى ۷ : ۱۲۷ الحديث ۲ ، الفقيه ۴ : ۲۵۲ الحديث ۸۱۱ ، التهذيب ۹ : ۲۹۸ الحديث ۱۰۶۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۵۱ الحديث ۵۷۱ ، الوسائل ۱۷ : ۵۱۷ الباب ۶ من أبواب ميراث الأزواج الحديث ۱ .

و لو كان لها ولد من الميّت، فالشيخ(۱) و أتباعه يورثونها من جميع ما ترك(۲)، و هو فتوى الصدوق(۳).

و صرّح ابن إدريس بأ نّه لا فرق بين أن يكون لها منه ولد أو لا(۴)، و هو ظاهر

المفيد(۵) و المرتضى(۶) و الحلبيّ(۷) و الشيخ فى الاستبصار(۸)، و أكثر الأخبار لم يفرق(۹)، و الفرق فى روايه ابن أُذينه(۱۰).

فرع :

لو كان لها ولد ولد، فإن كان وارثاً، فالأقرب : أ نّه كالولد، و إن لم يكن وارثاً، كما لو كان هناك ولد للصلب ففيه نظر، من صدق الولد، و من عدم إرثه فتبقى علّه المنع موجوده، و هى إدخال المرأه عليهم من يكرهونه.

الرابع : لو زوّج الفضوليّان الصغيرين، و بلغ أحدهما و أجاز ثمّ مات، عزل من تركته نصيب الآخر، فإن مات قبل البلوغ، فلا إرث، و إن بلغ و ردّ، فلا إرث، و إن بلغ

فأجاز رغبه فى الإرث، فلا إرث، و يعلم ذلك بقوله، و إن أجاز مخبراً عن عدم

۱- النهايه : ۶۴۲ .

۲- منهم : ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۱۴۰ ، و ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۹ ، و المحقّق فى الشرائع ۴ : ۳۴ .

۳- الفقيه ۴ : ۳۴ .

۴- السرائر : ۴۰۱ .

۵- المقنعه : ۱۰۴ .

۶- الانتصار : ۳۰۱ .

۷- الكافى فى الفقه : ۳۷۴ .

۸- الاستبصار ۴ : ۱۵۵ .

۹- ينظر : الوسائل ۱۷ : ۵۱۷ الباب ۶ من أبواب ميراث الأزواج.

۱۰- الفقيه ۴ : ۲۵۲ الحديث ۸۱۳ ، التهذيب ۹ : ۳۰۱ الحديث ۱۰۷۶ ، الاستبصار ۴ : ۱۵۵ الحديث ۵۸۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۲۳ الباب ۷ من أبواب ميراث الأزواج الحديث ۲ .

الرغبه فی الإرث، أُحلف علی ذلک، فإن امتنع، فلا إرث.

فرع :

لو کان أحد الزوجین مباشراً للعقد، و باشر الفضولیّ عن الآخر، و مات من باشر عنه الفضولیّ قبل إجازته، فلا إرث، سواء کان قد بلغ أم لا، و إن مات المباشر عن نفسه، ففی عزل نصیب الآخر و سریان الحکم نظر. و کذا لو کانا صغیرین و باشر الولیّ عن أحدهما.

الخامس : لو طلّق رجعیّاً و مات فی العدّه أو ماتت توارثا، و لو کان بائناً، فلا إرث و إن ماتا فی العدّه، إلّا أن یکون الطلاق فی المرض، فترثه إلی سنه ما لم تتزوّج أو یبرأ من مرضه، و لو کان بسؤالها، ففیه وجهان مبنیّان علی تعلّق الحکم بالطلاق فی المرض، أو باعتبار التهمه. و کذا لو کانت أمه فأُعتقت أو کافره فأسلمت.

و لو فسخ نکاحها بعیبها(۱)، ففی إجراء الحکم وجه بعید. أمّا لو فسخت نکاحه بعیبه، لم یتوارثا قطعاً. و کذا لو فسخ النکاح بسبب الرضاع، سواء کانت هی المرضعه أو بعض قرابه الزوج.

فرع :

لو طلّق الأسیر مع أمارات إتلافه أو المأخوذ للقود أو للرجم، فالظاهر : أ نّه لا یطّرد الحکم فیه، و طرّده ابن الجنید و حکم بالإرث إلی سنه(۲)، و جنح إلیه فی

۱- رض۲، رض۳، إل و مج۲ : لعیبها.

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۵۲ .

المختلف، ثمّ قال : المشهور : اختصاص الحكم بالمريض(۱).

السادس : لو تزوّجت زوجه المفقود ثمّ ماتت و حضر الأوّل، فإن كان التزويج الثانى فاسداً لعدم استيفاء الشرائط، ورثها الأوّل، و إن كان صحيحاً، فالمشهور : إرث

الثانى. و قال ابن الجنيد : يرثها الأوّل و لو كان الثانى قد حازه(۲). و فيه بُعد.

السابع : لو طلّق بائناً و اشتبه ثمّ مات، فالأقرب : القرعه. و كذا لو مات المسلم عن كفر و له زوجات تبعنه فى الإسلام و لمّا يتخيّر(۳). و قيل بالتشريك أو الوقف

حتّى يصطلحن(۴).

الثامن : لو طلّق معيّنه و اشتبهت(۵)، ثمّ تزوّج أُخرى و مات عن أربع غير المطلّقه، فالمروىّ : أنّ للمعيّنه(۶) ربع نصيب الزوجيّه، و يُقَسّم الباقى بين الأربع بالسويّه(۷). و قال ابن إدريس : يقرع(۸).

و لو اشتبهت بواحده أو باثنتين، ففى انسحاب الحكم أو القرعه نظر، من الخروج عن النصّ، و تساويهما معنىً.

التاسع : قال ابن الجنيد : لو زوّج الأب ابنه بنتاً فى حجره فمات الابن، ورثته، و لو ماتت، لم يرثها الابن إلّا أن يكون قد رضى بالعقد ورثتها(۹).

۱- المختلف : ۷۵۲ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۲ .

۳- رض۲، رض۳ و رض۴ : تخيّر، مج۱ : يختر.

۴- لم نعثر عليه.

۵- أكثر النسخ : و اشتبه.

۶- رض۱، رض۳، رض۴ و مج۱ : المتيقّنه.

۷- الكافى ۷ : ۱۳۱ الحديث ۱ ، التهذيب ۸ : ۹۳ الحديث ۳۱۹ ، الوسائل ۱۷ : ۵۲۵ الباب ۹ من أبواب ميراث الأزواج الحديث ۱ .

۸- كذا نقله عنه فى مفتاح الكرامه ۸ : ۱۸۵ ، و الجواهر ۳۹ : ۱۹۹ و لكن لم نعثر عليه فى السرائر.

۹- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۲ .

و یشکل بأنّ العقد إن صحّ، توارثا و إلّا فلا. و رضی الورثه لا عبره به إذا لم یکن فیهم ولیّ شرعیّ.

درس (۱۸۸)

و رابع عشرها : منع المستهلّ من الإرث إذا لم یکمل شهود الاستهلال، فلو شهدت امرأه واحده، منع من ثلاثه أرباع النصیب، و لو شهدت اثنتان، منع من النصف، و لو شهدت ثلاث، منع من الربع.

و نقل ابن الجنید قبول شهاده الواحده فی الجمیع(۱)، و هو قول الحسن(۲)، و هو

ظاهر المفید(۳)، فعلی هذا لا یمنع(۴)، إلّا أ نّه متروک.

و خامس عشرها : اشتباه الحرّ الوارث بالعبد فیما لو سقط بیت علی قوم فماتوا و بقی منهم صبیّان، أحدهما : حرّ و الآخر : مملوک له، و اشتبه، فإنّه روی عن الصادق علیه السّلام : أ نّه یقرع لتعیین الحرّ، فإذا تعیّن، أُعتق الآخر و صار الحرّ

مولاه(۵)، فهذا منع من إرث الحرّ العبد إن أوجبنا عتق الآخر، و هو ظاهر الروایه، و ظاهر قول الحسن(۶) و الصدوق(۷).

و قال الشیخ فی النهایه : بل یرثه الحرّ بعد القرعه و لا عتق(۸). و هو قویّ،

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۵۱ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۱۶ .

۳- المقنعه : ۱۱۲ .

۴- رض ۱، رض ۲، إل، مل و ح : لا منع.

۵- الکافی ۷ : ۱۳۸ الحدیث ۷ ، الفقیه ۴ : ۲۲۶ الحدیث ۷۱۷ ، التهذیب ۹ : ۳۶۱ الحدیث ۱۲۹۰ ، الوسائل ۱۷ : ۵۹۲ الباب ۴ من أبواب میراث الغرقی و المهدوم علیهم الحدیث ۲ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۷۵۲ .

۷- الفقیه ۴ : ۲۲۵ .

۸- النهایه : ۳۴۵ .

و تحمل الروایه علی الاستحباب.

و سادس عشرها : قدر الحبوه، فإنّه لا ینفذ فیه میراث غیر المحبوّ و هو الولد الأکبر الذکر، و ذلک فی السیف و الخاتم و المصحف و ثیاب بدن المیّت.

و شرط ابن إدریس أن لا یکون سفیهاً، فاسد الرأی(۱)، و أن یخلّف المیّت غیرها(۲).

و شرط ابن حمزه ثبات العقل، و سداد الرأی، و فقد آخر فی سنّه، و حصول ترکه غیرها، و قیامه بقضاء ما فاته من صیام و صلاه(۳).

و فی روایه ربعیّ : أضاف الدرع، و الکتب، و الرحل، و الراحله(۴). و فی روایه

الفضیل(۵) و مرسله ابن أُذینه : ذکر السلاح(۶). و لو کان الأکبر أُنثی، فللأکبر من الذکور.

و صرّح ابن إدریس بوجوب الحبوه(۷)، و هو ظاهر الأکثر(۸)، و الأخبار(۹)،

۱- بعض النسخ : و لا فاسد الرأی.

۲- السرائر : ۴۰۱ .

۳- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۸ .

۴- الکافی ۷ : ۸۶ الحدیث ۳ و ۴ ، الفقیه ۴ : ۲۵۱ الحدیث ۸۰۵ ، التهذیب ۹ : ۲۷۵ الحدیث ۹۹۶ و ۹۹۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۴ الحدیث ۵۴۰ و ۵۴۱ ، الوسائل ۱۷ : ۴۳۹ الباب ۳ من أبواب میراث الأبوین و الأولاد الحدیث ۱ و ۲ .

۵- التهذیب ۹ : ۲۷۶ الحدیث ۹۹۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۴ الحدیث ۵۴۲ ، الوسائل ۱۷ : ۴۴۰ الباب ۳ من أبواب میراث الأبوین الحدیث ۶ .

۶- الکافی ۷ : ۸۵ الحدیث ۲ ، التهذیب ۹ : ۲۷۵ الحدیث ۹۹۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۴ الحدیث ۵۳۹ ، الوسائل ۱۷ : ۴۴۰ الباب ۳ من أبواب میراث الأبوین الحدیث ۴ .

۷- السرائر : ۴۰۱ .

۸- منهم : المفید فی المقنعه : ۱۰۳ ، و الطوسیّ فی النهایه : ۶۳۳ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۱۳۲ ، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۸ ، و العلاّمه فی التحریر ۲ : ۱۶۴ .

۹- الوسائل ۱۷ : ۴۳۹ الباب ۳ من أبواب میراث الأبوین و الأولاد.

و أ نّها لا تحسب علیه بالقیمه. و قال المرتضی : تحسب علیه بالقیمه(۱)، و هو نادر.

و صرّح ابن الجنید باستحباب الحبوه(۲)، و هو ظاهر الحلبیّ حیث قال : و من السّنه أن یحبی، و ذکر ثیاب مصلّاه(۳).

فروع :

الأوّل : لو تعدّد الأکبر فالظاهر : القسمه، قاله فی المبسوط(۴)، خلافاً لابن حمزه(۵). و فی اشتراط بلوغه احتمال، و ظاهره و ظاهر ابن إدریس : اشتراطه(۶).

الثانی : لو تعدّدت هذه الأجناس قال ابن إدریس : یختصّ بالذی یعتاد لبسه و یدیمه(۷)، و هو حسن فیما جاء بلفظ الوحده، أمّا الثیاب، فالأقرب : العموم حتّی العمامه، و کلام أبی الصلاح یقتضی تخصیص ثیاب الصلاه(۸).

الثالث : لو خلّف دیناً مستغرقاً(۹) فلا حبوه ؛ إذ لا إرث. نعم، لو قضی الورثه الدین من غیر الترکه، فالأقرب : الحبوه.

و لو أراد الأکبر افتکاکها من ماله لیتخیّرها(۱۰)، فالأقرب : إجابته.

۱- الانتصار : ۲۹۹ .

۲- نقله عنه فی المختلف : ۷۳۲ .

۳- الکافی فی الفقه : ۳۷۱ .

۴- المبسوط ۴ : ۱۲۶ .

۵- الوسیله الجوامع الفقهیّه : ۷۳۸ .

۶- السرائر : ۴۰۱ . لأنّ من شرط اختصاص الولد الأکبر بالحباء عند ابنی حمزه و إدریس : أن لا یکون سفیهاً و لا فاسد الرأی.

۷- السرائر : ۴۰۱ .

۸- الکافی فی الفقه : ۳۷۱ .

۹- أکثر النسخ : مغترقاً.

۱۰- ح و مل : لیحبی بها، مج۱ و رض۴ : لیتخیّر بها، رض۲ و إل : لیتخیّر.

الرابع : لو أوصى الميّت بصرفها فى جهه مباحه، فالأقرب : اعتبارها من الثلث، و لو زادت، فالأقرب : توقّفها على إجازه الأكبر لا غيره(۱).

الخامس : لو قصر نصيب كلّ وارث عن قدر الحبوه، فالظاهر : أ نّه غير مانع، و يحتمل المنع للإجحاف.

و سابع عشرها : الكفن و مؤونه التجهيز، و هو مانع من الإرث فى قدره، فلو لم يفضل شىء، فلا إرث إلّا فى الزوجه على ما سلف(۲).

و ثامن عشرها : الوصيّه، فإنّها مانعه ما لم تزد على الثلث، فإن زادت و لم يُجز الوارث، نفذ الإرث فى الباقى، و إن أجاز، فظاهر جماعه : أنّ الإرث لا ينفذ فيها(۳) ؛ بناءاً على أنّ الإجازه تنفيذ لفعل الموصى، لا ابتداء عطيّه.

و عند ابنى بابويه مَن لا وارث له و لا عصبه يصحّ إيصاؤه بجميع ماله فى المسلمين و المساكين و ابن السبيل(۴).

و تاسع عشرها : كون العين موقوفه، فإنّه لا ينفذ فيها المواريث و إن كانت ملكاً للموقوف عليه على الأصحّ. ثمّ إن كان هناك مرتبه أُخرى، انتقلت إليها، نحو(۵) الوقف، و إن كان منقطعاً، ففيه خلاف سبق فى الوقف(۶).

و العشرون : كون العبد جانياً عمداً، فإنّه إذا اختير استرقاقه أو قتله، تبيّن عدم نفوذ الإرث فيه، و يحتمل تملّك الوارث ثمّ ينتزع منه.

و لو كان خطأً، نفذ فيه الإرث ؛ لأنّ التخيير إلى مولى الجانى، و من ذلك أُمّ

۱- أكثر النسخ : لا غير.

۲- يراجع : الجزء الأوّل : ۳۶ .

۳- منهم : المفيد فى المقنعه : ۱۰۱ ، و سلّار فى المراسم : ۲۰۳ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۳۸۵ .

۴- المقنع : ۱۶۷ .

۵- رض۱ و رض۴ : بحقّ.

۶- تقدّم فى ص ۳۰۳ - ۳۰۴ .

الولد، فإنّ مَن عداها ولدها يكون حقّه فى القيمه، و يحتمل نفوذ الإرث فيها ثمّ تقوّم.

و روى محمّد بن يحيى عن وصىّ علىّ بن السرىّ أ نّه أوصى بإخراج ولده جعفر من الإرث ؛ لما أصاب(۱) أُمّ ولده، فأقرّه الكاظم عليه السّلام(۲). قال الشيخ : هذه قضيّه فى واقعه، فلا تتعدّى إلى غيرها(۳).

و قال ابن الجنيد : فى حديث أهل البيت عليهم السّلام : أنّ مَن فجر بزوجه أبيه، لم يورث من ميراث أبيه شيئاً(۴).

درس (۱۸۹)

فى ميراث الآباء و الأولاد

للأب وحده المال، و للأُمّ وحدها الثلث تسميهً و الباقى ردّاً.

و لو اجتمعا، فلها الثلث لا مع الحاجب، و السدس معه، و الباقى للأب.

و لو كان هناك زوج أو زوجه، فلهما النصيب الأعلى، و للأُمّ ثلث الأصل أو سدسه و الباقى للأب.

و لو كان الزوج أو الزوجه مع الأُمّ، فلها الثلث بعد نصيب الزوجيّه تسميه و الباقى ردّاً. و لو كان أحدهما مع الأب، فالباقى بعد نصيب الزوجيّه له.

و لو كان معهما ابن، فلهما السدسان و الباقى له. و لو كان أحدهما مع الابن، فله

۱- مج۱ و ح + : من.

۲- الكافى ۷ : ۶۱ الحديث ۱۵ ، الفقيه ۴ : ۱۶۲ الحديث ۵۶۷ ، التهذيب ۹ : ۲۳۵ الحديث ۹۱۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۳۹ الحديث ۵۲۱ ، الوسائل ۱۳ : ۴۷۶ الباب ۹۰ من أبواب أحكام الوصايا الحديث ۲ .

۳- التهذيب ۹ : ۲۳۵ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۰ .

۴- لم نعثر عليه.

السدس و الباقی للابن، و کذا لو تعدّد الابن.

و لو اجتمع معهما بنتان فصاعداً، فلهما الثلثان، و للأبوین السدسان، و لو(۱) کانت بنت واحده، فلها النصف، و لهما السدسان، و یردّ الباقی أخماساً علی الجمیع، و مع الحاجب یردّ أرباعاً علی البنت و الأب.

و لو کان معهما ذکور و إناث أو مع أحدهما، فلهما السدسان أو لأحدهما السدس، و الباقی یقسّم، للذکر مثل حظّ الأُنثیین.

و للابن المنفرد المال، و للاثنین(۲) فصاعداً المال بالسویّه، و للبنت المنفرده

النصف تسمیه و الباقی ردّاً، و إن کانتا اثنتین فصاعداً، فلهما الثلثان تسمیه، و الباقی

ردّاً.

و لو اجتمع الذکور و الإناث، اقتسموا الجمیع، للذکر مثل حظّ الأُنثیین.

و لو اجتمع البنت و أحد الأبوین، فلها النصف، و له السدس، و الباقی یردّ أرباعاً، فیکون جمیع المال أرباعاً.

و لو کان هناک زوج أو زوجه، فلهما النصیب الأدنی، و للبنت النصف، و لأحد

الأبوین السدس، و الباقی یردّ أرباعاً.

و لأحد الأبوین مع البنتین السدس، و لهما الثلثان، و الباقی یردّ أخماساً، و مع الزوجه تأخذ الثمن و الباقی یردّ أخماساً.

و لو اجتمع الأبوان و البنت و الزوجه، فلهما السدسان، و للبنت النصف، و للزوجه الثمن، و الباقی یردّ أخماساً مع عدم الحاجب، و إلاّ فعلی الأب و البنت أرباعاً، و مع الزوج یدخل النقص علی البنتین، و کذا یدخل علیهما لو اجتمعا مع الأبوین و الزوج أو الزوجه، و کذا لو اجتمعت البنت و الأبوان و الزوج، فالنقص

۱- رض۱ و مل : و إن.

۲- بعض النسخ : و للابنین.

عليها.

و إذا عدم الأولاد، قام بنوهم مقامهم، سواء كان الأبوان موجودين أو أحدهما، أو لا على الأصحّ، و لا نعلم فيه خلافاً إلّا من الصدوق(۱)، فإنّه شرط فی توريثهم عدم الأبوين ؛ تعويلاً على روايه قاصره الدلاله(۲).

ثمّ أولاد الأولاد ينزلون منزله آبائهم، فلابن البنت نصيب أُمّه، و لبنت الابن نصيب أبيها، فلو خلّف بنت ابن و بنی بنت، فلبنت الابن الثلثان، و لبنی البنت الثلث و إن كثروا.

ثمّ يقتسم أولاد البنت و أولاد الابن النصيب(۳)، للذكر مثل حظّ الأُنثيين. و نقل

الشيخ أنّ أولاد البنت يقتسمون بالسويّه(۴)، و اختاره تلميذه القاضی(۵).

و قال الحسن(۶) و المرتضی(۷) و ابن إدريس : يعتبر أولاد الأولاد بأنفسهم،

فللذكر ضعف الأُنثی و إن كان يتقرّب بأُمّه و تتقرّب الأُنثی بأبيها ؛ لأ نّهم أولاد حقيقه(۸). و الأوّل : أشهر فتوی و روايه.

و يترتّب أولاد الأولاد فی الإرث، فالأقرب إلی الميّت يمنع الأبعد ذكراً كان أو أُنثی، و لا يرث الجدّ و الجدّه مع الأبوين، بل يستحبّ للأبوين إطعام آبائهما

۱- المقنع : ۱۶۹ ، الفقيه ۴ : ۱۹۶ .

۲- الكافی ۷ : ۸۸ الحديث ۱ ، الفقيه ۴ : ۱۹۶ الحديث ۶۷۲ ، التهذيب ۹ : ۳۱۶ الحديث ۱۱۳۷ ، الاستبصار ۴ : ۱۶۶ الحديث ۶۲۹ ، الوسائل ۱۷ : ۴۴۹ الباب ۷ من أبواب ميراث الأبوين و الأولاد الحديث ۳ .

۳- لا توجد هذه الكلمه فی رض۱، رض۴ و مج۱ .

۴- النهايه : ۶۳۴ .

۵- المهذّب ۲ : ۱۳۳ .

۶- نقله عنه فی المختلف : ۷۳۲ .

۷- نقله عنه فی السرائر : ۳۹۶ .

۸- السرائر : ۳۹۶ .

سدس الأصل إذا زاد نصيب المطعم بقدر السدس.

و لو زاد نصيب أحدهما خاصّه، أطعم أبويه لا أبوى الآخر. و لا يستحبّ للأولاد طعمه الأجداد.

و لو كان أحد الجدّين مفقوداً، فالطعمه للآخر، و إن وجدا، فهى بينهما بالسويّه.

درس (۱۹۰)

فى ميراث الإخوه و الأجداد

إنّما يرثون مع عدم الآباء و الأبناء و أبنائهم. و قال الصدوق : يرث الجدّ مع ولد الولد و يرث الجدّ للأب مع الأب و الجدّ من قبل الأُمّ مع الأُمّ(۱) ؛ لروايه سعد عن الكاظم عليه السّلام : يرث الجدّ مع بنات البنت السدس(۲). قال الشيخ : ذكر ابن فضّال إجماع العصابه(۳) على ترك العمل بهذا الخبر(۴).

و قال الصدوق : لو خلّفت زوجها و ابن ابنها و جدّاً، فللزوج الربع، و للجدّ

السدس، و الباقى لابن الابن(۵).

و قال ابن الجنيد : لو خلّف بنتاً و أبوين، فالفاضل عن أنصبائهم للجدّين أو الجدّتين، و لو خلّف ولد ولد و جدّاً أو والداً و جدّاً، فللجدّ السدس(۶).

و قال الشيخ يونس بن عبد الرحمان : الجدّ أبو الأب أولى من ابن ابن الابن(۷).

۱- الفقيه ۴ : ۲۰۸ .

۲- الفقيه ۴ : ۲۰۵ الحديث ۶۸۲ ، التهذيب ۹ : ۳۱۴ الحديث ۱۱۲۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۶۴ الحديث ۶۲۲ ، الوسائل ۱۷ : ۴۵۱ الباب ۷ من أبواب ميراث الأبوين و الأولاد الحديث ۱۰ .

۳- رض ۱ : الصحابه.

۴- التهذيب ۹ : ۳۱۵ ذيل الحديث ۱۱۲۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۶۴ ذيل الحديث ۶۲۲ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۱ .

۶- نقله عنه فى المختلف : ۷۵۱ .

۷- نقله عنه فى الكافى ۷ : ۱۱۸ .

و الأقوال الثلاثه شاذّه.

فللأخ من الأبوين وحده المال، و للأخوين فصاعداً المال بالسويّه.

و لو اجتمع الإخوه و الأخوات للأبوين، فالمال بينهم، للذكر مثل حظّ الأنثيين، و للأُخت المنفرده للأبوين، النصف تسميه، و الباقى ردّاً، و للأُختين فصاعداً، الثلثان

تسميه، و الباقى ردّاً بينهنّ بالسويّه.

و لا يرث معهم الإخوه و الأخوات من كلاله الأب. نعم، يقومون مقامهم عند عدمهم.

و للواحد من كلاله الأُمّ ذكراً أو أُنثى إذا انفرد، السدس تسميهً، و الباقى ردّاً، و للاثنين فصاعداً، الثلث تسميهً، و الباقى ردّاً بالسويّه ذكوراً كانوا أو إناثاً، أو ذكوراً و إناثاً(۱).

و لو اجتمعت الكلالات الثلاث، سقط كلاله الأب، و كان لكلاله الأُمّ سدس الأصل إن كان واحداً، و الثلث إن كان أكثر بالسويّه، و الباقى لكلاله الأب و الأُمّ و إن كان واحداً، ذكراً كان(۲) أو ذكرين فصاعداً أو ذكوراً و إناثاً، للذكر مثل حظّ الأُنثيين، و تسقط(۳) كلاله الأب.

و لو اجتمع مع كلاله الأُمّ أُخت للأبوين، فلها النصف، و للواحد من كلاله الأُمّ، السدس، و للأكثر، الثلث، و الباقى للأُخت من الأبوين، و لو كانتا أُختين للأبوين مع

واحد من كلاله الأُمّ، كان السدس ردّاً عليهما خاصّه. و تفرّد الحسن(۴) و الفضل بأنّ الباقى يردّ بالنسبه أرباعاً أو أخماساً(۵).

۱- لا توجد جمله : «أو ذكوراً و إناثاً» فى رض۳ .

۲- لا توجد جمله : «ذكراً كان» فى أكثر النسخ.

۳- بعض النسخ : و سقط.

۴- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۸ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۸ .

و لو كانت الأُخت للأب خاصّه أو الأُختان كذلك مع كلاله الأُمّ، فالخلاف هنا مشهور : فعند ابن الجنيد(۱) و الحسن(۲) و ابن إدريس(۳) و المحقّق يردّ على الجميع بالنسبه(۴)، و عند الشيخين(۵) و أتباعهما، يختصّ به كلاله الأب(۶) ؛ لروايه محمّد بن مسلم عن الباقر عليه السّلام(۷)، و هو الأقرب(۸).

و للزوج أو الزوجه، النصيب الأعلى، و لكلاله الأُمّ، سدس الأصل أو ثلثه، و الباقى لكلاله الأب ذكوراً كانوا أو إناثاً و لا عول هنا، كما لا عول فى اجتماع الزوج أو الزوجه مع البنات، و لا تعصيب عندنا بحال.

درس (۱۹۱)

للجدّ المنفرد، المال، لأب كان أو لأُمّ، و كذا الجدّه.

و لو اجتمعا من طرف واحد، تقاسما المال، للذكر مثل حظّ الأُنثيين إن كانا لأب، و بالسويّه إن كانا لأُمّ.

و لو كانا من طرفين، فللجدّ للأُمّ أو الجدّه أو لهما، الثلث بينهما بالسويّه، و للجدّ

أو الجدّه للأب أو لهما، الثلثان بالتفاوت.

۱- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۸ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۷۳۸ .

۳- السرائر : ۴۰۲ .

۴- الشرائع ۴ : ۲۸ .

۵- ينظر : قول المفيد فى المقنعه : ۱۰۵ ، و قول الطوسىّ فى النهايه : ۶۵۰ .

۶- منهم : ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۱۳۵ ، و ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۹ .

۷- التهذيب ۹ : ۳۲۲ الحديث ۱۱۵۷ و ۱۱۵۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۶۸ - ۱۶۹ الحديث ۶۳۷ و ۶۳۸ ، الوسائل ۱۷ : ۴۹۴ الباب ۷ من أبواب ميراث الإخوه و الأجداد الحديث ۱ و ۲ .

۸- رض ۱، مج ۱، مج ۲ و إل + : عندى.

و قال الحسن(۱) و الفضل : لو ترک جدّته أُمّ أُمّه، و جدّته أُمّ أبیه، فلأُمّ الأُمّ، السدس، و لأُمّ الأب، النصف، و الباقی ردّ(۲) علیهما بالنسبه، کمن ترک أُختاً لأب و أُمّ، و أُختاً لأُمّ(۳).

و قال الصدوق : للجدّ من الأُمّ مع الجدّ للأب أو الأخ للأب، السدس، و الباقی للجدّ للأب أو الأخ(۴).

و قال الفضل : لو ترک جدّته أُمّ أُمّه، و أُخته للأبوین، فللجدّه، السدس(۵).

و قال الحلبیّان(۶) و الکیدریّ : للجدّ أو الجدّه للأُمّ، السدس، و لهما الثلث بالسویّه(۷)، و الأوّل أظهر.

و لو جامعهم أحد الزوجین، أخذ نصیبه الأعلی، و للجدّ أو الجدّه أو هما(۸) من الأُمّ، ثلث الأصل، و الباقی للمتقرّب بالأب.

و یمنع الأجداد الدنیا من علا من الأجداد، و یقومون مقامهم عند عدمهم، الأقرب إلی المیّت فالأقرب. و کذا یمنعون مَن یتقرّب بهم من الأعمام و الأخوال

و إن بعد الأجداد.

و للمیّت فی المرتبه الأُولی أربعه أجداد، و فی الثانیه ثمانیه، و فی الثالثه ستّه عشر، و علی هذا فلو خلّف الثمانیه، فلقرابه الأُمّ، الثلث بینهم بالسویّه، و لقرابه

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۳۳ .

۲- أکثر النسخ : یردّ.

۳- نقله عنه فی الکافی ۷ : ۱۱۷ .

۴- حکاه فی المختلف : ۷۳۳ عن المقنع، و الموجود فیه : «فإن ترک جدّاً من قبل الأب، و جدّاً من قبل الأُمّ، فللجدّ من قبل الأب الثلثان و للجدّ من قبل الأُمّ الثلث». ینظر : المقنع : ۱۷۵ .

۵- نقله عنه فی الکافی ۷ : ۱۱۸ .

۶- ینظر : قول الحلبیّ فی الکافی فی الفقه : ۳۷۲ ، و قول ابن زهره فی الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۰۷ .

۷- نقله عنه فی المختلف : ۷۳۳ .

۸- رض۲، مج۲، إل و مل : لهما.

الأب، الثلثان، لأبوی أب الأب، الثلثان بینهما أثلاثاً، و لأبوی أُمّ الأب، الثلث بینهما

أثلاثاً، قاله الشیخ(۱). فسهام أقرباء الأُمّ أربعه، و سهام أقرباء الأب تسعه، و أصلها ثلاثه تنکسر علی الفریقین، و لا وفق، فتضرب أربعه فی تسعه، ثمّ فی ثلاثه تبلغ مائه و ثمانیه.

و قال الشیخ معین الدین سالم المصریّ : ثلث الثلث لأبوی أُمّ الأُمّ بالسویّه، و ثلثاه لأبوی أب الأُمّ بالسویّه، و ثلث الثلثین لأبوی أُمّ الأب بالسویّه، و ثلثاهما

لأبوی أبیه أثلاثاً، فسهام قرابه الأُمّ، ستّه، و سهام قرابه الأب، ثمانیه عشر، فیجتزئ

بها و تضرب فی أصل المسأله تبلغ أربعه و خمسین و منها تصحّ(۲).

و قال الشیخ زین الدین محمّد بن القاسم البرزهیّ : ثلث الثلث لأبوی أُمّ الأُمّ بالسویّه، و ثلثا الثلث لأبوی أب الأُمّ أثلاثاً، و صحّتها أیضاً من أربعه و خمسین(۳). و الأوّل أشهر.

و قد یجتمع فی الجدّ الواحد قرابه الأبوین، فیکون له نصیب الجدّین، و یرث معه المنفرد بإحدی القرابتین إذا کان فی درجته.

و لا یمنع الجدّ للأب خاصّه ؛ إذ لیس کالإخوه فی منع کلاله الأبوین کلاله الأب.

و لو اجتمع الإخوه و الأجداد، فالأخ للأُمّ کالجدّ من قبلها، و کذا الأُخت

کالجدّه، و الأخ للأب کالجدّ من قبله، و کذا الأُخت للأب، فلقرابه الأُمّ من الإخوه و الأجداد، الثلث بینهم بالسویّه، و لقرابه الأب، الثلثان بینهم بالتفاوت. و یقوم الإخوه

للأب مقام الإخوه للأب و الأُمّ عند فقدهم.

۱- النهایه : ۶۴۹ .

۲- لم نعثر علیه فی کتب المتقدّمین، و فی المتأخّرین ینظر : مفتاح الکرامه ۸ : ۱۵۰ ، و الجواهر ۳۹ : ۱۶۴ .

۳- ینظر : مفتاح الکرامه ۸ : ۱۵۰ ، الجواهر ۳۹ : ۱۶۴ .

و لو خلّف جدّاً أو جدّةً أو إيّاهما لأُمّ مع أخ أو إخوه لأب و أُمّ، فللجدوده، الثلث، و الباقی للإخوه، و لو كانت أُختاً واحده للأبوين، و لو كانت للأب، فالأقرب :

أ نّها كذلك، و يمكن انسحاب الخلاف السابق(۱) فيها.

و لو خلّف أخاً أو أُختاً لأُمّ و جدّاً أو جدّةً أو إيّاهما لأب، فللواحد من كلاله الأُمّ السدس، و الباقی للجدوده، و يقاسم الأجداد و إن علوا الإخوه.

و يمنع كلّ طبقه من فوقها و لا يمنعهم الإخوه.

و يقوم أولاد الإخوه مقام آبائهم عند عدمهم، فيرث كلّ نصيب مَن يتقرّب به، فلولد الأُخت نصيب أُمّه اتّحد أو تعدّد ذكراً كان أو أُنثی، و لولد الأخ نصيب أبيه

كذلك.

و يمنع أولاد كلاله الأب و الأُمّ أولاد كلاله الأب، و يقومون مقامهم عند عدمهم، و يقاسمون الأجداد كآبائهم و إن علوا و سفل أولاد الإخوه.

و لا ـ ميراث لا ـبن الأ ـخ من الأ ـبوين مع الأ ـخ للأُمّ، و لا ـ لا ـبن ابن الأخ من الأبوين مع ابن أخ لأُمّ، خلافاً للفضل فی المسألتين ؛ لاجتماع السببين(۲). و يضعّف بتفاوت الدرجتين.

و القسمه بين أولاد الإخوه للأبوين أو للأب، للذكر مثل حظّ الأُنثيين، و القسمه بين أولاد الإخوه للأُمّ بالسويّه.

درس (۱۹۲)

فی الأعمام و الأخوال

و هم أُولو الأرحام، و إنّما يرثون مع فقد الإخوه و بنيهم، و الأجداد فصاعداً،

۱- يراجع : ص ۴۲۱ - ۴۲۲ .

۲- نقله عنه فی الفقيه ۴ : ۲۰۰ .

و عن الفضل أ نّه لو خلّف خالاً و جدّه لأُمّ، اقتسما المال نصفين(۱) - و الذی فی کتابه : أ نّه لو ترک جدّته و عمّته و خالته، فالمال للجدّه، و نقل عن یونس مشارکه العمّه و الخاله، و أ نّه جعل العمّه تساوی الجدّ، و غلّطه فی ذلک، و فی قوله : إنّه لو خلّف عمّاً و ابن أخ، اقتسما المال نصفین(۲) - فللعمّ أو(۳) العمّه أو أکثر من قبل أب أو أُمّ المال بالسویّه إذا کانوا من قبل الأُمّ، و بالتفاوت إذا کانوا من قبل الأبوین أو الأب. و لا یرث قرابه الأب إلّا مع عدم قرابه الأبوین.

و لو اجتمع قرابه الأُمّ مع قرابه الأب، فلقرابه الأُمّ، السدس إن کان واحداً عمّاً کان أو عمّه، و الثلث إن کانوا أکثر بالسویّه، و لقرابه الأبوین أو الأب، الثلثان عمّاً

کان أو عمّه أو أکثر بالتفاوت.

و لو خلّف کلاله الأُمّ مع عمّه الأب(۴)، فلها الفاضل عن السدس أو الثلث،

و لا ینسحب الخلاف فی الأُخت للأب هنا.

و لو جامعهم أحد الزوجین، أخذ نصیبه الأعلی، و لقرابه الأُمّ، ثلث الأصل أو سدسه بحسب التعدّد و الوحده، و الباقی لقرابه الأبوین، و مع عدمهم، فلقرابه الأب، و القسمه بینهم مع التعدّد بالتفاوت.

و للخال المنفرد، المال، و کذا الخاله لأب کان أو لأُمّ، و للمتعدّد، المال بالسویّه لأب کانوا أو لأُمّ.

و لو اجتمع الکلالتان، فللمتقرّب بالأُمّ، السدس إن کان واحداً، و الثلث إن کان أکثر بالسویّه و إن کانوا ذکوراً و إناثاً. و للمتقرّب بالأبوین أو بالأب مع عدمهم،

الباقی، واحداً کان أو أکثر بالسویّه و إن کانوا ذکوراً و إناثاً علی الأصحّ. و نقل الشیخ

۱- نقله عنه فی الکافی ۷ : ۱۱۸ ، و الفقیه ۴ : ۲۱۳ .

۲- الکافی ۷ : ۱۱۸ ، الفقیه ۴ : ۲۱۳ .

۳- بعض النسخ : و .

۴- رض۳، رض۴ و ح : للأب. مل : لأب.

فی الخلاف عن بعض الأصحاب أ نّهم یقتسمونه للذکر ضعف الأُنثی(۱).

و لو کان هناک أحد الزوجین، فله نصیبه الأعلی. ثمّ إن کان الأخوال من جهه واحده، فالباقی لهم بالسویّه کیف کانوا، و إن کانوا متفرّقین، سقط کلاله الأب مع کلاله الأبوین.

قال الفاضل : و یأخذ کلاله الأُمّ، سدس الثلث(۲) إن کان واحداً، و ثلثه إن کان(۳) أکثر، و الباقی لکلاله الأبوین، فلو خلّفت زوجها و خالاً من الأُمّ و خالاً من الأبوین، فللزوج النصف، و للخال للأُمّ سدس الثلث، و نقل أ نّه یأخذ سدس الباقی(۴).

و قد یفهم من کلام الأصحاب أنّ للخال للأُمّ بعد نصیب الزوجیّه، سدس الأصل إن اتّحد، و ثلثه إن تعدّد، کما لو لم یکن هناک زوج و لا زوجه(۵).

و لو اجتمع الأخوال و الأعمام، فللأخوال الثلث، و کذا لو کان واحداً، و للأعمام الثلثان، و کذا لو کان واحداً. و لو کانوا متفرّقین، فللأخوال من جهه الأُمّ ثلث الثلث،

و إن کان واحداً، فله سدس الثلث، و الباقی من الثلث للأخوال من جهه الأب، و کذا إن کان واحداً، و الثلثان للأعمام، فللمتقرّب بالأُمّ، سدس الثلثین إن کان واحداً، و ثلثهما إن کان أکثر بالسویّه و إن اختلفوا فی الذکوریّه و الأُنوثیّه، و الباقی للأعمام

المتقرّبین بالأبوین بالتفاوت، و لو عدموا، قام مقامهم قرابه الأب، و کذا فی الأخوال.

و للزوج أو الزوجه مع الأعمام و(۶) الأخوال، النصیب الأعلی، و للأخوال، ثلث

۱- الخلاف ۲ : ۳۴ مسأله - ۶ .

۲- رض۲ و ح + : الأصل.

۳- رض۱ : کانوا.

۴- التحریر ۲ : ۱۶۶ ، القواعد ۲ : ۱۷۵ .

۵- منهم : المحقّق فی الشرائع ۴ : ۳۱ ، و العلاّمه فی التحریر ۲ : ۱۶۶ .

۶- رض۱، رض۲، مج۱، إل، مل و ح : أو.

الأصل و كذا لو كان واحداً، و للأعمام الباقى.

و لو تفرّقت الخؤوله و العمومه، فللمتقرّب بالأُمّ من الخؤوله، سدس الثلث إن كان واحداً، و ثلثه إن كانوا(۱) أكثر، و الباقى للمتقرّب بالأب. و للمتقرّب بالأُمّ من العمومه، سدس الثلثين إن كان واحداً، و ثلثه إن كانوا أكثر بالسويّه(۲)، و الباقى للمتقرّب بالأبوين، و مع عدمهم للمتقرّب بالأب.

و يقوم أولاد الأخوال و الأعمام مقام آبائهم و أُمّهاتهم، و يقتسمون كما كان يقتسم آباؤهم، و لكلّ نصيب مَن يتقرّب به، و الأقرب منهم يمنع الأبعد و إن لم يكن من صنفه، فابن الخال أولى من ابن ابن العمّ، و ابن العمّ أولى من ابن ابن الخال، و الخال أولى من بنى العمّ، و العمّ أولى من بنى الخال، كما أنّ العمّ أولى من ابن العمّ

إلاّ فى المسأله الإجماعيّه(۳)، و الخال أولى من ابن الخال على الإطلاق، و أعمام الميّت و أخواله و أولادهم فنازلاً أولى من عمومه أب الميّت و عمّاته و خؤولته و خالاته، و من عمومه أُمّ الميّت و عمّاتها و خؤولتها و خالاتها، و مع عدم أولاد العمومه و الخؤوله يرث هؤلاء، و الأدنى منهم إلى الميّت و أولاده و إن نزلوا أولى من

الأعلى، فابن ابن عمّ الأب أولى من عمّ الجدّ و هكذا.

و لو ترك عمّ الأب و عمّته و خاله و خالته، و عمّ الأُمّ و عمّتها و خالها و خالتها، فالثلث لقرابه الأُمّ بالسويّه على القول(۴) المشهور، و الثلثان لقرابه الأب ثلثهما

للخال و الخاله بالسويّه، و ثلثاهما للعمّ و العمّه أثلاثاً.

فسهام أقرباء الأُمّ أربعه، و أقرباء الأب ثمانيه عشر، و يتوافقان بالنصف،

۱- رض۱، إل، مل و مج۲ : كان.

۲- لا توجد هذه الكلمه فى : رض۳، رض۴، مج۱، مل و ح.

۳- و هى فيما إذا كان الوارث ابن العمّ للأبوين، و العمّ للأب خاصّه، فإنّه يمنع العمّ للأب و إن كان العمّ أقرب منه، و هى مسأله إجماعيّه منصوصه خرج بذلك عن حكم قاعده : الأقرب يمنع الأبعد.

۴- لا توجد هذه الكلمه فى رض۱، رض۳، رض۴، مج۱ و مل.

فتضرب نصف أحدهما فی الآخر، ثمّ الحاصل فی ثلاثه تبلغ مائه و ثمانیه.

و قیل : لخال الأُمّ و خالتها، ثلث الثلث بالسویّه، و ثلثاه لعمّها و عمّتها بالسویّه،

و صحّتها من أربعه و خمسین(۱).

و ربما قیل : للأخوال الأربعه الثلث بالسویّه، و للأعمام الثلثان ثلثه لعمّ الأُمّ و عمّتها بالسویّه، و ثلثاهما لعمّ الأب و عمّته أثلاثاً، و صحّتها من مائه و ثمانیه.

و قد یجتمع للوارث سببان فصاعداً فیرث بالجمیع، کعمّ هو خال و ابن عمّ هو ابن خال، و لو منع أحدهما الآخر، ورث بالمانع، کأخ هو ابن عمّ.

درس (۱۹۳)

فی الأسباب

فالزوجان یرثان مع جمیع الورثه - إذا خلوا عن الموانع - النصیب الأعلی مع فقد الولد و إن نزل ذکراً أو أُنثی، و النصیب الأدنی مع وجوده، و لا یردّ علیهما مع

وجود وارث و لو ضامن جریره.

أمّا لو لم یکن سوی الزوج أو الزوجه، فالمشهور : الردّ علی الزوج، فیأخذ النصف تسمیهً و الباقی ردّاً، و نقل المفید(۲) و المرتضی(۳) و الشیخ فیه الإجماع(۴).

و یظهر من سلّار وجود الخلاف فیه(۵) ؛ لموثّقه جمیل بن درّاج، عن الصادق

۱- قال العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۷۶ : «و یحتمل أن یکون لعمّ الأُمّ و عمّتها ثلثا الثلث بالسویّه، و ثلثه لخالها و خالتها بالسویّه فتصحّ من أربعه و خمسین» و قال فی مفتاح الکرامه ۸ : ۱۷۱ : «هذا الاحتمال ذکره المحقّق الطوسیّ فی الرساله المسمّاه بالطبقات».

۲- نقله عنه فی السرائر : ۳۹۷ ، و المختلف : ۷۳۷ .

۳- الانتصار : ۳۰۰ .

۴- المبسوط ۴ : ۷۴ .

۵- المراسم : ۲۲۲ .

علیه السّلام : «لا یکون الردّ علی زوج و لا زوجه»(۱). و یعارضها أخبار صحاح مصرّحه بالردّ علیه(۲).

أمّا الزوجه فثالث الأقوال للصدوق(۳) و الشیخ فی النهایه : الردّ علیها حال الغیبه لا حال حضور الإمام(۴) ؛ جمعاً بین الأخبار، و المشهور : عدم الردّ علیها مطلقاً، و لم یقل بالردّ علیها مطلقاً إلّا المفید فی ظاهر کلامه(۵).

و لو تعدّدت الزوجه، فالحصّه مشترکه و لو زِدْنَ علی الأربع، کما فی المریض یطلّق و یتزوّج، ثمّ یدخل و یموت فی مرضه قبل مضیّ سنه و لمّا تتزوّج مطلّقته.

و ترث المطلّقه رجعیّه إذا مات فی العدّه و تورث، بخلاف البائنه، إلاّ أن یکون الطلاق فی المرض، فإنّها ترثه إلی سنه و لا یرثها.

و لا یشترط فی التوریث الدخول، إلّا إذا کان التزویج فی المرض علی ما سلف(۶). و أمّا الولاء بالعتق فقد ذکر فیه.

و أمّا الولاء بضمان الجریره، فهو أن یکون سائبه، کالمعتق فی نذر أو کفّاره أو حرّ الأصل، و لا یعلم له قریب فیضمن واحد جریرته فیرثه، و لا یرث المضمون الضامن، إلّا أن یدور الضمان، و إنّما یرث مع فقد جمیع الأنساب، و مع فقد المعتق و عصبته و معتقه و مَن یمتّ(۷) به.

۱- التهذیب ۹ : ۲۹۶ الحدیث ۱۰۶۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۴۹ الحدیث ۵۶۳ ، الوسائل ۱۷ : ۵۱۳ الباب ۳ من أبواب میراث الأزواج الحدیث ۸ ، و ص ۵۱۶ الباب ۴ من أبواب میراث الأزواج الحدیث ۱۰ .

۲- ینظر : الوسائل ۱۷ : ۵۱۱ الباب ۳ ، و ص ۵۱۴ الباب ۴ ، و ص ۵۱۷ الباب ۵ من أبواب میراث الأزواج.

۳- الفقیه ۴ : ۱۹۲ ذیل الحدیث ۶۶۶ .

۴- النهایه : ۶۴۲ .

۵- المقنعه : ۱۰۵ .

۶- یراجع : ص ۴۰۹ .

۷- متّ بقرابته إلی فلان متّاً : وصل و توسّل. المصباح المنیر : ۵۶۲ .

و أمّا الإمام، فهو وارث عند عدم ضامن الجريره، و عدم كلّ وارث إلّا الزوجه، فمع حضوره يصنع به ما شاء، و كان أميرالمؤمنين عليه السّلام يتبرّع به على فقراء بلد الميّت، و ضعفاء جيرانه(۱).

و إن كان غائباً قال جماعه من الأصحاب : يحفظ له بالوصاه أو الدفن إلى حين ظهوره(۲). و الأظهر : جواز قسمته فى الفقراء و المساكين.

و لو أخذه المتغلّب، فلا ضمان على أحد، و لا يجوز دفعه إليه إلّا مع الخوف.

و روى سليمان بن خالد، عن الصادق عليه السّلام فى المعتق سائبه و لم يتولّ أحداً : «يجعل ميراثه فى بيت مال المسلمين»(۳).

و يعارضه روايه أبى الأحوص، عن الباقر عليه السّلام، أنّ ميراثه للإمام(۴).

و روى أبوبصير، عن الصادق عليه السّلام، أنّ السائبه يرثه أقرب الناس إلى الذى أعتقه و يضمن جريرته(۵). قال الشيخ : لا يعمل عليه بل ميراثه لبيت المال(۶). و هذا يشعر بأ نّه لبيت مال المسلمين، كما فى الروايه، و لم أر قائلاً به من الأصحاب.

و لو مات كافر ذمّىّ أو حربىّ و لا وارث له، فميراثه للإمام، كغيره. و كذا يختصّ

۱- المقنعه : ۱۰۸ ، النهايه : ۶۷۱ ، الوسائل ۱۷ : ۵۵۴ الباب ۴ من أبواب ولاء ضمان الجريره الحديث ۱۰ و ۱۱ .

۲- منهم : الشيخ فى الخلاف ۲ : ۳۷ مسأله - ۱۵ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۴۱۲ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۱۷۱ .

۳- الكافى ۷ : ۱۷۲ الحديث ۸ ، التهذيب ۹ : ۳۹۵ الحديث ۱۴۰۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۹۹ الحديث ۷۴۷ ، الوسائل ۱۷ : ۵۴۶ الباب ۱ من أبواب ولاء ضمان الجريره و الإمامه الحديث ۳ .

۴- الكافى ۷ : ۱۷۱ الحديث ۲ ، التهذيب ۹ : ۳۹۵ الحديث ۱۴۱۰ ، الاستبصار ۴ : ۱۹۹ الحديث ۷۴۸ ، الوسائل ۱۷ : ۵۴۹ الباب ۳ من أبواب ولاء ضمان الجريره و الإمامه الحديث ۶ .

۵- التهذيب ۹ : ۳۹۴ الحديث ۱۴۰۸ ، الاستبصار ۴ : ۱۹۹ الحديث ۷۴۹ ، الوسائل ۱۷ : ۵۵۰ الباب ۳ من أبواب ولاء ضمان الجريره و الإمامه الحديث ۱۰ .

۶- التهذيب ۹ : ۳۹۵ ذيل الحديث ۱۴۰۸ ، الاستبصار ۴ : ۲۰۰ ذيل الحديث ۷۴۹ .

بالإمام ما ترکه المشرکون خوفاً من غیر حرب، و ما غنمته سریّه بغیر إذنه.

و أمّا مال الصلح و الجزیه، فللمجاهدین، و مع عدمهم، فلفقراء المسلمین.

درس (۱۹۴)

فی میراث الخنثی و شبهه

مَن له ما للرجال و ما للنساء، یورّث بما یبول منه، فإن بال منهما، فبالذی یسبق منه البول، فإن سبق منهما معاً، ورث علی الذی یتأخّر انقطاعه.

و قال القاضی : یورّث علی الذی یسبق انقطاعه(۱). و هو ضعیف.

فإن تساویا سبقاً و قطعاً فهو المشکل.

فقال المفید(۲) و المرتضی(۳) و ابن إدریس : تعدّ أضلاعه، فإن کانت ثمانی عشره فهو أُنثی، و إن کانت سبع عشره : من الجانب الأیمن تسع، و من(۴) الأیسر ثمان، و ضلع ناقص صغیر، فهو الذکر(۵). لما روی أنّ حوّاء خلقت من ضلع آدم الأیسر علیهماالسلام(۶). و نقل فیه المفید و المرتضی الإجماع، و رواه میسره بن شریح من قضاء أمیرالمؤمنین علیه السّلام(۷). و فی الخلاف : یورّث بالقرعه(۸).

و قال الحسن : إن کان هناک علامه من لحیه أو بول أو حیض أو احتلام

۱- المهذّب ۲ : ۱۷۱ .

۲- نقله عنه فی السرائر : ۴۰۷ فی المحکّی عنه فی کتاب الإعلام.

۳- الانتصار : ۳۰۶ .

۴- رض ۱ و رض ۴ : من الجانب.

۵- السرائر : ۴۰۶ .

۶- الفقیه ۴ : ۲۳۸ الحدیث ۷۶۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۷۶ الباب ۲ من أبواب میراث الخنثی الحدیث ۴ و ۵ .

۷- التهذیب ۹ : ۳۵۴ الحدیث ۱۲۷۱ ، الوسائل ۱۷ : ۵۷۵ الباب ۲ من أبواب میراث الخنثی الحدیث ۳ .

۸- الخلاف ۲ : ۷۶ مسأله - ۱۱۶ .

أو جماع، و إلّا ورث ميراث رجل(۱). و هو متروک.

و المشهور : أنّ له نصف النصيبين، و ضعّفه ابن إدريس بانحصار أمره فی

الـذکوره أو الأُنوثه، يعنی أ نّه ليس بطبيعه ثالثه حتّی يکون الأمر فيه کذلک(۲)، و احتـجّ : بقوله تعالی : «يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّکُورَ»(۳).

و تدفعه الروايات(۴)، و نمنع منافاه ذلک للحصر. سلّمنا لکنّ الآيه لا تدلّ علی الحصر ؛ لأ نّها خرجت مخرج الأغلب.

و فی تقريره طرق، أقربها : أن تجعل الترکه منقسـمهً علی تقدير الذکوريّه مرّه، و علی تقدير الأُنوثيّه أُخری، ثمّ تضـرب إحداهما فی الأُـخری أو فی وفقهـا أو فی الأـکثر مع التـداخل، ثمّ تضـرب الحاصـل فی اثنين، ثمّ يعطی کـلّ وارث نصف ما حصل له فی المسألتين، فلو خلّف ذکراً و خنثی و أُنثی، فهی من أربعين.

و لو جامعهم أحد الزوجين، ضـربت مخرج نصـيبه فيها، ثمّ أُخذت نصيبه، و قسّمت الباقی علی أربعين لکلّ سهم ثلاثه أسهم إن کان زوجاً، و سبعه إن کانت زوجه.

و لو اجتمع أبوان و خنثی، ففريضه الذکوريّه ستّه، و فريضه الأُنوثيّه خمسه بالفرض و الردّ، و مضـروبهما ثلاثون، ثمّ تضـرب فی اثنين تبلغ ستّين، فللأبوين، اثنان و عشرون، و للخنثی، ثمانيه و ثلاثون.

و لو کان أحد الأبوين مع الخنثی، فالفريضـتان متوافقتان بالنصف ؛ لأنّ إحداهما سـتّه و الأُخری أربعه، فتضـرب نصف إحداهما فی الآخر تبلغ اثنی عشر، ثمّ فی اثنين تبلغ أربعه و عشرين، فلأحد الأبوين، خمسه، و للخنثی، تسعه عشر.

۱- نقله عنه فی المختلف : ۷۴۵ .

۲- السرائر : ۴۰۷ .

۳- الشوری ۴۲ : ۴۹ .

۴- ينظر : الوسائل ۱۷ : ۵۷۴ الباب ۲ من أبواب ميراث الخنثی.

و لو اجتمع خنثيان مع أحد الأبوين، فكمسأله الخنثى مع الأبوين، ثمّ تصير إلى مائه و عشرين.

و لو كان مع الأُنثى و الخنثى أحد الأبوين، ضربت خمسه مسأله الأُنوثه فى

ثمانيه عشر المسأله الأُخرى تبلغ تسعين، ثمّ تضربها فى اثنين تبلغ مائه و ثمانين، لأحد الأبوين، ثلاثه و ثلاثون ؛ لأنّ له ستّه و ثلاثين تاره، و ثلاثين أُخرى، فله نصفهما، و للأُنثى، أحد و ستّون، و للخنثى، ستّه و ثمانون، فقد سقط من سهام الأب نصف الردّ ؛ إذ المردود على تقدير أُنوثيّتهما ستّه، هى الفاضله على تقدير الذكوريّه.

و لو اجتمع الأبوان أو أحدهما مع الخنثى أو الخناثى و هناك ذكر، لم يزد نصيبهما على الفرض، و كذا خنثيان و أبوان.

و لو كانت الإخوه للأبوين أو للأب خناثى، فكالأولاد، أمّا الإخوه للأُمّ فسواء. و الأعمام، كالإخوه للأب، و الأخوال، كالإخوه للأُمّ.

و أمّا كون الخنثى أباً أو جدّاً أو أُمّاً أو جدّه مع بقاء إشكاله فبعيد ؛ إذ ذلك يكشف عن حاله، إلّا على ما روى ميسره فى امرأه ولدت و أولدت(۱).

و أمّا كون الخنثى زوجاً أو زوجه فأبعد ؛ لبطلان تزويجه مادام مشكلاً، سواء تزوّج بذكر أو أُنثى أو خنثى. و قال الشيخ : له نصف نصيب الزوج، و نصف نصيب الزوجه(۲). و ربّما تصوّر إذا تزوّج خنثى بخنثى و حكمنا بصحّه العقد، و هو ضعيف.

و مَن ليس له الفرجان إمّا بأن يفقدا، أو يفقد الدبر و له مخرج بين(۳) المخرجين يخرج منه الفضله، أو بأن يكون هناك لحمه رابيه يخرج منها، أو بأن يتقيّأ ما يأكله،

۱- كذا نسب و لكنّ الروايه التى تكون فى مورد امرأه ولدت و أولدت هى روايه محمّد بن قيس، لا روايه ميسره. ينظر : الفقيه ۴ : ۲۳۸ الحديث ۷۶۲ ، الوسائل ۱۷ : ۵۷۶ الباب ۲ من أبواب ميراث الخنثى الحديث ۵ .

۲- المبسوط ۴ : ۱۱۷ .

۳- أكثر النسخ : من.

أو بأن يخرجا معاً من الدبر - كما نقل ذلك كلّه - يورث بالقرعه، فيكتب عبداللّه على سهم، و أمه اللّه على سهم، و يجعل فى سهام مبهمه، و يقول ما رواه الفضيل بن يسار، عن الصادق عليه السّلام : «اللهمّ أنت اللّه لا إله إلاّ أنت عالم الغيب و الشهاده

أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، فبيّن لنا أمر هذا المولود كيف يورّث(۱) ما فرضت له فى كتابك»(۲). ثمّ تجيل السهام و يورّث على ما يخرج، و الظاهر : أنّ الدعاء مستحبّ.

و فى روايه مرسله فى الكافى عن أحدهما عليهماالسّلام : إذا لم يكن له إلاّ ثقب يخرج منه البول فنحّى بوله عند خروجه فهو ذكر، و إن كان لا ينحّى بوله فهو أُنثى(۳). و عليها ابن الجنيد(۴). و يظهر من الشيخ جواز العمل بها و إن كانت القرعه أحوط(۵).

و لو كان له رأسان و بدنان على حَقْو(۶) واحد، يوقظ أحدهما بعد نومهما، فإن انتبها معاً فهما واحد، و إن انتبه أحدهما فهما اثنان، كما قضى به علىّ عليه السّلام(۷).

و قال أبو جميله : رأيت بفارس امرأه لها رأسان و صدران فى حَقْوٍ(۸) واحد،

۱- كثير من النسخ : «و كيف يورّث».

۲- الكافى ۷ : ۱۵۸ الحديث ۲ ، الفقيه ۴ : ۲۳۹ الحديث ۷۶۳ ، التهذيب ۹ : ۳۵۶ الحديث ۱۲۷۳ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۷ الحديث ۷۰۱ ، الوسائل ۱۷ : ۵۸۰ الباب ۴ من أبواب ميراث الخنثى الحديث ۲ .

۳- الكافى ۷ : ۱۵۷ الحديث ۴ ، الوسائل ۱۷ : ۵۸۱ الباب ۴ من أبواب ميراث الخنثى الحديث ۵ .

۴- نقله عنه فى المختلف : ۷۴۷ .

۵- الاستبصار ۴ : ۱۸۷ ذيل الحديث ۷۰۲ .

۶- الحَقْو : موضع شدّ الإزار و هو الخاصره. المصباح المنير : ۱۴۵ .

۷- الكافى ۷ : ۱۵۹ الحديث ۱ ، الفقيه ۴ : ۲۴۰ الحديث ۷۶۴ ، التهذيب ۹ : ۳۵۸ الحديث ۱۲۷۸ ، الوسائل ۱۷ : ۵۸۱ الباب ۵ من أبواب ميراث الخنثى الحديث ۱ و ۲ .

۸- بعض النسخ : على حَقْوٍ.

من وجه يتغايران(۱).

درس (۱۹۵)

فی میراث المجوس

اُختلف فيه، فقال يونس : إنّهم يتوارثون بالنسب و السبب الصحيحين دون الفاسدين(۲). و هو قول الحلبیّ(۳) و ابن إدريس(۴). و قال الشيخ(۵) و جماعه : يتوارثون بالصحيحين و الفاسدين(۶). و قال الفضل(۷) و جماعه : يتوارثون بالنسب الصحيح و الفاسد و بالسبب الصحيح خاصّه(۸).

و يشهد للشيخ خبر السكونیّ، عن علیّ عليه السّلام أ نّه كان يورّث المجوسیّ إذا تزوّج بأُمّه، و أُخته، و ابنته من جهه أ نّها أُمّه و أ نّها زوجته(۹).

و قول الصادق عليه السّلام لمن سبّ مجوسيّاً و قال : إنّه تزوّج بأُمّه : «أما

۱- الكافی ۷ : ۱۵۹ الحديث ۲ ، الفقيه ۴ : ۲۴۰ الحديث ۷۶۵ ، التهذيب ۹ : ۳۵۸ الحديث ۱۲۷۹ .

۲- نقله عنه الكلينیّ فی الكافی ۷ : ۱۴۵ ، و الشيخ فی التهذيب ۹ : ۳۶۴ ، و الاستبصار ۴ : ۱۸۸ .

۳- الكافی فی الفقه : ۳۷۶ .

۴- السرائر : ۴۰۹ .

۵- التهذيب ۹ : ۳۶۴ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۸ ، النهايه : ۶۸۳ ، المبسوط ۴ : ۱۲۰ ، الخلاف ۲ : ۷۷ مسأله - ۱۱۹ .

۶- منهم : المفيد فی المقنعه : ۱۰۷ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۱۷۰ ، و ابن حمزه فی الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۴۲ ، و سلّار فی المراسم : ۲۲۴ ، و العلّامه فی المختلف : ۷۴۸ ، و التحرير ۲ : ۱۷۶ .

۷- نقله عنه الكلينیّ فی الكافی ۷ : ۱۴۵ ، و الشيخ فی التهذيب ۹ : ۳۶۴ .

۸- منهم : الصدوق فی الفقيه ۴ : ۲۴۸ ، و ابن أبی عقيل نقله عنه فی المختلف : ۷۴۸ ، و المحقّق فی الشرائع ۴ : ۵۲ ، و ابن إدريس فی السرائر : ۴۰۹ ، و العلّامه فی القواعد ۲ : ۱۹۰ .

۹- الفقيه ۴ : ۲۴۹ الحديث ۸۰۴ ، التهذيب ۹ : ۳۶۴ الحديث ۱۲۹۹ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۸ الحديث ۷۰۴ ، الوسائل ۱۷ : ۵۹۶ الباب ۱ من أبواب ميراث المجوس الحديث ۱ .

علمت أنّ ذلك عندهم هو النكاح»(۱) بعد أن زبر(۲) السابّ.

و قوله عليه السّلام : «إنّ كلّ قوم دانوا بشيء يلزمهم حكمه»(۳).

فلو تزوّج بنته فأولدها بنتاً ثمّ مات، فللزوجه نصيب البنت و نصيب الزوجيّه، و للأُخرى نصيب البنت. و لو كانت أُخته لأُمّه جدّته لأبيه، أو أُخته لأبيه جدّته لأُمّه،

ورثت بالأمرين.

و لو منع أحد النسبين الآخر، فالإرث بالمانع، كبنت هى أُخت لأُمّ، و عمّه هى أُخت لأب، و عمّه هى بنت عمّه، و أُخت هى أُمّ.

و لا يرث المسلمون بالسبب الفاسد إجماعاً، سواء كان التحريم مجمعاً عليه، كالأُمّ نسباً أو رضاعاً، أو مختلفاً فيه، كأُمّ المزنىّ بها، أو البنت من الزنا.

و لا فرق بين اعتقاد الزوج التحريم أو الزوجه أو اعتقاد التحليل، بل المعتبر باعتقاد الحاكم.

أمّا النسب الفاسد للمسلم، كما يتّفق بوط ء الشبهه، فحكمه حكم المجوس(۴) فى التوريث.

و أمّا غير المجوس(۵) من الكفّار، فإنّهم يورّثون، كالمسلمين لو تحاكموا إلينا.

و قد ذكر الفضل - رحمه اللّه - فروعاً فلنذكر منها ثلاثه :

الأوّل : أولد من ابنته ابنتين يرثن ماله بالسويّه، فلو ماتت إحداهما فقد تركت

۱- التهذيب ۹ : ۳۶۵ الحديث ۱۳۰۰ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۹ الحديث ۷۰۴ ، الوسائل ۱۷ : ۵۹۶ الباب ۱ من أبواب ميراث المجوس الحديث ۲ .

۲- زَبَرَهُ زَبْراً من باب قتل : زَجَرَهُ و نَهَرَهُ. المصباح المنير : ۲۵۰ .

۳- التهذيب ۹ : ۳۶۵ الحديث ۱۳۰۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۸۹ الحديث ۷۰۵ ، الوسائل ۱۷ : ۵۹۷ الباب ۱ من أبواب ميراث المجوس الحديث ۳ .

۴- رض۳ و رض۴ : المجوسىّ.

۵- رض۳ و رض۴ : المجوسىّ.

أُمّها و أُختها، فالمال لأُمّها، فإن ماتت الأُمّ، ورثتها ابنتاها، فإن ماتت إحداهما فقد(۱) ورثتها الأُخرى(۲).

الثانی : أولد بنته بنتاً، ثمّ أولد البنت الثانیه بنتاً، فالمال بینهنّ بالسویّه، فإن ماتت العلیا ورثتها الوسطی دون السفلی، و إن ماتت الوسطی فللعلیا نصیب الأُمّ، و للسفلی نصیب البنت، و الباقی یردّ أرباعاً، و إن ماتت السفلی ورثتها الوسطی ؛ لأ نّه لا میراث للجدّه و الأُخت مع الأُمّ.

الثالث : أولد بنته(۳) ابنتین، ثمّ تزوّج إحداهما فولدت له بنتاً، ثمّ مات، ورثته

أرباعاً، فلو ماتت البنت التی أولدها ثانیاً فلبنتها النصف، و لأُمّها السدس، و الباقی یردّ علیهما، و لا شیء لأُختها التی هی جدّه(۴).

درس (۱۹۶)

فی الإقرار بوارث أو دین

لو حمل قوم من بلد الشرک فتعارفوا بنسب ثبت ذلک و إن لم یقیموا بیّنه، و کذا کلّ اثنین تعارفا ما لم یعرفا بنسب غیره.

و إذا أقرّ الورثه(۵) بمشارک فی المیراث، قاسمهم، و ثبت نسبه إن شهد به عدلان، و إن أقرّ واحد، دفع إلیه ما فضل فی یده.

و طریق ذلک : أن تضرب مسأله الإقرار فی مسأله الإنکار أو فی وفقها، ثمّ تضرب ما للمقرّ من مسأله الإقرار فی مسأله الإنکار، و تضرب ما للمنکر من مسأله

۱- رض۱ و رض۴ : بعد.

۲- یوجد هذا الفرع فی الکافی ۷ : ۱۴۶ .

۳- إل : لو أولد ابنته.

۴- ذکر الصدوق هذه الفروع الثلاثه فی الفقیه ۴ : ۲۴۹ من غیر استناد إلی الفضل.

۵- رض۳، رض۴، مج۱ و مل : الوارث.

الإنكـار فی مسـأله الإـقرار، فمـا كان بينهما فهو الفضل، كما لو أقرّ الابن مع البنات الثلاث بابن و أنكر البنات، فمسأله الإقرار من سبعه، و مسـأله الإنكـار من خمسه، و مضـروبهما خمسه و ثلاـثون، فللمقرّ من مسـأله الإـقرار سـهمان فی مسأله الإنكار عشـره، و للمنكر من مسأله الإنكار سهم فی مسأله الإقرار سبعه، فالتفاوت أربعه ؛ لأنّ للابن مثل البنتين فلهما أربعه عشر، فالأربعه للمقرّ له.

و لو أقرّت البنت، فلها من مسأله الإقرار سـهم فی مسأله الإنكار خمسه، فالفاضل سـهمان فهما للمقرّ له، و إن شئت قلت : تنظر ما للمقرّ على تقدير الإقرار، و ما له على تقدير الإنكار، فالتفاوت يدفعه، كما فی هذه الصوره، فإنّ للابن على تقدير إقراره عشره، و له على تقدير إنكاره أربعه عشر، فالتفاوت أربعه.

و لو قـدّر تسـاوی ما له فی حالتی الإقرار و الإنكار، لم يـدفع شـيئاً، كما لو كان هناك إخوه، ثلاثه لأب، و أخ لأُمّ، فأقرّ الأخ من الأُمّ بأخ منها، فمسأله الإقرار ثمانيه عشر، و مسأله الإنكار كذلك، فيجتزئ بإحداهما، فللمقرّ ثلاثه.

و لو قـدّر كونه منكراً، كـان له ثلاـثه فلاـ فضـل فی يـده، فلو أقرّ بأخوين لأُمّ، فمسأله الإقرار من تسـعه و مسأله الإنكار من ثمانيه عشـر، فيجتزئ بالأكثر، فله على تقـدير إقراره سـهمان و على تقـدير إنكاره ثلاثه أسـهم، فيفضل فی يده سـهم، فيدفعه إلى المقرّ لهما.

و لو كان المقرّ أحـد الإخوه للأب بأخ من أُمّ فالمسأله بحالها، فله على تقـدير إقراره أربعه من ثمانيه عشـر، و على تقـدير إنكاره خمسه، فالفاضل سهم فيدفعه إلى المقرّ له.

و لو أقرّ بـأخ من أب، فمسـأله الإـقرار من أربعه و عشـرين، و مسـأله الإنكار من ثمانيه عشـر، و هما متوافقان بالسـدس، فتضـرب سدس أحدهما فی الآخر و أيّاً

ما كان بلغ(۱) اثنين و سبعين، فله بتقدير إقراره خمسه عشر، و بتقدير إنكاره عشرون، فالفاضل خمسه فهى للمقرّ له.

و لو كان المقرّ بالأخ للأب الأخ للأُمّ، لم يغرم له شيئاً ؛ لعدم الفضل فى يده.

و لو أقرّ بعض الورثه بدين، لزمه ما يقتضيه التقسيط من التركه، فلو خلّف ابنين و بنتاً و ألفاً، و أقرّ أحدهما بألف على الميّت فزائداً، فعليه أربعمائه، فإن أقرّ

بخمسمائه، فعليه مائتان و يفضل فى يده مائتان.

و من الوقائع ما رواه الحكم بن عتيبه من علماء العامّه قال : كنّا بباب أبى جعفر عليه السّلام، فجاءت امرأه فقالت : أيّكم أبوجعفر لأسأله ؟ فقالوا لها : هذا فقيه أهل

العراق فاسأليه، فقالت : إنّ زوجى مات و ترك ألف درهم و لى عليه مهر خمسمائه

درهم، فأخذت مهرى و أخذت ميراثى ممّا بقى]ثمّ جاء رجل(۲)] فادّعى عليه بألف درهم، فشهدت له على زوجى، فقال الحكم : فبينا(۳) نحسب إذ خرج أبوجعفر عليه السّلام فأخبرناه، فقال : «أقرّت بثلثى ما فى يدها، و لا ميراث لها». قال الحكم : واللّه ما رأيت أحداً أفهم من أبى جعفر عليه السّلام(۴).

قال الكلينىّ - رحمه اللّه - : قال الفضل : لأنّ ما على الزوج ألف و خمسمائه، فلها ثلث التركه، و إنّما جاز إقرارها فى حصّتها فلها ممّا ترك الثلث، و للرجل الثلثان، و يردّ الثلث على الرجل و لا إرث لها ؛ لاستغراق الدين التركه(۵).

۱- بعض النسخ : تبلغ.

۲- أثبتناه من المصدر.

۳- رض۱ و ح : فبينما.

۴- الكافى ۷ : ۱۶۷ الحديث ۱ ، الفقيه ۴ : ۱۶۶ الحديث ۵۷۹ ، التهذيب ۹ : ۱۶۴ الحديث ۶۷۱ ، الاستبصار ۴ : ۱۱۴ الحديث ۴۳۶ ، الوسائل ۱۳ : ۴۰۳ الباب ۲۶ من أبواب أحكام الوصايا الحديث ۸ .

۵- الكافى ۷ : ۱۶۸ باب إقرار بعض الورثه بدين ذيل الحديث ۱ .

قلت : هـذا مبنیّ علی أنّ الإقرار یبنی علی الإشاعه، و أنّ إقراره لا ینفذ فی حقّ الغیر، و الثانی لا نزاع فیه، و أمّا الأوّل فظاهر الأصحاب : أنّ الإقرار إنّما یمضی فی قدر ما زاد عن حقّ المقرّ بزعمه، کما لو أقرّ بمن هو مساوٍ له، فإنّه یعطیه ما فضل عن نصیبه و لا یقاسمه، فحینئذٍ یکون قد أقرّت بثلث ما فی یدها أعنی الخمسمائه(۱)؛ لأنّ لها بزعمها و زعمه ثلث الألف الذی هو ثلثا الخمسمائه، فیستقرّ ملکها علیه، و یفضل معها ثلث الخمسمائه، و إذا(۲) کانت أخذت شیئاً بالإرث فهو بأسره مردود علی المقرّ له ؛ لأ نّه بزعمها ملک له. و الذی فی التهذیب نقلاً عن الفضل : «فقد أقرّت بثلث ما فی یدها»(۳). رأیته(۴) بخطّ مصنّفه، و کذا فی

الاستبصار(۵)، و هذا موافق لما قلناه.

و ذکره الشیخ أیضاً بسند آخر عن غیر الفضل و غیر الحکم متّصل بالفضیل بن یسار، عنه علیه السّلام : «أقرّت بذهاب ثلث مالها و لا میراث لها، تأخذ المرأه ثلثی

خمسمائه و تردّ علیه ما بقی»(۶).

درس (۱۹۷)

فیه بحثان

أحدهما(۷) : المناسخات، و یتحقّق بأن یموت إنسان(۸) و لا تقسّم ترکته، ثمّ

۱- رض۲ : خمسمائه، رض۱، رض۳، مج۱، مج۲ و مل : خمس المائه

۲- رض۲ و ح : و إن.

۳- التهذیب ۹ : ۱۶۴ الحدیث ۶۷۱ .

۴- رض۳، رض۴، مج۱ و مل : و إنّه.

۵- الاستبصار ۴ : ۱۱۴ الحدیث ۴۳۶ .

۶- التهذیب ۹ : ۱۶۹ الحدیث ۶۹۱ ، الوسائل ۱۳ : ۴۰۴ الباب ۲۶ من أبواب الوصایا الحدیث ۹ .

۷- ح : الأوّل.

۸- رض۴ و ح : واحد، مکان : إنسان.

یموت أحد ورّاثه، فإنّه یجب قسمه الفریضتین من أصل واحد لو طلب ذلک، فإن اتّحد الوارث و الاستحقاق، کإخوه ستّه و أخوات ستّ لمیّت، فمات بعده أحد الإخوه، ثمّ إحدی الأخوات، و هکذا حتّی بقی أخ و أُخت، فمال الجمیع بینهما أثلاثاً إن تقرّبوا بالأب، و بالسویّه إن تقرّبوا بالأُمّ.

و إن اختلف الوارث و الاستحقاق أو أحدهما، فإن انقسم نصیب المیّت الثانی علی ورثته، صحّت المسألتان من الأُولی، کزوج و أربعه إخوه لأب، ثمّ یموت الزوج و یترک ابناً و بنتین، فتصحّ المسألتان من المسأله الأُولی و هی ثمانیه.

و إن لم تنقسم، تنظر النسبه بین نصیب المیّت الثانی و سهام ورثته، فإن کان فیها وفق، ضربت وفق الفریضه الثانیه - لا وفق النصیب - فی الفریضه الأُولی، مثل أبوین و ابن، ثمّ یموت الابن و یترک ابنین و بنتین، فالفریضه الأُولی ستّه، و نصیب الابن أربعه، و سهام ورثته ستّه توافقها بالنصف، فتضرب ثلاثه فی ستّه تبلغ ثمانیه

عشر، و إن کان فیها تباین، ضربت الثانیه فی الأُولی، مثل کون ورثه الابن ابنین و بنتاً، فسهامهم خمسه تباین نصیب مورّثهم، فتضرب خمسه فی ستّه تبلغ ثلاثین.

و لو مات أحد ورّاث المیّت الثانی قبل القسمه فالعمل واحد، و کذا لو فرض کثره التناسخ.

و ثانیهما : قسمه الترکات، و هو ثمره الحساب فی الفرائض، فإنّ المسأله قد تصحّ من ألف و الترکه درهم، فلا یتبیّن ما یصیب(۱) کلّ وارث إلّا بعمل آخر.

فنقول : الترکه إن کانت عقاراً، فهو مقسوم علی ما صحّت منه المسأله، و إن کانت مکیله أو موزونه أو مذروعه، احتیج إلی عمل. و فی ذلک طرق :

منها(۲) : نسبه سهام کلّ وارث من الفریضه، فیؤخذ له من الترکه بتلک النسبه،

۱- مج۲ و رض۴ : ما نصیب، مل : نصیب.

۲- إل و ح : فمنها.

و هذا یقرب إذا کانت النسبه واضحه، مثل زوجه و أبوین و لا حاجب، فالفریضه من اثنی عشر، للزوجه ثلاثه هی ربع الفریضه فتعطی ربع الترکه، و للأُمّ أربعه هی(۱) ثلث الفریضه فتعطی ثلث الترکه، و للأب خمسه هی ربع و سدس فیعطی ربع الترکه و سدسها، و مع ذلک قد لا یسهل استخراج هذه النسبه إلّا بضرب الترکه، کأن کانت الترکه خمسه دنانیر و الفریضه بحالها، فإنّه یحتاج إلی ضرب الخمسه فی عدد سهام الفریضه فیکون ستّین، فتجعل الخمسه ستّین جزءاً کلّ دینار من ذلک اثنا عشر جزءاً، فللزوجه خمسه عشر جزءاً هی دینار و ربع، و للأُمّ عشرون جزءاً هی دینار و ثلثا دینار، و للأب خمسه و عشرون جزءاً هی دیناران و نصف سدس دینار.

و منها : أن تقسّم الترکه علی الفریضه، فما خرج بالقسمه ضربته فی سهام کلّ واحد، فما بلغ فهو نصیبه. و هذا یقرب مع سهوله القسمه، کالفریضه بحالها و الترکه ستّه دنانیر، فإنّها إذا قسّمت علی الفریضه فلکلّ سهم نصف دینار، فتضرب نصف

دینار فی سهام الزوجه و هی ثلاثه تکون دیناراً و نصفاً، و تضرب نصف دینار فی سهام الأُمّ و هی أربعه تکون دینارین، و تضرب نصف دینار فی سهام الأب و هی خمسه تکون دینارین و نصفاً.

و منها : و هو المستعمل بین الفریضتین(۲) ؛ لشموله النسب المتقاربه و المتباعده،

و له مثالان :

الأوّل : أن لا یکون فی الترکه کسر، کاثنی عشر دیناراً، فیؤخذ سهام کلّ وارث من الفریضه و یضرب فی الترکه، فما بلغ قسّم علی أصل الفریضه، فالخارج بالقسمه هو نصیب ذلک الوارث، مثل ثلاث زوجات و أبوین و ابنین و بنت، فالفریضه من أربعه و عشرین، ینکسر نصیب الأولاد علی خمسه، و لا وفق، فتضربها فی الأصل

۱- رض۱ : و هی.

۲- إل و مج۲ : الفرضین.

فتکون مائه و عشرین، فسهام کلّ زوجه خمسه، تضرب فی الترکه - و هی(۱) اثنا عشر - تکون ستّین دیناراً، تقسّمها علی مائه و عشرین، یخرج نصف دینار و هو(۲) نصیب کلّ زوجه، و سهام کلّ من الأبوین عشرون، فتضربها فی اثنی عشر تکون مائتین و أربعین، تقسّمها علی مائه و عشرین، یخرج دیناران، فهو نصیب کلّ واحد منهما، و سهام کلّ ابن ستّه و عشرون تضربها فی اثنی عشر تکون ثلاثمائه و اثنی عشر دیناراً، تقسّمها علی مائه و عشرین یخرج دیناران و ثلاثه أخماس دینار لکلّ ابن، و للبنت دینار و ثلاثه أعشاره.

الثانی : أن یکون فی الترکه کسر، فتبسط من جنس الکسر و تزید علیها الکسر، و تعمل فیه ما عملت فی الصحاح، کأن کانت فی المثال المذکور اثنی عشر و نصفاً، فتجعلها خمسه و عشرین، و لو کان ثلثاً، جعلتها سبعه و ثلاثین، و هکذا.

و متی أمکن القسمه إلی القراریط و الحبّات و الأُرزات، فعل، سواء کان عددها

منطقاً، کذی الکسر المستقیم، أو أصمّ، کغیره.

و الدینار عشرون قیراطاً، و القیراط ثلاث حبّات، و الحبّه أربع أُرزات و لیس بعد الأُرزه اسم خاصّ.

و متی قسّمت الترکه، جمعت ما حصل بالقسمه، فإن ساوی الترکه، علمت صحّه القسمه، و إلّا فلا.

۱- لا توجد فی أکثر النسخ.

۲- أکثر النسخ : فهو.

کتاب الصید

اشاره

كتاب الصيد

يحلّ الاصطياد بكلّ آله فيحلّ مع التذكيه، و إن مات بالآله، حلّ منه قسمان :

أحدهما : ما يقتله الكلب المعلَّم دون غيره من جوارح السباع و الطير، و نقل المرتضى فيه إجماع الأصحاب(۱) و قال الحسن : يحلّ صيد ما أشبهه من السباع، كالفهد و النمر و غيرهما(۲) ؛ لصحيح(۳) أحمد بن محمّد عن أبى الحسن(۴)، و روايه أبى بصير عن الصادق عليه السّلام(۵)، لكنّها(۶) فى الفهد، و هى معارضه بأشهر منها

و أظهر فى الفتوى(۷)، مع حملها على التقيّه أو الضروره، قاله الشيخ(۸).

و يتحقّق تعليمه بأن يسترسل إذا أُرسِل، و ينزجر إذا زُجِر، و أن لا يعتاد أكل ما أمسك مراراً يصدق(۹) عليها التعليم عرفاً، و لا عبره بندور الأكل، و لا بعدم انزجاره بعد إرساله على الصيد، و لا بشرب الدم. و قال الصدوقان(۱۰) و الحسن :

۱- الانتصار : ۱۸۳ .

۲- نقله عنه فى المختلف : ۶۸۹ .

۳- رض۳ و رض۴ : لصحيحه.

۴- التهذيب ۹ : ۲۸ الحديث ۱۱۳ ، الوسائل ۱۶ : ۲۵۵ الباب ۲ من أبواب الصيد الحديث ۱۸ .

۵- التهذيب ۹ : ۲۸ الحديث ۱۱۲ ، الوسائل ۱۶ : ۲۵۷ الباب ۴ من أبواب الصيد الحديث ۳ .

۶- مج۱ و رض۳ : لكنّهما. رض۱، رض۲، إل و مج۲ : كليهما.

۷- الوسائل ۱۶ : ۲۵۹ الباب ۶ من أبواب الصيد الحديث ۱ - ۳ .

۸- التهذيب ۹ : ۲۸ ذيل الحديث ۱۱۳ .

۹- ح : ليصدق.

۱۰- ينظر : المختلف : ۶۸۹ ، و المقنع : ۱۳۸ .

يؤكل صيده و إن أكل(۱). و ربّما حمل على الندره.

ثمّ يشترط فيه تسعه :

الأوّل : أن يموت الصيد بجرحه، فلو مات بإتعابه أو غمّه، حرم.

الثانى : أن يرسله(۲)، فلو استرسل من نفسه، لم يحلّ مقتوله، إلّا أن يزجره فيقف ثمّ يرسله، و لو زاده إغراءاً، لم يحلّ.

الثالث : أن يكون الإرسال للصيد، فلو أرسله لا للصيد فصادف صيداً فقتله، لم يحلّ.

الرابع : كون المرسل من أهل التذكيه، و هو المسلم أو حكمه، كالصبىّ المميّز ذكراً كان أو أُنثى، فلو أرسله الكافر، لم يحلّ و إن كان ذمّيّاً على الأصحّ.

و قال الحسن : لا بأس بصيد اليهود و النصارى و ذبائحهم، بخلاف المجوس(۳). و جوّز الصدوق أكل ذبيحه الثلاثه إذا سمعت تسميتهم و فقدت ذبيحه المسلم(۴). فمقتضى قوله : جواز اصطيادهم، و لا تعويل على القولين.

و فى حلّ اصطياد المخالف غير الناصب الخلاف الذى يأتى فى الذبيحه إن شاءاللّه تعالى، أمّا الناصب فلا يحلّ مصيده و إن سمّى.

و لا يحلّ مصيد المجنون، و لا الطفل غير المميّز. و أمّا المكفوف فإن تصوّر فيه قصد(۵) الصيد، حلّ و إلّا فلا.

۱- نقله عنه فى المختلف : ۶۸۹ .

۲- بعض النسخ + : للصيد.

۳- نقله عنه فى المختلف : ۶۷۹ .

۴- المقنع : ۱۴۰ .

۵- رض۱، رض۲، إل، مل و مج ۲ + : عين.

و لو اشترک فی قتله کلبان أحدهما من الأهل و الآخر ممّن(۱) لیس بأهل، لم یحلّ.

الخامس : التسمیه عند الإرسال من المرسل، فلو ترک التسمیه عمداً، حرم، و إن کان ناسیاً، حلّ.

و لو نسیها فاستدرک عند الإصابه، أجزأ، و لو تعمّدها ثمّ سمّی عندها، فالأقرب : الإجزاء. و لو سمّی غیر المرسل، لم یحلّ.

و لو اشترک فی قتله کلبان سمّی مرسل أحدهما دون الآخر، لم یحلّ ما لم یعلم أنّ القاتل ما سمّی علیه.

و الواجب هنا و فی الذبح و النحر ذکر اللّه مع التعظیم، مثل بسم اللّه، و اللّه أکبر،

و سبحان اللّه، و لا یجزئ(۲) لو اقتصر علی الجلاله علی الأقرب.

و لو قال : اللهمّ ارحمنی، أو اللهمّ صلّ علی محمّد و آل محمّد، فالأقرب : الإجزاء.

و فی إجزاء التسمیه بغیر العربیّه نظر، من صدق الذکر، و من تصریح القرآن باسم اللّه، و قطع الفاضل بالإجزاء(۳).

السادس : أن یموت بالجرح، فلو جرحه ثمّ عقره سبع، أو تدهده من جبل، لم یحلّ، إلّا أن یکون الجرح قاتلًا و لم یبق فیه حیاه مستقرّه.

السابع : أن لا یغیب عنه و فیه حیاه مستقرّه، فلو غاب، لم یحلّ، سواء کان الکلب واقفاً علیه أم لا.

الثامن : أن لا یدرکه المرسل و فیه حیاه مستقرّه، فلو أدرکه کذلک، وجبت

۱- رض۱ : لمن.

۲- رض۲، رض۳، مج۲ و إل : یجتزئ.

۳- التحریر ۲ : ۱۵۵ ، القواعد ۲ : ۱۵۳ .

التذكيه إن اتّسع الزمان لذبحه، و لو قصر الزمان عن ذلك ففى حلّه للشيخ قولان، ففى المبسوط : يحلّ(۱)، و منعه فى الخلاف(۲). و هو قول ابن الجنيد(۳).

و نعنى باستقرار الحياه إمكان حياته، و لو نصف يوم. و قال ابن حمزه : أدناه أن تطرف عينه أو تركض رجله أو يتحرّك ذنبه(۴). و هو مروىّ(۵).

و لو فقد الآله عند إدراكه ففى صحيحه جميل بن درّاج عن الصادق عليه السّلام : يدع الكلب حتّى يقتله فيأكل منه(۶). و عليها القدماء(۷)، و أنكرها ابن إدريس(۸).

التاسع : كون الصيد ممتنعاً، سواء كان وحشيّاً أو إنسيّاً، فلو قتل الكلب غير الممتنع، لم يحلّ. و لو صالت البهائم الإنسيّه أو توحّشت فقتلها الكلب، حلّت مع تعذّر التذكيه.

و لا يشترط إسلام المعلّم بل إسلام المرسل كافٍ و إن علّمه المجوسىّ، و نقل الشيخ فيه إجماعنا(۹). و قال فى المبسوط : لا يحلّ ما علّمه المجوسىّ(۱۰).

۱- المبسوط ۶ : ۲۶۰ .

۲- الخلاف ۲ : ۵۱۸ مسأله - ۱۰ .

۳- نقله عنه فى المختلف : ۶۷۶ .

۴- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۱ .

۵- الكافى ۶ : ۲۰۸ الحديث ۱۰ ، التهذيب ۹ : ۳۳ الحديث ۱۳۱ ، الاستبصار ۴ : ۷۳ الحديث ۲۶۷ ، الوسائل ۱۶ : ۲۶۴ الباب ۹ من أبواب الصيد الحديث ۴ .

۶- الكافى ۶ : ۲۰۶ الحديث ۱۷ ، التهذيب ۹ : ۲۵ الحديث ۱۰۱ ، الوسائل ۱۶ : ۲۶۲ الباب ۸ من أبواب الصيد الحديث ۲ .

۷- منهم : الصدوق فى المقنع : ۱۳۸ ، و ابن الجنيد، نقله عنه فى المختلف : ۶۷۴ ، و الشيخ فى النهايه : ۵۸۱ .

۸- السرائر : ۳۶۵ .

۹- الخلاف ۲ : ۵۲۰ مسأله - ۱۸ .

۱۰- المبسوط ۶ : ۲۶۲ .

و یشهد للحلّ صحیحه سلیمان بن خالد(۱)، و للحرمه روایه عبدالرحمان بن

سیابه(۲)، و الأصحّ : الحلّ، و تحمل الروایه علی الکراهیه.

و یحلّ أکل ما صاده الکلب الأسود البهیم(۳). و منعه ابن الجنید(۴) ؛ لما روی عن أمیرالمؤمنین علیه السّلام : أ نّه لا یؤکل صیده و أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أمر بقتله(۵). و یمکن حمله علی الکراهه.

و یجب غسل موضع العضّه ؛ جمعاً بین نجاسه الکلب و إطلاق الأمر بالأکل. و قال الشیخ : لا یجب(۶) ؛ لإطلاق الآیه(۷) من غیر أمر بالغسل.

درس (۱۹۸)

القسم الثانی : کلّ آله محدّده قتل بها الممتنع فإنّه یحلّ(۸) مع التسمیه، کالسهم و السیف و الرمح و المعراض(۹) إذا خرق اللحم. و کذا السهم المحدّد و إن لم یکن فیه نصل. و لو أصابا معترضین، لم یحلّ، بخلاف ما فیه الحدید، و ظاهر سلّار : تحریم

۱- الکافی ۶ : ۲۰۸ الحدیث ۱ ، الفقیه ۳ : ۲۰۲ الحدیث ۹۱۳ ، الاستبصار ۴ : ۷۰ الحدیث ۲۵۴ ، الوسائل ۱۶ : ۲۷۲ الباب ۱۵ من أبواب الصید الحدیث ۱ .

۲- الکافی ۶ : ۲۰۹ الحدیث ۲۰ ، التهذیب ۹ : ۳۰ الحدیث ۱۱۹ ، الاستبصار ۴ : ۷۰ الحدیث ۲۵۵ ، الوسائل ۱۶ : ۲۷۳ الباب ۱۵ من أبواب الصید الحدیث ۲ .

۳- الأسود البهیم : أی المُصْمَت الذی لم یخالط لونه لون غیره. النهایه لابن الأثیر ۱ : ۱۶۸ .

۴- نقله عنه فی المختلف : ۶۷۶ .

۵- الکافی ۶ : ۲۰۶ الحدیث ۲۰ ، التهذیب ۹ : ۸۰ الحدیث ۳۴۰ ، الوسائل ۱۶ : ۲۶۸ الباب ۱۰ من أبواب الصید الحدیث ۲ .

۶- الخلاف ۲ : ۵۱۷ مسأله – ۸ .

۷- المائده ۵ : ۴ . و فی رض۲، رض۴، مج۱ و مل : لإطلاق الأمر.

۸- رض۱ + : بها.

۹- المِعْراض، مثل المفتاح : سهم لا ریش له. المصباح المنیر : ۴۰۳ .

المصید(۱) بهذه الآلات غیر الکلب ما لم یذکّ(۲)، و هو نادر.

و لا یحلّ ما قتله المثقل، کالحجر و البندق و الخشبه غیر المحدّده، و فی تحریم الرمی بقوس البندق قول للمفید - رحمه اللّه (۳) - و قطع الفاضل بجوازه و إن حرم

ما قتله(۴). و کذا قیل : یحرم رمی الصید بما هو أکبر منه(۵)، و الکراهیه(۶) أقوی.

و شرائط الحلّ به تسعه :

الأوّل : کون الآله محدّده تخرق أو فیها حدید.

الثانی : القصد إلی الإصابه بها، فلو وقع السهم من یده فجرح الصید فقتله، لم یحلّ، و لو وقع لانقطاع الوتر بعد القصد، حلّ. و لو نصب منجلاً فی شبکه أو سکّیناً فی بئر فقتل(۷)، لم یحلّ ؛ لعدم تحقّق القصد.

الثالث : قصد جنس الصید، فلو قصد الرمی لا للصید فقتل، لم یحلّ. و کذا لو قصد خنزیراً فأصاب ظبیاً، لم یحلّ. و کذا لو ظنّه خنزیراً فبان ظبیاً.

و لا یشترط قصد عین(۸) الصید، فلو عیّن فأخطأ فقتل صیداً آخر، حلّ، و لو قصد محلّلاً و محرّماً، حلّ المحلّ، و لو قصد أحد الرامیین دون الآخر فاشترکا،

لم یحلّ، إلّا أن یکون القاتل سهم القاصد.

۱- رض۱، رض۲، رض۳ و رض۴ : الصید.

۲- المراسم : ۲۰۸ .

۳- المقنعه : ۸۹ .

۴- المختلف : ۶۷۶ .

۵- هو قول الشیخ فی المبسوط ۶ : ۲۷۳ .

۶- رض۳، رض۴ و مج۱ : و الکراهه.

۷- رض۳ : فقتله.

۸- رض۲ و رض۳ : غیر.

الرابع : التسميه حال الإرسال، و لو(۱) سمّی بعده قبل الإصابه، حلّ، و لو ترکها عمداً أو سهواً، فکما مرّ. و صورتها ما سبق(۲).

و یشترط کونها من المرسل، فلو سمّی غیره، لم یحلّ، و لو أرسلا فسمّی أحدهما و اشترکا، لم یحلّ.

الخامس : کون المرسل أهلاً للتذکیه، کما سلف.

السادس : موته بالجرح، فلو مات بغیره، أو به و بغیره، لم یحلّ.

السابع : أن لا یغیب عنه و فیه حیاه مستقرّه، کما مرّ(۳)، و کذا لو وقع من جبل

أو فی ماء. و قال الصدوقان : یحلّ إن کان رأسه خارجاً من الماء(۴)، و صوّبه الفاضل(۵) ؛ لأ نّه أماره علی قتله بالسهم.

الثامن : أن لا یدرکه و فیه حیاه مستقرّه، فلو أدرکه کذلک، وجبت التذکیه.

و یجب الإسراع حال الإصابه بالسهم أو الکلب لیدرک ذکاته، فإن أدرکها، فعل و إلّا حلّ.

التاسع : امتناع المقتول و إن کان إنسیّاً، و کذا لو تردّی فی بئر فتعذّر ذبحه أو نحره کفی عقره بما یقتل. و لو رمی غیر الممتنع، لم یحلّ إلّا مع التذکیه. و لو رماهما، حلّ الممتنع خاصّه.

و لا یشترط اتّحاد الرامی، فلو رماه جماعه بالشرائط فقتلوه، حلّ و کان بینهم.

و لا عدم مشارکه الریح أو الأرض، فلو أمالته الریح و لولاها لم یصب، أو وقع علی الأرض فوثب فأصاب بوثوبه، حلّ.

۱- رض۱، رض۲ و مل : فلو.

۲- یراجع : ص ۴۴۹ .

۳- مرّ فی ص ۴۴۹ .

۴- المقنع : ۱۳۹ نقله عن رساله أبیه إلیه، الفقیه ۳ : ۲۰۵ .

۵- لم نعثر علیه.

و لا يضرّ قطعه بنصفين فيحلاّن و إن تحرّك أحدهما، أو تحرّكا، أو لم يتحرّكا، إذا لم يكن فى المتحرّك حياه مستقرّه، فإن كان فيه حياه مستقرّه، ذكّى و حرم الباقى.

و لا فرق بين التساوى فى الشقّين و عدمه، و فى المبسوط و الخلاف : إن تساويا، حلاّ، و إن تفاوتا، حلّ ما فيه الرأس خاصّه إذا كان هو الأكبر(۱). و فى النهايه : يحلّ ما تحرّك من النصفين و يحرم الآخر(۲). و قال ابن حمزه : يحلّ إذا كانا

سواء و خرج الدم، و يحلّ الأكبر إذا كان معه الرأس، و إن تحرّك أحدهما، حلّ المتحرّك(۳).

و لو تقاطعت الكلاب الصيد قبل إدراكه، حلّ.

و لو توزّع جماعه صيداً بضربهم جميعاً حلّ، إلاّ أن يعلم أنّ أحدهم أزهق نفسه بعد إثباته و استقرار حياته.

درس (۱۹۹)

يكره صيد الطير و الوحش ليلاً و أخذ الفراخ من أعشاشها، و صيد السمك يوم الجمعه قبل الصلاه.

و يحرم الاصطياد بالآله المغصوبه، و لا يحرم المصيد، و يملكه الصائد و عليه الأُجره، سواء كانت الآله كلباً أو سلاحاً.

و يملك الصيد(۴) بإثباته و إن لم يقبضه، و يقبضه بيده أو بالآله(۵) كالحباله و الشبكه، فلو أفلت بعد إثباته أو بعد قبضه باليد أو الآله فأخذه آخر، لم يملكه.

۱- المبسوط ۶ : ۲۶۱ ، الخلاف ۲ : ۵۲۰ مسأله - ۱۷ .

۲- النهايه : ۵۸۱ .

۳- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۱ .

۴- مل : المصيد.

۵- رض ۱، رض ۲، رض ۴ و مج ۱ : أو بآلته.

و لو أطلقه من يده و نوى قطع ملكه عنه، لم يخرج عن ملكه، و قيل : يخرج، كما لو رمى الحقير مهملاً له(۱)، و لمانع أن يمنع خروج الحقير عن ملكه و إن كان ذلك إباحه لتناول غيره، و فى الصيد كذلك إذا تحقّق الإعراض.

و لا يملك الصيد بتوحّله فى أرضه أو تعشيشه(۲) فى داره، و لا بوثوب السمكه إلى سفينته و دخول الصيد إلى منزله. نعم، يصير أولى به، فلو تخطّى الغير إليه، فعل حراماً، و إن أخذه قال الشيخ(۳) و جماعه : يملكه الآخذ(۴).

و المعتبر فى الآله بالعاده، فلو اتّخذ موحله، أو قصد ببناء داره احتباس الصيد أو تعشيشه، أو بالسفينه و ثوب السمك ففى التملّك وجهان، من انتفاء الاعتياد، و كونه فى معناه مع القصد، و هو قوىّ.

و كلّ صيد عليه أثر الملك، كقصّ الجناح لا يملكه الصائد، و لو امتزج المملوك بغيره، حلّ الاصطياد مع عدم الحصر ؛ لمشقّه الاجتناب(۵).

و لو ظهر للصيد مالك، وجب دفعه إليه. و لو انتقلت الطيور من برج إلى آخر، لم تخرج عن الملك. و كذا لو توحّشت هى أو الظبأ و شبهها.

و لو اختلط الحمام المملوك و تعذّر الامتياز و تداعوه، قضى فيه بما سلف فى القضاء، و لو لم يتداعوه، قضى بالصلح، و لو باعوه من(۶) أجنبىّ و اتّفقوا على توزيع الثمن، صحّ البيع، و إلّا فلا.

۱- نسب هذا القول فى إيضاح الفوائد ۴ : ۱۲۲ إلى بعض الأصحاب و قال : و اختاره الشيخ فى المبسوط. و لكن لم نعثر عليه فيه.

۲- مج ۱، مج ۲، مل و إل : بعشيشه.

۳- المبسوط ۶ : ۲۷۰ .

۴- منهم : ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۱ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۱۵۷ .

۵- مج ۱ : الاختبار.

۶- رض ۱ ، رض ۳، رض ۴ و مل : على.

و هنا مسائل أربع :

الأُولى : لو رمى اثنان صيداً فعقراه ثمّ وجد ميّتاً، فإن صادفا مذبحه، حلّ، و كذا إن رمياه معاً، و إن تعاقبا(۱) و لم يصادفا مذبحه، حرم ؛ لجواز قتل الثانى له بعد إثباته، إلّا أن يعلم أنّ جرح الأوّل منهما صيّره فى حكم الميّت، أو أنّ(۲) جرح الثانى منهما كان قبل الإثبات، فيحلّ، و يكون ملكاً للأوّل فى الصوره الأُولى، و للثانى فى الثانيه، و لا ضمان على الأوّل فيما أفسده.

الثانيه : لو أثبتا الصيد دفعه، فهو لهما، و إن أثبته أحدهما، اختصّ به، و لو جهل المثبت منهما، أُقرع، و يحتمل الشركه.

و لو ترتّب الجرحان و حصل الإثبات بهما، أو كسر أحدهما جناحه و الآخر رجله، و كان يمتنع بطيرانه و عَدْوه فهو للثانى، و قيل : بينهما(۳).

الثالثه : إنّما يتحقّق الإثبات إذا صيّره بحيث يسهل تناوله، فلو أصابه فأمكنه التحامل طيراناً أو عَدْواً بحيث لا يقدر عليه إلّا بالإسراع المفرط، لم يملكه.

الرابعه : لو رمى صيداً فأثبته و صيّره فى حكم الميّت ثمّ رماه الثانى، فعليه أرش ما أفسد(۴)، و لو أثبته الأوّل و بقيت حياته مستقرّه فذكّاه الثانى فهو للأوّل، و يضمن الثانى أرشه إن فرض نقص، و إن وجأه لا بالذكاه(۵)، حرم و ضمن كمال قيمته حال رميه، إلّا أن يكون لميتته قيمه فيضمن الأرش.

و إن جرحه و لم يوجئه فأدركه الأوّل و تمكّن من ذكاته، حلّ و على الجانى الأرش، و إن لم يتمكّن من ذكاته، فهو كما لو وجأه الثانى، و لو تمكّن الأوّل من

۱- رض۲، مج۱، مج۲، إل و مل : تعاقباه.

۲- أكثر النسخ : و إن.

۳- القواعد ۲ : ۱۵۳ .

۴- مل و ح : أفسده.

۵- بعض النسخ : بالتذكيه.

ذکاته و ترکه حتّی مات بالجرحین، فعلی الثانی نصف قیمته معیباً بالجرح الأوّل.

درس (۲۰۰)

لو جنی علی صید مملوک لغیره یساوی عشره دراهم أو علی دابّته فصارت إلی تسعه، ثمّ جنی آخر فصارت إلی ثمانیه، ثمّ هلک بهما، ففیه سبعه أوجه :

الأوّل : تساویهما فی الضمان ؛ لتساویهما فی الأرش و السرایه.

و یشکل بعدم دخول الأرش فی ضمان النفس. و یجاب : بأنّ ذلک فی الآدمیّ ؛ لأ نّه لا ینقص بدله بإتلاف بعضه.

الثانی : وجوب خمسه علی الأوّل، و أربعه و نصف علی الثانی ؛ اعتباراً بنصف القیمه یوم الجنایه و بدخول الأرش فی ضمان النفس.

و یشکل بحصر إتلافه فیهما مع عدم کمال قیمته.

الثالث : وجوب خمسه و نصف علی الأوّل، و أربعه و نصف علی الثانی ؛ بناءاً علی دخول أرش جنایه الثانی فی النفس ؛ لمشارکه(۱) غیره، بخلاف الأوّل، فحینئذٍ إمّا أن یقال بعدم دخول أرش الأوّل ؛ لانفراده بالجنایه، فعلیه درهم مضافاً إلی نصف

قیمته یوم جنایه الثانی، أو یقال بدخول نصف أرشه ؛ تبعاً لضمان نصف القیمه، و یبقی علیه نصف الأرش، مضافاً إلی ضمان نصف القیمه یوم جنایته. و مال إلیه المحقّق(۲).

و یشکل بانفراد الثانی بإتلاف ما یساوی درهماً، فلم یتشارکا إلّا فی ثمانیه، فإن قلنا : لا یدخل أرش الأوّل، فعلیه خمسه، و إن قلنا بدخول نصفه ؛ تبعاً لضمان النصف، لزم فی الثانی مثله.

۱- أکثر النسخ : بمشارکه.

۲- الشرائع ۳ : ۲۱۲ .

الرابع : وجوب خمسه و نصف على الأوّل - لما(۱) ذكرناه - و خمسه على الثانى ؛ بناءاً على عدم دخول أرشه. و يشكل بزياده القيمه.

الخامس : وجوب ما ذكرناه، و يرجع الأوّل على الثانى بنصف ؛ لأ نّه جنى على ما دخل فى ضمانه، و حينئذٍ يأخذ المالك من الثانى أربعه و نصفاً، و إن(۲) أخذ من الثانى خمسه فليس له على الأوّل إلاّ خمسه، و هذا كالوجه الأوّل إلاّ فى التراجع.

السادس : وجوب ما ذكرناه و لا تراجع، بل يقسّم العشره(۳) على عشره و نصف، فتضرب ما على الأوّل، و هو خمسه و نصف فى عشره يكون خمسه و خمسين، فيأخذ من كلّ عشره و نصف واحداً، فعليه خمسه و سُبع و ثلثا سُبع،

و تضرب ما على الثانى و هو خمسه فى عشره يكون خمسين، فعليه أربعه و خمسه أسباع و ثلث سُبع، و ذلك قيمه الحيوان.

و هذه الأوجه الثلاثه مبناها واحد، لكن لمّا وجد فى الوجه الأوّل منها زياده، و لم يمكن القول بها، وجب إسقاطها إمّا بالتراجع أو بالبسط، و لم أر أحداً عدّ الأوّل

وجهاً بغير تراجع و لا بسط غير المحقّق(۴)، و لعلّه أراد به أحد الأمرين ؛ لظهور بطلانه بدونهما.

السابع : وجوب خمسه و خمسه أجزاء و نصف من تسعه عشر جزءاً من درهم على الأوّل، و وجوب أربعه دراهم و أربعه أجزاء و نصف من تسعه عشر جزءاً من درهم على الثانى ؛ بناءاً على دخول الأرش فيهما، و على أ نّه يمتنع التضييع على المالك، و هذا إصلاح الوجه الثانى ؛ لظهور فساده، كما أنّ ذينك الوجهين إصلاح ما قبلهما، و الفائت نصف درهم فوجب بسطه على قدر الواجب.

۱- رض۲ و ح : كما.

۲- مج۲ و مل : فإن.

۳- رض۱، رض۳، رض۴ و مج۱ + : و نصف.

۴- الشرائع ۳ : ۲۱۲ .

و طریقه أن یفرض(۱) کلّ منهما کأ نّه انفرد بقتله، فیجب علیه کمال قیمته یوم جنایته، فتضمّ إحدی القیمتین إلی الأُخری فتکون تسعه عشر، فعلی الأوّل عشره من التسعه عشر، و علی الثانی تسعه من التسعه عشر.

و إیضاحه بضرب العشره فی تسعه عشر یکون مائه و تسعین، فالمائه علی الأوّل و التسعون علی الثانی، فتأخذ من کلّ تسعه عشر واحداً فیحصل ما ذکرناه.

فرع :

لو کانت إحدی الجنایتین من المالک، وجب علی الأجنبیّ ما ذکر، سواء کان الأوّل أو الثانی.

و احتمل المحقّق فیما إذا کان جنایه الأوّل علی مباح فأثبته و نقّصه درهماً من العشره أن یلزم الثانی کمال قیمته معیباً ؛ لأنّ الضمان توجّه علیه، بخلاف الأوّل ؛

لکونه جنی علی مباح. و أجاب عنه : بأ نّه مع إهماله التذکیه جری مجری المشارک بجنایته(۲).

و هذا الاحتمال لو صحّ، لم یشترط فیه کون الصید مباحاً، فإنّ جنایه المالک علی ماله غیر مضمونه أیضاً، و قدره المالک علی التذکیه قد لا یتحقّق، فلا ینتظم هذا

الوجه مستقلاًّ، بل بفقد(۳) القدره علی التذکیه، علی أ نّه یمکن مع القدره و الإهمال أن لا یجب علی الثانی سوی أرش جنایته ؛ لأنّ المالک متلف ماله بعدم التذکیه. و قد حرّرنا هذه المسأله فی شرح الإرشاد(۴).

۱- رض۱، رض۲، إل و مج۲ : نفرض.

۲- الشرائع ۳ : ۲۱۲ .

۳- مج۱ : یفید، مج۲ : یفقد، رض۱، رض۳، مل و ح : بقید.

۴- غایه المراد فی شرح نکت الإرشاد ۳ : ۴۹۶ - ۵۰۳ .

کتاب التذکیه

اشاره

كتاب التذكيه

و هى تحصل بأُمور ستّه :

الأوّل و الثانى : تذكيه الكلب و السلاح، و قد سبقا(۱).

الثالث : ذكاه الجنين، و هى ذكاه أُمّه إذا تمّت خلقته، سواء ولجته الروح أم لا. و لو خرج حيّاً، لم يحلّ إلّا بالتذكيه، و لو ضاق الزمان عنها، فإن لم يكن فيه حياه

مستقرّه، حلّ، و إلّا ففى الحلّ وجهان، من إطلاق الأصحاب وجوب التذكيه إذا خرج حيّاً، و من أ نّه مع قصور الزمان فى حكم غير مستقرّ الحياه.

و لو لم تتمّ خلقته، فهو حرام، و من تمام الخلقه الشعر و الوبر.

و قال الشيخ(۲) و جماعه : يشترط فى حلّه مع تمام خلقته أن لا تلجه الروح، فإن ولجته، وجبت تذكيته(۳)، و الروايات مطلقه(۴)، و الفرض بعيد.

الرابع : ذكاه السمك، و هى إخراجه من الماء حيّاً، و لا يعتبر فيه التسميه و لا إسلام المخرج. نعم، يعتبر مشاهده مسلم لإخراجه حيّاً، فلو وجد فى يد كافر، لم يحلّ بدون ذلك و إن أخبر بإخراجه حيّاً.

۱- تقدّما فى ص ۴۴۷ و ۴۵۱ .

۲- النهايه : ۵۸۴ .

۳- منهم : ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۲ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۳۶۹ ، و العلّامه فى التحرير ۲ : ۱۵۹ .

۴- الوسائل ۱۶ : ۳۲۸ الباب ۱۸ من أبواب الذبائح.

و قال السيّد ابن زهره : الاحتياط تحريم ما أخرجه الكافر مطلقاً(۱)، و هو

ظاهر المفيد - رحمه اللّه (۲) - . و نقل ابن إدريس الإجماع على عدم اشتراط الإسلام(۳). و قضيّه كلام الشيخ فى الاستبصار : الحلّ إذا أخذه منه المسلم حيّاً(۴)، و هو يشعر بما قاله ابن زهره.

و لو مات السمك فى الماء، لم يحلّ. و لو ضربه بمحدّد أو بمثقل ثمّ أخرجه، فإن كان مستقرّ الحياه، حلّ و إلّا فلا.

و لو مات فى الشبكه التى فى الماء، حرم.

و لو اشتبه الحىّ فيها بالميّت، حلّ الجميع عند الحسن(۵) و الشيخ(۶) و القاضى(۷) و المحقّق(۸) ؛ لصحيح الأخبار(۹).

و حرم عند ابن حمزه(۱۰) و ابن إدريس(۱۱) و الفاضل(۱۲) ؛ لوجوب اجتناب الميّت الموقوف على اجتناب الجميع، و لإطلاق قول الصادق عليه السّلام : «ما مات

۱- الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۶۱۸ .

۲- المقنعه : ۸۹ .

۳- السرائر : ۳۶۴ .

۴- الاستبصار ۴ : ۶۴ .

۵- نقله عنه فى المختلف : ۶۷۴ .

۶- النهايه : ۵۷۸ .

۷- المهذّب ۲ : ۴۳۸ .

۸- الشرائع ۳ : ۲۰۸ .

۹- الوسائل ۱۶ : ۳۶۸ الباب ۳۵ من أبواب الذبائح.

۱۰- الوسيله الجوامع الفقهيّه : ۷۳۱ .

۱۱- السرائر : ۳۶۴ .

۱۲- التحرير ۲ : ۱۵۸ .

فی الماء فلا تأکله، فإنّه مات فیما فیه حیاته»(۱).

و فی الأخبار الصحاح التعلیل بأنّ الشبکه و الحظیره لمّا عملت للاصطیاد

جری مجری المقبوض بالید(۲)، و قضیّتها حلّه و لو تمیّز المیّت، و به أفتی الحسن(۳). و الباقون حرّموا ما تمیّز میّتاً(۴)؛ جمعاً بین الروایات.

و إذا وجد فی ید مسلم سمک میّت، حلّ أکله وإن لم یخبر بحاله، عدلاً کان أو فاسقاً.

و لو وثب السمک إلی الجدد، أو نضب عنه الماء، أو نبذه إلی الساحل فأخذه بیده أو آلته حیّاً، حلّ، و إن أدرکه بنظره حیّاً و لم یقبضه، فالأقرب : التحریم.

و لو عاد السمک بعد إخراجه حیّاً إلی الماء فمات فیه، حرم.

و لو قطع منه قطعه بعد خروجه، فهی حلال و إن عاد الباقی إلی الماء، سواء مات فیه أم لا. و یباح أکله حیّاً ؛ لصدق الذکاه. و قیل : لا یباح أکله حتّی یموت، کباقی ما یذکّی(۵).

الخامس : ذکاه الجراد، و هی بأخذه حیّاً بالید أو بالآله.

و لا یشترط فیه التسمیه، و لا إسلام الآخذ إذا شاهده مسلم. و قول ابن زهره هنا کقوله فی السمک(۶).

و لو أحرقه بالنار قبل أخذه، لم یحلّ. و کذا لو مات فی الصحراء أو فی الماء

۱- التهذیب ۹ : ۱۲ الحدیث ۴۴ ، الاستبصار ۴ : ۶۲ الحدیث ۲۱۷ ، الوسائل ۱۶ : ۳۶۸ الباب ۳۵ من أبواب الذبائح الحدیث ۱ .

۲- الوسائل ۱۶ : ۳۶۸ الباب ۳۵ من أبواب الذبائح.

۳- نقله عنه فی المختلف : ۶۷۴ .

۴- منهم : الشیخ فی النهایه : ۵۷۸ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۴۳۸ ، و المحقّق فی نکت النهایه الجوامع الفقهیّه : ۴۳۸ .

۵- المبسوط ۶ : ۲۷۷ .

۶- الغنیه الجوامع الفقهیّه : ۶۱۸ .

قبل أخذه و إن أدركه بنظره.

و يباح أكله حيّاً و بما فيه، و إنّما يحلّ منه ما استقلّ بالطيران دون الدبى.

درس (۲۰۱)

السادس : التذكيه بالذبح، و يشترط فيها أُمور عشره :

أحدها : كون الحيوان ممّا تقع عليه الذكاه، سواء أكل لحمه أم لا، بمعنى أ نّه يكون بعد الذبح طاهراً، فيقع على المأكول اللحم، فيفيد حلّ أكله و طهارته و طهاره جلده.

و على السباع، كالأسد و النمر و الفهد و الثعلب، فيفيد طهاره لحمها و جلدها. و فى الاحتياج إلى دبغه فى استعماله قول مشهور.

و أمّا المسوخ : فالأقوى وقوع الذكاه عليها، كالدبّ و القرد و الفيل.

و لا تقع على الحشرات، كالفأره(۱) و ابن عرس و الضبّ على قول(۲).

و لا على الكلب و الخنزير إجماعاً.

و لا على الآدمىّ و إن كان كافراً إجماعاً.

و ثانيها : أهليّه الذابح بالإسلام أو حكمه، فلا تحلّ ذبيحه الوثنىّ سمعت تسميته أو لا. و فى الذمّىّ قولان، أقربهما : التحريم، و هو اختيار المعظم(۳)، و قد تقدّم خلاف الصدوق و الحسن(۴). و ظاهر ابن الجنيد : الحلّ، و جعل التجنّب

۱- أكثر النسخ : كالفأر.

۲- الشرائع ۳ : ۲۱۰ .

۳- منهم : ابن إدريس فى السرائر : ۳۶۸ ، و المحقّق فى الشرائع ۳ : ۲۰۴ ، و العلاّمه فى القواعد ۲ : ۱۵۳ .

۴- تقدّم فى ص ۴۴۸ .

أحوط(۱). و بالحلّ أخبار صحاح معارضه بمثلها، و تحمل على التقيّه أو الضروره(۲).

و تحرم ذبيحه الناصبىّ(۳) و الخارجىّ دون غيره على الأصحّ ؛ لقول

أميرالمؤمنين عليه السّلام : «مَن دان بكلمه الإسلام و صام و صلّى فذبيحته لكم حلال إذا ذكر اسم اللّه عليه»(۴). و يعلم منه تحريم ما لم يذكر اسم اللّه عليه.

و هل يشترط مع الذكر اعتقاد الوجوب ؟ الأقرب : لا، و شرطه الفاضل(۵).

و قصر ابن إدريس الحلّ على المؤمن و المستضعف الذى لا منّا و لا من مخالفينا(۶). و منع الحلبىّ من ذبيحه جاحد النصّ(۷).

و منع ابن البرّاج من ذبيحه غير أهل الحقّ(۸) ؛ لقول أبى الحسن عليه السّلام

لزكريّا ابن آدم : «إنّى أنهاك عن ذبيحه كلّ مَن كان على خلاف الذى أنت عليه و أصحابك، إلّا فى وقت الضروره إليه»(۹). و تحمل على الكراهيه.

و لا تحلّ ذبيحه المجنون حال المباشره، و لا السكران، و لا الصبىّ غير المميّز، و تحلّ ذبيحه المميّز، و المرأه، و الخصىّ، و الخنثى، و الجنب، و الحائض، و الأغلف،

۱- نقله عنه فى المختلف : ۶۷۹ .

۲- الوسائل ۱۶ : ۳۴۵ الباب ۲۷ من أبواب الذبائح.

۳- بعض النسخ : الناصب.

۴- التهذيب ۹ : ۷۱ الحديث ۳۰۰ ، الاستبصار ۴ : ۸۸ الحديث ۳۳۶ ، الوسائل ۱۶ : ۳۵۶ الباب ۲۸ من أبواب الذبائح الحديث ۱ .

۵- المختلف : ۶۸۰ .

۶- السرائر : ۳۶۸ .

۷- الكافى فى الفقه : ۲۷۷ .

۸- المهذّب ۲ : ۴۳۹ .

۹- التهذيب ۹ : ۷۰ الحديث ۲۹۸ ، الاستبصار ۴ : ۸۶ الحديث ۳۳۰ ، الوسائل ۱۶ : ۳۵۶ الباب ۲۸ من أبواب الذبائح الحديث ۵ .

و الأخرس، و الأعمى إذا سدّد ؛ لما روى عنهما عليهماالسّلام(۱)، و ولد الزنا على الأقرب، و ما يذبحه المسلم لكنائس أهل(۲) الذمّه و أعيادهم. و لو اشترك فى الذبح الأهل و غيره، لم يحلّ.

و ثالثها : فرى الأعضاء بالحديد مع القدره، فلو فرى بغيره عند الضروره، حلّ، كالليطه(۳) و المَروه(۴) و الزجاجه. و لو عدم ذلك، جاز بالسنّ و الظفر على الأقرب،

متّصلين كانا أو منفصلين. و منع الشيخ منهما فى المبسوط و الخلاف و إن كانا منفصلين ؛ مستدلاً بالإجماع(۵).

و الظاهر : أ نّه أراد به(۶) مع الاختيار ؛ لأ نّه جوّز مثل ذلك فى التهذيب عند الضروره(۷).

و رابعها : قطع الأعضاء الأربعه فى المذبوحه، و هى المريء مجرى الطعام و الشراب، و الحلقوم مجرى النفس، و الودجان و هما العرقان المحيطان بالحلقوم، فلو قطع البعض، لم يحلّ و إن بقى يسير. و كلام الشيخ فى الخلاف يظهر منه الاجتزاء بقطع الحلقوم(۸)، و مال إليه الفاضل بعض الميل(۹) ؛ لصحيحه زيد الشحّام،

۱- الوسائل ۱۶ : ۳۳۹ - ۳۴۱ الأبواب ۲۳ - ۲۵ من أبواب الذبائح.

۲- لا توجد كلمه : أهل فى أكثر النسخ.

۳- الليط : قِشرُ القَصَب و القناه، و كلّ شىء كانت له صلابه و متانه، و القطعه منه : ليطه. النهايه لابن الأثير ۴ : ۲۸۶ .

۴- المَرْوَه : حَجَرٌ أبْيَضٌ بَرّاقٌ. النهايه لابن الأثير ۴ : ۳۲۳ .

۵- المبسوط ۶ : ۲۶۳ ، الخلاف ۲ : ۵۲۱ مسأله - ۲۲ .

۶- لا توجد جمله «أراد به» فى رض ۱، مج ۱ و مل.

۷- التهذيب ۹ : ۵۰ - ۵۱ الحديث ۲۱۲ .

۸- الخلاف ۲ : ۵۲۲ مسأله - ۲۴ .

۹- المختلف : ۶۸۱ .

عن الصادق علیه السّلام : «إذا قطع الحلقوم و جری الدم فلا بأس»(۱).

و لکنّها فی سیاق الضروره المجوّزه للذبح بغیر الحدید، و هی معارضه بحسنه عبدالرحمان بن الحجّاج، عن الکاظم علیه السّلام : «إذا فری الأوداج فلا بأس»(۲). ذکره أیضاً عند عدم السکّین.

و خامسها : نحر الإبل و ذبح ما عداها، فلو ذبح الإبل أو نحر ما عداها مختاراً، حرم.

و محلّ النحر و هده(۳) اللَبّه(۴)، و الذبح فی الحلق تحت اللحیین. قیل : و لو استدرک الذبح بعد النحر أو العکس، حلّ(۵)، و یشکل بعدم استقرار الحیاه.

و سادسها : استقبال القبله بالذبح و النحر مع الإمکان، فلو ترکه عمداً، حرم. و لو کان ناسیاً أو مضطرّاً أو لم یعلم الجهه، حلّ. و المعتبر استقبال المذبوح و المنحور لا الفاعل فی ظاهر کلام الأصحاب(۶).

و سابعها : التسمیه عند النحر و الذبح، کما سلف(۷)، فلو ترکها عمداً فهو میته إذا

کان معتقداً لوجوبها، و فی غیر المعتقد نظر، و ظاهر الأصحاب : التحریم(۸).

۱- الکافی ۶ : ۲۲۸ الحدیث ۳ ، التهذیب ۹ : ۵۱ الحدیث ۲۱۳ ، الاستبصار ۴ : ۸۰ الحدیث ۲۹۶ ، الوسائل ۱۶ : ۳۰۸ الباب ۲ من أبواب الذبائح الحدیث ۳ .

۲- الکافی ۶ : ۲۲۸ الحدیث ۲ ، الفقیه ۳ : ۲۰۸ الحدیث ۹۵۴ ، التهذیب ۹ : ۵۲ الحدیث ۲۱۴ ، الاستبصار ۴ : ۸۰ الحدیث ۲۹۷ ، الوسائل ۱۶ : ۳۰۸ الباب ۲ من أبواب الذبائح الحدیث ۱ .

۳- الوَهْدَ و الوَهْدَه : المطمئنّ من الأرض و المکان المنخفض، کأ نّه حفره. لسان العرب ۳ : ۴۷۰ .

۴- لبّه البعیر : موضع نحره، قال الفارابیّ : اللّبه : المَنْحَر. المصباح المنیر : ۵۴۵ .

۵- النهایه : ۵۸۳ ، القواعد ۲ : ۱۵۴ .

۶- منهم : الشیخ فی النهایه : ۵۸۳ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۴۳۹ ، و العلاّمه فی القواعد ۲ : ۱۵۴ .

۷- تقدّم فی ص ۴۴۹ .

۸- منهم : الشیخ فی النهایه : ۵۸۲ ، و ابن البرّاج فی المهذّب ۲ : ۴۳۹ ، و العلاّمه فی المختلف : ۶۷۹ .

و لكنّه يشكل بحكمهم بحلّ ذبيحه المخالف على الإطلاق ما لم يكن ناصباً(۱)، و لا ريب أنّ بعضهم لا يعتقد وجوبها، و تُحلّ(۲) الذبيحه و إن تركها عمداً.

و لو سمّى غير المعتقد للوجوب، فالظاهر : الحلّ، و يحتمل عدمه ؛ لأ نّه كغير القاصد للتسميه، و من ثمّ لم تحلّ ذبيحه المجنون، و السكران، و غير المميّز ؛ لعدم تحقّق القصد إلى التسميه أو إلى قطع الأعضاء.

و لو قال : بسم اللّه و محمّد، حرمت.

و كذا لو قال : و محمّد رسول اللّه، بكسر الدال، و لو رفعه، حلّت.

درس (۲۰۲)

و ثامنها : متابعه الذبح حتّى يقطع الأعضاء، فلو قطع البعض و أرسله ثمّ تمّمه، فإن كان فى الحياه استقرار أو قصر الزمان، حلّ، و إلّا فالأقرب : التحريم ؛ لأنّ الأوّل

غير محلّل، و الثانى يجرى مجرى ذبح الميّت، و وجه الحلّ استناد التوجيه إلى التذكيه.

و تاسعها : أن يستند موته إلى الذكاه، فلو شرع فى الذبح فانتزع آخر حشوته معاً، فميته، و كذا كلّ فعل لا تستقرّ معه الحياه.

و عاشرها : الحركه بعد الذبح أو النحر، أو خروج الدم المعتدل، لا المتثاقل، فلو انتفيا، حرم ؛ لصحيحه محمّد الحلبىّ، عن الصادق عليه السّلام : «إذا تحرّك الذنب

أو الطرف أو الأُذن فهو ذكىّ»(۳).

و روايه الحسين بن مسلم عنه عليه السّلام : إذا خرج الدم معتدلاً، فكلوا، و إن

۱- رض۴ و ح : ناصبيّاً.

۲- رض۱، رض۲، رض۳، رض۴ و إل : يحلّل.

۳- الكافى ۶ : ۲۳۳ الحديث ۵ ، التهذيب ۹ : ۵۶ الحديث ۲۳۵ ، الوسائل ۱۶ : ۳۲۰ الباب ۱۱ من أبواب الذبائح الحديث ۳ .

خرج متثاقلاً، فلا(۱).

و اعتبر جماعه من الأصحاب الحركه و خروج الدم(۲)، و اعتبر الصدوق الحركه وحدها(۳).

فرع :

لو ذبح المشرف على الموت، كالنطيحه، و الموقوذه، و المتردّيه، و أكيل السبع، و ما ذبح من قفاه، اُعتبر فى حلّه استقرار الحياه، فلو علم موته قطعاً فى الحال، حرم

عند جماعه(۴)، و لو علم بقاء الحياه، فهو حلال، و لو اشتبه، اُعتبر بالحركه أو خروج الدم(۵).

و ظاهر الأخبار(۶) و القدماء : أنّ خروج الدم و الحركه أو أحدهما كافٍ و لو لم يكن فيه حياه مستقرّه(۷)، و الآيه، فيها(۸) إيماء إليه، و هى قوله تعالى : «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهُ وَ الدَّمُ» إلى قوله : «إلاَّ مَا ذَكَّيْتُمْ»(۹).

ففى صحيحه زراره، عن الباقر عليه السّلام فى تفسيرها : «إن أدركت شيئاً منها

۱- الكافى ۶ : ۲۳۲ الحديث ۲ ، التهذيب ۹ : ۵۶ الحديث ۲۳۶ ، الوسائل ۱۶ : ۳۲۱ الباب ۱۲ من أبواب الذبائح الحديث ۲ .

۲- منهم : المفيد فى المقنعه : ۸۹ ، و ابن زهره فى الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۶۱۸ ، و سلاّر فى المراسم : ۲۰۹ ، و العلاّمه فى المختلف : ۶۸۱ .

۳- المقنع : ۱۳۹ .

۴- منهم : العلاّمه فى القواعد ۲ : ۱۵۵ .

۵- رض۲ + : المعتدل.

۶- الوسائل ۱۶ : ۲۲۱ الباب ۱۲ من أبواب الذبائح.

۷- منهم : الشيخ فى النهايه : ۵۸۴ ، و ابن إدريس فى السرائر : ۳۶۹ .

۸- رض۱ و مل : و فى الآيه.

۹- المائده ۵ : ۳ .

و عین(۱) تطرف أو قائمه(۲) ترکض أو ذنب یمصع(۳) فقد أدرکت ذکاته فکله»(۴).

و روی أبان بن تغلب، عن الصادق علیه السّلام : «إذا شککت فی حیاه شاه و رأیتها تطرف عینها أو تحرّک أُذنیها أو تمصع بذنبها فاذبحها فإنّها لک»(۵).

و عن الشیخ یحیی أنّ اعتبار استقرار الحیاه لیس من المذهب(۶). و نعم ما قال.

و یستحبّ فی الغنم ربط یدیه و رجل و إطلاق الأُخری، و الإمساک علی صوفه أو شعره حتّی یبرد، و فی البقر : عقل یدیه و رجلیه و إطلاق ذنبه. و فی الإبل : إطلاق

رجلیه و ربط أخفافه إلی آباطه. و فی الطیر : إرساله.

و یستحبّ الإسراع فی الذبح و تحدید الآله. و یجوز الاشتراک فیه معاً أو علی التعاقب ما لم یطل الفصل.

و یحرم إبانه الرأس عمداً، و قطع النخاع - مثلّث النون - قبل موتها، و هو الخیط الأبیض وسط الفقار - بالفتح - ممتدّاً من الرقبه إلی عجب الذنب - بفتح العین و سکون الجیم - و هو أصله، و کسر الرقبه ؛ لتوخّی الموت، و لا یحرم المذبوح بذلک، خلافاً للنهایه(۷)، و ابن زهره فی قطع الرأس و النخع(۸).

۱- رض۲ و مل : و عینه.

۲- رض۲ : أو قائمته.

۳- أصل المَصْع : الحرکه و الضرب، و حدیث عبید بن عمیر «إذا مَصَعَت بذنبها» أی حرّکته و ضربت به. النهایه لابن الأثیر ۴ : ۳۳۷.

۴- التهذیب ۹ : ۵۸ الحدیث ۲۴۱ ، الوسائل ۱۶ : ۳۱۹ الباب ۱۱ من أبواب الذبائح الحدیث ۱ .

۵- الکافی ۶ : ۲۳۲ الحدیث ۴ ، التهذیب ۹ : ۵۷ الحدیث ۲۳۸ ، الوسائل ۱۶ : ۳۲۰ الباب ۱۱ من أبواب الذبائح الحدیث ۵ .

۶- لم نعثر علی قوله هذا، و الموجود فی جامع الشرائع : ۳۸۸ : «و إن ذبح أو نحر فخرج الدم ینتحب أو تحرّک بعض أعضائه، حلّ، و إن لم یحصلا، لم یحلّ و إن خرج الدم متثاقلاً و لا حرکه، لم یحلّ».

۷- النهایه : ۵۸۴ .

۸- الغنیه (الجوامع الفقهیّه) : ۶۱۸ .

و لو سبقت السكّين فأبانت الرأس، أو فعل ذلك ناسياً، فلا تحريم.

و كذا يحرم سلخها قبل بردها، و حرّمها به الشيخ(۱) و أتباعه(۲)، و أنكره ابن إدريس(۳)، و الروايه به عن الرضا عليه السّلام مقطوعه(۴)، و تحمل على الكراهيه.

و فى حكم سلخها قطع شيء منها، و كرّههما المحقّق(۵). و قال الحلبىّ : لو قطع منها شيء قبل بردها، فهو ميته(۶). و فيه بُعد.

و فى النهايه : لا يجوز قلب السكّين فيذبح إلى فوق(۷) ؛ لروايه حمران بن أعين، عن الصادق عليه السّلام : «لا تقلب السكّين لتدخلها تحت الحلقوم و تقطعه إلى فوق»(۸). و قال ابن إدريس : لا يحرم(۹). و كرّهه المحقّق(۱۰).

و قال الشيخ : لا يجوز ذبح شيء من الحيوان صبراً(۱۱)، و هو أن يذبحه و حيوان آخر ينظر إليه ؛ لروايه غياث عنه عليه السّلام : «إنّ عليّاً عليه السّلام كان

۱- النهايه : ۵۸۴ .

۲- منهم : ابن البرّاج فى المهذّب ۲ : ۴۴۰ ، و ابن زهره فى الغنيه الجوامع الفقهيّه : ۶۱۸ ، و ابن حمزه فى الوسيله (الجوامع الفقهيّه) : ۷۳۲ .

۳- السرائر : ۳۶۸ .

۴- الكافى ۶ : ۲۳۰ الحديث ۸ ، التهذيب ۹ : ۵۶ الحديث ۲۳۳ ، الوسائل ۱۶ : ۳۱۴ الباب ۸ من أبواب الذبائح الحديث ۱ .

۵- الشرائع ۳ : ۲۰۵ .

۶- الكافى فى الفقه : ۲۷۷ .

۷- النهايه : ۵۸۴ .

۸- الكافى ۶ : ۲۲۹ الحديث ۴ ، التهذيب ۹ : ۵۵ الحديث ۲۲۷ ، الوسائل ۱۶ : ۳۱۰ الباب ۳ من أبوابالذبائح الحديث ۲ .

۹- السرائر : ۳۶۸ .

۱۰- الشرائع ۳ : ۲۰۶ .

۱۱- النهايه : ۵۸۴ .

لا يذبح الشاه عند الشاه و لا الجزور عند الجزور»(۱). و تحمل على الكراهيه.

و تكره الذباحه ليلاً إلّا لضروره، و يوم الجمعه قبل الزوال.

و لو أفلت الحيوان قبل تمام التذكيه و تعذّر إمساكه كالطير، جاز رميه بالسلاح.

و يحلّ أكل ما يباع فى سوق الإسلام من اللحم و إن جهلت(۲) حاله، و لا يجب السؤال، بل و لا يستحبّ و إن كان البائع غير معتقد للحقّ، و لو علم منه استحلال ذبائح الكتابيّين على الأصحّ.

و لو وجد ذبيحه مطروحه، لم يحلّ تناولها، إلّا مع العلم بأنّ مباشرها أهلّ أو قرينه الحال.

۱- الكافى ۶ : ۲۲۹ الحديث ۷ ، التهذيب ۹ : ۵۶ الحديث ۲۳۲ ، الوسائل ۱۶ : ۳۱۴ الباب ۷ من أبواب الذبائح الحديث ۱ .

۲- رض۳، رض۴ و مج۱ : جهل.

الفهارس العامّه

اشاره

فهرس الآيات

فهرس الأدعيه

فهرس الأحاديث

فهرس الأماكن والبلدان

فهرس القبائل والطوائف والفرق

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

فهرس الأعلام

فهرس الموضوعات

فهرس الآيات

«حرف الألف»

أَفَمَنْ يَهْدِی إِلَی الْحَقِّ... - يونس (۱۰) : ۳۵ ... ۸۴

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ - القدر (۹۷) : ۱ ... ۲۳

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّه ِ وَ أَيْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلًا - آل عمران (۳) : ۷۷... ۱۹۰

إِنَّ اللّه َاشْتَرَی مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ - التّوبه (۹) : ۱۱۱... ۳۷

«حرف الحاء»

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهُ وَ الدَّمُ - المائده (۵) : ۳... ۴۷۱

«حرف السين»

سُبْحَانَ رَبِّکَ رَبِّ العِزَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ - الصّافّات (۳۷) : ۱۸۰... ۲۰۸

«حرف الفاء»

فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ - النّساء (۴) : ۹۲... ۲۱۰

فَقاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتَّی تَفِی ءَ إِلَی أَمْرِ اللّه ِ - الحجرات (۴۹) : ۹... ۵۲ ، ۵۳

فَمَنْ بَدَّلَهُ - البقره (۲) : ۱۸۱... ۳۵۴

فَنَظِرَهٌ إِلَی مَيسَرَهٍ - البقره (۲) : ۲۸۰... ۱۳۴

«حرف الميم»

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّهٍ يُوصَی بِهَا أَوْ دَيْنٍ - النّساء (۴) : ۱۲... ۱۱۳

«حرف الواو»

وَ صَاحِبْهُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوْفاً - لقمان (۳۱) : ۱۵... ۳۱۵

وَ لاَ یَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا - البقره (۲) : ۲۸۲... ۱۴۳

وَ مَنْ لَمْ یَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی - البقره (۲) : ۲۴۹... ۱۹۹

«حرف الیاء»

یَهَبُ لِمَنْ یَشَاءُ إِنَاثاً وَ یَهَبُ لِمَنْ یَشَاءُ الذُّکُورَ - الشوری (۴۲) : ۴۹... ۴۳۳

فهرس االأدعيه

«حرف الألف»

اللهمّ ارحم غربته و صل وحدته... ۲۳

اللهمّ ارحمنی... ۴۴۹

اللهمّ إنّا نسألک بک و بحقّ حبیبک... ۲۲

اللهمّ أنت اللّه لا إله إلّا أنت عالم الغیب... ۴۳۵

اللهمّ صلّ علی محمّد و آل محمّد... ۴۴۹

اللهمّ لا تمقتنی... ۲۰۸

اللهمّ مُنزِل الکتاب سریع الحساب... ۴۰

«حرف الباء»

بسم اللّه واللّه أکبر... ۴۴۹

بسم اللّه ... ۴۴۹

«حرف السین»

سبحان اللّه ... ۴۴۹

«حرف الیاء»

یا صریخ المکروبین یا مجیب... ۴۰

فهرس الأحاديث

«حرف الألف»

أبلغ شيعتی أنّ زيارتی تعدل عند اللّه ألف حجّه... ۱۹

أبلغ مَن تری من موالينا السلام و أوصهم بتقوی اللّه ... ۲۵

أبوعبداللّه المقدّم و هذا أجمع و أعظم أجراً... ۲۰

احضر يوم الغدير عند أميرالمؤمنين عليه السّلام... ۱۱

أخبرنی أبی أ نّه مَن سلّم عليه و عَلَیّ ثلاثه أيّام... ۱۰

إذا أقرّبه الأب ورثه... ۴۰۰

إذا تحرّک الذَّنَب أو الطَّرف أو الأُذُن فهو ذکیّ... ۴۷۰

إذا خرج الدم معتدلاً فکُلوا و إن خرج متثاقلاً فلا... ۴۷۰ - ۴۷۱

إذا زرت جانب النجف فزر عظام آدم و بدن نوح... ۱۱

إذا شککت فی حياه شاه و رأيتها تطرف... ۴۷۲

إذا فری الأوداج فلا بأس... ۴۶۹

إذا قطع الحلقوم و جری الدم فلا بأس... ۴۶۹

إذا کان ظاهره مأموناً جازت شهادته... ۱۳۳

إرث الزوجين من الديه... ۳۹۷

استشعروا الخشيه... ۴۰ - ۴۱

الإسلام يعلو و لا يعلی عليه... ۲۵۳

أعطه لمن أوصی له و إن کان يهوديّاً... ۳۵۴

أفضل المجالس ما استقبل به القبله... ۸۸

أفضل من الحجّ و أفضلها فی رجب... ۱۹

أقرّت بثلثی ما فی یدها و لا میراث لها... ۴۴۰ ، ۴۴۱

أقرّت بذهاب ثلث مالها و لا میراث لها... ۴۴۱

أما علمت أنّ ذلک عندهم هو النکاح... ۴۳۶ - ۴۳۷

امضوا فی أحکامهم... ۸۵

إن أدرکت شیئاً منها و عین تطرف... ۴۷۱ - ۴۷۲

إنّ اللّه تصدّق علیکم عند وفاتکم بثلث أموالکم... ۳۵۹

إنّ اللّه نجّی بغداد لمکان قبره بها... ۱۹

إنّ أمیرالمؤمنین علیه السّلام أمر مَن نذر إتیان بیت المقدس... ۱۷۶

انتقاص فی الإیمان والدین... ۱۳

إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دفع میراث مولی حمزه إلی ابنته... ۲۴۸ - ۲۴۹

إن شئتم آجروه و إن شئتم فاستعملوه (فی جاریه دبّرت و هی حبلی)... ۱۳۳

إن علم به فهو مدبّر و إلّا فهو رقّ... ۲۳۸

إنّ علیّاً علیه السّلام قضی بذلک... ۳۹۹

إنّ علیّاً علیه السّلام قضی للداخل مع یمینه... ۱۱۹

إنّ علیّاً علیه السّلام کان لا یذبح الشاه عند الشاه... ۴۷۳ - ۴۷۴

إنّ علیّاً علیه السّلام کتب صوره الیمین... ۱۱۴

إنّ کلّ قوم دانوا بشیء یلزمه حکمه... ۴۳۷

إنّ لکلّ إمام عهداً فی عنق أولیائهم و شیعتهم... ۱۲

إنّ له شرطه... ۲۳۴

إنّ الملائکه تصلّی علی المتقلّد سیفه فی سبیل اللّه ... ۳۷

إن أوصی به کلّه فهو جائز له... ۳۵۱

إنّ ولده مماليك (فی الرجل یتزوّج المملوکه)... ۲۲۳

إنّها أفضل من الحجّ و أفضلها رجب... ۱۹

إنّی أنهاك عن ذبیحه کلّ مَن کان علی خلاف الذی أنت علیه... ۴۶۷

إنّی مننت علی أهل البصره کما منّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی أهل مکّه... ۵۳

أوصى بإخراج ولده جعفر من الإرث... ۴۱۷

أيّام زيارته لا تعدّ من الأجل... ۱۳

أيّما ثلاثه مؤمنين اجتمعوا عند أخٍ لهم يأمنون بوائقه... ۲۵

«حرف الباء»

بيعها فى ثمنها... ۲۵۶

«حرف التاء»

تجزئتهم ثلاثه أجزاء... ۲۲۹ ، ۲۳۰

تربته شفاء من كلّ داء و هى الدواء الأكبر... ۱۶

ترثه أُمّه و إخوته منها أو عصبتها... ۳۹۹

تعتق من الثلث و تعطى الوصيّه... ۲۵۸

تفرّج الغمّ... ۱۳

تقديمها على الولد إذا مات المولى... ۲۵۶

تمحّص الذنوب... ۱۴

تهادوا تحابّوا... ۳۲۹

«حرف الجيم»

الجدّ أب الأب أولى من ابن ابن الابن... ۴۲۰

جنايتها فى حقوق الناس على سيّدها... ۲۵۹

«حرف الحاء»

حبّس الأصل و سبّل الثمره... ۳۱۷

حدّ الروضه من مسجد رسول اللّه ... ۲۷

حدّ مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى الأساطين يمين المنبر إلى الطريق... ۲۷

حقّ على الغنىّ زيارته فى السنه مرّتين... ۱۳

حوّاء خلقت من ضلع آدم الأيسر... ۴۳۲

«حرف الخاء»

خمس من الكبائر لا كفّاره فيهنّ... ۱۹۰

«حرف الدال»

الدرع و الكتب و الرحل و الراحله... ۴۱۴

«حرف الراء»

رأيت بفارس امرأه لها رأسان و صدران... ۴۳۵

«حرف الزاى»

زِنْ و أرجح... ۳۲۸

زياره أبى أفضل (زياره الإمام الرضا عليه السّلام أفضل أم زياره الحسين عليه السّلام ؟)... ۱۹

زياره علىّ عليه السّلام تعدل حجّتين و عمرتين... ۱۱

زيارته (الحسين عليه السّلام) أوّل رجب مغفره للذنب البتّه... ۱۴

زيارته (الحسين عليه السّلام) فرض على كلّ مؤمن... ۱۳

زيارته (الحسين عليه السّلام) يوم عرفه بعشرين حجّه... ۱۴

زيارته (الحسين عليه السّلام) يوم عرفه مع المعرفه... ۱۴

«حرف السين»

السائبه يرثه أقرب الناس... ۴۳۱

السقط لا يرث و لا يورث... ۴۰۵

«حرف الصاد»

صلاه الفريضه عنده تعدل حجّه... ۱۶

«حرف العين»

العتق الواجب لا ولاء فيه... ۲۵۱

عليها خدمته خمسين سنه... ۲۳۵

«حرف الفاء»

فضل زياره الحسين عليه السّلام كثير... ۱۳ ، ۱۴

فى الكيس بين جماعه فيدّعيه أحدهم... ۱۰۲

فِ للّه بنذرك... ۱۷۵

فقد أقرّت بثلث ما فى يدها... ۴۴۱

فوق كلّ برٍّ برّ حتّى يقتل الرجل فى سبيل اللّه ... ۳۷

«حرف القاف»

قبرى بسرّ مَن رأى أمان لأهل الجانبين... ۲۱

قد خرجت من ملكه... ۲۳۷

قطع الإسلام أرحام الجاهليّه... ۳۵۶

«حرف الكاف»

كان يورث المجوسىّ إذا تزوّج بأُمّه... ۴۳۶

كفّاره الاغتياب الاستغفار للمغتاب... ۲۰۸

كفّاره الضحك : اللهمّ لا تمقتنى... ۲۰۸

كفّاره عمل السلطان قضاء حوائج الإخوان··· ٢٠٨

كفّاره المجلس قراءه سبحان ربّك··· ٢٠٨

کلّ رکعه بألف حجّه و ألف عمره... ۱۶

کلّ العتق یجوز فیه المولود إلّا فی کفّاره القتل... ۲۱۰

کلّ مولود یولد علی الفطره... ۶۹

کمن زار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله (ما لمن زار واحداً منکم؟)... ۱۲

«حرف اللام»

لابن أخیه الثلثان... ۳۹۴

للأُمّ السدس و لکلاله الأب الثلثان... ۴۰۷

لأ نّه یرضی إذا أُعطی و یسخط إذا منع... ۱۵۳

لا بأس بشقّ الجیب علی القریب... ۲۰۶

لا تباع فی دین غیر ثمن رقبتها... ۲۵۶

لا تجوز إلّا فی الشیء الیسیر إذا رأیت منه صلاحاً... ۱۴۸

لا تقبّل ید أحد إلّا من أُرید به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله... ۲۴

لا تقلب السکّین لتدخلها تحت الحلقوم... ۴۷۳

لا جزیه علی مسلم... ۵۱

لا عتق إلّا فیما یملک... ۲۱۳

لا یحلّ منع الماء... ۴۱

لا یصبر علی لأواء المدینه و شدّتها أحد... ۲۸

لا یرث أخواله... ۳۹۸

لا یردّه فی الرقّ حتّی یمضی له ثلاث سنین... ۲۸۲

لا يكون الردّ على زوج و لا زوجه... ۴۳۰

لا يؤكل صيده... ۴۵۱

لو أخرج كنيفاً أو ظلّه أو حفر بئراً فى غير حقّه... ۳۹۶

لو أُهدى إلىّ كراع لقبلت... ۳۲۹

لو خلّف عمّاً و ابن أخ اقتسما المال نصفين... ۴۲۶

لو دبّر فی صحّه و سلامه فلا سبیل للدیّان علیه... ۲۶۶

لو شهد بالقتل أُخذ بأوّل قوله... ۱۵۶

لها الثلث و الباقی للإمام... ۳۹۹

له بزیارته أجر عتق ألف نسمه... ۱۴

له بکلّ درهم أنفقه عشره آلاف... ۱۴

له ما للرجال و لها ما للنساء... ۱۳۰

لیس لخلقه أن یقسموا إلّا به... ۱۸۷

لیس للورثه استخدامها... ۲۳۵

لیس للّه شریک... ۲۴۲

لیس للنساء عفو و لا قود... ۳۹۷

لیس لها تأخیر النجم بعد حلّه شهراً... ۲۸۲

لیله القدر مغفره للذنب... ۱۴

«حرف المیم»

ما أخرجه البحر فهو لأهله و بالغوص فهو لمخرجه... ۱۰۲

ما خفقت رایه علی رأس امرئ مؤمن فی سبیل اللّه فطعمته النار... ۵۲

ما سمع واعیتنا أهل البیت أحد فلم یجبها إلّا... ۵۲

ما مات فی الماء فلا تأکله... ۴۶۴ - ۴۶۵

ما یذبحه المسلم لکنائس أهل الذمّه... ۴۶۸

المال للخال... ۳۸۵

المال للخاله... ۳۸۵

المدينه خير لهم لو كانوا يعلمون... ۲۸

ملك العتيق ماله إذا علم به السيّد و إلاّ فله... ۲۳۸

من أتاه وزاره و صلّى عنده ركعتين، كتب له حجّه مبروره... ۱۲

من أتى عليه حول و لم يأت قبره، نقص من عمره حول... ۱۳

من أتی قبر أخیه المؤمن من أیّ ناحیه فوضع یده علیه... ۲۳

من أتی قبره عارفاً بحقّه، غفر اللّه له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر... ۱۴

من أتی مکّه حاجّاً و لم یزرنی إلی المدینه، جفوته یوم القیامه... ۸

من بدّل دینه، فاقتلوه... ۶۶

من بعد عنه و صعد علی سطحه ثمّ رفع رأسه إلی السماء... ۱۵

من خرج من مکّه أو المدینه أو مسجد الکوفه أو الحائر... ۲۴

من دان بدین قوم لزمه حکمه... ۸۵

من دان بکلمه الإسلام و صام و صلّی، فذبیحته لکم حلال... ۴۶۷

من زار أخاه فی اللّه جلّ و عزّ قال اللّه جلّ و عزّ : إیّای زرت... ۲۵

من زار أخاه للّه وکّل اللّه به سبعین ألف ملک... ۲۵

من زار أمیرالمؤمنین علیه السّلام عارفاً بحقّه... ۱۱

من زار جعفراً و أباه، لم یشتک عینه و لم یصبه سقم... ۱۸

من زار قبر أبی ببغداد، کمن زار قبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله... ۱۸

من زار قبر ولدی علیّ، کان عنداللّه کسبعین حجّه مبروره... ۱۹

من زار قبری بعد موتی، کان کمن هاجر إلیّ فی حیاتی... ۹

من زارنی حیّاً أو میّتاً... کان حقّاً علیّ أن أستنقذه یوم القیامه... ۱۲

من زارنی علی بعد داری و مزاری، أتیته یوم القیامه فی ثلاثه مواطن... ۲۰

من زارنی، غفرت له ذنوبه و لم یمت فقیراً... ۱۸

من فجر بزوجه أبیه، لم یورث من میراث أبیه شیئاً... ۴۱۷

من كان حالفاً، فليحلف باللّه أو ليذر ... ١٨٧

من كان نصرانيّاً، فأسلم ... ١٨٣

من لم يقدر أن يزورنا، فليزر صالحى إخوانه ... ٢٣

من ملك ذا رحم، فهو حرّ ... ٢٥٧

ميراثه للإمام ... ٤٣١

ص: ۴۸۸

«حرف النون»

نصف شعبان يصافحه مائتا ألف نبيّ... ۱۴

نعم (سأل الحسن بن عليّ الوشّاء الرضا عليه السّلام عن زياره... أهى مثل زياره الحسين عليه السّلام ؟)... ۱۸

«حرف الهاء»

هلّا شققت عن قلبه... ۶۸

هو للمرأه... ۱۳۰

هو مملوكه إن شاء باعه و إن شاء أعتقه... ۲۶۸

هى للإخوان أفضل من الصدقه... ۳۲۹

هى للذى أوصى له بها إلّا أن يكون صاحبها متّهماً... ۳۶۱

«حرف الواو»

و إن أقام خمسين قسامه... ۱۰۵

و لتؤخذ من قبره إلى سبعين ذراعاً على الأفضل... ۱۶

الوقوف على حسب ما يقفها أهلها... ۳۰۴

الولاء لحمه كلحمه النسب لا يباع و لا يوهب... ۲۴۹

الولاء للمتبرّع بالعتق... ۲۵۱

الولاء لمن أعتق... ۲۷۶

ولدت و أولدت... ۴۳۴

ولد الحرّ حرّ... ۲۲۳ ، ۲۲۴

ولد المحلّله رقّ... ۲۲۴

«حرف الياء»

يا بنيّ من زارنى حيّاً أو ميّتاً أو زار أباك... ٩

يتبرّع به على فقراء بلد الميّت و ضعفاء جيرانه... ۴۳۱

يجب على الإمام أن يحبس فسّاق العلماء و جهّال الأطبّاء... ۱۳۴

يجعل ميراثه فى بيت مال المسلمين... ۴۳۱

يحلّ إن كان رأسه خارجاً من الماء... ۴۵۳

يدع الكلب حتّى يقتله فيأكل منه... ۴۵۰

يرث الجدّ مع بنات البنت السدس... ۴۲۰

يرضى إذا أُعطى و يسخط إذا منع... ۱۵۳

يطعم عشره مساكين لكلّ مسكين مدّ و يستغفرالله ... ۱۸۹

يفكّ إلّا أن يقصر المال عن جزء من ثلاثين... ۳۹۲

يقرع لتعيين الحرّ... ۴۱۳

يقضى مال الكتابه من الأصل و يرث... ۲۸۳

يقول : لى مالك و أنت حرّ لرضا المملوك... ۲۳۹

ينتظر عاماً أو عامين... ۲۸۲

يورث ما فرضت له فى كتابك... ۴۳۵

فهرس الأماكن و البلدان

«حرف الألف»

أُحد : ۲۸

أُسطوانه أبی لبابه : ۲۷

أُسطوانه التوبه : ۲۷

الأبواء : ۱۸

أرض المفتوحه عنوه : ۵۰ ، ۵۱

أرض المقدّسه : ۲۲

أیله : ۵۰

«حرف الباء»

باب جبرئیل : ۲۶

بدر : ۱۵ ، ۲۷

البصره : ۵۰

بغداد : ۱۸ ، ۱۹ ، ۵۰

البقیع : ۱۰ ، ۱۷ ، ۲۸

بیت اللّه : ۱۷۶ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ ، ۱۸۹

بیت المقدس : ۱۷۶

بیت نار : ۵۰

البیعه : ۴۲ ، ۵۰ ، ۲۰۱ ، ۳۰۹ ، ۳۱۵

بیوت العباده : ۳۲۳

«حرف التاء»

تهامه : ۴۹

تیماء : ۵۰

«حرف الجیم»

جزیره العرب : ۴۹

الجمره الوسطی : ۱۰

«حرف الحاء»

الحائر : ۲۴

الحجاز : ۴۹

حجره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۲۶ ، ۲۸

حرّه لیلی : ۲۹

حرّه واقم : ۲۹

الحرم : ۲۹

«حرف الدال»

دار الحرب : ۶۹ ، ۲۲۵ ، ۲۹۷

دار الهجره : ۴۹

الدهلیز : ۲۰۱

الدیلم : ۵۰

«حرف الذال»

ذی الحلیفه : ۲۶

«حرف الراء»

روضه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۱۰ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۳۱

«حرف السین»

السرداب : ۲۲

سرّ مَن رأی : ۲۰ ، ۲۱ ، ۲۲ ، ۵۰

سوق : ۱۹۷

سوق اللیل : ۲۷

سناباد : ۱۹

«حرف الشین»

الشام : ۴۹

شعب أبی طالب : ۱۰

«حرف الصاد»

الصفّه : ۲۰۱

صفّین : ۲۲ ، ۴۷

«حرف الطاء»

الطائف : ۴۱ ، ۵۰

الطفّ : ۳۳

طوس : ۱۹

«حرف العین»

عائر : ۲۹

عبّادان : ۴۹

عدن : ۴۹

عرفه : ۱۴

«حرف الغین»

الغدیر : ۱۱ ، ۲۶

الغریّ : ۹

«حرف القاف»

قبر إبراهیم بن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۲۸

قبر أمیرالمؤمنین علیه السّلام : ۱۸

قبر حمزه : ۲۸

قبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۱۸

قبر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۲۷ ، ۳۱

قبور الأئمّه : ۲۳ ، ۲۹

قبور الشهداء : ۲۲ ، ۳۳

قبور الصالحین : ۱۷۸

«حرف الکاف»

کربلاء : ۱۳

الکعبه : ۶۵ ، ۱۱۳ ، ۱۷۸ ، ۲۰۱

کنائس أهل الذمّه : ۴۶۸

الكنيسه : ۴۴ ، ۵۰ ، ۲۰۱ ، ۳۰۹

الكوفه : ۱۱ ، ۲۴ ، ۵۰

«حرف الميم»

مؤته : ۲۲ ، ۴۱

المحراب : ۱۱۴

المدائن : ۲۲

المدينه : ۹ ، ۱۰ ، ۱۲ ، ۱۳ ، ۱۷ ، ۱۸ ، ۱۹ ، ۲۰ ، ۲۱ ، ۲۴ ، ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۹ ، ۳۲ ، ۵۰

المساجد الشريفه : ۲۸ ، ۱۱۳

المساجد و المشاهد : ۲۹ ، ۱۷۸ ، ۳۰۲ ، ۳۰۸

المسجد : ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۳۰ ، ۳۱ ، ۸۶ ، ۸۷ ، ۱۷۶ ، ۱۷۸ ، ۱۹۷ ، ۲۰۱ ، ۳۰۳ ، ۳۰۶ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹

مسجد الأحزاب : ۲۸

مسجد الأقصى : ۲۲ ، ۱۱۳

المسجد الجامع : ۸۵

المسجد الحرام : ۱۷۶

مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله : ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸

مسجد الشجره : ۲۶

مسجد غدير خمّ : ۲۶

مسجد الفتح : ۲۸

مسجد فضيخ : ۲۸

مسجد قبا : ۲۸

مسجد الكوفه : ۲۴ ، ۱۷۶

مسجد المدينه : ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸

مسجد النبيّ صلّى اللّه عليه و آله : ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸

المشاهد المقدّسه : ۲۹

مشربه أُمّ إبراهيم : ۲۸

المعرّس : ۲۶

مقابر قریش : ۱۸ ، ۲۰

المقام : ۱۱۳ ، ۱۷۸

مقام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۲۷

المقبره : ۳۰۶ ، ۳۱۶

مکّه : ۹ ، ۱۰ ، ۱۸ ، ۲۴ ، ۴۴ ، ۵۰ ، ۱۷۶ ، ۱۷۷

منی : ۱۰ ، ۱۷۷

منبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۲۷

«حرف النون»

نجران : ۵۰

النجف : ۱۱

«حرف الواو»

وادی القری : ۵۰

وعیر : ۲۹

«حرف الیاء»

الیمن : ۵۰

فهرس القبائل و الطوائف و الفرق

«حرف الألف»

آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله : ۲۲

الأئمّه عليهم السّلام : ۱۰ ، ۲۲ ، ۲۴ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۹ ، ۳۱ ، ۵۴ ، ۱۱۳ ، ۱۷۸ ، ۱۸۹ ، ۳۴۳

الأُدباء : ۳۵۵

الإماميّه : ۹ ، ۳۲ ، ۳۹۲

الأصحاب : ۳۳ ، ۳۸ ، ۴۷ ، ۹۱ ، ۱۴۳ ، ۱۴۵ ، ۱۴۸ ، ۱۵۴ ، ۱۶۰ ، ۱۸۳ ، ۲۲۴ ، ۲۳۷ ، ۲۴۳ ، ۲۴۵ ، ۲۴۸ ، ۲۶۶ ، ۲۸۲ ، ۲۸۷ ، ۳۲۸ ، ۳۳۴ ، ۳۶۵ ، ۳۹۲ ، ۳۹۶ ، ۳۹۹ ، ۴۲۷ ، ۴۳۱ ، ۴۴۱ ، ۴۴۷ ، ۴۶۳ ، ۴۶۹

الأنبياء : ۲۲ ، ۲۴ ، ۱۱۳ ، ۳۴۴

أهل الأديان : ۱۵۰

أهل أيله : ۵۰

أهل البدع : ۱۵۰ ، ۳۹۲

أهل البصره : ۵۳

أهل البلد : ۸۵

أهل البيت : ۲۲ ، ۵۲ ، ۴۱۷

أهل التذكيه : ۴۴۸

أهل الحرب : ۳۸ ، ۵۴

أهل الحقّ : ۱۳۱ ، ۳۹۲ ، ۴۶۷

أهل الذمّه : ۵۴ ، ۱۴۴ ، ۳۱۵ ، ۴۶۸

أهل الصوامع : ۴۳

أهل العدل : ۵۴

أهل العراق : ۴۴۰

أهل الفضل : ۸۸

أهل الكتاب : ۳۹

أهل مكّه : ۵۳

أهل نجران : ۵۰

«حرف الباء»

البغاه : ۳۹ ، ۵۲ ، ۵۴

بنوآدم : ۳۰۹

بنو المصطلق : ۴۰

بنو النضير : ۴۱

بنو هاشم : ۳۱۴ ، ۳۱۶

«حرف التاء»

التابعون : ۲۸ ، ۱۳۳

تميم : ۳۰۹

«حرف الجيم»

الجاهليّه : ۳۵۷

الجنّ : ۳۰۸

«حرف الحاء»

الحربیّ : ۵۴ ، ۲۲۳ ، ۳۱۵ ، ۳۴۵ ، ۳۹۲ ، ۴۳۱

الحشویّه : ۳۹۲

«حرف الخاء»

الخوارج : ۳۱۱ ، ۳۹۲

«حرف الدال»

دین محمّد صلّی اللّه علیه و آله : ۱۹۰

«حرف الذال»

ذرّیّه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۲۴ ، ۲۹

ذرّیّه الطاهره : ۳۲

الذمّیّ : ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۴ ، ۹۰ ، ۱۴۴ ، ۲۵۷ ، ۲۸۰ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۴۵ ، ۳۵۴ ، ۳۹۲ ، ۴۳۱ ، ۴۴۸

«حرف الزای»

الزهّاد : ۳۰۵

الزیدیّه : ۲۲۸ ، ۳۱۲

«حرف الشین»

الشافعیّه : ۳۱۲

الشهداء : ۱۵ ، ۲۲

الشیعه : ۱۹ ، ۳۱۲

شهداء أُحد : ۲۸

شهداء بدر : ۱۵

«حرف الصاد»

الصابئه : ۳۹

الصحابه : ۲۲ ، ۲۸ ، ۱۳۳

الصلحاء : ۲۲ ، ۳۴۴

الصوفيّه : ۳۱۵

«حرف العين»

العامّه : ۹۰ ، ۲۴۳ ، ۲۴۹ ، ۲۵۹ ، ۳۳۳ ، ۴۴۰

العلماء : ۲۴ ، ۸۸ ، ۱۳۴ ، ۳۰۵ ، ۳۱۰ ، ۳۵۵ ، ۴۴۰

علماء العامّه : ۴۴۰

العلويّه : ۳۱۲

«حرف الغين»

الغلات : ۳۱۱ ، ۳۹۲

«حرف الفاء»

الفضلاء : ۳۸۵

الفقهاء : ۸۰ ، ۳۱۵ ، ۳۵۵

«حرف القاف»

القدماء : ۱۱۹ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۲۶۷ ، ۴۵۰ ، ۴۷۱

القرّاء : ۳۵۵

قريش : ۱۸ ، ۲۰ ، ۳۰۹

«حرف الكاف»

الكتابيّ : ۳۹ ، ۴۲

الکفّار : ۳۸ ، ۴۲ ، ۵۲ ، ۶۶ ، ۶۸ ، ۱۴۴ ، ۲۶۷ ، ۳۱۴ ، ۳۴۴ ، ۳۵۴ ، ۳۹۲ ، ۳۹۳ ، ۳۹۵

«حرف المیم»

المبتدعه : ۳۹۲

المجاهدون : ۳۹ ، ۵۱ ، ۴۳۲

المجبّره : ۳۱۱ ، ۳۹۲

المتأخّرون : ۱۶۶ ، ۳۲۲ ، ۳۲۷

المتفقّهه : ۱۳۱ ، ۳۱۵

المجتهدون : ۳۱۵

المجوس : ۳۹ ، ۱۱۳ ، ۴۰۹ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۴۴۸ ، ۴۵۰

المحاربون : ۳۰۹

المحدّثون : ۳۵۵

المخالف : ۶۰ ، ۱۴۵ ، ۲۶۷

المرتدّ : ۶۵ ، ۶۶ ، ۶۷ ، ۲۷۸ ، ۳۱۵ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۹۲

المرجئه : ۳۹۲

المسلمون : ۳۸ ، ۴۰ ، ۴۲ ، ۴۴ ، ۴۵ ، ۴۶ ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۴ ، ۶۸ ، ۷۴ ، ۱۴۳ ، ۱۴۴ ، ۲۷۸ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۴ ، ۳۱۸ ، ۳۴۴ ، ۳۵۸ ، ۳۷۰ ، ۳۹۲ ، ۳۹۴ ، ۳۹۵ ، ۴۱۶ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲

المشبّهه : ۳۱۱ ، ۳۹۲

المشرکون : ۳۹ ، ۵۲ ، ۵۴ ، ۴۳۲

المعتزله : ۳۹۲

المفسّرون : ۲۸۵ ، ۳۵۵

المهاجرون : ۴۵

«حرف النون»

النصاری : ۳۹ ، ۴۴ ، ۱۴۵ ، ۳۹۴ ، ۴۴۸

نصاری تغلب : ۴۴

النصرانیّ : ۱۸۳ ، ۳۵۴

النواصب : ۲۱۸ ، ۳۱۱ ، ۴۴۸ ، ۴۶۷

«حرف الواو»

الوثنیّ : ۴۲ ، ۴۶

ولاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۸۱

«حرف الهاء»

الهاشمیّ : ۱۰ ، ۱۷۹ ، ۲۱۸

الهاشمیّه : ۳۱۲ ، ۳۱۶

«حرف الیاء»

الیهود : ۳۹ ، ۱۴۵ ، ۳۵۴ ، ۴۴۸

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

«حرف الألف»

الاستبصار للشيخ الطوسىّ : ۱۳۰ ، ۴۱۰ ، ۴۴۱ ، ۴۶۴

الإنجيل : ۳۰۹ ، ۳۴۵

«حرف التاء»

التبيان للشيخ الطوسىّ : ۳۰۹ ، ۳۴۵

التذكره للعلاّمه الحلّىّ : ۳۰۲ ، ۳۴۲

التوراه : ۳۰۹ ، ۳۴۵

التهذيب للشيخ الطوسىّ : ۱۱۹ ، ۴۴۱ ، ۴۶۸

«حرف الحاء»

الحائريّات للشيخ الطوسىّ : ۲۶۱ ، ۲۸۱ ، ۴۰۰

«حرف الخاء»

الخلاف للشيخ الطوسىّ : ۴۳ ، ۵۳ ، ۶۹ ، ۱۰۷ ، ۱۱۳ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۳۰ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۴۴ ، ۱۴۵ ، ۱۵۹ ، ۱۶۰ ، ۱۶۱ ، ۱۶۴ ، ۱۶۵ ، ۱۶۹ ، ۱۷۶ ، ۱۷۷ ، ۱۸۲ ، ۱۸۳ ، ۱۹۳ ، ۲۰۱ ، ۲۱۰ ، ۲۱۴ ، ۲۱۶ ، ۲۱۷ ، ۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۲۵۵ ، ۲۵۷ ، ۲۵۹ ، ۲۶۴ ، ۲۷۵ ، ۲۷۹ ، ۲۸۴ ، ۲۹۵ ، ۳۰۶ ، ۳۱۳ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۶ ، ۳۵۷ ، ۳۶۵ ، ۳۹۶ ، ۴۲۷ ، ۴۳۲ ، ۴۵۰ ، ۴۵۴ ، ۴۶۸

«حرف الذال»

الذكرى للشهيد الأوّل : ۲۹

«حرف الراء»

الرساله لعلىّ بن بابويه : ۱۶۲

«حرف السين»

السرائر لابن إدريس : ۱۷۵ ، ۳۷۵

«حرف الشين»

شرح الإرشاد للشهيد الأوّل : ۳۲۰ ، ۴۵۹

«حرف الفاء»

الفاخر فى الفقه للصابونىّ : ۳۷

«حرف القاف»

القرآن الكريم : ۲۴ ، ۲۸ ، ۳۱ ، ۸۳ ، ۱۷۳ ، ۱۹۷ ، ۳۵۵ ، ۴۴۹

القواعد للشهيد الأوّل : ۱۴۵

«حرف الكاف»

كتاب أبى الحسن الرضا عليه السّلام : ۱۹

کتاب العبّاس : ۳۵۸

کتابَی الفروع المراد بهما - کما أشرنا فی الهامش - المبسوط و الخلاف : ۳۶۰

«حرف المیم»

المبسوط للشیخ الطوسیّ : ۴۶ ، ۴۸ ، ۵۱ ، ۶۵ ، ۶۶ ، ۶۹ ، ۷۶ ، ۸۳ ، ۱۰۰ ، ۱۰۴ ، ۱۰۷ ، ۱۰۸ ، ۱۱۳ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۲۳ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۴۴ ، ۱۴۸ ، ۱۶۰ ، ۱۶۴ ، ۱۷۵ ، ۱۷۷ ، ۱۸۱ ، ۱۸۲ ، ۱۹۱ ، ۱۹۳ ، ۲۰۱ ، ۲۱۶ ، ۲۳۲ ، ۲۴۳ ، ۲۴۹ ، ۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۵ ، ۲۵۷ ، ۲۵۹ ، ۲۶۴ ، ۲۷۱ ، ۲۷۵ ، ۲۷۷ ، ۲۷۸ ، ۲۸۵ ، ۲۸۶ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۳۰۲ ، ۳۰۹ ، ۳۱۳ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۴ ، ۳۴۵ ، ۳۵۰ ، ۳۵۴ ، ۳۶۴ ، ۳۶۵ ، ۳۷۶ ، ۳۹۶ ، ۴۱۵ ، ۴۵۰ ، ۴۵۴ ، ۴۶۸

المختلف للعلّامه الحلّیّ : ۱۰۵ ، ۱۰۶ ، ۱۲۰ ، ۱۲۱ ، ۱۲۹ ، ۱۳۴ ، ۱۳۸ ، ۱۹۲ ، ۲۱۲ ، ۲۱۴ ، ۲۵۷ ، ۲۵۹ ، ۲۷۱ ، ۲۹۵ ، ۳۰۲ ، ۳۲۸ ، ۳۳۲ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۵۰ ، ۳۵۳ ، ۳۵۸ ، ۳۶۵ ، ۳۷۴ ، ۳۷۷

المصحف [القرآن الکریم] : ۵۲ ، ۶۵ ، ۳۵۵ ، ۴۱۱

المقنعه للشیخ المفید : ۱۶۲ ، ۳۵۴

«حرف النون»

النهایه و نکتها للمحقّق الحلّیّ : ۲۲۴ ، ۲۳۱

النهایه للشیخ الطوسیّ : ۴۶ ، ۵۱ ، ۱۰۴ ، ۱۰۵ ، ۱۱۸ ، ۱۳۴ ، ۱۴۴ ، ۱۵۱ ، ۱۵۲ ، ۱۶۲ ، ۱۶۴ ، ۱۶۷ ، ۱۶۸ ، ۱۶۹ ، ۱۷۶ ، ۱۸۲ ، ۱۹۲ ، ۱۹۹ ، ۲۱۱ ، ۲۱۶ ، ۲۲۸ ، ۲۳۹ ، ۲۴۳ ، ۲۴۹ ، ۲۶۷ ، ۲۸۱ ، ۳۱۴ ، ۳۳۰ ، ۳۴۰ ، ۳۶۲ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۹۳ ، ۴۰۰ ، ۴۱۳ ، ۴۳۰ ، ۴۵۴ ، ۴۷۲

«حرف الواو»

الوسیله لابن حمزه : ۱۶۷

فهرس أسماء المعصومين عليهم السّلام

«حرف الألف»

آدم عليه السّلام : ۱۱ ، ۴۳۲

إبراهيم عليه السّلام : ۲۲

أبوإبراهيم موسى بن جعفر عليه السّلام : ۱۸

أبوجعفر محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام : ۱۷ ، ۲۳

أبوجعفر محمّد بن علىّ الجواد عليه السّلام : ۱۹ ، ۲۰

أبوالحسن عليه السّلام : ۱۸ ، ۱۸۰ ، ۲۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۶۰ ، ۴۴۷ ، ۴۶۷

أبوالحسن الرضا عليه السّلام : ۱۹

أبوالحسن علىّ بن أبى طالب : ۱۰

أبوالحسن علىّ بن محمّد الجواد : ۲۰

أبوالحسن علىّ بن موسى عليه السّلام : ۱۹ ، ۱۷۴

أبوالحسن الكاظم عليه السّلام : ۱۹

أبوعبداللّه [الحسين] عليه السّلام : ۱۳ ، ۱۵ ، ۲۰

أبوعبداللّه جعفر بن محمّد الصادق عليه السّلام : ۱۷

أبوعلىّ موسى بن جعفر عليه السّلام : ۱۸

أبوالقاسم محمّد بن الإمام أبى محمّد العسكرىّ عليه السّلام : ۲۱ - ۲۲

أبوالقاسم محمّد بن عبداللّه صلّى اللّه عليه و آله : ۹

أبومحمّد الحسن بن علىّ عليه السّلام : ۱۲ ، ۲۱

أبومحمّد الحسن بن علیّ العسکریّ علیه السّلام : ۱۸ ، ۲۱

أبومحمّد زین العابدین علیّ بن الحسین علیه السّلام : ۱۷

إسحاق علیه السّلام : ۲۲

أُمّ الحسن و الحسین علیهما السّلام : ۱۰

أمیرالمؤمنین علیه السّلام : ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۸ ، ۲۶ ، ۲۸ ، ۴۰ ، ۱۷۶ ، ۲۳۶ ، ۳۴۳ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۵۱ ، ۴۶۷

«حرف الباء»

الباقر علیه السّلام : ۱۶ ، ۱۷ ، ۲۵ ، ۱۳۲ ، ۱۵۲ ، ۱۷۷ ، ۱۸۷ ، ۱۹۹ ، ۲۱۶ ، ۲۳۸ ، ۲۴۹ ، ۳۲۹ ، ۳۹۴ ، ۳۹۹ ، ۴۰۹ ، ۴۲۲ ، ۴۳۱ ، ۴۷۱

«حرف الجیم»

جعفر بن محمّد الصادق علیه السّلام : ۱۷

الجواد علیه السّلام : ۲۰

«حرف الحاء»

الحجّه صاحب الزمان علیه السّلام : ۲۱

الحسن علیه السّلام : ۱۸

الحسین علیه السّلام : ۹ ، ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۸ ، ۱۹ ، ۲۰ ، ۳۳

«حرف الراء»

الرضا علیه السّلام : ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۸ ، ۱۹ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۳۲ ، ۱۶۱ ، ۲۱۱ ، ۲۳۸ ، ۲۶۶ ، ۴۷۳

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۹ ، ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۳ ، ۱۸ ، ۲۴ ، ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۹ ، ۳۹ ، ۴۱ ، ۵۰ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۶۷ ، ۸۱ ، ۱۸۷ ، ۲۴۸ ، ۲۶۸ ، ۴۵۱ ، ۴۷۰

«حرف الزای»

زکریّا علیه السّلام : ۱۹۷

«حرف الصاد»

الصادق علیه السّلام : ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۶ ، ۱۷ ، ۱۸ ، ۲۴ ، ۲۵ ، ۲۷ ، ۱۰۵ ، ۱۱۴ ، ۱۱۹ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۴۳ ، ۱۴۵ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۵۶ ، ۱۵۷ ، ۱۶۶ ، ۱۸۰ ، ۲۰۵ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۱۰ ، ۲۱۱ ، ۲۲۳ ، ۲۲۹ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۳۹ ، ۲۴۴ ، ۲۴۵ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۲۵۱ ، ۲۵۶ ، ۲۵۹ ، ۲۶۳ ، ۲۷۷ ، ۳۲۲ ، ۳۲۹ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۷ ، ۳۸۵ ، ۳۹۱ ، ۳۹۳ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۴۰۰ ، ۴۰۷ ، ۴۱۳ ، ۴۲۹ ، ۴۳۱ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶ ، ۴۴۷ ، ۴۵۰ ، ۴۶۴ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۷۲ ، ۴۷۳

«حرف العین»

العسکریّ علیه السّلام : ۱۸ ، ۲۲ ، ۱۸۹ ، ۳۱۷

علیّ علیه السّلام : ۱۱ ، ۳۳ ، ۴۱ ، ۴۴ ، ۵۳ ، ۸۴ ، ۹۰ ، ۱۱۴ ، ۱۳۲ ، ۱۳۴ ، ۱۶۱ ، ۱۸۳ ، ۲۲۹ ، ۲۵۷ ، ۳۱۲ ، ۳۲۹ ، ۳۵۱ ، ۳۷۲ ، ۳۹۷ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶

علیّ (الإمام الرضا) علیه السّلام : ۱۹

علیّ بن الحسین زین العابدین علیه السّلام : ۱۵

علیّ بن موسی الرضا علیه السّلام : ۱۹ ، ۲۷

«حرف الفاء»

فاطمه بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : ۱۰ ، ۲۷ ، ۳۰۷

الفقیه علیه السّلام : ۱۶

«حرف الکاف»

الکاظم علیه السّلام : ۱۹ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۲۵۶ ، ۳۲۳ ، ۴۱۷ ، ۴۲۰ ، ۴۴۰ ، ۴۶۹

«حرف المیم»

محمّد صلّی اللّه علیه و آله : ۹ ، ۲۲ ، ۱۹۰ ، ۴۴۹

المهدیّ علیه السّلام : ۲۱ ، ۲۲

«حرف النون»

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله : ۱۴ ، ۲۲ ، ۲۶ ، ۲۷ ، ۳۷ ، ۴۰ ، ۴۴ ، ۵۲ ، ۵۴ ، ۶۸ ، ۸۴ ، ۸۸ ، ۸۹ ، ۱۱۴ ، ۱۳۳ ، ۱۷۸ ، ۲۱۳ ، ۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۳۰ ، ۲۵۷ ، ۳۰۷ ، ۳۲۲ ، ۳۲۸ ، ۳۲۹ ، ۳۳۱ ، ۳۳۴

نوح علیه السّلام : ۱۱

«حرف الهاء»

الهادی علیه السّلام : ۲۱ ، ۳۶۱

«حرف الیاء»

یعقوب علیه السّلام : ۲۲

فهرس أعلام الكتاب

«حرف الألف»

آدم : ۱۱ ، ۴۳۲

آمنه بنت وهب : ۱۰

أبان بن تغلب : ۳۵۹ ، ۴۷۲

إبراهيم بن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله : ۲۸

ابن أبى عقيل : ۱۵۴ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۴۳۶ ، ۴۷۶ ، ۴۸۰

ابن أبى عمير : ۱۶ ، ۲۲۴

ابن أبى ليلى : ۲۲۸

ابن أبى يعفور : ۱۰۵ ، ۱۳۳

ابن إدريس : ۹ ، ۲۲ ، ۳۸ ، ۴۵ ، ۵۱ ، ۵۳ ، ۱۰۲ ، ۱۰۵ ، ۱۱۲ ، ۱۲۸ ، ۱۳۱ ، ۱۳۴ ، ۱۴۳ ، ۱۴۵ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۵۱ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۵۵ ، ۱۶۱ ، ۱۶۲ ، ۱۶۳ ، ۱۷۴ ، ۱۸۰ ، ۱۸۱ ، ۱۹۳ ، ۲۰۱ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۲۳ ، ۲۲۶ ، ۲۳۱ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۴۰ ، ۲۴۳ ، ۲۴۴ ، ۲۵۰ ، ۲۵۷ ، ۲۶۳ ، ۲۷۵ ، ۲۷۹ ، ۲۸۴ ، ۳۱۱ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ ، ۳۱۵ ، ۳۱۸ ، ۳۴۰ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۷ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۴ ، ۳۵۷ ، ۳۶۰ ، ۳۷۰ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۷۷ ، ۳۸۴ ، ۳۹۴ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۱۴ ، ۴۱۵ ، ۴۱۹ ، ۴۲۲ ، ۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۶ ، ۴۵۰ ، ۴۶۴ ، ۴۶۷ ، ۴۷۳

ابن أُذينه : ۴۱۰ ، ۴۱۴

ابن بابويه : ۴۱۸

ابنا بابويه : ۴۱۶

ابن البرّاج : ۱۶۲ ، ۱۶۳ ، ۲۷۰ ، ۲۸۴ ، ۳۱۹ ، ۳۷۳ ، ۴۶۷

ابن الجنيد : ۳۹ ، ۴۱ ، ۴۳ ، ۴۷ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۴ ، ۱۲۱ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۴۰ ، ۱۴۴ ، ۱۴۹ ، ۱۵۲ ، ۱۵۴ ، ۱۵۷ ، ۱۶۰ ، ۱۶۴ ، ۱۶۶ ، ۱۶۸ ، ۱۸۱ ، ۱۸۷ ، ۱۸۸ ، ۱۸۹ ، ۱۹۹ ، ۲۰۲ ، ۲۱۰ ، ۲۱۱ ، ۲۱۶ ، ۲۱۸ ، ۲۲۴ ، ۲۲۷ ، ۲۳۲ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۴۴ ، ۲۴۷ ،

۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۲۵۷ ، ۲۶۳ ، ۲۶۴ ، ۲۶۷ ، ۲۷۰ ، ۲۸۲ ، ۲۸۳ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۲۹۷ ، ۳۰۵ ، ۳۰۷ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ ، ۳۳۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۵۱ ، ۳۵۶ ، ۳۵۷ ، ۳۷۱ ، ۳۷۷ ، ۳۹۳ ، ۳۹۶ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۳ ، ۴۰۶ ، ۴۱۱ ، ۴۱۲ ، ۴۱۵ ، ۴۱۷ ، ۴۲۰ ، ۴۲۲ ، ۴۳۵ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۶۶

ابن حمزه : ۱۰۷ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۷۳ ، ۲۱۶ ، ۲۵۱ ، ۲۵۶ ، ۲۸۴ ، ۳۰۶ ، ۳۰۹ ، ۳۱۳ ، ۳۳۰ ، ۳۴۴ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۴۰۳ ، ۴۱۴ ، ۴۵۰ ، ۴۵۴ ، ۴۶۴

ابن زهره : ۳۱۲ ، ۳۴۰ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۷۲

ص: ۵۰۲

ابن سنان : ۲۴۷ ، ۲۸۳

ابن طاووس : ۲۴۳

ابن فضّال : ۳۹۳ ، ۴۲۰

ابن قیس : ۲۴۹

ابن مارد : ۲۵۵

ابن محبوب : ۲۱۱

ابن محمّد : ۱۷

ابن نما : ۲۶۶

ابن نوبخت : ۳۱۲

ابن یحیی : ۲۶۶ ، ۲۶۷

ابن یقطین : ۲۶۶ ، ۲۶۷

أبوالأحوص : ۴۳۱

أبوإبراهیم : ۱۸

أبوبصیر : ۲۷ ، ۱۱۹ ، ۱۵۳ ، ۲۰۵ ، ۲۰۷ ، ۲۱۶ ، ۲۲۳ ، ۲۳۱ ، ۲۵۶ ، ۲۵۸ ، ۲۶۶ ، ۲۷۰ ، ۴۰۰ ، ۴۳۱ ، ۴۴۷

أبوبکر الحضرمیّ : ۱۸۰

أبوثور : ۲۵۸

أبوجمیله : ۳۶۱ ، ۴۳۵

أبوحمزه : ۲۵

أبوالصباح : ۳۹۸

أبوطالب : ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۳ ، ۳۱۴

أبوالعبّاس : ۳۹۷

أبوعبیده : ۲۵۸ ، ۳۹۹

أبوعلیّ : ۱۸

أبوهاشم الجعفریّ : ۲۱

أبوولّاد : ۳۴۴

أحمد بن زیاد : ۲۴۳

أحمد بن محمّد : ۱۰۹ ، ۴۴۷

أُسامه : ۶۸

إسحاق بن عمّار : ۱۵ ، ۱۶ ، ۲۰ ، ۴۸ ، ۱۱۹ ، ۲۰۹ ، ۲۲۵ ، ۲۳۴ ، ۲۸۲ ، ۳۹۹

أُمّ البنین أُمّ ولد : ۱۹

أُمّ البنین بنت حزام بن خالد بن ربیعه : ۳۳

أُمّ عبداللّه : ۱۷

أُمّ فروه ابنه القاسم الفقیه بن محمّد النجیب ابن أبی بکر : ۱۷

«حرف الباء»

البرقیّ : ۱۳۴

برید : ۲۴۹

برید بن معاویه : ۲۵۱ ، ۳۷۳

البزنطیّ : ۱۱ ، ۱۹ ، ۲۷ ، ۳۶۰

بشیر بن عبدالمنذر : ۲۷

«حرف الجيم»

جابر : ۱۳۴ ، ۲۸۲ ، ۳۲۲

جعفر بن أبی طالب : ۲۲ ، ۴۱

جعفر ولد علیّ بن السریّ : ۳۴۶ ، ۴۱۷

جعفر بن عیسی : ۱۳۱

الجعفیّ : ۱۷ ، ۴۹

جمیل بن درّاج : ۱۵۶ ، ۲۲۴ ، ۲۸۳ ، ۴۲۹ ، ۴۵۰

«حرف الحاء»

الحارث بن أبی ضرار : ۳۹

حدیث : ۲۱

حذیفه : ۲۲

الحرّ بن یزید : ۱۵

حریز : ۲۳۹

حزام بن خالد : ۳۳

الحسن : ۳۷ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۱۶۴ ، ۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۴۰۸ ، ۴۱۳ ، ۴۱۹ ، ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۳۲ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵

الحسن بن صالح : ۱۸۲ ، ۱۸۳

الحسن بن علیّ الوشّاء : ۱۸ ، ۱۷۴ ، ۲۳۸ ، ۲۶۸

الحسین بن سعید : ۲۱۰

الحسین بن مسلم : ۴۷۰

الحسین بن نعیم : ۳۲۳

حفص بن البختریّ : ۲۴

حفص بن غیاث : ۴۸

الحکم بن عتیبه : ۴۴۰

الحلبیّ (الراوی) : ۱۶۰ ، ۲۰۶ ، ۲۱۱ ، ۲۳۶ ، ۳۳۰ ، ۳۷۷ ، ۴۷۰

الحلبیّ (الفقیه) : ۴۷ ، ۴۸ ، ۵۱ ، ۱۰۵ ، ۱۰۶ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۴۴ ، ۱۴۵ ، ۲۴۴ ، ۲۷۵ ، ۳۰۶ ، ۳۱۱ ، ۳۱۷ ، ۳۲۷ ، ۳۳۱ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ ، ۳۷۲ ، ۳۹۲ ، ۳۹۵ ، ۴۰۰

الحلبیّان : ۴۲۳

الحلّیّون : ۱۶۸ ، ۲۳۹ ، ۲۶۶ ، ۲۶۷ ، ۳۹۴

حمران بن أعین : ۴۷۳

حمزه : ۲۸

حمزه بن حمران : ۲۴۳

حمیده البربریّه : ۱۸

الحمیریّ : ۱۶

حنّان : ۲۰۶ ، ۴۰۰

حوّاء : ۴۳۲

«حرف الخاء»

خالد بن سفیان الهذلیّ : ۳۹

خالد بن نافع : ۳۲۲

خیثمه : ۲۵

الخیزران : ۲۰

«حرف الدال»

داود بن الحصین : ۱۵۴

«حرف الراء»

الراوندیّ : ۳۱۲ ، ۳۸۵

ربعیّ : ۴۱۴

ربیعه : ۹۴

رفاعه : ۱۳۰

«حرف الزای»

زراره : ۲۲۵ ، ۲۳۸ ، ۳۵۶ ، ۳۹۹ ، ۴۰۷ ، ۴۰۹ ، ۴۷۱

زرعه : ۱۵۳

زكريّا بن آدم : ۴۶۷

زيد الشحّام : ۳۹۸ ، ۴۶۸

زيد بن علىّ : ۳۱۲

زيد : ۲۲ ، ۲۲۸

زين الدين محمّد القاسم البرزهىّ : ۴۲۴

زهره بن كلاب : ۱۰

«حرف السین»

سدید الدین محمود الحمصیّ : ۳۸۵

سعد : ۴۲۰

السکونیّ : ۱۳۳ ، ۱۶۱ ، ۲۳۸ ، ۳۵۱ ، ۳۹۷ ، ۴۳۶

سلّار : ۱۰۵ ، ۱۳۲ ، ۱۵۷ ، ۱۶۰ ، ۱۶۲ ، ۱۶۳ ، ۲۰۵ ، ۲۱۶ ، ۳۱۳ ، ۳۴۴ ، ۳۷۰ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۴۰۳ ، ۴۱۶ ، ۴۲۹ ، ۴۵۱

سلمان الفارسیّ : ۲۰

سلیمان البصریّ : ۱۶

سلیمان بن خالد : ۴۳۱

سلیمان بن محرز : ۳۸۵

سماعه : ۱۴۴ ، ۲۵۰

سمانه : ۲۰

سندیّ بن شاهک : ۱۸

سهیل بن أبی صالح : ۹۴

«حرف الشین»

الشامیّان : ۱۵۳

شاه زنان بنت شیرویه بن کسری بن أبرویز : ۱۷

شریح القاضی : ۴۳۲

شریک بن عبداللّه القاضی : ۱۳۳

الشعیریّ : ۱۰۲

الشيخ [الطوسيّ] : ۲۱ ، ۲۹ ، ۳۸ ، ۴۲ ، ۴۴ ، ۴۵ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۵۴ ، ۶۰ ، ۶۵ ، ۶۷ ، ۷۰ ، ۷۴ ، ۷۵ ، ۷۶ ، ۸۶ ، ۹۰ ، ۹۴ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۱۰ ، ۱۱۱ ، ۱۱۲ ، ۱۱۳ ، ۱۱۷ ، ۱۱۸ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۲۳ ، ۱۲۴ ، ۱۲۵ ، ۱۲۸ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۷ ، ۱۴۴ ، ۱۵۱ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ ، ۱۵۵ ، ۱۵۶ ، ۱۵۷ ، ۱۶۱ ، ۱۶۵ ، ۱۸۱ ، ۱۸۲ ، ۱۸۹ ، ۱۹۶ ، ۱۹۷ ، ۱۹۸ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۱۱ ، ۲۱۲ ، ۲۱۴ ، ۲۱۵ ، ۲۱۷ ، ۲۱۹ ، ۲۲۳ ، ۲۲۵ ، ۲۳۰ ، ۲۳۲ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۳۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۱ ، ۲۴۲ ، ۲۴۴ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، ۲۵۸ ، ۲۵۹ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۲۶۷ ، ۲۶۹ ، ۲۷۰ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۸ ، ۲۸۰ ، ۲۸۱ ، ۲۸۴ ، ۲۸۵ ، ۲۸۶ ، ۲۹۰ ، ۲۹۵ ، ۲۹۷ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۴ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۲۸ ، ۳۲۹ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۳ ، ۳۳۵ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۹ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۶ ، ۳۶۰ ، ۳۶۶ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۵ ، ۳۷۷ ، ۳۸۴ ، ۳۹۱ ، ۳۹۶ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۱۷ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ، ۴۲۴ ، ۴۲۶ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶ ، ۴۴۱ ، ۴۴۷ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۸ ، ۴۷۲ ، ۴۷۳

الشيخ يحيى : ۴۷۲

الشيخان : ۱۰۷ ، ۱۷۴ ، ۱۸۹ ، ۲۰۶ ، ۲۶۳ ، ۳۱۲ ، ۳۱۵ ، ۳۵۶ ، ۳۶۹

«حرف الصاد»

الصدوق : ۱۴۵ ، ۱۸۹ ، ۲۰۶ ، ۲۳۴ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۲۶۷ ، ۲۸۱ ، ۲۸۳ ، ۳۱۹ ،

۳۴۶ ، ۳۵۱ ، ۳۷۴ ، ۳۹۳ ، ۳۹۶ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ، ۴۲۳ ، ۴۴۸ ، ۴۶۶ ، ۴۷۱

الصدوقان : ۱۳۲ ، ۱۵۳ ، ۱۶۱ ، ۴۴۷ ، ۴۵۳

الصفّار : ۳۶۹

صفوان : ۳۶۰

صفوان الجمّال : ۲۵

صقيل : ۲۲

صيقل : ۲۳۶

«حرف الضاد»

ضريس : ۲۲۴

«حرف الطاء»

طلحه بن زيد : ۳۶۰

«حرف العين»

العبّاس بن عبدالمطّلب : ۱۵ ، ۲۲ ، ۲۵۸ ، ۳۱۴

العبّاس بن علىّ بن أبى طالب : ۱۵ ، ۲۲

عبداللّه بن جعفر : ۲۸

عبداللّه بن سنان : ۲۰۵ ، ۲۱۶ ، ۲۴۷ ، ۳۵۹

عبداللّه بن طلحه : ۳۹۱

عبداللّه بن عبدالمطّلب : ۹

عبداللّه بن محمّد : ۲۲۵

عبداللّه بن ميمون : ۱۹۲

عبدالرحمان : ۱۶۶

عبدالرحمان بن الحجّاج : ۱۳۰ ، ۲۴۸ ، ۴۶۹

عبدالرحمان بن سيابه : ۱۳۱ ، ۴۵۱

عبدالكريم : ۲۷

عبدالمطّلب : ۹

عبدالملك : ۲۰۵

عبد مناف : ۱۰

عبيداللّه الحلبيّ : ۱۴۵

عبيد بن زراره : ۳۰۶

العطّار : ۲۲۴

عقبه بن خالد : ۳۶۱

عقيل : ۴۹

العلاء بن سيابه : ۱۴۷ ، ۱۵۳

علىّ بن أبى حمزه : ۳۵۷

علىّ بن الحسين الأكبر : ۱۵

علىّ بن بابويه : ۳۵۱ ، ۳۶۰

علىّ بن جعفر : ۱۵۳ ، ۱۷۷

علىّ بن السرىّ : ۳۴۶ ، ۴۱۷

علىّ بن السويد : ۱۵۴

عمادالدین بن حمزه : ۳۸۴

عمّار : ۳۵۱

عمّار بن یاسر : ۲۲ ، ۴۷

عمر بن یزید : ۱۴۸ ، ۲۳۹ ، ۲۵۶

عیسی بن عبداللّه : ۱۴۸

عیسی بن عطیّه : ۱۹۹

«حرف الغین»

غیاث : ۴۷۳

«حرف الفاء»

الفاضل : ۴۶ ، ۶۰ ، ۶۷ ، ۱۰۲ ، ۱۱۳ ، ۱۱۵ ،

۱۱۶ ، ۱۲۱ ، ۱۳۲ ، ۱۴۹ ، ۱۵۳ ، ۱۶۰ ، ۱۶۴ ، ۱۷۹ ، ۱۸۰ ، ۱۹۲ ، ۱۹۳ ، ۱۹۶ ، ۲۰۷ ، ۲۱۷ ، ۲۱۹ ، ۲۳۱ ، ۲۳۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۵ ، ۲۶۴ ، ۲۶۸ ، ۲۸۹ ، ۳۰۳ ، ۳۰۵ ، ۳۰۹ ، ۳۲۷ ، ۳۳۰ ، ۳۴۰ ، ۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۱ ، ۳۶۳ ، ۳۶۶ ، ۳۶۹ ، ۳۷۳ ، ۳۷۷ ، ۳۹۵ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۴۰۲ ، ۴۲۷ ، ۴۴۹ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۷ ، ۴۶۸

الفاضلان : ۵۲ ، ۱۰۲ ، ۱۰۵ ، ۲۳۲ ، ۲۸۴ ، ۲۸۵

فاطمه [أُمّ الصادق علیه السّلام] : ۱۷

فاطمه بنت أسد : ۱۷ ، ۲۸

فضل بن شاذان : ۳۹۲ ، ۳۹۶ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۴۲۶ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۴۳۹ ، ۴۴۰ ، ۴۴۱

الفضیل : ۴۱۴

فضیل بن یسار : ۴۳۵ ، ۴۴۱

الفقیه : ۶۰

«حرف القاف»

القاسم الفقیه : ۱۷

القاضی [ابن البرّاج] : ۴۹ ، ۷۹ ، ۸۱ ، ۸۲ ، ۸۳ ، ۸۷ ، ۹۴ ، ۹۵ ، ۱۰۴ ، ۱۰۹ ، ۱۱۰ ، ۱۲۴ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۹۶ ، ۲۰۸ ، ۲۳۴ ، ۲۶۳ ، ۲۶۴ ، ۲۶۵ ، ۲۶۷ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۳۱۲ ، ۳۵۴ ، ۳۵۷ ، ۳۶۱ ، ۳۷۷ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۱۹ ، ۴۳۹ ، ۴۶۴

قطب الدین الراوندیّ : ۳۱۲ ، ۳۸۵

«حرف الکاف»

الکلینیّ : ۲۵ ، ۳۹۲ ، ۳۹۶ ، ۴۳۶ ، ۴۴۰

الکیدریّ : ۴۲۳

«حرف اللام»

لبید : ۳۳

ليلى بنت أبى مسعود بن مرّه : ۳۳

«حرف الميم»

ماريه القبطيّه : ۲۰

ماعز : ۸۸

مالك بن أعين : ۳۹۴

المتوكّل : ۱۸۰

المحقّق الحلّىّ : ۲۳۰ ، ۲۳۲ ، ۲۶۸ ، ۴۲۲ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۴ ، ۴۷۳

محمّد بن أبى بكر : ۱۷

محمّد بن بزيع : ۲۳

محمّد بن الحسن الصفّار : ۱۸۹

محمّد الحلبىّ : ۴۷۰

محمّد بن الفضيل : ۱۶۱

محمّد بن قيس : ۲۴۵ ، ۲۴۹ ، ۳۴۱

محمّد بن مسلم : ۱۱۴ ، ۱۳۲ ، ۱۵۳ ، ۱۶۵ ، ۱۸۷ ، ۲۱۰ ، ۲۳۴ ، ۲۶۸ ، ۳۲۹ ، ۳۴۱ ، ۳۵۴ ، ۳۷۴ ، ۳۷۶

محمّد بن يحيى : ۴۱۷

المرتضى [علم الهدى] : ۵۳ ، ۱۴۸ ، ۱۵۴ ، ۱۷۴ ، ۲۰۷ ، ۲۱۱ ، ۲۲۴ ، ۲۵۷ ، ۲۷۸ ، ۳۱۹ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۵ ، ۴۱۹ ، ۴۲۹ ، ۴۳۲ ، ۴۴۷

المدلجیّ : ۱۳۰

مرّه بن مسعود الثقفیّ : ۳۳

مریم بنت زید العلویّه : ۲۲

مسمع : ۱۸۰ ، ۲۵۹

معاویه بن وهب : ۲۷۷ ، ۲۸۲

معلّی بن خنیس : ۳۲۹

معمّر بن یحیی : ۲۱۰

معین الدین سالم المصریّ : ۳۸۵ ، ۴۰۸ ، ۴۲۴

مفضّل بن عمر : ۱۶

المفید : ۱۲ ، ۱۳ ، ۲۱ ، ۳۰ ، ۴۲ ، ۱۰۵ ، ۱۳۱ ، ۱۶۰ ، ۱۶۳ ، ۲۰۵ ، ۲۱۶ ، ۲۴۸ ، ۲۵۸ ، ۲۶۷ ، ۲۸۱ ، ۲۸۳ ، ۳۰۵ ، ۳۱۱ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۴۳ ، ۳۴۷ ، ۳۶۱ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۹۱ ، ۳۹۲ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۴۰۱ ، ۴۰۳ ، ۴۰۴ ، ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۲ ، ۴۵۲ ، ۴۶۴

منصور بن حازم : ۱۰۲ ، ۳۴۷ ، ۳۷۴

میسره بن شریح : ۴۳۲

«حرف النون»

نرجس : ۱۱ ، ۲۲

«حرف الهاء»

الهادی : ۳۶۱

هارون بن حمزه : ۱۳۴

هاشم : ۱۰

الهاشميّ : ۱۷۹ ، ۲۱۸

هشام بن الحكم : ۱۴۴

الهمدانيّ : ۳۴۰ ، ۳۷۵

«حرف الواو»

واقم : ۲۹

وهب : ۱۰

«حرف الياء»

يحيى [بن سعيد] : ۲۶۷ ، ۴۷۲

يحيى المازنيّ : ۱۹

يزدجرد : ۱۷

يعقوب بن شعيب : ۲۶۳

يونس : ۴۰۰ ، ۴۲۶ ، ۴۳۶

يونس بن عبدالرحمان : ۴۲۰

فهرس الموضوعات

كتاب المزار

استحباب زياره النبیّ صلّی اللّه علیه و آله... ۹

لو ترک الناس زیارته... ۹

ثواب زیاره النبیّ و الأئمّه علیهم السّلام... ۹

استحباب زیاره فاطمه علیها السّلام... ۱۰

استحباب زیاره الأئمّه الاثنی عشر علیهم السّلام... ۱۰

استحباب زیاره آدم و نوح علیهما السّلام... ۱۱

ثواب زیاره الإمام الزکیّ أبی محمّد الحسن بن علیّ علیهما السّلام... ۱۲

ثواب زیاره الإمام الشهید أبی عبداللّه علیه السّلام... ۱۳

ثواب زیاره الإمام أبی محمّد زین العابدین علیه السّلام... ۱۷

ثواب زیاره الإمام أبی جعفر محمّد بن علیّ علیهما السّلام... ۱۷

ثواب زیاره الإمام أبی عبداللّه جعفر بن محمّد علیهما السّلام... ۱۷

ثواب زیاره الإمام الکاظم علیه السّلام... ۱۸

ثواب زیاره الإمام الرضا علیه السّلام... ۱۹

ثواب زیاره الإمام الجواد علیه السّلام... ۲۰

ثواب زیاره الإمام الهادی علیه السّلام... ۲۰

ثواب زیاره الإمام أبی محمّد الحسن بن علیّ العسکریّ علیه السّلام... ۲۱

ثواب زیاره الإمام المهدیّ علیه السّلام... ۲۱

استحباب زیاره منتجبی الصحابه... ۲۲

استحباب زیاره الإخوان فی اللّه ... ۲۴

درس (۱۲۷)

إذا توجّه الحاجّ إلی المدینه... ۲۶

إذا أتی الحاجّ إلی المعرّس... ۲۶

إذا أتی الحاجّ المدینه... ۲۶

ص: ۵۰۹

ما یستحبّ للزائر ... ۲۷

استحباب المجاوره بالمدینه ... ۲۸

حدّ حرم المدینه ... ۲۹

درس (۱۲۸)

أحکام المشاهد المقدّسه ... ۲۹

آداب الزیاره ... ۳۰

ما یستحبّ بعد زیاره الحسین علیه السّلام ... ۳۳

الاستشفاء بالتربه الحسینیّه ... ۳۳

استصحاب التربه ... ۳۴

لو طبخت التربه ... ۳۴

کتاب الجهاد

فضل الجهاد ... ۳۶

مَن یجب علیه الجهاد و المرابطه ... ۳۸

مَن نذر المرابطه ... ۳۸

أقسام المجاهدین و قتالهم ... ۳۹

القتال فی أشهر الحُرُم ... ۴۰

ما یکفّ عن قتالهم ... ۴۰

الدعاء عند التقاء الصفّین ... ۴۰

القتال عند الزوال ... ۴۱

أنواع القتال··· ۴۱

لو نكل المحارب عن قرنه··· ۴۱

درس (۱۲۹)

أحكام الجزيه··· ۴۲

شرائط الذمّه··· ۴۲

لو كانت دار جاره سرداباً··· ۴۴

تقرير نصارى تغلب··· ۴۴

الهجره مِن بلاد الشرك··· ۴۴

مواراه المسلم··· ۴۵

إن اشتبه المسلم و الكافر ... ۴۵

درس (۱۳۰)

تقسيم الغنائم المنقوله ... ۴۵

لو وجد فی الغنيمه أموال للمسلمين ... ۴۵

ما لا ينقل من الغنائم ... ۴۶

حكم الأُسارى ... ۴۶

درس (۱۳۱)

لواحق الجهاد ... ۴۷

إخراج الشيوخ مادام فيهم قتال ... ۴۷

إذا هاجرت امرأه منهم إلينا ... ۴۷

لو خيف استرجاع الكفّار الغنيمه ... ۴۸

لو سبی الطفل منفرداً ... ۴۹

استيطان الحجاز للذمّیّ ... ۴۹

كراهه بدأه الذمّیّ بالسلام ... ۵۰

لو أسلم الذمّیّ بعد الحول ... ۵۱

لو باع الذمّیّ أرضه المجعول عليها الجزيه ... ۵۱

بيع المصحف للكافر ... ۵۱

درس (۱۳۲)

وجوب قتال البغاه علی الإمام العادل ... ۵۲

كيفيّه قتال البغاه... ۵۲

سبى نساء الفريقين... ۵۳

لو استعان البغاه بنسائهم... ۵۴

لو قاتل الذمّىّ معهم... ۵۴

سابّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الأئمّه عليهم السّلام... ۵۴

مانع الزكاه مستحلاً... ۵۵

كتاب الحسبه

شرائط الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر... ۵۹

تولّى القضاء من قبل الجائر... ۶۰

مَن یجوز له إقامه الحدّ... ۶۰

لو ولّی من قبل الجائر کرهاً... ۶۱

کتاب المرتدّ

تعریف المرتدّ و أقسامه... ۶۵

ما یثبت به الارتداد... ۶۶

أحکام المرتدّ... ۶۶

لو قتل المرتدّ مسلماً أو مرتدّاً عمداً... ۶۷

توبه الزندیق... ۶۷

المرتدّ و ماله... ۶۸

المرتدّ و زوجته... ۶۹

ما یتلفه المرتدّ... ۷۰

کتاب المحارب

تعریف المحارب... ۷۳

الدفاع عن النفس و الحریم... ۷۳

الدفاع عن بضع الزّوجه و الأمه... ۷۴

ما تثبت به المحاربه... ۷۴

لو تاب قبل القدره علیه... ۷۴

لو أدّب زوجته أو ولده فماتا... ۷۵

الختان و عذره المرأه... ۷۶

كتاب القضاء

تعريف القضاء و شرائطه··· ۷۹

أقسام القضاء··· ۸۰

لو خاف القاضی علی نفسه الخيانه··· ۸۱

تعدّد القضاه··· ۸۱

قضاء الفقيه فی زمن الغيبه··· ۸۱

ما يثبت به ولايه القاضی··· ۸۱

قضاء التحكيم ... ۸۲

درس (۱۳۳)

انعزال القاضى و أسبابه ... ۸۲

ارتزاق القاضى ... ۸۳

لو أخذ القاضى الجعل من المتحاكمين ... ۸۳

لو قال المدّعى على المعزول : حكم علىّ بشهاده فاسقين ... ۸۳

لو حاسب الصارف الأُمناء ... ۸۴

لو عادت ولايه القاضى بعد زوالها و سماع البيّنه ... ۸۴

لو حضر الإمام فى بقعه و تحوكم إليه ... ۸۴

هل يجوز توليه المفضول مع وجود الأفضل ؟ ... ۸۴

قضاء المرأه ... ۸۴

الوالى من قبل الظالم ... ۸۴

درس (۱۳۴)

آداب القضاء ... ۸۵

درس (۱۳۵)

واجبات القضاء ... ۸۹

درس (۱۳۶)

حكم قضاء الإمام و غيره بعلمه فى الحقوق ... ۹۳

منع قضاء القاضى بعلمه ... ۹۴

الاستزكاء مع جهل القاضى بالشهود... ۹۴

لو ارتاب القاضى بعد التزكيه... ۹۵

هل يتغيّر الشيء عمّا هو عليه بحكم الحاكم لمن علمه ؟... ۹۶

كتاب الدعوى و توابعها

المدّعى و المنكر... ۹۹

لو ادّعى على مورّثه دَيناً... ۱۰۰

لو ادّعى فسق الحاكم أو الشهود... ۱۰۱

درس (۱۳۷)

انتزاع العين قهراً... ۱۰۱

حکم المقاصّه و أحکامها... ۱۰۲

مَن ادّعی ما لا یَدَ لأحد علیه... ۱۰۲

لو انکسرت سفینه... ۱۰۲

درس (۱۳۸)

فی جواب الدعوی... ۱۰۳

لو أنکر الغریم الحقّ... ۱۰۴

لو امتنع المدّعی عن الیمین... ۱۰۶

ردّ الیمین علی المدّعی... ۱۰۶

لو کانت الدعوی علی غائب أو میّت أو غیر مکلّف... ۱۰۷

درس (۱۳۹)

فی القضاء علی الغائب... ۱۰۸

کتاب قاضٍ إلی قاضٍ... ۱۰۹

درس (۱۴۰)

فی الیمین... ۱۱۰

درس (۱۴۱)

فی الشاهد و الیمین... ۱۱۴

لو ادّعی استیلاد أمه فی ید الغیر... ۱۱۵

لو أقام شاهداً علی خلعها... ۱۱۵

لو أقام الحاضر أو الکامل شاهدین... ۱۱۶

لو أقام بعض الورثه شاهداً بالوقف··· ۱۱۶

درس (۱۴۲)

فی تقابل الدعوی فی الأملاک··· ۱۱۸

لو تداعیا عیناً متشبّثین و لا بیّنه··· ۱۱۸

سماع بیّنه الداخل للتسجیل··· ۱۲۱

لو شهدت بیّنه الخارج بالملک و بیّنه الداخل بالشراء من الخارج··· ۱۲۱

لو تشبّثا فادّعی أحدهما الکلّ··· ۱۲۱

لو تشبّث مدّعی الکلّ و النصف و الثلث و لا بیّنه··· ۱۲۱

لو جامعهم مدّعی الثلثین··· ۱۲۲

لو تشبّث ثلاثه··· ۱۲۲

درس (۱۴۳)

فی العقود

لو ادّعیا الشراء من المتشبّث و إقباض الثمن ... ۱۲۳

لو ادّعی کلّ من البائع و المشتری أ نّه اشتراها من آخر ... ۱۲۴

لو ادّعی عبد العتق، و ادّعی آخر شراءَه من السیّد ... ۱۲۵

لو ادّعی صاحب الدار إجاره بیت بعشره ... ۱۲۵

درس (۱۴۴)

فی الاختلاف فی الإرث و شبهه ... ۱۲۶

لو ماتت امرأه و ولدها، فادّعی الزوج سبق موتها ... ۱۲۶

لو مات مسلم عن ولدین ... ۱۲۶

لو ادّعی أجنبیّ شراء العین من المورّث أو الزوجه ... ۱۲۷

لو ادّعی عیناً فی ید أجنبیّ له و لشریکه فی الإرث ... ۱۲۸

لو علّق عتق عبده بقتله ... ۱۲۸

لو شهد أجنبیّان بالوصیّه بعتق سالم الثلث ... ۱۲۹

درس (۱۴۵)

هل یلحق الولد بأبوین ؟ ... ۱۳۰

لو تداعی الزوجان متاع البیت ... ۱۳۰

لو ادّعی أبوالمیّته إعارتها بعض متاعها ... ۱۳۱

لو التمس الخصم حبس خصمه بعد إقامه البیّنه ... ۱۳۳

هل يجب على الغريم دفع الوثيقه إلى المديون ؟... ۱۳۴

لو التمس أحد الذمّيّين حكم الإسلام... ۱۳۴

كتاب القسمه

صفات القاسم و أحكام القسمه... ۱۳۷

لو طلب أحدهم قسمه الأعيان المتساويه... ۱۳۷

لو تضرّر أحد الشريكين دون الآخر... ۱۳۷

قسمه الأرض و إن كان فيها زرع... ۱۳۸

قسمه الوقف... ۱۳۸

لو ادّعى الشريك الغلط فى القسمه أو فى التقويم... ۱۳۹

لو ظهر فی المقسوم استحقاق جزء مشاع ... ۱۳۹

هل یجبر الولیّ علی القسمه فی مواضع الإجبار ؟ ... ۱۴۰

کتاب الشهادات

وجوب تحمّل الشهاده ... ۱۴۳

الأُمور التی تعتبر فی أهلیّه الشاهد ... ۱۴۳

العداله و تعریفها ... ۱۴۵

درس (۱۴۶)

بقیّه شرائط أهلیّه الشاهد ... ۱۴۷

أسباب التهمه فی الشهاده ... ۱۴۹

هل یملک الحاکم سماع شهاده هؤلاء ؟ ... ۱۵۲

ما لا یکون من أسباب التهمه ... ۱۵۲

درس (۱۴۷)

اعتبار اجتماع شرائط الشهاده حال الأداء ... ۱۵۵

الضابط فی تحمّل الشهاده ... ۱۵۶

درس (۱۴۸)

موافقه الشهاده للدعوی ... ۱۵۸

انقسام الحقوق بالنسبه إلی الشهود ... ۱۵۹

حکم شهاده النساء مع الرجال فی الطلاق ... ۱۶۴

درس (۱۴۹)

فی الشهاده علی الشهاده··· ۱۶۵

مراتب تحمّل الشهاده علی الشهاده··· ۱۶۶

درس (۱۵۰)

فی رجوع الشاهدان··· ۱۶۷

کتاب النذر و العهد

النذر و أقسامه··· ۱۷۳

هل یشترط نیّه القربه للصیغه ؟··· ۱۷۴

لو نذر الممتنع عقلاً أو عادةً··· ۱۷۴

لو نذر الحجّ لعامه فصدّ أو أُحصر ... ۱۷۴

لو نذر صلاه مشروعه ... ۱۷۵

لو نذر صلاه و أطلق ... ۱۷۵

لو نذر الوضوء أو الغسل المندوب أو التيمّم ... ۱۷۶

لو نذر الطهاره ... ۱۷۶

لو نذر اتيان مسجد معيّن ... ۱۷۶

لو نذر المشى إلى المسجد ... ۱۷۶

لو نذر الهدى ... ۱۷۷

لو نذر أن يهدى عبداً أو أمه أو دابّه إلى بيت اللّه ... ۱۷۷

درس (۱۵۱)

لو نذر زياره النبىّ و الأئمّه عليهم السلام ... ۱۷۸

لو نذر الصدقه ... ۱۷۸

لو عيّن شاه فنمت ... ۱۷۹

لو نذر الصدقه بما يملك ... ۱۷۹

لو نذر صرف زكاه أو خمس على معيّن ... ۱۸۰

لو نذر الصدقه من ماله بشىء كثير ... ۱۸۰

لو نذر صوم يوم قدومه ... ۱۸۱

لو وجب عليه صوم متتابع ... ۱۸۱

لو نذر عتق رقبه ... ۱۸۲

متعلّق العهد و أحكامه ... ۱۸۳

كتاب اليمين

اليمين و أحكامه ... ۱۸۷

لو أُكره على يمين الغموس ... ۱۹۱

درس (۱۵۲)

أقسام اليمين ... ۱۹۱

الاستثناء بمشيئه اللّه ... ۱۹۱

شروط الحالف ... ۱۹۳

قاعده فى متعلّق اليمين ... ۱۹۳

قاعده اليمين عند الإطلاق... ۱۹۴

لو تعارض عموم اللفظ و خصوص السبب... ۱۹۴

لو اتّحد مدلول اللفظ أو تعدّد... ۱۹۵

درس (۱۵۳)

حكم الإضافه و الإشاره فى اليمين... ۱۹۵

الصفه فى اليمين... ۱۹۶

الشرط فى اليمين... ۱۹۷

الجمع بين شيئين أو أكثر بواو العطف... ۱۹۸

لو أضاف الفعل إلى معيّن... ۱۹۸

درس (۱۵۴)

الحنث و بيان معانى بعض الألفاظ و الأفعال... ۱۹۹

كتاب الكفّارات

أقسام الكفّارات و أحكامها... ۲۰۵

لو تزوّج فى العدّه أو بذات البعل... ۲۰۶

من ضرب مملوكه فوق الحدّ... ۲۰۸

كفّاره الاغتياب و المجلس و الضحك... ۲۰۸

درس (۱۵۵)

خصال الكفّاره... ۲۰۹

كفّاره العتق و أحكامها... ۲۰۹

ما یعتبر فی صحّه عتق الرقبه... ۲۱۰

درس (۱۵۶)

إذا انتقل فرض المکفّر إلی الصوم... ۲۱۴

إذا انتقل فرض المکفّر إلی الإطعام... ۲۱۵

إذا انتقل فرض المکفّر إلی الکسوه... ۲۱۸

کفایه مسمّی الکسوه... ۲۱۸

جواز التفرقه بین المساکین فی جنس الطعام و الکسوه... ۲۱۹

فرض العبد فی جمیع الکفّارات... ۲۱۹

کتاب العتق

فضل العتق و أحکام الرقیق ... ۲۲۳

اللقیط فی دار الحرب ... ۲۲۵

استقرار ملکیّه الرجل علی کلّ أحدٍ سوی العمودین ... ۲۲۵

العباره الصریحه فی العتق ... ۲۲۶

درس (۱۵۷)

صفات المعتق ... ۲۲۷

لو أجاز المالک عتق الفضولیّ ... ۲۲۸

لو عدل المعتق عمّن عیّنه ... ۲۲۹

لو أعتق المریض عبیده المستغرقه ... ۲۲۹

درس (۱۵۸)

لو اشتری أمه بکراً و تزوّجها و جعل عتقها مهرها ... ۲۳۱

هل تعتبر قیمه الموصی بعتقه عند الوفاه ؟ ... ۲۳۲

لو نقصت قیمته عند الوفاه ... ۲۳۳

درس (۱۵۹)

من أعتق عبده و زوّجه مشروطاً ... ۲۳۴

هل یشترط قبول العتیق شرط الخدمه و غیرها ؟ ... ۲۳۵

نذر العتق ... ۲۳۶

لو علّق العتق بالنذر و شبهه علی فعل ... ۲۳۷

عتق الحمل ... ۲۳۸

درس (۱۶۰)

لو أوصى بعتق عبيده المستغرقين ... ۲۳۹

لو أوصى بعتق عبده و قيمته ضعف الثلث ... ۲۴۰

لو دبّر ثلاثه أو أوصى بعتقهم ... ۲۴۱

لو جمع بين العتق و غيره فى الوصيّه ... ۲۴۱

لو استغرق الدَّين التركه فأعتق الوارث عبداً منها ... ۲۴۱

لو كان للمعتق مال غائب تنجّز عتق ثلث الحاضر ... ۲۴۲

درس (۱۶۱)

خواصّ العتق ... ۲۴۲

لو أوصى بعتق نصيبه و نصيب شريكه... ۲۴۶

لو أعتق بعض الحامل... ۲۴۶

لو ادّعى الشريك صنعه تزيد بها القيمه... ۲۴۶

لو وكّل شريكه فى عتق نصيبه... ۲۴۶

إذا كلّف العبد السعى لإعسار المباشر... ۲۴۷

درس (۱۶۲)

ولاء العتق... ۲۴۷

اشتراك الأب و الابن فى الولاء... ۲۵۰

هل يثبت الولاء و الإرث للكافر ؟... ۲۵۱

لو مات عتيق الكافر و هو حيٌّ... ۲۵۲

كتاب أُمّ الولد

أُمّ الولد و أحكامها... ۲۵۵

لو جنت على جماعه و لمّا يضمن السيّد... ۲۵۹

كتاب المدبّر

تعريف المدبّر و صيغه التدبير و أحكامه... ۲۶۳

لو علّق التدبير بشرط... ۲۶۴

تدبير المفلّس و المديون... ۲۶۵

درس (۱۶۳)

أقسام التدبير... ۲۶۶

لو عاد إليه بعد خروجه عن ملكه... ۲۶۸

هل يمنع التدبير شيئاً من التصرّفات ؟... ۲۶۹

حكم أولاد المدبّر من أمته... ۲۶۹

لو علّق التدبير بوفاه غيره... ۲۷۰

كتاب المكاتب

المكاتبه و أحكامها... ۲۷۵

صيغه المكاتبه و شروطها... ۲۷۶

درس (۱۶۴)

تقسیم المکاتبه إلی مطلقه و مشروطه و حکمهما... ۲۸۱

الاختلاف فی لزوم عقد المکاتبه و جوازه... ۲۸۴

درس (۱۶۵)

تصرّفات المکاتب مع اشتراط الغبطه... ۲۸۶

لو عقد حیث لا غبطه... ۲۸۷

تزویج المکاتبه و وطؤها... ۲۸۸

لو تنازع المولی و المکاتبه فی تقدّم الولد علی الکتابه و تأخّره... ۲۸۹

درس (۱۶۶)

الوصیّه للمکاتب... ۲۸۹

لو جنّ المولی أو المکاتب... ۲۹۰

درس (۱۶۷)

جنایه المکاتب... ۲۹۲

درس (۱۶۸)

فی اللواحق... ۲۹۵

هل یجوز للسیّد معامله المکاتب ؟... ۲۹۵

لو کاتب اثنان عبداً... ۲۹۵

هل یدخل الحمل فی مکاتبه الأُمّ ؟... ۲۹۶

لو قال السیّد للمکاتب : أنت حرّ بقدر ما تؤدّی... ۲۹۶

لو ورثت المرأه زوجها المكاتب··· ۲۹۶

لو أسلم مكاتب الذمّیّ··· ۲۹۷

عتق المكاتب بالعوارض··· ۲۹۷

كتاب الوقف

تعريف الوقف و صيغته و شروطه··· ۳۰۲

لو قال : جعلت هذا للمسجد··· ۳۰۳

لو قال : وقفت على أولادى و نسلهم··· ۳۰۳

لو انقطع فى أوّله··· ۳۰۴

لو وقف على ابنيه ثمّ على الفقراء··· ۳۰۴

لو وقف على أولاده و شرط أن تكون غلّته العام الأوّل لزيد... ۳۰۵

لو وقف على ولده و المساكين و انقرضوا... ۳۰۵

درس (۱۶۹)

اشتراط الإقباض فى الوقف... ۳۰۵

اشتراط إخراج الوقف عن نفسه... ۳۰۶

اشتراط تعلّق الوقف بعين معيّنه... ۳۰۷

اشتراط وجود الموقوف عليه زمان الوقف... ۳۰۷

درس (۱۷۰)

اتّباع شرط الواقف... ۳۱۰

ما يشترط فى الناظر... ۳۱۰

الوقف على المسلمين... ۳۱۱

معنى الشيعه و الزيديّه... ۳۱۲

معنى الجيران... ۳۱۲

معنى العشيره و العتره و القوم و سبيل اللّه ... ۳۱۲، ۳۱۳

درس (۱۷۱)

الوقف على الفقراء و المستحقّين... ۳۱۳

لو وقف على الأقرب إليه... ۳۱۴

وقف المسلم على الكافر... ۳۱۴

لو وقف على خادم البيعه... ۳۱۵

الوقف على المرتدّ و الحربیّ ... ۳۱۵

لو شرط فی الوقف ترتیباً ... ۳۱۵

لو وقف علی الفقهاء و المتفقّهه و الصوفیّه ... ۳۱۵

لو وقف علی الشبّان ... ۳۱۶

لو وقف علی مصلحه ... ۳۱۶

لو وقف علی أُمّهات أولاده فی حیاته ... ۳۱۶

لو شرط المدرسه لطائفه معیّنه ... ۳۱۶

لو وقف علی مستحقّی الزکاه ... ۳۱۷

درس (۱۷۲)

الرجوع فی الوقف ... ۳۱۷

لو أعتق الموقوف عليه الأمه... ۳۱۸

لو أعتق الشريک حصّته... ۳۱۸

نفقه الموقوف... ۳۱۹

لو خرب المسجد... ۳۱۹

تغيير شرط الواقف... ۳۲۰

ولد الموقوفه المملوک... ۳۲۰

لو وطئت لشبهه... ۳۲۱

لو شرط رقّيه ولد الحرّ... ۳۲۱

لو ظهر فی الإجاره غبن... ۳۲۱

العمری و توابعها... ۳۲۲

شرطيّه الإيجاب و القبول... ۳۲۳

السکنی و حکمها... ۳۲۳

کتاب الهبه

تعريف الهبه... ۳۲۷

ما يشترط فيها... ۳۲۷

هبه المشاع... ۳۲۸

هبه الدَّين... ۳۲۸

الرجوع فی الهبه... ۳۲۹

الهبه المطلقه... ۳۳۱

لو باع الواهب الهبه··· ٣٣١

درس (١٧٣)

القبض فى الهبه··· ٣٣٢

لو وهب ابنته البالغ فى حضانته··· ٣٣٢

قبض المشاع··· ٣٣٢

إذن الواهب فى القبض··· ٣٣٣

لو أقرّ الواهب بالهبه و الإقباض··· ٣٣٣

لو رجع الواهب بعد نقص العين··· ٣٣٤

لو رجع بعد إجاره العين أو إعارتها أو رهنها··· ٣٣٤

هبه المجهول... ۳۳۵

کتاب الوصیّه

تعریف الوصیّه لغه و شرعاً... ۳۳۹

حکم الإیجاب و القبول فی الوصیّه... ۳۳۹

لو مات الموصی له قبل القبول... ۳۴۰

لو ردّ الوصیّه فی حیاه الموصی... ۳۴۱

لو لم یخلّف الموصی له وارثاً... ۳۴۲

درس (۱۷۴)

وجوب الوصیّه علی کلّ مَن علیه حقّ... ۳۴۳

ما یعتبر فی الموصی... ۳۴۳

ما یعتبر فی الموصی به... ۳۴۵

إجازه الوارث... ۳۴۷

درس (۱۷۵)

منجّزات المریض... ۳۴۸

إقلال الوصیّه... ۳۵۱

درس (۱۷۶)

ما یعتبر فی الموصی له... ۳۵۲

درس (۱۷۷)

هل یشترط تعیین الموصی له ؟... ۳۵۵

لو أوصى لمواليه... ۳۵۵

لو أوصى للفقراء بربع و للمساكين بخمس... ۳۵۵

الوصيّه للعلماء و القبيله و الأرامل و القرابه... ۳۵۵

لو أوصى لجارحه بعد الجرح... ۳۵۷

الوصيّه للوارث... ۳۵۷

لو أوصى بعتق نسمه... ۳۵۷

لو قال : إذا حجّ عنّى عبدى بعدى فهو حرّ... ۳۵۸

لو أوصى بثلثه لرجلين... ۳۵۸

ص: ۵۲۴

درس (۱۷۸)

الوصیّه بملک الغیر... ۳۵۹

الوصیّه بالمجهول... ۳۵۹

لو عیّن الموصی أبواباً فنسی الوصیّ باباً منها... ۳۶۱

دخول جفن السیف و حلیته فی الوصیّه به، و دخول ما فی السفینه فی الوصیّه بها... ۳۶۱

لو أوصی بجزء مشاع... ۳۶۲

درس (۱۷۹)

إذا أوصی له بعبد من عبیده... ۳۶۲

لو أوصی له بمثل نصیب ابنه أو أحد ورثته... ۳۶۳

لو قال : مثل نصیب الابن... ۳۶۳

لو أوصی له بضعف نصیب ولده... ۳۶۴

لو أوصی بنصیب وارث... ۳۶۵

لو أوصی بنصیب مَن لا نصیب له... ۳۶۵

الرجوع فی الوصیّه... ۳۶۵

لو أوصی له بمائه، ثمّ أوصی له بمائه... ۳۶۵

لو أوصی له بدار فانهدمت... ۳۶۵

کتاب الوصایه

تعریف الوصایه... ۳۶۹

شروط الوصیّ... ۳۶۹

ما لا يشترط فى الوصىّ... ۳۷۱

لو أوصى إلى زيد ثمّ أوصى إلى عمرو... ۳۷۳

درس (۱۸۰)

القبول و الردّ فى الوصايه... ۳۷۴

ضمان الوصىّ... ۳۷۵

ولايه الوصىّ على تزويج الطفل أو الطفله... ۳۷۵ ، ۳۷۶

مَن مات و لا ولىّ لأولاده... ۳۷۷

لو فقد الحاكم أو تعذّر مراجعته... ۳۷۸

الرجوع فى الوصيّه... ۳۷۸

کتاب المیراث

تعریف المیراث... ۳۸۱

أقسام الورثه... ۳۸۱

کلّ ما خلّف المیّت ذا فرض... ۳۸۲

الترتیب فی الطبقات... ۳۸۲

لو اجتمع للوارث نسبان أو سببان... ۳۸۳

درس (۱۸۱)

اجتماع القرابات... ۳۸۴

هل یجوز تقدیم الأبعد علی الأقرب ؟... ۳۸۴

الفروض المعیّنه فی کتاب اللّه ... ۳۸۶

درس (۱۸۲)

مخرج السهم... ۳۸۷

درس (۱۸۳)

موانع الإرث... ۳۹۰

أحدها الرقّ... ۳۹۰

الکفر... ۳۹۲

القتل... ۳۹۵

درس (۱۸۴)

اللعان... ۳۹۷

الزنا··· ۳۹۹

التبرّیّ عند السلطان··· ۴۰۰

الشکّ فی النّسب··· ۴۰۰

الغیبه··· ۴۰۱

الدین المستغرق··· ۴۰۲

درس (۱۸۵)

علم اقتران موت المتوارثین··· ۴۰۲

درس (۱۸۶)

حادی عشرها، الحمل··· ۴۰۵

ثانی عشرها، بُعد الدرجه مع وجود الأقرب··· ۴۰۶

شرائط الحجب مع وجود الأب... ۴۰۸

لو خلّف بنتاً و أبوين و حاجباً... ۴۰۸

درس (۱۸۷)

ثالث عشرها، منع يتعلّق بالزوجين و هو من وجوه... ۴۰۹

لو كان لها ولد ولدٍ... ۴۱۰

لو كان أحد الزوجين مباشراً للعقد و باشر الفضوليّ عن الآخر... ۴۱۱

لو طلّق الأسير مع أمارات إتلافه... ۴۱۱

درس (۱۸۸)

رابع عشرها، منع المستهلّ من الإرث... ۴۱۳

خامس عشرها، اشتباه الحرّ الوارث بالعبد... ۴۱۳

سادس عشرها، قدر الحبوه... ۴۱۴

لو تعدّد ولد الأكبر... ۴۱۵

لو تعدّدت أجناس الحبوه... ۴۱۵

لو خلّف ديناً مستغرقاً... ۴۱۵

لو أوصى الميّت بصرف الحبوه فى جهه مباحه... ۴۱۶

لو قصر نصيب كلّ وارث عن قدر الحبوه... ۴۱۶

سابع عشرها، الكفن و مؤونه التجهيز... ۴۱۶

ثامن عشرها، الوصيّه... ۴۱۶

تاسع عشرها، كون العين موقوفه... ۴۱۶

العشرون، كون العبد جانياً عمداً... ۴۱۶

درس (۱۸۹)

میراث الآباء و الأولاد... ۴۱۷

درس (۱۹۰)

میراث الإخوه و الأجداد... ۴۲۰

درس (۱۹۱)

میراث الأجداد و الجدّات... ۴۲۲

درس (۱۹۲)

میراث الأعمام و الأخوال... ۴۲۵

درس (۱۹۳)

أسباب الإرث... ۴۲۹

درس (۱۹۴)

میراث الخنثی و شبهه... ۴۳۲

درس (۱۹۵)

میراث المجوس... ۴۳۶

درس (۱۹۶)

الإقرار بوارث أو دَین... ۴۳۸

درس (۱۹۷)

المناسخات... ۴۴۱

قسمه التركات... ۴۴۱

کتاب الصید

الاصطیاد و ما یقتله کلب المعلَّم... ۴۴۷

شرائط حلّیّه صید کلب المعلَّم... ۴۴۸

درس (۱۹۸)

التسمیه فی قتل الممتنع بالآله... ۴۵۱

شرائط حلّ الصید بالآله... ۴۵۲

درس (۱۹۹)

صید الطیر و الوحش لیلاً... ۴۵۴

الاصطياد بالآله المغصوبه... ۴۵۴

لو أطلق الصيد من يده و نوى قطع ملكه عنه... ۴۵۵

هل يملك الصيد بتوحّله فى أرضه ؟... ۴۵۵

لو ظهر للصيد مالك... ۴۵۵

لو اختلط الحمام المملوك و تعذّر الامتياز... ۴۵۵

لو رمى اثنان صيداً فعقراه ثمّ وُجد ميّتاً... ۴۵۶

لو أثبتا الصيد دفعه... ۴۵۶

لو رمى صيداً فأثبته ثمّ رماه الثانى... ۴۵۶

درس (۲۰۰)

لو جنی علی صید مملوک لغیره... ۴۵۷

لو کانت إحدی الجنایتین من المالک... ۴۵۹

کتاب التذکیه

ما تحصل به التذکیه... ۴۶۳

لو مات السمک فی الماء... ۴۶۴

لو مات فی الشبکه التی فی الماء... ۴۶۴

لو اشتبه الحیّ فیها بالمیّت... ۴۶۴

إذا وُجد فی ید مسلم سمک حیّ... ۴۶۵

لو وثب السمک إلی الجدد... ۴۶۵

ذکاه الجراد... ۴۶۵

درس (۲۰۱)

التذکیه بالذبح و شرائطها... ۴۶۶

درس (۲۰۲)

بقیّه شرائط الذبح... ۴۷۰

لو ذبح المشرف علی الموت... ۴۷۱

إبانه الرأس... ۴۷۲

سلخ الذبیحه قبل بردها... ۴۷۳

ذبح الحیوان صبراً... ۴۷۳

الذباحه ليلاً··· ٤٧٤

أكل ما يباع فى سوق الإسلام من اللحم··· ٤٧٤

لو وجد ذبيحه مطروحه··· ٤٧٤

المجلد ۳

اشاره

سرشناسه : شهید اول، محمدبن مکی، ۷۳۴- ۷۸۶ق.

عنوان و نام پدیدآور : الدروس الشرعیه فی فقه الامامیه/ شمس الدین محمدبن مکی العاملی؛ تحقیق قسم الفقه فی مجمع البحوث الاسلامیه

مشخصات نشر : مشهد: مجمع البحوث الاسلامیه، ۱۴۱۷ق. = ۱۹۹۶م. = ۱۳۷۵-

مشخصات ظاهری : ج.: نمونه

شابک : (دوره): ۹۶۴-۴۴۴-۰۲۷-۷ ؛ (ج. ۱): ۹۶۴-۴۴۴-۹۶۳-۰ ؛ ۴۷۰۰۰ریال(ج. ۱، چاپ دوم)

یادداشت : عربی

یادداشت : چاپ قبلی: جماعه المدرسین فی الحوزه العلمیه بقم، موسسه النشر الاسلامی، ۱۳۷۱.

یادداشت : ج. ۱(چاپ دوم: ۱۳۸۵)

یادداشت : کتابنامه

موضوع : فقه جعفری -- قرن ۸ق.

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی

شناسه افزوده : بنیاد پژوهشهای اسلامی. گروه فقه

رده بندی کنگره : BP۱۸۲/۳/ش ۹د۴ ۱۳۷۵

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۸۰-۱۰۱۴۰

ص: ۱

اشاره

هـذا هو الجزء الثالث من كتاب «الـدروس الشـرعيّه» نُقـدّمه للقرّاء الأعزّاء بهـذه الحلّه الجديـده المحقّقه، بعـد أن حقّقنا و نشـرنا جزءيه الأوّل والثانى من قبل. و بهذا

الجزء يكتمـل مـا وصـل إلينـا من هـذا السـفرالقيّم، و إن لم تكمـل به أبواب الفقه جميعا بسـبب استشـهاد مؤلّفه الشـهيد الأوّل – رضوان اللّه عليه – فى حلب.

وقد اقتضـى تحقيق هذا الكتاب وإخراجه جهودا متضافره، تحمّل أعباءها الشيخ علىّ اعتمادى والشيخ نوروز علىّ حاجى آبادى، فلهمـا وافرالشـكر والتقـدير. و أعانهما الشـيخ عبّاس معلّمى، والشـيخ محمّـد على ملكى، والأخ السـيّد طالب الموسوىّ فى وضـع فهارس الكتاب و صياغه و تدوين الهوامش، شاكرين لهم ما بذلوه من جهد.

و أخيرا نـذكر بالامتنـان حجّه الإسـلام والمسـلمين على أكبر إلهى الخراسـانىّ لإشـرافه على العمـل، راجين له مزيـدا من التـأييد والتسديد، والحمد للّه فى البدء والختام.

قسم الفقه

فى مجمع البحوث الإسلاميّه

کتاب الأطعمه والأشربه

اشاره

کتاب الأطعمه والأشربه

والنظر فی أُمور ثمانیه:

أحدها: حیوان البرّ، و یحلّ من الإنسیّ الأنعام الثلاثه، و من الوحشیّ البقر والحمیر والظباء والکباش الجبلیّه والیحامیر.

و یکره الخیل والبغال والحمیر الأهلیّه وآکدها البغل ثمّ الحمار. و قال القاضی: تتأکّد کراهه الحمار علی البغل(۱). و مال إلیه ابن إدریس(۲). وقال الحلبیّ بتحریم البغل(۳). و فی صحیحه ابن مسکان النهی عن الثلاثه إلاّ للضروره(۴). و تحمل علی الکراهیه؛ توفیقا بینها و بین أخبار الحلّ(۵). و قال ابن إدریس(۶) و الفاضل بکراهه

۱- المهذّب ۲:۴۲۹ لکنّه ذکر هما فیه بعنوان الکراهه بغیر تفاوت فیهما، نعم، حکی عنه فی الجواهر ۳۶:۲۶۹ أ نّ کراهه الحمار أشدّ.

۲- السرائر: ۳۶۶.

۳- الکافی فی الفقه:۲۷۷.

۴- الکافی ۶:۲۴۶ الحدیث ۱۳، التهذیب ۹:۴۰ الحدیث ۱۶۸، الاستبصار ۴:۷۲ الحدیث ۲۷۲، الوسائل ۱۶:۳۹۱ الباب ۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۴. و ص ۳۹۳ الباب ۵ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۱.

۵- ینظر الوسائل ۱۶:۳۹۳ الباب ۵ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۳، ۶، ۷ و ۸.

۶- السرائر: ۳۶۶.

الحمار الوحشیّ(۱)، والحلبیّ بکراهه الإبل والجواميس(۲).

والذی فی مکاتبه أبی الحسن علیه السلام فی لحم حمیر الوحش: ترکه أفضل(۳). وروی فی لحم الجاموس: لا بأس به(۴).

و یحرم الکلب والخنزیر والسباع کلّها، و هو کلّ ذی ظفر أو ناب یفرس به(۵) وإن کان ضعیفا، کالأسد والنمر والفهد والذئب والثعلب والأرنب والضبع والسنّور وحشیّا و إنسیّا، و ابن عرس، و الحشرات، کالحیّه والفأره والجُرَذ(۶) والعقرب والخنفساء والصراصر و بنات وردان والقنفذ والضبّ والیربوع والوبر والفنک والسمّور والسنجاب والعظاء واللُحَکه والذباب(۷) و القمل والبراغیث(۸) والنمل.

و قد یعرض للمحلّل التحریم بوط ء الإنسان، فیحرم لحمه و لحم نسله، فإن اشتبه، قسّم وأُقرع حتّی تبقی واحده.

وبالجلل باغتذاء عذره الإنسان محضا، فیحلّ بالاستبراء، بأن یربط ویطعم علفا طاهرا، فللناقه(۹) أربعون یوما. وألحق(۱۰) فی المبسوط: البقره بها(۱۱).

۱- التحریر ۲:۱۵۹.

۲- الکافی فی الفقه: ۲۷۹.

۳- الکافی ۶:۳۱۳ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۳۳ الباب ۱۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۱.

۴- الکافی ۶: ۳۱۳ الحدیث ۱ و ۲، الوسائل ۱۷:۳۵ الباب ۲۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۱و۲.

۵- لاتوجد کلمه «به» فی رض ۱.

۶- جمیع النسخ: الجرد والصحیح ما أثبتناه. قال فی الصحاح ۲:۵۶۱: الجُرَذ: ضرب من الفأر.

۷- إل، رض ۱ و مج ۱: الذبّان. قال فی المصباح المنیر: ۲۰۶: الذباب: جمعه فی الکثره: ذِبّان، مثل غراب و غربان.

۸- ح + : والنحل.

۹- ح، رض ۱، رض ۲، إل و مج ۲:فالناقه.

۱۰- ح +: الشیخ.

۱۱- المبسوط ۶:۲۸۲.

و قال الصدوق: للبقره ثلاثون یوما(۱)، والمشهور عشرون یوما.

وللشاه عشره. و قال الصدوق: عشرون(۲)، وابن الجنید: أربعه عشر(۳). و فی المبسوط: سبعه(۴).

وللبَطّه(۵) خمسه أیّام. و قال الصدوق: ثلاثه، و روی ستّه(۶).

وللدجاجه ثلاثه. و قال الحلبیّ: خمسه(۷). وألحق الشیخ شبه الدجاجه بها(۸). وما عداها لا مقدّر فیه، فیستبرأ بما یزیل(۹) عنه الجلل. و قال ابن الجنید: یکره

الجلّال، و جعل حکم ما یأکل المحرّم حکمه(۱۰).

ولو شرب المحلّل خمرا ثمّ ذبح، غسل لحمه و حرم ما فی بطنه. و قال ابن إدریس: یکره(۱۱).

و موثّقه زید الشحّام مصرّحه بأنّها(۱۲) إذا شربت خمرا حتّی سکرت و ذبحت

۱- الفقیه ۳:۲۱۴ الحدیث ۹۹۱.

۲- نقله عنه فی المختلف: ۶۷۶ حیث قال: «قال الصدوق فی المقنع: تربط البقره ثلاثین یوما و الشاه عشرین یوما» و لیس فی المقنع لحکمهما ذکر، و فی هامش المقنع:۱۴۱: لیس شیء من ذلک فی النسختین اللتین عندنا. نعم، ذکر فی الفقیه ۳:۲۱۴ الحدیث ۹۹۲ عشره أیّام.

۳- نقله عنه فی المختلف: ۶۷۶.

۴- المبسوط ۶:۲۸۲.

۵- البطّ من طیرالماء الواحده بطّه... و یقع علی الذکر والأُنثی. المصباح المنیر:۵۱.

۶- الفقیه ۳:۲۱۴ الحدیث ۹۹۲، الوسائل ۱۶:۴۳۴ الباب ۲۸ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۶ و ۷.

۷- الکافی فی الفقه: ۲۷۷.

۸- النهایه: ۵۷۸.

۹- ح: یزول.

۱۰- نقله عنه فی المختلف: ۶۷۶.

۱۱- السرائر: ۳۶۶.

۱۲- أی الشاه.

على تلك الحال: «لا يؤكل ما فى بطنها»(۱). ولو شربت(۲) بولاً نجسا، غسل مافى بطنها(۳).

ولو شرب المحلّل لبن خنزيره واشتدّ، حرم لحمه و لحم نسله، و إن لم يشتدّ، كره، ويستحبّ استبراؤه بسبعه أيّام، إمّا بعلف إن كان يأكله، و إمّا بشرب لبن طاهر.

ولو شرب لبن امرأه و اشتدّ، كره لحمه.

و

ثانيها: حيوان البحر، و يحلّ منه السمك الذى له فلس و إن زال عنه، كالكنعت(۴).

و يحرم ما لا فلس له، كالجِرّيّ(۵) - بكسر الجيم - والمارماهى، والزهو(۶)، والزمّار(۷) على الأظهر. و فى صحيح زراره عن الباقر عليه السلام: كراهه الجِرّيّ(۸).

و فى النهايه: تكره الثلاثه الأخيره كراهه مغلّظه(۹)؛ لصحيح محمّد بن مسلم

۱- الكافى ۶: ۲۵۱ الحديث۴، التهذيب ۹:۴۳ الحديث ۱۸۱، الوسائل ۱۶:۴۲۷ الباب ۲۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۱.

۲- أكثر النسخ: شرب.

۳- أكثر النسخ: بطنه.

۴- الكَنْعَت: ضرب من السمك. أقرب الموارد ۲:۱۱۰۷.

۵- الجِرِّيّ: ضرب من السمك. الصحاح ۲:۶۱۱.

۶- الزهو: سمك ليس له قشر. ينظر: الوسائل ۱۶:۴۰۶ الباب ۱۱ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۱.

۷- قال فى أقرب الموارد ۱:۴۷۳: الزِمّير - بالكسر - : نوع من السمك. و فى مجمع البحرين: الزِمّير كسكّيت: نوع من السمك، و فى بعض ماروى: «الزمّار من المسوخ». مجمع البحرين ۳:۳۱۹. وعبّر فى الروايات أيضا عن هذا اللفظ ب« الزمّير».ينظر: الوسائل ۱۶:۴۰۰ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه.

۸- التهذيب ۹:۵ الحديث ۱۵، الاستبصار ۴:۵۹ الحديث ۲۰۷، الوسائل۱۶:۴۰۴ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث ۱۹. و فى الجميع: «الجرّيث».

۹- النهايه: ۵۷۶.

عن الصادق علیه السلام(۱)، و فیها أیضا الجرّیّ. و یعارضها أخبار أکثر منها وأشهر(۲)، و عمل الأصحاب. و یمکن حمل الإباحه علی التقیّه.

و یحرم الطافی و هو ما یطفو علی الماء میّ-تا إذا علم أ نّه مات فی الماء، ولو علم أ نّه مات خارج الماء، حلّ. ولو اشتبه، فالأقرب: التحریم. و قال فی المقنع: إذا

اشتبه السمک هل هو ذکیّ أم لا؟ طرح علی الماء، فإن استلقی علی ظهره فحرام، وإن کان علی وجهه فذکیّ(۳). واختاره الفاضل(۴).

ولا فرق فی الطافی بین ما مات بسبب، کحراره الماء والعلق، أو بغیر سبب.

ولو وجدت سمکه فی جوف أُخری مذکّاه فالمرویّ عن علیّ علیه السلام حلّهما(۵)، و للاستصحاب. و منعه ابن إدریس(۶).

ولو وجدت فی جوف حیّه فالمرویّ عن الصادق علیه السلام حلّها إذا طرحتها و هی تضطرب، و لم تنسلخ فلوسها، و إلّا فلا(۷).

و بیض السمک تابع. ولو اشتبه، أُکل الخشن دون الأملس والمنماع(۸). وأطلق کثیر ذلک من غیر اعتبار التبعیّه(۹).

۱- التهذیب۹:۶ الحدیث ۱۶، الاستبصار ۴:۶۰ الحدیث ۲۰۸، الوسائل ۱۶:۴۰۴ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۲۰.

۲- ینظر: الوسائل ۱۶:۴۰۰ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه.

۳- المقنع: ۱۴۲.

۴- التحریر۲: ۱۶۰.

۵- الکافی ۶:۲۱۸ الحدیث ۱۲، التهذیب ۹:۸ الحدیث ۲۵، الوسائل ۱۶:۳۷۰ الباب ۳۶ من أبواب الذبائح الحدیث۲.

۶- السرائر :۳۶۶.

۷- الکافی ۶: ۲۱۸ الحدیث ۱۶، التهذیب ۹:۸ الحدیث ۲۷، الوسائل ۱۶:۴۱۴ الباب ۱۵ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۱.

۸- اِنْماع الشیء علی انفعل: أی سال. المصباح المنیر: ۵۸۸.

۹- منهم: المفید فی المقنعه: ۸۹، و سلّار فی المراسم: ۲۰۷، و ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه:۳۷۱.

و قال ابن إدريس: يحلّ مطلقا ما فی جوف السمک؛ للأصل، وحلّ الصحناء(۱) - بکسر الصاد والمدّ(۲) - و اختاره الفاضل(۳).

و روی عمّار عن الصادق علیه السلام فی الجرّیّ مع السمک فی سفّود - بالتشدید مع فتح السین - : «یؤکل ما فوق الجرّیّ، و یرمی ما سال علیه»(۴). و علیها ابنا بابویه، و طرّدا الحکم فی مجامعه ما یحلّ أکله لما یحرم(۵). و قال الفاضل:

لم یعتبر علماؤنا ذلک، والجرّیّ طاهر، والروایه ضعیفه السند(۶).

و یحرم جلّال السمک حتّی یستبرأ یوما إلی اللیل. وروی عن الرضا علیه السلام: «یوما و لیله»(۷). و هو أولی فی ماء طاهر بغذاء طاهر، والسلحفاه(۸)، والضفدع، والسرطان(۹) و جمیع حیوان البحر، ککلبه(۱۰)، و خنزیره، و شاته.

وإنّما یحلّ السمک ذوالفلس کالشَبّوط(۱۱) - بفتح الشین والتشدید - و الربیثا(۱۲)، و الإربیان(۱۳) - بکسر الهمزه - و هو أبیض کالدود ،

۱- قال فی المصباح: ۳۳۴: الصِحناء - بالمدّ و تفتح الصاد وتکسر - : الصِیر. و قال فی ص ۳۵۳: والصِیر- بالکسر - : صغار السمک، الواحده: صیره.

۲- السرائر: ۳۶۹.

۳- المختلف: ۶۸۴.

۴- الکافی ۶:۲۶۲ الحدیث ۱، الوسائل ۱۶:۴۶۷ الباب ۴۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۱.

۵- ینظر لقول محمّد بن علیّ بن بابویه: المقنع: ۱۴۳، و لقولهما: المختلف: ۶۸۳.

۶- المختلف: ۶۸۳.

۷- الکافی ۶:۲۵۲ الحدیث ۹، التهذیب ۹:۱۳ الحدیث ۴۸، الوسائل ۱۶:۴۳۴ الباب ۲۸ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۵.

۸- السُلَحْفَاه من حَیَوان الماء معروف و تطلق علی الذکر و الأُنثی. المصباح المنیر: ۲۸۴.

۹- السرَطان من حَیَوان البحر معروف. المصباح المنیر: ۲۷۴.

۱۰- کثیر من النسخ: کلبه.

۱۱- الشَبُّوط: ضرب من السمک. الصحاح ۳: ۱۱۳۵.

۱۲- الرَبِیثا - بالراء المفتوحه، والباء الموحّده المکسوره، والیاء المثنّاه من تحت، والثاء المثلّثه، والألف المقصوره - : ضرب من السمک له فلس لطیف. مجمع البحرین ۲:۲۵۴.

۱۳- الإربیان - بالکسر - سمک معروف فی بلاده. مجمع البحرین ۲:۷.

والطمر(۱) - بکسر الطاء - والطبرانیّ(۲)، والإبلامیّ(۳)- بکسر الهمزه - . والروایه بحلّ غیر ذی الفلس محموله علی التقیّه(۴).

درس (۲۰۳)

و ثالثها: الطیر، و یحلّ منه الحمام کلّه کالقماریّ، والدَباسیّ(۵)، و الورشان(۶)، و الحَجَل(۷)، و الدُرّاج(۸)، و القَبْج(۹)، و الکَروان(۱۰)، و الکُرکیّ(۱۱)، و القطا(۱۲)، و الطیهوج، و الدَجاج(۱۳)، والعصافیر، و الصعو(۱۴)، والزرازیر(۱۵)، و کلّ ما غلب دفیفه

۱- قال فی السرائر: ۳۶۶: الطمرانیّ والطبرانیّ جنسان من أجناس السمک لهما فلوس.

۲- الطبرانیّ من السمک: الشانق. مجمع البحرین ۳:۳۷۶.

۳- البَلَم محرّکه: صغار السمک، قال بعض المحقّقین: الإبلامیّ من السمک البنّیّ ". مجمع البحرین ۶:۱۸.

۴- التهذیب ۹:۵، ۶ الحدیث ۱۵، ۱۶، الاستبصار ۴:۵۹، ۶۰، الحدیث ۲۰۷، ۲۰۸، الوسائل ۱۶: ۴۰۴ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۱۹، ۲۰.

۵- الدُبسیّ - بالضمّ - : ضرب من الفواخت، قیل نسبه إلی طیر دُبْس و هوالذی لونه بین السواد والحمره، جمع: دَباسیّ. المصباح المنیر: ۱۸۹، أقرب الموارد۱:۳۱۸.

۶- الوَرَشان - بفتح الواو والراء - : (ساق حرّ) وهو ذکر القَماریّ. المصباح المنیر: ۶۵۵.

۷- الحَجَل - بفتح الحاء والجیم - : طائر فی حجم الحمام أحمرالمنقار والرجلین. المصباح المنیر: ۱۲۲، المنجد : ۱۱۹.

۸- الدُرّاج کرُمّان: طائر یطلق علی الذکر والأُنثی جمیل المنظر ملوّن الریش، الواحده: دُرّاجه. أقرب الموارد ۱:۳۲۷.

۹- القَبج: الحَجَل، الواحده: قبجه.المصباح المنیر: ۴۸۷.

۱۰- الکَروان - بفتح الکاف والراء - : طائر طویل الرجلین أغبر نحوالحمامه وله صوت حسن. المصباح المنیر:۵۳۲.

۱۱- الکُرکیّ: طائر یقرب من الوزّ، أبتر الذنب، رمادیّ اللون، فی خدّه لمعات سود، قلیل اللحم، صلب العظم یأوی الماء أحیانا. أقرب الموارد ۲:۱۰۷۹.

۱۲- القطا: ضرب من الحَمام، الواحده: قطاه. وفی أقرب الموارد: القطاه: طائر فی حجم الحمام صوته: قَطَاقَطا. المصباح المنیر: ۵۱۰، أقرب الموارد ۲:۱۰۱۷.

۱۳- الدَجاج: معروف، و تفتح الدال و تکسر، والجمع: دُجج. المصباح المنیر:۱۸۹.

۱۴- الصَعو: صغار العصافیر، وهی حُمْر الرؤوس، الواحده: صَعْوَه. المصباح المنیر: ۳۴۰.

۱۵- الزُرْزُور: طائر، و قد زَرْزَرَ، أی صوّت. الصحاح ۲:۶۶۹.

صفیفه أو ساواه، أو کان له قانصه(۱) أو حوصله(۲) - بتشدید اللام وتخفیفها - أوصیصِیَه(۳) - بغیر همز(۴)- و إن أکل السمک ما لم ینصّ علی تحریمه.

و تکره الفاخته، والقُنْبره(۵)، و الهدهد، والشَّقِرّاق(۶)، والصُوّام(۷)، والصُرَد(۸). وفی الخُطّاف(۹) روایتان أشهرهما وأصحّهما: الکراهیه(۱۰)، و یعضده

۱- القانصه: واحده القوانص، و هی للطیر بمنزله المصارین لغیرها. الصحاح ۳: ۱۰۵۴.

۲- الحوصله: واحده حواصل الطیر. الصحاح ۴:۱۶۷۰.

۳- صیصِیَهُ الدیک التی فی رجلیه. الصحاح ۳: ۱۰۴۴.

۴- رض۲ و رض۳: همزه.

۵- رض۳: القُنبراه، و کثیر من النسخ: القُنبراء. قال فی المصباح المنیر: ۴۸۷: والقُبَّر وِزان سُکّر: ضرب من العصافیر، الواحده: قُبره، والقُنْبُرَه لغه فیها. و فی أقرب الموارد ۲:۹۵۸: القُنْبَراء والقُنْبُراء جمع قنابر کعنصلاء و عناصل والقُنبَره والقُنْبُرَه جمع قنابر.

۶- الشَّقِرّاق: طائر یسمّی الأخیل و فیه لغات: إحداها: فتح الشین وکسرالقاف مع التثقیل. والثانیه: کسر الشین مع التثقیل. والثالثه: الکسروسکون القاف، و هو دون الحَمامه، أخضراللون، أسودالمنقار وبأطراف جناحیه سواد وبظاهرهما حمره.المصباح المنیر: ۳۱۹.

۷- الصُوّام - بالضمّ والتشدید - : هو طائر أغبراللون، طویل الرقبه أکثر ماییبت فی النخل و فی الجبل. مجمع البحرین ۶:۱۰۴.

۸- قال فی الصحاح ۲: ۴۹۷: والصُرد: طائر، و جمعه صِردان. و قال فی المصباح المنیر: ۳۳۷: الصُرَد: وِزان عُمر نوع من الغِرْبان... وکانت العرب تتطیّر من صوته و تقتله فنهی عن قتله دفعا للطیَرَه... و أمّا الصُرَد البرّیّ الذی لایری فی الأرض ویقفز من شجره وإذا طُرد و أُضْجِر أُدرِک و أُخِذ ویُصَرصِر کالصقر ویصید العصافیر، قال أبوحاتم فی کتاب الطیر: الصُرَد: طائر أبقع أبیض البطن، أخضرالظهر، ضخم الرأس و المنقار، له برثن، و یصطاد العصافیر و صغارالطیر، وهو مثل القاریه فی العِظَم.

۹- قال فی الصحاح ۴: ۱۳۵۲: والخُطّاف: طائر. و قال فی المصباح المنیر: ۱۷۰: الخُشّاف وِزان تُفّاح: طائر من طیراللیل، قال الفارابیّ: الخُشّاف: الخُطّاف، وقال فی باب الشین: الخُفّاش: الذی یطیر باللیل. وفی مجمع البحرین ۵:۴۷ : و فی الحدیث: «نهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن قتل الخُطّاف» هو بضمّ الخاء و تشدید الطاء : الطائر المعروف یقال: له شفقه و رحمه و یسمّی زوّار الهند و یعرف الآن بعصفورالجنّه و هو من الطیور القواطع إلی الناس تقطع البلاد البعیده رغبه فی القرب منهم.

۱۰- ینظر:الوسائل ۱۶:۲۹۸ الباب۳۹ من أبواب الصید، و۴۱۶ الباب۱۷ من أبواب الأطعمه المحرّمه.

أ نّه یـدفّ. و حرّمه ابن البرّاج(۱)، و ابن إدریس مـدّعیا الإجماع(۲). و اختلف فی الغِربـان، فأطلق فی النهایه الکراهیه(۳)، و فی الخلاف: یحرم الغراب کلّه علی الظاهر فی الروایات(۴)، و فی الاستبصار: یحلّ کلّه(۵). و فی المبسوط: یحرم الکبیر الأسود

الذی یسـکن الجبال و یأکل الجیف، والأبقع(۶). ویباح غراب الزرع، والغُداف(۷) الذی هو أصغر منه أغبر اللون، کالرماد(۸). و حرّم ابن إدریس ما عدا الزاغ، و هو غراب الزرع الصغیر(۹).

و فی صـحیح علیّ بن جعفر عن أخیه علیه السـلام: «لا یحـلّ]أکل(۱۰)] شـیء من الغربـان زاغ و لا غیره»(۱۱). و عورض بخبر زراره عن أحدهما علیهما السلام: «إنّ أکل الغراب لیس بحرام، إنّما الحرام ما حرّمه(۱۲) اللّه فی کتابه»(۱۳).

۱- المهذّب ۲:۴۲۹.

۲- السرائر: ۳۶۷.

۳- النهایه: ۵۷۷.

۴- الخلاف ۲:۵۴۱ مسأله - ۱۵.

۵- الاستبصار ۴:۶۶.

۶- بقع الغراب و غیره، اختلف لونه.المصباح المنیر: ۵۷.

۷- الغُداف: غُراب کبیر. المصباح المنیر: ۴۴۳.

۸- المبسوط ۶:۲۸۱

۹- السرائر: ۳۶۷.

۱۰- أثبتناها من المصدر.

۱۱- الکافی ۶: ۲۴۵ الحدیث ۸، التهذیب ۹:۱۸ الحدیث ۷۳، الاستبصار ۴: ۶۵ الحدیث ۲۳۶، الوسائل ۱۶: ۳۹۶ الباب ۷ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۳.

۱۲- کثیر من النسخ: حرّم، کما فی الاستبصار والوسائل.

۱۳- التهـذیب ۹:۱۸ الحـدیث ۷۲، الاسـتبصار ۴: ۶۶ الحـدیث ۲۳۷، الوسائـل ۱۶: ۳۹۶ البـاب ۷ من أبـواب الأـطعمه المحرّمه الحدیث۱.

و فی خبر غیاث: کراهه(۱) الغراب؛ لأ نّه فاسق(۲). و به جمع الشیخ بین الخبرین، فحمل الأوّل علی أ نّه لیس حلالاً طلقا، بل حلال مکروه(۳).

و یحرم کلّ ذی مخلاب قویّ، کالصقر و العقاب والشاهین و البازی والباشق، أو ضعیف، کالنسر والبغاث وهو ما عظم من الطیر ولیس له مخلاب معقّف، و ربّما جعل النسر من البغاث - وهو مثلّث الباء - و قال الفرّاء: بغاث الطیر: شرارها ومالایصید منها(۴). و الرَخَم(۵) و الحِدَأه(۶).

و یحرم الخفّاش، والطاووس، و ما کان صفیفه أکثر من دفیفه، و ما خلا عن القانصه و الحوصله والصیصیه، و یعتبر طیر الماء بذلک أیضا. والبیض تابع، ولو اشتبه أُکل ما اختلف طرفاه دون ما اتّفق.

و یحرم البقّ والزنابیر، و کلّ مستخبث، والمجثّمه وهی الطیر أو البهیمه(۷) تجعل غرضا و ترمی بالنُشّاب حتّی تموت، والمصبوره و هی التی تجرح و تحبس حتّی تموت.

و نهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن قتل الخطّاف، والهدهد، والصرد، والضفدع، والنمله، و النحله، کذا رواه ابن الجنید(۸).

۱- بعض النسخ: کراهیه.

۲- التهذیب ۹:۱۹ الحدیث ۷۴، الاستبصار ۴:۶۶ الحدیث ۲۳۸، الوسائل ۱۶ : ۳۹۶ الباب ۷ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۲.

۳- التهذیب ۹:۱۸، ۱۹، الاستبصار ۴:۱۶.

۴- الصحاح ۱:۲۷۴.

۵- الرَخَمَه: طائر أبقع یشبه النسر فی الخلقه، یقال له: الأنوق، والجمع: رَخَم. الصحاح ۵:۱۹۲۹.

۶- الحِدَأه - مهموز مثل عِنَبه - : طائر خبیث.المصباح المنیر: ۱۲۵.

۷- رض۲، إل، مل و ح: والبهیمه.

۸- رواه الحسن بن داود الرقّیّ عن أبی عبداللّه علیه السلام، ینظر: التهذیب ۹:۲۰ الحدیث ۷۸، الاستبصار ۴:۶۶ الحدیث ۲۳۹، الوسائل ۱۶:۴۱۶ الباب ۱۷ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث۱. و لم نعثر علی روایه من ابن الجنید.

درس (۲۰۴)

و

رابعها: الجامد، و يحرم منه الأعيان النجسه بالأصاله، كالنجاسات، أوبالعرض، كالمتنجّس(۱) بأحدها حتّى يطهر، إن قبل الطهاره(۲).

والأصحّ : نجاسه الكافر وإن كان ذمّيّا، فينجس ما باشره من المائع أو برطوبه. وروى زكريّا بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام: الأكل معهم والشرب(۳). وروى عنه إسماعيل بن جابر الكراهيه تنزّها(۴).

و روى عنه العيص جواز مؤاكلتهم إذا كان من طعامك، و مؤاكله المجوسىّ(۵) إذا توضّأ(۶). و هى معارضه بأشهر منها مع قبولها التأويل(۷).

و يحرم أكل الميته واستعمالها، و كذا ما أُبين من حىّ، والاستصباح بها.

و يجوز الاستصباح بما عرض له النجاسه تحت السماء خاصّه تعبّدا، لالنجاسه دخانه؛ لاستحالته. و قال فى المبسوط: يكره الاستصباح به مطلقا، و قال: روى أصحابنا جوازه تحت السماء دون السقف، قال: و هذا يدلّ على نجاسه دخانه(۸).

و أنكر ابن إدريس ذلك و ادّعى الإجماع على تحريمه تحت الظلال، و على

۱- رض۲ و إل: كالمنجّس.

۲- رض۱: التطهير.

۳- التهذيب ۹:۸۷ الحديث ۳۶۹، الوسائل ۱۶: ۴۷۶ الباب ۵۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۵.

۴- الكافى ۶: ۲۶۴ الحديث ۹، التهذيب ۹: ۸۷ الحديث ۳۶۸، الوسائل ۱۶: ۴۷۶ الباب ۵۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۴.

۵- رض۳: المجوس.

۶- الفقيه ۳: ۲۱۹ الحديث ۱۰۱۶، التهذيب ۹: ۸۸ الحديث ۳۷۳، الوسائل ۱۶:۴۷۴ الباب ۵۳ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۴.

۷- الوسائل ۱۶: ۴۷۵ الباب ۵۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه.

۸- المبسوط ۶:۲۸۳.

طهاره دخانه و رماد الأعيان النجسه(۱).

والروايات أكثرها مطلقه فی جواز الاستصباح به، كصحيحه معاويه بن وهب عن الصادق عليه السلام(۲)، و صحيحه(۳) زراره عن الباقر عليه السلام(۴). ولذلك(۵) قوّی الفاضل الجواز ولو تحت الظلال ما لم يعلم أو يظنّ بقاء شیء من أعيان الدهن، فلا يجوز تحت الظلال(۶).

و جوّز الشيخ فی النهايه عمل جلد الميته دلوا يستقی به الماء لغير الوضوء والصلاه و الشرب، و إن كان تجنّبه أفضل(۷). و ابن البرّاج قال: الأحوط : تركه(۸). وابن حمزه أطلق المنع من استعمال جلود الميته(۹).

والصدوق قال: لا بأس بأن يجعل جلد الخنزير دلوا يستقی به الماء(۱۰). وحرّم الفاضل ذلك كلّه(۱۱).

۱- السرائر: ۳۷۰.

۲- الكافی ۶:۲۶۱ الحديث ۲، التهذيب ۹:۸۵ الحديث ۳۵۹، الوسائل ۱۶: ۴۶۱ الباب ۴۳ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۱.

۳- ح: وفی صحيحه.

۴- الكافی ۶:۲۶۱ الحديث۱، التهذيب ۹:۸۵ الحديث ۳۶۰، الوسائل ۱۶:۴۶۲ الباب ۴۳ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۲.

۵- رض۱، مج۱ وح: فلذلك.

۶- المختلف: ۶۸۶.

۷- النهايه: ۵۸۷.

۸- المهذّب ۲:۴۴۳.

۹- الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۳۲.

۱۰- كذا نسب إليه فی المختلف: ۶۸۴ أيضا حيث قال: «قال الصدوق فی المقنع: ولابأس أن يجعل جلد الخنزير دلوا يستقی به الماء». ولكنّ الموجود فی المقنع المطبوع: ۱۴۱ كذا: «و إيّاك أن تجعل جلد الخنزير دلوا يستقی به الماء».

۱۱- المختلف: ۶۸۴.

وإذا اختلط اللحم المذكّى بالميته ولا طريق إلى تمييزه(۱)، لم يحلّ أكله، وفى جواز بيعه على مستحلّ الميته قولان:

فالجواز قول النهايه(۲)؛ لصحيحه الحلبىّ عن الصادق عليه السلام(۳).

والمنع ظاهر القاضى(۴)، و فتوى ابن إدريس(۵).

وقال الفاضل: هذا ليس ببيع حقيقه، وإنّما هو استنقاذ مال الكافر برضاه(۶). ويشكل بأنّ ماله محترم إذا كان ذمّ-يّا إلّا على الوجه الشرعىّ، و من ثمّ حرّم الربا

معه.

و قال المحقّق: و ربّما(۷) كان حسنا إذا قصد بيع الذكىّ(۸) فحسب(۹) (۱۰). وتبعه الفاضل(۱۱). ويشكل بجهالته(۱۲)، و عدم إمكان تسليمه متميّزا.

ولو وجد لحما مطروحا لا يعلم حاله، فالمشهور - و يكاد أن يكون إجماعا - أ نّه يطرح على النار، فإن انقبض فهو ذكىّ، و إن انبسط فهو ميّت. و توقّف فيه الفاضلان(۱۳). و العمل بالمشهور، و يمكن اعتبار المختلط بذلك، إلّا أنّ الأصحاب

۱- بعض النسخ: تميزه.

۲- النهايه: ۵۸۶.

۳- الكافى ۶:۲۶۰ الحديث ۱، ۲، التهذيب ۹:۴۷ الحديث ۱۹۸، ۱۹۹، الوسائل ۱۶:۴۵۴ الباب ۳۶ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث ۱، ۲.

۴- المهذّب ۲:۴۴۱.

۵- السرائر: ۳۶۹.

۶- المختلف: ۶۸۳.

۷- أكثرالنسخ: ربّما.

۸- رض۲ و رض۴: المذكّى.

۹- إل: حسب، كما فى المصدر.

۱۰- الشرائع ۳: ۲۲۳، والعباره فيه هكذا: «و ربّما كان حسنا إن قصد بيع المذكّى حسب».

۱۱- التحرير ۲:۱۶۱.

۱۲- إل: لجهالته.

۱۳- المحقّق فى الشرائع ۳:۲۲۷، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۶۱.

والأخبار أهملت(۱) ذلک(۲).

و یحرم الطین کلّه إلّا قدر الحمّصه من تربه الحسین علیه السلام بقصد الاستشفاء، و الأرمنیّ للمنفعه.

وتحرم السموم القاتل(۳) قلیلها و کثیرها، أمّا ما لا یقتل قلیله، کالأفیون، و شحم الحنظل، و السَقَمُونیاء، فإنّه یجوز تناوله. ولو بلغ فی الکثره إلی ظنّ القتل أو

ثقل المزاج وإفساده، حرم، کالدرهم من السَقَمُونیاء.

ونهی الأطبّاء عن استعمال الأسود منه الذی لا ینفرک سریعا و یجلب من بلاد الجرامقه، و عمّا جاوز الدانقین من الأفیون، و قالوا: الدرهمان منه یقتل، والدرهم منه

یبطل الهضم إذا شرب وحده.

وقدّروا(۴) المأخوذ من شحم الحنظل بنصف درهم، و قالوا: إذا لم یکن فی شجره الحنظل(۵) غیر واحده، لا تستعمل؛ لأ نّها سمّ.

ویحرم من الذبیحه خمسه عشر:

القضیب، والأُنثَیان، والطحال، والدم، والفرث، والفرج - ظاهره و باطنه - والمثانه، والمراره، والمشیمه، والنخاع، والعِلباوان - بکسر العین - و هما عصبتان(۶) صفرا وان من الرقبه إلی الذنب، و الغدد، وذات الأشاجع - و هی أُصول الأصابع -، والحدق، و خرزه الدّماغ علی خلاف فی بعضها. و تکره العروق، والکُلی(۷)، و أُذنا القلب.

۱- بعض النسخ: أهملوا.

۲- ینظر: الوسائل۱۶: ۴۵۶ الباب ۳۷ من أبواب الأطعمه المحرّمه.

۳- رض۱: القاتله.

۴- أکثرالنسخ: قدّر.

۵- إل: فی أصل الحنظل، مج۲: فی شحم الحنظل، مکان:فی شجره الحنظل.

۶- أکثرالنسخ: عصبان.

۷- ح، رض۲ ورض۴: والکُلا. قال فی الصحاح ۶: ۲۴۷۵: الکلیه معروفه والجمع: کلیات و کُلیً.

و إذا شوى الطحال مع اللحم، فإن لم يكن مثقوبا أو كان اللحم(۱) فوقه، فلا بأس، و إن كان مثقوبا و اللحم تحته، حرم ما تحته من لحم و غيره.

و قال الصدوق: إذا لم يثقب يؤكل اللحم إذا كان أسفل، و يؤكل الجوذاب و هو الخبز(۲).

و يكره أكل الثوم والبصل و شبهه لمريد دخول المسجد، أو فی ليله الجمعه. وفی مرسله زراره: يعيد آكل الثوم ما صلّاه(۳). و هو على التغليظ للكراهيه(۴).

و يحلّ أن يستعمل من الميته ما لا تحلّه الحياه، وهو أحد عشر:

العظم، و الظلف(۵)، والسنّ، والقرن، والصوف، والشعر، والوبر بشرط الجزّ أوغسل موضع الاتّصال، والريش كذلك، والبيض إذا اكتسى القشر الأعلى، والإنفحه(۶)، واللبن على الأصحّ، و روايه التحريم ضعيفه(۷)، و القائل بها نادر، وحملت على التقيّه.

ويحرم استعمال شعر الخنزير و الكلب و جميع ما أُحلّ من الميته منهما، فإن اضطرّ إلى شعر الخنزير، جاز استعمال ما لادسم فيه، و غسل يده عند الصلاه.

و يزول عنه الدسم بأن يلقى فی فخّار و يجعل فی النار حتّى يذهب دسمه؛

۱- مج۱ و رض۳: أو كان واللحم.

۲- المقنع: ۱۴۳.

۳- التهذيب۹: ۹۶ الحديث ۴۱۹، الاستبصار ۴:۹۲ الحديث ۳۵۲، الوسائل ۱۷ : ۱۷۱ الباب ۱۲۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۸.

۴- ح: تغليظ الكراهيه، رض۲: التغليظ لكراهيه.

۵- ح: الظفر والظلف، مج۱، رض۳، إل و متن مل: الظفر، مكان: الظلف.

۶- الإنفحه - بكسر الهمزه و فتح الفاء - مخفّفه: كَرِش الحمل أوالجدی مالم يأكل، فإذا أكل فهو كَرِش عند أبی زيد.الصحاح۱:۴۱۳.

۷- التهذيب ۹:۷۶ الحديث ۳۲۵، الاستبصار ۴:۸۹ الحديث ۳۴۰، الوسائل ۱۶:۴۴۹ الباب ۳۳ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث ۱۱.

لروایه برد الإسکاف عن الصادق علیه السلام(۱).

قال الفاضل: یجوز استعماله مطلقا(۲) - أی عند الضروره والاختیار - و ظاهره أ نّه لا یشترط إزاله الدسم؛ لإطلاق روایه سلیمان الإسکاف(۳).

درس (۲۰۵)

و

خامسها: المائع، و الحرام منه ثمانیه:

الأوّل: کلّ مسکر، کالخمر، والنبیذ، والبِتع(۴) من العسل، والنقیع من الزبیب، والمِزر من الذُرَه، والفضیخ من التمر و البسر، والجِعه من الشعیر بکسر الجیم.

والمعتبر فی التحریم إسکار کثیره فیحرم قلیله.

الثانی: الفُقّاع إجماعا؛ لقول الصادق(۵)، والرضا علیهما السلام: «هو خمر

مجهول فلا تشربه»(۶).

و فی روایه شاذّه: حلّ ما لم یغل منه و لم تَوضَر(۷) آنیته بأن یعمل فیها فوق ثلاث مرّات(۸). و هی تقیّه، أو محموله علی مالم یسمّ فقّاعا، کماء الزبیب قبل

۱- التهذیب ۹:۸۴ الحدیث ۳۵۵، الوسائل ۱۶:۴۹۵ الباب ۶۵ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۱.

۲- المختلف: ۶۸۴.

۳- التهذیب ۹: ۸۵ الحدیث ۳۵۷، الوسائل ۱۶:۴۹۶ الباب ۶۵ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۳.

۴- البِتْع والبِتَع: نبیذ العسل. الصحاح ۳:۱۱۸۳.

۵- الکافی ۶:۴۲۳ الحدیث ۷، التهذیب ۹:۱۲۵ الحدیث ۵۴۴، الوسائل ۱۷:۲۸۸ الباب ۲۷ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۸.

۶- الکافی ۶:۴۲۳ الحدیث ۱۰، التهذیب ۹:۱۲۴ الحدیث ۵۳۹، الاستبصار ۴:۹۵ الحدیث ۳۶۸، الوسائل ۱۷:۲۹۲ الباب ۲۸ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۲.

۷- الوَضَرُ: الدَرَن والدسَم، یقال: وَضَرَتِ القصعه تَوضَرُ وَ ضرا، أی دَسِمَتْ. الصحاح ۲:۸۴۶.

۸- التهذیب ۹:۱۲۶ الحدیث ۵۴۶، الاستبصار ۴:۹۶ الحدیث ۳۷۵، الوسائل ۱۷:۳۰۵ الباب ۳۹ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۲. فی الجمیع: «ما لم تضر آنیته».

غلیانه. ففی روایه صفوان عن الصادق علیه السلام: حلّ الزبیب إذا نقع(۱) غدوه وشرب بالعشیّ، أو ینقع بالعشیّ و یشرب غدوه(۲).

الثالث: العصیر العنبیّ إذا غلا و اشتدّ، و حدّه أن یصیر أسفله أعلاه ما لم یذهب ثلثاه، أو ینقلب خلًّا.

ولایحرم المعتصر من الزبیب ما لم یحصل فیه نشیش، فیحلّ طبیخ الزبیب علی الأصحّ؛ لذهاب ثلثیه بالشمس غالبا، و خروجه عن مسمّی العنب.

و حرّمه بعض مشائخنا المعاصرین(۳)، و هو مذهب بعض فضلائنا المتقدّمین(۴)؛ لمفهوم روایه علیّ بن جعفر عن أخیه علیه السلام حیث سأله عن الزبیب یؤخذ ماؤه فیطبخ حتّی یذهب ثلثاه، فقال: «لابأس»(۵).

وأمّا عصیر التمر فقد أحلّه بعض الأصحاب مالم یکسر(۶).

وفی روایه عمّار: و سئل الصادق علیه السلام عن النضوح کیف یصنع به حتّی یحلّ؟ قال: «خذماء التمر فأغله حتّی یذهب ثلثاه»(۷).

و لا یقبل قول من یستحلّ شرب العصیر قبل ذهاب ثلثیه فی ذهابهما؛ لروایات(۸)، وقیل: یقبل علی کراهیه(۹).

۱- رض۱، رض۴، مج۱ ومج۲: أُنقع.

۲- الکافی ۶:۴۰۸ الحدیث۷، التهذیب ۹:۱۱۱ الحدیث ۴۸۴، الوسائل ۱۷:۲۶۸ الباب ۱۷ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۳.

۳- إیضاح الفوائد ۴:۱۵۵، ۱۵۶.

۴- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۳۳.

۵- الکافی ۶:۴۲۱ الحدیث ۱۰، التهذیب ۹ : ۱۲۱ الحدیث ۵۲۲، الوسائل ۱۷:۲۳۶ الباب ۸ من أبواب الأشربه ا لمحرّمه الحدیث۲.

۶- القواعد ۲: ۲۶۳.

۷- التهذیب ۹:۱۱۶ الحدیث ۵۰۲، الوسائل ۱۷:۲۹۸ الباب ۳۲ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۲.

۸- ینظر: الوسائل ۱۷:۲۳۳ الباب ۷ من أبواب الأشربه المحرّمه.

۹- التحریر ۲:۱۶۱.

وبُصاق شارب الخمر وغيره من النجاسات طاهر مع عـدم التغيّر(۱). وكذا دمع المكتحل بالنجاسه إذا لم تكن النجاسه وارده على المحلّ النجس. والربوب كلّها حلال و إن شمّ منها رائحه المسكر.

ويكره الاستشفاء بمياه العيون الحارّه الكبريتيه، وما باشره الجنب والحائض مع التهمه، و سؤر من لا يتوقّى النجاسه.

الرابع: البول ممّـا لاـ يؤكـل لحمه. و فى بول مـا يؤكـل لحمه قول بالحلّ، اختاره(۲) ابن الجنيد(۳)، و هو ظـاهر ابن إدريس(۴)؛ لطهارته(۵). والأقوى: التحريم؛ للاستخباث، إلّا ما يستشفى به، كبول الإبل. و كذا باقى النجاسات المائعه، كالمنىّ.

الخـامس: فضـلات الإنسـان، كبُصاقه و نخامته، و فضـلات باقى الحيوانات و إن كانت طاهره؛ لاسـتخباثها، و قـد ورد رخصه فى بُصاق المرأه والابنه(۶).

السادس: اللبن تابع للحم(۷) فى الحرمه والحـلّ والكراهه، فيحرم لبن الكلبه والهرّه واللبُؤه(۸) و الذِئبه، و يحلّ لبن مأكول اللحم، ويكره لبن الأُتُن(۹) مائعا وجامدا.

السابع: الدم المسفوح من كلّ حيوان، حلّ أكله أو حرم. و يحرم أيضا دم الضفادع والبراغيث و شبهها(۱۰) من غير المسفوح، إلّا ما يتخلّف فى اللحم ممّا لا

۱- مج ۱: التغيير.

۲- رض ۴ ومل: واختاره.

۳- المختلف: ۶۸۶.

۴- السرائر: ۳۷۱.

۵- رض ۳: لطهاره أصله.

۶- ينظر: الوسائل ۷:۷۱ الباب ۳۴ من أبواب مايمسك عنه الصائم.

۷- رض ۴ و ح: اللحم.

۸- واللبُؤَه: أُنثى الأسد.الصحاح ۱:۷۰.

۹- الأَتَان: الأُنثى من الحمير، و جمع الكثره: أُ تُن بضمّتين. المصباح المنير:۳.

۱۰- رض ۳: وشبههما.

يقذفه المذبوح، فإنّه حلال.

الثامن: كلّ مائع لاقته نجاسه قبل تطهيره، إذا قَبِل التطهير، كالماء. وفى قبول باقى المائعات للتطهير(۱)، خلاف، فقيل بقبولها الطهاره عند ملاقاه الكثير وتخلّل أجزائها حتّى الدهن(۲)، وهو بعيد. نعم، لو استحال المضاف إلى المطلق، طهر.

و يجوز بيع الدهن النجس بالعرض بشرط إعلام المشترى.

ولو لاقت النجاسه السمن و العسل و شبههما فى حال الجمود، أُلقيت النجاسه و ما يكتنفها.

وفى طهاره العجين بالنجس إذا خبز روايه(۳)، و الأولى: المنع. نعم، لو جعل فى الماء الكثير حتّى يتخلّله، لم تبعد طهارته.

و يحلّ الخمر إذا استحال خَلاًّ بعلاج أو غيره، سواء كان ما عولج به عينا قائمه أو لا، على الأقرب، و كذا يطهر إناؤه. و يكره علاجه. أمّا لو عولج بنجس، أو كان قد نجس بنجاسه أُخرى، لم يطهر بالخلّيّه. و كذا لو أُلقى فيالخمر خَلّ حتّى استهلك بالخَلّ.

و إن بقى من الخمر بقيّه فتخلّلت، لم يطهر الخَلّ بذلك على الأقرب، خلافا للنهايه(۴)؛ تأويلاً لروايه أبى بصير: «لابأس بجعل الخمر خَلاًّ إذا لم يجعل فيها ما يقلبها»(۵). ولو حمل ذلك على النهى عن العلاج، كما(۶) رواه

۱- رض۳ ورض۴: التطهير.

۲- المنتهى ۱:۱۸۰.

۳- التهذيب ۱:۴۱۴ الحديث ۱۳۰۴، الاستبصار ۱:۲۹ الحديث ۷۵، الوسائل ۱:۱۲۹ الباب ۱۴ من أبواب الماء المطلق الحديث ۱۸.

۴- النهايه: ۵۹۲.

۵- الكافى ۶:۴۲۸ الحديث۴، التهذيب ۹:۱۱۷ الحديث ۵۰۶، الوسائل ۱۷: ۲۹۶ الباب ۳۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحديث ۴.

۶- بعض النسخ: لما.

أیضا(۱)، استغنی عن التأویل.

وقال ابن الجنید: یحلّ إذا مضی علیه وقت ینتقل فی مثله العین من التحریم إلی التحلیل(۲). فلم یعتبر البقیّه و لا انقلابها، و هما بعیدان.

و سأل أبو بصیر الصادق علیه السلام عن(۳) الخمر یوضع فیها(۴) الشیء حتّی تحمض(۵)، فقال: «إذا کان الذی وضع(۶) فیها هو الغالب علی ما صنع، فلا

بأس»(۷).

و عقل منه الشیخ أنّ أغلبیّه الموضوع فیها علّتها، فنسبها إلی الشذوذ(۸). ویمکن حمله علی العکس، فلا إشکال.

ولو وقع دم نجس فی قدر تغلی(۹) علی النار، غسل الجامد و حرم المائع عند الحلّیّین(۱۰).

و قال الشیخان بحلّ(۱۱) المائع إذا علم زوال عینه بالنار(۱۲)، و شرط الشیخ قلّه

۱- التهذیب ۹:۱۱۸ الحدیث ۵۱۰، الاستبصار ۴:۹۳ الحدیث ۳۶۰، الوسائل ۱۷ : ۲۹۷ الباب ۳۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۷.

۲- المختلف: ۶۸۹.

۳- کثیر من النسخ: فی.

۴- بعض النسخ: فیه.

۵- کثیر من النسخ: یحمض، کمافی التهذیب والاستبصار.

۶- رض۲، رض۳، رض۴ ومل: صنع، کما فی المصادر.

۷- الکافی ۶: ۴۲۸ الحدیث۱، التهذیب ۹:۱۱۹ الحدیث ۵۱۱، الوسائل ۱۷:۲۹۶ الباب ۳۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۲.

و فی الجمیع: «یصنع فیها الشیء» مکان:«یوضع فیها الشیء».

۸- التهذیب ۹:۱۱۹.

۹- مل: وهی تغلی.

۱۰- منهم: ابن إدریس فی السرائر: ۳۷۰، والمحقّق فی الشرائع ۳:۲۲۵، ۲۲۶، والعلاّمه فی التحریر ۲:۱۶۱.

۱۱- ح، مج۱، و رض۴: یحلّ.

۱۲- المفید فی المقنعه: ۹۰، والطوسیّ فی النهایه: ۵۸۸.

الدم(۱). و بذلک روایتان(۲) لم تثبت صحّه سندهما، مع مخالفتهما للأصل.

ولو وقع فی القدر نجاسه غیر الدم، کالخمر، لم یطهر بالغلیان إجماعا، و یحرم المرق، و هل یحلّ الجامد کاللحم والتوابل مع الغسل؟ المشهور ذلک، سواء کان الخمر قلیلاً أو کثیرا. و قال القاضی: لا یؤکل منه شیء مع کثره الخمر، و احتاط بمساواه القلیل له(۳). و لعلّه نظر إلی مسألتی الطحال والسمک، و لیس بذلک البعید.

درس (۲۰۶)

لایجوز الأکل من مال الغیر بغیر إذنه. و یجوز الأکل من بیوت مَنْ تضمّنته آیه النور(۴) بغیر إذنه ما لم یعلم الکراهه(۵)، سواء خشی علیه الفساد أم لا. و نقل ابن إدریس تخصیص ذلک بما خشی فساده(۶)، و هو تحکّم. نعم، لا یجوز أن یحمل منه شیء و لا إفساده. وهل یشترط دخوله بإذنه؟ اشترطه ابن إدریس(۷).

و اختلف(۸) فی الأکل من الثمره الممرور بها، فجوّزه الأکثر(۹)، و نقل فی

۱- النهایه: ۵۸۸.

۲- إحداهما صحیحه سعید الأعرج عن الصادق علیه السلام، ینظر: الکافی ۶:۲۳۵ الحدیث ۱، الفقیه ۳:۲۱۶ الحدیث ۱۰۰۵، الوسائل ۱۶:۴۶۳ الباب ۴۴ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۲. والأُخری: ماروواه زکریّابن آدم عن الرضا علیه السلام، ینظر: الکافی ۶:۴۲۲ الحدیث ۱، التهذیب ۹:۱۱۹ الحدیث ۵۱۲، الوسائل ۱۷:۲۸۶ الباب ۲۶ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۱.

۳- المهذّب ۲:۴۳۱.

۴- النور ۲۴:۶۱.

۵- بعض النسخ: الکراهیه.

۶- السرائر: ۳۷۱.

۷- السرائر: ۳۷۱.

۸- مل: واختلفوا.

۹- منهم: الشیخ فی النهایه: ۳۷۰، والحلبیّ فی الکافی فی الفقه: ۳۲۲، وابن إدریس فی السرائر: ۳۷۲، والمحقّق فی الشرائع ۲:۵۵.

الخلاف فیه الإجماع(۱). و لا یجوز له الحمل، و لا الإفساد، و لا القصد.

و توقّف بعض الأصحاب فی اطّراد الحکم فی الزرع(۲)؛ لمرسله مروک بالنهی عنه(۳). و سدّ بعضهم باب الأخذ(۴)؛ لظاهر روایه الحسن(۵) ابن یقطین(۶)، و هو أحوط.

وقال ابن الجنید: لیناد صاحب البستان والماشیه ثلاثا و یستأذنه(۷)، فإن أجابه، وإلّا أکل، و حلّت عند الضروره، و إن أمکنه(۸) ردّ القیمه، کان أحوط(۹).

فرع:

الظاهر : أنّ الرخصه ما دامت الثمره علی الشجره، فلو(۱۰) جعلت فی الجرین(۱۱) و شبهه، فالظاهر التحریم.

۱- الخلاف ۲:۵۴۶ مسأله-۲۸.

۲- ینظر: المختلف: ۶۸۸.

۳- التهذیب ۶:۳۸۵ الحدیث ۱۱۴۰، الوسائل ۱۳:۱۵ الباب ۸ من أبواب بیع الثمار الحدیث۶.

۴- هو مختارالسیّد المرتضی - رحمه اللّه - علی ماحکی عنه.قال فی الریاض ۱:۵۵۸: «بل لم نقف علی مخالف... إلّا مایحکی عن المرتضی - رحمه اللّه - فی بعض کتبه». و فی جواهر الکلام ۲۴: ۱۳۰: «هو مختار المرتضی فی المحکیّ عنه فی المسائل الصیداویّه».

۵- رض۱، رض۲، و رض۳: الحسین. وفی المصادر: الحسن بن علیّ بن یقطین، عن أخیه الحسین بن علیّ بن یقطین، عن علیّ بن یقطین.

۶- التهذیب ۷:۹۲ الحدیث ۳۹۲، الاستبصار ۳:۹۰ الحدیث ۳۰۷، الوسائل ۱۳:۱۵ الباب ۸ من أبواب بیع الثمار الحدیث۷.

۷- ح: لیستأذنه.

۸- ح و مل: أمکن.

۹- المختلف: ۶۸۷.

۱۰- ح: فإذا.

۱۱- مج۱، رض۲ ورض۳: الخزین، و مقتضی المقام ما أثبتناه. قال فی المصباح المنیر: ۹۷: الجرین: البیدرالذی یداس فیه الطعام والموضع الذی یجفّف فیه الثمار.

ولو نهى المالك، حرم مطلقا على الأصحّ، ولو أذن مطلقا، جاز. ولو علم منه الكراهيه(۱)، فالأقرب: أ نّه كالنهى، هذا.

ولا يجوز أن يسقى الطفل شيئا من المسكرات، و أمّا البهيمه فالمشهور : الكراهيه(۲)، و سوّى القاضى بينهما فى التحريم(۳)، و روايه أبى بصير تدلّ على الكراهيه فى البهيمه(۴). و فى روايه عجلان: «من سقى مولودا مسكرا سقاه اللّه من الحميم»(۵).

وقال الشيخ فى النهايه: يكره الإسلاف(۶) فى العصير؛ لإمكان طلبه و قد تغيّر

إلى حال الخمر، بل ينبغى بيعه يدا بيد(۷). و ناقشه ابن إدريس فى التصوير؛ لأنّ

المسلم فيه ليس عينا فيطالبه بعصير، فلا كراهه(۸).

و أُجيب بحمل ذلك على بيع عين شخصيّه مجازا - كما ورد فى السلف فى مُسُوك(۹) الغنم مع المشاهده(۱۰) - أو على تعذّر العصير حينئذٍ، فيكون العقد معرضا للتزلزل(۱۱).

۱- مل، رض۴، وح: الكراهه.

۲- ح، مل ورض ۴: الكراهه.

۳- المهذّب ۲: ۴۳۳.

۴- التهذيب ۹:۱۱۴ الحديث ۴۹۷، الوسائل ۱۷: ۲۴۶ الباب ۱۰ من أبواب الأشربه المحرّمه الحديث۵.

۵- الكافى ۶:۳۹۷ الحديث ۶، التهذيب ۹:۱۰۳ الحديث ۴۴۹، الوسائل ۱۷:۲۴۶ الباب ۱۰ من أبواب الأشربه المحرّمه الحديث۲.

۶- كذا فى النسخ، و فى المصدر: الاستسلاف.

۷- النهايه: ۵۹۱.

۸- السرائر: ۳۷۳.

۹- المَسْك: الجلد، والجمع مُسُوك. المصباح المنير: ۵۷۳.

۱۰- الكافى ۵:۲۰۱ الحديث ۹، التهذيب ۷:۲۸ الحديث ۱۱۹، الوسائل ۱۳:۶۱ الباب ۵ من أبواب السلف الحديث ۴.

۱۱- المختلف: ۶۸۸.

وروی عقبه عن الصادق علیه السلام فیما إذا صبّ علی عشره أرطال من عصیر العنب عشرین رطلاً ماءا، ثمّ طبخ فذهب عشرون رطلاً و بقی عشره، فقال: «ما طبخ علی الثلث فهو حلال»(۱). و لیست بصریحه فی المطلوب من السؤال،

لکنّها ظاهره فیه.

وروی ابن سنان عبداللّه عنه علیه السلام: «إذا طبخ العصیر حتّی یذهب منه ثلاثه دوانیق و نصف، ثمّ یترک حتّی یبرد، فقد ذهب ثلثاه و بقی ثلثه»(۲).

وروی الشیخ فی التهذیب أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه وآله لعن الخمر، وعاصرها، و معتصرها، و بائعها، و مشتریها، وساقیها، و آکل ثمنها، و شاربها، وحاملها، و المحموله إلیه(۳).

وعنه صلّی اللّه علیه و آله: «لاینال شفاعتی من شرب المسکر، لا یرد علیّ الحوض لا واللّه»(۴).

وتظافرت الأخبار عنه صلّی اللّه علیه و آله بأنّ من شرب المسکر، لم تقبل صلاته أربعین یوما، و إن مات فیها مات میته جاهلیّه، و إن تاب تاب اللّه علیه(۵).

۱- الکافی ۶:۴۲۱ الحدیث ۱۱، التهذیب ۹:۱۲۱ الحدیث ۵۲۱، الوسائل ۱۷: ۲۳۶ الباب ۸ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۱.

۲- التهذیب ۹:۱۲۰ الحدیث ۵۱۸، الوسائل ۱۷:۲۳۲ الباب ۵ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۷. وفیهما: «العصیر إذا طبخ».

۳- التهذیب ۹: ۱۰۴ الحدیث ۴۵۱، الوسائل ۱۷: ۳۰۰ الباب ۳۴ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۲.

۴- الکافی ۶:۴۰۰ الحدیث ۱۹، الوسائل ۱۷: ۲۶۱ الباب ۱۵ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۱۱.

۵- من طریق الخاصّه ینظر: الوسائل ۱۷:۲۵۷ الباب ۱۴ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۱،۲. و من طریق العامّه ینظر: سنن الترمذیّ ۴: ۲۹۰ الحدیث ۱۸۶۲، مسند أحمد ۲:۱۸۹، المعجم الکبیر للطبرانیّ ۱۲: ۳۰۹ الحدیث ۱۳۴۹۲.

وعنه صلّی اللّه علیه و آله: «مدمن الخمر کعابد وثن»(۱)، «مدمن الخمر یلقی اللّه عزّ وجلّ یوم یلقاه کافرا»(۲)، والمدمن : هو الذی یشربها إذا وجدها(۳).

وعن الصادق علیه السلام: «مدمن الخمر کعابد وثن»(۴) و «تورثه إرتعاشا، وتذهب بنوره، وتهدم مروّته، و تحمله علی أن یجسر علی المحارم من سفک الدماء وارکوب الزنا، و لا یؤمن إذا سکر أن یثب علی حرمه، والخمر لن تزید شاربها إلّا کلّ شرّ»(۵).

وعن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «من شرب الخمر فلیس بأهل أن یزوّج إذا خطب، و لا یشفّع إذا شفع، و لا یصدّق إذا حدّث، و لا یؤمن(۶) علی أمانه، فمن ائتمنه بعد علمه، فلیس له علی اللّه ضمان ولا أجر ولا خلف»(۷).

وعن الباقر علیه السلام: «لایزال العبد فی فسحه من اللّه عزّوجلّ حتّی یشرب الخمر، فإذا شربها خرق اللّه عنه سرباله، و کان إبلیس ولیّه و أخاه، وسمعه وبصره، ویده و رجله، یسوقه إلی کلّ شرّ، و یصرفه عن کلّ خیر»(۸).

۱- الکافی ۶: ۴۰۵ الحدیث۱، التهذیب ۹:۱۰۹ الحدیث ۴۷۶، الوسائل ۱۷:۲۶۶ الباب ۱۶ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۲.

۲- الکافی ۶:۴۰۴ الحدیث۵، التهذیب ۹:۱۰۹ الحدیث ۴۷۳، الوسائل ۱۷:۲۵۵ الباب ۱۳ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۱۰.

۳- الکافی ۶: ۴۰۵ الحدیث۱، التهذیب ۹:۱۰۹ الحدیث ۴۷۶، الوسائل ۱۷: ۲۶۶ الباب ۱۶ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۲.

۴- الکافی ۶:۴۰۵ الحدیث۱۰، الوسائل ۱۷:۲۵۴ الباب ۱۳ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۴.

۵- علل الشرائع: ۴۷۶ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۲۴۴ الباب ۹ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث ۲۵.

۶- بعض النسخ: لایؤتمن، کمافی الوسائل.

۷- الکافی ۶:۳۹۶ الحدیث ۲، التهذیب۹:۱۰۳ الحدیث ۴۴۷، الوسائل ۱۷:۲۴۷ الباب ۱۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۱.

۸- الکافی ۶:۳۹۷ الحدیث۹، التهذیب۹:۱۰۴ الحدیث ۴۵۰، الوسائل ۱۷:۲۴۸ الباب ۱۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۵.

درس (۲۰۷)

وسادسها: النظر فی الاضطرار.

جمیع ما ذکرناه من المحرّمات مختصّ بحال الاختیار، فلو خاف التلف، أو المرض، أو الضعف عن متابعه الرفقه مع الضروره إلی المرافقه، أو عن الرکوب مع الضـروره إلیه، حلّ له تناول جمیع ما ذکرناه، علی التفصیل الآتی. ویجب علیه ذلک؛ لوجوب حفظ نفسه(۱).

ولا یشترط الإشراف علی الموت، بل یباح إذا خیف ذلک.

ولا یترخّص الباغی - و هو الخارج علی الإمام، أو الذی یبغی - المیته. ولا العادی، و هو : قاطع الطریق، أو الذی یعدو شبعه.

ونقل الشیخ الطبرسیّ أ نّه باغی اللذّه، وعادی سدّالجوعه، أو عاد بالمعصیه، أو باغٍ فی الإفراط و عادٍ فی التقصیر(۲).

وعلی التفسیر بالمعصیه لا یباح للعاصی بسفره، کطالب الصید لهوا وبطرا، وتابع الجائر والآبق.

ولو أُکره(۳) علی الأکل فهو کخائف التلف، ولا یتجاوز قدر الضروره، و هو ما یدفع التلف أو الإکراه.

ولو احتاج إلی الشبع للمشی أو العَدْو(۴)، جاز. و کذا لو احتاج إلی التزوّد من الحرام.

ولیس له بیعه علی مضطرّ آخر، بل یجب بذل الفاضل عنه.

ولا فرق بین میته الآدمیّ و غیره.

۱- رض۳: حفظ النفس.

۲- مجمع البیان۱:۲۵۷.

۳- رض۱: أکرهه.

۴- رض۳: للعدو. قال فی المصباح المنیر: ۳۹۷: عدا فی مشیه عَدْوا: قارب الهروله.

وليس له قتل مسلم، و لا ذمّيّ، و لا معاهد، ولا عبده أو ولده.

وله قتل المرتدّ عن فطره، والزانى المحصن، والحربيّ و ولده و زوجته الحربيّه. نعم، قتل الرجل أولى من قتل المرأه والطفل مع القدره عليه. و فى جواز اغتذائه بلحم نفسه و جهان.

ويقدّم طعام الغير على الميته مع بذله إيّاه بثمن المثل مع القدره عليه. ولو طلب أزيد و كان قادرا عليه، لم تجب الزياده عند الشيخ ولو اشتراه به كراهه لإراقه الدماء؛ لأ نّه كالمكره على الشراء، و حينئذٍ لو امتنع المالك من بيعه، حلّ قتاله، ولو

قتل أُهدر(۱) دمه(۲).

وكذا لو تعذّر عليه الثمن، قهر الغير على طعامه و ضمنه، و لا تحلّ له الميته، ولو تعذّر عليه القهر أكل الميته. و مذبوح الكافر و الناصب أولى من الميته، وكذا ميته مأكول اللحم أولى من غيره.

ومذبوح المحرّم لحمه أولى من الميته إذا كان تقع عليه الذكاه.

ويباح تناول المائعات النجسه لضروره العطش و إن كان خمرا، مع تعذّر غيره، وهل تكون المسكرات سواء، أو يكون الخمر مؤخّرا عنها؟ الظاهر: نعم؛ للإجماع على تحريمه بخلافها.

ولو وجد خمرا وبولاً وماءا نجسا فهما أولى من الخمر؛ لعدم السكر بهما. و لا فرق بين بوله وبول غيره. وقال الجعفىّ(۳): يشرب للضروره بول نفسه لا بول غيره.

وكذا يجوزالتناول للعلاج كالترياق، و الاكتحال بالخمر للضروره، رواه

۱- رض۱ و رض۳: هدر.

۲- المسبوط ۶:۲۸۵ - ۲۸۶.

۳- هو: الشيخ الأجلّ الأقدم الأكمل أبو الفضل محمّد بن أحمد بن إبراهيم بن سليم أو سليمان الجعفىّ الكوفىّ المعروف - على ما فى كتب الرجال - بالصابونىّ و بأبى الفضل الصابونىّ و بابن المغافرىّ، والمشهوربين الفقهاء بالجعفىّ. قال صاحب المقابس: حكى الشهيد أقواله كثيرا، له كتاب الفاخر لم أعثرعليه. مقابس الأنوار:۸.

هارون بن حمزه عن الصادق علیه السلام(۱). و تحمل الروایات الوارده بالمنع من الاکتحال به(۲) والمداواه(۳) علی الاختیار.

ومنع الحسن من استعمال المسکر مطلقا، بخلاف استعمال القلیل من السموم المحرّمه عند الضروره؛ لأنّ تحریم الخمر تعبّد(۴).

وفی الخلاف: لایجوز التداوی بالخمر مطلقا، و لا یجوز شربها للعطش(۵). وتبعه ابن إدریس فی أحد قولیه فی التداوی، وجوّز الشرب للضروره، ثمّ جوّز فی القول الآخر الأمرین(۶).

درس (۲۰۸)

وسابعها: الآداب المنقوله(۷) من الأخبار.

یکره کثره الأکل، وربّما حرم إذا أدّی إلی الضرر، کما روی : أنّ الأکل علی الشبع یورث البرص(۸).

ویکره رفع الجُشَاء(۹) إلی السماء، و استتباع المدعوّ إلی طعام ولده.

۱- التهذیب ۹:۱۱۴ الحدیث ۴۹۳، الوسائل ۱۷:۲۷۹ الباب ۲۱ من أبواب الأشربه المحرّمه الحدیث۵.

۲- لاتوجد فی بعض ا لنسخ.

۳- ینظر: الوسائل ۱۷:۲۷۸ الباب ۲۱ من أبواب الأشربه المحرّمه.

۴- لم نعثر علی قوله.

۵- الخلاف ۲: ۵۴۵ مسأله - ۲۷.

۶- السرائر: ۳۷۳.

۷- رض۱، رض۴، مج۱، مج۲ و مل: منقوله.

۸- الکافی ۶: ۲۶۹ الحدیث۷، التهذیب۹: ۹۳ الحدیث ۳۹۹، الوسائل ۱۶:۵۰۰ الباب ۲ من أبواب آداب المائده الحدیث ۳ و ص۵۰۱ الحدیث۷.

۹- الجُشَاء وِزان غُراب و هو صوت مع ریح یحصل من الفَم عند حصول الشِبَع. المصباح المنیر: ۱۰۲.

ویحرم أکل طعام لم یُدع إلیه؛ للروایه(۱). و قیل: یکره(۲).

ویکره الأکل متّکئا. والروایه بفعل الصادق علیه السلام ذلک لبیان جوازه، ولهذا قال: «ما أکل رسول اللّه صلّی اللّه علیه وآله متّکئا قطّ»(۳).

وروی الفضیل بن یسار جواز الاتّکاء علی الید عن الصادق علیه السلام، وأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لم ینه عنه(۴)، مع أ نّه فی روایه أُخری: لم یفعله(۵)، و الجمع بینهما أ نّه لم ینه عنه لفظا و إن کان یترکه فعلاً. و کذا یکره التربّع حاله الأکل وفی کلّ حال.

ویستحبّ أن یجلس علی رجله(۶) الیسری.

ویکره الأکل بالیسار والشرب، و أن یتناول بها شیئا إلاّ مع الضروره.

والأکل ماشیا. و فعل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ذلک مرّه فی کسره مغموسه بلبن(۷) لبیان جوازه، أو للضروره.

والشرب بنفس واحد، بل بثلاثه أنفاس، وروی ذلک إن(۸) کان الساقی عبدا، وإن کان حرّا فبنفس واحد(۹).

۱- الکافی ۶:۲۷۰ الحدیث ۲، التهذیب ۹:۹۲ الحدیث ۳۹۸، الوسائل ۱۶:۴۹۳ الباب ۶۳ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحدیث ۱.

۲- و القائل: العلاّمه فی التحریر ۲:۱۶۲.

۳- الکافی ۶:۲۷۲ الحدیث۹، التهذیب ۹:۹۳ الحدیث ۴۰۱، الوسائل ۱۶:۵۰۵ الباب ۶ من أبواب آداب المائده الحدیث ۳ و ص۵۰۷ الحدیث ۱۰.

۴- الکافی ۶:۲۷۱ الحدیث۵، الوسائل ۱۶:۵۰۷ الباب ۷ من أبواب آداب المائده الحدیث ۱.

۵- الکافی ۶:۲۷۱ الحدیث۷، الوسائل ۱۶:۵۰۶ الباب ۶ من أبواب آداب المائده الحدیث۶.

۶- رض۳: ورکه.

۷- التهذیب۹:۹۴ الحدیث۴۰۶، الوسائل ۱۶:۵۱۳ الباب ۱۱ من أبواب آداب المائده الحدیث ۲.

۸- بعض النسخ: إذا.

۹- الفقیه ۳:۲۲۳ الحدیث۱۰۳۹، الوسائل ۱۷:۱۹۵ الباب ۹ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۳.

وروی أنّ العَبّ(۱) یورث الکُباد - بضمّ الکاف - و هو وجع الکبد(۲). والشرب قائما.

ویستحبّ إجابه الداعی ولو علی خمسه أمیال. ولودعاه الکافر أو المنافق امتنع.

وتکره الإجابه فی خفض الجواری.

وتستحبّ التسمیه عند الابتداء و علی کلّ لون، أو یقول: بسم اللّه، علی أوّله وآخره، و الحمد للّه عند الفراغ. ولو نسی التسمیه فلیقل عند الذکر: بسم اللّه، علی(۳) أوّله و آخره. ورخّص فی تسمیه واحد عن الباقین. روی عن الصادق(۴) علیه السلام(۵).

و یستحبّ تکرار الحمد فی الأثناء لا الصمت، و أن یقول إذا فرغ: الحمد للّه الذی أطعمنا وسقانا و کفانا و أیّدنا و آوانا و أنعم علینا و أفضل، الحمد للّه الذی یطعم ولا یُطعَمْ.

و یستحبّ غسل الید قبل الطعام ولا یمسحها، فإنّه لاتزال البرکه فی الطعام ما دامت النداوه فی الید، ویغسلها بعده ویمسحها.

و قال علیّ علیه السلام: «غسل الیدین قبل الطعام و بعده زیاده فی العمر، وإماطه للغمر(۶) عن الثیاب، ویجلو البصر»(۷).

۱- عَبّ الرجل الماء عَبّا: شربه من غیر تنفّس .المصباح المنیر: ۳۸۹.

۲- الکافی ۶:۳۸۱ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۱۸۸ الباب ۳ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث ۱.

۳- لاتوجد فی ح، إل و رض ۴.

۴- رض ۲ و إل: وروی عن الصادق، رض ۱: مرویّ عن الصادق، رض ۳، مج ۲ و ح: وعن الصادق.

۵- الکافی ۶:۲۹۳ الحدیث ۹، التهذیب ۹:۹۹ الحدیث ۴۲۹، الوسائل ۱۶:۵۸۷ الباب ۵۸ من أبواب آداب المائده الحدیث ۲.

۶- رض ۲ و رض ۳: الغمر.

۷- الکافی ۶:۲۹۰ الحدیث ۳، الوسائل ۱۶:۵۷۲ الباب ۴۹ من أبواب آداب المائده الحدیث ۶، و ص ۵۷۳ الحدیث ۱۴.

وقال الصادق علیه السلام: «من غسل یده قبل الطعام و بعده عاش فی سعه، وعوفی من بلوی فی(۱) جسده»(۲).

و یستحبّ جمع غساله الأیدی فی إناء لیحسن(۳) الخلق، وبدأه صاحب الطعام أوّلاً و رفعه آخرا(۴)، والابتداء فی الغسل بِمَنْ علی یمینه دورا.

وعن الصادق علیه السلام: یبدأ صاحب المنزل بالغسل الأوّل(۵)، ثمّ یبدأ بِمَنْ علی یمینه، و إذا رفع الطعام بدأ بِمَنْ علی یساره، ویغسل هو أخیرا(۶).

والدعاء لصاحب الطعام، ولیختر(۷) ما کان یدعو به رسول اللّه صلّی اللّه علیه وآله: «طعم عندکم الصائمون، و أکل طعامکم الأبرار، وصلّت علیکم الملائکه الأخیار»(۸).

وإذا حضر الطعام والصلاه فالأفضل : أن یبدأ بها مع سعه وقتها، إلّا أن ینتظره غیره، و یجب(۹) مع ضیقه مطلقا(۱۰).

ویستحبّ الاستلقاء بعد الطعام علی قفاه، و وضع رجله الیمنی علی(۱۱) الیسری.

۱- لاتوجدفی أکثرالنسخ.

۲- الکافی ۶:۲۹۰ الحدیث۱، الفقیه ۳:۲۲۶ الحدیث ۱۰۶۲، التهذیب ۹:۹۷ الحدیث ۴۲۳، الوسائل ۱۶:۵۷۲ الباب ۴۹ من أبواب آداب المائده الحدیث ۵.

۳- رض۳ و مل: یحسن، رض۲: لتحسین.

۴- کثیر من النسخ: أخیرا

۵- رض۱: أوّلاً.

۶- الکافی ۶:۲۹۰ الحدیث ۱، الوسائل ۱۶: ۵۷۴ و ۵۷۵ الباب ۵۰ من أبواب آداب المائده الحدیث ۱و۳.

۷- رض۴، مج۲ و إل: لیتحرّ، مج۱: لیتخیّر.

۸- الکافی ۶:۲۹۴ الحدیث ۱۰، التهذیب ۹:۹۹ الحدیث ۴۳۰، الوسائل ۱۶: ۵۸۸ الباب ۵۹ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۹- بعض النسخ: و تجب.

۱۰- رض۱، مج۱، مج۲ و مل: لامع ضیقه مطلقا، مکان: و یجب مع ضیقه مطلقا.

۱۱- مل +: رجله.

و ما رواه العامّه بخلاف ذلک(۱) من الخلاف.

و یکره قطع الخبز بالسکّین.

و یحرم الأکل والشرب علی مائده یشرب علیها مسکر أو فقّاع، و عدّاه الفاضل - رحمه اللّه - إلی الاجتماع للفساد(۲) واللهو(۳).

وقال ابن إدریس: لا یجوز الأکل من طعام یعصی اللّه به أو علیه(۴).

ویکره نهک العظام أی المبالغه فی أکل ما علیها، فإنّ للجنّ فیه(۵) نصیبا، فإن فعل، ذهب من البیت ما هو خیر من ذلک(۶).

وروی کراهه إدمان اللحم، و أنّ له ضراوه کضراوه الخمر(۷)، و کراهه ترکه أربعین یوما(۸)، و أ نّه یستحبّ فی کلّ ثلاثه أیّام(۹).

ولو دام(۱۰) علیه أُسبوعین و نحوهما لعلّه أو فی الصوم فلا بأس. و یکره أکله فی الیوم مرّتین، و أکله غریضا یعنی نیئا أی غیر نضیج وهو بکسر النون والهمز(۱۱)، و فی الصحاح: الغریض: الطریّ(۱۲).

وعن الکاظم علیه السلام: «اللحم ینبت اللحم، و السمک یذیب الجسد، والدُبّاء

۱- ینظر: صحیح مسلم ۳:۱۶۶۱ الحدیث ۲۰۹۹.

۲- رض ۱: إلی الفساد.

۳- القواعد ۲:۱۶۰.

۴- السرائر: ۳۷۴.

۵- مل: منها، رض ۱: منه.

۶- مج ۱، رض ۴ و مل: منه، مکان: من ذلک.

۷- المحاسن: ۴۶۹ الحدیث ۴۵۴، الوسائل ۱۷:۳۲ الباب ۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴.

۸- الکافی ۶:۳۰۹ الحدیث ۱، الوسائل ۱۶:۶۱۹ الباب ۸۸ من أبواب آداب المائده الحدیث ۱.

۹- المحاسن: ۴۷۰ الحدیث ۴۵۵، الوسائل ۱۷:۳۲ الباب ۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۵.

۱۰- إل و ح: داوم.

۱۱- رض ۱، رض ۲، رض ۴، مل و ح: الهمزه. والمراد: بکسر النون مع الهمزه.

۱۲- الصحاح ۳:۱۰۹۴.

- بضمّ الـدّال والتشديـد والمـدّ - و هو القرع يزيـد فی الـدماغ، و كثره أكـل البيض يزيـد فی الولـد، و ما استشـفی مريض بمثل العسل، و من أدخل جوفه لقمه شحم أخرجت مثلها من الداء»(۱).

ويستحبّ الشرب فی الأيـدی، و ممّا يلی شـفه الإناء لا ممّا يلی عروته أو ثلمته، و إعداد الخِلال - بكسـرالخاء(۲) - للضيف، و التخلّل، و قـذف مـا أخرجه الخِلال، وابتلاـع مـا أخرجه اللسـان. و يكره التخلّل بقصب، أو عود ريحان، أو آس، أو خوص، أو رمّان(۳).

ويستحبّ البدأه بالملح و الختم به، وروی الختم بالخلّ(۴).

وتتبّع ما يقع من الخوان فی البيت، و تركه فی الصحراء ولو فخذ شاه.

وعن الحسن بن علیّ بن فـاطمه عليهم السـلام: «فی المائـده اثنتا(۵) عشـره خصـله يجب علی كلّ مسـلم أن يعرفها: أربع منها(۶) فرض، وأربع منهـا سـنّه، وأربع منهـا تـأديب، فأمّـا الفرض : فـالمعرفه(۷)، والرّضـا، والتسـميه، والشـكر، وأمّا السـنّه: فالوضوء قبل الطعـام، والجلوس علی الجـانب الأيسـر، والأكل بثلاث أصابع، ولعق الأصابع، وأمّا التأديب: فالأكل ممّا يليك، و تصـغير اللقمه، والمضغ الشديد، و قلّه النظر فی وجوه الناس»(۸).

۱- الفقيه ۳:۲۲۲ الحديث ۱۰۲۹، الوسائل ۱۷:۵۷ الباب ۳۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۷.

۲- لاتوجد فی ح و رض۲.

۳- من جمله: و يكره التخلّل، إلی : أو رمّان، لا توجد فی رض۱، رض۴ و مج۱.

۴- الكافی ۶: ۳۳۰ الحديث ۱۲، الفقيه ۳:۲۲۵ الحديث ۱۰۵۵، الوسائل ۱۶: ۶۲۹ الباب ۹۶ من أبواب آداب المائده الحديث۳،۴.

۵- بعض النسخ: اثنا عشر، كما فی المحاسن والوسائل.

۶- مج۲ ورض۳: فيها، كما فی الفقيه.

۷- مل: فالفرض المعرفه، مكان: فأمّا الفرض فالمعرفه.

۸- الفقيه ۳:۲۲۷ الحديث ۱۰۶۷، المحاسن :۴۵۹ الحديث ۴۰۱، الوسائل۱۶: ۶۴۸ الباب ۱۱۲ من أبواب آداب المائده الحديث۱.

وعن الصادق علیه السلام: «ینبغی للشیخ الکبیر أن لاینام إلّا وجوفه ممتلی ء من الطعام، فإنّه أهدأ(۱) لنومه و أطیب لنکهته»(۲).

ویستحبّ کثره الأیدی علی الطعام، وعرض الطعام علی مَن یحضره من إخوانه، فإن امتنع، فشرب الماء، فإن امتنع، عرض علیه الوضوء.

وعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:«من تکرمه الرجل لأخیه أن یقبل تحفته، و أن یتحفه بما عنده، ولا یتکلّف له شیئا»(۳).

وعن الصادق علیه السلام: «هُلْکٌ لا مری ء(۴) احتقر لأخیه ماحضره، و هُلْکٌ لامری ء احتقر من أخیه ما قدّم إلیه»(۵).

وروی هشام بن سالم عنه علیه السلام: «إذا أتاک أخوک فأته بما عندک، و إذا دعوته فتکلّف له»(۶).

وقال علیه السلام: «أشدّکم حبّا لنا أحسنکم أکلاً عندنا»(۷).

وقال علیه السلام: «إذا وسّع علینا وسّعنا، و إذا قتّر قتّرنا»(۸).

وقال علیه السلام: «لیس فی الطعام سرف»(۹).

۱- رض۲ و ح: أهدی. قال فی الصحاح ۱:۸۲: هدأ هدءا و هدوءا: سکن.

۲- الفقیه ۳:۲۲۷ الحدیث ۱۰۶۹، الوسائل ۱۶:۵۷۰ الباب ۴۸ من أبواب آداب المائده الحدیث۵.

۳- الکافی ۶:۲۷۵ الحدیث۱، الوسائل ۱۶:۵۲۵ الباب ۲۰ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۴- فی الموردین رض۲، رض۳ و إل: هَلَک امرؤ، کما فی الفقیه والمحاسن. قال فی لسان العرب ۱۰:۵۰۳: و الهُلْک والهَلْک بمعنی الهلاک.

۵- الکافی ۶:۲۷۶ الحدیث۳، المحاسن: ۴۱۴ الحدیث ۱۶۶، الوسائل ۱۶:۵۲۵ الباب ۲۱ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۶- الکافی ۶:۲۷۶ الحدیث۶، الوسائل ۱۶:۵۲۷ الباب ۲۲ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۷- الکافی ۶:۲۷۸ الحدیث ۲، الوسائل ۱۶:۵۳۱ الباب ۲۵ من أبواب آداب المائده الحدیث۳.

۸- الکافی ۶:۲۷۹ الحدیث ۱ و فیه:«و إذا قتّر علینا»، المحاسن: ۴۰۰ الحدیث ۸۴، الوسائل ۱۶: ۵۴۰ الباب ۲۷ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۹- الکافی ۶:۲۸۰ الحدیث ۴، الوسائل ۱۶:۵۴۰ الباب ۲۷ من أبواب آداب المائده الحدیث۱.

وقال علیه السلام لشهاب بن عبد ربّه: «اعمل طعاما و تنوّق فیه - أی أحکمه - وادع علیه أصحابک»(۱).

وکان علیه السلام یجید طعامه لإخوانه(۲).

وأولم أبوالحسن علیه السلام، فأطعم أهل المدینه ثلاثه أیّام الفالوذج(۳).

ونهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن طعام ولیمه یحضرها الأغنیاء و یترک الفقراء(۴).

وقال الصادق علیه السلام: «ما من عرس ینحر فیه أو یذبح إلاّ بعث اللّه ملکا معه قیراط من مسک الجنّه حتّی یدیفه فیه»(۵) بالدال المهمله أی یسحقه.

وقال علیه السلام: إنّ العرس تهبّ فیه رائحه الجنّه؛ لاتّخاذه بحلال(۶) (۷).

وقال الباقر علیه السلام: «إذا دخل رجل بلده فهو ضیف علی مَنْ بها من إخوانه حتّی یرحل»(۸).

وعن رسول اللّه (۹) صلّی اللّه علیه وآله: «الضیف یلطف - أی یبرّ - لیلتین، و فی الثالثه هو من أهل البیت یأکل ما أدرک»(۱۰).

۱- الکافی ۶:۲۸۰ الحدیث۶، الوسائل ۱۶:۵۴۳ الباب ۲۸ من أبواب آداب المائده الحدیث ۱.

۲- الکافی ۶:۲۸۲ الحدیث۶، الوسائل ۱۶:۵۴۹ الباب ۳۱ من أبواب آداب المائده الحدیث۳.

۳- الکافی ۶:۲۸۱ الحدیث۱، الوسائل ۱۶:۵۴۹ الباب ۳۱ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۴- الکافی ۶:۲۸۲ الحدیث ۴، الوسائل ۱۶:۵۴۳ الباب ۲۸ من أبواب آداب المائده الحدیث۳.

۵- الکافی ۶:۲۸۲ الحدیث ۵، الوسائل ۱۶:۵۴۸ الباب ۳۱ من أبواب آداب المائده الحدیث۱.

۶- مج۱: الحلال، رض۱، إل: لحلال. وفی المصدر: للحلال.

۷- الکافی ۶:۲۸۲ الحدیث ۶، الوسائل ۱۶:۵۴۹ الباب ۳۱ من أبواب آداب المائده الحدیث۳.

۸- الکافی ۶:۲۸۲ الحدیث ۱، ۲، الوسائل ۱۶:۵۵۳ الباب ۳۵ من أبواب آداب المائده الحدیث۲،۱. بتفاوت.

۹- مل: و قال رسول اللّه.

۱۰- الکافی ۶:۲۸۳ الحدیث۱، الوسائل ۱۶:۵۵۳ الباب ۳۶ من أبواب آداب المائده الحدیث۱. بتفاوت.

ونهى أن يستخدم الضيف(۱). و إذا نزل يعان ولا يعان على رحيله، و ليزوّد ويطيّب زاده(۲).

وفى الضيافه أجر كثير، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يجيء(۳) برزقه، فإذا أكل غفر اللّه لهم(۴).

وقال عليه السلام: «من كان يؤمن باللّه واليوم الآخر فليكرم ضيفه»(۵).

ويستحبّ الأكل معه ليلقى(۶) الحشمه.

وقال عليه السلام: «اللهمّ بارك لنا فى الخبز»(۷).

وقال عليه السلام: «أكرموا الخبز، فإنّه قد عمل فيه ما بين العرش إلى الأرض، والأرض و ما فيها»(۸).

ونهى الصادق عليه السلام عن وضع الرغيف تحت القصعه(۹).

وقال عليه السلام فى إكرام الخبز: «إذا وضع فلا ينتظر به غيره، و من كرامته أن لايوطأ و لا يقطع»(۱۰).

ونهى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن شمّه(۱۱). وقال(۱۲): «إذا أُوتيتم بالخبز

۱- الكافى ۶: ۲۸۳ الحديث ۱، الوسائل ۱۶:۵۵۵ الباب ۳۷ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۲- الكافى ۶:۲۸۳ الحديث ۳، الوسائل ۱۶:۵۵۶ الباب ۳۸ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۳- رض۲ و مل: الضيف يجيء.

۴- الكافى ۶:۲۸۴ الحديث ۱، الوسائل ۱۶:۵۵۷ الباب ۳۹ من أبواب آداب المائده الحديث ۲.

۵- الكافى ۶:۲۸۵ الحديث ۲،۱، الوسائل ۱۶:۵۵۸ الباب ۴۰ من أبواب آداب المائده الحديث ۲،۱.

۶- رض۴: ليكفى.

۷- الكافى ۶:۲۸۷ الحديث ۶، الوسائل ۱۶:۵۶۱ الباب ۴۲ من أبواب آداب المائده الحديث ۶.

۸- الكافى ۶:۳۰۲ الحديث ۲، الوسائل ۱۶:۶۰۹ الباب ۷۹ من أبواب آداب المائده الحديث ۱و ۲.

۹- الكافى ۶:۳۰۳ الحديث ۳، الوسائل ۱۶:۶۱۵ الباب ۸۱ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۱۰- الكافى ۶:۳۰۳ الحديث ۴،۵، الوسائل ۱۶:۶۱۶ الباب ۸۳ من أبواب آداب المائده الحديث ۱ وص۶۱۷ الباب ۸۴ الحديث ۲.

۱۱- الكافى ۶:۳۰۳ الحديث ۶، الوسائل ۱۶:۶۱۷ الباب ۸۵ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۱۲- رض۲ +: عليه السلام.

واللحم فابدؤابالخبز»(۱).

وقال علیه السلام:«صغّروا رغفانکم فإنّ مع کلّ رغیف برکه»(۲).

ونهی الصادق علیه السلام عن قطعه بالسکّین(۳).

وعن الرضا علیه السلام:«فضل خبز الشعیر علی البرّ کفضلنا علی الناس، ما(۴) من نبیّ إلّا و قد دعا لآکل الشعیر وبارک علیه، و ما دخل جوفا إلّا وأخرج کلّ داء فیه، و هوقوت الأنبیاء و طعام الأبرار»(۵).

وروی إطعام المسلول والمبطون خبز الأرز(۶).

وفی السویق و نفعه أخبار جمّه(۷)، و فسّره الکلینیّ بسویق الحنطه(۸).

وقال الصادق علیه السلام: «سویق العدس یقطع العطش ویقوّی المعده، وفیه شفاء من سبعین داءا»(۹).

ومن یتّخم فلیتغدّ ولیتعشّ ولا یأکل بینهما شیئا.

ویکره ترک العشاء؛ لما روی أنّ ترکه خراب البدن(۱۰).

وقال الصادق علیه السلام: «من ترک العشاء لیله السبت و لیله الأحد

۱- الکافی ۶:۳۰۳ الحدیث ۷، الوسائل ۱۶:۶۱۸ الباب ۸۵ من أبواب آداب المائده الحدیث۲.

۲- الکافی ۶:۳۰۳ الحدیث ۸، الوسائل ۱۶:۶۱۸ الباب ۸۶ من أبواب آداب المائده الحدیث۱.

۳- الکافی ۶:۳۰۴ الحدیث ۱۳، الوسائل ۱۶:۶۱۷ الباب ۸۴ من أبواب آداب المائده الحدیث۵.

۴- رض۲: و ما، کما فی الکافی.

۵- الکافی ۶:۳۰۴ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۴ الباب ۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۶- الکافی ۶:۳۰۵ الحدیث ۱،۲، الوسائل ۱۷:۵ الباب ۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱ و۳.

۷- ینظر: الوسائل ۱۷:۵ الباب ۴ من أبواب الأطعمه المباحه.

۸- ینظر: الکافی ۶:۳۰۵ کتاب الأطعمه باب الأسوقه و فضل سویق الحنطه.

۹- الکافی ۶:۳۰۷ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۱۰ الباب۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۱۰- الکافی ۶:۲۸۸ الحدیث ۱،۲، الوسائل ۱۶:۵۶۷ الباب ۴۷ من أبواب آداب المائده الحدیث۱.

متواليتين(۱) ذهبت(۲) منه قوّه لم ترجع(۳) إليه أربعين يوما»(۴).

وقال عليه السلام:«العشاء بعد العشاء الآخره عشاء النبيّين صلوات اللّه عليهم»(۵).

و قال عليه السلام: «مسح الوجه بعد الوضوء يذهب بالكلف - و هو شيء يعلوالوجه كالسمسم، أو لون بين الحمره و السواد - و يزيد فى الرزق»(۶). و أمر بمسح الحاجب و أن يقول: الحمد للّه المحسن المجمل المنعم المفضل، فلا ترمد عيناه(۷).

ويكره مسح اليد بالمنديل و فيها شيء من الطعام تعظيما له حتّى يمصّها.

ويستحبّ الأكل ممّا يليه، و أن لايتناول من قدّام غيره شيئا.

وقال الصادق عليه السلام: «إنّ الرجل إذا أراد أن يطعم فأهوى بيده و قال: بسم اللّه والحمد للّه ربّ العالمين، غفر اللّه له قبل أن تصير(۸) اللقمه إلى فيه»(۹).

و قال علىّ عليه السلام: «لا تأكلوا من رأس الثريد و كلوا من جوانبه، فإنّ البركه فى رأسه»(۱۰).

و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يلطع القصعه - أى يلحسها - و من لطع

۱- رض۴ و مل: متواليين، كما فى الوسائل.

۲- رض۳ و رض۴: ذهب، كما فى الوسائل.

۳- رض۲ و رض۳: لم تعد.

۴- الكافى ۶:۲۸۹ الحديث ۸، الوسائل ۱۶:۵۶۶ الباب ۴۶ من أبواب آداب المائده الحديث۴.

۵- الكافى ۶:۲۸۹ الحديث ۷، الوسائل ۱۶:۵۶۸ الباب ۴۷ من أبواب آداب المائده الحديث۳.

۶- الكافى ۶:۲۹۱ الحديث ۴، الوسائل ۱۶:۵۷۹ الباب ۵۴ من أبواب آداب المائده الحديث۱.

۷- الكافى ۶:۲۹۲ الحديث ۵، الوسائل ۱۶:۵۷۹ الباب ۵۴ من أبواب آداب المائده الحديث۲.

۸- رض۴: تصل، كما فى الكافى.

۹- الكافى ۶:۲۹۳ الحديث ۷، الوسائل ۱۶:۵۸۱ الباب ۵۶ من أبواب آداب المائده الحديث۱.

۱۰- الكافى ۶:۲۹۶ الحديث ۱، الوسائل ۱۶:۵۹۶ الباب ۶۵ من أبواب آداب المائده الحديث۱.

قصعه فكأنّما تصدّق بمثلها(۱).

ويستحبّ الأكل بجميع الأصابع. وروى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يأكل بثلاث أصابع(۲). و يكره الأكل بأصبعين. و يستحبّ مصّ الأصابع.

ولا بأس بكتابه سوره التوحيد فى القصعه.

وكان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا أكل لقّم من بين عينيه، و إذا شرب سقى من عن(۳) يمينه(۴).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: «كلوا ما يسقط(۵) من الخوان فإنّه شفاء من كلّ داء»(۶). وروى أ نّه ينفى الفقر، و يكثر الولد، و يذهب بذات الجنب(۷). و من وجد كسره فأكلها فله حسنه، و إن غسلها من قذر و أكلها فله سبعون حسنه(۸).

درس (۲۰۹)

وثامنها: منافع الأطعمه(۹) مأثوره عنهم عليهم السلام.

قد مرّ مدح الخبز(۱۰). وروى مدح لحم الضأن عن الرضا عليه السلام(۱۱).

۱- الكافى ۶:۲۹۷ الحديث ۴، المحاسن: ۴۴۳ الحديث ۳۱۸، الوسائل ۱۶:۵۹۸ الباب ۶۷ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۲- الكافى ۶:۲۹۷ الحديث ۶، الوسائل ۱۶:۵۹۹ الباب ۶۸ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۳- رض ۲: على، كما فى الكافى.

۴- الكافى ۶:۲۹۹ الحديث ۱۷، الوسائل ۱۶:۶۰۱ الباب ۷۱ من أبواب آداب المائده الحديث ۱.

۵- بعض النسخ: سقط.

۶- الكافى ۶:۲۹۹ الحديث ۱، الوسائل ۱۶:۶۰۵ الباب ۷۶ من أبواب آداب المائده الحديث ۳.

۷- الكافى ۶:۳۰۰ الحديث ۳،۴، الوسائل ۱۶:۶۰۵ الباب ۷۶ من أبواب آداب المائده الحديث ۱و ۴.

۸- الكافى ۶:۳۰۰ الحديث ۵، الوسائل ۱۶:۶۰۷ الباب ۷۷ من أبواب آداب المائده الحديث ۳.

۹- مج ۱، رض ۱، رض ۳، رض ۴ و مل: أطعمه.

۱۰- يراجع: ص ۴۴.

۱۱- الكافى ۶:۳۱۰ الحديث ۱-۳، الوسائل ۱۷:۲۷ الباب ۱۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث ۱-۳.

وروی أنّ أکل اللحم یزید فی السمع والبصر(۱)، و أکله بالبیض یزید فی الباه(۲)، و أ نّه سیّد الطعام فی الدنیا(۳) والآخره(۴).

وعن الباقر علیه السلام: لحم البقر بالسلق یذهب البیاض(۵) (۶).

وعن علیّ علیه السلام - و قد قال عمر: إنّ أطیب اللحمان لحم الدجاج - : «کلّا تلک خنازیر الطیر، إنّ أطیب اللحم لحم الفرخ قد نهض أو کاد أن(۷) ینهض»(۸).

وعن الکاظم علیه السلام: لحم القبج یقوّی الساقین و یطرد الحمّی(۹).

وعن أبی الحسن علیه السلام: القدید لحم سوء یهیّج کلّ داء(۱۰).

وعن الصادق علیه السلام: شیئان صالحان: الرمّان والماء الفاتر، وشیئان فاسدان: الجبن والقدید(۱۱).

و عنه علیه السلام :ثلاث لا یؤکلن و یسمنّ: استشعار الکتّان والطیب والنوره، و ثلاث یؤکلن و یهزلن - بکسر الزای - : اللحم الیابس و الجبن والطلع(۱۲).

وعن الصادق علیه السلام: «الجبن ضارّ بالغداه، نافع بالعشیّ، و یزید فی ماء

۱- المحاسن: ۴۶۴ الحدیث ۴۲۸، الوسائل ۱۷:۲۶ الباب ۱۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴.

۲- الکافی ۶:۳۲۴ الحدیث ۳، الوسائل ۱۷:۵۷ الباب ۳۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۳- رض۳: سیّد طعام الدنیا.

۴- الکافی ۶:۳۰۸ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۱۱ الباب ۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۵- رض۳: بالبیاض.

۶- الکافی ۶:۳۱۰ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۲۸ الباب ۱۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۷- لاتوجد فی أکثر النسخ.

۸- الکافی ۶:۳۱۲ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۳۰ الباب ۱۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۹- الکافی ۶:۳۱۲ الحدیث ۴، الوسائل ۱۷:۳۳ الباب ۱۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۱۰- الکافی ۶:۳۱۴ الحدیث ۴، الوسائل ۱۷:۳۸ الباب ۲۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۱۱- الکافی ۶:۳۱۴ الحدیث ۵، الوسائل ۱۷:۳۸ الباب ۲۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۱۲- الکافی ۶:۳۱۵ الحدیث ۷، الوسائل ۱۷:۳۸ الباب ۲۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۵.

الظهر»(۱).

و عنه علیه السلام: «الجبن والجوز إذا اجتمعا کانا دواءا، و إذا افترقا کانا داءا»(۲). وروی أنّ الجبن کان یعجبه علیه السلام(۳).

وعن أمیر المؤمنین علیه السلام: «أکل الجوز فی شدّه الحرّ یهیّج الحرّ فی الجوف ویهیّج القروح علی الجسد، وأکله فیالشتاء یسخّن الکلیتین ویدفع البرد»(۴).

و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یعجبه من اللحم الذراع، ویکره الورک ؛ لقربها من المبال(۵).

وعن أمیر المؤمنین علیه السلام: «إذا ضعف المسلم فلیأکل اللحم باللبن»(۶).

وفی روایه عن الصادق علیه السلام أ نّه اللبن الحلیب(۷).

وعن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مدح الثرید(۸).

وعن الصادق علیه السلام: «أطفئوا نائره الضغائن باللحم والثرید»(۹).

وعن أبی الحسن علیه السلام فیمن شکا إلیه مرضا فأمره بأکل الکباب(۱۰) - بفتح الکاف - قال الجوهریّ: هو الطباهج(۱۱). و کأنّه المقلیّ و ربّما جعل ما یقلی

۱- الکافی ۶:۳۴۰ الحدیث ۳، الوسائل ۱۷:۹۲ الباب ۶۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۲- الکافی ۶:۳۴۰ الحدیث ۳، الوسائل ۱۷:۹۳ الباب ۶۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۳- المحاسن: ۴۹۶ الحدیث ۶۰۰، الوسائل ۱۷:۹۱ الباب ۶۱ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۴- الکافی ۶:۳۴۰ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۹۴ الباب ۶۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۵- الکافی ۶:۳۱۵ الحدیث ۲،۳، الوسائل ۱۷:۳۹ الباب ۲۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲،۱.

۶- الکافی ۶:۳۱۶ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۴۰ الباب ۲۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۷- الکافی ۶:۳۱۶ الحدیث ۴، الوسائل ۱۷:۴۱ الباب ۲۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴.

۸- الکافی ۶:۳۱۸ الحدیث ۸، الوسائل ۱۷:۴۶ الباب ۲۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۶.

۹- الکافی ۶:۳۱۸ الحدیث ۱۰، الوسائل ۱۷:۴۷ الباب ۲۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۱۰- الکافی ۶:۳۱۸ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۴۸ الباب ۳۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۱۱- الصحاح ۱:۲۰۸. قال فی لسان العرب ۲:۳۱۷: الطباهجه، فارسیّ معرّب: ضرب من قلیً اللحم. و فی معیار اللغه: الطباهَجه بألف بعدالموحّده و فتح الهاء و الجیم: اللحم المشرّح، و قیل: هوالکباب، وقیل: هواللحم المشرّح الرقیق. معیار اللغه ۱:۲۲۱.

على الفحم. و روى أ نّه يزيل الصفره، ويذهب بالحمّى(۱). و مدح الصادق عليه السلام الرأس(۲).

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: «عليكم بالهريسه، فإنّها(۳) تنشط للعباده أربعين يوما»(۴). وشكا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى ربّه وجع الظهر، فأمره بأكل الهريسه(۵). وشكا نبيّ الضعف و قلّه الجماع، فأمره(۶) بأكلها(۷).

وروى: «إنّا و شيعتنا خلقنا من الحلاوه فنحن نحبّ الحلاوه»(۸).

و يكره الطعام الحارّ؛ لنهى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۹)، و البركه فيالبارد(۱۰).

ويستحبّ لمن بات و فى جوفه سمك أن يتبعه بتمر أو عسل ليدفع الفالج، وروى : أ نّه يذيب الجسد(۱۱).

و شكا رجل إلى أبى الحسن عليه السلام قلّه الولد، فقال: «استغفر اللّه و كل

۱- الكافى ۶:۳۱۹ الحديث ۳،۴، الوسائل ۱۷:۴۸ الباب ۳۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۳،۲.

۲- الكافى ۶:۳۱۹ الحديث ۵، الوسائل ۱۷:۴۹ الباب ۳۱ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۳- أكثر النسخ: إنّها.

۴- الكافى ۶:۳۱۹ الحديث ۱، الوسائل ۱۷:۴۹ الباب ۳۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۵- الكافى ۶:۳۲۰ الحديث ۳، المحاسن: ۴۰۳ الحديث ۱۰۲، الوسائل ۱۷:۵۰ الباب ۳۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۳.

۶- أكثر النسخ: فأُمر.

۷- الكافى ۶:۳۱۹ الحديث ۲، المحاسن :۴۰۳ الحديث ۱۰۲، الوسائل ۱۷:۴۹ الباب ۳۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲.

۸- الكافى ۶:۳۲۱ الحديث ۱، الوسائل ۱۷:۵۲ الباب ۳۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱. وفيهما:«فنحن نحبّ الحلواء»

۹- رض۳+: عنه.

۱۰- الكافى ۶:۳۲۱ الحديث ۱، الوسائل ۱۶:۶۲۲ الباب ۹۱ من أبواب آداب المائده الحديث۴.

۱۱- الكافى ۶:۳۲۳ الحديث ۷، الوسائل ۱۷:۵۴ الباب ۳۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲.

البیض بلا مقل»(۱). وروی للنسل : اللحم والبیض(۲). وروی : أنّ الخلّ والزیت طعام

الأنبیاء(۳)، و أ نّه کان أحبّ الصباغ إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الخلّ والزیت(۴). والصباغ جمع صبغ - بالکسر - و هو ما یصطبغ به من الإدام، أی یغمس فیه الخبز. وکان أمیرالمؤمنین علیه السلام یکثر أکلهما(۵) (۶).

وعن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «نعم الإدام الخلّ ما افتقر بیت فیه خلّ»(۷).

وروی : أ نّه یشدّ الذهن، و یزید فی العقل، ویکسر المِرّه، و یحیی القلب، و یقتل دوابّ البطن، ویشدّ الفم، ویقطع شهوه الزنا الاصطباغ به(۸). وعیّن فی بعضها خلّ الخمر.

والمُرّیّ(۹) إدام یوسف علیه السلام لمّا شکا إلی ربّه و هو فی السجن أکل الخبز وحده، فأمره أن یأخذالخبز و یجعل فی خابیه ویصبّ علیه الماء والملح، وهو المُرّیّ(۱۰).

وعن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «کلوا الزیت وادّهنوا به، فإنّه من شجره

۱- الکافی ۶:۳۲۴ الحدیث ۲، المحاسن: ۴۸۱ الحدیث ۵۰۹، الوسائل ۱۷:۵۸ الباب ۳۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۶ و فی الجمیع: «و کل البیض بالبصل».

۲- الکافی ۶:۳۲۴ الحدیث ۳، الوسائل ۱۷:۵۷ الباب ۳۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۳- الکافی ۶:۳۲۸ الحدیث ۴و۶، الوسائل ۱۷:۶۳ الباب ۴۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳،۲.

۴- الکافی ۶:۳۲۸ الحدیث۶، الوسائل ۱۷:۶۳ الباب ۴۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۵- رض۲: أکلها.

۶- الکافی ۶:۳۲۸ الحدیث ۸، الوسائل ۱۷:۶۴ الباب ۴۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۹.

۷- الفقیه ۳:۲۲۶ الحدیث ۱۰۶۴، الوسائل ۱۷:۶۷ الباب ۴۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۸.

۸- الکافی ۶:۳۲۹ الحدیث ۲، ۴، ۷، ۸، ۹ و ۱۰، الوسائل ۱۷:۶۵-۶۹ الباب ۴۴، ۴۵ من أبواب الأطعمه المباحه.

۹- المُرّیّ: الذی یؤتدم به کأنّه نسبه إلی المرّ و یسمّیه الناس الکامخ. المصباح المنیر: ۵۶۸.

۱۰- الکافی ۶:۳۳۰ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۷۰ الباب۴۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

مبارکه»(۱).

وعن الصادق علیه السلام: الزیتون یطرد الریاح، و یزید فی الماء(۲). و ما استشفی الناس بمثل العسل، و هو شفاء من کلّ داء(۳).

والسکّر ینفع من کلّ شیء ولا یضرّ شیئا(۴). و أکل سکّرتین عند النوم یزیل

الوجع(۵)، والسکّر بالماء البارد جیّد للمریض،(۶) و السکّر یزیل البلغم(۷).

والسمن دواء خصوصا فی الصیف(۸). وروی:(۹) مَن بلغ الخمسین لا- یبیتنّ وفی جوفه شیء منه(۱۰). ونهی عنه للشیخ وأُمر بأکل الثرید(۱۱).

و مدح النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اللبن، و قال: إنّه طعام المرسلین(۱۲). و لبن الشاه السوداء خیر من لبن الحمراء، و لبن البقره الحمراء خیر من لبن السوداء(۱۳).

۱- الکافی ۶:۳۳۱ الحدیث ۱، المحاسن: ۴۸۴ الحدیث ۵۳۰، الوسائل ۱۷:۷۱ الباب ۴۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۲- الکافی ۶:۳۳۱، ۳۳۲ الحدیث ۵ و ۷، الوسائل ۱۷:۷۲ الباب ۴۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲-۴.

۳- الکافی ۶:۳۳۲ الحدیث ۱و۲، المحاسن: ۴۹۹ الحدیث ۶۱۵، الوسائل ۱۷:۷۳، ۷۴ الباب۴۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳و۸.

۴- الکافی ۶:۳۳۳ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۷۶ الباب ۵۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۵- الکافی ۶:۳۳۳ الحدیث ۵، الوسائل ۱۷:۷۹ الباب ۵۱ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۶- الکافی ۶:۳۳۴ الحدیث ۹، الوسائل ۱۷:۸۱ الباب ۵۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴.

۷- الکافی ۶:۳۳۴ الحدیث ۱۰، الوسائل ۱۷:۸۱ الباب ۵۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۵.

۸- الکافی ۶:۳۳۵ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۸۱ الباب ۵۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۹- رض۳+: أنّ.

۱۰- الکافی ۶:۳۳۵ الحدیث ۴، الوسائل ۱۷:۸۲ الباب ۵۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۱۱- الکافی ۶:۳۳۵ الحدیث ۵، ۶، الوسائل ۱۷:۸۲ الباب ۵۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۱۲- الکافی ۶:۳۳۶ الحدیث ۶، الوسائل ۱۷:۸۳ الباب ۵۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۱۳- الکافی ۶:۳۳۶ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۸۵ الباب ۵۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

وروی: أنّ اللبن ینبت اللحم و یشدّ العضد(۱).

وعن أبی الحسن علیه السلام: لِماء الظهر اللبن الحلیب والعسل(۲).

وعن علیّ علیه السلام: «ألبان البقر دواء»(۳) و ینفع للذرب(۴).

وعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله : «علیکم بألبان البقر، فإنّها تخلط من الشجر»(۵).

وعن أبی الحسن علیه السلام فی النانخواه(۶) : أ نّها هاضومه(۷).

وعن الصادق علیه السلام: «نعم الطعام الأُرُزّ، یوسع الأمعاء ویقطع البواسیر»(۸).

و روی أنّ الحمّص بارک فیه سبعون نبیّا، و أ نّه جیّد لوجع الظهر(۹).

وعن أمیر المؤمنین علیه السلام: «أکل العدس یرقّ القلب و یسرع الدمعه»(۱۰).

وروی : أنّ أکل الباقِلّا یمخّ الساقین - أی یجری فیهما المخّ و یسمنهما -(۱۱)

۱- الکافی ۶:۳۳۶ الحدیث ۷، الوسائل ۱۷:۸۴ الباب ۵۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۶ و فیهما: «یشدّ العظم» و فی رض۳: «یشدّ العصب».

۲- الکافی ۶:۳۳۷ الحدیث ۸، الوسائل ۱۷:۸۵ الباب ۵۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۳- الکافی ۶:۳۳۷ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۸۶ الباب ۵۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۳.

۴- الکافی ۶:۳۳۷ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۸۶ الباب ۵۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۵- الکافی ۶:۳۳۷ الحدیث ۳، الوسائل ۱۷:۸۶ الباب ۵۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۶- نانخواه: فارسیّ معرّب، تخمی است زرد رنگ و خوشبو، طعم آن اندکی تند و تلخ، گاهی آنرا روی نان می زنند، جوانی و زنیان و زینان و زینیان و ساسم هم گفته شده. فرهنگ فارسی عمید ۲:۱۸۹۲.

۷- الکافی ۶:۳۳۸ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۸۷ الباب ۵۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۸- الکافی ۶:۳۴۱ الحدیث ۲، الوسائل ۱۷:۹۵ الباب ۶۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۹- الکافی ۶:۳۴۳ الحدیث ۲و۴، الوسائل ۱۷:۹۷،۹۸ الباب ۶۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲و۴.

۱۰- الکافی ۶:۳۴۳ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۹۹ الباب ۶۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۱۱- رض۱، مج۲ و مل: یسمنها.

ویزید فی الدماغ، و یولّد الدم الطریّ، و أنّ أکله بقشره یدبغ المعده(۱). و أنّ اللوبیا یطرد الریاح المستبطنه(۲). و أنّ طبیخ الماش یذهب بالبَهَق(۳).

وروی : أنّ النبیّ(۴) و علیّا والحسنین و زین العابدین والباقر والصادق والکاظم علیهم الصلاه والسلام کانوا یحبّون التمر، وأنّ شیعتهم(۵) تحبّه(۶).

و أنّ البرنیّ یشبع و یهنی ء و یمری ء ویذهب بالعیاء و مع کلّ تمره حسنه، وهو الدواء ولاداء(۷) له(۸). و یکره تقشیر الثمره(۹) (۱۰).

وروی : أنّ العنب الرازقیّ والرطب المشان(۱۱) والرمّان الإملیسیّ(۱۲) من فواکه الجنّه(۱۳).

۱- الکافی ۶:۳۴۴ الحدیث ۱-۳، الوسائل ۱۷:۱۰۰ الباب ۶۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱-۳. وفیهما: «یمخّخ الساقین».

۲- الکافی ۶:۳۴۴ الحدیث ۴، الوسائل ۱۷:۱۰۱ الباب ۷۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۳- الکافی ۶:۳۴۴ الحدیث ۱، الوسائل ۱۷:۱۰۱ الباب ۷۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۴- مل+: صلّی اللّه علیه و آله.

۵- ح: الشیعه.

۶- الکافی ۶:۳۴۵ الحدیث ۶، الوسائل ۱۷:۱۰۵ الباب ۷۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۷- رض۳ و ح: وهوالدواءالذی لاداء له.

۸- الکافی ۶:۳۴۶ الحدیث۷، الوسائل ۱۷:۱۰۵ الباب ۷۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۴.

۹- رض۲ و مل: التمره، ح:التمر.

۱۰- الکافی ۶:۳۵۰ الحدیث۳، المحاسن: ۵۵۶ الحدیث ۹۱۲، الوسائل ۱۷:۱۱۵ الباب ۸۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۲.

۱۱- رض۱ و مج۱: ورطب المشان. مشان و مُشان: نوعی از خوشترین و بهترین خرما. فرهنگ سیّاح ۳:۱۵۷۴.

۱۲- مج۲، و مل: إملسیّ. مِلّیسیّ و إملیسیّ: انارشیرین و بی دانه. رمّان إملیسیّ: انار دشتی. فرهنگ سیّاح ۳:۱۵۹۸.

۱۳- الکافی ۶:۳۴۹ الحدیث ۱،۲، الوسائل ۱۷:۱۱۳ الباب ۷۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱، وص۱۱۴ الحدیث۲.

وأنّ أكل العنب الأسود يـذهب الغمّ(۱). وليؤكل العنب مثنى(۲). وروى: فرادى أمرأ و أهنأ(۳). وروى: «شيئان يؤكلان باليدين جميعا: العنب والرمّان»(۴).

والاصطباح بإحدى و عشرين زبيبه حمراء تدفع الأمراض(۵). و هو يشدّ العصب ويذهب بالنصب(۶) و يطيب النفس(۷).

والتين أشبه شيء بنبات الجنّه، ويذهب بالداء(۸) ولا يحتاج معه إلى دواء(۹). وهو يقطع البواسير ويذهب النقرس(۱۰) (۱۱).

والرمّان سيّد الفواكه، و كان أحبّ الثمار إلى النبيّ صلّى اللّه عليه وآله، يمرى ء(۱۲) الشبعان و يجزى ء الجائع(۱۳).

وفى كلّ رمّانه حبّه من الجنّه فلا يشارك الأكل فيها، و يحافظ على حبّها بأسره(۱۴). و أكله بشحمه دباغ المعده. و أكله يذهب وسوسه الشيطان، و ينير

۱- الكافى ۶:۳۵۰ الحديث ۲، الوسائل ۱۷:۱۱۷ الباب ۸۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲.

۲- الكافى ۶:۳۵۱ الحديث ۶، الوسائل ۱۶:۶۳۰ الباب ۹۷ من أبواب آداب المائده الحديث۱.

۳- المحاسن: ۵۴۷ الحديث ۸۶۷، الوسائل ۱۶:۶۳۰ الباب ۹۷ من أبواب آداب المائده الحديث۲.

۴- المحاسن: ۵۵۶ الحديث ۹۱۴، الوسائل ۱۶:۵۱۲ الباب ۱۰ من أبواب آداب المائده الحديث ۵.

۵- الكافى ۶:۳۵۱ الحديث ۲،۱، الوسائل ۱۶:۶۳۰ الباب ۹۸ من أبواب آداب المائده.

۶- النُصب: الشرّ والبلاء. الصحاح ۱:۲۲۵. والنَّصَب بالفتح: التعب والإعياء. معيارالغه ۱:۱۴۷.

۷- الكافى ۶:۳۵۲ الحديث۳، الوسائل ۱۷:۱۱۸ الباب ۸۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث ۱، ۲.

۸- كثير من النسخ: و يذهب الداء.

۹- الكافى ۶:۳۵۸ الحديث۱، الوسائل ۱۷:۱۳۳ الباب ۵۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۱۰- رض۴: بالنقرس.

۱۱- مكارم الأخلاق: ۱۷۳، ۱۷۴.

۱۲- مج۱: و يمرى ء.

۱۳- الكافى ۶:۳۵۲ الحديث۱-۳، الوسائل ۱۶:۶۳۱ الباب ۹۹ من أبواب آداب المائده الحديث ۱، و ج ۱۷:۱۱۹ الباب ۸۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث ۱، ۲ و ۱۱.

۱۴- الكافى ۶:۳۵۳ الحديث ۵-۷، المحاسن: ۵۴۱ الحديث ۸۳۰-۸۳۵، الوسائل ۱۶:۶۳۱ و ۶۳۳ الباب ۹۹ من أبواب آداب المائده الحديث ۲-۵ و۹ والباب ۱۰۰ الحديث۱.

القلب(۱). و مدح رمّان سوری(۲) (۳).

و أکل رمّانه یوم الجمعه علی الریق تنوّر القلب(۴) أربعین صباحا، والرمّانتان ثمانون، والثلاث مائه وعشرون، فلا وسوسه فلا معصیه(۵).

و دخان عوده ینفی الهوامّ(۶).

والتفّاح ینفع من السمّ والسحر واللمم والبلغم(۷)، و أکله یقطع الرعاف وخصوصا سویقه، و سویقه ینفع من السمّ(۸).

والسفرجل یذکّی و یشجّع، و یصفّی اللون و یحسّن الولد ویذهب الغمّ، و ینطق آکله بالحکمه، و ما بعث اللّه نبیّا إلّا و معه رائحه السفرجل(۹).

۱- الکافی ۶:۳۵۴ الحدیث۱۲،۱۳، المحاسن: ۵۴۲ - ۵۴۴ الحدیث ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۷ و ۸۴۹، الوسائل ۱۷:۱۲۰ و ۱۲۲ الباب ۸۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۶، ۷، والباب ۸۷ الحدیث ۱و۲،۴،۵،۶.

۲- سُوری،مثال بُشری: موضع بالعراق من أرض بابل، و هو بلد السُرْیانیّین.الصحاح ۲:۶۹۰.

۳- الکافی ۶:۳۵۴ الحدیث۱۵، المحاسن: ۵۴۰ و۵۴۳، الحدیث ۸۲۴ و ۸۴۶، الوسائل ۱۷: ۱۲۴ الباب ۸۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۱ و ۳.

۴- لاتوجد فی بعض النسخ.

۵- الکافی ۶:۳۵۵ الحدیث ۱۶، المحاسن: ۵۴۴ الحدیث ۸۵۱، الوسائل ۱۶:۶۳۷ الباب ۱۰۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۶- الکافی ۶:۳۵۵ الحدیث ۱۸، المحاسن: ۵۴۵ الحدیث ۸۵۷، الوسائل ۱۷:۱۲۴ الباب ۸۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۷- الکافی ۶:۳۵۵ الحدیث ۲، المحاسن: ۵۵۳ الحدیث ۸۹۸، الوسائل ۱۷:۱۲۵ الباب ۸۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۸- الکافی ۶:۳۵۶ الحدیث ۴ ،۶، ۷ و۸، الوسائل ۱۷:۱۲۶ الباب ۹۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲ وص ۱۲۸ الباب ۹۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۱-۳.

۹- الکافی ۶:۳۵۷، ۳۵۸ الحدیث ۱-۷، المحاسن: ۵۴۸-۵۵۰ الحدیث ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱ و ۸۸۳، الوسائل ۱۷:۱۲۹ الباب ۹۳ من أبواب الأطعمه المباحه.

والكمّثرى يجلو القلب و يدبغ المعده و خصوصا(۱) على الشبع(۲).

والإجّاص(۳) يطفى ء الحراره ويسكّن الصفراء، و يابسه يسكّن الدم ويسلّ الداء(۴).

و يؤكل الأُترجّ(۵) بعد الطعام،و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعجبه النظر إلى الأُترجّ الأخضر(۶).

والغبيراء(۷) يدبغ المعده و أمان من البواسير و يقوّى الساقين(۸).

و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يأكل الرطب بالبطّيخ(۹).

درس (۲۱۰)

فى البقول و غيرها

يستحبّ أن يؤتى بالبقل الأخضر على المائده، تأسّيا بأميرالمؤمنين عليه السلام(۱۰)

۱- رض۳: خصوصا.

۲- الكافى ۶:۳۵۸ الحديث ۱،۲، الوسائل ۱۷:۱۳۳ الباب ۹۶ من أبواب الأطعمه المباحه.

۳- الإجّاص: مشدّد معروف [آلو] الواحده إجّاصه. المصباح المنير: ۶.

۴- الكافى ۶:۳۵۹ الحديث ۱، الوسائل ۱۷:۱۳۴ الباب ۹۷ من أبواب الأطعمه المباحه.

۵- الأُتْرُجّ - بضمّ الهمزه و تشديد الجيم - : فاكهه معروفه، الواحده: أُتْرُجّه، و فى لغه ضعيفه: تُرُنْج. المصباح المنير: ۷۳.

۶- الكافى ۶:۳۵۹، ۳۶۰ الحديث ۲، ۳، ۵ و ۶، الوسائل ۱۷:۱۳۵ الباب ۹۹ من أبواب الأطعمه المباحه.

۷- الغبيراء - بالمدّ - معروف. الصحاح ۲:۷۶۵. الغبيراء يقال له بالفارسيّه: سنجد.

۸- الكافى ۶:۳۶۱ الحديث ۱، الوسائل ۱۷:۱۳۷ الباب ۱۰۱ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۹- الكافى ۶:۳۶۱ الحديث۲، ۳ و ۵، الوسائل ۱۷:۱۳۷، ۱۳۸ الباب ۱۰۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱-۴.

۱۰- الكافى ۶:۳۶۲ الحديث۲، الوسائل ۱۷:۱۴۰ الباب ۱۰۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

و سبع ورقات من الهِندباء(۱) أمان من القولنج ليلته. وعلى كلّ ورقه قطره من الجنّه، فليؤكل ولا ينفض، وهو يزيد فى الباه(۲) و يحسّن الولد. و فيه شفاء من ألف

داء(۳).

والباذروج يفتح السدد، ويشهّى الطّعام، ويذهب بالسلّ، و يهضم الطعام(۴). وكان يعجب أمير المؤمنين عليه السلام(۵).

والكُرّاث(۶) ينفع من الطحال فليؤكل(۷) ثلاثه أيّام، ويطيّب النكهه، ويطرد

الرياح، و يقطع البواسير، و هو أمان من الجذام(۸). و كان أميرالمؤمنين عليه السلام

يأكله بالملح(۹).

وعن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: «عليكم بالكرفس، فإنّه طعام إلياس، واليسع، ويوشع»(۱۰).

وروى: أ نّه يورث الحفظ، و يذكّى القلب، و ينفى الجنون والجذام والبرص(۱۱).

ولا بقله أشرف من الفَرفخ(۱۲) - بالخاء المعجمه و فتح(۱۳) الفائين - وهى بقله

۱- هِنْدَ باء و هِنْدِ با و هِنْدِ باء: كاسنى گياه معروف. فرهنگ سيّاح ۳:۱۸۹۱.

۲- كذا فى النسخ، و فى المصادر: «فى الماء».

۳- الكافى ۶:۳۶۲ الحديث۶،۴،۱ و ۹، الوسائل ۱۷:۱۴۱ الباب ۱۰۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲ و ص ۱۴۳، ۱۴۴ الباب ۱۰۶ الحديث ۱ و ۴، و ص ۱۴۵ الباب ۱۰۷ الحديث ۱.

۴- الكافى ۶:۳۶۴ الحديث۳، الوسائل ۱۷:۱۴۸ الباب ۱۰۹ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۵- الكافى ۶:۳۶۴ الحديث۲، الوسائل ۱۷:۱۴۶ الباب ۱۰۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۶- كُرّاث: تره فرنگى. فرهنگ سيّاح ۳:۱۴۰۸.

۷- مل، رض۲، رض۴ و ح: فيؤكل، رض۳: و يؤكل.

۸- الكافى ۶:۳۶۵ الحديث۱ و ۴، الوسائل ۱۷:۱۴۹ الباب ۱۱۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲،۱.

۹- الكافى ۶:۳۶۶ الحديث۸، الوسائل ۱۷:۱۵۱ الباب ۱۱۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۳.

۱۰- الكافى ۶:۳۶۶ الحديث۱، الوسائل ۱۷:۱۵۳ الباب ۱۱۳ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۱۱- البحار۶۳: ۲۴۰ الحديث ۲.

۱۲- فَرْفَخ: خُرفه. فرهنگ عميد ۱:۸۴۹.

۱۳- بعض النسخ: فتحى.

فاطمه علیها السلام(۱).

والخَسّ(۲) یصفّی الدم(۳). والسداب(۴) یزید فی العقل(۵). والجِرجیر(۶) بقل بنی أُمیّه، وهو مذموم(۷).

والسِلق(۸) یدفع الجذام والبِرسام - بکسر الباء -(۹).

وعن الصادق علیه السلام: «رفع عن الیهود الجذام بأکل السِلق و قلع العروق»(۱۰).

وروی: «نعم البقله السلق»(۱۱). تنبت بشاطی ء الفردوس، و فیها شفاء من الأوجاع کلّها، وتشدّالعصب، و تظهر الدم، و تغلظ العظم(۱۲).

۱- الکافی ۶:۳۶۷ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۱۵۳ الباب ۱۱۴ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۲- الخَسّ: کاهو گیاه معروف. فرهنگ سیّاح ۱:۳۹۱.

۳- الکافی ۶:۳۶۷ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۱۵۴ الباب ۱۱۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱.

۴- السداب = السذاب: جنس نباتات طبّیّه من الفصیله السّذابیّه. المعجم الوسیط ۱:۴۲۴.

۵- الکافی ۶:۳۶۷ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۱۵۴ الباب ۱۱۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۶- الجرْجیر: بقله معروفه تنبت علی الماء و تؤکل، من فصیله الصلیبیّات. لاروس:۳۸۷.

۷- الکافی ۶:۳۶۸ الحدیث۳، الوسائل ۱۷:۱۵۶،۱۵۷ الباب ۱۱۶ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴و۹.

۸- سِلْق: چغندر. فرهنگ سیّاح ۲:۷۲۵.

۹- الکافی ۶:۳۶۹ الحدیث۵، الوسائل ۱۷:۱۵۸ الباب ۱۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۲.

۱۰- الکافی ۶:۳۶۹ الحدیث۱، المحاسن: ۵۱۹الحدیث ۷۲۱، الوسائل ۱۷:۱۵۸ الباب ۱۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۴. بتفاوت.

۱۱- الکافی ۶:۳۶۹ الحدیث۲، المحاسن: ۵۲۰ الحدیث ۷۲۶، الوسائل ۱۷:۱۵۸ الباب ۱۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۳.

۱۲- المحاسن: ۵۱۹ الحدیث ۷۲۵، الوسائل ۱۷:۱۵۹ الباب ۱۱۷ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۸ .

والكَمْأَه(۱) من المنّ، و ماؤها شفاء(۲) العين(۳).

والدُبّاء يزيد فی العقل و الدماغ. و كان يعجب النبیّ صلّی اللّه عليه و آله(۴).

وأصل الفُجل(۵) يقطع البلغم، وورقه يحدر البول(۶).

والجزر(۷) أمان من القولنج والبواسير و يعين على الجماع(۸).

والسلجم - بالسين المهمله والشين المعجمه، و صحّح بعضهم بالمهمله لاغير - يذيب الجذام(۹). و كان النبیّ صلّی اللّه عليه و آله يأكل القثّاء بالملح. و يؤكل من أسفله فإنّه أعظم لبركته(۱۰).

والباذنجان للشابّ والشيخ، و ينفی الداء ويصلح الطبيعه(۱۱).

والبصل يزيد فی الجماع، و يذهب البلغم(۱۲)، و يشدّالصلب، ويذهب الحمّی، ويطرد الوباء- بالقصر والمدّ -(۱۳).

۱- الكَمْ ء: فُطْر من الفصيله الكمئيّه، و هی أرضيّه تنتفخ حاملات أبواغها، فتجنی و تؤكل مطبوخه. المعجم الوسيط ۲:۷۹۷. و يقال لهابالفارسی: قارچ. فرهنگ سيّاح ۳:۱۴۴۲.

۲- إل و رض۲ +: من الأوجاع فی.

۳- الكافی ۶:۳۷۰ الحديث۲، النهايه لابن الأثير ۴:۱۹۹، الوسائل ۱۷:۱۵۹ الباب ۱۱۸ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲.

۴- الكافی ۳۷۱،۶:۳۷۰ الحديث۲-۷، الوسائل ۱۷:۱۶۱ الباب ۱۲۰ من أبواب الأطعمه المباحه.

۵- فُجْل و فُجُل: تُرُب. فرهنگ سيّاح ۲:۱۱۹۹.

۶- الكافی ۶:۳۷۱ الحديث۲،۱، الوسائل ۱۷:۱۶۳ الباب ۱۲۱ من أبواب الأطعمه المباحه.

۷- الجزر: معرّب گزر: هويج. فرهنگ معين ۱:۱۲۲۷.

۸- الكافی ۶:۳۷۲ الحديث۲، الوسائل ۱۷:۱۶۴ الباب ۱۲۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۲.

۹- الكافی ۶:۳۷۲ الحديث۱-۴، الوسائل ۱۷:۱۶۵ الباب ۱۲۳ من أبواب الأطعمه المباحه.

۱۰- الكافی ۶:۳۷۳ الحديث۲،۱، الوسائل ۱۷:۱۶۶ الباب ۱۲۴ من أبواب الأطعمه المباحه.

۱۱- الكافی ۶:۳۷۳ الحديث۱-۳، الوسائل ۱۷:۱۶۶،۱۶۷ الباب ۱۲۵ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱-۳.

۱۲- رض۲: بالبلغم.

۱۳- الكافی ۶:۳۷۴ الحديث۱-۵، الوسائل ۱۷:۱۶۸ الباب ۱۲۶ من أبواب الأطعمه المباحه.

والسعتر(۱) علی الریق یـذهب بالرطوبه و یجعل للمعده(۲) خَمْلًا(۳) - بسکون المیم-(۴). والتخلّل یصلح اللثه، و یطیّب الفم. و نهی ع-ن(۵) التخلّل بالخُوص(۶) و القصب والریحان، فإنّهما یهیّجان(۷) عرق الجذام. وعن التخلّل بالرمّان

و الآس(۸)(۹).

وغسل الفم بالسِّعد - بضمّ العین - بعد الطعام یذهب علل الفم و یذهب بوجع الأسنان(۱۰). والماء سیّد الشراب فی الدنیا والآخره وطعمه طعم الحیاه. و یکره الإکثار منه، و عَبّه(۱۱) أی شربه بغیر مصّ. و یستحبّ مصّه(۱۲).

وروی: من شرب الماء فنحّاه و هو یشتهیه، فحمد اللّه تعالی، یفعل ذلک ثلاثا، وجبت له الجنّه(۱۳).

۱- السعتر: نبت، و بعضهم یکتبه بالصاد فی کتب الطّب، و بعضهم بالزای، و هو الأشهر. الصحاح ۲: ۶۸۵، مجمع البحرین ۳ : ۳۳۲. و یقال له بالفارسیّه : پودینه کوهی. فرهنگ سیّاح ۲ : ۶۹۹ .

۲- ح: و یجعل المعده.

۳- الخَمْل: الهُدْب و الخَمْل: القطیفه. المصباح المنیر: ۱۸۲.

۴- الکافی ۶:۳۷۵ الحدیث۱،۲، الوسائل ۱۷:۱۷۲ الباب ۱۳۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث۱،۲.

۵- ح: من.

۶- الخُوص: ورق النخل، الواحده: الخُوصه. المصباح المنیر: ۱۸۳.

۷- ح و رض۲: فإنّهم یهیجون.

۸- الآس: شجر عَطِرُ الرّائحه .المصباح المنیر :۲۹.

۹- الکافی ۶:۳۷۶ باب الخلال، الوسائل ۱۶:۶۳۹ و ۶۴۱ الباب ۱۰۴ و ۱۰۵ من أبواب آداب المائده.

۱۰- الکافی ۶:۳۷۸ باب الأشنان والسعد، الوسائل ۱۶:۶۴۴و ۶۴۶ الباب ۱۰۷ و ۱۰۸ من أبواب آداب المائده.

۱۱- عَبَّ الرجل الماء عبّا: شربه من غیر تنفّس.المصباح المنیر: ۳۸۹.

۱۲- الکافی ۶:۳۸۰ ،۳۸۱ باب فضل الماء، الوسائل ۱۷:۱۸۶و ۱۸۸ الباب ۱ و ۳ من أبواب الأشربه المباحه.

۱۳- الکافی ۶:۳۸۴ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۱۹۹ الباب ۱۰ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۳.

وروی: بسم اللّه، فی المرّات الثلاث فی ابتدائه(۱).

وعن الصادق علیه السلام: إذا شرب الماء یحرّک الإناء، و یقال: یاماء إنّ ماء زمزم و ماء الفرات یقرآنک السلام(۲).

وماء زمزم شفاء من کلّ داء، وهو دواء ممّا شرب له. و ماء المیزاب یشفی المریض. وماء السماء یدفع الأسقام(۳).

و نهی عن أکل البَرَد؛ لقوله تعالی: «فَیُصِیبُ بِهِ مَنْ یَشَآءُ»(۴)(۵).

و ماء الفرات یصبّ فیه میزابان من الجنّه، و تحنیک الولد به یحبّبه إلی الولایه(۶).

وعن الصادق علیه السلام: «تفجّرت العیون من تحت الکعبه»(۷).

و ماء نیل مصر یمیت القلوب(۸)، و الأکل فی فخّارها، و غسل الرأس بطینها یذهب بالغیره ویورث الدیاثه(۹).

و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یعجبه الشرب فی القدح الشامیّ(۱۰). والشرب فی الیدین أفضل(۱۱).

۱- الکافی ۶:۳۸۴ الحدیث۳، الوسائل ۱۷:۱۹۹ الباب ۱۰ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۴.

۲- الکافی ۶:۳۸۴ الحدیث۴، المحاسن: ۵۷۲ الحدیث ۱۷، الوسائل ۱۷:۱۹۹ الباب ۱۰ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۵.

۳- الکافی ۶:۳۸۶، ۳۸۷ الحدیث۵،۲،۴ و۶ ، الوسائل ۱۷:۲۰۶،۲۰۷ الباب ۱۶، ۱۷ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۳،۲، و ص ۲۱۰ الباب ۲۲ الحدیث۱.

۴- النور ۲۴: ۴۳.

۵- الکافی ۶:۳۸۸ الحدیث۳، الوسائل ۱۷:۲۱۱ الباب ۲۲ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۳.

۶- الکافی ۶:۳۸۸ الحدیث۱، الوسائل ۱۷:۲۱۱ الباب ۲۳ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۱.

۷- الکافی ۶:۳۹۰ الحدیث۱ ، الوسائل ۱۷:۲۰۷ الباب ۱۶ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۴.

۸- الکافی ۶:۳۹۱ الحدیث۳ ، الوسائل ۱۷:۲۱۵ الباب۲۶ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث ۳.

۹- الکافی ۶:۳۸۶ الحدیث۹ ، الوسائل ۱۷:۲۰۲ الباب۱۲ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث ۳.

۱۰- الکافی ۶:۳۸۶ الحدیث۸، الوسائل ۱۷:۲۰۲ الباب ۱۲ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۲ .

۱۱- الکافی ۶:۳۸۵ الحدیث۷ ، الوسائل ۱۷:۲۰۵ الباب ۱۵ من أبواب الأشربه المباحه الحدیث۱ .

و من شرب الماء فذكر الحسين عليه السلام و لعن قاتله، كتب اللّه له مائه ألف حسنه، و حطّ عنه مائه ألف سيّئه، و رفع له مائه ألف درجه، و كأنّما أعتق مائه ألف نسمه(۱).

درس (۲۱۱)

ملتقط من طبّ الأئمّه عليهم السلام

تستحبّ الحجامه فى الرأس، فإنّ فيها شفاء من كلّ داء(۲).

و تكره الحجامه فى الأربعاء والسبت خوفا من الوَضَح(۳)، إلّا أن يتبيّغ به الدم أى يهيّج فيحتجم متى شاء، ويقرأ آيه الكرسىّ، و يستخير اللّه تعالى، و يصلّى على النبىّ و آله صلّى اللّه عليهم.

وروى: أنّ الدواء فى الحجامه والنوره والحقنه والقىء(۴).

وروى: مداواه الحمّى بصبّ الماء، فإن شقّ فليدخل يده فى ماء بارد(۵). ومن اشتدّ وجعه قرأ على قدح فيه ماء: الحمد أربعين مرّه، ثمّ يضعه(۶) عليه(۷).

و ليجعل المريض عنده مِكتلاً(۸) فيه برّ، و يناول السائل منه بيده، و يأمره أن يدعو له، فيعافى إن شاءاللّه تعالى(۹).

۱- الكافى ۶:۳۹۱ الحديث۶ ، الوسائل ۱۷:۲۱۶ الباب ۲۷ من أبواب الأشربه المباحه الحديث۱ .

۲- ينظر: الوسائل ۱۲:۷۸ الباب ۱۳ من أبواب مايكتسب به.

۳- الوَضَح: الضوء والبياض و قد يكنّى به عن البرص. الصحاح ۱:۴۱۶.

۴- الوسائل ۱۲:۸۲ الباب ۱۳ من أبواب مايكتسب به الحديث ۲۱.

۵- مكارم الأخلاق: ۱۵۶.

۶- ح: يصبّه.

۷- الدعوات للراوندىّ: ۱۸۹.

۸- مل: مكيلاً. قال فى المصباح المنير: ۵۲۵: المِكْتَل - بكسرالميم - : الزنبيل يحمل فيه التمروغيره.

۹- طبّ الأئمّه: ۵۳.

والاکتحال بالإثمد(۱) - بکسر الهمزه و المیم - عندالنوم یذهب القذی و یصفّی البصر(۲).

و أکل الحبّه السوداء شفاء من کلّ داء(۳).

والحرمل(۴) - بالحاء المهمله المفتوحه والراء المهمله والمیم المفتوحه - شفاء من سبعین داء، و هو یشجّع الجبان، و یطردالشیطان(۵). والسنا(۶) - بالقصر - دواء(۷)، و کذا الحُلْبه(۸)(۹). و الریح الطیّبه تشدّ العقل، وتزید فی الباه(۱۰). والبنفسج أفضل الأدهان(۱۱).

وقراءه القرآن والسواک والصیام یذهبن النسیان، و یحدّدن الفکر(۱۲).

والدعاء فی حال السجود یزیل العلل. و مسح الید علی المسجد ثمّ مسحها علی العلّه کذلک(۱۳).

۱- الإِثْمِد - بکسرالهمزه والمیم - الکُحْل الأسود، و یقال: إنّه معرّب، قال ابن البیطار فی المنهاج: هو الکُحْل الأصفهانیّ. المصباح المنیر: ۸۴.

۲- دعائم الإسلام ۲:۱۴۶ الحدیث ۵۱۷.

۳- دعائم الاسلام ۲:۱۴۹ الحدیث ۵۳۲، مکارم الأخلاق: ۱۸۵.

۴- الحَرْمَل: الحبّ الذی یدخّن به. الصحاح ۴: ۱۶۶۸.

۵- ینظر: طبّ الأئمّه: ۶۷، مکارم الأخلاق: ۱۸۶.

۶- السنا: نبت یتداوی به. الصحاح ۶:۲۳۸۳. سنا: گیاهی است از ادویه بشکل نوعی از حریر. فرهنگ سیّاح ۲:۷۴۵.

۷- مکارم الأخلاق: ۱۸۸ .

۸- الحُلْبه: حبّ معروف. الصحاح ۱:۱۱۵. الحُلْبه: تخم شنبلیله. فرهنگ سیّاح ۱:۳۲۹.

۹- الکافی ۸:۱۹۱ الحدیث ۲۲۱ ، الوسائل ۱۷:۱۷۵ الباب ۱۳۲ من أبواب الأطعمه المباحه الحدیث ۱ .

۱۰- الکافی ۶:۵۱۰ الحدیث ۳ ، الوسائل ۱:۴۴۱ الباب ۸۸ من أبواب آداب الحمّام الحدیث ۹.

۱۱- الکافی ۶:۵۲۱ الحدیث ۱، طبّ الأئِمّه: ۹۳.

۱۲- مکارم الأخلاق: ۵۱و ۱۶۶.

۱۳- مصباح الکفعمیّ: ۱۴۸.

وعلّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليّا عليه السلام للحمّى: «اللهمّ ارحم جلدى الرقيق، وعظمى الدقيق، و أعوذ بك من فوره الحريق، يا أُمّ مِلدَم - بكسر الميم و فتح الدال - إن كنت آمنت باللّه فلا تأكلى اللحم، ولا تشربى الدم، و لا تفورى

من الفم(۱)، وانتقلى إلى من يزعم أنّ مع اللّه إلها آخر، فإنّى أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لاشريك له، وأشهد أنّ محمّدا عبده ورسوله»(۲). فقالها فعوفى من ساعته.

و قال الصادق عليه السلام: «ما فزعت إليه قطّ إلاّ وجدته [نافعا(۳)]»(۴).

و قال عليه السلام: «يمرّ يده على الوجع ويقول ثلاثا: اللّه اللّه ربّى حقّا لاأُشرك

به شيئا، اللهمّ أنت لها و لكلّ عظيمه»(۵).

و قال للأوجاع كلّها: «بسم اللّه و باللّه، كم من نعمه للّه فى عرق ساكن وغير ساكن على عبد شاكر و غير شاكر، و يأخذ لحيته باليد اليمنى عقيب الصلاه المفروضه ويقول: اللهمّ فرّج عنّى كربتى و عجّل عافيتى واكشف ضرّى ثلاث مرّات»(۶).

وروى اجتناب الدواء ما احتمل البدن الداء. و التقصير فى الطعام يصحّ البدن(۷).

و من كتم وجعا ثلاثه أيّام من الناس و شكا إلى اللّه عزّ و جلّ، عوفى(۸).

و من أخذ السكّر و الرازيانج والإهليلج استقبال الصيف ثلاثه أشهر، فى كلّ

۱- رض۲ و رض۳: فى الفم.

۲- الدعوات للراوندىّ: ۱۹۳ الحديث ۵۳۳، دعائم الإسلام ۲:۱۴۰ الحديث ۴۹۰، البحار ۹۵: ۳۱ الحديث ۱۵.

۳- أثبتناهامن المصدر.

۴- دعائم الإسلام ۲:۱۴۱ الحديث ۴۹۱. و فيه بزياده: «و كنّانعلّمه النساء والصبيان».

۵- مكارم الأخلاق: ۳۸۹.

۶- مكارم الأخلاق: ۳۹۰. بتفاوت.

۷- مكارم الأخلاق: ۳۶۲.

۸- الوسائل ۲:۶۲۸ الباب ۳ من أبواب الاحتضار الحديث۳.

شهر ثلاثه أيّام لم يمرض إلّا مرضه(۱) الموت(۲).

وروى استعمال الإهليلج الأسود فى كلّ ثلاثه أيّام، وأقلّه فى كلّ جمعه، وأقلّه فى كلّ شهر. و فى الإهليلج شفاء من سبعين داء.

والسعتر دواء أميرالمؤمنين عليه السلام(۳).

و طين قبر الحسين عليه السلام شفاء من كلّ داء(۴).

والاكتحال بالإِثمِد سراج العين. و ليكن أربعا فى اليمين(۵) و ثلاثا فى اليسار(۶) عند النوم(۷).

و تجوز المعالجه بالطبيب الكتابىّ(۸). و قدح العين(۹) عند نزول الماء(۱۰).

و دهن الليل يروّى البشره و يبيّض الوجه(۱۱).

۱- رض۲، رض۴ و مل: مرض.

۲- طبّ الأئمّه: ۵۰.

۳- الكافى ۶:۳۷۵ الحديث۱، الوسائل ۱۷:۱۷۲ الباب ۱۳۰ من أبواب الأطعمه المباحه الحديث۱.

۴- الكافى ۶:۲۶۵ الحديث۱، طبّ الأئمّه: ۵۲، الوسائل ۱۶:۴۸۷ الباب ۵۹ من أبواب الأطعمه المحرّمه الحديث۱.

۵- رض۲ ورض۳: اليمنى.

۶- رض۲: اليسرى.

۷- مكارم الأخلاق :۴۶، طبّ الأئمّه :۸۳.

۸- طبّ الأئمّه ۶۳، البحار ۶۲: ۶۵ الحديث۹.

۹- قدح العين: إخراج الماء الفاسد منها. معيار اللغه ۱:۲۵۹.

۱۰- مكارم الأخلاق :۴۶.

۱۱- الكافى ۶:۵۱۹ الحديث ۱ و ۴، مكارم الأخلاق: ۴۷.

کتاب إحیاء الموات

اشاره

کتاب إحیاء الموات

و عـامر الأـرض ملـک لأربـابه، ولو عرض له الموات، لم یصـحّ لغیرهم إحیاؤه إلّا بإذنهم، ولو لم یعرفوا، فهو للإمام. و کـذا کلّ موات من الأرض لم یجر علیه ملک، أو ملک و باد أهله، سواء کان فی بلاد الإسلام أو فی بلاد الکفر.

ونعنی بالموات ما لا ینتفع به ؛ لعطلته، إمّا لانقطاع الماء عنه، أو لاستیلائه علیه، أو استیجامه مع خلوّه عن الاختصاص.

و

یشترط فی تملّکه بالإحیاء أُمور تسعه:

أحـدها: إذن الإمـام علی الأظهر، سواء کان قریبا من العمران أم لا. و فی غیبه الإمام یکون المحیی أحقّ بها ما دام قائما بعمارتها، فإن(۱) ترکها فزالت آثاره، فلغیره إحیاؤها علی قول(۲)، و إذا حضر الإمام، فله إقراره وإزاله یده.

و ثانیها: أن یکون المحیی مسلما، فلو أحیاها الذمّیّ بإذن الإمام ففی تملّکه(۳)

۱- ح: فلو.

۲- التحریر۲: ۱۳۰.

۳- مج۱: ملکه.

نظر، من توهّم اختصاص ذلک بالمسلمین، و النظر فی الحقیقه فی صحّه إذن الإمام له فی الإحیاء للتملّک؛ إذ لو أذن لذلک(۱)، لم یکن بدّ من القول بملکه. وإلیه ذهب الشیخ نجم الدین رحمه اللّه (۲).

و

ثالثها: وجود ما یخرجها عن الموات، فالمسکن بالحائط، والسقف بخشب أو عقد، والحظیره بالحائط، ولا یشترط نصب الباب(۳) فیهما.

والزرع بعضد الأشجار والتهیئه للانتفاع و سوق الماء أو اعتیاد الغیث أو السیح.

و یحصل الإحیاء أیضابقطع المیاه الغالبه، ولا یشترط الحرث ولا الزرع ولاالغرس علی الأقرب. نعم، لو زرع أو غرس و ساق الماء أو قطعه، فهو إحیاء.

و کذا لا یشترط الحائط والمسنّاه(۴) فی الزرع. نعم، یشترط أن یبیّن(۵) الحدّ بِمِرز وشبهه.

و أمّا الغرس فالظاهر : اشتراط أحد الثلاثه مصیرا إلی العرف، ولو فعل دون ذلک واقتصر، کان تحجیرا یفید أولویّه لا ملکا، فلا یصحّ بیعه. نعم، یورث عنه، و یصحّ الصلح(۶) علیه.

ولو أهمل الإتمام، فللحاکم إلزامه بالإحیاء أو رفع(۷) یده، فلو(۸) امتنع، أذن لغیره فیها، و إن اعتذر بشاغل، أُمهل مدّه یزول عذره فیها.

فلو(۹) أحیاها أحد فی مدّه الإمهال، لم یملک، و یملک بعدها.

۱- رض۱، رض۲ و إل: کذلک.

۲- الشرائع ۳: ۲۷۱.

۳- رض۲+: والمیزاب.

۴- المسنّاه: حائط یبنی فی وجه الماء ویسمّی السدّ. المصباح المنیر: ۲۹۲.

۵- رض۳: یتبیّن.

۶- رض۳: ویصلح.

۷- رض۴: یرفع.

۸- رض۱: فإن.

۹- رض۱ و مل: ولو.

وعن الشيخ نجيب الدين ابن نما أنّ التحجير إحياء(۱). و يمكن حمله على أرض ليس فيها استيجام و لا ماء غالب، و تسقيها(۲) الغيوث غالبا، فإنّ ذلك قد يعدّ

إحياء، و خصوصا عند مَن لا يشترط الحرث، و لا الزرع والغرس؛ لأ نّهما(۳) انتفاع، و هو معلول الملك، فلا يكون سببا له، كالسكنى. و المحكّم(۴) فى هذا كلّه العرف؛ لعدم نصّ الشرع على ذلك واللغه.

ولو نصب بيت شعر أو خيمه(۵) فى المباح، فليس إحياءا، بل يفيد الأولويّه.

ورابعها: أن لا يكون مملوكا لمسلم أو معاهد، فلو سبق ملك واحد منهما، لم يصحّ الإحياء. نعم، لو تعطّلت الأرض، و جب عليه أحد الأمرين: إمّا الإذن لغيره، أو الانتفاع، فلو امتنع فللحاكم الإذن، وللمالك طسقها(۶) على المأذون. فلو(۷) تعذّر الحاكم، فالظاهر جواز الإحياء مع الامتناع من الأمرين، و عليه طسقها. والمحجّر فى حكم المملوك على ما تقرّر.

و مجرّد ثبوت يد محترمه كافٍ فى منع الغير من الإحياء و إن لم يعلم وجود سبب الملك. نعم، لو علم إثبات اليد بغير سبب مملّك ولا موجب أولويّه فلا عبره به.

و موات الشرك كموات الإسلام، فلا يملك الموات بالاستيلاء و إن ذبّ عنه الكفّار، بل و لا تحصل به الأولويّه.

۱- قال فى الشرائع ۳: ۲۷۶: و من فقهائنا الآن من يسمّى التحجير إحياءا. قال فى المسالك۲: ۲۹۲: أشار بذلك إلى شيخه الفقيه نجيب الدين ابن نما.

۲- بعض النسخ: وسقاها.

۳- رض۳: لأ نّها.

۴- رض۱ ورض۳: والحكم.

۵- رض۴: خشبه.

۶- الطسق: الوظيفه من خراج الأرض.الصحاح ۴:۱۵۱۷.

۷- مج۱ و هامش مل: ولو.

و ربّما احتمل الملك أو الأولويّه؛ تنزيلاً للاستيلاء، كالإحياء أو كالتحجير، والأقرب: المنع؛ لأنّ الاستيلاء سبب فی تملّك المباحات المنقوله أو الأرضين المعموره، والأمران منتفيان هنا(۱)، و ما لم يذبّوا عنه كموات المسلمين قطعا.

و

خامسها: أن لا يكون مشعرا للعباده، كعرفه و منی ولو كان يسيرا لا يمنع المتعبّدين؛ سدّا لباب مزاحمه الناسكين، ولتعلّق حقوق الخلق كافّه بها.

و جوّز المحقّق نجم الدين اليسير؛ لانتفاء ملك أحد، وعدم الإضرار بالحجيج(۲).

فرع:

علی قوله - رحمه اللّه -: لو عمد بعض الحاجّ لهذا المحيا، ففی جواز وقوفه به ثلاثه أوجه: المنع مطلقا؛ لأنّا بنينا علی الملك. والجواز مطلقا؛ جمعا بين الحقّين. والجواز إن اتّفق ضيق المكان والحاجه إليه.

و ربّما احتمل علی الوجهين الأخيرين(۳) جواز إحياء الجميع ؛ إذ لا ضرر علی الحجيج، وليس بشیء.

وسادسها: أن لا يكون ممّا حماه النبیّ صلّی اللّه عليه و آله أو الإمام(۴) عليه السلام لمصلحه، كنعم الصدقه والجزيه. فقد حمی رسول اللّه صلّی اللّه عليه وآله النقيع - بالنون - لخيل المهاجرين(۵). ولو حمی كلّ منهما

۱- رض۳: هاهنا.

۲- الشرائع ۳: ۲۷۴.

۳- بعض النسخ: الآخرين.

۴- رض۳ ورض۴: والإمام.

۵- الكافی ۵: ۲۷۷ الحديث ۵، التهذيب ۷: ۱۴۱ الحديث ۶۲۵، الوسائل ۱۷:۳۳۷ الباب ۹ من أبواب إحياء الموات الحديث۳. والنقيع موضع قريب من المدينه كان يستنقع فيه الماء أی يجتمع.النهايه لابن الأثير ۵:۱۰۸.

لخاصّته(۱)، جاز عندنا.

و ليس لآحاد المسلمين الحمى إلّا فى أملاكهم، فلهم منع الغير من رعى الكلاء النابت فيها.

ولو زالت المصلحه التى حمى لها الوالى(۲)، فالأقرب: جواز الإحياء.

و فى احتياج خروجه عن الحمى إلى حكم الحاكم نظر، من تبعيّه السبب و قد زال فيرجع إلى أصله من الإباحه، و من أ نّه ثبت(۳) المنع بالحكم، فلا يزول بدونه.

ولا فرق بين ما حماه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله والإمام عليه السلام ؛ لأنّ حماهما نصّ(۴)؛ إذ لايحكم الإمام بالاجتهاد عندنا.

و هل للإمام الثانى(۵) إزاله ما حماه السابق لمصلحه زائده مع بقاء المصلحه المحمى لها؟ فيه و جهان، من أ نّها تعيّنت لجهه مستحقّه، فهى كالمسجد، و من زوال الملك فى المسجد، بخلاف الحمى، فإنّه تابع للمصلحه، و قد يكون غيرها أصلح منها.

درس (۲۱۲)

وسابعها: أن لا يكون حريما لعامر.

فحريم الدار مطرح ترابها و كناستها، و مصبّ مياهها وثلوجها، و مسلك الدخول والخروج إليها و منها فى صوب الباب.

والظاهر : الاكتفاء فى الصوب بما يمكن فيه التصرّف فى حوائجه، فليس له منع المحيى عن كلّ الجهه التى فى صوب الباب و إن افتقرالأوّل فيالسلوك إلى

۱- ح و رض۴: لخاصّه، مج۲: بحاجه.

۲- رض۱ و رض۴: الولىّ.

۳- رض۳ و رض۴: يثبت.

۴- مج۲، رض۲ وح: كالنصّ.

۵- مج۲، رض۳: التالى.

ازوِرار(۱)؛ حذرا من التضيّق للمباح.

و فی التقدير هنا بنصاب الطريق نظر، من التسميه، و من توهّم اختصاص التقدير بالطريق العامّ.

و له أن يمنع مَنْ يحفر بقرب حائطه فی المباح بئرا أو نهرا يضرّان بحائطه أوداره.

و حريم القريه: مطرح القُمامه(۲)، و التراب، والرمل، و مناخ الإبل، و مرتكض الخيل، والنادی(۳)، و ملعب الصبيان، و مسيل المياه، و مرعی الماشيه، و محتطب أهلها بما جرت العاده بوصولهم إليه.

وليس لهم المنع ممّا بَعُد من المرعی والمحتطب بحيث لا يطرقونه إلّا نادرا، ولا المنع ممّا لا يضرّ بهم ممّا يطرقونه.

ولا يتقدّر حريم القريه بالصيحه من كلّ جانب.

ولا فرق بين قری المسلمين و أهل الذمّه فی ذلك.

وحريم الشرب: مطرح ترابه والمجاز علی حافّتيه.

وحريم العين: ألف ذراع فی الرخوه، و خمسمائه فی الصلبه، فليس للغير(۴) استنباط عين أُخری فی هذاالقدر. وروی هذا التقدير فی القناه لو(۵) أراد الغير إحداث قناه أُخری، فإنّه يتباعد عنها فی العرض ذينك(۶).

۱- الا زْوِرارعن الشیء: العدول عنه.الصحاح ۲:۶۷۳.

۲- القُمَامه: الكُنَاسه. المصباح المنير: ۵۱۶.

۳- النديّ علی فعيل: مجلس القوم و متحدّثهم، و كذلك الندوه والنادی والمنتدی. الصحاح ۶:۲۵۰۵.

۴- رض ۱: وليس لغيره.

۵- ح و إل: ولو.

۶- الكافی ۵:۲۹۶ الحديث ۸، التهذيب ۷:۱۴۵ الحديث ۶۴۳، الوسائل ۱۷: ۳۳۹ الباب ۱۱ من أبواب إحياء الموات الحديث ۵.

و حریم بئر المَعطِن - بکسر الطاء - : أربعون ذراعا وهی(۱) ما یسقی منها(۲) الإبل وشبهها.

وبئر الناضح للزرع: ستّون ذراعا.

وقال ابن الجنید: روی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أ نّه قال: «حریم بئر(۳) الجاهلیّه : خمسون ذراعا، و الإسلامیّه : خمسه وعشرون ذراعا»(۴).

وفی صحیح حمّاد بن عثمان عن الصادق علیه السلام فی العادیّه(۵): «أربعون ذراعا»(۶). و فی روایه: «خمسون ذراعا إلاّ أن یکون إلی عطن أو إلی الطریق... فخمسه وعشرون»(۷).

وقال ابن الجنید: حریم بئر الناضح : قدر عمقها ممرّا للناضح، و حمل الروایه بالستّین(۸) علی أنّ عمق البئر ذلک، وهذا الحریم مستحقّ، سواء کانت البئر والعین مختصّه، أو مشترکه بین المسلمین(۹).

وروی الصدوق أنّ حریم المسجد : أربعون ذراعا من کلّ ناحیه(۱۰) و حریم

۱- مل: وهو.

۲- رض۴: منه.

۳- رض۲، رض۳، رض۴ و مج۱: البئر.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۴.

۵- عاد: اسم رجل من العرب الأُولی و به سمّیت القبیله قوم هود، و یقال للملک القدیم: عادیّ کأ نّه نسبه إلیه لتقدّمه، و بئر عادیّه کذلک. المصباح المنیر: ۴۳۶.

۶- الکافی ۵:۲۹۵ الحدیث ۵، التهذیب ۷: ۱۴۵ الحدیث۶۴۵، الوسائل ۱۷:۳۳۸ الباب ۱۱ من أبواب إحیاء الموات الحدیث۱.

۷- الکافی ۵: ۲۹۵ ذیل الحدیث ۵، التهذیب ۷: ۱۴۶ الحدیث ۶۴۶، الوسائل ۱۷: ۳۳۸ الباب ۱۱ من أبواب إحیاء الموات الحدیث۲.

۸- ینظر: الوسائل ۱۷: ۳۳۹ الباب ۱۱ من أبواب إحیاء الموات الحدیث ۵.

۹- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۴.

۱۰- رض۱: جهه.

المؤمن فی الصیف : باع(۱)، و روی : عظم الذراع، و أنّ حریم النخله : طول سعفها(۲).

ولا حریم فی الأملاک؛ لتعارضها. فلکلّ أن یتصرّف فی ملکه بما جرت العاده به وإن تضرّر صاحبه، ولا ضمان(۳)، کتعمیق أساس حائطه و بئره و بالوعته، واتّخاذ منزله دکّان حدّاد، أو صفّار، أو قصّار، أو دبّاغ.

وحریم الطریق فی المباح : سبع أذرع؛ لروایتی مسمع(۴) و السکونیّ(۵)، والقول بالخمس(۶) ضعیف.

فروع:

الأوّل: لوجعل المحیون الطریق أقلّ من سبع، فللإمام إلزامهم بالسبع، والملزم إنّما هو المحیی ثانیا فی مقابله الأوّل، ولو تساوقا، أُلزما.

ولو زادوها علی السبع واستطرقت فهل یجوز للغیر أن یحدث فی الزائد حدثا من بناء و غرس(۷)؟ الظاهر : ذلک؛ لأنّ حریم الطریق باق.

الثانی: لافرق بین الطریق العامّ أو ما یختصّ به أهل قری أو قریه فی ذلک. نعم، لو انحصر أهل الطریق فاتّفقوا علی اختصاره أو تغییره، أمکن الجواز، والوجه:

۱- الباع: هو مسافه مابین الکفّین إذا بسطتهما یمینا و شمالاً. المصباح المنیر: ۶۶.

۲- الفقیه ۳:۵۸ الحدیث ۲۰۲ - ۲۰۴.

۳- بعض النسخ: فلاضمان.

۴- الکافی ۵: ۲۹۵ الحدیث ۲، التهذیب ۷:۱۴۴ الحدیث ۶۴۲، الوسائل ۱۷:۳۳۹ الباب ۱۱ من أبواب إحیاءالموات الحدیث ۶.

۵- الکافی ۵: ۲۹۶ الحدیث ۸، التهذیب ۷:۱۴۵ الحدیث ۶۴۳، الوسائل ۱۷: ۳۳۹ الباب ۱۱ من أبواب إحیاء الموات الحدیث۵.

۶- هو ظاهر قول المحقّق فی الشرائع ۳:۲۷۲، و العلّامه فی القواعد ۱:۲۲۰، و نسبه فخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۲:۲۳۲ إلی کثیر من الأصحاب.

۷- رض۱ و رض۲: أو غرس.

المنع؛ لأ نّه لا ينفكّ من(۱) مرور غيرهم عليه ولو نادرا.

الثالث: لا تزول حرمه(۲) الطريق باستيجامها و انقطاع المرور عليها؛ لأ نّه يتوقّع عوده. نعم، لو استطرق(۳) المارّه غيرها و أدّى ذلك إلى الإعراض عنها بالكلّيّه، أمكن جواز إحياء الأُولى و خصوصا إذا كانت الثانيه أخصر أو أسهل(۴).

و

ثامنها: أن لا يكون الموات مقطعا من النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أو الإمام عليه السلام، كما أقطع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بلال بن الحارث العقيق(۵) (۶).وأقطع الزبير حُضر فرسه - بضمّ الحاء - و هو عَدْوه، فأجراه حتّى قام، فرمى بسوطه، فقال: «أعطوه من حيث وقع السوط»(۷). وأقطع الدُور(۸). وأقطع وائل بن حُجر أرضا بحضرموت(۹) وهذا الإقطاع غير ملك(۱۰)، بل هو كالتحجير فى إفاده الاختصاص.

و

تاسعها: قصد التملّك، فلو فعل أسباب الملك بقصد غير(۱۱) التملّك، فالظاهر : أ نّه لايملك، وكذا لو خلا عن قصد.

و كذا سائر المباحات، كالاصطياد، والاحتطاب، والاحتشاش، فلو اتّبع(۱۲)

۱- ح:عن.

۲- إل، ح و رض۲: لايزول حريم، مج۲: لايزول حرم، مج ۱ و رض۳: لايزول حرمه.

۳- رض۴: استطرقت.

۴- ح و رض۲: و أسهل.

۵- قال فى اللمعه الدمشقيّه ۷:۱۵۹: هو وادٍ بظاهر المدينه، واستمرّ تحت يده إلى و لايه عمر.

۶- سنن أبى داود ۳:۱۷۳ الحديث ۳۰۶۱ - ۳۰۶۳، سنن البيهقىّ ۶: ۱۴۹، نيل الأوطار ۶:۵۴ الحديث ۱.

۷- سنن أبى داود ۳:۱۷۷ الحديث ۳۰۷۲، سنن البيهقىّ ۶:۱۴۴، نيل الأوطار ۶:۵۶ الحديث ۱.

۸- سنن البيهقىّ ۶:۱۴۵، نيل الأوطار ۶:۵۹.

۹- سنن أبى داود ۳:۱۷۳ الحديث ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، سنن البيهقىّ ۶:۱۴۴.

۱۰- رض۲ وح: مملّك.

۱۱- ح: بغير.

۱۲- رض۴: أتبع.

ظبيا يمتحن قوّته، فأثبت يده عليه لا بقصد التملّك، لم يملك، وإن اكتفينا بإثبات اليد، ملك.

و ربّما فرق بين فعل لا ـ تردّد فيه، كبناء الجدران فى الزَربيه(۱)، و التسقيف مع البناء فى البيت، و بين فعل محتمل، كإصلاح الأرض للزراعه، فإنّه محتمل لغير ذلك، كالنزول عليها، وإجراء الخيل فيها، فتعتبر فيه النيّه، بخلاف غير المحتمل.

و يكون وزان ذينك كوزان صريح اللفظ وكنايته. و يضعّف بأنّ الاحتمال لايندفع، و نمنع(۲) استغناء الصريح عن النيّه.

تتمّه:

روى أ نّه إذا كان بيده أرض تلقّاها عن أبيه وجدّه، و يعلم أ نّها للغير ولا يعرفه، أ نّه يبيع(۳) تصرّفه فيها(۴).

وحملها ابن إدريس على غير المغصوبه، فتكون كاللقطه، فيملك التصرّف فيها بعد التعريف(۵).

و قال بعضهم: تحمل على أ نّها كانت مع أبيه و جدّه مستأجره أو مستعاره، وقد أُحدث فيها بناء وغرس(۶)، فيباع البناء والغرس؛ لأ نّه من(۷) آثار التصرّف، فيطلق عليه الاسم(۸). والشيخ فى النهايه على الروايه(۹).

۱- رض۱، رض۴ و مل: القريه. والزرب والزَربيه: حظيره للغنم من خشب. الصحاح ۱:۱۴۲.

۲- رض۳ و مل: يمنع.

۳- رض۱، مج۱ و ح: يتبع.

۴- التهذيب ۷: ۱۳۰ الحديث ۵۷۱، الوسائل ۱۲:۲۵۰ الباب ۱ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث۵.

۵- السرائر: ۲۴۸.

۶- رض۱: بناءا و غرسا، رض۴: بناءا أو غرسها.

۷- مج۲، مل و ح: فى.

۸- المختلف: ۴۷۵.

۹- النهايه: ۴۲۳.

کتاب المشترکات

اشاره

كتاب المشتركات

و

هى ثلاثه: المياه، والمعادن، و المنافع

أمّا الماء(۱) فأصله الإباحه، ويملك بالإحراز فى إناء أو حوض و(۲) شبهه، وباستنباط بئر أو عين، أو إجراء نهر من المباح على الأقوى.

ولو كانوا جماعه، ملكوه على نسبه عملهم لا على نسبه خرجهم، إلّا أن يكون تابعا للعمل.

و يجوز الوضوء والغسل و تطهير(۳) الثوب منه ؛ عملاً بشاهد الحال، إلّا مع النهى.

و لا تجوز الطهاره من المحرز فى الإناء، و ممّا يُظنّ الكراهيه فيه.

ولو لم ينته الحفر فى العين أو النهر إلى الماء، فهو تحجير.

ولو ضاق ماء النهر المملوك عن أربابه، قسّم بينهم، إمّا بالمهاياه أو بالإجراء(۴)،

۱- رض۴: المياه.

۲- إل: أو.

۳- رض۱ ورض۳: تطهّر.

۴- بعض النسخ: بالأجزاء.

فتوضع صخره مستویه، أو خشبه صلبه مستویه فی مکان مستوٍ، و یجعل فیها ثُقَب مستویه علی سهامهم.

ولیس لأحدهم عمل جسر ولا قنطره إلّا بإذن الباقین إذا کان الحریم مشترکا.

ولو اختصّ أحدهم بالحریم من الجانبین، و کان الجسر غیر ضارّ بالنهر ولا بأهله، لم یمنع منهما. ولو کان النهر حائلاً بینهم وبین عدوّهم، فلهم المنع.

ولا یشترط فی ملک النهر و مائه المنتزع(۱) من المباح وجود ما یصلح لسدّه وفتحه، خلافا لابن الجنید(۲).

و یقسّم سیل الوادی المباح، والعین المباحه علی الضیاع، فإن ضاق عن ذلک وتشاحّوا، بدئ بمَن أحیا أوّلاً، فإن جهل فمَن یلی فُوَّهته(۳) - بضمّ الفاء و تشدید الواو - فللزرع إلی الشِّراک(۴)، و للشجر إلی القدم، و للنخل إلی الساق، ثمّ یرسل إلی المحیی ثانیا، أو إلی(۵) الذی یلی الفُوَّهه مع جهل السابق.

ولو لم یفضل عن صاحب النوبه شیء، فلا شیء للآخر. بذلک قضی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی سیل وادی مهزور- بالزای أوّلاً ثمّ الراء - و هو بالمدینه

الشریفه(۶).

ولو تساوی(۷) اثنان فصاعدا فی القرب، قسّم بینهم(۸)، فإن ضاق عن ذلک،

تهایوا، فإن تعاسروا، أُقرع بینهم، فإن کان الماء لا یفضل عن أحدهم، سقی الخارج

۱- رض۳ ورض۴: المتبرّع.

۲- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۴.

۳- فُوَّهه النهر - بضمّ الفاء و تشدید الواو مفتوحهً - : فمه وهو أعلاه. المصباح المنیر: ۴۸۴.

۴- شِراک النعل: سیرها الذی علی ظهر القدم.المصباح المنیر: ۳۱۱ .

۵- لاتوجد فی رض۲ و رض۳.

۶- الکافی ۵:۲۷۸ الحدیث ۳، الفقیه ۳:۵۶ الحدیث ۱۹۴، التهذیب ۷:۱۴۰ الحدیث ۶۱۹، ۶۲۰، الوسائل ۱۷:۳۳۴ الباب ۸ من أبواب إحیاء الموات.

۷- ح و رض۲: تساویا.

۸- بعض النسخ: بینهما.

بالقرعه بنسبه نصيبه منه.

ولو تفاوتت أرضوهم(۱)، قسّم بينهم بحسبها.

ولو احتاج النهر المملوك إلى حفر أو سدّ بَثْق(۲)، فعلى الملاّك بنسبه الملك، فيشترك الجميع فى الخرج إلى أن ينتهى إلى الأوّل، ثمّ لا يشاركهم، و كذا الثانى و ما

بعده. أمّا مفيضه لو احتاج إلى إصلاحه(۳) فعلى الجميع.

و يجوز بيع الماء المملوك و إن فضل عن حاجه صاحبه، و لكنّه يكره ؛ وفاقا للقاضى(۴) والفاضلين(۵).

وقال الشيخ فى المبسوط(۶) و الخلاف فى ماء البئر: إن فضل عنه شىء، وجب بذله لشرب(۷) السابله والماشيه لا لسقى الزرع(۸). و هو قول ابن الجنيد(۹)؛ لقوله عليه السلام: الناس شركاء فى ثلاث(۱۰): الماء، والنار، والكلاء(۱۱). ونهيه عن بيع الماء فى خبر جابر(۱۲). و يحمل على الكراهيه، فيباع كيلاً و وزنا و مشاهدهً إذا كان محصورا.

۱- ح و رض۲ : أُروضهم.

۲- البَثْق: كسرك شطّ النهر لينشقّ الماء، واسم ذلك الموضع البَثْق والبِثْق. لسان العرب ۱۳:۱۰.

۳- مج۱ و رض۴: إصلاح، رض۲: الإصلاح.

۴- المهذّب ۲:۳۸.

۵- ينظر: قول المحقّق فى الشرائع ۳:۲۷۹، و قول العلاّمه فى التحرير ۲:۱۳۴.

۶- المبسوط ۳:۲۸۱.

۷- إل و مج۲: لتشرب.

۸- الخلاف ۵:۲ مسأله ۱۳-.

۹- نقله عنه فى المختلف ۲:۴۷۳.

۱۰- رض۱ و رض۲: ثلاثه.

۱۱- مستدرک الوسائل ۳:۱۵۰. و بهذاالمضمون ينظر: الفقيه ۳:۱۵۰ الحديث ۶۶۲، التهذيب ۷:۱۴۶ الحديث ۶۴۸، الوسائل ۱۷:۳۳۱ الباب ۵ من أبواب إحياء الموات الحديث۱.

۱۲- صحيح مسلم ۳:۱۱۹۷ الحديث ۱۵۶۵، سنن البيهقىّ ۶:۱۵. و من طريق الخاصّه ينظر: مستدرک الوسائل ۳:۱۵۰ الباب ۴ من أبواب إحياء الموات الحديث۲.

أمّا ماء البئر والعين فلا، إلّا أن يريد به(۱) على الدوام، فالأقرب: الصحّه، سواء

كان منفردا أو تابعا للأرض.

ولو حفر بئرا لا- للتملّك(۲) فهو أولى بها مدّه بقائه عليها، فإذا تركها، حلّ لغيره الانتفاع بمائها. فلو عاد الأوّل بعد الإعراض فالأقرب: أ نّه يساوى غيره.

ومياه العيون فى المباح والآبار المباحه، و الغيوث، والأنهار الكبار، كالفرات ودجله والنيل، الناس فيها شَرَع(۳).

درس (۲۱۳)

المعادن الظاهره، و هى التى لا يحتاج(۴) تحصيلها إلى طلب، كالياقوت والبرام

والقير والنفط والملح و الكبريت والمومياء و أحجار الرحى و طين الغسل، مَنْ سبق إليها فهو أولى ولو أخذ زياده عمّا يحتاج إليه. ولو سبق اثنان أو جماعه و تعذّرت القسمه، أُقرع.

ولا يملكها أحد بالإحياء، و لا يصير أولى بالتحجير، و لا بإقطاع السلطان.

والمعادن الباطنه، كالذهب و الفضّه، تُملك بالإحياء، وهو بلوغ نيلها، و ما دونه تحجير. و يجوز إقطاعها فيختصّ بها. و قيل: ينبغى الاقتصار فى الإقطاع على مايقدر المقطع على عمله(۵).

ولو أهملها المحجّر، كلّف أحد الأمرين، إمّا الإتمام، أو التخليه.

ولو أحيا أرضا مواتا فظهر فيها معدن، ملكه و إن كان من المعادن الظاهره، إلّا أن يكون ظهوره سابقا على إحيائه.

۱- ح: أن يزيد به، رض۱: إذا زيد.

۲- ح: للتمليك.

۳- والناس فى هذا الأمر شَرَع - بفتحتين و تسكّن الراء للتخفيف - : أى سواء. المصباح المنير: ۳۱۰.

۴- رض۲ +: فى.

۵- التحرير ۲:۱۳۲.

ولو كان إلى جانب المملحه أرض موات فاحتفر فيها بئرا و ساق الماء إليه، ملكه(۱).

ومن ملك معدنا ملك حريمه، و هو منتهى عروقه عاده، و مطرح ترابه، وطريقه. ويصحّ الاستئجار على حفر ترابه و الجعاله عليه. و تصحّ الجعاله على تتبّع العروق لا الإجاره؛ للجهاله.

ولو قال: اعمل ولك نصف حاصله، لم يصحّ إجاره، قيل: ولا جعاله، بل له أُجره المثل(۲). و يحتمل الصحّه فى الجعاله ؛ بناءا على أنّ الجهاله التى لا تمنع من التسليم للعوض غير مانعه من الصحّه.

ولو قال: اعمل و ما أخرجته فهو لك، قال الشيخ: لا يصحّ؛ لأ نّها هبه لمجهول، فالمخرج للمالك، ولا أُجره للعامل؛ لأ نّه عمل لنفسه(۳). و يشكل مع جهاله العامل بالحكم.

وقيل: يكون ذلك إباحه للإخراج والتملّك، وأنّ للمالك الرجوع فى العين مع بقائها(۴).

ولو قال: اعمل لنفسك فيه(۵) شهرا و عليك ألف، فالأشبه : البطلان؛ للجهاله.

وبعض علمائنا يخصّ(۶) المعادن بالإمام عليه السلام، سواء كانت ظاهره أو باطنه،فتتوقّف الإصابه منها(۷) على إذنه مع حضوره لامع غيبته(۸).

۱- كذا فى النسخ، ولعلّ الأنسب: إليها، ملكها.

۲- القواعد ۱:۲۲۲.

۳- المبسوط ۳:۲۷۹.

۴- التحرير ۲:۱۳۲.

۵- رض۱، مل، إل، مج۲ ورض۲: فيه بنفسك، ح: فيه لنفسك.

۶- ح: يخصّص.

۷- رض۲: فيها.

۸- منهم: المفيد فى المقنعه: ۴۵، وسلّار فى المراسم: ۱۴۰، وفى الجواهر ۳۸:۱۰۸: بل حكى عن الكلينىّ و شيخه علىّ بن إبراهيم، وعن الشيخ أيضا.

و قيل باختصاصه فى الأرض المملوكه له(۱). والأوّل يوافق فَتواهم بأنّ موات

الأرض للإمام، فإنّه يلزم من ملكها(۲) ملك ما فيها.

والمتأخّرون على أنّ المعادن للناس شرع(۳)، إمّا لأصاله الإباحه، و إمّا لطعنهم

فى أنّ الموات للإمام، و إمّا لاعترا فهم به، و تخصيص(۴) المعادن بالخروج عن ملكه، و الكلّ ضعيف.

درس (۲۱۴)

فى المنافع

و هى المساجد، و المشاهد، والمدارس، و الرُّبُط، والطرق، و مقاعد الأسواق.

فمن سبق إلى مكان من المسجد أو المشهد فهو أولى به، فإذا فارقه(۵)، بطل حقّه، إلاّ أن يكون رحله باقيا. ولا فرق بين قيامه لحاجه أو غيرها.

ولو توافى اثنان و تعذّر اجتماعهما، أُقرِع. ويتساوى المعتاد لبقعه معيّنه و غيره و إن كان اعتياد جلوسه لدرس أو تدريس.

فرع:

لو رعف المصلّى فى أثناء صلاته أو أحدث ففارق، ففى أولويّته بعوده إذا كان للإتمام نظر، من أ نّها صلاه واحده فلا يمنع من إتمامها، و من تبعيّه الحقّ للاستقرار.

۱- التحرير ۲:۱۳۲.

۲- رض۳: تملّكها.

۳- منهم: المحقّق فى الشرائع ۳:۲۷۸، والعلاّمه فى التحرير ۲:۱۳۱ والقواعد ۱:۲۲۲، وولده فى إيضاح الفوائد ۲:۲۳۸، والمحقّق الكركىّ فى جامع المقاصد ۷:۴۷. وبه قال بعض القدماء أيضا، ينظر: المبسوط ۳:۲۷۴.

۴- رض۱: يخصّص، رض۲: تخصّص.

۵- مل، رض۲ و مج۲: فارق.

والأوّل : أقرب، إلّا أن يجد مكانا مساويا للأوّل أو أولى منه. أمّا لو فعل المنافى للإتمام، فهو و غيره سواء، إلّا مع بقاء رحله.

وأمّا المدارس والرُّبُط فالسابق إلى بيت منها لا يُزعج(۱) بإخراج، ولا مزاحمه شريك و إن طالت المدّه، إلّا أن يشترط(۲) الواقف أمدا، فيخرج عند انتهائه.

ويحتمل فى المدرسه ودار القرآن الإزعاج إذا تمّ غرضه من ذلك. و يقوّى الاحتمال إذا ترك التشاغل بالعلم والقرآن و إن لم يشترطهماالواقف؛ لأنّ موضوع المدرسه ذلك. أمّا(۳)الرباط فلا غرض فيه، فيستتمّ(۴) فيجوز الدوام فيه.

ولو فارق ساكن المدرسه والرباط ففيه أوجه(۵): زوال حقّه، كالمسجد. و بقاؤه مطلقا؛ لأنّه باستيلائه جرى مجرى المالك، وبقاؤه إن قصرت المدّه دون ما إذا طالت؛ لئلّا يضرّ بالمستحقّين، و بقاؤه إن خرج لضروره، كطلب مأربه(۶) مهمّه وإن طالت المدّه، وبقاؤه إن بقى رحله أو خادمه. والأقرب: تفويض ذلك إلى ما يراه الناظر صلاحا.

و أمّا الطرق: ففائدتها فى الأصل الاستطراق، ولا يمنع من الوقوف فيها إذا لم يضرّ بالمارّه، وكذا القعود.

ولو كان للبيع والشراء فليس للمارّ أن يخصّ بالممرّ موضع الجلوس إذا كان له عنه مندوحه؛ لثبوت الاشتراك بين المارّ و القاعد.

فإن(۷) فارق و رحله باقٍ فهو أحقّ به، و إلّا فلا و إن تضرّر بتفريق معامليه، قاله

۱- أزعجته عن موضعه إزعاجا: أزلته عنه.المصباح المنير: ۲۵۲.

۲- أكثرالنسخ: يشرط.

۳- إل، رض۱ و ح: وأمّا.

۴- مل: فيستمرّ، رض۳: و يستتمّ.

۵- مل و رض۲ + : الأوّل.

۶- المأربه - بفتح الراء وضمّها- : الحاجه. المصباح المنير: ۱۱.

۷- رض۱: فإذا.

جماعه(۱).

و یحتمل بقاء حقّه؛ لأنّ أظهر المقاصد أن یعرف مکانه لیقصده المعاملون. نعم، لو طالت المفارقه زال حقّه؛ لأنّ الإضرار استند إلیه.

و له أن یظلّل علی نفسه بما لا یضرّ بالمارّه(۲)، و لیس له تسقیف المکان، و لا بناء دکّه ولا غیرها فیه. و کذا الحکم فی مقاعد الأسواق المباحه.

وروی الصدوق عن علیّ علیه السلام: «سوق المسلمین کمسجدهم،فمن سبق إلی مکان فهو أحقّ به إلی اللّیل»(۳). و هذا حسن.

ولیس للإمام إقطاعها، ولا یتوقّف الانتفاع بها علی إذنه.

۱- منهم: المحقّق فی الشرائع ۳: ۲۷۷، والعلاّمه فی التحریر ۲:۱۳۴، والقواعد ۱:۲۲۱، وفخر المحقّقین فی إیضاح الفوائد ۲:۲۳۶.

۲- إل، مج۲ و ح: بالطارق.

۳- الفقیه ۳:۱۲۴ الحدیث ۵۴۰.

کتاب اللقطه

اشاره

کتاب اللقطه

اللقیط : کلّ صبیّ أو صبیّه، أو مجنون ضائع لا کافل له، و یسمّی ملقوطا ومنبوذا. واختلاف اسمیه باعتبار حالیه، فإنّه ینبذ أوّلاً ویلتقط(۱) أخیرا. فلا یلتقط البالغ العاقل.

و فی التقاط المیّز قول بالمنع(۲)؛ لامتناعه عن الضیاع(۳). و الأقرب: الجواز؛ لعدم استقلاله بمصالحه.

ولو کان له أب وإن علا، أو أُمّ و إن تصاعدت، أو ملتقط سابق، أُجبر علی أخذه.

ولو التقطاه دفعه، أُقرع، والتشریک بینهما فی الحضانه بعید؛ لأنّهما إن کلّفا الاجتماع، تعسّر، و إن تهایئا، قطعا أُلفه الطفل، فیشقّ علیه. نعم، یجوز ترک أحدهما

للآخر، فیجب علی الآخر الاستبداد به.

و إنّما تتحقّق القرعه مع تساویهما فی الصلاحیه فیرجّح المسلم علی الکافر ولو

۱- رض۳: ثمّ یلتقط.

۲- هو ظاهر الشیخ فی المبسوط ۳:۳۲۸.

۳- رض۴: من الضیاع.

كان الملقوط محكوما بكفره فى احتمال، والحرّ على العبد، والعدل على الفاسق على الأقوى.

ويشكل ترجيح الموسر على المعسر، والبلدىّ على القروىّ، والقروىّ على البدوىّ، والقارّ على المسافر، وظاهر(۱) العداله على المستور، والأعدل على

الأنقص نظرا إلى مصلحه اللقيط فى إيثار الأكمل.

نعم، لا يقدّم الغنىّ على المتوسّط ؛ إذ لا ضبط لمراتب اليسار، و لا المرأه على الرجل، ولا من تخيّره اللقيط وإن كان مميّزا.

ولو علم كون اللقيط مملوكا، وجب دفعه إلى مولاه و إن كان كبيرا، فإن تلف فى يده أو أبق بغير(۲) تفريط، فلا ضمان فى الصغير والمجنون. قيل: ولا فى الكبير؛ لأنّه مال يخشى تلفه، فالملتقط حافظ له على مالكه(۳)، و هو مبنىّ على جواز التقاط الكبير، و منعه الشيخ. و منع أيضا من أخذ المراهق؛ لأنّهما كالضالّه الممتنعه(۴). وينفق على اللقيط(۵) من ماله وهو ما يوجد معه، أو

فى دار هو فيها، أو على دابّه يركبها، أو فى مهده، أو تابوته، أو يوقف على اللقطاء، أو يوصى لهم به، أو يوهب، ويقبله الحاكم.

ولا يقضى بما قاربه ممّا لايَدَ له عليه، و لا هو بحكم يده، إلّا أن تكون هناك أماره قويّه، كالكتابه عليه، فإنّ العمل بها قوىّ.

و يجب فى الإنفاق من ماله إذن الحاكم، إلّا أن يتعذّر.

ولو لم يكن له مال، أُنفق عليه من بيت المال، فإن لم يكن، وجب على المسلمين الإنفاق عليه، إمّا من الزكاه الواجبه، أو من غيرها، وهو فرض كفايه على

۱- رض۱، رض۲، رض۳ ورض۴: والظاهر.

۲- مل، رض۱، مج۱ و مج۲: من غير.

۳- هو قول المحقّق فى الشرائع ۳:۲۸۳، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۲۳.

۴- المبسوط ۳:۳۲۸.

۵- مج۱ ور ض۳: الملتقط.

الأقرب، و توقّف المحقّق هنا(۱) ضعيف.

فإن تعذّر، أنفق الملتقط و رجع مع نيّ-ته. و منع ابن إدريس من الرجوع؛ لتبرّعه(۲)، و هو بعيد؛ لوجوبه.

ولو كان اللقيط عبدا و تعذّر استيفاء النفقه، بيع فيها. و لا يجوز بيعه لغير ذلك إلّا مع المصلحه، فيبيعه الحاكم.

فلو اعترف السيّد بعتقه قبل البيع، قيل: لا يقبل؛ لأ نّه إقرار فى حقّ غيره(۳). وفى المبسوط: يقبل لأصاله صحّه إخبار المسلم، ولأ نّه غير متّهم؛ لأنّه(۴) يقول: لاأُريد الثمن(۵). و حينئذٍ ليس له المطالبه بثمنه على التقديرين، إلّا أن ينكر العتق بعد ذلك.

ولو ادّعى رقّه، فصدّق اللقيط المدّعى، فالأقرب: القبول، إذا كان أهلاً للتصديق.

و لا يملك اللقيط بالتعريف و إن كان صغيرا.

و يشترط فى الملتقط البلوغ، والعقل، والحرّيّه، والإسلام.

فلو(۶) التقط الصبىّ، أو المجنون فلا حكم له. ولو التقط العبد فكذلك؛ لعدم تفرّغه للحضانه، إلّا أن يأذن(۷) المولى، فيتعلّق به أحكام الالتقاط دون العبد.

نعم، لو خيف على الطفل التلف بالإبقاء، ولم يوجد سوى العبد، وجب عليه التقاطه و إن لم يأذن المولى. والمكاتب، والمبّعض كالقنّ؛ لاشتغاله بالتكسّب(۸).

۱- الشرائع ۳:۲۸۴.

۲- السرائر: ۱۸۰.

۳- التحرير ۲:۱۲۳.

۴- مج۲، رض۳، مل وح: إذ، مكان: لأنّه.

۵- المبسوط ۳:۳۲۸.

۶- مل، إل، رض۲، رض۳، رض۴ و مج۲: ولو.

۷- رض۴ و مل: أن يكون بإذن، مكان: أن يأذن.

۸- مج۱، رض۳ و رض۴: بالكسب.

وأمّا الإسلام فهو شرط فی التقاط المحکوم بإسلامه، کلقیط دار الإسلام،أو دار الحرب وفیها مسلم، فینتزع(۱) من ید الکافر لو التقطه فیهما؛ حفظا لدینه، و منعا من سبیل الکافر علیه. و کلام المحقّق(۲) مشعر بالتوقّف فی ذلک، و وجهه: أنّ الغرض الأهمّ حضانته و تربیته، و قد یحصل من الکافر.

و فی اعتبار عدالته قولان: من أنّ الإسلام مظنّه الأمانه، و من بُعد الفاسق عنها، فربّما ادّعی رقّه. والأوّل : أقرب. و أولی منه بالجواز المستور الذی لا یعرف بعداله

ولا فسق.

ولو رأی القاضی مراقبته لیعرف أمانته، فله ذلک، بحیث لا یخالطه الرقیب ولا یداخله فیؤذیه.

وفی اشتراط کونه حضریّا قارّا قول(۳)؛ حفظا لنسبه من الضیاع، فینتزع من البدویّ و مریدالسفر به علی هذا. و یضعّف انتزاعه من مریدالسفر إذا کان عدلاً.

ولو لم یوجد غیرهما، لم ینتزع قطعا. و کذا لو کان الموجود کواحد منهما.

و فی اشتراط رشده نظر، من أنّ السفه لم یسلبه الأمانه، و من أ نّه إذا لم یأتمنه الشرع علی ماله فعلی الطفل و ماله أولی بالمنع، وهو الأقرب؛ لأنّ الالتقاط ائتمان(۴) شرعیّ، والشرع لم یأتمنه.

و لا یشترط فی الملتقط الغنی، فیقرّ فی ید الفقیر؛ إذ نفقته لیست علیه.

و یجب الالتقاط علی الأصحّ؛ لأ نّه تعاون و دفع ضرر. و قال المحقّق : یستحبّ(۵)؛ تمسّکا بالأصل، و حمل الآیه علی الندب(۶). و هو بعید إذا خیف

۱- رض۲ ورض۳: فینزع.

۲- الشرائع ۳:۲۸۴.

۳- والقائل الشیخ فی المبسوط ۳:۳۴۱ .

۴- رض۱: استئمان.

۵- الشرائع ۳:۲۸۵.

۶- المائده ۵:۲.

علیه التلف.

و وجوبه فرض کفایه، فلو ترکه أهل ذلک البلد، لحقهم أجمع الإثم.

و یستحبّ الإشهاد عند أخذه، و یتأکّد فی جانب الفاسق، و خصوصا المعسر؛ دفعا لادّعاء رقّه.

درس (۲۱۵)

فی أحکام اللقیط

و

فیه مسائل:

الأُولی: تجب حضانته بالمعروف، و هو القیام بتعهّده علی وجه المصلحه بنفسه، أو بزوجته، أو غیرهما.

و الأولی: ترک إخراجه من البلد إلی القری و من القریه إلی البادیه؛ لضیق المعیشه فی تینک بالإضافه إلی ما فوقها. ولأنّه أحفظ لنسبه، و أیسر لمداواته(۱).

الثانیه: لو احتاج الملتقط إلی الاستعانه بالمسلمین فی الإنفاق علیه، رفع أمره إلی الحاکم؛ لیعیّن مَن یراه؛ إذ التوزیع غیر ممکن، و القرعه إنّما تکون فی المنحصر.

ولا رجوع لمن تعیّن علیه الإنفاق؛ لأنّه یؤدّی فرضا، و ربّما احتمل ذلک؛ جمعا بین صلاحه فی الحال و حفظ مال الغیر فی المآل. وقد أومأ إلیه الشیخ فی المبسوط(۲). و یتّجه علی قول المحقّق بالاستحباب: الرجوع. و یؤیّده أنّ مطعم الغیر فی المخمصه یرجع علیه إذا أیسر.

ولو قلنا بالرجوع فمحلّه بیت المال أو مال المنفق علیه أیّهما سبق أخذ منه.

الثالثه: لو تنازع اللقیط والملتقط بعد بلوغه فی الإنفاق، حلف الملتقط فی

أصله و قدر المعروف.

۱- رض۳، رض۴، إل و مل: لمداراته.

۲- المبسوط ۳:۳۳۸.

ولو تنازعا فی تسلیم ماله، حلف اللقیط مع عدم البیّنه. ولو تنازعا فی تلفه، حلف الملتقط. وکذا فی التفریط والتعدّی.

الرابعه: حکم اللقیط فی الإسلام تابع للدار کما مرّ(۱). فلو بلغ و أعرب عن نفسه بالکفر، لم یحکم بردّته علی الأقرب؛ لضعف تبعیّه الدار، بخلاف من تبع أبویه أو أحدهما فی الإسلام ثمّ أعرب(۲) بالکفر بعد بلوغه فإنّه مرتدّ، سواء انخلق حال الإسلام أو تجدّد إسلام أحدهما بعد علوقه.

و ربّما فرّق بینه و بین الأوّل بأنّه جزء من المسلم فی الأوّل فیکون مسلما، فبالکفر یصیر مرتدّا، بخلاف الثانی، فإنّه إنّما حکم بإسلامه تبعا، و الاستقلال أقوی

من التبع؛ لأ نّه انخلق من ماء کافر، فإذا أعرب بالکفر لا یکون مرتدّا، ولهذا افترقا

فی قبول التوبه و عدمها.

والذی رواه الصدوق عن علیّ علیه السلام:«إذا أسلم الأب جرّ الولد إلی الإسلام، فمن أدرک من ولده دعی إلی الإسلام فإن أبی قتل»(۳). وهذا نصّ فی الباب.

الخامسه: المراد بدار الإسلام ما ینفذ فیه حکم الإسلام، فلا یکون بها کافر إلّا معاهدا، فلقیطها حرّ مسلم.

و حکم دار الکفر التی ینفذ فیها أحکام الإسلام کذلک، إذا کان فیها مسلم ولو واحدا(۴).

أمّا دار کانت للمسلمین فاستولی علیها الکفّار، فإن علم فیها مسلم فهی کدار الإسلام و إلّا فلا. و تجویز کون المسلم فیها مخفیا نفسه غیر کافٍ فی إسلام اللقیط.

۱- یراجع: ص ۹۴.

۲- ح، رض۳، إل، مج۲، رض۱ و رض۲: اعترف.

۳- الفقیه ۳:۹۲ الحدیث ۳۴۳، الوسائل ۱۸:۵۴۹ الباب ۳ من أبواب حدّ المرتدّ الحدیث ۷.

۴- کثیر من النسخ: واحد.

وأمّا دار الكفر فهی ما ينفذ فيها أحكام الكفّار، فلا يسكن فيها مسلم إلّامسالما، و لقيطها محكوم بكفره و رقّه، إلّا أن يكون فيها مسلم ولو تاجرا إذا كان مقيما. وكذا

لو كان أسيرا أو محبوسا، و لا تكفی المارّه من المسلمين.

السادسه: لو أقام كافر البيّنه ببنوّته ثبتت. وكذا لو انفرد بدعواه ولا بيّنه.

و فی ثبوت كفره بذينك أوجه، ثالثها : قول المبسوط بثبوت كفره مع البيّنه لا مع مجرّد الدّعوی(۱)؛ لأنّ البيّنه أقوی من تبعيّه الدّار، و مجرّد الدعوی مكافئه للدّار، فيستمرّ كلّ منهما علی حاله، و لا يكون دعوی الكافر مغيّره لحكم الشرع بإسلامه.

ولو انفرد المسلم بدعوی لقيط دار الحرب، حكم بنسبه و إسلامه و حرّيّته و إن لم يكن بها مسلم. و أولی منه إذا ادّعی بنوّه المحكوم بإسلامه، فإنّ التحاق نسبه مؤكّد للحكم بالحرّيّه والإسلام.

فرع:

لو وصف ولد الكافرين الإسلام، لم يحكم بإسلامه عند الشيخ فی المبسوط، ولكن يفرّق بينه و بينهما(۲).

و قال فی الخلاف: يحكم بإسلامه إذا بلغ عشرا، فلو أعرب بالكفر حكم بردّته؛ للروايه بإقامه الحدّ عليه(۳)، و لقول النبیّ صلّی اللّه عليه و آله: «كلّ مولود يولد علی الفطره حتّی يكون أبواه هما اللّذان يهوّدانه وينصّرانه و يمجّسانه حتّی يعرب عن لسانه فإمّا شاكرا و إمّا كفورا»(۴)(۵). و هو قريب.

۱- المبسوط ۳:۳۴۹.

۲- المبسوط ۳:۳۴۵.

۳- الكافی ۷:۲۸ الحديث ۳، الفقيه ۴:۱۴۵ الحديث ۵۰۱، التهذيب ۹:۱۸۱ الحديث ۷۲۶.

۴- صحيح مسلم ۴:۲۰۴۷ الحديث ۲۶۵۸، عوالی اللئالئ ۱:۳۵ الحديث ۱۸، مسند أحمد ۲:۲۳۳ وج۳:۳۵۳، سنن البيهقیّ ۶:۲۰۲، ۲۰۳، مجمع الزوائد ۷:۲۱۸.

۵- الخلاف ۲:۲۷ مسأله - ۲۰.

السابعه: لو تنازع بنوّته اثنان فصاعدا و لا بيّنه، أو كان لكلٍّ(۱) بيّنه، فالمحكّم(۲)القرعه إذا تساويا فى الإسلام أو الكفر، والحرّيه أو الرقّيه.

ولو تفاوتا، قوّى الشيخ فى المبسوط ترجيح دعوى المسلم و الحرّ، على الكافر والعبد، لتأيّدهما بما سبق من الحكم بهما(۳).

و فى الخلاف: لا ترجيح؛ لعموم الأخبار فيمن تداعوا نسبا(۴). و توقّف فيه الفاضلان؛ لتكافؤهما فى الدعوى(۵).

قلنا: قد بيّنّا المزيّه(۶). نعم، لو كان اللقيط محكوما بكفره و رقّه، اتّجه فيه التوقّف أو ترجيح الكافر أو الرقّ(۷).

الثامنه: لو كان المدّعى الملتقط، فكغيره؛ لأ نّه يجوز أن يكون قد سقط منه، أو نبذه ثمّ عاد إلى أخذه. ولا فرق بين أن يكون ممّن يعيش له الأولاد و بين غيره.

و تخيّل أنّ غيره قد ينبذه تفاؤلاً ثمّ يلتقطه، بخلاف من يعيش له فإنّه لا حامل له على النبذ، فاسد؛ لأنّ القوانين الشرعيّه لاتغيّر(۸) بمثل هذه الخيالات الوهميّه.

ولو نازعه غيره فهما سواء؛ إذ لا ترجيح لليد الطارئه فى الأنساب. نعم، لو لم يعلم كونه ملتقطا، ولا صرّح ببنوّته فادّعاه غيره فنازعه، فإن قال: هو لقيط و هو ابنى فهماسواء، و إن قال: هوابنى و اقتصر و لم يكن هناك بيّنه على أ نّه التقطه، فالأقرب: ترجيح دعواه؛ عملاً بظاهر اليد.

۱- رض۲: لكلّ منهما.

۲- رض۳ و هامش مل: فالحكم.

۳- المبسوط ۳:۳۵۰.

۴- الخلاف ۲:۲۹ مسأله ۲۵-.

۵- المحقّق فى الشرائع ۳:۲۸۸، و العلاّمه فى القواعد ۱:۱۹۴.

۶- يراجع: ص ۸۹.

۷- جمله:«أو ترجيح الكافر أوالرقّ» لا توجد فى مج۱، مل، رض۳ و رض۴.

۸- رض۳ ورض۴: لا تتغيّر.

التاسعه: اللقيط حرّ تبعا لدار الإسلام، و أصاله الحرّيّه فی بنی آدم. ولصحيحه(۱) حريز عن الصادق عليه السلام: «المنبوذ حرّ»(۲).

و عنه عليه السلام: إنّ اللقيطه حرّه(۳). فيجری عليه أحكام الأحرار فی القصاص له من الأحرار، و حدّ القذف الكامل، وعليه اليمين لو ادّعی الغريم رقّه، لاعلی الغريم فی الأقرب.

و ديه جنايته خطأً علی الإمام. ولو جنی عليه فله القصاص مع بلوغه أو الديه، ولو كانت نفسا فللإمام ذلك.

ولو كان طرفا و هوطفل، قال الشيخ: لا يجوز للإمام الاستيفاء قصاصا ولاديهً، كما لا يجوز للأب والجدّ؛ لأ نّه لا يعلم مراده(۴). و جوّزه الفاضلان مع المصلحه(۵).

العاشره: لو أقرّ علی نفسه بالرقّيّه، قُبِلَ إذا لم يعلم بغير الدار، و لم يدّعها أوّلاً.

قيل: ولا تبطل تصرّفاته السابقه علی الإقرار(۶). و هو حقّ فيما لم يبق أثره، كالبيع والشراء.

أمّا النكاح فإنّه إن كان قبل الدخول، فسد وعليه نصف المهر، و إن كان بعده، فسد وعليه المهر فيستوفی ممّا فی يده، وإلّا تبع به بعد العتق.

ولو كانت المقرّه الزوجه اللقيطه، لم يحكم بفساد النكاح؛ لتعلّقه بالغير، ويثبت للسيّد أقلّ الأمرين من المسمّی و عقر الأمه.

۱- رض۳، رض۴ ومج۱: فی صحيحه.

۲- الفقيه ۳:۸۶ الحديث ۳۱۸، التهذيب ۸:۲۲۷ الحديث ۸۲۰، الوسائل ۱۶:۷۳ الباب ۶۲ من أبواب العتق الحديث ۳.

۳- الفقيه ۳:۸۶ الحديث ۳۲۰، التهذيب ۸:۲۲۸ الحديث ۸۲۲، الوسائل ۱۷:۳۷۲ الباب ۲۲ من أبواب اللقطه الحديث ۴.

۴- المبسوط ۳:۳۴۶.

۵- المحقّق فی الشرائع ۳:۲۸۶، والعلّامه فی التحرير ۲:۱۲۴.

۶- هو ظاهر الشيخ فی المبسوط ۳:۳۵۳.

الحادیه عشره: لا ولایه للملتقط علی اللقیط، بل هو سائبه(۱) یتولّی من شاء. ولو مات بغیر وارث فمیراثه للإمام.

و قال الشیخان: لبیت المال(۲). و حمله ابن إدریس علی بیت مال الإمام(۳)، والمفید صرّح بأنّه لبیت مال المسلمین(۴).

و قال الشیخ: ولاؤه للمسلمین(۵). و قد سبق فی المیراث مثله(۶).

و قال ابن الجنید: لو أنفق علیه و توالی غیره، ردّ علیه النفقه، فإن أبی، فله ولاؤه ومیراثه(۷). و حمله الفاضل علی أخذ قدر النفقه من میراثه(۸).

درس (۲۱۶)

فی لقطه الحیوان و تسمّی ضالّه

فالبعیر فی الکلأ والماء لا یؤخذ و إن کان مریضا أو متروکا من جُهد. و کذا لو وجد صحیحا فی غیر کلأ ولا ماء؛ لامتناعه، فیضمن آخذه حتّی یصل إلی مالکه أو إلی الحاکم مع تعذّره، ثمّ الحاکم یرسله فی الحمی. و إن رأی بیعه و حفظ ثمنه، جاز.

وإن وجد فی غیر کلأ ولا ماء مع ضعفه عن الامتناع، جاز أخذه.

ویملکه الواجد إذا کان مالکه قد ترکه لجُهده، فلو أقام به البیّنه، لم ینتزعه و کذا

۱- السائبه: العبد، کان الرجل إذا قال لغلامه: أنت سائبه، فقد عتق، و لا یکون ولاؤه لمعتقه، ویضع ماله حیث شاء. الصحاح ۱:۱۵۰.

۲- المفید فی المقنعه: ۹۹، والطوسیّ فی الخلاف ۲:۲۸ مسأله ۲۱-.

۳- السرائر: ۱۸۰.

۴- المقنعه: ۹۹.

۵- النهایه: ۳۲۳.

۶- ینظر: الجزء الثانی: ۴۱۱.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۴۵۳.

۸- المختلف: ۴۵۳.

لو صدّقه الملتقط.

وتلحق به الدابّه والبقره فی الموضعین.

وفی روایه مسمع: قضی أمیر المؤمنین علیه السلام فی الدابّه تترک فی غیر کلأ ولا ماء: «لمن أحیاها»(۱). و هذا نصّ فی الدابّه، ولم یشرط(۲) الجُهد، و لکن ظاهرالخبر ذلک.

أمّا الحمار، فقیل بجواز أخذه مطلقا؛ لعدم امتناعه من الذئب، و عدم صبره عن الماء(۳). والمحقّق منع من أخذه(۴).

أمّا الشاه، فیجوز أخذها فی الفلاه؛ لعدم امتناعها، فهی کالتالفه، فیتخیّر الآخذ بین التملّک فیضمن - و قیل: لا ضمان -(۵) و بین احتفاظها أمانه، و بین الدفع إلی الحاکم و لا ضمان فیهما، ثمّ الحاکم یحفظها أو یبیعها. و هل یلحق بها صغار الحیوان؟ نصّ علیه فی المبسوط(۶). و توقّف فیه المحقّق(۷) نظرا إلی مورد النصّ(۸).

ولو أنفق، لم یرجع به عند الشیخ(۹). و هل یجب تعریفهاسنه؟ قوّی الفاضل

۱- الکافی ۵:۱۴۱ الحدیث ۱۶، التهذیب ۶:۳۹۳ الحدیث ۱۱۸۱، الوسائل ۱۷: ۳۶۴ الباب ۱۳ من أبواب اللقطه الحدیث ۳.

۲- رض ۱، رض ۳ ورض ۴: ولم یشترط.

۳- والقائل العلاّمه فی التحریر ۲:۱۲۵.

۴- الشرائع ۳:۲۸۹.

۵- هو ظاهر الصدوق فی المقنع: ۱۲۷.

۶- المبسوط ۳:۳۲۰.

۷- الشرائع ۳:۲۸۹.

۸- الکافی ۵:۱۴۰ الحدیث ۱۲، التهذیب ۶:۳۹۴ الحدیث ۱۱۸۴، الوسائل ۱۷:۳۶۳ الباب ۱۳ من أبواب اللقطه الحدیث ۱.

۹- النهایه: ۳۲۴.

عدمه(۱)؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله: «هی لک، أولأخیک، أو للذئب»(۲) و لم یذکر التعریف.

ولو أخذ الشاه من العمران احتبسها ثلاثه أیّام، فإن لم یظهر مالکها، باعها وتصدّق بثمنها، و ضمن إن لم یرض المالک علی الأقوی. وهل له تملّکها مع الضمان؟ جوّزه ابن إدریس(۳). و له إبقاؤها بغیر بیع فتکون أمانه، و کذا ثمنها.

ولو أنفق علیها، لم یرجع عندالشیخ(۴) وهل یلحق بها غیرها؟ قال فیالمبسوط: ما کان فی العمران و مایتّصل به علی نصف فرسخ من الحیوان یجوز أخذه، ممتنعا أولا.

ویتخیّر الآخذ بین الإنفاق تطوّعا أو الدفع إلی الحاکم. ولیس له أکلها(۵).

و منع الفاضل من أخذ ما فی العمران عدا الشاه، إلّا أن یخاف علیه النهب أوالتلف(۶).

وقال فی النهایه: إذا أخذ شیئا یحتاج إلی النفقه، رفع خبره إلی السلطان لینفق علیه من بیت المال، فإن تعذّر، أنفق و رجع، و إن کان له ظهر أو درّ أو خدمه، کان بإزاء ما أنفق(۷).

و أنکر ابن إدریس رجوعه إذا کان النفقه فی الحول؛ لتبرّعه(۸). و جوّز

۱- التحریر ۲:۱۲۵.

۲- الکافی ۵:۱۴۰ الحدیث ۱۲، التهذیب ۶:۳۹۴ الحدیث ۱۱۸۴ ، الوسائل ۱۷:۳۶۳ الباب ۱۳ من أبواب اللقطه الحدیث ۱.

۳- السرائر: ۱۸۰.

۴- النهایه: ۳۲۴.

۵- المبسوط ۳:۳۲۰.

۶- التحریر ۲:۱۲۶، القواعد ۱:۱۹۷.

۷- النهایه: ۳۲۴.

۸- السرائر: ۱۸۰.

الفاضلان الرجوع، وأوجبا المقاصّه(۱).

ولايجوز التقاط الممتنع بعدوه كالظباء، والطيور، سواء كانت فى الصحراء أوالعمران، إلّا أن يخاف ضياعها فالأقرب: الجواز؛ لأنّ الغرض حفظها لمالكها، لاحفظها فى نفسها، و إلّا لما جاز التقاط الأثمان؛ لأ نّها محفوظه فى نفسها حيث كانت.

وينسحب الاحتمال فى الضوالّ الممتنعه، كالإبل وغيرها. و جوّز الفاضل التقاط ذلك كلّه بنيّه الحفظ، و حمل الأخبار الناهيه عن ذلك على الأخذ بنيّه التملّك(۲). و فى المبسوط جعل الأخذ للحفظ من وظائف الحكّام(۳).

و على الجواز فالظاهر: أ نّه يرجع بالنفقه إذا نوى الرجوع و تعذّر الحاكم، وحينئذٍالأقرب: وجوب تعريفه سنه، و جواز التملّك بعده. وهو ظاهر ابن إدريس(۴)، و المحقّق(۵). و لم أقف على قول بالمنع من التعريف و التملّك.

و على هذا يتّجه جواز الأخذ إذا كان بنيّه التعريف والتملّك بعد الحول، و يحرم إذا كان بنيّه التملّك فى الحال.

وعن علىّ عليه السلام فى واجد الضالّه: إن نوى الآخذ أخذ الجعل فنفقت، ضمنها، و إلّا فلا ضمان عليه(۶). و فيه دليل على جواز أخذها.

و قال الفاضل: يجوز أخذ الآبق لمن وجده، ولا نعلم فيه خلافا، و لا يضمن

۱- المحقّق فى الشرائع ۳:۲۹۰، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۲۵، والتذكره ۲:۲۶۹.

۲- التذكره ۲:۲۶۸.

۳- المبسوط ۳:۳۱۹.

۴- السرائر: ۱۷۹.

۵- الشرائع ۳:۲۹۰.

۶- الفقيه ۳:۱۸۹ الحديث ۸۵۲، التهذيب ۶:۳۹۶ الحديث ۱۱۹۲، الوسائل ۱۷: ۳۶۹ الباب ۱۹ من أبواب اللقطه الحديث ۱.

لوتلف بغير تفريط، ومنع من تملّكه بعدالتعريف؛ لأ ـنّه ينحفظ(۱) بنفسه، كضوالّ الإبل(۲). و فيه إشعار بعدم جواز تملّك الضالّه، و هو حسن فيموضع المنع من أخذها.

و جوّز المحقّق التقاط كلب الصيد، و يعرّف سنه، ثمّ يتملّكه إن شاء ويضمن(۳).

و فى المبسوط حكم بالتعريف والتملّك، و لم يصرّح بجواز التقاطه(۴). و يمكن التفصيل بخوف(۵) ضياعه وعدمه، فيجوز فى الأوّل دون الثانى؛ لامتناعه.

درس (۲۱۷)

فى لقطه الأموال

لا يجوز التقاط ما ينحفظ(۶) بنفسه، كأحجار الأرحيه، والحباب(۷) العظيمه، والقدور الكبيره، والسفن المربوطه، قاله الفاضل؛ لأ نّها كالإبل التى تمتنع بنفسها، بل أولى. قال: ولو كانت السفينه سائره بغير ملّاح، جاز التقاطها(۸).

و أخذ اللقطه فى صوره الجواز مكروه، إلّا أن يخاف تلفها أو التقاط من يتلفها،فلا كراهيه. و حكم الحيوان كذلك.

و قال الشيخ: إن كان أمينا و هى فى العمران و الناس غير أُمناء، استحبّ له

أخذها(۹).

۱- ح، رض۴ و مل: يتحفّظ.

۲- التحرير ۲:۱۲۳.

۳- الشرائع ۳:۲۹۰.

۴- المبسوط ۳:۳۲۴.

۵- ح، رض۲ و رض۳: لخوف.

۶- رض۴ و مل: يتحفّظ.

۷- الحبّ: الخابيه، فارسىّ معرّب، والجمع: حباب وحِبَبَه. الصحاح ۱:۱۰۵.

۸- التذكره ۲:۲۶۸.

۹- المبسوط ۳:۳۲۱.

وقال ابن الجنيد: لو أخذها حفظا لصاحبها عن أخذ من لا أمانه له،رجوت أن يوجر(۱).

وظاهر الشيخين : التحريم(۲)؛ لما روى عن علىّ عليه السلام: «إيّاكم واللقطه فإنّها ضالّه المؤمن، و هى من حريق النار»(۳).

وعن الباقر عليه السلام: «لا يأخذ الضالّه إلّا الضالّون»(۴).

قلنا: قد روى: «إذا لم يعرّفوها»(۵) وعليه تحمل الروايه الأُولى.

وت-تأكّد الكراهيه فيما تقلّ قيمته و تكثر منفعته، كالعصا والوِكاء والشظاظ(۶) والحبل و العقال، و فى النعلين والإداوه(۷) و السوط.

وقيل: تحرم الثلاثه؛ لروايه عبدالرحمان عن الصادق عليه السلام: «لايمسّه»(۸). و هو قول الحلبىّ(۹)، و ظاهر الصدوقين(۱۰).

وكذا الخلاف فى لقطه الحرم. والكراهيه قويّه إذا بلغت درهما، و لو نقصت عنه، حلّ تناولها و ملكت، كما تملك فى الحلّ على الأقرب.

وكذا ما يوجد فى أرض لا مالك لها، أو خربه باد أهلها و إن تجاوز الدرهم.

۱- نقله عنه فى المختلف: ۴۵۰.

۲- المفيد فى المقنعه: ۹۹، والطوسىّ فى النهايه: ۳۲۰.

۳- الفقيه ۳: ۱۸۶ الحديث ۸۳۹، الوسائل ۱۷:۳۴۹ الباب ۱ من أبواب اللقطه الحديث ۸.و فيهما: «و هى حريق من حريق جهنّم».

۴- الفقيه ۱:۱۸۶ الحديث ۸۳۸، التهذيب ۶:۳۹۶ الحديث ۱۱۹۳، الوسائل ۱۷: ۳۴۸ الباب ۱ من أبواب اللقطه الحديث ۵. فى الجميع: «لايأكل الضالّه».

۵- التهذيب ۶:۳۹۴ الحديث ۱۱۸۲، الوسائل ۱۷:۳۵۰ الباب ۲ من أبواب اللقطه الحديث ۴.

۶- الشظاظ: العودالذى يُدخل فى عروه الجُوالق. الصحاح ۳:۱۱۷۳.

۷- الإداوه - بالكسر - : المِطْهره. المصباح المنير:۹.

۸- التهذيب ۶:۳۹۴ الحديث ۱۱۸۳، الوسائل ۱۷:۳۶۳ الباب ۱۲ من أبواب اللقطه الحديث۲.

۹- الكافى فى الفقه: ۳۵۰.

۱۰- ينظر لقول علىّ بن بابويه: المختلف: ۴۵۰، ولقول ابنه محمّد بن علىّ: الفقيه ۳:۱۸۸ الحديث ۸۴۶.

وقيّده فى المبسوط بانتفاء أثر الإسلام وإلّا وجب تعريفه(۱).

وصحيحه محمّد بن مسلم مطلقه حيث قال: «و إن كانت خربه فأنت أحقّ بما وجدت»(۲). و يمكن حملها على الاستحقاق بعد التعريف فيما عليه أثر الإسلام.

وباقى اللقطات إذازاد عن الدرهم، جاز التقاطه بنيّه التعريف حولاً، فإذا مضى، تخيّر بين التملّك والصدقه فيضمن فيهما، و بين الإبقاء أمانه، وهذا ينافى تحريمها.

ولو أخذ قدر الدرهم من الحرم عرّفه سنه، وتخيّر بين الصدقه والأمانه. و فى الضمان لو كره المالك الصدقه خلاف سبق فى الحجّ(۳).

ولا فرق بين الدينار المطلّس وغيره - وقال الصدوقان: لو وجد فى الحرم دينارا مطلّسا فهو له بلا تعريف(۴)؛ لروايه ابن غزوان(۵) - و لا بين المحتاج وغيره.

وقال ابن الجنيد: إذا احتاج إليها تصدّق بثلثها و كان الثلثان فى ذمّته(۶)؛ لروايه ابن رجاء(۷). والروايتان مهجورتان.

وأباح سلّار(۸)، و ابن حمزه قدر الدرهم من اللقطه(۹)، والأظهر : المنع.

ولو وجد فى داره أو صندوقه شيئا لايعرفه فهوله، إلّا أن يتصرّف فيهما غيره

۱- المبسوط ۳:۳۳۷، ۳۳۸.

۲- التهذيب ۶: ۳۹۰ الحديث ۱۱۶۵، الوسائل ۱۷:۳۵۴ الباب ۵ من أبواب اللقطه الحديث ۲.

۳- يراجع: الجزء الأوّل: ۴۵۹.

۴- ينظر لقول علىّ بن بابويه: المختلف: ۴۴۸، و لقول ابنه محمّد بن علىّ: الفقيه ۳:۱۹۰ الحديث ۸۵۵، والمقنع: ۱۲۷.

۵- الكافى ۴:۲۳۹ الحديث ۳، التهذيب ۶:۳۹۴ الحديث ۱۱۸۷، الوسائل ۱۷:۳۵۵ الباب ۵ من أبواب اللقطه الحديث ۴.

۶- نقله عنه فى المختلف: ۴۴۸.

۷- الكافى ۴:۲۳۹ الحديث ۴، الفقيه ۳:۱۸۷ الحديث ۸۴۲، التهذيب ۶:۳۹۵ الحديث ۱۱۸۸، الوسائل ۱۷:۳۶۷ الباب ۱۶ من أبواب اللقطه الحديث ۲.

۸- المراسم: ۲۰۶.

۹- الوسيله (الجوامع الفقهيّه): ۷۱۳.

فلقطه.

وكلّ عين لا بقاء لها، كالطعام فإنّه يتخيّر بين دفعها إلى الحاكم، و تقويمها على نفسه ثمّ يعرّفها.

ولو افتقر بقاؤها إلى مؤونه، كالفاكهه، تخيّر الواجد بين الدفع إلى الحاكم وبين تولّيه(۱) بنفسه.

ولا ضمان فى اللقطه مدّه الحول و لا بعده ما لم يفرّط أو ينو التملّك. و قيل: يملكها بعد الحول بغير نيّه ولا اختيار، و يضمن، وهو ظاهر النهايه(۲)، والمقنعه(۳)، وخيره الصدوقين(۴)، و ابن إدريس ناقلاً فيه الإجماع(۵).

وفى الخلاف: لا بدّ من النيّه و اللفظ، فيقول: قد اخترت تملّكها(۶).

وفى المبسوط: تكفى النيّه(۷). و الروايات محتمله للقولين(۸)، وإن كان الملك بغير اختياره أشهر.

وتظهر الفائده : فى اختيار الصدقه و النماء المتجدّد و الجريان فى الحول والضمان.

ثمّ هل يملكها بعوض يثبت فى ذمّته أو بغير عوض ثمّ يتجدّد بمجيء مالكها؟ فى الروايات احتمال الأمرين، والأقرب: الأوّل، فتلحق بسائر الديون.

۱- أكثرالنسخ: توليته.

۲- النهايه: ۳۲۰.

۳- المقنعه: ۹۹.

۴- ينظر لقول علىّ بن بابويه: المختلف: ۴۴۹، و لقول ابنه محمّد بن علىّ: المقنع: ۱۲۷.

۵- السرائر: ۱۷۹.

۶- الخلاف ۲: ۲۴ مسأله - ۱۰.

۷- المبسوط ۳:۳۲۳.

۸- ينظر: الوسائل ۱۷:۳۴۹ الباب ۲ من أبواب اللقطه.

درس (۲۱۸)

التعریف واجب و إن نوی الحفظ.

و فی المبسوط: لا یجب،إلّا إذا نوی التملّک(۱). و یشکل بأنّ التملّک غیر واجب، فکیف تجب وسیلته.

ولا یملک قبل الحول إجماعا، نوی أولا. نعم، یضمن بالنیّه، و لا تعود أمانته لورجع إلی نیّه الأمانه.

و زمانه : النهار دون اللیل، و یجب أن یکون عقیب الالتقاط إن أمکن.

و ینبغی إکثاره أوّلاً، ثمّ یجزی ء إقلال ما بعده. و أقلّه دفعه فی الأُسبوع.

و ینبغی أن یعرّف کلّ یوم مرّه أو مرّتین من(۲) الأُسبوع الأوّل، ثمّ فی الأُسبوع

الثانی(۳) مرّه، ثمّ فی الشهر مرّه.

والضابط : أن یتابع بینها(۴) بحیث لاینسی اتّصال التالی بمتلوّه. ولیکن بالغداه والعشیّ عند اجتماع الناس فی الجمع والأعیاد والأسواق وأبواب المساجد والمشاهد.

ولیکن فی موضع الالتقاط، فإن التقط فی برّیّه(۵)، عرّف من یجده فیها، وأتمّه(۶) إذاحضر فی بلده.

ولو سافر عقیب الالتقاط عرّفه فی سفره. ولیقل: مَن ضاع له شیء؟ و إن قال: ذهبا أو فضّهً، جاز. و له أن یتولّاه بنفسه و نائبه(۷) والأُجره علیه و إن قصد الأمانه.

۱- المبسوط ۳:۳۲۲.

۲- ح: فی.

۳- لاتوجد کلمه: الثانی فی أکثرالنسخ .

۴- بعض النسخ: بینهما .

۵- ح: موضع برّیّه.

۶- فی کثیر من النسخ: و أتمّ.

۷- رض۳: أو نائبه.

ولو أخّر التعريف عن الالتقاط، فابتداء الحول من حين التعريف، و له التملّك بعده على الأقوى.

ولا ضمان بالتأخير إن كان لضروره، و إن كان، لالها، ففيه و جهان، أقربهما: عدم الضمان.

ولو مات الملتقط، عرّف الوارث، ولو كان فى الأثناء، بنى. ولو كان بعد الحول وقبل نيّه التملّك، تملّك الوارث إن شاء. ثمّ إذا ادّعاها مدّعٍ، كلّف البيّنه، أو الشاهد واليمين.

ولا تكفى الأوصاف الخفيّه فى الوجوب. نعم، يجوز الدفع بها إذا ظنّ صدقه؛ لإطنابه فى الوصف، أو لرجحان عدالته. و منعه ابن إدريس؛ لوجوب حفظها حتّى تصل إلى مالكها، والواصف ليس مالكا شرعا(۱).

فعلى الأوّل لو دفعها ثمّ ظهر مدّعٍ ببيّنه، انتزعت من الواصف، فإن تعذّر، ضمن الدافع لذى البيّنه، و له الرجوع على الواصف إذا لم يقرّ له بالملك، وللمالك الرجوع

على الواصف ابتداءا، فلا يرجع على الملتقط، سواء تلفت فى يده أم لا.

ولو دفعها ببيّنه ثمّ أقام آخر بها بيّنه و رجّح أحدهما بالعداله أو الكثره، فهى له، وإن تساويا، فالقرعه. و كذا لو أقاماها ابتداءا.

ولو خرجت القرعه للثانى، انتزعها من الأوّل، و إن تلفت فبدلها، ولا شىء على الملتقط إن كان دفعها بحكم الحاكم، و إلّا ضمن.

أمّا لو دفع عوضها إلى الأوّل، ثمّ رجّحت بيّنه الثانى، فإنّه يرجع على الملتقط لا على الأوّل، ثمّ يرجع الملتقط على الأوّل وإن اعترف له بالملك لمكان البيّنه ؛ لتبيّن(۲) فساد الحكم. ولو اعترف له بالملك لا لأجل البيّنه، لم يرجع عليه؛ لاعترافه

بالظلم من الثانى. و هل يتعيّن على المتملّك دفع العين مع ثبوت المالك، أو يتخيّر

۱- السرائر: ۱۸۱.

۲- بعض النسخ: فيثبت

بینها و بین بدلها مِثلاً أو قیمه؟ قد یظهر من الروایات(۱)، و کلام القدماء(۲) الأوّل، والأقرب: الثانی.

ولو عابت، ضمن أرشها، و یجب قبوله معها علی الأوّل، و علی الثانی أیضا علی الأقرب.

والزیاده المتّصله للمالک، و المنفصله للملتقط. أمّا الزوائد فی الحول فتابعه للعین.

ولو دفع اللقطه إلی الحاکم فباعها ولم یظهر المالک، عرض الثمن علی الملتقط لیتملّک أو یتصدّق.

درس (۲۱۹)

لو ظهر المالک فی اللقطه المباحه، کما(۳) دون الدرهم، فالوجه: وجوب الردّ

علیه مع بقاء العین، و مع التلف نظر، من أ نّه تصرّف شرعیّ فلا یتعقّبه ضمان، و من ظهور الاستحقاق. و هو ظاهر ابن الجنید حیث أوجب ضمان العقال والوِتد والشظاظ مع التلف لو ظهر المالک، و اختاره الفاضل(۴).

و قال ابن إدریس: لا یضمن ما نقص عن الدرهم، ولو ظهر المالک، وجب ردّه علیه(۵). و نسبه(۶) فی المختلف إلی التناقض(۷).

و یمکن حمل کلامه علی انتفاء الضمان مع تلف العین، و وجوب الردّ مع بقائها.

۱- ینظر: الوسائل ۱۷: ۳۴۹ الباب ۲ من أبواب اللقطه.

۲- منهم: المفید فی المقنعه: ۹۹، والطوسیّ فی المبسوط ۳:۳۲۳، و سلاّرفی المراسم: ۲۰۶.

۳- إل و رض۲: لما.

۴- المختلف: ۴۵۰.

۵- السرائر: ۱۷۸.

۶- رض۲، رض۳، مج۱ و مج۲: فنسبه.

۷- المختلف: ۴۵۰.

و من وجد عوض ثیابه أو مداسه(۱)، فلیس له أخذه، إلّا مع القرینه الدالّه علی أنّ صاحبها هو آخذ ثیابه بکونها أدون، و انحصار المشتبهین، و مع عدم القرینه فهی لقطه.

ولقطه دار الحرب إذا کان فیها مسلم، کغیرها، و إلّا فهی للواجد من غیر تعریف.

روی(۲) الکلینیّ عن الصادق علیه السلام فیمن اشتری من اللقطه بعد التعریف حولاً جاریه، فجاء ربّه فوجدها ابنته: «لیس له إلّا دراهمه، و لیس له البنت»(۳). وهی موافقه للأصل؛ لأنّ الملتقط ملک بعد الحول، فقد اشتری بماله لنفسه.

و فی النهایه: لا یلزمه أخذها، و إن أجاز شراءها عتقت(۴). ولم یعتبر کون الشراء بعد التعریف أو قبله. و یشکل بأنّها بعد التعریف و التملّک ملک للملتقط، فلا

تؤثّر الإجازه.

و نازع ابن إدریس فی صحّه الإجازه ؛ بناءا علی بطلان عقد الفضولیّ(۵). و هو غیر متّجه فی صوره الشراء بعد التملّک ولو قلنا بصحّه عقد الفضولیّ. نعم، لو اشتراها بعین المال قبل الحول أو بعده و لمّا یتملّک - و قلنا لا یملک قهرا - توجّه

کلام الشیخ و کلامه(۶).

ولا فرق فی إباحه تملّک اللقطه بین الأثمان والعروض، و لا بین الغنیّ و الفقیر.

و لا یجوز التقاط السنبل وقت الحصاد، إلّا بإذن المالک صریحا أو فحوی، أو إعراضه عنه. وکذا ما یعرض عنه من بقایا الثمار.

وهل للمالک انتزاعه بعد الإعراض؟ یحتمل ذلک؛ لأ نّه لیس أبلغ من الهبه التی

۱- المداس: الذی ینتعله الإنسان. المصباح المنیر: ۲۰۳.

۲- ح، مل و مج۲: وروی.

۳- الکافی ۵:۱۳۹ الحدیث ۸.

۴- النهایه: ۳۲۱.

۵- السرائر: ۱۷۹.

۶- لاتوجد کلمه: و کلامه، فی بعض النسخ.

يجوز الرجوع فيها. نعم، لو تلفت العين فلا ضمان.

و يجوز التقاط المال لكلّ من له أهليّه التكسّب(۱) من صبيّ، و مجنون، و كافر، و فاسق، إلّا فى لقطه الحرم، فحرام على الأربعه؛ لأ نّها أمانه محضه.

و يتولّى الوليّ التعريف عن المولّى عليه، ثمّ يفعل الأحظّ بعد الحول.

و فى جواز التقاط العبد بدون إذن السيّد نظر، من روايه أبى خديجه: «لايعرض لها المملوك»(۲) و هو خيره ابن الجنيد(۳)، و من أهليّه التكسّب، و هو ظاهر

جماعه(۴)، و مصرّح آخرين(۵).

و يشكل على القول بعدم ملكه، و خصوصا على القول بتملّكها قهرا بعد الحول و التعريف؛ لانتفاء لازم الالتقاط، فينتفى الملزوم. و أولى منه بالجواز المكاتب. ويتولّى المولى التعريف إن أذن فيها، أو رضى بها، و يتبعه أحكامها.

و لا ضمان على السيّد إن كان العبد أمينا، و إلّا ضمن السيّد بتركها فى يده ؛ لتعدّيه عند الشيخ(۶).

و قيل: لا ضمان؛ للشكّ فى وجوب حفظ مال الغير، و خصوصا مع وجود يد متصرّفه(۷). نعم، لو كان غير مميّز، اتّجه ضمان السيّد. ولو تملّكها العبد، صحّ على القول بملكه و إلّا كان للسيّد تملّكها.

۱- مج ۱ ورض ۳: الكسب.

۲- الكافى ۵:۳۰۹ الحديث ۲۳، الفقيه ۳:۱۸۸ الحديث ۸۴۵، التهذيب ۶:۳۹۷ الحديث ۱۱۹۷، الوسائل ۱۷:۳۷۰ الباب ۲۰ من أبواب اللقطه الحديث ۱.

۳- المختلف: ۴۵۳.

۴- منهم: الشيخ فى المبسوط ۳:۳۲۵، والمحقّق فى الشرائع ۳:۲۹۰، والمختصر النافع: ۲۵۴، و العلّامه فى التذكره ۲:۲۵۳.

۵- منهم: الشيخ فى الخلاف ۲:۲۳ مسأله - ۸، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۲۶.

۶- المبسوط ۳:۳۲۵.

۷- قال به العلّامه فى التحرير ۲:۱۲۷.

ولو أتلفها العبد، ضمن إذا عتق(۱).

ولو عتق و بیده لقطه، فللمولی انتزاعها منه ؛ لأ نّها من کسبه عند الشیخ(۲)، والفاضل فی التذکره(۳). و قال فی غیرها: للسیّد أخذها إن عتق بعد الحول لا قبله؛ لأ نّها لا تسمّی کسبا(۴). و هذا مخالف لاتّفاقهم علی أ نّها کسب من حین الأخذ. نعم، لو قلنا بعدم جواز التقاطه، لم یکن للسیّد أخذها مطلقا؛ لأ نّها قبل عتقه کالملقاه، و بعده تصیر فی ید صالح للالتقاط، فیکون المعتق أولی بها من السیّد، وفیه

قوّه.

أمّا لقطه الحرم فجائز أخذها للعبد؛ لأ نّها أمانه. قال الفاضل: لا نعلم فیه خلافا(۵).

والمبعّض إذا التقط فی نوبه نفسه، صحّ قطعا، و یملک بعد التعریف و إن وافق وقت التملیک نوبه السیّد؛ لأنّ المعتبر وقت حصول الکسب، فحینئذٍ إن قلنا بالملک القهریّ، أمکن تأخّره هنا إلی نوبته.

ولا یجب الالتقاط وإن خیف الضیاع و وثق من نفسه بعدم الخیانه، ولو علم الخیانه، حرم، ولو خاف کره.

وکذا تتأکّد الکراهیه فی حقّ الفاسق. و لا یضمّ الحاکم إلیه مشرفا علی الأقرب.

و یستحبّ الإشهاد علیها. و یعرّف الشهود بعض الأوصاف، کالعُدّه(۶)،

۱- رض ۱ و رض۴: أُعتق.

۲- المبسوط ۳:۳۲۶.

۳- التذکره ۲:۲۵۳.

۴- ینظر: المختلف: ۴۵۲، والقواعد ۱:۱۹۸.

۵- التذکره ۲:۲۵۴.

۶- العُدَّه: ما أعددته من مال أو سلاحٍ أو غیر ذلک. المصباح المنیر: ۳۹۶.

والوعاء(۱)، والوكاء(۲)، والعِفاص(۳). و ليكونا عـدلين فصاعدا لينزّه نفسه عن الطمع فيها. و يمنع وارثه من التصـرّف لو مات، و غرماؤه لو فلّس.

ولا يعرّف جميع الأوصاف؛ حذرا من مواطاه الشهود مدّعيا بها.

ولا يبرأ بردّ اللقطه إلى موضعها، بل إلى المالك أو مَن قام مقامه أو الحاكم.

۱- الوعاء: ما يوعى فيه شيء أى يجمع. المصباح المنير: ۶۶۶.

۲- الوكاء مثل كتاب: حبل يشدّ به رأس القربه. المصباح المنير: ۶۷۰ .

۳- العفاص وِزان كتاب: الوعاء الـذى تكون فيه النفقه من جلد أو خرقه أو غير ذلك. المصـباح المنير: ۴۱۸. و فى بعض النسخ: العقاص، و هو كما فى المصباح: خيط يجمع به أطراف الذوائب. المصباح المنير: ۴۲۲.

کتاب الجعاله

کتاب الجعاله

وهی لغهً: مـال یجعـل علی عمـل. و شـرعا: صـیغه دالّه علی الإذن فی عمل بعوض. ولا یشترط(۱) فیهـا العلم ولا تعیین المأذون، مثل: من ردّ عبدی فله کذا.

و کما تجوز مع الجهاله تجوز مع العلم، مثل: من خاط هذا الثوب فله کذا.

ولو ردّ أو خاط من غیر أمر فلا شیّله فی المشهور و إن کان معروفا بردّ الضوالّ.

و کلام النهایه(۲)، و المقنعه(۳)، والوسیله(۴) مشعر باستحقاق من ردّ الآبق والضالّه من غیر شرط؛ لروایه مسمع عن الصادق علیه السلام: «إنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۵) جعل فی الآبق دینارا إذا وجد فی مصره، و فی غیر مصره أربعه دنانیر»(۶). والمتأخّرون علی الأوّل(۷).

۱- کثیر من النسخ: لایشترط.

۲- النهایه: ۳۲۳.

۳- المقنعه: ۹۹.

۴- الوسیله (الجوامع الفقهیّه): ۷۱۳.

۵- رض ۱ و مج ۱ +: وسلّم.

۶- التهذیب ۶:۳۹۸ الحدیث ۱۲۰۳.

۷- الشرائع ۳:۱۶۴، ا لقواعد ۱:۲۰۰، إیضاح الفوائد ۲:۱۶۱.

و حمل الشیخ فی المبسوط الروایه بالنسبه إلی المتبرّع علی الأفضل لاالوجوب(۱). نعم، لو لم یذکر عوضا و أمر بالردّ فالأولی العمل بالمقدّر فی الروایه. وألحق الشیخان به البعیر(۲). قال المفید: بذلک ثبت(۳) السنّه، و جعل قیمه الدینار عشره دراهم(۴). و وافق ابن إدریس علی ذلک مع ترک اشتراط المالک، و عدم تقدیر العوض، و نسب القائل بالاستحقاق لا مع أمر المالک إلی الخطاء(۵).

ویکفی الإیجاب مع العمل فی استحقاق الجُعل و إن لم یقبل العامل لفظا.

ولو جعل لواحد فردّ غیره فلا شیء للغیر.

ولو ردّها من لم یسمع الصیغه بقصد العوض، فالأقرب: الاستحقاق إذا کانت الصیغه تشمله، مثل: من ردّ عبدی فله کذا.

ولو قال: من استوفی دینی علی المسلم فله کذا، لم یدخل الذمّیّ، و یدخل فی ردّ العبد المسلم؛ لأنّ السبیل هنا ضعیف، إلّا أن یکون الجُعل عبدا مسلما، أو مصحفا، ویمکن الدخول فیثبت له قیمتهما، و یحتمل أُجره المثل.

ولو ردّه الصبیّ الممیّز أو المرأه، استحقّا. و فی المجنون وغیر الممیّز وجهان، من عدم تحقّق القصد، و وقوع العمل.

ویشترط کون العمل محلّلاً ـ مقصودا غیر واجب علی العامل، فلو جعل علی الزنا، أو علی قذف ماء البئر فیه، أو علی الصلاه الواجبه، لغا.

ویجوز الجمع فی الجعاله بین المدّه و العمل، مثل: من ردّ عبدی من مصر فی شهر، بخلاف الإجاره. و کذا یجوز: من ردّ عبدی أو أمتی، و یستحقّ بردّ أیّهما کان.

وإذا عیّن الجُعل، اشترط کونه ممّا یملک، فلوجعل حرّا أو خمرا، بطل الجعل

۱- المبسوط ۳:۳۳۳.

۲- المفید فی المقنعه: ۹۹، والطوسیّ فی النهایه: ۳۲۳.

۳- رض ۱ و مج۲: تثبت.

۴- المقنعه: ۹۹.

۵- السرائر: ۱۸۰.

ولا أُجره للعامل، إلّا أن يتوهّم الملك.

ولو جعل الذمّيّ لمثله خمرا، صحّ، فإن أسلم أحدهما قبل القبض فالقيمه على قول(۱).

ولو جعل ما لا تقع عليه المعاوضه، كحبّه حنطه أو زبيبه ففى استحقاق المعيّن أو عدم استحقاق شىء وجهان.

ولو ظهر العوض مستحقّا فأُجره المثل، و يحتمل مثله أو قيمته، كالصّداق والخلع. ولو كان مجهولاً فأُجره المثل قولاً واحدا. ولو لم تمنع الجهاله التسليم، كثلث العبد المجهول، قيل: يصحّ. ولو كان معلوما فأولى بالصحّه، إلّا أن يمنع(۲) الاستئجار على الإرضاع بجزء من المرتضع بعد الفصال.

ولو جعل للردّ من مسافه فردّ من بعضها، استحقّ بالنسبه. ولو جعل للردّ من بلد فردّ من غيره، استحقّ إن دخل فى عمله و إلّا فلا. فليس للعامل أن يوكّل إلّا مع

الإذن، وله الاستعانه بغيره، فله العوض. ولو قصد المعين التبرّع على المالك، فللمجعول له ما قابل عمله. ولو قصد العوض لنفسه، فلا عوض له.

و قطع الفاضل باستحقاق العامل الجميع؛ لحصول غرض المالك، و كذا لو عمل المالك معه(۳).

و فى المبسوط: إذا جاء به العامل و غيره، فللعامل نصف الجعل، وللآخر نصف أُجره المثل(۴).

ولو قال: من ردّ عبدى بصيغه العموم فوكّل واحد آخر، أو

استأجره على ردّه ففى استحقاقه(۵) الجعل نظر، من إجرائه مجرى التوكيل فى المباحات، و من حمل

۱- لم نعثر عليه.

۲- كثير من النسخ: نمنع.

۳- القواعد ۱:۲۰۱، التذكره ۲:۲۸۷، التحرير ۲:۱۲۲.

۴- المبسوط ۳:۳۳۴.

۵- مل و رض ۱: استحقاق.

الإطلاق على المباشره.

ولو جعل دينارا لمن ردّه فردّه أكثر من واحد، فهو لهم على رؤوسهم. ولو لم يعيّن، فلهم أُجره المثل كذلك. ولو عيّن لبعضهم، فللمعيّن حصّته منه، و للباقين حصّتهم من أُجره المثل.

والجعاله جائزه من طرف العامل مطلقا، و من طرف المالك ما لم يتلبّس العامل، فإن تلبّس فهى جائزه فيما بقى، و عليه فيما مضى بنسبته إلى الجميع. ولو لم يعلم بالرجوع، فله الجميع.

ولوجعل على الردّ من مكان فانتهى إليه و لم يردّ، فلا شيء. وكذا لو مات قبل الردّ أو مات العبد فى يده.

ولو جعل على خياطه ثوب فخاط بعضه، احتمل وجوب حصّته، و يقوّى الاحتمال لومات أو شغله ظالم.

وليس للعامل حبس العبد لتسليم العوض؛ لأنّ الاستحقاق بالتسليم، فلا يتقدّم عليه و العامل أمين، و خبر السكونىّ(۱) و غياث(۲) عن علىّ عليه السلام يدلّ عليه،

و الخبر السالف فى اللقطه(۳) فيه تفصيل.

وقال الفاضل: لم أقف فيه على شيء، والنظريقتضى كونه أمينا(۴).

وعلف الدابّه ونفقه العبد على المالك على الأقوى.

۱- الكافى ۶:۲۰۱ الحديث ۸، التهذيب ۸:۲۴۷ الحديث ۸۹۱، الوسائل ۱۶:۶۴ الباب ۴۹ من أبواب العتق الحديث ۳.

۲- الكافى ۶:۲۰۰ الحديث ۵، الفقيه ۳:۸۸ الحديث ۳۲۷، الوسائل ۱۶: ۶۳ الباب ۴۹ من أبواب العتق الحديث ۱.

۳- الفقيه ۳:۱۸۹ الحديث ۸۵۲، التهذيب ۶:۳۹۶ الحديث ۱۱۹۲، الوسائل ۱۷:۳۶۹ الباب ۱۹ من أبواب اللقطه الحديث ۱. قد سلف فى ص ۱۰۱، رقم ۵.

۴- التذكره ۲:۲۸۹.

ولو تنازعا فی التفریط أو التعدّی(۱)، حلف العامل. ولو تنازعا فی السعی

لتحصیله أو فی ذکر الجُعل فادّعاه العامل، أو فی تعیین العبد المجعول علیه، أو

البلد المأذون فیه، حلف المالک.

ولو تنازعا فی قدر الجُعل، قال ابن نما: یحلف المالک و یثبت مدّعاه(۲). و هو قویّ کالإجاره؛ لأصاله عدم الزائد، و اتّفاقهما علی العقد المشخّص بالأُجره المعیّنه،

و انحصارها فی دعواهما، فإذا حلف المالک علی نفی دعوی العامل، ثبت مدّعاه؛ لقضیّه الحصر. و قال الفاضلان: إذا حلف، فأُجره المثل، إلاّ أن تزید علی ما ادّعاه العامل، أو تنقص عمّا ادّعاه الجاعل(۳)، ویحتمل التحالف. ولو تنازعا فی جنسه، فالتحالف أقوی.

ولو جعل لجماعه علی عمل یصدر(۴) من کلّ واحد کصدوره من الجمیع،

استحقّ کلّ واحد تمام الجعل، کقوله: من دخل داری فله دینار، بخلاف غیره، کردّ العبد، فإنّ لهم جعلاً واحدا. واللّه الموفّق.

۱- بعض النسخ: والتعدّی.

۲- لم نعثر علی قوله.

۳- المحقّق فی الشرائع ۳:۱۶۶، والعلاّمه فی المختلف: ۴۵۵، والتحریر ۲:۱۲۲.

۴- أکثر النسخ: فصدر.

کتاب الغصب

اشاره

کتاب الغصب

و تحریمه عقلیّ، و إجماعیّ، و کتابیّ و سنّیّ(۱).

قال اللّه تعالی: «وَ لاَتَأْکُلُوا أَمْوَالَکُمْ بَینَکُمْ بِالْبَاطِلِ»(۲) «وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ»(۳) «إِنَّ الَّذِینَ یَأْکُلُونَ أَمْوَالَ الْیَتَامَی ظُلْما»(۴).

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «إنّ دماءکم و أموالکم علیکم حرام... لا یحلّ دم امری ء مسلم ولا ماله إلّا بطیبه(۵) نفسه»(۶) «لا یحلّ مال امرىء مسلم إلّا عن

طیب نفس»(۷) «لا یأخذنّ أحدکم متاع أخیه جادّا ولا لاعبا»(۸).

و هو الاستقلال بإثبات الید علی مال الغیر عدوانا.

۱- بعض النسخ: سنّتیّ.

۲- البقره ۲:۱۸۸.

۳- المطفّفین ۸۳:۱.

۴- النساء ۴:۱۰.

۵- کثیر من النسخ: إلّا بطیب.

۶- الکافی ۷:۲۷۴ الحدیث ۵، الفقیه ۴:۶۶ الحدیث ۱۹۵، الوسائل ۳:۴۲۴ الباب ۳ من أبواب مکان المصلّی الحدیث ۱، و ج۳:۱۹ الباب امن أبواب القصاص الحدیث۳.

۷- مسند أحمد ۵:۷۲، مجمع الزوائد ۴:۱۷۲.

۸- عوالی اللئالی ء ۱:۲۲۴، مجمع الزوائد ۴:۱۷۲.

فلا يكفى رفع يد المالك من دون إثبات يد الغاصب. فلو منعه من القعود على بساطه، أو من إمساك دابّته المرسله فاتّفق التلف، فلا ضمان. و للفاضل وجه بالضمان و إن لم يسمّ غصبا(۱).

أمّا لو منعه من بيع متاعه فى السوق فنقصت قيمته، لم يضمن قطعا.

ولو سكن مع مالك الدار قهرا فهو غاصب للنصف عينا و قيمه؛ لاستقلاله عليه، بخلاف النصف الذى بيد المالك.

ولو مدّبِمقود الدابّه، و صاحبها راكبها فلا استقلال، إلّا مع ضعفه عن المقاومه.

و يتحقّق غصب العقار برفع يد المالك و إثبات يده. و كذا لوأثبت يده عليه فى غيبه المالك.

ولو أسكن غيره فيه جاهلاً، فالآمر غاصب؛ لأنّ يد المأمور كَيَدِه، والساكن ليس بغاصب و إن ضمن المنفعه. و كذا لو سكن دار غيره غلطا، أو لبس ثوبه خطأً، فإنّه يضمن و إن لم يكن غاصبا. ولو فسّر الغصب بأنّه الاستيلاء على مال الغير بغير حقّ، لكانا غاصبين.

ولو سكن الضعيف مع المالك القوىّ، فهو ضامن للمنفعه، و فى كونه غاصبا الوجهان.

وكذا لو رفع متاعا بين يدى المالك، ككتاب، فإن قصد الغصب، فهو غاصب، وإن قصد النظر إليه، ففى كونه غاصبا الوجهان.

وقولنا: مال، ليخرج به ما ليس بمال، كالحرّ، فإنّه لا يتحقّق فيه الغصبيّه فلايضمن، إلّا أن يكون صغيرا أو مجنونا فيتلف بسبب(۲)، كلدغ الحيّه، و وقوع الحائط، فإنّه يضمن فى أحد قولى الشيخ(۳)، و هو قوىّ.

۱- التذكره ۲:۳۷۷.

۲- إل و مل: لسبب.

۳- الخلاف ۱:۶۸۳ مسأله - ۴۰.

ولو أثبت يـده على مسـجد، أو رباط، أو مـدرسه على وجه التغلّب و منع المسـتحقّ فالظاهر : ضـمان العين و المنفعه؛ لتنزّله منزله المال. و المنفعه مال، فلو

آجر داره ثمّ استولى عليها، كان غاصبا للمنفعه.

وتخرج منفعه البضع، سواء كـان لحرّه أو مملوكه، فإنّها لا تضـمن بغير التفويت إلّا فى مثل الرضاع و الشـهاده بالطلاق على وجه سلف.

وإضافه المال إلى الغير، ليخرج به مال نفسه، فإنّه لو أثبت يـده على مال نفسه عـدوانا، كالمرهون فى يدالمرتهن، فليس بغاصب، إلّا أن ينزّل استحقاق المرتهن منزله المال، مع أ نّه لو تلف بعد التعدّى، ضمن قيمته أو مثله، و يكون رهنا.

والتقييد بالعدوان، ليخرج به إثبات المرتهن والوليّ والوكيل والمستأجر و شـبهه أيديهم على مال الراهن والموكّل و المولّى عليه والمؤجر.

ثمّ أسـباب الضـمان غير منحصـره فى الغصب، فإنّ المباشره توجب الضمان، وهى إيجاد علّه التلف، كالأكل، والإحراق، والقتل، والإتلاف. وكذلك السبب، وهو فعل ملزوم العلّه، كحفر البئر.

ولو اجتمع المباشـر والسـبب فـالحواله على المباشـر، إلاّـ مع ضـعفه بالإكراه أوالغرور، كمن قـدّم طعاما إلى المغرور فأكله، فقرار الضمان على الغارّ، فإن ضمّن المباشر، رجع عليه.

و يضمن لو فتح رأس زقّ فسال ما فيه بنفسه أو بانقلابه أو

تقاطره فيبتلّ أسفله، أو بإذابه الشمس أو انقلابه(۱) بالريح على الأقوى، أو فكّ قيد الدابّه أو العبد المجنون، أو فتح قفص الطائر، أو حلّ دابّه فـذهبا فى الحال أو بعـد مكث، أو قبض بالبيع الفاسد وشـبهه، أو اسـتوفى منفعه الإجاره الفاسده، أو حفر بئرا فى غير ملكه، أو طرح المعاثر فى الطرق، أو تجاوز قدر الحاجه من الماء أو النار، أو علم التعدّى

۱- رض ۳ و رض۴: بانقلابه.

إلی مـال الغیر، أو غصـب دابّـه فتبعهـا الولـد علی الأصـحّ، أو أحد(۱) زوجی خـفّ فنقصـت قیمه البـاقی علی الأـقوی، أو أطعم المالک طعامه من غیر شعوره، أو أودعه دابّته المغصوبه، أو أعاره إیّاها و لا یعلم وتلفت(۲) فی یده، أو أمر المالک بذبح شاته

فذبحها جاهلاً.

ولو فتح مُراحا للغنم فخرجت فأفسدت زرعا، فضمان الزرع علی فاتح المراح بلا خلاف.

ولو فتـح بابا علی عبـد محبوس فذهب فی الحال، ضـمنه عند الشـیخ، و نقل عن کلّ العامّه عدم الضـمان(۳). ولاـ فرق بین کونه عاقلاً أو

مجنونا، آبقا أو غیره، بالغا أو صبیّا.

ولا یضمن لو فتح بابا علی مال فسرق، أو دلّ سارقا علی مال علی الأقوی، إلّا أن یکون تحت ید الدالّ.

و تعاقب الأیـدی العادیه علی العین یوجب تضـمین کلّ واحـد منهم، و قرار الضـمان علی مَن تلفت فی یـده، فیرجع غیره علیه لو رجع.

ولو کان بینهم ید غیر عادیه فقرار الضمان علی الغارّ، و للمالک إلزام الجمیع ببدل واحد.

و غصب الحامل غصب الحمل، أمّا حمل المبیع فاسدا أو المستام فلا ضمان فیه.

و قال الفاضل: یضمن الحمل فی البیع الفاسد(۴). و لعلّه أراد مع اشتراط دخوله.

و یضمن الخمر والخنزیر لو غصب من ذمّیّ مستتر وإن کان الغاصب مسلما، ولا

۱- رض۲: أخذ أحد، رض۱، رض۳ و مج۱: أخذ.

۲- بعض النسخ: فتلفت.

۳- المبسوط ۳:۸۹.

۴- التحریر ۲:۱۳۷.

شیء علی الغاصب منه متظاهرا و إن کان کافرا، فیجب الردّ علی المستتر، ولو تلفت فالقیمه و إن کان المتلف ذمّیا علی قول الشیخ(۱). و قال القاضی: یضمن بالمثل(۲).

ولو غصب الخمر من مسلم، فلا ضمان، ولو کانت محترمه، حرم غصبها، فلو تخلّلت فی یدالغاصب فهی للمغصوب منه.

و قال ابن الجنید: یضمن الخمر المغصوبه من المسلم بمثلها خلاًّ(۳) و أطلق، وهو بعید.

و یتحقّق غصب الکلب إذا کان أحد الأربعه فیضمن عینه و منفعته.

ولو جحد المعار العاریه، أو الودعیّ الودیعه، أو تعدّی، فهو غاصب. و کذا کلّ أمین؛ لأنه أثبت یدا لنفسه و قد کانت نائبه عن الغیر.

ولو خیف سقوط الحائط، جاز أن یسند بجذع الغیر، نقل(۴) الشیخ فیه الإجماع(۵)، و حینئذٍ الأقرب: ضمان عینه و أُجرته و إن انتفی الإثم.

درس (۲۲۰)

یجب ردّ المغصوب إلی مالکه إجماعا، و لقوله(۶) صلّی اللّه علیه و آله: «علی الید ما أخذت حتّی تؤدّیه(۷)»(۸) و إن تعسّر(۹)، کالساجه فی البناء، واللوح فی

۱- المبسوط ۳:۱۰۰، الخلاف ۱:۶۷۹ مسأله - ۲۸.

۲- کذا نسب إلیه، والموجود فی المهذّب ۱:۴۵۰: ولا یضمن ذلک بالمثلیّه علی حال.

۳- نقله عنه فی المختلف :۴۵۹.

۴- ح: و نقل.

۵- المبسوط ۳:۸۶.

۶- بعض النسخ: لقوله.

۷- رض۱: تؤدّی، کما فی کثیر من المصادر.

۸- مستدرک الوسائل ۲:۵۰۴ الحدیث ۱۲، و ج۳: ۱۴۵ الحدیث ۴، عوالی اللئالی ء ۱: ۲۲۴ الحدیث ۱۰۶ و ص ۳۸۹ الحدیث ۲۲. و من طریق العامّه ینظر: سنن ابن ماجه ۲:۸۰۲ الحدیث ۲۴۰۰، سنن أبیداود ۳:۲۹۶ الحدیث ۳۵۶۱، سنن البیهقیّ ۶:۹۵.

۹- ح: تعذّر، رض۳: تغیّر.

السفینه و إن أدّی إلی خراب ملکه؛ لأنّ البناء علی المغصوب لا حرمه له. و یضمن أرش نقصانهما و أُجرتهما.

ولو علم تعیّبهما(۱) و أ نّه لا ینتفع بإخراجهما، ضمنهما الغاصب بقیمتهما.

ولو خیف غرق الغاصب، أو حیوان محترم، أو مال لغیر الغاصب، لم ینزع(۲) اللوح. ولو کان المال للغاصب، أو خشی غرق السفینه فالأقرب: النزع. وقال الشیخ: یؤخّر إلی الساحل فیطالب بالقیمه إلی أن یسلّم العین(۳).

ولوخاط بالخیوط المغصوبه جرح حیوان له حرمه، ضمنها و لم تنزع، إلّا مع الأمن من التلف و الشین. ولو مات الحیوان قیل: لا تنزع؛ للنهی عن المثله(۴).

ولو أدخلت دابّه رأسها فی قدر و احتیج إلی کسرها، ضمن مالکها إن فرّط أو لم یفرّط أحدهما، و إن فرّط صاحب القدر فهی هدر. ولو کان کسرها أکثر ضررا من قیمه الدابّه أو أرشها، احتمل أن تذبح الدابّه.

أمّا لو أدخل دینارا فی محبرته و کانت قیمتها أکثر منه و لم یمکن کسرها، لم تکسر المحبره، و ضمن صاحبها الدینار مع عدم تفریط مالکه.

ولو دخلت زهره الیقطین فی إناء الغیر فعظمت، اعتبر التفریط، و مع انتفائه یتلف أقلّهما قیمه، و یضمن صاحب الآخر.

وإن تساویا فالأقرب: أنّ الحاکم یخیّرهما، فإن تمانعا فالقرعه.

ولو خلط المغصوب بغیره، کلّف التمییز إن أمکن، و إلّا قسّم إن کان مال

الغاصب أجود أو مساویا، وإن کان أردأ ضمن المثل. وفی المبسوط: لو خلطه

۱- رض۱، رض۳ و مج۱: نقصهما.

۲- رض۱ و مج۱: ینتزع.

۳- المبسوط ۳:۸۶، الخلاف ۱:۶۷۷ مسأله - ۲۲.

۴- هو ظاهرالعلّامه فی القواعد ۱:۲۰۷.

بالأجود، ضمن المثل(۱).

وقال ابن إدريس: يضمن المثل و إن خلطه بالمساوى؛ لاستهلاكه(۲). هذا إذا خلطه بجنسه.

ولو خلطه بغيره، ضمن المثل أو القيمه، كالزيت بالسمن.

و يكلّف فصل الصبغ إن قَبِل الزوال، سواء غصبه أو غصب الثوب.

و يضمن أرش المغصوب إن نقص، و لا يجب قبول القيمه على أحدهما ولا قبول الهبه.

ولو ارتفعت قيمه الصبغ أو الثوب أو قيمتهما و تعذّر الفصل، بِيعا، و كان لكلّ ماقابل ماله.

و قال الفاضل: لصاحب الثوب المغصوب تملّك الصبغ بالقيمه لو تعذّر فصله، أو كان يهلك بالفصل(۳).

ولو طلب الغاصب قلع صبغه، أُجيب عند الشيخ و ضمن الأرش(۴). وقال ابن الجنيد(۵) والفاضل: لا تجب إجابته؛ لاستهلاكه، واستلزام التصرّف فى مال الغير(۶).

ولا يملك الغاصب العين بتغيّر صفاتها، كطحن الحنطه، و قصاره الثوب. ولا باستحالتها، كالبيضه تفرخ، والحبّه تصير شجره على الأقوى.

وللشيخ قول فى الكتابين: أنّ الزرع والفرخ للغاصب(۷). وهو محجوج بفتواه

۱- المبسوط ۳:۷۹.

۲- السرائر :۲۷۶.

۳- التذكره: ۲: ۳۹۵، التحرير ۲:۱۴۱.

۴- المبسوط ۳:۷۷، الخلاف ۱:۶۷۶ مسأله - ۱۹.

۵- نقله عنه فى المختلف: ۴۵۵.

۶- المختلف :۴۵۵.

۷- المبسوط ۳:۱۰۵، الخلاف ۱:۶۸۲ مسأله - ۳۸.

بخلافه(۱)، و فتوی مَنْ سَبقه.

ولو صاغ الجوهر حَليا، ردّه كذلك، و ضمن الأرش إن نقص. ولو كسره، ضمن أرش الصحيح و إن كان بفعله. و كذا لو علم العبد صنعه أو علما ثمّ نسيه، ضمن الغاصب.

و يكلّف نقل المغصوب إلى بلد المالك و إن تضاعفت أُجرته، و ردّ ما أخذه السيل من الأرض المغصوبه و إن شقّ ردّه مع إمكانه. ولو تلف التراب، ضمنه بمثله منقولاً إليها.

ولو رضى المالك ببقاء التراب المنتقل من(۲) مكانه، فليس للغاصب ردّه إلى موضعه، إلّا أن يشغل ملكه أو الشارع، أو يخاف تلف شيء به.

ولو كان بقربه مباح يساوى ملك المالك فى القرب فالأقرب: أ نّه لا ينقله إلى ملك المالك؛ لحصول الغرض به.

ولو حفر فيها بئرا فله طمّها، حذرا من الضمان بالتردّى. ولو نهاه المالك، لم يطمّ ولا ضمان عليه. وقال الشيخ: يضمن ما لم يبرئه المالك، و عليه طمّ الحفر بعد قلع غرسه، و أرش الأرض إن نقصت(۳).

ولو أغلى الزيت، ضمن الناقص بالمثل. و كذا لو جبّن اللبن، أو اتّخذ منه سمنا أو زبدا.

ولو اتّخذ من العصير طلاءا(۴)، أو من العنب زبيبا، فهما للمالك، و يضمن المثل فى العصير، و الأرش فى الزبيب إن نقص.

ولو صار العصير خمرا، ضمن المثل، والأقرب: وجوب دفع الخمر أيضا، فإن

۱- ينظر: المبسوط ۳:۵۶.

۲- رض۱، رض۳، رض۴، مج ۱ و مل: فى.

۳- المبسوط ۳:۷۳.

۴- بعض النسخ: خلًّا.

عاد خلاًّ، ترادّا، و يضمن أرش النقص.

ولو تجدّدت فيه صفه و نقص أُخرى، لم ينجبر(۱) بها. ولو عادت الناقصه،جبر.

ولو تعيّب غير مستقرّ كتعفّن الحنطه أو طحنها(۲)، ردّت العين و أرشها.

ويتجدّد ضمان ما يأتى من العيب إذا لم يمكن إصلاحه ولاالتصرّف فيه، ولو أمكنا فالأقرب: انتفاء الضمان؛ لاستناده إلى تفريط المالك. و قال الشيخ: متى لم يستقرّ العيب فهو كالمستهلك(۳).

وكلّ موضع يتعذّر ردّ العين و هى باقيه، يجب دفع بدلها إلى المالك ملكا لاعوض له، فالنماء المنفصل له.

ولو عادت العين، ترادّا وجوبا مع التماس أحدهما. ولو تراضيا بالمعاوضه، جاز، و على الغاصب الأُجره فى كلّ مالَه أُ جره، انتفع به أولا.

ولو استعمله بما لَه أُجره زائده عن أُجره المثل المطلقه، لزمه الزائد.

ولو كان العبد يحسن صناعات، ضمن أعلاها.

ولو حبس حرّا بعد استئجاره، استقرّت عليه الأُجره و قبله لا أُجره له. ولا فرق بين استئجاره مدّه أو على عمل على الأقرب. و فى ضمان أُجره العين مع دفع البدل و جهان.

ولو نقصت قيمه العين للسوق فردّها بعينها، فلاضمان؛ لأ ـ نّه غيرمستقرّ، والفائت الرغبات، و هى غير متقوّمه، و لا معدوده من صفات العين، فالواجب(۴) ردّ العين على صفاتها.

ولو تلفت فعليه ضمان المثلىّ(۵) - و هو المتساوى الأجزاء والمنفعه

۱- رض۱، مج۲ وح: لم يجبر.

۲- رض۲ و رض۴: طبخها.

۳- المبسوط ۳:۸۲.

۴- إل، رض۱، مج۲ و ح: والواجب.

۵- رض۱، مج۱ وح: المثل.

المتقارب(۱) الصفات - بمثله؛ لقوله تعالى: «بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيكُمْ»(۲). فإن تعذّر، فقيمته يوم الإقباض، سواء تراخى تسليم المثل عن تلف العين أم لا، و سواء حكم حاكم بقيمته أم لا. و لا يحكم بقيمته يوم الإعواز. و لا تردّ القيمه لو قدر على المثل بعدها.

ولو خرج المثلىّ(۳) عن القيمه باختلاف الزمان و المكان كالماء و الجمد، احتمل قويّا قيمه المثل مشخّصا بحاله الغصب. ولو تعذّر المثل إلّا بأضعاف قيمته، كلّف الشراء على الأقرب. والفاكهه الرطبه، كالعنب، والتفّاح والرطب قيمته عند الشيخ(۴).

ولو كان من ذوات القيم فعليه قيمته يوم التلف على قول الأكثر(۵)، والأعلى من حين القبض إلى التلف أنسب بعقوبه(۶) الغاصب.

و أمّا زياده القيمه بعد التلف، فإن قلنا بضمان القيمىّ بمثله، فهى مضمونه، وإليها جنح المحقّق(۷)، و إن قلنا بالقيمه فلا، و هوالمشهور.

ولو ظفر المالك بالغاصب فى غير بلد الغصب، فله المطالبه بالمثل أو القيمه وإن(۸) كان فى نقله مؤونه أو كانت القيمه أزيد.

و فى المبسوط: إذا اختلفت القيمه، فللمالك قيمته فى بلدالغصب أو يصبر حتّى يصل إليه(۹).

۱- ح: والمتقارب.

۲- البقره ۲: ۱۹۴.

۳- رض۱، مج۱، رض۳ و رض۴: المثل.

۴- المبسوط ۳:۹۹، الخلاف ۱:۶۸۰ مسأله - ۳۰.

۵- منهم: ابن البرّاج فى المهذّب ۱:۴۳۶، و العلّامه فى المختلف: ۴۵۸.

۶- بعض النسخ: لعقوبه.

۷- الشرائع ۳:۲۴۰.

۸- رض۲، رض۳، رض۴، إل و ح: ولو.

۹- المبسوط ۳:۷۶.

درس (۲۲۱)

لو كان المغصوب عبدا أو أمه و جنى عليه عند الغاصب، ضمن أكثر الأمرين، من المقدّر(۱) الشرعيّ والسوقيّ على قول قويّ(۲).

ولو مات، لزمه قيمته و إن تجاوزت ديه الحرّ عند المتأخّرين(۳)، خلافا للشيخ مدّعيا للإجماع(۴).

و لا يجب تسليمه لو جنى عليه بما فيه قيمته، بخلاف الجانى غير الغاصب. والشيخ سوّى بينهما فى الإمساك أو تمام القيمه(۵)، مع أ نّه قال: لو خصى العبد، ردّه

وقيمه الخصيتين؛ لأ نّه ضمان مقدّر(۶). وقيل: يجب المقدّر الشرعيّ لاغير(۷).

ولا فرق بين كون الجانى الغاصب أو غيره. نعم، ليس على الجانى سوى الشرعيّ.

ولو جنى العبد فعلى الغاصب ضمان الفائت بالجنايه.

ولو طلب المجنيّ عليه الفداء، وجب على الغاصب الفداء بأقلّ الأمرين، من الأرش والقيمه.

ولو مثّل به، عتق عندالشيخ(۸). ولو أُقعد أو عمى، عتق و ضمن الغاصب.

ولو وطى ء الأمه و هى جاهله، أو أكرهها، حُدّ و عليه المهر - خلافا للخلاف

۱- رض۳: المقدار.

۲- هو قول الشيخ فى المبسوط ۳: ۹۸، و المحقّق فى الشرائع ۳: ۲۴۱، والعلاّمه فى التحرير ۲:۱۳۹.

۳- الشرائع ۳:۲۴۱، التحرير ۲:۱۳۹، إيضاح الفوائد ۲:۱۷۲.

۴- المبسوط ۳:۶۲، الخلاف ۱: ۶۷۲ مسأله - ۵.

۵- المبسوط ۳:۶۲، الخلاف ۱:۶۷۳ مسأله - ۹.

۶- المبسوط ۳:۶۴.

۷- الشرائع ۳:۲۴۱.

۸- المبسوط ۳:۶۲، الخلاف ۱:۶۷۲ مسأله - ۶.

فی المکره(۱) - و هو العشر أو نصفه علی تقدیری البکاره والثیوبه. و قیل: مهر المثل(۲). و اختاره ابن إدریس، وقصر العشر فیمن اشتری جاریه فتظهر حاملاً بعد وطئها(۳).

و یتعدّد المهر بتعدّد الإکراه، و کذا بتعدّد الشبهه. ولو اتّحدت الشبهه فواحد.

ولو کانت بکرا، فعلیه مع المهر أرش البکاره إن قلنا بمهر المثل، و إن قلنا بالعشر فالظاهر : التداخل.

ولو طاوعته عالمه، قیل بسقوط المهر(۴)؛ للنهی عن مهر البغیّ(۵)، و یحتمل ثبوته؛ لأنّ السقوط فی الحرّه مستند إلی رضاها.

و رضی الأمه لا یؤثّر فی حقّ السیّد. و ولده رقّ، إلّا أن یجهل التحریم، أو یکون هناک شبهه فهو حرّ. و علیه قیمته یوم سقط حیّا، فلو سقط میّتا، فلا شیء، إلّا أن یکون بجنایه.

ولو اشتری من الغاصب، فللمالک الرجوع علیه بالدرک، عینا و بدلاً و أُجره وبعضا و ولدا. و یستقرّ الضمان علیه مع علمه، و إلّا فعلی الغاصب.

و لا فرق بین أن یستوفی المشتری المنافع أولا، و لا بین ما حصل له منه(۶) نفع و بین غیره علی الأقرب ؛ لغروره.

وللمالک الرجوع علی الغاصب بذلک إلّا المهر، فإنّ فیه و جهین، من حیث إنّ

۱- الخلاف ۱:۶۷۵ مسأله - ۱۶.

۲- ینظر: الشرائع ۳:۲۴۶، التحریر ۲:۱۴۲.

۳- السرائر: ۲۷۸.

۴- ینظر: المبسوط ۳:۶۷، الشرائع ۳:۲۴۷، التحریر ۲:۱۴۲.

۵- ینظر: الوسائل ۱۲:۶۵ الباب ۵ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۱۳. و من طریق العامّه ینظر: سنن البیهقیّ ۶:۶.

۶- إل، مج۱، رض۲ و مج۲: فیه.

منافع البضع لا تضمن باليد ولم يوجد منه(۱) تفويت، و من أ نّها منفعه عين(۲) مضمونه.

ولو تزوّج من الغاصب جاهلاً فللمالك الرجوع على الواطى ء بالعقر و أُجره الخدمه، ولا يرجع على الغاصب بالأُجره؛ لأنّ التزويج لا يتضمّن إباحه الخدمه. نعم، يرجع بما اغترمه ممّا لم يستوفه من المنافع. و هل يرجع المشترى بالعقر على الغاصب؟ فيه و جهان، كرجوع المشترى الجاهل بقيمه العين على الغاصب.

والذهب والفضّه يضمنان بالمثل، سواء كانا(۳) تبرا أو مضروبا، إذا لم يكن فيهما(۴) صنعه أو كانت محرّمه. ولو كانت محلّله و زادت بها القيمه، ففيه ثلاثه أوجه:

الأوّل: ضمان النقره بالمثل والصنعه بالقيمه ولاربا؛ لتغايرهما، ولهذا يضمن لو أُزيلت مع بقاء الأصل. و يصحّ الاستئجار عليها، و يشكل بعموم الربا.

الثانى: ضمانهما(۵) بالقيمه بغير الجنس، ليسلم من الربا.

الثالث: ضمانهما(۶) بمثلهما(۷) مصنوعه(۸) إن أمكنت المماثله، كالنقدين.

وقال الشيخ: يضمن الجوهران بنقد البلد، فإن اختلف المضمون والنقد أو اتّفقا وتساويا فى الوزن والقيمه فلا بحث، و إن اختلفا، قوّم(۹) بنقد آخر(۱۰).

۱- ح، إل، رض۱ و مج۲: فيه.

۲- إل، مل، رض۱ و مج۲: غير.

۳- بعض النسخ: كان.

۴- إل و مل: فيها.

۵- رض۲ و ح: ضمانها.

۶- ح، رض۲، رض۳، رض۴ و مج۱: ضمانها.

۷- أكثر النسخ: بمثلها.

۸- بعض النسخ: مصوغه.

۹- بعض النسخ: قوّما.

۱۰- المبسوط ۳:۶۱.

ولو أتلف المنسوج من الحرير و شبهه، قيل: يضمن الأصل بمثله و الصنعه بقيمتها(۱). و الظاهر : أ نّه يصير من ذوات القِيَم، فيضمنه بالقيمه.

ولو غصب فحلًا فأنزاه، فالولد لصاحب الأُنثى، و عليه الأُجره على الأقوى وأرش نقصه. و فى المبسوط: لا أُجره؛ لنهى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن كسب الفحل(۲).

ولو اختلفا فى تلف المغصوب أو قيمته على الأقرب ما لم يدّع ما يكذّبه فيه الحسّ، أو فيما عليه من الثياب والآلات، أو فى صفه كمال فى العين كالصنعه، أو فى تخلّل الخمر عندالغاصب، أو فيتجدّد صفه كمال بفعله أو فعل غيره، حلف الغاصب.

ولو اختلفا فى ردّه، أو فى موته قبل الردّ(۳) أو بعده، أو فى ردّ بدله مثلًا

أو قيمه، حلف المالك.

ولو أقاما بيّنتين، تساقطتا ويحلف المالك.

وفى الخلاف: يجوز العمل بالقرعه، لتكافؤ الدعويين(۴). و هو حسن بل واجب. و قال ابن إدريس: البيّنه للغاصب؛ لأ نّها تشهد بما يخفى(۵).

ولو اختلفا فى تقدّم(۶) العيب، حلف الغاصب عليه؛ لأ نّه غارم، قاله(۷) الشيخ(۸)، و ابن إدريس(۹).

۱- التحرير ۲:۱۳۹.

۲- المبسوط ۳:۹۶. وللاطّلاع على الروايه ينظر: الوسائل ۱۲:۶۵ الباب ۵ من أبواب مايكتسب به الحديث ۱۳ و ۱۴.

۳- مل: قبل ردّه.

۴- الخلاف ۱:۶۸۱ مسأله - ۳۴.

۵- السرائر: ۲۷۹.

۶- رض۲ و مل: تقديم.

۷- مج۱، مج۲، رض۳ و مل: قال.

۸- المبسوط ۳:۱۰۴.

۹- السرائر: ۲۷۹.

ولو قيل: يحلف المالك؛ لأنّ الأصل السلامه و عدم التقدّم، كالمبيع(۱)، كان وجها.

ولو اختلفا فى العيب بعد موته أو انقطاع خبره، حلف المالك عند الشيخ(۲)، والغاصب عند ابن إدريس(۳). والأوّل : أصحّ.

ولو ادّعى بعد البيع أ نّه كان غاصبا، وأنّ العين انتقلت إليه الآن، سمعت بيّنته إذا لم يتقدّم منه دعوى الملكيه.

وفى الجنايه على الدابّه الأرش. وفى الخلاف: فى عينها نصف القيمه، و فيهما القيمه، و كذا كلّ ما فيه اثنان؛ للروايه و الإجماع(۴).

و يمكن هنا وجوب أكثر الأمرين فى العين و ما فيه النصف.

و مركوب القاضى كغيره وإن صيّره أبتر؛ لعدم النظر إلى خصوصيّه المنتفع. وكذا لو أتلف و ثيقه بمال أو خفّا(۵) لا يصلح إلّا لواحد.

ولو غصب ما ينقصه التفريق فتلف أحدهما، ضمن قيمته و نقص الآخر.

ولو زرع الأرض فالزرع له و عليه الأُجره. و قال ابن الجنيد: يدفع إليه المالك نفقته على الزرع و البناء و هو له(۶)، و رواه عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۷). ورواه الشيخ أيضا فى بعض أماليه(۸).

ولو نقصت الأرض بترك(۹) الزرع، كأرض البصره، ضمن. ولو زرع،

۱- رض ۱ و ح : كالبيع.

۲- المبسوط ۳:۱۰۴.

۳- السرائر: ۲۷۹.

۴- الخلاف ۱:۶۷۲ مسأله - ۴.

۵- رض۳ و مج۱: حقّا، مج۲: خفٍّ، إل و رض۲: حقٍّ.

۶- نقله عنه فى المختلف: ۴۵۸.

۷- ينظر: سنن ابن ماجه ۲:۸۲۴ الحديث ۲۴۶۶، سنن البيهقىّ ۶:۱۳۶.

۸- أمالى الشيخ ۲: ۳۰۹.

۹- رض۳ و مل: بتركه.

ضمن الأُجره.

ولو استعمل الثوب فنقصت عينه، اجتمع(۱) عليه الأُجره والأرش على الأقرب،

و يحتمل ضمان أكثر الأمرين؛ لأنّهما وجبا بسبب واحد، كما لو اكترى ثوبا ليلبسه فنقص باللبس.

ولو غصبه طفلًا فكبر(۲)، أو شابّا فشاخ، أو جاريه ناهدا فسقط ثدياها، ضمن الأرش إن حصل نقص و إن كان من ضرورات البقاء، كما أ نّه يضمنه لو مات و إن كان متحقّق الوقوع.

ولا يضمن من الصفات ما لا تزيد به القيمه، كالسمن المفرط.

۱- رض۲ ومل: اجتمعت.

۲- بعض النسخ: ولوغصب طفلًا حتّى كبر.

کتاب الإقرار

اشاره

كتاب الإقرار

و هو الإخبار الجازم عن حقّ لازم للمخبر. و شرعه ثابت بالكتاب، قال اللّه تعالى: «أَأَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَى ذَ لِكُمْ إِصرِى»(۱) «كُونُوْا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ(۲) شُهَداء للّه ِ

وَ لَو عَلَى أَنْفُسِكُم»(۳) «وآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ»(۴).

و بالسنّه، قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: «فإن اعترفت فارجمها»(۵). «قولوا الحقّ ولو على أنفسكم»(۶). و بالإجماع.

و يتحقّق بقوله: له عندى، أوعلىّ، أو فى ذمّتى، أو قبلى بالعربيّه وغيرها(۷).

و كذا لو قال: نعم، أو أجل عقيب قول المدّعى : لى عليك مائه مثلاً. و كذا صدقت، أو بررت، أو أنا مقرّ لك به أو بدعواك، أو لست منكرا لحقّك، و يحتمل

۱- آل عمران ۳: ۸۱.

۲- لاتوجد فى النسخ.

۳- النساء ۴: ۱۳۵.

۴- التوبه ۹: ۱۰۲.

۵- صحيح البخارىّ ۸:۲۰۸، ۲۱۴ و ۲۱۸، سنن الترمذىّ ۴:۳۹ الحديث ۱۴۳۳.

۶- كنزالفوائد للكراجكىّ ۲:۳۱، البحار ۷۷:۱۷۳. بتفاوت.

۷- مل: أو غيرها.

عدم الإقرار فيه؛ لأنّ عدم الإنكار أعمّ من الإقرار.

ولو قال: أنا مقرّ، و اقتصر، أو أنا مقرّبه، و لم يقل: لك، أو أُقرّ على الأقوى، فليس بإقرار؛ لاحتمال الوعد، و ليس الوعد بالإقرار إقرارا.

و كذا لو قال: عدّه، أو اتّزنه، أو زنه، أو خذه، أو علّق الإقرار بشرط ولو بمشيئه

اللّه تعالى على الأقوى، إلّا أن يقصد التبرّك. أو قال: إن شهد فلان، أو قدم، أو رضى، أو إذا جاء رأس الشهر فلك كذا، أو لك كذا إذا جاء رأس الشهر. و قيل: إن قدّم المال، يلزم(۱).

ولو قال: أليس لى عليك كذا؟ فقال: بلى، فهو مقرّ. و فى نعم و جهان، أقربهما : المساواه؛ لثبوتها عرفا، و ورودها لغه، كما بيّنّاه فى شرح الإرشاد(۲). ولو قال: أجل، فهو كنعم.

وتردّد الفاضل فى قوله: أمهلنى يوما، أو ابعث من يأخذه، أو حتّى أفتح الصندوق، أو اقعد حتّى تأخذ، أو لا تدم التقاضى، أو ما أكثر تقاضيك، أو لأقضينّك(۳).

ولو قال: أسرج دابّه فلان هذه؟ فقال: نعم، أو قيل له: غصبت ثوبى، فقال: ما غصبتُ من أحد قبلك، فليس بإقرار. قال الفاضل: و كذا لو قال: أخبرنى زيد أنّ لى عليك كذا، فقال: نعم(۴). ويشكل بظهوره فى الإقرار.

ولو طلب الشراء أو البيع أو الهبه و شبهها فهو إقرار. وفى اختصاص المخاطب بملكه نظر، من احتمال كونه و كيلًا و الطلب منه جائز. ولو قال: آجرنيه، فهو إقرار بالمنفعه، ويتوجّه الاستفسار عن المالك فيهما إلّا مع القرينه، كقوله: هذه الدار لى،

۱- التحرير ۲:۱۱۷.

۲- غايه المراد فى شرح نكت الإرشاد ۲:۲۵۶.

۳- التذكره ۲:۱۴۵.

۴- التذكره ۲:۱۴۵.

فیقول: بعنیها أو آجرنیها.

ولو قال: مَلَکتُها منک، فهو إقرار. و توقّف فیه الفاضل(۱)؛ لجواز کونه و کیلاً فی بیعها.

أمّا: تملّکتها(۲) علی یده، فلیس بإقرار له.

ولو قال: إن شهد لک فلان فهو صادق، أو بارّ، أو فلک علیّ، قیل: یلزم؛ لامتناع الصدق مع البراءه(۳). و یضعّف بإمکان اعتقاد المخبر أنّ شهادته محال، و المحال جاز أن یستلزم المحال، و یعارض بالإقرار المعلّق علی شرط ممکن. وربّما قیل: یلزم من کان عارفا دون غیره. والأصحّ: المنع فی الموضعین، و أظهر فی المنع(۴): إن شهد صدّقته أو أعطیتک.

ولو قال: لی علیک مائه، فقال: قضیتکها، أو أبرأتنی منها، فهو مقرّ.

ولو قال: قضیتک منها خمسین، فهو إقرار بالخمسین خاصّه؛ لعود الضمیر إلی المائه المدّعاه.

ولو قال: داری لفلان، أو له نصف داری، قیل: یبطل ؛ لامتناع اجتماع مالکین مستوعبین(۵).

و قیل: یصحّ؛ لأنّ الإضافه تصدق بأدنی ملابسه، مثل: «لاَ تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ

بُیُوتِهِنَّ»(۶) و مثل: کوکب الخرقاء، و لهذا لو أتی بقوله بسبب صحیح، أو بحقّ واجب وشبهه، لزم(۷).

۱- التذکره ۲:۱۴۵.

۲- مل: تملکها، رض ۱: تملیکها.

۳- الشرائع ۳:۱۴۳.

۴- مل: فی المنع إن قال.

۵- السرائر: ۲۸۲.

۶- الطلاق ۶۵:۱.

۷- المختلف: ۴۴۰.

ولو قال: له فی میراث أبی أو فی میراثی من أبی، فهما سواء علی القول الثانی، و یصحّ الأوّل خاصّه علی القول الأوّل.

ولو قال: له فی مالی، فهو کقوله: له فی داری، و یحتمل الفرق؛ لأنّ الباقی بعد المقرّ به یسمّی مالاً فتصحّ(۱) إضافته إلیه، بخلاف بعض الدّار.

ولو قال: له شرکه فی هذا المال، فسّره، ولو نقص عن النصف، قُبِل. ولو قال: علیّ و علی زید کذا، قُبل تفسیره بأقلّ من النصف.

ولو قال: علیّ و علی الحائط، أو قال: علیّ أو علی الحائط، قوّی بعضهم وجوب الجمیع علیه(۲). ولو قال: علیّ أو علی زید، لم یکن مقرّا. و فی الفرق نظر.

ولو أقرّ فی مجلسین فصاعدا، أو مرّتین فصاعدا بقدر واحد، لم یتعدّد، و حمل علی تکرار(۳) الإخبار مع اتّحاد المخبر، إلّا أن یذکر سببا مغایرا.

ولو اختلف المقدار، وجب الأکثر. ولو اختلف الجنس، و جب الجمیع. وکذا لو اختلف الوصف مثل: له علیّ دینار مصریّ، ثمّ یقول: له علیّ دینار دمشقیّ. ولو قال: مغربیّ بعد قوله: مصریّ، و فسّر المغرب بمصر، احتمل القبول.

درس (۲۲۲)

لو قال: له عندی دراهم ودیعه، قُبل و إن انفصل التفسیر فیثبت فیها أحکام الودیعه. و کذا لو قال: دین.

ولو قال: له عندی ودیعه و قبضها(۴) منیّ، ضمن. ولو قال: کان له(۵)، قُبِل.

وأولی بالقبول إذا قال: کان له عندی و دیعه و تلفت. نعم، یلزم الیمین فی الموضعین

۱- کثیر من النسخ: فیصحّ.

۲- إیضاح الفوائد ۲:۴۵۰.

۳- کثیر من النسخ: تکرّر

۴- بعض النسخ: قبضها، مکان: وقبضها.

۵- لاتوجد کلمه :له، فی کثیر من النسخ.

لو أنكر المستحقّ.

ولو قال: له عليّ ألف وديعه، فالأقرب: القبول، و تسمع دعوى التلف بغير تفريط بعد ذلك.

و قيل بالمنع؛ لأنّ : عليّ، تدلّ على الثبوت فى الذّمه، و هو يناقض التلف بغير تفريط. و كذا لو قال: له عليّ ألف و أحضرها(۱) و قال: هى وديعه، فادّعى المقرّ له تغايرهما. والوجه: القبول كالأوّل.

ولو قال: لك فى ذمّتى ألف ثمّ أحضرها و قال: هى وديعه، فادّعى المقرّ له التغاير، ففيه و جهان مرتّبان و أولى بالمنع؛ لأنّ : عليّ، مشتركه بين العين و الذمّه،

بخلاف الذمّه، فإنّها لا تستعمل فى العين، والوجه: المساواه؛ لأنّ تسليمها واجب فى الذمّه. ولأنّ المجاز ممكن و استعماله مشهور مع اعتضاده بالأصل المقطوع به و هو براءه الذمّه. ولأنّ التفريط يجعلها فى الذمّه و إن كانت عينها باقيه.

أمّا لو قال: هذه بدلها و كانت وديعه، فإنّه يقبل للمطابقه.

ولو قال: كانت وديعه أظنّ بقاءها و قد تبيّن لى تلفها لا بتفريط، فلا ضمان عليّ، فإن علّلنا باحتمال التجوّز، صدّق بيمينه، و إن علّلنا(۲) باحتمال التفريط، أُغرم.

ولو قال: أودعنى ألفا فلم أقبضه، أو أقرضنى فلم أقبله، قيل: يصدّق مع الاتّصال(۳)؛ لأنّ العقد قد يطلق على الإيجاب مع قضيّه الأصل و وجود القرينه وهى اتّصال الكلام. و كذا لو قال: باع منّى فلم أقبل، أو اشتريت منه فلم يوجب إن جوّزنا

تقديم القبول. و يحتمل عدم القبول فى الجميع ؛ جريا على حقيقه اللفظ الشرعيّه.

۱- مل: ثمّ أحضرها.

۲- ح: علّلناها.

۳- القواعد۱:۲۸۷.

ولو قال: له علیّ ألف من ثمن خمر أو مبیع(۱) فاسد لم أقبضه(۲)، أو إن سلّم سلّمت، قیل: یلزمه الألف اتّصل أو انفصل(۳).

ولو قال: له علیّ ألف مؤجّل فهو کقوله: له علیّ ألف إذا جاء رأس الشهر، إذا نوی به الأجل، فیقبل فیهما علی قول قویّ ؛ لئلّا ینسدّ باب الإقرار بالمؤجّل.

نعم، لو أسند الأجل إلی القرض، لم یقبل، إلّا أن یدّعی تأجیله بعقد لازم. ولو أسند الأجل إلی تحمّل العقل فالقبول أظهر، و منهم من قطع به(۴)، و هو ضعیف؛ لأنّا نأخذ بأوّل کلامه، وهو: له علیّ ألف، و الباقی منافٍ، فإن سمع مع الاتّصال فلا فرق بینه و بین غیره، و إن لم یسمع فکذلک.

ولو قال: اشتریت بخیار، أو بعت أو کفلت بخیار، ففیه الوجهان. و قطع المتأخّرون بعدم سماع الخیار(۵).

ولو قال: له هذه الدار سکنی أو هبه أو عاریه، أمکن قبول قوله؛ حملاً علی بدل(۶) الاشتمال.

ولو أقرّ ثمّ ادّعی المواطاه، فله إحلاف المقرّ له علی الاستحقاق لا علی عدم المواطاه. أمّا لو أقرّ بین یدی الحاکم ثمّ ادّعاها، لم تسمع. وکذا لو شهد الشاهد بمشاهده القبض.

ولو قال الأعجمیّ المقرّ بالعربیّه، أو العربیّ المقرّ بالعجمیّه: لم أفهم معناه، قُبل مع الإمکان بیمینه.

۱- إل، مج۲، رض۲ و ح: بیع.

۲- کثیر من النسخ: أولم أقبضه، و فی بعضها: ولم أقبضه.

۳- القواعد ۱: ۲۸۶، التحریر ۲:۱۱۹.

۴- القواعد ۱:۲۸۶.

۵- منهم: المحقّق فی الشرائع ۳:۱۵۵، و المختصر النافع: ۲۳۴، والعلّامه فی القواعد ۱:۲۸۶، والتحریر ۲:۱۱۹.

۶- بعض النسخ: مدلول.

والإقرار بالإقرار إقرار على قول(۱). والإقرار بسبق اليد، لا يخرجه عن الملك، مثل أعرته فرسی و استعدتها، و أسكنته داری و أخذتها، أو خاط ثوبی و ردّه، أو غصبنی عبدی فاستنقذته.

ولو قال: أخذت من مالك و أنت حربیّ، فقال: بل بعد إسلامی. أو قال: جنيت عليك و أنت عبدی، فقال: بل بعد عتقی، قيل: يقبل قول المقرّ(۲)؛ لأصاله البراءه. ويحتمل المقرّ له؛ إلغاءا للمبطل.

ولو قيل: إن اتّفقا على زمان الأخذ واختلفا فی زمان الإسلام و العتق، حلف المقرّ، و إن انعكس، حلف المقرّ له، و كذا لو أرسلا الدعويين، كان وجها.

درس (۲۲۳)

يعتبر فی المقرّ: البلوغ، والعقل، والقصد، والحرّيّه، والاختيار، و جواز التصرّف، فلا يقبل إقرار الصبیّ بما ليس له فعله و إن(۳) أذن له الوليّ. ولو سوّغنا له الوصيّه

والصّدقه والوقف، قُبل إقراره فيها.

ولو أقرّ بالبلوغ استفسر، فإن فسّره بالإمناء، قُبل مع إمكانه، ولا يمين عليه؛ حذرا من الدَور.

ويمكن دفع الدَور بأنّ يمينه موقوفه على إمكان بلوغه، والموقوف على يمينه هو وقوع بلوغه، فتغايرت الجهه.

و كذا قيل: يقبل تفسير الجاريه بالحيض(۴). و يشكل بأنّ مرجعه إلى السنّ، وإن فسّره بالإنبات اعتبر. و إن فسّره بالسنّ قال الفاضل: يقبل إذا كان غريبا أو خامل

۱- القواعد ۱:۲۷۶.

۲- هو ظاهرا لعلّامه فی التحرير ۲:۱۲۰.

۳- ح: ولو.

۴- التذكره ۲:۱۴۶.

الذکر(۱).

ولو أقرّ المحتمل للبلوغ، أو باع، أو نکح، أو طلّق، ثمّ ادّعی الصبی، قُبِل ولا یمین علیه.

ولو کان التداعی بعد البلوغ، ففی تقدیم قوله؛ عملاً بالأصل، أو قول الآخر؛ عملاً بالظاهر من الصحّه و جهان.

و أمّا المجنون: فإقراره لغو و لو کان یعتوره(۲) قبل حال إفاقته بعد الوثوق بها. ولو تنازعا فی الجنون، فکما تقدّم. ولو لم یعهد له(۳) حاله جنون، حلف نافیه.

وأمّا القصد: فلا عبره بإقرار النائم، و الساهی، و الغالط، والسکران. وقال ابن الجنید: إن کان سکره من شرب محرّم اختار شربه، أُلزم بإقراره، کما یلزم بقضاء الصلاه(۴). کأنّه یجعله کالصاحی فی الأحکام.

ولو ادّعی المقرّ أحد هذه، و أنکر المقرّ له، فکدعوی الصبیّ مع احتمال قوّه قول المقرّ له.

وأمّا العبد: فلا یقبل إقراره بما(۵) یتعلّق بمولاه من نفسه أو

ماله. نعم، یتبع فی المال بعد العتق.

و قیل: یتبع فی الجنایه أیضا(۶).

و کذا لو أقرّ بحدّ أو تعزیر.

ولو کان مأذونا له فی التجاره فأقرّ بما یتعلّق بها، قُبل و یؤخذ ممّا فی یده، والزائد یتبع به.

۱- التذکره ۲:۱۴۶.

۲- رض ۱: یعتروه.

۳- کلمه: له، لا توجد فی مل.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۴۱.

۵- بعض النسخ: فیما.

۶- ینظر: التحریر ۲:۱۱۴.

ولو أقرّ بمالَهُ فعله، كالطلاق، قُبل. ولا يقبل إقرار مولاه عليه مع تكذيبه، إلّا فی حقّ المولی.

فلو أقرّ بجنايه عمد(۱) علی المكافئ(۲) و أنكر، سلّم إلی المجنیّ عليه ولم يقتصّ منه.

ولو اتّفق موت مورّثه بعد إقرار مولاه عليه بالجنايه، فُكّ(۳) بقيمته، و يتعلّق بها المجنیّ عليه مع الإيعاب. ولا يتوجّه هنا الفكّ بأقلّ الأمرين؛ لأنّ ذلك وظيفه المولی.

و أمّا الاختيار: فلا ينفذ إقرار المكره فيما أُكره عليه، إلّا مع ظهور أماره اختياره، كأن يكره علی أمر فيقرّ بغيره أو بأزيد منه. ولا فرق بين الإكراه علی الإقرار بالحدّ أو الجنايه أو المال.

و أمّا الحجر: فباقی أسبابه ثلاثه:

أحدها: المرض، و يمضی إقرار المريض مع برئه، أو تصديق الوارث، أو انتفاء التهمه، أو الخروج من الثلث، و قد مرّ(۴).

وثانيها: السفه، ويقبل إقرار السفيه فی غير المال، كالجنايه الموجبه للقصاص، والطلاق، والنكاح إذا صحّ استقلاله. ولو أقرّ بما يوجب المال وغيره، قُبِل فی غيره،

كالسرقه. ولا يلزم بعد زوال حجره ما أبطلناه قبله.

وثالثها :الفلس، و يمضی إقراره فی غير المال مطلقا، و فی المال إذا لم يزاحم المقرّ له الغرماء، كالدين المؤجّل، واللازم بمعامله(۵) بعد الحجر.

و فی إقراره بالعين، أو بما يوجب المزاحمه وجهان، من تعلّق حقّ الغرماء

۱- مل: عمدا.

۲- بعض النسخ: الكافی ء

۳- بعض النسخ: فكّه.

۴- يراجع: الجزء الثانی: ۳۳۰.

۵- رض ۱ ورض ۲: لمعامله.

بماله، و من انتفاء التهمه، وهو قول الشيخ(۱)، و وافقه ابن إدريس فی الدين، و أبطل إقراره بالعين(۲).

ولو اعتبرت هنا مع العداله، كان قوّيا(۳)، فينفذ إقراره مع عدالته و انتفاء

تهمته(۴)، و يردّ بدون أحدهما.

ولو ادّعی المقرّ أحد هذه الثلاثه و هی معهوده له فكدعوی الصبیّ، و لو لم يعهد له، حلف الآخر.

ولو ادّعی الإكراه، قُبِل مع البيّنه أو القرينه، كالحبس، و الضرب، والقيد، فيقبل بيمينه.

ولو ادّعی العبوديّه و هی معلومه قبله، فلا ثمره له إلّا علی القول بعدم تبعيّه العبد الإقرار بالجنايه(۵).

ولو ادّعی المقرّ العبوديّه المستقرّه، فالأقرب: قبول قوله إذا لم يكن مشهورا بالحرّيّه ولا مدّعيا لها، سواء نسبها إلی معيّن أو أبهم، مع احتمال عدم القبول مع

الإبهام.و المكاتب المشروط، و المدبّر، و أُمّ الولد كالقنّ.

ولا تعتبر العداله فی المقرّ إلّا أن قلنا بالحجر علی الفاسق، أو كان مريضا علی ماسلف فی الوصايا(۶)، أو علی ما قلناه فی المفلّس.

و قال الحلبیّ : تعتبر الأمانه فی المقرّ ابتداءا بغير سبق دعوی عليه(۷)، و أنكره

۱- المبسوط ۲:۲۵۹.

۲- السرائر: ۲۸۰.

۳- كثير من النسخ: كان قولاً.

۴- ح: التهمه.

۵- إل: بعدم تبعيّه الدار بالإقرار بالجنايه، ح: بعدم تبعيّه الإقرار بالجنايه.

۶- ينظر: الجزء الثانی: ۳۳۳.

۷- الكافی فی الفقه: ۴۳۳.

الفاضل(۱).

درس (۲۲۴)

يعتبر فى المقرّ له أُمور ثلاثه:

الأوّل: أهليّه التملّك(۲)، فلو أقرّ للملك أو للحائط(۳)، بطل. ولو أقرّ للدابّه، احتمل البطلان والاستفسار. ولو قال: بسببها، قيل: يكون للمالك(۴). والأقرب: الاستفسار. فلو فسّره بالجنايه على شخص، قُبِلَ و إن لم يعيّنه على الأقرب، ويطالب بالتعيين، و يحتمل بطلان الإقرار، كما لو أقرّ لرجل مبهم، كواحد من خلق اللّه أو من بنى آدم. و قوّى الفاضل فى هذا القبول و يطالبه(۵) الحاكم إيّاه بالتعيين(۶).

ولو أقرّ لعبد، كان لمولاه، و لمبعّض يكون بالنسبه.

ولو أقرّ لمسجد أو مدرسه وعزاه إلى سبب ممكن، كوصيّه أو وقف، أو أطلق، صحّ وإن ذكر سببا محالاً ففى لغو السبب كقول الفاضل(۷)، أو بطلان الإقرار، كما قاله ابن الجنيد(۸) والقاضى(۹)، وجهان.

ولو أقرّ لحمل(۱۰) فكذلك، فإن سقط ميّتا، بطل إن عزاه إلى وصيّه، و كان لباقى

۱- المختلف: ۴۴۱.

۲- رض ۱: التمليك.

۳- رض ۲، رض ۳، رض ۴ و ح: أوالحائط.

۴- التحرير ۲:۱۱۵.

۵- بعض النسخ: و مطالبه.

۶- التذكره ۲:۱۵۰.

۷- التذكره ۲:۱۴۹، القواعد ۱:۲۷۸.

۸- نقله عنه فى المختلف: ۴۴۱.

۹- المهذّب ۱:۴۰۹.

۱۰- إل، رض ۳ و مج ۲: بحمل.

الوارث(۱) إن عزاه إلى الإرث.

ولو تعدّد الحمل، اقتسماه بحسب السبب، فإن كان وصيّه فبالسويّه، إلّا مع التفضيل، كالذكر على الأُنثى، و الأوّل من التوأمين على الثانى، و إن كان إرثا فعلى

كتاب اللّه.

و إنّما يستحقّ إذا وضع لدون ستّه أشهر منذ(۲) حين الإقرار. فلو وضع لأزيد من سنه على قول(۳)، أو تسعه أشهر على آخر(۴)، فلا استحقاق.

و إن كان بين السنه و ستّه الأشهر(۵) و كانت خاليه من زوج أو مولى(۶)، استحقّ، وإلّا فلا. و مال الفاضلان إلى الاستحقاق مطلقا(۷) ؛ بناءا على غالب العاده فى الولاده للتمام(۸).

الثانى: أن لا يكذّب المقرّ له، فلو أكذبه لم يعط إلّا أن يعود إلى التصديق، إلّا أن يتضمّن تكذيبه إقرارا لغيره أو عتقا، كما لو أقرّ له بعبد فأنكر، فإنّ الشيخ يقول بعتقه(۹)، والفاضلان يجعلانه على الرقّيه المجهوله المالك(۱۰)، وهو قريب، إلّا أن يدّعى العبد الحرّيه، فالأقرب: تحرّره(۱۱)؛ لعدم المنازع.

الثالث: أن يكون ممّن يملك الشىء المقرّبه، فلو أقرّ لمسلم بخنزير، بطل، و كذا

۱- رض۲، رض۳ و رض۴: الورّاث.

۲- رض۱: من، إل و مج۲:مذ.

۳- التذكره ۲:۱۴۹.

۴- ح: على قول آخر. و هو قول الشيخ فى المبسوط ۳:۱۵، و ابن البرّاج فى المهذّب ۱:۴۰۹.

۵- إل، مل و رض۲: و ستّه أشهر.

۶- أكثر النسخ: و مولى.

۷- المحقّق فى الشرائع ۳:۱۵۳، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۱۵، والقواعد ۱:۲۷۸.

۸- رض۱: التمام، مل: للتامّ.

۹- المبسوط ۳:۲۳.

۱۰- المحقّق فى الشرائع ۳:۱۵۴، والعلّامه فى التذكره ۲:۱۴۹.

۱۱- رض۱ و مل: تحريره.

بخمر(۱)، إلاّ أن تكون محترمه.

ولو أقرّ لكافر ببيع مصحف أو عبد مسلم، بطل أيضا. ولو أقرّ له بمصحف أو عبد مسلم و لم يسنده إلى البيع، أمكن الصحّه؛ لجواز أن يكون قد كتبه أو أسلم العبد عنده، و تزال عنه يده بالطريق الشرعىّ.

ولو عيّن أحد السببين، قُبِلَ قطعا.

ولو رجع المقرّ عن إقراره، لم يسمع، سواء كان بعد رجوع المقرّ له، أو قبله. ويقبل الرجوع عمّا يوجب الرجم من الحدود.

والرجوع عن الطلاق بالإنكار رجعه.

و فى جعل إنكار البيع مع الخيار للمنكر فسخا نظر، من دلاله التضمّن، و فساد الإنكار فيفسد ما يترتّب عليه.

ولو رجع عن المقرّ له إلى غيره، كما لو قال: هذه الدار لزيد، بل لعمرو، فإن صدّقه زيد، فهى لعمرو، و إن كذّبه(۲)، أغرم لعمرو.

وكذا: غصبتها من زيد، لا، بل من عمرو، أو غصبتها من زيد(۳) وهى لبكر، أو هى لبكر و غصبتها من زيد، أو هى لزيد وغصبتها من عمرو، أو غصبتها من زيد الغاصب من عمرو. و قيل: هنا يجمع بين مقتضى الإقرارين، ولا غرم للثانى ؛لجواز كونها فى يد أحدهما و ملكها للآخر(۴)، أمّا فى المسأله الأُولى فلا يمكن الجمع(۵).

وقال ابن الجنيد فى المسأله الأُولى: إن كان المقرّ حيّا سئل عن مراده، وإن كان ميّتا فهو مال متداع بين زيد و عمرو، فإن انتفت البيّنه، حلفا و اقتسماها(۶). وليس

۱- مل، رض۳ ورض۴: الخمر.

۲- إل، رض۱، رض۲، رض۳، مج۱ و مج۲: أكذبه.

۳- ح و رض۲ : عمرو.

۴- بعض النسخ: الآخر.

۵- التحرير ۲:۱۱۹.

۶- نقله عنه فى المختلف: ۴۴۲.

بذاک البعید(۱)؛ لأ ـنّه نسب الإ ـقرار إلیهما فی کلا ـم متّصل، و رجوعه عن الأوّل إلی الثانی یحتمل کونه عن تحقیق و تخمین، فالمعلوم انحصار الحقّ فیهما، أمّا تخصّص أحدهما فلا.

ولا یعتبر فی المقرّ له الحیاه، فلو أقرّ لمیّت وأطلق، أو ذکر سببا ممکنا کالمعامله أو الجنایه فی حال الحیاه، صحّ، و یکون المقرّ به ترکه یقضی منها(۲) الکفن، ثمّ الدّین، ثمّ الوصیّه، ثمّ المیراث.

وإن ذکر سببا محالاً کالمعامله بعد الموت، فهو کتعقیب الإقرار بالمنافی.

و إن ذکر الجنایه علیه بعد الموت، فالأقرب: السماع، و یصرف أرشها فی وجوه البرّ.

ولو أقرّ لمیّت لم یعاصره، سمع ؛ لجواز تناسخ الحقوق.

ولو أقرّ لأیّ(۳) قبیله منحصره، صحّ، ولو(۴) کانوا غیر محصورین، کقریش، وتمیم، أمکن الصحّه ویصرف إلی من یوجد منهم.

و یلزم منه صـحّه الإقرار لآدم جریا علی التناسـخ، و فیه بُعـد، فإن قلنا به، أمکن کونه لبیت المال؛ لأ نّه المعدّ لمصالح بنی آدم، و یشکل بخروج أهل الذمّه حینئذٍ، ولم أقف فی ذلک علی کلام.

ولا یشترط انحصار المقرّ له، فلو أقرّ للفقراء، أو المساکین، أو بنی تمیم، صـحّ، ثمّ یستفسـر، فإن کان ممّا یجب فیه التعمیم، عمّم بحسب الإمکان، و إن کان من باب بیان المصـرف کالزکاه، صـرف کما تصـرف الزکاه، و إن کان ممّا یسـتوعب فیه أهل البلد، أُعطی لمن فی البلد، و لا یجب تتبّع الغائب. ولو أقرّ بالزکاه أو الخمس، صرف

۱- رض۳:ذاک ببعید، رض۴: بذلک البعید.

۲- مج۱: بها.

۳- بعض النسخ: لأبی.

۴- مل: و إن.

فی وجوهه، فلو رجع عن ذلک، لم یسمع و إن کان لا مدّعی له.

درس (۲۲۵)

یعتبر فی المقرّ به أُمور أربعه:

الأوّل: کونه ممّا یملک، فلو أقرّ بحرّ للغیر، لم یصحّ و إن کان صغیرا تحت یده. و کذا لو أقرّ بکلب هراش، أو فضله إنسان، أو جلد میته، إلّا أن یُقِرَّ بِهِ للمستحلّ،

فالأقرب: الصحّه.

ولو أقرّ بحبّه حنطه أو قشر جوزه، فالأقرب: وجوب تسلیمه إلی المقرّ له وإن لم یعدّ مالاً، فإن امتنع، فالأقرب: أ نّه لا یجبر؛ لعدم القصد إلی مثله.

ولو أقرّ بالخمر والخنزیر للکافر، صحّ و ضمن قیمته إن کان المقرّ مسلما و قد تلف. و مثله إن کان المقرّ ذمّیّا علی ما سلف من الخلاف(۱).

أمّا لو أقرّ الذمّیّ بشراء ذمّیّ منه خمرا أو إسلافه فیه، أو إقراضه، أو إصداقه، فإنّه یقضی علیه به.

الثانی: کونه غیر مملوک للمقرّ، فلو قال: ملکی لفلان، بطل. و کذا لو قال: داری، علی الخلاف.

ولو قال: هو لفلان و هو ملکی إلی الآن، فهو من باب تعقیب(۲) الإقرار بالمنافی.

ولو شهد الشاهدان أ نّه أقرّ له بدار هی ملک المقرّ إلی حین الإقرار، لم تفد الشهاده ملک المقرّ له.

الثالث: نفوذ الإقرار فیه، فلو أقرّ الموقوف علیه بالوقف الثابت شرعا لغیره،

۱- یراجع: ص۱۲۲.

۲- رض۳: تعقّب.

بطل. ولو أقرّ به ثمّ ثبت(۱) وقفه، بطل إقراره. وهل تسمع دعواه بعد إقراره؟ الأقرب: نعم، إذا ادّعى عدم العلم(۲) بالوقف و أمكن فی حقّه.

ولو أقرّ بأُمّ الولد، فالأقرب: السماع تنزيلًا علی الاحتمال و إن بعد، ويمكن اعتبار تصديقها، أو طلب الاستفسار.

ولو أقرّ بالمكاتب للغير و صدّقه المقرّ به، قُبِلَ، و إن أكذبه(۳)، احتمل القبول إن أطلق أو ذكر أ نّه كان ملكه قبل الكتابه، و حينئذٍ لا تبطل الكتابه مع تكذيب العبد.

وإن قال: ملكته(۴) بعد الكتابه، فهو من باب تعقيب(۵) الإقرار بمنافيه(۶).

ولو أقرّ بالمرهون، لم ينفذ فی حقّ المرتهن إلّا مع التصديق، فإن فكّ، نفذ الإقرار، و إن بيع، غرم المقرّ بدله للمقرّ له.

و يصحّ الإقرار بالدين كالعين، فلو قال: الدين الذی باسمی علی زيد لبكر، واسمی فی الكتاب عاريه و إرفاق، قُبِلَ؛ لجواز كونه و كيلًا عنه فی الإدانه والإجاره(۷) و البيع.

أمّا لو أقرّت المرأه بصداقها، و الوارث بديه المورّث، والخالع ببذل الخلع، فإن أسندوه(۸) إلی هذه الأسباب، لغا الإقرار، و إن أطلقوا أو ذكروا سببا مملّكا، كانتقاله بالصلح، أو الحواله(۹)، أو البيع، أو الهبه عند من جوّزها، فالأقرب: صحّه الإقرار.

۱- كثير من النسخ: يثبت.

۲- ح: عليه العلم، مكان: عدم العلم.

۳- رض۱ و مل: كذّبه.

۴- رض۳، رض۴ و مج۱: كان ملكه، مكان: قال: ملكته.

۵- رض۱، رض۲، رض۳، مج۱ و مج۲: فهو من تعقيب، مكان: فهو من باب تعقيب.

۶- مل و رض۱: لمنافيه.

۷- رض۲ ورض۳: والإجازه.

۸- مج۲: استندوه.

۹- مج۱ و رض۳: الجعاله.

الرابع: كون المقرّ به تحت يد المقرّ، فلو أقرّ بمال غيره للغير فهى شهاده.

ولو أقرّ بحرّيّه عبد فى يد الغير، فكذلك، فلو صار المقرّ به إليه يوما، نفذ الإقرار.

فلو اشترى العبد بإذن الحاكم أو بغير إذنه، صحّ، و كان استنقاذا من طرفه، وبيعا من طرف البائع، فلا يثبت فيه خيار المجلس و لاالحيوان للمشترى، ويعتق بالشراء.

ثمّ إن كان قد أقرّ بأنّ العتق عن(۱) صاحب اليد، أو بأنّه حرّ الأصل(۲)، أو بأنّه عتيق(۳) صاحب اليد، إلّا أ نّه لا ولاء له عليه، ضاع ماله.

ولو قدر على مقاصّه الممسك فله ذلك فى صوره كونه معتقا أو عالما بالحرّيّه، لا مع انتفاء الأمرين، و إن كان قد أقرّ بعتق الممسك و ولائه و مات العتيق بغيروارث،

فله أخذ قدر الثمن؛ لأ نّه إن كان صادقا فله المقاصّه، و إن كان كاذبا فالجميع له. و فيه إشكالان:

الأوّل: القول بعتقه بمجرّد الشراء ؛ لأنّ فى ذلك ضررا على العبد، و ربّما كان عاجزا عن التكسّب، فلا ينفذ إقراره فى حقّه، إلّا أن يجعل(۴) إقراره بمثابه عتقه مباشره، أويصدّقه العبد على الحرّيّه.

الثانى: جواز المقاصّه، فإنّه دفع مالاً متبرّعا به، فإذا استهلك مع التسليط(۵) فلاضمان.

وقد يجاب بأنّ مثل هذا الدّفع يرغب فيه للاستنقاذ، ويكون ذلك مضمونا على القابض؛ لظلمه.

۱- رض۴: المعتق غير، مكان: العتق عن.

۲- مل: حرّ من الأصل.

۳- رض۳ ورض۴: عتق.

۴- بعض النسخ: نجعل.

۵- رض۱: التسلّط.

درس (۲۲۶)

إذا أقرّ بمال معيّن، لزم، فإن ادّعى المقرّ له زياده عليه، فهى دعوى مستأنفه. ولوعيّن الوزن، انصرف إليه، و كذا الكيل. ولو أبهم، انصرف إلى الوزن الغالب والكيل الغالب، فلو تساوى أمران مختلفان فى الأغلبيّه، فسّر المقرّ.

ولا تصرف الدراهم إلى الإ سلاميّه إلّا مع علم قصد المقرّ.

و يصحّ الإقرار بالمبهم و يستفسر، فإن امتنع، حبس حتّى يبيّن(۱). ولو جنّ أو أُغمى عليه، ترقّب زوال عذره. ولو مات، عيّن الوارث. ولو قال: لا أعلم، أو

قال المقرّ: أُنسيت، أمكن قبول تعيين المدّعى بيمينه، قال(۲) الفاضل: يشكل بما أ نّه لا يمين على المدّعى إلّا مع الردّ، فيجب أقلّ متموّل حينئذٍ(۳).

ولو فسّر(۴) بعشره، فقال المقرّ له: أردت عشرين، لم تسمع دعوى الإراده؛ إذ لايلزم من إرادته عشرين وجوبها فى ذمّته. نعم، له الدعوى بها، فيقبل قول المنكر مع يمينه و عدم البيّنه.

ثمّ الألفاظ المبهمه كثيره، و لنذكر منها خمسه عشر:

الأوّل: الشيء وهو أعمّ من المال، فلو فسّره بحدّ قذف أو حقّ شفعه، قُبِلَ. ولوفسّره بالخمر أو السرجين(۵) النجس، لم يقبل ؛ لأنّ «له» يستدعى الملك، وذلك ليس بمملوك. و يحتمل القبول، و هو قول الفاضل(۶)؛ لصدق الشيء عليه، و إمكان المنفعه به، و تحريم أخذه؛ لثبوت الاختصاص فيه.

۱- رض۳ و رض۴: يتبيّن.

۲- رض۱: وقال.

۳- التذكره ۲:۱۵۲.

۴- رض۳: فسّره.

۵- إل و مج۲: والسرجين.

۶- التذكره ۲: ۱۵۱.

قال: و كذا يقبل لو فسّره بحبّه حنطه، أو دخن؛ لتحريم أخذه على الغير(۱) وقيل: لا يقبل ؛ لأ نّه لا قيمه له(۲).

و لا تصحّ الدعوى به. و منع الفاضل من عدم صحّه الدعوى به(۳).

أمّا لو فسّره بما لا يباح اقتناؤه، كالخنزير، أو جلد الكلب والخمر غير المحترمه، فإنّه لا يقبل؛ لأ نّه ليس فيه حقّ و اختصاص.

أمّا لو فسّره بما لا يباح الانتفاع به، لم يقبل. و كذا لو فسّره بردّ السلام، والعياده فى مرضه، والتسميت عند عطاسه، و إن كان فى الخبر: «حقّ المسلم على المسلم أن يعوده إذا مرض، و يحيّيه إذا سلّم، و يسمّته إذا عطس»(۴). لأ نّه لا يخبر عن مثله عاده، و احتمل قبوله الفاضل لهذا الخبر(۵).

ولو قال: غصبتك شيئا و فسّره بنفسه، لم يقبل؛ لما فسّرنا الغصب به. ولو كان عبدا، لم يقبل؛ لاقتضاء مفعولى(۶) الفعل هنا المغايره.

الثانى: المال، و يلزم تفسيره بما يتموّل و إن قلّ، لا بغيره، كالكلب العقور، والخنزير، والحشرات، والسرجين النجس ولو قبلناها فى الشىء.

ولو كان المقرّ كافرا لكافر، تبع معتقدهم فى الماليّه. و جوّز الفاضل تفسير المال بحبّه الحنطه والتمره؛ لأنّهما(۷) مال و إن لم يتموّل؛ إذ المال أعمّ من المتموّل(۸).

الثالث: أسماء الأجناس، كالزيت، و الذهب، والفضّه، و يتشخّص ذلك فيما

۱- التذكره ۲:۱۵۱.

۲- حكاه فى التذكره ۲: ۱۵۱ عن الشافعيّه.

۳- التذكره ۲:۱۵۱.

۴- الكافى ۲:۶۵۳ الحديث ۱، الوسائل ۸:۵۴۵ الباب ۱۲۲ من أبواب أحكام العشره الحديث ۹.

۵- التذكره ۲:۱۵۲.

۶- إل، رض ۱،رض ۲، رض ۳، رض ۴ و مج ۲: مفعول.

۷- كثير من النسخ: لأ نّها.

۸- التذكره ۲:۱۵۲.

ذکره، والقول قوله فی وصفه و قدره بیمینه(۱). ولا فرق بین المعرّف فی ذلک والمنکّر؛ لامتناع الحمل علی العموم هنا.

الرابع: صیغ الجمع، و تحمل علی الثلاثه فصاعدا، قلّه کانت أو کثره، معرفه أو منکّره(۲).

ولو قال: له علیّ دراهم و فسّرها بدرهم، لم یقبل(۳). ولو فسّرها بدرهمین متأوّلاً معنی(۴) الاجتماع، أو أخبر أ نّه من القائلین بأنّ أقلّ الجمع اثنان، فالأقرب: القبول.

الخامس: صیغ العدد إذا جرّدها عن المیّز، و له(۵) تفسیرها بما یصدق علیه ذلک العدد، کالألف و المائه.

فلو قال: له علیّ ألف ففسّرها بحبّات الدخن، قُبِلَ. ولو فسّرها بشاه مأوّلاً أنّ فیها ألف جُزء، لم یقبل.

ولو عطف عددا غیر میّز علی میّز بواسطه أو غیرواسطه، لم یسرالتمییز إلی المعطوف، مثل: له علیّ ألف درهم و عشرون و مائه، أو ألف درهم وعشرون. أمّا لو جعل التمییز فی العدد الأخیر فقد قال الشیخ بسریانه إلی ما قبله وإن تکثّر، مثل: له(۶) الف و مائه و خمسه و سبعون درهما(۷).

ولو قلنا بسریانه و قال(۸): له علیّ مائه و له علیّ عشرون درهما، لم یسر؛

۱- مل: مع یمینه.

۲- إل: أو نکره.

۳- مل: لایقبل.

۴- مل: بمعنی.

۵- ح و مل: فله.

۶- رض۱: له علیّ.

۷- المبسوط ۳:۷، الخلاف ۱:۶۵۸ مسأله - ۵.

۸- مل: فلوقال، مکان: وقال.

لتغاير الجمل.

و كذا لو قال: له عليّ مائه دينار و خمسه وعشرون درهما، لم يسر الدرهم إلى المائه؛ لتميزها. و فى سريانه إلى الخمسه الوجهان.

ولو قال: له(۱) خمسه عشر درهما، فالكلّ دراهم قطعا.

السادس: الإبهام فى محتملات اللفظ بحسب الصله، مثل: له عليّ من واحد إلى عشره، احتمل ثمانيه. واختاره ابن إدريس(۲). و عشره و تسعه. و اختاره الشيخ فى الكتابين(۳)، باعتبار دخول الطرفين و عدمه.

ولو أراد مجموع الأعداد، فهى خمسه و خمسون، و بيانه(۴) أن يزاد على آخر الأعداد واحد و يضرب المجموع(۵) فى نصف العدد الأخير.

السابع: الإبهام للوصف، فلو قال: له عليّ درهم ناقص أو زيف أو صغير، قُبِلَ تفسيره مع اتّصال اللفظ لا مع الفصل. ولا يقبل فى الزيف بالفلوس.

ولو قال: له مال عظيم، أو جليل، أو نفيس، أو خطير، أو مال أىّ مال، أو عظيم جدّا، فسّر بما يتموّل؛ لأنّ كلّ مال عظيم خطره؛ لكفر مستحلّه. و كذا لو قال: حقير.

ولو قال أكثر من مال فلان، لزمه بقدره و زياده.

ولو ادّعى جهل قدره، حلف و فسّر بما ظنّه.

ولو تأوّل بأنّ مال فلان حرام أو عين، و ما أقررت به حلال أو دين، و الحلال والدين أكثر نفعا أو بقاءا من العين، لم يقبل عند الشيخ(۶) ويقبل عند الفاضل

۱- رض ۱: له علىّ.

۲- السرائر: ۲۸۳.

۳- المبسوط ۳:۲۷، الخلاف ۱:۶۶۳ مسأله - ۲۲.

۴- إل، مج ۱، مج ۲ ورض ۱: وبابه.

۵- ح: الجميع.

۶- الخلاف ۱: ۶۵۷ مسأله -۲.

بیمینه(۱).

ولو قال: له علیّ أکثر من مائه، لزمه مائه و أدنی زیاده.

ولو قال: ماله علیّ أکثر من مائه، فإن ضمّ اللام فی لَه، فکا لأوّل، و إن فتح اللّام ففی الإقرار بمائه أو بطلانه - لأ نّه لا یلزم من نفی الزائد(۲) علیها ثبوتها - و جهان.

ولو قال: مال کثیر، قال الشیخ فی الکتابین: یلزمه ثمانون درهما، کالنذر(۳). وأنکره ابن إدریس؛ لبطلان القیاس(۴). ولاستعمال الکثیر فی القرآن لغیر ذلک، مثل: «فِئَهً کَثِیرَهً»(۵) «ذِکْرا کَثِیرا»(۶) والشیخ یقول: هو عرف شرعیّ(۷). و تبعه القاضی،(۸) وبه قال ابن الجنید، و جعل حکم العظیم حکم الکثیر(۹).

درس (۲۲۷)

الثامن: الإبهام فی الجزء، فلو قال: له نصف، فسّر بنصف ما یتموّل.

ولو قال: له درهم و نصف، قیل: ینصرف النصف إلی نصف الدرهم؛ لقرینه العطف(۱۰).

ولو قال: له علیّ جزء من درهم، فسّر بما شاء و إن قلّ.

ولو قال: معظم درهم أو أکثره، لزمه نصف درهم و أدنی زیاده، و إلیه الرجوع

۱- التذکره ۲:۱۵۳.

۲- رض ۱: الزیاده.

۳- الخلاف ۱:۶۵۶ مسأله - ۱، المبسوط ۶:۳.

۴- السرائر: ۲۸۱.

۵- البقره ۲: ۲۴۹.

۶- الأحزاب ۳۳: ۴۱.

۷- الخلاف ۱: ۶۵۶ مسأله -۱.

۸- المهذّب ۱:۴۰۵.

۹- نقله عنه فی المختلف: ۴۴۲.

۱۰- القواعد ۱:۲۸۱.

فیها.

ولو قال: له(۱) قریب من درهم، فالظاهر : أ نّه کذلک، و یحتمل تفسیره بما شاء؛ لأنّ القرب من الأُمور الإضافیّه، فلا یتشخّص بشیء بعینه.

ولو قال: له(۲) جزء من مالی، فسّر بما شاء. و کذا نصیب أو قسط، أو حظّ، أو سهم، أو شیء. و لا یحمل علی الوصیّه.

و قال ابن الجنید: لو قال: له فی هذا العبد شیء، فله سدسه، و إن قال: جزء، فله سبعه، و إن(۳) قال: سهم، فله ثمنه(۴). کأنّه یحمله علی الوصیّه؛ لاستقرار عرف الشرع بذلک.

التاسع: الإبهام بکذا، فلو قال: له علیّ کذا، فهو کقوله: شیء

ولو فسّره بالدّرهم رفعا أو نصبا أو جرّا فالأقرب: أ نّه و احد، فالرفع علی البدل، والنصب علی التمییز، و الجرّ علی الإضافه. ویحتمل فی الجرّ بعض درهم، ویفسّره بما شاء.

و قال فی الخلاف: یلزمه مع النصب عشرون، و مع الجرّ مائه(۵)؛ بناءا علی أنّ کذا کنایه عن العدد، و أنّ أقلّ العدد المفسّر بمفرد(۶) منصوب، عشرون، و أقلّ العدد المفسّر بمجرور، مائه.

ولو(۷) قال: کذا کذا درهم، أو نصبه أو جرّه، فهو کالأوّل. و فی الخلاف:

۱- مج ۱: له علیّ.

۲- مج ۱: له علیّ.

۳- مل و رض ۲: ولو.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۴۲.

۵- الخلاف ۱:۶۵۹ مسأله - ۸ و ۱۱ .

۶- بعض النسخ: لمفرد.

۷- مل: فلو.

لو نصب، فأحد عشر(۱).

ولو قال: كذا و كذا و فسّره بالدرهم رفعا أو نصبا أو جرّا، و قال مع النصب: أحد و عشرون(۲). و يمكن حمله على من استقرّ فى عرفه ذلك، أو على من علم قصده، و بدونهما لا وجه له.

العاشر: الإبهام بالعطف و شبهه، فلو قال: له علىّ درهم و درهم و درهم، فهى ثلاثه. فلو قال: أردت بالثالث تأكيد الثانى، قُبِل؛ لأنّ التأكيد قد يكون بتكرير(۳) اللفظ بعينه و الأصل براءه الذمّه عن الزائد(۴).

ولو قال: أردت به تأكيد الأوّل، لم يقبل؛ لعدم الواو فى الأوّل، و وجوده فى الثانى و الثالث، و للفصل بين المؤكّد والمؤكّد.

ولو أتى بالواو فى المعطوف أوّلاً، و بثمّ أو بالفاء فى المعطوف ثانيا، لم تقبل دعوى التأكيد؛ للتغاير.

ولو قال: له درهم درهم درهم، فواحد.

ولو قال: درهم(۵) فدرهم، فاثنان، فلو(۶) قال: أردت فدرهم لازم، قُبِل بيمينه

لو حالفه المقرّ له.

ولو قال: له درهم فوق درهم، أو تحته، أو معه، أو فوقه و تحته و معه، أو قبله أو بعده، أو قبله و بعده فواحد؛ لاحتمال إرادته بالدرهم الزائد أ نّه للمقرّ. وفى القبليّه والبعديّه يضعف الاحتمال، من حيث إنّها ظاهره فى الوجوب. ولو فسّر قوله: فوق درهم بالزّياده، و تحته بالنقيصه، قُبِل.

۱- الخلاف ۱: ۶۵۹ مسأله - ۹.

۲- الخلاف ۱:۶۵۹ مسأله - ۱۰.

۳- إل، رض۲ ورض۳: بتكرّر.

۴- عباره: والأصل براءه الذمّه عن الزائد، لاتوجد فى مج۱، رض۱ ورض۴.

۵- مل: له درهم.

۶- رض۱: ولو.

الحادی عشر: الإبهام بالظرفیّه و شبهها، فلو قال: له زیت فی جَرَّه(۱)، أو سمن فی عُکّه(۲)، أو قماش فی عیبه(۳)، أو ألف فی صندوق، أو غصبته سیفا فی جفن، أو حنطه فی سفینه، أو دابّه علیها سرج، لم یدخل الظرف ولا السرج - و قال ابن الجنید: کلّ ما لا یوجد بغیر ظرف، کالسمن، فالإقرار(۴) به إقرار بظرفه، و لیس بذاک(۵)، و جعل الإقرار بالدابّه إقرارا بالسرج(۶) - بخلاف عبد علیه عمامه أو

ثوب، فإنّه یدخل ؛ لأنّ له أهلیّه الإمساک.

ولو قال: له جَرّه فیها زیت إلی آخر الظروف، فهو إقرار بالظرف خاصّه علی الأقوی.

ولو قال: له خاتم فیه فصّ، أو فصّ علی خاتم، لم یدخل الفصّ فی الأوّل، ولا الخاتم فی الثانی.

ولو قال: له جاریه و جاء بها و هی حامل، صحّ استثناء الحمل علی الأقرب.

ولو قال: له فی هذا العبد ألف درهم، و فسّره بأنّه وزن فی ثمن نصفه ألف درهم، قُبِل و له النصف.

ولو قال: و اشتریت أنا النصف بدرهم، لم یتغیّر الحکم.

ولو قال: نقد عنّی ألفا فی ثمنه، کان إقرارا بالإقراض.

ولو قال: أرش جنایته(۷)، قُبِل، ولا یلزمه(۸) الإتمام لو نقص العبد.

۱- الجَرَّه - بالفتح - : إناء معروف. المصباح المنیر: ۹۶.

۲- العُکّه - بالضمّ - : آنیه السمن. الصحاح ۴:۱۶۰۰.

۳- العیبه: ما یجعل فیه الثیاب.الصحاح ۱:۱۹۰.

۴- إل، مل و مج۲: فإقراره.

۵- مل: بذلک، رض۳: لذلک.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۴۴۲.

۷- رض۱ و مج۱: جنایه.

۸- مل، رض۱ و مج۱: لایلزم.

ولو قال: أوصى له من ثمنه بألف، بيع و صرف إليه ذلك إن احتمله.

ولو قال: هو مرهون عنده على ألف، احتمل القبول؛ لأ نّه يعرض(۱) للبيع ويكون له فى ثمنه ذلك.

الثانى عشر: الإبهام فى الأعيان و شبهها، فلو قال: له هذا الثوب، أو هذا العبد، طولب بالتعيين، فلو أنكره المقرّ له، حلف و انتزع الحاكم ما أقرّ به أو أقرّه فى يد

المقرّ، فلو عاد المقرّ له إلى التصديق، سمع.

ولو قال: له علىّ ألف أو مائه، احتمل المطالبه بالتعيين ولزوم الأوّل.

ولو قال: مائه أو ألف، احتمل لزوم الثانى.

ولو قال: دينار أو درهم، طولب بالبيان.

الثالث عشر: الإبهام المستخرج بطريق(۲) استخراج المجهولات، وهو إنّما يكون معتبرا لو كان(۳) المقرّ عالما بذلك القدر و عبّر عنه بتلك العباره، فلو لقّن العامّىّ الصيغه، لم يترتّب الحكم.

ولو سمع من مقرّ صيغه(۴) حكم بها عليه ظاهرا.

فلو(۵) ادّعى الجهاله و كان ممكنا فى حقّه، احتمل قويّا سماع دعواه.

فلو قال لزيد: علىّ مال و نصف ما لعمرو، و لعمرو علىّ مال و نصف ما لزيد، فلكلّ منهما أربعه؛ لأنّ لزيد شيئا فلعمرو مال و نصف شىء فلزيد مال ونصف مال وربع شىء يعدل شيئا، يسقط ربع شىء بربع شىء يبقى(۶) مال و نصف مال يعدل ثلاثه أرباع شىء، فالشىء مالان، ولكلّ مال نصف، فيكون أربعه، ثمّ يسأل عن معدود

۱- رض ۱، رض ۳، رض ۴ و مج ۱: معرض، ح و مل: تعريض، رض ۲: تعرّض.

۲- رض ۱، رض ۳، رض ۴ و مج ۱: بطرق.

۳- جميع النسخ إلّا رض ۴: ان لو كان.

۴- رض ۱: صيغته.

۵- ح، رض ۱ و رض ۳: ولو.

۶- رض ۱: فيبقى.

الأربعه.

الرابع عشر: الإبهام الممكن استخراجه من غير حساب ولا رجوع إلى المقرّ، كقوله: له عليّ من الفضّه بوزن هذه الصخره، أو بقدر ثمن عبد زيد، أو بعدد وثيقه بكر، قُبِل و رجع(۱) إلى ذلك فى التفسير.

الخامس عشر :الإبهام من حيث العموم، فلو قال: لزيد جميع ما تحت يدى أو ينسب إلىّ، صحّ الإقرار و أُخذ به.

فلو قال فى شئ لم يكن هذا تحت يدى حال الإقرار، قُبِل قوله بيمينه.

ولو قال: لا حقّ لى عندك أو فى يدك ثمّ رأى عنده(۲) شيئا فقال: ما كنت أعلم بهذا وهو لى، سمعت دعواه؛ لإمكانه، فيحلف المتشبّث إن لم يكن للمدّعى بيّنه.

درس (۲۲۸)

فى الإضراب والاستثناء

لو قال: له درهم بل درهم، فواحد على الأقوى، ولو عيّن أحدهما و أبهم الآخر، فكذلك على الأقوى، ولو عيّنهما، فاثنان.

ولو قال: درهم بل درهمان، فاثنان و كذا بالعكس.

ولو قال: له درهم بل دينار، ثبتا معا.

ولو قال: ما له درهم بل درهمان، ثبتا، و كذا: لكن درهمان.

و قواعد الاستثناء ثمان :

الأُولى: الاستثناء من الإثبات نفى و بالعكس. فعشره إلّا واحد إن وردت عقيب النفى، فواحد إذا رفع، و عقيب الإثبات تسعه إذا نصب، ولو نصب عقيب النفى، فلا شىء، ولو رفع عقيب الإثبات، فلا رفع، و يجب الجميع و يكون «إلّا»

۱- رض۴: يرجع.

۲- ح: فى يده، مكان: عنده.

وصفا.

ولو قال : ما اقترضت منه عشره إلّا خمسه، أمكن وجوب الخمسه؛ للنصب على البدل، و عدم وجوب شيء؛ للنصب على أصل الاستثناء.

و قيل: إنّه إن قصد بالنفى سلب المركّب و هو عشره إلّا خمسه، فلا شيء عليه، و إن قصد سلب العشره لا غير و قصد بالأنقص ذلك السلب، لزمه خمسه(۱). وهذا التوجيه يتمشّى على تقدير النصب على الاستثناء أو على البدل.

و ربّما جُعل(۲) الاحتمالان فيمثل: ماله عشره إلّا خمسه بالنصب، و هو بعيد؛ لأنّ قصد سلب العشره لا غير يقتضى الرفع على البدل.

الثانيه: الاستثناء المتكرّر بحرف عطف فى حكم المستثنى الواحد، فيخرج الجميع أو يدخل الجميع. و كذا لو كان الثانى أكثر أو مساويا للأوّل و إن كان بغير

عطف.

أمّا لو انتفى العطف و نقص الثانى عن الأوّل، فإنّه يرجع إلى الاستثناء الأوّل. فلو قال: له علىّ عشره إلّا تسعه و عدّ إلى الواحد، فخمسه، لأ نّا نأخذ الجمل المنفيّه

و هى الأفراد هنا، فنسقطها من المثبته و هى الأزواج، فيجب الباقى.

ولو أ نّه لمّا وصل إلى الواحد قال: إلّا اثنين إلّا ثلاثه إلى التسعه(۳)، لزمه واحد؛ لأنّا نضمّ الأزواج إلى الأزواج تكون ثمانيه و أربعين، والأفراد إلى الأفراد تكون تسعه و أربعين، فإذا أسقطت الأوّل من الثانى، بقى واحد.

ولو قال: له عشره إلّا عشره إلّا أربعه، صحّ الاستثناءان و لزمه أربعه؛ لأنّ عشره

إلّا أربعه، ستّه و هى المنفيّه، ولو لا الاستثناء الثانى، بطل الأوّل.

۱- التذكره ۲:۱۶۴.

۲- إل و مج۲: حصل.

۳- رض۴: تسعه.

ولو قال: عشره(۱) إلّا ثلاثه وإلّا اثنين، فهی خمسه، ولولا الواو، لکانت تسعه. و کذا لو قال: إلّا ثلاثه واثنین.

ولو قال: عشره إلّا ثلاثه إلّا أربعه، فهی ثلاثه، سواء و جد الواو، أو لا. و کذا عشره إلّا ثلاثه إلّا ثلاثه، حملاًعلی التأسیس لا علی التأکید.

الثالثه: الاستثناء المتردّد، کقوله: له عشره إلاّ خمسه أو ستّه، المخرج منه الأقلّ؛ أخذا بأوّل الإقرار، و یحتمل إخراج الأکثر، اقتصارا علی المتیقّن، و یحتمل طلب التعیین منه، فإن تعذّر، أُخرج الأقلّ.

الرابعه: الاستثناء من الجنس حقیقه و من غیره مجاز، فیحمل علی الأوّل. ولوأخبر عن إراده المجاز، فالأقوی: القبول.

فلو قال: له ألف درهم إلّا ثوبا و أخبر عن إراده الإخراج، طولب بتفسیر قیمه الثوب، فإن أبقی بعدها شیئا، صحّ، و إن استوعب، بطل الاستثناء، و یحتمل بطلان التفسیر فیفسّر(۲) بما یبقی.

و تصویر هذا: أن یکون له علیه ألف، فیتلف صاحب الحقّ علی المدین ثوبا، أو یدفع إلیه ثوبا قضاءا، فیقرّ(۳) علی هذه الصوره.

ولو قال: له علیّ ألف إلّادرهما، فهی دراهم.

ولو أخبر عن إراده غیرها کالجوز، قُبِل، فإن بقی شیء بعد الدرهم، صحّ، و إن لم یبق، فالأقرب: بطلان الاستثناء، ویلزمه ألف جوزه.

ولو قال: له ألف إلّا واحدا، کلّف التفسیر، فإن فسّر أحدهما، تبعه الآخر، فلو

قال: أردت المنفصل، قُبِل وروعی ما تقدّم.

ولو قال: له علیّ مال إلّا مالاً، أو شیء إلّا شیئا، حمل علی أقلّ متموّل، فیکون

۱- ح: علیّ عشره.

۲- بعض النسخ: فیفسّره.

۳- إل و رض۳: فیفسّر.

الأوّل زائدا على أقلّ متموّل، و بالاستثناء نقص ذلك الزائد.

وقال بعض العامّه: هذا مستوعب، فيبطل الاستثناء، و يجب أقلّ متموّل(۱) و هو موافقه فی الحكم و مخالفه فی التقدير(۲).

والفائده: أ نّه على التقدير الثانی لا يحتاج إلى تفسير اللفظ الثانی، بل يكفی تفسيراللفظ الأوّل.

و على ما قرّرناه يطالب بتفسيرهما، و يترتّب عليه الاستثناء من الجنس وغيره واستغراق الاستثناءو عدمه، و عندی أنّ تخيّل الاستغراق فی هذا باطل؛ لأنّ الشیء والمال من الألفاظ المتواطئه الصالحه للكثير والقليل، فجاز أن يكون الشیء الأوّل مساويا وغير مساوٍ.

درس (۲۲۹)

القاعده الخامسه: الاستثناء المستغرق باطل، و لا يحمل على الغلط، ولو(۳) ادّعاه، لم يسمع منه، و يجوز أن يكون الباقی أقلّ من المأخوذ على الأقوى.

و تقريره فی الأُصول: فلو قال: له علیّ عشره إلّا عشره، لزمه عشره، ولو قال: إلّا تسعه، فواحد.

السادسه: إذا تعقّب الاستثناء جملًا فالمتصوّر فی الأُصول العود إلى الأخيره، وربّما حصلت(۴) قرينه توجب العود إلى الجميع.

ثمّ قد تتعدّد الأعداد فی المستثنى و المستثنى منه، فيحتمل حينئذٍ فی المستثنى الجمع(۵)، كما يحتمل فی المستثنى منه العود إلى الجميع، فهاهنا أمثله:

۱- فتح العزيز بهامش المجموع ۱۱:۱۷۹.

۲- رض۲، رض۳ و رض۴: التقرير.

۳- ح و رض۲: فلو.

۴- ح و إل: حصلت فيه.

۵- بعض النسخ: الجميع.

الأوّل: له عشره دراهم وثوب إلّا درهما، فإن جمعنا بين الجملتين، كان الدرهم مستثنى من الدراهم والثوب بعد أن يذكر قيمه الثوب. و ربّما جعل هذا قرينه لعوده إلى الدراهم؛ لأنّ الاستثناء المنفصل مجاز. و هو معارض بأنّ العود إلى الأبعد أشدّ محذوريّه(۱) من المجاز.

الثانى: له دينار و عشره دراهم إلّا ثوبا قيمته ثمانيه، فإن جمعنا، كانت الثمانيه موزّعه على العشره والدينار، و إن أعَدناه إلى الأخير، كان إقرارا بدينار و درهمين.

الثالث: له درهمان ودرهم إلّا درهما، فإن جمعنا، لزمه درهمان و هو ظاهر ؛ للقرينه(۲)، و إن لم نجمع، لزمه ثلاثه؛ لاستغراق الاستثناء.

الرابع: له ثلاثه إلّا درهمين و درهما، إن جمعنا المستثنى، لزمه ثلاثه، و إن لم نجمع، لزمه درهم.

الخامس: له ثلاثه إلّا درهما و درهمين، إن جمعنا فثلاثه، و إن لم نجمع فدرهمان.

السادس: له درهم و درهم و درهم إلّا درهما و درهما و درهما، يلزمه ثلاثه، جمعنا بين الأعداد أو لم نجمع؛ لأ نّا إن جمعنا، صار مستغرقا، و إن لم نجمع، فالواحد مستغرق الآخر.

السابع: له درهم و درهم إلّا درهما، إن جمعنا، فعليه درهم، و إلّا فدرهمان.

وردّه الفاضل بالتناقض؛ للنصّ على الأفراد(۳)، و إنّما احتمل ذلك فى الجمع؛ لأ نّه يجوز أن يراد به بعض أفراده(۴) كما يراد بالقوم، فى قولهم: جاء القوم إلّا زيدا، مَن عدا زيد(۵).

۱- بعض النسخ: محذورا.

۲- رض۱، رض۲ و رض۴: القرينه.

۳- التذكره ۲:۱۶۵.

۴- كثير من النسخ: أفراد، و فى مل: أفراد الدرهم.

۵- رض۱، مج۱ و مج۲: زيدا.

وهو مدفوع بإمكان التجوّز عن النصف بدرهم؛ لصحّه قولنا: له درهم إلّا نصفه، فكأنّه استثنى من كلّ درهم نصفه، و نصفا درهم درهم. على أنّ واو العطف بمثابه ألف التثنيه عند النحاه والأُصوليّين، فكأنّه قال: له درهمان إلّا درهما و لا نزاع فى

صحّته، و به علّل الشيخ فى الخلاف(۱).

ولأنّ الاستثناء من العين(۲) صحيح عنده مع قيام تخيّل التناقض فيه، مثل: له هذا الدرهم إلّا نصفه.

الثامن: إنّما يجمع(۳) العدد المفرّق(۴) ما لم يكن فيه إشاره، فلو أشار،

لم يجمع(۵)، مثل: له هـذا الدرهم وهذا الدرهم إلّا هذا الدرهم، فإنّه يبطل الاسـتثناء قطعا. و كذا لو قال: له هذا العبد وهذا العبد و هذاالعبد(۶) إلّا هذا العبد و هذاالعبد.(۷)

درس (۲۳۰)

درس(۸)

القاعده السابعه: الاسـتثناء من الأعيان صـحيح، سواء كان بأدوات الاسـتثناء، كقوله: له هذه الدار إلّا هذا البيت، أو هذا الخاتم إلّا فصّه، أو بغيرها، كقوله: له هذه الدار و البيت لى، أو الخاتم والفصّ لى.

ولو قال: له هذه العبيد إلّا هذا العبد، خرج من الإقرار، ولو قال: إلّا واحدا، عيّن ماشاء، فلو ماتوا إلّا واحدا فعيّنه، صحّ.

۱- الخلاف ۱: ۶۵۸ مسأله - ۶.

۲- كثير من النسخ: الغير.

۳- بعض النسخ: نجمع.

۴- كثير من النسخ: المعرّف.

۵- كثير من النسخ: نجمع.

۶- جمله: و هذا العبد، لاتوجد فى بعض النسخ.

۷- رض۴ و مل + : و هذاالعبد.

۸- لاتوجد فى كثير من النسخ.

و من أبطله لبعد موت الجميع سوى المستثنى، فهو متحكّم؛ لأنّ التجويز قائم والتعيين إليه.

الثامنه: قد يكون الاستثناء مجهولاً، وإلى معرفته طريق غير قول المقرّ، فيرجع إليه، مثل قوله: له عشره إلّا قدر مال زيد، أو إلّا زنه هذه الصنجه(۱).

و مثل المسائل الحسابيّه، كقوله: لعمرو عشره إلّا نصف ما لزيد، و لزيد ستّه إلّا ثلث ما لعمرو، فلعمرو شيءفلزيد ستّه إلّا ثلث شيءفلعمروعشره و سدس شيءإلّا ثلاثه تعدل شيئا، فإذا جبرت و قابلت، بقى سبعه تعدل خمسه أسداس شيء فالشيء ثمانيه و خمسان و هى لعمرو، و لزيد ثلاثه و خمس.

و إن شئت بدأت بزيد فى العمل، فلزيد شيءفلعمرو عشره إلّا نصف شيءفلزيد ستّه و سدس شيء، إلّا ثلاثه و ثلثا تعدل(۲) شيئا، و بعدالجبر و المقابله يبقى اثنان و ثلثان تعدل(۳) خمسه أسداس شيء فالشيء ثلاثه وخمس فهى لزيد، و لعمرو عشره إلّا نصف هذه، وهو واحد و ثلاثه أخماس، فإذا أُلقى من عشره، بقى ثمانيه وخمسان.

درس (۲۳۱)

فى الإقرار بالنسب

يشترط فى صحّه الإقرار به بلوغ المقرّ و عقله، و عدم تكذيب الشرع له، فلا عبره بإقرار الصبىّ والمجنون، ولا بإقرار مَن(۴) التحق بالغير شرعا، سواء أقرّ

۱- صنجه الميزان، فارسىّ معرّب. لسان العرب ۲:۳۱۱. الصنجه: مايوضع فى الميزان من أثقال ليوزن به. لاروس :۷۵۳. و فى ح و مج۱: الصخره، مكان: الصنجه.

۲- ح و رض۳: يعدل.

۳- ح و رض۳: يعدل.

۴- كثير من النسخ: ولا بالإقرار بمن.

ببنوّته أو أُخوّته أو غيرهما ممّا يغاير ذلك النسب(۱) الشرعيّ. و كذا المنفيّ عنه شرعا، كولد الزنا وإن كان على فراشه، وولد اللّعان و إن كان الابن يرثه.

ثمّ إن كان المقرّ به ولدا، اشترط فيه مع ذلك خمسه شروط:

الأوّل: أن لا يكذّبه الحسّ، فلو أقرّ ببنوّه مَن هو فی سنّه، أو أسنّ، أو أصغر بما(۲) تقضی(۳) العاده بأ نّه لا يلده، بطل الإقرار ولو تصادقا.

فرع:

لو دخلت حربيّه دار الإسلام و معها ولد فاستلحقه مسلم أو ذمّيّ مقيم بدار الإسلام، لحق به، إلّا أن يعلم عدم دخوله دار الحرب، و عدم خروجها إلى دار الإسلام، و عدم مساحقتها لموطوءه(۴)، فلا يلحق؛ لتكذيب الحسّ إيّاه. و لا يكفی إمكان إنفاذ الماء فی قاروره إليها؛ لبعد وقوعه والانخلاق منه(۵).

الثانی: أن لا ينازعه غيره، فلو تنازعا، لم يثبت لأحدهما إلّا بالبيّنه، أو القرعه.

الثالث: التصديق إن كان أهلًا له، كالحيّ البالغ العاقل، و يسقط اعتباره فی طرف الميّت و الصغير والمجنون، و يثبت نسبه. ولا عبره بالإنكار بعد أهليّ-ته. ولوطلب إحلاف المقرّ، فليس له؛ لأنّ غايته استخراج تصديقه أو نكوله، و كلاهما غير مسموع؛ لأ نّه لو نفی النسب الآن صريحا، لم يقبل.

و لا يقدح فی ذلك التهمه فی استحقاق(۶) مال الصغير و إرث الميّت.

الرابع: أن يكون المقرّ أبا، فلو أقرّت الأُمّ فلابدّمن التصديق على الأقرب؛

۱- كثير من النسخ: السبب.

۲- مل: ممّا.

۳- رض۲: تقتضی.

۴- رض۳: موطوءه.

۵- رض۳: والإلحاق به، مكان: والانخلاق منه.

۶- إل و مل: استنفاق، مج۲: استيفاق، رض۴: استفاف، رض۲: استناق، رض۳: اشتقاق.

لإمكان إقامتها البيّنه على الولاده.

والإقرار بالولد ليس إقرارا بزوجيّه الأُمّ و إن كانت معروفه بالحرّيّه؛ لاحتمال كونه عن شبهه أو نكاح فاسد.

الخامس: أن يكون ولدا للصلب، فلو أقرّ ببنوّه ولد ولده فنازلاً، اعتبر التصديق.

و إن كان المقرّ به غير الولد، فله شرطان آخران:

الأوّل(۱): أن لا يكذّبه الحسّ، كما لو أقرّ بأُخوّه مَن يمتنع تولّده من أب المقرّ أو أُمّه(۲)؛ لزياده سنّ المقرّ به على سنّهما، أو مساواته.

الثاني(۳): تصديق المقرّ به، فلو أكذبه، فلا نسب، و إن صدّقه، توارثا. ولا يتعدّى التوارث إلى وارثهما إلّا مع التصادق. و قال في المبسوط بتعدّى(۴) التوارث إلى أولادهما لاغير(۵).

ثمّ هنا مسائل:

الأُولى: لو استلحق ولد إحدى أمتيه بعينه، لحق به. ولو لم يعيّن و مات، عيّن الوارث، فإن امتنع، أُقرع، فيكون الآخر رقّا، ولا يعرضان على القافه، ولا ينعتق نصف كلّ واحد منهما.

الثانيه: لو كان لأمته ثلاثه أولاد فأقرّ بأحدهم و عيّنه، أُلحق به، و كان الباقيان رقّا، سواء كان المعيّن الأكبر أو الأوسط أو الأصغر، فإن مات، عيّن الوارث، فإن امتنع، فالقرعه فيعتق المقروع مطلقا.

۱- ح: أحدهما.

۲- رض۳، رض۴ و مل: و أُمّه.

۳- ح: و ثانيهما.

۴- ح، مج۲، رض۴ و مل: يتعدّى.

۵- المبسوط ۳:۳۹.

هذا علی الروایه المشهوره بأنّ الأمه لا تصیر فراشا بالوط ء(۱).

و علی الروایه الأُخری بصیرورتها(۲) فراشا(۳)، إن أقرّ بالأکبر، لحق به مع الأوسط والأصغر، و إن أقرّ بالأوسط، لحق به مع الأصغر، و إن أقرّ بالأصغر، لحقه وحده، وحکم القرعه کذلک.

الثالثه: لو خلّف ابنا فأقرّ بآخر، شارکه و لم یثبت نسبه، فإن(۴) أقرّا بثالث وکانا عدلین، ثبت نسبه و إلّا شارک.

ولو أقرّ بالثالث أحدهما، أخذ فاضل نصیبه. ولو صدّق الثالث الثانی فهو شاهد، فیثبت نسبه مع عدالته و عداله الأوّل.

ولا یکفی فی ثبوت النسب إقرار جمیع الورثه من دون العداله.

ولو کان له ابنان معلوما النسب فأقرّا بثالث فأنکر أحدهما، لم یلتفت إلیه.

الرابعه: لو أقرّ الأخوان بابن و کانا عدلین، ثبت نسبه وإرثه. و فی المبسوط: یثبت نسبه و لا یرث؛ لأ نّه لو ورث لحجب الأخوین و خرجا عن الإرث، فیبطل إقرار هما؛ لأ نّه إقرار ممّن لیس بوارث؛ فیبطل النسب، فیبطل الإرث، فیلزم من صحّه الإرث بطلانه، و من بطلانه صحّته - ثمّ قال - : ولو قلنا: یثبت المیراث أیضا، کان قویّا؛ لأ نّه یکون قد ثبت]نسبه(۵)] بشهادتهما فیتبعه المیراث لا بالإقرار(۶).

و حاصله: الدور یلزم من جعلهما مقرّین، لا من جعلهما شاهدین، و نحن نجعلهما شاهدین؛ إذ العداله هی المؤثّره لا الإرث عندنا، و إن انتفت العداله، ورث خاصّه.

۱- ینظر: الوسائل ۱۴: ۵۶۳ الباب ۵۵ من أبواب نکاح العبید والإماء.

۲- کثیر من النسخ: صیرورتها.

۳- ینظر: الوسائل ۱۴:۵۶۸ الباب ۵۸ من أبواب نکاح العبید والإماء الحدیث ۲، ۳، ۴ و ۷ .

۴- ح: فلو.

۵- أثبتناها من المصدر.

۶- المبسوط ۳:۳۹.

ولو كان معهما زوجه و صدّقتهما، دفعت نصف ما فی یدها. و كذا لو انفردت بالإقرار.

الخامسه: لو أقرّ الأخ بابنین دفعه و تصادقا، ثبت الإرث و عزل الأخ و لا یثبت النسب إلّا مع العداله.

ولو تناكرا ورثا(۱) ولم یثبت النسب.

ولو أقرّ الأخ ببنوّه أحد التوأمین، لحقه الآخر، ولا اعتبار بإنكار أحدهما صاحبه.

السادسه: لو أقرّ بمن هو أولی منه، ثمّ بأولی منهما، فإن صدّق(۲) المقرّ به أوّلاً علی الثانی، دفع إلیه ما فی یده، و إن أكذبه(۳) أُحلف و أُغرم المقرّ للمقرّ به ثانیا ما أخذه الأوّل، سواء نفی(۴) وارثا غیره أم لا علی الأشبه.

السابعه: لو أقرّ بمن هو أولی منه، ثمّ أقرّ بمساویه، فإن صدّقه، اقتسما المال، وإلّا أُغرم المقرّ للثانی قدر نصیبه. و كذا لو أقرّ بثالث و رابع و هكذا.

الثامنه: لو أقرّ بزوج لذات الولد، أعطاه ربع ما فی یده إن كان المقرّ ولدا، و إن كان المقرّ بالزوج أحد الأبوین و كان الولد ابنا، لم یدفع إلیه شیئا، وإن كان بنتا، دفع الفاضل عن نصیبه و هو نصف الثمن.

التاسعه :لو أقرّ بزوجه لذی الولد، دفع إلیها ثمن ما فی یده إن كان المقرّ ولدا، وإن كان أحد الأبوین أو هما، دفع الفاضل. و منهما یعلم ما لو أقرّ بزوج أو زوجه لغیر مَن له ولد(۵).

۱- مل: توارثا.

۲- رض ۱: صدّقه.

۳- مل: كذّبه.

۴- ح و مل: بقی.

۵- مل: الولد.

العاشره: لو أقرّ بزوجه، ثمّ أقرّ بثانيه(۱) و تصادقا، اقتسما الحصّه. و كذا لو أقرّ بثالثه و رابعه، و إن كذّبته، غرم لها(۲) قدر نصيبها.

ولو أقرّ بخامسه ففى الغرم لها بمجرّد الإقرار أو بتكذيبه نفسه فى غيرها نظر.

ولو كان الزوج مريضا و تزوّج بعد الطلاق و دخل، استرسل الإقرار، ولم يقف عند حدّ إذا مات فى سنته.

درس (۲۳۲)

الحاديه عشره: لو أقرّ للمىّ-ته بزوج ثانٍ، لم يقبل، و فى غرمه بمجرّد إقراره أو بتكذيبه نفسه الوجهان.

ولو قلنا بالغرم، فيأوّل(۳) كلامه بتزويجه إيّاها فى عدّه الأوّل ثمّ ماتت فظنّت

أ نّه يرثها زوجان، و كان ممّن يمكن فى حقّه الاشتباه، فالأقرب: القبول.

الثانيه عشره: لو أقرّ الوارث ظاهرا بمساوٍ فأنكر المقرّ به نسب المقرّ و ليس له بيّنه، حاز المقرّ له(۴) التركه مع يمينه(۵)؛ عملاً بالمتّفق عليه.

الثالثه عشره: لو استلحق المنفىّ باللعان غير صاحب الفراش، ففى ثبوت نسبه و جهان: من عدم المنازع، و من تمكّن الشبهه.

ولو استلحق عبد الغير أو أمته، ففى ثبوت نسبه مع التصديق أولامعه - إذا كان غير كامل - نظر ،من العموم، و من أ نّه يمنع إرثه بالولاء.

ولو استلحق عبد نفسه الكبير و كذّبه، لم يثبت النسب، و فى عتقه نظر، من إقراره بموجبه، و من أ نّه فرع ثبوت النسب الذى لم يثبت. ولو كان العبد مشهور

۱- مل: بزوجه ثانيه.

۲- مل، مج۲ و رض۴: مالها، رض۱: ممّا لها.

۳- ح و رض۳: فتأوّل.

۴- رض۱: جازالمقرّبه، مج۲: جازالمقرّ له، ح: جاز للمقرّله.

۵- بعض النسخ: بيمينه.

النسب فالنظر فيه أولى(۱) بعدم العتق؛ لالتحاقه بغيره شرعا.

الرابعه عشره: لو تصادق البالغان على نسب، إمّا بنوّه، أو غيرها ثمّ رجعا، ففى قبول الرجوع نظر، من ثبوت النسب شرعا فلا يرتفع بالرجوع، كالنسب بالفراش، ومن أ نّه ثبت بمجرّد الإقرار، فإذا رجعا إلى الإنكار بقى على ما كان عليه. والأقرب: القطع بعدم صحّه الرّجوع فى نسب الولد، أمّا غيره ففيه الوجهان.

الخامسه عشره: لو قال: هذا ولدى من الزنا، فهو من باب تعقيب الإقرار بما ينافيه، فهل يؤخذ بأوّل كلامه و يلحق(۲) به، أو بآخره فلا يثبت له حكم النسب الشرعىّ؟ نظر.

السادسه عشره: لو أقرّ بأخ من الأب والأب موجود، فنفى بنوّته(۳) فى موضع

يجوز النفى، لم يتوارثا و إن تصادقا. ولو مات الأب و هما على التصادق، أو استلحقه بعد موت أبيه ففى ثبوت نسبه وجهان، من حكم الشرع بنفى البنوّه فيمتنع ثبوت الأُخوّه التى هى فرعها، و الأقرب: أ نّه كاستلحاق ورثه الملاعن ولد اللعان(۴).

و ربّما علّل بطلان الاستلحاق بأنّ فيه عارا على الأب، و شرط الوارث أن يفعل ما فيه حظّ للمورّث(۵). و هو ضعيف. و رجّح الفاضل الإلحاق(۶).

السابعه عشره: لو قال: هو أخى و اقتصر، ثمّ قال أردت أُخوّه الدين أو الرضاع، فالوجه: القبول؛ لإمكانه، و وجه عدم القبول أ نّه خلاف الحقيقه.

الثامنه عشره: قسّم فى المبسوط الإقرار بالنسب إلى الإقرار بالنسب على

۱- أكثر النسخ: و أولى.

۲- مل و رض۴: فيلحق.

۳- ح، رض۲ و رض۳: ثبوته.

۴- ح: و كذا اللعان، مكان: ولد اللعان.

۵- ح: للموروث.

۶- التذكره ۲:۱۷۲.

نفسه، و الإقرار به على غيره، و عنى بالأوّل الإقرار بالولد، وبالثانى الإقرار بمن عداه، فإنّ المقرّ بالأخ مقرّ على الأب، و المقرّ بالعمّ مقرّ على الجدّ، ولم يعتبر فى الصغير التصديق بعد بلوغه فى القسمين معا، بل لو أنكر البنوّه بعد بلوغه، لم يقبل إنكاره(۱).

وظاهره : أنّ الأخ لو أنكر الأُخوّه بعد بلوغه، لم يسمع أيضا، والمشهور : اعتبار تصديق غير الولد بعد بلوغه.

التاسعه عشره: لو أقرّ بأخ فكذّبه المقرّ به،ثمّ صدّق بعد موت المقرّ ففى إرثه نظر، من أنّ فى إنكاره استحقاق الوارث غيره، و من زوال المانع من ثبوت الأُخوّه وهو التكذيب.

ولو أقرّ الأب ببنوّه الكبير فكذّبه، فلمّا مات رجع إلى الاعتراف فالإشكال بحاله.

ولو أقرّ الابن بأُبوّه رجل فأنكر، فلمّا مات اعترف بالأُبوّه له فالإشكال هنا أضعف؛ لأنّ الإقرار بالبنوّه بعد الموت مسموع فى الكبير والصغير عند الأصحاب، بخلاف الإقرار بغيرها من النسب، فينزل هذا الإقرار منزله الإقرار المبتدأ، واللّه الموفّق.

آخر(۲) الجزء الأوّل من كتاب الدروس واللّه الموفّق، و يتلوه إن شاء اللّه فى الجزء الثانى كتاب المكاسب، و كان فراغه آخر نهار الأربعاء لاثنى عشر ليله خلت من شهر ربيع الآخر سنه أربع و ثمانين و سبعمائه، واللّه تعالى المسؤل بفضله وطوله و بحقّ محمّد و أهله أن يصلّى عليهم و أن يوفّق لإتمامه بخير و الحمد للّه ربّ العالمين.

۱- المبسوط ۳:۳۸.

۲- مل: تمّ.

کتاب المکاسب

اشاره

بسم اللّه الرحمن الرحیم

کتاب المکاسب

قال اللّه تعالی: «لَیسَ عَلَیکُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّکُمْ»(۱). نزلت فی تجاره الحجّ(۲).

و قال: «وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّه »(۳).

وعن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أ نّه قال لقوم لمّا سمعوا قول اللّه تعالی: «وَمَنْ یَتَّقِ اللّه یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجا وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیثُ لَا یَحْتَسِبُ»(۴) فکفّوا عن الطلب و أقبلوا علی العباده: «من فعل ذلک لم یستجب له، علیکم بالطلب»(۵).

وقال صلّی اللّه علیه و آله: «ألا إنّ الروح الأمین نفث فی روعی أ نّه لاتموت

۱- البقره ۲: ۱۹۸.

۲- ینظر: تفسیر الطبریّ ۲:۲۸۳، تفسیر القرطبیّ ۲:۴۱۳.

۳- الجمعه ۶۲: ۱۰.

۴- الطلاق ۶۵: ۲، ۳.

۵- الکافی ۵:۸۴ الحدیث ۵،الفقیه ۳:۱۱۹ الحدیث ۵۰۹، التهذیب ۶: ۳۲۳ الحدیث ۸۸۵، الوسائل ۱۲:۱۵ الباب ۵ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۷.

نفس حتّی تستکمل رزقها، فاتّقواللّه و أجملوا فی الطلب»(۱).

و یراد به عدم المبالغه فی الطلب، أو الطلب من وجه جمیل.

کما روی عن الصادق علیه السلام: «لیکن طلبک للمعیشه فوق کسب التضییع(۲)، و دون طلب ا لحریص الراضی بدنیاه المطمئنّ إلیها»(۳).

و قال علیه السلام: «إنّ فی حکمه آل داود: ینبغی للمسلم العاقل أن لا یری ظاعنا إلّا فی ثلاث: مرمّه لمعاش، أو تزوّد لمعاد، أو لذّه فی غیر ذات محرم»(۴).

و قال علیه السلام: «الکادّ علی عیاله کالمجاهد فی سبیل اللّه»(۵).

و قال الکاظم علیه السلام: «إیّاک والکسل والضجر، فإنّهما یمنعانک حظّک من الدنیا والآخره»(۶).

وقال الباقر علیه السلام: «من تناول شیئا من الحرام، قاصّه اللّه به من الحلال»(۷).

وقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «نعم العون علی تقوی اللّه الغنی»(۸).

۱- الکافی ۵:۸۰ الحدیث ۱، التهذیب ۶:۳۲۱ الحدیث ۸۸۰، الوسائل ۱۲:۲۷ الباب ۱۲ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱.

۲- رض ۱ و مج ۱: المضیّع، کما فی المصادر.

۳- الکافی ۵:۸۱ الحدیث ۸، التهذیب ۶:۳۲۲ الحدیث ۸۸۲، الوسائل ۱۲: ۳۰ الباب ۱۳ من أبواب التجاره الحدیث ۳.

۴- الکافی ۵:۸۷ الحدیث ۱، الوسائل ۱۲: ۴۰ الباب ۲۱ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱.

۵- الکافی ۵:۸۸ الحدیث ۱، الفقیه ۳:۱۰۳ الحدیث ۴۱۸، الوسائل ۱۲: ۴۲ الباب ۲۳ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱.

۶- الکافی ۵:۸۵ الحدیث ۲، الوسائل ۱۲:۳۷ الباب ۱۸ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث۵.

۷- الکافی ۵:۸۰ الحدیث ۲، الوسائل ۱۲:۲۸ الباب ۱۲ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث۳. و فیهما: «قاصّ بهابه» مکان: «قاصّه اللّه به».

۸- الکافی ۵:۷۱ الحدیث ۱، الفقیه ۳:۹۴ الحدیث ۳۵۷، الوسائل ۱۲:۱۶ الباب ۶ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱ و ص ۴۹الباب ۲۸ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۳.

وقال(۱) صلّی اللّه علیه و آله :«من المروّه إصلاح المال»(۲).

وقال(۳) صلّی اللّه علیه و آله: «إنّ النفس إذا أحرزت قوتها، استقرّت»(۴).

وقال علیه السلام: «اللهمّ بارک لأُمّتی فی بکورها»(۵). و «إذا أراد أحدکم الحاجه، فلیبکّر إلیها و لیسرع المشی إلیها»(۶).

وقال أمیرالمؤمنین علیه السلام: «إنّ اللّه یحبّ المحترف الأمین»(۷).

وعن الکاظم علیه السلام - و قد عمل بیده فی أرض له - : أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عمل بیده، و أمیرالمؤمنین علیه السلام، و هو من عمل النبیّین

والمرسلین والصالحین(۸).

وقال الصادق علیه السلام: «إنّی أشتهی أن یرانی اللّه عزّ و جلّ أعمل بیدی وأطلب الحلال»(۹).

و عن(۱۰) أمیرالمؤمنین علیه السلام: «من أتاه اللّه برزق و لم یخط إلیه

۱- مل +: أیضا.

۲- الفقیه ۳:۱۰۲ الحدیث ۴۰۳، الوسائل ۱۲:۴۰ الباب ۲۱ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۴، ۵.

۳- مل +: أیضا.

۴- الکافی ۵:۸۹ الحدیث ۲، الفقیه ۳:۱۰۲ الحدیث ۴۰۶، الوسائل ۱۲:۳۲۰ الباب ۳۱ من أبواب آداب التجاره الحدیث ۳.

۵- الفقیه ۳:۹۵ الحدیث ۳۶۰، الوسائل ۱۲:۵۰ الباب ۲۹ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث۳.

۶- الفقیه ۳:۹۵ الحدیث ۳۶۲، الوسائل ۱۲:۵۰ الباب ۲۹ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۶.

۷- الکافی ۵:۱۱۳ الحدیث۱، الفقیه ۳:۹۵ الحدیث ۳۶۷، الوسائل ۱۲:۱۳ الباب ۴ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱۴.

۸- الکافی ۵:۷۵ الحدیث ۱۰، الفقیه ۳:۹۸ الحدیث ۳۸۰، الوسائل ۱۲:۲۳ الباب ۹ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث۶.

۹- الفقیه ۳:۹۹ الحدیث ۳۸۲، الوسائل ۱۲:۲۴ الباب ۹ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱۱.

۱۰- رض۲ و ح: وقال، مکان: و عن.

برجله(۱) ولم يمدّ إليه يده، و لم يتكلّم فيه بلسانه]و لم يشدّ إليه ثيابه(۲)[، ولم يتعرّض له، كان ممّن ذكره اللّه عزّ و جلّ: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّه ـ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجا وَ يَرْزُقْهُ مِن حيثُ لاَ يَحْتَسِبُ»(۳)(۴).

و روى عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله(۵): «من طلب العلم، تكفّل اللّه برزقه»(۶). و فسّر بأن يعطف عليه قلوب أهل الصلاح(۷).

و قال الصادق عليه السلام: «إنّ اللّه تبارك و تعالى جعل أرزاق المؤمنين من حيث لا يحتسبون، و ذلك أنّ العبد إذا لم يعرف وجه رزقه، كثر دعاؤه»(۸).

وقال عليه السلام: «أبى اللّه عزّ و جلّ إلّا أن يجعل رزق المؤمن(۹) من حيث لايحتسب»(۱۰).

و كان أميرالمؤمنين عليه السّلام كثيرا ما يقول: «اعلموا علما يقينا أنّ اللّه عزّوجلّ لم يجعل للعبد وإن اشتدّ جهده و عظمت حيلته و كثرت مكابدته(۱۱) أن يسبق ماسمّى له فى الذكر الحكيم و لم يحل(۱۲) بين العبد فى ضعفه و قلّه حيلته أن

يبلغ ماسمّى له فى الذكر الحكيم [أيّهالناس إنّه لن يزداد امرؤٌ نقيرا بحذقه،

۱- كثير من النسخ: برجليه.

۲- أثبتناها من المصدر.

۳- الطلاق ۶۵: ۲، ۳.

۴- الفقيه ۳:۱۰۱ الحديث ۳۹۹.

۵- كثير من النسخ +: أنّه.

۶- فيض القدير ۶:۱۷۵ الحديث ۸۸۳۸، كنزالعمّال ۱۰:۱۳۹ الحديث ۲۸۷۰۱.

۷- ينظر: فيض القدير ۶:۱۷۵.

۸- الكافى ۵: ۸۴ الحديث ۴، الفقيه ۳:۱۰۱ الحديث ۳۹۵، التهذيب ۶:۳۲۸ الحديث ۹۰۵، الوسائل ۱۲:۳۲ الباب ۱۴ من أبواب مقدّمات التجاره الحديث ۱.

۹- بعض النسخ: «العبد» مكان: «المؤمن».

۱۰- الكافى ۵:۸۳ الحديث ۱، الوسائل ۱۲:۳۳ الباب ۱۴ من أبواب مقدّمات التجاره الحديث ۵.

۱۱- مج ۲ وح: «مكائدته» مكان: «مكابدته» كما فى الوسائل.

۱۲- مج ۲: «لم يخلّ» كمافى الوسائل.

ولن ينقص امرؤ نقيرا لحمقه(۱)] فالعالم بهذا العامل به أعظم الناس راحه فی منفعه(۲)، والعالم بهذا التارک له أعظم الناس شغلاً فی مضرّه»(۳)(۴).

وقال علیه السلام: «کن لما لا ترجو أرجی منک لما ترجو، فإنّ موسی بن عمران علیه السلام خرج یقتبس نارا لأهله فکلّمه اللّه عزّوجلّ و رجع نبیّا، وخرجت ملکه سبأ، فأسلمت مع سلیمان، و خرج سحره فرعون یطلبون العزّ لفرعون، فرجعوا مؤمنین»(۵).

و قال الصادق علیه السلام: «قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ما من نفقه أحبّ إلی اللّه عزّ وجلّ من نفقه قصد، ویبغض الإسراف إلاّ فی الحجّ و العمره، فرحم

اللّه مؤمنا کسب طیّبا، و أنفق قصدا، و قدّم فضلاً»(۶).

درس (۲۳۳)

قد یجب التکسّب إذا توقّف تحصیل قوته و قوت عیاله الواجبی النفقه علیه، وقد یستحبّ إذا قصد به المستحبّ(۷)، و قد یحرم إذا اشتمل علی وجه قبح(۸)، وهو

أقسام:

۱- أثبتناها من المصادر.

۲- بعض النسخ: «منفعته» کما فی الکافی والوسائل.

۳- بعض النسخ: «مضرّته» کما فی الکافی والوسائل.

۴- الکافی ۵: ۸۱ الحدیث ۹، التهذیب ۶:۳۲۲ الحدیث ۸۸۳، الوسائل ۱۲:۳۰ الباب ۱۳ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۴.

۵- الکافی ۵:۸۳ الحدیث ۳، الفقیه ۳:۱۰۱ الحدیث ۳۹۶، الوسائل ۱۲:۳۳ الباب ۱۴ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۳.

۶- الفقیه ۳:۱۰۲ الحدیث ۴۰۸، الوسائل ۸:۱۰۶ الباب ۵۵ من أبواب وجوب الحجّ الحدیث ۱ و ص۳۰۵ الباب ۳۵ من أبواب آداب السفر الحدیث۱.

۷- رض۲، مج۲ و إل: المتجر.

۸- مج۱ و ح: قبیح.

أحدها: ما حرم لعينه، كالغناء، فيحرم فعله و تعلّمه و تعليمه و استماعه والتكسّب به، إلّاغناء العرس إذا لم يدخل الرجال على المرأه و لم تتكلّم بالباطل ولم تلعب بالملاهى. و كرهه القاضى(۱)، و حرّمه ابن إدريس(۲)، والفاضل فى التذكره(۳). و الإباحه أصحّ طريقا و أخصّ دلالهً.

والنياحه بالباطل، و عمل الصور المجسّمه، قاله الشيخان(۴). و طرّد القاضى التحريم فى غير المجسّمه(۵)، والحلبىّ حرّم التماثيل و أطلق(۶).

و روى أبو بصير عن الصادق عليه السلام: «لا بأس بما يبسط منها و يفترش ويوطأ، إنما يكره منها ما نصب على الحائط و على السرير»(۷). و سأله عن الوسائد فيها التماثيل.

والقمار و ما يؤخذ به حرام حتّى القمار بالجوز والبيض و الخاتم والأربعه عشر والطير.

و أحاديث القصّاص والسمّار المشتمله على الكذب.

والحضور فى مجالس المنكر لغير الإنكار أو الضروره.

و تزيين كلّ من الرجل والمرأه بزينه الآخر.

والغشّ الخفىّ، كشوب اللبن بالماء.

و تدليس الماشطه بتزيين الخدّ و تحميره، والنقش فى اليد والرجل، قاله

۱- المهذّب ۱: ۳۴۶.

۲- السرائر: ۲۰۸.

۳- التذكره ۱:۵۸۲.

۴- المفيد فى المقنعه: ۹۰، والطوسىّ فى النهايه: ۳۶۳.

۵- المهذّب ۱:۳۴۴.

۶- الكافى فى الفقه: ۲۸۱.

۷- التهذيب ۶ : ۳۸۱ الحديث ۱۱۲۲ ، الوسائل ۱۲ : ۲۲۰ الباب ۹۴ من أبواب مايكتسب به الحديث ۴ .

ابن إدریس(۱)، و وصل شعرها بشعر غیرها.

و إعانه الظالم فی الظلم لا فی غیره من مَهامّه(۲)، کالبناء، والغرس، والغسل، والطبخ.

والغیبه، والکذب، والسبّ لغیر مستحقّه.

والتهمه(۳) و الهجاء(۴) و الذمّ لغیر أهله، و المدح فی غیر موضعه.

والغَزَل مع الأجنبیّه أی محادثتها و مراودتها، و التشبیب بها معیّنه، و بالغلمان مطلقا. و یجوز التشبیب بنساء أهل الحرب.

و یحرم نسخ الکتب المنسوخه وتعلّمها و تعلیمها، و کتب أهل الضلال والبدع، إلّا لحاجه من نقض أو حجّه أو تقیّه.

و تحرم الکِهانه والسحر بالکلام والکتابه، والرُقیه، والدُخنه بعقاقیر الکواکب، وتصفیه النفس، والتصویر، والعقد، والنفث، والإقسام، والعزائم بما لا یفهم معناه ویضرّ بالغیر فعله.

و من السحر الاستخدام للملائکه و الجنّ، والاستنزال للشیاطین فی کشف الغائب، و علاج المصاب.

و منه الاستحضار بتلبّس الروح ببدن منفعل(۵) کالصبیّ و المرأه و کشف الغائب(۶) عن لسانه.

و منه النیرنجیّات(۷)، و هی: إظهار غرائب خواصّ الامتزاجات و أسرار

۱- السرائر: ۲۰۷.

۲- رض۲ و رض۳: مهمّاته.

۳- مل، رض ۱ و رض۲: النمیمه.

۴- رض۲، إل و ح: و هجاء المؤمنین.

۵- مج۱ و مج۲: منفصل.

۶- بعض النسخ: الغائبات.

۷- بعض النسخ: النیر نجات.

التیّرین.

و یلحق به الطلسمات، و هی: تمزیج القوی العالیه الفاعله بالقوی السافله المنفعله، لیحدث عنها فعل غریب، فعمل هذا کلّه و التکسّب به حرام.

أمّا علمه لیتوقّی أو لئلّا یغترّبه(۱)، فلا، و ربّما وجب علی الکفایه لدفع(۲) المتنبّئ بالسحر. ویقتل مستحلّه.

و یجوز حلّه بالقرآن والذکر والأقسام، لا به(۳)، وعلیه تحمل روایه العلاء بحلّه(۴).

والأکثر علی أ نّه لا حقیقه له بل هو تخیّل(۵).

و قیل: أکثره تخاییل و بعضه حقیقیّ؛ لأ نّه تعالی وصفه بالعظمه فی سحره فرعون(۶).

و من التخییل(۷) السیمیاء، وهی إحداث خیالات لا وجود لها فی الحسّ للتأثیر فی شیء آخر، وربّما ظهر إلی الحسّ.

و یلحق به الشعبذه، و هی الأفعال العجیبه المترتّبه(۸) علی سرعه الید بالحرکه فیلتبس علی الحسّ.

و قیل: الطلسمات کانت معجزات لبعض الأنبیاء(۹).

۱- أکثرالنسخ: یغتریه.

۲- بعض النسخ: لیدفع.

۳- رض۲ و مج۲: لا بمثله.

۴- لم نعثر علیها إلّا فی مفتاح الکرامه ۴:۷۳ نقلها عن العلاء، عن محمّد بن مسلم قال: سألته عن المرأه یعمل لها السحر یحلّونه عنها، قال:«لا أری بذلک بأسا».

۵- المبسوط ۷:۲۶۰، القواعد ۱:۱۲۱، إیضاح الفوائد ۱:۴۰۵.

۶- ینظر: المغنی ۱۰:۱۰۴، مجمع البحرین ۳:۳۲۵ مادّه: سحر، مفتاح الکرامه ۴:۷۱.

۷- مج۱، رض۳ وح: التخیّل.

۸- مج۲، مل و إل: المرتّبه.

۹- لم نعثر علیه.

أمّا الكيمياء، فيحرم المسمّى بالتكليس(۱) بالزئبق والكبريت والزاج والتصديه

والشعر والبيض والمرار و الأدهان، كما يفعله متحشّفو(۲) الجهّال.

أمّا سلب الجواهر خواصّها و إفادتها خواصّ أُخرى بالدواء المسمّى بالإكسير، أو بالنار الليّنه الموقده على أصليّ الفلزّات، أو لمراعاه نسبتها فى الحجم والوزن،

فهذا ممّا لا يعلم صحّته، و تجنّب ذلك كلّه أولى و أحرى.

و تحرم القيافه والتكسّب بها، سواء استعملت(۳) فى إلحاق الأنساب، أو فى قفو الآثار إذا ترتّب عليها حرام.

و يحرم بيع خطّ المصحف دون الآله. ولا يحرم بيع كتب الحديث والعلم المباح.

و يحرم اعتقاد تأثير النجوم مستقلّه أو بالشركه، والإخبار عن الكائنات بسببها.

أمّا لو أخبر بجريان العاده أنّ اللّه تعالى يفعل كذا عند كذا، لم يحرم و إن كره، على أنّ العاده فيها لا تطّرد إلّا فيما قلّ.

أمّا علم النجوم، فقد حرّمه بعض الأصحاب(۴) و لعلّه لما فيه من التعرّض(۵) للمحظور من اعتقاد(۶) التأثير، أو لأنّ أحكامه تخمينيّه.

و أمّا علم هيئه الأفلاك، فليس حراما، بل ربّما كان مستحبّا؛ لما فيه من

الاطّلاع على حكمه اللّه تعالى و عظم قدرته.

و أمّا الرمل والفأل و نحوهما، فيحرم مع اعتقاد المطابقه لما دلّ عليه؛ لاستئثار اللّه تعالى بعلم الغيب.

۱- بعض النسخ: التدليس.

۲- كثير من النسخ: محشّفو.

۳- كثير من النسخ: استعمل.

۴- التذكره ۱:۵۸۲.

۵- رض ۱: التعريض.

۶- رض ۲، مج ۲، إل وح: واعتقاد.

ولا يحرم إذا جعل فألاً؛ لما روى أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله كان يحبّ الفأل، و يكره الطِيَره - بفتح الياء - و هو التشاؤم بالشيء(۱).

درس (۲۳۴)

وثانيها: ما حرم لغايته، كالعود، و الملاهي من الدفّ والمزمار والقصب والرقص والتصفيق، و آلات القمار، و هياكل العباده المبتدعه، كالصليب، والصنم.

و عمل السِلاح و بيعه مساعده لأعداء الدين، سواء كانوا كفّارا أو بغاه، و قيّده ابن إدريس بحال الحرب(۲)، و هو ظاهر الأخبار(۳). و يكره لامعها.

و كذا يكره بيع ما يكنّ، كالدرع والبيضه و الخفّ والتِجْفَاف(۴) - بكسر التاء - وهو الذى يلبس الخيل.

ولو علم أنّ المخالف يستعين بالسِلاح على قتال أهل الحرب لم يكره، و هو مروىّ عن أبى جعفر عليه السلام فى بيع السِلاح على أهل الشام؛ لأنّ اللّه يدفع بهم

الروم(۵).

والأقرب: تحريم بيعه على قطّاع الطريق وشبههم، وحيث حرّمنا بيعه فهو باطل.

و بيع العنب و ما يتّخذ منه المسكر ليعمل مسكرا، و الخشب والحجر ليعمل صنما أو وثنا أو صليبا أو آله لهو، و فى روايه ابن حريث: المنع ممّن يعمله(۶)،

۱- سنن ابن ماجه ۲:۱۱۷۰ الحديث ۳۵۳۶، مسند أحمد ۲:۳۳۲، سفينه البحار ۲:۱۰۲.

۲- السرائر :۲۰۷.

۳- ينظر: الوسائل ۱۲:۶۹ الباب ۸ من أبواب مايكتسب به.

۴- بعض النسخ: التخفاف.

۵- الكافى ۵:۱۱۲ الحديث۲، الفقيه ۳:۱۰۷ الحديث ۴۴۸، الاستبصار ۳:۵۸ الحديث ۱۸۹، الوسائل ۱۲:۶۹ الباب ۸ من أبواب مايكتسب به الحديث ۲.

۶- الكافى ۵:۲۲۶ الحديث ۵، التهذيب ۶:۳۷۳ الحديث ۱۰۸۴، الوسائل ۱۲:۱۲۷ الباب ۴۱ من أبواب ما يكتسب به الحديث ۲.

وليس فيها ذكر الغايه، و اختاره ابن إدريس(۱) والفاضل(۲)؛ لأنّ النبيّ صلّى اللّه عليه وآله لعن عاصر الخمر(۳).

و كذا يحرم بيع الثوب ليغطّى به الصنم والصليب، و إجاره المساكن والحمولات للمحرّمات، إلّا أن يقصد إراقه الخمر أو إتلاف الخنزير.

وثالثها: ما لا نفع مقصودا فيه(۴) للعقلاء، كالحشار و فضلات الإنسان.

و يجوز بيع دود القزّ و بزره، والنحل مع انحصارها و مشاهده ما يرفع الجهاله منها.

و لا يجوز بيع المسوخ إن قلنا بعدم وقوع الذكاه عليها، إلّا الفيل؛ لعظم الانتفاع بعظمه.

أمّا السباع فما يصلح للصيد يجوز بيعه، كالفهد والهرّ و البازى. و قول القاضى بالصدقه بثمن الهرّه و لا يتصرّف فيه بغير الصدقه(۵)، متروك، و الروايه مصرّحه بإباحته(۶).

و أمّا غيره، كالأسد والنمر والنسر، فالشيخان على تحريم البيع والتكسّب بها(۷)، و نقل فى المبسوط الإجماع على ذلك فى مثل الأسد والذئب(۸).

وقال ابن الجنيد: لايصرف ثمن ما لا يؤكل لحمه من السباع والمسوخ فى مطعم و لا مشرب(۹). و ابن إدريس جوّز ذلك؛ تبعا للانتفاع بجلدها؛ بناءا على

۱- السرائر: ۲۰۹.

۲- المختلف: ۳۸۸.

۳- الكافى ۶:۴۲۹ الحديث ۴، الوسائل ۱۲:۱۶۵ الباب ۵۵ من أبواب مايكتسب به الحديث ۴ و ۵.

۴- ح: منه، مكان: فيه.

۵- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۱.

۶- التهذيب ۶:۳۵۶ الحديث ۱۰۱۷، الوسائل ۱۲:۸۳ الباب ۱۴ من أبواب مايكتسب به الحديث ۳.

۷- المفيد فى المقنعه: ۹۰، والطوسىّ فى النهايه: ۳۶۴.

۸- المبسوط ۲:۱۶۶.

۹- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۰.

وقوع الذكاه عليها(۱).

وأمّا الكلاب فاتّفقوا على جواز بيع الصائد، و قيّده الشيخ بالسلوقيّ(۲) - بفتح السين و ضمّ اللام - منسوب إلى قريه باليمن. وعلى منع بيع كلب الهراش.

واختلفوا فى كلب الحائط والزرع والماشيه، فمنع من بيعه فى الخلاف(۳)، وتبعه القاضى(۴)، والوجه: الجواز، وفاقا لابن إدريس(۵)، وابن حمزه(۶).

ولوقلنا بالمنع من بيعها، ففيها ديات على القاتل، سيأتى إن شاءاللّه تعالى.

ويجوز اقتناء الجرو للتعليم، ولو قبل الهراش التعليم، جاز.

ولا يلحق كلب الماء بالبرّيّ، خلافا لابن إدريس(۷).

ولا يجوز اقتناء الحيّات والعقارب والسباع الضاريه، والترياق المشتمل على محرّم، والسموم الخاليه عن المنفعه.

و يجوز بيع لبن الأُتن(۸) و المرأه، لا الرجل والخنثى.

وليس الملك فاقد الطريق من قبيل ما لا ينتفع به، فيجوز بيعه، و يكون حكمه

حكم المعيب. ولا القرد الحافظ من قبيل المنتفع به؛ لندوره و عدم الوثوق.

ورابعها: الأعيان النجسه والمتنجّسه غير القابله للطهاره. و فى الفضلات الطاهره خلاف، فحرّم المفيد بيعها إلّا بول الإبل(۹)، و جوّزه الشيخ فى الخلاف(۱۰)

۱- السرائر: ۲۰۸.

۲- النهايه: ۳۶۴.

۳- الخلاف ۱:۵۸۶ مسأله - ۳۰۲.

۴- كما نقله عنه فى المختلف: ۳۴۱، ولكن صرّح بالجواز فى المهذّب ۱:۵۰۲ كتاب الإجاره.

۵- السرائر: ۲۰۷، ۲۰۸.

۶- الوسيله (الجوامع الفقهيّه): ۷۰۷.

۷- السرائر: ۲۰۸.

۸- الأتان: الأُنثى من الحمير .المصباح المنير: ۳.

۹- المقنعه: ۹۰.

۱۰- الخلاف ۱:۵۸۷ مسأله - ۳۱۰.

والمبسوط(۱)، و هو الأقرب؛ لطهارتها و نفعها.

درس (۲۳۵)

و خامسها: تعلّق حقّ غير البائع به، كمال الغير، و ما يختصّ به من الأشياء وإن لم يملك(۲) والوقوفات المطلقه.

و مَن وجد عنده سرقه أو غصب(۳) فأقام بيّنه بالشراء، اندفع(۴) عنه قرار الضمان إن كان جاهلاً، و تخيّر مالكها فى الرجوع على مَن شاء مع تلفها.

ويجوز للوليّ تقويم أمه المولّى عليه و شراؤها، ولا يجوز مباشرتها قبل ذلك. و قال الصدوق: يجوز للأب مباشره جاريه الابن ما لم يكن مسّها(۵)؛ لخبر إسحاق بن عمّار(۶)، و يحمل على فعل ذلك بطريقه(۷) الشرعىّ.

ويجوز التناول من مال الولد الصغير حيث تجب نفقه الأب، و من مال الكبير حيث يمتنع من الإنفاق الواجب.

ولا يجوز تناول الأُمّ من مال الولد شيئا، إلاّ بإذن الوليّ أو مقاصّه. و ليس لها الاقتراض من مال الصغير. و جوّزه علىّ بن بابويه(۸)، والشيخ(۹)، والقاضى(۱۰)،

۱- المبسوط ۲:۱۶۷.

۲- بعض النسخ: تملك.

۳- كثير من النسخ: غصبا.

۴- رض۲: ليندفع، إل: ليدفع.

۵- علل الشرائع: ۵۲۵ باب ۳۰۳ الحديث۱.

۶- التهذيب ۶:۳۴۵ الحديث ۹۶۹، الاستبصار ۳:۵۰ الحديث ۱۶۴، الوسائل ۱۲:۱۹۸ الباب ۷۹ من أبواب مايكتسب به الحديث ۲.

۷- ح: بطريق.

۸- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۵.

۹- النهايه: ۳۶۰.

۱۰- المهذّب ۱:۳۴۹.

وربّما حمل على الوصيّه.

ولو صالح الولىّ غريم اليتيم بدون حقّه، روعى الصلاح، و يبرأ المدّعى عليه إذا كان مقرّا معسرا، و لو كان منكرا أو موسرا، لم يبرأ.

و يجوز شراء ما يأخذه الجائر باسم الخراج والزكاه و المقاسمه و إن لم يكن مستحقّا له. و تناول الجائزه منه إذا لم يعلم غصبها(۱)، و إن علم، ردّت على المالك، فإن جهله، تصدّق بها عنه. واحتاط ابن إدريس بحفظها والوصيّه بها، وروى أ نّها كاللقطه(۲) قال: و ينبغى إخراج خمسها والصدقه على إخوانه منها(۳). والظاهر أ نّه أراد الاستحباب فى الصدقه.

و ترك أخذ ذلك من الظالم مع الاختيار أفضل، و لا يعارضه أخذ الحسنين عليهما السلام جوائز معاويه(۴)؛ لأنّ ذلك من حقوقهم بالأصاله.

و لا يجب ردّ المقاسمه و شبهها على المالك، و لا يعتبر رضاه، و لا يمنع تظلّمه من الشراء(۵). و كذا لو علم أنّ العامل يظلم، إلّا أن يعلم الظلم بعينه.

نعم، يكره معامله الظلمه ولا تحرم؛ لقول الصادق عليه السلام: «كلّ شىء فيه

حرام و حلال(۶) فهو حلال حتّى تعرف(۷) الحرام بعينه»(۸).

ولا فرق بين قبض الجائر، إيّاها أو وكيله، و بين عدم القبض.

۱- بعض النسخ: غصبيّتها.

۲- الكافى ۵: ۳۰۸ الحديث ۲۱، الفقيه ۳:۱۹ الحديث ۸۵۶، التهذيب ۶: ۳۹۶ الحديث ۱۱۹۱، الاستبصار ۳:۱۲۴ الحديث ۴۴۰، الوسائل ۱۷: ۳۶۸ الباب ۱۸ من أبواب اللقطه الحديث ۱.

۳- السرائر: ۲۰۳.

۴- الوسائل ۱۲:۱۵۹ الباب ۵۱ من أبواب جوائز السلطان الحديث ۱۳.

۵- بعض النسخ: من الشراء له.

۶- رض ۱ و مج۲: «فيه حلال و حرام» كما فى الكافى والفقيه.

۷- كثير من النسخ: «يعرف».

۸- الكافى ۵:۳۱۳ الحديث ۳۹، الفقيه ۳:۲۱۶ الحديث ۱۰۰۲، التهذيب ۹:۷۹ الحديث ۳۳۷، الوسائل ۱۲:۵۹ الباب ۴ من أبواب ما يكتسب به الحديث ۱.

فلو أحاله بها و قَبِل الثلاثه، أو وكّله فی قبضها، أو باعها و هی فی يد المالك أو فی ذمّته، جاز التناول، و يحرم علی المالك المنع.

و كما يجوز الشراء يجوز سائر المعاوضات والهبه و الصدقه والوقف، ولا يحلّ تناولها بغير ذلك.

والأجير الخاصّ ليس له العمل لغير المستأجر فی زمان الإجاره، بخلاف المطلق.

وللزوجه التصدّق بالمأدوم من مال الزوج إلاّ مع نهيه أو إضراره، وليس لغيرها ذلك، ولا لها تناول غير ذلك. و المأدوم ما يؤتدم به، كالملح و اللحم. وفی تعدّيه، إلی

الخبز والفاكهه نظر.

و الزوج يحرم عليه تناول شیء من مالها، إلاّ برضاها.

ولو ملّكته مالاً، كره له التسرّی به، و يحتمل كراهه جعله صداقا لضرّه(۱)، إلاّ بإذنها.

و يجوز للوكيل أو الوصیّ فی الدفع إلی قبيل، إعطاء عياله إذا كانوا منهم، والتفضيل إذا كانوا غير محصورين.

و فی جواز أخذه لنفسه روايه صحيحه(۲)، و عليها الأكثر(۳)، و ربّما جعله

الشيخ مكروها(۴)؛ لروايه أُخری صحيحه بالمنع(۵).

والفضلات عند الصائغ كتراب الصياغه يجب دفعها إلی مالكها، فإن جهل،

۱- ضرّه المرأه: امرأه زوجها.المصباح المنير: ۳۶۰.

۲- الكافی ۳:۵۵۵ الحديث ۳، التهذيب ۴:۱۰۴ الحديث ۲۹۶، الوسائل ۶:۲۰۰ الباب ۴۰ من أبواب المستحقّين للزكاه الحديث ۳.

۳- منهم: الشيخ فی النهايه: ۱۸۸ ، وابن إدريس فی السرائر: ۲۰۸، و العلاّمه فی التذكره ۱:۲۴۷.

۴- الاستبصار ۳:۵۴.

۵- التهذيب ۶:۳۵۲ الحديث ۱۰۰۰، الاستبصار ۳:۵۴ الحديث ۱۷۶، الوسائل ۱۲:۲۰۶ الباب ۸۴ من أبوب مايكتسب به الحديث ۳.

تصدّق بها عينا أو قيمه.

ولا يجوز تملّكها ولو كان الصائغ مستحقّا للصدقه.

و فى روايه علىّ الصائغ: «تصدّق بالتراب إمّا لك أو لأهلك أو قريبك»(۱) و أ نّه لو خاف من استحلال صاحبه التهمه، جازت الصدقه به.

ولا يجوز بيع الوقف، سواء كان على جهه عامّه أو خاصّه. و فى الحبس والسكنى نظر، إذا لم يقترن بمدّه، و مع اقترانها بالمدّه المعلومه يجوز البيع.

و كذا لاتباع أُمّ الولد؛ إلّا فيما سلف.

ولا يجوز شراء المشتبه إذا كان أصله التحريم، كالذبيحه المطروحه، أو التى فى يد الكافر، و كذا الجلد. و يجوز شراؤهما من المسلم، و من المجهول حاله إذا كان فى بلد الإسلام.

وأمّا المشتبه الذى أصله الإباحه، فيجوز شراؤه، كالماء المتغيّر المشتبه استناد تغيّره إلى النجاسه، و المشتبه الذى لا يعرف له أصل، كما فى يد الظالم، والمعروف بالخيانه والسرقه، فيجوز شراؤه، و تركه أولى.

درس (۲۳۶)

وسادسها: ما يجب على المكلّف فعله إمّا عينا، كالصلاه اليوميّه، أو كفايه، كتغسيل الميّت و تكفينه والصّلاه عليه و دفنه.

و فى فتاوى المرتضى: هذا واجب على الولىّ، فإذا استأجر عليه، جاز(۲). والوجه: التحريم.أمّاثمن الكفن والماء والكافور، فليس بحرام.

ولو استؤجر على ما زاد على الواجب من هذه، جاز، كالغسلات المندوبه، والزياده فى الكفن، و تعميق القبر، والحمل إلى المشاهد الشريفه. فلو بذل له أُجره

۱- التهذيب ۶:۳۸۳ الحديث ۱۱۳۱، الوسائل ۱۲:۴۸۵ الباب ۱۶ من أبواب الصرف الحديث ۲.

۲- لم نعثر عليه.

تزید علیه، لم یحرم، إذا کان هو المقصود.

و من الواجب الذی تحرم أخذ الأُجره علیه، تعلیم الواجب عینا أو کفایه من القرآن العزیز، و الفقه، والإرشاد إلی المعارف الإلهیّه بطریق التنبیه.

ولا تحرم الأُجره علی العلوم الأدبیّه، والطبّ، والحکمه.

أمّا القضاء وتوابعه فمن الارتزاق من بیت المال. و یحرم فیه(۱) الأُجره والجعاله من المتحاکمین وغیرهما.

وقال الباقر علیه السلام: «الرشا فی الحکم کفر باللّه و برسوله»(۲).

وکذا تحرم الأُجره علی وظیفه الإمامه، وإقامه الشهاده، و تحمّلها و إن قام غیره مقامه.

ولو أخذ الأُجره علی مازاد علی الواجب من الفقه والقرآن، جاز علی کراهیه، و یتأکّد مع الشرط ولا یحرم؛ لقول الصادق علیه السلام: «لو أنّ المعلّم أعطاه رجل دیه ولده، کان مباحا»(۳).

فلو(۴) استأجره لقراءه ما یهدی إلی میّت أو حیّ، لم یحرم و إن کان ترکه أولی.

ولو دفع إلیه بغیر شرط، فلا کراهه، والروایه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۵)، وعن علیّ علیه السلام بمنع(۶) الأُجره علی تعلیم القرآن(۷)، تحمل علی الواجب

۱- رض۲، ح و مل: علیه، إل و مج۲: منه، مکان: فیه.

۲- الکافی ۵:۱۲۶ الحدیث ۱، التهذیب ۶:۳۶۸ الحدیث ۱۰۶۲، الوسائل ۱۲: ۶۱ الباب ۵ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۱.

۳- الکافی ۵:۱۲۱ الحدیث ۲، التهذیب ۶:۳۶۴ الحدیث ۱۰۴۶، الاستبصار ۳:۶۵ الحدیث ۲۱۶،الوسائل ۱۲:۱۱۲ الباب ۲۹ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۲.

۴- رض۱ و رض۴: ولو.

۵- الفقیه ۳:۱۰۵ الحدیث ۴۳۷، الوسائل ۱۲:۱۱۳ الباب ۲۹ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۷.

۶- بعض النسخ: یمنع.

۷- الفقیه ۳:۱۰۹ الحدیث ۴۶۱، التهذیب ۶:۳۷۶ الحدیث ۱۰۹۹، الاستبصار ۳:۶۵ الحدیث ۲۱۵، الوسائل ۱۲:۱۱۳ الباب ۳۰ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۱.

أو على الكراهه(۱).

وكذا الروايه عن الباقر عليه السلام أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لَعَن من احتاج الناس إليه ليفقّههم فسألهم الرشوه(۲).

و يجوز الاستئجار على عقد النكاح و غيره من العقود، أمّا(۳) على تعليم الصيغه و إلقائها على المتعاقدين فلا. و كذا تجوز الأُجره على الخِطبه والخُطبه فى الإملاك(۴).

و يجوز الاستئجار على نسخ القرآن والفقه وإن تعيّن تعليمه.

و نقل ابن إدريس إجماعنا على جواز الأُجره(۵) على نسخ القرآن وتعليمه(۶)، و حرّمها(۷) فى الاستبصار مع الشرط(۸). والروايه بالنهى ضعيفه السند(۹)

والإجماع على جعله مهرا يلزم منه حلّ الأُجره، ولو سلّمت الروايه، حملت على الكراهه.

والولايه عن العادل جائزه، بل مستحبّه. وتجب مع الإلزام، أو عدم وجود غيره.

و تحرم عن الجائر، إلّا مع الإكراه فينفذ ما أكره عليه، إلّا الدماء المحرّمه.

قال الصادق عليه السلام: «من سوّد اسمه فى ديوان و لدسابع حشره اللّه

۱- بعض النسخ: على الكراهيه.

۲- التهذيب ۶:۲۲۴ الحديث ۵۳۴، الوسائل ۱۸:۱۶۳ الباب ۸ من أبواب آداب القاضى الحديث ۵.

۳- بعض النسخ: و أمّا.

۴- الإملاك: التزويج. الصحاح ۴:۱۶۱۰.

۵- ح: أخذ الأُجره.

۶- السرائر: ۲۰۸.

۷- رض ۱:حرّمهما.

۸- الاستبصار ۳:۶۵.

۹- التهذيب ۶:۳۶۵ الحديث ۱۰۴۸، الاستبصار ۳:۶۶ الحديث ۲۱۹، الوسائل ۱۲:۱۱۲ الباب ۲۹ من أبواب مايكتسب به الحديث ۴.

يوم القيامه خنزيرا»(۱).

ولو ظنّ القيام بالحقّ والاحتساب المشروع، لم يحرم.

و يجوز له إذا كان مجتهدا إقامه الحدود معتقدا أ نّه عن العادل.

و يستحبّ له تحمّل الضرر اليسير فى ترك الولايه. ولا يجوز تحمّل الضرر الكثير فى نفسه أو بدنه أو من يجرى مجراه من قريب و مؤمن، و يجوز تحمّله فى المال و لا يجب.

و

هنا مسائل:

الأُولى: تجوز المقاصّه المشروعه من الوديعه على كراهه(۲).

و ينبغى له أن يقول: اللهمّ إنّى(۳) لن آخذه ظلما و لا خيانه، و إنّما أخذته مكان مالى الذى أخذ منّى لم أزدد عليه شيئا؛ لروايه أبى بكر الحضرمىّ(۴).

وكذا يكره لأحد الشريكين إذا خانه الشريك مقابلته بفعله، إلّا بإذنه؛ للروايه(۵).

الثانيه: لا يجوز بيع المشتركات قبل الحيازه، كالكلأ و الماء والنار والحجاره والتراب، و يجوز بعده وإن كثر وجودها.

ولا يجوز بيع الأرض المفتوحه عنوه، ولا بيع ما بها من بناء و شجر وقت الفتح. نعم، لو جدّد فيها شيئا من ذلك، جاز بيعه، و ربما قيل ببيعها(۶)؛ تبعا لآثاره.

۱- التهذيب ۶:۳۲۹ الحديث ۹۱۳، الوسائل ۱۲: ۱۳۰ الباب ۴۲ من أبواب مايكتسب به الحديث ۹.

۲- مج ۱، رض ۲ و مل: كراهيه.

۳- لاتوجد كلمه: إنّى، فى أكثر النسخ.

۴- الكافى ۵:۹۸ الحديث ۳، الفقيه ۳: ۱۱۴ الحديث ۴۸۵، ۴۸۶، التهذيب ۶: ۱۹۷ الحديث ۴۳۹، الاستبصار ۳:۵۲ الحديث ۱۶۸، ۱۶۹، الوسائل ۱۲:۲۰۳ الباب ۸۳ من أبواب مايكتسب به الحديث۴،۵.

۵- التهذيب ۶:۳۵۰ الحديث ۹۹۲، الوسائل ۱۳:۱۷۸ الباب ۵ من أبواب أحكام الشركه الحديث ۱.

۶- بعض النسخ: يبيعها.

و روی أبو برده جواز بیع أرض الخراج من صاحب الید، و الخراج علی المشتری(۱). و فی روایه إسماعیل بن الفضل إیماء إلیه(۲).

الثالثه: یجوز أخذ الأُجره علی کتابه العلوم المباحه، و یکره علی کتابه القرآن مع الشرط؛لفحوی الروایه(۳). و یکره کتابته بالذهب وتعشیره به؛ لروایه محمّد الورّاق، قال الصادق علیه السلام:«لا یعجبنی أن یکتب إلّا بالسواد»(۴). و لا یحرم ذلک علی الأقوی.

الرابعه: یحرم بیع الحرّ و شراؤه، ولا عبره بإذنه ولو کان حربیّا. نعم، لو أثبت یده علیه و باعه، جاز؛ لحصول الرقّ حینئذٍ.

و یجوز إجارته وإجاره الحرّ نفسه للعمل المباح.

الخامسه: لو باع المصحف علی کافر، بطل علی الأصحّ. وقیل: یصحّ و تزال یده قهرا ببیعه علی مسلم(۵). و یجوز بیع کتب السنن علی الأقوی.

السادسه: یحرم التطفیف فی الکیل و الوزن قلّ أم کثر، والأقرب: أ نّه من الکبائر؛ لتوعّد اللّه تعالی علیه.

السابعه: یحرم بیع بیض ما لا یحلّ أکله و لا ینتفع به، کبیض الرَخَم(۶)

۱- التهذیب ۷:۱۵۵ الحدیث ۶۸۶، الاستبصار ۳:۱۰۹ الحدیث ۳۸۷، الوسائل ۱۱:۱۱۸ الباب ۷۱ من أبواب جهادالعدوّ الحدیث ۱.

۲- الکافی ۵:۲۸۲ الحدیث ۱، التهذیب ۷:۱۴۹ الحدیث ۶۶۳، الوسائل ۱۲:۲۷۵ الباب ۲۱ من أبواب عقد البیع الحدیث ۱۰.

۳- الکافی ۵:۱۲۱ الحدیث ۳، التهذیب ۶:۳۶۶ الحدیث ۱۰۵۳، الوسائل ۱۲:۱۱۵ الباب ۳۱ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۴.

۴- الکافی ۲:۶۲۹ الحدیث ۸، التهذیب ۶:۳۶۷ الحدیث ۱۰۵۶، الوسائل ۱۲:۱۱۷ الباب ۳۲ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۲.

۵- التحریر ۱:۱۶۱.

۶- الرَخَمَه: طائر یأکل العذره والجمع: رَخَم.المصباح المنیر: ۲۲۴.

والحِدَأ(۱). ویجوز بیع ما یؤکل أو ینتفع بفرخه، کبیض جوارح الطیر علی القول بجواز بیعها.

الثامنه: تحرم أخذ الأُجره علی الأذان و الإقامه، ولا یحرم فعلهما لو أخذ الأُجره، خلافا للقاضی(۲). و یجوز الارتزاق من بیت المال.

التاسعه: الأقرب: أ نّه لا یحرم خصاء الحیوان غیر الآدمیّ إذا کان فیه نفع، وفاقا لابن الجنید(۳)، و ابن إدریس(۴)، و خلافا للشامیّین(۵).

العاشره: حرّم الحلبیّ الرمی عن قوس الجُلاهِق(۶)، ولا یعلم دلیله، إلاّ ما روی(۷) العامّه(۸)، و قیّده الفاضل بطلب اللهو و البطَر(۹).

الحادیه عشره: لا یجوز سلوک طریق یغلب فیه تلف النفس مطلقا أو المال المضرّ به، و لا أخذ الأُجره علی تزویق المساجد و زخرفتها. و یجوز بیع جلد غیر المأکول إذا ذکّی و کان ممّا یقع علیه الذکاه قبل دبغه إجماعا وإن حرّمنا استعماله قبل دبغه.

الثانیه عشره: لا یجوز للأجیر علی عمل، التقصیر عمّا استؤجر له، ولو زاد عن ذلک فی الجوده، کان أفضل، ولو خصّ بالزیاده بعض المستأجرین، کره.

و من ثمّ ینبغی للمعلّم التسویه بین الصبیان، و یکره تفضیل بعضهم علی بعض فی التعلیم والأُجره، إلاّ مع الشرط.

۱- الحِدَأه: طائر خبیث. المصباح المنیر: ۱۲۵.

۲- المهذّب ۱:۳۴۵.

۳- نقله عنه فی المختلف: ۳۴۱.

۴- السرائر: ۲۰۶.

۵- الکافی فی الفقه: ۲۸۱، المهذّب ۱:۳۴۵.

۶- الکافی فی الفقه: ۲۸۲.

۷- رض ۱:رواه.

۸- کنزالعمّال ۱۵:۲۲۲ الحدیث ۴۰۶۷۵.

۹- المختلف: ۳۴۲.

وقال ابن إدريس: إذا آجر نفسه لتعليم مخصوص، جاز التفضيل بحسبه، و إن استؤجر لتعليمهم مطلقا، حرم التفضيل و إن كان أُجره بعضهم أكثر(۱). و روايه حسّان المعلّم عن الصادق عليه السلام تشعر بالكراهيه(۲).

الثالثه عشره: يجوز بيع عظام الفيل و اتّخاذ الأمشاط منها، فقد كان للصادق عليه السلام منه مشط(۳)، ولا كراهه فيه، وفاقا لابن إدريس(۴) و الفاضل(۵).

وقال القاضى: يكره بيعها وعملها(۶).

درس (۲۳۷)

فى المناهى

و

هى أقسام ثلاثه:

أحدها: ما نهى عنه لعينه فيفسد بيعه، كبيع حبل الحبله أى نتاج النتاج، أو البيع بأجل إلى نتاج النتاج. و الملاقيح، وهى ما فى الأرحام. والمضامين، و هى ما فى الأصلاب.

والملامسه، كالبيع فى الظلمه من غير وصف، أو تعليق البيع على اللمس.

والمنابذه على تفسيرى الملامسه، و قد تفسّر بالمعاطاه، و هو ضعيف.

و بيع الحصاه، مثل بعتك ما تقع عليه حصاتك، أو ما بلغته حصاتك من الأرض،

۱- السرائر: ۲۰۹.

۲- الكافى ۵:۱۲۱ الحديث ۱، التهذيب ۶:۳۶۴ الحديث ۱۰۴۵، الاستبصار ۳: ۶۵ الحديث ۲۱۴، الوسائل ۱۲:۱۱۲ الباب ۲۹ من أبواب ما يكتسب به الحديث ۱.

۳- الكافى ۵:۲۲۶ الحديث ۱، التهذيب ۶:۳۷۳ الحديث ۱۰۸۳، الوسائل ۱۲:۱۲۳ الباب ۳۷ من أبواب مايكتسب به الحديث ۲.

۴- السرائر: ۲۰۷.

۵- التحرير ۱:۱۶۲، المختلف: ۳۴۱.

۶- المهذّب ۱:۳۴۶.

أو يجعل نفس رمى الحصاه بيعا.

و بيعتين(۱) فى بيعه(۲)، إمّا البيع بشرط الابتياع، و إمّا بثمنين نقدا و نسيئه والأقرب فى الأوّل: الصحّه، و يحمل النهى على الكراهه.

والقرض يجرّ نفعا، كشرط ردّ الصحاح عن المكسّره.

و بيع المكره باطل، إلّا أن يرضى بعد الإكراه.

ولو خاف من ظالم فأقرّ بيعه كأن يلجئه فيحرم تملّكه على المقرّ له.

و من المناهى : الربا، سواء كان فى البيع، أو القرض؛ أو باقى المعاوضات على الأصحّ.

وثانيها: ما نهى عنه لعارض فلا يفسد بيعه، كالنهى عن البيع على بيع آخر، وفسّر بالزياده على المشترى بعد تقرّر(۳) الثمن وإراده العقد، و بأمر البائع بالفسخ فى زمن الخيار ليشترى منه بأزيد، و أمر المشترى به ليبيعه بأنقص منه أو خيرا منه.

وقال بتحريم الأمرين الشيخ(۴) و ابن إدريس(۵). و توقّف الفاضل(۶). و قطع الفاضلان بكراهه الدخول فى السوم(۷).

و منه البيع بعد نداء الجمعه. و بيع المعتكف.

و منه النجش، و هو رفع السعر ممّن لا يريد الشراء للحضّ عليه، و كرهه قوم(۸)، و الأقرب: التحريم؛ لأنّه خديعه و لا يبطل العقد.

۱- رض۳ و ح: بيعين.

۲- بعض النسخ: فى بيعه.

۳- مل: تقدير، رض ۲ و ح: تقرير.

۴- المبسوط ۲: ۱۵۹.

۵- السرائر: ۲۱۱.

۶- المختلف: ۳۴۷.

۷- المحقّق فى الشرائع ۲:۲۰، والعلّامه فى التحرير ۱:۱۵۹.

۸- منهم: المحقّق فى الشرائع ۲: ۲۱.

وقال ابن الجنيد: إذا كان من البائع أبطله(۱). وقال القاضى: يتخيّر المشترى؛

لأ نّه تـدليس(۲). و قطع فى المبسوط بـأنّه لاخيـار إذا لم يكن بمواطـأه البـائع، و قوّى عـدم الخيـار أيضـا مع مواطـأته(۳). و قيّد الفاضلان الخيار بالغبن، كغيره من العقود(۴).

و منه تلقّى الركبان لأربعه فراسخ فناقصا للبيع، أو الشـراء عليهم، مع جهلهم بسعرالبلد. ولو زاد عن الأربعه، أو اتّفق من غير قصد، أو تقدّم بعض الركب إلى البلد

أو السوق، فلا تحريم.

و فى روايه منهـال: «لاـ تلقّ و لا تشتر ما يتلقّى، ولا تأكل منه»(۵). و هى حجّه التحريم، كقول الشـاميّين(۶)، و ابن إدريس(۷)، و ظاهر المبسوط(۸). و فى النهايه(۹)،

والمقنعه: يكره؛ حملاً للنهى على الكراهه(۱۰).

ثمّ البيع صحيح على التقديرين، خلافا لابن الجنيد(۱۱).

ويتخيّر الركب، وفاقا لابن إدريس(۱۲)؛ لما روى عن النبىّ صلّى اللّه عليه وآله: «فمن تلقّى فصاحب السـلعه بالخيار»(۱۳). و مع الغبن يقوى ثبوته، والخيار فوريّ.

۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۶.

۲- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۶.

۳- المبسوط ۲:۱۵۹.

۴- المحقّق فى الشرائع ۲:۲۱، والعلاّمه فى القواعد ۱:۱۲۱، والتحرير ۱:۱۵۹.

۵- الكافى ۵:۱۶۸ الحديث ۲، الفقيه ۳:۱۷۴ الحديث ۷۷۹، التهذيب ۷:۱۵۸ الحديث ۶۹۶، الوسائل ۱۲:۳۲۶ الباب ۳۶ من أبواب آداب التجاره الحديث ۳.

۶- منهم: ابن البرّاج، نقله عنه فى المختلف: ۳۴۶، و ابن زهره فى الغنيه الجوامع الفقهيّه: ۵۸۷.

۷- السرائر: ۲۱۱.

۸- المبسوط ۲:۱۶۰.

۹- النهايه: ۳۷۵.

۱۰- المقنعه: ۹۶.

۱۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۴۶.

۱۲- السرائر: ۲۱۱.

۱۳- عوالی اللئالئ ۳:۲۱۰ الحدیث ۵۶، المستدرک ۲:۴۶۹ الباب ۲۸ من أبواب التجاره الحدث ۴.

و منه الاحتكار، و هو حبس الغلّات الأربع، و السمن، والزيت والملح على الأقرب فيهما؛ توقّعا للغلاء، والأظهر تحريمه مع حاجه الناس إليه.

و مظنّتها الزياده على ثلاثه أيّام فى الغلاء، و أربعين فى الرخص؛ للروايه(۱)، فيجبر على البيع حينئذٍ.

ولا يسعّر عليه إلّا مع التشدّد؛ لقول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: «إنّما السعر إلى

اللّه»(۲). ولا تسعير فى الرخص قطعا، فيحرم فعله.

و منه الغشّ بما يخفى، كما سلف، و إخفاء العيب الباطن، و التدليس.

درس (۲۳۸)

و ثالثها: ما نهى عنه نهى تنزيه، فلا يحرم، كبيع الأكفان والرقيق والذباحه

والنحر صنعه والقِصابه والحياكه والنساجه و الحجامه بشرط، و أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بصرف كسبها فى علف الناضح(۳).

و كذا كسب القابله مع الشرط، و أُجره ضراب الفحل، و كسب الإماء إلّا مع الأمانه، و كسب الصبيان، و من لا ورع له، و ركوب البحر للتجاره للتغرير بالدين والنفس، و معامله الظلمه إلّا لضروره، والسفله والأدنين والمُحارفين، و ذوى العاهات، و معامله الأكراد و مجالستهم و منا كحتهم، و علّل ابن إدريس بأنّهم لابصيره لهم؛ لتركهم مخالطه الناس، و ذوى البصائر(۴). و معامله أهل الذمّه، والربح

۱- الكافى ۵:۱۶۵ الحديث ۷، الفقيه ۳:۱۶۹ الحديث ۷۵۳، التهذيب ۷:۱۵۹ الحديث ۷۰۳، الاستبصار ۳:۱۱۴ الحديث ۴۰۵، الوسائل ۱۲:۳۱۲ الباب ۲۷ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱.

۲- الفقيه ۳:۱۶۸ الحديث ۷۴۵، التهذيب ۷:۱۶۱ الحديث ۷۱۳، الوسائل ۱۲:۳۱۷ الباب ۳۰ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱.

۳- التهذيب ۶:۳۵۶ الحديث ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، الاستبصار ۳:۶۰ الحديث ۱۹۶، ۱۹۷، الوسائل ۱۲:۷۱ الباب ۹ من أبواب مايكتسب به الحديث ۲، ۳.

۴- السرائر: ۲۱۰.

على المؤمن إلّا أن يشترى بأكثر من مائه درهم فيربح عليه قوت اليوم، أو يشترى للتجاره فيرفق به، أو للضروره.

وروى علىّ بن سالم عن أبيه، عن الصادق عليه السلام: لا بأس فى غيبه القائم بالربح على المؤمن، و فى حضوره يكون ربا(۱).

والربح على الموعود بالإحسان، و دخول السوق أوّلاً وطلب الغايه فى الثمن، و مدح المبيع و ذمّه من المتعاقدين، و كتمان العيب الظاهر، و اليمين على البيع. وروى كراهه الربح المأخوذ باليمين(۲).

والسوم ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس، و إظهار جيّد المتاع وإخفاء رديّه إذا كان يظهر للحسّ، و الاستحطاط بعد العقد و يتأكّد بعد الخيار، والنهى من النبىّ

صلّى اللّه عليه و آله للكراهه(۳)؛ لأ نّه روى عن الصادق عليه السلام قولاً و فعلاً(۴)، كما روى عنه تركه قولاً و فعلاً(۵).

و البيع فى موضع يخفى فيه العيب، والاستقصاء فى الأُمور؛ لقول الصادق عليه السلام: «من استقصى فقد أساء»(۶).

۱- الفقيه ۳:۲۰۰ الحديث ۹۰۹، التهذيب ۷:۱۷۸ الحديث ۷۸۵، الاستبصار ۳:۷۰ الحديث ۲۳۳، الوسائل ۱۲:۲۹۴ الباب ۱۰ من أبواب آداب التجاره الحديث ۴.

۲- الكافى ۵:۱۶۱ الحديث ۱، التهذيب ۷:۱۳ الحديث ۵۸، الوسائل ۱۲:۳۱۱ الباب ۲۶ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱.

۳- الكافى ۵:۲۸۶ الحديث ۱، الفقيه ۳:۱۴۵ الحديث ۶۴۱، التهذيب ۷:۲۳۳ الحديث ۱۰۱۷، الاستبصار ۳:۷۳ الحديث ۲۴۳، الوسائل ۱۲:۳۳۳ الباب ۴۴ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱.

۴- التهذيب ۷:۲۳۳ الحديث ۱۰۱۸، الاستبصار ۳:۷۳، ۷۴ الحديث ۲۴۴، الوسائل ۱۲:۳۳۳ الباب ۴۴ من أبواب آداب التجاره الحديث ۳.

۵- الكافى ۵:۲۸۶ الحديث ۱، الفقيه ۳: ۱۴۵ الحديث ۶۴۱، التهذيب ۷:۲۳۳ الحديث ۱۰۱۷، الاستبصار ۳:۷۳ الحديث ۲۴۳ ، الوسائل ۱۲:۳۳۳ الباب ۴۴ من أبواب آداب التجاره الحديث ۱.

۶- الكافى ۵:۱۰۰ الحديث ۱، التهذيب ۶:۱۹۴ الحديث ۴۲۵، الوسائل ۱۳:۱۰۰ الباب ۱۶ من أبواب الدين والقرض الحديث ۱. و فى الجميع: «من استقضى» مكان: «من استقصى».

والزیاده وقت النداء بل حال السکوت. و قال ابن إدریس: لا یکره(۱). وقال الفاضل: المراد : السکوت مع عدم رضا البائع بالثمن(۲).

و سمسره الحاضر للبادی. و فی المبسوط: لا یجوز فیما یضطرّ إلیه الحاضر(۳). و فی الوسیله: النهی عن بیع الحاضر للبادی فی البدو، لا فی الحضر(۴). و ابن إدریس: إنّما یکره إذا تحکّم علی الحاضر فباع بدون رأیه، أو أکرهه علی البیع بغلبه

الرأی(۵). و لیس بشیء

ولا خلاف فی جواز السمسره فی الأمتعه المجلوبه من بلد إلی بلد.

فرع :

الأقرب: تعدّی النهی إلی بیع البلدیّ للقرویّ؛ للمشارکه فی العلّه المومأ إلیها، وإنّما یکون ذلک مع جهل البدویّ والقرویّ بالسعر، ولو اشتری لهما فالأقرب: الکراهه.

و من المکروه: الصرف والصیاغه، و تولّی الکیل و الوزن لغیر العارف بهما، وطلب الحاجه من حدیث النعمه والمخالف والسلطان، و شراء الوکیل من نفسه(۶) وبیعه علی نفسه. و روی هشام(۷)، و إسحاق المنع من الشراء(۸).

و لا بأس بالختان والخفض، و یکره الاستئصال فی الخفض، فإنّ ترکه أشرق

۱- السرائر: ۲۱۱.

۲- المختلف: ۳۴۷.

۳- المبسوط ۲:۱۶۰.

۴- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۹.

۵- السرائر: ۲۱۱.

۶- رض ۲، مج۲،مل و إل: لنفسه.

۷- الکافی ۵:۱۵۱ الحدیث ۶، التهذیب ۶:۳۵۲ الحدیث ۹۹۸ و ج۶:۷ الحدیث ۱۹، الوسائل ۱۲: ۲۸۸ الباب ۵ من أبواب آداب التجاره الحدیث۱.

۸- التهذیب ۶:۳۵۲ الحدیث ۹۹۹، الوسائل ۱۲:۲۸۹ الباب ۵ من أبواب آداب التجاره الحدیث۲.

للوجه. وكذا يكره للماشطه غسل الوجه بالخرقه؛ لأ نّها تذهب بمائه.

و فی مکاتبه الصفّار: لا بأس بأُجره البدرقه(۱) (۲). و إجاره الإنسان نفسه للأعمال الدنیّه. و روی عمّار الکراهه مطلقا(۳).

و روی ابن سنان: لابأس بها؛ لفعل موسی علیه السلام(۴).

و جمع الشیخ بینهما بالکراهه لمن یخاف التقصیر دون غیره(۵).

وعن الرضا علیه السلام: «کلّ شیء یتّقی فیه العبد ربّه فلا بأس به»(۶) و کان

السؤال عن بیع الرقیق. و قال الباقر علیه السلام: کان أهل الکهف صیارفه(۷).

و یکره الإنزاء علی الناقه و ولدها طفل إلّا أن ینحر أو یتصدّق به، و إنزاء الحمار علی العتیق، وانتهاب نثار العرس، و بیع الملک لغیر ضروره إلّا أن یشتری خیرا منه.

۱- کثیر من النسخ: البذرقه. قال فی المصباح المنیر: ۴۰: البذرقه الجماعه تتقدّم القافله للحراسه، بعضهم یقول بالذال و بعضهم بالدال و بعضهم بهما جمیعا.

۲- الفقیه ۳:۱۰۶ الحدیث ۴۴۰، التهذیب ۶:۳۸۵ الحدیث ۱۱۴۱، الوسائل ۱۳:۲۵۴ الباب ۱۴ من أبواب أحکام الإجاره الحدیث ۱.

۳- الکافی ۵:۹۰ الحدیث ۳، الفقیه ۳:۱۰۷ الحدیث ۴۴۳، التهذیب ۶:۳۵۳ الحدیث ۱۰۰۲، الاستبصار ۳:۵۵ الحدیث ۱۷۷، الوسائل ۱۲:۱۷۶ الباب ۶۶ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۳.

۴- الکافی ۵:۹۰ الحدیث ۲، الفقیه ۳:۱۰۶ الحدیث ۴۴۲، التهذیب ۶:۳۵۳ الحدیث ۱۰۰۳، الاستبصار ۳:۵۵ الحدیث ۱۷۸، الوسائل ۱۲:۱۷۶ الباب ۶۶ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۲.

۵- التهذیب ۶:۳۵۳، الاستبصار ۳:۵۵.

۶- الکافی ۵:۱۱۴ الحدیث ۳، التهذیب ۶:۳۶۲ الحدیث ۱۰۳۹، الاستبصار ۳:۶۳ الحدیث ۲۱۰، الوسائل ۱۲:۹۶ الباب ۲۰ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۵.

۷- الکافی ۵:۱۱۳ الحدیث ۲، الفقیه ۳:۹۶ الحدیث ۳۷۰، التهذیب ۶:۳۶۳ الحدیث ۱۰۴۰، الاستبصار ۳:۶۴ الحدیث ۲۱۱، الوسائل ۱۲:۹۹ الباب ۲۲ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۱.

درس (۲۳۹)

فی آداب التجاره

وهی: التفقّه فیما یتولّاه، و تقدیم الاستخاره والسهوله والحلم وإیفاء الکیل والوزن والاقتراب من المبتا عین، بذلک أوصی علیّ علیه السلام(۱).

والتسویه بین المماکس و غیره، والإقاله، والتسامح فی البیع والشراء، والاقتضاء، والقضاء.

و روی فی التقاضی من الغریم: «أطل الجلوس و الزم السکوت»(۲).

و قبض الناقص، وإعطاء الراجح، و المباکره فی طلب الرزق، والتکبیر ثلاثا، والشهادتان عند الشراء، و سؤال البرکه فی الشراء، والخیره فی البیع، والانتقال ممّا

یعسر من أنواع التجاره إلی غیره، و ملازمه ما بورک له فیه، و شراء العقار، و تفریقه فی مواضع، و معامله من نشأ فی خیر، والزراعه والغرس.

قال الصادق علیه السلام: «ما فی الأعمال شیء أحبّ إلی اللّه تعالی من الزراعه، و ما بعث اللّه نبیّا إلّا زرّاعا إلّا إدریس علیه السلام فإنّه کان خیّاطا»(۳).

وتعلّم الصقل، والخروج من البلد عند الإعسار، وإعلام الأخ بالعسر، والاقتصاد فی المعیشه، والإحسان إلی الإخوان للمبتلی بعمل السلطان، و الرفق فی المعیشه، وإحراز قوت السنه، و بدارالصانع والتاجر إلی الصلاه، و إعطاء الصانع العین حظّها من النوم، فروی مسمع أنّ سهره اللیل کلّه سحت(۴). و المکافأه علی الهدیّه،

۱- الکافی ۵:۱۵۱ الحدیث ۳، الفقیه ۳:۱۲۰ الحدیث ۵۱۴، الوسائل ۱۲:۲۸۳ الباب ۲ من أبواب آداب التجاره الحدیث۱.

۲- الکافی ۵:۱۰۱ الحدیث ۲، الوسائل ۱۳:۱۰۰ الباب ۱۶ من أبواب الدین والقرض الحدیث۲.

۳- التهذیب ۶:۳۸۴ الحدیث ۱۱۳۸، الوسائل ۱۲:۲۵ الباب ۱۰ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث۳.

۴- الکافی ۵:۱۲۷ الحدیث ۷، التهذیب ۶:۳۶۷ الحدیث ۱۰۵۸، الوسائل ۱۲:۱۱۸ الباب ۳۴ من أبواب ما یکتسب به الحدیث ۱.

ومشاركه الجلساء فيها إذا كانت طعاما فاكهه أو غيرها، و تجنّب التجاره فی بلد یوبق فیه الدین أو یصلّی فیه علی الثلج.

ویستحبّ التعرّض للرزق، و إن لم یکن له بضاعه کثیره، فیفتح بابه ویبسط بساطه.

ویستحبّ لطالب الرزق الرجوع بغیر الطریق الذی خرج به، فإنّه أرزق له.

و یکره کثره الفراغ والنوم والکسل و الضجر والمنی و مباشره دنیّات الأُمور بنفسه - بل کبارها، و منها: شراء العقار و الرقیق والإبل - و الدوران فی الأسواق بغیر فائده، و تولّی الصناعات للظلمه، و الدخول فی المریب، و ائتمان شارب الخمر، واشتراط النائحه أجرا، ولا بأس به مع عدم الشرط، و بیع المصحف. ویستحبّ شراؤه.

وأجلب شیء للرزق الصدق وأداء الأمانه.

وعن الصادق علیه السلام: «مَن طلب التجاره استغنی... إنّ تسعه أعشار الرزق فی التجاره»(۱).

وروی أنّ التجاره تزید فی العقل(۲)، و ترکها ینقصه(۳).

وعن الکاظم علیه السلام: إنّ اللّه أبی أن یجعل متجر المؤمن بمکّه أو ربح المؤمن بمکّه(۴) و أمر بالبیع فی الطریق قبل قدومها(۵).

۱- الکافی ۵:۱۴۸ الحدیث ۳، التهذیب ۷:۳ الحدیث ۵، الوسائل ۱۲:۴ الباب ۱ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۸.

۲- الکافی ۵:۱۴۸ الحدیث ۲، الوسائل ۱۲:۴ الباب ۱ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۹.

۳- الکافی ۵:۱۴۸ الحدیث ۱، التهذیب ۷:۲ الحدیث ۱، الوسائل ۱۲:۵ الباب ۲ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱.

۴- جمله: أو ربح المؤمن بمکّه، لاتوجد فی رض ۱، رض ۴ و مل، کمافی المصادر.

۵- التهذیب ۷:۲۳۰ الحدیث ۱۰۰۲، الوسائل ۱۲:۳۴۳ الباب ۵۷ من أبواب آداب التجاره الحدیث ۱.

و یکره للتاجر شکایه عدم الربح و استقلال قلیل الرزق فیحرم الکثیر، وحمل المال فی الکُمّ؛ لأ نّه مضیاع.

ویستحبّ کتمان المال ولو من الإخوان.

وقال الصادق علیه السلام: «اشتروا و إن کان غالیا، فإنّ الرزق ینزل مع الشراء»(۱).

ویستحبّ بدأه صاحب السلعه بالسوم، و الدعاء عند دخول السوق بقوله:

«اللهمّ إنّی أسألک من خیرها وخیر أهلها و أعوذ بک من شرّها وشرّ أهلها» فإذا جلس تشهّد الشهادتین و صلّی علی النبیّ و آله صلّی اللّه علیه و علیهم، و قال: «اللهمّ إنّی أسألک من فضلک حلالاً طیّبا، و أعوذ بک من أن أظلم أو أُظلم، و أعوذ

بک من صفقه خاسره و یمین کاذبه».

فإذا اشتری شیئا قال ثلاثا: «اللهمّ إنّی اشتریته ألتمس فیه فضلک فاجعل لی فیه فضلاً» و ثلاثا: «اللهمّ إنّی اشتریته ألتمس فیه رزقک فاجعل لی فیه رزقا». و إذا

طلب شراء دابّه أو رأس قال: «اللهمّ قدّر(۲) لی أطولها حیاه و أکثرها منفعه وخیرها عاقبه».

و إن أراد جاریه قال ثلاثا: «اللهمّ إن کانت عظیمه البرکه فاضله المنفعه میمونه الناصیه فیسّر لی شراءها، و إن کانت غیر ذلک فاصرفنی عنها إلی الذی هو خیر لی منها فإنّک تعلم ولا أعلم و تقدر و لا أقدر و أنت علاّم الغیوب».

و قال الصادق علیه السلام: «من غَشّ غُشّ فی ماله، فإن لم یکن له مال غُشّ فی أهله»(۳).

۱- الکافی ۵:۱۵۰ الحدیث ۱۳، الفقیه ۳:۱۷۰ الحدیث ۷۵۷، التهذیب ۷:۴ الحدیث ۹، الوسائل ۱۲:۹ الباب۳ من أبواب مقدّمات التجاره الحدیث ۱.

۲- کثیر من النسخ : اقدر.

۳- الکافی ۵:۱۶۰ الحدیث ۴، التهذیب ۷:۱۲ الحدیث ۵۱، الوسائل ۱۲:۲۰۹ الباب ۸۶ من أبواب مایکتسب به الحدیث ۷.

و أمر الكاظم عليه السلام بطرح دينار مغشوش بعد قطعه بنصفين فى البالوعه(۱).

و يستحبّ شراء الحنطه للقوت، و يكره شراء الدقيق، و أشدّ كراهيه الخبز. ويستحبّ كيل الطعام، والاقتصار على المعاش فى بلده، فإنّه من السعاده(۲).

۱- الكافى ۵:۱۶۰ الحديث ۳، التهذيب ۷:۱۲ الحديث ۵۰، الوسائل ۱۲:۲۰۹ الباب ۸۶ من أبواب ما يكتسب به الحديث ۵.

۲- ح +: والدوله.

کتاب البیع

اشاره

کتاب البیع

قال اللّه جلّ جلاله:«وَ أَحَلَّ اللّه ُالبَیْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَواْ»(۱).

و هو الإیجاب و القبول من الکاملین الدالّان علی نقل العین بعوض مقدّر مع التراضی. فالإیجاب: بعت(۲) و شریت و ملّکت.

والقبول: ابتعت و اشتریت و تملّکت وقبلت بصیغه الماضی، فلا یقع بالأمر والمستقبل.

ولا ترتیب بین الإیجاب والقبول علی الأقرب، وفاقا للقاضی(۳).

و یشترط فیهما التطابق، فلو قال: بعتک العبدین بألف، فقال: قبلت أحدهما بنصفه، لم یصحّ وإن تساویا قیمه.

و أولی بالبطلان ما لو قال: بعتکما العبدین بألف، فقبل أحدهما بخسمائه؛ لأنّ الإیجاب لم یقع للقابل إلّا علی نصف العبد، قضیّه للإشاعه.

و لا یقدح تخلّل آنٍ، أو تنفّسٍ أو سُعالٍ.

۱- البقره ۲: ۲۷۵.

۲- رض ۱:بعتک.

۳- المهذّب ۱:۳۶۰.

و لاـ تكفى الكنايه(۱) بإجاره أو خلع أو كتابه، و لاـ الاستيجاب المتبوع بالإيجاب، مثل بعنى أو تبيعنى فيقول: بعتك، خلافا للقاضى(۲).

و إشاره الأخرس المفهمه كاللّفظ.

ولا المعاطاه وإن كانت فى المحقّرات. نعم، يباح التصرّف فى وجوه الانتفاعات، و يلزم بذهاب إحدى العينين. و يظهر من المفيد الاكتفاء بها مطلقا(۳)، وهو متروك.

و من المعاطاه أن يدفع إليه سِلعه بثمن يوافقه عليه من غير عقد، ثمّ تهلك عند القابض، فيلزمه الثمن المسمّى. و يشبهها(۴) اقتضاء المدين العرض(۵) عن النقد أوعن عرض(۶) آخر، فإن ساعره فذاك، وإلاّ فله سعر يوم القبض، و لا يحتاج إلى عقد. و ليس لهما الرجوع بعد التراضى.

ولا الكتابه حاضرا كان أو غائبا. و يكفى لو تعذّر النطق مع الإشاره.

و نعنى بكمال المتعاقدين بلوغهما و عقلهما، فعقد الصبىّ باطل و إن أذن له الولىّ، أو أجازه، أو بلغ عشرا فى الأشهر. و كذا عقد المجنون.

ولا فرق بين عقدهما على مالهما أو غيره، بإذن مالكه أو غيره. و فى معناه السكران.

و اختيارهما، فعقد المكره باطل، إلاّ أن يرضى بعد الإكراه. و الأقرب: أنّ الرضا

كافٍ فيمن قصد إلى اللفظ دون مدلوله، فلو أُكره حتّى ارتفع قصده، لم يؤثّر الرضا، كالسكران.

۱- رض۲، رض۳ و مج۲: الكتابه.

۲- المهذّب ۱:۳۶۰.

۳- المقنعه: ۹۱.

۴- مج۲ و ح: وشبهها.

۵- ح: العوض.

۶- رض۳: العوض.

وقصدهما، فلا ينعقد من الغافل، و النائم، و الساهى، والهازل، والغالط.

وتملّكهما أو حكمه، كالأب، و الجدّ، و الوصىّ، والوكيل، والحاكم و أمينه، والمقاصّ، فبيع الفضولىّ غير لازم، إلّا مع الإجازه، فينتقل من حين العقد. و أبطله الشيخ فى الخلاف(۱) و المبسوط(۲) وابن إدريس(۳)؛ لنهى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن بيع ما لايملك(۴). و يحمل على نفى اللزوم.

ولو ضمّه إلى المملوك، صحّ فيه و وقف فى الآخر.

ولو ترتّبت العقود على العين والثمن، فللمالك إجازه ما شاء، و مهما أجاز عقدا على المبيع، صحّ و ما بعده خاصّه، و فى الثمن ينعكس، و لا يقدح فى ذلك علم المشترى بالغصب.

ولو فسخ المالك، أخذ العين و زوائدها و منافعها، فإن هلكت رجع على مَن شاء. و القرار على المشترى مع العلم، و على الغاصب مع الجهل، أو دعواه الوكاله. ويرجع بالثمن مع وجوده على كلّ حال، و كذا مع تلفه جاهلاً ـ إذا رجع عليه المالك بالقيمه.

ولو زادت القيمه، فالأقرب: رجوعه بالزياده أيضا.

ولا يمنع من الرجوع انتفاعه بالخدمه واللبن و الصوف؛ لمكان الغرور، خلافا

للمبسوط(۵).

والمعتبر بالقيمه يوم التلف على الأقرب. ولو اختلفا فيها، حلف الغارم.

۱- الخلاف ۱:۵۸۰ مسأله - ۲۷۵.

۲- المبسوط ۲:۱۵۸.

۳- السرائر: ۲۲۰.

۴- سنن أبى داود ۲:۲۵۸ الحديث ۲۱۹۰، سنن الدار قطنىّ ۴:۱۴ الحديث ۴۲، سنن البيهقىّ ۷:۳۱۸، كنزالعمّال ۹:۶۴۱ الحديث ۲۷۷۷۹، المستدرك للحاكم ۲:۱۷. و من طريق الخاصّه ينظر: عوالى اللآلئ ۲:۲۴۷ الحديث ۱۶.

۵- المبسوط ۳:۷۱.

وفی النهایه: المالک(۱).

ولا یشترط الإجازه فی الحال، ولا کون المجیز حاصلاً حین العقد، فتصحّ إجازه الصبیّ والمجنون بعد الکمال.

و کذا لو باع ملک غیره ثمّ انتقل إلیه فأجاز.

ولو أراد(۲) لزوم البیع بالانتقال، فهو بیع ما لیس عنده، و قد نهی عنه(۳). نعم، لو باعه موصوفا فی الذمّه یطابق(۴) ما عند الغیر ثمّ ملکه و دفعه، صحّ. و أطلق الحلبیّ صحّه بیع ما لیس عنده(۵)، و یحمل علی ذلک.

و لا یکفی فی الإجازه السکوت عند عرضها، و لا الفوریّه، فله الإجازه مالم یردّ.

ولو قبض الفضولیّ الثمن، وقع للمالک(۶) عندالإجازه، قاله الشیخ(۷).

واشترط(۸) الفاضل إجازه القبض(۹)، و هو حسن إن(۱۰) کان الثمن فی الذمّه.

و حکم البیع الفاسد استرداد العوضین أو بدلهما، ولا یوجبه اتّصال(۱۱) القبض،

و یرجع صاحب العین بمنافعها المستوفاه. ولو(۱۲) فاتت بغیر استیفاء فوجهان.

۱- النهایه: ۴۰۲.

۲- کثیر من النسخ: أرادا.

۳- ینظر: الوسائل ۱۲:۲۵۰ الباب ۱ من أبواب عقدالبیع و شروطه الحدیث ۵.

۴- مج۱، رض۲ و رض۳: فطابق، مکان: یطابق.

۵- الکافی فی الفقه: ۳۵۹.

۶- رض۱: دفعه إلی المالک، ح: دفع للمالک، مکان: وقع للمالک.

۷- النهایه: ۴۰۲.

۸- رض۳: وشرط.

۹- المختلف: ۳۴۹.

۱۰- رض۴:و إن.

۱۱- ح: إیصال.

۱۲- رض۱:فلو.

ولو زادت فللمالك، إلّا أن يكون بفعل المشترى - جاهلًا - فالزياده له، عينا كانت، كالصبغ، أو صفه، كالصنعه.

وقال ابن إدريس: إنّما يرجع بالعين(۱).

و قال ابن حمزه: ليس للبائع الرجوع بالمنافع المستوفاه؛ لأنّ الخراج بالضمان(۲)، و نقض بالغاصب.

و قال الحلبىّ: إذا كان المبيع]مع كون العقد(۳)] فاسدا ممّا يصحّ التصرّف فيه للتراضى و هلكت العين فى يد أحدهما، فلا رجوع(۴). ولعلّه أراد المعاطاه.

ويجوز للواحد تولّى طرفى العقد. نعم، يشترط فى الوكيل الإعلام احتياطا.

درس (۲۴۰)

يشترط فى العوضين أن يكونا معلومين، فلو باعه بحكم أحدهما أو ثالث، فسد.

و إن هلك، ضمنه القابض بقيمته يوم التلف. و فى المقنعه(۵) و النهايه: يوم البيع، إلاّ أن يحكم على نفسه بالأكثر، فيجب، أو يكون البائع حاكما، فيحكم بالأقلّ فيتّبع(۶). و اختاره الشاميّان(۷).

وقال ابن إدريس: عليه الأعلى من يوم القبض إلى التلف(۸). و فى روايه رفاعه:

۱- السرائر: ۲۷۸.

۲- الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۸.

۳- أكثر النسخ: إذا كان المبيع فاسدا، رض۴ و ح: إذا كان البيع فاسدا، و ما أثبتناه لاستقامه العباره.

۴- الكافى فى الفقه: ۳۵۵.

۵- المقنعه: ۹۱.

۶- النهايه: ۳۸۷.

۷- الحلبىّ فى الكافى فى الفقه: ۳۵۳.

۸- السرائر: ۲۲۳.

جواز تحکیم(۱) المشتری، فتلزمه القیمه(۲).

و لا تکفی المشاهده فی الموزون، خلافا للمبسوط(۳)، و إن کان مال السلم، خلافا للمرتضی(۴).

ولا قوله: بسعر ما بعت، مع جهاله المشتری، خلافا لابن الجنید حیث جوّزه وجعل للمشتری الخیار(۵).

و جوّز ابن الجنید بیع الصُبره مع المشاهده جزافا بثمن جزاف مع تغایر الجنسین(۶) (۷). و مالَ فی المبسوط إلی صحّه بیع الجزاف(۸). و فی صحیحه الحلبیّ: کراهه بیع الجزاف(۹).

ولو قال: بعتکها کلّ قفیز بدرهم، بطل مع الجهاله. و ظاهر الشیخ الصحّه مطلقا(۱۰).

أمّا لو قال: بعتک قفیزا منهابدرهم، فإنّه یصحّ.

ولو استثنی من المبیع أو الثمن مجهولاً، بطل. و منه أن یقول: إلّا مایساوی واحدا بسعر الیوم، و هما جاهلان به أو أحدهما. ولو قال: إلّا ما یخصّ واحدا

۱- مل: بجواز تحکّم، رض۳: جواز تحکّم.

۲- الکافی ۵:۲۰۹ الحدیث ۴، الفقیه ۳:۱۴۵ الحدیث ۶۴۰، التهذیب ۷: ۶۹ الحدیث ۲۹۷، الوسائل ۱۲:۲۷۱ الباب ۱۸ من أبواب عقدالبیع الحدیث ۱.

۳- المبسوط ۳:۲۲۳.

۴- الناصریّات الجوامع الفقهیّه: ۲۱۷.

۵- المختلف: ۳۸۵.

۶- رض۱، رض۳، رض۴، مج۱ و ح: الجنس.

۷- المختلف: ۳۸۶.

۸- المبسوط ۲:۱۵۲.

۹- الکافی: ۵:۱۷۹ الحدیث۴، الفقیه ۳:۱۳۱ الحدیث ۵۷۰ و ص۱۴۱ الحدیث ۶۱۸، التهذیب ۷:۱۲۲ الحدیث ۵۳۰، ۵۳۱، الوسائل ۱۲:۲۵۴ الباب ۴ من أبواب عقدالبیع و شروطه الحدیث ۱،۲.

۱۰- المبسوط ۲:۱۵۲.

من هذا العقد، صحّ، و نظر إلى ما تقرّر عليه العقد، فلو كان الثمن أربعه، صحّ فى أربعه أخماسها به.

ولو استثنى جزءا من الثمن المقدّر(۱)، صحّ و استخرج بالجبر، فلو قال : بعشره إلّا نصفه، فهو ستّه و ثلثان، ولو عطف بالواو فهو عشرون.

هذا إذا كانا عارفين حال العقد بذلك كلّه.

ولو باعه بدينار غير درهم، أو غير قفيز حنطه، صحّ مع علم النسبه لا بدونها. ولو باعه بدراهم من صرف(۲) عشره بدينار، صحّ مع علمهما.

ولو باعه بنصف دينار، لزمه شقّ دينار، إلّا أن يشترط(۳) صحيحا أو يتعارف.

ولو باع عبده و عبد موكّله فى عقد واحد، صحّ و قسّط الثمن عليهما بحسب القيمه يوم العقد. و أبطله الشيخ(۴)، و القاضى(۵).

ولو كانا مثلين(۶)، صحّ.

ولو ضمّ ما لا يملك أو لا يصحّ(۷) بيعه فالتقسيط كذلك.

و تعتبر قيمه الخمر و الخنزير عند مستحلّيه منضمّا إلى ما يصحّ بيعه.

والأقرب: جواز بيع الصوف و الشعر على الظهر إذا أُريد جزّه فى الحال، أو شرط بقاؤه إلى أوان جزّه. و شرط الشيخ(۸) والشاميّان الضميمه فيه(۹).

ولو باع الحمل منفردا، لم يصحّ، ولو ضمّه إلى الأُمّ، صحّ، و إلى غيرها، يبطل

۱- رض ۱، رض ۴ و مج ۱: المقرّر.

۲- رض ۴: ضرب.

۳- رض ۱ ومج ۱: يشرط.

۴- المبسوط ۲:۱۲۸.

۵- المهذّب ۱:۳۹۴.

۶- رض ۲، رض ۴، مج ۱ وح: مثليّين.

۷- رض ۱: ولا يصحّ، ح و رض ۲: أو مالا يصحّ.

۸- النهايه: ۴۰۰.

۹- الكافى فى الفقه: ۳۵۶، الغنيه الجوامع الفقهيّه: ۵۸۶.

عند ابن إدريس(۱). وجوّزه الشيخ(۲)؛ لروايه إبراهيم الكرخيّ فی ضمّه

إلی الصوف(۳).

ولو باع اللبن فی الضرع منفردا، بطل، ولو ضمّه إلی المحلوب، صحّ عند الشيخ(۴) و أتباعه(۵)؛ لروايه سماعه(۶). و جوّز الشيخ ضمّ ما سيوجد إلی مدّه معلومه(۷).

ولو قاطعه علی اللبن مدّه معلومه بعوض، فكذلك عند الشيخ، إلّا باللبن والسمن(۸).

و فی صحيحه ابن سنان جواز ذلك بالسمن إذا كانت حوالب(۹).

وفی لزوم هذه المعاوضه نظر. و قطع ابن إدريس بالمنع منها(۱۰) (۱۱).

ولو قيل بجواز الصلح عليها، كان حسنا، و يلزم حينئذٍ، و عليه تحمل الروايه.

۱- السرائر: ۲۳۳.

۲- النهايه: ۴۰۰.

۳- الكافی ۵:۱۹۴ الحديث ۸، الفقيه ۳:۱۴۶ الحديث ۶۴۲، التهذيب ۷:۱۲۳ الحديث ۵۳۹، الوسائل ۱۲:۲۶۱ الباب ۱۰ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث ۱.

۴- النهايه: ۴۰۰.

۵- منهم: ابن حمزه فی الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۶، والحلبیّ و ابن البرّاج نقله عنهما فی المختلف: ۳۸۶.

۶- الكافی ۵:۱۹۴ الحديث ۶، الفقيه ۳:۱۴۱ الحديث ۶۲۰، التهذيب ۷:۱۲۳ الحديث ۵۳۸، الاستبصار ۳:۱۰۴ الحديث ۳۶۴، الوسائل ۱۲:۲۵۹ الباب ۸ من أبواب عقد البيع و شروطه الحديث ۲.

۷- النهايه: ۴۰۰.

۸- النهايه: ۴۰۰.

۹- الكافی ۵: ۲۲۴ الحديث ۴،التهذيب ۷:۱۲۷ الحديث ۵۵۶، الاستبصار ۳: ۱۰۳ الحديث ۳۶۲، الوسائل ۱۲:۲۶۰ الباب ۹ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث ۴.

۱۰- رض۲، مل، إل، مج۲ و ح: فيها.

۱۱- السرائر: ۲۳۲.

ولو اشترى تبن كلّ كرّ بدرهم قبل كيله، جاز؛ لصحيحه زراره(۱).

والمرويّ جواز بيع سَمك الأَجَمَه مع القصب(۲). و منع المسألتين ابن إدريس(۳).

ولا يكفى المكيال(۴) المجهول، ولا الوزن(۵) المجهول. والمعدود إذا عسر عدّه،

جاز كيله بمعدود.

ولو باع الأرض والثوب المشاهدين و لمّا يمسحا، جاز. و يظهر من الخلاف المنع(۶).

ولو أخبره بالقدر فنقص أو زاد، تخيّر، فيأخذ بالحصّه مع النقص إن شاء.

وقيل: فى الأرض يأخذها بجميع الثمن(۷). و روى التوفيه من الأرض المجاوره لها إن كانت للبائع(۸).

و ما يقصد طعمه و ريحه(۹) الأولى(۱۰) اعتباره أو

وصفه، ولو خلا عنهما، صحّ،

و تخيّر(۱۱) مع العيب. وكذا ما يفسد بالاختبار، كالجوز والبيض و البطّيخ.

و يثبت الأرش مع التصرّف فيما له بقيّه، ولو لم يكن له بقيّه، بطل البيع من

۱- الفقيه ۳:۱۴۲ الحديث ۶۲۴، التهذيب ۷:۱۲۵ الحديث ۵۴۷، الوسائل ۱۲:۲۶۷ الباب ۱۳ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث ۱.

۲- التهذيب ۷:۱۲۴ الحديث ۵۴۳ و ص ۱۲۶ الحديث ۵۵۰، ۵۵۱، الوسائل ۱۲:۲۶۳ الباب ۱۲ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث ۲،۵ و ۶.

۳- السرائر: ۲۳۳.

۴- مج ۱ و مل: المكيل.

۵- إل، رض ۲، مج ۱ و مج ۲: والوزن، مكان: ولا الوزن.

۶- الخلاف ۱:۵۹۲ مسأله - ۴.

۷- المبسوط ۲:۱۵۴.

۸- الفقيه ۳:۱۵۱ الحديث ۶۶۳، التهذيب ۷:۱۵۳ الحديث ۶۷۵، الوسائل ۱۲:۳۶۱ الباب ۱۴ من أبواب الخيار الحديث ۱.

۹- رض ۲ و رض ۳: أوريحه.

۱۰- مل: فالأولى.

١١- ح ورض٢: يتخيّر.

حینه، ویحتمل من أصله، فمؤونه نقله علی المشتری علی الأوّل، و علی البائع علی الثانی، و یستردّ الثمن علی التقدیرین، و ظاهر الجماعه بطلان البیع من أصله.

ولا فرق بین المبصر و غیره. و قال سلّار: للمکفوف الردّ وإن تصرّف(۱).

ولو تبرّأ البائع من العیب فیما لا قیمه لمکسوره المعیب، صحّ عند الشیخ(۲) وأتباعه(۳)، و یشکل، بأنّه أکل مالٍ بالباطل؛ إذ لا عوض هنا.

و یجوز شراء المسک فی فأره و إن لم یفتق بإدخال خیط فیه، و فتقه أحوط، ثمّ یتخیّر المشتری إن ظهر فیه عیب.

ولو باع المشاهد بعد مدّه، صحّ، و یراعی البقاء علی العهد، فإن اختلفا، حلف المشتری؛ لأصاله بقاء یده علی الثمن، و قیل: البائع؛ للاستصحاب(۴).

و یجوز بیع العین الموصوفه، فیتخیّر من وصف له. ولو وصفها أجنبیّ، تخیّرا مع عدم المطابقه.

و یکفی رؤیه البعض فیما(۵) یدلّ علی الباقی، و ینبغی إدخاله فی العقد، فیبطل بدونه علی الأقرب.

ولو رأی بعضا و وصف الباقی، تخیّر(۶) فی الجمیع لو ظهر خلافه(۷)، وخیار

الرؤیه فوریّ.

و یجوز الإندار(۸) للظروف بحسب العاده، ولو زاد أو نقص، جاز برضاهما،

۱- المراسم: ۱۸۰.

۲- النهایه: ۴۰۴.

۳- منهم: ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۶.

۴- ینظر: المختلف: ۳۹۶.

۵- ح، مج۲ وإل: ممّا، مکان: فیما.

۶- مل: صحّ و تخیّر.

۷- ح، رض۳، مج۲ وإل: بخلافه.

۸- أندره غیره، أی أسقطه. یقال: أندر من الحساب کذا. الصحاح ۲:۸۲۵.

ولو باعه السمن الموزون بظرفه كلّ رطل بدرهم، فالأقرب: الجواز.

درس (۲۴۱)

يشترط فى المشترى الإسلام فى شراء المصحف والرقيق المسلم، إلاّ أن يكون ممّن(۱) ينعتق عليه، أو شرط عليه العتق على الأقرب.

ولو أسلم عبد الكافر، بيع عليه قهرا بثمن المثل، فلو(۲) لم يوجد راغب، حيل بينهما بمسلم حتّى يوجد الراغب، و نفقته عليه، و كسبه له، و يجرى فيه أحكام العقد من الخيار والردّ بالعيب فيه أو فى ثمنه المعيّن، فيقهر على بيعه ثانيا.

والأقرب: أ نّه لا يجوز إجاره العبد المسلم للكافر، سواء كانت فى الذمّه أو معيّنه. وجوّزها الفاضل فى الذمّه(۳). و الظاهر أ نّه أراد إجاره الحرّ المسلم.

و يشترط فى المبيع القدره على تسليمه، فلو باع الطير فى الهواء، لم يصحّ، إلاّ مع اعتياد الرجوع، و كذا السمك فى الماء، ولو(۴) كان يمكن تسليمه بعد مدّه بالاصطياد، جاز إذا كان معلوما محصورا.

ولو باع بعيرا شاردا أو ضالاًّ، بطل. ولو باع الآبق منفردا، لم يصحّ، إلاّ على من

هو فى يده.

ولو باعه منضمّا إلى ما يصحّ بيعه منفردا، صحّ، و يكون الثمن بإزائه لو لم يجده. و جوّز المرتضى بيعه منفردا لمن يقدر على تحصيله(۵)، و هو حسن.

لا يجوز بيع الرهن إلاّ برضى المرتهن.

۱- رض۱، رض۲، مج۱ و مج۲: مَنْ.

۲- رض۳ و رض۴: ولو.

۳- التذكره ۱:۴۶۳، التحرير ۱:۱۴۴.

۴- إل، مج۲ و رض۲: فلو.

۵- الانتصار: ۲۰۹.

و یجوز بیع الجانی خطأً أو شبیها(۱)، و یضمن المولی أقلّ الأمرین من قیمته وأرش الجنایه، ولو امتنع فللمجنیّ علیه أو ولیّه انتزاع العبد، فیبطل البیع، و کذا لو کان معسرا. وللمشتری الفسخ مع الجهاله؛ لتزلزل ملکه، ما لم یفده المولی.

ولو کانت الجنایه عمدا، فالأقرب: الصحّه، و یکون مراعی، فإن قتل(۲)، بطل البیع، و کذا لو استرقّ. ولو کانت طرفا و استوفی فباقیه مبیع، و للمشتری الخیار مع جهله. و منع الشیخ من بیع الجانی عمدا(۳).

ولو وجب قتل العبد بردّه عن فطره، أو محاربه، فالأقرب: المنع من صحّه بیعه. نعم، لو تاب فی المحاربه قبل القدره علیه، صحّ. و کذا یصحّ بیع المرتدّ لا عن فطره و یکون مراعی بالتوبه.

و فی بیع بیوت مکّه خلاف مبنیّ علی أ نّها فتحت عنوه أو صلحا، و علی أنّ حکمها حکم المسجد أم لا، ونقل فی الخلاف الإجماع علی المنع من بیعها وإجارتها(۴)، وهو مرویّ عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله(۵).

و یشترط فی المبیع الملک، فلا یقع علی الحرّ، ولا علی الکلأ قبل حیازته، ولا علی ما لم تجر العاده بتملّکه، کحبّه حنطه و إن لم یجز غصبها من مالکها، فیضمن المثل لو تلفت، و یردّها(۶) إن بقیت.

و یشترط مغایره المشتری للمبیع، فلو باع عبده نفسه، فالأقرب: البطلان، ولو جعلنا الکتابه بیعا، صحّ. نعم، لو اشتری نفسه لغیره، صحّ و إن لم یتقدّم إذن السیّد،

۱- رض ۱، مج ۲ وإل: شبهها.

۲- أکثر النسخ: قبل.

۳- المبسوط ۲:۱۳۵، الخلاف ۱: ۵۵۶ مسأله - ۱۹۸.

۴- الخلاف ۱:۵۸۹ مسأله - ۳۱۶.

۵- ینظر: الوسائل ۹:۳۶۸ الباب ۳۲ من أبواب مقدّمات الطواف الحدیث ۶، ۷. و من طریق العامّه ینظر: سنن البیهقیّ ۶: ۳۵.

۶- مج ۱ و رض ۳: وردّها.

وكذا لو باع نفسه بإذن السيّد.

ويشترط تعيين المبيع، فلو باعه(۱) شاه من قطيع، أو عبدا من عبيد أو من عبدين، بطل. و كذا لو باعه قطيعا و استثنى منه شاه مبهمه.

ولو باعه ذراعا من ثوب معلوم المساحه و قصدا معيّنا، أو أن يختار أحدهما ماشاء، بطل، و إن قصدا(۲) الإشاعه، صحّ.

ولو قال: بعتك عشرا من هنا إلى حيث يتمّ، فالأقرب: الصحّه. ولو باعه صاعا من متماثل الأجزاء، صحّ. و كذا عشره أطنان من القصب المتماثل، و يبقى المبيع ما بقى(۳) القدر؛ لحسنه بريد بن معاويه(۴).

و يجوز شراء جزء مشاع معلوم النسبه(۵) من معلوم القدر تساوت أجزاؤه أو اختلفت.

ولا يجوز بيع ما هو مشدود فى(۶) الأقمشه، إلّا أن يكون له بارنامج أى كتاب

بتفصيله، أو يذكر(۷) البائع ذلك، فإن طابق وإلّا تخيّر المشترى.

والطريق والشرب لو ضمّهما البيع(۸) اشترط علمهما، فلو أبهما، بطل. ولو شرط عدمهما، صحّ، و إن أطلق، دخل الطريق، فإن اتّحد، صحّ، و إلاّ بطل. ولو فقد، تخيّر المشترى، و إن حفّت بملك البائع وقال: بحقوقها، فله الممرّ من جميع الجوانب؛ قضاءا للّفظ.

۱- رض۱، رض۲، رض۳ و رض۴: باع.

۲- أكثر النسخ: قصد.

۳- مل +: من.

۴- التهذيب ۷:۱۲۶ الحديث ۵۴۹، الوسائل ۱۲:۲۷۲ الباب ۱۹ من أبواب عقدالبيع و شروطه الحديث ۱.

۵- رض۲ و ح: بالنسبه.

۶- رض۴ و هامش إل: من، مكان: فى.

۷- رض۴: أو تذكّر.

۸- ح و رض۲: إلى المبيع، مكان: البيع.

ولو باعه بيتا من دار بحقوقه، فكذلك، فيسلك(۱) من جميع جوانب الدار ويحتمل البطلان فى الموضعين؛ لتنزيل الحقوق على القدر الضرورىّ، و هو يحصل فى السلوك بجانب واحد و لم يعيّن.

ولو كان هناك طريق إلى الشارع أو فى ملك المشترى، أمكن الاجتزاء به وشمول الجميع.

و يجوز على كراهيه، بيع ماء النهر والمصنع(۲) و البئر، مع المحلّ و بدونه، و بيع الجرّ(۳) والروايا، و الشراء بيعا و سلما بالفلوس، و بيع المعدن المملوك.

ولو أحيا أرضا فظهر فيها معدن، ملكه تبعا. و أمّا بيع أُمّ الولد و الوقف فقد سبق(۴).

درس (۲۴۲)

فى النقد والنسيئه

لا يجب تعيين أحدهما فى العقد؛ لأنّ مطلقه يحمل على النقد، فإن شرطه تأكّد و أفاد التسلّط(۵) على الفسخ إذا عيّن زمان النقد فأخلّ المشترى به. و إن شرط النسيئه، افتقر إلى تعيين الأجل المضبوط ،فلا يجوز التأقيت بمقدم(۶) الحاجّ، وإدراك الثمار فيبطل العقد.

۱- كثير من النسخ: فليسلك.

۲- المصنع: مايصنع لجمع الماء، نحو البركه والصهريج. المصباح المنير: ۳۴۸.

۳- مج۱ ورض۱: الجبّ، وهو كما فى المصباح: بئر لم تُطْوَ. المصباح المنير: ۸۹. ح: الحبّ. قال فى المصباح المنير :۱۱۷: والحُبّ - بالضمّ - الخابيه فارسىّ معرّب. أكثرالنسخ: الجرّ. قال فى المصباح المنير: ۹۶: الجرّه - بالفتح - إناء معروف... و بعضهم يجعل الجرّ لغه فى (الجرّه).

۴- يراجع : الجزء الثانى ص ۲۴۴ و ۳۰۴.

۵- ح، مل و إل: التسليط.

۶- إل و مل: لمقدم.

و یجوز بالنیروز، والمهرجان، و الفصح(۱)، والفطیر(۲)، وشهور العجم إذا عرفها المتعاقدان.

ولو باع بدینار نقدا، و بدینارین إلی شهر، فالمرویّ عن علیّ علیه السلام لزوم أقلّ الثمنین و أبعد الأجلین(۳). و علیه جماعه(۴).

و یعارضه النهی عن بیعین فی بیعه و جهاله الثمن(۵)، و من ثمّ أبطله فی المبسوط(۶)، والحلبیّ(۷)، و سلّار(۸)، وابن حمزه(۹)، و ابن إدریس(۱۰)،

والفاضلان(۱۱).

ولو باعه کذلک إلی أجلین، فکالأوّل عند المفید - رحمه اللّه - مع أ نّه حکم بالنهی عن البیع فی الموضعین(۱۲)، و جعله المرتضی مکروها(۱۳).

و قال ابن الجنید: لایحلّ، فإن هلکت السلعه، فأقلّ الثمنین نقدا، و إن أخّره

۱- فِصْح النصاری مثل الفطر وزنا و معنی وهوالذی یأکلون فیه اللحم بعد الصیام.المصباح المنیر: ۴۷۳.

۲- رض۳: الفطر. وعیدالفطیرعید للیهود یکون فی خامس عشر نیسان و لیس المراد نیسان الرومیّ، بل شهر من شهورهم یقع فی آذار الرومیّ.المصباح المنیر: ۴۷۷.

۳- التهذیب ۷: ۵۳ الحدیث ۲۳۰، الوسائل ۱۲: ۳۶۷ الباب ۲ من أبواب أحکام العقود الحدیث ۲.

۴- منهم المفید فی المقنعه: ۹۲، والشیخ الطوسیّ فی النهایه: ۳۸۸، و ابن الجنید، نقله عنه فی المختلف:۳۶۱.

۵- التهذیب ۷: ۲۳۰ الحدیث ۱۰۰۵، الوسائل ۱۲:۳۶۸ الباب ۲ من أبواب أحکام العقود الحدیث ۴.

۶- المبسوط ۲:۱۵۹.

۷- الکافی فی الفقه: ۳۵۷.

۸- المراسم: ۱۷۴.

۹- الوسیله (الجوامع الفقهیّه): ۷۰۵.

۱۰- السرائر:۲۲۳.

۱۱- المحقّق فی الشرائع ۲:۲۶ والمختصرالنافع: ۱۲۲ و نکت النهایه الجوامع الفقهیّه:۳۹۱، والعلاّمه فیالمختلف: ۳۶۱، والتذکره ۱:۴۸۶، والتحریر ۱:۱۷۳.

۱۲- المقنعه: ۹۲.

۱۳- الناصریّات الجوامع الفقهیّه: ۲۱۶.

المشترى، جاز(۱).

والأقرب: الصحّه ولزوم الأقلّ، و يكون التأخير جائزا من جهه المشترى، لازما من طرف البائع؛ لرضاه بالأقلّ، فالزياده ربا و لأجلهاورد النهى، و هو غير مانع من صحّه البيع.

فروع :

الأوّل: لو باعه بثمن واحد بعضه نقدا و بعضه نسيئه، صحّ قطعا. و كذا لوأجّله نجوما معلومه. و كذا لو باعه سلعتين فى عقد بثمن إحداهما نقد(۲)، و الأُخرى نسيئه.

الثانى: لو تمادى الأجل إلى ما لا يبقى إليه المتبايعان غالبا، كألف سنه، ففى الصحّه نظر، من حيث خروج الثمن عن الانتفاع به، و من الأجل المضبوط و حلوله بموت المشترى، و هو أقرب.

الثالث: مبدأ(۳) الأجل من العقد لا من التفرّق(۴).

ولو منعه البائع من قبض المبيع، لم يقدح ذلك فى مضىّ الأجل، هذا.

و يجوز شراء ما باعه نسيئه قبل الأجل مطلقا، و بعده بغير جنس الثمن مطلقا، و بجنسه مع التساوى، و مع الزياده والنقصان فالأقرب(۵): الجواز. و فى النهايه: لايجوز شراؤه بنقصان عمّا باع(۶) به(۷).

۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۶۱.

۲- ح، رض۲ و رض۴: نقدا.

۳- رض۲، مج۲، مل و إل +: عقد.

۴- ح، رض۲، و مل: من حين العقد لامن حين التفرّق، مكان: من العقد لامن التفرّق.

۵- رض ۱، رض۳، رض۴ و مج۲: الأقرب.

۶- ح: باعه.

۷- النهايه: ۳۸۸.

ولو كان المبيع طعاما، ثمّ اشتراه البائع بعد الأجل، صحّ على كراهيه؛ لروايه محمّد الحنّاط(۱). ولو اشترى منه طعاما غيره بدراهمه(۲)، جاز، زاد أو نقص.

و قال فى الخلاف: لاتجوز الزياده؛ لأدائه إلى بيع طعام بطعام بزياده،(۳) ويضعّف بأنّ العوض دراهم لاطعام.

والعِينه لغهً و عرفا شراء العين نسيئه، فإن حلّ الأجل فاشترى منه عينا أُخرى نسيئه ثمّ باعها وقضاه الثمن الأوّل، كان جائزا، و يكون عِينه على عِينه. ولو باعه بشرط القضاء منه، بطل الشرط والبيع عندالشيخ، أو الشرط وحده(۴) على اختلاف قوليه(۵)، و صحّحهما الفاضل(۶).

و قيل: العِينه شراء ما باعه نسيئه(۷).

و قال ابن إدريس: اشتقاقها من العين و هو النقد، و فسّرها بشراء عين نسيئه ممّن له عليه دين، ثمّ يبيعها عليه بدونه نقدا و يقضى الدين الأوّل(۸).

و يجوز شراء الموصوف و إن لم يكن عند البائع فى الحال. و لا يشترط فيه الأجل إذا كان عامّ الوجود؛ للنصّ(۹). و منع ابن إدريس(۱۰) ممنوع.

۱- الفقيه ۳:۱۳۰ الحديث ۵۶۶، التهذيب ۷:۳۵ الحديث ۱۴۵، الاستبصار ۳: ۷۷ الحديث ۲۵۷، الوسائل ۱۳:۷۴ الباب ۱۲ من أبواب السلف الحديث ۵.

۲- ح ور ض۱: بدراهم.

۳- الخلاف ۱: ۵۴۹ مسأله - ۱۶۶.

۴- المبسوط ۲:۱۲۳.

۵- كثير من النسخ: قوله.

۶- المختلف: ۳۹۴، التذكره ۱: ۴۷۶ و ص ۵۴۶.

۷- لعلّ القائل الشافعىّ، ينظر: فتح العزيز بهامش المجموع ۸:۲۳۱، روضه الطالبين ۳:۸۵.

۸- السرائر: ۲۰۴.

۹- ينظر: التهذيب ۷:۴۹ الحديث ۲۱۱، الوسائل ۱۲: ۳۷۴ الباب ۷ من أبواب أحكام العقود الحديث ۱.

۱۰- السرائر: ۲۲۴.

ولو قال له: اشتر لی(۱) هذا المتاع من فلان و أُربحک فیه فاشتراه، صحّ، ولایلزم الآمر الشراء(۲) ولو کان قد قاطعه علی ثمن معیّن. و لیس هذا من باب النهی عن بیع ما لیس عنده.

ولا یجب دفع الثمن قبل حلوله و لا قبضه، و یجب عند الحلول. ولو امتنع البائع أثم.

ولو هلک بعد تعیینه(۳) فمن ماله ما لم یفرّط فیه المشتری أو یتعدّ، و للمشتری التصرّف فیه، فیبقی فی ذمّته. و هذا حکم عامّ فی کلّ ممتنع عن قبض حقّه.

نعم، یجب دفعه إلی الحاکم إن أمکن، و أوجب ابن إدریس علی الحاکم القبض،و منع من إجباره المستحقّ علی قبضه أو إبرائه(۴)، و هو بعید.

درس (۲۴۳)

فیما یدخل فی المبیع

والضابط مراعاه مدلول اللفظ لغهً أو عرفا أو شرعا. و لنذکر هنا ألفاظا تسعه:

أحدها :الأرض والساحه والبقعه والعرصه، و(۵) لا یدخل فیه البناء ولا الشجر ولا الزرع ولو قال: بحقوقها علی الأصحّ. نعم، لو قال: و ما اشتمل(۶) علیه، أو ما أُغلق علیه بابها، دخل ذلک کلّه، و أولی منه إذا اشترطه لفظا.

و حیث لا یدخل، یبقی بحاله، فإن کان بناءا أو غرسا، تأبّد، و إن کان زرعا، فإلی الحصاد.

۱- رض۱ و مج۲: أشتری.

۲- ح، إل و مج۲: بالشراء.

۳- رض۱، رض۴ و مل: تعیّنه.

۴- السرائر: ۲۲۴.

۵- لاتوجد کلمه: و فی رض۱، رض۲، رض۴ ومج۱.

۶- رض۱ و رض۲: اشتملت.

ولو كان يجزّ مرّه بعد أُخرى، فإن كان مجزوزا، فهو للمشترى، وإلاّ فالجزّه الأُولى للبائع والباقى للمشترى، قاله الشيخ(۱)، و القاضى(۲)، و أنكره الفاضل، وجعله للبائع على كلّ حال و يبقى حتّى يستقلع(۳).

ولو شرط المشترى دخول الزرع، جاز و إن كان سنبلًا أو قطنا تفتّح أولا.

وفى المبسوط: لا يصحّ السنبل و القطن؛ للجهاله(۴)، مع أ نّه جوّز بيع السنبل والبذر مع الأرض(۵).

و فى المختلف: إن كان البذر تابعا، دخل بالشرط، وإن كان أصلًا، بطل(۶). والوجه: الصحّه مطلقا.

و تدخل الأرض فى ضمان المشترى بالتسليم و إن تعذّر انتفاعه. نعم، له الخيار لو لم يعلم.

و يدخل المعدن على الأقرب، فلو جهله البائع، تخيّر. و كذا البئر، والعين وماؤهما.

ولو ظهر فيها مصنع(۷) أو صخره معدّه لعصر الزيت(۸) أو العنب فكذلك، وللبائع الخيار مع عدم العلم.

والحجاره المخلوقه تدخل، فإن أضرّت بالغرس أو الزرع فللمشترى الخيار مع عدم العلم.

۱- المبسوط ۲: ۱۰۳.

۲- المهذّب ۱:۳۷۹.

۳- المختلف: ۳۹۱، التذكره ۱:۵۷۰.

۴- المبسوط: ۱۰۲.

۵- المبسوط ۲:۱۰۸.

۶- المختلف: ۳۹۲.

۷- المصنع: ما يصنع لجمع الماء، نحوالبركه والصِهرِيج. المصباح المنير: ۳۴۸.

۸- رض ۱، رض ۴ و هامش مل: الزيتون.

ولا تدخل الحجاره المدفونه، و على البائع نقلها و تسويه(۱) الحفر، فإن علم المشترى فلا خيار، وإلّا فله الخيار إن فات شيء من المنافع. و على البائع المبادره بالنقل، فلو تركها ولا ضرر فيه، فلا خيار للمشترى. نعم، له إلزامه بالنقل.

ولو أراد تمليكها للمشترى، لم يجب عليه القبول(۲)، ولا أُجره للمشترى عن زمان النقل.

و

ثانيها: القريه والدَّسْكَره(۳) و الضيعه فى عرف أهل الشام، و تتناول دورها وطرقها و ساحاتها، لا أشجارها و مزارعها، إلّا مع الشرط أو القرينه، أو يتعارف ذلك، كما هو الغالب الآن.

وثالثها :البستان والباغ، و يدخل فيه الشجر والأرض و الجدار والبناء الذى

جرت العاده بكونه فيه دون غيره، والمجاز والشرب.

ولو باعه بلفظ الكرم، تناول العنب لا غير، إلاّ مع قرينه غيره. و فى دخول العريش و جهان، أقربهما دخول المثبت منه دائما أو أكثريّا، دون المنقول دائما أو أكثريّا.

ولو باع واستثنى نخله أو شجره معيّنه، فله المدخل والمخرج إليها و مدى جرائدها من الأرض.

ورابعها: الدار، و تشمل الأرض والبناء سفل أو علا، و الحمّام المعروف بها، والمرافق كلّها، والبئر والحوض و ماؤهما، والطريق، والأبواب المثبته، والرفوف المثبته، والسلّم المثبت، والدرج والمفاتيح(۴).

ولو استقلّ الأعلى لم يدخل، إلّا بالشرط أو القرينه، وعليه تحمل مكاتبه

۱- رض۲، مج۲، إل وح: و مؤونه، مكان: و تسويه.

۲- مل: قبوله.

۳- الدَّسْكَره: بناء شبه القصر حوله بيوت و يكون للملوك، قال الأزهرىّ: و أحسبه معرّبا والدَّسْكَره: القريه، المصباح المنير: ۱۹۴.

۴- كثير من النسخ: المفاتح.

الصفّار إلى العسكرىّ عليه السلام بعدم دخول الأعلى(۱).

ولا يدخل شجرها و ما بها من آله منقوله ولو كانت مدفونه، كالخابيه، أو مثبّته، كالرحى المنصوبه.

و فى المبسوط: يدخل النخل و الشجر فى بيع الدار والخوابى المدفونه؛ لأ نّها كالخزائن، والرحى المثبّته أعلاها و أسفلها(۲)، وهو قوله فى الخلاف. و وافق فى

الخلاف على الرحى(۳). وهو أعلم بما قال. نعم، لو كانت الخابيه مثبّته فى الجدران، قرب دخولها.

ومنع فى المبسوط من دخول ماء البئر فى الدار؛ لأنّ له مادّه مجهوله تمنع من

صحّه بيعه، فتمنع من دخوله(۴). و تبعه القاضى(۵)، و خالفهما الفاضل(۶).

وخامسها: السوق و الخان، و يدخل فيهما(۷) الأرض و الدكاكين و أبوابها وطرقها و رفوفها المثبّته، و خزائنها و سقوفها وغرفها، ولو كان باب الدكّان ممّا ينقل،

فالأقرب: دخوله؛ للعرف.

وسادسها: الشجر، و يدخل(۸) فيه الكبيره والصغيره والأغصان والعروق والمجاز والشرب. ولا تدخل الأرض إلّا مع الشرط أو القرينه. نعم، يستحقّ البقاء مغروسه، فلو انقلعت شجره، لم يكن له غرس أُخرى، ولا استخلاف فروخها،

۱- الفقيه ۳:۱۵۳ الحديث ۶۷۲، التهذيب ۷:۱۵۰ الحديث ۶۶۴،۶۶۵، الوسائل ۱۲:۴۰۶ الباب ۳۱ من أبواب أحكام العقود الحديث ۱،۲.

۲- المبسوط ۲:۱۰۵، ۱۰۶.

۳- الخلاف ۱:۵۴۱ مسأله - ۱۳۳.

۴- المبسوط ۲:۱۰۶.

۵- المهذّب ۱:۳۷۷.

۶- المختلف: ۳۹۲، التذكره ۱:۵۷۲.

۷- أكثر النسخ: فيه، مكان: فيهما.

۸- رض۱، رض۳ و رض۴: فيدخل.

إلّا بالشرط. قيل: ولا تدخل الفروخ، إلّا بالشرط(۱).

ولا تدخل الثمره، إلّا طلع النخل قبل التأبير إذا كان إناثا و انتقل بالبيع، ولو أبّر، لم يدخل. ولو أبّر البعض فلكلّ حكمه، فإن عسر التمييز اصطلحا.

ولا فرق بين أن يؤبّر بإبر أو باللواقح.

و قال ابن حمزه: إذا باع الشجر قبل بدوّ الصلاح فالثمره للمشترى(۲). و هو نادر.

و على المشترى تبقيتها إلى أوان البلوغ عرفا، و للبائع تبقيتها إن(۳) لم تضرّ بالأُصول(۴)، ولو تضرّرا، منعا، ولو تضرّر أحدهما احتمل تقديم صاحب الثمره

وتقديم المشترى. و هو خيره الفاضل(۵).

ولو انقطع الماء و تضرّر الأصل ببقاء الثمره يسيرا، اغتفر، و إن كان كثيرا، بأن خيف عليه الجفاف، أو نقص الحمل فى القابل، أُجبر على القطع، ولا أرش على المشترى؛ لأ نّه قطع مستحقّ. و يحتمل عندى الأرش؛ لأ نّه نقص دخل على مال غيره لنفعه.

فرع:

لو ظنّها المشترى غير مؤبّره، فظهرت مؤبّره، فله الفسخ عند الشيخ(۶)؛ لفوات بعض المبيع فى ظنّه. و أنكره الفاضل(۷)؛ لعدم العيب و تفريطه. والوجه: الأوّل؛

۱- التذكره ۱:۵۷۳.

۲- الوسيله (الجوامع الفقهيّه): ۷۰۷.

۳- ح: إذا، مكان: إن.

۴- رض۴ و مل: إن لم يتضرّر الأُصول، مكان: إن لم تضرّ بالأُصول.

۵- التذكره ۱:۵۷۴.

۶- المبسوط ۲:۱۰۹.

۷- المختلف: ۳۹۲.

لأنّ فوات بعض المبيع أبلغ من العيب، ولا تفريط؛ لأ نّه بنى على الأصل.

ولو ظنّها البائع مؤبّره فظهرت غير مؤبّره، فله الفسخ إن تصادقا على الظنّ.

ولو ادّعى أحدهما على صاحبه علم الحال فأنكر، احتمل إحلاف المنكر، ويقضى بما ظنّه، هذا.

ولو ظهرت ثمره بعد البيع فللمشترى.

ولا يدخل الورد وإن كان جنبذا(۱) فى بيع الشجر، و كذا ورد الثمر.

وسابعها: العبد والأمه، و يتناول ثيابه الساتره للعوره دون غيرها على الأقوى، و لا يتناول ماله و إن قلنا بملكه، إلّا مع الشرط فيراعى فيه العلم و التحرّز من الربا.

وثامنها: الكتاب، و يتناول أجزاؤه وجلده و خيوطه و ما به من الأُصول

والحواشى و الأوراق المثبته فيه.

ولا يدخل كيسه، ولا ما به من أوراق مفرده(۲) لا تتعلّق به. و فى دخول ما يعلم

به نظر، أقربه: الدخول ؛ للعرف.

و يدخل فى بيع الدابّه النعل، و لا يدخل الرحل و المقود(۳) إلّا بالشرط.

و

تاسعها: الحمّام، و يدخل(۴) بيوته و موقده و خزانه مائه و أحواضه و مسلخه و بئره و ماؤها(۵)، ولو كان ينتزع(۶) من مباح، دخلت الساقيه فيه.

والأقرب: دخول قدره المثبّ-ته. ولا يدخل سطله ولا أقداحه و وقوده(۷) ومآزره. وعليه تسليمه إليه مفرّغا من الرماد و كثيرالقمامه.

۱- الجُنْبَذه - بالضمّ - : ما ارتفع من الشيء واستدار، كالقبّه. الصحاح ۲:۵۶۱.

۲- إل، مل و رض۴: منفرده.

۳- المِقود - بالكسر - : الحبل يقاد به .المصباح المنير: ۵۱۸.

۴- مج۲ و رض۲ +: فيه.

۵- مج۱، مج۲ و إل: و بئرمائها، مکان: و بئره و ماؤها.
۶- مج۲: ینزح.
۷- ح، رض۲ و مل: ولا وقوده، مکان: و وقوده.

درس (۲۴۴)

فی القبض

و حکم العقد تقابض العوضین، إلّا أن یشترط تأخیر أحدهما أو تأخیرهما إذا کانا عینین أو أحدهما.

ولو شرط تأخیرهما و هما فی الذمّه، بطل ؛ لأ نّه بیع الکالئ بالکالئ.

فإن تنازعا فی التقدّم، تقابضا معا، سواء کان هناک تعیین أو لا. وفی المبسوط(۱) وا لخلاف: یجبر البائع أوّلاً؛ لأنّ الثمن تابع للمبیع(۲). وبالقبض ینتقل

الضمان إلی القابض إذا لم یکن له خیار، و یتسلّط علی التصرّف بغیر تحریم ولا

کراهه(۳).

و یمنع البائع من فسخ البیع بتأخیر الثمن، و بدونه الأقرب: الکراهه(۴) فی بیع المکیل و الموزون، و تتأکّد فی الطعام، و آکد منه إذا باعه بربح.

و نقل فی المبسوط الإجماع علی تحریم بیع الطعام قبل قبضه(۵). وقال الفاضل: لو قلنا بالتحریم، لم یفسد البیع(۶).

و حمل الشیخ الإجاره والکتابه علی البیع قائلاً: إنّ الکتابه والإجاره ضربان من البیع(۷). و أنکره الفاضل(۸). و لأنّ المملوک لیس مکیلاً و لا موزونا وهما محلّ الخلاف؛ للإجماع علی جواز بیع غیرهما قبل القبض.

۱- المبسوط ۲:۱۴۸.

۲- الخلاف ۱: ۵۷۱ مسأله - ۲۳۹.

۳- ح، رض۴ ومل: کراهیه.

۴- رض۴ و ح: الکراهیه.

۵- المبسوط ۲:۱۱۹.

۶- المختلف: ۳۹۳.

۷- المبسوط ۲:۱۲۰.

۸- المختلف: ۳۹۳.

ولو انتقل إليه بغير بيع، كصلح أو خلع أو صداق أو عوض إجاره، فلا كراهه(۱) فی بیعه قبل قبضه.

ولو أحال غريمه المُسْلَم إليه على غريمه المُسْلَم(۲) منه، فهو كالبيع قبل القبض. ولو دفع إليه مالاً ليشترى به طعاما لنفسه، بطل.

ولو قال: اشتره(۳) لی ثمّ اقبضه لنفسک، بنی علی القولین. ولو قال: اقبضه لی ثمّ لنفسک، بنی علی تولّی طرفی القبض، والأقرب: جوازه ولو كان أحد المالين قرضا، صحّ.

ولو قبض أحد المتبايعين فباع، ثمّ تلف غير المقبوض، لم يبطل البيع الثانی وإن بطل الأوّل، و علی البائع بدل(۴) ما باعه مِثلاً أو قيمه يوم تلف العين.

ولو اعتاض عن السلف قبل قبضه، بنی علی القولين، ولو اعتاض عن القرض أو المغصوب، جاز.

ويعتبر قيمه العوض فی المغصوب مكان الدفع و زمانه، و فی القرض مكان القرض، و فی السلم مكان التراضی.

ولو امتزج المبيع قبل قبضه(۵)، تخيّر المشترى فی الفسخ، و مؤونه القسمه علی البائع لو لم يفسخ.

ولو بذل البائع للمشترى ما امتزج به(۶)، لم يزل خياره. و قال الشيخ: يزول(۷).

۱- رض۴ ومل: كراهيه.

۲- إل، رض۱، رض۲ و مج۲: المستلم.

۳- رض۴ و مل: اشتر.

۴- إل و مل: بذل.

۵- رض۲: القبض.

۶- لاتوجد كلمه: به فی مج۱، مج۲، رض۳ و مل.

۷- المبسوط ۲: ۱۱۵.

و کـذا لو امتزجت اللقطه المبیعه أو(۱) الخرطه بغیرها. و قال الشـیخ: ینفسـخ البیع مع عدم التمییز، إلّا أن یسـلّم البائع الجمیع(۲). والوجه: أ نّه کالأوّل.

ولو غصب المبیع قبـل قبضه، فله الفسـخ، إلّا أن یمکن إعادته فی زمان لایفوت به غرض. ولو لم یفسـخ ،لم یکن له مطالبه البائع بالأُجره علی الأقرب. نعم، لو منعه البائع، فعلیه الأُجره.

ولو هلک المبیع قبل القبض، فمن البائع(۳) ولو أبرأه المشتری من الضمان، مع

أنّ النماء المتجدّد بین العقد و القبض للمشتری، وهو فی ید البائع أمانه.

ولو أهلکه أجنبیّ، فللمشتری الفسخ و مطالبه الأجنبیّ.

ولو کان المهلک البائع، فالأقرب: تخیّر المشتری بین الفسخ فیطالب بالثمن، وعدمه فیطالب بالقیمه.

ولو تعیّب من قبل اللّه تعالی أو من قبل البائع، فللمشتری الفسخ، وله الأرش علی الأقوی.

ولو کان من قبل أجنبیّ، فالأرش علیه للمشتری إن التزم، و للبائع إن فسخ.

ولا إشکال فی توزیع الثمن علی العینین فصاعدا لو تلف بعضها، وله الفسخ.

ولو أتلفه المشتری فهو قبض، ولو جنی علیه، فالأقرب: أ نّه قبض أیضا.

ولو قبض بعض المبیع و هلک الباقی، فهو فی(۴) ضمان البائع، و للمشتری الفسخ للتبعیض.

ولو تلف بعد قبض المشتری، فهو من ماله، إلّا أن یختصّ(۵) بالخیار فیکون

۱- رض۳، رض۴ و مج۲ و ح: ومکان: أو.

۲- المبسوط ۲:۱۱۵.

۳- رض۴: فمن مال البائع، مکان: فمن البائع.

۴- رض۱، رض۳ و مل: من ،مکان: فی.

۵- مج۲: یخصّ.

من البائع، مع أنّ النماء للمشترى. ولو رضى المشترى ببقائه فى يدالبائع، فهو قبض عند الحلبىّ(۱).

ولو ظهر فى المبيع أو الثمن زياده يتفاوت بها المكاييل أو الموازين، فهى مباحه، وإلّا فهى أمانه.

ولو ادّعى البائع نقص الثمن، والمشترى نقص المبيع، حلف الآخر إن حضر المدّعى الاعتبار، وإلّا حلف. و يحتمل تقديم مدّعى التمام إن اقتضى النقص بطلان العقد، كالسلم و الصرف بعد التفرّق، وإلّا فمدّعى النقص. و لو حوّل الدعوى إلى

إنكار قبض الجميع، قُبِل قول المنكر مطلقا.

والقبض فى غير المنقول، التخليه بعد رفع اليد، و فى الحيوان نقله، و فى المعتبر كيله أو وزنه أو عدّه أو نقله(۲) و فى الثوب وضعه فى اليد. و قيل: التخليه مطلقا(۳). ولا بأس به فى نقل الضمان، لا فى زوال التحريم أو الكراهه(۴) عن البيع قبل القبض. نعم، لو خلّى بينه و بين المكيل(۵) فامتنع حتّى يكتاله(۶) لم ينتقل إليه الضمان، ولا يكفى الاعتبار الأوّل عن اعتبار القبض.

و يجب التسليم مفرّغا، فلو كان فيه ما لا يخرج إلّا بهدم، و جب أرشه على البائع.ولو قبض بغير إذن البائع، انتقل إليه الضمان، ولم يكن مانعا من فسخ البائع للتأخير عن الثلاثه.

۱- الكافى فى الفقه: ۳۵۵.

۲- قال المحقّق السيّد محمّد كلانتر فى هامش اللمعه الدمشقيّه ۳: ۵۲۳: لايخفى أ نّ العباره تحتاج إلى تقدير، والتقدير هكذا: و فى المعتبر كيله، يكال، و فى المعتبر وزنه، يوزن، و فى المعتبر عدّه، يعدّ، وفى المعتبر نقله، ينقل.

۳- ينظر: الشرائع ۲:۲۹، المختصر النافع: ۱۲۴.

۴- كثير من النسخ: الكراهيه.

۵- أكثر النسخ: الكيل.

۶- رض ۱: يكيله.

و أُجره المعتبر على البائع فى المبيع و على المشترى فى الثمن.

و أُجره الدلّال على آمره.

ولو أمراه، فالسابق، فإن اقترنا و كان الغرض توليه طرفى العقد، فعليهما، وكذا لوتلاحقا و كان مرادهما مجرّد العقد.

ولو منعنا من توليه الطرفين، امتنع أخذ أُجرتين، و عليه يحمل كلام الأصحاب أ نّه لا يجمع بينهما لواحد(۱).

ولا ضمان على الدلّال، إلّا مع التفريط، و يقدّم قوله بيمينه فى عدمه، وفى

التلف و القيمه، و قول المالك فى عدم الردّ. ولا درك على الدلّال فى استحقاق المبيع أو الثمن أو تعيّبهما. ولو تبرّع بالبيع والشراء(۲)، فلا أُجره له و إن أجاز المالك.

درس (۲۴۵)

فى الشرط(۳)

يجوز اشتراط سائغ فى عقدالبيع، فيلزم الشرط فى طرف(۴) المشترط عليه، فإن أخلّ به فللمشترط الفسخ. و هل يملك إجباره عليه؟ فيه نظر.

ولو شرط ما هو قضيّه العقد فمؤكّد(۵).

ولو شرط ما ينافيه، كعدم التصرّف بالبيع والهبه والاستخدام والوط ء، أو شرط البائع وط ء الأمه، أو تأخيرتسليم المبيع إلى مدّه غيرمعيّنه، أو شرط المشترى تأخيرالثمن كذلك، أو شرط كون الأمه ولودا، أو أن يرجع بالثمن إن غصب منه، أو أن يكون تلفه من البائع متى تلف، أو شرط عدم الخساره، بطل وأبطل على

۱- ينظر: المختصر النافع: ۱۳۶.

۲- ح: أوالشراء.

۳- ح: الشروط.

۴- رض ۱، رض ۲و ح: من طرف.

۵- رض ۴ و ح +: و ربّما أفادالفسخ.

الأقرب. ویصحّ اشتراط تبقیه الزرع إلی سنبله والثمره إلی إیناعها.

ولو شرط المشتری انعقاد الثمره و إیناعها و صیروره الزرع سنبلاً و شبهه ممّا لیس بمقدور، بطل و أبطل.

ویصحّ اشتراط عمل محلّل معلوم مع الثمن أوالمثمن(۱) و عقد بیع أو هبه أو تزویج أو سلف أو قرض أو قِراض(۲) أو عتق أو

کتابه أو تدبیر أو رهن

أو

ضمین علی الثمن أو المبیع فی السلم، أو شرط اشتمال المبیع علی صفه کمال مقصوده، أو اشتمال الثمن علیها. ولو کانت غیر مقصوده غالبا، لکن یتعلّق بها غرض المشتری، کاشتراط الثیوبه، صحّ.

ولو کانت غیر مشروعه، بطل، کما لو شرط جهله بالعباده، فظهر(۳) عالما.

ولو اشترط الکفر، فظهر مسلما، قال الشیخ: لاخیار له؛ لأنّ الإسلام یعلو ولا یعلی علیه(۴).

و قال ابن إدریس(۵)، و الفاضل: له الخیار للمخالفه، ولأـ نّه یصحّ بیعه علی الکافر ویستغرق وقته فی الخدمه(۶). والصحیح الأوّل؛ لما(۷) قاله الشیخ، والأغراض الدنیویّه لا تعارض الأُخرویّه.

ولو باعه بأضعاف القیمه لیقرضه أو لیؤجّل ما علیه، صحّا، و توقّف فیه المحقّق(۸)، ولا وجه له.

۱- رض۳، رض۴ و ح: والمثمن.

۲- ح، إل، رض۲ و رض۳: إقراض، مکان: قراض.

۳- رض۲ و ح: فیظهر.

۴- الخلاف ۱:۵۵۴ مسأله - ۱۸۵، المبسوط ۲:۱۳۰.

۵- السرائر: ۲۴۲.

۶- المختلف: ۳۷۵، التذکره ۱:۵۳۹.

۷- ح: کما.

۸- الشرائع ۲:۳۳.

ولو شرط طحن الطعام على البائع، فالمروىّ الجواز(۱). و منعه فى المبسوط(۲).

و يجوز اشتراط الجعوده والزجج فى الأمه، والصيد فى الفهد أوالكلب(۳).

ولو شرط بيع المبيع على البائع، بطل لا للدور، بل لعدم قطع نيّه الملك. ولو

شرط بيعه على غيره فالوجه: الصحّه.

ولو شرط رهنا أو ضمينا، وجب التعيين بالمشاهده أو الوصف، و يحتمل صحّه الإطلاق. و يحمل الرهن على حافظ الحقّ، و الضامن على الموسر الباذل.

ولو شرط الإشهاد، لم يفتقر إلى تعيين(۴) الشهود، ولو عيّنهم لزم، ولا يلزمهم

التحمّل.

و يجوزاشتراط رهن المبيع على ثمنه. و منعه الشيخ(۵).

و لا يكفى عقد البيع عن عقد الرهن، ولو جمع بينهما فى عقد واحد وقدّم الرهن، بطل.

و إن(۶) قدّم البيع، مثل: بعتك الدار بمائه وارتهنت العبد بها، فقال: اشتريت ورهنت، ففيه و جهان، أقربهما: المنع؛ لعدم ثبوت الحقّ حال الرهن.

ولا يجوز اشتراط العتق عن البائع، ولا اشتراط الولاء له، و يجوز عن المشترى و يحمل مطلقه عليه، و كسبه قبل العتق للمشترى.

ولو انعتق قهرا لم يكف، و للبائع الفسخ والرجوع بالقيمه.

۱- قال الشيخ فى المبسوط ۲:۱۹۴: و قدروى فى أخبارنا جوازه.

۲- المبسوط ۲:۱۹۴.

۳- رض۱، رض۲، رض۳ و مل: والكلب.

۴- ح: تعيّن.

۵- المبسوط ۲:۲۳۵.

۶- ح، إل، مج۲ و رض۲: لو.

وقيل: له الرجوع بما نقصه(۱) شرط العتق(۲). و يضعّف بأنّ الشروط لا يوزّع

عليها الثمن. ولو نكّل به البائع، عتق ولم يجزئ.

ولو أخرجه عن ملكه ببيع أو هبه أو وقف، فللبائع فسخ ذلك كلّه.

ولو أسقط البائع الشرط، جاز، إلّا فى العتق؛ لتعلّق حقّ العبد و حقّ اللّه تعالى به. ولو مات قبل العتق، فالخيار بحاله.

و يجوز اشتراط حمل الجاريه أوالدابّه(۳)، فيفسخ لو ظهرت حائلًا.

ولو جعل الحمل جزءا من المبيع، فالأقوى: الصحّه ؛ لأ نّه بمعنى الاشتراط، ولاتضرّ الجهاله؛ لأ نّه تابع.

ولو شرط أ نّها تحمل، قال الشيخ(۴) و القاضى: لم يجز البيع، إلاّ أن تحمل، ولو لم تحمل، فللمشترى فسخه و إمضاؤه(۵). و أبطله الفاضل و إن حملت؛ لأ نّه غرر(۶).

و فى عبارتهما إشاره إلى صحّه العقد وعدم لزومه و إن كان غير جائز؛ لأنّ الشرط غير معلوم الوقوع، و يلزمهما اطّراده فى كلّ شرط مجهول، و انتفاء الفرق بين الشرط الصحيح والفاسد، إلّا فى جواز العقد و عدمه، و هو غريب.

و روى محمّد بن مسلم النهى عن مقاطعه الطحّان على دقيق بقدر حنطته(۷)، وعن مقاطعه العصّار على(۸) كلّ صاع من السِمْسِم بالشَيْرَج(۹) المعلوم

۱- ح، إل، رض ۲ و مج۲: يقتضيه.

۲- ينظر: التذكره ۱:۴۹۲، القواعد ۱:۱۵۳. و جعله فى التحرير ۱:۱۸۰ أحدالاحتمالين.

۳- كثير من النسخ: والدابّه.

۴- المبسوط ۲: ۱۵۶.

۵- جواهرالفقه الجوامع الفقهيّه: ۴۸۴.

۶- التذكره ۱:۴۸۵، التحرير ۱:۱۷۸.

۷- رض۴ و مج۲: حنطه.

۸- مج۱، مج۲، مل و رض۲: عن، مكان: على.

۹- الشَّيْرَج معرّب من شَيره و هودهن السمسم، و ربّما قيل للدهن الأبيض و للعصير قبل أن يتغيّر: شيرج. المصباح المنير: ۳۰۸.

مقداره(۱). و وجهه الخروج عن البيع والإجاره.

ولو شرط البائع تملّك العَرَبُون(۲) لو لم يرض المشترى بالبيع(۳)، بطل العقد،

ووجب ردّه.

فروع :

الأوّل: لو قال: بع من فلان بألف و هى علىّ و قصد الضمان، صحّ و لا يلزمه، فإن شرطه البائع و لمّا يضمن، فله الفسخ، ولو(۴) قال: و علىّ عشره، قال الشيخ: يصحّ(۵). و أبطله الفاضل(۶) ذهابا(۷) إلى أنّ الثمن لا يكون على غير المشترى. ويمكن أن يقال: هو جعل للبائع لا من الثمن، كما لو قال: طلّق أو أعتق و علىّ ألف، فإنّه وافق على صحّته.

الثانى: يجوز الجمع بين مختلفين، كبيع و سلم و بيع و إجاره، و بين مختلفات، ويقسّط الثمن إن احتيج إليه.

الثالث: لو صالح على الشرط بعوض، صحّ إن لم يكن عتقا، ويلزم من الطرفين.

ولو شرط فى عقد آخر سقوط هذا الشرط، صحّ أيضا.

۱- الكافى ۵:۱۸۹ الحديث ۱۱، الفقيه ۳:۱۴۷ الحديث ۶۴۹، التهذيب ۷:۴۵ الحديث ۱۹۷، الوسائل ۱۲:۴۴۰ الباب ۹ من أبواب الربا الحديث ۳.

۲- العَرَبون - بفتح العين و الراء - قال بعضهم: هو أن يشترى الرجل شيئا أو يستأجره و يعطى بعض الثمن أوالأُجره ثمّ يقول: إن تمّ العقد احتسبناه وإلّا فهو لك ولا آخذه منك، والعُرْبون و زان عصفور لغه فيه، والعربان بالضمّ لغه ثالثه.المصباح المنير: ۴۰۱.

۳- رض۲، رض۳، رض۴، مج۱ ومل: بالمبيع.

۴- مل: فلو.

۵- المبسوط ۲:۱۴۸، الخلاف ۱:۵۷۴ مسأله - ۲۴۷.

۶- القواعد ۱:۱۵۴.

۷- رض۱ و مل: ذاهبا.

ولو شرط تأجيل الدين الحالّ، لزم، و كذا لو شرط حلول(۱) المؤجّل.

الرابع: لو شرط رهنا معيّنا أو ضمينا معيّنا فهلك الرهن أو مات الضمين، فإن كان بعد الرهن و الضمان، لم يؤثّر، و إن كان قبله، فله الفسخ.

درس (۲۴۶)

فی المرابحه و توابعها

البيع بغير إخبار برأس المال مساومه، و هی أفضل من باقی الأقسام، وبالإخبار مع الزياده مرابحه، و مع النقيصه مواضعه، و مع المساواه توليه، و إعطاء البعض تشريك(۲).

ولو جهل فی المرابحه قدرالربح أو الأصل أو الصرف أو الوزن، بطل.

و يجب حفظ الأمانه بالصدق فی الثمن و المُؤَن إن ضمّها، و الإخبار عمّا طرأ من موجبات النقص.

ولا يجب الإخبار بالغبن، ولا بالبائع وإن كان زوجته أو ولده. نعم، لو واطأ(۳) علی الشراء ليخبر به، كان غشّا حراما. ولو باعه والحاله(۴) هذه، تخيّر المشتری مع العلم المتجدّد.

وليقل: بعتك بكذا و ربح درهم، ولا يقل ربح العشره درهم، فيكره. وللشيخ قول بالتحريم(۵)، و اختاره الشاميّان(۶).

۱- ح، رض۲، إل، مل و مج۲ +: الدين.

۲- رض۳ و مج۲: شريك.

۳- رض۱: واطأه.

۴- رض۲، رض۳ و مل: والحال.

۵- النهايه: ۳۸۹.

۶- الحلبیّ فی الكافی فی الفقه: ۳۵۹، و ابن البرّاج نقله عنه فی المختلف: ۳۶۸.

ویجب الإخبار بالأجل، فلو أخلّ به فالمرویّ أنّ للمشتری مثله(۱).

وفی المبسوط(۲)، والخلاف(۳)، والسرائر: یتخیّر المشتری بین الفسخ و الأخذ بالثمن حالاً(۴).

ولو اشتری أمتعه صفقه، امتنع بیع بعضها مرابحه مطلقا. و قال ابن الجنید(۵) والقاضی: یجوز فیما لا تفاضل فیه، کالمعدود المتساوی(۶).

والعباره: اشتریته بکذا و شبهه. ولو عمل فیه بنفسه، قال: و عملت فیه بکذا. ولواستأجر علیه، جاز أن یقول ذلک، و أن یضمّه ویقول: تقوّم علیّ، أو رأس مالی علی الأصحّ. و منع فی المبسوط من رأس مالی هنا(۷).

ولو أخذ أرش الجنایه، لم یجب وضعها بل الإخبار عمّا نقص بها.

ولا تضمّ المؤونه والکسوه والدواء. و تضمّ أُجره الدلّال والکیّال والحافظ والمخزن.

ولو حطّ البائع عنه فی زمن الخیار، أسقطه(۸) عند الشیخ، ولو زاده، ألحقه عنده ؛ بناءا علی أنّ المبیع إنّما یملک بانقضاء الخیار(۹)، و المبنی ضعیف. و أطلق القاضی أنّ هبه شیء من الثمن یسقط فی الإخبار(۱۰).

۱- الکافی ۵:۲۰۸ الحدیث ۳، التهذیب ۷: ۴۷ الحدیث ۲۰۳، الوسائل ۱۲: ۴۰۰ الباب ۲۵ من أبواب أحکام العقود الحدیث۲.

۲- المبسوط ۲:۱۴۲.

۳- الخلاف ۱:۵۶۴ مسأله - ۲۲۴.

۴- السرائر: ۲۲۴.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۸.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۰.

۷- المبسوط ۲:۱۴۱.

۸- کثیر من النسخ: أسقط.

۹- المبسوط ۲:۱۴۴، الخلاف ۱:۵۶۶ مسأله - ۲۲۸.

۱۰- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۰.

ولو قوّم على الدلّال متاعا بغير عقد و جعل الزائد له، لم يجز بيعه مرابحه، فإذا باعه، ملك الزائد عند الشيخين(۱)؛ لصحيحه محمّد بن مسلم(۲)، و إن باعه بالقيمه، فلا شيء له، و إن(۳) نقص، أتمّ الدلّال. ولو بدأ الدلّال بطلب التقويم، فله

الأُجره لاغير. و سوّى الحلّيّون بين الأمرين فى الأُجره(۴). و الأوّل أثبت ؛ لأ نّه جعاله مشروعه، و جهاله(۵) العوض غير ضائره؛ لعدم إفضائه إلى التنازع.

و روى ابن راشد - فيمن اشترى جوارى و جعل للبيّع(۶) نصف ربحها بعد تقويمها - أ نّه يجوز، فإن أحبل المالك إحداها سقط حقّ البيّع(۷).

ومتى ظهر كذب المخبر، تخيّر المشترى، سواء كان فى جنس المثمن أو قدره أو وصفه.

ولو ادّعى البائع الغلط فى الإخبار، لم يسمع دعواه و لا بيّنته(۸)، إلاّ أن يصدّقه المشترى، و له إحلافه على عدم العلم. نعم، لو قال: اشتراه وكيلى و أقام بيّنه، سمع.

و تردّد فيه الشيخ(۹).

والمواضعه كالمرابحه فى الإخبار و أحكامه، و يضيف: و وضيعه كذا. و يكره نسبته إلى المال.

۱- الشيخ المفيد فى المقنعه: ۹۴ والشيخ الطوسىّ فى النهايه: ۳۹۰.

۲- الكافى ۵:۱۹۵ الحديث ۲، التهذيب ۷:۵۳ الحديث ۲۳۱، الوسائل ۱۲:۳۸۱ الباب ۱۰ من أبواب أحكام العقود الحديث ۱.

۳- رض ۱+: كان.

۴- منهم: ابن إدريس فى السرائر:۲۲۵ والمحقّق فى الشرائع ۲:۴۲ والمختصر النافع: ۱۲۳ والعلاّمه فى التذكره ۱:۵۴۵ والقواعد ۱:۱۳۹.

۵- كثير من النسخ: وجعاله.

۶- رض ۱: للبائع.

۷- التهذيب ۷:۸۲ الحديث ۳۵۲، الوسائل ۱۳:۵۲ الباب ۲۴ من أبواب بيع الحيوان الحديث ۶.

۸- مج ۱ و رض ۲: إلاّ ببيّنه، مج ۲: ولا بيّنه.

۹- المبسوط ۲:۱۴۳.

ولو قال: بعتک بمائه ووضیعه درهم من کلّ عشره، فالثمن تسعون. ولو قال: لکلّ عشره، زاد عشره أجزاء من أحد(۱) عشر جزءا من درهم.

وضابطه: إضافه الوضیعه إلی الأصل و نسبتها إلی المجموع، ثمّ إسقاطها، فالباقی الثمن.

ولو قال: وضیعه العشره درهم، احتمل الأمرین نظرا إلی معنی الإضافه من

(اللام) و (مِن)، و إن أثبتنا الإضافه الظرفیّه، فهی کالتبعیضیّه. والشیخ طرّد الحکم بالضابط فی وضیعه درهم من کلّ عشره، کأنّه یجعل (من)لابتداء الغایه، و یجعل العشره سالمه للبائع(۲).

و أمّا التولیه: فهی البیع برأس المال. و یشترط فیه علمه، و لفظها کالبیع. ولو قال: ولّیتک العقد، أجزأ. ولو قال: ولّیتک السلعه، احتمل الجواز.

والتشریک: هو أن یجعل له فیه نصیبا برأس ماله، و هو بیع أیضا.

ولو أتی بلفظ التشریک، فالظاهر : الجواز، فیقول: شرّکتک(۳) فی هذا المتاع نصف بنصف ثمنه.

و قد یتّفق فی مبیع واحد المرابحه و قسیماها(۴)، کما لو اشتری ثلاثه ثوبا بالسویّه، لکن ثمن أحدهم عشرون، والآخر خمسه عشر، و الآخر عشره، ثمّ باعوه بعد الإخبار بخمسه و أربعین، فهو مواضعه بالنسبه إلی الأوّل، و تولیه بالنسبه إلی الثانی، و مرابحه بالنسبه إلی الثالث. وکذا لو باعوه مساومه ولا یقسّم علی رأس المال، هذا مع تعدّد العقود.

ولو کان العقد واحدا بالخمسه والأربعین، کان الثمن مقسوما علی رأس المال.

۱- ح: إحدی.

۲- المبسوط ۲:۱۴۲، الخلاف ۱: ۵۶۴ مسأله - ۲۲۵.

۳- مج ۲: أشرکتک.

۴- رض ۲، رض ۳، رض ۴ و مج ۱: قسماها.

ولو تشخّص(۱) فی العقد الواحد ثمن کلّ ثلث، فهو کالعقود المتعدّده.

درس (۲۴۷)

فی بیع الحیوان

کلّ حیوان مملوک أناسیّ و غیره یصحّ بیعه أجمع، و بیع جزء منه معلوم مشاع لا معیّن، إلّا مع وجود مانع، کالاستیلاد والوقف والإباق من غیر ضمیمه، و عدم القدره علی التسلیم.

ولو استثنی جزءا معلوما منه، صحّ مع الإشاعه.

ولو استثنی الرأس والجلد، فالمروی الصحّه(۲) فإن ذبحه فذاک، وإلّا کان البائع

شریکا بنسبه القیمه.

ولو شرط ذبحه، فالأقرب(۳): جواز الشرط إذا(۴) کان ممّا یقصد بالذبح، فإن امتنع، فالأقرب: تخیّر البائع بین الفسخ، و بین الشرکه بالقیمه.

وجوّز سلّار استثناء اللحم بالوزن(۵). و منعه ابن الجنید؛ لتفاوته(۶). والمرتضی(۷)، و ابن إدریس یجوّزان(۸) استثناء الرأس والجلد ولایتشارکان(۹).

ولو اشترکوا فی حیوان بالأجزاء المعیّنه، لغاالشرط، وکان بینهم علی نسبه

۱- رض۱، رض۳، رض۴، مج۱ و مل: شخّص.

۲- الکافی ۵:۳۰۴ الحدیث ۱، التهذیب ۷:۸۱ الحدیث ۳۵۰، الوسائل ۱۳:۴۹ الباب ۲۲ من أبواب بیع الحیوان الحدیث۲.

۳- مل: فالأقوی.

۴- ح: إن.

۵- المراسم: ۱۷۸.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۳۸۴.

۷- الانتصار: ۲۱۲.

۸- أکثر النسخ: یجوّز، مل: جوّزا، ح: بجواز.

۹- السرائر: ۲۴۱.

الثمن.

و يصحّ بيع الحامل معه و منفرده عنه، ولا يصحّ إفراده عنها بالبيع.

وقال الشيخ فی المبسوط(۱) والقاضی: ولا إفرادها عنه فيبطل البيع لو استثناه البائع(۲). و كذا يبطل عندهما لو كان الحمل جزءا(۳). و هو بعيد.

و يصحّ بيع المرتدّ عن ملّه لا عن فطره علی الأقوی. و لا يصحّ استثناء البائع وط ء الجاريه. نعم، لو شرط تزويجها أو تحليلها أمكن الصحّه.

ولو أطلق بيع الحامل، دخل عندهما، خلافا للأكثر(۴)، و حيث يدخل فی البيع فهو مضمون، تبعا لأُمّه، فلو أجهضت قبل القبض، أو فی خيار المشتری، فله الرجوع بتفاوت ما بين الحمل و الإجهاض.

و يدخل البيض فی بيع البائض مع الإطلاق، ولو شرطه البائع، لم يجز عند الشيخ(۵).

والآمر بشراء حيوان بشركته يملك نصفه بنصف الثمن، فإن نقد بإذنه صريحا أو فحوی، رجع عليه، وإلّا فلا رجوع.

و ظاهر ابن إدريس أنّ قضيّه الأمر الإذن فی النقد، وإلّا لم تتحقّق الشركه(۶)، وفيه منع ظاهر.

و روی الحلبیّ فی مشتری دابّه يقول لآخر: انقد عنّی والربح بيننا، يشتركان إذا

۱- المبسوط ۲:۱۵۶.

۲- جواهرالفقه: ۶۰ مسأله - ۲۱۹.

۳- ينظر: المبسوط ۲:۱۵۶ و جواهر الفقه: ۶۰ مسأله - ۲۱۹.

۴- منهم: الشيخ المفيد فی المقنعه: ۹۳ و الحلبیّ فیالكافی فیالفقه: ۳۵۶ والعلّامه فی المختلف: ۳۷۹.

۵- المبسوط ۲:۱۵۶.

۶- السرائر: ۲۳۹.

نقد(۱).

ولو تلف فی موضع ضمان المشتری فهو منهما.

ولو أراد الشرکه بأقلّ من النصف أو الأکثر اُتبع، فلو تنازعا فی القدر، فإن کان فی الإراده، حلف الآمر، وإن کان فی نیّه الوکیل حلف الوکیل إن نقص عمّا یدّعیه

الموکّل.

و إن زعم الموکّل أ نّه اشتری له الثلث فقال: النصف، احتمل ذلک؛ لأ نّه أعرف، وتقدیم الموکّل؛ لأنّ الوکیل مدّعی زیاده، والأصل عدمها.و حکم غیر الحیوان حکمه فی هذا الباب.

ولو قال: الربح لنا ولا خسران علیک، ففی صحیحه رفاعه فی الشرکه فی جاریه: یصحّ(۲). ورواه أبو الربیع(۳). و منعه ابن إدریس(۴)؛ لأ نّه مخالف لقضیّه الشرکه.

قلنا: لانسلّم أنّ تبعیّه المال لازم لمطلق الشرکه، بل للشرکه المطلقه.و الأقرب: تعدّی الحکم إلی غیر الجاریه من المبیعات.

و یملک الآدمیّ بالسبی، ثمّ التولّد(۵)، و قد سبق من ینعتق عندالملک.

و إذا أقرّ مجهول الحرّیّه بالعبودیّه، قُبل، و لا یقبل رجوعه، سواء کان المقرّ مسلما أو کافرا، لمسلم أو کافر.

۱- الفقیه ۳:۱۳۸ الحدیث ۶۰۲، التهذیب ۷:۶۸ الحدیث ۲۹۲، الوسائل ۱۳: ۱۷۴ الباب ۱ من أبواب أحکام الشرکه الحدیث ۲.

۲- الکافی ۵:۲۱۲ الحدیث ۱۶، التهذیب ۷:۷۱ الحدیث ۳۰۴، الوسائل ۱۳:۱۷۵ الباب ۱ من أبواب أحکام الشرکه الحدیث ۸.

۳- التهذیب ۷:۸۱ الحدیث ۳۴۷، الاستبصار ۳:۸۳ الحدیث ۲۸۳، الوسائل ۱۳:۴۲ الباب ۱۴ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۲.

۴- السرائر: ۲۳۹.

۵- رض۲، رض۳، مل و إل: التولید.

ولو أقرّ مالك العبد ببيعه، ثمّ أنكر العبد البيع بعد موت البائع، لم يقبل منه، سواء كان عليه يد أم لا.

و يملك غير الآدميّ من الحيوان بالاصطياد فى الوحشيّ، ثمّ التولّد(۱)، و باقى أسباب الملك، و بالاستغنام والمعاوضه(۲) و التولّد فى غيره، والإرث.

درس (۲۴۸)

يستحبّ بيع المملوك إذا كره صاحبه؛ لروايه علىّ بن يقطين(۳) و تغيير اسمه عند الشراء، و الأقرب: اطّراده فى الملك الحادث.

وروى كراهه التسميه بمبارك و ميمون و شبهه(۴).

ويستحبّ إطعامه(۵) حلوى، و الصدقه عنه بأربعه دراهم.

و يكره أن يريه ثمنه فى كفّه(۶) الميزان، حذرا من أ نّه لا يفلح. رواه زراره(۷) (۸).

و يجوز النظر إلى وجه من يريد شراءها و محاسنها. و هل له النظر إلى جسدها من تحت الثياب، بل و إلى العوره؟ نظر، أقربه مراعاه التحليل من المولى.

و فى روايه أبى بصير: «لا بأس أن ينظر إلى محاسنها ويمسّها ما لم ينظر إلى ما

۱- لاتوجد جمله: «ثمّ التولّد» فى مل.

۲- رض۳، ومج۱: و بالمعاوضه.

۳- التهذيب ۷:۷۶ الحديث ۳۲۶، الوسائل ۱۳:۴۸ الباب ۲۱ من أبواب بيع الحيوان الحديث۱.

۴- ينظر: الوسائل ۱۵:۱۲۳ الباب ۲۲ من أبواب أحكام الأولاد الحديث ۵.

۵- رض۱، مج۱، و مج۲: إطعام.

۶- لاتوجد كلمه: «كفّه» فى رض۲ و مل.

۷- الكافى ۵:۲۱۲ الحديث۱۴، التهذيب ۷:۷۰ الحديث ۳۰۲، الوسائل ۱۳:۳۱ الباب ۶ من أبواب بيع الحيوان الحديث۱.

۸- رض۱+: و يحتمل تعديته إلى إرائه كلّ الأثمان وإن كانت عروضا.

لاينبغى له النظر إليه»(۱).

و يكره وط ء ابنه الزنا بالملك أو العقد مخافه العار، والعقد أشدّ كراهه من الملك. و حرّمه ابن إدريس ؛ بناءا على كفر ولد الزنا و تحريم الكافره(۲). وفى

المقدّمتين منع.

و يكره الحجّ والتزويج من ثمن الزانيه.

وعن أبى خديجه: لايطيب ولد من(۳) امرأه أُمهرت مالاً حراما أو

اشتريت به إلى سبعه آباء(۴).

و اختلف فى التفريق بين الأطفال و أُمّهاتهم إلى سبع سنين، و قيل: إلى بلوغ

مدّه الرضاع(۵). ففى(۶) روايه سماعه: «يحرم إلّا برضاهم»(۷).

وأطلق المفيد(۸)، والشيخ فى الخلاف(۹) و المبسوط التحريم و فساد البيع(۱۰) - و هو ظاهر الأخبار(۱۱)- و طرّد الحكم فى أُمّ الأُمّ(۱۲).

۱- الفقيه ۴:۱۲ الحديث ۹، التهذيب ۷:۷۵ الحديث ۳۲۱، الوسائل ۱۳:۴۷ الباب ۲۰ من أبواب بيع الحيوان الحديث ۱.

۲- السرائر: ۲۴۱.

۳- لاتوجد كلمه: «من» فى ح.

۴- الكافى ۵:۲۲۵ الحديث۶، التهذيب ۷:۷۸ الحديث ۳۳۳، الاستبصار ۳:۱۰۵ الحديث ۳۶۷، الوسائل ۱۲:۲۲۴ الباب ۶۹ من أبواب مايكتسب به الحديث ۹.

۵- القواعد ۱:۱۳۰.

۶- مل: وفى.

۷- الكافى ۵:۲۱۸ الحديث ۲، الفقيه ۳:۱۳۷ الحديث ۶۰۰، التهذيب ۷:۷۳، الحديث ۳۱۲، الوسائل ۱۳:۴۲ الباب ۱۳ من أبواب بيع الحيوان الحديث۴.

۸- المقنعه: ۹۳.

۹- الخلاف ۲:۵۰۶ مسأله - ۱۸.

۱۰- مل: العقد، مكان: البيع.

۱۱- ينظر: الوسائل ۱۳:۴۱ الباب ۱۳ من أبواب بيع الحيوان.

۱۲- المبسوط ۲:۲۱.

و ابن الجنید طرّده فیمن یقوم مقام الأُمّ فی الشفقه، و أفسد البیع فی السبایا، وکره ذلک فی غیرهم(۱).

والحلّیّون علی کراهیه التفرقه، و تخصیص ذلک بالأُمّ(۲). وهو فتوی الشیخ فی

العتق من النهایه(۳).

واختلف فی کون العبد یملک(۴)، فظاهر الأکثر ذلک(۵). و فی النهایه: یملک ما ملّکه مولاه، و فاضل الضریبه، و أرش الجنایه بمعنی جواز التصرّف، و جواز تزویجه منه و تسرّیه و عتقه، لا بمعنی ملک رقبه المال(۶).

ولا یدخل فی بیع الرقیق عند الأکثر، إلّا بالشرط، سواءعلم السیّد(۷) أم لا(۸).

و قال القاضی: مع علمه للمشتری(۹). وقال ابن الجنیدبذلک إذا علم به و سلّمه مع العبد(۱۰).

ولو اشتراه و ماله، صحّ، و لم یشترط علمه، و لا التفصّی من الرّبا إن قلنا یملک، وإن أحلناه اشترطا. و روایه زراره مصرّحه بإطلاق جواز زیاده ماله علی ثمنه(۱۱).

۱- نقله عنه فی المختلف :۳۳۱.

۲- منهم: ابن إدریس فی السرائر: ۲۳۹ والمحقّق فی الشرائع ۲:۵۹ والعلاّمه فی المختلف: ۳۸۱ والقواعد ۱ : ۱۳۰ والتحریر ۱:۱۹۲.

۳- النهایه: ۵۴۶.

۴- رض۴ +: أم لا.

۵- یظهر ذلک من القاضی ابن البرّاج فی المهذّب ۱:۴۰۲، والمحقّق فی الشرائع ۲:۵۸.

۶- النهایه: ۵۴۳.

۷- رض۳ و رض۴: السیّد به، رض۱: البائع به، مکان: السیّد.

۸- منهم: الشیخ المفید فی المقنعه: ۹۳ والشیخ الطوسیّ فی النهایه: ۴۰۹ والمحقّق فی الشرائع ۲:۵۸ والعلاّمه فی المختلف: ۳۸۰.

۹- المهذّب ۱:۴۰۲.

۱۰- نقله عنه فی المختلف: ۳۸۰.

۱۱- الکافی ۵:۲۱۳ الحدیث ۳، الفقیه ۳:۱۳۹ الحدیث ۶۰۶، التهذیب ۷:۷۱ الحدیث ۳۰۵، الوسائل ۱۳:۳۴ الباب ۸ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱.

وروی فضیل أ نّه لو قال لمولاه: بعنی بسبعمائه و لک علیّ ثلاثمائه، لزمه إن کان له مال حینئذٍ(۱). و أطلق فی صحیحه الحلبیّ لزوم الجعاله لبائعه(۲).

وقال الشیخ(۳) و أتباعه: لو قال لأجنبیّ: اشترنی و لک علیّ کذا، لزمه إن کان له مال حینئذٍ(۴) و هذا غیر المرویّ. و أنکر ابن إدریس(۵) و من تبعه اللزوم و إن کان له مال، بناءا علی أنّ العبد لا یملک(۶).

و الأقرب: ذلک فی صوره الفرض؛ لتحقّق الحجر علیه من السیّد، فلا یجوز جعله لأجنبیّ. أمّا صوره الروایه فلا مانع منها علی القولین، أمّا علی أ نّه یملک فظاهر، و أمّا علی عدمه فأظهر.

ویجوز شراء سبی الظالم و إن کان کلّه للإمام فی صوره غزو السریّه بغیر إذنه، أو فیه(۷) الخمس، کما فی غیرها. ولا فرق بین کون الظالم مسلما أو کافرا.

ولو اشتری حربیّا من مثله، جاز. و لو کان ممّن ینعتق علیه، قیل: کان استنقاذا(۸) حذرا من الدور لو کان شراءا، ولا یلحق به أحکام البیع بالنسبه إلی المشتری. وروی ابن بکیر تسمیته شراءا(۹).

۱- الکافی ۵:۲۱۹ الحدیث ۱، ۲، التهذیب ۷:۷۴ الحدیث ۳۱۵، ۳۱۶، الوسائل ۱۳:۴۷ الباب ۱۹ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱.

۲- الفقیه ۳:۱۳۸ الحدیث ۶۰۳، التهذیب ۷:۶۸ الحدیث ۲۹۱، الوسائل ۱۳:۴۷ الباب ۱۹ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۲.

۳- النهایه: ۴۱۲.

۴- لم نعثر علی قول من أتباع الشیخ إلّا ما نقله فی المختلف: ۳۸۳ عن ابن البرّاج.

۵- السرائر: ۲۴۰.

۶- وهوالعلّامه فی المختلف: ۳۸۳.

۷- بعض النسخ: و فیه.

۸- التذکره ۱:۴۹۷.

۹- التهذیب ۷:۷۷ الحدیث ۳۳۰، الاستبصار ۳:۸۳ الحدیث ۲۸۱، الوسائل ۱۳:۲۸ الباب ۳ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۲ فی الجمیع :عن ابن بکیر عن عبداللّه اللحّام.

و إذا هلك الرقّ فی الثلاثه فمن مال البائع، إذا لم یحدث فیه المشتری حدثا. والقول قوله بیمینه(۱) فی عدم الحدث.

و فی روایه الحسین بن زید عن الصّادق علیه السلام، عن النبیّ صلّی اللّه علیه وآله: یحلف علی عدم الرّضا به و یضمن البائع(۲).

وفیهادلاله علی أ نّه لو رضی به، کان من ماله، و ربّما کان ذلک؛ لأنّ الرّضا یسقط الخیار، وإن لم یتلفّظ به، و لا یعلم ذلک إلّا منه، فمن ثمّ توجّهت الیمین، وقد

یعلم منها سماع دعوی التهمه. و أنکره المحقّق فی النکت و ضعّف طریق الروایه(۳). قلت: لأنّ فی رجاله مجاهیل و قد ذکره فی التهذیب(۴).

و فی صحیحه علیّ بن رئاب: إذا أحدث المشتری حدثا کنظر ما کان حراما قبل الشراء أو لمسه فهو رِضا منه، یبطل خیاره(۵). و ذلک یدلّ علی أنّ الرضا به مبطل، و لکنّ الحدث دلیل علیه، فإذا لم یکن علیه دلیل مع تجویزه، وجب الإحلاف مع التماس البائع.

وروی علیّ بن یقطین فیمن(۶) اشتری جاریه و قال: أجیئک بالثمن: «إن جاء إلی شهر وإلّا فلا بیع له»(۷). و هذا الحکم نادر.

۱- ح: مع یمینه.

۲- التهذیب ۷:۸۰ الحدیث ۳۴۳، الوسائل ۱۲:۳۵۲ الباب ۵ من أبواب الخیار الحدیث۴. فیهما: عنعبداللّه بن الحسن بن زید.

۳- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه: ۳۹۶.

۴- التهذیب ۷:۸۰ الحدیث ۳۴۳.

۵- الکافی ۵:۱۶۹ الحدیث ۲، التهذیب ۷:۲۴ الحدیث ۱۰۲، الوسائل ۱۲:۳۵۰ الباب ۴ من أبواب الخیار الحدیث ۱.

۶- کثیر من النسخ: من، مکان: فیمن.

۷- التهذیب ۷:۸۰ الحدیث ۳۴۲، الاستبصار ۳: ۷۸ الحدیث ۲۶۱، الوسائل ۱۲:۳۵۷ الباب ۹ من أبواب الخیار الحدیث ۶.

درس (۲۴۹)

يجب استبراء الأمه على كلّ من البائع و المشترى بحيضه، فإن استرابت فخمسه وأربعون يوما. و قال المفيد: ثلاثه أشهر(۱).

ولو أخبر البائع الثقه باستبرائها، سقط عن المشترى.

وإنّما يحرم فيه(۲) الوط ء دون مقدّماته؛ للروايه الصحيحه عن محمّد بن بزيع(۳). و فى المبسوط: يحرم(۴).

ولا استبراء(۵) فى الصغيره واليائسه و أمه المرأه والحائض، إلّا زمان حيضها.

و استبراء الحامل بوضع الحمل، إلّا أن يكون عن زنىً فلا حرمه له، والمشهور أ نّه يستبرئها بأربعه أشهر وعشره أيّام وجوبا عن القبل لا غير، و أنّ الوط ء بعدها

مكروه إلى أن تضع، فيعزل، و إن أنزل كره بيع الولد، واستحبّ عزل قسط له من ماله.

و كما يجب الاستبراء فى البيع يجب فى كلّ ملك زائل و حادث(۶) بغيره من العقود، و بالسبى والإرث، و قصره ابن إدريس على البيع، و أوجب استبراء أمه المرأه، ولم يكتف بإخبار البائع(۷)، و هو ضعيف.

ولو تلفت(۸) فى زمان الاستبراء فمن مال صاحب اليد، إلّا أن يكون الخيار للمشترى فمن البائع.

۱- المقنعه: ۹۳.

۲- مل: عليه،مكان: فيه.

۳- التهذيب ۸:۱۷۸ الحديث ۶۲۳، الاستبصار ۳:۳۶۳ الحديث ۱۳۰۴، الوسائل ۱۴:۵۰۱ الباب ۵ من أبواب نكاح العبيد والإماء الحديث ۱.

۴- المبسوط ۲:۱۴۰.

۵- ح: و يسقط الاستبراء، مكان: ولا استبراء.

۶- مل، رض۲ و مج۲: أو حادث.

۷- السرائر: ۲۳۹.

۸- رض ۱ و مج۲: تلف.

ولو وضعت عند عدل فهلاكها من البائع، إلّا أن يكون بعد قبض المشترى ومضىّ الخيار.

ولا يجب وضعها عند العدل و إن كانت حسناء.ولو شرط(۱) الوضع، لزم، إلّا

أن يتّفقا على غيره.

والنفقه على البائع مدّه الاستبراء عند الشيخين(۲). والفاضل تاره يقول به بشرط الوضع عند عدل، و تاره يقول: النفقه على المشترى؛ لأ نّها تابعه للملك(۳).

ولو وطئ المشترى فى مدّه الاستبراء، عزّر مع العلم بالتحريم و يلحق به الولد، و فى سقوط الاستبراء حينئذٍ نظر، من عدم الخروج عن عهدته، و انتفاء ثمرته، إذ لو ظهر ولد يمكن تجدّده، لحق به.

ولو وطئها أحد الشركاء، حُدّ بنصيب غيره مع العلم، ولحق به الولد، و عليه قيمه نصيب الشريك يوم وضع حيّا، و تصير أُمّ ولد فعليه قيمتها يوم الوط ء، و يسقط منها بقدر نصيبه.

و فى روايه ابن سنان: عليه أكثر الأمرين من قيمتها يوم التقويم و ثمنها(۴). واختاره الشيخ(۵). و فى دخول أرش البكاره فى المهر نظر، و جمع الفاضل بينهما(۶).

۱- إل: شرطا.

۲- الشيخ المفيد فى المقنعه: ۹۱. و أمّا الشيخ الطوسىّ. فقد نسب هذا القول إليه أيضا العلّامه فى المختلف: ۳۸۱ و لكنّا لم نعثر فى النهايه التى اعتمدنا على الاستخراج منها وهى المطبوعه فى دار الكتاب العربىّ و بعد التتبّع ظهر لنا إسقاط مقدار من العباره، حيث عثرنا عليه فى نسخه النهايه التى فى الجوامع الفقهيّه: ۳۰۰، و كذا النهايه و نكتها ۲:۱۴۴ طبع و تحقيق مؤسّسه النشر الإسلامىّ.

۳- التحرير ۱: ۱۹۱، ۱۹۲، المختلف :۳۸۱.

۴- الكافى ۵:۲۱۷ الحديث ۲، التهذيب ۷:۷۲ الحديث ۳۰۹، الوسائل ۱۳:۴۵ الباب ۱۷ من أبواب بيع الحيوان الحديث ۱.

۵- النهايه: ۴۱۲.

۶- المختلف: ۳۸۳.

ولو ظهر استحقاق الأمه المبتاعه، وجب العقر(۱)، إمّا العشر أو نصفه - على تقديرى البكاره والثيوبه - أو مهر المثل على خلاف، و قيمه الولد إن سقط حيّا،

وأُجره مثلها. و يرجع على البائع مع جهله أو ادّعاء الإذن بجميع ذلك على الأصحّ.

ولو كان عالما بالاستحقاق والتحريم فهو زان، و ولده رقّ، و عليه المهر إن أكرهها.

ولو اشترى عبدا موصوفا فى الذمّه فدفع إليه عبدين ليختار، فأبق أحدهما، ففيروايه محمّد بن مسلم: يرتجع نصف(۲) الثمن، فإن وجده تخيّر و إلّا كان الباقى بينهما(۳). و عليها الأكثر(۴)، و هو بناء على تساويهما فى القيمه و مطابقتهما، للوصف، وانحصار حقّه فيهما.

وعدم ضمان المشترى هنا؛ لأ نّه لا يزيد على المبيع المعيّن الهالك فى مدّه الخيار، فإنّه من ضمان البائع. والحلّيّون على ضمان المشترى الآبق كالمقبوض بالسوم(۵)، غير أنّ ابن إدريس قيّد الضمان بكونه موردالعقد، فلو(۶) لم يكن المعقود عليه فلا ضمان(۷). و يشكل إذا هلك فى زمن الخيار.

و استخرج فى الخلاف من الروايه جواز بيع عبد من عبدين(۸)، و ليست

۱- العُقر - بالضمّ - : ما تعطاه المرأه على وط ء الشبهه، و أصله أ نّ و اطئَ البكر يعقرها إذا افتضّها، فسمّى ما تعطاه للعقر عقرا، ثمّ صارعامّا لها و للثيّب. النهايه لابن الأثير ۳:۲۷۳.

۲- ح، مج۱، و رض۴: بنصف.

۳- الكافى ۵:۲۱۷ الحديث ۱، الفقيه ۳:۸۸ الحديث ۳۳۰، التهذيب ۷:۷۲ الحديث ۳۰۸، الوسائل ۱۳:۴۴ الباب ۱۶ من أبواب بيع الحيوان الحديث۱.

۴- منهم: الشيخ فى النهايه: ۴۱۱، و نقله عن الكامل لابن البرّاج العلّامه فى المختلف: ۳۸۲.

۵- منهم: المحقّق فى المختصر النافع: ۱۳۳ والعلّامه فى المختلف:۳۸۲.

۶- رض۲، رض۳، ح و مج۲:ولو.

۷- السرائر: ۲۴۰.

۸- الخلاف ۱:۵۲۱ مسأله - ۵۴.

صریحه فیه، و جوّزه الفاضل إذا کانا متساویین من کلّ وجه(۱).

فروع:

الأوّل: علی الروایه لو تعدّد العبید، ففی انسحاب الحکم احتمال، فإن قلنا به وکانوا ثلاثه مثلاً فأبق واحد، فات ثلث المبیع، فیرتجع ثلث الثمن، و یحتمل هنا عدم فوات شیء ؛ لبقاء محلّ الاختیار، أمّا لو کانتا أمتین، أو عبدا و أمه، فإنّ الحکم

ثابت.

الثانی: لو فعل ذلک فی غیر العبد، کالثوب و تلف أحد الثوبین أو الثیاب، ففیه الوجهان. و قطع الشیخ بأنّا لو جوّزنا بیع عبد من عبدین، لم یلحق به الثوب(۲)؛ لبطلان القیاس(۳).

الثالث: لو هلک أحد العبدین، احتمل انسحاب الحکم، و یتخیّر التنصیف؛ إذ لا یرجی العود هنا.

درس (۲۵۰)

روی أبو خدیجه عن الصادق علیه السلام فی المملوکین المأذونین یبتاع کلّ منهما الآخر: فالحکم للسابق، و إن اشتبه و کانا فی القوّه سواء، حکم لأقرب الطریقین، فإن(۴) تساویا، بطل البیعان(۵).

۱- المختلف: ۳۸۲.

۲- بعض النسخ: الثوبین، مکان: الثوب.

۳- الخلاف ۱:۵۲۱ مسأله - ۵۴.

۴- مل، مج۱، مج۲ و رض۴: و إن.

۵- الکافی ۵: ۲۱۸ الحدیث ۳، التهذیب ۷:۷۲ الحدیث ۳۱۰، الاستبصار ۳: ۸۲ الحدیث ۲۷۹، الوسائل ۱۳:۴۶ الباب ۱۸ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱.

و روی القرعه مع التساوی(۱)، و هو مبنیّ علی الشراء لأنفسهما إذا ملّکنا العبد، أو الشراء بالإذن و قلنا: ینعزل لمأذون؛ لخروجه(۲) عن الملک، إلّا أ نّه یصیر فضولیّا

فیلحقه إمکان(۳) الإجازه. ولو کانا وکیلین و قلنا بعدم الانعزال، صحّا معا.

وفی النهایه: لو علم الاقتران، أُقرع(۴). و ردّه ابن إدریس بأنّ(۵) القرعه لاستخراج المبهم، و مع الاقتران لا إبهام بل یبطلان(۶).

وأجاب المحقّق - رحمه اللّه - بجواز ترجیح أحدهما فی نظر الشرع، فیقرع(۷).

ویشکل بأنّ التکلیف منوط بأسبابه الظاهره، وإلّا لزم التکلیف بالمحال، و لیس کالقرعه فی العبید؛ لأنّ الوصیّه بالعتق بل نفس العتق قابل للإبهام، بخلاف البیع وسائر المعاوضات.

وروی مسکین فیمن اشتری جاریه سرقت من أرض الصلح: ردّها علی البائع، فإن فقد، استسعت(۸). و علیها الشیخ(۹) و أتباعه(۱۰). و قال الحلّیّون: لاتستسعی؛ لأ نّها ملک الغیر، و تدفع(۱۱) إلی الحاکم لیوصلها إلی أربابها(۱۲).

۱- الکافی ۵:۲۱۸ ذیل الحدیث ۳، التهذیب ۷:۷۳ الحدیث ۳۱۱، الوسائل ۱۳:۴۶ الباب ۱۸ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۲.

۲- رض ۱، مج ۱ و مج ۲: بخروجه.

۳- رض ۲، و هامش إل: أحکام، مکان: إمکان.

۴- النهایه: ۴۱۲.

۵- ح: لأ نّ .

۶- السرائر: ۲۴۰.

۷- نکت النهایه الجوامع الفقهیّه: ۳۹۶.

۸- التهذیب ۷:۸۳ الحدیث ۶۹، الوسائل ۱۳:۵۰ الباب ۲۳ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱.

۹- النهایه: ۴۱۴.

۱۰- منهم: ابن البرّاج، نقله عنه فی المختلف: ۳۸۴.

۱۱- رض ۱ و مج ۱: فتدفع.

۱۲- منهم: ابن إدریس فی السرائر: ۲۴۱، والمحقّق فی الشرائع ۲:۶۱، والعلّامه فی القواعد ۱: ۱۳۰، والتحریر ۱:۱۹۲ والمختلف: ۳۸۴.

و الأقرب: المرویّ؛ تنزیلًا علی أنّ البائع یکلّف بردّها إلی أهلها، إمّا لأ نّه السارق، أو لأ نّه ترتّبت یـده علیها، و استسـعاؤها؛ جمعا بین حقّ المشتری و حقّ صاحبها.

والأصل فیه أنّ مال الحربیّ فیالحقیقه، و بالصلح صار محترما احتراما عرضیّا، فلا یعارض ذهاب مال محترم فی الحقیقه.

و روی ابن أشـیم فیمن دفع إلی مأذون ألفا لیعتق منه نسمه و یحجّ عنه بالباقی، فأعتق أباه و أحجّه بعد موت الدافع، فادّعی وارثه ذلک، و زعم مولی المأذون ومولی الأب أ نّه اشتراه بماله: تمضی الحجّه، و یردّ رقّا لمولاه حتّی یقیم الباقون

بیّنه(۱). و علیها الشیخ(۲).

و قدّم الحلّیّون مولی المأذون؛ لقوّه الید و ضعف السند، و حملها علی إنکار مولی الأب البیع ینافی منطوقها(۳).

و فی النافع: یحکم بإمضاءما فعله المأذون(۴). و هو قویّ إذا أقرّ بذلک؛ لأ نّه

فیمعنی الوکیل، إلّا أنّ فیه طرحا للروایه المشهوره(۵).

وقد یقال: إنّ المأذون بیده مال لمولی الأب وغیره، و بتصادم(۶) الدعاوی المتکافئه یرجع إلی أصاله بقاء الملک علی مالکه.

و لا یـعارضه فتواهم بتقـدیم دعوی الصـحّه علی الفسـاد؛ لأ نّ دعوی الصـحّه هنا مشترکه بین متقابلین متکافئین فتساقطا، و هـذا واضح لاغبار علیه.

۱- التهذیب ۷:۲۳۴ الحدیث ۱۰۲۳، الوسائل ۱۳:۵۳ الباب ۲۵ من أبواب بیع الحیوان الحدیث ۱.

۲- النهایه: ۴۱۴.

۳- منهم: ابن إدریس فی السرائر :۲۴۱، والمحقّق فی الشرائع ۲:۵۹، والعلّامه فی القواعد ۱: ۱۲۹، والتحریر ۱:۱۹۲، و المختلف :۳۸۵.

۴- المختصرالنافع: ۱۳۳.

۵- وهی روایه ابن أشیم المتقدّمه.

۶- رض۳، رض۴ وح: ویتصادم.

و روی محمّد بن قیس فی ولیده باعها ابن سیّدها فاستولدها المشتری:

ینتزعها(۱) الأب وولدها، وللمشتری أخذ البائع لیجیز أبوه البیع(۲). و هی قضیّه علیّ

علیه السلام فی واقعه، و لعلّ ذلک استصلاح منه علیه السلام، و فیها دلاله علی أنّ عقد الفضولیّ موقوف، و علی أنّ الإجازه کاشفه.

و من(۳) تقریراته علیه السلام عدم ردّالشاه التی تأکل الذبّان لمّا قال شریح: لبن طیّب بغیر علف(۴).

درس (۲۵۱)

فی بیع الثمار

لایجوز بیع الثمره(۵) قبل ظهورها عاما واحدا إجماعا، والمشهور عدم جوازه أزید من عام، و لم یخالف فیه إلّا الصدوق(۶)؛ لصحیحه یعقوب بن شعیب(۷)، وحملت علی عدم بدوّ الصلاح.

ولو باعها قبل ظهورها منضمّه، احتمل ابن إدریس جوازه ولو عاما واحدا، ثمّ

۱- رض۲: ینزعها.

۲- الکافی ۵:۲۱۱ الحدیث ۱۲، الفقیه ۳:۱۴۰ الحدیث ۶۱۵، التهذیب ۷:۷۴ الحدیث ۳۱۹، الاستبصار ۳:۸۵ الحدیث ۲۸۸، الوسائل ۱۴: ۵۹۱ الباب ۸۸ من أبواب نکاح العبید والإماء الحدیث ۱.

۳- ح و مج۲: فی، مکان: من.

۴- التهذیب ۷:۷۵ الحدیث ۳۲۲، الوسائل ۱۲:۴۱۳الباب ۲ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۸.

۵- رض۲، رض۴، مج۲ وح: الثمار، مکان: الثمره.

۶- المقنع: ۱۲۳.

۷- التهذیب ۷:۸۷ الحدیث ۳۷۳، الاستبصار ۳:۸۶ الحدیث ۲۹۲، الوسائل ۱۳:۴ الباب ۱ من أبواب بیع الثمار الحدیث ۸.

أفتى بالمنع(۱). و هو الأصحّ، والجواز رواه(۲) سماعه(۳). ولو ظهرت ولمّا يبد

صلاحها، و باعها أزيد من عام، أو مع الأصل، أو بشرط القطع، أو مع الضميمه، صحّ. و كذا لو بيعت على مالك الأصل فى أحد قولى الفاضل(۴).

و وجه الصحّه: أ نّه كالجمع بينهما فى عقدٍ، و يضعّف بعدم العقد هنا على الجميع. والمنع اختيارالخلاف(۵). و بدون واحد من هذه الشروط مكروه على الأقوى؛ جمعا بين الأخبار.

وقال سلّار: إن سلمت الثمره لزم البيع، وإلّا رجع(۶) المشترى بالثمن، والحاصل للبائع(۷).

فرع:

على اشتراط بدوّ الصلاح لو أدرك بعض البستان، جاز بيع الجميع، ولو ضمّ إليه بستان(۸) آخر منعه الشيخ(۹)؛ لظاهر روايه عمّار(۱۰) والوجه: الجواز؛ لروايه

۱- السرائر: ۲۴۳.

۲- رض ۱، رض ۴ و ح: روايه.

۳- الكافى ۵:۱۷۶ الحديث ۷، الفقيه ۳:۱۳۳ الحديث ۵۷۸، التهذيب ۷:۸۴ الحديث ۳۶۰، الاستبصار ۳:۸۶ الحديث ۲۹۵، الوسائل ۱۳:۹ الباب ۳ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱.

۴- القواعد ۱:۱۳۰.

۵- الخلاف ۱:۵۴۳ مسأله - ۱۴۱.

۶- مج ۲: يرجع، رض ۱:استرجع.

۷- المراسم: ۱۷۷.

۸- رض ۲ و ح: بستانا.

۹- الخلاف ۱:۵۴۴ مسأله - ۱۴۴، المبسوط ۲:۱۱۴.

۱۰- التهذيب ۷:۹۲ الحديث ۳۹۱، الاستبصار ۳:۸۹ الحديث ۳۰۴، الوسائل ۱۳:۸ الباب ۲ من أبواب بيع الثمار الحديث ۵.

إسماعيل بن الفضل(۱)، و اعتضادها بالأصل، هذا.

و يجوز اشتراط المتجدّد من الثمره فی تلك السنه، و فی غيرها مع حصر السنين، سواء كان المشترط من جنس البارز، أو غيره. ولو شرط ضمّ ما يتجدّد من بستان آخر عاما أو عامين احتمل الجواز.

ولا يحمل مطلق البيع قبل الصلاح على القطع، بل يصحّ على قول أو يراعى، ويبطل على آخر.

و بدوّ الصلاح فی الثمره: زهوه أی تلوّنه، و فی العنب: انعقاد حِصرِمه(۲) لاظهور عنقوده وإن ظهر نَوره(۳)، و فی باقی الثمار: انعقاد حبّه بعد نثر ورده. وروى أبو بصير اشتراط الأمن من الآفه(۴).

ويجوز بيع الثمره الظاهره والخفيّه فی قشر أو قشرين، و بيع الخضراوات بعد انعقادها - و إن لم يتناه عِظَمها - لَقْطه ولَقَطات معلومه، و بيع ما يجزّ كالرطبه والبقل، جزّه و جزّات، و ما يخترط كالحنّاء والتوت والآس، خرطه و خرطات، والمرجع فی اللقطه والجزّه والخرطه إلى العرف.

ولو باع الجزّه الثانيه أو الخرطه الثانيه أو الثالثه، جاز عند ابن حمزه(۵)،

و يشكل بالجهاله فيبطل، إلّا بالتبعيّه كما قاله الفاضل(۶).

و منع الشيخ من بيع البطّيخ والقثّاء والخيار والباذنجان بعد ظهوره قبل بدوّ

۱- الكافی ۵:۱۷۵ الحديث ۶، التهذيب ۷:۸۴ الحديث ۳۶۱، الاستبصار ۳:۸۷ الحديث ۲۹۶، الوسائل ۱۳:۸ الباب ۲ من أبواب بيع الثمار الحديث ۲.

۲- الحصْرم: أوّل العنب مادام حامضا. المصباح المنير :۱۳۹.

۳- نَوْر مثل فلس: زهر الشجره، و النوْر زهرالنبت أيضا. المصباح المنير: ۶۲۹.

۴- التهذيب ۷:۹۱ الحديث ۳۸۷، الاستبصار ۳:۸۸ الحديث ۳۰۲، الوسائل ۱۳:۵ الباب ۱ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱۲.

۵- الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۸.

۶- التذكره ۱:۵۰۲.

الصلاح، إلّا بشرط القطع(۱). والوجه: الجواز. و يحمل الإطلاق على بدوّ الصلاح.

ويجوز بيع الزرع قائما و حصيدا، بارزا كان أو لا، و بيع سنبله خاصّه. و منع الصدوق من بيع الزرع قبل السنبل، إلّا مع القصل(۲). والوجه: الجواز.

والحصاد على المشترى، و كذا لو باعه قصيلًا. ولو أبى، قصله البائع أو تركه بأُجره، وكذا الثمره بشرط الصرام.

ولو باعها مطلقا، وجب تبقيتها إلى أوان أخذها(۳) عرفا من بسر أو رطب أوتمر أو عنب أو زبيب أو طلاء.

ولو اضطرب العرف، فالأغلب، و مع التساوى، يحتمل وجوب التعيين، والحمل على أقلّ المراتب؛ لأ نّه المتيقّن، و على أعلاها صيانه لمال المشترى، واستثناء البائع الثمره كذلك.

والسقى لكلّ منهما جائز ما لم يتضرّرا(۴)، ولو تقابلا، رجّحت مصلحه المشترى، و يحتمل ترجيح مالك الثمره، مشتريا كان أو بائعا. نعم، يقتصر على الضرورىّ، فإن تنازعا، حكم العرف(۵). ولو منع أحدهما الآخر من السقى فهلك ماله أو نقص، ضمن.

ولو اشترى نخلًا بشرط قطعه جذوعا، وجب الفور، إلّا أن يشترط التأخير إلى أجل معيّن، فيجب، و يسقى لو افتقر إليه.

ولو أخّره عن وقت الوجوب فأثمر فهو للمشترى، و عليه أُجره الأرض وأُجره مالكها إن سقاه و راعاه.

۱- المبسوط ۲:۱۱۴.

۲- المقنع: ۱۳۱.

۳- مج۲ و متن ح: جزّها، إل ور ض۲: جذّها.

۴- رض۲: يتضرّر به، مج۲: يتضرّر.

۵- ح: بالعرف.

ولم يشترط المعظم إذن المشترى(۱)، و اشترطه ابن إدريس(۲)، و روايه الغنوىّ

مطلقه(۳).

ولا تدخل الثمره قبل التأبير فى بيع الأصل فى غير النخل، ولا فى النخل،إلّا أن ينتقل بالبيع. و طرّد الشيخ الحكم فى المعاوضات و وافق على عدم دخوله فى غيرها، كالهبه، و رجوع البائع فى عين ماله عند التفليس(۴).

وفى دخول الورد قبل انعقاد الثمره فى بيع الأُصول خلاف، فأدخله الشيخ فى ظاهر كلامه(۵)، و منعه الفاضل(۶).

وأدخل الشيخ أيضا الجُنْبُذ(۷) فى بيع شجر الورد(۸)، و تبعه القاضى(۹)، وابن حمزه(۱۰). و منع الحلّيون ذلك(۱۱). و هو قوىّ.

درس (۲۵۲)

تفسد(۱۲) المزابنه، وهى بيع الثمره بالتمر وإن لم يكن منها، خلافا

۱- منهم: الشيخ الصدوق فى المقنع:۱۲۴، والشيخ الطوسىّ فى النهايه: ۴۱۵، ۴۱۶، والعلّامه فى المختلف: ۳۷۷.

۲- السرائر: ۲۴۵.

۳- الكافى ۵:۲۹۷ الحديث ۳، التهذيب ۷:۹۰ الحديث ۳۸۲، الوسائل ۱۳:۱۷ الباب ۹ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱.

۴- المبسوط ۲: ۱۰۰.

۵- المبسوط ۲:۱۰۲.

۶- المختلف: ۳۷۷.

۷- الجُنْبذ: ما ارتفع من الشيء واستدار، كالقبّه. لسان العرب ۳:۴۸۲.

۸- المبسوط ۲:۱۰۳.

۹- المهذّب ۱:۳۷۵.

۱۰- الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۷.

۱۱- منهم: ابن إدريس فى السرائر: ۲۴۴، والمحقّق فى الشرائع ۲:۲۸، والعلّامه فى المختلف: ۳۷۷.

۱۲- ح + : بيع.

للخلاف(۱). و الأقرب: تعديته(۲) إلى سائر الثمار.

و كذا المحاقله، و هى بيع السنبل من الحنطه والشعير بالحبّ من جنسه و إن لم يكن منه، خلافا للشيخ(۳).

و يجوز بيع العريّه(۴)، بأن تقدّر عند بلوغها تمرا و تباع بقدره، و هى نخله واحده فى دار الغير فى روايه السكونىّ(۵) وقال اللغويّون(۶) والجمهور: أو بستانه(۷)، فيشترى ثمرتها مالكهما أو

مستأجرهما أو مستعيرهما بتمر(۸) من غيرها مقدّر موصوفٍ حالّ وإن لم يقبض فى المجلس، خلافا للمبسوط، وطرّد الحكم بوجوب التقابض فى المجلس فى الربويّات(۹).

ولا يشترط المطابقه فى الخرص للواقع(۱۰) بل يكفى الظنّ.

ولا يجوزالمفاضله حين العقد، و لا يمنع من صحّه بيعها بلوغ النصاب. ولايجوز بتمر منها؛ لئلّا يتّحد الثمن والمثمن. وقيل: يجوز رخصه(۱۱).

ولا تكفى المشاهده فى التمر المجعول ثمنا. ولو أعرى محتاجا نخله - أى جعل له ثمرتها عامها - ثمّ اشترى المعرى ثمرتها منه بتمر، جاز على الأقرب.

۱- الخلاف ۱:۵۴۶ مسأله - ۱۵۳.

۲- رض۲ و رض۴: تعدّيه.

۳- الخلاف ۱:۵۴۶ مسأله - ۱۵۲، المبسوط ۲:۱۱۷.

۴- العريّه فى اللغه: النخله يعريها صاحبها غيره ليأكل ثمرتها.المصباح المنير: ۴۰۶.

۵- الكافى ۵:۲۷۵ الحديث ۹، التهذيب ۷:۱۴۳ الحديث ۶۳۴، الاستبصار ۳:۹۱ الحديث ۳۱۱، الوسائل ۱۳:۲۵ الباب ۱۴ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱.

۶- منهم: أبو عبيد فى كتاب الأموال: ۴۶۰، ۴۶۱، و ابن منظور فى لسان العرب ۱۵:۵۰.

۷- ينظر: المغنى ۴:۱۹۷، حليه العلماء۴:۱۷۴، بدائع الصنائع ۵:۱۹۴.

۸- كثير من النسخ: بثمن.

۹- المبسوط ۲:۱۱۸.

۱۰- رض۱، رض۲، رض۳، ح، إل و مج۲: الواقع.

۱۱- ينظر: المختلف: ۳۷۸.

ولو فضل مع الفقير تمر فاشترى به ثمره(۱) نخله ليأكله رطبا، فالأقرب:

جوازه. ولو اشترى أزيد من نخله، فالأجود المنع. ويظهر من ابن إدريس: ولا عريّه فى غير النخل(۲).

و جوّز ابن الجنيد بيع ما المقصود منه مستور، كالجزر والثوم والبصل(۳) ومنعه جماعه(۴)، و الأقوى: الأوّل؛ تحكيما للعرف، و أولى بالجواز الصلح.

ويجوز تقبيل الشريك بحصّه صاحبه من الثمره بخرص معلوم و إن كان منها، وهو نوع من الصلح لا بيع، و قراره مشروط بالسلامه.

وللبائع استثناء حصّه مشاعه من الثمره، وأرطال معلومه، فيحمل على الإشاعه، حتّى لو تلف شىء سقط من الثُنيا(۵) مقابلها(۶) إذا كان بغير تفريط فيالموضعين. أمّا لو استثنى ثمر شجرات بعينها فلا. و قد يفهم من هذا التوزيع تنزيل شراء صاع من الصبره على الإشاعه.

ولو باعه صبره من الثمره بأُخرى من جنسها أو غيره من غير اعتبار، بطل و إن تطابقا عنده أو لم يتمانعا. و جعله الشيخ مراعى بالتطابق مع تساوى الجنس و عدم الممانعه مع اختلافه(۷)، وهو من باب الاكتفاء بالمشاهده.

وهلاك الثمره بعدالقبض - و هو التخليه - من مال المشترى إن لم يكن الخيار مختصّا به، و قبله من البائع، إلّا أن يكون بسبب المشترى.

۱- مج۲، رض۲، إل و مل: تمر.

۲- السرائر: ۲۴۶.

۳- لم نعثر عليه.

۴- منهم: العلّامه فى القواعد ۱:۱۳۲، والتذكره ۱:۵۰۵.

۵- الثُنيا: هى أن يستثنى فى عقد البيع شيءمجهول... و تكون الثُنيا فى المزارعه أن يستثنى بعدالنصف أو الثلث كيل معلوم. النهايه لابن الأثير ۱:۲۲۴.

۶- مل: بحسابه، مكان: مقابلها.

۷- المبسوط ۲:۱۱۹.

ولو أتلفها البائع فللمشترى تغريم(۱) المثل و فسخ البيع.

ولو أتلفها أجنبيّ قبل القبض، فله الفسخ أيضا و إلزام الأجنبيّ، فإن فسخ، طالب البائع الأجنبيّ.

ولو تجدّدت ثمره(۲) أو لقطه للبائع قبل القبض ولا تمييز، فللمشترى الفسخ وإن بذل له البائع الجميع أو ما شاء على الأقوى. ولو كان بعدالقبض، اصطلحا.

و ما يتجدّد من القصيل(۳) بعد قطعه، للبائع(۴)، إلّا أن يقع الشراء على الأُصول.

وما ينبت من الحبّ المشترى سنبله، للمشترى لا لربّ الأرض.

ولو اشترى ثمره بشرط القطع فتركه حتّى أينع، فله و عليه الأُجره، ولا شركه عندنا. وقال الشيخ(۵)، و ابن إدريس: إن(۶) كانت الأرض خراجيّه، فعلى المشترى

الخراج دون الأُجره، و إن كانت عشريّه، فعليه الأُجره و الزكاه(۷). والمرويّ فى القصيل يتركه مشتريه حتّى يُسَنْبِل: إنّ عليه طسق الأرض(۸).

ولا يجوز بيع البذر الكامن، ولو صولح عليه جاز.

ويجوز لمشترى الثمره بيعها قبل قبضها بجنس الثمن(۹) و غيره، زاد أو نقص.

ولو اشترى ورق التوت أو ثمرته، لم يستتبع أحدهما الآخر. ولو اشترى الأصل، لم يتبع الثمره. و فى تبعيّه الورق نظر.

۱- مل: تغريمه.

۲- ح: تمره.

۳- إل، رض۱ و يحتمل رض۴: الفضل، رض۲، رض۳ و مج۲: القصل.

۴- رض۴: فللبائع.

۵- النهايه: ۴۱۵.

۶- مل، إل، مج۲ و ح: و إن.

۷- السرائر: ۲۴۵.

۸- الكافى ۵:۲۷۵ الحديث ۷، الفقيه ۳:۱۴۹ الحديث ۶۵۸، التهذيب ۷: ۱۴۲ الحديث ۶۲۷،الاستبصار ۳:۱۱۲ الحديث ۳۹۷، الوسائل ۱۳:۲۲ الباب ۱۱ من أبواب بيع الثمار الحديث۸.

۹- مج۱، رض۱ و رض۳: الثمره.

وكذا ورق الحِنّاء والآس، وكذا قضيب ما اعتيد قضيبه، كالخلاف.

وحيث قلنا بالتبعيّه، يتربّص به إلى أوان أخذه عرفا.

ولو باع الأصل و قلنا بدخول الورق واستثناه البائع، فهو كاستثناء البائع الطلع قبل التأبير، فمقتضاه تبقيته إلى أوان بلوغه.

ولا يعتبر هنا اشتراط القطع ولو اعتبرناه فى شراء الطلع؛ لأنّ ذلك ليس بملك متجدّد، بخلاف الشراء.

قيل: بيع الأصل سبب فى زوال الملك، واستثناؤه سبب فى التدارك، فهو كالحادث.

قلنا: السبب فى الزوال هوالبيع المطلق لا- مطلق البيع، و ليس المشرف على الزوال و لمّا يزل كالزائل العائد؛ لأ نّه تقدير لما لا وجود له بمنزله الموجود.

وروى يعقوب بن شعيب: إذا اشترى ثمره وفى نيّتهما فسخ المشترى إن لم يرتضها(۱) بعد صرامها: «لا يصلح»(۲). و ظاهره الكراهيه.

وفى حسنه الحلبىّ جواز بيع الثمره(۳) بتمر من نفس الثمره، والعنب بزبيب

كذلك(۴). و هو نادر.

و روى أبو بصير اشتراط الأمن من الآفه فى بيع الثمره(۵). و هو على الندب.

۱- بعض النسخ: يرتضهما.

۲- الكافى ۵:۱۷۶ الحديث ۹، الفقيه ۳:۱۳۳ الحديث ۵۸۱، التهذيب ۷:۸۹، الحديث ۳۷۸، الوسائل ۱۳:۱۱ الباب ۵ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱.

۳- أكثر النسخ: التمر، مكان: الثمره.

۴- الكافى ۵:۱۷۶ الحديث ۱۰، التهذيب ۷:۸۹ الحديث ۳۷۹، الاستبصار ۳:۹۱ الحديث ۳۱۰، الوسائل ۱۳:۱۱ الباب ۶ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱.

۵- التهذيب ۷: ۹۱ الحديث ۳۸۷، الاستبصار ۳:۸۸ الحديث ۳۰۲، الوسائل ۱۳:۵ الباب ۱ من أبواب بيع الثمار الحديث ۱۲.

وروی سماعه جواز بیع الثمره قبل خروج طلعها مع الضمیمه(۱). و هو متروک.

و یجوز بیع الکلأالمملوک، و لیس لمشتریه بیعه بما اشتراه بشرط الرعی مع المشتری، و یجوز بأکثره(۲). ولو کان قد عمل فیه جاز، والظاهر أ نّه علی الکراهیه، مع أنّ الراوی سماعه. نعم، یشترط تقدیر مایرعاه بما یرفع الجهاله.

ولو أعطی الزارع نصف بذره و نصف نفقته علی الشرکه جاز، و یکون بیعا إن کان قد ظهر، وإلّا صلحا.

درس (۲۵۳)

فی النزاع والإقاله

إطلاق الکیل والوزن یحمل علی المتعارف فی بلد العقد، فإن تعدّد، فالأغلب، فإن تساویا، وجب التعیین، فیبطل بدونه.

ولو عیّنا غیر المتعارف، لزم، والبحث فی النقد کذلک.

ولو تنازعا فی النقد المعیّن، تحالفا، ولو ادّعی أحدهما النقد الغالب، قیل: یرجّح(۳).

ولو تنازعا فی قدرالثمن، حلف البائع مع بقاء المبیع، والمشتری مع تلفه علی الأشهر، و نقل الإجماع علیه فی الخلاف(۴)، والروایه به مرسله(۵).

وقال ابن الجنید: یحلف المشتری إن کانت فی یده أو أحدث فیه حدثا،

۱- الکافی ۵:۱۷۶ الحدیث ۷، الفقیه ۳:۱۳۳ الحدیث ۵۷۸، التهذیب ۷:۸۴ الحدیث ۳۶۰،الاستبصار ۳:۸۶ الحدیث ۲۹۵، الوسائل ۱۳:۹ الباب ۳ من أبواب بیع الثمار الحدیث ۱.

۲- مل، رض ۱، رض ۲ و ح: بأکثر.

۳- التحریر ۱:۱۸۲.

۴- الخلاف ۱:۵۷۰ مسأله - ۲۳۶.

۵- الکافی ۵:۱۷۴ الحدیث ۱، الفقیه ۳:۱۷۱ الحدیث ۷۶۵، التهذیب ۷:۲۲۹ الحدیث ۱۰۰۱، الوسائل ۱۲:۳۸۳ الباب ۱۱ من أبواب أحکام العقود الحدیث ۱.

ویحلف البائع إن کانت فی یده، فیتخیّر المشتری بین الأخذ به أو الترک(۱).

وقال الحلبیّ: یتحالفان إن تنازعا فی المبیع(۲) أو الثمن قبل التقابض و یفسخ البیع(۳). و لم یتعرّض لما بعد القبض.

وقال ابن إدریس: یحلف صاحب الید(۴).

واحتمل الفاضل التحالف مطلقا، و حلف المشتری مطلقا(۵). و هما نادران.

ولو تنازعا فی قدر المبیع، حلف البائع، و فی تعیینه یتحالفان، و کذا فی تعیین الثمن المعیّن أو فی جنسه أو فی تعیین العوضین، کقوله: بعتک العبد بالدار، فیقول:

بعتنی الجاریه بالبستان.

وعلیها یحمل قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: إذا اختلف المتبایعان تحالفا وترادّا(۶).

واختلاف الورثه کالمتبایعین. و ربّما قیل: یحلف ورثه البائع فی المبیع، و ورثه المشتری فی الثمن(۷)، جریا علی قاعده تقدیم المنکر، و قصرا للروایه علی موردها(۸).

فروع :

الأوّل: لو تخالفا فی زمن الخیار المشترک، تحالفا، و یحتمل العدم؛ لأنّهما

۱- نقله عنه فی السرائر: ۲۲۲، والمختلف: ۳۹۵.

۲- کثیر من النسخ: البیع، مکان: المبیع.

۳- الکافی فی الفقه: ۳۵۵.

۴- السرائر: ۲۲۲.

۵- المختلف: ۳۹۵، ۳۹۶.

۶- سنن البیهقیّ ۵:۳۳۳.

۷- الشرائع ۲:۳۳.

۸- یراجع: ص ۲۷۸ الرقم ۵.

يملكان الفسخ، والوجه: الأوّل مالم يفسخ أحدهما.

والغرض من اليمين نكول الكاذب و دوام العقد بإحلاف الصادق، وإن(۱) حلفا فالفسخ أمر ضرورىّ شرّع لتعذّر إمضاء العقد. وعليه يتفرّع التحالف فى عقد المضاربه، و يجرى التحالف فى سائر العقود الجاريه على هذا النمط.

الثانى: البادئ باليمين مَنْ يتّفقان عليه، فإن اختلفا، عيّن الحاكم، ثمّ الحلف على النفى خاصّه، فإن نكل أحدهما، حلف الآخر على الإثبات، ولو جمع بين النفى والإثبات فى اليمين، فالأقرب: منعه؛ لأنّ موضع الإثبات بعد النكول، ولو نكلا عن اليمين، فكحلفهما.

الثالث: إذا حلفا أو

نكلا، احتمل أن ينفسخ العقد؛ إذ إمضاؤه على وفق اليمينين(۲) متعذّر، و على وفق إحداهما(۳) تحكّم.

و يحتمل أن يتزلزل، فيفسخه المتعاقدان أو أحدهما، أو يرضى أحدهما بدعوى الآخر، أو يفسخه الحاكم إذا يئس(۴) من توافقهما و امتنعا من فسخه؛ لئلّا يطول النزاع.

و على الانفساخ، ينفسخ من حينه لا من أصله، فالنماء لمن كان مالكا، و على الفسخ من حين إنشائه.

ثمّ إن تقاربا(۵) على الفسخ أو فسخه الحاكم، انفسخ ظاهرا و باطنا، ولو(۶) بدر أحدهما فإن كان المحقّ فكذلك، وإلّا انفسخ ظاهرا.

الرابع: فى منع كلّ منهما من التصرّف فيما وصل إليه بعد التنازع تردّد، من قيام

۱- ح: فإن.

۲- رض۱ و مل: اليمين.

۳- مج ۲، رض۲ ورض۳: أحدهما.

۴- رض۳: أيس.

۵- رض۳، رض۴، إل و مل: تقارنا.

۶- رض۳ و رض۴: وإن، مكان: ولو.

الملك، و توقّع زواله، فهو كالزائل و أولى بعدم الجواز بعد التحالف؛ لتأكّد سبب الزوال، ولو قلنا بالانفساخ، منع قطعا.

الخامس: لو تحالفا بعد هلاك العين، ضمن مثلها أو قيمتها يوم الهلاك على الأقرب، ولو عابت، فأرشها، ولو أبق فالقيمه؛ للحيلوله ثمّ يترادّان إذا عاد.

وإن رهن أو آجر أو كوتب فالعقود باقيه، و ينتقل إلى القيمه فى المكاتبه، و فى الرهن والإجاره وجهان مبنيّان على الحمل على الكتابه أو الإباق.

ولو رضى صاحب العين بتأخير الأخذ إلى فكّ الرهن أو فراغ الإجاره، احتمل إجابته إن تسلّم العين، أو أسقط(۱) الضمان و جوّزناه، وإلّا لم يجب.

السادس: لو تنازعا فى قدرالثمن بعد الإقاله أو الفسخ بخيار، حلف البائع.

السابع: لو تنازعا فى النقد والنسيئه أو قدر الأجل أو اشتراط رهن أو ضمين على المبيع أو الثمن، حلف المنكر.

الثامن: لو تنازعا فى الصحّه والفساد، حلف مدّعى الصحّه.

ولو ادّعى الصغر أو السفه أو الجنون و قد كان موصوفا بها(۲)، احتمل إحلافه؛ لأ نّه أعرف، و إحلاف الآخر؛ ترجيحا للصحّه.

ولو كان مدّعى النقص(۳) الآخر، فإحلاف مدّعى الصحّه هنا أوجه، كما لو قال المشترى للبائع: بعتنى فى صغرك، و ادّعى البائع البلوغ.

و أمّا الإقاله: فهى فسخ و ليست بيعا فى حقّ المتبايعين ولا غيرهما، سواء كانت قبل القبض أم لا، و سواء كان المبيع عقارا أم(۴) غيره، فلا يثبت بها شفعه ولا

خيار المجلس. و تصحّ فى الجميع والبعض وإن كان سلما، و مع قيام السلعه وتلفها،

۱- مل: وأسقط.

۲- أكثر النسخ: بهما.

۳- رض۱ و ح: النقض.

۴- مج۲، رض۴، مل و إل: أو ،مكان: أم.

و يغرم المثل أو القيمه.

ولا تصحّ الإقاله بزياده فى الثمن أو نقص، ولا يسقط بها أُجره الدلّال والكيّال والوزّان والناقد.

وصورتها: أن يقولا: تقايلنا أو تفاسخنا أو أقلتك، فيقبل الآخر.

ولو التمس منه الإقاله فقال: أقلتك، ففى اعتبار قبول الملتمس هنا نظر، من قيام الالتماس مقامه، و من عدم علمه بإجابته.

نعم، لو بدأه فقال: أقلتك، اعتبر قبول الآخر قطعا، و فى الاكتفاء بالقبول الفعلىّ هنا احتمال.

کتاب السَّلَم و السلف

اشاره

كتاب السَّلَم والسلف

وهو العقد على مضمون فى الذمّه موصوف بمال معلوم مقبوض فى المجلس إلى أجلٍ معلوم.

و شرعيّته إجماع، و آيه الدين(۱) نزلت فيه عند ابن عبّاس(۲) و عليه النصّ(۳).

و صيغه الإيجاب فى السَّلَم: أسلمت إليك، أو أسلفتك كذا فى كذا إلى كذا. والقبول من المُسْلَم إليه: قبلت و شبهه.

والإيجاب من المُسْلَم إليه بالبيع والتّمليك أو استلمت(۴) منك كذا.

وينعقد البيع بلفظ السَّلَم على الأقرب. و يلحق السَّلَم أحكام البيع بأسرها، ويختصّ بشروط ستّه:

الأوّل: ذكر الجنس، و هو اللفظ الدالّ على الحقيقه النوعيّه هنا، كالحنطه والشعير.

۱- البقره ۲: ۲۸۲.

۲- تفسير القرطبىّ ۳:۳۷۷.

۳- يراجع: أبواب السلف والسّلم فى الوسائل ۱۳ ص ۵۴.

۴- رض ۱ و ح: أسلمت.

والوصف، وهو الفارق بين أصناف ذلك النوع، كالصرابه(۱) والحداثه، فيبطل السَّلَم مع الإخلال بهما أو بأحدهما.

ولو تعذّر الوصف، بطل أيضا، كاللحم والخبز والنبل المنحوت.

ولا يمنع مسيس النار من السَّلَم إذا أمكن الوصف.

والمعتبر: الأوصاف التى يختلف الثمن بها بما لا يتغابن بمثله.

ولا يجب الاستقصاء، فلو استقصى و أدّى إلى عسر الوجود، بطل، و إلّا صحّ.

ولا يشترط ذكر السلامه من العيب، فإنّ الإطلاق يحمل عليه. نعم، ذكره مستحبّ.

ويكفى فى كلّ وصف أقلّ مايطلق عليه، قيل: و يجب ذكر الجوده أو الرداءه بالإجماع(۲). و فيه نظر.

ولا يجوز اشتراط الأجود، أمّا الأردأ ففيه وجهان: من عدم الوقوف على غايته، و من أنّ طلب أردأ ممّا يحضر عتب(۳)، فَيكفى فيه أن يكون فى المرتبه

الثانيه من الردى(۴)، و هذا القدر معلوم.

و يصحّ السَّلَم فى الحبّ، والتمر، واللبن، والشحم، والطيب، و الثوب، والرقيق، والذهب والفضّه، والحديد، والرصاص، والنحاس بنوعيه، والحيوان، و اللآلى ء الصغار، دون الكبار، والياقوت، والفيروزج، والزبرجد؛ لعدم ضبطها، و عظم الاختلاف باختلاف أوصافها.

والأقرب: جواز السَّلَم فى العقيق و شبهه من الجواهر التى لا يتفاوت الثمن باعتبارها تفاوتا بيّنا.

۱- قال فى جامع المقاصد ۴:۲۲۱: المراد بالصرابه: كونها خالصه من خليط آخر، كتراب و نحوه، ولم أظفر له بمعنى فى اللغه.

۲- التحرير ۱:۱۹۳.

۳- رض۲، ح و مل: عيب.

۴- كذا فى النسخ، و لعلّ الأنسب: من الرداءه.

ویجوز السَّلَم فی الأدویه البسیطه والمرکّبه إذا علم المتعاقدان بسائطها.

وکذا فی المختلطه المقصوده الأجزاء، کالعتابیّ(۱) من القطن والحریر والخزّ الّذی فیه الحریر ولو لم یعلم قدرالخلیطین، إذا کان ذلک عرفا مطّردا، ولو اضطرب، وجب معرفه قدرهما.

ولو کان الخلیط غیر مقصود، کالإنفحه فی الجبنّ، والماء فی الخلّ، لم تضرّ جهالته وإن کان خلّ الزبیب والتمر؛ لأ نّه یتبیّن بذکر حموضه الخلّ و حدّته و نفوذه،

ولیس دهن الورد، والبنفسج من المختلطه؛ لأنّ ترویحه بالمجاوره.

ولنذکر ممّا یعمّ البلوی به(۲) ثلاثه عشر:

أحدها: الرقیق، فیذکر فیه الذکوره والأُنوثه، و النوع، واللون، والسنّ، والقدّ، کالطویل والقصیر والرَبْعَه(۳).

ولو قدّره بالأشبار، کالخمسه أو الستّه، احتمل المنع؛ لإفضائه إلی العزّه.

و یحتمل وجوب ذکر الکحل(۴) والدعج(۵) والزجج(۶) و تکلثم(۷) الوجه فی الجاریه، و کونها خمیصه(۸) ریّانه الملمس(۹)، ثقیله الردف أو أضداد ذلک؛ لتفاوت

الثمن به و عدم عزّته.

والأقرب: وجوب تعیین البکاره أو الثیوبه فی الأمه، فلو أطلق، بطل.

ولا یشترط ذکر الملاحه، فلو ذکرها، روعی العرف، و یحمل علی أقلّ درجه،

۱- قال فی جامع المقاصد ۴:۲۱۵: هو قماش معروف منسوب إلی عین تاب بلد بالشام.

۲- رض۲، إل، مج۲ و ح: یعمّ به البلوی.

۳- رجل رَبْعه وامرأه رَبْعَه: أی معتدل.المصباح المنیر: ۲۱۶.

۴- کحلت العین کحلاً: هو سواد یعلو جفونها خلقه، رجل أکحل وامرأه کحلاء. المصباح المنیر: ۵۲۷.

۵- دَعَجتِ العین دَعَجا: هو سعه مع سواد، وقیل: شدّه سوادها فی شدّه بیاضها. المصباح المنیر: ۱۹۴.

۶- الزَجَجْ: دقّه فی الحاجبین وطول... و زَجَّجَتِ المرأه حاجَبها: دَقَّقَتْه وطَوّلَته. الصحاح ۱:۳۱۹.

۷- الکُلثُوم: الکثیر لحم الخدّین والوجه. والکَلْثَمه: اجتماع لحم الوجه. لسان العرب ۱۲:۵۲۵.

۸- امرأه خمیصه: أی ضامرالبطن. الصحاح ۳:۱۰۳۸.

۹- ح: اللمس.

و يحتمل البطلان؛ لعدم انضباطها، فإنّ مرجعها إلى الاستحسان والشهره المختلفين باختلاف الطباع.

ولا يجب التعرّض لآحاد الأعضاء؛ لعدم تفاوت الثمن فيه بيّنا، و ربّما أدّى إلى عزّه الوجود. و كذا لو شرط الولد مع الأُمّ المقصود بها التسرّى، ولو قصد بها الخدمه،

كالزنجيّه، جاز؛ لقلّه التفاوت.

وأولى بالجواز اشتراط كونها حاملاً، سواء كانت حسناء أو شوهاء. و منع فى المبسوط منه؛ لعدم إمكان ضبط و صفه(۱) (۲). و منع ابن الجنيد من اشتراط الحمل

فى الحيوان كلّه(۳). والوجه: الجواز. ولا يجب وصف الحمل؛ لأ نّه تابع.

وثانيها: الإبل، فيذكر السنّ، كالثنىّ و الذكوره والأُنوثه، واللون، كالأسود والأحمر، والصنف، كالعِرابىّ، والبخاتىّ والنتاج إذا كان معروفا عامّ الوجود، كالعبادىّ(۴).

وثالثها: الخيل، فيذكر الذكوره والأُنوثه والسنّ والنوع، كالعَربىّ والتركىّ واللون.

ولو ذكر الشيات(۵) كالأغرّ(۶) والمحجّل(۷) واللطيم(۸)، جاز و إن

۱- رض۳، رض۴ و مل: ضبطه و وصفه.

۲- المبسوط ۲:۱۷۶.

۳- نقله عنه فى المختلف: ۳۶۷.

۴- العَباد - بالفتح - قبائل شتّى من بطون العرب... والنسبه إليهم عبادىّ، والإ بل منسوبه إليهم. الصحاح ۲:۵۰۴.

۵- الشِيَهُ: كلّ لون يخالف معظم لون الفرس و غيره، والجمع: شيات. الصحاح ۶:۲۵۲۴.

۶- الغُرّه فى الجبهه: بياض فوق الدرهم، وفرس أغرّ و مُهْرَه غرّاء، مثل: أحمر وحمراء. المصباح المنير: ۴۴۵.

۷- فرس محجّل: هوالذى ابيضّت قوائمه و جاوز البياض الأرساغ إلى نصف الوظيف. المصباح المنير: ۱۲۲.

۸- لطمت الغرّه الفرس: سالت فى أحَد شقّى وجهه، وقال ابن فارس: اللطيم من الخيل: الذى يأخذ البياض خدَّيه.المصباح المنير: ۵۵۳.

لم يجب ذكرها.

ورابعها: البقر والحمير، ويتعرّض فيه: للسنّ، والنوع، والذكوره والأُنوثه، واللون، والبلد.

وخامسها: الطير، ويتعرّض فيه: للنوع، واللون، وكبرالجثّه أو صغرها؛ لأنّ سنّها غير معلوم، و كلّ ما يعلم سنّه، يرجع فيها إلى البيّنه، فإن فقدت فإلى السيّد إن كان

رقيقا صغيرا، و إلى الرّقيق إن كان بالغا، فإن فقد فإلى ظنّ أهل الخبره.

وسادسها: زوائدالحيوان، كاللبن، واللبأ(۱)، والسمن، والزبد، والرائب(۲)، والصوف، والشعر، والوبر.

ويتعرّض فى اللبن: للنوع، كالماعز والمرعى، وإن قصد به الجبنّ أو الكشك، احتمل ذكر الزمان بالصفاء و الغيم؛ فإنّ لهما أثرا بيّنا فى ذينك عند أهله. ويلزم عند

الإطلاق حليب يومه، و فى اللبأ ذلك ويزيد فى اللون والطبخ أو عدمه.

وفى السمن: النوع، كالبقرىّ، و اللون والحداثه أو العتاقه.

و فى الجبنّ: ذلك(۳)، والرطوبه واليبوسه، وكذا القريش(۴) والأقِط، و ربّما وجب فى القريش ذكراليومىّ أو غيره؛ لتفاوته بذلك. وفى الزبد: جميع ما تقدّم.

و يتعرّض فى الصوف والشعر والوبر: للنوع والزمان، والطول والقصر، والنعومه

والخشونه، والذكوره والأُنوثه إن ظهر لهما تأثير فى الثمن.

درس (۲۵۴)

وسابعها: الثياب، و يذكر فيه: النوع، والبلد، والعرض، والصفاقه والغلظ،

۱- اللِّبأ: أوّل اللبن عند الولاده. المصباح المنير: ۵۴۸.

۲- راب اللبن يروب روبا فهو رائب: إذا خثر. المصباح المنير: ۲۴۲.

۳- رض۳: كذلك، مل: كلّ ذلك.

۴- قرّش الحليب: انفصل الجبن منه قطعا شتّى.المنجد: ۶۱۹.

والنعومه أو أضدادها(۱).

ولا يجوز(۲) ذكر الوزن؛ لعسره، وله الخام عند الإطلاق، و إن ذكر المقصور جاز.

فإن اختلفت البلدان، ذكر بلد القصاره، كالبعلبكىّ(۳) و القبطىّ والروسىّ.

ويجوز اشتراط المصبوغ، فيذكر لونه وإشباعه أو عدمه. ولا فرق بين المصبوغ بعد نسجه أو قبله على الأقوى. و منعه الشيخ إذا صبغ(۴) بعد غزله؛ لأنّ الصبغ مجهول، و لأ نّه يمنع من معرفه الخشونه والنعومه(۵).

وفى وجوب ذكر عدد الخيوط نظر، أقربه ذلك؛ لاشتهاره بين أهله و تأثيره فى الثمن.

وثامنها: الحرير والكرسف والكتّان، و يذكر فيها: البلد، واللون، والنعومه أو الخشونه، ويختصّ الحرير بالغلظ أو الدقّه(۶).

ويجوز السلف فى جوز القزّ، فيذكر: اللون، والطراءه أو

اليبس، والبلد. و أبطله الشيخ إذا كان فيه دود؛ لأنّ الحىّ يفسد بالخروج، والميّت لا يصحّ بيعه(۷). قلنا: هو

كنوى التمر فى بلد لا قيمه له فيه.

والكرسف بوجوب ذكر حلجه أو عدمه. و قيل: يحمل الإطلاق على عدمه(۸). و هو بعيد إلّا مع القرينه.

۱- مل و رض ۳: وأضدادها.

۲- رض۲، مج۱، مج۲ و إل: ولا يجب.

۳- رض۲، رض۳ و رض۴: كالبغلىّ، ح: كالبعلبك.

۴- مل: إذا صبغه.

۵- المبسوط ۲:۱۷۷.

۶- بعض النسخ: الرقّه. دقّ دقّه: خلاف غَلُظَ.المصباح المنير: ۱۹۷.

۷- المبسوط ۲:۱۸۲.

۸- التذكره ۱:۵۵۳.

ولو أسلف فی الغزل، وجب ذکر ما سلف، و اشتراط الغلظ أو الدقّه. ولو أسنده إلی غزل امرأه بعینها، بطل.

وتاسعها: الحبوب والفواکه والثمار، فیذکر فی الحنطه: البلد، والحداثه، والعتق(۱)، واللون، والکبر أو الصغر، والصرابه أو ضدّها.

ولا یشترط ذکر حصاد عام أو عامین، و إن ذکره جاز. و فی الشعیر والقطنیّه(۲) ذلک کلّه.

وفی التمر: البلد، والنوع، والکبر أو الصغر، والحداثه أو العتاقه، واللون إن اختلف النوع. و فی الرطب ذلک کلّه إلاّ العتاقه، و یجب الفارق(۳). ولو شرط المنصّف(۴) أو المذنّب(۵)، لزم.

و فی الزبیب: البلد، والنوع، والکبر والصغر، واللون إن اختلف نوعه، والمزیت أو غیره، و له الجافّ من التمر و الزبیب الخالی من الحُثاله(۶). و لا یجب تناهی الجفاف.

وفی الفواکه: البلد، والنوع، والطراءه(۷) أو ضدّها، واللون إن اختلف.

و فی الجوز: الصنف، والصغر والکبر، والبلد، والحدیث أو العتیق، وله منزوع القشره العلیا، و کذا اللوز.

۱- رض ۴: العتیق.

۲- القِطنیّه: اسم جامع للحبوب التی تطبخ .المصباح المنیر: ۵۰۹.

۳- رض۲ و رض۳: الغارق.

۴- نصف النخل نصوفا - کسرور - احمرّ بعض بسره و بعضه أخضر. معیاراللغه ۲:۲۲۵، لسان العرب ۹:۳۳۱.

۵- المذنّب من البسر: الذی قد بدا فیه الإرطاب من قِبَل ذَنَبِه. لسان العرب ۱:۳۹۰.

۶- الحُثاله: مایسقط من قشر الشعیر والأرزّ والتمر وکلّ ذی قشاره إذا نُقّی. و حُثاله الطعام: ما یُخرج منه من زؤان و نحوه ممّا لاخیر فیه فیرمی به.الصحاح ۴:۱۶۶۶، لسان العرب ۱۱:۱۴۲.

۷- ح: والطراوه.

وفی الطلاء(۱): البلد، والنوع، و الحدیث أو

العتیق، واللون، والصفاء، والقوام، ویجب کونه ممّا ذهب ثلثاه فصاعدا، خالیا من الثُفْل(۲) غیر المعتاد.

وإن ضمّ إلیه ظروفه اشترط کونها ممّا یصحّ فیه السَلَم، فلو کانت من أدم، احتمل المنع؛ لعسر وصفه، والأقرب: الجواز؛ لعدم تعلّق الغرض بجمیع أوصافه.

وفی السیلان والصقر(۳): البلد، والنوع والقوام، و فی الدبس ذلک، و لا یمنع منه مسیس النار. و یجوز السلم فی المصقّر(۴) من الرطب والتمر ویوصف بوصفیهما.

وعاشرها: العسل، فیذکر فیه: البلد، والزمان، واللون. و یحمل الإطلاق علی المصفّی لا الشهد، و یحمل المصفّی علی ما لم تمسّه النار، إلّا أن یشترط ذلک.

وحادی عشرها: الخشب والحطب، فیذکر: النوع، والیبس، والرطوبه، والطول، والثخن، ولا یجبان فی الحطب.نعم، یذکر فیه: الغلظ، والدّقّه، والوزن، وفی خشب العریش ذلک، و یزید السمح(۵) أو العُقد.

وثانیعشرها: الحجر، واللبن، والآجر. ففی الحجر: النوع، واللون، والقدر،

والوزن، وللطحن، یزیدالرقّه(۶) أو الثخن، والبلد، و فی اللبن: القالب المشهور، والمکان الذی یضرب فیه، و کذا فی الآجر، و یزید فیه اللون.

وثالث عشرها: الآنیه، فیذکر: النوع، والشکل، والقدر، والطول، و السمک

۱- الطلاء: ما طبخ من عصیر العنب حتّی ذهب ثلثاه. لسان العرب ۱۵:۱۱.

۲- فی بعض النسخ: الثقل، و فی بعضها: التفل. قال فی المصباح المنیر: ۸۲: الثُفْل مثل قفل: حُثاله الشیء وهو الثخین الذی یبقی أسفل الصافی.

۳- رض ۲: والعصر، مج۲: و فی سیلان العصر، رض۴: والصفر، قال فی المصباح المنیر: ۳۴۴: صقرالرطب: دبسه قبل أن یطبخ و هو مایسیل منه کالعسل، فإذا طبخ فهو الربّ.

۴- مج۲: المعتصر، رض۲، رض۳ و رض۴: المصفر. قال فی لسان العرب ۴:۴۶۶: المصقّر من الرطب: المصلّب یُصَبّ علیه الدبس لیلین، وربما جاء بالسین.

۵- عود سَمح: سهل لا عُقْده فیه. معیاراللغه ۱:۲۴۹.

۶- رض۳ وح: الدقّه.

والسعه، و كونه مصبوبا أو مضروبا، والوزن - خلافا للشيخ -(۱) و مدار الباب على الأُمور العرفيّه، ربما(۲) كان العوامّ أعرف بها من الفقهاء، وحظّ(۳) الفقيه البيان الإجمالىّ.

درس (۲۵۵)

الشرط الثانى: التقدير بالكيل أو الوزن فيما يكال أويوزن، و فيما لا يضبط إلّا به وإن جاز بيعه جزافا، كالحطب والحجاره.

ويجوزالسلف فى المعدود الذى لا يعظم تفاوته بالعدد، كالجوز واللوز، بخلاف الرمّان والبيض، فلا يجوز بغير الوزن.

ولو جمع بين العدد والوزن، بطل، و إن كان لبنا أو آجرا، جاز عند الفاضل(۴).

ولو أسلم فى المكيل وزنا أو بالعكس، فالوجه: الصحّه؛ لروايه وهب عن الصّادق عليه السلام(۵).

و يشترط فى المكيال و الصنجه(۶)، العموميّه، فلو أشار إلى قصعه أو صخره،

بطل.

ولو عيّنا مدّا أو صنجه من جمله المشهور، لغا التعيين، و لا يبطل العقد فى الأصحّ. و كذا لو شرط فى البيع.

۱- المبسوط ۲:۱۷۸.

۲- رض ۱: فربما، رض ۴ و ح: وربما.

۳- ح: وخطّ.

۴- التذكره ۱:۵۵۶.

۵- الفقيه ۳:۱۶۷ الحديث ۷۳۹، التهذيب ۷: ۴۴ الحديث ۱۹۲، الاستبصار ۳:۷۹ الحديث ۲۶۵، الوسائل ۱۳:۶۳ الباب ۷ من أبواب السلف الحديث ۱.

۶- صنجه الميزان و سنجته، فارسىّ معرّب. لسان العرب ۲:۳۱۱. والمراد مقدار الوزن المتعارف فى كلّ بلد أو عند طائفه.

وله ملْ ء المكيال و ما يحتمله، بلا هزّ و زلزله ورقّ، ولا وضع كفّ على جانبه، إلّا أن يسمح(۱) به الدافع، أو يشترط فى العقد، اذا لم يتضمّن الجهاله.

الشرط الثالث: أن يكون المُسْلَم فيه دينا؛ لأ نّه موضوع لفظ السلم لغه و شرعا. فلو أسلم فيعين، كان بيعا، ولو باع موصوفا، كان سلما؛ نظرا إلى المعنى فى الموضعين.

وليس المانع من السلف فى العين اشتراط الأجل الذى لا يحتمله العين؛ لأنّ الأصحّ أ نّه لا يشترط الأجل.

نعم، يشترط التصريح بالحلول وعموم الوجود عند العقد، ولو قصدا الحلول ولم يتلفّظا(۲) به، صحّ أيضا.

ولو قصد الأجل، اشترط ذكره، فيبطل العقد بدونه. ولو أطلقا العقد، حمل على الحلول.

ويشترط فى الأجل التعيين بما لا يحتمل الجهاله. و تحمل الشهور على الأهلّه مهما أمكن، و يكمل المنكسر ثلاثين على الأقوى، ويلفّق اليوم إذا وقع السلم فى أثنائه، فيستوفى من آخره بقدر ما مضى قبل العقد، سواء كان ذلك اليوم المستوفى منه أطول أو أقصر؛ للتسامح فى مثله.

ولو قال: إلى سنه، فالأجل آخرها، و تحمل على الهلاليّه، إلّا أن يعيّنا الشمسيّه.

ولو قال: إلى رجب أو الجمعه، فالأجل أوّلهما؛ لصدق الاسم.

ولو عيّن أوّل رجب أو آخره، حملا على أوّل جزء منه أو آخره(۳)، لا على النصفين؛ ليبطل العقد.

۱- رض۲ و مج۲: يتمسّح.

۲- رض۳: ولم يتلفّظ.

۳- رض ۱ و ح: حمل على أوّل جزءٍ منه أو آخره، مل، رض ۳ و رض۴: حملا على أوّل جزءٍمنه وآخره.

ولو قال: فی رجب أو فی الجمعه، تجهل، و جوّزه الشیخ، فیحمل علی الجزء الأوّل(۱).

ویجوز التأجیل بشهور العجم إذا عرفاها(۲)، و بالنیروز و المهرجان إذا علماهما، و یحتمل البطلان؛ لأنّهما عبارتان عن یومی الاعتدالین بانتهاء الشمس إلی أوّل نقطه من الحمل والمیزان، و ذلک لا یعلم إلّا من الرصدیّ الذی لا یقبل قوله

و حده، و اجتماع من یفید قوله العلم بعید.

وکذا الفِصح(۳)، و الخمیس، و الفطیر(۴) بشرط العلم عند العقد.

ولو أُقّت بالحصاد والصرام و شبههما، بطل.

ولا یشترط فی الأجل الوَقْع فی الثمن، فلو أُقّت ببعض یوم، جاز.

ومنع ابن الجنید من النقیصه عن ثلاثه أیّام(۵). وهو قول الأوزاعیّ(۶).

ولا ینتهی فی الکثره إلی حدّ، ومنع ابن الجنید من ثلاث سنین(۷)؛ للنهی عن

بیع السنین(۸)، ولعلّه للکراهه.

ولو قال: إلی الخمیس، حمل علی الأقرب. وکذا إلی ربیع أو جمادی و إن کان التعیین أولی.

الشرط الرابع: استناد المسلم فیه إلی ما لا یحیل عاده، فلو أسنده إلی بستان

۱- الخلاف ۱:۵۹۳ مسأله - ۸، المبسوط ۲:۱۷۱.

۲- ح: عرفناها.

۳- فِصْح النصاری مثل الفطر وزنا و معنی: وهوالذی یأکلون فیه اللحم بعد الصیام.المصباح المنیر: ۴۷۳.

۴- عیدالفطیر: عید للیهود یکون فی خامس عشر نیسان، و لیس المراد نیسان الرومیّ بل شهر من شهورهم یقع فی أَذار الرومیّ و حسابه صعب.المصباح المنیر: ۴۷۷.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۴.

۶- المغنی ۴: ۳۵۷، الشرح الکبیر بهامش المغنی ۴:۳۵۵.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۴.

۸- ینظر: الوسائل ۱۲:۳۶۶ الباب ۱من أبواب أحکام العقود.

معيّن أو قريه قليله، بطل.

ولا يلحقه الإسناد(۱) إلى بلد معيّن بالعين؛ لأنّ الدينيّه خالصه و إن كان وجه القضاء متعيّنا، و لا يضرّ؛ لعدم انحصاره.

درس (۲۵۶)

الشرط الخامس: قبض الثمن قبل التفرّق، فيبطل بدونه. ولو قبض البعض، صحّ فيه، و يتخيّر المسلم إليه.

ولو فارقا المجلس مصطحبين ثمّ قبضا، صحّ.

ولو بان المقبوض من غير الجنس أو مستحقّا، بطل، إلّا أن يكون المجلس باقيا أو يكون الثمن معيّنا(۲).

ولو شرط كون الثمن مؤجّلاً، بطل؛ لأ نّه من بيع الكالئ بالكالئ وإن قبض فى المجلس؛ لقصر الأجل.

ولو شرط كونه من دينه(۳) عليه، فالوجه: الفساد - و فاقا للشيخ (۴)- ولو شرط

بعضه منه، بطل فيه.

ولو أطلقا ثمّ تقاصّا(۵) فى المجلس، فالظاهرالجواز.

و يقع التقاصّ قهريّا إن كان الجنس و الوصف واحدا، ويلزم منه كون مورد العقد دينا بدين، و يشكل صحّته.

ولو شرط تأجيل البعض، بطل فى الجميع؛ لجهاله ما يوازى المقبوض، ويحتمل الصحّه، ويقسّط فيما بعد، كبيع سلعتين، فتستحقّ إحداهما.

۱- رض۱ و رض۴: الاستناد.

۲- ح: غير معيّن، رض۳: معيبا، مكان: معيّنا.

۳- ح: من دين له، مكان: من دينه.

۴- النهايه: ۳۹۸.

۵- ح و يحتمل رض۱: تقابضا، مكان: تقاصّا.

وظاهر ابن الجنيد جواز تأخير قبض الثمن إلى ثلاثه أيّام(۱). و هو متروك.

الشرط السادس: القدره على التسليم عند الأجل، فلا يضرّ العجز حال العقد ولا فيما بينهما. ولا يكفى وجوده فى بلد لا يعتاد نقله إليه إلّا نادرا، كهديّه أو مصادره.

ولو عيّن بلدا لم يكف وجوده فى غيره و إن اعتيد نقله.

ولو أسلم فيما يعسر وجوده عند الأجل مع إمكانه، كالكثير من الفاكهه فى البواكير(۲)، فإن كان وجوده نادرا، بطل، وإن أمكن تحصيله لكن بعد مشقّه(۳)، فالوجه: الجواز؛ لإلزامه به مع إمكانه، و يحتمل المنع؛ لأ نّه غرر.

فرع:

لو شرط نقل الفاكهه من بلد بعيد إلى بلده قبل وجودها فى بلده، صحّ و إن كان يبطل مع الإطلاق، و لا يجب عليه السعى فيها.

والفرق بينه و بين البواكير أ نّها مقصوده عند العقد، بخلاف تغاير البلدان. ولو فرض قصد ذلك البلد، صحّ، هذا.

ولو انقطع عند الأجل لعارض، لم ينفسخ العقد؛ لأنّ تناول الدفع هذه السنه لقضيّه(۴) الأجل، و مورد العقد إنّما هو الذمّه، بل يتخيّر و ليس فوريّا، بخلاف خيار الغبن؛ لأنّ تأخيره انتظار و تأجيل، و الأجل لا يلحق بعدالعقد.

ولو صرّح بالإمهال، ففى بطلان خياره نظر، من تجدّد الحقّ حالاً فحالاً، فهو كخيار المُولى منها، و لأ نّه كتأخير الدين المؤجّل، و من أنّ الإمهال أحد شقّى

۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۶۴.

۲- الباكوره من كلّ فاكهه ما عجّل الإخراج، و الجمع: البواكير. المصباح المنير: ۵۹.

۳- مل: بمشقّه، مكان: بعد مشقّه.

۴- ح و رض ۴: يقتضيه.

التخيير و قد آثره، و أولى فى الإبطال ما إذا قال: أبطلت خيارى. و قول ابن إدريس بعدم الخيار بتعذّر المُسْلَم فيه(۱)، نادر.

و يجرى الخيار لو مات المسلم إليه قبل وجودالمسلم فيه. ولو قبض البعض تخيّر أيضا، وله أخذ ما قبض، و المطالبه بحصّته من غيره من الثمن. و فى تخيير المسلم إليه حينئذٍ وجه قوىّ لتبعيض الصفقه عليه.نعم، لو كان الانقطاع بتفريطه، فلاخيار له.

ولو علم الانقطاع قبل الأجل، ففى الخيار وجهان، كالحالف على أكل الطعام غدا، فيتلفه قبل الغد.

ولو كان يوجد فى بلد آخر، لم يجب نقله مع المشقّه و لا مع عدمها إذا كان قد عيّن البلد، وإلّا وجب.

ولو اعتاض عن المسلم فيه بعد انقطاعه، جاز، إذا كان بغير جنس الثمن، أو به مع المساواه، و يبطل مع الزياده عندالأكثر(۲)، و هو فى الروايه أشهر(۳).

وقال المفيد(۴)، والحلّيّون: يجوز(۵). و هو ظاهر مرسله أبان(۶)، و مكاتبه ابن فضّال(۷).

۱- السرائر: ۲۳۱.

۲- منهم: ابن الجنيد و ابن أبى عقيل، نقله عنهما فى المختلف: ۳۶۵، والشيخ الطوسىّ فى الخلاف ۱:۵۴۹ مسأله - ۱۶۶، و ابن البرّاج فى المهذّب ۱:۳۹۱، و ابن حمزه فى الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۵.

۳- ينظر: الوسائل ۱۳:۶۸ الباب ۱۱ من أبواب السلف الحديث ۹، ۱۲، ۱۴، ۱۵.

۴- المقنعه: ۹۲.

۵- ابن إدريس فى السرائر: ۲۲۹، والمحقّق فى نكت النهايه الجوامع الفقهيّه: ۳۹۲، والعلّامه فى المختلف: ۳۶۴.

۶- الكافى ۵: ۱۸۵ الحديث ۶، التهذيب ۷:۳۰ الحديث ۱۲۷، الاستبصار ۳:۷۵ الحديث ۲۵۲، الوسائل ۱۳:۶۹ الباب ۱۱من أبواب السلف الحديث ۵.

۷- الكافى ۵: ۱۸۷ الحديث ۱۲، التهذيب ۷:۳۰ الحديث ۱۲۸، الاستبصار ۳:۷۵ الحديث ۲۵۳، الوسائل ۱۳:۷۰ الباب ۱۱ من أبواب السلف الحديث ۸.

درس (۲۵۷)

فی اللواحق

لا تکفی المشاهده فی الثمن الذی شأنه الاعتبار، خلافا للمرتضی(۱)، و توقّف الفاضل فی الاکتفاء بها فی المذروع(۲)، و قطع الشیخ باشتراط ذرعه(۳). و لیس بقویّ، کما لا یشترط فی البیع.

و یجوز کون الثمن نقدا و عرضا ما لم یؤدّ إلی الربا. و مَنْع الحسن من جواز إسلاف غیر النقدین(۴) ضعیف. و کذا منع ابن الجنید من إسلاف عرض فی عرض إذا کانا مکیلین أو موزونین أو معدودین، کالسمن فی الزیت(۵)، و منع من إسلاف الجاریه(۶).

ویجوز السلم فی الجلود مع المشاهده عند الشیخ(۷). قیل: و هو خروج عن السلم؛ لأ ـ نّه دین(۸)، ویمکن جعله من باب نسبه الثمره إلی بلد.

واعتبار مشاهده جمیع الغنم یکفی عن الإمعان فی الوصف؛ لعسره واختلاف خلقته، و عدم دلاله الوزن علی القیمه، والروایه تدلّ علی الجواز إذا أسنده إلی غنم أرض معیّنه(۹) و یحتمل الجواز فیما قطع قطعا متناسبا، کالنعال السِبتیّه(۱۰)، فیذکر

۱- الناصریّات الجوامع الفقهیّه: ۲۱۷.

۲- المختلف: ۳۶۴.

۳- الخلاف ۱:۵۹۲، مسأله - ۴، المبسوط ۲:۱۷۰.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۴.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۵.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۷.

۷- النهایه: ۳۹۷، الخلاف ۱:۵۹۶ مسأله - ۲۱.

۸- ینظر: السرائر: ۲۳۰، الشرائع ۲:۶۲.

۹- الکافی ۵:۲۰۱ الحدیث ۹، التهذیب ۷:۲۸ الحدیث ۱۱۹، الوسائل ۱۳:۶۱ الباب ۵ من أبواب السلف الحدیث ۴.

۱۰- السِّبت - بالکسر - : جلود البقر المدبوغه بالقرظ، تُحذی منه النعال السبتیّه.الصحاح ۱:۲۵۱.

الطول والعرض والسمك والوزن، والوجه: المنع؛ لعدم تساوى السمك غالبا وهو أهمّ المراد منه.

و فى اشتراط ذكر مكان التسليم مع كون السلم مؤجّلاً أقوال: ثالثها: اشتراطه، إذا كان لحمله مؤونه، و رابعها: ذكره، إذا كانا فى مكان قَصْدهما مفارقته، و الأقرب:

اشتراطه مطلقا.

ويجب قبض الموصوف عند الأجل أو الإبراء، فإن أبى، قبضه الحاكم، فإن تلف أو تعذّر الحاكم، فمن الممتنع.

ولو دفع أجود، وجب القبول، خلافا لابن الجنيد(۱)؛ لروايه سليمان بن خالد؛ إذ شرط فيها طيب نفسهما(۲).

ولا يجب القبض قبل الأجل و إن انتفى الضرر عن المسلم، و لم يتعلّق غرض الدافع بغير البراءه.

ويجب خلوّالحبوب من التراب و القشر غير المعتاد، و خلوّالحنطه من الشعير، إلّا أن يذكر اختلاطها(۳) به، و يعفى عن الحبّ اب اليسيره.

ولو أسلم فى شاه لبون، فله حلبها و تسليمها إلى المسلم.

ويجوز السلم فى السمك و الجراد حيّا و ميّتا و نيّا و مطبوخا، و فى الصمغ والطين الأرمنىّ والحسينىّ عليه السلام ساذجا و معمولاً سبحا و ألواحا.

ولو أسلم حالاً فسلّم المبيع فى المجلس، ففى الاكتفاء به عن تسليم الثمن نظر، من خروجه عن بيع الدين بمثله.

ولو أحال بالثمن، فقبضه البائع قبل التفرّق صحّ، وإلّا فلا على الأقرب فيهما.

ولو أحال البائع على المشترى، اشترط قبض المحتال فى المجلس على

۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۶۷.

۲- التهذيب ۷:۴۱ الحديث ۱۷۳، الوسائل ۱۳:۶۷ الباب ۹ من أبواب السلف الحديث ۸.

۳- ح: اختلاطهما.

الأصحّ. و وجه الجواز أنّ الإحاله كالقبض.

ولو صالح البائع عن الثمن على مال، فالأقرب: الصحّه، و اشتراط(۱) قبض مال الصلح.

و يجوز اشتراط الرهن و الضمين و كلّ سائغ ولو كان أصواف نعجات مع التعيين على الأقرب.

ولو دفع أردأ أو أزيد، جاز فى غير الربوىّ، و بطل فيه على الأقرب.

ولو تنازعا فى قبض الثمن قبل التفرّق أو بعده، حلف مدّعى الصحّه.

ولو أقاما بيّنه، بنى على ترجيح الداخل و الخارج. و قيل: يقدّم بيّنه القبض؛ لشهادتها على الإثبات(۲).

ولو قال البائع: قبضته ثمّ رددته إليك قبل التفرّق، فأنكر المسلم، حلف البائع.

ولو أسلم أحد الغريمين أو هما، فالسلم بحاله، إلّا أن يكون المسلم فيه خمرا أو خنزيرا و لم يقبضا، فيبطل.

ولو أسلم عرضا فى عرض ثمّ جاء بالثمن و هو على الصفات، و جب القبول، ولو كانت أمه، فلا عقر عليه بوطئها.

ويجوز تعدّد المسلم فيه فى العقد الواحد، اختلف الأجل أو اتّفق، فلو قبض بعض الثمن، وزّع على الجميع.

ولا يجوز بيعه قبل حلوله ولو كان توليه. ولو صالح عليه قبل الحلول، فالأقوى: الإجزاء

ولو وجد المشترى بالمقبوض عيبا، فلا أرش، وله الردّ والمطالبه بالسليم.

۱- رض۱ و رض۳ و مل: اشترط.

۲- ينظر: التحرير ۱۹۶:۱.

کتاب الخیار

اشاره

كتاب الخيار

و

أنواعه تسعه:

أحدها: خيار المجلس؛ لقوله صلّى اللّه عليه و آله: «البيّعان بالخيار ما لم يفترقا(۱)».(۲) إلاّ بيع الخيار أى خيار الشرط، فإنّه باقٍ و إن تفرّقا، أو بيع شرط فيه تعجيل ثمره الخيار، و هو التطابق على الالتزام فى العقد.

و ما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام: «إذا صفق الرجل على البيع فقد وجب و إن لم يفترقا(۳)»(۴) مأوّل(۵) بما ذكر، أو(۶) بأنّ الوجوب بمعنى سببيّه الملك.

و يختصّ بالبيع بأنواعه. و يثبت لهما ما داما فى المجلس أو فارقاه مصطحبين،

۱- رض۳: يتفرّقا.

۲- الكافى ۵:۱۷۰ الحديث ۴، ۵، الوسائل ۱۲: ۳۴۵ الباب ۱ من أبواب الخيار الحديث ۱، ۲.

۳- رض۱: يتفرّقا.

۴- التهذيب ۷:۲۰ الحديث ۸۷، الاستبصار ۳:۷۳ الحديث ۲۴۲، الوسائل ۱۲:۳۴۷ الباب ۱ من أبواب الخيار الحديث ۷.

۵- رض۳: متأوّل.

۶- رض۱ و رض ۴: و، مكان: أو.

و لا عبره بالحائل.

ویکفی فی المفارقه المبطله خطوط؛ لصدقها بها.

ویسقط باشتراط سقوطه فی العقد لا قبله، خلافا للخلاف(۱)، و بإیجابهما العقد، و إیجاب أحدهما و رضی الآخر، و بقولهما: أسقطنا خیار المجلس، أو الخیار.

والعاقد عن اثنین له الخیار، و یبطل بما یبطل به خیار المتعاقدین.

ولو قال له: اختر الإمضاء، فقال: اخترته، بطل خیارهما، و إن اختارالفسخ انفسخ، و إن سکت فخیاره باقٍ و خیار القائل علی الأقوی؛ لعموم الخبر(۲)، و قد ثبت لأحدهما الخیار؛ لأنّ المفهوم ضعیف.

ولو قال له: اختر الفسخ، فالحکم ما تقدّم، و بقاء خیارالقائل هنا بسکوت المخاطب أولی. ولو قال: اختر، فالحکم کذلک.

ولو تصرّف المشتری، سقط خیاره وحده. ولو تصرّفا أو تعارض فسخ أحدهما و إیجاب الآخر، قدّم جانب الفسخ.

ولو مات أحدهما أو ماتا، فللوارث أو الولیّ(۳). ولو جنّ أو أُغمی علیه، فللولیّ.

ولو خرس اعتمدعلی الإشاره أو الکتابه المفهمه. وإن تعذّر الاستعلام، فالأقرب: تخیّر الحاکم ما فیه المصلحه. و عباره الشیخ: تخیّر الولیّ(۴)، ولو تخیّر الولیّ ثمّ زال العذر، فلا نقض.

ولا عبره بالتفرّق کرها مع منعهما من التخایر، فإذا زال الإکراه، فلهما الخیار فیمجلس الزوال بطوله عند الشیخ(۵).

۱- الخلاف ۱:۵۰۶ مسأله - ۷.

۲- ینظر: الوسائل ۱۲: ۳۴۵ الباب ۱ من أبواب الخیار.

۳- رض ۱: المولی، مکان: الولیّ.

۴- الخلاف ۱:۵۱۶ مسأله - ۳۷، المبسوط ۲:۸۴.

۵- المبسوط ۲:۸۴.

ولو لم يمنعا من التخاير، بطل الخيار و لزم العقد.

فروع :

الأوّل: أسقط الفاضل الخيار فی شراء القريب، أمّا المشتری؛ فلعتقه عليه، ولأ نّه وطّن نفسه علی الغبن؛ إذ المراد به العتق.

و أمّا البائع، فلما ذكر، و لتغليب(۱) العتق(۲).

و يحتمل ثبوت الخيار لهما، بناءا علی أنّ الملك بانقضاء الخيار و ثبوته للبائع؛ لأنّ نفوذ العتق لايزيل حقّه السابق، و حينئذٍ يمكن وقوف العتق و نفوذه، فيغرم المشتری القيمه لو فسخ البائع، و يجری مجری التلف الذی لا يمنع من الخيار.

الثانی: لو اشتری العبد نفسه، فكالأوّل عنده إن قلنا بجوازه، كالكتابه.

الثالث: لو باع أو

اشتری من ولده الصغير، فالأقرب: ثبوت الخيار؛ للعموم و هو فی قوّه اثنين. ولو التزم به من جانب الطفل أو من جانبه، فالطرف الآخرباقٍ.

الرابع: لا خيار فی الإجاره و الإقاله؛ لأنّهما ليستا(۳) بيعا عندنا، وكذاالحواله والصلح علی الأصحّ، و الهبه بشرط الثواب واقتضاء العين عن الدين، والقسمه والشفعه.

الخامس: يثبت فی بيع خيار الرؤيه، ولايمنعه اجتماع الخيارين، و كذا بيع خيار

الشرط والحيوان.

السادس: يثبت فی الصرف، تقابضا أولا، فإن التزما به قبل القبض، وجب التقابض، فلو هرب أحدهما، عصی وانفسخ العقد، ولو هرب قبل الالتزام، فلامعصيه، ويحتمل قويّا عدم العصيان مطلقا؛ لأنّ للقبض مدخلاً فی اللزوم،

۱- رض۲ ، رض۴ و هامش إل: لتقلّب.

۲- التذكره ۱:۵۱۶، القواعد ۱:۱۴۲.

۳- رض۲، رض۳، مج۲، إل، مل و ح: ليسا.

فله تركه.

السابع: لو تناديا بالعقد على بعد مفرط، صحّ العقد، ولهما الخيار على الأقوى وإن تقاربا بالتنقّل، و وجه عدم الخيار أ نّه لا يجمعهما مجلس عرفا.

الثامن: لو تنازعا فى التفرّق، حلف المنكر، ولو تنازعا فى الفسخ و كانا قد تفرّقا، قدّم منكره.

ولو قال أحدهما: تفرّقنا قبل الفسخ، وقال الآخر: فسخنا قبل التفرّق، احتمل تقديم الأوّل؛ لأصاله بقاء العقد، و تقديم الثانى؛ لأ نّه يوافقه عليه و يدّعى فساده،

والأصل صحّته؛ و لأنّ الفسخ فعله.

درس (۲۵۸)

وثانيها: خيار الشرط، وهو جائز لهما و لأحدهما، ولا يتقدّر بالثلاثه. نعم، يشترط ضبطه بما لا يحتمل التفاوت.

ويجوز اشتراطه لأجنبىّ منفردا، فلا اعتراض عليه، و معهما أو مع أحدهما، ولو(۱) خولف، أمكن اعتبار فعله، و إلاّ لم يكن لذكره فائده.

وقال ابن حمزه: إن رضى الأجنبىّ، لزم، و إن لم يرض، تخيّر المشترى(۲). ولم يشترط كونه عن المشترى.

ولو شرط(۳) الخيار لأحدهما أو فى إحدى العينين مبهما(۴)، بطل.

و يصحّ فى جميع العقود إلاّ النكاح، ولا يصحّ فى الإبراء، والوقف و العتق على خلاف فيهما، و لا فى الطلاق.

۱- رض۳ و مل: فلو.

۲- الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۵.

۳- رض۳ و رض ۴: شرطا.

۴- مج ۲ و رض ۲: منهما، رض ۴: بهما.

و قطع الشیخ(۱)، و ابن إدریس بمنعه فی الصرف ناقلین الإجماع(۲). و منع الفاضل الإجماع(۳). و اختلف قولاه فی الضمان. و لم نعلم وجه المنع مع صحیحه(۴) ابن سنان: «المسلمون عند شروطهم»(۵).

وجوّز فی المبسوط(۶)، والقاضی(۷)، و ابن إدریس: دخوله و دخول خیار

المجلس فی الوکاله والعاریه والودیعه والجعاله والقراض(۸).

و فی الخلاف: یدخل فیها خیار الشرط و لا یدخل خیار المجلس إجماعا(۹). والفاضل لا یری للخیارین معنی؛ لأ نّها(۱۰) عقود جائزه علی الإطلاق(۱۱). و یدفع، باحتمال إرادتهم منع التصرّف مع الخیار.

و منع فی الخلاف من دخول خیار الشرط فی الصلح(۱۲)، و هو بعید. و جوّز

اشتراطه فی القسمه والکتابه والسبق(۱۳).

۱- المبسوط ۲:۷۹.

۲- السرائر: ۲۱۳.

۳- التحریر ۱:۱۶۷، المختلف: ۳۵۱.

۴- مل، ح، مج۱، مج۲ و رض ۴: صحیح.

۵- الکافی ۵: ۱۶۹ الحدیث ۱، الفقیه ۳: ۱۲۷ الحدیث ۵۵۳، التهذیب ۷:۲۲ الحدیث ۹۳، ۹۴، الوسائل ۱۲:۳۵۳ الباب ۶ من أبواب الخیار الحدیث ۱، ۲.

۶- المبسوط ۲:۸۲.

۷- المهذّب ۱:۳۵۶.

۸- السرائر: ۲۱۳.

۹- الخلاف ۱:۵۰۸ مسأله - ۱۲.

۱۰- رض۱: لأنّهما.

۱۱- التذکره ۱:۵۲۲، المختلف: ۳۵۱.

۱۲- الخلاف ۱:۵۰۸ مسأله - ۱۰.

۱۳- الخلاف ۱:۵۱۱ مسأله - ۲۰، ۲۱ و ۲۳.

فروع:

الأوّل: لو شرطا الخيار و لم يعيّنا مدّه ففی فساد العقد أو الحمل علی الثلاثه قولان(۱). و نقل فی الخلاف الإجماع علی انصرافه إلی الثلاثه(۲).

الثانی: لو شرط الاستئمار، صحّ، ولم يحتج إلی مدّه عند الشيخ(۳)، و يشكل بالغرر.

الثالث: مبدؤه من العقد عند الفاضلين(۴)؛ لأنّه قضيّه اللفظ، ولئلّا يلزم الغرر. ومن التفرّق عندالشيخ(۵)، و ابن إدريس حملاً علی التأسيس، و تفاديا من اجتماع المثلين(۶).

الرابع: يجوز اشتراط مدّه متأخّره عن العقد، فيلزم(۷) بينهما. ولو شرط اللزوم(۸) وقتا و الخيار(۹) وقتا متعاقبين فی مدّه معيّنه، احتمل الجواز. و هنا مسائل:

الأُولی: يجوز اشتراط ارتجاع المبيع عند ردّ الثمن مع تعيين المدّه، فليس

للبائع الفسخ بدون ردّ الثمن أو مثله، ولا يحمل الإطلاق علی العين. ولو شرطا ردّ العين، احتمل الجواز، والنماء للمشتری كما أنّ التلف منه؛ لروايه إسحاق بن عمّار(۱۰).

۱- للقائلين بالفساد، ينظر: المبسوط ۲:۸۳، المهذّب ۱:۳۵۷، الشرائع ۲:۲۲، المختلف: ۳۵۰، وللقائلين بالحمل علی الثلاثه، ينظر: المقنعه: ۹۱، الانتصار: ۲۱۱، الكافی فی الفقه: ۳۵۳.

۲- الخلاف ۱:۵۱۲ مسأله – ۲۵.

۳- الخلاف ۱:۵۲۰ مسأله – ۵۱، المبسوط ۲:۸۶.

۴- المحقّق فی الشرائع ۲:۲۴، والعلّامه فی التحرير ۱:۱۶۸، والتذكره ۱:۵۲۰، و المختلف: ۳۵۱.

۵- الخلاف ۱:۵۱۸ مسأله – ۴۴، المبسوط ۲:۸۵.

۶- السرائر: ۲۱۴.

۷- رض۲، إل، مج۲ وح: و يلزم.

۸- رض۲، إل و مل: للزوم.

۹- رض۲ و رض۳: للخيار.

۱۰- الكافی ۵:۱۷۱ الحديث ۱۰، الفقيه ۳:۱۲۸ الحديث ۵۵۹، التهذيب ۷:۲۳ الحديث ۹۶، الوسائل ۱۲:۳۵۵ الباب ۸ من أبواب الخيار الحديث ۱.

فرع:

لو شرطا ارتجاع بعضه ببعض الثمن أو الخيار فی بعضه، ففی الجواز نظر، و کذا لو وزّعا الثمن نجوما لیردّ فی کلّ نجم بقسطه أو لا بقسطه(۱).

ولو شرط المشتری ارتجاع الثمن إذا ردّ المبیع، جاز، و یکون الفسخ مشروطا بردّ المبیع، فلو فسخ قبله، لغا.

ولو شرط الارتجاعین واتّحد الوقت، صحّا قطعا، و إن تغایر الوقت(۲)، احتمل صحّتهما، فالسابق یرتجع، فإن ترک، ارتجع الآخر.

الثانیه: فی تملّک المبیع بالعقد أو

بعد الخیار، بمعنی الکشف أو النقل، خلاف، مأخذه أنّ الناقل العقد، والغرض بالخیار الاستدراک، و هو لا ینافیه، أو أنّ غایه الملک التصرّف الممتنع فی مدّه الخیار، و ربّما قطع الشیخ بملک المشتری إذا اختصّ بالخیار(۳).

و ظاهر ابن الجنید : توقّف الملک علی انقضاء الخیار(۴)، فالنماء علی النقل للبائع، و علی الآخرین للمشتری.

الثالثه: لو شرط الخیار فیمن ینعتق علیه، فهو کما مرّ فی خیار المجلس(۵).

الرابعه: لصاحبه الفسخ و الإمضاء فی حضور الآخر و غیبته، بحکم حاکم وعدمه. نعم، ثبوته یتوقّف علی الإشهاد مع النزاع.

وقال ابن الجنید: یشترط فی الخیار المختصّ فی الفسخ و الإمضاء الحضور، أو الحاکم، أو الإشهاد. قال: وفی المشترک لا ینفذ الفسخ والإمضاء إلّا بحضورهما(۶).

۱- مج۲ و رض۴: یقسّطه أو لا یقسّطه.

۲- رض۱، رض۲، رض۳ و مج۲: العقد.

۳- الخلاف ۱:۵۱۳ مسأله - ۲۹.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۳۵۲.

۵- یراجع: ص۲۹۳.

۶- نقله عنه فی المختلف :۳۵۲.

وقال ابن حمزه: لابدّ فی المشترک من اجتماعهما علی الفسخ أو الإمضاء(۱).

و فی المبسوط: لاخلاف فی جواز الإمضاء بغیر حضور الآخر(۲).

الخامسه: التصرّف فی مدّه الخیار إیجاب من المشتری و فسخ من البائع، ولا یحتاج البائع إلی فسخ ولا المشتری إلی إیجاب، إلّا فی روایه السکونیّ، و فیها: «إن أقامه فی السوق ولم یبع، فقد وجب علیه»(۳).

وفی صحّه عقدالبائع و جهان، ولو تعارضا، قدّم الفسخ.

ولیس للبائع التصرّف فی مدّه الخیار المختصّ بالمشتری، وفی جواز العکس وتصرّف کلّ منهما مع اشتراک الخیار وجهان. نعم، یترتّب علیه أثره.

وفی الخلاف: لا یأثم المشتری بالوط ء فی زمن الخیار(۴). و یمکن حمله علی المختصّ به.

ولو وطئ فی المشترک أو المختصّ بالبائع، لم یمنع البائع من الفسخ، فإن فسخ قال الشیخ(۵) و القاضی: یرجع بقیمه الولد، والعقر علی المشتری ؛ بناءا علی عدم

الانتقال(۶). وأنکره ابن إدریس(۷)، والفاضل، و زاد أنّ الأمه تصیر مستولده، فیدفع قیمتها(۸). و منع الشیخ الاستیلاد(۹)، إلّا أن تعود إلیه(۱۰).

۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۴.

۲- المبسوط ۲:۸۵.

۳- الکافی ۵:۱۷۳ الحدیث ۱۷، التهذیب ۷:۲۳ الحدیث ۹۸، الوسائل ۱۲:۳۵۹ الباب ۱۲ من أبواب الخیار الحدیث ۱.

۴- الخلاف ۱:۵۱۴ مسأله - ۳۱.

۵- المبسوط ۲:۸۳.

۶- المهذّب ۱:۳۵۸.

۷- السرائر: ۲۱۴.

۸- القواعد ۱:۱۴۴، المختلف: ۳۵۲.

۹- ح: من الاستیلاد.

۱۰- الخلاف ۱:۵۱۴ مسأله - ۳۲.

السادسه: لو تلف المبيع قبل قبض المشترى، بطل البيع والخيار، و بعده لا يبطل الخيار وإن كان التلف من البائع، كما إذا اختصّ المشترى بالخيار، فلو فسخ البائع، رجع بالبدل فى صوره عدم ضمانه. ولو فسخ المشترى، رجع بالثمن و غرم البدل فى صوره ضمانه.

ولو أوجبه المشترى فى صوره التلف قبل القبض، لم يؤثّر فى تضمين البائع القيمه أو المثل. و فى انسحابه فيما لو تلف بيده فى خياره نظر.

السابعه: يجوز نقدالثمن و قبض المبيع فى مدّه الخيار بغير كراهه، والتعرّض للفسخ لا ينا فيهما.

الثامنه: لا فرق فى التصرّف بين إتلاف العين أو نقلها عن الملك أو فعل آثار الملك، كالاستخدام والمباشره حتّى القبله واللمس بشهوه، بل النظر إلى ما يحرم لغيره؛ لروايه علىّ بن رئاب(۱). ولو قبّلت المشترى بإذنه، فهو تصرّف، وكذا لو رضى به.

التاسعه: استثنى بعضهم من التصرّف ركوب الدابّه والطحن عليها و حلبها؛ إذ بها يعرف حالها ليتخيّر(۲)، و ليس ببعيد، فلا(۳) إشكال فى جواز اشتراطه مع بقاء

الخيار.

العاشره: لو أعتق المشترى فى خياره، نفذ العتق فى الحال؛ لزوال الخيار. وقال الشيخ: ينفذ بعد مدّه الخيار(۴).

۱- الكافى ۵:۱۶۹ الحديث ۲، التهذيب ۷:۲۴ الحديث ۱۰۲، الوسائل ۱۲:۳۵۰ الباب ۴ من أبواب الخيار الحديث ۱.

۲- المهذّب ۱:۳۹۷.

۳- رض ۱، رض ۳ و مج ۱: ولا.

۴- الخلاف ۱:۵۱۴ مسأله - ۳۰، المبسوط ۲:۸۴.

درس (۲۵۹)

وثالثها: خيار الحيوان، و هو ثلاثه أيّام من حين العقد أو التفرّق للمشترى خاصّه. و قال المرتضى: لهما(۱)، والروايه صحيحه(۲)، إلّا أنّ الشهره روايه(۳) وفتوى، بل الإجماع يعارضها، و يحمل ذكر البائع فيها على التزامه بما يفعله المشترى فى الخيار.و ربّما حملت على ما إذا كان العوضان حيوانين، و يسقط بما تقدّم.

ولا فرق بين الأمه و غيرها. و قال الحلبىّ: الخيار فى الأمه مدّه الاستبراء(۴).

ورابعها: خيار التأخير، فمن باع من غير تقابض لكمال العوضين ولا اشتراط أجل، فللبائع الخيار بعد ثلاثه فى فسخ البيع.

فروع :

الأوّل: قيّده فى المبسوط(۵) بشراء معيّن(۶)، فعلى هذا لو اشترى فى الذمّه،

لم يطّرد الحكم، سواء كان سلما أم غيره.

الثانى: لو تلف المبيع بعدالثلاثه فمن البائع إجماعا، و فى الثلاثه قولان: فعندالمفيد(۷)، و سلّار: من المشترى(۸). و عند الشيخ(۹) والأكثر أ نّه من

۱- الانتصار: ۲۰۷.

۲- التهذيب ۷:۲۳ الحديث ۹۹، الوسائل ۱۲:۳۴۹ الباب ۳ من أبواب الخيار الحديث ۳.

۳- ينظر: الوسائل ۱۲:۳۴۸ الباب ۳ من أبواب الخيار.

۴- الكافى فى الفقه: ۳۵۳.

۵- أكثر النسخ +: الأوّل.

۶- المبسوط ۲:۸۷.

۷- المقنعه: ۹۱.

۸- المراسم: ۱۷۲.

۹- النهايه: ۳۸۶.

البائع(۱)، وهو الأقوی؛ لروایه عقبه بن خالد(۲).

وقال ابن حمزه(۳) - و هو ظاهر کلام الحلبیّ - : إنّه من مال المشتری إن عرض علیه التسلیم(۴). وارتضاه الفاضل(۵).

الثالث: لاخیار للمشتری بعد الثلاثه و لا فیها فی ظاهر کلامهم، مع أ نّه یلوح منه جواز تأخیر الثمن؛ إذ(۶) لم یحکموا بإجباره علی النقد.

الرابع: لو قبضه المشتری بغیر إذن البائع، لم یتغیّر الحکم، ولو أذن له فعند الشیخ الحکم باقٍ ، و حکم بأنّه لو تلف بعد الثلاثه هنا یکون من مال البائع(۷).

الخامس: قال الصدوق فی شراء الأمه: إن(۸) جاء بالثمن إلی شهر و إلّا فلا بیع

له(۹)؛ لروایه علیّ بن یقطین(۱۰)، وهی نادره.

السادس: ظاهر الأکثر : أنّ البائع یملک الفسخ والمطالبه بالثمن بعد الثلاث(۱۱).

۱- ینظر: السرائر: ۲۲۱، المهذّب ۱:۳۵۸، المختلف: ۳۵۱.

۲- الکافی ۵:۱۷۱ الحدیث ۱۲، التهذیب ۷:۲۱ الحدیث ۸۹، الوسائل ۱۲:۳۵۸ الباب ۱۰ من أبواب الخیار الحدیث ۱.

۳- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۵.

۴- الکافی فی الفقه: ۳۵۳.

۵- التحریر ۱: ۱۶۷، التذکره ۱:۵۲۳، المختلف: ۳۵۱.

۶- أکثر النسخ: إذا، مکان: إذ.

۷- الخلاف ۱:۵۱۲ مسأله - ۲۴.

۸- أکثرالنسخ: إذا، مکان: إن.

۹- و نقله عنه أیضاً فی المختلف : ۳۵۱ عن المقنع و لم نجده فیه، و رواه عن الحسن بن علیّ بن رباط عمّن رواه عن أبی عبداللّه علیه السّلام فی الفقیه ۳:۱۲۷ الحدیث ۵۵۵.

۱۰- التهذیب ۷:۸۰ الحدیث ۳۴۲، الاستبصار ۳:۷۸ الحدیث ۲۶۱، الوسائل ۱۲:۳۵۷ الباب ۹ من أبواب الخیار الحدیث ۶.

۱۱- منهم: الشیخ المفید فی المقنعه: ۹۱، و ابن إدریس فی السرائر: ۲۲۱، و العلّامه فی المختلف: ۳۵۱.

وظاهر ابن الجنید(۱)، و الشیخ فی المبسوط : بطلانه(۲) و الذی فی الروایه: لا بیع بعد

الثلاثه(۳). و حمل علی نفی اللزوم(۴).

السابع: لو أحضر المشتری الثمن قبل الفسخ بعد الثلاثه، حکم الفاضل بعدم جواز الفسخ؛ لزوال سببه(۵). ویحتمل جوازه؛ لوجود مقتضیه، فیستصحب.

الثامن: لو شرطا الخیار أو أحدهما، تغیّرت الصوره عندالفاضل(۶)، و یحتمل اطّرادها، فلو اشترطه(۷) المشتری، فسخ البائع بعد الثلاثه، ولو شرطاه(۸) و خرج الخیار، فکذلک.

التاسع: لو قبض الثمن ثمّ ظهر مستحقّا أو بعضه، فَکلا قبض، ولو قبض المبیع،

فلا خیار. وفی بعض کلام الشیخ أنّ للبائع الفسخ متی تعذّر الثمن(۹). و فیه قوّه.

و

خامسها: خیار ما یفسده المبیت، وهو ثابت للبائع عند انقضاء النهار، ویتفرّع علیه کثیر ممّا سلف. والأقرب: اطّراد الحکم فی کلّ ما یتسارع(۱۰) إلیه الفساد عند خوف ذلک، ولا یتقیّد باللیل.

و یکفی فی الفساد نقص الوصف و قلّه الرغبه، کما فی الخضراوات، والرطب،

۱- نقله عنه فی المختلف: ۳۵۱.

۲- المبسوط ۲:۸۷.

۳- ینظر: الفقیه ۳:۱۲۶ الحدیث ۵۵۲ و ص ۱۲۷ الحدیث ۵۵۴، التهذیب ۷:۲۱ الحدیث ۸۸ و ص۲۲ الحدیث ۹۱،الاستبصار ۳:۷۷ الحدیث ۲۵۸ و ۲۶۰، الوسائل ۱۲:۳۵۶ الباب ۹ من أبواب الخیار الحدیث ۱ و ۴.

۴- المختلف: ۳۵۱.

۵- القواعد ۱:۱۴۳.

۶- القواعد ۱:۱۴۳، التذکره ۱:۵۲۳.

۷- مج۲: أشرطه.

۸- رض۱: اشترطاه.

۹- یظهر ذلک من المبسوط ۲:۱۴۸.

۱۰- ح: یسارع.

و اللحم، والعنب، و كثير من الفواكه.

وهل ينزّل(۱) خوف فوات السوق منزله الفساد؟ فيه نظر، من لزوم الضرر بنقص السعر، و من اقتضاء العقد اللزوم، و التفريط من البائع حيث لم يشترط النقد.

درس (۲۶۰)

وسادسها: خيارالغبن، و هو ثابت فی قول الشيخ(۲) و أتباعه(۳) لكلّ من المشتری و البائع، إذا غبن بما لا يتفاوت به الثمن غالبا وقت العقد، مع جهله بالقيمه.

ولا يتقدّر الغبن بغير العرف.

ولو دفع الغابن التفاوت، أو بذل للمغبون من الزبون، أو تصرّف فيه بما لا يخرجه عن الملك، أو بما يخرجه إذا كان المغبون البائع، لم يزل الخيار، و حينئذٍ يلزمه قيمه العين(۴) لو فسخ، و ليس للبائع فسخ البيع الثانی مع احتماله كالشفيع.

و ربّما قال المحقّق فی الدرس بعدم خيار الغبن، و يظهر من كلام ابن الجنيد(۵)؛

لأنّ البيع مبنیّ على المكايسه(۶) و المغالبه، و لم نقف فيه على روايه سوى خبر الضرار(۷)، وتلقّی الركبان(۸). و فی الخلاف لم يستند إلى الإجماع و لا إلى أخبار الأصحاب(۹)، و أكثر القدماء لم يذكروه(۱۰).

۱- كثير من النسخ: يتنزّل.

۲- الخلاف ۱:۵۲۲ مسأله - ۶۰، المبسوط ۲:۸۷

۳- منهم: القاضی ابن البرّاج فی المهذّب ۱:۳۶۱، و ابن حمزه فی الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۴.

۴- رض۳ و ح: الغبن.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۳۴۶.

۶- كثير من النسخ: المكاسبه.

۷- الفقيه ۴:۲۴۳ الحديث ۷۷۷، الوسائل ۱۲: ۳۶۴ الباب ۱۷ من أبواب الخيار الحديث ۳، ۴ و ۵.

۸- الوسائل ۱۲: ۳۲۶ الباب ۳۶ من أبواب آداب التجاره.

۹- الخلاف ۱:۵۲۲ مسأله - ۶۰.

۱۰- منهم: الشيخ المفيد فی المقنعه: ۹۱، و السيّد المرتضى فی الانتصار: ۲۰۷، و سلّار فی المراسم: ۱۷۶ حيث إنّهم لم يذكروا خيار الغبن من جمله الخيارات.

والأصحّ ثبوته وفوريّته متى علم به و بحكمه، و يعذر مع الجهل بأحدهما.

وسابعها: خيار الرؤيه، وهو ثابت فى بيع الأعيان الشخصيّه مع عدم المطابقه، فيتخيّر من وُصِف له. ولو وُصِف لهما و زاد و نقص، تخيّرا و يقدّم(۱) الفاسخ منهما. و هو فوريّ على الأصحّ، و كذا خيار الغبن.

ولو شرطا رفعه، فالظاهر : بطلان العقد؛ للغرر، و كذا خيار الغبن.

و يحتمل الفرق بينهما؛ لأنّ الغرر فى الغبن سهل الإزاله، بخلاف الرؤيه، فيصحّ اشتراط رفع خيار الغبن. ولو شرطا رفع خيار(۲) التأخير، جاز.

ولو شرط البائع إبداله إن لم يظهر على الوصف، فالأقرب: الفساد.

وثامنها: خيارالتدليس، و فوات الشرط، سواء كان من البائع أو المشترى، فيتخيّر عند فواته بين الفسخ و الإمضاء بغير أرش، إلّا فى اشتراط البكاره فيظهر سبق الثيوبه، فإنّ الأرش مشهور و إن كانت روايه يونس به(۳) مقطوعه(۴) لو

جعلنا(۵) الثيوبه عيبا، كما يشعر به مهذّب القاضى حيث أثبت الأرش مع عدم شرط البكاره(۶). و ابن إدريس اعترف بأنّه تدليس و خيّر بين الردّ والأرش(۷)، و تبعه فى المختلف(۸).

۱- مل و رض ۴: تقدّم، إل، رض۲، مج۲ و ح +: قول.

۲- بعض النسخ: خيارى.

۳- لاتوجد كلمه به فى كثير من النسخ.

۴- الكافى ۵: ۲۱۶ الحديث ۱۴، التهذيب ۷:۶۴ الحديث ۲۷۸، الاستبصار ۳:۸۲ الحديث ۲۷۸، الوسائل ۱۲:۴۱۸ الباب ۶ من أبواب أحكام العيوب الحديث۱.

۵- فى النسخ: ولو جعلنا، حذفنا الواو لاقتضاء السياق.

۶- المهذّب ۱:۳۹۵.

۷- السرائر: ۲۲۸.

۸- المختلف: ۳۷۲.

ولو لم يعلم سبق الثيوبه فلا خيار؛ لأ نّها قد تذهب بالتعنيس(۱) و العلّه والنزوه. نعم، لو ظهر ذلک فی زمن(۲) خيار الحيوان أو خيار الشرط، ترتّب الحكم.

و من التدليس: التصريه(۳) فی الشاه، والناقه، و البقره على الأصحّ، و نقل فيه الشيخ الإجماع(۴).

و طرّد ابن الجنيد الحكم فی الحيوان الآدميّ و غيره(۵) و ليس بذلک البعيد للتدليس.

و يثبت باعتراف البائع أو نقص حلبها فی الثلاثه عن الحلب الأوّل، فلو تساوت الحلبات فی الثلاثه أو زادت اللاحقه، فلا خيار، و لو زادت بعد النقص فی الثلاثه لم

يزل الخيار.

و للشيخ وجه بثبوت الخيار بالتصريه(۶) و إن لم ينقص اللبن(۷)؛ لظاهر

الخبر(۸).

وإذا ردّها ردّ اللبن إن كان باقيا، ومثله أو قيمته إن كان تالفا، و أرشه إن تعيّب.

ولو اتّخذ منه جبنا أو سمنا، فالظاهر : أ نّه كالتلف(۹)، ولو(۱۰) قلنا بردّه، فله مازاد بالعمل.

۱- عنست المرأه: إذا طال مكثها فی منزل أهلها بعد إدراكها و لم تتزوّج حتّى خرجت من عداد الأبكار.المصباح المنير: ۴۳۲.

۲- رض۱ و ح: زمان.

۳- التصريه: صريت الناقه، إذا اجتمع لبنها فی ضرعها.المصباح المنير: ۳۳۹.

۴- الخلاف ۱:۵۵۰ مسأله - ۱۶۷.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۲.

۶- مج۱: فی التصريه.

۷- الخلاف ۱:۵۵۱ مسأله - ۱۷۳.

۸- ينظر: الوسائل ۱۲: ۳۶۰ الباب ۱۳ من أبواب الخيار.

۹- مل: كالتالف.

۱۰- ح: و إن، مكان: ولو.

و فی استرجاع اللبن المتجدّد إشکال یبنی(۱) علی أنّ الفسخ یرفع العقد من أصله أو من حینه.

و قطع الشیخ(۲) بعدم استرجاعه؛ لأ نّه حدث فی ملکه، و قال: یردّ عوض اللبن صاع من برّ أو تمر، فإن تعذّر فقیمته و إن أتت علی قیمه الشاه، و تردّد فی وجوب قبول اللبن علی البائع(۳).

و قطع ابن البرّاج بعدم الوجوب، بل یتعیّن الصاع(۴). و صوّبه الفاضل مع تغیّر اللبن، مع اعترافه بعدم وقوفه علی حدیث من طرقنا(۵). (وظاهر الشیخ : وجودالأخبار بذلک)(۶)(۷).

وفی التهذیب: روی الحلبیّ فیمن اشتری شاه فأمسکها ثلاثا ثمّ ردّها: یردّ معها

ثلاثه أمداد من طعام إن کان شرب لبنها(۸). ولم یذکر المصرّاه. و کذا فی النهایه(۹). و أنکره ابن إدریس، إلاّ أن تکون مصرّاه(۱۰).

فروع:

الأوّل: لو قلنا بقول ابن الجنید(۱۱) فی تصریه الآدمیّه والأتان(۱۲) و فقد اللبن،

۱- رض ۲ و رض۴: مبنیّ.

۲- رض۱ + : فی المبسوط.

۳- المبسوط ۲:۱۲۵.

۴- المهذّب ۱:۳۹۱.

۵- ینظر: التحریر ۱:۱۸۴، التذکره ۱:۵۲۷.

۶- مابین القوسین توجد فی: رض ۳، رض۴ و مل.

۷- الخلاف ۱:۵۵۱ مسأله - ۱۷۳.

۸- التهذیب ۷:۲۵ الحدیث ۱۰۷.

۹- النهایه: ۳۹۴.

۱۰- السرائر: ۲۲۶.

۱۱- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۲.

۱۲- الأتان: الأُنثی من الحمیر. المصباح المنیر: ۳.

لم يجب البرّ أو التمر(۱) ولو أوجبناه فی الشاه والبقره(۲)؛ لعدم النصّ و عدم الانتفاع به فيما ينتفع بلبن المنصوص.

الثانی: الأقرب: أنّ حبس ماء القناه والرّحی وإرساله عند رؤيه البائع(۳) كالتصريه فی ثبوت الخيار.

الثالث: لو رضی بالتصريه فوجد بها عيبا بعد الحلب، فله ردّها عند الشيخ مع الصّاع(۴).

ولو حلبها غير مصرّاه ثمّ اطّلع علی العيب، فله ردّها عنده(۵) إن كان اللبن باقيا، وإلّا فلا؛ لتلف بعض المبيع، أمّا اللبن الحادث فله، ولا يمنع حلبه من الردّ(۶).

و منع الفاضل من الردّ فی الصوره الأخيره؛ لمكان التصرّف(۷). و يحتمل المنع

فی الأوّل أيضا؛ لأنّ الحلب إنّما يغتفر فی الردّ بالتصريه.

الرابع: لو علم المشتری بالتصريه، فلا خيار، ولو علم بها بعد العقد قبل الحلب، تخيّر. قاله الفاضل، مع توقّفه فی ثبوت الخيار قبل الثلاثه لو حلبها(۸).

الخامس: لو تصرّف بغير الحلب فلا ردّ، ولا يثبت بالتصريه أرش.

السادس: تقييد الخيار بالثلاثه لمكان خيار الحيوان، صرّح به الشيخ(۹). و روی العامّه الثلاثه؛ لمكان التصريه(۱۰)، و تظهر الفائده : لو أسقط خيار الحيوان.

۱- ح و رض۴: والتمر، إل، مج۱، مج۲ و رض ۲: أوالثمن.

۲- رض۲، مج۲، إل و ح: أو البقره.

۳- مل: المشتری .

۴- المبسوط ۲:۱۲۵.

۵- مل و رض ۳: عند الشيخ.

۶- المبسوط ۲:۱۲۵، ۱۲۶.

۷- القواعد ۱:۱۴۷، التحرير ۱:۱۸۵، التذكره ۱:۵۲۷، المختلف: ۳۷۳.

۸- التحرير ۱: ۱۸۵، التذكره ۱: ۵۲۶.

۹- المبسوط ۲:۱۲۵، الخلاف ۱:۵۵۰ مسأله – ۱۶۸.

۱۰- سنن البيهقیّ ۵:۳۲۰.

السابع: هذا الخیار علی الفور إذا علم به، و الظاهر : امتداده بامتداد الثلاثه إن کانت ثابته، و إلّا فمن حین العلم.

و تشبه التصریه فی الردّ مع التصرّف بالوط ء ما لو ظهر حبل الأمه، و یردّ معها نصف عشر قیمتها. و قال الحلبیّ: العشر(۱). و فصّل ابن إدریس بالبکاره والثیوبه(۲).

وفی روایه جمیل: یردّ العشر(۳)، و فی أُخری: یردّ شیئا(۴)، و فی أُخری:

یکسوها(۵). و تأولّهما الشیخ بمطابقه نصف العشر(۶). و ربّما حمل علی حملها(۷)

من السحق و شبهه. ولو وطی ء بعد العلم بالحبل، تعیّن الأرش. و یظهر من التهذیب جوازالردّ، و یلزمه العشر عقوبه، و جعله محملاً للروایه به(۸) (۹). و أکثر الأخبار مقیّده بعدم العلم(۱۰). وجوّز الشیخ فی روایه العشر السهو من الکاتب(۱۱).

قلت: والصدوق ذکر رجالها، و فیهانصف العشر(۱۲).

۱- الکافی فی الفقه: ۳۵۸.

۲- السرائر: ۲۲۶.

۳- التهذیب ۷:۶۲ الحدیث ۲۶۸، الاستبصار ۳:۸۱ الحدیث ۲۷۴، الوسائل ۱۲:۴۱۷ الباب ۵ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۷.

۴- الکافی ۵:۲۱۵ الحدیث ۸، الفقیه ۳:۱۳۹ الحدیث ۶۰۸، التهذیب ۷:۶۲ الحدیث ۲۶۹، الاستبصار ۳:۸۱ الحدیث ۲۷۵، الوسائل ۱۲:۴۱۶ الباب ۵ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۵.

۵- الکافی ۵: ۲۱۵ الحدیث ۹، الفقیه ۳:۱۳۹ الحدیث ۶۱۰، التهذیب ۷: ۶۲ الحدیث ۲۷۰، الاستبصار ۳:۸۱ الحدیث ۲۷۶، الوسائل ۱۲:۴۱۷ الباب ۵ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۶.

۶- التهذیب ۷:۶۳، الاستبصار ۳:۸۱.

۷- ح: حبلها.

۸- لاتوجد کلمه: به فی کثیر من النسخ.

۹- التهذیب ۷:۶۳.

۱۰- الوسائل ۱۲: ۴۱۵ الباب ۵ من أبواب أحکام العیوب.

۱۱- التهذیب ۷:۶۳، الاستبصار ۳:۸۱.

۱۲- الفقیه ۳:۱۳۹ الحدیث ۶۰۹.

و قيّد ابن الجنيد بكون الحمل من المولى(۱)، و يلوح من كلام النهايه(۲). وحينئذٍ يتوجّه لزوم الردّ؛ للحكم ببطلان البيع، و يتوجّه وجوب العقر.

ولو حمل على حملٍ لا يلزم منه بطلان البيع، لم يلزم الردّ، وأشكل وجوب العقر؛ لأ نّها ملكه حال الوط ء، إلّا أن نقول: إنّ الردّ يفسخ العقد من أصله(۳) أو يكون المهر جبرا لجانب البائع، كما فى لبن الشاه المصرّاه و(۴) غيرها عند الشيخ(۵)، والأخبار مطلقه فى الحمل(۶) (۷)، و هو الأصحّ.

ولو كان العيب غير حبل و وطى ء تعيّن الأرش إجماعا إلّا من الجعفىّ(۸)، وكذا لو تصرّف بغير الوط ء.

و فى مقدّماته نظر، من التنبيه، و من النصّ على إسقاطها خيار الحيوان(۹).

ولأنّ الوط ء مجبور بالمهر، بخلاف المقدّمات.

ومن التدليس جعل الشعر الجعد سبطا، و الوجه الأصفر أحمر، والأسمر أبيض، فإن شرط المشترى ذلك فله الخيار، وإلّا ففيه للشيخ تردّد(۱۰).

درس (۲۶۱)

وتاسعها: خيار العيب بين الردّ والأرش ما لم يتصرّف بقطع الثوب أو خياطته

۱- نقله عنه فى المختلف: ۳۷۳.

۲- النهايه: ۳۹۳.

۳- مل و رض ۳+: والعيب غير حبل فيتعيّن فتعيّن الأرش، و كذا لو تصرّف.

۴- رض۲، مج۲، إل و ح: أو.

۵- النهايه: ۳۹۴، المبسوط ۲:۱۲۵.

۶- مج۲: الحبل.

۷- الوسائل ۱۲: ۴۱۵ الباب ۵ من أبواب أحكام العيوب.

۸- لم يوجد كتابه.

۹- الوسائل ۱۲: ۳۵۱ الباب ۴ من أبواب الخيار.

۱۰- المبسوط ۲:۱۲۹.

أو صبغه و شبه ذلک فیتعیّن الأرش.

و ضابط العیب ما زاد علی الخلقه أو نقص - للخبر عن النبیّ صلّی اللّه علیه وآله -(۱) کفوات عضوٍ، أو مرضٍ، أو

جنون، و جذامٍ، و برصٍ، و قرن - بسکون الراء - و هذه(۲) الأربعه یردّ بها(۳) الرقّ. ولو تجدّدت ما بین العقد و سنه ما لم یتصرّف، فالأرش.

و منه الحدب فی الظهر أو الصدر، والسلع، و الإباق المتقدّم علی العقد، وعدم حیض من شأنها الحیض. و یلوح من(۴) ابن إدریس إنکار کونه عیبا(۵)، والروایه مصرّحه بکونه عیبا(۶)، و عدم شعر الرکب، و هی قضیّه ابن أبی لیلی مع محمّدبن مسلم(۷).

والدردیّ فی الزیت والسمن إذا زاد علی المعتاد، والحبل فی الأمه دون الدابّه، و المرض المستمرّ أو العارض، کحمّی یوم، والبخر فی الرقیق، و بول الکبیر فی الفراش، والزنا - ولم یجعل الشیخ هذه الثلاثه عیبا -(۸) والسرقه، والخیانه، والحمق البیّن، و شرب المسکر، و النجاسه فی غیر قابل التطهیر أو فیه إذا احتاج زوالها إلی

مؤونه أو اقتضی نقصا فی المبیع، و عدم الختان فی الکبیر إذا لم یعلم جلبه من

۱- الکافی ۵:۲۱۵ الحدیث ۱۲، التهذیب ۷:۶۵ الحدیث ۲۸۲، الوسائل ۱۲:۴۱۰ الباب ۱ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۱.

۲- مل، رض۲ و رض ۳: فهذه.

۳- ح: لها.

۴- إل، ح و مج۲+ : کلام.

۵- السرائر: ۲۲۸.

۶- الکافی ۵:۲۱۳ الحدیث ۱، الفقیه ۳: ۲۸۵ الحدیث ۱۳۵۷، التهذیب ۷: ۶۵ الحدیث ۲۸۱، الوسائل ۱۲:۴۱۳ الباب ۳ من أبواب أحکام العیوب الحدیث ۳.

۷- الکافی ۵:۲۱۵ الحدیث ۱۲، التهذیب ۷:۶۵ الحدیث ۲۸۲، الوسائل ۱۲:۴۱۰الباب ۱ من أبوابأحکام العیوب الحدیث ۱.

۸- المبسوط ۲:۱۳۰، الخلاف ۱: ۵۵۴ مسأله - ۱۸۶ - ۱۸۸.

بلد(۱) الشرک، ولو کان صغیرا أو

أمه، فلیس بعیب - و قال الشیخ: عدم الختان لیس بعیب مطلقا -(۲) و کونه لزِنْیَه، و کونه أعسر علی الأقرب، واستحقاقه الحدّ أو التعزیر المخوف أو القتل أو القطع.

أمّا الکفر والغناء و عدم معرفه الصنائع، و کونه محرما أو صائما أو متزوّجا أو حجّاما أو حائکا، أو کون الأمه متزوّجه أو معتدّه، فلیس بعیب، ویقوی کون الکفر عیبا، وفاقا لابن الجنید(۳) و الشیخ فی أحد قولیه(۴).

فرع:

لو ظهر تحریم الأمه علی المشتری بنسب أو رضاع أو مصاهره، ففی کونه عیبا نظر، من نقص انتفاعه، وعدم صدق الحدّ علیه مع بقاء القیمه السوقیه.

أمّا لو ظهرت الأمه بکرا، و المشتری عاجز من الاقتضاض(۵)، فلا ردّ هنا

قطعا، إلّا مع الشرط. و قال الشیخ: لا ردّ و إن شرط(۶) (۷). و هو بعید.

ثمّ إنّ(۸) إطلاق العقد أو اشتراط(۹) الصحّه یقتضی السلامه من العیب.

۱- ح: بلاد.

۲- المبسوط ۲: ۱۳۰، الخلاف ۱:۵۵۴ مسأله - ۱۸۹.

۳- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۵.

۴- المبسوط ۲:۱۳۰.

۵- مل، إل و رض ۳: الاقتضاض، قال فی المصباح المنیر: ۴۷۵: فضضت البکاره: أزلتها، و فی ص ۵۰۷: القضّه - بالکسر - البکاره، یقال: اقتضضتها: إذا أزلت قِضّتها.

۶- رض ۱: اشترط.

۷- المبسوط ۲:۱۲۹، الخلاف ۱:۵۵۴ مسأله - ۱۸۴.

۸- لا توجد کلمه: إنّ فی رض ۲، رض۳، رض۴ وح.

۹- رض۲، مج۲، ح و مل: و اشتراط.

ویسقط خیار العیب بأُمور أربعه:

أحدها: علم المشتری به قبل العقد.

وثانیها: أن یرضی به بعده غیر مقیّد بالأرش.

وثالثها: أن یتبرّأ البائع منه مفصّلاً. و فی التبرّی مجملاً، کقوله: برئت(۱) من جمیع العیوب، قولان: أشهر هما الاکتفاء(۲)، علم(۳) البائع بالعیب أو لا.

فرعان:

الأوّل: هل یدخل العیب المتجدّد بعد العقد و قبل القبض، أو فی زمن خیار المشتری؟ فیه نظر، من العموم، و من أنّ مفهومه التبرّی من الموجود حال العقد. نعم، لو صرّح بالبراءه من المتجدّد، صحّ.

الثانی: لو تبرّأ من عیب فتلف به فی زمن خیار المشتری، فالأقرب: عدم ضمان البائع، و کذا لو علم المشتری به قبل العقد(۴) أو رضی به بعده و تلف(۵) فی زمن خیار المشتری.

و یحتمل الضمان؛ لبقاء علقه(۶) الخیار المقتضی لضمان العین معیبه، و أقوی إشکالاً مالو تلف به و بعیب آخر متجدّد فی الخیار.

ورابعها: أن یتجدّد بعد قبض المشتری فی غیر مدّه الخیار للمشتری أو السنه

۱- رض ۱: تبرّأت.

۲- قول بالاکتفاء، ینظر: المقنعه: ۹۲، النهایه: ۳۹۲، المراسم: ۱۷۵، الکافی فی الفقه: ۳۵۸، السرائر: ۲۲۶، المختلف: ۳۷۱. و قول بعدم الاکتفاء، ینظر: المختلف: ۳۷۱ نقله عن ابن الجنید، المهذّب ۱:۳۹۲.

۳- رض ۱: سواء علم.

۴- مل و مج ۱: بالعیب قبل البیع، رض ۱: بالعیب قبل العقد، مکان: به قبل العقد.

۵- مل: وتلف به.

۶- ح: علّه.

فیما مرّ.

ولو تجدّد قبل القبض أو فی الخیار، فللمشتری الردّ، و لیس له إجبار البائع علی الأرش عند الشیخ ناقلاً فیه عدم الخلاف(۱).

ولو اصطلحا علیه، جاز، و ربّما منع الإجماع، أو لعلّه(۲) أراد به إجماع العامّه؛ لأنّ ضمان الکلّ یقتضی ضمان الجزء، إلّا أن یقال: الثمن(۳) لا یتقسّط علی الأجزاء، فیمنع بالأرش فی العیب السابق علی العقد.

أمّا الردّ فیسقط، و یبقی الأرش بأربعه:

أحدها: التصرّف فی المبیع، علم بالعیب(۴) أولا، کان التصرّف ناقلاً للملک

أو لا، مغیّرا للعین أو لا، لازما أو لا، عاد إلیه بعد خروج ملکه أو لا.

و قال الشیخ: إذا کان البیع قبل علمه بالعیب و عاد إلیه، فله ردّه(۵). وقال: التدبیر

و الهبه لا یمنعان من الردّ؛ لأنّ له الرجوع فیهما، بخلاف العتق(۶). و سوّی ابن إدریس بینهما(۷). و جعل ابن حمزه التصرّف مانعا من الأرش إذا کان بعد العلم بالعیب(۸).

والأرش بعدالعتق للبائع، و لا یجب صرفه فی الرقاب، وکذا لو قتله(۹) البائع، فله أرش السابق.

و جوّز الشیخ رکوب الدابّه فی طریق الردّ و حلبها و أخذ لبنها مع بقاء

۱- الخلاف ۱: ۵۵۳ مسأله - ۱۷۸.

۲- رض۱، رض۴ و مل: ولعلّه.

۳- مل: إنّ الثمن.

۴- رض۲، مج۲، مل و ح: العیب.

۵- المبسوط ۲:۱۳۱.

۶- المبسوط ۲:۱۳۱، النهایه: ۳۹۴.

۷- السرائر: ۲۲۶.

۸- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۹.

۹- رض۴ و مل: قبله.

الخیار(۱)، و منعه الفاضل(۲)، أمّا العلف و السقی والإحراز فلیس بتصرّف قطعا.

ولو نقلها من السوق إلی بلده، فإن کان قریبا عاده، فکالعلف، و إن کان بعیدا أو مشتملاً علی خطر، فهو تصرّف علی تردّد.

و

ثانیها: حدوث عیب عند المشتری مضمون علیه، إلّا أن یرضی البائع بردّه مجبورا بالأرش أو غیر مجبور.

ولا یجبر البائع علی الردّ و أخذ الأرش، ولا یتخیّر المشتری بینه و بین المطالبه بأرش السابق.

ولو قبل البائع الردّ، لم یکن للمشتری الأرش بالعیب الأوّل عند الشیخ(۳).

و من هذا الباب، لو اشتری صفقه متعدّدا(۴) و ظهر فیه عیب و تلف أحدهما،

أو

اشتری اثنان صفقه، فامتنع أحدهما من الردّ، فإنّ الآخر یُمنع منه وله الأرش، سواء تعدّدت العین أو اتّحدت، اقتسماها أم لا. و تردّد فی موضع من الخلاف؛ للعموم و جریانه مجری عقدین(۵)، و قطع فی(۶) المبسوط(۷) والشرکه من الخلاف(۸) بجواز تفرّقهما(۹)، و هو خیره ابن الجنید(۱۰)، وابن إدریس(۱۱)،

۱- المبسوط ۲: ۱۳۹.

۲- المختلف : ۳۷۵ . و فی کثیر من النسخ: و تبعه. قال فی التحریر ۱:۱۸۵: «إذا ردّ الدابّه للعیب السابق، قال الشیخ: جاز له رکوبها فی طریق الردّ و علفها و حلبها و أخذ لبنها، و إن نتجت کان له نتاجها...، و نحن نتابعه إلّا فی الرکوب أو الحلب...».

۳- المبسوط ۲:۱۳۲، الخلاف ۱:۵۵۳ مسأله - ۱۷۸.

۴- رض۳: متعدّده.

۵- الخلاف ۱: ۵۵۳ مسأله - ۱۷۹.

۶- رض۲، رض۳ و إل +: شرکه.

۷- المبسوط ۲: ۳۵۱.

۸- الخلاف ۱:۶۴۵ مسأله - ۱۰.

۹- مج۱ و مج۲: تفریقهما.

۱۰- نقله عنه فی المختلف: ۳۷۴.

۱۱- السرائر: ۲۳۹.

والقاضی(۱). و نفاه فی النهایه(۲)؛ و هو قول المفید(۳)، و الحلبیّ(۴).

ولو اشتری من اثنین، فله الردّ علی أحدهما دون الآخر قطعا، و کذا لو اشتریا(۵) صفقتین من واحد.

فرع:

لو جوّزنا لأحد المشتریین الردّ، لم نجوّزه لأحد الورّاث(۶) عن واحد ؛ لأنّ التعدّد طارئ علی العقد، سواء کان الموروث خیارالعیب(۷) أو غیره.

و منه: لو اشتری شیئین فصاعدا، فظهر العیب فی أحدهما(۸)، فلیس له ردّه وحده، بل ردّهما، أو إمساکهمأو أرش المعیب.

ولو اشتری حاملاً ـ و شرط الحمل، أو قلنا بدخوله، فوضعت، ثمّ ظهر علی العیب، فلیس له إفرادها بالردّ، لا لتحریم التفرقه، بل لاتّحاد الصفقه، ولا فرق بین

الأمه والدابّه.

ولو حملت إحداهما عند المشتری لا بتصرّفه، فالحمل له و إن فسخ، و تردّ الأُمّ ما لم تنقص بالحمل أو الولاده.

وأطلق القاضی أنّ الحمل عند المشتری یمنع من الردّ(۹)؛ لأ نّه إمّا بفعله

۱- لم نعثر علیه، و الموجود فی المهذّب ۱:۳۹۳ عکس ذلک.

۲- النهایه: ۴۰۹.

۳- المقنعه: ۹۳.

۴- الکافی فی الفقه: ۳۵۸.

۵- ح: اشتری.

۶- مج ۲، رض ۲ وح: الوارث.

۷- مج ۲، ح ومل: عیب.

۸- رض ۱ ومج ۱: أحدها.

۹- المهذّب ۱:۳۹۳.

أو إهماله المراعاه(۱) حتّی ضربها الفحل، و کلاهما تصرّف.

وثالثها: إذا اشتری من ینعتق علیه، فإنّه ینعتق(۲) بنفس الملک و یتعیّن الأرش هنا، و یمکن ردّ هذا الوجه إلی التصرّف.

ورابعها: إسقاط الردّ فی موضع یملکه و یختار الأرش. ولا فرق بین قوله: اخترت الأرش أو أسقطت الردّ. و(۳) أمّا الأرش فیسقط و یبقی الردّ فی موضعین یأتیان إن شاءاللّه تعالی.

فرع:

قال فی المبسوط: لو وهب المشتری المعیب(۴)، أو أبق من عنده، فلا أرش له؛

لأ نّه لم ییأس من ردّه، ثمّ إن عاد، ملکه، أو عاد الآبق، ردّه، وإلّا أخذ أرشه(۵).

وظاهره(۶) أنّ الأرش إنّما یکون مع عدم القدره علی الردّ، وأنّ الردّ جائز مع هذا التصرّف، و فیهما(۷) مخالفه للمشهور.

درس (۲۶۲)

خیار العیب علی التراخی، و له الفسخ بحضور البائع و غیبته، قبل القبض وبعده. ولو تنازعا فی ذلک، فإن کان الخیار باقیا، فله إنشاء الفسخ، و یمکن جعل إقراره إنشاءا. و إن کان قد زال، کما لو تلفت العین، افتقر المدّعی إلی البیّنه، و مع عدمها

۱- بعض النسخ: المرعاه.

۲- مج۱، و مج۲: یعتق.

۳- لا توجد کلمه: و فی مل، رض۲ و رض۳.

۴- إل و مل: المبیع، رض۲ و ح: العبد.

۵- المبسوط ۲: ۱۳۱.

۶- ح، رض۲ و رض۳: وظاهر، رض۴، مل، إل، مج۱ و مج۲: فظاهره.

۷- ح و مج۲: وفیها.

لا يثبت الفسخ، وله إحلاف الآخر إن ادّعى علمه بالفسخ.

فرع:

إذا قضى بعدم الفسخ فهل للمشترى أرش؟ الوجه: ذلك؛ لئلّا يخرج عن الحقّين، و يحتمل نفيه(۱)؛ مؤاخذه له بإقراره، و يحتمل أن يأخذ أقلّ الأمرين من الأرش وما زاد على القيمه من الثمن إن اتّفق؛ لأنّه بزعمه يستحقّ استرداد الثمن وردّ القيمه، فيقع التقاصّ فى قدر القيمه، و يبقى قدر الأرش، مستحقّا على التقديرين.

ثمّ الفسخ يقتضى رفع العقد من حينه، فالنماء المتجدّد بين العقد والفسخ للمشترى؛ لأنّ الخراج بالضمان. و يشكل إذا كان المبيع مضمونا على البائع، كما لو كان بيده، أو فى مدّه خيار المشترى بسبب الشرط أو بالأصل، كخيار الحيوان.

ولو جعلنا النماء تابعا للملك لا للضمان فلا إشكال أ نّه للمشترى على كلّ حال. والشيخ تاره يجعله تابعا للضمان(۲)، وتاره للملك(۳).

و يجب على البائع الإعلام بالعيب الخفىّ على المشترى إن علمه البائع ؛ لتحريم الغشّ. ولو تبرّأ من العيب سقط الوجوب. قال الشيخ: والإعلام أحوط(۴).

وكيفيّه معرفه الأرش أن يقوّم صحيحا و معيبا، و يؤخذ من الثمن مثل نسبه نقص المعيب عن الصحيح، لا تفاوت ما بين المعيب و الصحيح، كما قاله علىّ بن بابويه(۵)، والمفيد(۶)؛ لأ نّه قد يكون مساويا للثمن، و كأنّهما(۷) بنيا على غالب

۱- ح: تقيّه.

۲- الخلاف ۱: ۵۵۲ مسأله - ۱۷۴.

۳- المبسوط ۲:۱۲۶.

۴- المبسوط ۲: ۱۲۶.

۵- نقله عنه فى المختلف: ۳۷۱.

۶- المقنعه: ۹۲.

۷- ح: فكأنّهما.

الأحوال من شراء الشیبقیمته.

ولو اختلف المقوّمون، انتزعت قیمه من المجموع نسبتها إلیه بالسویّه، ففی القیمتین یؤخذ نصفهما، و فی(۱) الثلاث ثلثها و هکذا.

و یشترط فی المقوّم العداله، والمعرفه، والتعدّد، والذکوره، وارتفاع التهمه.

فروع:

الأوّل: لو زادت قیمه المعیب عن الصحیح، کما فی الخصیّ، احتمل سقوط الأرش و بقاء الردّ، لا غیر. و یشکل مع حصول مانع من الردّ، کحدوث(۲) عیب أو تصرّف، فإنّ الصبر علی العیب ضرار(۳) والردّ ضرار.

(ولو تنازعا(۴) فی تقدیم العیب وکان مشکلاً(۵)، حلف البائع، و إن علم تقدّمه بشاهد الحال، فالأقرب: انتفاءالیمین عن(۶) المشتری، ولو علم تأخّره، فالأقرب:

انتفاء الیمین عن البائع و یجریان مجری البیّنه .ولو تنازعا فی التبرّی أو فی الإعلام،

حلف المشتری)(۷).

الثانی: لو اشتری ربویّا بجنسه و ظهر فیه عیب من الجنس، فله الردّ، لاالأرش؛ حذرا من الرّبا، و مع التصرّف فیه الإشکال.

ولو حدث عنده عیب آخر، احتمل ردّه و ضمان الأرش، کالمقبوض بالسوم،

۱- إل و مج۲: من، مکان: فی.

۲- إل و مج۲: بحدوث، ح: لحدوث.

۳- مل، رض۱ و مج۲: إضرار.

۴- رض۳: ثمّ لو تنازعا.

۵- مل: مکیلاً، مکان: مشکلاً.

۶- رض ۴: علی، مکان: عن.

۷- مابین القوسین یوجد فی رض ۳، رض ۴ و مل.

ویحتمل(۱) الفسخ من المشتری أو من الحاکم، ویرتجع الثمن و یغرم قیمه ما عنده(۲) بالعیب القدیم، کالتالف من غیر الجنس، و الأوّل: أقوی؛ لأنّ تقدیرالموجود معدوما خلاف الأصل.

الثالث: لو اختلف أحوال التقویم، فالأقرب: اعتبار یوم العقد؛ لأ نّه حین الانتقال علی الأصحّ، و من قال بانقضاء الخیار، یحتمل تقویمه حینئذٍ، و هو ضعیف ؛ لأنّا لو سلّمنا ذلک فالتراضی والمعاوضه إنّما هو حال العقد، و أمّا اعتبار انتقال الضمان فأضعف. و قوّی الشیخ اعتبار أقلّ الأمرین من قیمته یوم العقد و القبض(۳).

ثمّ لو تنازعا فی سبق العیب، حلف البائع. ولو کان هناک قرینه تشهد للمشتری و أفادت القطع، فلا یمین، و قرینه البائع کذلک.

ولو تنازعا فی التبرّی أو فی علم المشتری، حلف، ولو أنکر البائع کون المعیب مبیعه، حلف. ولو صدّق علی أنّ مبیعه معیب و أنکر تعیین المشتری، حلف المشتری.

ولو تنازعا فی تصرّف المشتری أو حدوث عیب عنده، حلف.

ولو کان العیب مشاهدا غیر المتّفق علیه، فادّعی البائع حدوثه والمشتری سبقه، فکالعیب المنفرد.

ولو ادّعی البائع زیاده العیب عندالمشتری، و أنکر، احتمل حلف المشتری؛ لأنّ الخیار متیقّن و الزیاده موهومه، و یحتمل حلف البائع إجراءا للزیاده مجری العیب الجدید.

ولو حدث فی المبیع عیب غیر مضمون علی المشتری، لم یمنع من الردّ، فإن کان قبل القبض أو فی مدّه خیار المشتری للشرط أو الأصل، فله الردّ ما دام الخیار.

۱- رض۱، رض۳، رض۴ و مل: و احتمل.

۲- ح: ما حدث عنده.

۳- المبسوط ۲:۱۳۲.

ولو خرج الخيار، ففی الردّ خلاف بين ابن نما(۱)، و تلميذه المحقّق(۲)، فجوّزه ابن نما؛ لأ نّه من ضمان البائع، و منعه المحقّق؛ لأنّ الردّ لمكان الخيار و قد زال.

ولو كان حدوث العيب فی مبيع صحيح فی مدّه الخيار فالباب واحد.

و قد يثبت الخيار بالشركه، و تبعّض الصفقه، والإفلاس، والوفاه مع عدم(۳) الوفاء وغير ذلك ممّا هو مذكور فی مواضعه.

لواحق:

الأُولی: لو أقرّ مشتری الأمه المزوّجه عقدها فوطئها الزوج ثمّ ظهر بها عيب،

فإن كانت بكرا، فلا ردّ، و له الأرش، و إن كانت ثيّبا، احتمل ذلك؛ لأ نّه كتصرّف المشتری، و هو مختار الفاضل(۴). واحتمل الردّ ؛ لأنّ الوط ء مستند إلی العقد السابق من البائع، وهوخيره القاضی(۵).

الثانيه: الخلاف فی أخذ الأرش فی العيب الحادث فی خيار المشتری، كالخلاف فی الحادث قبل قبضه، فيلزم(۶) الشيخ فی النهايه(۷)، والقاضی(۸)، والحلبیّ جواز(۹) الأرش هنا(۱۰)، كما قالوا به ثمّ، و فيه قوّه.

الثالثه: ظاهر المفيد - رحمه اللّه - أنّ حدوث العيب عند المشتری لا يمنع من

۱- لم يوجد كتابه .

۲- الشرائع ۲:۳۹.

۳- لاتوجد كلمه: عدم فی أكثر النسخ.

۴- المختلف: ۳۷۳.

۵- المهذّب ۱:۳۹۳.

۶- مل: وجزم، مكان: فيلزم.

۷- النهايه: ۳۹۳.

۸- المهذّب ۱:۳۹۶.

۹- مج ۱ و مل: بجواز.

۱۰- الكافی فی الفقه: ۳۵۸.

الردّ(۱). و یشکل إذا کان غیر مضمون علی البائع.

الرابعه: جعل فی الخلاف قطع الثوب و بیعه(۲) أو صبغه و بیعه مانعا من الأرش

ولو کان باقیا(۳). و قیل: للبائع استرداده ودفع قیمه الصبغ، فلا أرش للمشتری. وفیهما إشکال. وقطع الفاضل بالأرش فیهما(۴).

۱- المقنعه: ۹۲.

۲- رض۳، رض۴، مج۲ و ح: شقّه.

۳- الخلاف ۱:۵۶۲ مسأله - ۲۱۵. و فیه : فلیس له إلاّ المطالبه بالأرش. و المنقول عنه فی المختلف : ۳۷۴ : فلیس له المطالبه بالأرش. و لعلّه هو الصواب ؛ لاقتضاء المقام.

۴- التحریر ۱:۱۸۴، التذکره ۱:۵۳۱، المختلف: ۳۷۴.

کتاب الربا

اشاره

کتاب الربا

و هو حرام بالنصّ(۱) والإجماع و من أعظم الکبائر حتّی أنّ الدرهم منه أشدّ من سبعین زنیه بذات محرم(۲).

و محلّه المتساویان جنسا، المقدّران بالکیل أو(۳) الوزن إذا تفاوتا فی القدر(۴)، أو فی الحلول و التأجیل، و فی القرض مع جرّ النفع.

و ضابط الجنس شمول اللفظ الخاصّ، کالتمر الشامل لجمیع أصنافه، والعنب، والطعام الشامل للحنطه والشعیر علی الأظهر؛ لتظافر الأخبار الصحاح به الخالیه عن المعارض، وفیها: أنّ الشعیر من الحنطه(۵).

و الأصل و فرعه جنس، کاللبن و ما یعمل منه، و العنب و التمر و ما یتّخذ منهما،

ولحم المعز و الضأن جنس؛ لشمول الغنم لهما، والبقر والجاموس جنس، والعراب

۱- البقره ۲: ۲۷۵، و ینظر: الوسائل ۱۲:۴۲۲ الباب ۱ من أبواب الربا.

۲- الکافی ۵:۱۴۴ الحدیث ۱، الفقیه ۳:۱۷۴ الحدیث ۷۸۲، التهذیب ۷:۱۴ الحدیث ۶۱، الوسائل ۱۲:۴۲۲ الباب ۱ من أبواب الربا الحدیث ۱.

۳- مج ۱، رض۲، رض۳ و إل: و.

۴- رض ۱: المقدار.

۵- ینظر: الوسائل ۱۲:۴۳۷ الباب ۸ من أبواب الربا.

و البخاتیّ جنس، و الطیور أجناس، و الحمام کلّه جنس علی الأقرب. وإنّما یتصوّر الربا فی الطیر إذا بیع لحمه وزنا.

و فی اتّحاد السمک أو اختصاص کلّ صنف خلاف، والشیخ علی الاتّحاد(۱)، وهو قویّ. و الدهن یتبع ما یعتصرمنه.

و کلّ ما یتروّح(۲) به الخلّ(۳) من البنفسج والورد والبان فجنس، والخلّ المتّخذ من التمر یخالف خلّ الخمر.

واللحم والشحم مختلفان، أمّا الألیه والشحم فالظاهر : اتّحادهما.

والجوده والرداءه، والمصوغ(۴) والمکسّر(۵)، والصحّه والعیب لا أثر لها فی

الاختلاف. ولو اختلف الجنسان، جاز التفاضل نقدا، و فی النسیئه خلاف، فمنعه ابن الجنید(۶)، والحسن(۷)، و هو ظاهر المفید(۸)، و سلّار(۹)، والقاضی(۱۰)؛ لقوله علیه الصلاه والسلام: «إنّما الربا فی النسیئه»(۱۱).

و قول الباقر علیه السلام: «إذا اختلف الشیئان فلا بأس مثلین(۱۲) بمثل یدا

۱- الخلاف ۱: ۵۳۷ مسأله - ۱۲۳.

۲- رض۳ و مل: یتزوّج. قال فی المصباح المنیر: ۲۴۳: روّحت الدهن ترویحا: جعلت فیه طیبا طابت به ریحه.

۳- رض۲ و رض۴: الحلّ.

۴- مل و إل: و المصنوع.

۵- کثیر من النسخ: والکسر.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۳۵۴.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۳۵۴.

۸- المقنعه: ۹۳.

۹- المراسم: ۱۷۹.

۱۰- المهذّب ۱:۳۶۴.

۱۱- صحیح مسلم ۳:۱۲۱۷ الحدیث ۱۵۹۶، سنن ابن ماجه ۲:۷۵۸ الحدیث ۲۲۵۷، عوالی اللئالی ء ۲:۲۵۳ الحدیث ۲۶ و ج ۳: ۲۲۰ الحدیث ۸۴.

۱۲- رض ۱، رض۳، رض۴ و مج۲: بمثلین.

بید»(۱).

وجوّزه الشیخ(۲)، والمتأخّرون علی کراهیه(۳)؛ لقوله صلّی اللّه علیه و آله: إذا اتّفق الجنس(۴)، مثلاً بمثل، و إن اختلف، فبیعوا کیف شئتم(۵). و صحیحه الحلبیّ تدلّ علی الکراهیه(۶).

و فی ثبوت الربا فی المعدود قولان: أشهرهما : الکراهیه؛ لصحیحه محمّد بن مسلم(۷)، و زراره(۸). والتحریم خیره المفید(۹)، و سلّار(۱۰) وابن الجنید(۱۱)، ولم نقف لهم علی قاطع.

ولو تفاضل المعدودان(۱۲) نسیئه، ففیه الخلاف، والأقرب: الکراهیه.

وبالغ فی الخلاف حیث منع من بیع الثیاب بالثیاب والحیوان بالحیوان نسیئه

۱- الکافی ۵:۱۸۹ الحدیث ۹، التهذیب ۷: ۹۵ الحدیث ۴۰۴، الوسائل ۱۲:۴۴۰ الباب ۹ من أبواب الربا الحدیث ۱ و ص۴۴۲ الباب ۱۳ الحدیث ۱.

۲- المبسوط ۲:۸۹، الخلاف ۱:۵۲۴ مسأله - ۶۵.

۳- ینظر: الجامع للشرائع: ۲۵۲، ۲۵۳، القواعد ۱: ۱۴۰، إیضاح الفوائد ۱: ۴۷۴.

۴- ح: الجنسان.

۵- صحیح مسلم ۳:۱۲۱۱ الحدیث ۱۵۸۷، عوالی اللئالئ ۲:۲۵۳ الحدیث ۲۶ و ج۳: ۲۲۱ الحدیث ۸۶ . بتفاوت فیهما.

۶- الکافی ۵:۱۹۱ الحدیث ۶، التهذیب ۷: ۹۳ الحدیث ۳۹۶، الوسائل ۱۲:۴۴۳ الباب ۱۳ من أبواب الربا الحدیث ۲.

۷- التهذیب ۷: ۱۲۰ الحدیث ۵۲۱، الاستبصار ۳:۱۰۱ الحدیث ۳۵۲، الوسائل ۱۲:۴۴۹ الباب ۱۶ من أبواب الربا الحدیث ۷.

۸- التهذیب ۷:۱۱۸ الحدیث ۵۱۱، الاستبصار ۳:۱۰۰ الحدیث ۳۴۷، الوسائل ۱۲:۴۴۹ الباب ۱۷ من أبواب الربا الحدیث ۱.

۹- المقنعه: ۹۴.

۱۰- المراسم: ۱۷۹.

۱۱- نقله عنه فی المختلف: ۳۵۷.

۱۲- رض۴ و مل: المعدودات.

متماثلاً ولا متفاضلاً(۱). والعجب أ نّه قال مع ذلک بکراهه بیع المتماثلین المتساویین

نسیئه(۲). و أُوّل کلامه بإراده التحریم؛ لأنّ المسأله إجماعیّه(۳).

ولا یجوز بیع اللحم بحیوان من جنسه علی الأصحّ. و تجویز ابن إدریس ذلک شاذّ(۴).

و روی إسماعیل بن الفضل کراهه أخذ الغنم من آخر، واشتراط إبدال ذکور وردّها بإناث أو بالعکس، ولو أبدل بعد الولاده، فلا بأس، وکذا قال: یکره أخذها علی أن یدفع إلیه فی کلّ سنه من ألبانها و أولادها قدرا معیّنا(۵).

وماله حالتا جفاف و رطوبه یباع مع اتّفاق الحال، ولو اختلف الحال فالمشهور : منع بیع الرطب بالتمر متساویا و متفاضلاً؛ للروایه(۶).

وقال فی الاستبصار(۷) وتبعه ابن إدریس: یجوز متساویا علی کراهیه؛ لعدم التصریح فی الروایه(۸).

وأمّا العنب بالزبیب وغیره ممّا ینقص عند الجفاف، فبعض مَنْ منع(۹) هناک جوّزه فیه متماثلاً فی القدر(۱۰)، و منع منهما ابن الجنید، والحسن(۱۱)،

۱- الخلاف ۱:۵۲۵ مسأله - ۶۷.

۲- الخلاف ۱:۵۲۴ مسأله - ۶۵ .

۳- ینظر: المختلف: ۳۵۴.

۴- السرائر: ۲۱۶.

۵- الکافی ۵:۱۹۱ الحدیث ۹، التهذیب ۷:۱۲۰ الحدیث ۵۲۶، الاستبصار ۳:۱۰۳ الحدیث ۳۶۳، الوسائل ۱۲:۴۵۱ الباب ۱۷ من أبواب الربا الحدیث ۱۰، ۱۱.

۶- ینظر: الوسائل ۱۲:۴۴۵ الباب ۱۴ من أبواب الربا.

۷- الاستبصار ۳:۹۳.

۸- السرائر: ۲۱۶.

۹- مل و رض ۱: منعه.

۱۰- جوزّه الشیخ فی الخلاف ۱:۵۳۳ مسأله - ۱۰۵.

۱۱- نقله عنهمافی المختلف: ۳۵۵.

وابن حمزه(۱) والفاضل(۲)، و هو أولی.

مسائل:

الأُولی: منع فی النهایه من بیع السمن بالزیت متفاضلاً نسیئه(۳) ؛ تعویلاً علی روایات قاصره الدلاله و(۴) ظاهره فی الکراهیه(۵)، و منع فیها من بیع السمسم بدهنه، و الکتّان بدهنه(۶) و تبعه ابن إدریس(۷). و جوّزه الفاضل مع التساوی(۸).

الثانیه: یباع الدقیق بالحنطه وزنا، احتیاطا عند الشیخ(۹)، و ابن إدریس جزما(۱۰)؛ لأنّ الوزن أصل للکیل(۱۱).

و قال الفاضل: یباع أحدهما بالآخر کیلاً متساوین؛ لأنّ الکیل أصل فی الحنطه(۱۲). و الروایات الصحیحه مصرّحه بالجواز فی المتماثلین(۱۳)، و لیس فیها ذکر العیار(۱۴).

۱- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۸.

۲- القواعد ۱:۱۴۱، التحریر ۱:۱۷۰، التذکره ۱:۴۸۲.

۳- النهایه: ۳۷۸.

۴- لاتوجد کلمه: و فی رض۱، رض۲، رض۳، رض۴ و مج۲.

۵- ینظر: الوسائل ۱۲:۴۴۴ الباب ۱۳ من أبواب الربا الحدیث ۶ و ۱۰.

۶- النهایه: ۳۷۹.

۷- السرائر: ۲۱۷.

۸- المختلف: ۳۵۷.

۹- المبسوط ۲:۹۰.

۱۰- السرائر: ۲۱۶.

۱۱- مل، مج۱، رض۳ ورض۴: الکیل.

۱۲- المختلف: ۳۵۶.

۱۳- رض۲ و إل: بجواز المتماثلین، مج۱، رض۱ و رض۳: بالجواز متماثلین، رض۴: بالجواز فی متماثلین، مج۲: بجواز متماثلین.

۱۴- ینظر: الوسائل ۱۲:۴۳۷ الباب ۸ و ص ۴۳۹ الباب ۹ من أبواب الربا.

الثالثه: لا يمنع الزوان(۱) والشَيْلَم والقصل فى الحنطه من التماثل إذا لم يزد عن

العاده، وكذا الشمع فى العسل، والماء فى الخلّ والخبز والطبيخ(۲).

الرابعه: يجرى الربا فى الطين الأرمنىّ، و أمّا الخراسانىّ المأكول فبيعه للأكل حرام، باعه بجنسه أو غيره، متماثلاً أو متفاضلاً، ولغير الأكل جائز، فإن قضت العاده

بكيله أو وزنه، كان ربويّا، وإلّا فلا. وأطلق الشيخ(۳)، و القاضى تحريم بيع الطين المأكول(۴).

الخامسه: لا يجرى الربا فى الماء و إن وزن أو كيل؛ لعدم اشتراطهما فى صحّه بيعه نقدا.

ولو أسلف ماءا فى ماء إلى أجل، احتمل أن يكون ربويّا؛ لاشتراط الوزن حينئذٍ فى المسلم فيه، وكذا الحجاره والتراب والحطب.

ولا عبره ببيع الحطب وزنا فى بعض البلدان؛ لأنّ الوزن غير شرط فى صحّته.

درس (۲۶۳)

قال الصادق عليه السلام: «لاربا إلّا فيما يكال أو يوزن»(۵).

و المعتبر بالكيل والوزن فى عهد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فما علم ذلك فيه، اتّبع و جرى فيه الربا و إن تغيّر حاله بعد.

و لا فرق بين أن يكون ذلك فى بلده عليه السلام أو فى بلد آخر إذا أقرّ

۱- الزُّوان: حَبّ يخالط البُرّ فيكسبه الرداءه... الواحده: زوانه، و أهل الشام يسمّونه الشَيْلَم. المصباح المنير: ۲۶۰.

۲- رض ۱، مج ۲ و ح: البطّيخ.

۳- المبسوط ۲:۹۰، الخلاف ۱:۵۲۶ مسأله - ۶۹.

۴- المهذّب ۱: ۳۶۲.

۵- الكافى ۵:۱۴۶ الحديث ۱۰، الفقيه ۳:۱۷۵ الحديث ۷۸۶، التهذيب ۷:۱۷ الحديث ۷۴، الوسائل ۱۲: ۴۳۴ الباب ۶ من أبواب الربا الحديث ۱. واللفظ فيها: «لا يكون الربا إلّا فيما يكال أو يوزن».

أهله عليه.

و ما لم يعلم حاله يتبع عاده(۱) البلدان، فإن اختلف(۲) فالأقرب: أنّ لكلّ بلد ما يغلب فيه؛ مصيرا إلى العرف الخاصّ عند تعذّر العامّ.

و غلّب الشيخان(۳) و سلّار(۴) و ابن إدريس جانب التقدير على جانب العدد أو الجزاف ؛ أخذا بالأحوط(۵).

والمعتبر هنا جنس المقدّر و إن لم يقدّر، لصغره، كحبّه حنطه و ما نقص عن أرزه ذهبا، أو لعظمه، كزُبره حديد وإن كان بيع هذه و قرضها من غير اعتبار جائز.

والمصنوع إن خرج عن الوزن كالثوب، لم يكن ربويّا.

و يخرج عن الربا ببيع كلّ من العوضين بثمن. والتقاصّ، و بالقرض كذلك، وبالبيع بالمساوى وهبه الزائد من غير شرط، و بالضميمه كمدّ عَجوه(۶) و درهم بمدّين، أو درهمين، أو بمدّين و درهمين، أو بمدّ و درهمين أو بمدّين و درهم.

والظاهر : أ نّه لا يشترط فيهما قصد المخالفه، وكذا لو ضمّ غير ربوىّ.

ولا يشترط فى الضميمه أن تكون ذات وقع، فلو ضمّ دينارا إلى ألف درهم ثمنا لألفى درهم، جاز؛ لروايه ابن الحجّاج(۷).

و يجوز بيع شاه ذات لبن بشاه مثلها و خاليه، و بلبن من جنسها وغيرها(۸)،

۱- رض۱ و مج۱: حاله، مكان: عاده.

۲- رض۲، رض۳، رض۴ و مج۱: اختلفت.

۳- الشيخ المفيد فى المقنعه: ۹۴، والشيخ الطوسىّ فى المبسوط ۲:۹۰.

۴- المراسم: ۱۷۹.

۵- السرائر: ۲۱۸.

۶- العجوه: ضرب من أجود التمر. الصحاح ۶:۲۴۱۹.

۷- الكافى ۵:۲۴۶ الحديث۹، الفقيه ۳:۱۸۵ الحديث ۸۳۴، الوسائل ۱۲:۴۶۶ الباب ۶ من أبواب الصرف الحديث ۱.

۸- ح: أو من غيرها.

وكذا دجاجه فيها بيضه بخاليه و مشغوله و ببيضه(۱) ولو أجرينا الربا فى المعدود.

و يجوز التماثل بين الزبد واللبن والجبن، وبين الحليب والمخيض، وبين اللبن والمَصْل(۲) والأَقِط(۳)، و الزبد بالزبد، والأقط بالأقط، والمَصْل بالمَصْل، والسمن بالسمن. و يحرم التفاضل فى ذلك كلّه، و النسيئه مع اتّحاد الجنس.

ولو كان فى أحد العوضين ربويّ غير مقصود، اغتفر، كالدار(۴) المموّهه بالذهب، و الصفر والرصاص المشتملين على الذهب والفضّه.

ولا يجب التقابض قبل التفرّق إلّا فى الصرف. وللشيخ قول فى العريّه(۵) باشتراط قبض الثمن فى المجلس أو فى موضع آخر مع الاصطحاب، و قبض ما على العريّه بالتخليه(۶) قبل التفرّق(۷). و هو متروك.

ولا ربا بين الزوجين دواما و متعه على الأقرب، ولا بين الولد و والده و إن علا، و لا بين المولى وعبده إن قلنا : يملك(۸) العبد، إلّا أن يكون مشتركا.

ويجوز أخذ الفضل من الحربىّ لا- إعطاؤه الفضل، و فى جواز أخذ الفضل من الذمّىّ خلاف أقربه : المنع، ولا يجوز إعطاؤه الفضل قطعا.

وابن الجنيد جوّز أخذ الوالد الفضل من ولده، إلّا أن يكون له وارث أو عليه دين(۹). فظاهره ؛ عدم جواز أخذ الولد الفضل، و أ نّه لو كان للولد وارث، امتنع الربا

من جانبين، و هما ضعيفان ؛ لأنّ مال الولد فى حكم مال الوالد مطلقا.

۱- ح، رض ۳ و مج۲: بيضه.

۲- المَصْل - مثال: فَلْس - : عصاره الأقِط، وهو ماؤه الذى يعصر منه حين يطبخ. المصباح المنير:۵۷۴.

۳- الأقِط: يتّخذ من اللبن المخيض يطبخ ثمّ يترك حتّى يمصل. المصباح المنير: ۱۷.

۴- رض۲ و مل: كالدراهم.

۵- مل: وللشيخ فى العريّه قول.

۶- إل و مج۲: التخليه، مكان: بالتخليه.

۷- المبسوط ۲:۱۱۸.

۸- ح و رض ۳: بملك.

۹- نقله عنه فى المختلف: ۳۵۳ و فيه: «إلّاأن يكون وارثا أو عليه دين».

والمعمول من جنسين إذا بيع بهما، جاز، أو بأحدهما مع زياده تقابل الآخر.

و يجب على آخذ الربا(۱) ردّه، بقيت العين أو تلفت، عالما بالتحريم أو جاهلاً عند المتأخّرين(۲).

و قال الصدوق(۳)، والشيخ: يكفى الجاهل(۴) الانتهاء(۵)؛ للآيه(۶) والروايه(۷) عن الباقرين عليهما السّلام(۸)، و هو المعتمد.

درس (۲۶۴)

إذا باع أحد النقدين بصاحبه فهو صرف يجرى فيه الربا مع اتّحاد الجنس، ويجب فيه التقابض قبل التفرّق، فيبطل بدونه.

ولو قبضا بعضا، صحّ فيه وفيما قابله، ولو فارقا المجلس مصطحبين(۹) حتّى تقابضا، جاز.

ولو تقابضا جزافا ليزناه فى موضع آخر، جاز الافتراق.

ولو أقرضه بعد قبضه، ثمّ أقبضه، ثمّ أقرضه، جاز وإن كان حيله.

ولو وكّل أحدهما أو وكّلا فى القبض، اشترط قبض الوكيل قبل التفرّق، ولو كان

۱- رض۲ و رض۳: الزياده.

۲- منهم: ابن إدريس فى السرائر: ۲۱۵، و العلّامه فى التحرير ۱:۱۷۱، والمختلف: ۳۵۳، وابنه فخرالمحقّقين فى الإيضاح ۱:۴۸۰.

۳- الفقيه ۳:۱۷۵.

۴- رض۱: فى الجاهل.

۵- النهايه: ۳۷۶.

۶- البقره ۲: ۲۷۵ .

۷- ح: للروايه.

۸- الكافى ۵: ۱۴۵، ۱۴۶ الحديث ۵ و ۹، الفقيه ۳:۱۷۵ الحديث ۷۸۹، الوسائل ۱۲: ۴۳۱، ۴۳۲ الباب ۵ من أبواب الربا الحديث ۳، ۴.

۹- ح وإل: متصاحبين.

وکیلًا فی العقد، سقط اعتبار الموکّل.

ولو اشتری المودع الودیعه، اشترط قبض ثمنها فی المجلس، فلو ظهر تلفها، بطل العقد.

ولو اشتری منه أحد النقدین بالآخر و لمّا یقبضه، ثمّ اشتری به نقدا آخر، بطل الشراء الثانی، ولو تفرّقا، بطل الأوّل أیضا، و مع قبض الأوّل یصحّ العقد الثانی و إن

لم یتفرّقا أو یتخایرا(۱)؛ لأنّ نفس العقد یبطل خیار المجلس.

وقال ابن إدریس: إن کان النقد المبتاع أوّلاً معیّنا، صحّ العقد الثانی إذا تقابضا فی المجلس، و إن کان فی الذمّه، بطل الثانی؛ لأ نّه بیع دین بدین(۲).

ولو اقتضی عن النقد(۳) آخر، کان صرفا بعین و ذمّه، فیشترط القبض فی المجلس للعوض، و لا یضرّ کون المقتضی(۴) مؤجّلًا؛ لأنّ تراضیهما یُسقط الأجل.

وفی المبسوط: یشترط لفظ البیع، فلو قبض ثمنه بغیر بیع، لم یکن صرفا وضمن، و لا یصحّ التقاصّ عنده، وجوّز التباری(۵).

ولو اصطرفا بما فی الذمم، کان بیع دین بدین.

ولو تهاترا، احتمل الجواز، و قد مرّ فی الکتابه(۶)، و علی قول الشیخ یحتمل المنع. و فی روایه عبید بن زراره، إطلاق الجواز(۷).

ولو اصطلحا أو تباریا، جاز. و فی صحیحه إسحاق بن عمّار، و عبید بن زراره:

۱- بعض النسخ: و إن لم یتخایرا، مکان: أو یتخایرا.

۲- السرائر: ۲۱۹.

۳- رض۳: أقبضا عن النقد، رض۲ و مج۲: اقتضی عن الدین، رض۱ و متن مل: أقبض عن النقد، مکان: اقتضی عن النقد.

۴- رض ۱ و مج۱: المقضیّ.

۵- المبسوط ۲:۹۷، ۹۸.

۶- یراجع: الجزء الثانی ص ۲۷۲.

۷- التهذیب ۷:۱۰۳ الحدیث ۴۴۳، الوسائل ۱۲:۴۶۴ الباب ۴ من أبواب الصرف الحدیث ۳.

يجوز تحويل النقد إلى صاحبه وإن لم يتقابضا(۱). معلّلاً بأنّ النقدين من واحد.

وظاهره أ نّه بيع، و أنّ ذلك توكيل للصيرفيّ فى القبض، و ما فى الذمّه مقبوض. وعليه ابن الجنيد(۲)، والشيخ(۳)، واشترط ابن إدريس القبض فى المجلس(۴)، و هو نادر.

ولا يشترط فى بيع النقد الذى فى الذمّه تشخيص ثمنه، خلافا لابن إدريس ؛ فرارا من بيع الدين بالدين(۵). و ردّ بأنّ القبض فى المجلس أخرجه عن الغرر المانع من بيع الدين بمثله. نعم، يشترط علم العوضين بالوصف الرافع للجهاله.

والمغشوش من النقدين يباع بغيرهما أو بأحدهما مخالفا أو مماثلاً، مع زياده تقابل الغشّ و إن لم يعلم قدرالغشّ إذا علم وزن المبيع.

وتراب أحد النقدين يباع بالآخر أو بعوض، ولو اجتمعا و بيعا بهما، جاز. و كذا تراب الصياغه. و تجب الصدقه بعينه أو ثمنه مع جهل أربابه.

والإناء المصوغ من الجوهرين أو الحلى منهما يباع بغيرهما أو بهما مع علم وزن المبيع و إن لم يعلم وزن كلّ واحد منهما إذا لم يمكن التخليص. ولو بيع بالجنس الواحد، لم يجز إلّا أن يقطع بزياده الثمن. وقال الشيخ(۶) و جماعه: يباع بالأقلّ ؛ محافظه على طلب الزياده(۷).

والسيف و المركب المحلّيان بالنقد(۸) إن علم مقدار الحليه، بيعت كيف كان مع

۱- التهذيب ۷:۱۰۲ الحديث ۴۴۱، الوسائل ۱۲: ۴۶۴ الباب ۴ من أبواب الصرف الحديث ۱.

۲- نقله عنه فى المختلف: ۳۵۸.

۳- النهايه: ۳۸۰.

۴- السرائر: ۲۱۹.

۵- السرائر: ۲۱۹.

۶- النهايه: ۳۸۳.

۷- ينظر: الشرائع ۲: ۵۰، التحرير ۱:۱۷۲.

۸- رض۲، رض۳ و مج۲: بالنقدين.

الخلاـص من الربـا، وإن جهلت و لم يمكن النزع إلّا بضـرر، بيعت بغير جنسه، أو به مع زياده يقطع بهامن جنسه، أو غير جنسه. و قال الشـيخ: لو أراد بيعها بالجنس، ضمّ إليها شيئا(۱). فظاهره(۲) : أنّ الضـميمه إلى الحليه، و لعلّه أراد أنّ بيعهـا منفرده لايجوز، فيضمّ إليها المحلّى أو شيئا آخر، أو يضمّ إليها و إلى المحلّى ؛ تكثيرا للثمن

من الجنس، وربّما حمل على الضميمه إلى الثمن، و هو واضح.

وهنا مسائل:

الأُولى: قال فى المبسوط: لو تخايرا قبل التقابض، بطل الصرف(۳). و منعه الفاضل إذا لم يختر الفسخ(۴).

الثـانيه: لو بـاع أحـدهما ما قبضه على غير صاحبه قبل التفرّق، فالوجه: الجواز، وفاقا للفاضـل(۵). و منعه الشـيخ؛ لأـ نّه يمنع الآخر خياره(۶). وردّ بأ نّا نقول ببقاء الخيار.

الثالثه: لو قبض زياده عمّاله، كان الزائد أمانه، سواء كان(۷) غلطا أو

عمدا - وفاقا للشيخ(۸)- و يجوز هبته له، و شراء معيّن أو موصوف به، و شراء نقد من جنسه

أو

غيره به(۹) مع القبض فى المجلس.

ولو كانت الزياده لاختلاف الموازين أو الأوزان المعتاده، فهى حلّ.

۱- النهايه: ۳۸۴.

۲- رض ۱ و رض ۳: وظاهره.

۳- المبسوط ۲:۹۶.

۴- التحرير ۱:۱۷۱.

۵- التحرير ۱:۱۷۲.

۶- المبسوط ۲:۹۶.

۷- رض ۱: كان الزائد.

۸- المبسوط ۲:۹۷.

۹- لا توجد كلمه: به فى كثير من النسخ.

الرابعه: لو اشترى منه بنصف دينار، حمل على الشقّ، إلّا مع شرط غيره أو اقتضاء العرف ذلك.

ولو اشترى مبيعا آخر بنصف(۱)، فعليه شقّان، فإن(۲) بذل له دينارا صحيحا، زاده خيرا.

ولو شرط فى العقد الثانى إعطاء صحيح عنهما، لم يجز عند الشيخ، لزم العقد الأوّل، أولا، أمّا إذا لزم؛ فلأنّ الزياده تلحق بالأوّل، وهى زياده صفه منفرده عن العين، فتكون صفه(۳) مجهوله، فيفسد العقدان، و أمّا إذا لم يلزم، فالفساد فى الثانى؛ لأ نّه أُلحق(۴) بالأوّل زياده غير ممكنه، و هى تقتضى جهاله الثمن الثانى(۵).

و يحتمل الجواز ؛ وفاقا للفاضل؛ لأنّ الزياده فى الحقيقه إنّما هى فى ثمن الثانى، و هى زياده صفه مضافه إلى العين، فلا تكون مجهوله، و منع الفاضل جهاله الزياده؛ لأنّ كون النصف من الصحيح معلوم، و علم قيمته غير شرط؛ لأنّ الصفه غير متقوّمه فى نفسها(۶)، و عموم : «المسلمون عند شروطهم»(۷) و يجوز(۸) إلحاقها

بالأوّل، لزم، أو لا.

الخامسه: الثمن هو ما قرن(۹) بالباء هنا، و فى غيره كذلك، و يحتمل أن يكون

۱- رض۱: بنصفه.

۲- ح: وإن.

۳- لاتوجد كلمه: صفه فى رض ۱.

۴- مل: استلحق .

۵- المبسوط ۲:۹۸.

۶- التحرير ۱:۱۷۳، المختلف: ۳۶۰.

۷- الكافى ۵:۱۶۹ الحديث ۱، التهذيب ۷:۲۲ الحديث ۹۴، الوسائل ۱۲:۳۵۳ الباب ۶ من أبواب الخيار الحديث۱.

۸- كثير من النسخ: و عموم المسلمون عند شروطهم يجوّز.

۹- مل: المقرون.

هو النقد إذا كان أحد العوضين، و إلّا فالمقرون بالباء، و تظهر الفائده فی بیع حیوان

بحیوان، أو بیع نقـد بحیوان، فلو ظهر النقد(۱) ثمنـا أو مثمنـا من غیر الجنس و کان معیّنا، بطل العقـد؛ لأنّ الأثمان تتعیّن بالتعیین عندنا، ولو ظهر بعضه، بطل فیه و یتخیّر

فی الباقی، و إن کان غیر معیّن فله الإبدال ما لم یتفرّقا(۲).

و إن کـان العیـب مـن الجنس کخشـونه الجوهر و رداءه السـکّه، فـإن تعیّن فلیس له الإبـدال، و یتخیّر بین ردّه و بین الأـرش إن اختلف الجنس، و إن اتّحد فله الردّ لا غیر،

و إن لم یتعیّن فله الإبدال ما داما فی المجلس، و إن تفرّقا(۳)، لم یجز الإبدال علی الأقرب وله الردّ.

و قال الشیخ(۴)، و ابن حمزه: یتخیّر بین الفسخ و الإبدال و الرضا مجّانا(۵) و لم یقیّدا باتّحاد الجنس.

و فی المختلف: له الإبدال دون الفسخ؛ لعدم التعیین(۶). ویشکل بأنّهما تفرّقا قبل قبض البدل.

وقال ابن الجنید: یجوز الإبدال ما لم یتجاوز یومین فیدخل فی بیع النسیئه(۷).

و لم یقیّد بالتعیین و عدمه. و فی روایه إسحاق عن الکاظم علیه السلام إشاره إلیه(۸).

ولو أراد الأرش بعد التفرّق فی المختلفین، وجب کونه من غیر النقدین، فلو أخذه من أحد النقدین، لم یجز.

۱- مل و رض ۱: فی النقد.

۲- ح: یفترقا.

۳- مج ۲ و إل: یتفرّقا.

۴- المبسوط ۲:۹۵.

۵- الوسیله (الجوامع الفقهیّه): ۷۰۶.

۶- المختلف: ۳۶۱.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۳۶۱.

۸- الکافی ۵:۲۴۶ الحدیث ۷، التهذیب ۷:۱۰۳ الحدیث ۴۴۴، الوسائل ۱۲: ۴۶۵ الباب ۵ من أبواب الصرف الحدیث ۲.

ولو ظهر بعضه معيبا من الجنس، اختصّ بالحكم، و ليس له إفراده بالردّ إلّا مع رضا صاحبه.

السادسه: روى أبو الصبّاح جواز جعل إبدال درهم طازج بدرهم غِلَّه عوضا لصياغه خاتم(۱).

و حكم جماعه بجواز بيع درهم بدرهم مع شرط صياغه خاتم(۲)، قال ابن إدريس: لأنّ الزياده ليست عينا(۳).

و ردّ بأنّ الربا يحصل بالزياده الحكميّه، و ظاهرهم(۴) : جواز التعديه إلى غيرذلك، فإن اعتمدوا على الروايه، فلا دلاله لهم فيها، والوجه: المنع مطلقا، والروايه

فى الإجاره لاغير، فكان(۵) العمل يجبر تفاوت ما بين الدرهمين؛ إذالطازج: الخالص، والغِلّه : غيره.

السابعه: يجوز التعامل بالدراهم المغشوشه إذا كانت معلومه الصرف وإن جهل غشّها، و إن لم يعلم صرفها، لم يجز إلّا بعد بيان غشّها، و عليه تحمل الروايات(۶).

وروى عمر بن يزيد: «إذا جازت الفضّه المثلين فلا بأس»(۷).

فرع:

لو قبض مغشوشه على أ نّها جياد، فله ردّها ولو كانت تروّج بالجياد على

۱- الكافى ۵:۲۴۹ الحديث ۲۰، التهذيب ۷:۱۱۰ الحديث ۴۷۱، الوسائل ۱۲:۴۸۰ الباب ۱۳ من أبواب الصرف الحديث ۱.

۲- منهم: الشيخ فى النهايه: ۳۸۱، والمحقّق فى الشرائع ۲:۵۰، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۷۲.

۳- السرائر: ۲۱۸.

۴- رض ۱، رض ۲، مج ۱، مج ۲ و إل: فظاهرهم.

۵- رض ۲، مج ۲، إل و ح: و كان.

۶- الوسائل ۱۲:۴۷۲ الباب ۱۰ من أبواب الصرف.

۷- التهذيب ۷:۱۰۸ الحديث ۴۶۳، الاستبصار ۳:۹۶ الحديث ۳۳۰، الوسائل ۱۲:۴۷۲ الباب ۱۰ من أبواب الصرف الحديث ۳.

الجهّال، و یحرم إخراجها علی الجاهل بحالها.

الثامنه: تحریم الربا یعمّ الآخذ والمعطی؛ لمعاونته علی الحرام. ولقول الصادق علیه السلام: «الزائد والمستزید فی النار»(۱).

ولو اضطرّ الدافع ولا مندوحه، فالأقرب: ارتفاع التحریم فی حقّه.

التاسعه: روی زراره و غیره جواز بیع الدنانیر بالدراهم نسیئه(۲). و هی متروکه معارضه بأشهر منها معتضده بالفتوی.

العاشره: لو کان له علیه أحد النقدین فدفع إلیه الآخر قضاءا و لم یحاسبه، احتسب بقیمته یوم القبض؛ لأ نّه حین الانتقال. و فی روایه إسحاق: لأ نّه حبس منفعته عنه(۳). و یجوز أن یقرضه دراهم و یشترط نقدها بأرض أُخری؛ للروایه(۴).

الحادیه عشره: یجوز التعامل بالدراهم العددیّه و إن اشتملت علی تفاوت یسیر إذا کانت معلومه الصرف؛ لروایه ابن الحجّاج(۵). ولو اقتضی عن العددیّه وزنیّه، جاز

إذا قلّ التفاوت. ولو شرط المقرض ذلک و علم التفاوت، لم یجز، و هو مرویّ(۶).

الثانیه عشره: لو جمع بین الربویّ و غیره فی عقد، جاز، فإن کان مشتملاً علی

۱- الفقیه ۳:۱۸۳ الحدیث ۸۲۸، التهذیب ۷:۹۸ الحدیث ۴۱۹، الوسائل ۱۲:۴۵۶ الباب ۱ من أبواب الصرف الحدیث ۱.

۲- التهذیب ۷:۱۰۰ الحدیث ۴۳۱-۴۳۴، الاستبصار ۳:۹۴ الحدیث ۳۲۱-۳۲۴، الوسائل ۱۲:۴۶۰ الباب ۲ من أبواب الصرف الحدیث ۱۰-۱۳.

۳- الکافی ۵:۲۴۸ الحدیث ۱۶، الفقیه ۳:۱۸۵ الحدیث ۸۳۵، التهذیب ۷:۱۰۷ الحدیث ۴۵۸، الوسائل ۱۲:۴۷۱ الباب ۹ من أبواب الصرف الحدیث ۲.

۴- ینظر: الوسائل ۱۲:۴۸۰ الباب ۱۴ من أبواب الصرف.

۵- الکافی ۵:۲۴۶ الحدیث۹، الفقیه ۳:۱۸۵ الحدیث ۸۳۴، الوسائل ۱۲:۴۶۶ الباب ۶ من أبواب الصرف الحدیث۱.

۶- الکافی ۵:۲۴۴ الحدیث۱، التهذیب ۷:۱۱۲ الحدیث ۴۸۳، الوسائل ۱۲:۴۷۶ الباب ۱۲ من أبواب الصرف الحدیث۱.

أحد النقدين، اشترط قبض ما يوازيه(۱) فی المجلس.

الثالثه عشره: لو باعه بدراهم صرف عشره، صحّ مع العلم، لا مع الجهل، ولو قال: بدينار إلّا درهما و كان معلوم النسبه، صحّ، و إن كان مجهولها(۲)، أو نسبه بما سيتعامل به، بطل ؛ لقول علیّ عليه السلام: «لعلّ الدينار يصير بدرهم»(۳).

الرابعه عشره: يكره بيع دابّه بأُخری و اشتراط زياده علی إحداهما، بل يبيع كلًّا منهما بثمن، و يجوز ذلك مع اختلاف الجنس.

۱- بعض النسخ: يوازنه.

۲- رض۴ و مج۲: مجهولاً.

۳- التهذيب ۷:۱۱۶ الحديث ۵۰۲، الوسائل ۱۲:۳۹۹ الباب ۲۳ من أبواب أحكام العقود الحديث۲.

کتاب الدین

اشاره

کتاب الدین

عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «الدین همّ باللیل و مذلّه بالنهار»(۱).

وعن علیّ علیه السلام مثله، و زاد: «وقضاء فی الدنیا و قضاء فی الآخره»(۲).

و تعوّذ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من الدین(۳)، و من ثمّ کرهت الاستدانه.

ولا کراهه مع الضروره، فقد مات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الحسنان علیهما السلام و علیهم دین(۴).

ولو کان له مال بإزائه، خفّت الکراهیه(۵)، و کذا لو کان له ولیّ یقضیه

۱- کنزالعمّال ۶:۲۳۱ الحدیث ۱۵۴۷۹، مستدرک الوسائل ۲:۴۸۸ الباب ۱ من أبواب الدین الحدیث۵.

۲- الکافی ۵:۹۵ الحدیث ۱۱، الفقیه ۳:۱۱۱ الحدیث ۴۶۸، علل الشرائع ۲:۵۲۷ الباب ۳۱۲ الحدیث ۲، التهذیب ۶:۱۸۳ الحدیث ۳۷۶، الوسائل ۱۳:۷۷ الباب ۱ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۴.

۳- علل الشرائع ۲:۵۲۷ الباب ۳۱۲ الحدیث ۳، الوسائل ۱۳:۷۷ الباب ۱ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۶.

۴- الفقیه ۳:۱۱۱ الحدیث ۴۶۹، الوسائل ۱۳:۷۹ الباب ۲ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۱.

۵- کثیر من النسخ: الکراهه.

و إن لم يجب عليه قضاؤه، فزالت مناقشه ابن إدريس(۱)؛ لأنّ عدم وجوب القضاء لا ينافى وقوع القضاء.

و لا تجب الاستدانه للحجّ إذا لم يجب أو لم يكن له ما(۲) يرجع إليه، و لكنّها جائزه، خلافا لظاهر كلام ابن إدريس فى منع جوازها(۳).

وقبول الصدقه للمستحقّ أولى من الاستدانه. و حرّم الحلبىّ الاستدانه على غير القادر على القضاء(۴).

و تجب نيّه القضاء فيعان عليه. و روى أ نّه ينقص من المعونه بقدر قصور النيّه(۵).

ويكره للمدين النزول على الغريم، فإن نزل فالإقامه ثلاثه(۶) فما دون، و يكره الأزيد. و قال الحلبىّ: يحرم الزائد(۷). وفى روايه سماعه: لا يأكل من طعامه بعد الثلاثه(۸).

و يجب على المديون الاقتصاد فى النفقه، و يحرم الإسراف، و لا يجب التقتير، وهل يستحبّ؟ الأقرب: ذلك إذا رضى عياله.

۱- السرائر: ۱۶۱.

۲- مل و رض ۳: مال.

۳- السرائر: ۱۶۱.

۴- الكافى فى الفقه: ۳۳۰.

۵- الكافى ۵:۹۵ الحديث ۱، الفقيه ۳:۱۱۲ الحديث ۴۷۳، التهذيب ۶:۱۸۵ الحديث ۳۸۴، الوسائل ۱۳:۸۶ الباب ۵ من أبواب الدين والقرض الحديث ۳.

۶- رض۲ و رض۳: ثلاثه أيّام.

۷- الكافى فى الفقه: ۳۳۱.

۸- الكافى ۵:۱۰۲ الحديث ۲، الفقيه ۳:۱۱۵ الحديث ۴۹۱، التهذيب ۶:۱۸۸ الحديث ۳۹۴ و ص۲۰۴ الحديث ۴۶۳، الوسائل ۱۳:۱۰۲ الباب ۱۸ من أبواب الدين والقرض الحديث ۳.

و یستحبّ احتساب هدیّه الغریم من دینه؛ للروایه عن علیّ علیه السلام(۱)،

ویتأکّد فیما لم تجرِ عادته به.

ویجوز مطالبته مع عدم علم الإعسار(۲)، فیجب علیه الخروج من الدین.

ولا یستثنی له إلّا دار السکنی، و ثیاب البدن، والخادم، وقوت یوم و لیله له ولواجب النفقه.

ولو فضل من الدار فضله، وجب بیعها، ولو کانت مثمّنه ففی وجوب الاستبدال بخسیسه تکفیه خلاف، وظاهر ابن الولید الوجوب(۳).

ولو باع أحد هذه، جاز أخذ ثمنها، والروایه(۴) تدلّ علی استحباب منعه من بیع داره و کراهه أخذ ثمنها(۵).

ولو التجأ إلی الحرم، حرمت المطالبه، والروایه تدلّ علی تحریم المطالبه لو ظفر به فی الحرم من غیر قصد الالتجاء(۶).

وقال علیّ بن بابویه: لو ظفر به فی الحرم، لم تجز(۷) مطالبته، إلّا أن یکون قد أدانه فی الحرم(۸).

۱- الکافی ۵:۱۰۳ الحدیث ۱، التهذیب ۶:۱۹۰ الحدیث ۴۰۴، الاستبصار ۳:۹ الحدیث ۲۳، الوسائل ۱۳:۱۰۳ الباب ۱۹ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۱.

۲- مل: عدم العلم بالإعسار.

۳- هو من مشیخه الصدوق، ینظر: الفقیه ۱:المقدّمه ص: غ رقم ۱۵۴، و ینظر قوله فی الفقیه ۳:۱۱۸ الحدیث ۵۰۲.

۴- ح، مج۲، رض۲ و إل: والروایات.

۵- ینظر: الوسائل ۱۳:۹۴ الباب ۱۱ من أبواب الدین والقرض.

۶- التهذیب ۶:۱۹۴ الحدیث ۴۲۳، الوسائل ۱۳:۱۱۵ الباب ۲۶من أبواب الدین والقرض الحدیث ۱.

۷- رض ۴ +: له.

۸- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۰.

وألحق الفاضل(۱)، والحلبیّ مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و المشاهد به(۲).

وفی المختلف: تکره المطالبه إن أدانه خارج الحرم، ولو أدانه فیه، لم تکره(۳). وهو نادر.

و منع بعض المتأخّرین من فعل العباده الموسّعه المنافیه فی أوّل أوقاتها، وحکم ببطلانها إذا طولب، أو کان زکاه أو خمسا، أو لغیر العالم به(۴). و جوّز ابن حمزه صلاه المطالَب فی أوّل الوقت(۵).

ویجب التکسّب لقضاء الدین علی الأقوی بما یلیق بالمدیون ولو کان إجاره نفسه، و علیه تحمل الروایه عن علیّ علیه السلام(۶).

ولو غاب المدین، وجب نیّه القضاء والعزل عند أماره الموت - و أطلق الشیخ وجوب العزل(۷)، و ابن إدریس عدم وجوبه (۸)- والإشهاد، ولو یئس منه، تصدّق به عنه. و قال ابن إدریس: یدفعه إلی الحاکم(۹). و إن قطع علی موته وانتفاء الوارث،

کان للإمام، والحکم الثانی لا شکّ فیه، و أمّا الأوّل فالحقّ التخییر بینه و بین إبقائه

فی یده، أو الصدقه مع الضمان.

ولا تجوز مطالبه المعسر مع ثبوت إعساره أو علم المدین به، ولا حبسه. وله الإنکار مورّیا ثمّ یقضی مع الیسار.

۱- المختلف: ۴۱۰.

۲- الکافی فی الفقه:۳۳۱.

۳- المختلف: ۴۱۰.

۴- ینظر: القواعد ۱: ۱۵۶، التذکره ۲:۲، المختلف :۴۱۴.

۵- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۱۲.

۶- التهذیب ۶:۳۰۰ الحدیث ۸۳۸، الاستبصار ۳:۴۷ الحدیث ۱۵۵، الوسائل ۱۳:۱۴۸ الباب ۷ من أبواب أحکام الحجر الحدیث۳.

۷- النهایه: ۳۰۷.

۸- السرائر: ۱۶۳.

۹- السرائر: ۱۶۳.

ولو حلف ظالما أو مورّيا ثمّ تاب(۱) وردّ المال و ربحه، أخذ المالك نصف

الربح والمال، قاله الشيخ(۲). و حمله ابن إدريس على المضاربه؛ لتعذّر حمله على غير ذلك(۳).

و تقضى نفقه الزوجه، استدانتها، أولا، أذن فى الاستدانه، أو لا. ولا تقضى نفقه الأقارب مطلقا، إلّا مع إذنه أو إذن الحاكم فى الاستدانه. وأطلق الشيخ وجوب القضاء عن الزوجه(۴)؛ لروايه السكونىّ(۵). و قال ابن إدريس: يدفع إلى الزوجه، ثمّ تقضى هى(۶). وكأنّه نزاع قريب(۷).

و يجوز اقتضاء(۸) الدين من أثمان المحرّمات إذا كان البائع ذمّيّا مستترا، ولو كان حربيّا، لم يصحّ، وكذا لو تظاهر، وإطلاق الشيخ محمول على ذلك(۹).

ولا تصحّ المضاربه بالدين للمديون ولا لغيره؛ لعدم تعيّنه(۱۰)، فلو ضارب و ربح فالربح لصاحب المال، إمّا المديون إن كان هو العامل، أو المدين(۱۱) إن كان غيره العامل، إلّا أن يشترى فى الذمّه، فيكون الربح له، و عليه الإثم والضمان.

ولو بيع الدين، وجب على المديون إقباض الغريم، و إن لم يأذن البائع

۱- أكثرالنسخ: مات، مكان: تاب.

۲- النهايه: ۳۰۷.

۳- السرائر: ۱۶۳.

۴- النهايه: ۳۰۷.

۵- التهذيب ۶:۱۹۴ الحديث ۴۲۶.

۶- السرائر: ۱۶۳.

۷- رض۱، مج۱ و مج۲: لفظىّ، مكان: قريب.

۸- هامش مل: أن يقضى.

۹- النهايه: ۳۰۷.

۱۰- ح و رض۲: تعيينه.

۱۱- رض۱، رض۳ و مج۱: والمدين، مكان: أو المدين.

فی الإقباض، و إن کان الثمن أقلّ فی غیر الربویّ، قاله المتأخّرون(۱).

وروی محمّد بن الفضیل(۲)، و أبو حمزه: لا یدفع المدیون أکثر ممّا دفع المشتری(۳) و لا معارض لها، و حمل علی الضمان.

ولو کان الدین مؤجّلاً، لم یجز بیعه مطلقا. وقال ابن إدریس: لا خلاف فی تحریم بیعه علی مَن هو علیه، و یلزم بطریق التنبیه(۴) تحریمه علی غیره(۵). و جوّز الفاضل بیعه علی مَن هو علیه، فیباع بالحالّ لا بالمؤجّل(۶). ولو کان حالاًّ، جاز بیعه بالعین والدین الحالّ لا بالمؤجّل أیضا.

و تحلّ الدیون المؤجّله بموت الغریم، ولو مات المدین، لم تحلّ، إلاّ علی روایه أبی بصیر(۷). و اختارها الشیخ(۸)، والقاضی(۹)، والحلبیّ(۱۰).

ولو قتل، فدیته کماله. ولو کان عمدا، لم یجز للورثه القصاص، إلاّ بعد أداء الدین علی المشهور. و قیّده الطبرسیّ ببذل القاتل الدیه(۱۱)، وجوّز الحلّیّون

۱- منهم: العلاّمه فی القواعد ۱:۱۵۶، والتحریر ۱:۲۰۱، ۲۰۲، والتذکره ۲:۳، و فخرالمحقّقین فی إیضاح الفوائد ۲:۴.

۲- الکافی ۵:۱۰۰ الحدیث ۳، التهذیب ۶:۱۹۱ الحدیث ۴۱۰، الوسائل ۱۳:۱۰۰ الباب ۱۵ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۳.

۳- الکافی ۵ :۱۰۰ الحدیث ۲، التهذیب ۶:۱۸۹ الحدیث ۴۰۱، الوسائل ۱۳:۹۹ الباب ۱۵ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۲.

۴- رض۲: الأولی، مکان: التنبیه.

۵- السرائر: ۱۶۳.

۶- القواعد ۱:۱۵۶، التحریر ۱:۲۰۰، المختلف: ۴۱۲.

۷- الکافی ۵:۹۹ الحدیث۱، التهذیب ۶:۱۹۰ الحدیث ۴۰۷، الوسائل ۱۳:۹۷ الباب ۱۲ من أبواب الدین والقرض الحدیث۱.

۸- النهایه: ۳۱۰.

۹- یظهر ذلک من جواهر الفقه: ۷۰ مسأله - ۲۶۲.

۱۰- الکافی فی الفقه: ۳۳۳.

۱۱- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۳.

القصاص مطلقا(۱).

ومَن وجد عين ماله، فله أخذها من تركه الميّت إذا كان فى المال وفاء، و إلّا فلا، قاله الأصحاب؛ لروايه أبى ولّاد(۲). ولو اقتسم الدين، لم يجز، و الحاصل لهم والتاوى(۳) عليهم.

ولو اصطلحوا على ما فى الذمم بعضا ببعض، فالأقرب: جوازه. ولو باع كلّ نصيبه بمال معيّن أو دين حالّ، و أحال(۴) به على الغريم الآخر، جاز. ولو أحال كلّ منهما صاحبه بماله على الغريم من غير سبق دين، فالأقرب: أ نّه لا أثر له؛ لأ نّه توكيل فى المعنى.

ولا يجوز بيع السهم من الزكاه أو الخمس أو الرزق على(۵) بيت المال قبل قبضه؛ لعدم تعيّنه(۶).

ولا يبطل الحقّ بتأخير المطالبه و إن طالت المدّه. وروى يونس: مَنْ ترك المطالبه بحقّ له عشر سنين، فلا حقّ له، و من عطّل أرضا ثلاث سنين متواليه لغير(۷) علّه، أُخرجت من يده(۸).

و قال الصدوق: من ترك دارا أو عقارا أو أرضا فى يد غيره ولم يطلب(۹)

۱- منهم: ابن إدريس فى السرائر: ۱۶۶،و العلّامه فى المختلف: ۴۱۳.

۲- التهذيب ۶:۱۹۳ الحديث ۴۲۱، الاستبصار ۳:۸ الحديث ۲۰، الوسائل ۱۳:۱۴۶ الباب ۵ من أبواب الحجر الحديث ۳.

۳- التوى مقصور: هلاك المال. الصحاح ۶:۲۲۹۰.

۴- كثير من النسخ: وأحاله، مج۲: أو أحال.

۵- ح، إل و مج۲: من، مكان: على.

۶- مل: تعيينه.

۷- رض۲ و رض۴: بغير.

۸- الكافى ۵:۲۹۷ الحديث۱، التهذيب ۷:۲۳۲ الحديث ۱۰۱۵، الوسائل ۱۷:۳۴۵ الباب ۱۷ من أبواب إحياء الموات الحديث۱.

۹- أكثر النسخ: لمّا يطالب، ح: لمّا يطالبه.

ولم يخاصم عشر سنين فلا حقّ له(۱). و السند ضعيف، والقول نادر.

ولا- فرق فی وجوب إنظار المعسر بين مَن أنفق فی المعروف و غيره. و قال الصدوقان: لو أنفقه فی المعصيه، طولب و إن كان معسرا(۲). و فيه بُعد، مع أنّ المنفق فی المعروف أوسع مخرجا لحلّ الزكاه له(۳).

ولا- يشترط فی الحالف المعسر إعلام الغريم بالعزم على قضائه، خلافا للحلبیّ(۴). و فی روايه مرسله: «الإمام يقضی الديون ما خلا مهور النساء»(۵). وربّما حمل على ما زاد على الضروره.

درس (۲۶۵)

فی مداينه العبد(۶)

لا يجوز(۷) للعبد التصرّف فی نفسه و ما فی يده باكتساب، إلّا بإذن المولى، سواء قلنا بملكه أم لا، فلو تصرّف بغير إذنه و بغير رضى المستحقّ، فإن كان على آدميّ، ففی رقبته، و إن كان على غيره، تعلّق بكسبه.

و كذا ما يرضى به المستحقّ، كالبيع والإقراض بدون رضى السيّد، فيتبع به إذا أُعتق.

ولو كوتب مطلقا أو مشروطا، ففی التبعيّه نظر، أقربه : العدم. نعم، لو تحرّر

۱- المقنع : ۱۲۳.

۲- قول علیّ بن بابويه نقله عنه فی المختلف: ۴۱۶، و لقول ابنه محمّد بن علیّ، ينظر: المقنع: ۱۲۶، الهدايه : ۸۱.

۳- ح: بحلّ الزكاه له، مج۱ و رض۳: تحلّ له الزكاه، رض۲ و مج۲: تحلّ الزكاه له.

۴- الكافی فی الفقه: ۳۳۱.

۵- الكافی ۵:۹۴ الحديث ۷، التهذيب ۶:۱۸۴ الحديث ۳۷۹، الوسائل ۱۳:۹۲ الباب ۹ من أبواب الدين والقرض الحديث ۴.

۶- رض۳ و رض۴: مداينه العبيد، مج۲: مستدانه العبد.

۷- رض۲، مج۲ و إل: ولا يجوز.

من المطلق شيأمكن التبعيّه بقدره.

ولو اجتمع إذن السيّد و رضى المستحقّ، فإن كان نكاحا، فسيأتى إن شاءاللّه تعالى، و إن كان غيره، فإن كان بيده مال تجاره، تعلّق بها؛ لأنّ موجب الإذن فى الالتزام الرضا بالأداء و أقرب ذلك ما فى يده. و هل يتعلّق بكسبه من احتطاب واحتشاش والتقاط؟ إشكال؛ لعدم تناول الإذن فى التجاره إيّاه و أ نّه بالإذن ضاهى الجزء المؤدّى من كسبه.

ولو اشترى المأذون فيه للتجاره، طولب بالثمن و إن علم البائع كونه مأذونا، بخلاف الوكيل؛ لاقتضاء العرف جعل المأذون قائما مقام السيّد فيما هو فى يده؛ إذ هو مستخدم عنه، بخلاف الوكيل، فإنّه عرضه للزوال بعزل نفسه، ولو طولب السيّد، جاز.

ولا ينفكّ الحجر عنه بالإذن، فلو عيّن له نوعا من التجاره أو زمانا، اقتصر عليه، و يشترى بالنقد، إلّا أن يعيّن له المولى النسيئه، و كذا البيع.

ولو اشترى(۱) فى الذمّه بإذنه وتلف الثمن قبل القبض، ضمن المولى.

وليس له الاستدانه، إلّا مع الإذن صريحا أو فحوى، كضرورات التجاره، و يقبل إقراره وإن كان لقريبه(۲) و يؤخذ ممّا فى يده.

وقال القاضى: إذا أذن له يوما فهو مأذون أبدا حتّى يحجر عليه، و يجوز عنده تعليق الإذن على الصفه، كدخول الشهر(۳).

وليس له إجاره نفسه و لا التزويج؛ لأ نّه تصرّف فى رقبته و لم يؤذن له فيها.

و فى إجاره رقيقه و دوابّه نظر، من أ نّها لا تسمّى تجاره، و من أنّ التاجر ربّما

۱- رض۲، مج۲ و إل +: له.

۲- مج۲:لقرينه.

۳- لم نعثر عليه فى المهذّب و جواهر الفقه، نقله عنه فى المختلف: ۴۲۴.

فعلها(۱)، و هو قریب.

و قال القاضی: یؤجر نفسه و یستأجر غیره و یزارع و یستأجر الأرض(۲).

و یجوز له التوکیل لا الإذن لعبده فی التجاره؛ لیصیر قائما مقامه، و لیس له اتّخاذ دعوه. وینعزل بالإباق؛ لشهاده الحال، و یحتمل بقاء الإذن؛ للاستصحاب.

ولا یکفی سکوت السیّد فی الإذن فیما سکت عنه و لا غیره(۳).

و قال القاضی: إذا لم ینهه فهو إذن فی التجاره وبالغ حتّی قال: لو أذن له فی القصاره أو الصبغ، صار مأذونا فی کلّ تجاره(۴). و هو متروک.

ولا یشتری مَن ینعتق علی سیّده، و لو رکبته الدیون، لم یزل ملک السیّد عمّا فی یده، فیصرف فی الدیون، فإن فضل علیه شیء اُستسعی علی قول الشیخ فی النهایه(۵)؛ لصحیحه أبی بصیر(۶). و فی المبسوط: یتبع به إذا تحرّر(۷).

و فی روایه عجلان: إن باعه السیّد، فعلیه(۸)، و إن أعتقه، فعلی المأذون فی روایه ظریف(۹)، و عمل علیها الفاضل فی المختلف، و حمل روایه أبی بصیر علی استدانته للتجاره(۱۰).

۱- رض ۱: فعلهما.

۲- نقله عنه فی المختلف: ۴۲۴.

۳- مل و رض ۴:ولا فی غیره.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۲۴.

۵- النهایه: ۳۱۱.

۶- الکافی ۵:۳۰۳ الحدیث ۳، التهذیب ۶:۲۰۰ الحدیث ۴۴۵، الاستبصار ۳:۱۱ الحدیث ۳۱، الوسائل ۱۳:۱۱۸ الباب ۳۱ من أبواب الدین والقرض الحدیث ۱.

۷- المبسوط ۲:۱۶۴.

۸- التهذیب ۸:۲۴۸ الحدیث ۸۹۵، الاستبصار ۴:۲۰ الحدیث ۶۴، الوسائل ۱۶: ۶۷ الباب ۵۴ من أبواب العتق الحدیث ۱.

۹- الکافی ۵:۳۰۳ الحدیث ۱، التهذیب ۶:۱۹۶ الحدیث ۴۳۱، الوسائل ۱۳:۱۱۸ الباب ۳۱ من أبواب الدین و القرض الحدیث ۲.

۱۰- المختلف: ۴۱۴.

ولو ظهر استحقاق ما باعه المأذون، رجع المشترى الجاهل عليه أو على مولاه، و ليس له معامله سيّده.

ولا يثبت كونه مأذونا بقوله، بل لا بدّ من بيّنه أو شياع، و يجوز أن يحجر عليه السيّد و إن لم يشهد.

وقال القاضى: لا بدّ من إشاعته فى سوقه و علم الأكثر، ولا يكفى علم الواحد والاثنين، بل للواحد السامع الحجر معاملته؛ لعدم تمام الحجر(۱). و هو بعيد.

ولو قال: حجر علىّ السيّد، لم يعامل و إن أنكر السيّد الحجر؛ لأ نّه المتعاطى للعقد.

ولو تصرّف غير المأذون، وقف على إجازه السيّد، فإن أجاز، ملك المشترى والمقترض(۲)، و إلّا رجع فيه مالكه، فإن تلف، تبع به إذا تحرّر، و إلّاكان ضائعا.

ولو استدان بإذنه أو إجازته، لزم المولى مطلقا.

وفى النهايه: إن أعتقه، تبع به، وإلّا كان على المولى(۳). و به قال الحلبىّ إن استدان لنفسه، و إن كان للسيّد فعليه(۴).

درس (۲۶۶)

فى القرض

و هو معروف أثبته الشارع إمتاعا للمحتاجين مع ردّ عوضه فى غير المجلس غالبا، و إن كان من النقدين رخّصه و سمّاه الصادق عليه السلام معروفا(۵)، و هو

۱- نقله عنه فى المختلف: ۴۲۴.

۲- مج ۲، رض ۱ وح: المقرض.

۳- النهايه: ۳۱۱.

۴- الكافى فى الفقه: ۳۳۱، ۳۳۲.

۵- الكافى ۴:۳۴ الحديث ۳، الفقيه ۲:۳۲ الحديث ۱۲۵، الوسائل ۱۱:۵۴۵ الباب ۱۱ من أبواب فضل المعروف الحديث ۱.

أفضل من الصدقه العامّه حتّی أنّ درهمها بعشره، و درهم القرض بثمانیه عشر؛ لأنّ القرض یردّ فیقرض دائما، و الصدقه تنقطع.

و روی أنّ القرض مرّتین بمثابه الصدقه مرّه(۱). و تحمل علی الصدقه الخاصّه، کالصدقه علی الأرحام، والعلماء، و الأموات.

و هو عقد، إیجابه: أقرضتک أو أسلفتک أو ملّکتک و علیک ردّ عوضه، أو خذه بمثله أو قیمته، أو تصرّف فیه، أو انتفع به کذلک، وشبهه.

وقبوله: قبلت، و شبهه.

والأقرب: الاکتفاء بالقبض؛ لأنّ مرجعه إلی الإذن فی التصرّف، و أهله أهل البیع.

ویجوز للولیّ إقراض مال الطفل عند المصلحه بالرهن، و إن تعذّر فبغیره إذا خاف التلف، و قبضه کقبضه. و لا یجب إقراض الموسر.

و یستحبّ للمقترض إعلام المقرض بإیساره أو إعساره و حسن قضائه أو مَطْلِه(۲)، و لا یکره إقراض حسن القضاء، و لیس فیه خیار، و إن شرطاه لغا.

ولا یجوز فیه اشتراط الزیاده فی العین أو الصفه، سواء کان ربویّا أم لا ؛ للنهی عن قرض جرّ نفعا(۳) (۴)، فلو شرط، فسد، و لم یفد الملک، و یکون مضمونا مع القبض، خلافا لابن حمزه(۵). نعم، لو تبرّع الآخذ بردّ أزید عینا أو وصفا، جاز؛ لأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اقترض بکرا(۶) فردّ بازلاً(۷). و یکره لو کان ذلک فی

۱- التهذیب ۶:۱۹۲ الحدیث ۴۱۸، الوسائل ۱۳:۹۰ الباب ۸ من أبواب الدین والقرض الحدیث۵.

۲- مَطَلَه بدینه: إذا سوّفه بَوعْد الوفاء مرّه بعد أُخری. المصباح المنیر: ۵۷۵.

۳- رض۱ و هامش مل: منفعه، مکان: نفعا.

۴- دعائم الإسلام ۲:۵۳ الحدیث ۱۴۰ وص ۶۱ الحدیث ۱۶۷.

۵- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۱۲.

۶- البَکر - بالفتح - الفتیّ من الإبل. النهایه لابن الأثیر ۱:۱۴۹. و قال فی ص ۱۲۵: البازل من الإبل: الذی تمّ ثمانی سنین و دخل فی التاسعه.

۷- سنن البیهقیّ ۵:۳۵۱، النهایه لابن الأثیر ۱:۱۴۹.

نیّتهما و لم یذکراه لفظا. و فی روایه أبی الرّبیع: لا بأس(۱).

ویجوز اشتراط رهن و ضمین والإعاده فی أرض أُخری. ولو شرط فیه رهنا علی دین آخر أو کفیلاً ـ کذلک، فللفاضل قولان: أجودهما المنع، وجوّز أن یشترط علیه إجارهً أو بیعا أو إقراضا، إلّا أن یشترط بیعا أو إجارهً بدون عوض المثل(۲).

وجوّز الشیخ اشتراط إعطاء الصحاح بدل الغلّه(۳)، و تبعه جماعه(۴). و زاد الحلبیّ اشتراط العین من النقدین بدل المصوغ منهما، و اشتراط الخالص بدل الغشّ(۵). و صحیحه یعقوب بن شعیب فی جواز دفع الطازجه(۶) بدل الغلّه(۷) (۸)، وقول الباقرین علیهما السلام: «خیر القرض ما جرّ منفعه»(۹) محمول علی التبرّع.

ولو شرط المقرض أن یقرضه قرضا أو أن یأخذ الغلّه عوض الصحاح، لم یفسد القرض؛ لأ ـ نّه علیه، لا له، و یحتمل فی الأوّل المنع إذا کان له نفع، کزمان

النهب والغرق.

ویملک بالعقد مع القبض، فله الامتناع من ردّ العین، قاله الفاضلان(۱۰)، خلافا

۱- الکافی ۵:۲۵۳ الحدیث ۲، التهذیب ۶:۲۰۰الحدیث ۴۴۷، الوسائل ۱۲:۴۷۷ الباب ۱۲ من أبواب الصرف الحدیث ۴.

۲- التحریر ۱:۱۹۹، التذکره ۲:۶.

۳- النهایه: ۳۱۲.

۴- منهم: ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۱۲، و ابن البرّاج نقله عنه فی المختلف: ۴۱۵.

۵- الکافی فی الفقه: ۳۳۱.

۶- الطازجه: الخالصه المنقّاه. النهایه لابن الأثیر ۳:۱۲۳. و فی رض۴: الطازجیّه کما فی التهذیب والوسائل.

۷- الدرهم الغلّه: المغشوش. مجمع البحرین ۵:۴۳۶.

۸- الکافی ۵:۲۵۴ الحدیث ۴، الفقیه ۳:۱۸۱ الحدیث ۸۲۱، التهذیب ۶:۲۰۱ الحدیث ۴۵۰ و ج۷: ۱۱۵ الحدیث ۴۹۹، الوسائل ۱۲:۴۷۷ الباب ۱۲ من أبواب الصرف الحدیث۵.

۹- التهذیب ۶:۱۹۷ الحدیث ۴۳۵، الاستبصار ۳:۹ الحدیث ۲۱، الوسائل ۱۳:۱۰۵ الباب ۱۹من أبواب الدین والقرض الحدیث ۸.

۱۰- المحقّق فی الشرائع ۲:۶۸، والعلّامه فی القواعد ۱:۱۵۶، و المختلف: ۴۱۵.

للمبسوط(۱) والخلاف(۲)، و يردّ البدل مثلاً أو

قيمه.

ولو ردّ العين فى المثل، وجب القبول، وكذا فى القيميّ على الأصحّ، و نقل فيه الشيخ الإجماع(۳)، و يحتمل وجوب قبولها إن تساوت القيمه أو زادت وقت الردّ، وإن نقصت فلا.

و هو عقد جائز من طرفيه، فلكلّ منهما الرجوع فى الجميع والبعض فى المجلس وغيره.

و لو أقرضه متفرّقا، فله المطالبه بالجميع دفعه و بالعكس، و كذا للغريم دفع المفرّق(۴) دفعه، ولو دفع البعض، وجب على المالك قبوله و يطالب بالباقى فى الحال.

ولو قال: أجّلتك إلى شهر، لم يتأجّل، و كذا باقى الديون. نعم، يستحبّ الوفاء بالشرط.

و إطلاق العقد يقتضى الردّ فى مكانه، فلو شرطا غيره، جاز، ولو دفع إليه فى غير مكانه مع الإطلاق أو فى غير المكان المشترط، لم يجب القبول و إن كان الصلاح للقابض و لا ضرر على المقترض.

ولو طالبه فى غيرهما، لم يجب الدفع و إن كان الصلاح للدافع. نعم، لو تراضيا، جاز مطلقا.

درس (۲۶۷)

إنّما يصحّ القرض مع تملّك المقرض، أو إجازه المالك، و علم العين بالمشاهده

۱- المبسوط ۲:۱۶۱.

۲- الخلاف ۱:۵۸۴ مسأله - ۲۹۲.

۳- الخلاف ۱:۵۸۳ مسأله - ۲۸۷.

۴- مج ۲: متفرّق.

فیما یکفی فیه، وبالاعتبار کیلًا أو وزنا أو عددا فیما شأنه ذلک.

و یجوز إقراض الخبز وزنا وعددا، إلّا أن یعلم التفاوت فیعتبر الوزن.

ویجوز إقراض المثلیّ إجماعا، و کذا القیمیّ الذی یمکن السلف فیه.

و فیما لا یضبطه الوصف، کالجواهر واللحم و الجلد قولان، مع اتّفاقهم علی جواز إقراض الخبز؛ عملًا بالعرف العامّ، و لا یجوز السلم فیه، و المنع للمبسوط(۱)، والجواز للسرائر(۲).

ثمّ المثلیّ یثبت فی الذمّه مثله و القیمیّ قیمته. و مال المحقّق إلی ضمانه بالمثل أیضا(۳).

و تظهر الفائده : فیما إذا وجد مثله من کلّ الوجوه التی لها مدخل فی القیمه ودفعه الغریم، فعلی قوله، یجب قبوله، و علی المشهور، لا یجب.

و فیما إذا تغیّرت أسعار القیمیّ، فعلی المشهور : المعتبر قیمته یوم القبض، وعلی الآخر : یوم دفع العوض، و هو ظاهر الخلاف(۴)؛ لأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه

وآله أخذ قصعه امرأه کسرت قصعه أُخری(۵)، و حکم بضمان عائشه إناء حفصه وطعامها بمثلهما(۶).

قلنا: معارض بحکمه علیه السلام بالقیمه فی معتق الشقص(۷)، و حکایه الحال

لا تعمّ، فلعلّه وقع بالتراضی.

۱- المبسوط ۲:۱۶۱.

۲- السرائر: ۱۶۹.

۳- الشرائع ۲:۶۸.

۴- الخلاف ۱:۶۷۱ مسأله -۱.

۵- سنن البیهقیّ ۶:۹۶.

۶- سنن البیهقیّ ۶:۹۶.

۷- سنن البیهقیّ ۱۰:۲۷۴.

فروع:

الأوّل: لو أقرضه المقدّر غير معتبر، لم يفد الملك و ضمنه القابض، فإن تلف وتعذّر استعلامه، فالصلح.

الثانی: لو شرط رهنا و سوّغ للمرتهن الانتفاع به، جاز، و استثنی فی النهایه وط ء الأمه(۱)، ولعلّه أراد من غیر تحلیل، بل بمجرّد الشرط والإذن السابق، و فی المبسوط جوّزه(۲)، و تبعه ابن إدریس(۳)، و مرادهما مع التحلیل.

الثالث: یملک المقترض بالقبض علی الأصحّ - و هو قول الشیخ -(۴) ولا یعتبر التصرّف فی الملک؛ لأ نّه فرع الملک، فیمتنع کونه شرطا فیه. ولأ نّه لا یتقاعد(۵) عن الهبه المملوکه بالقبض.

وقیل: یملک بالتصرّف(۶) بمعنی الکشف عن سبق الملک؛ لأ نّه لیس عقدا محقّقا، و لهذا اغتفر فیه ما فی الصرف، بل هو راجع إلی الإذن فی الإتلاف المضمون، و الإتلاف یحصل بإزاله الملک أو العین، فهو کالمعاطاه.

فعلی الأصحّ لو اقترض من ینعتق علیه، عتق بالقبض، وله وط ء الأمه وردّها

مالم تنقص أو تحمل، فلو ردّها و تبیّن النقص، استردّت، و إن اتّفقا علی الأرش، جاز، ولو تبیّن الحمل منه، رجعت إلیه، وعلیه قیمتها یوم القبض. و فی التراجع فی المنفعه والنفقه نظر، أقربه : ذلک.

۱- النهایه: ۳۱۲.

۲- لم نعثر علیه فی المبسوط، نقله عنه فی السرائر: ۱۶۹، و المختلف :۴۱۵.

۳- السرائر: ۱۶۹.

۴- المبسوط ۲:۱۶۱، الخلاف ۱:۵۸۳ مسأله - ۲۹۱.

۵- رض ۱ و هامش مل: لایتباعد.

۶- قال فی مفتاح الکرامه ۵:۴۹: ما نسب إلی الشیخ من القول بأنّه یملک بالتصرّف لم یصادف محلّه، و یرشد إلیه أ نّ الشهید فی الدروس نسب المشهور إلی الشیخ و القول بالتصرّف إلی القیل، نعم قال فی الخلاف ۱:۵۸۴ مسأله- ۲۹۲: یجوز للمستقرض أن یردّ مال القرض بلا خلاف. ثمّ قال: والحاصل أ نّ هذا القول لم نجده لأحدٍ من طائفتنا و إنّما نسب فی الخلاف إلی الشافعیّه فی أحد قولیها.

و فی الخلاف والمبسوط: لانصّ لنا و لافتیا فی إقراض الجواری، و قضیّه الأصل الجواز(۱).

الرابع: لو أقرضه نصف دینار أو نصف عبد، فردّ إلیه الدینار تامّا أو العبد تامّا أو مثل الدینار، لم یجب القبول و إن رضی بجعله أمانه، أمّا لو کان علیه نصف آخر، فإنّه یجب.

الخامس :لو ظهر فی العین المقرضه عیب، فله ردّها و لا أرش، فإن أمسکها، فعلیه مثلها أو قیمتها معیبه. و هل یجب علیه إعلام المقترض الجاهل بالعیب؟ عندی فیه نظر، من اختلاف الأغراض و حسم مادّه النزاع، و من قضیّه الأصل. نعم، لو اختلفا فی العیب، حلف المقرض مع عدم البیّنه.

ولو تجدّد عنده عیب آخر، منع من الردّ، إلّا أن یرضی المقرض به مجّانا أو بالأرش.

السادس: لو اشتری بالمعیب(۲) من المقرض، صحّ الشراء، و علیه ردّ مثله أو قیمته.

ولو جهل المقرض العیب، فله الفسخ إن اشتری بالعین، و إن اشتری فی الذمّه، طالبه بصحیح، واحتسب المقترض المدفوع قضاءا.

السابع: لو سقطت المعامله بالدراهم المقرضه، فلیس علی المقترض، إلّا مثلها، فإن تعذّر، فقیمتها - من غیر الجنس؛حذرا من الربا - وقت الدفع، لا وقت

التعذّر، ولا وقت القرض، خلافا للنهایه(۳).

و قال ابن الجنید(۴)، والصدوق: علیه ما ینفق بین الناس(۵)، و القولان

۱- الخلاف ۱:۵۸۳ مسأله - ۲۹۰، المبسوط ۲:۱۶۱.

۲- مج۲ و مل: المعیب، مکان: بالمعیب.

۳- النهایه: ۳۸۴.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۵.

۵- الفقیه ۳: ۱۱۸، المقنع: ۱۲۴.

مرویّان(۱)، إلّا أنّ الأوّل أشهر.

ولو سقطت المعامله بعد الشراء، فليس على المشترى إلّا الأُولى. ولو تبايعا بعد السقوط و قبل العلم، فالأُولى. نعم، يتخيّر المغبون فى فسخ البيع و إمضائه.

الثامن: لو أوصى المقرض بمال القرض للمقترض أو لغيره، صحّ. ولو قال: إذا متّ فأنت فى حلّ أو برىء، كان وصيّه. ولو علّق«إن» قيل: يبطل(۲).

والفرق تحقّق مدلول «إذا» بخلاف «إنْ» و الأقرب: العمل بقصده، فإنّ المدلول محتمل فى العبارتين.

التاسع: لوأ سلم مقرض الخمرأومقترضه، سقط، والأقرب: لزوم القيمه بإسلام الغريم.

ولو كان القرض خنزيرا أو آله لهو، فالقيمه فى الموضعين، و على القول بضمان المثل، فهو كالأوّل.

العاشر: لا يجب على المقرض إمهال المقترض إلى قضاء وطره وإن كانت قضيّه العرف ذلك.

ولو شرط فيه الأجل، لم يلزم، ولو شرط تأجيله فى عقد لازم، قال الفاضل:

يلزم؛ تبعا للّازم(۳). و يشكل بأنّ الشرط فى اللازم يجعله جائزا، فكيف ينعكس.

و فى روايه الحسين بن سعيد فيمن اقترض إلى أجل و مات: يحلّ(۴). و فيها إشعار بجواز التأجيل، و يمكن حملها على الندب.

۱- ما يدلّ على القول الأوّل، أى: لزوم أداء الدراهم الأُولى، ينظر: الفقيه ۳:۱۱۸ الحديث ۵۰۳، التهذيب ۷:۱۱۷ الحديث ۵۰۷، الاستبصار ۳:۹۹ الحديث ۳۴۳، الوسائل ۱۲:۴۸۸ الباب ۲۰ من أبواب الصرف الحديث ۲. و ما يدلّ على القول الثانى، أى: قول ابن الجنيد والصدوق، ينظر: الكافى ۵:۲۵۲ الحديث ۱، التهذيب ۷:۱۱۶ الحديث ۵۰۵، الاستبصار۳: ۱۰۰ الحديث ۳۴۵، الوسائل ۱۲:۴۸۷ الباب ۲۰ من أبواب الصرف الحديث۱.

۲- ينظر: التحرير ۱:۲۰۰.

۳- القواعد ۱:۱۵۶.

۴- التهذيب ۶:۱۹۰ الحديث ۴۰۹، الوسائل ۱۳:۹۷ الباب ۱۲ من أبواب الدين والقرض الحديث۲.

کتاب الصلح

اشاره

کتاب الصلح

قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «الصلح جائز بین المسلمین، إلّا صلحا أحلّ حراما أو حرّم حلالاً»(۱).

والأقرب: أ نّه أصل لا فرع البیع و الهبه والإجاره و العاریه والإبراء، کما فی المبسوط(۲).

فعلی هذا یکون بیعا إن وقع ابتداءا أو بعد تنازع علی جمیع العین، و إن وقع علی بعضها بعدالإقرار، فهو هبه، و إن وقع علی دین بإسقاط بعضه، فهو إبراء، و إن وقع علی منفعه، فهو إجاره.

ولو أقرّ له بالمنفعه، ثمّ صالحه المقرّ له علی الانتفاع، فهو عاریه، فیثبت أحکام هذه العقود.

والأصحّ : أ نّه یشترط العلم فی العوضین(۳) إذا أمکن.

و یصحّ علی الإقرار و الإنکار مع سبق نزاع و لا معه، فیستبیح المدّعی ما یدفع

۱- الفقیه ۳:۲۰ الحدیث ۵۲، الوسائل ۱۳:۱۶۴ الباب ۳ من أبواب أحکام الصلح الحدیث ۲.

۲- المبسوط ۲:۲۸۸.

۳- مج۲، رض۱ و رض۴: فی الموضعین، مکان: فی العوضین.

إليه المنكر صلحا إن كان المدّعى محقّا، و إلاّ فهو حرام باطنا.

ولو صالح أجنبيّ المدّعى عن المنكر، صحّ، عينا كان أو دينا، أذن له أو لا ؛ لأ نّه فى معنى قضاء الدين، و يرجع عليه إن دفع المال بإذنه، سواء صالح بإذنه أم لا،

و إلاّ فلا رجوع؛ لأ نّه متبرّع، قاله فى المبسوط(۱). و توقّف الفاضل فى الرجوع إذاصالح بغير إذنه و أدّى بإذنه(۲). و هو قويّ؛ لأنّ الصلح يلزم المال للأجنبيّ، فلا عبره بالإذن، إلاّ أن نقول: الصلح موقوف على رضا المدّعى عليه.

والأقرب: أ نّه إن صالح ليؤدّى هو، فلا عبره بالإذن، و كذا لو صالح مطلقا على احتمال، و إن صالح ليؤدّى المدّعى عليه، توقّف على إجازته، و إن صالح لنفسه، صحّ وانتقلت الخصومه إليه، فإن تعذّر عليه انتزاع المصالح عليه، فله الفسخ ؛ لعدم سلامه العوض.

ولا فرق بين اعتراف المدّعى عليه بالحقّ قبل الصلح، أولا، على الأقوى.

ولو ادّعى الأجنبيّ أ نّه وكيل المدّعى عليه فى الصلح فصالحه المدّعى، صحّ، فإن أنكر المدّعى عليه و كالته، حلف، وله إجازه العقد بعد حلفه و قبله.

ولو صالح عن(۳) غير الربويّ بنقيصه، صحّ، ولو كان ربويّا وصالح بجنسه، روعى أحكام الربا؛ لأ نّها عامّه فى المعاوضات على الأقوى، إلاّ أن نقول: الصلح هنا ليس معاوضه، بل هو فى معنى الإبراء، و هو الأصحّ؛ لأنّ النبيّ صلّى اللّه عليه وآله

قال لكعب بن مالك: «اترك الشطرواتبعه ببقيّته»(۴). وروى ذلك عن الصادق

عليه السلام(۵).

۱- المبسوط ۲:۲۸۹،۲۹۰.

۲- التحرير ۱:۲۲۹.

۳- ح: على، مكان :عن.

۴- مستدرك ا لوسائل ۲:۴۹۹ الباب ۳ من أبواب الصلح الحديث۲.

۵- الكافى ۵:۲۵۹ الحديث ۴، الفقيه ۳:۲۱ الحديث ۵۵، التهذيب ۶:۲۰۷ الحديث ۴۷۵، الوسائل ۱۳:۱۶۸ الباب ۷ من أبواب الصلح الحديث ۱.

و ينبغى أن يكون صورته: صالحتك على ألف بخمسمائه، فلو قال: بهذه الخمسمائه، ظهرت المعاوضه، و الأقوى: جوازه أيضا؛ لاشتراكهما فى الغايه.

فرع:

الأقرب: الافتقار إلى قبول الغريم هنا و إن لم نشرط(۱) فى الإبراء القبول؛ مراعاةً للّفظ.

ولا ريب أ نّه لو أقرّ له بعين و صالح على بعضها، اشترط القبول؛ لأ نّه فى معنى هبه الباقى، و يحتمل البطلان؛ لأ نّه يجعل بعض ملكه عوضا عن كلّ ملكه، و هو غير معقول، فإن جوّزناه فليس له رجوع فى القدر الباقى و إن كان فى معنى الهبه، إلّا أن نقول بالفرعيّه، هذا.

ولو أتلف عليه ثوبا قيمته عشره فصالح(۲) بأزيد أو أنقص، فالمشهور الجواز؛لأنّ مورد الصلح الثوب، و يشكل على القول الأصحّ بضمان القيميّ بقيمته، فيؤدّى إلى الربا، و من ثمّ منعه فى الخلاف(۳) والمبسوط(۴).

ولو صالح عن ألف بمائه معيّنه و أبرأه من الباقى، صحّ بلفظ الإبراء، فلو استحقّت المائه، لم يكن له الرجوع فى الإبراء.

ولو ضمّن الإبراء الصلح(۵) وقلنا بجوازه، فسد الصلح والإبراء.

ولو كانت المائه غير معيّنه، لم يبطل و طالب بمائه.

والصلح لازم من طرفيه لا ينفسخ إلّا بالتقايل أو ظهور الاستحقاق فى أحد العوضين، ولا يكون طلبه إقرارا؛ لصحّته مع الإنكار.

۱- ح: نشترط.

۲- كثير من النسخ: وصالح.

۳- الخلاف ۱:۶۳۳ مسأله -۱۰.

۴- المبسوط ۲:۳۰۸.

۵- رض۲: ولو ضمّ الإبراء إلى الصلح.

ولو طلب البيع أو التمليك أو الهبه، فهو إقرار فی الجمله، وفی کونه إقرارا للمخاطب نظر، من احتمال و کالته حتّی لو ادّعی وکالته خرج عن کونه مقرّا له.

و یصحّ الصلح بعین أو منفعه أو بهما علی متماثل(۱) أو مخالف.

ولو تعذّر العلم بما صولح علیه، جاز، کما فی وارث یتعذّر علمه بحصّته، وکما لو امتزج مالاهما بحیث لا یتمیّز، و لا تضرّ الجهاله، و روایه منصور بن حازم تدلّ علیه(۲).

ولو کان تعذّر العلم لعدم المکیال و المیزان فی الحال، و مساس الحاجه إلی الانتقال، فالأقرب: الجواز.

ولو علم أحدهما، وجب إعلام الآخر أو إیصال حقّه إلیه، فلو صالحه بدون حقّه، لم یفد إسقاط الباقی، إلّا مع علمه ورضاه، و روایه ابن أبی حمزه نصّ فیه(۳).

ولا یشترط فی مورد الصلح أن یکون مالاً، فیصحّ عن القصاص، وأمّا عن الحدّ، والتعزیر، والقسمه(۴) بین الزوجات فلا.

ولو صالح عن القصاص بحرّ أو بمستحقّ، فهو فاسد، عَلِما أو لا، و لا یترتّب

علیه بطلان الحقّ ولا وجوب الدیه علی الأصحّ؛ لأنّ الفاسد یفسد ما تضمّنه.

وکلّ ما لا یصحّ الاعتیاض عنه لا یصحّ الصلح علیه؛ لأ نّه من باب تحریم الحلال أو تحلیل الحرام، کصلح الشاهد لیشهد أو یکفّ، أو امرأه لتقرّ بزوجیّته، أو رجل لیقرّ بزوجیّه امرأه.

۱- رض۴ و مل: مماثل.

۲- التهذیب ۶:۲۰۶ الحدیث ۴۷۰ و ج۷:۱۸۷ الحدیث ۸۲۶، الوسائل ۱۳:۱۶۵ الباب ۵ من أبواب أحکام الصلح الحدیث۱.

۳- الکافی ۵:۲۵۹ الحدیث ۶، الفقیه ۳:۲۱ الحدیث ۵۴، التهذیب ۶:۲۰۶ الحدیث ۴۷۲، الوسائل ۱۳:۱۶۶ الباب ۵ من أبواب أحکام الصلح الحدیث ۲.

۴- رض۳، رض۴ و مل: والقسم.

وكذا لا يصحّ الصلح على الخمر والخنزير و ما نهى عنه لعينه(۱)، و لا على ترك القسم بين الزوجات، أو ترك الاستمتاع بهنّ، أو ترك التكسّب بالبيع والشراء والإجاره.

ولو جعل تزويج الأمه مصالحا عليه، بطل، و إن جعله عوضا للصلح فالأقرب: الجواز، فإن زوّجه، لزم، وإلّا فله الفسخ، فيقول: زوّجتك فلانه بدفع دعواك، فإن فسخ النكاح بمسقط المهر، كعيبها و ردّتها وإسلامها قبل الدخول، فالدعوى بحالها، و لو كان بمسقط نصفه، كعنّته و ردّته وطلاقه قبل الدخول، سقطت الدعوى فى نصف المدّعى به.

ولو ادّعى دارا فأقرّ له بها و صالحه على سكنى المقرّ سنه، صحّ، ولا رجوع إن جعلناه أصلاً و جوّزناه بغير عوض، ولو أنكر فصالحه المدّعى عليه على سكنى المدّعى سنه، فهو أولى بعدم الرجوع؛ لأ نّه عوض عن دعواه، و كذا لو كان الساكن المنكر؛ لأ نّه عوض عن جحوده.

ولو ظهر عيب فى أحد العوضين، جاز الفسخ، و لا أرش هنا مع احتماله.

ولو ظهر غبن فاحش مع جهاله المغبون، فالأقرب: الخيار، كالبيع وإن لم يحكم بالفرعيّه.

ولو ادّعيا عينا نصفين فصدّق أحدهما و صالحه على مال، فإن كان سببها

موجبا للشركه، كالإرث والابتياع صفقه، صحّ فى الربع بنصف العوض، ووقف فى الربع على إجازه الشريك، و إن كان غير موجب للشركه، صحّ فى النصف بكلّ العوض.

ولو أقرّ لأحدهما بالجميع، فله أن يدّعيه الآن ما لم يكن قد سبق إقراره لصاحبه ويخاصمه الآخر.

ولو صالح على المؤجّل بإسقاط بعضه حالاً، صحّ إذا كان بغير جنسه. و أطلق

۱- رض۴ و مل: بعينه.

الأصحاب الجواز(۱)، إمّا لأنّ الصلح هنا ليس معاوضه، أو لأنّ الربا يختصّ البيع(۲)، أو لأنّ النقيصه فی مقابله الحلول. فلو ظهر استحقاق العوض أو تعيّبه فردّه، فالأقرب: أنّ الأجل بحاله. وقال ابن الجنيد: يسقط(۳).

ولو ادّعی علی الميّت ولا بيّنه فصالح الوصیّ، تبع المصلحه. وأطلق ابن الجنيد المنع(۴).

درس (۲۶۸)

و

فيه مسائل:

الأُولی: لو صالح علی النقد(۵) بنقد آخر، لم يعتبر القبض فی المجلس؛ لأنّ الصلح أصل لا فرع البيع.

وقال فی المبسوط: يعتبر(۶). و هو خيره ابن الجنيد(۷).

الثانيه: لو اصطلح المتبايعان علی الإقاله بزياده من البائع فی الثمن، أو بنقيصه من المشتری، صحّ عند ابن الجنيد(۸)، و الفاضل فی المختلف(۹). والأصحاب علی خلافه(۱۰)؛ لأ نّها فسخ لا بيع.

۱- ينظر: الانتصار: ۲۱۴، النهايه: ۳۱۳، السرائر: ۱۷۱، التحرير ۱:۲۳۰، ۲۳۱.

۲- مل: بالبيع.

۳- نقله عنه فی التحرير ۱:۲۳۱.

۴- نقله عنه فی التحرير ۱:۲۳۱.

۵- مج۲: نقد.

۶- المبسوط ۲:۳۰۴.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۶.

۸- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۶.

۹- المختلف: ۴۷۶.

۱۰- منهم: ابن حمزه فی الوسيله الجوامع الفقهيّه: ۷۰۷، والمحقّق فيالشرائع ۲:۶۶، والعلاّمه فی التذكره ۱:۵۸۰.

الثالثه: روی إسحاق بن عمّار فی ثوبین أحدهما بعشرین والآخر بثلاثین واشتبها: فإن خیّر ذوالعشرین الآخر، فقد أنصفه، وإلّا بیعا و قسّم الثمن أخماسا(۱)، وعلیها المعظم(۲).

و خرّج ابـن إدریس القرعه(۳)، والفاضـل : إن بیعـا مجتمعین، فکـذلک؛ للشـرکه الإجبـاریّه، کمـا لو امتزج الطعامـان،و إن بیعا منفردین متساویین، فلکلّ واحد ثمن ثوب، و إن تفاوتا، فالأکثر لصاحبه ؛ بناءا علی الغالب(۴).

و یلزم علی هـذا ترجیـح أحـد الأمرین، من بیعهمـا معـا أو منفردین؛ إذ الحکم مختلف، و یظهر أ نّه متی أمکن بیعهما منفردین، امتنع الاجتماع. والروایه مطلقه فی البیع.

ویؤیّدها: أنّ الاشتباه مظنّه تساوی القیمتین(۵)، فاحتمال تملّک کلّ منهما لکلّ

منهما قائم(۶)، فهما بمثابه الشریکین.

فرع:

إن عملنا بالروایه ففی تعدّیها إلی الثیاب و الأمتعه والأثمان المختلفه نظر، من تساوی الطریق فی الجمیع، و عدم النصّ، و الأقرب: القرعه هنا.

الرابعه: لو اصطلح الشریکان عند إراده الفسخ علی أن یأخذ أحدهما رأس

۱- الکافی ۷:۴۲۱ الحدیث ۲، الفقیه ۳:۲۳ الحدیث ۶۲، التهذیب ۶: ۲۰۸ الحدیث ۴۸۲، الوسائل ۱۳:۱۷۰ الباب ۱۱ من أبواب أحکام الصلح الحدیث۱.

۲- منهم: الشیخ الطوسیّ فی النهایه: ۳۱۴، والمحقّق فی الشرائع ۲:۱۲۱، والعلاّمه فی التحریر ۱:۲۳۱.

۳- السرائر: ۱۷۱.

۴- التذکره ۲: ۱۹۶، المختلف: ۴۷۶.

۵- رض۳: القسمین.

۶- ح: قام، مکان: قائم.

ماله، و الآخر الباقی، أو التوی(۱)، جاز ؛ للروایه الصحیحه(۲).

ولو جعلا ذلک فی ابتداء الشرکه، فالأقرب: المنع؛ لمنافاته موضوعها، والروایه لم تدلّ علیه.

الخامسه: لو کان معهما درهمان فادّعاهما أحدهما وادّعی الآخر اشتراکهما، ففی الروایه المشهوره: للثانی نصف درهم، وللأوّل الباقی(۳). و یشکل إذا ادّعی الثانی النصف مشاعا، فإنّه یقوّی القسمه نصفین، و یحلف الثانی للأوّل، و کذا کلّ مشاع. ولو أودعه واحد دینارین و آخر دینارا، فضاع دینار واشتبه، ففی روایه السکونیّ: لصاحب الدینار نصف دینار، و للآخر الباقی(۴). و العمل بها مشهور، وهنا الإشاعه ممتنعه.

ولو کان ذلک فی أجزاء ممتزجه، کان الباقی أثلاثا، ولم یذکر الأصحاب فی

هاتین المسألتین یمینا، و ذکروها فی باب الصلح، فجائز أن یکون ذلک الصلح قهریّا، و جائز أن یکون اختیاریّا، فإن امتنعا فالیمین.

والفاضل فی أحد أقواله یحکم فی مسأله الودیعه بأنّ الدینارین الباقیین بینهما أثلاثا، کمختلط الأجزاء(۵)، و فیه بعد، ولو قیل بالقرعه أمکن.

السادسه: لا یمنع الصلح علی المنفعه من بیع العین علی المصالح و غیره(۶).

۱- التوی - مقصور - : هلاک المال. الصحاح ۶:۲۲۹۰.

۲- الکافی ۵:۲۵۸ الحدیث ۱، التهذیب ۶:۲۰۷ الحدیث ۴۷۶، الوسائل ۱۳:۱۶۴الباب ۴ من أبواب أحکام الصلح الحدیث۱.

۳- الفقیه ۳:۲۲ الحدیث ۵۹، التهذیب ۶:۲۰۸ الحدیث ۴۸۱، الوسائل ۱۳:۱۶۹ الباب ۹ من أبواب أحکام الصلح الحدیث ۱.

۴- الفقیه ۳:۲۳ الحدیث ۶۳، التهذیب ۶:۲۰۸ الحدیث ۴۸۳، الوسائل ۱۳: ۱۷۱ الباب ۱۲ من أبواب أحکام الصلح الحدیث ۱.

۵- التحریر ۱:۲۳۱.

۶- رض۲ و مج۲: أو غیره.

نعم، يتخيّر المشترى لو جهل. و كذا لا يمنع من عتق العبد، والمنفعه(۱) للمصالح، ولا يرجع المعتق بها على المولى.

السابعه: يصحّ الصلح على الثمره والزرع قبل بدوّ الصلاح و إن منعنا بيعهما؛ لأصاله الصلح، و يجوز جعلهما عوضا عن الصلح على الأقوى.

ولو جعل العوض سقى الزرع و الشجر بمائه مدّه معلومه، فالأقوى: الصحّه، وكذا لو كان معوّضا. و منع الشيخ من ذلك؛ لجهاله الماء، مع أ نّه قائل بجواز بيع ماء

العين والبئر، و بيع جزء مشاع منه، وجواز جعله عوضا للصلح(۲).

الثامنه: لو صالح عن ألف مؤجّل بألف حالّ، احتمل البطلان؛ لأ نّه فى معنى إسقاط الأجل و هو لا يسقط بإسقاطه. نعم، لو دفعه إليه و تراضيا، جاز. و كذا لو صالح عن الحالّ بالمؤجّل، بطل، زاد فى العوض أولا؛ إذ لا يجوز تأجيل الحالّ، والفاضل حكم بسقوط الأجل فى الأُولى وثبوته فى الثانيه؛ عملاً بالصلح اللازم(۳).

ولو صالح عن ألف حالّ بخمسمائه مؤجّله، فهو إبراء من خمسمائه، و لا يلزم الأجل، بل يستحبّ الوفاء به.

التاسعه: لو ادّعى عليه عينا فأنكر، ثمّ صالحه على بعضها، جاز عندنا. ولايتحقّق هنا فرعيّه الهبه؛ لأ نّه بالنسبه إلى المدّعى عليه ملك و إن كان بالنسبه إلى المدّعى هبه.

العاشره: لو ادّعى عليه دينا فأنكر، فصالحه على بعضه، صحّ، عيّن مال الصلح أو جعله فى الذمّه؛ لصحّه الصلح على الإنكار، ولا يكون فرع الإبراء؛ لعدم اعتراف المدّعى عليه بالحقّ، فحينئذٍ لو رجع المدّعى عليه إلى التصديق، طولب بالباقى.

۱- رض۳ و مج۱: النفقه.

۲- المبسوط ۲:۳۱۰.

۳- التذكره ۲:۱۷۸.

کتاب تزاحم الحقوق

اشاره

کتاب تزاحم الحقوق

یجوز فتح باب فی الطریق النافذ و إحداث روشن و ساباط ما لم یضرّ بالمارّه، و لا عبره بمعارضه مسلم.

و قال فی الخلاف(۱) و المبسوط: لکلّ مسلم منعه؛ لأ نّه حقّ لجمیع المسلمین. و لأ نّه لو سقط شیء منه، ضمن بلا خلاف، و هو یدلّ علی عدم جوازه إلّا بشرط الضمان. و لأ نّه لا یملک القرار فلا یملک الهواء(۲).

قلنا: الفرض عدم التضرّر به، فالمانع معاند، ولاتّفاق الناس علیه فی جمیع الأعصار والأمصار من غیر نکر.

ولا حاجه فیه إلی إذن الحاکم أیضا. نعم، لو أظلم بها الدرب، منع علی الأقوی.

فإن کان الطریق ممّا یمرّ علیه الحاجّ و القوافل، اعتبر علوّ ذلک بحیث لا یصدم الکنیسه(۳) علی البعیر.

۱- الخلاف ۱:۶۳۰ مسأله - ۲.

۲- المبسوط ۲:۲۹۱.

۳- الکنیسه: شبه هودج یغرز فی المحمل أو فی الرحل قضْبان ویلقی علیه ثوب یستظلّ به الراکب و یستتر به. المصباح المنیر: ۵۴۲.

و لا یشترط أن لا یصدم رمحا منصوبا بید فارس؛ لعدم مساس الحاجه إلیه، و لسهوله إمالته.

والأقرب: عدم جواز إحداث دکّه فیه علی باب داره و غیرها لأهل الدرب وغیرهم، اتّسع الطریق أو ضاق؛ لأنّ إحیاء الطریق غیر جائزٍ؛ إذ هو مشترک بین مارّه المسلمین، فلیس له الاختصاص المانع من الاشتراک.

و کذا لا یجوز الغرس فیه و إن کان هناک مندوحه؛ لأنّ الزقاق قد یصطدم(۱) لیلاً و تزدحم فیه البهائم. ولأ نّه مع تطاول الأزمنه ینقطع أثر الاستطراق فی ذلک. ویحتمل جوازه ما لم یتضرّر به المارّه من ذلک، کالروشن، والساباط، و یضعّف بأنّهما فی الهواء، بخلاف الدکّه والشجره.

فرع:

الفاضل أفتی به و أمر بتأمّله(۲)؛ لعدم وقوفه علی نصّ فیه، لوخیف(۳) من الروشن الإشراف(۴) علی جاره، منع منه و إن کان لا یمنع من تعلیه ملکه بحیث یشرف علی جاره عندنا، والفرق أ نّه مسلّط علی ملکه مطلقا، والروشن یشترط فیه عدم التضرّر؛ لأنّ الهواء لیس ملکه.

و أمّا السکّه المرفوعه أی المنسدّه الأسفل، فلا یجوز إحداث روشن ولاجناح فیها، إلّا بإذن جمیع أهلها، سواء کان فی أسفلها أو أعلاها، و لا فتح باب أدخل(۵)

من بابه، سدّ بابه أولا. و یجوز له إخراج بابه و إن لم یسدّ الأوّل علی قول(۶).

۱- رض۳ وح: یصدم.

۲- التذکره ۲:۱۸۲.

۳- رض۲ و متن إل: أشرف، رض۳، هامش إل وهامش مل: تشرّف و فی بعض النسخ: شرف.

۴- ح: بالإشراف، رض۲ و رض۴: للإشراف.

۵- رض ۲: داخل.

۶- التذکره ۲:۱۸۳.

ولو أذن أهل الأسفل فی إدخال الباب، فهل لأهل الأعلی المنع؟ فیه إشکال، من عدم استطراقهم، و من الاحتیاج إلیه عند ازدحام الدوابّ والناس، و هو أقوی.

و کذا لایجوز فتح باب لغیر الاستطراق، کالاستضاءه؛ دفعا للشبهه علی ممرّ الأوقات، ولا نصب میزاب.

ولو أذنوا فی ذلک کلّه، جاز، و لهم الرجوع فی الإذن؛ لأ نّه إعاره.

أمّا لو صولحوا علی ذلک بعوض، فإنّه لازم مع تعیین المدّه، و إن کان بغیر عوض، بنی علی أصاله الصلح أو فرعیّ-ته للعاریه.

و یجوز إفراد الهواء بالصلح و إن کان لا یفرد بالبیع؛ بناءا علی الأصاله.

ویجوز فتح روزنه أو شبّاک وإن لم یأذنوا، أو نهوا.

ولو کان فی أسفل الدرب فضله، فهم مستوون فیها؛ لارتفاقهم بها. و قال متأخّرو الأصحاب: إنّ ذا الباب الخارج إنّمایشارک إلی موضع بابه، ثمّ لا مشارکه حتّی أنّ الداخل ینفرد بما بقی(۱). و یحتمل التشارک فی الجمیع، کالفضله؛

لاحتیاجهم إلی ذلک عند ازدحام الأحمال و وضع الأثقال، فعلی الأوّل: لیس للخارج حقّ فی المنع من الروشن و شبهه فیما هو أدخل منه، و یکفی إذن من له فیه حقّ.

وعلی الثانی: لابدّ من إذن الباقین. وهو عندی قویّ.

ویجوز للأجنبیّ دخول السکّه المرفوعه بغیر إذن أهلها؛ عملاً بشاهد الحال والجلوس غیرالمضرّ بهم، و لو نهاه أحدهم، حرم ذلک.

ولا یجوز منع الذمّیّ من الطرق النافذه؛ لأ نّها وضعت وضعا عامّا.

ولو کان له داران متلاصقتان إلی سکّتین مرفوعتین، فالأقوی: أنّ له فتح باب بینهما واستطراقهما.

۱- منهم: المحقّق فی الشرائع ۲:۱۲۴، و یحیی بن سعید فی الجامع للشرائع: ۳۰۹، والعلاّمه فی التذکره ۲:۱۸۳.

وكلّ دار على ما كانت عليه فى استحقاق الشفعه بالشركه فى الطريق.

وظاهر الشيخ : اشتراك أهل الزقاقين فى الدرب من الجانبين(۱)، و أولى بالجواز إذا كان باباهما إلى طريقين نافذين، أو فتح باب ذى السكّه إلى الطريق، وكذا يجوز العكس على الأقوى.

وليس لمن حاذى دار غيره فى الطريق النافذ منع المحاذى من الروشن والجناح ما لم تعتمد أطراف خشبه على ملك الآخر، فإن سقط، فللمقابل المبادره؛ لإباحته فى الأصل.

فروع:

الأوّل: لو جعل المقابل روشنا تحت روشن مقابله أو فوقه، فهل للسابق منعه؟

لم أقف فيه على كلام، و قضيّه الأصل عدم المنع، إلّا أن يقال: لمّا ملك الروشن ملك قراره وهواءه(۲)، و هو بعيد؛ لأ نّه مأذون فى الانتفاع و ليس ملزوما للملك.

الثانى: لو كان فى الدرب المرفوع مسجد، أو مدرسه، أو رباط، أو سقايه، اشترط مع إذن أهلها فى البروز(۳) عدم تضرّر المسلمين أيضا؛ لتعلّق حقّهم به.

الثالث:يجوزعمل سرداب فى الطريق النافذ إذا أحكم أزجه(۴) ولم يحفر

الطريق من وجهها، ولو كان فى المرفوع، لم يجز و إن أحكم، إلاّ بإذنهم. و مثله الساقيه من الماء إذا لم يكن لها رسم قديم. و منع الفاضل من عمل الساقيه و إن أحكم الأزج عليها فى النافذ(۵).

أمّا لو عملها بغير أزج، فإنّه يمنع منها إجماعا، و يجوز لكلّ أحد إزالتها.

۱- المبسوط ۲:۳۰۹، الخلاف ۱:۶۳۳ مسأله - ۱۲.

۲- رض۱، رض۲، رض۳، رض۴، مج۱ و ح: هواه.

۳- رض۱: المرور، ح: الممرّ.

۴- الأزج: السقف. المصباح المنير: ۱۳.

۵- التذكره ۲:۱۸۴.

درس (۲۶۹)

فی الجدار

أمّا الخاصّ فلمالکه التصرّف فیه بما شاء من فتح کوّه للاستضاءه، و وضع الجذوع و غیر ذلک حتّی رفعه من البین. و یتخرّج من هذا جواز إدخال الباب بغیر إذن الجار فی المرفوعه.

ولو التمس جاره وضع جذوعه(۱) علیه، استحبّ له الإجابه. وقوله

صلّی اللّه علیه و آله: «من کان یؤمن باللّه و الیوم الآخر فلا یمنعنّ جاره من أن یضع

خشبه(۲) علی جداره»(۳) محمول علی التأکید فی استحباب الإسعاف.

ولو أسعفه فوضع، قیل: جاز له الرجوع فینقضه؛ لأ نّه إعاره(۴). و یحتمل المنع من النقض؛ للضرر الحاصل به، فإنّه یؤدّی إلی خراب ملک المستعیر. نعم، یکون له الأُجره فیها(۵) بعد الرجوع. و فی المبسوط: لا رجوع حتّی یخرب؛ لأ نّ البناء للتأبید(۶). وللضرار(۷).

ولو قلنا بالرجوع ففی غرمه الأرش وجهان، من استناد التفریط إلی المستعیر، و من لحوق ضرره بفعل غیره.

ولو قلنا بالأرش فهل هو عوض ما نقصت الآلات بالهدم، أو تفاوت ما بین العامر والخراب؟ کلّ(۸) محتمل.

۱- کثیر من النسخ: جذعه.

۲- کثیر من النسخ: خشبه، کما فی بعض المصادر.

۳- سنن الترمذیّ ۳:۶۳۵ الحدیث ۱۳۵۳، مسند أحمد ۲:۳۹۶، سنن البیهقیّ ۶:۶۸، المغنی ۵:۳۷، الشرح الکبیر بهامش المغنی ۵:۳۶.

۴- ینظر: الشرائع ۲:۱۲۴، القواعد ۱: ۱۸۵، المختلف: ۴۷۷.

۵- رض ۱، رض ۴ و مل: فیما.

۶- المبسوط ۲:۲۹۲.

۷- کثیر من النسخ: والضرار.

۸- ح، مج ۲ و إل: کلّه.

ولو انهدم الجدار أو أزال(۱) المستعير نقضه، فللمالك الرجوع قطعا. ولو سكت، لم تجز إعادته إلّا بإذن جديد، سواء بناه بنقضه الأوّل أو بغيره.

ولو صالحه على الوضع بعوض معلوم إلى أجل معلوم، جاز، فيشترط(۲) مشاهده الخشب أو وصفه بما يرفع الجهاله، و كذا لو صالحه على البناء على حائطه، ذكر سمك البناء وطوله.

ولو صالحه بغير عوض، فهو كالصلح على بعض العين أو الدين مع الإقرار، وعندى فيه توقّف، إلّا أن يجعله(۳) هبه أو إبراءا و قد مرّ(۴).

فرع:

لو كان الجدار لمسجد و شبهه من الوقوف العامّه، لم يجز لأحد البناء عليه ولاالوضع بغير إذن الحاكم قطعا، و ليس له أن يأذن بغير عوض على الظاهر.

ولو أذن بعوض و لا ضرر على الوقف، احتمل الجواز، نظرا إلى المصلحه

وعدمه؛ لأ نّه تصرّف فى الوقف بغير موضوعه(۵). و لأ نّه يثمر شبهه، و هذا أقوى.

و أمّا الجدار المشترك، فلا يجوز الانتفاع به فى وضع أو أزج أو فتح كوّه - بضمّ الكاف و فتحها - إلّا بإذن الجميع، و كذا ضرب الوتِد، سواء(۶) أضرّ بهم أم لا(۷).

و يجوز الانتفاع بالاستناد إليه، و الاستظلال بظلّه لهم و لغيرهم، وكذا بالجدار المختصّ؛ عملاً بشاهد الحال. نعم، ليس له حكّ شىء من آلاته حجرا كانت

۱- بعض النسخ: زال.

۲- مج۲ و ح: ويشترط.

۳- كثير من النسخ: نجعله.

۴- يراجع: ص ۳۵۹.

۵- مل: موضعه.

۶- أكثرالنسخ: وسواء.

۷- ح و مج۲: أولا.

أو آجرا أو لبنا، ولا الكتابه عليه؛ لأ نّه تصرّف فی ملك الغير بما هو مظنّه الضرر.

وهل لمالك(۱) الجدار منع المستند والمستظلّ(۲) إذا كان المجلس مباحا؟ الأقرب: المنع مع عدم الضرر(۳).

و حكم الفاضل بأنّ له المنع من الاستناد؛ لأ نّه تصرّف(۴).

و يجوز قسمه الجدار طولاً وعرضا، و طوله امتداده من زاويه من البيت إلی الزاويه الأُخری، أو من حدّ من أرض البيت إلی حدّ آخر من أرضه، و ليس المراد به ارتفاعه عن الأرض، فإنّ ذلك عمقه.

والعرض هو السطح الذی يوضع عليه الجذوع، فلو كان طوله عشرا(۵) وعرضه ذراعين واقتسماه فی كلّ الطول و نصف العرض ليصير لكلّ واحد ذراع فی طول عشر(۶)، جاز. و كذا لو اقتسماه فی كلّ العرض و نصف الطول بأن يصير لكلّ واحد

منهما طول خمس(۷) فی عرض ذراعين.

ثمّ القسمه بعلامه توزع جائزه(۸) فی الأمرين، و بالنشر جائز فی الثانی دون الأوّل، إلّا مع تراضيهما، كما لو نقضاه واقتسما آلاته، والقرعه ممتنعه فی الأوّل، بل

كلّ وجه لصاحبه، و يجوز فی الثانی.

و متی تطرّق ضرر عليهما أو علی أحدهما وطلبه الآخر، فهی قسمه تراض، وإلاّ فهی قسمه إجبار، ولو طلبها المتضرّر، أُجبر الآخر. و كذا يجوز(۹) قسمه

۱- رض ۱ و رض۴: للمالك.

۲- ح: أو المستظلّ.

۳- رض ۱: التضرّر.

۴- التذكره ۲:۱۸۵.

۵- ح، مج۲ و إل: عشره.

۶- رض ۲: عشره.

۷- رض۲، ورض۳، ح و مل: خمسه.

۸- رض۱، رض۳ و مج۱:جائز.

۹- لاتوجد فی كثير من النسخ.

عرصته قبل البناء.

درس (۲۷۰)

لو انهدم الجدار أو(۱) استرمّ(۲)، لم يجب على الشريك الإجابه إلى عمارته، ولو هدمه، فعليه إعادته(۳) إن أمكنت المماثله، كما فى جدران بعض البساتين والمزارع، و إلّا فالأرش. و الشيخ أطلق الإعاده(۴)، والفاضل أطلق الأرش(۵).

ولو بناه أحدهما بالآله المشتركه، كان بينهما، و فى توقّفه على إذن الآخر مع اشتراك الأساس احتمال قوىّ.

ولو أعاده بآله من عنده، فالحائط ملكه، والتوقّف هنا على إذنه أقوى. و منع الشيخ من التوقّف على إذن الآخر(۶). وله منع الآخر من الوضع عليه فى الثانيه دون

الأُولى. نعم، للشريك مطالبته بهدمه. قال الشيخ: أو يعطيه نصف قيمه الحائط و يضع عليه، و الخيار بين الهدم و أخذ القيمه للثانى(۷).

وكذا لا تجب إجابه الشريك إلى عماره الرحى المشتركه والنهر والدولاب والعلو و السفل فى الدار.

ولو استحقّ إجراء مائه، أو وضع بنائه أو جذوعه على ملك الغير، فليس عليه مساعده المالك فى عماره المجرى، و يجب على المالك ذلك. ولو احتاجت الساقيه إلى إصلاح فعلى صاحبها.

۱- ح: و، مكان: أو.

۲- استرمّ الحائط: أى حان له أن يرمّ إذا بعد عهده بالتطيين. لسان العرب ۱۲:۲۵۱.

۳- مل: الإعاده.

۴- المبسوط ۲:۳۰۳.

۵- القواعد ۱:۱۸۵، التذكره ۲:۱۸۵، ۱۸۶.

۶- المبسوط ۲:۳۰۱.

۷- المبسوط ۲:۳۰۱.

ولا يجبر صاحب السفل ولا العلو على بناء الجدار الحامل للعلو، ولا على جدار(۱) البيت، إلّا أن يكون ذلك لازما بعقد(۲).

ولو ملكا دارين متلاصقتين(۳)، فليس لأحدهما مطالبه الآخربرفع جذوعه عنه، ولا منعه من التجديد لو(۴) انهدم السقف إذا لم يعلما على أيّ وجه وضع ؛ لجواز كونه بعوض. ونقل فيه الشيخ عدم الخلاف(۵).

نعم، لو ادّعى أحدهما الاستحقاق و نفاه الآخر جزما، احتمل حلف المنكر. وعليه الفاضل(۶).

و ظاهر الشيخ : أنّ على مدّعى العاريه البيّنه و اليمين على الآخر(۷).

ولو انهدم الحائط المشترك بينهما فاصطلحا على أن يبنياه(۸)، و يكون لأحدهما أكثر ممّا كان له، بطل الصلح ؛ لأنّ فيه اتّهاب(۹) ما لم يوجد، قاله الشيخ(۱۰).

و يمكن القول بالجواز مع مشاهده الآلات أو الوصف و مشاهده الأرض؛ بناءا على أنّ الصلح أصل و إن كان بغير عوض، إلّا أن يجعل(۱۱) المانع منه عدم وجود التأليف الذى هو جزء صورىّ من الحائط، و عدم إمكان ضبطه.

۱- إل و رض ۲: الجدران.

۲- مل +: لازم.

۳- رض۱، رض۴، مل و مج۲: متلاصقين.

۴- رض۱، رض۳ و مج۲: ولو.

۵- المبسوط ۲:۲۹۸.

۶- المختلف: ۴۷۷.

۷- المبسوط۲: ۲۹۵.

۸- مج۲: بنيا.

۹- رض۱ و رض۴: إيهاب.

۱۰- المبسوط ۲:۲۹۹.

۱۱- كثير من النسخ: نجعل.

و لكنّه ضعيف، و إلّا لما جاز الاستئجار على البناء المقدّر بالعمل. أو نقول: الشارط على نفسه متبرّع بما يخصّ شريكه من عمله، والشارط لنفسه غير متبرّع، فيشترط له فى مقابله قدرا من الملك.

و يحتمل جواز اشتراط تملّك الأكثر من الآلات لامن الجدار بعد البناء؛ لأ نّه تعليق ملك فى عين، و هو ممتنع؛ لامتناع الأجل فى الملك.

ولو انفرد أحدهما بالعمل و شرط لنفسه الأكثر من الآله، صحّ قطعا.

و فى التذكره أطلق جواز اشتراط الأكثر(۱)؛ لعموم: «المسلمون عند شروطهم»(۲). و يجرى مجرى الاستئجار على الطحن بجزء من الدقيق، و على الارتضاع بجزء من الرقيق، فإنّه يملكه(۳) فى الحال، و يقع العمل فيما هو مشترك بينه و بين غيره، و على هذا يملك الأكثر فى الحائط مبتيّا(۴). و هو قوىّ.

ولو كان لأحدهما السفل و للآخر العلو، لم يكن للأسفل منع الأعلى من وضع ما لا يتأثّر به السقف من الأمتعه لو كان السقف له، و لو كان للأعلى، لم يكن له منع

الأسفل من الاستكنان، و له منعه من ضرب وتِد فيه، ولا يمنعه من تعليق ما لا يتأثّر به.

ولو جعل عوض الصلح عن الدعوى مجرى الماء فى أرضه قدّر المجرى طولاً و عرضا لا عمقا؛ لأنّ من ملك شيئا ملك قراره إلى تخوم الأرض.

ولو جعله إجراء الماء فى ساقيه محفوره مشاهده، جاز إذا قدّرت المدّه. قال الشيخ: و يكون فرعا للإجاره و فى المجرى فرع البيع(۵).

۱- التذكره ۲:۱۸۷.

۲- الفقيه ۳:۱۲۷ الحديث ۵۵۳، التهذيب ۷:۲۲ الحديث ۹۳، الوسائل ۱۲: ۳۵۳ الباب ۶ من أبواب الخيار الحديث ۲.

۳- كثير من النسخ : يملك.

۴- التذكره ۲:۱۸۷.

۵- المبسوط ۲: ۳۱۰.

قال الشیخ: ولو کانت الساقیه غیر محفوره لم یجز الصلح علی الإجراء؛ لأنّ فیه استئجار المعدوم(۱). و یشکل بإمکان تعیین(۲) مکان الإجراء طولاً و عرضا، واشتراط حفره علی مالک الأرض أو علی المجری ماءه. نعم، لوکانت الأرض موقوفه أو مستأجره، لم یجز.

ولو صالحه علی المدّعی به علی إجراء الماء من سطحه علی سطح المدّعی علیه، اُشترط علم سطح المدّعی. ولا فرق بین الإقرار بالمدّعی به ثمّ الصلح و بین الإنکار. والشیخ فرض المسأله مع الإقرار(۳) کما هو مذهب بعض العامّه(۴).

ویجوز الصلح علی إزاله البنیان و الجذوع عن ملکه، کما یجوز الصلح علی إثباتها، و یجوز الصلح علی قضاء الحاجه و طرح القمامه فی ملک الغیر و تعیین

المدّه کالإجاره.

ویجوز الصلح علی الاستطراق، کما یجوزعلی إجراء الماء. و یشترط ضبط موضع الاستطراق.

ولو باع الإجراء والاستطراق لم یجز؛ لأنّ موضوع(۵) البیع الأعیان. و کذا یصحّ الصلح علی حقّ الهواء لا البیع ولا الإجاره.

ومن استحقّ إجراء الماء فی ملک غیره، فلیس له طروقه بغیر حاجه. ولو استرمّ الملک، لم یجب علی المستحقّ مشارکته فی العماره وإن کان بسبب الماء.

ولو سرت عروق الشجره أو فروعها إلی ملک الغیر، فله عطفها إن أمکن، وإلّا فله قطعها من حدّ ملکه. ولا فرق بین أن یکون الفروع فی ملکه أو هوائه، ولایحتاج إلی إذن الحاکم، کما لَه إخراج بهیمه تدخل إلی داره بدون إذنه. نعم، یأمر

۱- المبسوط ۲: ۳۱۰.

۲- مل: تعیّن.

۳- المبسوط ۲:۳۱۱.

۴- ینظر: المغنی ۵: ۲۹، ۳۰.

۵- مل و مج ۲: موضع.

صاحبها بقطعها، فإن امتنع، قطعها هو.

ولو صالحه على إبقائها على الأرض أو فی الهواء، جاز موقّتا لا مؤبّدا، بعد انتهاء الأغصان والعروق بحسب ظنّ أهل الخبره أو تقدير الزياده. وليس له إيقاد النار تحت الأغصان لتحرق(۱)، بل القطع.

درس (۲۷۱)

فی التنازع

و

فيه مسائل :

الأُولی: لو ادّعی دارا علی اثنين فصدّقه أحدهما، فله نصيبه، فإن باعه عليه، فللآخر الشفعه إن تغايرت جهه ملكيهما(۲)، وإن اتّحدت كالإرث فلا؛ لاعترافه

ببطلان البيع، ولو صالحه فلا شفعه قطعا إذا(۳) جعلناه أصلاً.

الثانيه: لو تنازعا فی جدار حائل بين داريهما، فإن كان متّصلاً بأحدهما اتّصال ترصيف أی تداخل الأحجار و اللبن، أو كان له عليه قبّه أو غرفه أو ستره أو جذع علی الأقوی، فهو صاحب اليد، فعليه اليمين مع فقد البيّنه.

و نفی الشيخ فی الكتابين الترجيح بالجذوع(۴)؛ لأنّ كون الجدار سورا للدارين

دلاله ظاهره علی أ نّه فی أيديهما، و وضع الجذع اختصاص بمزيد انتفاع، كاختصاص أحد الساكنين بزياده الأمتعه.

ولو كان اتّصال مجاوره و لا اختصاص لأحدهما، تحالفا واقتسماه نصفين. قال الشيخ: والقرعه قويّه(۵)، و كذا لو كان متّصلاً بهما أو جذوعهما عليه.

۱- رض۱، رض۲، مج۱ و مل: لتحترق.

۲- رض۴: ملكيّتهما.

۳- ح و مل: إن.

۴- المبسوط ۲:۲۹۶، الخلاف ۱:۶۳۱ مسأله - ۴.

۵- المبسوط ۲:۲۹۶.

ولا عبره بالكتابه، والتزويق، والوجه الصحيح من اللبن لو بناه بأنصاف اللبن، والروازن، و الطين.

و فى الترجيح فى الخُصّ(۱) بمعاقد القمط(۲) قول مشهور(۳) مستند إلى النقل(۴). والأزَج المقوّس على الترصيف مرجّح، و بالمجاوره لا ترجيح(۵) به. والمسنّاه(۶) والمرز بين الملكين، كالجدار.

فرع:

لو بنى الجدار على جذع داخل طرفه فى بناء أحدهما، ففى الترجيح به نظر، من أ نّه كالأُسّ(۷) أو كالجزء.

ولو اتّفقا على ملكيّه الجذع لصاحب الجدار المولج فيه، فاحتمال اختصاصه أقوى.

الثالثه: لو تنازعا فى الأُسّ والجدار، فأقام بيّنه بالجدار، فهو ذويد فى الأُسّ، وكذا الشجره مع المغرس.

ولافرق بينهما و بين الجذع أنّ كون الجدار حائلاً بين الملكين أماره على اشتراك اليد، و لا دلاله على اشتراك اليد فى الأُسّ والمغرس، فإذا ثبت الجدار

۱- الخصّ: البيت من القصب. المصباح المنير: ۱۷۱.

۲- القُمُط - جمع: قماط - : وهى الشُرُط التى يُشَدّ بهاالخصّ ويوثق من ليف أو خوص أو غيرهما.النهايه لابن الأثير ۴:۱۰۸.

۳- ينظر: المبسوط ۲:۲۹۶، الخلاف ۱:۶۳۰ مسأله - ۳، الشرائع ۲:۱۲۵، التذكره ۲:۱۹۱.

۴- الكافى ۵:۲۹۶ الحديث ۹، الفقيه ۳:۵۶ الحديث ۱۹۶، التهذيب ۷:۱۴۶ الحديث ۶۴۹، الوسائل ۱۳:۱۷۲ الباب ۱۴من أبواب أحكام الصلح الحديث ۱، و من طريق العامّه، ينظر: سنن البيهقىّ ۶:۶۷.

۵- بعض النسخ: لا يرجّح، و فى بعضها: لا ترجّح.

۶- المسنّاه: حائط يُبنى فى وجه الماء و يسمّى السدّ. المصباح المنير: ۲۹۲.

۷- الأُسّ: أصل البناء، و كذلك الأساس. الصحاح ۳:۹۰۳.

لأحدهما اختصّت يده(۱).

الرابعه: لو تنازع ذو الغرفه و ذو البيت فی جدرانه، حلف ذو البيت.

و قال ابن الجنيد: هو بينهما ؛ لأنّ حاجتهما إليه واحده(۲)، و ارتضاه فی المختلف(۳). و فی جدرانها يحلف ذو الغرفه لليد المختصّه، و فی سقفها كذلك. وفيالسقف المتوسّط يقوی الاشتراك مع حلفهما أو نكولهما، وإلّا اختصّ بالحالف.

و فی المبسوط: يقسّم بعد التحالف، والقرعه أحوط(۴). و تردّد فی الخلاف بين القرعه والتحالف(۵).

وقال ابن الجنيد(۶)، و ابن إدريس: يحلف صاحب الغرفه؛ لأ نّها لا تتصوّر بدونه، بخلاف البيت(۷). و اختاره فی المختلف(۸).

ولو لم يمكن إحداث السقف، بأن كان أزجا ترصيفا، حلف صاحب البيت؛ لاتّصاله به.

الخامسه: لو كان علی بيته غرفه يفتح بابها إلی آخر و تنازعا، حلف صاحب البيت؛ لاتّصالها به، ولو كان للآخر عليها يد بتصرّف أو سكنی، حلف ؛ لأنّ يده أقوی.

السادسه: لو تنازع صاحب الأعلی و صاحب الأسفل فی عرصه الخان الذی مرقاه فی صدره، فالأقرب: القضاء بقدر الممرّ بينهما و اختصاص(۹) الأسفل بالباقی،

۱- رض۲، رض۳ وإل: به، مكان: يده.

۲- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۸.

۳- المختلف: ۴۷۸.

۴- المبسوط ۲:۳۰۰.

۵- الخلاف ۱:۶۳۲مسأله - ۸.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۴۷۷.

۷- السرائر: ۱۷۰.

۸- المختلف: ۴۷۷.

۹- مل+ : صاحب.

و ربّما أمكن الاشتراك فی العرصه؛ لأنّ صاحب الأعلی لا یكلّف المرور علی خطّ مستوٍ، ولا یمنع من وضع شیء فیها و لا من الجلوس قلیلاً.

ولو كان مرقاه فی دهلیزه، فالأقرب: أن لا مشاركه للأسفل فی العرصه، إلّا أن نقول فی السكّه المرفوعه باشتراك الفضله بین الجمیع، و یؤیّده أنّ العرصه یحیط بها الأعلی، كما یحیط بها الأسفل. ولو كان المرقی فی ظهره، فاختصاص صاحب الأسفل بالعرصه أظهر.

السابعه: لو(۱) تنازعا فی المرقی و محلّه، فهو للأعلی، و فی الخزانه تحته بینهما.

ولو اتّفقا علی أنّ الخِزانه لصاحب الأسفل، فالدرجه كالسقف المتوسّط بین الأعلی والأسفل، فیقضی بهابینهما.

ولا عبره بوضع الأسفل آلاته و كیزانه تحتها. ثمّ إذا ثبتت الدرجه للأعلی فهو ذو ید فی الأُسّ.

الثامنه: لو تنازع راكب الدابّه والمتشبّث بلجامهافیها، فهما سواء عند الشیخ فی الخلاف(۲) و أحد احتمالیه فی المبسوط(۳)، و عند ابن إدریس(۴)، و الاحتمال الآخر اختصاص الراكب بیمینه، واختاره الفاضلان(۵).

و كذا لابس الثوب و ممسكه، و ذو الحمل علی الجمل و غیره؛ لأنّ الاستیلاء حاصل منهم(۶) بالتصرّف، والتشبّث لا یقاومه.

۱- لا توجد كلمه: «لو» فی أكثر النسخ.

۲- الخلاف ۱:۶۳۱ مسأله - ۵.

۳- المبسوط ۲:۲۹۷.

۴- السرائر: ۱۷۰.

۵- المحقّق فی الشرائع ۲:۱۲۶، والعلّامه فی التحریر ۱:۲۳۱ والتذكره ۲:۱۹۶.

۶- رض۳: بینهم.

و لا عبره هنا(۱) بكون الراكب غير معتاد قنيه الدوابّ، و كون المتشبّث معتادا لذلك.

ولو كان بيدهما ثوب و أكثره مع أحدهما، فلا ترجيح به البتّه؛ لأنّ مسمّى اليد حاصل لهما و لا ترجيح، أمّا الراكب واللابس فلهما مع اليد التصرّف.

۱- مل: هناك، مج۲: بها.

کتاب الشفعه

اشاره

کتاب الشفعه

وهی لغه: فُعله من شفع کذا بکذا، إذا جعله شفعا به، فإنّ الشفیع یجعل نصیبه شفعا بنصیب شریکه، و أصلها التقویه؛ لأنّ کلاًّ من الوترین یقوّی بالآخر.

و شرعا: حقّ ملک قهریّ یثبت بالبیع لشریک قدیم علی شریک حادث فیما(۱) لا ینقل عاده مع قراره.

و ثبوتها إجماعیّ، إلّا من أبی الشعثاء جابر بن زید(۲)، ولا یقدح خلافه مع الطعن فی عقیدته بالخروج.

وتثبت(۳) فی الأرض بالأصاله، و فی المساکن و الأشجار بالتبع.

ولو اشترکت غرفه بین اثنین و اختصّ أحدهما بالسقف، أو انتفی السقف عنهما، فلا شفعه فیها عند الفاضل؛ لعدم قرارها ولو کان السقف للشریکین؛ لأنّ ما فی الهواء لاثبات له(۴).

۱- رض۲، مج۲، ح و إل: ممّا.

۲- لم نعثر علیه فی المصادر التی بأیدینا، نعم، نُسب إلی الأصمّ، ینظر: المغنی ۵:۴۶۰.

۳- بعض النسخ: تتثبّت.

۴- القواعد ۱:۲۰۹، التحریر ۲:۱۴۴.

ولو علّل بأنّ آلات البناء إنّما تثبت فيها الشفعه تبعا للأرض ولا أرض هنا، كان أوجه.

واختلف الأصحاب فی المنقول، فأثبتها فيه المرتضی(۱)، و هو ظاهر المفيد(۲)، وقول الشيخ فی النهايه(۳)، و ابن الجنيد(۴)، و الحلبیّ(۵)، و القاضی(۶)، و ابن إدريس(۷). و ظاهر المبسوط(۸)، و المتأخّرين: نفيها فيه(۹). و أثبتها الصدوقان فی الحيوان والرقيق(۱۰)، والفاضل فی العبد(۱۱)؛ لصحيحه الحلبیّ(۱۲). و مرسله يونس تدلّ علی العموم(۱۳)، و ليس ببعيد.

وعلی القول بنفيها عن المنقول لو ضمّه إلی غير المنقول، لم يشفع ولم يمنع، ويؤخذ الآخر(۱۴) بالحصّه من الثمن يوم العقد. و قال الشيخ بدخول الثمره

۱- الانتصار: ۲۱۵.

۲- المقنعه: ۹۶.

۳- النهايه: ۴۲۳.

۴- نقله عنه فی المختلف: ۴۰۲.

۵- الكافی فی الفقه: ۳۶۲.

۶- المهذّب ۱:۴۵۸.

۷- السرائر: ۲۵۱.

۸- المبسوط ۳:۱۰۶.

۹- منهم: المحقّق فی الشرائع ۳:۲۵۳، والعلّامه فی التحرير ۲:۱۴۴، و فخر المحقّقين فی الإيضاح ۲:۱۹۷.

۱۰- قول علیّ بن بابويه نقله عنه فی المختلف: ۴۰۲، و قول ولده محمّد بن علیّ، ينظر: الفقيه ۳:۴۶، المقنع: ۱۳۵.

۱۱- المختلف: ۴۰۲.

۱۲- التهذيب ۷:۱۶۶ الحديث ۷۳۵، الوسائل ۱۷:۳۲۱ الباب ۷ من أبواب الشفعه الحديث۳.

۱۳- الكافی ۵:۲۸۱ الحديث ۸، الفقيه ۳:۴۶ الحديث ۱۶۲، التهذيب ۷:۱۶۴ الحديث ۷۳۰، الاستبصار ۳:۱۱۶ الحديث ۴۱۳، الوسائل ۱۷:۳۲۱ الباب ۷ من أبواب الشفعه الحديث ۲.

۱۴- كثير من النسخ: يؤخذ الأجر.

فی الشفعه(۱).

واحترزنا بالعاده لیدخل الدولاب، فإنّه و إن أمکن نقله، إلّا أنّ العاده بخلافه، فتثبت فیه الشفعه لا فی حباله ودلائه(۲) المنقوله عاده، وإنّما تثبت فی الدولاب ؛ تبعا للأرض.

ثمّ اختلفوا فی إمکان القسمه علی قولین مشهورین، فعلی اشتراطه فلا شفعه فیما لا یمکن قسمته، کالحمّام الصغیر، والعضائد الضیّقه، والنهر والطریق الضیّقین، وکذا الرحی، إلّا أن یمکن قسمه أحجارها و بیتها.

فرع:

لو اشتملت الأرض علی بئر لا یمکن قسمتها و أمکن أن تسلّم البئر لأحدهما مع قسمه الأرض، ثبتت(۳) الشفعه فی الجمیع.

قیل : و کذا لو أمکن جعل أکثر بیت الرحی موازیا لما فیه الرحی(۴). ویلزم منه لو اشتملت الأرض علی حمّام أو بیت ضیّق و أمکن سلامه الحمّام أوالبیت لأحدهما إن ثبتت. و عندی فیه نظر؛ للشکّ فی وجوب قسمه ما هذا شأنه.

و إنّما تثبت للشریک لالجار. و نقل الشیخ فیه الإجماع(۵)، خلافا لظاهر الحسن و قدّم علیه الخلیط(۶)، و هو شاذّ، و لا مع القسمه إلّا مع الاشتراک فی الطریق أو النهر اللذین یقبلان القسمه علی الخلاف.

۱- قال فی المبسوط ۳:۱۰۷: الزروع والثمار إذا دخلت فی المبیع بالشرط کانت الشفعه واجبه فیالأصل دونها.

۲- مج۲: آلاته، و فی بعض النسخ: دولابه، مکان: دلائه.

۳- رض۳ و رض۴:تثبت.

۴- التحریر ۲:۱۴۵.

۵- الخلاف ۱:۶۸۴ مسأله - ۳.

۶- نقله عنه فی المختلف: ۴۰۳.

ولا تثبت لأزيد من شريك(۱) على الأشهر و يكاد يكون إجماعا، كما نقله ابن إدريس(۲). و قول ابن الجنيد بثبوتها مع الكثره(۳)، نادر.

و كذا قول الصدوق بثبوتها فى الحيوان مع الكثره، و فى الحيوان مع الشريك الواحد(۴)؛ لروايه عبداللّه بن سنان(۵). نعم، بقول ابن الجنيد روايات: منها: صحيحه منصور بن حازم(۶)، و مال إليه الفاضل فى المختلف(۷). و الأولى: حملها على التقيّه.

ثمّ اختلف هذان فى ثبوتها بحسب الرؤوس أو بحسب السهام، فالصدوق على الأوّل(۸)، و ابن الجنيد على الثانى، و يجوز عنده قسمتها على الرؤس(۹)؛ لما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام: «الشفعه على عدد الرجال»(۱۰).

ويشترط انتقال الحصّه بالبيع، فلو انتقلت بغيره، من الصلح، و الإجاره، والهبه، والإرث، والإصداق، فلا شفعه. و نقل الشيخ فيه الإجماع(۱۱). و شذّ قول ابن الجنيد بثبوتها فى الموهوب بعوض أو غيره(۱۲).

ولا تثبت لذمّىّ على مسلم و إن كان البائع ذمّيّا. و فى روايه السكونىّ:

۱- مل: شريكين.

۲- السرائر: ۲۵۱.

۳- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۳.

۴- الفقيه ۳: ۴۶.

۵- الفقيه ۳:۴۶ الحديث ۱۶۳، الوسائل ۱۷:۳۲۲ الباب ۷ من أبواب الشفعه الحديث ۷.

۶- الكافى ۵: ۲۸۰، ۲۸۱ الحديث ۲ و ۹، التهذيب ۷: ۱۶۵ الحديث ۷۳۱، ۷۳۲، الاستبصار ۳:۱۱۷ الحديث ۴۱۷، ۴۱۸، الوسائل ۱۷:۳۱۸ الباب ۴ من أبواب الشفعه الحديث ۱، ۲.

۷- المختلف: ۴۰۴.

۸- الفقيه ۳:۴۵.

۹- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۴.

۱۰- الفقيه ۳: ۴۵ الحديث ۱۵۶، التهذيب ۷:۱۶۶ الحديث ۷۳۶، الوسائل ۱۷: ۳۲۲ الباب ۷ من أبواب الشفعه الحديث ۵.

۱۱- المبسوط ۳:۱۱۱، الخلاف ۱:۶۹۴ مسأله - ۳۳.

۱۲- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۴.

«ليس لليهود و النصارى شفعه»(۱). و الظاهر : أنّ المراد به على المسلم.

و يشترط كون الملك(۲) المأخوذ به طلقا، فلو كان وقفا و بيع الطلق، لم يستحقّ صاحب الوقف شفعه. و نقل الشيخ فى المبسوط فيه عدم الخلاف(۳)؛ لنقص الملك بعدم التصرّف فيه.

و قال المرتضى: للناظر فى الوقف من إمام و وصىّ و ولىّ الأخذ بالشفعه(۴).

و قال ابن إدريس: ذلك حقّ إن كان الموقوف عليه واحدا(۵) وارتضاه المتأخّرون(۶). و هو مبنىّ على تملّكه(۷) الوقف، و أنّ هذا الملك الناقص ممّا تثبت فيه الشفعه. نعم، لو بيع الوقف فى صوره الجواز، تثبت للآخر الشفعه قطعا.

واحترزنا بالشريك القديم عن المقارن، فلو اشتريا معا فلا شفعه، و كذا لا شفعه للمتأخّر على المتقدّم.

فرع(۸):

ولو ادّعيا السبق ولا بيّنه، سمع من السابق فى الدعوى، أو من صاحب اليمين لو ابتدر الدعوى، فإذا أنكر المدّعى عليه، حلف، ثمّ تسمع دعوى الثانى على الأوّل فيحلف مع الإنكار ويستقرّ الملك بينهما. ولو نكلا فكذلك.

ولو نكل المدّعى عليه أوّلاً، حلف المدّعى و أخذ نصيب صاحبه وسقطت

۱- الكافى ۵:۲۸۱ الحديث ۶، الفقيه ۳:۴۵ الحديث ۱۵۷، التهذيب ۷: ۱۶۶ الحديث ۷۳۷، الوسائل ۱۷: ۳۲۰ الباب ۶ من أبواب الشفعه الحديث ۲.

۲- لا توجد كلمه: «الملك» فى كثير من النسخ.

۳- المبسوط ۳:۱۴۵.

۴- الانتصار: ۲۲۱.

۵- السرائر: ۲۵۳.

۶- ينظر: التحرير ۲:۱۴۵، إيضاح الفوائد ۲:۱۹۹.

۷- رض۳: تملّك.

۸- توجد كلمه: «فرع »فى مل، رض۱ و رض۴.

دعوی صاحبه؛ لزوال ملکه. ولو نکل المدّعی علیه ثانیا و هو المدّعی أوّلاً حلف صاحبه و أخذ حصّته، ولا تکفیه الیمین الأُولی؛ لأ نّها علی النفی.

ولو أقام أحدهما بیّنه، قضی له. ولو أقاما بیّنتین، بنی علی الإعمال أو التساقط، فعلی الأوّل یقرع، و علی الثانی کما لو لم تکن بیّنه، و القرعه أقوی.

ولو أقام أحدهما بیّنه بالشراء من غیر تاریخ، فلا عبره بها.

درس (۲۷۲)

یشترط قدره الشفیع علی الثمن، فلو اعترف بالعجز أو ماطل أو هرب، فلا شفعه.

ولو قال: الثمن غائب فأمهلونی، أُجّل ثلاثه أیّام. ولو کان فی بلد آخر، أُجّل زمانا یسع ذهابه و إیابه و ثلاثه، إلّا أن یتضرّر المشتری فیسقط.

ولا یجب علی المشتری قبول الرهن أو الضامن(۱) أو العوض، و لیدفع الثمن قبل تسلیم المبیع جبرا لقهر المشتری.

ولو سلّمه لیحضرالثمن إلی مدّه، فماطل حتّی انقضت، فله الفسخ واسترداد المبیع.

ولو کان المشتری(۲) غائبا، فله الشفعه إذا علم وإن تطاول زمانه، ما لم یتمکّن من المطالبه فی الغیبه بنفسه أو وکیله.

ولا عبره بتمکّنه من الإشهاد، فلا یبطل حقّه بتمکّنه من الإشهاد علی المطالبه ولمّا یشهد.

والمریض الذی لا یتمکّن من المطالبه، کالغائب، و کذا المحبوس ظلما أو بحقّ یعجز عنه، ولو قدر علیه و لم یطالب، بطلت.

۱- رض ۱: الضمان.

۲- ح: الشریک.

و تثبت الشفعه للصبیّ و المجنون و السفیه، فیطالب الولیّ مع الغبطه، فلو ترک، فلهم المطالبه بعد زوال المانع. والأقرب: أنّ للولیّ ذلک أیضا؛ لبطلان الترک. ولو أخذ لا مع الغبطه، جاز لهم نقضها.

و تثبت للمفلّس، و للغرماء منعه من بذل المال فیها(۱)، فإن مکّنوه، أو رضی المشتری بذمّته، تعلّق بالشقص حقّ الغرماء.

وتثبت للمکاتب بنوعیه، و لیس للمولی الاعتراض علیه، بخلاف المأذون، فإنّ له منعه.

و تثبت للعامل، فإن ترک، فللمالک الأخذ، ولیس للمالک أخذ ما اشتراه العامل بالشفعه، بل له فسخ المضاربه فیه، فإن کان فیه ربح، ملک العامل نصیبه، وإلّا فله الأُجره، و للعامل أخذ الشقص الذی اشتراه فی شرکه نفسه بالشفعه إن قلنا: إنّ الوکیل یأخذ بها.

فروع:

الأوّل :الولیّ لاثنین لو باع نصیبا لأحدهما فی شرکه الآخر، فله الأخذ للآخر، ولو باع الولیّ نصیبه المشترک بینه و بین المولّی علیه، فله الأخذ له، ولو باع نصیب

المولّی علیه، فله الأخذ لنفسه. وفی المختلف: نفی أخذ الولیّ لنفسه الشفعه، وکذاالوکیل؛ لرضا هما بالبیع(۲). و یضعّف بأنّه تمهید طریق الشفعه.

و منع الشیخ من أخذ الوصیّ الشفعه؛ لکونه متّهما بتقلیل الثمن لیأخذه

لنفسه(۳) و یضعّف بأنّه نسبه(۴) إلی الخیانه و الأصل الأمانه. قال: و لیس للوصیّ

۱- کثیر من النسخ: منها.

۲- المختلف: ۴۰۹.

۳- المبسوط ۳:۱۵۸.

۴- إل و مج ۱+: له.

الشراء لنفسه(۱). و فيه منع، و جوّز ذلك كلّه فى الأب والجدّ؛ لأنّ شفعتهما(۲) كامله(۳).

و منع الشيخ أيضا من أخذ الوكيل ؛ لاتّهامه فى تقليل الثمن. و لأ نّه لا يجوز شراؤه من نفسه(۴).

الثانى: لا شفعه للحمل؛ لأ نّه لا يملك ابتداءا فى غير الإرث و الوصيّه، ولو انفصل حيّا فهل لوليّه الأخذ أو له بعد كماله؟ نظر.

الثالث: المغمى عليه كالغائب، و إن تطاول الإغماء، و لا ولايه عليه لأحد، فلو أخذ له آخذ، لغا الأخذ، و إن أفاق و أجاز، ملك من حين الإجازه لا قبلها، فالنماء للمشترى قبلها.

الرابع: لو باع المكاتب شقصا على المولى ببعض مال الكتابه، تثبت الشفعه لشريكه.

فإن(۵) كان مشروطا و فسخت كتابته، فالأولى بقاء الشفعه ؛ اعتبارا بحال البيع، و وجه زوالها خروجه عن كونه مبيعا.

الخامس: لو اشتمل البيع على خيار للبائع، أولهما، قال الشيخ: لا شفعه ؛ بناءا على عدم انتقال المبيع(۶)، و هو قول ابن الجنيد(۷).

و قال ابن إدريس: تثبت ؛ بناءا على الانتقال(۸). و ظاهره بطلان خيار البائع

۱- المبسوط ۳:۱۵۸.

۲- مج۱ و رض۲: شفقتهما.

۳- المبسوط ۳:۱۵۸.

۴- المبسوط ۳:۱۴۲.

۵- بعض من النسخ: و إن.

۶- الخلاف ۱: ۶۹۲ مسأله- ۲۱، المبسوط ۳:۱۲۳.

۷- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۵.

۸- السرائر: ۲۵۰.

بالأخذ.

وقال الفاضل: أخذه مراعى، فإن فسخ البائع، بطل الأخذ، و إلّاصحّ(۱). ولا أعلم به قائلًا.

قال الشيخ: و إن اختصّ به المشترى ثبتت الشفعه، وله المطالبه بها قبل انقضاء الخيار(۲). و يلزم على قول الفاضل أن تكون المطالبه مراعاه.

و يمكن القول بأنّ الأخذ يبطل خيار المشترى، كما لو أراد الردّ بالعيب فأخذ الشفيع، ولأنّ الغرض الثمن وقد حصل من الشفيع، إلّا أن يجاب بأنّ المشترى يريد دفع الدرك عنه.

فرع:

لو كان الخيار للمشترى، فباع الشفيع نصيبه، فالشفعه للمشترى الأوّل. و فى بقاء شفعه البائع لو باع قبل العلم و جهان يأتيان إن شاء اللّه تعالى. ولو كان الخيار

للبائع، أو لهما، فالشفعه للبائع الأوّل عند الشيخ(۳)، وابن الجنيد(۴)؛ لأنّ المبيع لم ينتقل عنه، و من قال بالانتقال، فالشفعه للمشترى الأوّل.

السادس: إنّما يأخذ الشفيع(۵) بالثمن الذى وقع عليه العقد، و لا يلزمه الدلاله،

ولا أُجره الناقد والوزّان، و لا ما يزيده المشترى للبائع و إن كان فى مدّه الخيار، ولاما ينقصه البائع عن المشترى. و قال الشيخ: تلحق الزياده والنقيصه بالعقد فى الخيار ؛ بناءا على مذهبه فى الانتقال(۶).

۱- المختلف: ۴۰۵.

۲- الخلاف ۱:۶۹۲ مسأله - ۲۱، المبسوط ۳:۱۲۳.

۳- المبسوط ۳:۱۲۳.

۴- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۵.

۵- أكثر النسخ: المشترى

۶- المبسوط ۳:۱۰۸.

السابع: لو باع شقصا فی المرض و حابی من وارث أو غیره، فإن خرج من الثلث قدر المحاباه، أخذه الشفیع بذلک الثمن، و کذا لو أجاز الوارث، ولو زاد و لم یجز، أخذ ما استقرّ علیه العقد بحصّته من الثمن. ولو أراد المشتری الفسخ لتبعیض(۱) الصفقه، فللشفیع منعه.

الثامن: لو أخبر المشتری بقدرالمبیع أو الثمن أو جنسه، و حلوله أو تأجیله، أو أ نّه اشتری لنفسه أو لغیره أو بشرکه غیره فترک الشفیع، ثمّ تبیّن خلاف الخبر،

فله الأخذ، إلّا أن یکون فی الإخبار بثمن من جنس فیظهر الثمن أکثر، فإنّه إذا لم یرغب بالأقلّ فبالأکثر أولی، و کذا لو تبیّن أنّ المبیع أکثر مع اتّحاد الثمن.

درس (۲۷۳)

حقّ طلب الشفعه علی الفور عند الشیخ(۲) و أتباعه(۳)، فمتی علم و أهمل مع القدره، بطلت، و نقل فیه الإجماع.

وقال ابن بابویه(۴)، و ابن الجنید(۵)، والمرتضی(۶) - ناقلاً للإجماع(۷) -

وابن إدریس: لا تبطل بالتراخی(۸).

ولم نظفر بنصّ قاطع من الجانبین، و لکن فی روایه علیّ بن مهزیار دلاله ما(۹)

۱- مل و مج۲: لتبعّض.

۲- النهایه: ۴۲۴، المبسوط ۳:۱۰۸، الخلاف ۱:۶۸۵ مسأله ۴-.

۳- منهم: ابن حمزه فی الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۰۹، والقاضی ابن البرّاج فی المهذّب ۱:۴۵۸.

۴- الفقیه ۳:۴۷، المختلف: ۴۰۵ نقله عن علیّ بن بابویه.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۴۰۵.

۶- الانتصار: ۲۲۰.

۷- إل، مل و مج۲: الإجماع.

۸- السرائر: ۲۵۰.

۹- لا توجد کلمه: «ما» فی رض۱، رض۳، رض۴ و مج۲.

على الفور(۱)، مع اعتضادها بنفى الضرر(۲) عن المشترى؛ لأ نّه إن تصرّف، كان

معرضا للنقص، و إن أهمل، انتفت فائده الملك.

قال المرتضى: يزول الضرر بعرضه على الشفيع و بذله له، فإمّا أن يتسلّم، أو يترك الشفعه(۳). و فى هذا إلمام بالفور؛ لأنّ له عرضه فى الحال، فإذا ترك، بطلت، والوجه: الأوّل؛ لما اشتهر من قوله صلّى اللّه عليه و آله: «الشفعه كحلّ عقال»(۴). أى إن لم(۵) يبتدر، فات، كالبعير يحلّ عقاله.

ولا يمنع الفوريّه كون الثمن مؤجّلاً، فيأخذ به فى الحال و يؤدّيه عند الأجل، ثمّ إن لم يكن مليّا، أُلزم ضامنا للمال. و قال الشيخ فى أحد قوليه - و هو خيره ابن الجنيد -(۶): بل يأخذ بالثمن(۷) حالاً أو يؤخّر الأخذ إلى الأجل(۸). و يكون هذا عذرا، فلا تبطل شفعته بسكوته عن الطلب؛ إذ لا فائده فيه، و لا بترك الإشهاد.

ولو مات المشترى، حلّ ما عليه، دون الشفيع، ولو مات الشفيع، لم يحلّ.

ولو قلنا بالقول الأوّل، بطلت بإهمال الطلب، و حلّ بموت المشترى و الشفيع، إلّا أ نّه لو مات المشترى، لم يحلّ ما على الشفيع.

ولو زرع المشترى الأرض لغيبه الشفيع، أو اشتراها مزروعه، قال الشيخ: للشفيع التأخير إلى الحصاد؛ لئلّايبذل ثمنا ينفعه بإزاء ما لا ينفعه(۹). و قيل: بل يأخذ

۱- التهذيب ۷:۱۶۷ الحديث ۷۳۹، الوسائل ۱۷:۳۲۴ الباب ۱۰ من أبواب الشفعه الحديث ۱.

۲- ح: بنفى الضرار، إل و مج۲: بعدم الضرار.

۳- الانتصار: ۲۲۰.

۴- سنن ابن ماجه ۲: ۸۳۵ الحديث ۲۵۰۰، سنن البيهقىّ ۶:۱۰۸.

۵- إل، مج۱ و مج۲: أى لمن، مكان: أى إن لم.

۶- لم نعثر عليه.

۷- مل: الثمن.

۸- المبسوط ۳:۱۱۲، وقال فى الخلاف ۱:۶۸۷ مسأله - ۹: يأخذ به فى الحال.

۹- المبسوط ۳:۱۵۹.

فی الحال، أو یترک محافظه علی الفور(۱). والتأخیر فی المسألتین قویّ.

و من العذر: التأخیر إلی الصبح، وإلی الطهاره والصلاه، والأکل والشرب، والخروج من الحمّام، و إغلاق(۲) الباب، وله الأذان والإقامه، و شهاده الجماعه، والمشی متّئدا(۳). ولو کان المشتری عنده و لم یمنعه اشتغاله عن مطالبته فترک(۴)، بطلت.

ولو أخبره مخبر لا یعمل بقوله، فهو عذر(۵)، بخلاف المعصوم، والعدلین، أو مع القرینه بالعدل، بل لو صدّق الصبیّ و المرأه والفاسق لقرینه، أولا لها ولم یطالب، بطلت.

والأقرب: أنّ النسیان، و جهاله الشفعه، و جهاله الفوریّه أعذار فیمن یمکن ذلک فی حقّه.

و إذا حضر، بدأ بالسلام والدعاء المعتاد(۶). وله السؤال عن کمّیّه الثمن والشقص. ولو قال: اشتریت رخیصا أو غالیا و أنا مطالب بالشفعه، بطلت؛ لأ نّه

فضول.

و عدم العلم بالبیع عذر قطعا، فلو نازعه المشتری، حلف الشفیع.

ولیحرّر الدعوی بتعیین الشقص و حدوده و قدرالثمن، فلو أنکر المشتری ملکیّه الشفیع، فالأولی : القضاء للشفیع بالید؛ لأ نّها دلاله الملک و مسلّطه علی البیع

والتصرّف. و للفاضل قول بإلزامه بالبیّنه علی الملک؛ لأنّ الید المعلومه لاتزال

۱- الشرائع ۳:۲۶۲.

۲- أکثر النسخ: إلحاق.

۳- اتَّأَدَ فی مشیه علی افتعل: ترفّق ولم یعجّل.المصباح المنیر: ۷۸. النهایه لابن الأثیر ۱:۱۷۸.

۴- مل: وترک.

۵- ح، رض۲، مج۲ و إل: معذور.

۶- مل +: به.

بالمحتمل(۱) قلنا: معارض بمثله.

ولو قال المدّعی علیه بالشفعه: لم أشتره و إنّما ورثته أو اتّهبته، حلف، إلّا أن یقیم الشفیع بیّنه بالابتیاع، و یکفیه الیمین علی نفی استحقاق الشفعه و إن أجاب بعدم الشراء، ولو أقامها فأقام الشریک بیّنه بالإرث، حکم الشیخ بالقرعه(۲).

ویمکن تقدیم(۳) الابتیاع إن شهدا بتملّک البائع أو ثبوت یده؛ لأ نّه قد یخفی علیه(۴) بیّنه الإرث.

ولو ادّعی الشریک الإیداع ببیّنه(۵) فقامت(۶) بیّنه الشفیع بالابتیاع، فإن کانتا

مطلقتین، أو بیّنه الابتیاع متأخّره التأریخ أو مقیّده بأنّ البائع باع ما هو ملکه

ولم تقیّد بیّنه الإیداع، قدّمت بیّنه الشفیع.

ولو تأخّرت بیّنه الإیداع، و شهدت بأنّ المودع أودع ملکه و أطلقت بیّنه الابتیاع، قدّمت بیّنه الإیداع؛ لتفرّدها بالملک.

فإن حضر المودع و کذّب المتشبّث، ثبتت الشفعه، وإلّا بطلت. ولو اتّحد

التأریخان و قیّدتا(۷) بالملک، فالوجه: القرعه.

ولو قال المطالب بالشفعه: اشتریته لزید و صدّقه زید، فالشفعه علیه، وإن کذّبه(۸)، حکم بالشراء للمقرّ و أخذه الشفیع.

ولو قال زید: هو لی لم أشتره، خاصمه الشفیع. ولو کان زید غائبا، فالأقرب:

۱- التحریر ۲:۱۵۱.

۲- المبسوط ۳: ۱۲۹.

۳- رض۲، رض۳، مج۲ و إل: تقدّم.

۴- بعض النسخ: علی.

۵- أکثر النسخ: الإیداع منه، مکان: الإیداع ببیّنه.

۶- ح: وقامت.

۷- رض۱، رض۲، رض۳، رض۴ و ح: قیّدنا.

۸- ح: أکذبه.

أخذ الشفيع، و الغائب على حجّته.

ولو قال: اشتريته لمن لى عليه ولايه، فالظاهر ثبوت الشفعه؛ لأنّ مَن مَلك الشراءمَلك الإقرار، وهو منقوض بالوكيل، فالأولى : الاعتماد على أصاله صحّه إخبار المسلم. ولأ نّه يقبل إقراره بدين على المولّى عليه، كما نصّ عليه فى قوله تعالى: «فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ»(۱).

نعم، لو قال أوّلاً: هو للطفل، ثمّ قال: اشتريته له، أمكن هنا عدم الشفعه؛ لثبوت الملك بالأوّل، فلا يقبل الآن ما يعارضه.

ولو كان شقص بيد حاضر فادّعى شراءه من مالكه و صدّقه الشريك، ففى أخذه نظر، من أ نّه إقرار من ذى اليد، و أ نّه إقرار على الغير.

و كذا لو باع(۲) ذو اليد مدّعيا للوكاله و صدّقه الشفيع.

و حيث قلنا بجواز الأخذ، فالغائب على حجّته، فإذا حضر و أنكر، حلف وانتزعه و أُجرته ممّن شاء منهما، ولا يرجع الشفيع على الوكيل لو رجع عليه، بخلاف مالو رجع على الوكيل. والفرق استقرار التلف فى يد الشفيع.

ولو أخذ الشفيع اعتمادا على دعوى الوكيل، رجع عليه؛ لأ نّه غرّه. و الوجه فى

الأُولى: عدم رجوع أحدهما على الآخر؛ لاعتراف المرجوع عليه بظلم الراجع.

درس (۲۷۴)

لو عفا الشريك عن شفعته، بطلت، و كذا لو صالح على(۳) تركها على مال.

و تبطل أيضا بجهاله الثمن، بأن يشتريه الوكيل و يتعذّر علمه به، أو قال المشترى: أُنسيته و حلف.

۱- البقره ۲: ۲۸۲.

۲- إل: باعه.

۳- كثير من النسخ: لو صولح عن.

و بتلف الثمن المعيّن قبل قبضه على قول الشيخ(۱)، و قوّى بعضهم بقاءها، وفصّل بكون التلف قبل أخذ الشفيع أو بعده، فتبطل فى الأوّل دون الثانى(۲).

أو

ظهور استحقاقه ولم يجز مالكه، بخلاف الثمن غير المعيّن، و بخلاف ما لو دفع الشفيع الثمن فظهر مستحقّا، فإنّها لا تبطل به، إلّا مع علمه باستحقاقه إذا جعلناها فوريّه.

ولو أقرّ المتبائعان باستحقاق الثمن و أنكر الشفيع، فله الأخذ، و عليه اليمين(۳) إن ادّعيا علمه.

ولو كان الثمن قيميّا(۴)، كالعبد والجوهر، ففى استحقاق الشفعه قولان مشهوران(۵).

وقال ابن الجنيد: يكلّف الشفيع ردّ العين التى وقع عليها العقد إن شاء، وإلّا فلا

شفعه له(۶). و روايه هارون بن حمزه فيها إلمام به(۷). و روايه ابن رئاب فيها إلمام بالبطلان حتّى يكون الثمن مثليّا(۸)، و هو خيره المختلف(۹). والأقرب: أ نّه يؤخذ بقيمته يوم العقد؛ عملاً بالعموم السالم عن معارض صريح. فلو وجد البائع به عيبا،

۱- المبسوط ۳:۱۵۳.

۲- القواعد ۱:۲۱۵.

۳- إل، رض ۲ و مج۲: الثمن.

۴- رض۲، مج۲ و إل: عينا.

۵- قول بالشفعه، ينظر: المقنعه: ۹۶، المبسوط ۳:۱۳۱، الغنيه الجوامع الفقهيّه: ۵۹۱، السرائر: ۲۵۰، وقول بعدم الشفعه، ينظر: الخلاف ۱:۶۸۶ مسأله – ۷، الوسيله (الجوامع الفقهيّه): ۷۰۹، المختلف: ۴۰۴.

۶- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۴.

۷- الكافى ۵:۲۸۱ الحديث ۵، التهذيب ۷:۱۶۴ الحديث ۷۲۸، الوسائل ۱۷:۳۱۶ الباب ۲ من أبواب الشفعه الحديث ۱.

۸- الفقيه ۳:۴۷ الحديث ۱۶۴، التهذيب ۷:۱۶۷ الحديث ۷۴۰، الوسائل ۱۷:۳۲۴ الباب ۱۱ من أبواب الشفعه الحديث ۱.

۹- المختلف: ۴۰۴.

فردّه، فإن كان بعد أخذ الشفيع، رجع بقيمه الشقص على المشترى، زادت عن الثمن أو لا، والأقرب: أ نّه ليس للمشترى الرجوع بالزياده على الشفيع؛ لأ نّه أمر حدث بعد استقرار الملك بالثمن المعيّن.

و إن كان ردّه قبل أخذ الشفيع، فقد تعارض حقّ الشفيع بالسبق و حقّ البائع بعود الملك إلى أصله، و بإدخال الضرر عليه فى فوات الشقص، والشفعه وضعت لإزاله الضرر، فلا تكون سببا فى الضرر. و ربّما قيل: حقّ البائع أسبق؛ لاستناده إلى

العيب المقارن للعقد، والشفعه ثبتت بعده، فيكون أولى من الشفيع، و عندى فيه نظر.

ولو أخذ البائع أرش الثمن، رجع به المشترى على الشفيع إن كان أخذه بقيمه الثمن معيبا، و إلّا فلا.

ولو ترك البائع الردّ والأرش، فلا رجوع للشفيع بشىء؛ لأ نّه كإسقاط بعض الثمن.

ولو عاد الشقص إلى ملك المشترى بعد أخذ الشفيع، لم يكن له ردّه على البائع، ولا للبائع أخذه قهرا.

و من مبطلاتها: بيع الشفيع نصيبه بعد علمه ببيع شريكه، ولو كان قبل علمه،

لم تبطل عند الشيخ؛ اعتبارا بسبق الاستحقاق(۱). و أبطلها الفاضلان ؛ لزوال سبب

الاستحقاق(۲). ولأنّ الشفعه لإزاله الضرر و لا ضرر هنا، بل بالأخذ يحصل الضرر على المشترى لا فى مقابله دفع الضرر(۳) عن الشفيع.

و منها: أن ينزل عن الشفعه قبل العقد، أو يأذن للبائع فى البيع، أو يشهد على البيع عند الشيخ، أويبارك للمشترى فيه، قاله فى النهايه(۴)، خلافا للمبسوط ؛ لأنّ الدعاء

۱- المبسوط ۳:۱۴۲.

۲- المحقّق فى الشرائع ۳:۲۶۳، والعلّامه فى التحرير ۲:۱۵۲، و المختلف :۴۰۹.

۳- مج ۲ و رض ۳: ضرر.

۴- النهايه: ۴۲۴.

له بالبرکه یرجع إلی نفسه(۱).

وقال الشیخان: لو عرض البائع الشقص علی الشریک بثمن معلوم، فأبی، ثمّ باعه به أو بأزید، فلا شفعه له؛ لإیذانه بنفی الضرار(۲) عنه(۳)، و روایه جابر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: لا یحلّ له أن یبیعه حتّی یعرضه علی شریکه(۴). تؤذن بذلک.

و خالف ابن الجنید(۵)، و ابن إدریس(۶)؛ لأ نّه نزول عمّا لم یجب، و توقّف فی المختلف(۷).

ولو ضمن العهده للبائع، أو للمشتری، أمکن بقاء حقّه؛ لأ نّه تقریر للسبب. ولأ نّه لیس أبلغ من النزول قبل العقد، والوکاله لأحدهما.

و تجوز الحیله علی إسقاطها بإیقاع الهبه مع التعویض، و بزیاده الثمن و یبرئه من الأکثر، أو یعتاض عنه بالأقلّ، أو یبیعه المشتری سلعه بأضعاف ثمنها، ثمّ یشتری الشقص بذلک الثمن.

فروع :

الأوّل: لو قال للمشتری : بعنی الشقص، أو هبنی، أو قاسمنی، فهو رضا مبطل للشفعه، بخلاف : صالحنی علی إسقاطها، فإنّه لا یبطلها، فإن صالحه و إلّا فله المطالبه.

۱- المبسوط ۳:۱۴۱، ۱۴۲.

۲- مج ۱، رض ۳ و رض ۴: الضرر.

۳- الشیخ المفید فی المقنعه: ۹۶، والشیخ الطوسیّ فی النهایه: ۴۲۵.

۴- سنن ابن ماجه ۲:۸۳۳ الحدیث ۲۴۹۲.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۴۰۷.

۶- السرائر: ۲۵۲.

۷- المختلف: ۴۰۷.

الثانی: لو قال: أخذت نصف الشقص خاصّه، بطلت؛ لأنّ العفو عن البعض يبطلها؛ لأ نّها لا تتجزّأ، كالقصاص، و للضرر على المشترى، و يحتمل أن يكون ذلك أخذا للجميع؛ لأنّ أخذ الجزء لا يتمّ إلّا بأخذ الكلّ.

ولو اقتصر على قوله: أخذت نصفه، فوجهان مرتّبان(۱)، و أولى بالبقاء ؛ لأنّ أخذ البعض لا ينافى أخذ الكلّ، إلّا أن يؤدّى إلى التراخى.

الثالث: لو جعل المتبائعان للشفيع الخيار فاختار اللزوم، لم تبطل على الأقرب(۲)؛ لأ نّه تمهيد الطريق، و يحتمل البطلان إن أبطلنا شفعه الوكيل فى البيع أو فى الشراء ؛ لأنّ اختياره من تتمّه العقد.

الرابع: لو كان الثمن عرضا(۳) قيميّا و قلنا بثبوت الشفعه و اختلفا فى قيمته، عرض على المقوّمين، فإن تعذّر لهلاكه و شبهه، قدّم قول المشترى فى القيمه على الأقرب؛ لأنّ الأصل بقاء ملكه(۴) إلّا بقوله. ولو قال: لا أعلم قيمته، حلف ولاشفعه.

الخامس: لو اختلف المتبائعان فى الثمن فقد مرّ، حلف البائع، و يأخذ بما ادّعاه المشترى، ولو رجع المشترى إلى قول البائع، لم ينفعه، إلّا أن يصدّقه الشفيع.

ولو اختلف المشترى والشفيع فى قدره، حلف المشترى؛ لأ نّه أعرف بالعقد. وقال ابن الجنيد: يحلف الشفيع ؛ لأصاله البراءه(۵).

ولو أقاما بيّنه، قال الشيخ: تقدّم بيّنه المشترى، إمّا لأ نّه الداخل، و إمّا لأنّ بيّنته

تشهد بزياده(۶).

۱- رض ۱: مترتّبتان.

۲- إل، مج۲ ورض۲: الأقوى.

۳- مج۱: عوضا.

۴- ح +: ولا يعلم.

۵- نقله عنه فى المختلف: ۴۰۶.

۶- المبسوط ۳:۱۱۰، الخلاف ۱:۶۸۶ مسأله - ۶.

و قال ابن إدريس: بيّنه الشفيع؛ لأ نّه الخارج(۱). واحتمل الفاضل القرعه(۲).

السادس: لو باعه بمائه رطل حنطه فهل على الشفيع زنتها أو تكال فيوفّى مثل كيلها؟ يبنى على أنّ دفع الحنطه من الشفيع بإزاء حنطه المشترى، أو بإزاء الشقص، و على أنّ بيع الحنطه بها بالوزن هل يجوز أم لا؟ فإن قلنا بإزاء الشقص، أو جوّزنا بيعها بالوزن، فعليه مائه رطل، و هو الأقوى، و إلّا وجب الكيل.

درس (۲۷۵)

لا يملك الشفيع بالمطالبه، ولا بدفع الثمن مجرّدا عن قول حتّى يقول: أخذت الشقص، أو تملّكته بالثمن و شبهه.

ولا يحتاج إلى عقد جديد بينه و بين المشترى، ولا إلى رضا المشترى.

ولا يكفى قضاء القاضى من دون التسليم، و أولى منه بالعدم إشهاد الشاهدين. وليس فى الأخذ خيار المجلس و لا غيره. ولو دفع الثمن و تلفّظ بالأخذ و لمّا

يقبض المبيع، ملك(۳) وله التصرّف(۴)، ولا ينزّل على الخلاف فى بيع المشترى

قبل القبض لو قلنا بعموم الشفعه للمكيل والموزون.

ولو رضى المشترى بتأخير الثمن، ملك بالأخذ وله التصرّف أيضا.

ولا بدّ من معرفه قدر المبيع والثمن، و مشاهده المبيع أو وصفه فيكون له خيار الفسخ لو لم يطابق.

و هل للمشترى المنع من تسليم الثمن حتّى يراه الشفيع؟ يحتمل ذلك؛ لأ نّه لايثق بالثمن قبل الرؤيه.

۱- السرائر: ۲۵۱.

۲- المختلف: ۴۰۶.

۳- رض ۳، رض۴ و مج۱: ملكه.

۴- رض۱+: فيه.

ویجب علی المشتری تمکینه من الرؤیه بـدخول العقار، ولو لم یعلم کمّیّتها، بطل الأخـذ ولو قال: أخـذت مهما کان بمهما کان؛ للغرر، ولاـ تبطـل بـذلک شـفعته. ولاـیجب علی المشتری دفع الشـقص، إلّا بعـد قبض جمیع الثمن. ولو ضمّ المشـفوع إلی غیره، اختصّ المشفوع بالحکم و لا خیار للمشتری؛ لأنّ تبعّض الصفقه تجدّد فی ملکه. نعم، لو کان قبل القبض أو فی مدّه خیاره و قلنا بعدم منعه الأخذ، أمکن القول بالخیار؛ لأنّ هذا العیب مضمون علی البائع.

و زوائد الشقص المنفصله للمشتری و المتّصله للشفیع.

ولو باع شقصین من دارین و کان الشریک واحدا، فله أخذهما و أخذ(۱) أحدهما.

ولا تبطل الشـفعه بالإقاله ولابالردّ بالعیب، ولا بالتصـرّف، فإن تصـرّف بنقل الملک، فللشـفیع إبطاله حتّی الوقف، ولو کان بالبیع، فله الأخذ بما شاء من العقود، وکلّ عقد أُخذ به، صحّ ما قبله و بطل ما بعده.

والدرک علی المأخوذ منه، فیرجع علیه الشـفیع بالثمن لو ظهر اسـتحقاق الشـقص. ولو تبیّن کون الشـقص معیبا بعد أخذ الشفیع، فله ردّه، ولیس له المطالبه بالأرش، إلّا أن یکون المشتری قد أخذه من البائع، ولو کان الشفیع(۲) عالما بالعیب، فلا ردّ.

ولو أخذه الشفیع بجمیع الثمن، فالأقرب: أنّ للمشتری الأرش مع جهله فیرجع به الشفیع.

ولو اشتراه المشتری بالتبرّی من العیوب و لم یعلم الشفیع، فله الفسخ.

ولا یکلّف المشتری أخذ الشـقص من البائع و تسلیمه إلی الشفیع، بل یخلّی بینه و بینه، و یکون قبضه کقبض المشتری، فالدرک علیه. ولا یملک الشفیع فسخ البیع

۱- رض۲، مج۲ و ح: أو أخذ.

۲- کثیر من النسخ: المشتری، مکان: الشفیع.

والأخذ من البائع.

ولو تلف المبيع فی يد المشتری، سقطت الشفعه، ولو أتلفه بعد المطالبه، لم تسقط، فيطالبه بقيمته، ولو تلف بعضه، أخذ الباقی إن شاء بحصّته من الثمن، ولو أتلفه المشتری بعد المطالبه، ضمن النقص.

ولو كان الفائت ممّا لا يتقسّط عليه الثمن كالعيب، أخذ الشفيع بالجميع أو ترك إذا لم يكن مضمونا علی المشتری.

ولو انهدمت الدار، فالنقص للشفيع؛ لأ نّها كانت مشفوعه لثباتها(۱)، فلا يخرج الاستحقاق بنقلها(۲).

والزوائد قبل الأخذ للمشتری و إن كان طلعا لم يؤبّر. وقال الشيخ: هو للشفيع؛ لدخوله فی البيع(۳).

والزرع قبل المطالبه يقرّ بغير أُجره؛ لأ نّه ليس عرقا ظالما(۴)، أمّا الغرس والبناء، فلا يقرّان إلّا برضاهما. ولا فرق بين أن يغرس أو يبنی فی المشاع أو فی ما تحيّز(۵) له بالقسمه.

و تتصوّر القسمه بأن لا يعلمه المشتری بالبيع، أو يكون الشفيع غائبا، فيقاسم وكيله أو الحاكم، أوصبيّا أو مجنونا، فيقاسم وليّه. فإن قلعه(۶) المشتری فليس له(۷)

۱- مل: كثباتها.

۲- رض ۳: بتلفها.

۳- المبسوط ۳:۱۱۸.

۴- قال فی المصباح المنير: ۴۰۵: قوله عليه الصلاه والسلام: «ليس لعرق ظالم حقّ» قيل: معناه لذی عِرق ظالم، وهوالذی يغرس فی الأرض علی وجه الاغتصاب أو فی أرض أحياها غيره ليستوجبها هو لنفسه، فوصف العرق بالظلم مجازا؛ ليعلم أ نّه لا حرمه له حتّی يجوز للمالك الاجتراء عليه بالقلع من غير إذن صاحبه، كما يجوز الاجتراء علی الرجل الظالم فيردّ و يمنع وإن كره ذلك.

۵- رض۳: يختر، ح: تخيّر.

۶- رض۱: فعله، رض۴: تلفه.

۷- لا توجد كلمه: «له» فی كثير من النسخ.

علیه أرش، ولا تسویه الأرض عند الشیخ(۱).

والفاضل فی المختلف أوجب الأرش؛ لأ نّه نقص أدخله علی ملک غیره لتخلیص ملکه؛ لأ نّه تصرّف فیملکه(۲). ویأخذ الشفیع بجمیع الثمن إن شاء أو یدع.

ولو لم یقلعه فللشفیع قلعه، و یضمن ما نقص من الغرس و البناء، و نفی الضمان فی المختلف(۳).

و إذا أراد الشفیع تملّکه، لم یقوّم مستحقّا للبقاء ولا مقلوعا، بل تقوّم الأرض مشغوله و خالیه، فالتفاوت قیمته، أو یقوّم الغرس و البناء مقیّدا باستحقاق الترک بأُجره و الأخذ بقیمته، و هذا لا یتمّ إلّا علی قول الشیخ بأنّ الشفیع لا یملک قلعه(۴)، و أ نّه یجاب إلی القیمه لو طلب تملّکه(۵)، و هو مشکل.

درس (۲۷۶)

فی اللواحق

و

هی مسائل:

الأُولی: المرویّ أنّ الشفعه لا تورث(۶)، إلاّ أنّ الطریق ضعیف بطلحه بن زید، ولم ینعقد علیه الإجماع، ولا قول الأکثر، فإنّ المفید(۷)، و المرتضی(۸)، و ابن الجنید أثبتوا أ نّها تورث(۹)، والشیخ القائل بالروایه موافق لهم فی الخلاف(۱۰)، و آی

۱- المبسوط ۳:۱۱۸.

۲- المختلف: ۴۰۸.

۳- المختلف: ۴۰۸.

۴- ح و مل +: مجّانا

۵- المبسوط ۳:۱۱۸.

۶- التهذیب ۷:۱۶۷ الحدیث ۷۴۱، الوسائل ۱۷:۳۲۵ الباب ۱۲ من أبواب الشفعه الحدیث ۱.

۷- المقنعه: ۹۶.

۸- الانتصار: ۲۱۷.

۹- نقله عنه فی المختلف: ۴۰۶.

۱۰- الخلاف ۱:۵۱۵ مسأله - ۳۶.

الإرث(۱) عامّه لاتنهض الروايه بتخصيصها.

الثانيه: إرثها على حدّ المال، فلو عفوا إلّا واحدا، فله الجميع، و ليس هذا مبنيّا على الكثره؛ لأنّ مصدرها واحد، فحينئذٍ تقسّم على السهام لا على الرؤوس، فللزوجه مع الولد الثمن.

ويظهر من الشيخ أ نّه مبنيّ على الخلاف فى القسمه مع الكثره(۲)، و ردّه فى المختلف بأنّ استحقاقهم عن مورّثهم المستحقّ للجميع، و نسبته إليهم بالإرث المقتضى للتوزيع بحسبه(۳).

ولك أن تقول: هل الوارث يأخذ بسبب أ نّه شريك، أم أخذه للمورّث تقديرا ثمّ يخلفه فيه؟ فعلى الأوّل يتّجه القول بالرؤوس، و على الثانى لا.

الثالثه: لو ادّعى ا لشريك بيع نصيبه من آخر فأنكر، حلف، و تثبت الشفعه للشريك على البائع مؤاخذه له بإقراره. و أنكره ابن إدريس؛ لأ نّها تبع لثبوت البيع،

والأخذ من المشترى(۴). و هل للبائع إحلاف المشترى؟ يحتمل المنع؛ لوصول الثمن إليه، و الثبوت ليجعل الدرك عليه. و هل للشفيع إحلاف المشترى أيضا؟ فيه الوجهان، من وصول الشقص إليه، و من فائده الدرك.

فرع:

لو أقرّ هذا البائع بقبض الثمن من المشترى، بقى ثمن الشفيع لا يدّعيه أحد، فيحفظه الحاكم، فإن رجع المشترى إلى الإقرار بالبيع، فهو له، وإلّا فإن رجع البائع عن قبض الثمن من المشترى، فهو له.

۱- النساء ۴: ۷.

۲- المبسوط ۳:۱۱۳.

۳- المختلف: ۴۰۷، ۴۰۸.

۴- السرائر: ۲۵۲.

الرابعه: لو بيع بعض دار الميّت فى دينه، فلا شـفعه لوارثه، إمّا لأنّ التركه ملكه فالزائـد ملكه، و إمّا لأنّ مجموع التركه على حكم مال المورّث، و إنّما ملك بعد قضاء

الدين، فيكون ملك الوارث متأخّرا.

ولو قلنا: يملك(۱) الوارث الزائد عن قدر الدين، احتمل الشـفعه؛ لأ نّه شـريك، كما لو كان شريكا قبل الموت و قلنا بعدم ملكه للشقص مع الدين.

الخامسه: لو أوصى المشترى بالشقص، لا يمنع حقّ الشفيع، فإذا أخذه فالثمن للوارث؛ لزوال متعلّق الوصيّه.

ولو أوصـى بشـقص، فباع شـريكه بعد موت الموصى و قبل قبول الموصى له، ففى استحقاقه أو استحقاق الوارث و جهان، مبتيّان على أنّ القبول هل هو كاشف أو ناقل، و على الاستحقاق ليس له المطالبه قبل القبول.

وهـل يكون ذلـك عـذرا فى التـأخير؟ الأقرب: لاـ و للوارث المطالبه على الوجهين؛ لأصاله عـدم القبول، فإن قبل الموصـى له، طالب حينئذٍ.

السـادسه: لو تنازع المشترى والشـفيع فى الثمن، فشـهد البائع للمشترى، لم يقبل؛ لأ نّه يشـهد على فعل نفسه. و إن شـهد للشـفيع، احتمل القبول قبل القبض؛ لأ نّه يقلّل استحقاقه، و لا يقبل بعده؛ لأ نّه يقلّل العهده على نفسه.

السابعه: لو أنكر المشترى الشـراء، حلف، فإن نكل، حلف الشـفيع و أخذ بالشفعه و سلّم الثمن إلى المشترى إن رجع عن إنكاره، و إن أصـرّ، احتمل إقراره فى يد الشفيع و إجبار المشترى على قبوله، أو إبراء ذمّه الشفيع و صرفه إلى الحاكم، فيجعله مع الأموال الضائعه، و هوالذى قوّاه الشيخ(۲).

فإذا يئس من صاحبه فلا نصّ لنا فيه، و المناسب للأصل الصدقه به، و يحتمل

۱- مج۲، رض۴ و مل: بملك، مكان: يملك.

۲- المبسوط ۳: ۱۲۸.

كونه لبيت المال، كقول العامّه(۱).

الثامنه: لا شفعه للمرتدّ عند العقد على المسلم، وفى ثبوتها على الكافر نظر إذا كان عن ملّه، من بقاء ملكه، و من الحجر عليه.

ولو ارتدّ بعد العقد، فكذلك، فلو عاد، احتمل البطلان؛ لمنافاته البدار، و احتمل البقاء؛ لتوهّم كون الشبهه عذرا.

التاسعه: لو أقام المشترى بيّنه بالعفو، و أقام الشفيع بيّنه بالأخذ، قدّم السابق، فإن تعارضتا، احتمل ترجيح المشترى؛ لأ نّه الخارج و المثبت(۲)، و قد تشهد بيّنته بما يخفى على بيّنه الآخذ، و احتمل ترجيح بيّنه الشفيع ؛ بناءا على ترجيح ذى اليد عند التعارض.

العاشره: لا تقبل شهاده البائع بالعفو، أمّا قبل قبض الثمن؛ فلأنّ له علقه الرجوع بالإفلاس، وأمّا بعده ؛ فلتوقّع(۳) الترادّ بأسبابه، ويحتمل القبول هنا؛ لانقطاع العلاقه.

ولو ادّعى على أحد وارثى الشفعه العفو، فشهد اثنان به قبل عفوهما، لم تقبل؛ للتهمه، ولو كان بعده قبلت.

ولو أعاد الشهاده المردوده بعد عفوهما، لم تقبل؛ للتهمه السابقه.

الحاديه عشره: لو(۴) ادّعى على شريكين فى الشفعه العفو، فحلف أحدهما، ونكل الآخر، لا يردّ اليمين على المشترى؛ إذ لا يستفيد به شيئا.

ولو نكل الحاضر منهما، ففى حلف المشترى وجهان، من توقّع حلف الغائب إذا قدم فلا فائده، و من اعتبار الحال فلعلّ الآخر ينكل إذا حضر أو يصدّق، و هذا أقوى.

۱- المغنى ۵:۴۷۷.

۲- مل: المتشبّث.

۳- رض۱ و رض۴: فلتوقّعه، مل: فلتوقّعه الردّ.

۴- لاتوجه كلمه: «لو» فى أكثر النسخ.

الثانیه عشره: إذا أخذ الحالف من الشریک جمیع الشقص، فإن صدّق صاحبه علی عدم العفو، قاسمه، و إن ادّعی علیه العفو، خاصمه، و لا یکون نکوله الأوّل مسقطا.

درس (۲۷۷)

فی فروع الکثره عند مَنْ أثبتها من الأصحاب، و کثیر منهایتأتّی فی وارث(۱) الشریک الواحد. فلنشر إلی اثنی عشر فرعا:

الأوّل: لو کان ملک بین أخوین ثمّ مات أحدهما عن ابنین(۲)، فباع أحدهما

نصیبه، فالشفعه بین العمّ و ابن أخیه؛ لتحقّق الشرکه، ولا یختصّ بها ابن الأخ من حیث اختصاصهما بوراثه(۳) الأب دون العمّ؛ لأنّ اختلاف أسباب الملک لا أثر لها.

الثانی: لو باع أحد الشریکین بعض نصیبه من رجل، ثمّ باع الباقی من آخر، فعلی المشهور : للشریک الأخذ منهما أو یترک، و علی الکثره، له أخذ نصیب الأوّل والثانی، و فی مشارکه الأوّل له، أوجه:

المشارکه؛ لأ نّه کان شریکا عند العقد.

و عدمها؛ لأنّ ملکه مستحقّ للشفعه، فلا یکون سببا فی استحقاقها.

و التفصیل: إن عفا عنه، شارک؛ لقرار ملکه. ویشکل بأنّ القرار إنّما حصل بعد استحقاق الشریک الشفعه، فلا یکون مقاوما للقارّ أوّلاً. و یضعّف بأنّ حقیقه الملک سابقه.

الثالث: لو عفا بعض الشرکاء، فللباقین الأخذ للجمیع أو الترک ولو کان الباقی واحدا، وربّما أمکن سقوط حقّه لا غیر، أو یقال: لا یصحّ عفوه؛ لأنّ الشفعه

۱- رض۳: ورّاث.

۲- رض۲ و رض۴: اثنین.

۳- رض۲ و رض۴: بوارثه.

لاتتبعّض، و هو بعید.

و عفو ورثه الواحد مترتّب علی ذلک، و یحتمل بطلان حقّهم؛ لأنّهم بمشابه المورّث إذا عفا عن بعض حقّه. و صرّح فی المبسوط بأنّ للآخر(۱) الأخذ(۲)، ولو قلنا:إنّهم یأخذون لأنفسهم، لا بخلافه المورّث، فهم کالشرکاء المتعدّدین.

الرابع: لو کان الشفعاء غُیّبا، فحضر واحد، أخذ الجمیع أو ترک، فإذا حضر آخر، شاطر(۳) الأوّل؛ لأ نّه لا وثوق بأخذ الغائب، فإذا حضر ثالث، أخذ من کلّ

منهما ثلث ما فی یده، و یحتمل أن یقال: لمن بعد الأوّل الاقتصار علی نصیبه؛ لزوال تضرّر المشتری.

الخامس: لو حضر أحد الشرکاء وطلب التأخیر إلی حضور الباقین، احتمل إجابته؛ لظهور عذره بتزلزل ملکه، وبذل کلّ الثمن فی مقابله ما لا یثق ببقائه وعدمه؛ لأ نّه متمکّن من أخذ الکلّ، فکان مقصّرا. وفی الأوّل قوّه، و اختاره فی المبسوط(۴).

السادس: لو حضر الثالث فلم یظفر إلّا بأحد الآخذین، فالأقرب: أ نّه یطالبه بثلث ما فی یده خاصّه؛ لأ نّه القدر الذی یستحقّه، و یحتمل مشاطرته؛ لأ نّه یقول: أنا

و أنت سواء فی الاستحقاق ولم أظفر إلّا بک.

السابع: لا مشارکه للثانی فی غلّه السابق ؛ لأنّ ملکه متأخّر عنها، و لیس السابق آخذا(۵) بالنیابه عن التالی(۶)؛ إذ لا وکاله ولا حکم له علیه. نعم، لو کان وکیلاً و أخذ بحقّ الوکاله له، تحقّقت المشارکه.

۱- مل: للآخرین.

۲- المبسوط ۳:۱۱۳.

۳- رض۲، مج۲، إل و ح: شارک.

۴- المبسوط ۳:۱۱۵.

۵- مل: للسابق الأخذ.

۶- رض۱، رض۲، مج۲ و مل: الثانی.

الثامن: إذا جوّزنا للثانی أخذ نصیبه فحضر الثالث، أخذ الثلث ممّا فی ید الثانی و ضمّه إلی ما فی ید الأوّل و تشاطراه، فیقسّم المشفوع علی تسعه، بید الأوّل ستّه، والثانی ثلاثه، فإذا أُضیف سهم إلی الستّه، صارت سبعه لا نصف لها، فتصیر إلی ثمانیه عشر.

ووجهه: أنّ الثانی ترک سدسا کان له أخذه، فقصّر فی حقّ نفسه، و حقّ الثالث مشاع فی الجمیع و هو والأوّل لم یعفوا عن شیء، فتساویا. و یحتمل أن لا یأخذ الثالث من الثانی شیئا، بل یأخذ نصف ما فی ید الأوّل، فیقسّم المشفوع أثلاثا ؛ بناءا

علی أنّ فعل الثانی لا یعدّ عفوا عن السدس، وإلّا لاتّجه بطلان حقّه ؛ لأنّ العفو عن البعض عفو عن الکلّ علی الاحتمال السابق، و إنّما أخذ کمال حقّه.

وبالجمله: إذا جعلناه مخیّرا بین النصف و الثلث و تخیّر الثلث، لا یکون ذلک عفوا عن السدس.

التاسع: لو حضر أحد الشرکاء فأخذ و قاسم وکلاء الغائبین، ثمّ حضر آخر، فله فسخ القسمه والمشارکه، ولا عبره بردّ الحاضر، فلمن جاء بعده الأخذ. و درک الجمیع علی المشتری و إن أخذ بعضهم من بعض.

العاشر: لو باع بعض الشرکاء نصیبه من آخر، فالشفعه بأجمعها للباقین ولاشیء للمشتری؛ لأ نّه لا یستحقّ الإنسان علی نفسه حقّا.

و فی المبسوط: له لقیام السبب بمعنی أ نّه یمنع الغیر من أخذ نصیبه لا بمعنی الاستحقاق(۱). و مال إلیه الفاضلان(۲)، و تردّد فی الخلاف(۳).

الحادی عشر: لو باع و احد من اثنین فصاعدا فی عقد واحد، فللشفیع الأخذ

۱- المبسوط ۳:۱۳۸.

۲- المحقّق فی الشرائع ۳:۲۵۷، و العلّامه فی التحریر ۲:۱۴۶.

۳- الخلاف ۱:۶۹۳ مسأله - ۲۶ قال فیه بعدم الشفعه للمشتری و قال فی ص ۶۹۵ مسأله - ۳۵ بالشفعه للمشتری.

من الجميع و من البعض، ولا يشاركه بعضهم؛ لعدم قديم الملك.

ولو تعاقبت العقود ففى الشركه الأوجه المتقدّمه، و اختار المحقّق الشركه مع العفو(۱).

و على القول بعدم الكثره، للشفيع الأخذ من الجميع أو الترك.

وللفاضل قول بأنّ له أخذهما و أخذ أحدهما(۲). و يشكل بأنّه يؤدّى إلى كثره

الشركاء.

ولو باع اثنان من اثنين، فهى(۳) بمثابه عقود أربعه؛ لتعدّد العقد بالنسبه إلى العاقد والمعقود له.

الثانى عشر: لو كانوا ثلاثه، أحدهم غائب، أخذ الحاضران الشقص، فلو غاب أحدهما فحضر الغائب، فله ثلث ما بيد الحاضر، و يقضى على الغائب بثلث ما أخذ، فلا فرق عندنا بين حضوره و غيبته.

ولو تعذّر الأخذ من أحدهما، فكذلك، ويحتمل أن يشاطر الباذل؛ لأ نّه لا مبيع الآن غير ما فى يده، فلو بذل بعد ذلك الممتنع، أخذ منه الباذل سدس ما معه، وللآخر كذلك، فيكمل لكلّ واحد منهم ثلث الشقص، و تصحّ(۴) من ثمانيه وأربعين، ثمّ تطوى إلى ثلاثه.

۱- الشرائع ۳:۲۵۷.

۲- التحرير ۲:۱۴۷.

۳- مل: فهما.

۴- رض۳، رض۴، مج۱، مج۲ و ح: يصحّ.

کتاب الرهن

اشاره

کتاب الرهن

وهو لغةً: الثبات والدوام، و منه نعمه راهنه، واللغه الغالبه رَهَنَ، و أَرهَنَ لغه(۱).

وشرعا: وثیقه للمدین یستوفی منه المال، و جوازه بالنصّ(۲) والإجماع، ویجوز سفرا و حضرا، والآیه(۳) خرجت مخرج الأغلب، ولا یجب الرهن.

و إیجابه: رهنت، و وثّقت، وهذا رهن عندک أو وثیقه.

والقبول: قبلت، أو ارتهنت وشبهه. و تکفی إشاره الأخرس.

و یجوز بغیر العربیّه، وفاقا للفاضل(۴). ولا یجوز بلفظ الآتی.

ولو قال: خذه علی مالک، أو بمالک، فهو رهن. ولو قال: أمسکه حتّی أُعطیک مالک و أراد الرهن، جاز، ولو أراد الودیعه أو اشتبه، فلیس برهن؛ تنزیلاً للّفظ علی

أقلّ محتملاته.

وهو لازم من طرف الراهن خاصّه، والفرق أ نّه یسقط حقّ غیره، والمرتهن

۱- أرهَنتُهُ بالدین - بالألف - : لغه قلیله، و منعها الأکثر. المصباح المنیر: ۲۴۲. و فی المبسوط ۲:۱۹۶: ولایقال: أرهَنْتُ، وقد قیل: إنّ ذلک لغه أیضا.

۲- ینظر: الوسائل ۱۳:۱۲۱ الباب ۱ من أبواب الرهن.

۳- البقره ۲: ۲۸۳.

۴- التذکره ۲:۱۲.

حقّ نفسه.

والقبض شرط فيه على الأصحّ. و خالف فيه الشيخ فى أحد قوليه(۱)، و ابن إدريس(۲)، والفاضل(۳)، متمسّكين(۴) بعموم الوفاء بالعقد(۵). و يدفعه خصوص الآيه(۶)، فإنّها دالّه على الاشتراط، كاشتراط(۷) التراضى فى التجاره، والعداله فى

الشهاده حيث قرنا بهما.

وفى روايه محمّد بن قيس: «لا رهن إلّا مقبوضا»(۸).

ويتفرّع عليه فروع :

الأوّل: وقوعه من المرتهن أو القائم مقامه، ولو وكّل الراهن ليقبضه من نفسه، أو وكّل عبده أو مستولدته، فالأقرب: الجواز.

الثانى: القبض هنا كما تقدّم فى المبيع(۹) من الكيل، أو الوزن، أو

النقل فى المنقول، و التخليه فى غيره.

ولو رهن ما هو فى يد المرتهن، صحّ، و فى افتقاره إلى إذن جديد للقبض عن الرهن خلاف، فعند الشيخ يفتقر(۱۰). و حكى أ نّه لا بدّ من مضىّ زمان يمكن فيه(۱۱).

۱- قال فى المبسوط ۲:۱۹۶، والنهايه: ۴۳۱ باشتراطه، و قال فى الخلاف ۱:۶۰۲ مسأله - ۵ بعدم اشتراطه.

۲- السرائر: ۲۵۸.

۳- المختلف: ۴۱۶.

۴- مل: مستمسكين.

۵- المائده ۵: ۱.

۶- البقره ۲:۲۸۳.

۷- مج ۱، رض ۲ و مل: لاشتراط، مكان: كاشتراط.

۸- التهذيب ۷: ۱۷۶ الحديث ۷۷۹، الوسائل ۱۳:۱۲۳ الباب ۳ من أبواب أحكام الرهن الحديث ۱.

۹- رض ۱، رض ۲ و رض ۳: البيع، مكان: المبيع.

۱۰- المبسوط ۲:۲۰۲.

۱۱- حكى العلّامه فى التذكره ۲:۲۴ عن الشافعىّ، ينظر: المجموع ۱۳:۱۸۵، المغنى ۴:۴۰۴.

الثالث: لا بدّ فيه من إذن الراهن؛ لأ نّه من تمام العقد، فلو قبض من دون إذنه، لغا.

ولو رهن المشاع، جاز وافتقر إلى إذن الشريك أيضا فى المنقول وغيره.

وقال الشيخ: إنّما يعتبر إذن الشريك فى المنقول، كالجوهر والسيف(۱).

الرابع: لو كان مغصوبا فى يده فارتهنه، صحّ و كفى القبض، والضمان بحاله على الأقرب حتّى يقبضه الراهن أو من يقوم مقامه، أو يبرئه من ضمانه عند الشيخ(۲)؛ لأ نّه حقّه فله إسقاطه، و لوجود سبب الضمان. ويحتمل المنع؛ لأ نّه إبراء ممّا لم(۳) يجب.

الخامس: لو مات الراهن قبله، أو جنّ، أو أُغمى عليه، أو رجع فى إذنه، بطل.

و فى المبسوط: إذا جنّ الراهن، أو أُغمى عليه، أو رجع قبل القبض، قبض المرتهن؛ لأنّ العقد أوجب القبض(۴). و هذا يشعر بأنّ القبض ليس بشرط و إن كان للمرتهن طلبه ليتوثّق(۵) به.

ولو مات المرتهن، انتقل حقّ القبض إلى وارثه، و الفرق تعلّق حقّ الورثه والديّان بعد موت الراهن به، فلا يستأثر به أحد، بخلاف موت المرتهن، فإنّ الدين باقٍ، فيبقى وثيقته، ويحتمل البطلان فيهما؛ لأ نّه من العقود الجائزه قبل القبض. والصحّه فيهما ؛ وفاقا(۶) للمبسوط(۷) والفاضل(۸)؛ لأنّ مصيره إلى اللزوم، كبيع

۱- المبسوط ۲:۲۰۴.

۲- المبسوط ۲:۲۰۴.

۳- رض۴: مالم، مكان: ممّالم.

۴- المبسوط ۲:۱۹۹.

۵- مج۱ و مل: لتوثق.

۶- رض۱: وفاقا للقاضى والمبسوط، مج۱، و رض۳: وفاقا للقاضى والمبسوط والفاضل، و ما أثبتناه هو مقتضى السياق، حيث قال: و يحتمل عندهما.

۷- المبسوط ۲:۱۹۹.

۸- التحرير ۱:۲۰۲.

الخيار، أو لكونه لازما. ويحتمل عندهما الفرق بين الرهن المشروط و غيره.

ولو جنّ المرتهن، أو أُغمى عليه، قام وليّه مقامه.

ولا يجبر الراهن على الإقباض، سواء كان مشروطا أم لا نعم، يتخيّر المرتهن فى فسخ العقد لو امتنع من الإقباض، وفاقا لابن الجنيد، والفاضل(۱). و أوجب الشيخ الإقباض مع الشرط(۲).

السادس: يشترط فيه شروط العقد، من البلوغ، و العقل، و عدم الحجر. ولا يشترط فيه الفوريّه. ولا يمنع من جريان الحول بالنسبه إلى المالك قبل القبض.

و التصرّف قبله من البيع، والهبه، والوقف، والإصداق ناقض للرهن محكوم بصحّته. ولو رهنه عند آخر، تخيّر فى إقباض أيّهما شاء.

ولو وطئها فأحبلها، بطل، بخلاف الوط ء المجرّد، والتزويج، والإجاره، والتدبير، فإنّه لا يبطل. و يحتمل قويّا فى التدبير الإبطال ؛ لتنافى غايته و غايه الرهن وإشعاره

بالرجوع.

السابع: لو انقلب خمرا قبل القبض، بطل، ولو عاد خلًّا، لم يعد الرهن، بخلاف ما إذا انقلب بعد القبض، فإنّه يخرج، ويعود بعود الخلّ. ولو قبضه خمرا، لم يعتدّ به.

نعم، لو صار خلًّا فى يده، أمكن اعتباره حينئذٍ إذا كان قبض الخمر بإذن.

الثامن: لو حجر على الراهن للسفه أو الفلس(۳)، فليس له الإقباض، ولو

أقبض، لم يعتدّ به. والأقرب: أنّ العباره لا تبطل، فلو أقبض بعد زوال الحجر، كان ماضيا.

التاسع: لو تلف الرهن أو بعضه قبل القبض، فللمرتهن فسخ العقد المشروط به،

۱- إجبار الراهن على الإقباض يتوقّف على القول باشتراط القبض فى لزوم الرهن، وابن الجنيد والفاضل لايشترطان القبض فيه و لازم ذلك عدم إجبار الراهن على الإقباض .ينظر: المختلف: ۴۱۶.

۲- حيث قال: بعدم اشتراط القبض فى لزومه. ينظر: المبسوط ۲:۱۹۸.

۳- رض ۱: لسفه أو فلس.

بخلاف التلف بعد القبض، و كذا لو تعيّب.

العاشر: لو اختلفا فى الإذن فى القبض، حلف الراهن، ولو اتّفقا عليه واختلفا فى وقوع القبض، تعارض الأصل والظاهر، و يمكن ترجيح صاحب اليد.

ولو قال: رجعت فى الإذن قبل أن يقبض(۱)، لم يسمع منه، إلاّ ببيّنه أو تصديق المرتهن. ولو ادّعى عليه العلم بالرجوع، فله إحلافه.

الحادى عشر: لا يشترط فى القبض الاستدامه، فلو ردّه إلى الراهن فالرهن بحاله. ولو كان مشتركا و اتّفقا على وضعه بيد أحدهما أو المرتهن أو عدل، صحّ.

و إن تعاسروا، عيّن الحاكم عدلاً لقبضه(۲) و إجارته إن كان ذا أُجره وقسمتها(۳) على الشريكين. و يتعلّق الرهن بحصّه الراهن من الأُجره.

ولتكن مدّه الإجاره لا تزيد عن أجل الحقّ، فلو زادت، بطل الزائد و تخيّر المستأجر الجاهل، إلاّ أن يجبر(۴) المرتهن.

الثانى عشر: لو أقرّ الراهن بالقبض، حكم عليه به، إلاّ أن يعلم عدمه، مثل أن يقول بمكّه: رهنته(۵) اليوم دارى بمصر وأقبضته؛ لأنّ خرق العاده يلحق(۶)

بالمحال. ولو رجع عن الإقرار الممكن، لم يقبل.

ولو قال: أقررت لإقامه الرسم، أو لورود كتاب و كيلى، أو ظننت أنّ القول كاف، حلف المرتهن على الأقوى. ولو أقام بيّنه على مشاهده القبض، فلا يمين.

۱- مج۱، مل و ح: تقبض.

۲- أكثر النسخ: ليقبضه.

۳- رض۳: قسّمها.

۴- بعض النسخ: يخبر، و فى بعضها: يجيز.

۵- رض۴: رهنت منه.

۶- رض۱: ملحق.

درس (۲۷۸)

یشترط فی الرهن کونه عینا مملوکه یصحّ قبضهأو یمکن بیعها، فلو رهن الدین، لم یجز؛ لاعتماده القبض، والدین فی الذمّه لا ینحصر القبض فیه. و یحتمل الصحّه، کهبه ما فی الذمم، و یجتزأ بقبض ما یعیّنه المدین.

والعجب أنّ الفاضل لم یشترط القبض فی الرهن(۱)، و جوّز هبه ما فی الذمّه لغیر مَن علیه(۲)، و منع من رهن الدین(۳).

ولا ـ رهن المنفعه؛ لعدم إمکان بیعها. ولأنّ المنافع لا بقاء لها، فلا ینتفع بها المرتهن، إلّا خدمه المدبّر ؛ وفاقا لجماعه(۴)، و قد سلف(۵).

ولا رهن أحد العبدین أو العبد لا بعینه؛ للغرر.

والظاهر : أ نّه یعتبر(۶) علم الراهن والمرتهن بالمرهون مشاهده أو وصفا، و هو

ظاهر الشیخ حیث منع من رهن الحقّ بما فیه؛ للجهاله(۷). و جوّزه الفاضل و اکتفی بتمییزه(۸) عن غیره(۹)، والشیخ نقل الإجماع علی بطلان رهن ما فیه، و یصحّ رهن الحقّ عنده(۱۰).

۱- التحریر ۱:۲۰۲، المختلف: ۴۱۶.

۲- المختلف: ۴۸۷.

۳- القواعد ۱:۱۵۸، التحریر ۱:۲۰۲.

۴- لم یصرّح الأصحاب بجواز رهن خدمه المدبّر، و صرّحوا بجواز بیع خدمته و وجه النسبه إلی الجماعه کما فی الجواهر ۲۵:۱۲۳ القاعده التی ذکرها غیر واحد و هی: کلّ ما جاز بیعه جاز رهنه. ولجواز بیع خدمه المدبّر، ینظر: النهایه: ۵۵۲، الکافی فی الفقه: ۳۱۹، المهذّب ۲:۳۶۶، السرائر: ۳۵۰، المختلف: ۶۳۵.

۵- یراجع: الجزء الثانی ص ۲۵۵.

۶- رض۳، مج۱ و هامش مل: یشترط.

۷- المبسوط ۲: ۲۴۶، الخلاف ۱:۶۱۶ مسأله - ۶۵.

۸- رض۱، رض ۴ و متن رض۲: بتمیّزه.

۹- المختلف: ۴۲۳.

۱۰- الخلاف ۱:۶۱۶ مسأله - ۶۵.

ولا رهن غير المملوك إلّا أن يجيزه المالك، ولو ضمّ(۱) إلى المملوك، صحّ فيه، و وقف فى غيره على الإجازه.

و تصحّ الاستعاره للرهن؛ لأنّ التوثّق بأعيان الأموال من المنافع و ليس بضمان معلّق بالمال؛ لأنّه لو قال: ألزمت دينك فى رقبه(۲) هذا العبد، بطل.

ولا استبعاد فى إفضاء العاريه إلى اللزوم، كالإعاره للدفن، إلّا أن يقال: المعير أناب المستعير فى الضمان عنه فى ذمّته و مصرفه هذا العين. و فى المبسوط: هو عاريه(۳).

و

هنا مسائل:

الأُولى: لوقال: ارهن عبدك على دينى من فلان، صحّ، فإذا فعل، فهو كما لو صدر من المستعير، وهذه الاستعاره تلزم بقبض الرهن(۴).

نعم، للمعير المطالبه بفكّه فى الحال، و عندالأجل فى المؤجّل.

و فى المبسوط: له المطالبه بفكّه قبل الأجل؛ لأنّه عاريه(۵).

و تبعه الفاضل فى التذكره(۶)، و فى غيرها ليس له(۷). ولو لم يقبضه المرتهن، فللمعير الرجوع ولو جعلناه ضمانا؛ لأنّ الضمان لا يتمّ بدون القبض هنا.

الثانيه: لا يجب على المستعير ذكر قدر الدين و جنسه و وصفه و حلوله أو تأجيله إن جعلناه عاريه، وإلّا وجب ؛ بناءا على أنّ ضمان المجهول باطل، و فيه

۱- رض۱ و رض۴: ضمّه.

۲- رض۳ و مج۱: برقبه.

۳- المبسوط ۲:۲۲۷.

۴- رض۱ و مل: المرتهن.

۵- المبسوط ۲:۲۲۸.

۶- التذكره ۲:۱۵.

۷- التحرير ۱:۲۰۹.

خلاف يأتى إن شاءاللّه (۱).

و على كلّ حال لو عيّن أمرا فتخطّاه الراهن، فله الفسخ، إلّا أن يكون ما عدل إليه داخلًا فى الإذن، كالرهن على أنقص قدرا، و يحتمل فى الزياده صحّته فى المأذون(۲) فيه؛ لوجود المقتضى.

الثالثه: لو هلك فى يدالمستعير قبل الرهن، فالأقرب: انتفاء الضمان على التقديرين؛ لعدم موجبه.

ولو هلك عند المرتهن، أو جنى فبيع فى الجنايه، ضمنه الراهن على القول بالعاريه، لا على القول بالضمان، قاله الشيخ(۳)، مع أ نّه لو دفع إليه مالاً ليصرفه إلى دينه، ضمنه.

والفرق : أنّ هذا إقراض(۴) متعيّن للصرف، بخلاف المستعار، فإنّه قد لا يصرف فى القضاء. و يحتمل عدم ضمان الراهن على القول بالعاريه، كأحد قولى الفاضل(۵)؛ لأ نّها أمانه عندنا، إلّا أن نقول: الاستعاره المعرّضه للتلف مضمونه، و هو

ظاهر المبسوط(۶) والتذكره(۷)، ولا ضمان على المرتهن على القولين.

الرابعه: ليس للمرتهن بيعه بدون إذن، إلّا أن يكون وكيلًا شرعيّا أو وصيّا على القولين، فلو امتنع الراهن من الإذن، أذن الحاكم، و يجب على الراهن بذل المال، فإن تعذّر و باعه، ضمن أكثر الأمرين من قيمته وثمنه، و لو بيع بأقلّ من قيمته بما لايتغابن به، بطل، و إن كان يتغابن به، كالخمسه فى المائه، صحّ، و ضمن الراهن

۱- مج۲ و رض۴+: تعالى.

۲- رض۳ و مج۱: صحّه المأذون، مكان: صحّته فى المأذون.

۳- المبسوط ۲:۲۲۹.

۴- مل: اقتراض .

۵- التحرير ۱:۲۷۰.

۶- المبسوط ۲:۲۲۹.

۷- التذكره ۲:۱۵.

النقیصه علی قول العاریه، و علی الضمان لا یرجع؛ لأنّ الضامن إنّما یرجع بما غرمه.

الخامسه: لو تبرّع متبرّع برهن ماله علی دین الغیر، جاز؛ لأ نّه فی معنی قضاء الدین، و یلزم العقد من جهته بالقبض، فإن بیع فلا رجوع له علی المدین.

ولو أذن له المالک فی البیع والقضاء، أو أذن فی القضاء بعد البیع، احتمل رجوعه؛ لأ نّه ملکه إلی ذلک الوقت، و عدمه؛ لتعیّنه للقضاء، فهو کالمقضیّ.نعم، لو تبرّع المدین بقضاء الدین، صحّ قطعا، و لکن بناء الأوّل علی القولین، فعلی العاریه یرجع علیه، و علی الضمان لا یرجع، کالضامن المتبرّع.

درس (۲۷۹)

لا یصحّ رهن أرض الخراج؛ لأ نّها لیست مملوکه علی الخصوص، و یصحّ رهن ما بها من الشجر و البناء(۱)، ولو قلنا بملکها تبعا لهما، صحّ رهنها.

ولا رهن الخمر و الخنزیر عند المسلم، و إن کان الراهن ذمّیّا، وضعهما عند

ذمّیّ.

ولا رهن المصحف والعبد المسلم عند الکافر، إلّا أن یوضعا عند مسلم.

ولا رهن الوقف وإن اتّحد الموقوف علیه؛ للمنع من صحّه بیعه، أو لعدم ملکه أو تمام ملکه.

و رهن المدبّر إبطال لتدبیره عند الفاضلین(۲)، و علی القول بجواز بیع الخدمه

یصحّ(۳) فی خدمته. و فی النهایه: یبطل رهن المدبّر(۴). و فی المبسوط(۵) والخلاف:

۱- رض۲: من البناء والشجر، إل و مج۲: من النبات والشجر.

۲- المحقّق فی الشرائع ۲:۷۶، العلّامه فی التحریر ۱:۲۰۲، والتذکره ۲:۱۵.

۳- أکثر النسخ: فیصحّ.

۴- النهایه: ۴۳۳.

۵- المبسوط ۲:۲۱۳.

يصحّ و يبطل تدبيره، ثمّ قوّى صحّتهما، فإن بيع، بطل التدبير، وإلّا فهو بحاله(۱). وتبعه ابن إدريس(۲)، و هو حسن.

و رهن ذى الخيار جائز و يكون من البائع فسخا و من المشترى إجازه عندالفاضلين(۳).

ولو رهن غريم المفلّس عينه التى له الرجوع فيها قبله، فالأـجود المنع. و أولى منه لو رهن الزوج نصف الصداق قبل طلاـق غير الممسوسه.

ورهن الموهوب فى موضع يصحّ فيه الرجوع كرهن ذى الخيار.

ورهن المرتدّ عن غير فطره جائز، ولو كان عنها وفات(۴) السلطان، قيل:

جاز(۵)، و هو ظاهر الشيخ(۶). و أطلق ابن الجنيد المنع(۷)، و للفاضل قولان(۸)،

إلّا أن تكون أمه. ولو جهل المرتهن(۹) حاله، فله فسخ البيع المشروط به.

و يجوز رهن الجاريه بولدها الصغير ولا بحث(۱۰) فيه(۱۱)، وبدونه، فتباعان معا إن حرّمنا التفرقه، و يكون للمرتهن ما قابلها. ثمّ إمّا أن يقوّما جميعا ثمّ يقوّم الولد

وحده، أو تقوّم الأُمّ وحدها و مع الولد، أو كلّ منهما وحده؛ لأنّ الأُمّ تنقص قيمتها

إذا ضمّت إليه؛ لمكان اشتغالها بالحضانه، و الولد تنقص قيمته منفردا؛ لضياعه.

۱- الخلاف ۱:۶۰۸ مسأله - ۳۱.

۲- السرائر: ۲۶۱.

۳- المحقّق فى الشرائع ۲:۷۷، والعلّامه فى القواعد ۱:۱۵۹.

۴- مج ۱: ومات.

۵- ينظر: الشرائع ۲:۷۷.

۶- المبسوط ۲:۲۱۱.

۷- نقله عنه فى المختلف: ۴۲۱.

۸- التحرير ۱:۲۰۳، المختلف: ۴۲۱.

۹- مج ۲، رض ۳ و مل: المشترى.

۱۰- رض ۳، رض ۴، مج ۱ ومج ۲: لايجب.

۱۱- رض ۳ و مج ۱: قيمته.

و وجه تقويم الأُمّ وحدها: أنّ الرهن ورد عليها منفرده، و هو قول الشيخ(۱)، وكذا لو حملت بعد الارتهان و قلنا بعدم دخول النماء المتجدّد، أو كان قد شرط(۲) عدم دخوله.

و يجوز رهن الجانى عمدا أو خطأً، خلافا للخلاف فيهما(۳)، و حقّ الجنايه يقدّم(۴)، فإن افتكّه المولى أو

المرتهن، و إلّا بيع فى الجنايه فالفاضل رهن.

ولو أقرّ المرهون بالجنايه و صدّقه المرتهن و الراهن، فكالجانى، و إن صدّقه الراهن خاصّه، لم ينفذ فى حقّ المرتهن، ولا يمين عليه، إلاّ أن يدّعى عليه العلم، وإن صدّقه المرتهن خاصّه، بطل الرهن، إلّا أن يعفو المجنىّ عليه، أو يفديه أحد، أو يفضل منه فضل عن الجنايه. و يحتمل بقاء الرهن؛ لعدم صحّه إقرار المرتهن واعتراف الراهن بالصحّه.

فروع :

الأوّل: لو بيع فى الرهن لتكذيب المرتهن، ففى رجوع المجنىّ عليه على الراهن وجهان، من قضاء دينه به، و من عدم نفوذ إقراره فى حقّ المرتهن.

الثانى: لو جنى بعد الرهن، قدّمت الجنايه فى العمد والخطأ، فإن افتكّ فالرهن بحاله، ولو افتكّه المرتهن على أن يكون له الرجوع على الراهن، و على أن يكون العبد رهنا على مال الفكّ والدين الأوّل، جاز.

الثالث: لو جنى على مولاه عمدا، اقتصّ منه، ولا يجوز أخذ المال من المرتهن فى الخطأ والعمد، ولا افتكاكه؛ لأنّ المال ليس عليه مال، و إلّا لزم تحصيل الحاصل.

۱- المبسوط ۲:۲۱۵.

۲- كثير من النسخ: شرطا.

۳- الخلاف ۱:۶۰۷ مسأله - ۲۸.

۴- رض ۱، رض ۴ و مج ۱: مقدّم.

الرابع: لو جنى على مورّث مولاه، ثبت للمولى ما كان للمورّث من القصاص والافتكاك.

ولو جنى على عبد مولاه، فله القصاص، إلّا أن يكون أبا المقتول. وليس له العفو على مال، إلّا أن يكون مرهونا عند غير مرتهن المجنيّ عليه، أو عنده واختلف الدينان، فيجوز نقل ما قابل الجنايه بدلاً من المجنيّ عليه إلى مرتهنه، هذا.

ولا يصحّ رهن السمك فى المياه غير المحصوره، ولا الطير فى الهواء؛ لعدم إمكان القبض. نعم، لو قضت العاده بعوده، صحّ إذا قبض.

ولا- رهن أُمّ الولد فى غير ثمنها، موسرا كان المولى أو معسرا، ولا فى ثمنها مع اليسار، و يجوز مع الإعسار؛ لجواز بيعها فَرَهْنُها أولى. و ظاهر ابن الجنيد جواز رهنها مطلقا(۱)، و لم يستبعده الفاضل(۲).

فرع:

لو رهنها فتجدّد له اليسار، انفسخ الرهن و وجب الوفاء، و يحتمل بقاؤه حتّى يوفى؛ لجواز تجدّد إعساره قبل الإيفاء، و لعلّه أقرب.

درس (۲۸۰)

تدخل زوائد الرهن فيه، متّصله كانت أو منفصله على المشهور، و نقل فيه ابن إدريس الإجماع(۳). و خالف فيه الشيخ فى الكتابين(۴)، و تبعه الفاضل(۵)، و هو منقول عن المحقّق فى الدرس، ولم نجد شاهدا على القولين غير أنّ المعتمد

۱- نقله عنه فى المختلف: ۴۲۲.

۲- المختلف: ۴۲۲.

۳- السرائر: ۲۶۰.

۴- المبسوط ۲:۲۳۷، الخلاف ۱:۳۲۵ مسأله - ۶۷ و ص ۶۱۵ مسأله - ۵۸.

۵- المختلف: ۴۱۸، القواعد ۱:۱۶۴.

المشهور، والفاضل تمسّك بروايتى إسحاق ابن عمّار(۱)، و السكونىّ(۲)، ولا دلاله فيهما.

نعم، لو شرط انتفاء دخولها، صحّ، ولو شرط دخولها زال الخلاف عندنا و إن لم يصحّ رهن المعدوم؛ لأ نّها تابعه هنا. و لا فرق بين المتولّد منها كالولد والثمره،

وبين غيره ككسب العبد وعقر الأمه.

و نفقه الرهن على الراهن لا على المرتهن، فإن أنفق تبرّعا فلا رجوع، وإن كان بإذن الراهن أو الحاكم عند تعذّره، أو أشهد عند تعذّر الحاكم، رجع بها على الراهن.

ولو كان له منفعه كالركوب و الدرّ فالمشهور : جواز الانتفاع بهما، و يكون بإزاء

النفقه، و هو فى روايه أبى ولاّد(۳)، والسكونىّ(۴). و فى النهايه: إن انتفع وإلاّ رجع بالنفقه(۵). و منع ابن إدريس من الانتفاع، فإن انتفع تقاصّا(۶)، و عليه المتأخّرون(۷). والروايتان ليستا صريحتين فى المقابله، ولا مانعتين عن المقاصّه. نعم، تدلاّن على جواز ذلك و هو حسن؛ لئلاّ تضيع المنفعه على المالك. نعم، يجب استئذانه إن أمكن، وإلاّ فالحاكم.

ولو رهن ما يسارع إليه الفساد قبل الأجل قطعا و شرط بيعه عند الإشراف

۱- الكافى ۵:۲۳۵ الحديث ۱۲، الفقيه ۳:۲۰۰ الحديث ۹۰۷، التهذيب ۷:۱۷۳ الحديث ۷۶۷، الوسائل ۱۳:۱۳۰ الباب ۸ من أبواب أحكام الرهن الحديث۱.

۲- الفقيه ۳:۱۹۵ الحديث ۸۸۶، التهذيب ۷:۱۷۵ الحديث ۷۷۵، الوسائل ۱۳:۱۳۴ الباب ۱۲ من أبواب أحكام الرهن الحديث۲.

۳- الكافى ۵:۲۳۶ الحديث ۱۶، الفقيه ۳:۱۹۶ الحديث ۸۸۹، التهذيب ۷:۱۷۶ الحديث ۷۷۸، الوسائل ۱۳:۱۳۴ الباب ۱۲ من أبواب أحكام الرهن الحديث ۱.

۴- الفقيه ۳:۱۹۵ الحديث ۸۸۶، التهذيب ۷:۱۷۵ الحديث ۷۷۵، الوسائل ۱۳:۱۳۴ الباب ۱۲ من أبواب أحكام الرهن الحديث۲.

۵- النهايه: ۴۳۵.

۶- السرائر: ۲۶۰.

۷- ينظر: الشرائع ۲:۸۰، القواعد۱:۱۶۴، إيضاح الفوائد ۲:۳۵.

علیه، صحّ، و إن شرط نفی البیع، بطل، و إن أطلق، بطل عند الشیخ فی الکتابین(۱)؛ لأنّ الإطلاق یقتضی قصر الرهن علیه، و صحّ عند الفاضلین، و یباع و یجعل ثمنه رهنا للأصل(۲).

ولو توهّم فساده فهو أولی بالصحّه، و یباع عندالإشراف علی الفساد.

ولو کان علی دین حالّ أو مؤجّل یحلّ قبل تسارع الفساد، فلا مانع من الصحّه.

و إن طرأ(۳) الفساد قبل القبض، بطل، و إن کان بعده، لم ینفسخ العقد ولو قلنا ببطلان رهنه مع عدم شرط البیع؛ لأنّ الطارئ لا یساوی المقارن، و من ثمّ یتعلّق الرهن بالقیمه لو أتلف الرهن متلف وهی دین، و لا یجوز رهن الدین ابتداءا فحینئذٍ یباع و یتعلّق بثمنه.

فروع :

الأوّل: لو اتّفق المتراهنان علی نقل الرهن عند الخوف من الفساد إلی عین أُخری، احتمل الجواز؛ لأنّ الحقّ لا یعدوهما، و یجری مجری بیعه و جعل ثمنه رهنا، و یحتمل المنع؛ لأنّ النقل لا یشعر بفسخ الأوّل، و یمتنع البدل مع بقاء الأوّل.

فإن قلنا بجواز النقل هنا فهل یجوز فی رهن قائم لم یعرض له نقص؟ وجهان مرتّبان، و أولی بالمنع؛ لأنّ المعرّض للفساد یجب بیعه، فهو فی حکم الفائت، و نقل الحقّ إلی بدل الفائت معهود و لا فوات هنا.

الثانی: لو رهن نصیبه فی بیت معیّن من جمله دار مشترکه، صحّ؛ لأنّ رهن المشاع عندنا جائز، فإن استقسم الشریک و ظهرت القرعه له علی ذلک البیت، فهو کإتلاف الراهن یلزم قیمته ولا یلحق بالتلف من قبل اللّه تعالی.

۱- المبسوط ۲:۲۱۶، الخلاف ۱:۶۱۰ مسأله - ۳۸.

۲- المحقّق فی الشرائع ۲:۷۷، والعلاّمه فی التحریر ۱:۲۱۱.

۳- مج ۱ و مل: ظنّ.

الثالث: لو نذر عتق العبد عند شرط(۱)، ففی صحّه رهنه قبله وجهان، نعم؛ لبقاء الملك و أصاله عدم الشرط، و لا؛ لأنّ سبب العتق سابق والشرط متوقّع، وعلی الأوّل لو وقع الشرط، أعتق أو عُتق و خرج عن الرهن، و لا یجب إقامه بدله إذا کان المرتهن عالما بحاله، و إلّا فالأقرب: الوجوب، هذا.

و لا کراهه فی رهن الأمه. نعم، یکره تسلیمها إلی الفاسق و خصوصا الحسناء، إلّا أن تکون محرما له.

و فی المبسوط: یکره رهن الأمه إلّا أن توضع عند امرأه ثقه(۲).

ولو رهن الثمره علی الشجره بعد بدوّ الصلاح أو قبله، جاز، و مؤونه الإصلاح علی الراهن.

ولو اختلطت بالمتلاحق قبل القبض، فالأقرب: الفسخ، ولو کان بعده، لم ینفسخ، و کذا لقطه(۳) من الخیار و حینئذٍ یصطلحان.

و فی المبسوط: لو رهن لقطه منه إلی أجل یحصل فیه الاختلاط، بطل(۴).

و لا تدخل الثمره غیر المؤبّره فی رهن النخله، إلّا مع الشرط؛ لاختصاص البیع بالنصّ.

ولو رهن الجدار أو الشجره ففی دخول الأُسّ والمغرس(۵) وجه بعید. نعم، یستحقّ بقاؤهما فیهما أبدا.

ولا تدخل الأرض فی رهن الشجر و إن کانت قلیله لا ینتفع بها علی حالها.

۱- رض۳ و رض۴ و مج۱: شرطه.

۲- المبسوط ۲:۲۳۸.

۳- رض۱ و رض۲: اللقطه.

۴- المبسوط ۲:۲۴۲.

۵- مج۱، رض۳ و رض۴: أو المغرس.

درس (۲۸۱)

یجوز اشتراط السائغ فی الرهن دون غیره، کشرط عدم تسلیمه و عدم بیعه، أو توقّفه علی رضا الراهن أو أجنبیّ فیفسد ویفسد. وفی المبسوط: لا یفسد الرهن(۱).

ولو شرط الراهن علی المؤجّل الزیاده فی الأجل، صحّ عند الفاضل(۲)، خلافا للمبسوط، حیث أبطل الشرط والرهن(۳).

ولو شرط فی الرهن انتفاع المرتهن به، جاز. ولو شرط تملّک الزوائد المنفصله،

فسد و أفسد علی الأقرب ؛ لعدم تراضیهما بدونه.

ولو شرط کونه مبیعا عند الأجل، بطلا(۴)؛ لأنّ البیع لا یکون معلّقا، والرهن

لایکون مؤقّتا إلّا بالوفاء. و یضمن بعد الأجل لا قبله؛ إلحاقا لفاسد البیع والرهن بالصحیح فی الضمان و عدمه.

و یمنع الراهن من کلّ تصرّف یزیل الملک، کالبیع و الهبه، أو ینافی حقّ المرتهن، کالرهن من آخر، أو یعرّضه للنقص، کالوط ء والتزویج. و فی روایه الحلبیّ: یجوز وطؤها سرّا(۵). و هی متروکه. و نقل فی المبسوط الإجماع علیه(۶) ولا فرق بین المأمون حبلها لصغر أو یأس، و بین غیرها.

ولو وطئ، لم یحدّ، و عزّر، إلّا مع الشبهه، ولو حملت صارت مستولده. ولاقیمه علی

۱- المبسوط ۲:۲۴۵.

۲- المختلف: ۴۲۲.

۳- المبسوط ۲:۲۳۵.

۴- بعض النسخ: بطل.

۵- الکافی ۵:۲۳۵ الحدیث ۱۵، التهذیب ۷:۱۶۹ الحدیث ۷۵۲، الوسائل ۱۳:۱۳۳ الباب ۱۱من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۲.

۶- أی: علی عدم جواز الوط ء للراهن، ینظر: المبسوط ۲:۲۰۶.

الراهن إن قلنا بعدم تبعيّه النماء فی الرهن، و إن(۱) قلنا بالتبعيّه، فكذلك؛ لأنّ الحرّ

لا قيمه له. ولأنّ استحقاق المرتهن بواسطه ثبوت قيمته فی ذمّه الراهن، وهو بعيد.

و فی بيعها أو وجوب إقامه بـدلها تردّد، من سبق حقّ الراهن، و عموم النهی عن بيعها فيقام بـدلها، أو يتوقّع قضاءالـدين أو موت ولدها، ولو كانت مرهونه فی ثمن رقبتها فبيعها أوجه. و فی الخلاف: يلزم الموسر إقامه بدلها و تباع علی المعسر، وأطلق(۲).

ولو وطی ء المرتهن فهو زان إلاّ ـ مع الشبهه و عليه العقر، و إن طاوعته فلا شیء، وولـده رقّ مع العلم،و مع الجهل، حرّ يفكّه(۳) بقيمته.

ولو أذن له الراهن، فلا ـ مهر و لا ـ قيمه عليه عندالشيخ(۴). و هو بعيـد، إلاّ ـ أن يحمـل علی التحليل، لكن كلام الشيخ ينفيه؛ لأنّ الغرض من الرهن الوثيقه، ولاوثيقه مع تسلّط المالك علی البيع، والوط ء وغيره من المنافع المعرّضه للنقص أو الإتلاف.

و ليس له أن يؤجره(۵) إن كان الـدين حالاًّ ؛ لأنّ الإجاره تقلّل الرغبه فيه، و إن كان مؤجّلاً و المـدّه لا تنقضـی قبله فكذلك، و إن كانت تنقضی، فالأقرب: البطلان؛ للتعريض بالنقص و قلّه الرغبه.

و كـذا يمنع من الإعتـاق موسـرا كان أو معسـرا؛ لأ نّه يتضـمّن إبطال حجر(۶) لازم بفعـل مـالكه. و لا يلزم من نفوذه فی حصّه الشريك نفوذه هنا؛ لقيام عتق حصّته سببا فی ذلك.

ولو انفكّ الرهن، لم ينفذ العتق؛ لأ نّه لا يقع معلّقا، و أولی منه إذا بيع فی الرهن

۱- مل: ولو.

۲- الخلاف ۱:۶۰۵ مسأله - ۱۹.

۳- رض۱: يفكّ، رض۳: ويفكّه.

۴- المبسوط ۲:۲۰۶، الخلاف ۱:۶۰۶ مسأله - ۲۲، ۲۳.

۵- أكثر النسخ: يوجر.

۶- مج۱ و رض۳: حقّ.

ثمّ عاد إليه.

ولو أذن المرتهن فی ذلک کلّه، جاز، و کذا لا یتصرّف فیه المرتهن إلاّ بإذن الراهن أو إجازته، إلاّ العتق، فإنّه باطل إن لم یأذن.

و لیس له إنزاء الفحل المرهون، سواء نقصت قیمته أم لا و أمّا الإنزاء علی الأُنثی، فإن کانت آدمیّه، منع منه. و کذا غیرها علی الأقوی؛ لأ نّه یعرّضها للنقص.

وقال الشیخ: لیس للمرتهن منعه من الإنزاء مطلقا(۱).

و للراهن رعی الماشیه، و ختن العبد، و خفض الجاریه، إلاّ أن یؤدّی إلی النقص، و تأبیر النخل، و المداواه مع عدم خوف الضرر. و کذا تجوز المداواه من

المرتهن.

و فی جواز تزویج الأمه أو العبد بدون إذن المرتهن للشیخ قولان(۲)، و علی القول به، لا یسلّمها إلی الزوج بغیر إذنه، و هوقریب. و کذا یجوز تدبیره؛ لأ نّه لاینافی الغرض، خلافا للشیخ(۳).

ویمنع الراهن من الغرس؛ لأ نّه ینقص الأرض، و من الزرع و إن لم ینقص به الأرض؛ حسما للمادّه، فلو فعل، قلعا عند الحاجه إلی البیع.

ولو حمل السیل نوی مباحا فنبت، فلیس له إلزامه بإزالته قبل حلول الدین؛ لعدم تعدّیه، فإن احتیج إلی البیع، قلعه(۴) إن التمسه المرتهن، فإن بیعا معا، ففی توزیع الثمن ما تقدّم فی بیع الأُمّ مع ولدها(۵).

ولو شرط ضمان الرهن، بطلا، و یحتمل صحّه العقد ولا ضمان.

۱- المبسوط ۲:۲۳۸.

۲- المراد من القولین: الصحّه مطلقا، و الصحّه بشرط عدم التسلیم إلاّ بإذن المرتهن، والأُولی فی الخلاف ۱: ۶۱۵ مسأله - ۶۰، والثانیه فی المبسوط ۲:۲۳۸.

۳- المبسوط ۲:۲۱۳.

۴- رض ۱، رض ۴ و مل: قلع.

۵- یراجع: ص ۴۲۷.

و يجوز اشتراط الوكاله للمرتهن والوصيّه، ولوارثه، ولأجنبيّ، ولا يملك الراهن فسخها، ولو مات أحدهما، انتقلت الرهينه دونها، إلّا مع الشرط.

واشتراط وضعه على يد عدل فصاعدا. واشتراط و كالته فى بيعه.

وليس للراهن عزله، وللمرتهن عزله عن البيع؛ لأنّ البيع لحقّه، ولهذا يفتقر إلى إذنه عند حلول الأجل، ولا يفتقر إلى إذن الراهن.

ولو مات العدل أو فسق أو جنّ أو أُغمى عليه، زالت الأمانه والوكاله، و كذا لو صار عدوّا لأحدهما؛ لأنّ العدوّ لا يؤتمن على عدوّه، فإن اتّفقا على غيره و إلّا استأمن الحاكم عليه.

ولو باع فالثمن بيده أمانه، فلو تلف فمن ضمان الراهن. ولو ظهر المبيع مستحقّا، فالدرك عليه لا على العدل، إلّا أن يعلم بالاستحقاق.

ولو اختلفا فيما يباع به، بيع بنقد البلد بثمن المثل حالًّا، سواء كان موافقا للدين، أواختيار أحدهما، أم لا. ولو كان فيه نقدان، بيع بأغلبهما، فإن تساويا، فبمناسب الحقّ، فإن باياه، عيّن الحاكم إن امتنعا من التعيين. ولو كان أحد المتباينين أسهل صرفا إلى الحقّ، تعيّن.وللعدل ردّه عليهما؛ لأنّ قبول الوكاله جائز

من طرف الوكيل أبدا، فإن امتنعا، أجبرهما الحاكم. فإن استترا، نصب الحاكم عدلاً يحفظه(۱)، و ليس له تسليمه إلى الحاكم، إلّا مع تعذّرهما. ولو دفعه إلى أحدهما، ضمن هو و المدفوع إليه، و قرارالضمان على من تلف فى يده.

ولو اضطرّ العدل إلى السفر، أو أدركه مرض خاف منه الموت، أو عجز عن الحفظ و تعذّر، أسلمه إلى الحاكم، فإن تعذّر، فإلى عدل بإشهاد(۲) عدلين.

ولا يجوز وضعه عند العبد إلّا بإذن مولاه، و كذا المكاتب إذا كان مجّانا، وإن(۳)

۱- رض۴ و مج۱: لحفظه.

۲- رض۲، مج۲، إل و ح: بشهاده، مكان: بإشهاد.

۳- مل: ولو.

كان بجعل أو أُجره، لم يعتبر إذن المولى.

و يصحّ اشتراط رهن المبيع على الثمن ؛ وفاقا للفاضلين(۱)، و أبطل الشيخ العقد به؛ لأ نّه شرط رهن ما لا يملك؛ إذلايملك المبيع قبل تمام العقد، ولأنّ قضيّه الرهن

الأمانه، والبيع الضمان و هما متنافيان(۲). و تبعه ابن إدريس(۳). و يظهر من الخلاف صحّه البيع و فساد الشرط(۴).

درس (۲۸۲)

فى المرهون به

و هو الحقّ الثابت فى الذمّه و إن لم يستقرّ الذى يمكن استيفاؤه من الرهن، فلايصحّ الرهن على غير الثابت، كثمن ما سيشتريه، أو أُجره ما سيستأجره، و مال الجعاله قبل العمل و إن كان قد حصل البذل، والديه قبل استقرار الجنايه و إن حصل الجرح.

و يجوز بعدالاستقرار فى النفس والطرف، فإن كانت مؤجّله، فبعد الحلول على الجانى أو على العاقله فى شبيه العمد والخطأ، و يجوز على الدين المؤجّل، والفرق : تعيّن المستحقّ عليه فيه، بخلاف العاقله، فإنّه لا يعلم المضروب عليه عند الحلول. ويحتمل قويّا جوازه فى الشبيه على الجانى؛ لتعيّنه.

ولو علّل بأنّ الاستحقاق لم يستقرّ إلاّ بالحول فى الجنايه شمل(۵) الجانى والعاقله، إلاّ أ نّه ينتقض بالرهن على الثمن فى الخيار، فالظاهر : جواز أخذ الرهن من الجانى، كالدين المؤجّل.

۱- قال فى الشرائع ۲:۷۷ : من جمله مايجوز أخذ الرهن عليه ثمن المبيع، المختلف: ۴۲۱.

۲- المبسوط ۲:۲۳۵.

۳- السرائر: ۲۶۱.

۴- الخلاف ۱:۶۱۵ مسأله - ۶۱.

۵- بعض النسخ: على، مكان: شمل.

وفی جواز الرهن علی الأعیان المضمونه، کالمغصوب، والمستام، والعاریه المضمونه و جهان، و الجواز قویّ.

ویجوز الارتهان علی مال الکتابه علی الأقوی و إن کانت مشروطه، و علی مال السبق والرمی؛ إذ الأصحّ لزومهما، و علی الثمن فی مدّه الخیار و إن کان معرّضا للزوال، فإذا فسخ، بطل الرهن.

و هل یجوز مقارنه الرهن للدین؟ فیه وجهان، فیقول: بعتک الدار بمائه وارتهنت

العبد بها فیقول: قبلتهما أو اشتریت و رهنت. ولو قدّم الرهن، لم یجز.

و یجوز الرهن علی عهده الثمن لو خرج مستحقّا، و کذا المبیع والأُجره وعوض الصلح إن جوّزنا الرهن علی الأعیان.

والضرر بحبس الرهن دائما مستند إلی الراهن، و لعلّهما إذا أمنا الاستحقاق یتفاسخان.

والتقیید بإمکان الاستیفاء لتخرج الإجاره المتعلّقه بعین المؤجر، کالأجیر الخاصّ، فإنّه لو تعذّر، لم یستوف المنفعه من غیره، فلا یرتهن علی المنفعه.

ولو استأجره مطلقا، جازالارتهان علی المنفعه؛ لأ نّه مع تعذّر العمل منه یباع الرهن و یستأجر غیره.

ولو ارتهن المستأجر علی مال الإجاره ؛ خوفا من عدم العمل بموت و شبهه، فهو کالرهن علی الأعیان المضمونه.

ولو رهن المرهون عند المرتهن، جاز، فإن شرط کونه رهنا علیهما، فالرهانه الأُولی باقیه، ولا یشترط فسخ الرهن و جعله علیهما.

ولو لم یشترط الرهن الأوّل، فإن اتّفقا علی إراده المجموع، فکذلک، و إن أطلقا، ففی بطلان الأوّل تردّد. و کذا لو رهنه عند أجنبیّ، فأجاز(۱) المرتهن الأوّل.

وتجوز الزیاده فی الرهن علی الحقّ الواحد و یکونان رهنین.

۱- رض۱: وأجاز.

ثمّ إن شرط(۱) فی الرهن أن یکون علی الحقّ و علی کلّ جزء منه، لم ینفسخ ما دام من الحقّ شیء.

و إن شرط کونه رهنا علیه لا علی کلّ جزء منه، صحّ و انفسخ بأداء شیء من الحقّ، و فی وجوب القبول هنا لبعض الحقّ تردّد، من أدائه إلی الضرر بالانفساخ،

ومن قضیّه الشرط و وجوب قبض بعض الحقّ فی غیر ما یلزم منه نقص فی المالیّه، کمال السلم و ثمن المبیع.

و إن أطلق، ففی حمله علی المعنی الثانی أو الأوّل نظر، من التقابل بین الأجزاء فی المبیع فکذا الرهن، و من النظر إلی غالب الوثائق، فإنّ الأغلب تعلّق الأغراض باستیفاء الدین عن آخره من الرهن، و هذا قویّ(۲). و قال فی المبسوط: إنّه إجماع(۳).

ویجوز لولیّ الطفل رهن ماله إذا افتقر إلی الاستدانه لإصلاح مال استبقاؤه(۴) أعود، أو لنفقته.

ویجوز الارتهان له إذا تعلّق الغرض بأداء(۵) ماله للنهب، أو الغرق، أو

الحرق، أو خطر السفر المحتاج إلیه، أو بیعه نسیئه للمصلحه بزیاده الثمن و شبهه.

ویجوز تولّی الولیّ طرفی الإیجاب والقبول لو وقع العقد بینه و بینه، ولا یکفی أحد الشقصین عن الآخر. و للمکاتب الارتهان و الرهن مع الغبطه أو إذن السیّد.

۱- ح: شرطا.

۲- رض۱، رض۲ و رض۴: أقوی.

۳- المبسوط ۲:۲۰۲.

۴- مل: لإصلاح ماله إذا کان استبقاؤه، رض۳ و مج۱: لإصلاح ماله إذ استبقاؤه، رض۱: لإصلاح ماله استبقاؤه.

۵- رض۳، رض۴، مج۱ و ح: بأدائه.

فروع:

الأوّل: إذا جوّزنا الرهن على الأعيان المضمونه، فمعناه الاستيفاء منه إن تلفت أو نقصت أو تعذّر الردّ، و إلّا فلا، و حينئذٍ كلّ ما صحّ ضمانه صحّ الرهن عليه وبالعكس.

الثانی: الضمان للثمن فی مدّه الخيار مبنیّ على القول بالانتقال بالعقد، وإلّا لم يجز.

والفرق بينه و بين مال الجعاله قبل الردّ أنّ سبب الاستحقاق فی الثمن، البيع وقد تكامل، و سبب الاستحقاق فی الجعاله، العمل و لمّا يتكامل. ولو قيل بالتسويه فی الجواز، أمكن.

الثالث: لو قال: بعتك الدار بمائه بشرط أن ترهننی العبد بها، فقال : اشتريت ورهنت، و قال البائع: ارتهنت، صحّ قطعا، ولو لم يقل(۱)، ففيه وجهان مبنيّان على مسأله المقارنه(۲)، فإن منعناها لعدم كمال سبب الرهن، أعنی شقّی البيع من الإيجاب و القبول، فهنا أولى، و إن جوّزناها، كالمبسوط(۳)؛ لكون الرهن من مصلحه البيع، و يجوز اشتراطه فيه، فتشريكه معه أولى، احتمل الجوازهنا؛ تحصيلاً للمصلحه، و لأ نّه فی معنى الامتزاج.

و يحتمل المنع؛ لأنّ شقّی الرهن هناك موجودان، بخلاف هذه الصوره، فإنّه لم يوجد إلّا شقّ الإيجاب، والاشتراط المقدّم(۴) لا يعدّ قبولاً، بل حكمه حكم الاستيجاب، بل أضعف منه.

الرابع: لو فدى المرتهن الجانی و شرط ضمّ الفديه إلى الرهن، فقد تقدّم جوازه؛

۱- رض۱ و إل: لم يقبل.

۲- رض۱، رض۳ و مج۱: العاريه.

۳- المبسوط ۲:۱۹۸.

۴- رض۲ ورض۴: المتقدّم.

لأنّ الحقّ لا يعدوهما وقد اتّفقا عليه.

ولو شرط فى الرهن على الدين الثانى فسخ الأوّل، ففى اشتراطه هنا بُعد؛ لأنّ المشرف على الزوال إذا استدرك، كالزائل العائد، فالزوال ملحوظ فيه، فيصحّ الرهن

عليه وعلى الدين السالف.

و يحتمل المساواه؛ لأ نّه لمّا لم يزل، فهو كالدائم. والأصحاب لم يشترطوا الفسخ.

درس (۲۸۳)

فى الأحكام

لا- يشترط الأجل فى دين الرهن و لا فى الارتهان، فإن شرطه، لزم، وإذا كان حالاًّ أو حلّ الأجل، طالب بدينه، فإن امتنع الراهن من الإيفاء و كان المرتهن وكيلاً

أو العدل، باع واستوفى دينه، فإن فضل منه شىء، ردّه، و إن فضل عليه شىء، طالبه، و هو أولى من غرماء المفلّس، و كذا من غرماء الميّت على الأصحّ.

و فى روايه عبداللّه بن الحكم: إذا قصر ماله عن ديونه فالمرتهن و غيره سواء(۱). وهى مهجوره. و فى روايه المروزىّ كذلك(۲)، و هى مكاتبه.

ويجوز أن يبيع المرتهن على نفسه وولده إذا كان وكيلاً، و يظهر من ابن الجنيد المنع(۳).

و مع عدم الوكاله يستأذن صاحبه، فإن تعذّر فالحاكم.

۱- الفقيه ۳:۱۹۶ الحديث ۸۹۱، التهذيب ۷:۱۷۷ الحديث ۷۸۳، الوسائل ۱۳:۱۳۹ الباب ۱۹ من أبواب أحكام الرهن الحديث۱.

۲- الفقيه ۳:۱۹۸ الحديث ۹۰۱، التهذيب ۷: ۱۷۸ الحديث ۷۸۴، الوسائل ۱۳:۱۳۹ الباب ۱۹ من أبواب أحكام الرهن الحديث۲.

۳- نقله عنه فى المختلف: ۴۲۲.

و قال الحلبیّ: إذا تعذّر إذن الراهن فالأولی : ترکه إلی حین یمکن استئذانه(۱)؛ لروایه زراره(۲) و ابن بکیر(۳). و تحمل علی الکراهیه.

ولو امتنع الراهن من البیع والتوکیل، فللحاکم بیعه، وله حبسه و تعزیره حتّی یبیع نفسه.

والرهن أمانه فی ید المرتهن لا یضمنه إلّا بتعدٍّ أو تفریط علی الأشهر، و نقل فیه الشیخ الإجماع منّا(۴). و ما روی من التقاصّ بین قیمته و بین الدین(۵)، محمول علی التفریط.

ولو هلک بعضه، کان الباقی مرهونا.

و ترک نشر المتاع المحتاج إلی النشر، تفریط یوجب الضمان، خلافا للصدوق(۶)، و فی روایه أبی العبّاس(۷)، دلاله علی قوله.

ولو اختلفا فی تلفه، حلف المرتهن مطلقا. و قال ابن الجنید: إنّما یحلف مع الجائحه(۸) الظاهره أو ذهاب متاعه معه(۹)؛ لروایه أبی العبّاس.

ولو اختلفا فی القیمه(۱۰)، فالأکثر علی حلف الراهن؛ لسقوط أمانه المرتهن

۱- الکافی فی الفقه: ۳۳۵.

۲- الکافی ۵:۲۳۴ الحدیث ۵، الفقیه ۳:۱۹۷ الحدیث ۸۹۷ التهذیب ۷:۱۶۹ الحدیث ۷۴۹، الوسائل۱۳:۱۲۴ الباب ۴ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۱. فی الجمیع: عن عبید بن زراره.

۳- التهذیب ۷:۱۶۹ الحدیث ۷۴۸، الوسائل ۱۳:۱۲۵ الباب ۴ من أبواب أحکام الرهن الحدیث۳.

۴- الخلاف ۱:۶۱۶ مسأله - ۶۶.

۵- التهذیب ۷:۱۷۱ الحدیث ۷۶۰، ۷۶۱، الوسائل ۱۳:۱۲۹ الباب ۷ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۱و۳.

۶- المقنع: ۱۲۸.

۷- الفقیه ۳:۱۹۹ الحدیث ۹۰۳، التهذیب ۷:۱۷۵ الحدیث ۷۷۳، الوسائل ۱۳:۱۲۸ الباب ۶ من أبواب أحکام الرهن الحدیث۱.

۸- الجائحه: الآفه. المصباح المنیر: ۱۱۳.

۹- نقله عنه فی المختلف: ۴۲۲.

۱۰- رض۲ و مج۲: فی القسمه.

بتفریطه(۱). و قال الحلّیون: یحلف المرتهن(۲)؛ للأصل.

والمعتبر بالقیمه یوم التلف. وقال ابن الجنید: الأعلی من التلف إلی الحکم علیه بالقیمه(۳).

ویلوح من المحقّق أنّ الاعتبار بقیمته یوم قبضها(۴)؛ بناءا علی أنّ القیمیّ یضمن بمثله، وفی کلام ابن الجنید إیماء إلیه(۵).

ولو اختلفا فی قدر الدین، فالمشهور : حلف الراهن؛ لصحیحه محمّد بن مسلم(۶).

و قال ابن الجنید: یحلف المرتهن إذا لم یزد عن قیمه الرهن(۷)؛ لروایه السکونیّ(۸)، و حملها الشیخ علی أنّ الأولی للراهن تصدیقه(۹).

ولو اختلفا فی قدر المرهون، حلف الراهن، ولو اختلفا فی تعیینه، فکذلک.

ولو کانا شرطا فی عقدٍ لازم، تحالفا و بطلا.

ولو اختلفا فی متاع فقال المالک: ودیعه، وقال القابض: رهن، فالمشهور : حلف المالک، سواء صدّقه علی الدین أم لا. و قال الصدوق: یحلف القابض(۱۰).

۱- ینظر: المقنعه: ۹۷، النهایه: ۴۳۱، الغنیه الجوامع الفقهیّه: ۵۹۳، الوسیله (الجوامع الفقهیّه): ۷۱۱، الکافی فی الفقه: ۳۳۵، المراسم: ۱۹۳.

۲- ینظر: السرائر: ۲۵۹، الشرائع ۲:۸۵، المختلف: ۴۱۷.

۳- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۷.

۴- الشرائع ۲:۸۵.

۵- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۷.

۶- الکافی ۵:۲۳۷ الحدیث ۲، التهذیب ۷:۱۷۴ الحدیث ۷۶۹، الاستبصار ۳:۱۲۱ الحدیث ۴۳۲، الوسائل ۱۳:۱۳۷ الباب ۱۷ من أبواب أحکام الرهن الحدیث۱.

۷- نقله عنه فی المختلف: ۴۱۷.

۸- الفقیه ۳: ۱۹۷ الحدیث ۸۹۵، التهذیب ۷:۱۷۵ الحدیث ۷۷۴، الاستبصار ۳:۱۲۲ الحدیث ۴۳۵، الوسائل ۱۳:۱۳۸ الباب ۱۷ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۴.

۹- الاستبصار ۳:۱۲۲.

۱۰- المقنع: ۱۲۹.

و بالأوّل صحیح محمّد بن مسلم(۱)، و بالثانی موثّق عبّاد بن صهیب(۲).

و قال ابن حمزه: إن اعترف بالدین، حلف القابض، و إلّا حلف المالک؛ للقرینه(۳). و الأوّل أقوی.

ولو اختلفا فی متاع تلف هل هو ودیعه أو دین؟ حلف المالک؛ لاقتضاء ثبوت الید الضمان. وقال ابن إدریس: یحلف المودع(۴)؛ للأصل. و الأوّل أقوی؛ لروایه

إسحاق بن عمّار(۵). و هذه المسأله استطراديّه، ذکرها فی رهن التهذیب(۶).

ولو أذن المرتهن فی العتق أو الوط ء و رجع قبل فعلهما، فله ذلک، فإن لم یعلم الراهن بالرجوع، فلا أثر له، و کذا فی البیع.

و قال الشیخ: یبطل البیع و إن لم یعلم الراهن، کالوکاله(۷)، والأصل ممنوع، وسیأتی إن شاء اللّه تعالی.

و ینفسخ الرهن بالأداء، و الإبراء، و الاعتیاض، والضمان، وفسخ المرتهن، ویبقی أمانه فی یده، ولا یقبل قوله فی ردّه إلّا ببیّنه.

ولو کان له دینان برهنین، فأدّی عن أحدهما، فسخ فیه دون الآخر.ولو کان بأحدهما رهن، فأدّی عنه، فلیس للمرتهن إمساکه بالدین الخالی(۸).

۱- التهذیب ۷:۱۷۴ الحدیث ۷۶۹، الاستبصار ۳:۱۲۳ الحدیث ۴۳۸، الوسائل ۱۳:۱۳۶ الباب ۱۶ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۱.

۲- الکافی ۵:۲۳۸ الحدیث ۴، الفقیه ۳:۱۹۵ الحدیث ۸۸۸، التهذیب ۷:۱۷۶ الحدیث ۷۷۶، الاستبصار ۳:۱۲۲ الحدیث ۴۳۶، الوسائل ۱۳:۱۳۷ الباب ۱۶ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۳.

۳- الوسیله الجوامع الفقهیّه: ۷۱۱.

۴- السرائر: ۲۶۰.

۵- الکافی ۵: ۲۳۸ الحدیث ۳، التهذیب ۷:۱۷۶ الحدیث ۷۷۷، الوسائل ۱۳:۱۳۸ ا لباب ۱۸ من أبواب أحکام الرهن الحدیث ۱.

۶- التهذیب ۷:۱۷۶ الحدیث ۷۷۷.

۷- المبسوط ۲:۲۰۶.

۸- رض ۱، ح و مج ۲: الحالّ.

ولو اختلفا فی المصروف إلیه، حلف الراهن، فإن لم ینو شیئا قال الشیخ: یصرف الآن إلی ماشاء. و کذا لو أبرأه من غیر تعیین(۱)، و اختار الفاضل

التوزیع(۲).

درس (۲۸۴)

فی اللواحق

إذا رهن(۳) دارا لسکنی، کره بیعها؛ للروایه(۴).

ولو مات و عنده رهون، فإن علمت بعینها لواحد أو قامت بها بیّنه، فذاک، وإلّا فهی کما له، رواه القلّاء(۵) عن أبی الحسن علیه السلام(۶).

ولو أتلف الرهن فأخذ بدله، انتقلت الرهانه إلیه بغیرعقد جدید، دون الوکاله والوصیّه، و کذا لو أقرّ المرتهن بالدین لغیره.

ولو أسلم إلیه فی متاع وارتهن به ثمّ تقایلا، بطل الرهن، و لیس له إمساکه علی رأس المال؛ لعدم الارتهان علیه.

ولو مات المرتهن فللراهن الامتناع من استئمان الوارث، فإن اتّفقوا علی أمین وإلّا عیّن الحاکم.

ولا ینفسخ الرهن بالإجاره الصحیحه ولا الفاسده وإن کان المستأجر المرتهن.

۱- المبسوط ۲: ۲۳۷.

۲- المختلف: ۴۲۲.

۳- رض ۱، رض ۴ و متن مل: لو ارتهن.

۴- لم نعثر علیها.

۵- محمّد بن ریاح القلاّء - والقلاّء - بفتح القاف و تشدید اللاّم بعدها ألف ثمّ همزه - : الذی صفته و حرفته القلی. تنقیح المقال ۱:۸۹، معجم رجال الحدیث ۱۶:۹۰.

۶- الکافی ۵:۲۳۶ الحدیث ۱۹، الفقیه ۳:۲۰۰ الحدیث ۹۰۸، الوسائل ۱۳:۱۳۵ الباب ۱۴من أبواب أحکام الرهن الحدیث۱.

ویصحّ ارتهان العین المستأجره عند المستأجر(۱) و غیره، لکن یعتبر فی القبض

إذنه. ولو أذن المرتهن للراهن فی البیع قبل الأجل، صحّ البیع و یکون الثمن رهنا إن شرطاه، و إلّا فلا، و هو قریب من اتّفاقهما علی نقل الوثیقه إلی عین أُخری.

ولو اختلفا فی الاشتراط، حلف الراهن، ولو اختلفا فی النیّه، لم یلتفت إلی المرتهن.

ولو قال: أذنت بشرط أن تعطینی حقّی الآن و کان مؤجّلاً فالأقرب: صحّته، فلو اختلفا فی هذا الشرط، حلف المرتهن عند الشیخ(۲).

ولو کان إذن المرتهن فی البیع بعد حلول الأجل، کان الثمن رهنا و إن لم یشترط(۳) ذلک؛ لأ نّه قضیّه عقد الرهن، و کذا یقول الشیخ فی المسأله الأُولی(۴)؛ لأنّ الأجل عنده لا یسقط بهذا الشرط.

ولو أذن الراهن للمرتهن فی البیع قبل الأجل، لم یجز للمرتهن التصرّف فی الثمن حتّی یحلّ، ولو رجع المرتهن فی الإذن، جاز؛ لعدم بطلان حقّه، ولو ادّعی الرجوع، حلف الراهن إن ادّعی علمه، ولو صدّقه علی الرجوع وادّعی کونه بعد البیع، و قال المرتهن: قبله، فإن اتّفقا علی تعیین(۵) وقت أحدهما و اختلفا فی الآخر،

حلف مدّعی التأخیر(۶) عن ذلک الوقت، و إن أطلقا الدعوی أو عیّنا وقتا واحدا، حلف المرتهن؛ لتکافؤ الدعویین، فیتساقطان ویبقی استصحاب الرهن سلیما عن المعارض.

و من عنده رهن و خاف جحود الراهن الدین أو وارثه، فله المقاصّه.

۱- مج ۱ و رض ۳: للمستأجر، مکان: عندالمستأجر.

۲- المبسوط ۲:۲۱۰.

۳- بعض النسخ: یشرط.

۴- المبسوط ۲:۲۰۹، ۲۱۰.

۵- رض ۱ و مل: تعیّن.

۶- رض ۲، رض ۳، مج ۱ و ح: التأخّر.

وليس للمرتهن تكليف الراهن بأداء الحقّ من غير الرهن و إن(۱) قدر عليه

الراهن. ولو بذل له الراهن الدين، فليس له البيع.

ولا يكلّف المرتهن إحضار الرهن قبل استيفاء الدين و إن كان فى مجلس الحكم؛ لقيام وثيقته إلى قضاء دينه. و مؤونه الإحضار بعد القضاء على الراهن.

ولو قال الراهن للمرتهن: بعه لنفسك، لم يصحّ البيع؛ لأنّ غير المالك لا يبيع لنفسه، بل يقول: بعه لى، أو بعه مطلقا على الأقوى؛ حملاً على الصحيح.

و لا بدّ من الإذن فى الاستيفاء، فإن قال: استوفه لى ثمّ لنفسك، صحّ على الأقوى، فيحدث فعلاً جديدا من كيل أو وزن أو نقل؛ لدلاله اللفظ عليه، و يحتمل الاكتفاء بدوام اليد، كقبض الرهن أو الهبه من المودع والغاصب والمستعير، وكذا لو قال: اقبضه لى ثمّ اقبضه لنفسك، أو ثمّ أمسكه لنفسك.

و الأقرب: جواز قبضه لنفسه بإذنه و إن لم يقبضه الراهن و إن كان مكيلاً أو موزونا أو طعاما.

ولو كان الثمن غير مقدّر بهما، فالظاهر : أ نّه لا إشكال فيه؛ لصحّه بيع ذلك قبل قبضه عندنا بغير اختلاف.

درس (۲۸۵)

لو رهنه بستانا و اختلفا فى تجدّد بعض الشجر، حكم بما يقتضيه الحسّ بغير يمين، فإن أمكن الأمران، حلف الراهن؛ للأصل.

و إذا مات المرهون، فمؤونه تجهيزه على الراهن؛ لأ نّه فى نفقته.

و يجوز للراهن علاج الدابّه بما يراه البيطار.

ولو انفسخ الرهن و طالب به المرتهن، و جبت المبادره إلّا لضروره، كإغلاق

الدرب، وخوف الطريق أو الجوع الشديد، أو تضيّق وقت الصلاه الواجبه.

۱- رض۳: ولو.

ولو اشترى المرتهن عينا من الراهن بدينه، صحّ، و بطل الرهن، فإن تلفت العين قبل القبض، عاد الدين والرهن، قاله فى المبسوط، قال: و كذا لو قبضه ثمّ تقايلا، عادالدين والرهن، كالعصير يصير خمرا ثمّ يعود خلاًّ(۱).

ولو رهن الوارث التركه المستغرقه بالدين، بنى على الملك، فإن نفيناه، لم يصحّ، و إن ملّكناه، ففى الصحّه وجهان، نعم؛ لأنّ تعلّق الرهن أقوى، من حيث إنّه بعقد. ولا؛ لأ نّها فى معنى المرهونه، والوجهان حكاهما الشيخ ساكتا عليهما(۲)، فإن جوّزناه، فلا شىء للمرتهن إلاّ بعد الخلاص من الدين؛ لأ نّه أسبق المتعلّقين.

ولو أقرّ المتعاقدان بالقبض وأنكره العدل، لم يؤثّر فى صحّه العقد.

ولو أقرّ الراهن بوط ء الأمه و جاءت بولد يمكن إلحاقه به، لحق به، ولا ينفسخ الرهن إن كان الإقرار بعد القبض، وإن كان قبله، انفسخ إلاّ أن يكون فى ثمن رقبتها.

و فى الخلاف: لا ينفسخ مطلقا(۳) ؛ لأنّ أُمّ الولد يصحّ بيعها فى الجمله، وقد يموت الولد.

ولو رهنه عصيرا فصار خمرا واختلفا فى القبض هل كان قبل الخمر أو بعده؟ قدّم قول مدّعى الصحّه و إن كان الراهن. وتردّد الشيخ من البناء على الظاهر، و من أنّ القبض فعل المرتهن، فيقدّم قوله فيه(۴).

ولو اختلفا فى تقدّم(۵) العيب، حلف الراهن، إلاّ مع قرينه الحال بتقدّمه،

فلايمين عليه، أو مع قرينه الحال بتأخّره، فيحكم به من غير يمين الراهن.

وهذان الفرعان مع اشتراط الرهن فى البيع.

۱- المبسوط ۲:۲۴۷، ۲۴۸.

۲- المبسوط ۲:۲۴۹.

۳- الخلاف ۱:۶۰۴ مسأله- ۱۸.

۴- المبسوط ۲: ۲۱۴، الخلاف ۱:۶۰۹ مسأله - ۳۵.

۵- كثير من النسخ: تقديم.

فرغنا – بعون اللّه تعالى – من تحقيق الجزء الثالث – حسب تجزئتنا – من كتاب «الدروس الشرعيّه» للشهيد الأوّل الشيخ شمس الدين محمّد بن مكّىّ العاملىّ – قدّس اللّه

سرّه – و هو آخر ما وصل إلينا من هذا الكتاب النفيس. و قد اختتم هذا الجزء بكتاب الرهن من أبواب الفقه، و خلا من الأبواب الأُخرى التى تبدأ من كتاب الضمان وتنتهى بالقصاص والديات، وَ خَلَت كافّه النسخ المخطوطه التى اعتمدنا عليها فى التحقيق، والطبعات السابقه للكتاب من هذه الأبواب.

وجاء فى أغلب النسخ تصريح بأنّ قول المؤلّف فى خاتمه كتاب الرهن: «وهذان الفرعان مع اشتراط الرهن فى البيع» هو آخر كلام المصنّف رحمه اللّه عليه، ممّا يعنى أنّ الشهيد الأوّل لم يتهيّأله إتمام الكتاب كما كان منتَظَرا. وقد عاجَلَته حادثه اعتقاله سنه ۷۸۵ه ثمّ قتله فى قلعه دمشق عن تدوين سائر أبواب الكتاب. و نُصّ على هذا فى آخر تحرير اثنتين من النسخ بالقول: «وهذا آخر كلامه قدّس اللّه روحه فى هذا الكتاب، ثمّ

استُشهِد قبل إتمامه».

وجاء فى آخر نسخه أبى طالب محمّد نجل الشهيد التى نسخها عن خطّ والده، و كان هو و أخوه أبوالقاسم علىّ قد طلبا من والدهما أن يؤلّف لهما كتاب «الدروس»: «آخِر ماوجدت من هذا الكتاب بخطّ مصنّفه والدى، عليه منّى السلام».

و إكمالاً لهذا النقص فى الكتاب، عَمَدَ السيّد جعفر بن أحمد الملحوس الحسينىّ من علماء القرن التاسع إلى تدوين تكمله له ليستوعب الكتاب أبواب الفقه كافّه و أسماها «تكمله الدروس». و قد شرعنا بتوفيق اللّه تعالى فى الإعداد لتحقيق هده التكمله ونشرها لتكون تتمّه لكتاب الشهيد، و لتكتمل بهما هذه الدوره الفقهيّه.

نسأل اللّه سبحانه أن يتقبّل منّا هذا العمل بأحسن قبوله و يجعله ذخرا لنا ليوم معادنا.

و قد وافق فراغنا من التحقيق فى الثانى عشر من جمادى الأُولى سنه ۱۴۲۴ه .ق، وآخر دعوانا أن الحمد للّه ربّ العالمين.

قسم الفقه

فى مجمع البحوث الإسلاميّه

الفهارس العامّه

اشاره

فهرس الآيات

فهرس الأدعيه

فهرس الأحاديث

فهرس الأماكن والبلدان

فهرس القبائل والطوائف والفرق

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

فهرس الأعلام

فهرس النباتات

فهرس أسامى الحيوانات

فهرس الموضوعات

فهرس الآيات

«حرف الألف»

ءَ أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَ لِكُمْ إِصْرِى - آل عمران(۳): ۸۱ ... ۱۴۳

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْما - النساء(۴): ۱۰ ... ۱۲۵

«حرف الباء»

بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ - البقره(۲) ۱۹۴ ... ۱۳۴

«حرف الذال»

ذِكْرا كَثِيرا - الأحزاب(۳۳): ۴۱ ... ۱۶۴

«حرف الفاء»

فِئَهً كَثِيرَهً - البقره(۲): ۲۴۹ ... ۱۶۴

فَلْيُمْلِلْ وَ لِيُّهُ بِالعَدْلِ - البقره(۲): ۲۸۲ ... ۴۲۲

فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ - النور(۲۴): ۴۳ ... ۶۲

«حرف الكاف»

كُونُواْ قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَآءَ للّه ِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ - (النساء(۴): ۱۳۵ ... ۱۴۳

«حرف اللام»

لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ - الطلاق(۶۵): ۱ ... ۱۴۵

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُواْ فَضْلاً مِن رَبِّكُمْ - البقره(۲): ۱۹۸ ... ۱۸۵

«حرف الواو»

وَآخَرُونَ اعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ - التوبه(۹): ۱۰۲ ... ۱۴۳

وَ ابْتَغُواْ مِنْ فَضْلِ اللّه ِ - الجمعه(۶۲) : ۱۰ ... ۱۸۵

وَ أَحَلَّ اللّه ُالْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّ بَوا - البقره(۲): ۲۷۵ ... ۲۱۹

وَلاَ تَأْكُلُواْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ - البقره(۲): ۱۸۸ ... ۱۲۵

وَمَنْ يَتَّقِ اللّه َ يَجْعَل لَهُ مَخْرَجا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاَيَحْتَسِبُ - الطلاق(۶۵): ۲، ۳ ... ۱۸۵ ، ۱۸۸

وَيْلٌ لِلمُطفِّفِينَ - المطفّفين(۸۳): ۱ ... ۱۲۵

فهرس الأدعيه

اللهمّ ارحم جلدی الرقیق وعظمی الدقیق وأعوذبک... ۶۵

اللهمّ أنت لهاولکلّ عظیمه ۶۵

اللهمّ إن کانت عظیمه البرکه فاضله المنفعه میمونه الناصیه ۲۱۵

اللهمّ إنّی أسألک من خیرهاو خیر أهلها، و أعوذبک من... ۲۱۵

اللهمّ إنّی أسألک من فضلک حلالاً طیّبا، و أعوذبک من أن أظلم أو أُظلم ۲۱۵

اللهمّ إنّی اشتریته ألتمس فیه رزقک، فاجعل لی فیه رزقا ۲۱۵

اللهمّ إنّی اشتریته ألتمس فیه فضلک، فاجعل لی فیه فضلاً ۲۱۵

اللهمّ إنّی لن آخذه ظلما ولا خیانه وإنّما ۲۰۳

اللهمّ فرّج عنّی کربتی وعجّل عافیتی واکشف ضرّی ۶۵

اللهمّ قدّر لی أطولها حیاهً وأکثرهامنفعه وخیرها عاقبه ۲۱۵

اللهمّ بارک لأُمّتی فی بکورها ۱۸۷

اللهمّ بارک لنا فی الخبز ۴۴

بسم اللّه علی أوّله وآخره ۳۸

بسم اللّه والحمد للّه ربّ العالمین ۴۶

بسم اللّه و باللّه کم من نعمه للّه فی عرق ساکن وغیر ساکن علی عبد شاکر ۶۵

الحمدللّه الذی أطعمنا وسقانا و کفانا وأیّدنا وآوانا ۳۸

الحمد اللّه المحسن المجمل المنعم المفضل ۴۶

فهرس الأحاديث

أبى اللّه عزّوجلّ إلاّ أن يجعل رزق المؤمن من حيث لايحتسب... ۱۸۸

اترک الشطر واتبعه ببقيّته... ۳۸۰

الأُجره على تعليم القرآن... ۲۰۱

أخذ الأُجره على كتابه العلوم المباحه و كتابه القرآن... ۲۰۴

إذا أتاک أخوک فأته بماعندک، و إذا دعوته فتكلّف له... ۴۲

إذا أُوتيتم بالخبز واللحم فابدؤا بالخبز... ۴۴ - ۴۵

إذا اتّفق الجنس مثلاً بمثل... ۳۴۱

إذا أحدث المشترى حدثا، كنظر ما كان حراما قبل الشراء... ۲۶۲

إذا اختلف الشيئان فلا بأس مثلين بمثل يدا بيد... ۳۴۱

إذا اختلط اللحم المذكّى بالميته... ۲۱

إذا أراد أحدكم الحاجه فليبكّر إليها وليسرع المشى إليها... ۱۸۷

إذا أسلم الأب، جرّ الولد إلى الإسلام، فمن أدرک من ولده دعى إلى الإسلام... ۹۶

إذا تعذّر إذن الراهن فالأولى تركه إلى حين يمكن استئذانه... ۴۶۵

إذا جازت الفضّه المثلين فلا بأس... ۳۵۳

إذا دخل رجل بلده فهو ضيف على مَن بها من إخوانه حتّى يرحل... ۴۳

إذا شرب الماء يحرّک الإناء ويقال: ياماء إنّ ماء زمزم و ماء الفرات يقرآنک السلام... ۶۲

إذا صفق الرجل على البيع فقد وجب وإن لم يفترقا... ۳۰۵

إذا ضعف المسلم فليأكل اللحم باللبن... ۴۹

إذا طبخ العصير حتّى يذهب منه ثلاثه دوانيق ونصف··· ٣٢

إذا قصر ماله عن ديونه فالمرتهن وغيره سواء··· ۴۶۴

إذا كان الذى وضع فيها هو الغالب على ما صنع فلا بأس··· ٢٨

إذا لم يعرّفوها... ۱۰۵

إذا وسّع علينا وسّعنا و إذا قتّر قتّرنا... ۴۲

إذا وضع (الخبز) فلا ينتظر به غيره، و من كرامته أن لا يوطأ ولا يقطع... ۴۴

أربعون ذراعا... ۷۵

استحباب البدأه بالملح والختم بالخلّ... ۴۱

اشتروا وإن كان غاليا فإن الرزق ينزل مع الشراء... ۲۱۵

أشدّكم حبّا لنا أحسنكم أكلاً عندنا... ۴۲

الشفعه على عدد الرجال... ۴۲۲

الاصطباح بإحدى و عشرين زبيبه حمراء تدفع الأمراض... ۵۵

أصل الفجل يقطع البلغم و ورقه يحدرالبول... ۶۰

إطعام المسلول والمبطون خبز الأرز... ۴۵

أطفئوا نائره الضغائن باللحم والثريد... ۴۹

أطل الجلوس والزم السكوت... ۲۱۳

أعطوه من حيث وقع السوط و أقطع الدور... ۷۷

اعمل طعاما و تنوّق فيه - أى احكمه -... ۴۳

اعلموا علما يقينا أنّ اللّه عزّوجلّ لم يجعل للعبد... ۱۸۸

أقطع الزبير حُضر فرسه... ۷۷

الأكل معهم والشرب... ۱۹

أكل الحبّه السوداء شفاء من كلّ داء... ۶۴

أكل العدس يرقّ القلب و يسرع الدمعه... ۵۳

أكرموا الخبز فإنّه قد عمل فيه ما بين العرش إلى الأرض... ۴۴

أكل سكّرتين عند النوم يزيل الوجع... ۵۲

أكل العنب الأسود يذهب الغمّ وليؤكل العنب مثنى... ۵۵

أكل اللحم يزيد فى السمع والبصر، و أكله بالبيض يزيد فى الباه... ۴۸

الأكل فى فخّارها و... يذهب بالغيره و يورث الدياثه... ۶۲

أقطع رسول اللّه صلّ اللّه عليه و آله بلال بن الحارث... ۷۷

الاکتحال بالإثمد سراج العین... ۶۶

الاکتحال بالإثمد عند النوم یذهب القذی... ۶۴

أکل الجوز فی شدّه الحرّیهیّج الحرّ فی الجوف... ۴۹

أکل رمّانه یوم الجمعه علی الریق تنوّر القلب أربعین صباحا... ۵۶

الأکل علی الشبع یورث البرص... ۳۶

أکل الباقِلّا یمخّ الساقین... ۵۳

ألا إنّ الروح الأمین نفث فی روعی أنّه لاتموت نفس حتّی تستکمل رزقها... ۱۸۵ - ۱۸۶

ألبان البقر دواء و ینفع للذرب... ۵۳

الإمام یقضی الدیون ما خلا مهور النساء... ۳۶۶

الأمه لا تصیر فراشا بالوط ء... ۱۷۸

أمر الکاظم علیه السلام بطرح دینار مغشوش بعد قطعه بنصفین فی البالوعه... ۲۱۶

أمرالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله بصرف کسبها فی علف الناضح... ۲۰۹

إن أحبل المالک إحداها، سقط حقّ البیع... ۲۵۳

إنّ أطیب اللحمان لحم الدجاج... ۴۸

إن أقامه فی السوق ولم یبع، فقد وجب علیه... ۳۱۲

إن باعه السیّد فعلیه، وإن اعتقه، فعلی المأذون... ۳۶۸

إن جاء إلی شهر و إلّا فلا بیع له... ۲۶۲

إن نوی الآخذ أخذ الجعل فنفقت، ضمنها وإلّا فلا ضمان علیه... ۱۰۳

إنّا وشیعتنا خلقنا من الحلاوه فنحن نحبّ الحلاوه... ۵۰

إنّ أكل الغراب ليس بحرام، إنّما الحرام ما حرّمه اللّه فی کتابه... ۱۷

إن اللّه أبی أن یجعل متجر المؤمن بمکّه... ۲۱۴

إنّ اللّه یحبّ المحترف الأمین... ۱۸۷

إنّ التجاره تزید فی العقل و ترکها ینقصه... ۲۱۴

إنّ ترکه (العشاء) خراب البدن... ۴۵

إنّ تسعه أعشار الرزق فی ا لتجاره... ۲۱۴

إنّ الخلّ والزیت طعام الأنبیاء... ۵۱

إنّ الرجل إذا أراد أن يطعم فأهوى بيده وقال... ۴۶

إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه وآله عمل بيده و أمير المؤمنين عليه السلام، وهو

من عمل النبيّين... ۱۸۷

إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يأكل بثلاث أصابع... ۴۷

إنّ رسول اللّه صلى اللّه عليه وآله لعن الخمر وعاصرها و معتصرها... ۳۲

إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه وآله لعن من احتاج الناس إليه... فسألهم، الرشوه... ۲۰۲

إنّ عليه طسق الأرض... ۲۷۶

إنّ العرس تهبّ فيه رائحه الجنّه لا تّخاذه بحلال... ۴۳

إنّ فى حكمه آل داود: ينبغى للمسلم العاقل أن لايرى ظاعنا إلّا فى ثلاث... ۱۸۶

إنّ النفس إذا أحرزت قوتها استقرّت... ۱۸۷

إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله جعل فى الآبق دينارا إذا وجد فى مصره... ۱۱۷

إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يحبّ الفأل و يكره الطيره وهو التشاؤم بالشىء... ۱۹۴

إنّ النبى صلّى اللّه عليه و آله لعن عاصرالخمر... ۱۹۵

إنّما الربا فى النسيئه... ۳۴۰

إنّما السعر إلى اللّه ... ۲۰۹

إنّها هاضومه (فى النانخواه)... ۵۳

إنّى اشتهى أن يرانى اللّه عزّوجلّ أعمل بيدى و أطلب الحلال... ۱۸۷

إيّاكم و اللقطه فإنّها ضالّه المؤمن... ۱۰۵

إيّاك و الكسل والضجر فإنّهما يمنعانك حظّك من الدنيا والآخره... ۱۸۶

أيّها الناس إنّه لن يزداد امرؤ نقيرا بحذقه... ۱۸۸ - ۱۸۹

«حرف الباء»

الباذبخان للشابّ والشيخ و ينفى الداء... ۶۰

الباذروج يفتح السدد و يشهّى الطعام... ۵۸

بذلك أوصى علىّ عليه السلام... ۲۱۳

البنفسج أفضل الأدهان... ۶۴

البيّعان بالخيار ما لم يفترقا... ۳۰۵

بيع ماليس عنده وقد نهى عنه... ۲۲۲

البرنى يشبع و يهنى ء و يمرى ء ويذهب بالعياء... ۵۴

بصاق المرأه والإبنه... ۲۶

البصل يزيد فى الجماع و يذهب البلغم ويشدّ الصلب... ۶۰

«حرف التاء»

التربّع حاله الأكل... ۳۷

تركه أفضل (فى لحم حمير الوحش)... ۱۰

الترياق والاكتحال... ۳۵

التسميه بمبارك و ميمون... ۲۵۸

تصدّق بالتراب إمّا لك أولأهلك أو قريبك... ۲۰۰

تعوّذ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من الدين... ۳۵۹

التفّاح ينفع من السمّ والسحر واللمم... ۵۶

تفجّرت العيون من تحت الكعبه... ۶۲

التقصير فى الطعام يصحّ البدن... ۶۵

تلّقى الركبان... ۳۱۷

تورثه إرتعاشا وتذهب بنوره وتهدم مروّته... ۳۳

التين أشبه شىء بنبات الجنّه و يذهب بالداء... ۵۵

«حرف الثاء»

ثلاث لايؤكلن ويسمنّ: استشعار الكتّان ... ۴۸

ثلاث يؤكلن و يهز لن: اللحم اليابس والجبن والطلع ... ۴۸

«حرف الجيم»

الجبن ضارّ بالغداه نافع بالعشیّ... ۴۸

الجبن والجوز إذا اجتمعا كانا دواءً... ۴۹

الجرجير بقل بنی أُمیّه وهو مذموم... ۵۹

جواز الاتّكاء علی الید... ۳۷

جواز بیع الثمره بتمر من نفس الثمره... ۲۷۷

جواز بیع سمک الأَجَمَه مع القصب... ۲۲۷

جواز تحكيم المشتری فتلزمه القيمه... ۲۲۴

جواز مؤاكلتهم إذا كان من طعامک... ۱۹

جوازه (الاستصباح بما عرض له النجاسه) تحت السماء دون السقف... ۱۹

«حرف الحاء»

حبس منفعته عنه... ۳۵۴

الحجامه فی الرأس فإنّ فيها شفاء من كلّ داء... ۶۳

الحرمل شفاء من سبعين داء وهو يشجّع الجبان... ۶۴

حريم الطريق فی المباح : سبع أذرع... ۷۶

حريم المؤمن فی الصيف : باع... ۷۵ - ۷۶

حريم المسجد : أربعون ذراعا من كلّ ناحيه... ۷۵

حريم النخله : طول سعفها... ۷۶

حريم بئر الجاهليّه : خمسون ذراعا والإسلاميّه... ۷۵

حقّ المسلم على المسلم أن يعوده إذا مرض، و يحيّيه إذا سلّم... ۱۶۱

حلّها (السمكه) إذا طرحتها وهى تضطرب... ۱۳

الحلبه والريح الطيّبه تشدّ العقل و تزيد فى الباه... ۶۴

حلّ الزبيب إذا نقع... ۲۵

حلّ ما لم يغل منه و لم تَوضَر آنيته... ۲۴

حمى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله النقيع لخيل المهاجرين... ۷۲

«حرف الخاء»

الخراج علی المشتری... ۲۰۴

الخسّ یصفّی الدم... ۵۹

خذ ماء التمر فأغله حتّی یذهب ثلثاه... ۲۵

خمسون ذراعا إلّا أن یکون إلی عطن أو إلی الطریق... ۷۵

خیر القرض ماجرّ منفعه... ۳۷۱

«حرف الدال»

الدُبّاء یزید فی العقل والدماغ وکان یعجب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله... ۶۰

الدرهم منه (أی من الربا) أشدّ من سبعین زِنیه بذات محرم... ۳۳۹

الدعاء فی حال السجود یزیل العلل... ۶۴

الدین همّ باللیل و مذلّه بالنهار... ۳۵۹

دخان عوده (أی الرمّان) ینفی الهوامّ... ۵۶

دفع الطازجه بدل الغلّه... ۳۷۱

دهن اللیل یروّی البشره و یبیّض الوجه... ۶۶

«حرف الراء»

الربا فی المعدود... ۳۴۱

الرشا فی الحکم کفر باللّه و برسوله... ۲۰۱

الرّمّان سیّد الفواکه... ۵۵

الرّمی عن قوس الجلاهق... ۲۰۵

رحم اللّه مؤمنا كسب طيّبا و أنفق قصدا··· ١٨٩

ردّها على البائع··· ٢٦٧

رفع عن اليهود الجذام بأكل السلق وقطع العروق··· ٥٩

روى ابن أشيم فيمن دفع إلى مأذون ألفا ليعتق منه نسمه··· ٢٦٨

روى ابن راشد فيمن اشترى جوارى وجعل للبيّع··· ٢٥٣

روی أبو بصیر: اشتراط الأمن من الآفه فی بیع الثمره... ۲۷۱ و ۲۷۷

روی أبو خدیجه عن الصادق علیه السلام فی المملوکین... یبتاع کلّ منهما الآخر... ۲۶۶

روی أبو الصباح: جواز جعل إبدال درهم طازج بدرهم غلّه... ۳۵۳

روی: استعمال الإهلیلج الأسود فی کلّ ثلاثه أیّام... ۶۶

روی إسحاق بن عمّار فی ثوبین أحدهما بعشرین و الآخر بثلاثین... ۳۸۵

روی إسماعیل بن الفضل: کراهه أخذ الغنم من آخر... ۳۴۲

روی: أنّ الجبن کان یعجبه علیه السّلام... ۴۹

روی: أنّ الحمّص بارک فیه سبعون نبیّا، وأنّه جیّد لوجع الظهر... ۵۳

روی: أنّ الدواء فی الحجامه والنوره والحقنه والقیء... ۶۳

روی: أنّ القرض مرّتین بمثابه الصدقه مرّه... ۳۷۰

روی: أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و علیّا و الحسنین وزین العابدین والباقر والصادق

والکاظم کانوا یحبّون التمر، وأنّ شیعتهم تحبّه... ۵۴

روی: أ نّه إذا کان بیده أرض تلقّاها عن أبیه وجدّه... ۷۸

روی: أ نّه (السمک) یذیب الجسد... ۵۰

روی: أ نّه (الخلّ) یشدّ الذهن، و یزید فی العقل، و یکسر المِرّه... ۵۱

روی: أ نّه (ما یسقط من الخوان) ینفی الفقر ویکثر الولد... ۴۷

روی: أ نّه ینقص من المعونه بقدر قصور التیّه... ۳۶۰

روی: أ نّه (الکرفس) یورث الحفظ، و یذکّی القلب، و ینفی الجنون... ۵۸

روی: بسم اللّه فی المرّات الثلاث فی ابتدائه... ۶۲

روى: التوفيه من الأرض المجاوره... ٢٢٧

روى زراره جواز بيع الدنانير بالدراهم نسيئه... ٣٥٤

روى سماعه جواز بيع الثمره قبل خروج طلعها مع الضميمه... ٢٧٨

روى: كراهه الربح المأخوذ باليمين... ٢١٠

روى: للنسل، اللحم والبيض... ٥١

روى: مداواه الحمّى بصبّ الماء... ٦٣

روى: مدح لحم الضأن... ٤٧

روی مسمع أنّ سهره اللیل کلّه سحت... ۲۱۳

روی: من التقاصّ بین قیمته و بین الدین... ۴۶۵

روی: یتباعد عنها فی العرض ذینک... ۷۴

روی یعقوب بن شعیب إذا اشتری ثمره...لا یصلح... ۲۷۷

«حرف الزای»

الزائد والمستزید فی النار... ۳۵۴

الزیتون یطرد الریاح...وما استشفی الناس بمثل العسل... ۵۲

«حرف السین»

السداب یزید فی العقل... ۵۹

السعتر دواء أمیرالمؤمنین علیه السّلام... ۶۶

السعتر علی الریق یذهب بالرطوبه... ۶۱

السفرجل یذکّی و یشجّع و یصفّی اللون... ۵۶

السکّر بالماء البارد جیّد للمریض... ۵۲

السکّر یزیل البلغم... ۵۲

السکّر ینفع من کلّ شیء و لا یضرّ شیئا... ۵۲

السلجم یذیب الجذام... ۶۰

السمن دواء خصوصا فی الصیف... ۵۲

السناء دواء... ۶۴

سبع ورقات من الهندباء أمان من القولنج لیلته... ۵۸

سوق المسلمین کمسجدهم، فمن سبق إلی مکان··· ۸۸

سویق العدس یقطع العطش و یقوّی المعده··· ۴۵

سیّدالطعام فی الدنیا والآخره (فی اللحم)··· ۴۸

ص: ۴۸۷

«حرف الشين»

الشرب... بثلاثه أنفاس... ۳۷

الشعير من الحنطه... ۳۳۹

الشفعه على عدد الرجال... ۴۱۲

الشفعه كحلّ عقال... ۴۱۹

الشفعه لاتورث... ۴۳۰

شكا رجل إلى أبى الحسن عليه السلام، فقال: استغفر اللّه و كل البيض بلا مقل... ۵۰ - ۵۱

شكا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى ربّه وجع الظهر فأمره بأكل الهريسه... ۵۰

شكا نبىّ الضعف و قلّه الجماع، فأمره بأكلها (الهريسه)... ۵۰

شيئان صالحان: الرّمّان والماء الفاتر... ۴۸

شيئان فاسدان: الجبن والقديد... ۴۸

شيئان يؤكلان باليدين جميعا: العنب والرّمّان... ۵۵

«حرف الصاد»

الصلح جائز بين المسلمين إلّا صلحا أحلّ حراما أو حرّم حلالاً... ۳۷۹

صغّروا رغفانكم فإنّ مع كلّ رغيف بركه... ۴۵

صيرورتها فراشا... ۱۷۸

«حرف الضاد»

الضيف يلطفه أى: يبرّ ليلتين وفى الثالثه هو من أهل البيت... ۴۳

«حرف الطاء»

طبيخ الماش يذهب بالبهق ... ۵۴

طعم عندكم الصائمون و أكل طعامكم الأبرار ... ۳۹

طهاره العجين بالنجس إذا خبز ... ۲۷

طين قبر الحسين عليه السلام شفاء من كلّ داء ... ۶۶

«حرف العین»

العبّ یورث الکباد... ۳۸

العشاء بعدالعشاء الآخره عشاء النبیّین... ۴۶

علّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علیّا علیه السلام للحمّی... ۶۵

علی الید ما أخذت حتّی تؤدّیه... ۱۲۹

علی کلّ صاع من السمسم بالشیرج... ۲۴۹

علیکم بألبان البقر فإنّها تخلط من الشجر... ۵۳

علیکم بالکرفس فإنّه طعام إلیاس والیسع ویوشع... ۵۸

علیکم بالهریسه فإنّها تنشط للعباده أربعین یوما... ۵۱

العنب الرازقیّ والرطب المشان والرمّان الأملیسیّ من فواکه الجنّه... ۵۴

«حرف الغین»

الغبیراء یدبغ المعده وأمان من البواسیر و یقوّی الساقین... ۵۷

غسل الیدین قبل الطعام و بعده زیاده فی العمرو إماطه للغمر... ۳۸

«حرف الفاء»

فإن اعترفت فارجمها... ۱۴۳

فضل خبز الشعیر علی البرّ کفضلنا علی الناس... ۴۵

فمن تلقّی فصاحب السلعه بالخیار... ۲۰۸

فی الإهلیلج شفاء من سبعین داء... ۶۶

فی المائده اثنتا عشره خصله یجب علی کلّ مسلم أن یعرفها... ۴۱

فی بیع السلاح علی أهل الشام... لأنّ اللّه یدفع بهم الروم... ۱۹۴

فی کلّ رمّانه حبّه من الجنّه، فلا یشارک الأکل فیها... ۵۵

فیمن اقترض إلی أجل و مات یحلّ... ۳۷۶

فیمن شکا إلیه مرضا فأمره بأکل الکباب... ۴۹

ص: ۴۸۹

«حرف القاف»

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما من نفقه أحبّ إلی اللّه عزّوجلّ من نفقه

قصد... ۱۸۹

قال لقوم لمّا سمعوا قول اللّه تعالی و من یتق اللّه یجعل له مخرجا... وأقبلوا علی العباده... ۱۸۵

قد عمل بیده فی أرض له... ۱۸۷

قَدْمات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله والحسنان علیهما السلام وعلیهم دین... ۳۵۹

القدید لحم سوء یهیّج کلّ داء... ۴۸

القرعه مع التساوی... ۲۶۷

قراءه القرآن والسواک والصیام یذهبن النسیان و یحدّدن الفکر... ۶۴

قضی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی سیل وادی مهزور وهو بالمدینه الشریفه... ۸۲

قضی أمیرالمؤمنین علیه السلام فی الدابّه تترک فی غیر کلأ ولاماء لمن أحیاها... ۱۰۱

قولوا الحقّ ولو علی أنفسکم... ۱۴۳

قیمتها یوم التقویم و ثمنها... ۲۶۴

«حرف الکاف»

الکادّ علی عیاله کالمجاهد فی سبیل اللّه ... ۱۸۶

کان أحبّ الثمار إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله (الرمّان) یمرئ الشبعان و یجزی ء الجائع... ۵۵

کان أحبّ الصباغ الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الخلّ والزیت... ۵۱

کان أمیرالمؤمنین علیه السلام یأکله (الکرّاث) بالملح... ۵۸

کان أهل الکهف صیارفه... ۲۱۲

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا أكل لقّم من بين عينيه و إذا شرب... ۴۷

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يأكل الرطب بالبطّيخ... ۵۷

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعجبه الشرب فى القدح الشاميّ... ۶۱

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعجبه النظر إلى الأُترجّ الأخضر... ۵۷

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعجبه من اللحم الذراع ويكره الورك... ۴۹

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يلطع القصعه أى: يلحسها... ۴۶

كان للصادق عليه السلام منه (عظام الفيل) مشط... ۲۰۶

كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يأكل القثّاء بالملح و يؤكل أسفله... ۶۰

كراهه إدمان اللّحم و كراهه تركه أربعين يوما... ۴۰

كراهه بيع الجزاف... ۲۲۴

كراهه الجرىّ... ۱۲

كراهه الخطّاف... ۱۶

كراهه الغراب... ۱۸

الكراهيه تنزّها... ۱۹

كلّا إنّ تلك خنازير الطير إنّ أطيب اللّحم لحم الفرخ... ۴۸

كلّ شىّ فيه حرام و حلال فهو حلال حتّى تعرف الحرام بعينه... ۱۹۸

كل شىّ يتّقى فيه العبدربّه فلا بأس به... ۲۱۲

كلّ مولود يولد على الفطره حتّى يكون أبواه... ۹۷

كلوا الزيت وادّهنوا به فإنّه من شجره مباركه... ۵۱

كلوا ما يسقط من الخوان فإنّه شفاء من كلّ داء... ۴۷

الكمأه من المنّ و ماؤها شفاء العين... ۶۰

الكمثّرى يجلوالقلب و يدبغ المعده و خصوصا على الشبع... ۵۷

كن لما لاترجوا أرجى منك لماترجوا، فإنّ موسى بن عمران خرج يقتبس نارا

لأهله... ۱۸۹

«حرف اللام»

لابأس··· ٣٧١

لابأس (عن الزبيب يؤخذ ماؤه...؟)··· ٢٥

لابأس أن ينظر إلى محاسنها و مسّها ما لم ينظر إلى ما لاينبغى له··· ٢٥٨

لابأس بأُجره البدرقه وإجاره إلانسان نفسه··· ٢١٢

لابأس بجعل الخمر خلاًّ إذا لم يجعل فيها مايقلبها··· ٢٧

لابأس بما يبسط منها و يفترش و يوطأ··· ١٩٠

لابأس به (فی لحم الجاموس)... ۱۰

لابأس بها لفعل موسی علیه السلام... ۲۱۲

لابأس فی غیبه القائم بالربح علی المؤمن... ۲۱۰

لابقله أشرف من الفرفخ وهی بقله فاطمه علیهاالسلام... ۵۸ - ۵۹

لابیع بعد الثلاثه... ۳۱۶

لاتأکلوا من رأس الثرید وکلوا من جوانبه، فإنّ البرکه فی رأسه... ۴۶

لا تلقّ ولا تشتر ما یتلقّی ولا تأکل منه... ۲۰۸

لاربا إلّا فیما یکال أویوزن... ۳۴۴

لا رهن إلّا مقبوضا... ۴۴۲

لایأخذ الضالّه إلّا الضالّون... ۱۰۵

لا یاخذنّ أحدکم متاع أخیه جادّا ولا لاعبا... ۱۲۵

لا یأکل من طعامه بعد الثلاثه... ۳۶۰

لا یؤکل ما فی بطنها... ۱۲

لا یحلّ أکل شیء من الغربان زاغ ولاغیره... ۱۷

لا یحلّ دم امری ءٍ مسلم ولا ماله إلّا بطیبه نفسه... ۱۲۵

لا یحلّ مال امری ءٍ مسلم إلّا عن طیب نفسه... ۱۲۵

لا یدفع المدیون أکثر ممّا دفع المشتری... ۳۶۴

لا یزال العبد فی فسحه من اللّه عزّوجلّ حتّی یشرب الخمر... ۳۳

لا یطیب ولد من امرأهٍ أُمهرت مالاً حراما أو... ۲۵۹

لا يعجبنى أن يكتب إلّا بالسواد... ۲۰۴

لا يعرض لها المملوک... ۱۱۲

لا يمسّه... ۱۰۵

لا ينال شفاعتى مَن شرب المسکر لايرد علىّ الحوض... ۳۲

لبن الشاه السوداء خير من لبن الحمراء و لبن البقره الحمراء خير... ۵۲

لبن طيّب بغير علف... ۲۶۹

اللبن الحليب... ۴۹

اللبن ينبت اللحم و يشدّ العضد... ۵۳

اللوبيا يطرد الرياح المستبطنه... ۵۴

لحم البقر بالسلق يذهب البياض... ۴۸

لحم القبج يقوّى الساقين ويطرد الحمّى... ۴۸

اللحم ينبت اللحم والسمک يذيب الجسد... ۴۰

لزوم أقلّ الثمنين وأبعد الأجلين... ۲۳۳

لصاحب الدينار نصف دينار وللآخر الباقى... ۳۸۶

لعلّ الدينار يصير بدرهم... ۳۵۵

اللقيطه حرّه... ۹۹

لماء الظهر اللبن الحليب والعسل... ۵۳

لمّا شكا إلى ربّه وهو فى السجن أكل الخبز وحده... ۵۱

لو أنّ المعلّم أعطاه رجل ديه ولده، كان مباحا... ۲۰۱

لو شرط طحن الطعام على البائع... ۲۴۸

لو ضمّ دينارا إلى ألف درهم... ۳۴۵

ليكن طلبک للمعيشه فوق كسب التضييع ودون طلب الحريص... ۱۸۶

لو ظفر به فى الحرم من غير قصد الالتجاء... ۳۶۱

لو قال: الربح لنا ولا خسران عليک... ۲۵۷

لو قال لمولاه: بعنى بسبعمائه ولک علىّ ثلثمائه... ۲۶۱

ليس فى الطعام سرف... ۴۲

ليس لعرق ظالم حقّ... ۴۲۹

ليس له إلّا دراهمه وليس له البنت... ۱۱۱

ليس لليهود والنصارى شفعه... ۴۱۳

«حرف الميم»

ما أكل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله متّكئا قطّ... ۳۷

مؤاكله المجوس إذا توضّأ... ۱۹

ماء زمزم شفاء من كلّ داء... ۶۲

ماء الفرات یصبّ فیه میزابان من الجنّه وتحنیک الولد به یحبّبه إلی الولایه... ۶۲

ماء المیزاب یشفی المریض وماء السماء یدفع الأسقام... ۶۲

ماء نیل مصر یمیت القلوب... ۶۲

ما بعث اللّه نبیّا إلاّ زرّاعا إلاّ إدریس علیه السلام فإنّه کان خیّاطا... ۲۱۳

ما طبخ علی الثلث فهو حلال... ۳۲

ما فزعت إلیه قطّ إلاّ وجدته نافعا... ۶۵

ما فی الأعمال شیء أحبّ إلی اللّه تعالی من الزراعه... ۲۱۳

ما من عرس ینحر فیه أو یذبح إلاّ بعث اللّه ملکا معه قیراط... ۴۳

ما من نبیّ إلاّ وقد دعا لآکل الشعیر و بارک علیه... ۴۵

مدح الثرید... ۴۹

مدح النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اللبن و قال: إنّه طعام المرسلین... ۵۲

مدمن الخمر کعابد وثن... ۳۳

مدمن الخمر هوالذی یشربها إذا وجدها... ۳۳

مدمن الخمر یلقی اللّه عزّوجلّ یوم یلقاه کافرا... ۳۳

مسح الوجه بعد الوضوء یذهب بالکلف... ۴۶

المسلمون عند شروطهم... ۳۰۹، ۳۵۱، ۴۰۰

المعالجه بالطبیب الکتابیّ... ۶۶

الماء سیّد الشراب فی الدنیا والآخره وطعمه طعم الحیاه... ۶۱

المنبوذ حرّ... ۹۹

المنع من بيعها وإجارتها··· ٢٣٠

مَن أتاه اللّه برزق ولم يخط إليه برجله ولم يمدّ إليه يده··· ١٨٧ – ١٨٨

من أخذ السكّر والرازيانج والإهليلج استقبال الصيف··· ٦٥

من استقصى فقد أساء··· ٢١٠

مَن اشتدّ وجعه، قرأ على قدح فيه ماء: الحمد، أربعين مرّه··· ٦٣

مَن بلغ الخمسين لا يبيتنّ وفى جوفه شىء منه··· ٥٢

من ترك العشاء ليله السبت وليله الأحد متواليتين ذهبت منه قوّه··· ٤٥ – ٤٦

من تکرمه الرجل لأخیه أن یقبل تحفته و أن یتحفه بما عنده... ۴۲

مَن تناول شیئا من الحرام، قاصّه اللّه به من الحلال... ۱۸۶

مَن سوّد اسمه فی دیوان ولد سابع، حشره اللّه یوم القیامه خنزیرا... ۲۰۲ - ۲۰۳

مَن سقی مولودا مسکرا، سقاه اللّه من الحمیم... ۳۱

مَن شرب الماء فذکر الحسین علیه السلام و لعن قاتله، کتب اللّه له مائه ألف حسنه... ۶۳

من شرب الماء فنحّاه وهو یشتهیه فحمداللّه تعالی... ۶۱

من شرب الخمر فلیس بأهل أن یزوّج إذا خطب ولا یشفع إذا شفع... ۳۳

مَن شرب المسکر، لم یقبل صلاته أربعین یوما... ۳۲

مَن طلب التجاره، استغنی... ۲۱۴

مَن طلب العلم، تکفّل اللّه برزقه... ۱۸۸

مَن عطّل أرضا ثلاث سنین متوالیه من غیر علّه... ۳۶۵

مَن غسّل یده قبل الطعام و بعده، عاش فی سعه وعوفی من بلوی فی جسده... ۳۹

مَن غَشّ غُشّ فی ماله، فإن لم یکن له مال غُشّ فی أهله... ۲۱۵

مَن فعل ذلک، لم یستجب له، علیکم بالطلب... ۱۸۵

مَن کان یؤمن باللّه والیوم الآخر فلیکرم ضیفه... ۴۴

مَن کان یؤمن باللّه والیوم الآخر فلا یمنعنّ جاره من أن یضع خشبه علی جداره... ۳۹۵

مَن کتم وجعا ثلاثه أیام من الناس و شکا إلی اللّه عزّوجلّ عوفی... ۶۵

من المروّه إصلاح المال... ۱۸۷

مَن وجد کسره (من الخبز) فأکلها فله حسنه، ومَن غسلها من قذر و أکلها... ۴۷

«حرف النون»

الناس شركاء فی ثلاث: الماء والنار و الکلأ... ۸۳

نِعْمَ الإدام الخلّ، ما افتقر بیت فیه خلّ... ۵۱

نِعْمَ البقله السلق تنبت بشاطی ء الفردوس... ۵۹

نِعْمَ الطعام الأُرُزّ یوسع الأمعاء ویقطع البواسیر... ۵۳

نِعْمَ العون علی تقوی اللّه الغنی... ۱۸۶

نهی أن یستخدم الضیف... ۴۴

نهی رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله عن طعام ولیمه یحضرها الأغنیاء و یترک الفقراء... ۴۳

نهی رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله عن قتل الخطّاف والهدهد والصرد والضفدع... ۱۸

نهی الصادق علیه السلام عن قطعه بالسّکین... ۴۵

نهی الصادق علیه السلام عن وضع الرغیف تحت القصعه... ۴۴

نهی النبیّ صلّی اللّه علیه وآله عن بیع مالا یملک... ۲۲۱

نهی النبیّ صلّی اللّه علیه وآله عن الطعام الحارّ والبرکه فی البارد... ۵۰

نهی النبیّ صلّی اللّه علیه وآله عن کسب الفحل... ۱۳۸

النهی عن الثلاثه (الخیل والبغال والحمیر) إلّا لضروره... ۹

النهی عن مهر البغیّ... ۱۳۶

نهی عن أکل البرد... ۶۲

«حرف الهاء»

هُلْکٌ لامری ء احتقر لأخیه ما حضره، و هُلْکٌ لامری ء احتقر لأخیه ما قدّم إلیه... ۴۲

هو (فقّاع) خمر مجهول فلا تشربه... ۲۴

هی لک أولأخیک أو للذئب... ۱۰۲

«حرف الواو»

والإجّاص یطفئ الحراره و یسکّن الصفراء... ۵۷

وإذا نزل یعان ولا یعان علی رحیله... ۴۴

و إن کانت خربه فأنت أحقّ بما وجدت... ۱۰۶

وأولم أبوالحسن عليه السلام فأطعم أهل المدينه ثلاثه أيّام الفالوذج... ۴۳

والجزر أمان من القولنج والبواسير و يعين على الجماع... ۶۰

والخمر لن تزيد شاربها إلّا كلّ شرّ... ۳۳

والسلق يدفع الجذام والبرسام... ۵۹

والكرّاث ينفع من الطحال فليؤكل ثلاثه أيّام... ۵۸

وغسل الفم بالسعد بعد الطعام يذهب علل الفم... ۶۱

وقضاء فی الدنیا و قضاء فی الآخره... ۳۵۹

وکان علیه السلام یجید طعامه لإخوانه... ۴۳

ولا یؤمن إذا سکر أن یثب علی حرمه... ۳۳

ویلزمه العشر عقوبه... ۳۲۲

«حرف الیاء»

یؤکل مافوق الجرّیّ ویرمی ما سال علیه... ۱۴

یبدأُ صاحب المنزل بالغسل، الأوّل... ۳۹

یجوز أن یقرضه دراهم ویشترط نقدها بأرضٍ أُخری... ۳۵۴

یجوز تحویل النقد إلی صاحبه و إن لم یتقابض... ۳۴۹

یجوز للأبّ مباشره جاریه الابن مالم یکن مسّها... ۱۹۷

یجوز وطؤها سرّا... ۴۵۶

یجیء برزقه فإذا أکل غفراللّه لهم... ۴۴

یرتجع نصف الثمن... ۲۶۵

یحرم أکل طعام لم یدع إلیه... ۳۷

یحرم إلّا برضاهم... ۲۵۹

یحرم الغراب کلّه... ۱۷

یحلّ کلّه (فی الغراب)... ۱۷

یحلف المرتهن إذا لم یزد عن قیمه الرهن... ۴۶۶

يحلف على عدم الرضا به و يضمن البائع ... ۲۶۲

يردّ شيئا ... ۳۲۲

يستحبّ احتساب هديه الغريم من دينه ... ۳۶۱

يستحبّ أن يؤتى بالبقل الأخضر على المائده؛ تأسّيا بأميرالمؤمنين عليه السلام ... ۵۷

يستحبّ بيع المملوك إذا كره صاحبه ... ۲۵۸

يشتركان إذا نقد ... ۲۵۶ - ۲۵۷

يعيد آكل الثوم ما صلّاه... ۲۳

يكره تقشير الثمره... ۵۴

يكسوها... ۳۲۲

يمرّ يده على الوجع ويقول ثلاثا... ۶۵

ينبغى للشيخ الكبير أن لاينام إلّا وجوفه ممتلى ء من الطعام... ۴۲

يوما وليله (فى استبراء جلّال السمك)... ۱۴

فهرس الأماكن والبلدان

«حرف الألف»

الأسواق: ۸۶، ۸۸، ۱۰۸، ۲۱۴.

«حرف الباء»

البئر: ۷۴، ۷۵، ۸۱، ۸۳.

بئرالناضح: ۷۵.

بصره: ۱۳۹.

بلادالجرامقه: ۲۲.

«حرف الحاء»

حرم: ۱۱۲، ۱۱۴.

حریم بئر الجاهلیّه: ۷۵.

حریم بئر المعطن: ۷۵.

حریم الدار: ۷۳.

حریم الشرب: ۷۴.

حریم الطریق: ۷۶، ۷۷.

حریم العین: ۷۴.

حریم القریه: ۷۴.

حریم المؤمن: ۷۵، ۷۶.

حریم المسجد: ۷۵.

حریم النخله: ۷۶ .

حضرموت: ۷۷ .

«حرف الدال»

دارالإسلام: ۹۴ ، ۹۶ ، ۱۷۶ .

دارالحرب: ۹۴ ، ۱۱۱ ، ۱۷۶ .

دارالقرآن: ۸۷ .

دارالکفر: ۹۶ ، ۹۷ .

دجله: ۸۴ .

الدسکره: ۲۳۸ .

«حرف الراء»

رباط: ۸۷ .

الرُبُط: ۸۶ ، ۸۷ .

«حرف الزای»

الزریبه: ۷۸ .

«حرف السین»

سبأ: ۱۸۹ ، ۲۱۵ .

سوق: ۲۱۰ ، ۲۱۵ ، ۲۳۹ .

سوق المسلمین: ۸۸ .

«حرف الشین»

شاطی ء الفردوس: ۵۹ .

«حرف العين»

عرفه: ٧٢ .

العريش: ٢٣٨ .

العقيق: ٧٧ .

«حرف الفاء»

الفرات: ۸۴ .

«حرف القاف»

قبرالحسین(علیه السلام): ۶۶ .

«حرف الکاف»

الکعبه: ۶۲ .

«حرف المیم»

المدارس: ۸۶ ، ۸۷ .

المدرسه: ۸۷ ، ۱۲۷ ، ۱۵۳ .

المدینه الشریفه: ۸۲ .

المساجد: ۸۶ ، ۱۰۸ ، ۲۰۵ .

مسجد: ۷۳ ، ۷۵ ، ۸۶ ، ۸۷ ، ۱۰۸ ، ۱۲۷ ، ۱۵۳ ، ۲۳۰ .

مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: ۳۶۲ .

المشاهد الشریفه: ۸۶ ، ۱۰۸ ، ۲۰۰ .

المشهد: ۸۶ .

مصر: ۶۲ ، ۴۴۵ .

مکّه: ۲۱۴ ، ۲۳۰ .

منی: ۷۲ .

«حرف النون»

نقيع: ٧٢ .

نهر: ٧٤ ، ٨١ .

النيل: ٦٢ ، ٨٤ .

«حرف الواو»

وادى مهزور: ٨٢ .

«حرف الياء»

اليمن: ١٩٦ .

فهرس القبائل والطوائف والفرق

«حرف الألف»

آل داود: ۱۸۶ .

الإسلام: ۷۱ ، ۹۴ ، ۹۶ ، ۹۷ ، ۹۸ ، ۹۹ ، ۱۴۹ ، ۲۲۹ ، ۳۷۶ .

الأصحاب: ۱۳ ، ۲۱ ، ۲۵ ، ۳۰ ، ۲۴۶ ، ۳۱۷ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۴۶۴ .

الأُصوليّون: ۱۷۴ .

الأكراد: ۲۰۹ .

الأنبياء: ۴۵ ، ۱۵۱ ، ۱۹۲ .

أهل الحرب: ۱۹۴ .

أهل الخبره: ۲۸۹ ، ۴۰۲ .

أهل الذمّه: ۷۴ ، ۱۵۶ ، ۲۰۹ .

أهل الزقاقين: ۳۹۴ .

أهل الشام: ۱۹۴ ، ۲۳۸ .

أهل الضلال والبدع: ۱۹۱ .

أهل الكهف: ۲۱۲ .

أهل المدينه: ۴۳ .

«حرف الباء»

بعلبكيّ: ۲۹۰ .

بنو آدم: ۹۹ ، ۱۵۶ .

بنو أمَيّه: ۵۹ .

بنو تميم: ۱۵۶ .

«حرف التاء»

تميم: ۱۵۶ .

«حرف الجيم»

الجمهور: ۲۷۴

«حرف الحاء»

الحاكم: ۷۰ ، ۷۱ ، ۷۳ ، ۹۲ ، ۹۳ ، ۹۵ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۰۷ ، ۱۰۹ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ، ۱۱۴ ، ۱۳۰ ، ۱۴۸ ، ۱۵۳ ، ۱۵۹ ، ۱۶۸ ، ۲۲۱ ، ۲۳۶ ، ۲۶۷ ، ۲۸۰ ، ۳۰۰ ، ۳۰۶ ، ۳۱۱ ، ۳۳۳ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۹۱ ، ۳۹۶ ، ۴۰۱ ، ۴۲۹ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۴۵ ، ۴۴۸ ، ۴۵۳ ، ۴۵۹ ، ۴۶۸ .

«حرف الذال»

الذمّيّ: ۶۹ ، ۱۱۸ ، ۱۲۸ ، ۱۵۷ ، ۳۹۳ .

«حرف الراء»

الروسيّ: ۲۹۰ .

الروم: ۱۹۴ .

«حرف السين»

سحره فرعون: ۱۸۹ ، ۱۹۲ .

السلطان: ۱۰۲ ، ۲۱۱ ، ۴۵۰ .

«حرف الصاد»

الصالحون: ۱۸۷ .

«حرف العين»

العامّه: ۴۰ ، ۱۷۲ ، ۲۰۵ ، ۳۲۷ ، ۴۰۱ .

العجم و أعجميّ: ۱۴۸ ، ۲۳۳ .

العربيّ: ۱۴۸ .

العلماء: ۳۷۰ .

علماؤنا: ۱۴ ، ۸۵ .

العوامّ: ۲۹۳ .

«حرف الغين»

الغرماء: ۱۵۱ ، ۴۱۵ ، ۴۶۴ .

الغريم: ۹۹ .

«حرف الفاء»

الفاسق: ۹۴ ، ۱۵۲ ، ۴۲۰ .

الفضلاء المتقدّمون: ۲۵ .

الفقهاء: ۲۹۳ .

«حرف القاف»

القبطيّ: ۲۹۰ .

القدماء: ۱۱۰ ، ۳۱۷ .

قريش: ۱۵۶ .

«حرف الكاف»

الكافر: ۱۹ ، ۳۵ ، ۳۸ ، ۹۱ ، ۹۴ ، ۹۶ ، ۱۲۹ ، ۱۶۱ ، ۲۲۹ ، ۲۴۷ ، ۲۵۷ ، ۴۳۳ ، ۴۴۹ .

الكفّار: ۹۴ .

«حرف اللام»

اللغويّون: ۲۷۴ .

«حرف الميم»

المؤمن: ۲۱۰ .

المتأخّرون: ۸۶ ، ۱۱۷ ، ۱۳۵ ، ۱۴۸ ، ۳۴۱ ، ۳۴۷ ، ۳۶۲ ، ۳۶۴ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۵۳ .

المتقدّمون: ۲۵ .

المجوس: ۱۹ .

المخالف: ۲۱۱ .

المرتدّ: ۳۵ .

المرسلون: ۵۲ ، ۱۸۷ .

المسلم: ۴۱ ، ۴۹ ، ۶۹ ، ۷۱ ، ۹۱ ، ۹۳ ، ۹۶ ، ۹۷ ، ۹۸ ، ۱۱۸ ، ۱۲۹ ، ۱۵۵ ، ۱۶۱ ، ۲۲۹ ، ۲۵۷ ، ۲۶۱ ، ۳۴۴ ، ۴۱۲ ، ۴۴۹ .

المسلمون: ۷۰ ، ۷۲ ، ۷۳ ، ۷۴ ، ۷۵ ، ۸۸ ، ۹۲ ، ۹۵ ، ۹۷ ، ۱۰۰ ، ۳۰۹ ، ۳۵۱ ، ۳۷۹ ، ۳۹۱ ، ۳۹۲ ، ۳۹۴ ، ۴۰۰ .

المعاصرون: ۲۵ .

المعصوم: ۴۲۰ .

المفلّس: ۱۵۲ ، ۴۱۵ ، ۴۵۰ ، ۴۶۴ .

المنافق: ۳۸ .

المهاجرون: ۷۲ .

«حرف النون»

الناصب: ۳۵ .

النبيّون: ۴۵ ، ۴۶ ، ۱۸۷ .

النحاه: ۱۷۴ .

النصارى: ۴۱۳ .

حرف الياء»

اليهود: ۴۱۳

فهرس الكتب المذكوره فى المتن

«حرف الألف»

الاستبصار: ۱۷ ، ۲۰۲ ، ۳۴۲ .

«حرف التاء»

التذكره: ۱۱۳ ، ۱۹۰ ، ۴۰۰ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ .

التهذيب: ۳۲ ، ۲۶۲ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ .

«حرف الخاء»

الخلاف: ۱۷ ، ۳۰ ، ۳۶ ، ۸۳ ، ۹۷ ، ۹۸ ، ۱۰۷ ، ۱۳۵ ، ۱۳۸ ، ۱۶۵ ، ۱۷۴ ، ۱۹۶ ، ۲۲۱ ، ۲۲۷ ، ۲۳۰ ، ۲۳۵ ، ۲۳۹ ، ۲۴۲ ، ۲۵۲ ، ۲۵۹ ، ۲۶۵ ، ۲۷۰ ، ۲۷۴ ، ۲۷۸ ، ۳۰۶ ، ۳۰۹ ، ۳۱۷ ، ۳۲۸ ، ۳۳۵ ، ۳۴۱ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۵ ، ۳۸۱ ، ۳۹۱ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۳۶ ، ۴۵۱ ، ۴۶۰ ، ۴۷۱ .

«حرف الذال»

الذكر الحكيم: ۱۸۸ .

«حرف السين»

السرائر: ۲۵۲ .

«حرف الشين»

شرح الإرشاد: ۱۴۴ .

«حرف الصاد»

الصحاح: ۴۰ .

«حرف القاف»

القرآن: ۶۴ ، ۱۶۴ ، ۱۹۲ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۴ .

«حرف الميم»

المبسوط: ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۷ ، ۱۹ ، ۸۳ ، ۹۳ ، ۹۵ ، ۹۷ ، ۹۸ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۰۴ ، ۱۰۷ ، ۱۰۸ ، ۱۱۸ ، ۱۱۹ ، ۱۳۰ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ ، ۱۸۱ ، ۱۹۵ ، ۱۹۷ ، ۲۰۸ ، ۲۱۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۴ ، ۲۳۳ ، ۲۳۷ ، ۲۳۹ ،

۲۴۲ ، ۲۴۸ ، ۲۵۲ ، ۲۵۶ ، ۲۵۹ ، ۲۶۳ ، ۲۷۴ ، ۲۸۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۲ ، ۳۲۸ ، ۳۳۰ ، ۳۴۸ ، ۳۵۰ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، ۳۸۴ ، ۳۹۱ ، ۳۹۵ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۱۰ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶ ، ۴۴۳ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ، ۴۵۵ ، ۴۵۶ ، ۴۶۲ ، ۴۶۳ .

المختلف: ۱۱۰ ، ۲۳۷ ، ۳۱۸ ، ۳۵۲ ، ۳۶۲ ، ۳۶۸ ، ۴۰۴ ، ۴۱۲ ، ۴۱۵ ، ۴۲۳ ، ۴۲۵ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ .

المصحف: ۱۵۵ ، ۱۹۳ ، ۲۱۴ ، ۲۲۹ .

المعتبر: ۲۱۴ .

المقنعه: ۱۰۷ ، ۱۱۷ ، ۲۰۸ .

المکاسب: ۱۸۵ .

المهذّب: ۳۱۸ .

«حرف النون»

النافع = المختصر النافع: ۲۶۸ .

النکت: ۲۶۲ .

النهایه: ۱۲ ، ۱۷ ، ۲۱ ، ۲۷ ، ۳۱ ، ۷۸ ، ۱۰۲ ، ۱۰۷ ، ۱۱۱ ، ۱۱۷ ، ۲۰۸ ، ۲۲۲ ، ۲۲۳ ، ۲۳۴ ، ۲۶۰ ، ۲۶۷ ، ۳۲۰ ، ۳۲۳ ، ۳۲۹ ، ۳۳۴ ، ۳۴۳ ، ۳۶۹ ، ۳۷۴ ، ۳۷۵ ، ۴۱۰ ، ۴۲۴ ، ۴۴۹ ، ۴۵۳ .

«حرف الواو»

الوسیله: ۲۱۱ .

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

«حرف الألف»

إدريس (عليه السلام): ۲۱۳ .

إلياس(عليه السلام): ۵۸ .

اليسع (عليه السلام): ۵۸ .

سليمان (عليه السلام): ۱۸۹ .

موسى (عليه السلام): ۲۱۲ .

موسى بن عمران (عليه السلام): ۱۸۹ .

يوسف (عليه السلام): ۵۱ .

يوشع (عليه السلام): ۵۸ .

النبيّ (صلّى اللّه عليه و آله): ۳۳ ، ۳۷ ، ۵۰ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۵۴ ، ۵۵ ، ۶۰ ، ۷۲ ، ۷۳ ، ۷۷ ، ۸۲ ، ۹۷ ، ۱۱۷ ، ۱۲۵ ، ۱۸۵ ، ۱۸۶ ، ۱۸۸ ، ۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۲۰۱ ، ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۱۵ ، ۲۲۱ ، ۲۶۲ ، ۲۷۹ ، ۳۵۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۳ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ .

رسول اللّه (صلّى اللّه عليه وآله): ۱۸ ، ۳۲ ، ۳۷ ، ۳۹ ، ۴۲ ، ۴۳ ، ۴۴ ، ۴۶ ، ۴۷ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۳ ، ۵۷ ، ۶۲ ، ۶۵ ، ۷۲ ، ۷۵ ، ۷۷ ، ۱۸۹ ، ۲۰۲ ، ۳۵۹ .

محمّد (صلّى اللّه عليه وآله): ۶۵ ، ۱۸۲ .

أبو الحسن (عليه السلام): ۱۰ ، ۴۳ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۳ ، ۴۶۸ .

أميرالمؤمنين(عليه السلام): ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۸ ، ۶۶ ، ۱۸۷ ، ۱۸۸ .

عليّ (عليه السلام): ۱۲ ، ۳۸ ، ۴۶ ، ۴۸ ، ۵۳ ، ۸۸ ، ۹۶ ، ۱۰۳ ، ۱۰۵ ، ۱۲۰ ، ۲۰۱ ، ۲۱۳ ، ۲۳۳ ، ۲۶۹ ، ۳۵۵ ، ۳۵۹ ، ۳۶۱ ، ۳۶۲ .

فاطمه (عليها السلام): ۵۹ .

الحسنين (عليهما السلام): ۵۴ ، ۱۹۸ ، ۳۵۹ .

الحسن بن علیّ بن فاطمه (عليهم السلام): ۴۱ .

الحسين (عليه السلام): ۶۳ ، ۶۶ .

زين العابدين (عليه السلام): ۵۴ .

أبو جعفر (عليه السلام): ۱۹۴ .

الباقر (عليه السلام): ۱۲ ، ۲۰ ، ۳۳ ، ۴۳ ،

۴۸ ، ۵۴ ، ۱۰۵ ، ۱۸۶ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۱۲ ، ۳۴۰ ، ۳۴۷ .

الباقرین (علیهما السلام): ۳۴۷ ، ۳۷۱ .

الصادق (علیه السلام): ۱۴ ، ۱۹ ، ۲۰ ، ۲۱ ، ۲۴ ، ۲۵ ، ۲۸ ، ۳۲ ، ۳۳ ، ۳۶ ، ۳۷ ، ۳۸ ، ۳۹ ، ۴۲ ، ۴۳ ، ۴۴ ، ۴۵ ، ۴۶ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۵۴ ، ۵۹ ، ۶۲ ، ۶۵ ، ۷۵ ، ۹۹ ، ۱۰۵ ، ۱۱۱ ، ۱۱۷ ، ۱۸۶ ، ۱۸۷ ، ۱۸۸ ، ۱۸۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۸ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۴ ، ۲۰۶ ، ۲۱۰ ، ۲۱۳ ، ۲۱۴ ، ۲۱۵ ، ۲۶۲ ، ۲۶۶ ، ۲۸۰ ، ۲۹۳ ، ۳۴۴ ، ۳۵۴ ، ۳۶۹ ، ۳۸۰ .

الکاظم (علیه السلام): ۴۰ ، ۴۸ ، ۵۴ ، ۱۸۶ ، ۱۸۷ ، ۲۱۴ ، ۲۱۶ ، ۲۵۲ .

الرضا(علیه السلام): ۱۴ ، ۲۴ ، ۴۷ ، ۲۱۲ .

العسکریّ (علیه السلام): ۲۳۹ .

القائم (عجّل اللّه تعالی فرجه): ۲۱۰ .

فهرس الأعلام

«حرف الألف»

أبان: ۲۹۸ .

إبراهيم الكرخىّ: ۲۲۶ .

ابن أبى حمزه: ۳۸۹ .

ابن أبى ليلى: ۳۲۴ .

ابن إدريس: ۹ ، ۱۳ ، ۱۴ ، ۱۷ ، ۱۹ ، ۲۱ ، ۲۶ ، ۲۹ ، ۳۱ ، ۳۶ ، ۴۰ ، ۷۸ ، ۹۳ ، ۱۰۰ ، ۱۰۲ ، ۱۰۷ ، ۱۰۹ ، ۱۱۰ ، ۱۱۱ ، ۱۱۸ ، ۱۳۱ ، ۱۳۶ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۵۲ ، ۱۶۳ ، ۱۶۴ ، ۱۹۰ ، ۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۱۹۶ ، ۱۹۸ ، ۱۹۹ ، ۲۰۲ ، ۲۰۵ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۱۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۳ ، ۲۲۶ ، ۲۳۳ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۴۷ ، ۲۵۵ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، ۲۵۹ ، ۲۶۱ ، ۲۶۳ ، ۲۶۵ ، ۲۶۷ ، ۲۶۹ ، ۲۷۳ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۹ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۲ ، ۳۱۸ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ ، ۳۲۴ ، ۳۲۷ ، ۳۲۸ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۵ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۶۰ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۵ ، ۳۷۴ ، ۳۸۵ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۱۰ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۶ ، ۴۲۵ ، ۴۲۷ ، ۴۳۱ ، ۴۴۲ ، ۴۵۰ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۶۰ ، ۴۶۷ .

ابن أشيم: ۲۶۸ .

ابنا بابويه: ۱۴ .

ابن بابويه: ۴۱۸ .

ابن البرّاج: ۱۷ ، ۲۰ ، ۳۲۰ .

ابن بكير: ۲۶۱ ، ۴۶۵ .

ابن الجنيد: ۱۱ ، ۱۸ ، ۲۶ ، ۲۸ ، ۳۰ ، ۷۵ ، ۸۳ ، ۱۰۰ ، ۱۰۵ ، ۱۰۶ ، ۱۱۰ ، ۱۱۲ ، ۱۲۹ ، ۱۳۱ ، ۱۳۵ ، ۱۵۰ ، ۱۵۳ ، ۱۵۵ ، ۱۶۴ ، ۱۶۵ ، ۱۶۷ ، ۱۹۵ ، ۲۰۸ ، ۲۲۴ ، ۲۳۳ ، ۲۵۲ ، ۲۵۵ ، ۲۶۰ ، ۲۷۵ ، ۲۷۸ ، ۲۸۸ ، ۲۹۵ ، ۲۹۷ ، ۲۹۹ ، ۳۱۱ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۳ ، ۳۲۸ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۶ ، ۳۴۹ ، ۳۵۲ ، ۳۷۵ ، ۳۸۴ ، ۴۰۴ ، ۴۱۰ ، ۴۱۲ ، ۴۱۶ ، ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۳ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۳۰ ،

۴۴۴ ، ۴۵۰ ، ۴۵۲ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۶ .

ابن الحجّاج: ۳۴۵ ، ۳۵۴ .

ابن حریث: ۱۹۴ .

ابن حمزه: ۲۰ ، ۱۰۶ ، ۱۹۶ ، ۲۲۳ ، ۲۳۳ ، ۲۴۰ ، ۲۷۱ ، ۳۰۸ ، ۳۱۲ ، ۳۱۵ ، ۳۲۷ ، ۳۵۲ ، ۴۶۷ .

ابن رئاب: ۴۲۳ .

ابن راشد: ۲۵۳ .

ابن رجاء: ۱۰۶ .

ابن سنان: ۳۲ ، ۲۱۲ ، ۲۲۶ ، ۲۶۴ ، ۴۱۲ .

ابن عبّاس: ۲۸۵ .

ابن غزوان: ۱۰۶ .

ابن فضّال: ۲۹۸ .

ابن مسکان: ۹ .

ابن نما: ۷۱ ، ۱۲۱ ، ۳۳۴ .

ابن الولید: ۳۶۱ .

أبو برده: ۲۰۴ .

أبو بصیر: ۲۸ ، ۱۹۰ ، ۲۷۷ .

أبوبکر الحضرمیّ: ۲۰۳ .

أبو حمزه: ۳۶۴ ، ۳۸۲ .

أبو خدیجه: ۱۱۲ ، ۲۵۹ ، ۲۶۶ .

أبو الربيع: ۲۵۷ ، ۳۷۱ .

أبو الشعثاء جابر بن زيد: ۴۰۹ .

أبوالصباح: ۳۵۳ .

أبو العبّاس: ۴۶۵ .

أبو ولّاد: ۳۶۵ ، ۴۵۳ .

إسحاق: ۲۱۱ ، ۳۱۰ ، ۳۵۲ ، ۳۵۴ .

إسحاق بن عمّار: ۱۹۷ ، ۳۱۰ ، ۳۴۸ ، ۳۸۵ ، ۴۵۳ ، ۴۶۷ .

إسماعيل بن جابر: ۱۹ .

إسماعيل بن الفضل: ۲۰۴ ، ۲۷۱ ، ۳۴۲ .

الأوزاعيّ: ۲۹۵ .

«حرف الباء»

برد الإسكاف: ۲۴ .

بريد بن معاويه: ۲۳۱ .

بلال بن الحارث: ۷۷ .

«حرف الجيم»

جابر: ۸۳ ، ۴۲۵ .

جابر بن زيد: ۴۰۹ .

الجعفيّ: ۳۵ ، ۳۲۳ .

جميل: ۳۲۲ .

«حرف الحاء»

حريز: ٩٩ .

حسّان المعلم: ۲۰۶ .

الحسن: ۳۰ ، ۳۶ ، ۲۹۹ ، ۳۴۰ .

الحسن بن يقطين: ۳۰ .

الحسين بن زيد: ۲۶۲ .

الحسين بن سعيد: ۲۷۶ .

الحلبىّ = أبو الصلاح: ۹ ، ۱۱ ، ۲۱ ، ۱۰۵ ، ۱۵۲ ، ۱۹۰ ، ۲۰۵ ، ۲۲۲ ، ۲۲۳ ، ۲۲۴ ، ۲۳۳ ، ۲۴۵ ، ۲۵۶ ، ۲۶۱ ، ۲۷۷ ، ۲۷۹ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۲۰ ، ۳۲۲ ، ۳۲۹ ، ۳۳۴ ، ۳۴۱ ، ۳۶۰ ، ۳۶۲ ، ۳۶۴ ، ۳۶۹ ، ۳۷۱ ، ۴۵۶ ، ۴۶۵ .

الحلبىّ(الرواى): ۲۹ ، ۳۲۰ ، ۳۴۱ ، ۴۱۰ .

الحلّيّون: ۲۵۳ ، ۲۶۰ ، ۲۶۵ ، ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، ۲۷۳ ، ۲۹۸ ، ۳۶۴ ، ۴۶۶ .

حمّاد بن عثمان: ۷۵ .

«حرف الراء»

رفاعه: ۲۲۳ ، ۲۵۷ .

«حرف الزاى»

الزبير: ۷۷ .

زراره: ۱۲ ، ۱۷ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۲۲۷ ، ۲۶۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۸ ، ۳۵۴ ، ۴۶۵ .

زكريّا بن إبراهيم: ۱۹ .

زيد الشحّام: ۱۱ .

«حرف السين»

السكونىّ: ۷۶ ، ۱۲۰ ، ۲۷۴ ، ۳۱۲ ، ۳۶۳ ، ۳۸۶ ، ۴۱۲ ، ۴۵۳ ، ۴۶۶ .

سلّار: ۱۰۶ ، ۲۲۸ ، ۲۳۳ ، ۲۵۵ ، ۲۷۰ ، ۳۱۴ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۵ .

سليمان الإسكاف: ۲۴ .

سليمان بن خالد: ۳۰۰ .

سماعه: ۲۲ ، ۲۲۶ ، ۲۵۹ ، ۲۷۰ ، ۲۷۸ ، ۳۶۰ .

«حرف الشين»

الشاميّان: ۲۲۳ ، ۲۲۵ ، ۲۵۱ .

شريح: ۲۶۹ .

شهاب بن عبدربّه: ۴۳ .

الشيخ = الطوسی: ۱۱ ، ۱۸ ، ۲۸ ، ۳۱ ، ۳۲ ، ۳۵ ، ۶۰ ، ۷۸ ، ۸۳ ، ۸۵ ، ۹۲ ، ۹۵ ، ۹۷ ، ۹۸ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۱۰۴ ، ۱۱۱ ، ۱۱۲ ، ۱۱۳ ، ۱۱۸ ، ۱۲۶ ، ۱۲۸ ، ۱۲۹ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۳۵ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۵۲ ، ۱۵۴ ، ۱۶۲ ،

۱۶۳ ، ۱۶۴ ، ۱۷۴ ، ۱۹۶ ، ۱۹۷ ، ۱۹۹ ، ۲۰۷ ، ۲۱۲ ، ۲۲۱ ، ۲۲۲ ، ۲۲۴ ، ۲۲۵ ، ۲۲۶ ، ۲۲۸ ، ۲۳۰ ، ۲۳۵ ، ۲۳۷ ، ۲۴۰ ، ۲۴۲ ، ۲۴۳ ، ۲۴۴ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۲۵۰ ، ۲۵۲ ، ۲۵۳ ، ۲۵۴ ، ۲۵۶ ، ۲۵۹ ، ۲۶۰ ، ۲۶۱ ، ۲۶۴ ، ۲۶۶ ، ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، ۲۷۰ ، ۲۷۱ ، ۲۷۳ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۹۰ ، ۲۹۵ ، ۲۹۹ ، ۳۰۶ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۲۴ ، ۳۲۵ ، ۳۲۷ ، ۳۳۱ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۲ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۸ ، ۳۷۱ ، ۳۷۲ ، ۳۷۴ ، ۳۸۷ ، ۳۹۴ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۵ ، ۴۱۰ ، ۴۱۱ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۵ ، ۴۱۶ ، ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۱ ، ۴۲۳ ، ۴۲۴ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۴۶ ، ۴۴۸ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۴ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۶۰ ، ۴۶۵ ، ۴۶۶ ، ۴۶۷ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ، ۴۷۱ .

الشیخان: ۲۸ ، ۱۰۰ ، ۱۱۸ ، ۱۹۰ ، ۳۴۵ ، ۴۲۵ .

الشیخ الطبرسیّ: ۳۴ .

الشیخ نجم الدین: ۷۰ .

الشیخ نجیب الدین بن نما: ۷۱ .

«حرف الصاد»

الصدوق: ۱۱ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۷۵ ، ۸۸ ، ۹۶ ، ۱۹۷ ، ۲۶۹ ، ۲۷۲ ، ۳۱۵ ، ۳۲۲ ، ۳۴۷ ، ۳۶۱ ، ۳۶۵ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۴۱۲ ، ۴۶۶ .

الصدوقان: ۱۰۶ ، ۳۶۶ ، ۴۱۰ .

الصفّار: ۲۱۲ ، ۲۳۹ .

صفوان: ۲۵ .

«حرف الطاء»

الطبرسیّ: ۳۴ ، ۳۶۴ .

طلحه بن زید: ۴۳۰ .

«حرف الظاء»

ظریف: ۳۶۸ .

«حرف العين»

عبّاد بن صهيب: ۴۶۷ .

عبداللّه بن الحكم: ۴۶۴ .

عبداللّه بن سنان = ابن سنان

عبدالرحمان: ۱۰۵ .

عبید بن زراره: ۳۴۸ .

عجلان: ۳۱ ، ۳۶۸ .

عقبه: ۳۲ .

عقبه بن خالد: ۳۱۵ .

العلاء: ۱۹۲ .

علیّ بن بابویه: ۱۹۷ ، ۳۳۱ ، ۳۶۱ .

علیّ بن جعفر: ۱۷ ، ۲۵ .

علیّ بن رئاب: ۲۶۲ ، ۳۱۳ .

علیّ بن سالم: ۲۱۰ .

علیّ الصائغ: ۲۰۰ .

علیّ بن مهزیار: ۴۱۸ .

علیّ بن یقطین: ۲۵۸ ، ۲۶۲ ، ۳۱۵ .

عمّار: ۱۴ ، ۲۵ ، ۲۱۲ ، ۲۷۰ .

عمر: ۴۸ .

عمربن یزید: ۳۵۳ .

العیص: ۱۹ .

«حرف الغین»

الغنویّ: ۲۷۳ .

غياث: ۱۸ ، ۱۲۰ .

«حرف الفاء»

الفاضل: ۹ ، ۱۳ ، ۱۴ ، ۲۰ ، ۲۱ ، ۲۴ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۰۴ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۲۸ ، ۱۳۱ ، ۱۴۴ ، ۱۴۵ ، ۱۴۹ ، ۱۵۳ ، ۱۶۰ ، ۱۶۱ ، ۱۶۳ ، ۱۷۳ ، ۱۸۱ ، ۱۹۰ ، ۱۹۵ ، ۲۰۵ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۱۱ ، ۲۲۲ ، ۲۲۹ ، ۲۳۵ ، ۲۳۷ ، ۲۳۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۲ ، ۲۴۷ ، ۲۴۹ ، ۲۵۰ ، ۲۶۴ ، ۲۶۶ ، ۲۷۰ ، ۲۷۱ ، ۲۷۳ ، ۲۷۹ ، ۲۹۳ ، ۲۹۹ ، ۳۰۷ ، ۳۰۹ ، ۳۱۲ ، ۳۱۵ ، ۳۱۶ ، ۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۸ ، ۳۳۴ ، ۳۳۵ ، ۳۴۳ ، ۳۵۱ ، ۳۶۲ ، ۳۶۴ ، ۳۶۸ ، ۳۷۶ ، ۳۸۰ ، ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۸۷ ، ۳۹۲ ، ۳۹۴ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۲ ، ۴۱۷ ، ۴۲۷ ، ۴۳۰ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۴۶ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۶ ، ۴۶۸ .

الفاضلان: ۲۱ ، ۹۹ ، ۱۲۱ ، ۱۵۴ ، ۲۰۸ ، ۲۳۳ ، ۳۷۱ ، ۴۰۵ ، ۴۲۴ ، ۴۳۶ .

الفرّاء: ۱۸ .

فرعون: ۱۸۹ ، ۱۹۲ .

فضيل: ۲۶۱ .

فضيل بن يسار: ۳۷ .

«حرف القاف»

القاضی: ۹ ، ۲۱ ، ۲۹ ، ۳۱ ، ۹۴ ، ۱۲۹ ، ۱۵۳ ، ۱۹۰ ، ۱۹۵ ، ۱۹۶ ، ۱۹۷ ، ۲۰۶ ، ۲۰۸ ، ۲۲۵ ، ۲۳۹ ، ۲۴۹ ، ۲۵۲ ، ۲۵۶ ، ۲۶۰ ، ۲۷۳ ، ۳۰۹ ، ۳۱۲ ، ۳۱۸ ، ۳۲۹ ، ۳۳۴ ، ۳۴۰ ، ۳۴۴ ، ۳۶۴ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۴۱۰ .

القلّاء: ۴۶۸ .

«حرف الکاف»

کعب بن مالک: ۳۸۰ .

الکلینیّ: ۴۵ ، ۱۱۱ .

«حرف المیم»

محمّد بن بزیع: ۲۶۳ .

محمّد بن الفضیل: ۳۶۴ .

محمّد بن قیس: ۲۶۹ ، ۴۴۲ .

محمّد بن مسلم: ۱۲ ، ۱۰۶ ، ۱۹۲ ، ۲۴۹ ، ۲۵۳ ، ۲۶۵ ، ۳۴۱ ، ۴۶۶ ، ۴۶۷ .

محمّد الحنّاط: ۲۳۵ .

محمّد الورّاق: ۲۰۴ .

المحقّق: ۲۱ ، ۷۲ ، ۹۳ ، ۹۴ ، ۹۵ ، ۱۰۱ ، ۱۰۳ ، ۱۰۴ ، ۱۳۴ ، ۲۴۷ ، ۲۶۲ ، ۲۶۷ ، ۳۱۷ ، ۳۳۴ ، ۳۷۴ ، ۴۳۷ ، ۴۵۲ ، ۴۶۶ .

المحقّق نجم الدین: ۷۲ .

المروزیّ: ۴۶۴ .

مروک: ۳۰ .

المرتضی = (السیّد المرتضی): ۲۰۰ ، ۲۲۹ ، ۲۳۳ ، ۲۵۵ ، ۴۱۰ ، ۴۱۳ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۳۰ .

مسکین: ۲۶۷ .

مسمع: ۷۶ ، ۱۰۱ ، ۱۱۷ ، ۲۱۳ .

معاویه: ۱۹۸ .

معاویه بن وهب: ۲۰ .

المفید: ۱۲ ، ۸۵ ، ۱۰۰ ، ۱۱۰ ، ۱۱۸ ، ۱۹۶ ، ۲۲۰ ، ۲۳۳ ، ۲۵۹ ، ۲۶۳ ، ۲۹۸ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۱۷ ، ۳۲۹ ، ۳۳۱ ، ۳۳۴ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۴۱۰ ، ۴۳۰ .

ملکه سبأ: ۱۸۹ .

منصور بن حازم: ۳۸۲ ، ۴۱۲ .

منهال: ۲۰۸ .

«حرف النون»

نجیب الدین ابن نما: ۷۱ .

نجم الدین: ۷۰ .

«حرف الهاء»

هارون بن حمزه: ۳۶ ، ۴۲۳ .

هشام: ۲۱۱ .

هشام بن سالم: ۴۲ .

«حرف الواو»

وائل بن حجر: ۷۷ .

وهب: ۲۹۳ .

«حرف الياء»

یعقوب بن شعیب: ۲۶۹ ، ۲۷۷ ، ۳۷۱ .

یونس: ۳۱۸ ، ۳۶۵ ، ۴۱۰ .

فهرس النباتات

حرف الألف»

الآس: ۴۱ ، ۶۱ ، ۲۷۱ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ ، ۴۰۳ .

الأُترُجّ: ۵۷ .

الإجّاص: ۵۷ .

الأُرُزّ: ۴۵ ، ۵۳ .

أصل الفُجل: ۶۰ .

الإهليلج: ۶۵ ، ۶۶ .

«حرف الباء»

الباذنجان: ۶۰ ، ۲۷۱ .

الباذروج: ۵۸ .

الباقلّا: ۵۳ .

البرنىّ: ۵۴ .

بسر: ۲۷۲ .

البصل: ۲۳ ، ۶۰ ، ۲۷۵ .

البطّيخ: ۵۷ ، ۲۲۷ ، ۲۷۱ .

البقول الأخضر: ۵۷ ، ۲۷۱ .

البنفسج: ۶۴ ، ۲۸۷ ، ۳۴۰ .

«حرف التاء»

الترياق: ۳۵ .

التفّاح: ۵۶ .

التمر: ۲۴ ، ۲۵ ، ۵۴ ، ۱۶۱ ، ۲۷۴ ، ۲۸۶ ، ۲۸۷ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۳۲۱ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۲ .

التوت: ۲۷۱ ، ۲۷۶ .

التين: ۵۵ .

«حرف الثاء»

الثوم: ۲۲ ، ۲۷۴ ، ۲۷۵ .

«حرف الجيم»

الجرجير: ۵۹ .

الجزر: ۶۰ ، ۲۷۵ .

الجوز: ۴۹ ، ۶۰ ، ۱۹۰ ، ۲۲۷ ، ۲۹۱ ، ۳۹۱ ، ۳۹۳ .

«حرف الحاء»

الحبّه السوداء: ۶۴ .

الحرمل: ۶۴ .

الحلبه: ۶۴ .

الحمّص: ۵۲ ، ۵۳ .

الحنّاء: ۲۷۱ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ .

الحنطه: ۴۵ ، ۱۳۱ ، ۱۶۱ ، ۲۱۶ ، ۲۷۴ ، ۲۹۱ ، ۳۰۰ ، ۳۳۹ .

«حرف الخاء»

الخسّ: ۵۹ .

الخضروات: ۲۷۱ .

خوص : ۴۱ ، ۶۱ .

الخیار: ۲۷۱ .

«حرف الدال»

الدبّاء: ۶۰ .

«حرف الراء»

الرازیانج: ۶۵ .

الرطب: ۵۷ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۹۱ .

الرطب المشان: ۵۴ .

الرمّان: ۴۱ ، ۴۸ ، ۵۵ ، ۶۱ ، ۲۹۳ .

الرمّان الإمليسىّ: ۵۴ .

رمّان سوریّ: ۵۶ .

الریحان: ۴۱ ، ۶۱ .

«حرف الزای»

الزبیب: ۱۳۲ ، ۲۷۲ ، ۲۷۷ ، ۲۸۷ ، ۲۹۱ .

زبیبه حمراء: ۵۵ .

الزوان: ۳۴۴ .

الزیت: ۵۱ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۶۱ ، ۲۰۹ ، ۲۱۷ ، ۲۷۲ ، ۲۷۷ ، ۲۸۷ ، ۲۹۰ ، ۲۹۹ .

«حرف السین»

السداب: ۵۹ .

السعتر: ۶۱ ، ۶۶ .

السعد: ۶۰ .

السفرجل: ۵۶ .

السلجم: ۶۰ .

السلق: ۵۹ .

السمسم: ۴۶ ، ۲۴۹ ، ۳۴۳ .

السناء: ۶۴ .

«حرف الشین»

الشعیر: ۴۵ ، ۲۹۱ ، ۳۳۹ .

الشيلم: ۳۴۴ .

«حرف الطاء»

الطلاء: ۱۳۲ ، ۲۷۲ ، ۲۹۲ .

«حرف العين»

العدس: ۴۵ ، ۵۳ .

العنب: ۳۲ ، ۵۵ ، ۱۳۲ ، ۱۹۴ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۷۶ ، ۳۳۹ .

العنب الأسود: ۵۵ .

العنب الرازقیّ: ۵۴ .

عود ریحان: ۴۱ .

«حرف الغين»

الغبيراء: ۵۷ .

«حرف الفاء»

الفرفخ: ۵۸ .

الفُجل: ۶۰ .

«حرف القاف»

القثّاء: ۶۰ ، ۲۷۱ .

القرع: ۴۱ .

قصب: ۴۱ ، ۶۱ ، ۲۲۷ .

القصل: ۲۷۲ .

«حرف الكاف»

الكرّاث: ۵۸ .

الكرفس: ۵۸ .

الكمأه: ۶۰ .

الكمّثرى: ۵۷ .

«حرف اللام»

اللوبيا: ۵۴ .

اللوز: ۲۹۱ ، ۲۹۳ .

«حرف الميم»

الماش: ۵۴ .

«حرف النون»

النانخواه: ۵۳ .

النخل: ۲۷۲ ، ۲۷۳ ، ۲۷۴

«حرف الواو»

الورد: ۲۷۳ ، ۲۸۷ ، ۳۴۰ .

«حرف الهاء»

الهندباء: ۵۸ .

فهرس أسامى الحيوانات

«حرف الألف»

الأبقع: ۱۷ ، ۱۰۳ .

الإبل: ۱۰ ، ۲۶ ، ۷۴ ، ۱۰۴ ، ۱۹۶ ، ۲۱۴ ، ۲۸۸ .

الإبلاميّ: ۱۵ .

ابن عرس: ۱۰ .

الأتان: ۳۲۰ .

الأُتن: ۲۶ ، ۱۹۶ .

الإربيان: ۱۴ .

الأرنب: ۱۰ .

الأسد: ۱۰ ، ۱۹۵ .

«حرف الباء»

البازى: ۱۸ ، ۱۹۵ .

الباشق: ۱۸ .

البخاتيّ: ۲۸۸ ، ۳۴۰ .

البراغيث: ۱۰ ، ۲۶ .

البطّه: ۱۱ .

البعير: ۱۰۰ ، ۱۱۸ ، ۳۹۱ ، ۴۱۹ .

البغاث: ۱۷ ، ۱۸ .

البغال: ۹ .

البغل: ۹ .

البقّ: ۱۸ .

البقر: ۹ ، ۴۸ ، ۵۳ ، ۲۸۹ ، ۳۳۹ .

البقره: ۱۰ ، ۱۱ ، ۵۲ ، ۱۰۱ ، ۳۱۹ ، ۳۲۱ .

بنات وردان: ۱۰ .

«حرف الثاء»

الثعلب: ۱۰ .

«حرف الجيم»

الجاموس: ۱۰ ، ۳۳۹ .

الجراد: ۳۰۰ .

الجُرَذ: ۱۰ .

الجرو: ۱۹۶ .

الجرّی: ۱۲ ، ۱۳ ، ۱۴ .

الجواميس: ۱۰ .

«حرف الحاء»

الحَجَل: ۱۵ .

الحِدَأ: ۲۰۵ .

الحِدَأه: ۱۸ .

الحشرات: ۱۶۱ .

الحمار: ۹ ، ۱۰۱ .

الحمارالوحشیّ: ۱۰ .

الحمام: ۱۵ ، ۳۴۰ .

الحمیر: ۹ ، ۲۸۹ .

الحمیرالأهلیّه: ۹ .

حمیرالوحش: ۱۰ .

الحیّات: ۱۹۶ .

الحیّه: ۱۰ ، ۱۳ ، ۱۲۶ ، ۱۳۱ ، ۲۷۱ .

«حرف الخاء»

الخُطّاف: ۱۶ ، ۱۸ .

الخفّاش: ۱۸ .

خنازیرالطیر: ۴۸ .

الخنزیر: ۱۰ ، ۱۴ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۴۸ ، ۱۲۸ ، ۱۵۴ ، ۱۶۱ ، ۲۰۳ .

خنزیره: ۱۲ .

الخنفساء: ١٠ .

الخيل: ٩ ، ٧٤ ، ٢٨٨ .

«حرف الدال»

الدَباسىّ: ١٥ .

الدجاج: ١٥ ، ٤٨ .

الدجاجه: ١١ .

الدُرّاج: ١٥ .

الدود: ١٤ ، ٢٩٠ .

دودالقزّ: ١٩٥ .

«حرف الذال»

الذئب: ١٠ ، ١٠٢ ، ١٩٥ .

الذئبه: ٢٦ .

الذباب: ١٠ .

«حرف الراء»

الربيثا: ١٤ .

الرَخَم: ١٨ ، ٢٠٤ .

«حرف الزاى»

الزاغ: ١٧ .

الزرازير: ١٥ .

الزمّار: ١٢ .

الزنابير: ١٨ .

الزهو: ١٢ .

«حرف السين»

السرطان: ۱۴ .

السلحفاه: ۱۴ .

السمک: ۱۲ ، ۱۳ ، ۱۴ ، ۱۶ ، ۲۹ ، ۴۰ ، ۵۰ ، ۲۲۹ ، ۳۰۰ ، ۳۴۰ .

سمک الأَجَمَه: ۲۲۷ .

سمکه: ۱۳ .

السمّور: ۱۰ .

السنجاب: ۱۰ .

السنّور الوحشیّ والإنسیّ: ۱۰ .

«حرف الشين»

الشاه: ۱۱ ، ۱۴ ، ۴۰ ، ۵۲ ، ۱۰۱ ، ۱۰۲ ، ۲۶۹ ، ۳۰۰ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۳ .

الشاهین: ۱۸ .

الشبّوط: ۱۴ .

الشَّقراق: ۱۶ .

«حرف الصاد»

الصحناء: ۱۴ .

الصراصر: ۱۰ .

الصُرَد: ۱۶ ، ۱۸ .

الصعو: ۱۵ .

الصقر: ١٨ .

الصُوّام: ١٦ .

«حرف الضاد»

الضأن: ٤٧ ، ٣٣٩ .

الضبّ: ١٠ .

الضبع: ١٠ .

الضفادع: ٢٦ .

الضفدع: ١٤ ، ١٨ .

«حرف الطاء»

الطافىّ: ١٣ .

الطاووس: ١٨ .

الطبرانىّ: ١٤ .

الطمر: ١٤ .

طيرالماء: ١٨ .

الطيهوج: ١٥ .

«حرف الظاء»

الظباء: ٩ ، ١٠٣ .

«حرف العين»

العراب: ٣٣٩ .

العرابى: ۲۸۸ .

العصافير: ۱۵ .

العظاء: ۱۰ .

العقاب: ۱۸ .

العقارب: ۱۹۶ .

العقرب: ۱۰ .

«حرف الغين»

الغُداف: ۱۷ .

الغراب: ۱۷ ، ۱۸ .

غراب الزرع: ۱۷ .

الغِربان: ۱۷ .

الغنم: ۳۱ ، ۱۲۸ ، ۲۹۹ ، ۳۳۹ .

«حرف الفاء»

الفاخته: ۱۵ ، ۱۶ .

الفأره: ۱۰ .

الفرخ: ۴۸ .

الفنک: ۱۰ .

الفهد: ۱۰ ، ۱۹۵ .

الفيل: ۱۹۵

«حرف القاف»

القَبْج: ۱۵ ، ۴۸ .

القردالحافظ: ۱۹۶ .

القزّ: ۲۹۰ .

القطا: ۱۵ .

القماریّ: ۱۵ .

القمل: ۱۰ .

القنبره: ۱۶ .

القنفذ: ۱۰ .

«حرف الکاف»

الکباش الجبلیّه: ۹ .

الکبیر الأسود: ۱۷ .

الکُرکیّ: ۱۵ .

الکروان: ۱۵ .

الکلاب: ۱۹۶ .

الکلب: ۱۰ ، ۱۴ ، ۲۳ ، ۱۶۱ ، ۱۹۶ .

کلب الحائط: ۱۹۶ .

کلب الزرع: ۱۹۶ .

کلب السلوقیّ: ۱۹۶ .

کلب الصید: ۱۰۴ .

الكلب العقور: ١٦١ .

كلب الماء: ١٩٦ .

کلب الماشیه: ۱۹۶ .

الکلبه: ۲۶ .

کلب الهراش: ۱۹۶ .

الکنعت: ۱۲ .

«حرف اللام»

اللبُؤه: ۲۶ .

اللُحَکه: ۱۰ .

«حرف المیم»

المارماهی: ۱۲ .

الماعز: ۲۸۹ .

المجثّمه: ۱۸ .

المسوخ: ۱۹۵ .

المصبوره: ۱۸ .

المعز: ۳۳۹ .

«حرف النون»

الناقه: ۱۰ .

النحل: ۱۹۵ .

النحله: ۱۸ .

النسر: ۱۸ ، ۱۹۵ .

نعجات: ۳۰۱ .

النمر: ۱۰ ، ۱۹۵ .

النمل: ۱۰ .

النمله: ۱۸ .

«حرف الواو»

الوبر: ۱۰ .

الورشان: ۱۵ .

«حرف الهاء»

الهدهد: ۱۶ ، ۱۸ .

الهراش: ۱۹۶ .

الهرّه: ۲۶ ، ۱۹۵ .

«حرف الياء»

اليحامير: ۹ .

اليربوع: ۱۰ .

فهرس الموضوعات

الأطعمه والأشربه

حكم حيوان البرّ... ۹

حكم حيوان البحر... ۱۲

درس (۲۰۳)

حكم الطيور... ۱۵

درس (۲۰۴)

حكم الأعيان النجسه بالأصاله أوبالعرض (الجوامد)... ۱۹

حرمه أكل الميته واستعمالها... ۱۹

حكم الاستصباح بما عرض له النجاسه... ۱۹

إذا اختلط اللحم المذكّى بالميته... ۲۱

لو وجد لحما مطروحا لايعلم حاله... ۲۱

حرمه أكل الطين... ۲۲

حكم السموم القاتله... ۲۲

ما يحرم من الذبيحه و مايكره... ۲۲

حكم أكل الثوم والبصل لمريد دخول المسجد... ۲۳

هل يحلّ أن يستعمل من الميته ما لا تحلّه الحياه... ۲۳

حرمه استعمال شعر الخنزير و الكلب... ۲۳

درس (۲۰۵)

حکم المسکر کالخمر والنبیذ... ۲۴

حکم الفقّاع... ۲۴

حکم العصیر العنبیّ... ۲۵

حکم المعتصر من الزبیب... ۲۵

حکم بصاق شارب الخمر و غیره من النجاسات... ۲۶

حکم الاستشفاء بمیاه العیون الحارّه... ۲۶

حکم أبوال مایؤکل لحمه و مالایؤکل... ۲۶

حکم فضلات الإنسان... ۲۶

حکم تبعیّه اللبن من اللحم... ۲۶

حکم الدم المسفوح... ۲۶

فی قبول المائعات التطهیر... ۲۷

حکم الخمر إذا استحال خلاًّ... ۲۷

لو وقع دم نجس فی قدر تغلی... ۲۸

لو وقع فی القدر نجاسه غیرالدم... ۲۹

درس (۲۰۶)

حکم الأکل من مال الغیر بغیر إذنه... ۲۹

حکم الأکل من بیوت مَن تضمّنته الآیه... ۲۹

حقّ المارّه و ما یتعلّق بها... ۲۹

حکم سقی الطفل والبهیمه من المسکرات··· ۳۱

حکم المسکر و ذمّ شارب الخمر··· ۳۲

درس (۲۰۷)

فی الاضطرار إلی المحرّمات··· ۳۴

درس (۲۰۸)

فی آداب الأکل والشرب... ۳۶

درس (۲۰۹)

فی منافع الأطعمه... ۴۷

درس (۲۱۰)

فی البقول و غیرها... ۵۷

درس (۲۱۱)

ملتقط من طبّ الأئمّه (علیهم السلام)... ۶۳

کتاب إحیاء الموات

معنی الموات... ۶۹

شرائط تملّک إحیاء الموات... ۶۹

إذن الإمام... ۶۹

أن یکون المحیی مسلما... ۶۹

وجود ما یخرجها عن الموات... ۷۰

أن لا یکون مملوکا لمسلم أو معاهد... ۷۱

أن لا یکون مشعرا للعباده... ۷۲

أن لایکون ممّا حماه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أوالإمام علیه السلام... ۷۲

درس (۲۱۲)

أن لا یکون حریما لعامر... ۷۳

أنواع الحريم و حدوده··· ٧٣

لو جعل المحيون الطريق أقلّ من سبع··· ٧٦

أن لا يكون الموات مقطعا من النبيّ أو الإمام عليهم السلام··· ٧٧

قصد التملّك··· ٧٧

إذا كان بيده أرض تلقّاها عن أبيه و جدّه... ۷۸

كتاب المشتركات

بيان معنى المشتركات... ۸۱

فى المياه و أحكامها... ۸۱

درس (۲۱۳)

فى المعادن وأحكامها... ۸۴

درس (۲۱۴)

فى المنافع و أحكامها... ۸۶

كتاب اللقطه

تعريف اللقيط و أحكامه... ۹۱

فى شروط الملتقط... ۹۳

درس (۲۱۵)

فى أحكام اللقيط... ۹۵

حضانه اللقيط بالمعروف... ۹۵

لو احتاج الملتقط إلى الاستعانه بالمسلمين... ۹۵

لو تنازع اللقيط و الملتقط فى الإنفاق... ۹۵

حكم اللقيط فى الإسلام والكفر... ۹۶

ما المراد بدار الإسلام و دار الكفر؟... ۹۶

لو وصف ولد الكافرين الإسلام... ۹۷

لو تنازع بنوّته اثنان فصاعدا ولا بيّنه... ٩٨

لو كان المدّعى الملتقط... ٩٨

أصاله الحرّيّه فى اللقيط... ٩٩

لو أقرّ على نفسه بالرقيّه... ٩٩

هل تكون ولايه للملتقط على اللقيط؟... ۱۰۰

درس (۲۱۶)

فی لقطه الحيوان... ۱۰۰

درس (۲۱۷)

فی لقطه الأموال... ۱۰۴

درس (۲۱۸)

وجوب تعريف اللقطه و كيفيّتها... ۱۰۸

لومات الملتقط هل يجب على الوارث التعريف؟... ۱۰۹

لو عابت اللقطه... ۱۱۰

درس (۲۱۹)

لو ظهر المالك فی اللقطه المباحه... ۱۱۰

حكم لقطه دار الحرب... ۱۱۱

حكم التقاط المال لمن له أهليّه التكسّب... ۱۱۲

حكم التقاط العبد بدون إذن السيّد... ۱۱۲

حكم الالتقاط إن خيف الضياع... ۱۱۳

كتاب الجعاله

تعريف الجعاله و أحكامها... ۱۱۷

حكم الجمع فی الجعاله بين المدّه والعمل... ۱۱۸

لو تنازع الجاعل والعامل فی التفريط أو التعدّی... ۱۲۱

لو تنازعا فی قدر الجعل... ۲۱۱

کتاب الغصب

أدلّه تحریم الغصب... ۱۲۵

تعریف الغصب... ۱۲۵

فی أسباب الضمان... ۱۲۷

حکم تعاقب الأیدی العادیه... ۱۲۸

حکم ضمان ما لا یملک... ۱۲۸

(درس ۲۲۰)

وجوب ردّ المغصوب إلی المالک... ۱۲۹

لو خلط المغصوب بغیره... ۱۳۰

هل یملک الغاصب العین بتغیّر صفاتها؟... ۱۳۱

حکم نقل المغصوب إلی بلد المالک... ۱۳۲

لو تجدّدت فی المغصوب صفه و نقص أُخری... ۱۳۳

إذا تعذّر ردّ العین وهی باقیه... ۱۳۳

لو ظفر المالک بالغاصب فی غیر بلد الغصب... ۱۳۴

درس (۲۲۱)

حکم الجنایه علی العبد المغصوب... ۱۳۵

لو وطی ء الأمه وهی جاهله... ۱۳۵

تعدّد المهر بتعدّد الإکراه و الشبهه... ۱۳۶

لو اشتری من الغاصب فهل للمالک الرجوع علیه بالدرک... ۱۳۶

وجوه ضمان الذهب والفضّه... ۱۳۷

لو غصب فحلاً فأنزاه... ۱۳۸

حکم صور اختلاف الغاصب والمالک... ۱۳۸

لو غصب ما ينقصه التفريق··· ١٣٩

لو استعمل الثوب فنقصت عينه··· ١٤٠

لو غصبه طفلاً فكبره أو شابّاً فشاخ··· ١٤٠

کتاب الإقرار

تعریف الإقرار ... ۱۴۳

أدلّه تشریع الإقرار ... ۱۴۳

صور الإقرار ... ۱۴۳

درس (۲۲۲)

فی متعلّق الإقرار و أحکامه ... ۱۴۶

درس (۲۲۳)

فی شرائط المقرّ ... ۱۴۹

أسباب الحجر ... ۱۵۱

درس (۲۲۴)

ما یعتبر فی المقرّ له ... ۱۵۳

درس (۲۲۵)

مایعتبر فی المقرّبه ... ۱۵۷

درس (۲۲۶)

أحکام الإقرار بمال معیّن ... ۱۶۰

درس (۲۲۷)

أحکام الإقرار بالألفاظ المبهمه ... ۱۶۰

حکم الإبهام فی محتملات اللفظ بحسب الصله ... ۱۶۳

حکم الإبهام للوصف ... ۱۶۳

حكم الإبهام فى الجزء··· ١٦٤

حكم الإبهام بكذا··· ١٦٥

حكم الإبهام بالعطف··· ١٦٦

حكم الإبهام بالظرفيّه··· ١٦٧

حکم الإبهام فی الأعیان ... ۱۶۸

حکم الإبهام من حیث العموم ... ۱۶۹

درس (۲۲۸)

فی الإضراب والاستثناء ... ۱۶۹

قواعد الاستثناء ... ۱۶۹

درس (۲۲۹)

فی الاستثناء المستغرق ... ۱۷۲

فی أمثله تعقّب الاستثناء بالجمل ... ۱۷۲

درس (۲۳۰)

فی الاستثناء من الأعیان ... ۱۷۴

حکم الاستثناء المجهول ... ۱۷۵

درس (۲۳۱)

فی الإقرار بالنسب و شرائطه ... ۱۷۵

شرائط الإقرار بالولد ... ۱۷۶

شرائط الإقرار بغیر الولد ... ۱۷۷

فی الاستلحاق ... ۱۷۷

درس (۲۳۲)

لو أقرّ للمیته بزوج ثانٍ ... ۱۸۰

لو تصادق البالغان علی نسب ... ۱۸۱

لو أقرّ بأخٍ فكذّبه المقرّ به ثمّ صدّق بعد موت المقرّ··· ۱۸۲

كتاب المكاسب

فضل التكسّب والروايات الوارده فيه··· ۱۸۵

ص: ۵۲۹

درس (۲۳۳)

أنواع التکسّب... ۱۸۹

أنواع تکسّب الحرام... ۱۸۹

ماحرم لعینه... ۱۹۰

درس (۲۳۴)

ماحرم لغایته... ۱۹۴

ما حرم لعدم المنفعه المقصوده فیه... ۱۹۵

حرمه التکسّب بالأعیان النجسه والمتنجّسه... ۱۹۶

درس (۲۳۵)

ما حرم لتعلّق حقّ غیر البائع به... ۱۹۷

حکم ما یأخذه الجائر باسم الخراج والمقاسمه و تناول الجائزه منه... ۱۹۸

حکم بیع الوقف و أُمّ الولد وشراء المشتبه... ۲۰۰

درس (۲۳۶)

حکم أخذ الأُجره علی الواجبات... ۲۰۰

حکم الاستئجار علی عقد النکاح و نسخ القرآن و الولایه عن العادل و الجائر... ۲۰۲

حکم المقاصّه المشروعه... ۲۰۳

هل یجوز بیع المشترکات قبل الحیازه؟... ۲۰۳

حکم أخذ الأُجره علی کتابه العلوم المباحه... ۲۰۴

حکم بیع المصحف علی الکافر، والتطفیف فی الکیل والوزن... ۲۰۴

حكم أخذ الأجره على الأذان والإقامه... ٢٠٥

حكم بيع عظام الفيل... ٢٠٦

درس (٢٣٧)

فى المناهى وأقسامها... ٢٠٦

ما نهی عنه لعینه... ۲۰۶

ما نهی عنه لعارض... ۲۰۷

حکم تلقّی الرکبان... ۲۰۸

حکم الاحتکار... ۲۰۹

درس (۲۳۸)

ما نهی عنه نهی تنزیه... ۲۰۹

حکم کسب القابله وبائع الأکفان... ۲۰۹

حکم الربح علی الموعود بالإحسان... ۲۱۰

حکم سمسره الحاضرللباد... ۲۱۱

حکم بیع البلدیّ للقرویّ... ۲۱۱

البیوع المکروهه... ۲۱۱

درس (۲۳۹)

فی آداب التجاره... ۲۱۳

ما یستحبّ و مایکره فی التجاره... ۲۱۴

کتاب البیع

تعریف البیع... ۲۱۹

شرائط الإیجاب والقبول... ۲۱۹

حکم المعاطاه فی البیع... ۲۲۰

حکم بیع الفضولیّ... ۲۲۲

درس (۲۴۰)

شرائط العوضین ... ۲۲۳

درس (۲۴۱)

ما یشترط فی المشتری ... ۲۲۹

اشتراط القدره علی تسلیم المبیع ... ۲۲۹

حکم بیع الرهن و الجانی و بیوت مکّه ... ۲۳۰

ما یشترط فی المبیع ... ۲۳۰

اشتراط مغایره المشتری للمبیع ... ۲۳۰

درس (۲۴۲)

فی النقد والنسیئه ... ۲۳۲

درس (۲۴۳)

الضابط فیما یدخل فی المبیع و ألفاظ التسعه ... ۲۳۶

درس (۲۴۴)

فی تقابض العوضین و أحکامهما ... ۲۴۲

درس (۲۴۵)

فی الشرط و أحکامه ... ۲۴۶

حکم الجمع بین مختلفین ... ۲۵۰

درس (۲۴۶)

فی المرابحه وتوابعها ... ۲۵۱

حکم المواضعه ... ۲۵۳

درس (۲۴۷)

فی بیع الحیوان ... ۲۵۵

درس (۲۴۸)

ما يستحبّ فعله عند بيع المملوك··· ۲۵۸

كراهه التسميه بميمون و مبارك··· ۲۵۸

كراهه وط ء ابنه الزنا··· ۲۵۹

كراهيه الحجّ والتزويج من ثمن الزانيه··· ۲۵۹

لو اشترى حربيّا من مثله... ۲۶۱

إذا هلك الرقّ فى الثلاثه... ۲۶۲

درس (۲۴۹)

حكم استبراء الأمه... ۲۶۳

لو اشترى عبدا موصوفا فى الذمّه، فدفع إليه عبدين ليختار، فأبق أحدهما... ۲۶۵

درس (۲۵۰)

حكم المملوكين المأذونين يبتاع كلّ منهما الآخر... ۲۶۶

درس (۲۵۱)

حكم بيع الثمار و شروطه... ۲۶۹

على اشتراط بدوّ الصلاح لو أدرك بعض البستان... ۲۷۰

حكم بدوّ الصلاح فى الثمره... ۲۷۱

حكم بيع الثمره مطلقا و مشروطا... ۲۷۱

درس (۲۵۲)

حكم بيع المزابنه والمحاقله... ۲۷۳

جواز العريّه... ۲۷۴

حكم تلف الثمره... ۲۷۵

حكم بيع البذر... ۲۷۶

مسائل قصيره فى بيع الثمره... ۲۷۶

درس (۲۵۳)

حكم النزاع فی البیع ... ۲۷۸

حكم الإقاله فی البیع ... ۲۸۱

كتاب السَّلم والسلف

تعریف بیع السلم و شرعیّته ... ۲۸۵

ص: ۵۳۳

شروط بیع السلم... ۲۸۵

ما یشترط فی بیع الرقیق والإبل والخیل سلما... ۲۸۷

درس (۲۵۴)

ما یشترط فی بیع الثیاب سلما... ۲۸۹

ما یشترط فی بیع الحریر... ۲۹۰

ما یشترط فی بیع الحبوب والفواکه سلما... ۲۹۱

ما یشترط فی بیع العسل والخشب والحجر والآنیه سلما... ۲۹۱

درس (۲۵۵)

مایشترط فی المکیل والموزون... ۲۹۳

اشتراط کون المُسْلَم فیه دینا... ۲۹۴

اشتراط کون المُسْلَم فیه إلی مالایحیل عاده... ۲۹۵

درس (۲۵۶)

اشتراط قبض الثمن قبل التفرّق... ۲۹۶

اشتراط القدره علی التسلیم عندالأجل... ۲۹۷

لو شرط نقل الفاکهه من بلد بعید إلی بلده قبل وجودها فی بلده... ۲۹۷

لو مات المُسْلَم إلیه قبل وجود المُسْلَم فیه، هل یجری الخیار؟... ۲۹۸

درس (۲۵۷)

فی لواحق السلم والسلف... ۲۹۹

کتاب الخیار

فی أنواع الخیار... ۳۰۵

خیارالمجلس و فروعه... ۳۰۵

درس (۲۵۸)

فی خیار الشرط... ۳۰۸

مبدأُ خیار الشرط... ۳۱۰

لو شرط ارتجاع المبیع عند ردّ الثمن مع تعیین المدّه... ۳۱۰

حکم التصرّف فی مده الخیار... ۳۱۲

لو تلف المبیع قبل قبض المشتری... ۳۱۳

حکم أنواع التصرّف فی المبیع... ۳۱۳

درس (۲۵۹)

فی خیار الحیوان... ۳۱۴

فی خیار الحیوان وفروعه... ۳۱۴

حکم خیار مایفسده المبیت... ۳۱۶

درس (۲۶۰)

حکم خیارالغبن... ۳۱۷

حکم خیارالرؤیه... ۳۱۸

حکم خیارالتدلیس وفروعه... ۳۱۸

درس (۲۶۱)

حکم خیار العیب... ۳۲۳

ضابط خیار العیب... ۳۲۴

ما یسقط خیارالعیب... ۳۲۶

مایوجب الأرش فی خیارالعیب... ۳۲۷

إذا جوّزنا الردّ لأحد من المشتریین، هل نجوّزه للوارث؟... ۳۲۹

درس (٢٦٢)

التراخی فی خیارالعیب وأحکام الفسخ به... ٣٣٠

إذا قضی بعدم الفسخ، فهل للمشتری أرش؟... ٣٣١

کیفیّه معرفه الأرش... ٣٣١

فی تنازع البائع و المشتری فی تقدیم العیب... ۳۳۳

فی لواحق خیارالعیب... ۳۳۴

کتاب الربا

حکم الربا و محلّه و ضابطه... ۳۳۹

فی ثبوت الربا فی المعدود... ۳۴۱

لو تفاضل المعدودان... ۳۴۱

مسائل متفرّقه فی الربا... ۳۴۳

حصرالربا فی المکیل والموزون... ۳۴۴

درس (۲۶۳)

المراد بالمکیل والموزون... ۳۴۴

حکم الربا بین الزوجین والولد ووالده... ۳۴۶

درس (۲۶۴)

حکم الربا فیالنقدین... ۳۴۷

مسائل متفرّقه فیالنقدین... ۳۵۰

کتاب الدین

کراهه الدین وارتفاعها عند الضروره... ۳۵۹

حکم الاستدانه للحجّ... ۳۶۰

وجوب نیّه القضاء... ۳۶۰

ما یکره للمدین و ما یجب علی المدیون... ۳۶۰

لو التجأ الغريم إلى الحرم أو المشاهد··· ٣٦١

هل تجوز مطالبه المعسر بالدين؟··· ٣٦٢

هل تصحّ المضاربه بالدين للمديون؟··· ٣٦٣

حكم الديون المؤجّله··· ٣٦٤

مَن وجد عین ماله من ترکه المیت... ۳۶۵

هل یبطل الحقّ بتأخیر المطالبه... ۳۶۵

درس (۲۶۵)

فی مداینه العبد... ۳۶۶

درس (۲۶۶)

فی القرض

فی الإیجاب والقبول... ۳۷۰

هل یجوز للولیّ إقراض مال الطفل؟... ۳۷۰

هل یجوز اشتراط رهن و ضمین والإعاده فی أرض أُخری؟... ۳۷۱

لو أقرضه متفرّقا، هل له المطالبه بالجمیع دفعه؟... ۳۷۲

درس (۲۶۷)

ما یعتبر فی صحّه القرض... ۳۷۲

حکم إقراض المثلیّ والقیمیّ وفروعه... ۳۷۳

لو ظهر فی العین المقرضه عیب... ۳۷۵

لو سقطت المعامله بالدراهم المقرضه... ۳۷۵

حکم إمهال المقترض... ۳۷۶

کتاب الصلح

هل الصلح أصل مستقلّ أو هو فرع البیع؟... ۳۷۹

لو صالح عن غیر الربویّ بنقیصه... ۳۸۰

لزوم الصلح من الطرفين ... ٣٨١

حكم الصلح على العين أو المنفعه أو بهما ... ٣٨٢

ما يصحّ الصلح فيه و مالا يصح فيه ... ٣٨٢

درس (٢۶٨)

لو صالح على النقد بنقد آخر... ۳۸۴

لو اصطلح المتبايعان على الإقاله... ۳۸۴

هل يمنع الصلح على المنفعه من بيع العين على المصالح؟... ۳۸۶

حكم الصلح على الثمره... ۳۸۷

كتاب تزاحم الحقوق

هل يجوز فتح باب فى الطريق النافذ أم لا؟... ۳۹۱

لو خيف من الروشن الإشراف على جاره... ۳۹۲

لو أذن أهل الأسفل فى إدخال الباب، فهل لأهل الأعلى المنع؟... ۳۹۳

لو جعل المقابل روشنا تحت روشن مقابله، فهل للسابق منعه؟... ۳۹۴

درس (۲۶۹)

فى الجدار والتزاحم فيه... ۳۹۵

هل يجوز لأحد البناء فى جدار المسجد والوقوف العامّه؟... ۳۹۶

درس (۲۷۰)

لو انهدم الجدار، هل يجب على الشريك الإجابه إلى عمارته؟... ۳۹۸

لو بناه أحدهما بالآله المشتركه أو آله من عنده، و فروعه... ۳۹۸

لو ملكا دارين متلاصقتين... ۳۹۹

لو جعل عوض الصلح عن الدعوى مجرى الماء... ۴۰۰

حكم الصلح على إزاله البنيان أو الجذوع و الاستطراق... ۴۰۱

درس (۲۷۱)

فی التنازع و مسائله··· ۴۰۲

لو ادّعی دارا علی اثنین فصدّقه أحدهما··· ۴۰۲

لو تنازعا فی جدار حائل بین داریهما··· ۴۰۲

لو بنی الجدار علی جذع داخل··· ۴۰۳

لو تنازعا فی الأُسّ والجدار... ۴۰۳

لو تنازع ذوالغرفه و ذو البیت فی جدرانه... ۴۰۴

لو کان علی بیته غرفه یفتح بابها إلی آخر وتنازعا... ۴۰۴

لو تنازع صاحب الأعلی و صاحب الأسفل فی عرصه الخان... ۴۰۴

لو تنازع فی المرقی و محلّه... ۴۰۵

لو تنازع راکب الدابّه و المتشبّث بلجامها فیها... ۴۰۵

کتاب الشفعه

تعریف الشفعه لغهً و شرعا... ۴۰۹

هل تثبت الشفعه فی المنقول؟... ۴۱۰

لو اشتملت الأرض علی بئر لا یمکن قسمتها... ۴۱۱

هل تثبت الشفعه لأکثر من شریکین؟... ۴۱۲

هل یشترط انتقال الحصّه بالبیع؟... ۴۱۲

هل تثبت الشفعه لذمّیّ علی مسلم؟... ۴۱۲

لو ادّعی الشریکان السبق... ۴۱۳

درس (۲۷۲)

اشتراط قدره الشفیع علی الثمن... ۴۱۴

حکم الشفعه للصبیّ والمجنون والمفلّس والمکاتب... ۴۱۵

حکم الشفعه للحمل والمغمی علیه... ۴۱۶

لو اشتمل البیع علی خیار للبائع أولهما... ۴۱۶

لو كان الخيار للمشترى فباع الشفيع نصيبه... ۴۱۷

درس (۲۷۳)

فی فوریّه حقّ الشفعه وبیان موارد من العذر... ۴۱۸

درس (۲۷۴)

مبطلات حقّ الشفعه و فروعاتها... ۴۲۲

درس (۲۷۵)

هل يملك الشفيع بالمطالبه؟... ۴۲۷

درس(۲۷۶)

الشفعه والإرث... ۴۳۰

لو ادّعى الشريک بيع نصيبه بآخر فأنکر... ۴۳۱

لو تنازع المشترى والشفيع فى الثمن... ۴۳۲

هل تقبل شهاده البائع بالعفو؟... ۴۳۳

درس (۲۷۷)

لو باع أحد الشريکين بعض نصيبه من رجل ثمّ باع الباقى من آخر... ۴۳۴

لو كان الشفعاء غيّبا... ۴۳۵

لو حضر أحد الشركاء وطلب التأخير إلى حضور الباقين... ۴۳۵

لو باع بعض الشركاء نصيبه من آخر... ۴۳۶

لو تعاقبت العقود... ۴۳۷

كتاب الرهن

تعريف الرهن لغهً وشرعا... ۴۴۱

اشتراط القبض فى الرهن و فروعه... ۴۴۲

لو مات الراهن أو المرتهن... ۴۴۳

هل يشترط فيه شروط العقد أم لا ؟... ۴۴۴

لو أقرّ الراهن بالقبض... ۴۴۵

درس (۲۷۸)

اشتراط كون الرهن عينا مملوكه... ۴۴۶

حکم الاستعاره للرهن و مسائلها... ۴۴۷

درس (۲۷۹)

حکم رهن أرض الخراج والخمر والخنزیر والمصحف والوقف... ۴۴۹

حکم رهن الجاریه لولدها الصغیر ور هن الجانی و فروع أُخر... ۴۵۰

حکم رهن السمک فی المیاه غیر المحصوره... ۴۵۲

درس (۲۸۰)

حکم زوائد الرهن... ۴۵۲

لو اتّفق المراهنان علی نقل الرهن عند الخوف من الفساد إلی عین أُخری... ۴۵۴

لو نذر عتق العبد عند شرط... ۴۵۵

درس (۲۸۱)

حکم اشتراط السائغ فی الرهن... ۴۵۶

درس (۲۸۲)

فی أحکام المرهون به و فروعه... ۴۶۰

فی أحکام الرهن... ۴۶۴

درس (۲۸۳)

فی لواحق الرهن... ۴۶۸

درس (۲۸۴)

لو رهنه بستانا و اختلفا فی تجدّد بعض الشجر... ۴۷۰

إذا مات المرهون فمؤونه التجهیز علی مَن؟... ۴۷۰

لو اشترى المرتهن عينا من الراهن بدينه... ۴۷۱

لو اختلف الراهن والمرتهن فى تقدّم العيب... ۴۷۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹